





Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
Halmst. 15 2° (N 800 2° copy 2)





Early European Books. Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
Hielmst. 15 2° (LN 800 2° copy 2)



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
Hielmst. 15 2° (LN 800 2° copy 2)



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.
Hielmt. 15 2° (LN 800 2° copy 2)

DA, BOF

15.



= LN 800

ex. 2



15.
Heinen pastore. Martini. Mon. Hiepslo.

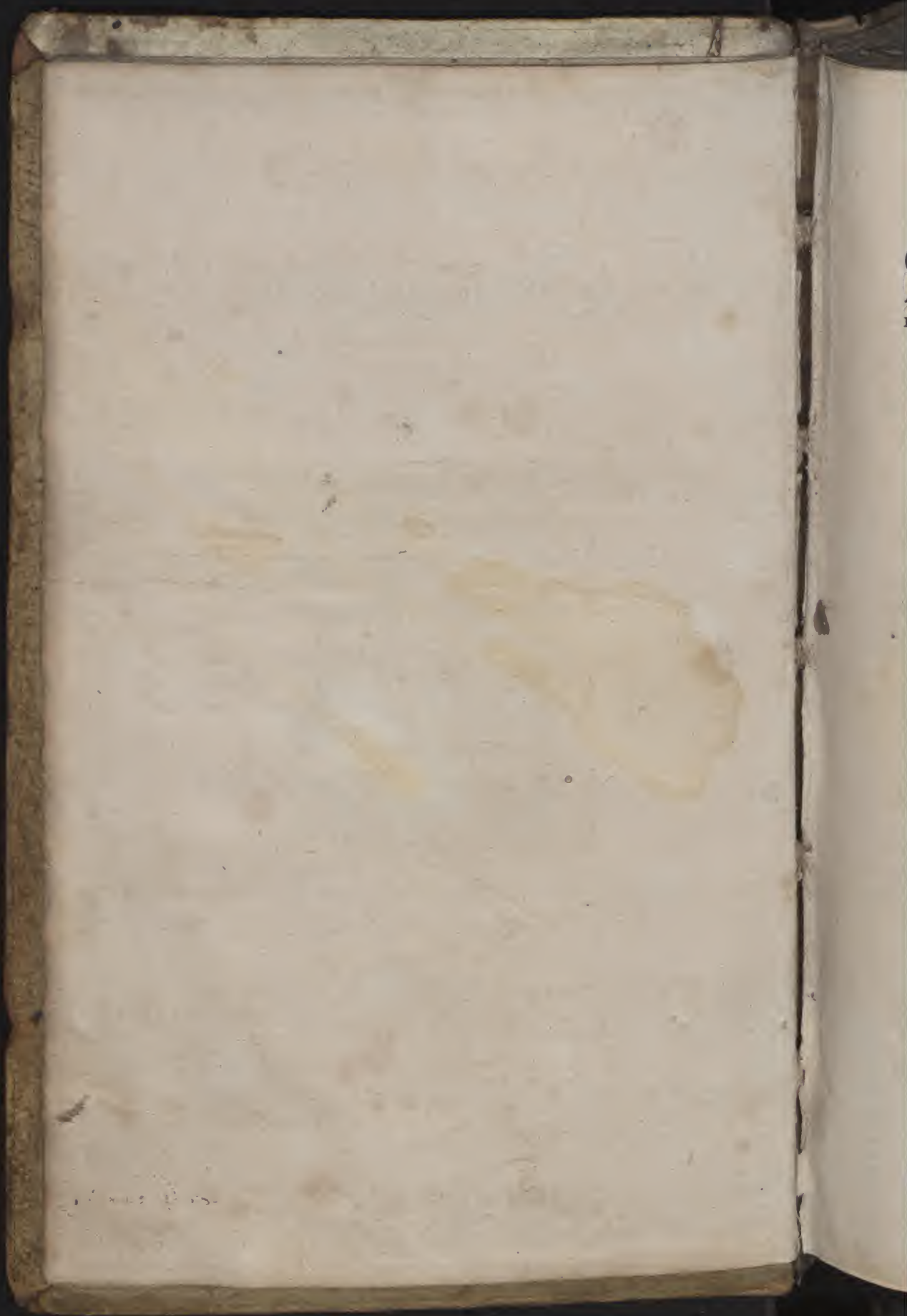
Sūm Joannis Opfex
Laubachensis

comparauit me sibi
Argentinae 25. a. s. b.
Ans. Anno 1576.

Idibus Nouembriis.

Nunc Melchior Stalpinus me tenet.
Anno 1599.

Jam M. Joh. Con. Stalpinus
infernus.



15

Commentaria
IN
OMNES EPISTOLAS
APOSTOLORVM, PAVLI, PETRI,
IYDAE, IOHANNIS, IACOBI, ET IN EAM QVAE
ad Hebræos inscribitur, scripta, recognita,
emendata & alicubi aucta
à

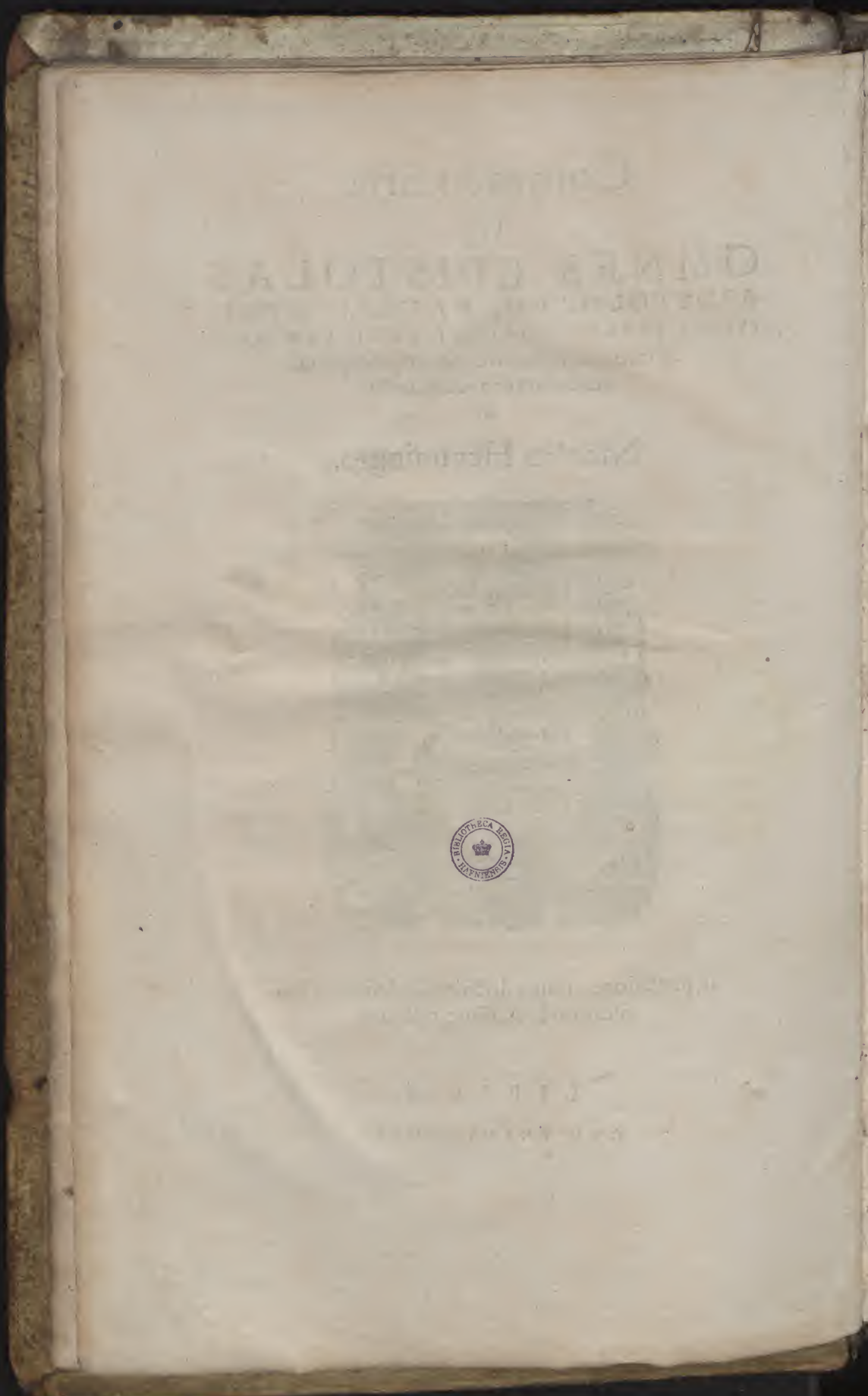
Nicolao Hemmingio.



In præfatione summa doctrina Ecclesiarum Da-
nicarum breuissime indicatur.

L I P S I A E
C V M P R I V I L E G I O .

Jo. Grammii.



S
L
I
N
N

10

20
fe
cl
ho
te
ch
m
ft
cl
ni
fu
30
tu
po
in
tic
R
ho
ft
b

15
SERENISSIMO, IL-
LUSTRISSIMO AC POTENTIS-
SIMO PRINCIPI ET DOMINO

D. FRIDERICO EIVS
NOMINIS SECVNDO, DANIAE,
NORVEGIAE, SLAVORVM ET GOTTORVM REGI,
Duci Slesuigæ, Holsatiæ, Stormariæ, & Ditmarsiæ,
Comiti Oldenburgeri & Delmenhorsteni,
&c. Domino suo clementis-
simo.

10



VM regius Propheta Dauid, Serenissi-
me Rex, de Ecclesia Dei (cuius ipse ciuis
erat) ita canit: Propter domum Domi-
ni Dei nostri quæram bona tibi, signifi-
cat piorum Regum & Principum (qui
potentia, autoritate & opibus valent)
studia omnia consiliaq; eò referēda ef-
20 se, vt gloriam Dei propagare, ac domo Domini, hoc est, Ec-
clesiæ Dei bona quærere & prodesse studeant. Nam cum
homines ideo primum creati sint, & postea redempti, vt sint
templum Dei, & in humana societate Deum celebrent, par-
est profecto, vt illi qui in humana societate inter alios in e-
minentiori loco constituti sunt, Rectores & Gubernatores,
studio promouendæ gloriæ Dei, fouendæ & ornandæ Ec-
clesiæ singulari teneantur. Est siquidem hic præcipuus fi-
nis omnis eminentiæ in mundo, vt sicut dignitatis gradu
similitudinem quandam Dei referunt Principes, ita simili-
30 tudinis huius cogitatione accendantur ad reparandam &
poliēdam in humana societate viam Dei imaginem, quæ
in iusticia & sanctimonia vera posita est. Hunc finem poli-
tici magistratus Paulus agnoscit, cum iubeat fieri preces pro
Regibus & alijs in eminentia constitutis. ita enim ait: Ad-
hortor ante omnia, vt fiant deprecationes, orationes, po-
stulationes & gratiarum actiones pro omnibus homini-
bus, pro Regibus & omnibus in eminentia constitutis, vt
a 2 tran-

*officium p[ro]ph[et]æ
magistratus.*

*Homines templum
Dni.*

*Similitudo quædam
inter dñm & magis-
tratum.*

tranquillam & quietam vitam degamus in omni pietate & grauitate. Hic Paulus fines plures politici magistratus facit, inter quos summus est pietatis propagatio & conseruatio, cui reliqui destinantur. Nam & tranquilla vita, videlicet cum ab externis hostibus non turbatur humana societas, & quieta, cum singuli sua officia fideliter in communem vtilitatem sine πολυπραγμοσύνης vicio faciunt, & grauitas morum, seu honestas pietati alendae & fouendae ancillantur: quae pietas vt propositam habet gloriam Dei: ita omnia sua studia & consilia refert ad eandem propagandam & illustrandam inter homines. Verum cum legimus multos Reges olim abiicisse, & audimus hodie non parum multos abijcere curam Ecclesiae, tanquam ad se minime pertinentem, non sunt piorum Principum animi prauis gubernatorum exemplis, quae sunt (proh dolor) pene infinita perturbandi, sed haec ordine cogitent pij Principes. Primum, quod Deus saepe permittat impios regnare vt grauantia hominum peccata tyrannide & impietate gubernatorum puniat, non vt subditos prorsus abijciat, sed vt suo iusto iudicio misericordiae locum paret, hoc est, vt homines castigati quasi virga Dei ad gratiam ipsius in vera poenitentia confugiant. Secundò cogitent furores diabolorum incitantium Principes ad multa scelera quibus deformatur Ecclesia. Nouerunt enim subditos gubernatorum exemplis inuitari ad peccandum, vt & Poeta ait: Regis ad exemplum totus componitur orbis. Tales ergo plerique sunt subditi qualis est qui illis praest. Tertiò, cogitent hanc confusionem admonitionem esse de duabus rebus, videlicet de confuso ordine à Principe creaturarum homine, qui per peccatum suum omnem ἀταξίαν & confusionem in mundum inuexit, & de poenis aeternis quae praesentem confusionem excipient in omnibus ijs, qui per veram poenitentiam ad Deum non conuertuntur. Quartò, cogitent multo laudabilius esse paucos pios imitari, quam multos malos, vnū Theodosium quam multos Nerones. Procul proinde absit à piorum Principum animis tyrannica illa vox, quae Atreo tribuitur, vt est apud Senecam: Sanctitas, pietas, fides priuata

*Pietatis descriptio
Ioh.*

*Copulatio rerum
Ioh. principum*

Abvris

P R A E F A T I O.

uata bona sunt, qua iuuat eant Reges. Non enim sancti-
tas, pietas, fides, priuata tantum bona sunt, sed sunt com-
munia omnibus pijs, vt veræ notæ filiorum Dei, quibus à
mancijs Satanæ (quæ referuantur æternis pœnis) distin-
guuntur.

David, Ezechias, Iosias non proposuere sibi imitandos
Reges impios, quales tunc temporis omnes fuerunt in or-
be terrarum, adeo vt Poëta diceret: Regia res scelus est,
Quare? quia Deum magistrum, quàm diabolum malue-
runt. *10* Fridericus & Iohannes Fridericus duces Saxoniae non *Duces Saxoniae*
secuti sunt exempla plerorumq; Principum eorumq; po-
tentissimorum, qui adorabant Babylonicam meretricem,
sed Deum ducem secuti sunt, ac ipsius gloriam vanitati hu-
ius mundi sapienter praposuerunt, nec reuocati à pio cur-
su sunt vanissimis prophanorum hominum argumentis, *Prophanorum homi-
num Argumenta.*
inter quæ hæc sunt præcipua: Turpe est discedere à maio-
rum institutis: Pulcrum & laudabile est paternis vestigijs
insistere: Inconstantium hominum est à recepta & multos
annos approbata religione desciscere, & nouam religio-
20 nem quam patres eorum ignorauerunt amplecti: Inciuile
& crudele est, ordinem bene constitutum perturbare, præ-
sertim cum omnes mutationes sint mortiferæ, &c. Quid
ergo fecerunt? in mentem reuocarunt dictum Davidis:
Lucerna pedibus meis verbum tuum: & dictum Christi:
Oves meæ vocem meam audiunt: & præmonitionem Da-
nielis de Mahometico & Antichristiano regno: ex quo fa-
ctum est, quod potius voluerint se adiungere paucis bonis
quam multis malis. Potius Deo adherere fide, ac in eum
spem ponere, quam multis principibus impijs se adiunge-
30 re in quibus non est salus. Fateor quidem, turpe esse à ma-
iorum institutis discedere, modo pia, honesta & laudabi-
lia fuerint. Nam si sint impia turpia & scelerata, impium,
turpe & sceleratum est, in illis consensescere propter maio-
rum autoritatem. Vestigijs paternis insistendum puto, mo-
do in pietatis & honestatis studio figantur, secus si in perni-
tiam tendunt, & in interitum certum. Non est inconstan-
tiæ ascribendum, si quis à religione veteri modo vitiosa
fuerit

P R A E F A T I O.

fuerit desciscat, qualis est Antichristi. Neque noua religio iudicanda est, quæ ad multos annos oppressa delituit, & postea rursus bonitate Dei emerfit absterfis sordibus pontificijs. Inciuile & crudele est, ordinem constitutum perturbare, modo iste ordo non fuerit potius confusio longa consuetudine firmata, quàm verus & legitimus ordo. Neque verum est oratoris dictum: Omnes mutationes sunt mortiferae. Nam mutatio ab errore ad veritatem, ab impietate ad pietatem, à Satana ad Deum, ab interitu ad vitam, salutaris est. Hæc ergo cum vanitatis & cœcæ ratio-
nis sint argumenta merito contemnit fides, quæ non sensuum aut rationis tenebras, sed lumen verbi Dei sequendum ducit. Horum sanctorum Regum & Principum exemplum secutus est (vt de domesticis dicamus) D. Fridericus Rex Daniæ eius nominis Primus, auus tuus, Rex serenissime, paternus. Hic enim inter omnes Reges Europæ primus fuit, qui puram Euangelij doctrinam à beato Martino Vuitebergæ propositam, & à Pontificijs erroribus vindicatam & repurgatam amplexus est, qui vt exemplo multos in hoc regno ad pietatem inuitauit: ita autoritate sua
regia eos defendit, qui puræ religionis semina in his regnis primi iecerunt. Quod autem plene non reformauerit Ecclesias & aboleuerit idola & insignia Antichristi, non in causa fuit ipsius voluntas, sed potentia illorum, qui tum partes Antichristi per ignorantiam tutati sunt. Vt enim Paulus per ignorantiam impedimento fuit cursui Euangelij: ita etiam in hoc regno multi potentes non ex malitia, sed ex ignorantia cursum Euangelij ad tempus intercluserunt. Friderico patri & in regno & in pietate, successit filius D. Christianus eius nominis tertius pater tuus, ô Rex,
perpetua memoria dignissimus. Hic exemplo optimi patris non pessimos quosque propter multitudinem & externum splendorem, sed optimos imitandos sibi proposuit. Nam diademate regio à senatu regni huius sapientissimo ornatus, omnium primum de domo Domini cogitauit: & quia sciuit se Principem & Regem creatum esse non propter delicias & vanam mundi gloriam, sed propter Ecclesiam
am Dei

Fridericus
Rex Daniæ

15
P R A E F A T I O.

am Dei fouendam & gloriam Dei propagandam inter homines, prima & præcipua eius cura fuit, vt ministerium Euangelij institueretur & confirmaretur tale, vt in eo Apostolica simplicitas cerneretur. Vocauit Vuiteberga in hunc vsum optimum & doctissimum virum Doctorem Iohannem Pomeranum piæ memoriæ, per quem adiunctis ei quibusdam pijs & sapientibus viris huius regni incolis, Academiam Hafniensem à Christierno rege Daniæ eius nominis primo, anno Domini 1475. erectam, & à Sixto Romano Pontifice omnibus priuilegijs, quæ & tum habuit, & postea habitura erat Academia Bononiensis, donatam, (ἀλλ' ἐν αὐτῇ ἀντιδωρεῖ) Sed iam iniuria temporum penè collapsam, additis stipendijs, restaurauit, & quasi nouam erexit. Scholæ ita instauratæ, vt summum conseruatorem præfecit, virum Nobilem, sapientem & pium D. Iohannem Frijs, Regiæ Maiestatis Cancellarium prudentissimum, optimè de patria sua, scholis & Ecclesia Christi meritum. Hic D. Iohannes Frijs cum ante annum in morbum incidisset, & frustra tentata essent remedia, circumstantibus cognatis & amicis tanto patrono se destitui lugentibus ait: Discedite à me vos mortui, ego sum inter viuos. Quæ vox victricis fidei in agone mortis certissimum testimonium erat. Et paulo post in vera inuocatione Dei in manus Domini, postquam expleuisset ætatis suæ annos 77. animam tradidit.

Porro Academia erecta, ordinauit quoque sanctissimus Rex septem Superintendentes in regno Daniæ, & quatuor in Noruegia, qui Ecclesijs reformatis præessent, cauerentq; ne quid de fermento papistico remaneret, neue aliunde inueheretur. Et quia sanctissimus Rex voluit posteritati consultum, curauit, vt pastoribus iustis stipendijs prospiceretur. Vtq; non desiderarentur, qui olim in ministerium essent successuri, scholas triuiales reformauit, addita liberali eleemosyna in discētium subleuamen. Hoc patris tui exemplum serenissime Rex, non solùm piè imitatus es, verumetiam multum superasti. Nam non solùm quæ pater tuus piè ordinauit literis confirmasti (quod pietas

D. Pomeran.

Academia Hafniensis.

Septem Superintendentes in Regno Dania.

P R A E F A T I O.

tis erga patrem testimonium fuit) verum etiam stipendia discentium auxisti multum. Nam hic in Academia centum scholasticos liberali alis eleemosyna, quæ singulis annis excedit quatuor dalerorum millia, splendida in discentium usum domo in area collegij extructa. Professorum quoque stipendia multo ampliora fecisti, quam fuere. Præterea Roschildiæ magnum numerum pauperum scholasticorum liberali mensa sustentas: quæ res ostendit, & quo sis animo erga domum Dei, hoc est, Ecclesiam, & quam cupias Ecclesiam bene constitutam posteris tradere. Porro 10 quia scis Ecclesiam Dei his quatuor rebus, sincera doctrina, pio sacramentorum usu, gravitate ceremoniarum & honestate disciplinæ erigi, fulciri & conseruari, omnes conatus tuos eò dirigis, vt illa salua & impolluta maneat, qua in re te vere regem & nutricium Ecclesiæ ostendis.

Cæterum vt alijs quoque constet, qualis sit in hoc regno Ecclesiarum constitutio, breuiter exponam Ecclesiarum nostrarum doctrinam de istis quatuor, quibus Ecclesiam Dei erigi, fulciri & conseruari diximus.

Doctrina scholasticorum Danicorum.

Doctrinam Legis & Euangelij puram & sinceram nostræ Ecclesiæ profitentur. Et quoniam Deus autor est huius doctrinæ, omnium diligentissime traditur in nostris Ecclesijs vera Dei noticia: quam constanter retinemus & defendimus prout traditur in scriptis Prophetis & Apostolicis, & breuiter concepta est in symbolis Apostolico, Niceno, Athanasiano, Ambrosiano, & detestamur omnes veterum & recentium opiniones cum scriptis sacris & symbolis pugnantes. De lege Dei nostræ Ecclesiæ docent, quod puram, perpetuam, perfectam & spiritualem obædientiam requirit: ex quo sequitur neminem legi Dei satisfacere posse, aut iustum fieri ex operibus legis. Deinde docent triplicem usum esse legis diuinæ, videlicet, externum, internum & spirituale: quos in hunc modum discernunt.

usus legis triplex.

Externus qui pædagogicus est, pertinet ad externum hominem, cuius mores disciplina legis coherceri debent. Propter multas causas, quæ diligenter explicantur in nostris Ecclesijs.

Inter-

P R A E F A T I O.

Internus vsus spectat ad internum hominem, quem si-
 2
 fit lex coram tribunali Dei, accusat transgressionis, pro-
 ponit iudicium Dei, inculcat sententiam iudicis Dei dam-
 natoriam, idq; in eum finem, vt homo agnito morbo
 quærat medicum, agnito debito expetat gratiam, agnita
 ira Dei imploret eiusdem misericordiam, breuiter vt agni-
 to peccato confugiat ad propitiatorem Iesum Christum.
 Hic ergo vsus legis operatur in corde hominis contritio-
 nem, quam primam pœnitentiæ partem faciunt. Est au-
 10 tem hæc contritio dolor cordis ex agnitione peccati, ex sen-
 su iustæ iræ Dei, & ex merito damnationis nostri conce-
 ptus, & propriæ conscientiæ testimonio confirmatus, vt
 videre est Actorum 2. vbi contritio hæc compunctio cor-
 dis dicitur.

Spiritualis vsus legis pertinet ad hominem spirituales, 3
 hoc est, ad hominem iustificatum fide, & renatum per spi-
 ritum sanctum. Huic enim lex vt certa viuendi norma pro-
 ponenda est. Et tamen ne renatus quidem potest legem
 præstare: tamen obœdientia renati placet, quia is non est
 20 sub lege, sed sub gratia. Nam legem implere post homi-
 nis lapsum in hac vita solius Christi est proprium.

De Euangelio docent Ecclesiæ nostræ, quod sit vniuer- *Euangelium*
 salis prædicatio pœnitentiæ, seu conuersionis & remissionis
 peccatorum in nomine Christi. Ita enim Christus ipse ait:
 Ita scriptum est, & ita oportuit Christum pati & resurgere
 à mortuis & prædicari in nomine eius pœnitentiam (id est
 conuersionem) & remissionem peccatorum in omnes gen-
 tes, (hoc est omnibus gentibus.) Tria ergo facit Euangeli-
 1. um. Primum monstrat beneficium Christi, videlicet, re-
 30 missionem peccatorum. Secundo, ostendit modum appli-
 cationis, videlicet, quod hæc remissio peccatorum ijs qui
 conuertuntur ad prædicationem Euangelij contingat. Hæc
 autem conuersio fit per fidem in Iesum Christum, quam fi-
 dem secundam pœnitentiæ partem faciunt, eamq; defini-
 unt esse firmam noticiam & fiduciam promissæ misericor-
 diæ propter Christum. Et quia cum fide remissionis pec-
 catorum iusticia, regeneratio, salus & vita æterna coniun-
 cta sunt,

3. *gratiam aucti-
tula fidei.*

3

Et sunt, tribuuntur hæc quatuor fidei in scriptura, Rom. 3. fide iustificamur. Item, arbitramur hominem iustificari fide absque operibus legis. Iohan. 1. Dedit potestatem filios Dei fieri ijs qui credunt in nomen eius. Ephes. 2. Fide saluati estis. Iohan. 3. Omnis qui credit habebit vitam æternam. Sed omitto testimonia, quæ passim sunt obuia. Tertio, gratiam vniuersalem prædicat Euangelium, iuxta hanc asseuerationem Christi, Lucæ ultimo: Oportet prædicari in nomine meo poenitentiam & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Hæc enim asseueratio manifeste indicat gratiam esse vniuersalem. Atque ideo nostræ Ecclesiæ non recipiunt dogma illorum, qui nescio quas parcarum tabulas cum Zenonis familia fingunt, docentq; Deum ab æterno quosdam destinasse æternæ vitæ, quosdam vero æternis supplicijs, idque absolute, absque omni conditione fidei & obœdientiæ, atque ita tacite partem Euangelij abolent. Nos autem isti opinioni Stoicæ opponimus vniuersale mandatum Dei, quo omnes iubentur audire Euangelium & credere: vniuersalem promissionem gratiæ, quæ omnibus promiscue offertur: vniuersale *λύτρον* agni tollentis peccatum mundi: & vniuersalem ob signationem gratiæ per baptismum & sacram Christi cœnam. De hac re copiosissime docent Ecclesiæ nostræ, gratiam vniuersalem esse affirmantes cum Prophetis & Apostolis. Neq; aliud vult Paulus Rom. 9. 10. 11. capitibus, quam docere gratiam vniuersalem esse, contra Iudæos, qui sua culpa exciderant gratia, eo quod fide eam accipere noluerint opinione propriæ iusticiæ obcæcati. Si ergo consilium Dei creantis hominem, si beneficium Mediatoris passi pro mundo attendimus, gratia vere vniuersalis est. Verum si hominum maliciam & infidelitatem consideramus, gratia particularis fit hominum vicio, qui oblatam in Christo gratiam respuunt.

non obediencia

De noua obœdientia (quam tertiam poenitentiae partem faciunt) hæc est nostrarum Ecclesiarum ex verbo Dei concepta sententia. Cum fide remissionis peccatorum non solum coniuncta est iustificatio, id est, imputatio iusticiæ Christi. Nam credenti imputatur Christi obœdientia, vt ea

P R A E F A T I O.

ea iustus censeatur coram Deo, iuxta illud Pauli: finis legis est Christus in iusticiam omni credenti: verumetiam sanctificatio, cuius effectus est noua obœdientia seu bona opera interna & externa diuinitus mandata: quæ opera cultû Dei esse definimus, cum fiunt iuxta voluntatem Dei, hoc est, ex fide in gloriam Dei. Hunc cultum dicimus esse fructum regenerationis seu sanctificationis seu iusticia fidei seu spiritus, ita enim Petrus & Paulus loquuntur. Et tamen si bona opera præsertim interna non possunt separari à fide fiduciæ, tamen fides ijs natura prior est, quemadmodum & regeneratione natura prior est fides etsi non tempore. Horum operum necessitatem multiplicem esse docemus in nostris Ecclesijs, hoc semper cauentes, ne tantillum dignitatis aut meriti ijs tribuatur in negotio iustificationis & saluationis.

Fides regenerationi prior est, aliter non tempore.

Præterea quia disputatur à multis de viribus hominum, & voluntate, nos distinguimus inter non renatos & renatos. Non renatis adimimus, cum Paulo Rom. 3. iudicium, voluntatem & vires benefaciendi (hoc est præstandi Deo verum cultum) Etsi autem fatemur voluntatem non coactè sed libere alia præ alijs eligere: tamen dicimus eam seruam esse in non renatis, non quod coactè sed quod sponte seruiat peccato. At in renatis, quia docta & reformata spiritu Dei est voluntas, libere renunciat dominio peccati, & subijcit se Deo, ei; seruit. Et quemadmodum non vult voluntas aliquid vere boni, non docta & mota à Deo: ita docta & mota à Deo, potest assentiri & non assentiri, alioqui Stephanus non rectè obieciisset Iudæis, quod sæpius resistissent spiritui sancto, neq; Esaias & Paulus rectè dicerent Deum expandisse manus ad populum contumacè & contradicentem: neq; opus esset ministerio verbi, quo homines inuitantur ad fidem & obœdientiam: & confirmarentur Stoicæ opiniones de Parcarum tabulis.

Distinctio inter non renatos & renatos.

Seruum non coactè sed spontanea.

Sacramenta (quæ sunt altera pars ministerij Ecclesiæ) definimus cū Augustino esse signa gratiæ, vt quæ testentur de fauore Dei erga eos qui illis rite vtuntur. In his concurrunt verbū instituentis Dei, res promissa, signum externum, & fides, sine

Sacramenta.

P R A E F A T I O.

sine qua sacramenta cedunt vrentibus in iudicium. Hæc omnia complectitur Augustinus cum ait: Accedit verbum ad elementum, & fit sacramentum. Verbum scilicet Dei instituentis, promittentis, & requirentis fidem promissionis, & elementum, quo res promissa signatur. Sunt ergo quatuor in quolibet sacramento, videlicet Verbum seu mandatum Dei: Signum externum (in hoc spectanda est analogia ad rem signatam. Nam si sacramenta vt ait Augustinus, comparisonem non haberent earum rerum quarum sunt sacramenta, non essent sacramenta. Qua de causa à quibusdam patribus ista externa signa symbola dicuntur. Sunt enim symbola proprie non quælibet signa, sed ea quæ comparisonem quandam habent cum rebus signatis, vt ex etymo constat) Res promissa, & Fides promissioni respondens. Fide enim res sacramenti accipitur, retinetur, possidetur. Agnoscimus autem duo tantum sacramenta noui testamenti Ecclesiæ communia, videlicet baptismum & Cœnam dominicam.

Baptismum (primum signum gratiæ in nouo testamento) definimus ex verbis Marci dicentis, fuit in deserto Iohannes baptifans & prædicans baptismum pœnitentiæ in remissionem peccatorum, esse testimonium diuinum, quod pœnitentibus (hoc est, conuertentibus se ad Deum per fidem) remittuntur peccata. Cum peccatorum remissione coniuncta sunt iusticia, reconciliatio, sanctificatio salus & vita æterna. Analogia signi ad rem hæc est. Vt enim aqua abluitur corpus à sordibus: ita conscientia hominis à mortuis peccatis sanguine Christi purgatur & regeneratur per Spiritum sanctum. Habet enim aqua comparisonem & ad sanguinem Christi, & ad spiritum regenerationis. De vfu docent nostri copiose ex scripturis, damnantes anabaptistas qui sæpius iterant baptismum, hoc est, quoslibet sæpius baptifant.

Cœnam Domini (alterum signum gratiæ in nouo testamento) in qua panis & vinum symbola corporis & sanguinis Domini distribuuntur, docemus esse sacramentum corporis & sanguinis Domini, atque adeo nostræ per victimam

15

SPLENDORE GENERIS
VIRTUTE AC PIETATE CLARISSIMO VIRO DOMINO HERMOLAO TROLLE
EQVITI AVRATO, AC SENATORI REGNI DANIAE SAPIENTISSIMO, DOMINO DE HERLVFFHOLM, SVO DOMINO AC
PATRONO, GRATIAM ET PACEM
PRECATUR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



10
20
30
40
50

ECCLÉSIA FILII DEI IN HOC MUNDO, ROSAE inter spinas enatae haud inepte comparatur. Nam ut spinæ circumquaq; Rosam cingentes eam premunt & pungunt, unde tamen illa fragrantior redditur: Ita Ecclesia vndiq; pressa duris, latius odorem spirat, ac suam fragrantiam veluti exhalando emittit efficacius: atq; nouis subinde accessionib. augefcit magis: id quod Ecclesiæ historia legentibus ob oculos ponit, & omniū sanctorum testatur experientia. Spinæ autem quæ hanc rosam cingentes premunt & pungunt, sunt tribuli ac zizania hæreseon, tyrannidis, hypocrisis, flagitiorū, & variorum scandalorum in doctrina & moribus, ut interim taceam nothos, filuestres & aridos furculos, qui non leue damnum veræ ac germanæ Rosæ inferunt. Has spinas Sathan Christi hostis æ-
rois spargit & seminat, ut Rosam, quam Christus sua manu plantauit, premat, suffocet, planeq; in nihilum redigat: aut, si id non potest, ut hoc saltem efficiat, ne lare suos spargat flores ac furculos emittat. Hoc studium
omnibus temporibus Sathanæ fuisse manifestum est. Quid non tentauit iac-
to primo huius Rosæ semine in Paradiso? quid non machinatus est, ut semen huius Rosulæ, hoc est, primam promissionem protoplastis nostris factam suffocaret? an non fratrem aduersus fratrem armauit? an non impulit degenerem furculum Cain, ut Abelem fratrem occideret? idq; non aliam ob causam, ut Iohannes testatur, quàm quod opera Abel fuerunt bona, & contra opera Cain fuerunt mala? nunquid hoc parricidio suffocata est rosa Christi? nullo modo. Nam ex sanguine Abel tanquam ex semine quodam preciosissimo plures enati sunt furculi. Seth enim frater Abel furculi perpetuo in aeterna vita virentis, & multi ab eo nati tanquam plantulæ nouæ sup-
pullularunt: quas etsi Sathan suis subinde spinis punxit, vltra tamen mille & quingentos annos, hoc est, vsque ad diluuium (in quo collectis prius germanis furculis in arcam Noë iusti, spinas suffocatas Dominus perdidit) conseruata est Rosa. Quid? an hic fatigatus Sathan quiescit? nequaquam. Nam mox post diluuium nouas spinas seminat. Cham enim filium Noë ad se pertrahit, ut transfuga factus Sem fratrem persequatur: qui tamen persecutione nequaquam fractus, constanter retinuit primam promissionem, atq; semen huius Rosæ vsque ad tempora Abrahami quam latissime sparsit. Et si aut interea Sathan suis venenatis spinis maximam orbis partem oppleuerat, nihilominus tamen Rosa hæc suas vires retinuit, ac multos sua fragrantia exhilarauit. Nam CHRISTVS hortulanus Abrahamum de Hircanorum euocatum pulcerrimum huius Rosæ furculum in terra Chanaan plantauit, tamen nec illic Rosa à spinis Sathanæ immunis erat. Nam ibi, nunc fame, nunc peregrinatione, nunc alijs modis tentatus Abraham, in-

Utra Ecclesia

Spina

A

fracto

fracto tamen animo expectauit consolationem. Vnde factū quoq; est, quod Rosa hæc preciosa, maiora indies incrementa ceperit. Ismaël quidem furculus aridus Isaacum fratrem, qui fuit in hac Rosa tenerrimus furculus, persecutus est, sed frustra. Nam eo magis creuit & gloriosior est facta Rosa. Postquam enim vidit Isaac enatam de se nouam plantulam, nempe Iacob, qui, tametsi nothi & aridi furculi, hoc est, Esau & Laban, vt alios taceam, eum grauitè presserunt, in radice mansit fecundus furculus. Ab hoc enim duodecim alij prodire furculi. Etsi autem omnes isti furculi non manserunt in radice. Nam quidam exaruerunt, & in nothos & adulterinos degenerauerunt: In magnum tamen numerum indies propagati sunt. Inter quos vnus tenerrimus, nempe Ioseph in Aegyptum florentissimum regnum est translatus, vt ibi fructificaret, ac sua suauolentia totum Aegypti regnum oppleret: id quod non sine magnis certaminibus præstitit. Quid enim non mali sanctus hic furculus in Aegypto pertulit, priusquam in tantam Rosam excreuit? Nam primum vrtica foetita & ardens illum vrere tentat, hoc est, turpissima fœmina eum ad adulterium sollicitat: vt ista ratione areseat, & de natiua excindatur Rosa. Sed frustra hoc conatur Sathan. Ioseph enim manu hortulani conseruatur illæsus. Verum cum hac via se frustra adortum esse sanctum virum cernit Sathan, alia eum aggreditur, ac spina tyrannidis ipsum omnino suffocare statuit. Conijcitur itaque opera Sathanæ castissimus hic furculus Ioseph in carcerem, ac ibi inter spinas sceleratorum hominum & in foetoribus pessimis præter omnem suam culpam iacet & premitur. Sed quid hic Iosepho castissimo Rosæ furculo contigit? idem plane quod magni autores de naturali Rosa scribunt. Vt enim naturalis Rosa iuxta coepe vel *Naturalis Rosa.* allium fata fragrantior redditur. (Nam foetor coepe vel allij ad suaueolentiam Rosæ conferre dicitur): Ita Ioseph iniusta impudicæ fœminæ querela, obtreccionibus, iniurijs, foetore carceris creuit, longeq; illustrior ac potentior euasit. Nam è carcere eductus Ioseph, secundus à Pharaone in regno Aegypti post interpretationem somniorum regis factus est, huius indultia postea per totam Aegyptum infiniti furculi plantati & dispersi, adeo quod ipsa Aegyptus facta sit veluti quædam Paradisus Domini. Nam hic fragrantissimus furculus Ioseph ad se radicem, nempe Iacob patrem, cum tota sua familia attraxit, qui ad aliquot annos in Aegypto nouos subinde furculos emiserunt, & in regno Aegypti suauissime spirarunt. At quid interim Sathan? num stertit? num abiicit arma? nihil minus. Nam postquam Iacob, Ioseph, atque alij plurimi furculi in Paradisum cœlestem translati sunt, spinam quandam prægrandem plantat Sathan in Aegypto: quæ spina non parum presit ac punxit furculos, qui in Aegypto remanserunt, qui tamen quotidie sub oneribus & æstu creuerunt magis, & in medijs foetoribus & laboribus multiplicati sunt. Spina autem illa prægrandis fuit alius Pharaon, qui non nouit Ioseph. Hic enim cum suis aulicis furculos Domini supra modum premere & pungere cœpit. Quare hortulanus iratus ingratis Aegypti incolis, suos furculos in alium transplantauit hortum, ac populum Israëliticum transtulit per mare rubrum: in quo spinam illam prægrandem, hoc est, Pharaonem & eius Satellites oppressit. Deinde quia multi ex his furculis Ioseph paulatim degenerare cœperunt, in deserto quadraginta annis rotus castigatus est populus, Vbi tamen noui ex illis enati furculi, translati sunt postea in terram Chanaan, Vbi rursus inciderunt in spinas non paucas, quo enim magis Rosa hæc crescit, eo spinæ iuxta nascuntur asperiores: quibus iterum misere lacerata, non tamen prorsus emarcuit. Nam subinde Hortulanus missis seruis, spinas, quantum fieri potuit, euulsit: ne penitus Rosa

Rosa arefceret suffocata spinis & periret. Quid contra hos Dei seruos & custodes huius Rosæ, hoc est, sanctos iudices, Reges & Prophetas machinatur Sathan? alios ad se prorsus allicit, vt sibi dent nomina, vt ex Regibus plerosque: alios grauius vulnerat, vt Dauidem, Ezechiam, &c. Deinde semina zizaniorum mittit, in agrum Rosarum, donec primum decem tribus transferantur in Babylonem, & postea reliquus populus in captiuitatem abducatur, incenso templo & sancta ciuitate Ierusalem. An hic Rosa Domini omnino emarcuit? An hic omnino disperijt? Nullo modo. Nam isto peregrinationis labore, & Regum Chaldæorum tyrannide fatigata quidem est Ecclesia, attamen magis lucet ac illustrior efficitur, quam vnquam antea in terra Palæstina fuit. Etsi enim graui premuntur seruitute corporis apud Babylonios, tamen animis piorum non defuit spiritualis libertas. Excitat enim Deus Prophetas, qui veluti diuini quidam Agricola Rosam hanc doctrina & consolationibus crexerunt, vt seruitute Babylonica minime frangeretur, sed vt potius inuicta manens, duris quibus premebatur, gauderet. Hoc cum ægre ferret Sathan, regem Babylonicum impellit, vt impium edictum de adoranda statua proponat, videlicet, vt omnes in certum locum campi collecti, clangente buccina, se coram statua regis incuruant: additis minis, vt qui hoc facere recusarent, viui in ardentem caminum ad hoc paratum conijcerentur. Quid hic facerent pij? Multi sane furculi huius camini ardore exaruerunt, adeo vt Rosa Domini omnino iam perire videretur. Non enim dubium est plurimos isto impio edicto pertractos esse in andriolatriam, in qua & perierunt. An non hic palmam videtur obtinere Sathan? habet regem socium, summum orbis terrarum Monarcham: habet consiliarios regis parastatas: habet regios subditos sibi obnoxios: habet hospites Iudæos plerosque sub suo imperio captiuos. Actū igitur plane videtur de Rosa Domini. Verum euentum specta. Clangitur buccina, incuruantur omnes coram idolo regio, excepti tribus viris qui impio edicto parere recusarunt. Hos cum rex ira percitus curasset in paratum incendium mitti, ecce hortulanus ipse filius Dei in caminum ignis simul descendit, & astans his tribus viris cohibet flammam, ne innocentes enecare possint. Hoc stupendo miraculo perterritus rex Babylonicus, reuocat viros illos illæfos, ac Deum ipsorum verum Deum agnoscit & prædicat. idque non solus, sed cum tota sua aula & subditis. Atque ita rex qui antea spina fuit pessima, fit furculus Rosæ præclarus. Vide quomodo Rosa CHRISTION solum inter tribulos, non inter fœtiores tantum, verum etiam inter medias flammam fragrat floretq. Hic Sathan sua spe frustratus, an quiescit? immo magis furit, tanquam leo creptis catulis, fortiusq; incumbit, vt perdat hanc Rosam: quod vt faciat facilius, nobilissimum Rosæ furculum aggreditur, Danielelem sanctissimum virum, ac suis artibus efficit tandem, vt propter prostratum idolum Beel in specum leonum deuorandus conijciatur. Sed quid sit? contra omnem expectationem Sathanæ potenti Dei manu defenditur Daniel, & alitur diuinitus septem dies in specu, & deinde incolumis è specu prodit: Vnde factum est, vt magis suos flores Rosa hæc emitteret, & plures in regno Babylónico furculos faceret. Verum Sathan rursus furibundus nouas molitur insidias. Quendam enim nobilem virum Aman nomine excitat, qui Regi facile persuadet, non sine periculo tot hospites eosque captiuos in suo vagari regno, & impetrat literas Regis Babylonicæ ad omnes regios præfectos, vt statim acceptis literis furculos huius Rosæ omnes excinderent, vt isto pacto tandem Rosa extirparetur tota, & periret radix. Sed hic iuxta Prouerbiū, malum consilium consultori pessimum fuit. Nam

Andria latria

it. Nam Aman, vt antea in summo Regis fauore fuit, & consilio suo per-
 dendos Iudæos esse Regi persuasit, in patibulum suspensus infami morte pe-
 rijt, & præmium suis dignum factis accepit. Post huius Tyranni & Ecclesiæ
 hostis interitum, rursus Rosa Domini crexit se magis magisque, adeo quod et-
 iam Regum maximorum patrociniò tranquilla in exilio suo fuerit. Inter
 hos Reges Cyrus Persicus Rosæ insitus, mandatum dedit, vt Iudæi in suam
 redirent terram, templum ac ciuitatem Ierusalem iterum ædificaturi: quod
 mandatum, etsi aliquandiu absente Cyro impeditum fuit astu Sathanæ,
 tempore tamen Longimani rursus edictum proclamatum est, vt populus li-
 ber rediret, & urbem ciuitatemque ædificaret. Hoc tempore Rosa Domini, 10
 in magnis ærumnis, floruit. Nam gaudet patientia duris. Quadringentis
 etenim & nonaginta annis usque ad Christum ducem, verum Rosæ Dominū,
 varijs ijsque venenatissimis spinis Rosam hanc præfocare conatus est Sathan,
 foris bello, intus hæreticorum parastrophis, donec in summas angustias ite-
 rum redacta sit, ab omni parte eam prementibus spinis, adeo, vt paucissimi
 germani furculi, adueniente Messia, superfuerint, vt Zacharias, Simeon,
 Anna Prophetissa, Ioseph, cum suis familijs. Hic rursus Sathan haud im-
 merito triumphare videtur. Nam & reges peregrini & impij dominabantur
 in populo Dei, & summa autoritas penes hæreticos, qui tum temporis ca-
 thedram Moysi occupabant, fuit. Venit itaque Dominus Rosæ, tempore 20
 olim à patriarcha Iacob, & postea à Daniele prædicto, ac Rosam suam pro-
 stratam fere & conculcatam, doctrina erigit & fulcit consolationibus: quod
 cum cerneret inimicus, extrema tentat, & primum aduersus CHRISTVM
 sacerdotes summos & sectarios sophistica armat. Deinde senatores impel-
 lit, vt manus iniicere CHRISTO cogitent. Postea Pilatum toparcham no-
 mine Romani Imperatoris, & Herodem tetrarcham sibi adiungit, denique
 totum populum in eam sententiam abducit, vt CHRISTVM cruci affixum
 interimant: quod & factum est. ex quo rursus in manu Sathanæ victoria si-
 ta fuisse videbatur. Verum & hic sua frustratur spe Sathan. Nam tertio die
 resurgens DOMINVS furculos prostratos erigit, fractos consolidat, ac Ro- 30
 sam suam sepimento munit firmissimo, quam die Pentecostes aqua saluari
 rigatam suo sancto spiritu fecundat. Emittere enim agricolas in vniuersum
 orbem, qui huius Rosæ semina late per orbem disseminent: ac interea spi-
 nas furculosque degeneres igni comburit. Nam Iudæos ingratos, qui radici-
 bus spinarum quam sanctæ huic Rosæ inferi maluerunt, magna strage per
 Vespasianum affecit, ac tandem perpetua vastatione politiam Mosaicam,
 iuxta prædictionem Danielis, deleuit. Hæc cum in Palæstina aguntur,
 duodecim Apostoli, & Paulus semina Rosæ cœlestis in multis locis spar-
 gunt, faciuntque breui admodum tempore, vt Rosa totam fere terram suis
 furculis & floribus impleat. Verum ne sic quidem Sathan toties profligatus 40
 & victus quiescit, immo potius furibundus magis & ira æstuans fremit, spi-
 nas seminat, tribulos & zizania tyrannidis, hæreseos & hypocriteos iacit,
 quibus ad extirpandam hanc Rosam, iam plus quam vnquam antea floren-
 tem abutitur. Sed tamen victrix mansit rosa, noua subinde viriditate pullu-
 lans, & furculos è sanguine martyrum producens. Hæc cum cerneret Sa-
 than, & postquam Rosam sexcentis fere annis à triumpho Christi, tyranni-
 de, hæresi & sophistica oppugnasset, noua stratagemata excogitat, statuitque
 regnum Antichristi stabilire. Excitat igitur Phocam tyrannum & parrici-
 dam, qui Romano Pontifici primatum & imperium super omnes alios Epis-
 copos concessit. Quæ res Sathanæ non omnino infelicitè cessit. Nam Papa, 50
 hoc est Antichristus, non vt apertus hostis Rosæ, sed vt amicus & custos,
 fraudulenter

Phoca

fraudulenter Rosam inuadit, ac vt olim Iudas Dominum: ita ipse osculo Ecclesiam prodit. Nam cum mentitur se seruum seruorum Dei, qui re vera est seruus Sathanæ, præterquam quod sibi ius vendicat in Rosam Domini, innumeros lupos ouili pelle rectos emittit, qui grassantur in Rosam, flores & furculos vastant: hoc est, infinita monachorum agmina aduersus hanc Rosam armat superstitione varia, & præcipue missarico idolo, vt tanquam veneno quodam Sathanico Rosam inficiant, vt ita infecta tandem sponte concidat. Deinde & aliud regnum Sathan instituit, nempe Mahumeticum, quod aperte CHRISTVM blasphematur, Rosam premit, furculos euellit. Atque ita Papa Antichristus, simulatus Rosæ amicus, & rex Mahumeticus hostis professus, CHRISTI Ecclesiam inuadunt, vt hic aperto Marte, ille subdolis artibus Rosam hanc nobilem destruat. Hoc stratagemata, etsi non omnino infeliciter cessisse videtur Sathanæ, vltra 900. annos: tamen Rosam hanc celestem penitus extirpare non potuit, semper enim manet radix, etsi in ea pauci interdum germani furculi inueniuntur. Cæterum cum iam in immensum cresceret Antichristi imperium, adeo vt spinæ sua amplitudine furculos Rosæ regere viderentur, Dominus rursus emittit seruum industrium Martinum Lutherum, qui ante annos quadraginta Antichristi technas & insidias mundo reuelare cœpit. Huic mox plurimos fideles seruos, inprimis vero Philippum Melancthonem adiunxit, effecitque vt Rosa hæc plures spiras & furculos per totam Europam emitteret, adeo vt à temporibus Apostolorum vix fragrantior fuerit hæc Rosa, quam nunc est. spirat enim odorem suum per Germaniam, Daniam, Angliam, Noruegi- am, Scotiam & insulas multas procul sitas, & iam pullulare incipit in Polonia, Bohemia, & in florentissimo regno Gallia, in quo regno magis suas vires intendit Sathan, vt subruat furculos Rosæ illic pullulantes, quam vsquam alibi. Nam non ignorat actum esse cum suo fidelissimo seruo Papa, si semen Rosæ huius radices, in regno Gallia nobilissimo egerit.

Hæc clarissime vir admonere volui, proposita pulcherrima imagine de fortuna Ecclesiæ in hoc mundo, idque ideo: primum vt cogitetur dictum Domini: Portæ inferorum non præualebunt aduersus eam. Vt enim furit Sathan, nunquam hanc Rosam penitus extirpabit. Deinde vt consolemur nos præsentia CHRISTI in Ecclesia, & promissione permanens Ecclesiæ in mundo vsque ad iudicium, ne frangamur tot scandalis doctrinæ & morum, quæ hodie multos non pessimos grauissime vulnerant, & ne abijciamus confessionem, & transfugiamus ad castra hostium, sicuti multi omnibus temporibus fecerunt, & hodie non pauci fracti persecutionibus & scandalis, faciunt. Postremo, vt de vera conseruandæ Ecclesiæ ratione admoneamur: quæ ratio in omnibus Ecclesiæ historijs vna & eadem esse deprehenditur, videlicet puritas doctrinæ, cui ancillatur sancta morum disciplina. Hæc enim doctrinæ puritas fons est ille salutaris, vnde rigatur Rosa Domini, ne inter tot spinas tyrannidis, hypocriseos, sophistices & scandalorum suffocetur & emarcescat. Hæc doctrinæ puritas aliunde perenda non est, quam ex fontibus Saluatoris, hoc est, scriptis Prophetis & Apostolicis: inter quæ non infimum locum obtinent Epistolæ Paulinæ, & præcipue ea, quam ad Romanos scripsit. Hæc enim præcipua sinceræ doctrinæ capita monstrat & explicat: quare eam singulari diligentia ab omnibus pijs legendam & cognoscendam esse iudico. Verum vt commodius à simplicioribus & tyronibus S. Theologiæ minus exercitatis intelligi possit, Commentarium qualemcunque in eam publicare volui, sperans bonos & pios viros consilium meum haud improbaturos. Etsi autem noui quo-

Pontifex Romanus.

Regnum Mahumeticum.

rundam iudicia nobis aduersari: tamen non volui propter paucos sinistre iudicantes, multos bonos, qui hanc meam opellam expetunt, defraudare. Caterum quia, Vir Clarissime, omnibus literatis hominibus patronus es constans, & in me multa beneficia priuatim contulisti, volui hunc Commentarium sub tuo nomine prodire in lucem, vt te patrono sit acceptior multis, vtque extet aliquod meæ erga te gratitudinis testimonium. Et si autem vilius forte videtur hoc munus, quam vt tanto viro offeratur: tamen cum animum tuum noui candidum, & sincerum, non dubito quin potius animum donantis, quam doni præstantiam spectes, idque exemplo Christi (in quo solo pie gloriari soles) qui pluris fecit mulierculæ pauperis minuta æra missa in gazophylacium, quam splendidas diuitum donationes. Hic enim rebus precium non ex quantitate earum, sed affectu donantium imponere solet, iuxta vetus dictum, *χαρίτων θυμὸς ἀγίς*. Rogo igitur amanter, vt & tu hoc literarium opusculum eo accipias animo, quo a me offertur. Vale vna cum vxore tua castissima D. Birgitta filia nobilissimi viri D. Magni Gœie, Domini de Krenkerup felicissimæ memoriæ, qui primus in hoc regno reuocatæ puræ doctrinæ autor fuit, sed prius scriptis frequentibus ad ipsum à beato Luthero missis recte instructus. Huius etiam patrocínio primi præcones reuocati Euangelij in his regnis securi fuerunt: donec Deus sanctiss. regem Christianū tertium, fidelissimum Ecclesiæ Dei nutriticum, & defensorem excitauit, qui in hoc regno scholas reformauit, constituit Ecclesiarum fideles ministros, ordinauit stipendia docentium & discipulorum religionem & alias artes: cuius vestigijs insisit filius Fridericus II. Rex noster clementissimus, cui toto pectore cum omnibus pijs opto salutarem gubernationem, vt quietam & tranquillam vitam agamus in hoc mundo, in omni pietate & castitate. Iterum vale corpore, animo & spiritu integer, patrone optime. Hafnia. Anno Domini M. D. LXI I. Mense Decemb.

ARGV.

ARGVMENTVM IN EPISTOLAM AD ROMANOS.

VT ARGVMENTVM SEV GENERALIS PERIOCHA HVIVS nobilis Epistolæ ad Romanos scriptæ, explicatius ab auditoribus intelligatur, quatuor nobis ordine explicanda sunt. PRIMVM, quis sit huius epistolæ autor. SEC VNDVM, quæ fuerit ipsi scribendi occasio. TERTIVM, quæ principalis quæstio seu quis status. QVARTVM, quis tractationis ordo seu æconomia totius
10 Epistolæ, & methodus.

DE PRIMO.

CVM de autore huius Epistolæ Diuo Paulo nunquam dubitauerit Ecclesiā, frustra ea quæstio agitur. Verum quis & quantus hic Paulus fuerit, operæ precium est indicare, vt quo in loco habenda sint ipsius scripta intelligamus.

SCIENDVM est itaq; primum, vocationum ad ministerium Ecclesiæ magnam esse diuersitatem. Nam est & vocatio peculiaris, quæ immediata dicitur, & communis, quæ mediata appellatur. Inter hæc genera vocationum maxima sane est differentia. Nam peculiaris illa duas habet notas, quibus à communi distinguitur. Harum PRIOR est, quod sit vniuersalis, Matth. 28. Mar. 16. POSTERIOR, quod habeat testimonium, nihil erroris suæ doctrinæ admistum esse. Huius testimonij partes sunt quatuor: PRIMA, Immediata vocatio. SECUNDA, immediata instructio. TERTIA, Visibilis donatio Spiritus sancti (loquor enim de ministerio noui testamenti.) QVARTA, virtus edendorum miraculorum, quibus Deus veritatem doctrinæ Apostolicæ confirmavit & obsignauit.

VOCATIO COMMVNIS nec est vniuersalis, sed est alligata vel certæ nationi, vt Episcoporum apud nos, vel certæ provincie, vt præpositorum, qui Græcis ἐπισκοποι dicuntur, vel certæ ciuitati aut pago, vt parochorum & eorum, qui sunt illis ad diti οὐκείων seu οὐκείων, nec habet communis vocatio & mediata infallibile testimonium de immota veritate, seu quod nihil habeat erroris admistum, sicuti prior illa habet.

PORRO Pauli vocationem priori generi subijci, ex eo manifestum est, quod non solum sit Apostolus, vniuersalis Ecclesiæ doctor, vt ipsius professiones ad varias gentes, acta Apostolica, & Epistolarum eiusdem inscriptiones testantur, verum etiam quod sit immediate ab ipso CHRISTO ad ministerium Euangelij vocatus, quod diuinitus sit institutus, quod visibili Spiritus sancti dono sit inauguratus ministerio, quod deniq; varijs miraculis suam vocationem & doctrinam confirmarit.

IMMEDIATA vocatio Pauli & vniuersalis, confirmatur Act. 9. vbi Lucas narrat, lucem de cælo circumfulsisse Paulum, cum adhuc spiraret minas aduersus Ecclesiam Christi, & cadentem in terram audisse vocem dicentem sibi: Saule, Saule cur me persequeris? qui dixit: Quis es Domine? & ille: Ego sum IESVS quem tu persequeris, durum est tibi contra stimulum calcitrare. Et tremens ac stupens dixit: DOMINE quid vis me facere? Et Dominus ad eum. Surge & ingredere ciuitatem, & ibi dicetur tibi quid te oporteat facere. Et paulo post Dominus ad Ananiam dubitantem de Pauli conuersione, Vide, inquit, quoniam vas electionis est mihi, vt portet nomen meum coram gentibus & regibus & filijs Israël. Hinc illa Pauli gloriatio de sua vocatione ad Gal. 1. Paulus Apostolus non ab hominibus, neq; per hominem, sed per IESVM CHRISTVM & Deum Patrem. Proinde vocatio Pauli & immediata & vniuersalis est.

DEINDE Paulum diuinitus instructum esse de Euangelio, primum testatur Ananias dicens ad Paulum: DEVS patrum nostrorum præordinauit te, vt cognosceres voluntatem eius, & videres iustum illum, & audires vocem ex ore eius. Idem Epistola ad Galatas ostendit, vbi in hunc modum scribit de seipso Apostolus, contra aduersarios auctoritatem Apostolatus sibi vendicans: Notum vobis facio fratres Euangelium, quod Euangelisatum est à me, quod non est secundum hominem, Neque enim ego ab homine accepi illud, neq; didici: Sed per reuelationem IESV CHRISTI.

H v c etiam pertinet raptus Pauli in tertium cœlum, vbi non solum ab ipso Domino Euangelium didicit, verumetiam vidit arcana, quæ reuelare hominibus fas esse negat.

*Uisibilis dona
bion spiritus
sancti.*
A d hæc, vt Apostolus Paulus in itinere Damascum versus, visibiliter donatus est Spiritu sancto, & per eum nouo inauguratus est ministerio. Actor. 9. Ita eundem Spiritum postea alijs impetrat, & impositione manuum confert. Ita enim Lucas narrat Actor. 19. Cum Paulus imposuisset quibusdam discipulis manus, venit Spiritus sanctus super eos, & loquebantur linguis & prophetabant. Hæc eò pertinent, vt Deus isto pacto & Apostolatam Pauli, & doctrinæ ipsius infallibilem veritatem consignet.

Donum miraculorum.
P O S T R E M O. De miraculis à Paulo editis, ipse in hunc modum testatur posterioris ad Corinth. 12. Signa Apostoli peracta sunt in vobis, in tolerantia, in signis, in prodigijs. Et ad Rom. 15. Non audebo loqui quicquam eorum, quæ non operatus est Christus per me, in obedienciam gentium, sermone & opere in potentia Spiritus Dei. Huius rei & Lucas meminit, qui virtutes per Paulum editas testatur, adeo vt etiam super languidos deferentur à corpore ipsius sudaria, & recederent ab eis languores, & spiritus nequam egrederentur. Actorum 19. Adolescentem mortuum excitat, Actorum 20.

H i s & similibus miraculis Deus ob signauit Apostolatam & doctrinam Pauli. His testimonijs accedit zelus Pauli in propaganda Euangelij doctrina, pericula plurima, quæ passus est terra & mari, & sanguis tandem, quo suam doctrinam confirmauit.

Apostoli Nomen
H A E C ideo copiosius à me dicta sunt, vt pateat qualis quantusq; sit hic Vir, quanta sit illius autoritas: quàm certa & indubitata sit eius doctrina: quanta denique reuerentia deceat docentes & discentes in hanc thesaurorum cœlestium apothecam ingredi. Non enim secus accipienda sunt quæ hinc promittit D E I Spiritus per C H R I S T I electum organum, per gentium Apostolum: atq; vox cœlestis, quam ipse cœlestis Pater de cœlo sonuit. Quapropter omnia quæ in hac Epistola, atq; adeo in alijs Pauli scriptis continentur, eius autoritatis esse sciamus, vt quemadmodum in dogmatibus extruendis & confirmandis: ita in erroribus refutandis valeant non minus, quàm Moyses & Prophetarum, adeoq; Christi ipsius testimonia. Huius rei vel ipsum Apostoli nomen nos admonere poterit. Nam cum Apostolus Christi dicatur Paulus, hæc quatuor simul cogitanda sunt: Q v o d nobiscum loquatur vice Christi? Q v o d afferat doctrinam cœlestem? Q v o d nihil erroris sit doctrinæ ipsius admissum, & Q v o d non secus atque voci cœlesti sit Paulo credendum.

*Dist. inter errorem
illa et doctrinam.*
N E C est quod quispiam obijciat Petri errorem, qui non minus Apostolus fuit quàm Paulus, & tamen cum errasse Paulus ostendit ad Galat. 2. Nam iste error vitæ fuit, non doctrinæ.

D E Apostolatu Pauli hæcenus. De persona autem hoc quoque sciendum est, quod fuerit natura vehementior, quod accessit solertia quædam singularis, & heroicus zelus propagandi Euangelij & reprimendi errores. Quod ideo obseruandum est, quia inde disputationum aculei, anticipationes crebræ, & redargutiones acutæ, facilius intelliguntur. Nam qui paulò vehementiores sunt, haud raro medium disputationis cursum interrumpunt, nunc inuementes in aduersarios, nunc antevertentes quæ ab alijs obijci posse videbantur. Vnde sæpe oratio turbatur ac intricatur redditur. Verum admoniti nec huiusmodi interiectionibus offendantur, nec quo minus Apostolum intelligant, impediuntur.

DE SECUNDO.

*Tria doctrinæ
genera Romæ
existebant.*
O C C A S I O huius Epistolæ hæc fuit. Paulus intelligens statum Ecclesiæ Romæ turbulentissimum fuisse, vt gentium Doctor & Apostolus istud malum auertere conatur. Romani audierant doctrinam Euangelij, & fidem in Christum receperant: Sed hanc quidam rursus abijciendam suadebant, Quidam eam inficere & pervertere, partim errore, partim malicia conabantur. Fuerunt autem tum temporis Romæ & alibi tria doctorum genera, qui vt veræ doctrinæ, ita Paulo quoque Apostolo aduersabantur. Nam quidam ex Iudeis non conuersi, totum Euangelium repudiabant. Quidam conuersi, Legem & Euangelium confuderunt, & gentium vocationem ad Euangelium

Euangelium oppugnarunt, falso putantes Messiae beneficia ad Iudaicum solummodo populum pertinere, in qua opinione olim fuisse Petrum, acta testantur Apostolica. Quidam ex Ethnicis & Philosophis Christiani facti, ut Philosophiam addendam Euangelio putarunt: ita insultarunt Iudaeis tanquam abiectis, seque illis arroganter praetulerunt. Atque ita hi omnes purum Euangelij fontem, unde aqua salutis haurienda erat, humanis turbauerunt opinionibus. His itaque malis ut occurrat Apostolus, hanc scribit Epistolam didascalicam.

CAETERVM quia haec tria Doctorum genera sciuit Paulus ex singulis fere verbis quae scriberet Romanis, aliquam absurditatem & calumniandi ansam querere, quo doctrinam Pauli redderent inuisam Romanis. Ideo disputationem suam ita instituit, ut semper eorum anticipet obiectiones. Vnde factum est, quod haec Epistola tot amplificationibus & anticipationibus sit referta, quibus legitimus docendi ordo non parum turbari videtur. Habuit praeterea Apostolus rationem infirmitatis piorum, cui, quoties animaduertit eos offendi, medetur, idque nunc digressionis, nunc occupationis schemate. Qui haec diligenter animaduertit, multo facilius hanc nobilem Epistolam intelliget, quam qui omnium veterum commentarios in hanc Epistolam scriptos peruoluerit. Quare haec fusius admonenda duxi.

DE TERTIO.

SCOPVS praecipuus Paulo est in hac Epistola, ut veram & immotam de Christi Mediatoris beneficijs doctrinam proponat Ecclesiae, eamque confirmet, hoc est, ut doceat ex Dei sententia & aeterno decreto, sine lege absque philosophia, beneficiorum Christi, hoc est, iustificationis & salutis fieri participes, quotquot in Christum crediderint, idque nulla habita vel personarum vel nationum ratione. Est enim promissio Gratiae vniuersalis, qua offeruntur beneficia Christi omnibus absque discrimine, sed fide accipienda & possidenda. Concluditur itaque status principalis huius Epistolae hoc syllogismo: Ea est iustificationis & salutis consequenda ratio sola & unica, quam Deus praescribit & approbat iuxta aeternum suum decretum. Dominus autem omnem qui credit, absque operibus & sine respectu personarum & nationum, gratiae & salutis participem fore & iustificari pronunciat, idque iuxta aeternum suum decretum de reparatione humani generis. Proinde fide absque operibus, & sine personarum & nationum respectu, iustificatio & salus contingit. Huius syllogismi minor est veritas. Nam ut maior absque omni exceptione ab omnibus recipitur: ita minor controuersa erat, cum a Iudaeis plerisque, tum a gentibus. Minorem itaque inde usque a medio primi capitis ad finem vnde decimi, firmissimis demonstrationibus ex veris principijs petitis probat. Nam cum eius partes sint plures, instituit Apostolus analytin, & eius partes seorsim persequitur: quae tametsi sint plures, duae tamen sunt praecipuae, quibus reliquae continentur.

PRIMA, Hominem credentem sola fide salutis fieri participem, seu quod idem est, hominem non iustificari operibus, sed fide absque operibus.

SECUNDA, Hoc gratuita salutis beneficium, non pertinere ad peculiarem aliquem populum, ita ut reliquae nationes excludantur: Sed promiscue ad omnes homines, qui fide promissionem salutis gratuita amplectuntur, nullo habito personarum aut nationum discrimine, pertinere.

Ex prima parte duae emergunt quaestiones. VNA, Vtrum homo iustificari possit ex operibus nec ne? cuius negatiuam thesin Paulus confirmat a medio primi capitis usque ad medium tertij.

ALTERA, Num homo iustificetur sola fide nec ne? cuius affirmatiuam thesin exponit in tertio, & confirmat, declarat, illustrat, anticipatis obiectionibus a principio quarti usque ad finem octauum.

Ex secunda minoris parte, plures quaestiones emergunt. Sed praecipua est. Num, salutis promissio pertineat etiam ad gentes, Quod dum firmis rationibus conuincit, tractantur & vicinae quaestiones: Quisnam sit verus Israel? Sintne Iudaei reiecti? Quanam sit

nam sit reiectionis causa? Hæ quæstiones tribus capitibus, nono, decimo & vndecimo explicantur, in reliquis quinque capitibus de officiis Christianorum discribitur. Atque hæc pars huic quæstioni subijcitur: Num Christi beneficiorum particeps & fide iustificatus, debeat porro vitam sanctam & inculpata sine offediculo viuere. Hæc de scopo, statu, & principalibus quæstionibus huius Epistolæ, Vnde ex quæstionum principalium numero, tres partes huius Epistolæ esse deprehenduntur, quarum prima & secunda didascalicæ sunt, postrema parænetica.

DE QVARTO.

DE ordine epistolari, qui epigrapha, salutatione, tractatione & clausula valedictionis absoluitur, non opus est admonere. Nam hic vel pueris notissimus est, quare de tractationis ordine tantum hoc loco dicturus sum.

EXORDIVM itaque, quod est tractationis principium, ex proprijs locis benevolentie, attentionis, docilitatis, & partibus, quæ sunt expositio, ratio, redditio, comprobatio, constat. ita vt iuxta Rhetorum præcepta finis exordij, qui comprobatio dicitur, sit primæ partis tractationis propositio, de vera iustificandi ratione, quam mox vnico argumento confirmat. DEINDE, priusquam accedit ad propositionis iustam confirmationem, duo præiudicia quæ causæ obstabant, diluit. Nam & hoc præcipiunt Rhetores, cum alia quam nostra sententia persuasa est auditoribus, vt eam antequam ad nostræ sententiæ assertionem descendatur, diluamus. Donec enim contraria sententia animos auditorum occupat, frustra conamur, quod ipsi sentimus alijs persuadere.

PRÆIUDICIA autem hæc sunt. PRIMVM, Pseudoapostoli, qui ex gentibus erant conuersi, partim legem naturæ vrgebant, partim prætendebant ignorantiam. SECVDVM, Pseudoapostoli, qui erant ex Iudæis conuersi, legis vrgebant opera, & potiorē iusticiæ partem operibus legis ascribebant. Hæc præiudicia euertit Apostolus, antequam iustam suæ causæ confirmationem aggreditur, idq; facit hæc demonstratione: *Quicumque iustificatur operibus legis, factores sunt legis. Nulli sunt factores legis. Nulli ergo operibus legis iustificatur.*

MAIOREM, quia recipiebatur ab aduersarijs, leuiter tantum attingit. Minorem verò, quæ est *negotiosior*, ab isto loco primi capitis: Reuelatur ira Dei. ad illum: Nunc autem iusticia Dei, argumentis ab experientia vniuersali, iudicio Dei iusto, naturæ conditione, & pronunciatis scripturæ confirmat. His præiudicijs amotis, Apostolus causam aggreditur, ac primum iustificationis expositionem texit, in qua circumstantias omnes prosequitur, quod fieri in plenis expositionibus præcipiunt Rhetores.

EXPOSITIONE absoluta, infert rem vniuersam de qua agit, in vnius propositionis formam contractam, hoc modo: Arbitramur igitur iustificari hominem per fidem sine operibus. Mox admonet hanc iustificationis gratiam, promiscue ad omnes pertinere & stabilire legem, tantum abesse, vt eam aboleat iustificatio fidei.

DEINDE IN QVARTO capite, occupationis schemate ingreditur propositionis confirmationem, proponitq; Abrahæ exemplum, cum suis circumstantijs, vnde & vera iustificationis ratio & fidei definitio colligitur.

MOX IN QVINTO, vt vis & ratio iustificationis clarius cognoscat, eius effectus attingit, cui collationem causarum damnationis & iustificationis subijcit, vt cui acceptum feratur iustificationis beneficium, innotescat.

DEINDE vicinam quæstionem, idq; per occupationem, aggreditur IN SEXTO capite, ne quis audiens ex operibus non esse iusticiam, vitæ licentiam ex iustificationis doctrina colligat, symbolo Baptismi Christianorum officium esse, sanctificationi studere, ostendit. Huc additur exhortatio, vt Christiani excusso peccati iugo, iusticiæ seruiant.

IN SEPTIMO necessariam doctrinam addit Apostolus de lege Dei, in qua explicatur natura, finis & effectus legis, ostenditur quomodo ab illa liberati sint credentes. Nam homines non stupidi audientes sine legis operibus credentes coram

DE O

D o iustos reputari, cogitant: Quid ergo lex vult? cur lata est?

E t quoniam videbat Apostolus adhuc maximè concuti fidelium animos duabus veluti machinis, comminatione maledictionis & crucis acerbitate, quæ veluti suo quodam suffragio sententiam legis damnatoriam confirmare videtur, contra has machinas consolatur Apostolus credentes in octauo capite, ostendens, nec maledictionem legis nocere posse credentibus, nec vllam in mundo afflictionem tantam esse, vt queat nos separare à dilectione Dei, gratuito nos iustificantis & in suam fidem recipientis.

H A C T E N V S de tractatione primæ partis & vicinarum quæstionum, vnde prior pars iudicationis eius Syllogismi, quo claudi dixi statum principalem huius epistolæ confirmata est: Sequitur **S E C V N D A** pars, in qua ostenditur promiscue pertinere ad omnes beneficium Christi iustificantis credentes, & confirmatur secundum iudicationis membrum, quæ omnia ad illud pertinent, quod in tertio attingit: An Iudæorum Deus tantum? An non & gentium? certe & gentium. Huius partis æconomia admodum prudenter instituta est, quod qui non animaduertunt, in multas stultas absurditates præcipitantur. **P R I M V M** sibi viam sternit nouo exordio, in quo primum suam benevolentiam ostendit erga Iudæos. **D E I N D E**, quia persuasum erat Iudæis, promissum Messiam pertinere ad Israëlitas omnes, Apostolus contrariam propositionem potius ex verbis suis cogitandam relinquit, quam exprimit, videlicet quod non omnes Israëlita sint filij promissionis, quam propositionem hoc syllogismo claudit: *Tantum veri Israëlita sunt filij promissionis. Plurimi ex carne Abraham nati non sunt veri Israëlita.* Ergo,

Plurimi ex carne Abraham nati non sunt filij promissionis.

H V I V S suæ propositionis fundamentum subijcit, videlicet, quod Dei consilium fuerit & sit, vt ex mera misericordia homines per Christum salutem consequantur. Ex quo inferit (prius asserta potentia Dei, qua is potest suos opprimere hostes) gentes quidem receptas esse, qui fide Christum receperunt, quæ propterea dicuntur filij promissionis. Credunt enim promissioni, sicut eorum pater Abraham fecit. Iudæos vero reiectos, eo quod iusticia operum tumidi, & fiducia carnis Abraham inflati, in Christum lapidem offensionis impeerint, ac propterea nec filij promissionis, nec verum Abraham semen existunt.

H V I V S rei causas latius expositurus in **D E C I M O**, Primum fauorabili exordio Iudæos offensos superiori oratione mitigat, quibus tribuit quidem zelum Dei, sed non secundum scientiam. Deinde doctrinam fidei & iusticiæ per collationem repetit & inculcat, admonens, nullum qui crediderit à iusticia fidei excludi, nec esse discrimen Iudæi & Græci, propterea quod Deus sit diues in omnes. Atque hæc sententia principalis est propositio huius partis. Huc addit gradationem, vt vnde oriatur iusticia fidei doceat, & scripturis conuincit, Iudæos propria culpa excidisse gratia.

P O R R O in **V N D E C I M O**, ne desperent Iudæi, quasi prorsus essent reiecti, eos consolatur, & firmis rationibus ostendit, non esse penitus reiectum Iudaicum populum, nec Dei promissiones fore irritas ijs, qui eas fide amplectuntur. Post hæc conuertit orationem ad gentes, monens eas ne efferantur animo aduersus Iudæos, quasi digni essent tanta gratia præ Iudæis. Tandem hanc secundam partem in summam contrahit, quæ est, Quod gratia Dei exposita sit omnibus qui credunt, nullo nec personarum nec nationum habito discrimine. Huic sententiæ subiungit exclamationem, in qua admiratur consilium Dei, & inexhaustam misericordiam volentis gentes idolatras, suæ gratiæ fore participes, quod sane mysterium aliquandiu latuisse Petrum, acta docent Apostolica. Atque hæc est tractatio secundæ partis minoris propositionis in principali syllogismo huius Epistolæ, videlicet, quod à gratia iustificationis nemo excludatur propter vllam vel personæ vel nationis conditionem, modo firma fiducia in gratuitam promissionem recumbat.

T E R T I A M partem Epistolæ aggreditur Apostolus in capite **D V O D E C I M O**, vt autem superiores partes argumentatione, ita hanc maxima parte expositione tractat Apostolus. Hanc partem orditur ab officijs, inter quæ primum locum occupat verus Dei cultus, cui congeries officiorum additur.

D E I N -

DEINDE IN DECIMOTERTIO de obœdientia erga Magistratum & eius officio agit, vbi in thesin fertur, & plurimas parœneses ex caritatis lege extruit.

POST hæc quia similitudinem animaduertit inter Iudæos & gentes, propter ciborum & temporum discrimina, huic malo in DECIMOQVARTO medetur: commendans vtriusque caritatis regulam, quam in tota vita sequi conuenit. Monet igitur infirmitatem fratrum ferendam esse, repetens breuiter & ostendens vocationem gentium ad Euangelium esse factam Dei consilio. Ad hæc properans ad finem, libertatem orationis excusat, suam in ministerio fidem & beneuolentiam erga Romanos indicat, Cur hæc non venerit ad Romanos ostendit, Petit pro se preces Romanorum.

POSTREMO, Salutationes cumulat, & interiecta vtili admonitione de cauendis dissidiorum autoribus, Epistolam sancta imprecatione gratiæ & gratiarum actione claudit.

HÆC de tractationis ordine & methodo copiosius admonenda duxi, quo totius orationis œconomia perspecta, partium enarratio facilius ab auditoribus percipiat.

PORRO in singulorum capitum enarratione hunc sequi ordinem constitui: PRIMO loco caput propositum in summam contraham, quo summam comprehendere possit, quod fusius Apostoli oratione explicatur. DEINDE, eiusdem partes & ordinem indicabo, quo materiæ membra conspiciantur. TUM exegesis, quo genus sermonis & phrasæ intelligantur, adijciam, vna cum obseruatione locorum communium, & accomodatione doctrinæ, ad iudicium firmandum, & mores formandos. Ad hæc enim duo vniuersa scriptura referenda est.

CAPVT I.

Summa capitis primi.

Vindicata Apostolatus sui autoritate, ac simul monstrata Euangelij dignitate, sancta precatio Romanis, beneuolentiam & attentionem exordio capiat Apostolus, suam erga Romanos animam declarans, nimirum quod ipsis quoque Euangelium, quod fidei iusticiam prædicat, annuntiare sit promptus, mox vniuersum mundum peccati & iniusticiæ arguens.

Ordo capitis primi.

PARTES capitis huius aptissimo ordine coherentes, sunt quatuor. PRIMA, Epigrapha. SECUNDA, Salutatio. TERTIA, Exordium, in quo captata beneuolentia & attentione, principalem colligit propositionem de fidei iusticiæ. QUARTA, Demonstratio, qua mundum vniuersum peccato obnoxium esse demonstrat. Hæc præpositione & copiosa confirmatione absoluitur, estque vt in vniuersali periocha dictum est, præiudiciorum, quæ causæ Apostoli nocere videbantur, refutatio.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS, CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

1
Epigrapha.

1
Prima pars epigraphæ
inducit personam scribentem.

PAVLVS seruus IESV CHRISTI, vocatus Apostolus, segregatus in Euangelium Dei, quod antea promiserat per Prophetas suos, in scripturis sanctis, de Filio suo (qui natus est ex semine David secundum carnem, qui declaratus est Filius Dei in potentia secundum spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum) IESU CHRISTO Domino nostro, per quem accepimus gratiam & Apo-

Hæc PRIMA pars capitis est, nempe epigrapha, in qua sunt duo obseruanda, nempe partes epigraphæ & amplificationes. Partes indicant, quis quibus scribat, videlicet Paulus Romanis, Apostolus Christi gentibus.

Verum hoc loco tituli quibus cum scriptor ipse, tum illi quibus scribitur ornantur, sunt perpendendi.

Scriptor ipse Paulus, seruus se Christi fatetur, eumque minime vulgarem, Sed Apostolum diuinitus constitola-

stolatum, in obœdientiam fidei in omnibus gentibus super nomine ipsius, in quibus estis & vos vocati **I E S V C H R I S T I**, omnibus qui estis Romæ dilectis Dei, vocatis sanctis.

de nos admonemur confessionis ac publicæ protestationis religionis quam amplectimur, nec debemus pacis aut alicuius utilitatis externæ gratia, vel colludere cum hostibus, vel nostram fidem dissimulare. **D E I N D E**, se Apostolum scribit, unde nos excitabimur in amore & admirationem cœlestis doctrinæ, quam assert, de qua re supra in argumento admonui. Cum autem addit se vocatum, Græcè **καλῶν**, id est, eum qui vocatione diuina constitutus sit Apostolus, eum Pseudoapostolos ipsum calumniantes, quasi inferior esset cæteris apostolis, perstringit, tum ministris Euangelij se exemplum statuit, vt tantam atque adeo augustam vocationem non attingant, nisi ad eam legitime vocentur. Quod sequitur: **Segregatus** in Euangelium Dei: interpretatio est Apostolici muneris, quod est Euangelium Dei annunciare. **Segregatus**, id est, qui ante fuit inter Phariseos & hostes Christi, iam de eo numero exemptus, destinatur Euangelio Christi prædicando.

Videmus qualis fuerit Paulus, cuius successores illi tandem recte dici merentur. Quia successores sunt, vt Paulus legitime ad prædicandum Euangelium Dei vocati, munus suum sincere obeunt. **20** Nam qui Euangelium Dei vel peruertunt, vel eius loco obtrudunt hominibus humanas traditiones de successione in Pauli locum, frustra gloriantur: in quorum numero est Romanus Antichristus, cum suis rasis & vinctis Epicuris. Hic, quæ est eius impudentia, non veretur gloriari, se Pauli & Petri successorem esse, cum tamen res ipsa testetur, eum Iudæ proditori potius successisse, qui osculo filium Dei prodidit. Hactenus de priori parte Epigraphæ, sequitur posterior.

21 Omnibus qui Romæ estis, dilectis Dei, vocatis sanctis.

Hic primum obseruandum est, quod Romanis quos inter gentes numerat, scribat Apostolus, unde hæc quatuor hypotheses colligantur. **P R I M A**, Vocationem gentium ad Euangelium decreto diuino fieri. **S E C V N D A**, Doctrinam quæ in hac Epistola Romanis proponitur, esse nobis cum illis communem. Nam & nos de gentibus sumus. **T E R T I A**, Vocationem ad Euangelium esse gratuitam. Nullum enim meritum nisi mortis afferre poterant prophanæ gentes. **Q V A R T A**, Vocationem ad salutem esse vniuersalem, nullo vel personarum vel nationum habito respectu. Sequitur descriptio Romanorum quibus scribit Apostolus, ita enim habet textus:

Dilectis Dei, vocatis sanctis.

Hic obseruemus tres vocationis nostræ causas, **E F F I C I E N T E M**, quæ est gratuita dilectio Dei, qua nos pater cœlestis in filio caros habet. **F O R M A L E M**, quæ est vocalis Euangelij prædicatio certissimum dilectionis paternæ testimonium. Et **F I N A L E M**, quæ est sanctitas, quæ segregatione ab impuro mundo, purificatione cordis ex fide profecta, & sanctimonialia vitæ, pijsq; exercitijs constat. Hæ tres causæ quotiescunque vel nobis vel alijs prædicatur Euangelium, vel cum nos ipsi legimus aut cogitamus Euangelium, veniant nobis in mentem, cogitemus vocem Euangelij testimonium dilectionis Dei erga nos esse, cogitemus Deum velle nos vocali prædicationi obœdire, cogitemus quod hæc adeo augusta vocatio requirat sanctitatem, quæ & fructus & finis vocationis nostræ existit. Hactenus de partibus epigraphæ. Nunc amplificationes interiectas videamus. **P R I M A** est commendatio Euangelij, in quam dilapsus est hac occasione: Dixit se segregatum in Euangelium Dei, huc iam apponit amplificando: Quod ipse ante promiserat per Prophetas suos in scripturis sanctis. Verum, vt studiosi locos commendationis Euangelij in promptu habeant, quos sparsim Apostolus attingit, in vnum breuiter colligam, hoc modo. Primus sumitur ab autoritate diuina. Habet enim Euangelium Deum ipsum autorem. Secundus ab antiquitate. Non enim hodie aut nudiustertius est notum. Sed iam olim à Deo promissum, Genes. 3. Tertius, à Prophetarum testimonijs, qui Prophetæ acti Spiritu Dei locuti sunt. Nemo rem vilem, inquit Ambrosius, magnis præcursoribus nunciat. Quartus, ab obiecto. Est enim Euangelium doctrina de filio Dei Domino nostro **I E S V C H R I S T O**. Quintus, à fructu, nempe quod Euangelium sit organum annunciandæ gratiæ Dei & salutis, quæ offertur prædicatione Euangelij in filium Dei, credentibus. Sextus, ab amplitudine, nimirum

Seruus Christi religionis professio.

Apostolus commendat doctrinam.

Vocalis.

segregatus.

Quia successores sunt, vt Paulus legitime ad prædicandum Euangelium Dei vocati, munus suum sincere obeunt.

Altera pars epigraphæ. Hic primum obseruandum est, quod Romanis quos inter gentes numerat, scribat Apostolus, unde hæc quatuor hypotheses colligantur.

Vocationis nostræ causas.

Amplificationes hæc

Commendatio euangelij.

*Calumnia aluer
sanorum.*
Signa
11
Protophapha
2. m. h.
*Humanitas Chri
sti.*
2 sam. 7.
psal. 72.
psal. 110.
psal. 131.
Matth. 1. 2. 3.

nimirum quod Euangelium non tantum Iudaico populo, sed etiam omnibus gentibus sit
destinatum. SED quæ fuit amplificationis huius causa? Iudæi calumniabantur & reijcie-
bant Euangelium tanquam doctrinam recens natam, ignotam Prophetis & Patriarchis.
Horum criminationi opponit auctoritatem Prophetarum, per quos ipse Deus iam olim præ-
nunciauerat Euangelium de suo Filio. Si modum quæris, quo Deus per Prophetas suos an-
te promiserat hoc de filio suo Euangelium. Respondeo, Quod id fecit & signis & verbis.
Signorum sunt alia sacrificia, alia sacramenta, alia typi. Verbis Prophetæ concionantur
nunc de persona filij Dei, nunc de officio, regno & sacerdotio, nunc de aduentu & tem-
pore aduentus, nunc de factis ex quibus agnosci deberet adueniens Meisias, nunc de be-
neficijs Meisæ erga homines. SECUNDA amplificatio prosopographia est, & manat
ex prima. Facta enim mentione obiecti Euangelij, qui est Iesus Christus, in personæ Chri-
sti descriptionem excurrit, quæ sint eius naturæ, quæ gloria, quodque officium ostendens.
Qui natus est, inquit, ex semine Dauid secundum carnem. Hic humanitas vera Christi
asseritur, in qua assertionem mentionem Davidis facit, propter promissionem Davidi factam.
Promisit enim Deus, ut Christus de semine, hoc est, posteritate Davidis nasceretur. Hæc
promissio primum facta est Davidi, 2. Samuelis 7. ubi promittitur filio Dauid, solum regi-
ni perpetuum, & thronus firmus usque in seculum. Deinde, hæc promissio sapientius incul-
catur, ut Psalmo 72. Deus iudicia tua regi da, & iusticiam tuam filio regis. Et paulo post,
versu quinto: Timebunt eum dum sol & luna splendebunt, hoc est, perpetuo. Psalmo 89.
In seculum custodiam ei misericordiam meam, & pactum meum firmum erit ei & ponam
in seculum semen eius, & thronum ipsius sicut dies cæli. Huc Psalms 110. Dixit Dominus
Domino meo, pertinet. Item, Psalms 131. Memento Domine Dauid. In hoc Psalmo ex-
presse dicitur: De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. Ex his scripturæ locis
tritum erat apud Iudæos, quod Meisias esset nasciturus de semine Davidis. Hinc cæci apud
Matthæum: Misere mei Domine fili Dauid. Atque hæc causa est, cur Matthæus capite
1. & Luc. cap. 3. adeo diligenter genealogiam Christi recenseant.

Qui declaratus est filius Dei.

*Declaratus Chri
1. Timoth. 3.*

editis comprobatur est, quod re vera sit filius Dei. Huc illud elogium 1. Timoth. 3. Deus
manifestatus est in carne, iustificatus est in spiritu &c. Sed quomodo hæc declaratio est facta?

In potentia secundum spiritum san-
ctificationis ex resurrectione mortuorum.

Per potentiam intelligit miracula
diuina, quibus IESVS se verum esse
Deum comprobauit, dum in his ter-
ris visibilis inter homines versaretur cæcis visum reddidit, claudis ut ambularent, leprosos
sanauit, mortuos excitauit. Huc illud ad Iudæos: Si mihi non creditis, operibus meis credite.

Secundum spiritum sanctificationis
ex resurrectione mortuorum.

Hoc est, Declaratus filius Dei ex
eo, quod post resurrectionem suam
ex mortuis dedit die Pentecostes

*Tertium con
militat in Chri
1.*

suis discipulis Spiritum sanctum, quæ Spiritus donatio aperte testatur de omnipotentia Chri-
sti, & diuina eius natura. Habemus ergo hic tria, quæ IESVS Nazarenus filium DEI
esse conuincunt. PRIMVM, est miraculorum varietas, quæ edidit cum adhuc visibilis
versaretur inter Iudæos. Secundum est, quod sua virtute resurrexerit à mortuis. Tertium,
Quod resuscitatus à mortuis, discipulis suis dedit Spiritum sanctum, idque visibiliter.
Actor. 2. Extrema potissimum Apostolus vrget, ut quæ in omnium oculis incurrerant.
Capita testimoniorum de vtrique natura Christi complecti hoc disticho poterimus. Di-
ctum, cultus, opus, confessio, munera, quinque hæc. Quæ sint natura CHRISTI nos rite do-
cebunt. Ex hoc præterea loco licebit colligere QVATVOR, quæ pios de Christo sci-
re omnino necessarium est. Horum PRIMUM est, quod noster Meisias sit verus Deus. 2. Se-
cundum, quod sit verus homo. 3. Tertium, quod non sint duæ personæ ut duæ naturæ, Sed
vna persona in duabus naturis diuina & humana subsistens. 4. Quartum, quod sit sanctifica-
tor, & victor mortis, hoc est, Sacerdos & Rex, qui populum suum liberat à peccatis eius.
Hæc quatuor simul fides intuebitur, ne vllis Sathanz insidijs succumbat. TERTIA
amplificatio ex secunda nascitur, hanc ideo apposuit, ut suum Apostolatuum aduersus ad-
uersarios suos Pseudoapostolos tueretur ac defenderet. Ut ergo illi extenuarent Pauli Apo-
stolatuum: ita ipse Paulus contra asserit, se Christi gratia factum esse Apostolum, idque in
obædientiam fidei inter gentes super nomine CHRISTI, hoc est, ut prædicet Paulus
gentibus

*Amplificatio Apo
stolatus Iesu.*

gentibus Euangelium, & gentes prædicato Euangelio obædiant, credantq; in nomen Christi. Cū autem dicit, Super nomine eius, materiam Euangelij exprimit, quæ est nomen Christi. Significat autem nomen relationem ad prædicationem Euangelij. Talem siquidem Christum credamus oportet, qualis nominatur, hoc est, prædicatur nobis in Euangelio. Cum autem dixisset, in omnibus gentibus, addit hypothefin, inquitens:

Nomen Christi materia euangelij

Inter quas estis & vos vocati IESU CHRISTI. Id est, qui Euangelio IESU CHRISTI obtemperatis. Nā qui

10 ti & sancti dicuntur, ut inquit Ambrosius. Deinde cum dicit: In obædientiam fidei in omnibus gentibus, inter quas estis & vos, rationem reddit cur Romanis scribat, quæ ratio hoc syllogismo clauditur. Ego Paulus à Christo designatus sum Apostolus, ut Euangelium inter gentes prædicem. Quare cum vos sitis ex gentibus, Apostolatus meus requirit, ut vobis etiam Euangelium prædicem.

Ratio cur Paulus ad Romanos scribat.

Gratia vobis & pax à Deo patre & Domino nostro IESU CHRISTO.

Mos est scribentibus ad amicos antiquissimus & humanissimus, à salutatione incipere. Verum hoc est

Salutatio.

discrimen inter salutationes ciuiles & Apostolicas, Illæ quidem sunt *φιλιαι*, testantes de beneuolentia erga eum cui scribitur, ut *το χαλεπον, το εὐχαριστων, το εὐχαρις* apud Græcos. Et apud Latinos, Salutem, salutem dicit, iubet saluere. Hæc vero sunt non solum *φιλιαι*, sed etiam religiosæ, summam beneficiorum Euangelij continentes. Nam gratia est hoc loco fauor Dei & beneuolentia, qua Deus pater in Christo nos complectitur, recipit nos, & nobis remittit peccata. PAX effectus gratiæ, videlicet gaudium Spiritus sancti, tranquillitas cōscientiæ, breuiter omnia prospera adeoque salus ipsa. Ut hæc gratia & hæc pax Romanis multiplicetur optat Apostolus, idque à Deo patre nostro & à Domino IESU CHRISTO. Ut Gratia & Pacis vocabula fidem requirunt: ita Patris & Domini voces nos ad optionis & obædientiæ admonebunt, quæ omnia vni Iesu Christo accepta ferri debent. Habemus ergo in hac salutatione tria. Primum, summam doctrinæ Euangelij, quæ gratia & pacis nomine signatur. Secundum, confutationem Pseudoapostolorum, qui ex operibus salutem quærent. Tercium, Admonitionem de officio nostro, hoc est, de fide & obædientia erga Deum. In Epistolis ad Timotheum & Titum, inter Gratiam & Pacem interponit Apostolus Misericordiam, quæ prima origo nostræ salutis est. Ita ergo ordinandæ sunt causæ salutis. MISERICORDIA, qua afficitur Pater cœlestis intuens in misericordiam generis humani. GRATIA, qua donatur Filius, ut sit victima & *ἀντὶς* pro peccato. PAX, quæ est reconciliatio fide accipienda ad prædicationem Euangelij. Hanc pacem comitantur fructus vberrimi & suauissimi, cum in hac vita tum in futura.

Discrimen inter salutem ciuilem et Apostolicam

Gratia.

Pax.

EXORDIUM.

40 Hoc Exordium iuxta normas Rhetorum formatum est. Præcipiunt autem Rhetores, ut exordium iustum, plenum & perfectum, quatuor ex partibus, Expositione (quæ & propositio exordij dicitur) Ratione, Redditione & Comprobatione componatur. Has partes ita institui oportet, ut non solum loci exordij, qui sunt beneuolentia, attentio & docilitas aspergantur prudenter, Verumetiam ut oratio sponte in ipsam propositionem, quæ exordij finis esse debet, feratur. Has leges Paulum in hoc suo seruasse exordio in explanatione patebit.

Exordium Rhetoricum.

50 Primum quidem gratias ago Deo meo per Iesum Christum, super omnibus vobis, quod fides vestra annunciat in toto mundo.

Expositio exordij est, per quam à suo studio erga Romanos beneuolentiam captat. Est enim certissimum indicium beneuoli animi, ob aliquius felicitatem & commodam Deo

Expositio exordij
testatur de suo studio erga Romanos.

gratias agere. Cum itaque Paulus testatur, se Deo gratias agere, quod fides, hoc est, religio seu professio fidei Romanorum annunciat in toto mundo, id est, passim per omnes Ecclesias, se Romanis optime velle, & salutem eorum ex animo cupere significat. Quod autem dicit, Deo meo per pronomen, ME O, non excludit alios, quasi ipsi Deum eundem non haberent, Sed quod est commune, sibi per fidem applicat. Est igitur hæc adiectio, ME O, fiduciæ argumentum, non exclusionis indicium. Deinde in verbo *καταγγέλλω* est emphasis, qua

Deo meo.

καταγγέλλω

B 2

sis, qua

Bona haec
sunt dona
m
Hypotheses

sis, qua significatur, nec addendum nec detrahendum esse quicquam Euangelio prædicato Romanis. Angeli enim, id est, nuncij munus est, ea tantum quæ sibi commissa sunt, narrare. Quare & sacerdotes Angeli dicuntur, id est, nuncij, quia non sua, sed eius qui ipsos misit, nunciant. Porro hæc expositio quatuor nobis suppeditat hypotheses. Primâ, omnia bona ad Deum autorem referenda esse, & præsertim annunciationem Euangelij. Secundam, Oportere eos qui beneficia Dei sentiunt, datorem & agnoscere & celebrare. Tertiam, Omnia bona per Christum hominibus dari, atque ideo per eundem gratias Deo agendas esse. Quartam, Ministrorum verbi Dei esse, atque adeo omnium piorum, congratulari ijs, quibus Deus suum de filio Euangelium patefacit, idque non sine gratitudine mentis & beneficij prædicatione.

Expositio
Ratio a se
certisima

Testis enim mihi est Deus (cui seruo in spiritu meo) in Euangelio filij ipsius, quod indefinenter mentionem vestri faciam, semper in precibus meis rogans, ut (si aliquo modo tandem prosperum iter nactus fuero per voluntatem Dei) veniam advos.

Testis grandis
Apostoli
Hypotheses

nem. Verum ut rationi huic, quæ per se non magis firma videbatur quam expositio, fidem adhibeant Romani, iureiurando eam fulsit Apostolus, inquit: Testis mihi est Deus, ac si dicat, Deum qui solus corda scrutatur & novit omnia, vindicem cupio, si hæc ita non sunt ut dico. Verum ne quis iusiurandum hoc leuitati ascribat, apponit argumentum constantiæ, & inquit: Cui seruo in spiritu meo (id est, promississimo animo & colo spiritu-ali cultu) In Euangelio filij ipsius, Nam diligentia mea & labor indefessus in vocatione ad prædicandum Euangelium satis me à leuitate vindicat. Quod additur in ratione: Si quo modo tandem prosperum iter nactus &c. Argumentum est admodum expetentis occasio- nem proficiscendi ad Romanos, quare rursus suam erga ipsos testatur beneuolentiam.

Porro ex hac ratione aliquot viles admonitiones extruamus. Primam, iuramentum ali- quod licitum contra veterum quorundam errorem, & Anabaptistarum insaniam. Secun- dam, iurantibus fidem habendam esse, modo Deum timere eos vitæ ratio attestetur, alias minime. Tertiam, cultum Dei spirituales esse, docere & discere Euangelium, modo fides præluceat. Quartam, officium ministrorum verbi Dei esse, non solum Ecclesiam docere & verbo Dei pascere, verumetiam pro Ecclesia orare. Quintam, Stoicam necessitatem euer- ti. Nam si felix in rebus successus precibus impetrari potest, profecto non omnia eue- niunt ineuitabili necessitate. Sextam, rerum prosperum successum à Deo esse, quæ res nos timoris Dei & seriæ inuocationis admonebit.

Religio rationis
a causa finali simpli

Desidero enim videre vos, ut aliquod impertiar vobis donum spirituale ad vos stabiliendos, hoc est, ut communem exhortationem percipiam apud vos, per mu- tuam fidem vestram simul & meam.

Metaphora

Hypotheses

interpretaretur, metrisimo vitur, ac exponit, quod illa spiritualis doni collatio, non sit aliud quam ut Paulus & Romani se mutuo exhortentur, idque per communem fidem, quo animi utrinque confirmatiores reddantur. Ac si dicat, Donum illud spirituale, quo vos cupio stabiliri, huiusmodi est, ut ego vos mea fide exhorter, & vos me vestra fide vi- cissim exhortemini, ut ita mutua fide confirmati, proficiamus in vera & sincera Christi re- ligione.

Hieronymus de
verbo vocatus

Ex hac pericopa aliquot colligamus hypotheses, harum sit Prima, doctoris præsentis vox multo efficacior est ad docendū & confirmandum, quam lectio scripti absen- tis. Vnde monemur, ut auide audiamus docentes in Ecclesia, nec putemus cum nauſcan- tibus, ad verbum Dei sufficere nobis domesticam lectionem & meditationem priuatam. Habet, inquit Hieronymus, nescio quid latentis energiæ viua vox, & in aures discipuli de autoris ore transfusa, fortius sonat. Secunda, commendantur hic officia mutua doctorum & auditorum, videlicet ut se mutuis exhortationibus confirmet & stabiliant in fide & pietate. Nam mutua exhortatio, est fidei communis fulcrum ac stabilimentum quoddam, Tertia,

Secunda pars exordij, quæ est ex- positionis ratio, à signo certissimo sumta, vnde expositio concluditur hoc modo. Paulus semper mentio- nem facit Romanorum in suis pre- cibus, cupitque ut sibi prosperum ad illos iter contingat &c. Ergo procul dubio Paulus gaudet atque Deo gratias agit, ob Romanorum fidem ac religio-

Redditio rationis est, tertia ex- ordij pars à causa finali sumta. Pau- lus expetit impertiri Romanis ali- quod donum spirituale ad eos stabi- liendos. Ergo Paulus cupit venire ad Romanos. At ne quis ex aduer- sarijs Pauli hoc dictum arrogantius

Tertia, Quanta sit externi ministerij verbi dignitas ex eo colligitur, quod sit instrumentum, quo Christus offert & confert hominibus sua spiritualia dona, quæ ideo ministri impertiri dicuntur, quia spiritus Christi organa sunt, per quæ illa hominibus distribuuntur. Quarta, Confutantur hic Enthusiastæ, quales sunt Anabaptistæ, Stenchfeldius & similes, qui externo ministerio & vocali verbo suam detrahunt efficaciam. Quinta, Exemplo Pauli demititur hic fastus & arrogantia eorum, qui velut ex alto despiciunt eos, qui minoribus donis prædici esse videntur, & parum se decere putant, ut ab alijs aliquid discere videantur, Cum tamen Paulus tantus Apostolus, fateatur se vel à neophytis Romanis confirmari & fulciri posse. Intuentes igitur Pauli exemplum, discamus quicquid nobis donorum collatum est, conferre ad commune Ecclesiæ Christi ædificium, ut ita mutuis officijs inter nos coale-

Nolo autem vos ignorare fratres, quod sæpe proposui venire ad vos (& impeditus sum usque adhuc) ut fructum aliquem haberem etiam in vobis, quemadmodum & in reliquis gentibus.

nem causæ. Ego quidem, inquit, proposui ad vos venire, sed prohibitus fui, Impedimentum autem hoc, videtur fuisse arduum certamen, quod habuit cum Pseudoapostolis, quorum ora obstruenda erant, ne semen verbi cælestis quod iecerat ipse in varijs locis, spinis Iudaicis suffocaretur. Addit finem aduentus: Ut, inquit, fructum aliquem haberem in vobis. Hic fructus absque dubio fuit propagatio Euangelij & confirmatio Romanorum in sana doctrina, ne Iudaicis corruptelis locum darent. Exemplum hoc Pauli sinceri ministri Dei imitentur, quo novis quotidie accessionebus augeatur Ecclesia, & servetur doctrinæ puritas.

Et Græcis & barbaris, cum sapientibus tum insipientibus debitor sum, itaque promptus sum ego, vobis quoque qui Romæ estis, euangelizare.

mino mihi imposito, teneor quibusvis hominibus Christum annunciare, itaque promptus sum etiam vobis Romanis euangelizare. Distributionis prima antithesis ad nationes referenda est. Barbarorum appellatione intelliguntur omnes qui non sunt Græci. Huc illud pertinet: Ite in mundum vniuersum &c. Altera distributionis antithesis, qualitatem personarum quæ sunt in nationibus, respicit, quorum alij sunt sapientes, alij rudes. Hinc Primum colligamus prædicationem Euangelij, qua homines promiscue vocantur ad gratitatem salutem, esse vniuersalem, Communis enim, inquit Chrysostomus, prædicationis proposita est omnibus, non dignitatis nouit discernen, non gentis eminentiam, neque aliud quicquam huiusmodi. Deinde Euangelium esse distinctum doctrinæ genus à Philosophia. Est enim ignotum sapientibus mundi. Tertio, requiri à ministris Euangelij singularem animi promptitudinem in prædicando Euangelio.

Non enim pudet me Euangelij Christi.

quorundam occurrit. Causa promptitudinis sic applicabitur: Euangelium est gloriosum & honorificum. Igitur, Ego promptus sum ad prædicandum omnibus Euangelium. Obiectioni eorum respondet qui pro ludibrio habuerunt Euangelium, quasi nulla ex parte responderet splendori Romani imperij, inter hos fuit Nero & alij multi Romæ. Atque ideo vtitur contrario per negationem, quasi dicat: Sunt quos pudet Euangelij, Sed ego illud gloriosum & honorificum duco tantum abest ut me eius pudeat. Monentur proinde hic ministri verbi, ut hominum iudicia, qui de ministerio Euangelij parum sincere sentiunt, fortiter contemnunt.

Nam potentia Dei est in salutem omni credenti, Iudæo primum ac Græco.

Dixit se promptum ad Euangelizandum Romanis, nunc eius rei causam affert, & simul obiectioni

Etologia est gloriæ Euangelij, & ratio præsumptionis. Vere gloriosum & minime erubescendum est organum.

B 3

per

Occasio.

Arduum certamen
Apostoli cum Pseudo,
propheta.

Hypothesis

Hypothesis

2

Etologia gloriæ euang.
anti

*Potentia Dei
in instrumentum
qua Deus exoptat
suum iustitiam.*

per quod Deus efficax est ad dandam salutem omni credenti. Euangelium est tale organum. Proinde, Euangelium nequaquam erubescendum, sed gloriosum potius habendum est. Potentia Dei hic nihil aliud est, quam instrumentum quo Deus exerit suam virtutem in saluandis ijs, qui Euangelio obtemperant, ne ipsos peccatum, mors, diabolus, infernus in damnatione detineant: Sed ut in eis gratia, remissio peccatorum, iusticia, vita & salus locum habeant. Huc illud Pauli pertinet: Qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in regnum filij sui dilecti, in quo habemus redemptionem per sanguinem eius, remissionem peccatorum. Distributiuncula quæ subiungitur generi, opponitur imaginationi Iudæorum, qui gentes à gratia Euangelij excludendas putarunt. Græcus hic synecdochicè ponitur, pro omni eo qui non est Iudæus, idque ideo, quia maxima pars orientis tum græcè loquebatur. Quod autem dicit: primum Iudæo tum etiam Græco, non dignitatis est, sed dispensationis, quia ex Iudæa prodijt primum salutis verbum, quod est Euangelium, iuxta vaticinium Esaiæ: De Zion exibit lex, & verbum Domini de Hierusalem. Porro hæc brevis sententia multas hypothèses continet, harum Prima est, quod Deus sit autor Euangelij. Secunda, Quod Euangelium sit instrumentum per quod Deus vult efficax in auditoribus esse. Tertia, Quod hoc instrumentum, hoc est, prædicatio Euangelij destinetur salutis hominum. Quarta, Quod prædicatio Euangelij sit vniuersalis. Quinta, Quod beneficia quæ offeruntur per Euangelium, fide accipiantur & possideantur. Sexta, Quod sine prædicatione Euangelij homines hæreant in damnatione. Septima, Quod salus hominis non pendeat ex operibus aut meritis humanis, sed sit gratuitum Dei donum. Octaua, Quod Euangelium sit aliud doctrinæ genus quam Lex. Nam Lex peccatum ostendit, Euangelium gratiam: Lex morbum, Euangelium remedium indicat: Lex mortis ministerium est, Euangelium vitæ & pacis: Lex virtus damnationis est, Euangelium virtus salutis: Lex ad poenam peccatores vocat, Euangelium eosdem ad poenitentiam inuitat, ut sit locus gratiæ. Hæc omnia ex antithesi salutis & damnationis, & eorum quæ ad ea pertinent, intelligi possunt.

*Propositio prima
Hic salus hominis habet
ex his locis.*

Iusticia enim Dei in eo reuelatur, ex fide in fidem.

Encomium Euangelij quod sit potentia Dei in salutem omni credenti, confirmat argumento ab effectu

summo. Euangelium patefacit & proponit iusticiam fidei, quæ Deo probatur. Ergo Euangelium affert salutem omni credenti. Consequentia à consequentibus contrariorum pendet. Iusticia legis causa est perditionis & damnationis. Ergo iusticia quæ affert Euangelium est causa salutis. Proinde Euangelium recte dicitur potentia Dei in salutem omni credenti. Vocatur autem iusticia Dei hoc loco, non quia ipse iustus est in se, vel quia ipse iustos punit & insontes tuetur, sed quæ ipsi probatur, placet, seu accepta est, & cuius ipse autor existit. Quod autem hæc Dei iusticia non sit essentialis Dei iusticia, sicut Osiander docet: Sed potius ea iusticia, qua Deus noster I E S V S C H R I S T V S suo Patri obediens fuit vsque ad mortem, assumpta humana natura, patet ex ea collatione, quæ est ad Romanos 5. his verbis: Sicut inobedientia vnius hominis peccatores constituti sunt multi, sic etiam per vnius obedienciam iusti constituentur multi. Ergo iusticia quæ patet per Euangelium, est obediencia Christi imputata credenti. Hæc explicatio firma & immota est. Deinde verbum Reuelandi significat hanc Dei iusticiam absconditam esse, donec reueletur hominibus per Euangelium. Si ergo reuelatur per Euangelij prædicationem, sequitur, quod omnino sit resecta, occulta & incognita, vbi vox Euangelij non sonat, qua de causa Euangelium dicitur mysterium absconditum. Sequitur & hoc, quod hæc Dei iusticia nec sit philosophica nec legalis. Nam vtrique nota est sine Euangelio. Sed quomodo contingit homini hæc iusticia Dei, quæ reuelatur in Euangelio? Ex fide in fidem. Hoc est, ex fide perpetuo crescente, & subinde vires maiores acquirente. Hanc esse Hebraicæ phrasin veram enarrationem, Primum ex similibus locutionibus scripturæ manifestum est, Psalm 84. De victoria in victoriam ibunt, hoc est, subinde maiores victorias consequuntur. Ieremiæ 9. De malitia in malitiam exierunt, hoc est, paulatim peiores facti sunt. 2. Corinth. 3. Transformatur ex gloria in gloriam, hoc est, ex minori gloria in maiorem. Deinde hanc interpretationem confirmat Clemens Alexandrinus Stromateon 5. pag. 225. in Florentino exemplari. Videtur, inquit, Paulus geminam fidem facere, cum tamen vnam tantum statuat, quæ augmentum & perfectionem recipit. Non est ergo distinctio rei in repetitione vocis fidei per antanaclasin, ut Ambrosius vult, cui priori loco fides pro fide Dei, id est, promissione gratiæ, posteriori pro fide hominis accipitur. Sed est distinctio modi tantum vnius & eiusdem fidei. Hæc loquendi forma singulari consilio usus est Apostolus. Aduersarij ipsius Pseudopostoli ex Iudæis conuersi, partim vrgebant iusticiam operum, partim fabricarunt iusticiam

*Iusticia Dei ob
audiencia Christi
reuelata credenti.*

sticiam ex fide & operibus, seu ex fide in opera, vt ex fide inciperet iusticia, quæ postea absolueretur operibus, quasi opera essent fidei perfectio, quemadmodum etiam nugantur Papistæ. Contra hos Paulus dicit, iusticiam Dei reuelari ex fide in fidem, non ex fide in opera, quasi hæc iusticia initium sumeret à fide, & consummaretur operibus. Vult ergo Paulus, quod hæc fidei iusticia, sola fide absque operibus recipiatur & possideatur, quemadmodum ipse se interpretatur infra cap. 3. vbi hanc propositionem copiosius confirmandam repetit. Diligenter itaque obseruetur hæc sententia, quia continet summam Euangelij, quæ est prædicatio iusticiæ Dei, quæ fide apprehenditur. Deinde hic brevis aphorismus refutat omnes errores de iusticia, qua constitimus coram Deo, alio modo quærenda quam per solam fidem. Porro quantum ad ordinem attinet, sciendum est quod hæc sententia: Iusticia Dei in Euangelio reuelatur ex fide in fidem, sit finis probationis exordij, & propositio principalis, seu status huius Epistolæ, ad quam propositionem paulatim & veluti per gradus, iuxta Rhetorum præscriptum, vt supra admonui, descendit Apostolus.

Quemadmodum scriptum est: Iustus ex fide viuere.

Ratio propositionis est. Vt autem hæc ratio recte intelligatur, retexenda est propositio in duas quaestiones.

quarum Vna est. Num iusticia sit ex fide. Altera, Num iusticia quæ est ex fide, Dei iustitia sit, hoc est, Deo accepta. Prioris thesin affirmatiuam concludit à coniugatis, hoc modo: Qui iustus est ex fide iustus est. Igitur iusticia ex fide est. Posterioris autem thesin affirmatiuam à coniunctis colligit, hoc pacto: Iustus ex fide viuere. Ergo, Iustus ex fide acceptus est Deo. Atque adeo iusticia ex fide, Dei est iusticia, vt quæ Deo probatur, illique accepta est. Consequentia manifesta est. Nam habere promissionem vitæ & Deo probari & acceptum esse, sunt natura coniuncta. Deus enim nequaquam promitteret vitam & benedictionem sibi displicentibus. Hæc est rectissima huius rationis accommodatio ad probandum id quod propositum erat. Quærebatur enim, Num ex fide sit iusticia, Non, an qui iustus est viuere? Nam lex ipse ait: Qui fecerit ea, viuere in eis. Quod autem in dicto Prophetæ: Iustus ex fide viuere, determinatio Ex fide, principaliter ad subiectum Iustus pertineat, non solum ex eo patet, quod ita requirat argumenti Paulini necessitas, Verumetiam ex eo conuincitur, quod verba Prophetæ contineant promissionem, in qua iustus ex fide promittitur liberatio, quæ vitæ nomine apud Prophetam designatur, In Prophetæ ergo dicto duo tribuuntur fidei, nempe iusticia principaliter, & vita quæ ex fide manat. Est enim fides velut anima noui hominis, quæ vitæ actiones edit per nouum spiritum, qui est Christi. Porro Prophetæ dictum non vnum tantum vsum habet. Primum enim confirmat, veluti hic Paulus ostendit, quod iusticia quæ Deo placet, sit ex fide. Deinde, confutat operum iusticiam, hoc est, quod iusticia non sit ex operibus, vt ad Galat. 3. vbi ita colligit Apostolus. Quod autem per Legem nullus iustificatur apud Deum manifestum est, quia iustus ex fide viuere, Lex autem non est ex fide, Sed qui fecerit ea homo viuere in eis, Hoc est, Lex non spectat fidem in iusticia, sed opera, Seu, Lex non pronunciat iustos qui crediderint, sed qui fecerint. Sunt itaque contrariæ viæ Lex & fides. Lex enim in nobis quærit quod nunquam in nobis inueniet, ideoque occidit. Fides offert quod nobis deest, vt nobis imputetur quod in solo Christo est. Ideoque hoc respectu fides iustificat & viuificat. Tercio, Hoc dictum Propheticum consolatur pios, qui in hac vita sub cruce & ærumnis varijs gemunt, & in hunc vsum dictatur Prophetæ ab ipso Deo. Hinc ad Hebræos 10. Tolerantiam (inquit) opus habetis, vt voluntatem Dei faciendi feratis promissionem, adhuc enim tantillum, tantillum inquam & qui venturus est veniet neque tardabit, iustus autem ex fide victurus est. Atque ita vna pro multis rebus seruit, quod est diligenter obseruandum.

Reuelatur enim ira Dei de cælo aduersus omnem impietatem & iniusticiam hominum, qui veritatem Dei in iniusticia detinent.

Ratio propositionis est à cōtrario sumpta. Paulus .n. duas vias ad consequendam iusticiam indicat, Legem & Fidem: quarum illam impossibilem, hanc vero expeditā & facilem docet.

Proposuit iusticiam esse ex fide, id quod Prophetæ testimonio confirmauit. Nunc idē astruit hoc dilemmate: Omnis qui iustificatur, aut fide aut lege iustificatur, Sed nemo lege iustificatur, Proinde iusticia est ex fide. Minorē probat pronuncians omnes homines & impios & iniustos esse. Certum est, .n. impios aduersus Deū, & iniustos contra homines non iustificari lege, sed potius condemnari à lege. Potest & hæc ratio hoc pacto colligi: Nulli impij & iniusti iustificari possunt nisi ex fide (hoc est, Nulli impij & iniusti iustificari possunt propria iusticia, sed

Quarta pars capituli.

De qua quaestio proposita: Num iusticia sit ex fide? et Num iusticia quæ est ex fide, Dei iusticia sit.

Utrum prophetia triplicem habet usum.

Omnes homines sunt impii et iniusti.

sed aliena, nempe Christi, quæ fide recipitur, eos iustificari oportet.) Omnes homines in se sunt impij & iniusti. Igitur, Nulli homines possunt propria iusticia iustificari. Quare opus habent aliena, cuius credentes sunt participes. Proinde nulla alia iusticia hominis potest esse plena & solida quam fidei. Sola minor loco totius argumenti ponitur, quæ quia est *negativa*, fulcitur utrinque à principio & à fine. A principio enim per signum, à fine per effectum confirmatur. Signum est: Deus irascitur omnibus hominibus non iustificatis fide. Ergo omnes homines fide destituti sunt impij & iniusti. Effectus est, Omnes homines fide non iustificati detinent veritatem in iniusticia. Proinde omnes homines in se sunt impij & iniusti. Haftenus argumentum Apostoli explicauimus, iam vocabula & phrasas videamus. Vt impietas violatio est primæ tabulæ: ita iniusticia (est postea utrinque complectitur) secundæ tabulæ est transgressio. Reuelari iram Dei de cælo, est Deum testari pœnis quibus puniuntur homines, Omnes homines in se impios & iniustos esse. Cum enim iustum sit Dei iudicium, nemo profecto innocens est, qui vlla diuinitus castigatur pœna. Proinde cum constat omnes homines morti & alijs calamitatibus obnoxios esse, certo certius conuincit hoc Dei iudicium, omnes homines esse peccatores & reos coram tribunali Dei, ideoque non posse suis viribus aut operibus iustificari. Ponitur hic vocabulum iræ pro vltione seu pœna, vltuta Hebræis metonymia. **DETINERE** veritatem in iniusticia est, quicquid lucis in hominibus relictum est de pietate erga Deum, & iusticia erga homines, iniuste obruere per impietatem & iniusticiam, adeo vt nec Deo cultum præstent homines, nec hominibus quod ipsis debent, reddant. Cæterum obseruandum est, quod quemadmodum præfens pericopa continet rationem à contrario sumtam, vt iam dictum est, ita ad ea quæ sequuntur relata, noua est propositio, videlicet confutationis præiudiciorum Pseudoapostolorum, qui iusticiam quæ est ex sola fide impugnarunt. Atque ita hic incipit **Q V A R T A** pars huius capituli, qua vniuersus mundus reus peragitur coram Dei iudicio, idque in eum finem, vt agnito peccato & iusta nostri damnatione iuxta vocem Euangelij agamus pœnitentiam, & iustificemur aliena fide, nempe Christi, quæ omnibus credentibus imputatur. — Iam ex præfenti loco aliquot colligamus hypotheses. **P R I M A** itaque hic probatur quod Deus non velit peccatum, Nam irascitur peccato. Nemo enim offenditur ea re quam probat, Huc illud Psalmi 5. Quoniam non Deus volens iniquitatem tuas, neque habitabit iuxta te malignus, neque permanebunt iniusti ante oculos tuos, odisti omnes qui operantur iniquitatem. Deinde hic docemur omnes calamitates, quibus obnoxium est genus humanum, esse testimonia iræ Dei ob peccatum. Præterea hic docemur, omnes homines in se esse impios & iniustos, vt qui detinent, iniuste reprimunt & cohibent sponte veluti erumpentem veritatem Dei. Ad hæc impietatem & iniusticiam hominum, esse veritatis Dei repudium, quo scelere nullum maius cogitari potest. Postremo, reliquias legis naturæ quæ in homine remanent hic dici veritatem, sicut infra *sancti* Dei, quod sane encomium legis naturæ maximum est. Huic veritati Dei cum impietas & iniusticia ab Apostolo opponuntur, facile est intelligere duas hic statui partes legis naturæ seu veritatis, videlicet pietatem erga Deum & iusticiam, qua & nobis & alijs reddimus quæ debemus. Hæ quinque hypotheses in hac breui pericopa continentur, ex quibus aliæ plurimæ tanquam ex primis quibusdam axiomatis extrui possunt, quas breuitatis causa omitto.

Propterea quod id, quod de Deo cognosci potest, manifestum est in illis. Deus enim illis manifestauit. Siquidem inuisibilia ipsius, ex creatione mundi, dum per opera intelliguntur, conspiciuntur: æterna scilicet eius tum potentia, tum diuinitas, in hoc vt sint inexcusabiles.

habent noticiam Dei. Ergo cum Deum iuxta hanc noticiam non colunt, detinent veritatem Dei in iniusticia. Quare iniusti sunt, & merito iræ Dei subiacent. Hæc est sententia huius loci, quantum ad argumenti summam attinet. Verum si hanc Ætiologiam retexis, plura in ea obseruanda occurrunt. Primum enim hic exponitur, quænam sit prima pars veritatis Dei, quam dixit homines detinere & cohibere per iniusticiam, nempe noticia Dei tanta, quantam per naturam habere possunt. Deinde, quod hanc de se noticiam ipse Deus hominibus patefecit, idque per res creatas. Præterea, quod res creatæ nos introducant in cognitionem æternitatis potentia & diuinitatis opificis. Postremo additur finis patefactionis diuinæ.

I. Ratio a
signo
2. Ratio ab effectu
id est quod motum
omnis homines
detinere veritatem
in iniusticia.

III
Omnes homines in
iudicio Dei.

Lex natura

Noticia Dei Nam
rationalis in Philo
phica.

diuinæ, non essentialis, qui est Deum agnoscere conditorem, & agnitum colere, sed accidentalis, qui videlicet ex hominum culpa accidit, non ex natura rerum creatarum, videlicet ut homines sint inexcusabiles, ut qui nihil prætereundum possunt in iudicio Dei, quin iure sint damnabiles, qui Deum agnitum non coluerunt. Nam cum ex perpetuitate creaturarum conditor intelligitur æternus, ex magnitudine omnipotens, ex ordine & dispositione sapiens, ex gubernatione & rerum usu optimus, merito damnantur, qui ei laudem æternitatis, omnipotentis, sapientis & bonitatis non tribuunt, & iuxta hæc debitum cultum non præstant. Plura de hac pericopa legant studiosi in Enchiridio in primo loco primæ classis.

*Deus factus diuina
reddis homines inexcusabiles.*

- 10 Propterea quod cum Deum cognouerint, non ipsi tanquam Deo gloriam derunt aut grati fuerunt.

Dixit Deum se patefecisse per res creatas, ut homines ipsum non colentes, sint inexcusabiles, iam cur sint inexcusabiles rationem reddit,

argumento à necessaria connexionē causæ & effectus sumto: Homines Deum cognitum non glorificauerunt, nec ei debitam gratitudinem exhibuerunt. Igitur homines (gentes potissimum intelligit) sunt inexcusabiles. Nam à cognitione Dei non debet eius celebratio & gratitudo erga ipsum separari. Tanquam, hoc loco, non est improprietatis nota, sed solidæ approbationis, ut Iohannis primo: Vidimus gloriam eius gloriam tanquam vnigeniti.

*Comprobat causam
per effectus*

- 20 Sed vani facti sunt in ratiocinationibus suis, & obtenebratum est desipiens cor eorum, cum se profiterentur sapientes esse, stulti facti sunt.

Vnde prouenerit, quod Deum agnitum non tanquam Deum glorificauerint, & gratæ fuerint gentes exponit, ac si diceret: Gentes quidem principia vera de Deo & eius cultu

*Ratiocinationes omnium
quæ sunt quasi in tenebris
habentur in ignorantia dei
vni.*

- habent. Verum cum ventum fuerit ad praxin, ibi à suis principiis aberrant, adeo ut & à vero Deo & ab eius vera colendi ratione per suas ratiocinationes abducantur. Nam cum dicit eos vanos esse factos per suas ratiocinationes, significat eos ratiocinando aberrasse. Huius rei causam facit tenebras cordis (id est mentis, seu *τὴν διανοίαν*) desipientis, id est, minime ad comprehendendum id quod quærebatur apti. vnde & factum est, quod cum se sapientes profiterentur, eorum stulticia sit deprehensa. Hoc quam verum sit, docet superstitio omnium gentium. Socrates, Plato, Aristoteles, & alij sapientes, immo etiam maxime barbari testantur principia hæc, Quod Deus sit, & quod Deus sit colendus, & opifex rerum sit summe sapiens, & summe bonus, tenuerunt. Sed postea suis stultis ratiocinationibus eò deuenerunt, ut animalia, astra & idola loco veri Dei superstitionis & prodigiosis cultibus coluerint, omisso vero Deo. Nam ex communibus noticijs inter ratiocinandum deficientes in terribilissimam idololatriam prolapsi sunt. Istorum ergo lapsu & cæcitate admoniti, nihil tribuamus rationi extra verbum Dei in negocijs salutis: Sed potius cum Dauide dicamus: Lucerna pedibus meis verbum tuum. Sit ergo nobis suspectum quicquid non habet faciem clari verbi Dei præsentiam, præsertim cum negotia religionis aguntur.

Idolomania

- 40 Et mutauerunt gloriam incorruptibilis Dei, similitudine imaginis corruptibilis hominis & volucrum, quadrupedum & serpentum.

Vanitatem & stulticiam hominum ratio cinantium de Deo & eius cultu describit, quæ est crassa illa & prodigiosa idolatria, in quam totus terrarum orbis prolapsus erat. Neque alia occasio inuentorum idolorum & imaginum fuit, quam falsa opinio, quod homines putarent prostratos se coram idolis seu imaginibus verum Deum colere. neque tamen existimandum est, quod autores imaginum adeo crassi fuerint, quod ligna & lapides Deos existimarent: sed istis adminiculis se excitari dixerunt ad verum Deum colendum. atque ideo

*occulis inuolutorum
idololatriam fuit falsa
opinio.*

- 50 oraturi se coram illis prostrauerunt: quem ritum colendi Deum hic Spiritus sanctus damnat. vnde prudens & pius Christi discipulus facile intelligere poterit, quo in loco habendæ sint istæ Ethnicæ & Diabolicæ abominaciones, quas in contumeliam Euangelij Christi quidam hodie tuentur, adeo ut earum causa persequantur ministros Euangelij.

Quapropter tradidit illos Deus in concupiscentias etiam cordium eorum, & immundiciem, ut ignominia afficerent corpora sua inter se.

Pœna idololatriæ describitur, quæ est desertio: qua Deus deserit idololatrias, & sinit ut ferantur in omnem turpitudinem, prout rapiuntur à turpibus affectibus. Vocabulum

*desertio
desertio*

genus facit iniusticiam, cui mox subiungit congeriem seu enumerationem specierum. *Op- Ta mē καθήκοντα*
 pleti, inquit, omni iniusticia. Iniusticia, hoc loco, vt ex membris enumeratis patet, vio- *erga Deum et proximum*
 latio est vtriusque tabulæ, qua fit, vt nec Deo nec nobis nec proximo reddamus τὰ καθήκοντα,
 hoc est, quæ debemus naturali iure. Ex antithesi colligitur, quod iusticia vniuersalis sit,
 qua Deo, nobis ipsi & hominibus alijs ea, ad quæ natura obligamur, reddimus. hoc est,
 pietas erga Deum, sanctimonia vitæ seu puritas, & caritas proximi, qua ei τὰ καθήκοντα
 reddimus.

Scortatione.

In enumeratione specierum iniusticiæ primo loco ponit eam spe- *omnis illicita Venus*
 10 ciem, qua homo sibi ipsi iniustus est, non reddens corpori suo debitum honorem, sed illud
 foede contaminans & exponens omni immundiciæ. Scortationis voce synecdochicòs om-
 nem illicitam Venerem intelligit. Quanta sit huius vitij grauitas lege i. Corinth. 6.

Prauitate.

Πονηρία Græcè, quæ proprie est *Πονηρία*
 studium malefaciendi, & magis ad
 actum refertur quàm ad habitum.

Auaricia.

Latius patet vox *πλεονεξία*, quàm *πλεονεξία*
 20 Latine avaricia. Nam præter avariciam complectitur fraudulentas & astutas artes, præci-
 puum in quauis re quærendi, siue in laboribus, siue in lucris, siue in honoribus. Vnde *πλεονεξία*
νικτικοί dicuntur qui hoc vitio laborant.

Malicia.

Hæc, animi habitus est, virtuti
 contrarius.

Pleni inuidia, cæde, contentione,
 dolo.

Fructus hi sunt maliciæ animi, ex
 malicia oritur inuidia, hæc cædem pa-
 rit & dolum, qui est contentionis origo.

Puerisitate.

Κακοήθεια Græcè est vitium multis *Κακοήθεια*
 30 innatum, quo fit vt omnia in deteriorem partem accipiant, hoc est studium calumniandi &
 deprauandi rectè facta, & opponitur candori.

Sufurrones,

Hi sunt qui clanculum aliorum vi-
 tam rodunt, & semina discordiarum
 inter homines spargunt.

Obtrectatores.

Verbo græco significantur omnes,
 qui maledicendi laborant morbo, & linguam effrenem in absentes stringunt.

Dei ofores.

Hoc est: Palam in Deum blas-
 phemi, qualis Senacherib fuit, & mul-
 ti omnibus temporibus.

Contumeliosi.

Græcè *βέλεις αἱ*, qui alijs violenter
 iniuriam inferunt.

Superbi, gloriosi.

Hæ duæ voces apud Græcos ita
 distinguuntur, vt *καυχήσασθαι* sit, qui de donis suis quæ habet gloriatur, & propter ea vult
 alijs videri superior & melior. *ἀλάζαν* vero, qui falso gloriatur & iactat se ea habere, quæ
 non habet, qualis Thraso Terentianus fuit.

Inuentores malorum.

Hoc est, astuti ad inuenienda no-
 ua aucupia, quales sunt adulatores
 50 principum, qui immodicas expilationes excogitant, & noua grauamina publicæ utilita-
 tis prætextu subditis imponunt.

Parentibus immorigeri.

Hoc est, superioribus nec debitam
 reuerentiam nec gratitudinem referentes, sed potius aduersus eos contumaces.

Intelligentiæ expertes.

Hoc est, insipientes vel minime ad
 cōprehendendum apti, vt supra *ἀσύνετα*
καρδία dicitur cor imprudenter ratiocinans seu minime aptū ad comprehendendū aliquid.

Fœdifragi.

Et si *συνθήκη* generaliter pro quoli-
 bet

bet pacto accipitur, propriissime tamen est pactum quo lites componuntur, & offensi in gratiam redeunt, vnde ἀρμυνοί dicuntur, qui pacta violant, & furiose vlciscendi libidine inflammantur.

Caritatis expertes.

Hoc est, qui vacui naturalibus storgis, quibus se mutuo complecti maritus & vxor, parentes & liberi

atque amici deberent, instar bestiarum se inuicem petunt.

Implacabiles.

Hoc est, qui nec legibus nec patris, sed affectibus se regi permittunt. 10

Immisericordes.

Hoc est, qui non solum in afflictos nulla tanguntur misericordia, verumetiam sunt in illos crudeles, afflictis addentes afflictionem.

Qui cum ius Dei nouerint, (nempe, quod qui talia faciunt, digni sunt morte) non solum ea faciunt, verumetiam assentiuntur ijs qui talia faciunt.

Exaggeratio est grauissima flagitiorum, quorum Paulus gentes reas peragit, quæ hoc syllogismo concluditur, Qui norunt ius Dei, & non solum ipsi contra faciunt, sed etiam

contra facientibus assentiuntur, vere sunt iniusti, iure damnabiles, & morte digni. Gentes norunt ius Dei, & non solum ipsæ contra faciunt, verumetiam contra facientibus assentiuntur. Proinde, Gentes verè impiæ sunt iure damnabiles & morte dignæ. Quid autem hic assentiri significet, ex Græco petendum est. Dicuntur autem συνευδοκούντες, qui apud se & in suo animo comprobant, quo afficiuntur & veluti titillantur. Significat ergo Paulus gentes, quæ non externam illam turpitudinem perpetrarunt de qua locutus est, iisdem tamen inclinationibus fuisse obnoxias. Quapropter merito coram tribunali Dei reas esse eorum flagitiorum. Ex hac pericopa tria colligamus. Primum, noticiam naturalem de honestis actionibus & contrariis instam esse hominibus diuinitus, quod significat Paulus dum legem naturæ seu ius gentium διὰ νόμον τῆς διανοίας appellat. Secundum, iudicium conscientie approbantis honeste facta & damnantis contraria, esse iudicium diuinum. Tertium, Hominum horrendam deprauationem, qua non solum ruunt in ea, quæ norunt à Deo prohibita esse, verumetiam exemplo delectantur peccantium, esse maximam & præcipuam causam ac veluti pabulum grassantium scelerum. 20 30

C A P V T II.

Summa capituli secundi.

Vt reos peragit Apostolus eos qui alios iudicant & reprehendunt, ita iudicium Dei, quod Deus ipse absque personarum acceptione exercet, in omnes iustum esse declarat. & sicuti gentes frustra confugere ad ignorantie prætextum, ita Iudeos, vtut magnificè de lege & circumcisione gloriantur, reos esse firmis conuincit demonstrationibus. 40

Ordo & partes capituli secundi.

Quatuor sunt huius capituli partes eundem scopum spectantes: nimirum, quod totum genus humanum reum sit coram Deo. Harum Prima est, illatio ex principio in fine primi posito: videlicet quod noscentes ius Dei, & nihilominus contra facientes sint inexcusabiles. horum cum sit duplex genus, Alij enim aperte legem violant flagitiosa vita, Alij foris quidem speciosi sunt & reprehendunt alios, cum tamen illorum affectus sunt impuri: contra primum genus egit in fine primi capituli, aduersus alterum in principio huius secundi acturus. Secunda pars continet argumentum à iusto Dei iudicio sumtum, qui reddit unicuique iuxta opera sua. Tertia pars deprimit Iudeorum supercilium: qui etsi legis erant transgressores, de lege tamen non parum gloriabantur. Quarta ostendit, quæ gloriationem de circumcisione amouet, ostendens non externum Iudæum, sed internum laudem habere apud Deum. 50

EXEGE-

A D R O M A N O S. 25

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM OB-
SERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VAPROPTER inexcusabilis es
ô homo quisquis es qui iudicas.

Dixit duo genera hominum ex
vno principio damnari. Principium

minus contra facientes sunt inexcusabiles. Primum
solum manifestis flagitijs se polluunt, verumetiam assentiuntur peccantibus. Alterum ge-
nus est eorum, qui externe iusti apparent, & flagitiosos damnant, cum tamen mentem
10 sceleratam gerunt. Ex principio itaque proposito aduersus hoc secundum genus sic colli-
git: Qui nouit ius Dei, & nihilominus contra facit, est inexcusabilis. Tu homo quisquis
iudicas, id est, reprehendis & damnas alios tanquam legis diuinæ præuaricatores, nosti
ius Dei & contra facis. Proinde es inexcusabilis quisquis alios iudicas. Obseruetur hoc lo-
co quod non solum rei sint coram Deo qui flagitijs externis polluti sunt, verumetiam hypo-
critæ, qui externam simulant sanctitatem, cum interim fide, qua sola corda purificantur,
vacui sint.

Contra hypocritas.

Nam hoc ipso quod iudicas alterum,
teipsum condemnas, eadem enim facis
qui iudicas.

Propositionem quam intulit ex
principio posito, nouis rationibus
confirmat, & sumitur prima ratio

20 colligitur: Qui iudicando alium, seipsum condemnat, est inexcusabilis, Tu quisquis ali-
os iudicas, iudicando alios teipsum condemnas. Igitur quisquis iudicas es inexcusabilis.
Minor confirmatur. Quia eadem ipse facis qui alios iudicas. Iam autem cum nemo non vi-
det eum qui damnat in alijs quod ipse perpetrat, seipsum condemnare: sequitur quod hy-
pocritæ, quorum mens & conscientia polluta est, seipsos condemnant, sententiam dam-
nationis ferentes aduersus eos, qui externis sceleribus sunt polluti. Hæc cum ad conscien-
tias hominum pertinent, coram tribunali Dei, non tollunt iudicia ciuilia, in quibus con-
demnantur flagitiosi & legum ciuilium transgressores.

30 Nouimus vero quod iudicium Dei est
secundum veritatem in eos qui talia a-
gunt.

Quia probatio minoris proximæ
rationis (quæ est, eadem enim facis
qui iudicas) poterat ab hypocritis
negari, cum eorum vita externa sit
irreprehensibilis, prouocat Apostolus ab externa larua ad iudicium Dei: quod sane cum ve-
rum sit & iustum, non potest fallere. Hinc ergo in hunc modum colligit: Iudicium Dei
tantum exercetur in reos. Est enim iustus iudex. Iudicium Dei exercetur in hypocritas.
Igitur hypocritæ sunt rei, id est, ea faciunt motibus cordis quæ damnant in alijs. Maior
cum assueuatione ponitur tanquam ab omnibus confessa. Nam si illa vera non esset, se-
queretur maxima absurditas, videlicet quod Deus esset iniquus & iniustus iudex.

40 Putas autem ô homo, qui iudicas eos
qui talia agunt, & facis eadem, quod tu
effugies iudicium Dei?

Procatalepsis est. Nam cum hy-
pocrite ex proximo argumento pote-
rant contra Paulum excipere hoc mo-
do: Tu Paule dicis iudicium Dei

*Procatalepsis anti-
patis*

exerceri in eos qui talia agunt, at in nos non exercetur iudicium Dei, Quare vel tuo pro-
prio testimonio rei non sumus. Paulus anticipans hanc obiectionem, asserit iudicium Dei
manere ratum, etiam si ad tempus differatur. Hic proinde locus nos admoneat timoris Dei,
ne propter dilatas penas accersamus nobis maiorem condemnationem. Hic locum habet
illud Valerij Maximi: Lento quidem gradu ad vindictam sui diuina procedit ira, sed tardi-
50 tatem grauitate supplicij compensat.

An diuitias benignitatis illius ac tole-
rantia lenitatisque contemnis, ignorans
quod benignitas Dei te ad pœnitentiam
inuitat?

Translatio causæ est, ac si dice-
ret: Tu putas ô hypocrita, quod tua
innocentia causa sit, quod aduersus
te Deus suum iudicium non exerceat,
sed erras. Nam benignitas Dei inui-
tantis te ad pœnitentiam differt iudicium, vt tibi pœnitentiæ locum relinquit. Obseruandus
hic locus imprimis est, quod dilatio pœnæ sit inuitatio ad pœnitentiam, quæ habet causam
benignitatem Dei erga homines.

C

Sed

Sed iuxta duriciem tuam & cor pœnitere nescium thesaurizas tibi ipsi iram in diem iræ, & reuelationis iusti iudicii Dei.

ut tandem cor nesciat pœnitere, unde cumulantur peccata tanquam thesaurus pessimus, quo veluti comparantur æternæ pœnæ. Imitemur itaque exemplum diui Hieronymi, qui hac cogitatione se in timore Dei continebat. Siue, inquit, comedam siue bibam, siue aliquid aliud faciam, semper vox illa videtur sonare in auribus meis: Surgite mortui & venite ad iudicium. Obseruetur & hoc, quod duratio cordis non à Deo sit, sed ab homine ipso, quæ creseit peccandi consuetudine: Auferam (inquit Dominus) cor lapideum, & dabo vobis cor carneum.

Qui reddet vnicuique secundum opera ipsius.

coram iusti iudicis tribunali. tunc, inquit, iustissimus iudex absq; personarum acceptione reddet vnicuique secundum opera ipsius. Pontificij hunc locum torquent aduersus gratuitam fidei iustificationem, hoc modo: Paulus dicit: Deus in extremo iudicio reddet vnicuique iuxta opera sua, Igitur, Operibus iustificamur. Sed falluntur, facientes ex non causa causam. Existimant enim Paulum hoc loco opera, causas ac merita seu formale, vt ipsi loquuntur, iustificationis statuere. Verum illi facile refutantur. Primum enim ista Sophistarum interpretatio pugnat cum præsentis loci scopo & peritasti. Tota enim hæc disputatio suscepta est, vt conuincat omnes homines reos esse peccati, quo iusticiam, quæ est ex fide, sciamus vnicuique esse, qua consistere coram Deo possumus. Deinde vim vocabulorum quibus Paulus vtitur, non recte considerant. Paulus enim dicit *reddet*, non *reddiderit*. Vt autem *reddiderit* significat abunde reddere. *reddet* enim in compositione sæpe epitalin significationis eius vocis, cui additur, significat: ita *reddiderit* significat condignam mercedem operibus reddere. Deinde secundum opera non significat pro dignitate operum vel iuxta operum merita, sed iuxta qualitatem operum, quæ si bona sunt testantur de fide, sin mala diffidentia & impœnitentis cordis sunt indicia. Quare cum Deus dicitur redditurus esse cuique secundum opera, significatur, quod Deus redditurus sit iuxta opera, quatenus sunt testimonia vel fidei vel diffidentia, non quatenus sunt vel merita vel causa vel formale iustificationis. Præterea iusticiarij vel hoc dilemmate refutari possunt. Propositio, Homines iustificantur operibus, vel de non regeneratis, vel de regeneratis intelligenda est. De non regeneratis scriptum est, Quod ira Dei de cælo aduersus eos reueletur. Item, Qui nõ credit in filiũ, manet ira Dei super eum. Item, impossibile est placere Deo sine fide. De regeneratis autem hoc constat, quod ipsis vita æterna contingat ex solo dono Dei. Ita enim Paulus ait: Donum Dei vita æterna per Iesum Christum. Idem testatur legem fidei excludere glorificationem, & pronunciat de Abrahamo (cuius exemplo omnes alij iustificantur) quod non habeat de quo gloriatur coram Deo. Firmum itaque hoc principium teneamus, quod solus Christus nostra sit iusticia coram Deo, cuius spiritu donati sanctificamur: quæ sanctificatio cum inuocatio vitæ sit, testimonium erit fidei nostræ in extremo die, iuxta quod testimonium sententiam feret iustus iudex.

Iis quidem qui perseuerantes in beneficiando gloriam & honorem & immortalitatem quærunt, vitam æternam: Contentiosus vero & inobædientibus quidem veritati, obædientibus vero iniusticiæ, indignatio & ira.

significantur) reddetur. In vtroque membro operum causas ponit. in bonis studium quærendi gloriam & honorem & immortalitatem: quæ quia quæri nequeunt sine fide in Christum, aperte significat Apostolus, se loqui de operibus quæ fidei fructus sunt & testimonia. In malis ponit contentionem, quæ facit vt perpetuo hæsitent & veritati se opponant, & iniusticiæ, hoc est, sensui carnis se accommodent. Atque ita aperte causas malorum operum contentionem & diffidentiam facit. Hinc rursus manifestum est, quod Deus

Ne quis lenitate Dei abutatur ad peccandum, addit comminationem de futuris pœnis, nisi antevertantur pœnitentia. Obserua hoc loco ex dilatione pœnitentiæ cor obdurescere,

Quia Apostolus prouocauit ad iudicium Dei, exponit qualisnam feretur sententia, quando sistemur

Fallacia a non
causa ut causa.

Non inuocatio
vitæ æternæ
sed iuxta opera.

Causa operum
aut in bonis quam
in malis.

Deus iudicaturus sit secundum opera, quatenus sunt vel fidei vel diffidentiae testimonia. hinc, ut ait Chrysostomus, discas, quod lapsus sit *αμαρτία* nulla necessitatis culpa.

Afflictio & anxietas aduersus omnem animam perpetrantis malum cum Iudæi inprimis tum & Græci. Gloria vero & honor & pax omni operanti bonum, tum Iudæo inprimis tum & Græco.

Repetitio distributionis per exag-
gerationem, ac si dicat: Quæ dico
de retributione bonorum & malo-
rum operum, ad omnes homines ita
pertinere pronuncio, ut ne vnum
quidem excipi velim de toto huma-
no genere, quin huic Dei iustissimo

subijciatur iudicio. Hæc eò pertinent, ut seriò cogitemus de æqualitate, quam seruabit iustissi-
mus iudex, de quæ futuro iudicio, quod nemo euadere poterit. Deinde, ut agamus pecca-
torum penitentiam, & penitentia dignos fructus edamus, secundum quos pronuntiabit
iustus iudex: nisi malimus cum hostibus Christi, æternum perire. Hic rursus reuocemus in
memoriam principium illud, quod vita æterna sit donum Dei per I E S U M C H R I-
S T U M Dominum nostrum. Præterea teneatur hæc regula: Quod Deus det præmia non
propter dignitatem operum ex debito, sed propter suam paternam promissionem ex gratia,
neque enim vlla proportio esse potest bonorum operum & vitæ æternæ. Quare falluntur
illi, qui fidem iactant sine vera respicientia, quæ est mutatio prioris & meditatio nouæ per
mortificationem & viuificationem.

Non enim est personarum acceptio apud Deum.

Ratio iusticiæ diuinæ in iudican-
do, sumta ab officio iusti iudicis,
apud quem non est *προσωποληψία*

Est autem *προσωποληψία* talis personarum respectus, quo iudex magis vni quam alteri fauet,
non ob causæ, sed personæ discrimen. Hæc enim duo offeruntur iudici, persona & cau-
sa. Iustus iudex personam non respiciens, causam examinat, & iuxta eius qualitatem iu-
dicat de homine. Contra, iniustus iudex causam non respiciens, personam intuetur, &
prout erga eam affectus est, de homine iudicat. Argumentum Apostoli hac forma con-
cludi potest: Omnis iudex qui non est personarum acceptor, reddit unicuique secundum
facta sua. Deus iudex non est personarum acceptor. Ergo Deus reddit unicuique secun-
dum facta sua.

Quicumque enim sine lege peccauerunt, sine lege etiam peribunt, & quicumque in lege peccauerunt, per legem iudicabuntur.

Quod apud Deum non sit accep-
tio personarum probat ab euentu
iudicij, in quo Deus reddet omni-
bus peccatoribus iuxta sua facta,
interitum & damnationem. Hoc

est, Deus sine discrimine punit omnes peccatores, siue sunt gentes, quæ scriptam legem
non habent, siue sunt Iudæi, qui legem à Deo acceperunt. Proinde apud Deum non est
acceptio personarum.

Non enim auditores legis iusti apud Deum, sed factores legis iustificabuntur.

Ætiologia est posterioris partis
distributionis à remotione non
causæ & assignatione veræ causæ

iusticiæ, iuxta quam iustus iudex feret sententiam. Audire, inquit, legem, non est iusti-
cia, sed præstare factis legem, est iusticia. Quare non qui audiunt legem, sed qui legem
præstant, iustificantur. Hunc Pauli locum Papistæ torquent, & eius præsidio euertere
conantur gratuitam iustificationem, quam prædicat Euangelium. Horum opinionem Primiū
refutat loci præsentis peritafis. Nam cum Paulus in hac longa contentione hunc vnicum sco-
pum habeat, ut ostendat neminem operibus iustificari posse, perperam faciūt qui verba Pau-
li in alienam torquent sententiam, ex diametro pugnantem cum mente Pauli & disputationis
serie. Deinde deberent Papistæ animaduertere, quod Paulus hic non quinquam facere
legem pronunciet, sed sub conditione loquatur implicita. Verissimum quidem est factores
legis iustificari, si tales vlli inueniuntur. Scriptum est enim: Qui fecerit ea homo viuet in
eis. Quod autem sub tali conditione loquatur Apostolus, conuincitur etiam ex conclu-
sione huius contentione, quæ conclusio est in tertio capite his verbis: Ex operibus ergo le-
gis non iustificabitur omnis caro coram Deo. Præterea tenendum est discrimen duplicis
iustifica-

Contra ostensionem
supra scriptam

2. rei primum peritafis

2. Nam legem inquit

*Distin. inter
iusticiam debitam
& gratuitam.*

iustificationis, quod Paulus in quarto huius epistolæ tradidit. Est enim Quædam iustificatio debita, ut quæ sequitur obædientiam legis ut debitum, Quædam est gratuita, ut quæ ex gratia imputatur credenti. Iam quoniam illam quæ ex debito est, de qua hoc loco disserit Apostolus, nemo mortalium habet: Euangelium proponit iustificationem gratuitam, de qua in fine tertij capitis, & in quarto & in quinto agitur. Nos igitur iuxta Pauli mentem sic ratiocinemur ex præfenti loco. Soli factores legis iustificantur coram Deo ex debito. Sed nulli sunt factores legis, Igitur, Nulli ex debito iustificari possunt. Est proinde opus alia iustificatione, nempe gratuita, quæ fide accipitur. Ad hoc enim argumentum tota præfens disputatio pertinet. Cæterum quia cum gentes tum Iudæi habebant, quod contra obijcerent, Paulus prudenter cogitans, antevertit utrorumque obiectiones, easque diluit. Ac primum quod gentes nihil habeant quod iure prætendant, ostendit hisce verbis:

Nam cum gentes quæ legem non habent, natura quæ legis sunt faciant, isti legem non habentes, sibi ipsi sunt lex.

consequenter gressu

Verum harum excusationem tribus refellit argumentis, quorum Primum ab effectibus, Medium, à signo, Postremum à conscientiæ iudicio sumtum est. Primum huiusmodi est: Gentes quæ legis sunt, natura (hoc est, naturali instinctu & intelligentia) faciunt. Ergo gentes legem habent, etsi non scriptam, impressam tamen mentibus diuinitus. Quare ipsis vice legis naturalis intelligentia esse debet. Sed quid est, quod dicit gentes legem non habentes quæ legis sunt facere? Apostolus hic non loquitur de plena obædientia erga legem, sed tantum de operibus quibusdam externis, quæ in oculis hominum incurrunt, & tantum ad externam disciplinam pertinent, quæ aliunde proficisci non potuerunt, quàm à naturali legis intelligentia.

*Legem per opera
facere et legem im-
plere suis donis.*

Vt qui ostendant opus legis scriptum in cordibus suis.

2

esse in cordibus suis. Igitur frustra prætendunt ignorantiam. Sed quodnam est opus istud legis, & qualisnam illa operis ostensio? Opus legis est agnitione Deum colere, & iusticiam inter homines non violare. Hoc legis opus in suis cordibus scriptum ostendunt gentes, quando religiones instituunt, & quando puniunt iniusticiam, quæ sanè facta euidenter indicant, hominibus naturaliter impressam noticiam quandam esse, de Deo colendo & naturalem quandam affectum de iusticia inter homines seruanda.

Simul attestante illorum conscientia & cogitationibus inter se accusantibus aut etiam excusantibus.

3

conscientia

gentibus ut facta iuxta legem approbat: ita contra legem perpetrata accusat. Igitur gentes noticiam legis naturaliter sibi impressam habent. Hic obseruemus Primum, quod conscientia cuiusque præbeat testimonium legi diuinæ mentibus hominum diuinitus impressæ. Deinde, quænam sit vera ratio conscientiæ indicatur. Definitur enim hic conscientia, quod sit cogitatio seu iudicium mentis damnans aut excusans nos. Conscientia enim est motus cordis cum scientia facti naturaliter coniunctus. Ab hac copula, videlicet motus cordis & scientiæ facti, conscientiæ nomen factum est. Verum quia ut facta sunt duplicia, bona videlicet ac mala, seu congruentia cum lege & pugnantia cum lege: ita motus cordis sunt duplices, nempe læticia quæ comitatur recte facta, & tristitia quæ ex male factis nascitur: fit ut alia dicatur conscientia bona, alia mala. Ut bona quidem sit iucundus motus cordis coniunctus cum scientia recti facti, mala vero sit motus cordis crucians seu tristis, cum scientia prauis facti coniunctus.

In die quando iudicabit Dominus occulta hominum (secundum Euangelium meum) per Iesum Christum.

Antevertit obiectionem gentium, quæ ex eo excusationem petere poterant, quod ut Iudæi non haberent legem sibi diuinitus impostam.

Secundum argumentum quod dixi à signo sumtum. Gentes manifeste ostendunt opus legis scriptum

Tertium argumentum à iudicio conscientiæ cuiusque petitur: quod sane iudicium cum Dei sit, infallibile est & immotum. Conscientia in

Dixit fore, ut qui lege peccarunt, per legem damnentur, iam circumstantiam temporis addit propter hypocrisis, qui secure viuentes con-
teimunt

teinnunt iudicium, & occultam cordis impuritatem tegunt hypocriti: quæ impuritas patet omnium creaturarum conspectui, quando Dominus iudex mortuorum & viuorum ad iudicandum venerit. Cum autem dicit: Secundum Euangelium meum, significat partem Euangelicæ prædicationis esse, sicuti & symbolum nostrum testatur, prædicare Christum esse iudicem viuorum & mortuorum. Suum hoc Euangelium vocat Apostolus, non quod eius autor sit, sed quod sit præco & Apostolus ad prædicandum Euangelium diuinitus vocatus.

Ecce tu cognominaris Iudæus.

10. sari animaduertit Apostolus. Ingressus autem huius præiudicii refutationem concessione schemate, enumerans ea quibus maximè confidebant Iudæi. Deinde ostendit aperte eos nihilo meliores esse factos. Summa autem huc redit: Iudæi vtut de lege gloriantur, non tamen sunt iusti lege. Sed sunt & isti peccatores ac rei, non minus quàm gentes. Particula (ΕCCE) Iudæos placide indormientes legi, excitat, vt apertum & proximum periculum cernant.

Cognominaris Iudæus.

Hoc est, Ex eo superbis quod sis domesticus Dei: quod sane magnum esse non inficior, modo te tali familia dignum præstiteris. Obserua quod non titulus, sed fides pium ab impio discernat.

20

Et acquiescis in lege.

Hoc est, Delectaris in eo, quod Deus tibi legem dederit, idque in contemptum gentium facis, Deuteron. 4. dicitur: Quæ est gens cui sunt leges, vt est gens ista. Et Psal. 147. Annunciavit verbum suum Iacob, iusticias & iudicia sua Israel, non fecit taliter omni nationi.

Et gloriaris in Deo.

Hoc est, Deum tuum esse prædicas, idque vanæ ostentationis causa, sine viuâ in ipsum fiducia.

Et nosti eius voluntatem.

Quæ scilicet in lege ipsius cernitur.

30

Et probas eximia, institutus ex lege.

Hoc est, lege Dei edoctus iudicium habes de discrimine eorum quæ excellent, & quæ minus excellent. Hic enim probandi verbum non ad approbationem, sed tantum ad iudicium refertur. Nam duplex est vsus verbi δοκιμαζειν. Alijs enim significat explorare rem aliquam, alijs rem exploratam approbare, illud iudicij, hoc prærefeosis est. Vox καταρτυσθαι satis nota est, & dicitur ἀκαταρτυς, quod est voce doctrinam aliquam tradere.

40. Confidisque te ducem esse cæcorum, lucem eorum qui sunt in tenebris, eruditorem insipientium, magistrum infantium, habentem informationem cognitionis & veritatis in lege.

Exaggerat ea quæ dixerat, vt magis supercilium Iudæorum deprimat, eandem sententiam alijs atque alijs figuris repetens. Per formam seu informationem, intelligit rationem methodicam instruendi alios in cognitione legis, quam & Timotheo suo commendat Apostolus. Nam in docendo qui certam rationem non tenet, non tam docere quàm dedocere censendus est.

50. Qui igitur doces alium, te ipsum non doces? Qui prædicas non furandum, furaris? Qui dicis non mœchandum, mœcharis? Qui abominaris idola, sacrilegium committis? Qui in lege gloriaris, per transgressionem Deum inhonoras?

Retorquet in Iudæos illud ipsum, de quo maxime gloriari solebant, hoc argumento? Quicumque legem habent, eamque docent alios, ipsi tamen eandem non præstant, iniusti sunt, & frustra legem prætendunt. Iudæi legem habent, eamque docent alios, ipsi tamen eandem non præstant. Igitur, Iudæi sunt iniusti & frustra legem prætendunt. Sola minor ponitur, idque interrogatiue, vt acrior sit oratio, & magis hypocritas pungat. Minori subiicit

probationem duplicem. Primum asserit eos violare secundam tabulam furto & adulterio. Deinde primam sacrilegio & contumelia, qualædatur honor & gloria Dei. Cum Iudæos reos peragit furti, adulterij, sacrilegij ac contumeliæ, non externa respicit facta præcipue, sed magis internam cordis impuritatem, vnde externa facta vt effectus impuri cordis pro-
ueniunt.

Nam nomen Dei propter vos blasphematur inter gentes, sicuti scriptum est.

Quod in extremo loco in probatione minoris posuit, non recipiebatur à Iudæis. Igitur adiungit confirmationem ex capite 52. Esaïæ, & 36. Ezechielis. Esaïas enim ait: Iugiter toto die nomen meum blasphematur. Et Ezechiel: Nomen meum sanctum polluitis in gentibus ad quas intraſtis. Quid autem sit blasphemare nomen Dei, ex antithesi sic collige. Sanctificat nomen Dei qui pie de Deo loquitur & sentit, qui vero cultu Deum colit, qui sanctimonia vitæ alios ad pietatem inuitat. Proinde is dicitur blasphemare nomen Dei, qui vel impie de Deo loquitur & sentit, vel superstitiosis cultibus Deum colit, vel vitæ impuritate alios à confessione auocat. Vocabulum blasphemie Græcum est, & dicitur à βλάττω noceo, & φήμη fama. Est ergo blasphemia omne id, quod nomen & fama Dei lædatur inter homines, cuius tria genera posuit, videlicet, Erroneam doctrinam, Superstitiosum cultum, & Impuram vitam. Obseruetur hoc loco diligentissime, quod spiritus Dei in Paulo pronunciet blasphemiam & contumeliam Dei esse, si quis sibi locum vendicat in populo & familia Dei sancta, qui scelestam degit vitam.

Nam circumcisio quidem prodest, si legem seruaueris, Quod si transgressor legis fueris, circumcisio tua in præputium versa est.

Anticipat obiectionem Iudæorum, qui meritis nitebantur exteriorum cultuum, & præcipue circumcisionis. Nam aduersus exæquationem Iudæorum & gentium ita ratio cinabantur Iudæi: Si nihil est discriminis inter Iudæum circumcisum, & gentilem incircumcisum, inutiliter profecto videtur à Domino Iudaico populo circumcisio commendata. Quod sane cum absurdum sit, non est affirmanda Iudæorum & gentium exæquatio. Paulus responderet primum per concessionem, cui mox subiungit correctionem. Circumcisio, inquit, prodest quidem, si legem seruaueris. Hæc concessio est. Sequitur correctio. Quod si transgressor fueris legis, circumcisio tua pro præputio reputabitur. Cæterum hic duæ quæstiones excutiendæ sunt: Vna, cur dicat Paulus circumcisionem vtilem esse, cum aliis manifeste contradicat. Altera, cur requirat obseruationem legis, vt circumcisio proficit, cum constet, legi neminem posse satisfacere. Ad Priorem quæstionem ita respondendum est: Circumcisio suo tempore profuit, non vt cultus per se, sed vt testimonium & signaculum externum fauoris Dei, symbolum vitæ & testara quædam professionis. Loquitur igitur Paulus de circumcisionis natura, qualis erat antequam est per Christi mortem abolita. Ad posteriorem quæstionem dico, quod lex circumcisionis peculiaris, quæ circumcisis data fuit, de qua hic loquitur Paulus. Hæc requirebat fidem promissionis, videlicet quod Deus in semine Abrahæ, hoc est, in Christo velit benedicere eis, qui in semen Abrahæ fiduciam collocant. Requirebat præterea ex fide obedientiam, quæ tametsi perfecta non erat, placuit tamen propter fidem in promissum Abrahæ semen. Hæc interpretatio sumta est ex 17. & 22. cap. Genes. Hinc vniuersalem doctrinam petamus de Sacramentis nostris, de quibus frustra gloriantur qui legem eorum non seruant. Baptismus quidem prodest, prodest & sacra Cæna, Sed si legem baptismini, si legem Cænæ seruaueris, hoc est, Si credideris in Christum, si penitentiam seriam egeris, si Deo ex fide obedientiam præstiteris. At si transgressor fueris legis Baptismini, si violaueris legem Cænæ, vt baptismus tuus fit tibi immundicia, ita cæna tua profana tibi redditur. Ruit igitur opinio eorum, qui vsu Sacramentorum se iustificari putant, & meliores esse alijs, nisi viuam in Christum fiduciam accedat.

Ergo si præputium iustitias legis custodiat, nonne præputium ipsius pro circumcissione reputabitur? & iudicabit quod est ex natura præputium, si legem seruauerit te qui per literam & circumcisionem transgressor es legis.

Ex ratione posita infert exæquationem Iudæorum & gentium, & prærogatiuam externi signi tollit. Quia autem phrasia Hebraica paulo est obscurior, hanc pericopam periphrasticôs reddam, hoc modo: Si gentilis legem circumcisionis, quæ

III
Contra gloriationem
de circumcissione.

Nam circumcisio
utilis fuit.

Nam circumcisio re-
quirit obseruationem
legis.

Lex sacramentorum
requirit fidem et obedientiam.

e
I
e
f
p
h
c
te
u
10
is
ci
el
di
he
Iu
20
fuc
rat
do
co
tar
Iu
fig
tus
Qu
Iuc
30
cur
re
an
Chi
qui
dar
run
qua
cior
de in
posit
50
orum
Iudæ
Terti
tu ro
tius c
de in
videl

est promissioni gratuita credere, & ex fide Deo obædire, fecerit, censebitur in populo Dei circumcissus, & damnabit suo honesto exemplo ac vitæ innocentia Iudæum, qui deus est huius pericopæ. Nunc vocabula quædam explicemus. Antanacialis est in voce Præputij, ter repetita. Nam extremis locis metonymicós pro subiecto sumitur, hoc est, pro homine habente præputium, medio loco proprie accipitur, & carnis opponitur circumcissioni. Deinde cum dicit, per literam & circumcissionem, hendiadis est, vocat enim literam & circumcissionem literalem, & externam circumcissionem, sine vera hominis conversione.

*Ex æquatione Iudæorum
et gentium*

Antanacialis

Hendiadis

Non enim qui est in aperto Iudæus, is Iudæus est, nec quæ in aperto est circumcissio in carne, ea est circumcissio, sed qui est in occulto Iudæus, & circumcissio cordis in spiritu non litera, cuius laus non ex hominibus est, sed ex Deo.

Ratio exæquationis Iudæorum & gentium à differentia veri & falsi, seu externi & occulti Iudæi, similiter à differentia carnalis seu literalis & spiritualis circumcissionis, quæ & cordis dicitur. Sensus autem huius loci est: Qui tantum professione externa & nuncupatione est

Iudæus, non coram Dei iudicio censebitur Iudæus, sed is solus quacunque tandem de stirpe fuerit, qui & fidem promissionis habet, & Deum ex fide vera obædientia colit. Eadem est ratio literalis & spiritualis circumcissionis. Literalis, quæ & carnis dicitur, est ea solummodo quæ fit in corpore, Spiritualis vero, quæ & cordis dicitur, est quæ in fide purificante corda & amputante veterem hominem consistit. Non est igitur verus Iudæus qui est litera tantum Iudæus, non est circumcissio vera, quæ est litera tantum circumcissio. Sed ut verus Iudæus est qui est spiritu Iudæus: ita vera circumcissio est quæ spiritu fit. Ut litera hoc loco significat, quicquid foris apparet sine vera animi pietate: ita spiritus significat motum Spiritus sancti in corde, & puram religionem, quæ est fides cum vero Dei timore coniuncta. Quod autem dicitur: Cuius laus non ex hominibus, sed ex Deo est, opponitur peruerso Iudæorum iudicio, qui externa circumcissione tuebant, cum interim de vera cordis circumcissione nihil erant solliciti. Quæ hic à Paulo de Iudæo & circumcissione disputantur, rectissime multis hodie accommodari possunt, qui de Sacramentis ac Christiano titulo sine animi pietate Thraſonice gloriantur. Is enim rectè obijci potest: non qui est in aperto Christianus is Christianus est: nec qui est in aperto tantum baptisumus is baptisumus est, sed qui est in occulto Christianus is Christianus est, & baptisumus cordis, quo conscientie mundantur ab operibus mortuis, verè est baptisumus. Hæc nihil detrahunt dignitati Sacramentorum, nec veteris nec noui Testamenti, quemadmodum in quarto copiosius explicabitur.

C A P V T III.

Summa capitis tertij.

Euerſa prerogatiua Iudæorū, exæquat Iudæos & gentes ex eo, quod omnes sint sub peccato: qua exæquatione confirmata, Propheticiſ testimonijs colligitur conſeſſionē refutatoriam præiudiciorum, videlicet quod nemo nec Iudæus nec gentilis operibus legis iuſtificetur coram Deo. Deinde inferit expoſitionem gratuite iuſtificationis quæ ex fide eſt, quam contractam in vniuſ proſiſitionis ſummam, ad omnes homines Iudæos & gentes promiſcue pertinere contendit.

Ordo & partes capitis tertij.

Partes huius capitis ſex conſtitui poſſunt, quarum Prima eſt conceſſio prerogatiue Iudæorum, quantum ſcilicet ad dona gratuita attinet. Secunda, eſt correſſio in qua exæquat Iudæos & gentes, quantum ad merita attinet. Utroſque enim ſub peccato eſſe pronunciat. Tertia, eſt confirmatio ſecundæ per diſſa Prophetica, ex quibus tota ſuperior diſputatio de reatu totius generis humani concluditur. Quarta, eſt expoſitio gratuite iuſtificationis circumſtantijs cauſarū & effectuum illuſtrata. Quinta, collectio eſt expoſiſitionis in vnam proſiſitionem, unde inferitur omnis gloriatiſationis euerſio. Sexta, eſt oſtenſio amplitudinis gratuite iuſtificationis, videlicet quod promiſcue pertineat ad omnes qui eam fide apprehendere non reuſant. Et

ne quis existimaret hac doctrina legem aboleri, pronunciat fide legem stabiliri.

EXEGESIS TERTII CAPITIS, CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Quid igitur habet in quo præcellat Iudæus? aut quæ utilitas circumcissionis? Multum per omnem modum.

Iudæi præstant quoniam habent domum grandis

Iudæi intolerabile iudicabant, confert duplicem sententiam, videlicet quod Iudæi præstent gentibus, & quod non præstent. Præstare quidem eos, si dona gratuita respicias. Non verò præstare, si merita salutis spectes, affirmat. Ut enim utriusque simul rei sunt, ita neutri habent merita quibus niti possunt coram tribunali Dei.

Nam primum quidem quia concedita sunt illis oracula Dei.

oracula inter deos, id est, deus ipse

oracula dei

Ratio responsionis, qua dixit præcellere Iudæos, sumta à beneficijs Dei erga ipsos: Iudæis concedita sunt oracula Dei, & non gentibus. Igitur Iudæi præcellunt gentibus Græci distinguunt inter λόγια & χρηματὶς. λόγια vocant oracula quæ à Deo dicuntur familiari sermone, seu ut Græci loquuntur, καταλογίζεσθαι, id est, oratione soluta. χρηματὶς autem appellant oracula versibus edita, quos furentes vates fundebant, quales sunt Apollinis. Intelligit igitur Paulus per oracula Dei, leges Dei, & promissiones Adamo primum, deinde sequentibus patribus Abraham, Isaac, Iacob, & multis alijs factas. Hoc loco obferua collationem Iudæorum & Christianorum. Nam ut Iudæis prærogatiua, qua tuebant aduersus gentes, ipsis inutilis erat sine vera animi pietate, ita & Christianis hodie inutilis est prærogatiua, qua gloriantur se præstare Turcis, nisi vitam & mores iuxta professionem exprimere conantur.

Quid enim si quidam illorum fuerunt increduli, num incredulitas eorum fidem Dei faciet irritam? Absit.

Sensus autem obiectionis hic est: Plurimi Iudæorum fuerunt ingrati & increduli. Ergo fides Dei facta est irrita. id est, non compleuit promissionem factam patribus. Sed Paulus consequentiam negat abominationis particula, Absit. ac si dicat: Indignum hoc est cogitatu. Nequaquam enim promissiones Dei propter hominum ingratitudinem irritæ fiunt. Nam nullo modo ob multos malos paucos bonos abijcit. Neque enim promissiones editæ sunt alio consilio, quam ut earum tantum participes fiant, qui eas fide receperint, alijs comminationibus subiacent.

Sit autem Deus verax, omnis autem homo mendax.

Deus est verax, Igitur Promissa præstat. Sola minor ponitur amplificata antithesi Rhetorico more, ac si dicat: Longe aliter iudicandum est de Deo quam de homine. Nam homo qui temere sæpe promittit, sæpe etiam non stat promissis, Sed Deus nihil promittit temere, & quicquid promittit, præstare absque omni dubio decreuit. Nam ipsa veritas est. Ut ergo prior huius antitheseos pars commendat nobis fidem Dei, hoc est, constantiam Dei & veritatem, cum in promissionibus tum in minis. Vnde consolatio nobis petenda est, si promissionibus fide adhæreamus, & iudicium est timendum, si à promissionibus recedamus per incredulitatem: Ita posterior, hominis ingenium nobis depingit, quale sit sua natura, ut quod & mentiri & fallere & falli possit. Neque tamen hoc ita accipiendum est, quasi nullus homo verax inueniatur, sed de eo quod fieri potest, loquitur Apostolus, ut longe aliud de Deo, qui immutabilis est, statuamus.

Quemadmodum scriptum est: Ut iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.

Ætiologia est responsi à testimonio scripturæ, & exemplo Davidis sumta: David peccauit, sed nihilominus

ominus Deus præstat illi quod promiserat, Promisit autem se seruaturum promissiones ijs, qui eas fide amplectuntur, idque vt iustificetur in sermonibus suis, hoc est, vt ipsius singularis bonitas & fides in promissis præstandis appareat. Nam de hac iusticiæ forma hoc loco agitur. & vincat cum iudicatur, hoc est, quando fit de eo iudicium collatis promissionibus & euentibus, veraxprehendatur.

*Dauid peccauit sed
nichilominus Deus pro
bat illi quæ promissæ*

10 Quod si iniusticia nostra Dei iusticiam commendat, quid dicemus, num iniquus est Deus qui infert iram? secundum hominem dico, Absit.

iusus qui punit peccatores. Quis enim iuste irascitur ijs per quos & glorificatur & agnoscitur iustus esse? Paulus particula abominationis consequentiam rejicit. argumentum tamen non directe soluit, sed tantum per instantiam. Solui autem directe potest hoc modo: Si dicatur paralogismum committi secundum non causam vt causam. Non enim causa glorificationis & declarationis iusticiæ Dei est peccatum nostrum, sed Dei potius veritas, qui promissa seruat respicientibus. Deinde non recipit Dauidem Dominus, quia peccauit, sed quia respicit. Ira pro pœna hic ponitur idiotisimo Hebraico. Secundum hominem dico, id est, iuxta carnis sensum & humanam sapientiam, non iuxta meam sententiam.

20 Alioquin quomodo iudex erit Deus mundi.

Hæc instantia opposita obiectioni præcedenti, sumta à contrariorum consequentibus. Deus erit iudex mundi. Igitur, Deus iniustus non est. Nam iusticia mundum componere, & ea quæ inordinata sunt in optimum ordinem reducere, atque simul iniustum esse, nequaquam vnâ stare possunt. Quare cum Deus mundum iudicabit, iustus est, & nequaquam iniustus. Respicit autem Paulus ad locum qui est Genes. 19. Nunquid qui iudicat vniuersam terram, non faciet iudicium? Iudicare seu iudicem esse, est propriè iure & iusticia res componere, quare qui iniquum iudicat, non proprie, sed catachresticòs iudex dici potest.

30 Si enim veritas Dei per meum mendacium abundabit in gloriam ipsius. Quid ego adhuc tanquam peccator iudicor? Ac non potius (quemadmodum de nobis male loquuntur, & sicuti quidam aiunt nos dicere) faciamus mala vt veniant bona? Quorum damnatio iusta est.

40 rum, si veritas Dei per peccatum fit illustrior, peccandum est multum, quo magis gloria Dei deprædicetur. Nam si ex malo bonū eueniet, malefacere prodest, quo cumulatione bona reddantur. Verum Paulus exuthenismo hanc obiectionem tollit, & affirmat eos, qui hoc obijciunt, iuste damnari. At Dialecticè dixeris recte committi fallaciam secundum non causam vt causam. Nam peccatum per se nequaquam causa est, quod illustrior reddatur gloria Dei, neque mala per se causæ sunt bonorum, sed per occasionem tantum.

*Mala non per se sunt
causa bonorum sed
per occasionem*

Quid ergo, præcellimus? Nequaquam.

50 os præstare gentibus, quantum quidem ad iusticiam & meritum attinet, cuius responsionis plurimas ex scriptura rationes subiicit.

Nam antea causis redditis, ostendimus & Iudæos & Græcos omnes sub peccato esse.

homines sint sub peccato, & rei coram Deo: idque ideo facit, vt nouam confirmationem petitam ex scripturæ testimonijs ingrediatur.

Quemadmodum scriptum est: Non est

Ratio propositionis repetitæ à pronun-

II

*Iudæi & gentes vni
us iusticiæ & meritum
pari*

III

iustus, ne vnus quidem, non est qui intelligat, non est qui exquirat Deum. Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum.

*Rectum iudicium,
voluntas et conatus
ad iustas actiones
requiruntur.*

*Homo deiphater con-
sideratur, non iudicium
naturam et gratiam*

facultas. Nam hæc tria ad iustas actiones requiruntur. Cum enim dicit: Non est intelligens, regula iusticiæ tollitur, quæ est rectum iudicium. Cum additur: Non est requirens Deum, negatur voluntas. Cum subiungitur: Omnes declinauerunt (scilicet à recta iusticiæ via) & inutiles facti sunt, videlicet quod non sit qui faciat bonitatem, (scilicet iuxta sententiam legis) & ne vnus quidem, conatus seu præstandi facultas adimitur. Loquitur autem hic Paulus de homine qualis sit per naturam, non per gratiam. Deinde loquitur non de iusticia fidei sed operum. David enim cum hæc diceret, absque omni dubio iustus fide fuit, et si legis operibus non fuit iustus. Obseruetur hoc loco validissimum argumentum aduersus assertores liberi arbitrij, quod ad iusticiam spirituales attinet. Quatenus enim homo sibi relinquitur extra gratiam, nullum ei prorsus in actionibus salutis liberum relinquitur arbitrium. Quare monemur nostræ corruptionis, vt agnita naturali infirmitate, confugiamus ad verbum, quo formetur iudicium nostrum, petamus Spiritum sanctum, vt & voluntatem flectat, & vires præstandi quæ ipsi grata sunt, suppeditet.

Locutio parabola

Sepulcrum apertum guttur eorum, linguis suis dolose agebant.

am Prophetæ ad verbum, nisi quod pro dolose agebant, ex Hebræo vertendum erat partientur vel blandientur, sed Paulus secutus septuaginta interpretes, genus pro specie posuit. Blandiciæ enim dolis & fraudibus destinantur. Sensus autem Psalmi hac comparatione absoluitur: Quemadmodum ex cadauere putrido, aperto sepulcro foetores pestilentes exhalant: ita ex corde impiorum per guttur, quasi per apertum ostium mala proficiuntur.

Venenum aspidum sub labijs eorum.

impiorum perniciofa & lethifera est oratio, vt veneno aspidum oblita labra videantur. Aflatur enim exitium & mors per impiorum mendacia, maledicta, calumnias, obreftationes &c.

Quorum os maledictione & amaritudine plenum.

Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem, contritio & calamitas in vijs eorum, & viam pacis non nouerunt.

Nam per acutum penetrabile, per hoc velox intelligitur.

Non est timor ante oculos eorum.

fons monstretur, qui est carere timore Dei. Iam in summam contrahamus descriptionem, in qua Paulus deprauatæ naturæ imaginem proponit. Primum, adimitur homini iusticia. Secundo, intelligentia. Tertio, tribuitur homini deprauata voluntas. Quarto, omnes eadem turpitudine inuoluuntur. Quinto, metaphoricis picturis ostenditur, quibus potissimum vitijs laborent homines nondum renati. Sexto, adimitur homini fons omnis virtutis timor Dei. Tamen autem in singulis hominibus hæc flagitia non emergunt, hydra tamen ista in singulorum pectoribus, quæ nondum sunt fide purgata, latet.

Scimus autem, quod quæcunque lex dicit, ijs qui in lege sunt, dicat.

quasi ad se non pertinerent. Verum istam hypocriticam exceptionem evertit hoc modo: Lex quæ dicit, ijs dicit quibus est lata. Est autem Iudæis lata. Proinde Quæ dicit lex, Iudæis

pronunciatis scripturæ per locum à contrario. Nulli sunt iusti. Ergo omnes sunt peccatores. Antecedens probatur per remotionem causarum iusticiæ: quæ sunt rectum iudicium, voluntas & conatus siue præstandi

Cum enim dicit: Non est intelligens, voluntas & conatus siue præstandi

Alio testimonio ex Psalmo 5. desumpto, propositionem confirmat.

Expresit autem Apostolus sententiam Prophetæ ad verbum, nisi quod pro dolose agebant, ex Hebræo vertendum erat partientur vel blandientur, sed Paulus secutus septuaginta interpretes, genus pro specie posuit.

Hoc testimonium ex Psalmo 140. desumptum est, cuius sensus est: ita

Hoc testimonium ex Psalmo 10. est desumptum, quo id quod figuratè dixit, ex Psal. 140. sine figura dicit.

Hoc Esaiæ testimonium est ex cap. 59. quo testimonio impiorum studium describitur. Græcus habet *agris*, id est, acuti, vt sit metalepsis.

Hoc admodum appositè ex Psalmo 36. adiungitur, vt impietatis

Anthypophora occurrit exceptioni Iudæorum, qui adducta testimonia Prophetica in gentes torserunt;

Anthypophora occurrit exceptioni Iudæorum, qui adducta testimonia Prophetica in gentes torserunt;

deus dicit. Prophetica ergo testimonia adducta, non solum ad gentes, verumetiam ad Iudaeos redarguendos pertinent. Lex hoc loco generaliter accipitur pro doctrina Moysi & Prophetarum. In lege esse dicuntur, quibus lex lata est.

Vt omne os obstruatur, & obnoxius fiat totus mundus Deo.

Finis cur vniuersum genus humanum reum peccati peragat scriptura videlicet vt mundus reus esse conuincatur, vt qui nihil possit praetendere, quin iure sit damnabilis. Obstruere os, metonymice est ita reum aliquem rationibus & testimonijs conuincere, vt ne verbum quidem habeat quod contradicat, & excusationem iustam se habere nullam fateatur.

Propterea ex operibus legis non iustificabitur omnis caro coram Deo.

Conclusio refutationis praedictorum, & repetitio propositionis vniuersalis, quae est: Nullus homo iustificabitur ex operibus legis coram Deo, cuius propositionis ratio est, quod opera legis a nullo mortalium perfecte praestentur, quemadmodum copiose haecenus in refutatione praedictorum demonstratum est. Opera legis sunt, quae lex siue scripta siue non scripta praecipit & requirit ab omni homine: quae si praestarentur, verè iustificarent. Nam sunt ipsissima iusticiae norma. Qui haec interpretantur de ceremonijs nihil afferunt. Nam Paulus in hac tota confutatione de pietate erga Deum & iusticia inter homines locutus est. Nemo ergo iustificatur operibus vllis, hoc est, nemo est qui operum perfectione & integritate ita satisfacit legi, vt ob opera sua merito censeatur iustus coram Deo. Haec sententia est verborum Pauli. Verum cum Iacobus dicit: Hominem iustificari operibus, sentit hominem non fieri, sed declarari iustum per opera, quod verissimum est, iuxta illud: Qui facit iusticiam, iustus est. Item, Arbor bona facit bonum fructum. Vt ergo fructus bonitatem arboris indicat: ita opera bona, fidei iusticiam ostendunt.

Per legem enim agnitio peccati.

Ratio propositionis à contrario effectu. Per legem est agnitio peccati. Igitur per legem non est iusticia. Obseruetur hic vsus legis diuinæ, qui est reuelare peccatum, & cum peccato iram Dei & damnationem meritam. Verum ne legis damnatoriae sententiae obnoxij pereamus, succurrit Euangelium: quod hortatur nos ad poenitentiam seu conuersionem, proponit iusticiam gratuitam, de qua plenissima disputatio sequitur.

Nunc vero absque lege iusticia Dei manifestata est.

Apostolus refutatis praedictis, quae suae causae, hoc est, gratuita iustificationi obstare videbantur, & collecta conclusione: Quod omnes homines sint rei, nec possint ex operibus legis iustificari, principalem propositionem de iusticia fidei (quam in fine exordij attigit) aggreditur, ac Primum iusta expositione docet, qualis sit iusticia fidei. Deinde eandem in propositionem colligit, ac eam methodo confirmatoria munit. Quoniam autem instituta expositio multas circumstantias, quas Rhetores elementa expositionis appellant, continet: eas, priusquam ad textum enarrationem accedam, nudè & breuiter recensere, quo distinctius mysterium iustificationis gratuita, intelligi possit: quod prorsus rationi humanae occultum manet, donec face verbi coelestis praesentia, Spiritus sancti gratia mens nostra illuminetur, quod cum sit, haec disputatio de gratuita iustificatione suauissima & facilima redditur. Prima igitur circumstantia distinctionis est, qua iusticia legis à iusticia fidei separatur. Iusticia legis est ex lege, iusticia fidei est absque lege. Secunda circumstantia est causae, videlicet quod iusticia fidei dicatur Dei iusticia, vt quae Deo probetur, & quae Deum autorem habeat. Tertia circumstantia est probationis. Afferit enim Paulus, fidei iusticiam habere testimonium Moysi & Prophetarum. Quarta circumstantia est instrumenti, quo homini haec Dei iusticia applicatur. Eam enim fide obtineri affirmat. Quinta circumstantia vniuersalis beneficii est. Affirmat enim Apostolus, ad hanc Dei iusticiam omnes credentes sine discrimine admitti. Sexta circumstantia, est exaequationis omnium hominum, quo ad meritum attinet, videlicet quod omnibus sit meritum mortis & damnationis, atque ideo non esse causam, cur vnus alij in gratiae perceptione praefatur. Septima circumstantia, est exclusionis omnis meriti humani, adeo quod omnes desistantur gloria Dei. Octaua circumstantia, est causae principalis efficientis, quae est gratia & fauor Dei. Nona circumstantia, est formae iusticiae.

Phra. sic iustificari hominem operibus non fieri sed declarari hominem per opera iustum designat

Elementa expositionis

10 eia fidei, quæ est ἀπολύσις per Iesum Christum, quæ fide possidetur. Decima circum-
 11 stantia est materia. Est enim huius iusticiæ materia sanguis Christi, hoc est, victima cum
 tota obœdientia cum crucis tum legis. Vndecima circumstantia est temporis duplicis, hoc
 est, & eius quod præcessit aduentum Christi in carnem, & eius quod postea secutum est,
 & sequetur usque ad consummationem sæculi. Nam vt homines ante Christum exhibitum
 12 quotquot crediderunt, hac fidei iusticia placuerunt Deo: ita post Christum exhibitum eam-
 dem fidei iusticia Deo probatur. Duodecima circumstantia & vltima, est finis duplicis
 huius iusticiæ, Prioris quidem, vt soli Deo tribuatur laus iusticiæ, Posterioris verò, vt om-
 ne humanum meritum conticescat & omnis gloriatio humana excludatur. Has circum-
 stantias omnes continet hæc Pauli expositio, quibus rite perpenſis à pijs lectoribus, gratui-
 10 tæ iustificationis doctrina facilius intelligi & iudicari poterit, quarum singulas in textus e-
 narratione fusius explicabimus.

Nunc autem absque lege iusticia Dei manifestata est.

11 Hisce verbis prima & secunda cir-
 cumstantia exprimitur. Prima, quod
 iusticia legis sit diuersa à iusticia fi-
 dei, id quod differentia hac significatur, Absque lege, ita enim colligit Apostolus: Post-
 quam ex lege non est iusticia, proponitur in Euangelio alia iusticia, quæ ex lege non est.
 Teneatur ergo omnium primum hæc differentia inter iusticiam legalem & iusticiam Euangeli-
 cam, quod illa ex lege sit, hæc absque lege. Vnde hæc certissima doctrina sequitur: quod lex
 20 seu legis opera, neque sint principium, neque pars, neque forma, neque consum-
 matio iusticiæ Euangelicæ, qua credentes iustificati consistunt corâ Deo. Secunda circums-
 tantia hic expressa est, quod Euangelica iusticia sit iusticia Dei, vt quæ Deo accepta sit & pro-
 betur, Deumque autorem habeat non hominem. Hoc Paulus ad Philipenses 3. hisce ver-
 bis declarat: Non habens meam iusticiam quæ ex lege est, sed illam quæ ex fide Iesu Chri-
 sti, quæ est Dei iusticia in fide. Quod autem Osiander interpretatur hic Dei iusticiam, qua
 Deus ipse essentialiter est iustus, refellitur in hac ipsa expositione in nona circumstantia,
 vbi Paulus formam huius iusticiæ facit ἀπολύσις, quæ est in Christo Iesu, & infra vbi aper-
 tissime dicit, nos iustos fieri imputatione obœdientiæ Christi. Cum autem audimus Dei
 iusticiam nobis promitti, duo obseruamus. Vnum, quantum decus sit, quantaque digni-
 30 tas iusticiæ fidei, quæ ab ipso Deo proficiscitur autore. Alterum, quod illam facile conse-
 qui valeamus, cum à Deo gratis conferatur, cui omnia sunt possibilia. Iam particulas,
 quibus Paulus annectit hanc expositionem, conclusioni proximæ videamus, ita enim ait:
 Nunc autem absque lege, ac si dicat: Cum iam palam est, omnes homines esse peccatores &
 iniustos, atque adeo nullam homini contingere ex lege iusticiam. Sequitur aliam quæren-
 dam esse iusticiam, ijs qui nolunt in suis peccatis perire, atque hanc Dei esse debere hac ra-
 tione manifestum euadit: Quisquis iustificatur, aut propria iusticia, aut Dei iusticia iustifi-
 cetur oportet. Nam alias iusticiæ formas verbum Dei non agnoscit. Sed iam ostensum est,
 neminem iustificari ex operibus. Proinde necesse est, vt quicunque iustificabitur, Dei ius-
 40 ticia opus habeat, qua sibi imputata, iustus coram Deo censeatur. Manifestari, hoc loco
 est rationibus & testimonijs scripturæ ostendi, sicut ipse Apostolus se interpretatur verbis se-
 quentibus.

Testimonium habens à lege & Pro- phetis.

11 Tertia circumstantia expositionis
 Paulinæ de gratuita iusticia, videli-
 cet quod sit comprobata testimonio
 legis & Prophetarum. Est autem hæc circumstantia addita propter eos, qui doctrinam ius-
 tificationis gratuitæ tanquam nouam aspernabantur: quorum obiectionem anticipat Pau-
 12 lus, ne absentis doctrina in calumniam ab hostibus raperetur. Admoneamur igitur exem-
 plo Pauli, ne quicquam in Ecclesia doceamus, nisi quod testimonio Prophetico & Aposto-
 lico comprobare poterimus. Admoneamur quoque, quod doctrina iusticiæ gratuitæ non
 50 sit recens nata, sed quod fuerit perpetua Ecclesiæ doctrina omnibus temporibus. Ob-
 seruetur ἀναγκασίς in vocabulo legis. Nam cum dicitur, sine lege, opera legis intelligun-
 tur, cum rursus dicitur: Testimonium habens à lege, legis nomen opponitur Prophetis, &
 ipsum Moſen seu penteteucon complectitur, cuius vniuersa doctrina ad quatuor capita re-
 uocari potest, quæ sunt historia, regula vitæ, promissiones & comminationes legales, &
 fœdus gratiæ cum suis Sacramentis, in quo fœdere huius gratuitæ iusticiæ promissio conti-
 netur. Habet autem Moſes de hac gratuita iusticia tria testimoniorum genera. Primum,
 13 Aperta dicta, quale est hoc: Semen mulieris conteret caput serpentis. Item, Benedi-
 centur

prima et secunda
 circumstantia

1. iusticia legis diuersa
 a iusticia fidei

2. Euangelica iusticia sit
 iusticia Dei

3. comprobata testimonio
 legis & prophetarum

ἀναγκασίς
 in vocabulo legis

τρία testimoniorum
 genera

centur in semine tuo omnes gentes. Deinde, *typos*, quibus adumbratur hoc Dei donum, ut sacrificia patrum, quæ fuerunt aspectabiles quædam conciones de materia huius iusticiæ, videlicet Christi victima.³ Tertio, exempla ut Abel, Enoch, Noë, Abraham, &c. de quo scriptum est: Credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iusticiam. plura de testimonij legis & Prophetarum in quarto dicentur.

Iusticia autem Dei per fidem IESV
CHRISTI.

Hæc est quarta expositionis circumstantia, de instrumento quo apprehenditur gratuita iusticia. Est aut

10 instrumentum apprehendens seu recipiens fides IESV CHRISTI, hoc est, fiducia promissionis quæ nititur merito Christi. Obseruetur proinde hic discrimen inter illud quod nos iustificat, & inter instrumentum, quo apprehendimus iusticiam. Illud quod nos iustificat est iusticia Dei IESVS CHRISTVS, qui nobis natus est à Deo iusticia. huius enim iusticia, quæ & Dei dicitur, credenti imputatur. Instrumentum autem quo hanc iusticiam apprehendimus est fides, hoc est, fiducia promissæ misericordiæ seu promissæ iusticiæ. Fides itaque proprie loquendo neque est principium, neque materia, neque forma iusticiæ gratuita, sed tantum instrumentum ac veluti manus quædam qua iusticia hæc gratuita per verbum oblata accipitur.

III
Instrumentum quo apprehenditur iusticia gratuita.

Fides.

20 In omnes & super omnes qui credunt.

Hæc quinta circumstantia beneficium gratiæ iusticiæ vniuersale

esse docet. Nemo enim à gratuita iusticia excluditur, qui eam fide amplecti non recusat. Offertur quidem omnibus promiscue fide accipienda, sed fide vacui, sua culpa & ingratitude pereunt, iuxta illud: Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum. Consolabitur ergo nos hæc circumstantia contra tentationem particularitatis.

V
Amplificatio iusticiæ gratiæ

Non enim est distinctio. Omnes enim peccauerunt & destituuntur gloria Dei.

Hæc septima circumstantia rationem continet quintæ. Dixit iusticiam Dei extendere se in omnes & su-

30 per omnes qui credunt, quo dicto excludit non credentes: cuius exclusionis ratio est ex quo ratio omnium hominum, quo ad meritum mortis, quod est peccatum. Nam omnes peccauerunt & rei sunt, nec est quisquam qui suis viribus assequi poterit metam propositam, immortalitatis gloriam: sed omnes veneno peccati infecti, in ipso cursu deficiunt. Hæc interpretatio sumta est à propria significatione græcæ vocis qua hic Paulus vtitur.

VI
Excluditur meritum

Iustificantur autem gratis ipsius gratia.

Septima & octava circumstantiæ, quæ sunt meriti exclusio à parte no-

stra & causa iustificationis in Deo. Cum gratis nos iustificari dicit, meritum excludit, non CHRISTI, sed nostrum. Semper enim hæc particula, *Gratis*, nostro opponitur merito, non Christi. Græca vox *δωρεάν*, accusatiue est, & subintelligitur *κατὰ*, ut sit sensus: Iustificamur dono gratuito sine omni nostro merito, causa in Deo sequitur, cum ait: Ipsius gratia. Ut autem vox, *Gratia*, solum fauorem Dei & misericordiam iusticiæ causam facit: ita omne humanum meritum excludit. Nam ut vere Augustinus ait: Gratia est nullo modo, quæ non gratuita omni modo. Quod enim est ex gratia, donum, quod ex operibus, est debitum. Obseruetur hic prima & principalis iustificationis nostræ causa, gratia Dei: quæ gratia est vltroque benevolentia & clementia Dei. Vnde pie admodum hoc loco Ambrosius, iustificati, inquit, sunt, quia nihil operantes, neque vicem reddentes, sola fide dono Dei iustificati sunt. Basilii Magni in oratione de humilitate, in qua homini adimit omnem gloriandi materiam, dicit, quod nulli gloriari possint de iusticia *ultra se dicantur*, & Chrysostomus non minus eleganter in hunc ipsum locum: Non homo est, qui operatur hoc ut defatigetur: Sed Deus qui omnia potest. Hinc patet, quod sanctis patribus hæ orationes: hominem iustificari gratis, & hominem sola fide iustificari, æquipollent. Præterea obseruetur etiam refutatio illustis omnium hominum, qui vlla opera, siue præcedant fidem, siue sequantur, inter causas iustificationis ponunt.

VII & VIII
Excluditur meritum non nostrum sed Christi

IX
Prima et principalis iustificationis nostræ causa gratia dei.

Per redemptionem quæ est in CHRISTO IESV.

Nona circumstantia, quæ est forma iustificationis gratuita, nempe redemptio per IESVM CHRISTVM, quæ consistit in absolutione à peccato, in imputatione iusticiæ Christi, & acceptatione

X
Forma iustificationis gratiæ

actio in gressu

tatione credentis ad vitam æternam. Vox Græca *ἀπολύσις* significat proprie redemptionem captiui, perfoluto pro eius capite precio. Quare per redemptionem tota obedientia Christi intelligenda est crucis & legis. Vnde redemerit nos Christus explicat Paulus ad Galatas: CHRISTVS redemit nos à maledictione legis, factus pro nobis maledictum. Patri igitur precium soluit, quod iusticia Dei requirebat, à potestate Diaboli nos eripuit, tanquam è lictoris manu, qui hominem tantisper reum mortis detinet, donec iussu magistratus iubetur eum dimittere, soluto non lictori, sed ei qui læsus erat, precio.

K.
coram
statu in rationis.

Quem proposuit Deus propitiatorium in sanguine eius.

Exponit quomodo per CHRISTVM parta sit redemptio, nimirum quod suo sanguine emundauerit nos

à peccatis, atque hæc est decima circumstantia præsentis expositionis, in qua notatur materia iustificationis, videlicet sanguis CHRISTI, hoc est, victima atque adeo tota obedientia Christi, quæ nobis fit meritoria ad salutem, quando eam fide apprehendimus, tum enim filius Dei peccata nostra tegens suo sanguine placat offensum patrem. Hæc est summa sententia Paulinæ, quæ vt nobis magis dulcescat, analysi quadam retexenda est. Primo itaque loco ait, Deum proposuisse Christum propitiatorium: quibus verbis typum veteris propitiatorii, de quo Exodus 25. CHRISTO dulcissime accommodat. Primum mandat Deus, vt Moses faciat propitiatorium ex auro mundo, hoc est, laminam auream. Deinde eius usum ostendit, dum inquit: Pones propitiatorium super arcam superne, & in arca pones testimonium quod dabo tibi. Hunc typum Iohannes primo primæ, & in 4. primæ explicat, quod & Paulus hoc loco facit: Quemadmodum enim operculo illo seu propitiatorio tegebatur lex in arca, ita Christus in Ecclesia tegit, abscondit & expiat peccata nostra, vt lex amplius non accuset nec damnet eos, quorum peccata expiat sanguis Christi. Illi enim Deum patrem propitium & placatum propter hoc propitiatorium habent. Admonet igitur appellatio propitiatorii nos de duabus rebus, nempe de ira Dei, & de remedio aduersus iram Dei in propitiatore IESU CHRISTO. Deinde verbum, Proposuit, significat quod Christus Deus & homo sit ordinatus & constitutus à Deo Pontifex. Sicut enim Moyses propitiatorium ordinatione & mandato Dei arce impositum erat, ita hic noster Dominus IESVS CHRISTVS sacerdos Ecclesiæ à Deo constitutus est, idque in æternum, secundum ordinem Melchizedech, vt David & Epistola ad Hebræos testantur. Præterea hic fit mentio sacrificij huius sacerdotis, & simul fœderis quod sanguine ipsius sancitum est: Meminit autem sanguinis Apostolus, vt ad typum respiciamus. In veteri enim populo nulla fiebat remissio sine sanguine, & sanguine populus in confirmationem fœderis aspergebatur: Ita hunc typum accommodat Apostolus ad Christum, qui suo sanguine intrat in sancta sanctorum redemptione æterna inuenta, quemadmodum fusc & laculenter hic typus in Epistola ad Hebræos explicatur. Ad hæc applicationis meminit 4. Apostolus, cum inquit: Per fidem. Nam applicatio sacrificij Christi, ac asperio sanguinis huius noui fœderis super nos fit, quando in hunc propitiatorem credimus, qui offert pro nobis sua merita, perfoluit poenam, & applicat sua merita omnibus credentibus. Huc illud Iohan. 17. Ego me pro eis sanctifico. Ex his veluti elementis definitio sacerdotis Christi huiusmodi extrui potest. CHRISTVS est sacerdos à Deo constitutus, vt sua victima propitium nobis reddat patrem, ac sanguine suo tegat & aboleat reatum omnium, qui ad ipsum firma fiducia confugiunt, ac tandem eos vita æterna & immortalitatis gloria donet. Non inutile videtur hoc loco distinguere quasdam appellationes, quibus etiam eadem res significatur, rationis tamen aliqua est distinctio. Appellationes autem hæc sunt: Sacerdos, Mediator, Propitiator, Redemptor, quæ appellationes gradibus quibusdam Christi officium & merita nobis ob oculos ponunt. Sacerdotis appellatio generalis est, quæ significat quod Christus sit constitutus in ijs quæ ad Deum pertinent, vt ex epistola ad Hebræos patet: Nam illud commune veterum sacerdotum officium fuit. Mediatoris appellatio, propriam sacerdotis Christi notam indicat, quæ est vt se inter Deum offensum, & homines qui offenderunt, interponat, vt qui consors sit vtriusque partis, Deo enim vera diuinitate, hominibus vera humanitate coniunctus est. Propitiator dicitur ab effectu sacrificij sacerdotis. Nam Deum iratum placat, ipsum nobis conciliat, factus propitiatio pro peccatis nostris. Postremo Redemptor dicitur ob fructum, qui ad nos homines venit, ex eo quod Deus placatus sit. Per CHRISTI enim sacrificium placato patre munimur à iure peccati, liberamur à morte & damnatione, & tandem donabimur æterna vita, idque nullis alijs meritis quam vnici nostri Sacerdotis, Mediatoris, Propitiatoris & Redemptoris beneficio.

Ad

Ad declarandam iusticiam per remissionem peccatorum prius factorum, quæ Deus tolerauit: ad declarandam iusticiam suam in præsentitempore.

Undecima circumstantia de efficacia victimæ Christi, eam enim non solum efficacem esse dicit ad peccata eorum, quæ post Christum exhibitum fuerunt delenda: verum etiam ad delenda peccata prius facta, hoc est, eorum hominum qui fuerunt ante Christum exhibitum. Atque hoc est, quod in Apocalypsi dicitur: Agnus occisus est ab initio mundi. Etsi autem hoc in typo, id est, in sacrificijs factum est: Virtus tamen eius infinita est, qui finito est passus tempore. Peræque enim patres qui fuerunt in testamento veteri, & eos qui in Christum exhibitum credunt, idem Christi sanguis à peccato mundat. Vocat itaque hoc loco peccata præterita seu prius facta, peccata omnium patrum, qui fuerunt ante Christum exhibitum, quæ Deus tolerauit, id est, remisit propter Christi victimam. Est proinde Monachorum insomnium de lymbo patrum detestandum, ut contumeliosum in sanguinem CHRISTI, & verè statuendum æquè saluatum esse Abelem atque Cornelium.

Efficacia victimæ Christi

Tolerant = remisit

In hoc ut sit ipse iustus, iustificans eum qui est ex fide IESU CHRISTI.

Duodecima circumstantia, ut Deo soli tribuatur iusticiæ laus, qui solus iustificat, id est, absoluit à reatu per quem, & quomodo contingat iusticia homini, qua homo acceptus est coram Deo, videlicet iusticia Christi à Deo patre imputata credenti.

XII

Vbi igitur gloriatio? Exclusa est. Per quam legem? operum? non. Sed per legem fidei.

Duas conclusiones ex superioribus colligit. Vnam, neminem posse gloriari coram Deo ob iusticiam operum. Alteram, iusticiam esse ex fide sine operibus. Priorem interrogationis schemate infert: Vbi, inquit, est gloriatio? Exclusa est. Hac subiectione veluti parta victoria insultat aduersus eos, qui de legis iusticia gloriabantur, & præ se gentes contemnebant. Infert enim ex dictis: omnem gloriationem carnis exclusam esse, ut statuatur iusticia fidei: quæ fides non de suo gloriatur merito, sed alienum prædicat beneficium. Figurata hæc locutio perinde valet ac si dixisset simpliciter: Nemo potest gloriari coram Deo, propterea quod nemo iustificatur operibus legis. Nam cum gloria sit decus virtutis seu factorum præclare gestorum, gloriatio hoc loco est fiducia meriti & operum. Facit hic Paulus duplicem legem, ut illustrior sit antithesis, Vnam operum, quam decalogus docet, Alteram fidei, quam Euangelium docet. Neque enim hic aliud lex operum est, quam opera, neque lex fidei aliud quam fides. Hic ergo obseruetur vnum ex præcipuis axiomatis doctrinæ Ecclesiæ, videlicet quod omnis meritum fiducia in iustificatione hominis coram Deo exclusa sit.

¶ pars capituli

Omne meritum fiducia in iustificatione non hominis operum deo exclusum est.

Arbitramur igitur fide iustificari hominem absque operibus legis.

Secunda conclusio ex superioribus collecta, quæ & principalis propositio est, & status primæ partis Epistolæ. Hanc propositionem antea in primo attigit, & deinde in hoc tertio longa expositione tractauit, Nunc verò ipsam colligit & validius infert, postquam declarauit, & firmissimis rationibus conuicit, neminem ex operibus legis iustificari posse. Hæc enim vis verbi Græci est, quo in collectione Paulus vtitur. *Αποκλεισθη*, inquit, hoc est, colligimus, & subductis rationibus concludimus, ac si dicat: Cum verbum Dei tantum duplicem iusticiam proponit homini, nempe legis & fidei, hominis & Dei: quarum altera hominem peccatorem iustificari necesse sit, Et iam innotis rationibus demonstratum est, neminem posse legis seu propria iusticia iustificari coram Deo: Sequitur, omnes qui iustificantur, fidei iusticia, quæ est Dei, iustificari. Atque hæc sententia simplicissima est huius conclusionis, quæ ut nobis magis dulcescat, aliquot colligam ex ea hypotheses, quibus illustrior hæc de iustificatione doctrina fiat. Harum prima sit, de qua aliquoties supra dictum est, quod alia sit legis, alia fidei iusticia, quarum illa ex operibus, hæc sine operibus contingat. Cum enim hominem dicit iustificari absque operibus, manifesto discrimen facit inter legis & fidei iusticiam: Vnde & nos discamus non confundere operum iusticiam cum iusticia fidei. Secunda hypothesis, quam hæc conclusio nobis suppeditat, est quod Christiana iusticia non partim operibus, partim fide nitatur, sed quod sit fidei tantum. Cum enim dicit:

λογος, 2^a ἐπιστολῆς

hypothese

cit: absq; operibus, manifeste docet Apostolus iusticiam Euangelij ex fide & operibus, tanquam ex partibus eam constituentibus, minime constare. Hac ergo hypothesi aperte refutatur pontificij, qui iusticiam Christianam ex fide & operibus componunt. Tertia hypothesi, quod omne meritum humanum ab hac Euangelij iusticia excludatur. Meritum enim aliunde provenire non potest quam ex operibus, quæ cum excluduntur ab hac iusticia, manifestum est meritum excludi. Non enim fieri potest, ut sit effectus sine causa. Quarta hypothesi, quod iusticia Euangelij sit ex fide, hoc est, fiducia Mediatoris. Hæc hypothesi testatur hanc fidei iusticiam non esse qualitatem in nobis, sed donum Dei, nempe imputationem iusticiæ Christi, quæ fide accipitur. Quinta, Quod hæc fidei iusticia omnibus promiscue offeratur. Cum enim dicit *ἀνθρώποις*, indefinitè sine aliquo articulo neminem excludi ab hac iusticia, qui eam fide amplecti non recusat, significat. Sexta, Quod hominem iustificari fide sit eum absolui à peccato, donari iusticia Christi, & acceptari ad vitam æternam gratis propter Christum. Nam cum dicit hominem iustificari absque operibus legi, clare docet, iustificari non significare iustum ex iniusto fieri per suam iusticiam, quæ sane esse nequit sine operibus legis. Cum ergo id fide tantum fieri dicat Apostolus, Christi iusticiam proponit, quam in conversione fides apprehendit. Hæc hypothesi latius in quarto, quinto, decimo capitibus huius Epistolæ explicatur, similiter in Epistolis ad Galatas & Ephesios. Septima hypothesi est confutatio erroris eorum, qui per opera legis tantum ceremonias Mosaicæ intelligunt, cum præsentem conclusionem Apostolus ex superioribus colligat, in quibus homines ita reos peregit, quod ne vnus quidem sit, qui ex operibus legis iustificari possit. Nam cum dicit *καταλείψα*, non significat opinionem incertam, sed persuasionem firmam, quæ quasi rationibus subductis & explicatis, deducta est.

An Iudæorum Deus tantum? an non & gentium? certe & gentium. Quandoquidem vnus est Deus, qui iustificat circumcisionem ex fide, & præputium per fidem.

Prolepsis est. Nam anticipat objectionem Iudæorum, qui sibi solis hanc vendicarunt gloriam, quasi Deus solos Iudæos respiceret, eoque tantum suos agnosceret, atque ideo pertinere ad se solos gratuitæ iustificationis beneficium, gloriabantur. Verum hanc inanem fiduciam adimit Apostolus Iudæis, ostendens nullum discrimen esse, nec in Deo, qui vnus est tantum, nec in hominibus, qui eiusdem Dei sunt populus. Quare gratuitæ iustificationis beneficium non minus ad gentes quàm ad Iudæos pertinere concludit. Atque hoc est quod supra in expositione quoque in quinta circumstantia attigit, ubi asserit Apostolus, iusticiam Dei per fidem *ΙΕΣΥ ΧΡΙΣΤΙ* extendere se in omnes & super omnes qui credunt. Hoc ipsum iusta disputatione prosequitur in 9. 10. & 11. capitibus. Nam istorum capitum scopus est, ut doceatur beneficium Christi vniuersale esse. Porro metonymia qua circumcisio pro Iudæis, & præputium pro gentibus ponitur, vsitata est Hebræis, qui sæpissime nomen signi ad rem signatam, nunc præsentem cum signo, nunc tantum signo repræsentatam transferunt. Obseruetur hoc loco diligenter hæc Pauli distributio, qua & occurrit tentationi particularitatis, & admonet nos fidei, qua promiscue omnibus oblatum beneficium accipitur & possidetur.

Legem igitur inanem facimus per fidem? Absit. Sed legem stabilimus.

Obiectionis huius hic est sensus. Si fidei doctrina veram iustificandi rationem & vnicam continet, videtur irrita lex, quæ operum iusticiam requirit, & promittit vitam omnibus obseruantibus eam. Paulus hanc consecutionem negat, & asserit legem stabiliri per fidem. Sed huius asseritionis hic nullam causam reddit, ne confirmationem nimium à propositione diuellat. Verum in decimo capite hanc rationem reddit, quia Christus est finis legis (id est, quod lex quasi extremum requirit) in iusticiam omni credenti. Hoc autem ut intelligatur clarius, sciendum est quod finis legis, & quasi vltima eius voluntas sit, iustificare eos, qui ipsam obseruant, quo iustificati vitam ingrediantur, iuxta illud: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Verum quo minus assequatur lex quod quærit, non impedit legis vlla qualitas, sed communis naturæ humanæ corruptio, & carnis nostræ viciositas, Quomodo igitur stabilitur lex? Viciositati carnis nostræ & communi corruptioni ita medetur Christus, ut eius iusticia nobis imputata per fidem, finem legis consequamur, propterea quod Christus pro nobis legem impleuit, factus sit nobis iusticia, 1. Corinth. 1. Hanc esse sententiam Pauli loci peristatis ostendit, & testimonium Chrysostomi, cuius verba hæc sunt: Quodnam igitur legis opus est? & cuius causa omnia agit? Ut hominem faciat iustum. Sed illa quidem hoc non

non potuit. Omnes enim (ait) peccauerunt: fides vero veniens ipsum perfecit. Nam cum aliquis credit, simul iustus est. Igitur fides legis voluntatem statuit, & propter quod omnia lex egit, hoc fides in finem perduxit. Non igitur legem irritam facit fides, sed stabilem reddit. Et Theodulus Syriæ Episcopus: Ecqua ratione fides stabilis legem, quia lex salutem impartire volens, non potest hoc præstare, fides autem saluat & æternum beat. breuiter lex stabilitur per fidem, quia id quod requirit lex obinetur per fidem nempe iusticia.

C A P V T I I I I.

Summa capituli quarti.

Vt exemplo Abraham alijsq; testimonijs iusticiam ex fide esse docet, ita & filios Abraham describit, & fidei naturam seu indolem in Abrahamico exemplo depingit.

Ordo & partes capituli quarti.

Hoc caput duabus absoluitur partibus, Argumentatione & Expositione. Argumentatione quidem confirmatur iusticia fidei, Expositione vero filij Abraham depinguntur & vis fidei ostenditur.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS, CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

QVID ergo dicemus patrem nostrum inuenisse secundum carnem?

Confirmacionem orditur ab exemplo Abrahamæ per procatalepsin. Nam Iudæi qui impense Abrahami nomine intumescabant, opposuerunt Paulo Abrahamum, quem falso arbitrabantur operibus legis iustificatum. Verum istud exemplum *artificiosè* Rhetorica Paulus retorquet in ipsos, & inde primam & præcipuam suæ propositionis (contra eorum expectationem) confirmationem depromit. Quid, inquit, dicemus patrem nostrum Abrahamum inuenisse & adeptum esse secundum carnem? hoc est, ex operibus, quasi dicat: nihil prorsus ex operibus, Sed inuenit prætenso face promissionis diuinæ, & accepit iusticiam manu fidei, non possedit per opera. Vocat autem hic Apostolus, secundum carnem, iusticiam operum, quam quidem per ipsam carnem & vires carnis operamur. Quod autem quidam, Secundum carnem, referunt ad Patrem, non congruit huic loco, Nam Paulus seipsum interpretatur, inquit:

Si enim Abraham ex operibus iustificatus fuit, habet quo gloriatur, At non apud Deum.

Ratio est subaudite inficiationis. Quærit quid inuenit Abraham secundum carnem? subintelligitur inficiatio, videlicet, quod nihil inuenit secundum carnem, seu quod non fuerit iustificatus ex operibus. Huius inficiationis confirmationem petit à remotione effectus ad remotionem causæ, per argumenti modum à destructo consequente. Si, inquit, Abraham ex operibus iustificatus est, habet gloriationem. Sed non habet gloriationem apud Deum. Proinde non est apud Deum operibus iustificatus.

Verum cum iam Abraham iustus à Deo pronunciatur, & operum iusticia coram Deo destituitur, sequitur ipsum fide iustificatum esse. Cum tantum has duas iusticiæ formas, legis videlicet & fidei, verbum Dei agnoscat. Sed quomodo hoc argumentum particulare, pronunciatum vniuersale confirmare poterit? Ad hoc ita respondendum est, quod firmissima sit consecutio: Abraham est iustificatus fide absque operibus. Ergo quotquot iustificantur, iustificari fide absque operibus necesse est. Argumentum quidem videtur infirmum, vt quod ex particulari concludat vniuersale contra Dialecticorum leges. Verum consecutionis ratio pendet à causæ constantia & æqualitate. Deus enim qui iustificauit Abraham credentem, cum non sit personarum acceptor, æqualis est omnibus. Proinde omnes credentes iustificabit non secus quàm Abrahamum iustificauit. Perinde igitur valet argumentum Pauli, ac si dixisset: Eadem est ratio iustificandi in omnibus. Sed Abraham est iustificatus absque operibus, Igitur & reliqui absque operibus iustificabuntur.

D 3

Quid

Confirmatio iusticia fidei ab exemplo Abraham

Consecutio ratio a causæ constantia et æqualitate.

Quid enim dicit scriptura : Credidit Abraham Deo , & imputatum est ei in iusticiam.

Secundum argumentum à testimonio scripturæ & exemplo probato sumto. Vt autem primo concludatur iusticiam non esse ex operibus : ita hoc secundo iusticiam esse ex fide colligitur. Argumentum hoc ideo valet , quia exemplo approbato in subiecto approbatur res in genere , ex quo fit quod concinne ab exemplo per locum coniugatorum concludatur hoc modo :

Abraham credens Deo est iustus reputatur apud Deū. Ergo iusticia qua Abraham Deo approbatus est , ex fide provenit. Hæc hypothesis ad thesin transferenda est hoc modo : Quemadmodum Abraham iustificatus est , ita & alij iustificabuntur. Sed Abraham credenti fides imputata est ad iusticiam. Ergo & alij credentibus fides imputatur ad iusticiam. Est enim eadem iustificationis ratio , & Deus est æqualis omnibus , iuxta normam suæ iusticiæ & misericordiæ. Porro ad clariorem huius argumenti explicationem observandum in primis est , cur fides dicatur imputari in iusticiam , & quid sit imputari in iusticiam. Cum itaque dicatur fides imputari in iusticiam , seu reputari pro iusticia nequaquam ita accipiendum est , quasi fides ipsa , qua Evangelio creditur , in se reputetur ita pro iusticia , vt ea tanquam qualitate aut actione seu habitu aliquis sit iustus coram Deo. Verum ita intelligi oportet , quod fides reputetur pro iusticia , quatenus illa apprehendit iusticiam Christi , & eam vt suam sibi à Deo imputatam amplectitur. Hoc etiam imputandi verbo confirmatur , quod ab Arithmetica sumtum est. Quemadmodum enim calculus non æstimatur ex materia , nec per se quicquam valet , sed respectu linear in qua ponitur , æstimationem capit : ita fides per se non habetur pro iusticia , sed respectu Dei , qui credenti filij sui iusticiam assignat quasi eius propria esset. Non est ergo imputare , attribuere quod ex debito dandum est , sed est gratuito dare & assignare , quemadmodum Paulus ipse se declarat , cum inquit : Operanti merces non imputatur secundum gratiam , &c. Deinde in quinto definitur illa iusticia , quæ nobis imputatur esse obædientia Christi. Sicuti ergo Plinius loquitur , cum ait : Culpam nostram illi imputamus , id est , ascribimus illi culpam nostram , ita hic , cum Deus dicitur nobis imputare iusticiam , intelligendum est non de nostra quam habemus ipsi , sed de ea quæ nobis à Deo ascribitur. Habemus quæ sit vis & quis sit sensus argumenti Paulini : Nunc autem , quia duabus calumnijs hoc pulcherrimum argumentum eludi solet , illis occurrendum est. Prior calumnia est Iudæorum , Papistarum posterior. Iudæi accusant Paulum malæ fidei , quod hoc testimonio ex 15. capite Geneseos desumpto conetur probare iusticiam ex fide esse. Dicunt enim istum locum perperam torqueri ad Christum & vitam æternam , qui de terrena promissione , & multiplicatione seminis super terram concionatur. Sed invidi isti falluntur committendo fallaciam compositionis & diuisionis. Malè enim separant præcedentia à sequentibus , non observantes plenam historiam , nec principale membrum historiæ , videlicet promissionem Dei , qua Deus Abrahamum in suam tutelam recipit , promittit salutem & benedictionem per semen promissum. Non ergo Abraham in promissionem multiplicandi seminis sui super terram tantum respexit , vt Iudæi cavillantur , sed eam includit in illa priori tanquam partem in toto. Quare cum Abraham credendo oblatam gratiam amplectitur , perspicuum euadit , calumniam Iudaicam vt sycophanticam de testandam esse. Prouenit enim partim ex inuidia , partim ex ignorantia promissionis principalis , in qua aliæ continentur. Posterior calumnia est Papistarum & iusticiariorum , qui Iacobum cum Paulo committunt , vt iusticiam componant ex fide & operibus simul. Proferunt autem ex Iacobo hæc verba : Si autem scire vis o homo inanis , quod fides absque operibus mortua est ? Abraham pater noster nonne ex operibus iustificatus est ? offerens filium suum ad altare , Vides quod fides cooperata fuerit operibus eius , & ex operibus perfecta fuerit , & impleta est scriptura , dicens : Credidit Abraham Deo , & imputatum est illi ad iusticiam , & amicus Dei appellatus est. Videtis igitur quod ex operibus iustificatur homo , & non ex fide tantum. Hoc testimonium Iacobi Papistæ opponunt Paulo , & toti Evangelio , & audacter reijciunt perperam per solutum pro genere humano. Verum ne videantur contra Paulum ista dicere , interpretantur Paulum de operibus ceremonialibus , Sed quàm fædè hallucinantur paucis ostendam. Primum omnium observandus est scopus Iacobi , qui non disputat de iustificationis causa , cum status questionis apud ipsum sit , quo in loco habenda sit fidei professio & iactatio sine operibus bonis. Quare hanc propositionem statuit : Fides absque operibus est mortua , hoc est , iactatio seu gloriatio de fide , cui non adiuncta sunt bona opera , vana & inanis est. Hanc esse sententiam propositionis ostendit compellatio. Vis autem scire homo inanis & vacue , qui nulla viua fide præditus es. Hanc propositionem confirmat exemplo Abraham desumpto ex 22. cap. Genes. vbi manifeste loquitur

Cur fides dicatur imputari ad iusticiam et quid sit imputari ad iusticiam.

Impugnanda versio in Aristotelica sumptis.

Contra calumniam Iudæorum.

Fallacia compositionis et diuisionis.

Promissio Abraham facta semini et filiis.

Contra calumniam papistarum.

Statis quaestio in epistola Iacobi.

loquitur scriptura non de iusticia gratuita, quæ credenti Abraham imputata est, Sed de declaratione iusticiæ à suo proprio effectu, quæ in hominum oculos incurrit. Nam iusticiam gratuitam quindecim annis ante natum Isaac obtinuerat fide. Cum igitur Papistæ quocunque se vertant non possunt efficere contra naturæ ordinem, ut sua causa prior sit effectus, frustra ex hoc loco contendunt, iusticiam qua iustificamur coram Deo, in operibus consistere. Verum quo omnis tollatur ambiguitas, placet exactius locum Genes. quem Iacobus adducit, examinare. Sunt autem hæc Mosis verba: Vocauit Angelus DOMINI Abraham secundo de cælo, Per memetipsum iurauit dicit DOMINVS, quia fecisti hanc rem, & non peperisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas, & veluti arenam, quæ est in litore maris, possidebit semen tuum portas inimicorum suorum, & benedicentur omnes gentes terræ in semine tuo, quia obædisti voci meæ. Hoc testimonio confirmat Iacobus propositionem suam, ex quo firmissime colligam, quid iustificare Iacobo significare possit. Prædicatur Abraham ob obedientiam suam, quod paratus fuerit offerre filium, sit promissio seminis, & posteritatis numerosæ, neque aliud habet iste locus in Genesi. Cum itaque Iacobus confirmat Abrahamum iustificatum operibus, profecto aliud intelligere non potuit, quàm Abrahamum fuisse iustificatum, hoc est prædicatum, ornatum, & amplissima promissione remuneratum propter obædientiam suam ex fide præstitam. Quod autem ab exemplo proposito inferat Iacobus: Vides quod fides cooperata sit operibus illius, & ex operibus consummata est fides illius. Nihil aliud vult quàm significare opera necessario fidem comitari, atque fidem consummari operibus, id est, manifestari hominibus seu demonstrari apud homines per obædientiam erga Deum, atque ideo fidem sine operibus esse inane spectrum, quod nequaquam mereatur fidei appellationem. Quod autem addit, impletam esse scripturam quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, & amicus Dei appellatus est, Nihil aliud significat, quàm declaratam esse iusticiam fidei per obædientiam operum. Impleri enim dicuntur idiotismo Hebraico, quæ plenius exhibentur & ostenduntur & palam fiunt. Hinc tandem concludit Iacobus: Videtis quod ex operibus iustificatur homo, hoc est, ex fructu cognoscitur & approbatur iustus, & non ex fide tantum, hoc est, nuda & inani cognitione Dei. His ita explicatis iuxta analogiam fidei ex scopi consideratione & testimonij ex Genesi adducti vero sensu, breuiter colligam firmam parallogismi papistici solutionem. Cum ergo obijciunt contra gratuitam iustificationem: Fides absque operibus est mortua. Ergo homo non iustificatur fide coram Deo absque operibus. Respondeo duplicem parallogismum committi, & vtrumque æquiuocationis esse. Primum enim fides in doctrina Pauli de iustificatione non significat tantum noticiam & assensum, sed proprie fiduciam in Deum, quod verè velit nobis præstare quod promittit per Euangelium: id quod ex descriptione fidei, quæ sequitur in fine huius capitis, plenius constabit: Sed in Iacobo significat noticiam tantum historie & assensum, id quod quatuor rationibus ex Iacobo desumptis, ostendam quarum prima sumitur ex his verbis: Si fidem, inquit, quis dicat se habere, opera autem non habeat. Quid aliud quæso hoc loco potest Iacobus intelligere per fidem, quàm inanem professionem & iactationem fidei, Vera enim fides & iustificans est, qua viuunt iusti, & est efficax ad operandum. Secunda, Diaboli, inquit, credunt, & contremiscunt. Quid iam certius est quàm Diabolos nullam misericordie Dei fiduciam habere. Non enim habent promissionem. Quare nequaquam veram fidem habere possunt, sed historicam tantum, vnde contremiscunt, exhorrentes iustum Dei iudicium. Tertia, Iacobus fidem, de qua agit, vocat mortuam, eamque confert corpori exanimi. Sed fides Paulo est, qua credentes viuunt in fide filij Dei, Galat. 2. Quarta, Tu, inquit Iacobus, credis quod sit Deus. Ita sane credere est tantum historie noticiam habere, qua homines minime iustificari & nos testamur. Cur, inquit, Iacobus ita utitur voce fidei? Respondeo. Loquitur ex hypothesi hypocritarum, qui suam inanem de fide iactantiam fidei nomine ornant. Alter parallogismus committitur in voce iustificandi. Paulus enim de iustificatione imputationis, Iacobus autem de iustificatione declarationis loquitur: ex quo clare apparet, Paulum & Iacobum non inter se pugnare, & friuolum esse commentum Papistarum, qui in Paulo per opera tantum ceremonias intelligunt. Verum Papistæ hac solutione non contenti, ut hostes gratuitæ iustificationis similem loquendi figuram ex quarto Mosis libro proferunt, ubi opera imputari in iusticiam asseruntur. Scriptum est enim de Phinea, quod zelo quodam heroico occiderit scortatorem & scortum, quod factum David Psalm. 105. assernat Phineæ fuisse imputatum ad iusticiam. Hæc Davidis verba torquent Pontificij contra gratuitam iustificationem: Sed qua fide id faciant facile est iudicare. Non possunt sane Sophistæ isti insinuari, quin ad legis iusticiam requiratur plena legis obædientia. Sed in Phinea non videmus nisi

Abraham iusticiam gratis
iusticiam ut amicus ostendit
ante natum Isaac

Declaratio dicitur
citati de Abrahamo

Prædicatur obædientia
Abrahami

Verbum iustificare quod
in Iacobo significat

Fides declaratur
obædientia

obædientia

Hypocritæ inanem fidem
iactantiam fidei nomine
ornant

Differentia inter iustifica-
tionem imputationis et iustifica-
tionem declarationis

Alia obiectio
papistarum

*Solutio
obiectio
nec.*

*Bona opera san-
cti non sunt im-
p-
lis legis, v-
deo ex fide sed ratio-
ne fidei procedentis*

*Eadem est iustificatio
omnium hominum.*

*Circumstantia iusti-
f-
c-
ali Abraham.*

particulare factum ex zelo peculiari profectum : quod sane plenam legis obædientiam fuisse nemo dixerit, nisi qui partem & totum confuderit. Quid ergo dicendum, clara sunt Davidis verba, qui affirmat hunc zelum Phinæ fuisse imputatum ad iusticiam? Si qualitatem facti Phinæ respicimus, ex eo non est iustificatus Phinies, at si qualitatem personæ, cuius erat hoc factum, attendimus, constat ex historia, quod Phinies fuerit iustus fide antea. Ex fide enim exarsit hic zelus in sancto viro, ad impediendam turpitudinem in populo Dei, ne nomen Dei propter illam male audiret inter gentes. Opus igitur ab eo factum, imputatum est ei ad iusticiam, hoc est, habitum est iustum ac Deo placuit, quia ex fide profectum à iusta persona editum est in gloriam Dei. Ad hunc modum iudicandum est de aliorum sanctorum operibus ex fide factis. Multum enim refert attendere quæ sit persona quæ facit opus, quidque opus per se valeat, & quo in loco censeatur post stabilitam fidei iusticiam. Porro regulæ quarum observatio prodest ad refutandas Papiſtarum argutias, alibi expositæ sunt & declaratæ. Hisita breuiter annotatis, ad exemplum Abraham redeamus, ex quo omnia ferè, quæ in hoc capite sequuntur, extructa sunt. Paulus vt artifex duo considerat & examinat in exemplo proposito, videlicet factum in se, & circumstantias personæ & facti: vnde, vt ad summam omnia reuocem, tria docemur, Primum, quænam sit vera iustificandi ratio. Deinde, quænam sit veræ fidei indoles. Postremo, qualis vita credentis personæ esse debeat. Etsi autem his tribus capitibus reliqua omnia continentur: tamen factum & circumstantias personæ distinctius examinabimus, vt non solum habeamus vitæ speculum in sancto Abrahamo patre nostro, Verumetiam vt observatio studiosis seruiat in aliorum exemplorum tractatione & accommodatione ad vsum. Factum itaque Abraham in se docet sicut antea etiam dictum est, quod iusticia vera, qua Deo probamur, sit ex fide, qua gratiæ promissioni credimus. Nam vt Abraham iustificatus, ita & alios iustificari est necesse. Non enim potest diuersa esse iustificationis ratio, cum Deus æqualis sit omnibus. Circumstantiæ iustificati Abraham de pluribus & grauissimis rebus nos admonent, quarum præcipuas recitabo. Prima est professionis vitæ Abraham ante iustificationem, quæ testatur Abraham nullis suis meritis aut præparantibus suis operibus, sed sola misericordia Dei receptum esse in gratiam. Quare & Paulus omnem ipsi materiam gloriandi ademit. Quid enim zelo potuit idolorum mereri? Quæ potuit merita congrui habere quibus Deus moueretur ad conferendam ipsi gratiam? Cōfutat igitur hæc circumstantia dogma de operibus præparantibus & meritis congrui. Secunda circumstantia est temporis, quo Abraham est fide iustificatus. Hæc docet quod circumcisio non necessario requiratur ad iustificationem. Est enim Abraham antea iustificatus quàm circumcisus, quod minime verum esset, si circumcisio iustificationis aut causâ aut meritum aut pars aut consummatio fuisset. Tertia circumstantia est etiam temporis, quæ docet iusticiam, quæ ex fide est, promiscue ad omnes pertinere. Nam Abraham fide iustificatus est, antequam ullis notis externis discreti sint homines. Ex hac circumstantia, Prophetæ haud dubie conciones suas de vocatione gentium extruxerunt. Quarta circumstantia similiter est temporis, quæ docet ritus Mosaicos non requiri ad iustificationem. Vt enim sine illis Abraham est iustificatus, ita qui eius exemplo iustificabuntur, eos non requirant ad iusticiæ vel causam vel complementum. Quinta circumstantia etiam est temporis, quæ docet sine lege morali & operibus in decalogo præceptis contingere iusticiam gratuitam. Nam cum Abraham exemplo iustificatur, qui fuit iustificatus annis multis, hoc est, 430. ante legem moralem diuinitus commendatam populo Israelitico, fieri non potest, vt ex lege morali sit iusticia. Verum si quis obijciat legem moralem perpetuam esse, ideoque ea non caruisse Abrahamum. Responsio facilis est: Nulla merces debetur operibus nisi ex pacto Dei. Non enim existimandum est opera hominum intrinseca aliqua dignitate meritoria esse, sed acceptatione Dei & ratione pacti interpositi. Quare immota est hæc ratio: Abraham iustificatus est fide promissionis ante editum pactum de operibus, videlicet, Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Proinde fide & non obædientia legis moralis est iustificatus Abraham. Sexta circumstantia est fidei Abraham, quæ non est fortuita opinio aut inanis persuasio, sed certa & inextinguibile, quæ nullis rationis argumentis cedit, immo contra omnem rationem assurgit, constantia promittentis Dei firmissime nitens. Septima circumstantia est adiunctorum fidei Abrahamicæ: quæ docent Abrahami fidem non fuisse vacuum bonis operibus, sed adiunctam habuisse obædientiam erga Deum. Etsi enim sola fides apprehendit gratuitum beneficium: tamen suis naturalibus proprietatibus non est spolianda fides, quemadmodum in Abrahamo videmus, qui & gloriam Deo tribuit veritatis, & ei obædiuit, paratus ad mandandum filium vnicum. Vnde disceat pius, nihil sibi carius esse debere obædientia erga Deum, & studio bonorum operum. atque ideo Paulus dicit, Christum eripuisse nos à præſenti sæculo malo, & addit finem, Vt finis zelotæ bonorum ope-

rum operum. Proinde Abrahami obœdientia nobis imitanda est, modo iure de patre nostro Abrahamo gloriari voluerimus. Octava circumstantia, est vitæ œconomica in Abrahamo. Vocatus enim diuinitus Abraham, non abiecit curam familiæ, sed magis industri-um se præbuit cum domi tum foris: quæ res docet, œconomicam administrationem, diuitiarum iustum acquirendarum modum, contractus & legitima bella non impedire quo minus placeamus Deo, modo in earum rerum vsu vestigijs patris nostri Abrahami insliterimus. Nona circumstantia, est fortunarum Abraham, quæ impij dogmatis Monachorum, qui perfectionem Christianam in mendicitate collocant, est refutatio. Nam cum Abraham testimonio Dei perfectus est pronuntiatus, etsi facultates haud mediocres habuerit, Sequitur perfectionem Christianam nequaquam in possessionum abdicatione sitam esse. imino hoc Abraham exemplum clare docet, in quo vera Christiana quæ perfectio sita est. Nam cum voci Dei obtemperat, paratus ad mactandum filium vnigenitum, satis docet, eam demum perfectionem esse Christianam, cum quis credens Deo, omnia obœdientia erga ipsum postponit, quemadmodum Abraham fecit. Decima circumstantia est persecutionis Abraham, quæ docet Ecclesiam cruci subiectam, vt exerceatur fides & inuocatio. Vndecima circumstantia, est inuicta fiducia Abrahami aduersus varia scandalorum genera. Hic enim doloribus, hostium multitudine, & paucitate piorum non est fractus, sed se fiducia liberationis gloriose in medijs ærumnis sustentauit. Duodecima circumstantia, est communis fortis piorum, videlicet quod tametsi amicus Dei prædicetur: tamen communi forti hominum, videlicet morti subiectus erat: qui quidem non mortis aspectum timuit, sed gloriæ cœlestis meditatione in media morte se erexit, ac animam sanctam spe immortalitatis Deo commendauit. Hæc de circumstantijs personæ Abraham adijcere placuit, vt nobis constet, quæ ratione Abraham dicatur credentium pater, nimirum vt fidem & obœdientiam huius sancti Patriarchæ Christiani exprimant.

Operanti autem merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum. Verum non operanti, sed credenti in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius in iusticiam.

conferitur syllogismus: Imputatio gratuita non est operantis merces. Iusticia credentis est imputatio gratuita. Ergo, Iusticia credentis non est merces operantis. Maior probatur per contrarium. Merces operanti, id est, ei qui aliquid operibus promeretur, datur ex debito. Igitur non est gratuita imputatio. Probatio hæc per concessionem Rhetoricam intelligenda est. Nequaquam enim Paulus sentit, quod quisquam ex debito fiat iustus reuera, sed quæ sit natura rerum indicat. Minor testimonio Moysi: Creditit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, nititur. Ex conclusione inferitur propositio probanda, nempe quod iusticia sit ex fide. Consequentia ex superioribus manifesta est. vbi proposuit Apostolus, iusticiam aut ex fide aut ex operibus esse. Cum itaque ex operibus non sit, sequitur eam ex fide esse. Hæc vis est argumenti Paulini. Verum nos plures colligamus hypotheses ex verbis Apostoli. Harum prima sit, de qua hic potissimum agitur, quod iusticia, qua iustificatur homo coram Deo, sit imputatio iusticiæ, quæ fide accipitur. Secunda, Quod imputare sit aliquid ex gratia conferre, non ex debito tribuere. Imputare enim ex gratia, & ex debito tribuere, ex diametro pugnant. Tertia, quod merces proprie sit, quod debeatur ex merito, hoc est, debiti solutio. Etsi pro genere, id quæ frequentissime omnino dicitur capitul, hoc est, pro quauis compensatione. Hoc genus, compensatio, quia duas habet formas, sit vt merces nunc pro debita, nunc pro indebita compensatione accipiatur. Cum dicitur, merces datur operanti, significatur debita compensatio, id quæ intelligendum est & de bono & de malo opere. At alibi dicitur, Merces vestra copiosa est in cœlis, significatur compensatio indebita, & gratis propter promissionem collata. Quarta, Quod gratia & debitum apud Paulum ita opponantur, vt de eodem dici non possint. Habent enim causas immediatè contrarias. Quinta, Quod vt duplex iusticia est operum & fidei: ita illa debita, hæc gratuita appelletur. Hæc distinctio non habet hunc sensum, quod aliquis possit consequi iusticiam illam ex debito, sed rerum differentias facit, vt supra admonui, vt fidei iusticia intelligatur diuersa esse à legis iusticia. Habent enim hæc iusticiæ formæ differentias speciationem aliene iusticiæ, nempe Christi. An non scriptura clamat: Qui condemnat iustum, & iustificat impium, vterque abominatio est coram Deo? Hoc igitur quomodo Deo conueniet?

Hypotheses

Mercedis vocabulum non tantum pro debita et merita compensatione accipitur.

*Disce/a significatio
verbi iustificandi*

*Opera necessaria re-
queruntur in iustifi-
catis non ut causa
et merita ad salutem
sed ut des intermedium*

ueniet? An is facit quod in alijs abominatur? Nullo modo. Aliud enim Paulo aliud Pro-
phetæ significat iustificandi verbum. Nam apud Prophetam iustificare est, sententia iudici-
aria nocentem absolvere, ne penas debitas luat, & nihil præterea. Verum apud Paulum,
iustificari non solum est absolvere reum, ne sui reatus causa penas luat, verumetiam signi-
ficat ex iniusto iustum facere, imputatione iusticiæ Christi. 7 Septima, hac oratione: Qui
iustificat impium, significatur & qualis homo sit ante iusticiæ imputationem, nempe impius,
& quod nulla merita congrui præcedant iustificationem, sed ut à parte hominis mera præce-
dat impietas, ita à parte Dei sola paterna benevolentia in filio. 9 Octava, Evertitur hic
dogma eorum, qui clamant, opera necessaria ad salutem, quæ salus, cum à iustificatione se-
parari nequit, non habet alias causas aut merita, quàm ipsa iustificatio. Hoc tamen fatendū
est, quod opera necessario requirantur in iustificatis, ut iter intermedium, non ut causæ aut
merita. Nona, Cum hic non operans & operans opponuntur, sciendum est, quod ut o-
perans dicatur hoc loco, is qui suis operibus meretur iusticiam: ita non operans dicatur,
qui operibus suis non meretur iusticiam, sed qui in gratiam Dei bonitatem recumbit fide,
quo iustus fiat. Cuius rei pulcherrimum exemplum proponitur in Paulo ipso ad Philippen-
ses tertio, qui de seipso scribit hoc modo: Omnia ut detrimentum reputo propter excellen-
tem cognitionem Christi Iesu Domini mei, propter quem omnium iacturam passus sum, &
omnia reputo ut reiectamenta, ut Christo lucrificiam & inueniar in eo non habens meam
iusticiam, quæ est ex lege, sed eam quæ est per fidem IESU CHRISTI. Hic Aposto-
lus non spoliatur seipsum operibus bonis, sed fiduciam operum abiicit, quo locus sit iusticiæ
Dei, quæ fide in IESU CHRISTO accipitur & possidetur.

Quemadmodum & David finit beati-
tudinem hominis, cui Deus imputat iusti-
ciam absque operibus. Beati quorum re-
missæ sunt iniquitates, & quorum testata sunt
peccata, Beatus vir cui non imputauerit
Dominus peccatum.

Quartum argumentum ab auto-
ritate Davidis & definitione iustifi-
cationis sumtum, cuius maior tan-
tum ponitur cum sua probatione à
coniugatis desumpta, hoc modo: Be-
atitudo hominis est imputatio iusti-
ciæ absque operibus. Iustificatio
est beatitudo hominis. Proinde, Iu-
stificatio est imputatio iusticiæ absque operibus.

Proinde, Iu-
stificatio est imputatio iusticiæ absque operibus. Probatior maior hoc pacto: Beatus est,
cui est remissum, testum, & non imputatum peccatum. Ergo, Beatitudo est remissio, te-
stis & non imputatio peccati. At cui non imputatur peccatum, sed est remissum, illi verè
iusticiæ imputatio imputatur ex gratia. Proinde, Beatitudo est imputatio iusticiæ absque
operibus. Porro Psalmus Dauidicus, unde sumtum est hoc testimonium, didascalicus est.
in quo & expositione & exemplo docetur, quænam sit vera iustificandi ratio. Sunt autem
huius Psalmi partes plures. In principio enim definit, quænam sit vera coram Deo beati-
tudo. Deinde ostendit, cuinam remittatur peccatum, nempe illi soli, qui sine dolo pecca-
tum agnoscit, & confugit ad misericordiam. Tertio loco vniuersalis doctrina additur, nem-
pe quod omnes teneantur peccati reatu, ideoque debere peccatorum veniam petere etiam
sanctos. Quarto ostendit, quod consecuti remissionem peccatorum, obædientiam debeant
Deo præstare iustificati. Quinto, Quia Ecclesia cruce premitur, finis crucis piorum asig-
natur, nimirum ut veluti camo & freno coerceantur, ne in peccata ruant, & peccatis inuo-
luti pereant. Sexto loco poena impiorum indicatur. Septimo, effectus veræ beatitudinis si-
gnificatur esse gaudium spiritus, quo in Domino lætantur & exultant iusti. Postquam œco-
nomiam Psalmi ostendimus, paulo altius verba Davidis, quæ ex hoc Psalmo desumpsit Pau-
lus, perpendamus & examinemus. Primo ergo loco meminit remissionis peccatorum: Vn-
de docemur, quod nemo pro peccato satisfacere Deo possit. Nemo enim debitum remittit
quod soluitur. Huius remissionis pulcherrima imago proposita est Matth. 18. in debitore
10000. talentorum. Secundo docemur hoc loco voce remissionis, quod Deus non ampli-
us irascatur homini, cui peccatum remisit. Ut enim parer filium prodigum Luca 15. summa
benevolentia complexus, postquam confugienti ad se remisit peccatum: ita Deus Davi-
dem, remisso peccato, summo favore persecutus est. Verum quid vberioris doctrinæ
contineat vox Remissionis, vide in Catechismo nostro. Deinde Psalmus definit aliquo mo-
do remissionem peccati, cum inquit: Et quorum testata sunt peccata. hoc peccati tegumen-
tum de duabus maximis rebus nos admonet. Primum, quod non ita tollatur peccatum,
quin vicium remaneat in natura, donec in hac mortali vita sumus. Quod enim tegitur, non
prorsus tollitur, sed absconditur tantum. Verum sciendum est, in peccato duo esse, for-
male videlicet, ipse reatus: qui remittitur & tollitur simul: & materiale, quod tegitur & non
impu-

Declaratio p. 31.

*Matth. 18.
Luc. 15.*

*Tegumentum
peccatorum.*

imputatur. Deinde monemur hoc loco, ut qualenam sit illud vmbraculum peccatum tegens, cogitemus. Est enim hoc vmbraculum nihil aliud quam *Christus Dominus cum sua victima expiatrix*: cuius vmbraculi seu tegumenti symbolum fuit olim velitus Adæ, Genes. 3. Nam cum Adam à Deo pellibus velitus scribitur, figura signatur, quod etsi peccatum manet in homine: tamen Christi vmbraculo tegatur, ne imputetur credenti. Et hoc vmbraculum etiam figuratum fuit in aurea lamina (quæ dicebatur propitiatorium) qua tegebatur lex ipsa cum sua maledictione in arca testamenti. hoc est, Christi victima tegit peccatum, ne sententiæ legis obnoxij damnemur. Præterea in Psalmi verbis adductis ab Apostolo additur: Beatus homo cui non imputauerit Dominus iniquitatem, quo dicto significatur, quod Dominus peccatum remissum & tectum nequaquam punire velit, præsertim æternis pœnis. Quod autem Dauidem corporalibus pœnis punierit post remissum peccatum, non fuit iudiciaria pœna, sed paterna disciplina, qua clementissimus pater filium in officio continuit. Discrimen iniquitatis & peccati ex Græcis appellationibus hoc statui debet: Iniquitas est, quicquid cum lege Dei pugnat, Græcè enim ἀνομία dicitur. Peccatum vero proprie errata & commissionis delicta notat, Græcè ἀμαρτία.

Christus Dominus cum sua victima expiatrix
velitus Adæ.

Aurea lamina.

Differentia inter iudiciariam pœnam & paternam disciplinam.

Beatitudo ergo hæc ad circumcisionem an etiam ad præputium? Dicimus enim quod imputata sit Abraham fides in iusticiam. quomodo ergo imputata est? In circumcissione an in præputio? Non in circumcissione, sed in præputio.

Quia dixerat beatos, quibus imputatur per fidem iusticia, commode quæstionem mouet de circumstantia, ad quosnam pertineat ista beatitudo, an ad solos circumcisos Iudæos, an etiam ad non circumcisos, hoc est, ad gentes. Ponitur autem hic circumcisio & præputium metonymia.

nymicè pro subiectis, hoc est, pro Iudæis & gentibus, ut supra in tertio capite. Ad quæstionem autem respondet Apostolus, videlicet quod ista beatitudo, quæ imputatur credentibus, pertineat promiscuè ad omnes cum Iudæos tum gentes, quicumque eam fide recipiunt. Est enim gratia hæc vniuersalis. Verum quia potissimum in quæstione versabatur, an illa gratia beatitudinis pertineret ad gentes etiam, hoc syllogismo Apostolus concludit eam ad gentes quoque pertinere. Abraham credens reputatus est iustus. Abraham credens fuit incircumcisus. Ergo, Incircumcisi modo crediderint reputantur iusti. Pertinet igitur hæc beatitudo etiam ad gentes. Maior & minor expresse ponuntur. Verum ut ratio fieret acrior, & validius inferret conclusionem, vltus est Apostolus subiectionis schemate.

Et signum accepit circumcisionis signaculum iusticiæ fidei, quæ fuerat in præputio.

Occupatio necessaria est, qua auertit eos, qui ex dictis inferre poterant circumcisionem, vel plane inutilem esse, vel esse complementum

iusticiæ antea per fidem inchoatæ. Hanc obiectionem diluit Apostolus, monstrato vero circumcisionis vsu hoc modo: Circumcisio est sigillum quo obsignatur iusticia fidei. Ergo circumcisio nec est inutilis, quia est obsignatio iusticiæ per fidem acquisitæ, nec est complementum iusticiæ, quia aliud est res, aliud rei obsignatio. Porro quia hic locus adinonet nos de vsu Sacramentorum, volo, idque breuissime, rationem Sacramentorum in genere excutere. Principio itaque quo pacto Deus suam Ecclesiam inde vsque ab edita prima promissione seminis, rexit & administrauerit, operæ precium est obseruare. Ea enim obseruatio, & quæ sint ministerij partes, & quomodo inter se consentiant, clarissime manifestabit. Semper inde à mundi exordio hunc morem seruauit Deus, quod promissionibus subiles suarum promissionum conciones, quæ signa ob res sacras quas significant, à Latinis Sacramenta dicta sunt, à Græcis *μυστήρια* appellata, eò quod sub rebus aspectabilibus res arcanæ & spirituales continentur. Atque hac de causâ Augustinus verissime dicit: Sacramentum esse visibile verbum. Nam quod Dominus verbo offert, id sacramento tanquam visibili testimonio obsignat. Vtrumque, hoc est & verbum & sacramentum fidem requirit, quia vtrumque est promissionis alicuius concio. Ex his facile intelligi potest, ad substantiam cuiusque sacramenti hæc ordine requiri. ¹ Primum *mandatum Dei & institutionem*. Deinde *externum signum*, idque non simplex, sed *symbolicum*. ² Tum *promissionem gratiæ*. ³ Postremo *fidem promissionis*. Hæc quatuor Paulus hic coniungit, cum ait: Et signum accepit circumcisionis, signaculum iusticiæ fidei. Cum dicitur Abraham accepisse, notatur mandatum & institutio diuina, de quibus Genes. 17. Cum nominatur circumcisio, externum ponitur

Externa signa ad auxilium mundi promissionis alicuius.

Verbum et sacramentum fidem requirit.

Requisita sacramenti sunt.

ponitur signum. Cum subiungitur signaculum iusticiæ, significatur illud externum signum promissionis gratuite iusticiæ esse ob signationem quandam. Cum postremo loco additur, fidei, indicatur promissam iusticiam fide accipiendam esse. Quatuor ergo ad rationem cuiusque sacramenti concurrunt, Mandatum seu institutio diuina, Signum analogicum seu symbolicum, Promissionis verbum, & Fides promissionis. Nec aliud vult illud breue Augustini dictum in 15. caput Iohan. Accedit verbum ad elementum & sit sacramentum. Verbum intelligit instituentis Dei & promittentis: quod verbum requirit fidem & obediētiā, elementum est res externa incurrens in sensus. His ita constitutis ex dictis extruimus definitionem Sacramenti generalem, hoc modo: Sacramentum est visibile signum mandatum & institutum à Deo, quo ut Deus hominibus suam gratiam testatur & obsignat: ita homines vicissim suam in Deum fidem profitentur, eamque usu Sacramenti confirmant. Hinc etiam apparet quis sit principalis finis sacramentorum, videlicet obsignare promissam gratiam, quæ fide accipitur & possidetur. Quod autem supra dictum est, signum externum oportere esse analogicum seu symbolicum, diligenter est obseruandum. Dicitur autem analogicum seu symbolicum propter finem. Debet enim hoc signum esse velut aspectabile verbum, hoc est, quod doctrinam similitudine aliqua subijcit sensibus, atque ideo rectissime symbolum dicitur, id est, signum, quod comparatione (quam habet res visibilis ad rem promissam & oblatam in sacramento) docet. Hinc Augustinus: Si sacramenta comparationem ad eam rem quam significant non haberent, sacramenta non essent. Circumcisio externa symbolo docuit hoc modo: Ut genitalis membri præputium præscindebatur in circumcissione: ita figurabatur veterem naturam in regeneratione abscindendam esse. In baptismo analogia seu symbolica ratio est inter aquam & sanguinem Christi in effectibus. Ut enim aqua abluit sordes corporis: ita eius asperzione significatur sanguinis Domini virtus, quo homines emundantur à suis peccatis. In Cœna est analogia euidens inter panem & corpus, & inter vinum & sanguinem. Sicut enim pane nutriuntur corpora nostra, & vino reficiuntur: ita corpore & sanguine Domini in Cœna, modo fides asit, spiritualiter pascimur. Hæc sint in genere de Sacramentis dicta, plura petantur ex alijs scriptis.

Vt esset pater omnium credentium in præputio, quo ipsis etiam imputetur in iusticiam.

Hic finis est cur Abrahamo imputata sit fides in iusticiam, cum adhuc esset incircumcisus, nimirum ut esset pater & typus gentium, quæ circumcisæ non sunt. Nam cum gentes credunt promissionibus Dei de gratuita misericordia, Abrahamum imitantur, quare eius filij imitatione sunt. Quare cum credunt ut Abraham, imputatur fides ipsis ad iusticiam, quemadmodum Abrahamo credenti fides ad iusticiam imputata est. His monemur, ut Abrahamum nobis proponamus fidei & vitæ exemplum, Vnde Augustinus: Si filij Abrahamæ estis, factis probate, non verbis.

Et pater circumcissionis non ijs qui sunt ex circumcissione tantum, sed etiam ijs qui insunt vestigijs fidei patris nostri Abrahamæ, cum adhuc esset in præputio.

Reddit causam cur Abraham iustificatus acceperit circumcissionem, nimirum ut circumcisorum etiam pater haberetur, præsertim eorum qui insunt vestigijs fidei Abrahamæ. Habet ergo Abraham duplices filios, videlicet carnales, iuxta originem carnis, & spirituales, iuxta cordis fidem, ut loquitur Augustinus. ad hos pertinet promissio, ad illos minime. Spirituales filios Abrahamæ definit ipse Apostolus, esse omnes homines, cum ex Iudæis oriundos, tum ex ipsis gentibus, quicumque insunt vestigijs fidei Abrahamæ, hoc est, qui recto ordine incedunt iuxta exemplum Abrahamæ, & fidem promissionibus Dei habent, sicuti Abraham habuit. Hæc vis est græcicæ vocis *συνεχόμενοι*. Nam *συνεχόμενοι*, ordine procedere, & veluti in versus rectos porrigi significat.

Non enim per legem promissio Abrahamæ aut semini facta est, ut esset hæres mundi, sed per iusticiam fidei.

Sextum argumentum à causis iustificationis sumtum est, idque per collationem. Formari autem potest argumentum hoc modo: Illud iustificat per quod facta est promissio Abrahamo. Promissio autem Abrahamo facta est non per legem, sed per iusticiam fidei. hoc est, promissio iusticiæ facta est non operanti, sed credenti. Igitur non lege, sed fide obtinetur iusticia. Sola minor ponitur loco totius argumenti. Verum

Definitio Sacramen-
ti.

Signum analogi-
cum in Sacramen-
tis.

Filij Abrahamæ car-
nales et spirituales.

συνεχόμενοι

ti. Verum quia minor hæc est *κενὸς*, atque adeo *συνέχοι* totius huius disputationis de iustificatione, subijcitur probatio partium eius, quæ sunt duæ, Vna, per legem non est facta promissio. Altera, per iusticiam fidei est facta credenti. Harum partium probationes gignunt noua argumenta, quæ si accommodantur propositioni, eam per se confirmant. Sed quid est, quod dicit Abrahamum per fidem factum hæredem mundi? An vnquam Abraham mundi hæres factus possedit terram, an tantum terrena bona per fidem obtinuit Abraham? Respondeo synecdochen esse. Hæres enim mundi ponitur pro hærede terræ Canaan, quæ erat hereditatis æternæ vitæ externus typus, ac veluti sacramentum quoddam. Nam Abraham nullo pacto acquieuit in istis terrenis & momentaneis bonis, sed semper ad principalem promissionem respexit. Est & concinna eorum interpretatio, sed semper ad principalem pro hominibus, qui in mundo sunt. Atque ita sensus erit: Abraham hæres est mundi, id est, pater est multarum gentium.

Synecdoche in voce huius mundi posita pro terra Canaan, quia huius erat iura et hereditas.

Uel mundus ponitur pro hominibus qui in mundo sunt ut sup. Abraham hæres mundi & pater multarum gentium.

Si enim ij qui sunt ex lege, hæredes sunt, inanis facta est fides, irrita facta est promissio. Lex enim iram operatur.

Septimum argumentum à destructione consequentis, seu ab absurdo, quod formabitur hoc modo:

Si ij qui sunt ex lege (hoc est, si illi

qui operibus legis nituntur, ut per ea consequantur iusticiam) sunt hæredes, scilicet vitæ æternæ, inanis est fides, & irrita facta est promissio. hoc est, frustra creditur promissioni gratiæ iusticiæ, seu ut Chrysostomus interpretatur, non opus erit gratuita salute. Sed nec fides est inanis, nec promissio irrita, hoc est, iusticia & hereditas contingit credenti promissioni gratiæ iusticiæ. Ergo ex lege, hoc est, propter opera legis non contingit hereditas. Maior probatur à contrario effectu legis. Lex, inquit, iram operatur, hoc est, quia nemo legi satisfacit, lex subijcit omnes iræ Dei & damnationi, sicuti ostensum est in tribus primis capitibus. Ergo lex non facit hæredes, quod est gratiæ opus. Vbi enim est ira, ibi gratia non est, quæ gratia est promissionis & hereditatis causa. Sublata itaque promissione, tollitur & fides. Nam fides ex promissione pendet. Duo hoc loco de fide diligenter obseruemus. Vnum, quod fides non sit tantum noticia historiciæ & assensus, sed etiam fiducia promissionis, eaque firma. Alterum, quod fides habeat se correlatiue ad promissionem Dei, ita ut sublata promissione, fides esse nequeat.

Siquidem ubi non est lex, ibi nec transgressio est. Propterea ex fide (est hereditas) ut sit secundum gratiam, quo firma sit promissio omni semini.

Octauum argumentum, quo ut posterior pars superioris argumenti, quæ est per fidem facta promissio, confirmatur: ita eodem ipsa principalis propositio concluditur. Quare

hic ordinem probandi spectantes octauum argumentum constituamus, à connexionem causarum & effectuum sumtum, quod in Soriten concludi potest hoc modo: Vbi non est lex, ibi nec transgressio. Vbi non est transgressio, ibi fides. Vbi fides, ibi gratia. Vbi gratia, ibi quoque firma promissio. Proinde. Vbi non est lex, sed fides, ibi firma promissio. Nam si ex lege penderet hereditas, promissio omnino irrita esset propter iustam iram iudicis punientis peccatum, & damnantis reos. Poterit etiam commodissime & hoc pacto formari argumentum. Quicquid debet esse firmum, est ex gratia per fidem. Hereditas promissa debet esse firma. Ergo promissa hereditas est ex gratia per fidem. Probatur maior: Vbi est fides? ubi lex non est, scilicet accusans & damnanus, hac sublata, nulla est peccati imputatio, sed gratia ibi regnat: ex qua firmitas promissionis dependet, quæ fide accipitur. Poterit quoque concinne hoc modo formari argumentum. Vbi non lex, neque transgressio. In promissione non est lex. Ergo, In promissione non est legis transgressio. Et per consequens firma est promissio, quæ si penderet ex conditione legis, omnino irrita esset.

Non solum ei quod est ex lege, sed etiam ei quod est ex fide Abraham.

Dixit promissionem esse firmam omni semini, id est, omnibus creditibus: Nunc seminis distributio-

nem addit. Semen ex lege vocantur Iudæi credentes, qui orti ab Abrahamo, lege circumcisionis ab alijs hominibus erant distincti. Semen ex fide vocantur gentes credentes. Supra opponuntur esse ex lege & esse ex fide simpliciter. Nam ibi esse ex lege dicuntur, qui ex lege querunt iusticiam, & ex fide, qui ex gratia sine lege gratuitam iusticiam accipiunt. Verum hic opponuntur esse ex lege & esse ex fide, *κατὰ τὴν*, hoc est, quatenus fidei adiuncta est, aut non est adiuncta circumcisio. Nam totum semen supra vocauit, Omnes credentes: quod

E

hic

hic in duas has formas distribuit, vt aliud sit ex lege, aliud ex fide Abraham.

Qui est pater omnium nostrum, quem admodum scriptum est (patrem multarum gentium constitui te) coram eo cui credidit, qui viuificat mortuos, & vocat ea quæ non sunt, tanquam sint.

Ratio distributionis à relatiue oppositis. Si enim Abraham pater est noster, nos certè eius semen, hoc est, filij sumus. Esse autem Abrahamum patrem nostrum, testimonio scripturæ Genesim decimo septimo probatur, vbi promittit Dominus

quod Abraham sit futurus pater, non vnus tantum populi, sed multarum gentium. Antea quidem dictus est Abram, hoc est, pater excelsus, Verum vt nomen admoneret ipsum perpetuo promissionis diuinæ de multitudine gentium, quarum pater esset futurus Abraham, mutat Dominus nomen, qui vt antea dicebatur Abram, pater excelsus, iam dicatur & sit Abraham, quasi Abram hamon, hoc est, pater excelsus multitudine, scilicet feminis, seu pater magnæ multitudinis. Fuit ergo hoc nouum nomen Abrahamo, veluti *μνηστικός* perpetuum huius magnificæ promissionis. Ex hoc tempore cœperunt infantibus nomina dare in circumcisione, hoc est, octauo à natiuitate die, vt nomen tum inditum esset illis in initio cum Deo fœderis testimonium. Hoc exemplum postea imitati sunt Christiani, qui in Baptismo, qui successit circumcisioni, nomina suis infantibus imponunt, in testimonium suscepti Baptismi. Merito proinde nostra nomina deberent nos admonere & fœderis quod cum Deo iniuimus, & abiurationis qua renunciauimus Sathanæ & eius operibus, accepta candida veste in signum ablutionis peccatorum, & candidæ, hoc est, nouæ vitæ in posterum agendæ. Sed hic oritur quæstio: Genesim videtur polliceri carnale semen, quod & euentus confirmare videtur. Ex Ismaele enim, qui natus est Abrahamo ex Hagar ancilla, prodierunt duodecim potentissimæ & nobilissimæ familiæ, Ex Nepote Abrahæ Iacob prodierunt duodecim tribus Israel, Ex Nepote Esau prodierunt Idumæi, Ex Chetura multi populi nati sunt, vt habetur Genesim 25. Hanc quæstionem diluit Paulus, cum dicit, Abrahamum patrem nostrum coram Deo cui credidit: quo dicto primò discernit inter filios Abrahæ spirituales & carnales. Deinde modum propagationis ostendit. Vt enim carnales filij iuxta originem carnis ab Abrahamo descendunt, ita spirituales, qui filij coram Deo dicuntur, sunt qui non naturæ propagatione, sed fidei imitatione nascuntur filij. Quare omnes, qui Abrahæ fidem imitantur, eius filij rectè dicuntur, idque coram Deo, vt hic Paulus loquitur. Sed quid sibi vult adiecta amplificatiuncula: Qui viuificat mortuos, & vocat ea quæ non sunt, tanquam sint? Hæc amplificatio ideo adiecta est, vt Paulus doceat potentiam Dei fundamentum esse complendarum promissionum, atque adeo totum salutis beneficium soli bonitati Dei ascribendum esse. Sicut enim Abraham effectum, & Saram naturæ & ætate sterilem fecundos reddidit: ita & alios sua dignatur gratia, dum vocat ex gratia. Cum itaque dicit: Qui viuificat mortuos, & vocat ea, quæ non sunt tanquam sint, periphrasis est omnium hominum, qui cum steriles sunt in se, eos tamen sua gratia fecundat. Obseruemus itaque in omnibus promissionibus Dei ad diuinam potentiam respiciendum esse, quod potest Dominus omnia quæ vult, & vult omnia quæ suo verbo promittit, quantumuis absurda sensui carnis videantur.

Qui præter spem sub spe credidit, vt fieret pater multarum gentium.

Confirmatæ propositioni subiungit Apostolus expositionem paradigmaticam, in qua fidei naturam

in illustri exemplo tanquam in tabula proponit. Postquam enim tantum fidei tribuit, quod ea sola iusticiam Dei apprehendat, qua ornati, sententiæ legis damnatoriæ non amplius sumus obnoxij, sed potius iusti effecti imputatione diuina, æternæ vitæ hæredes inscribimur, merito quæri potest, quænam sit ratio fidei: (Nam vocabuli huius vis ampla est,) & quænam sit illa iusticia, qua iusti reputamur. Paulus itaque veluti analysin propositionis instituens, singulas eius partes seorsum tractat, ne dubia sententiæ vocum fluctuent lectores. Proponit autem Apostolus exemplum idem, quo propositionem potissimum confirmauit. Vnde per locum à coniugatis, quæ sit vera fidei iustificantis ratio, ostenditur. Est enim hoc Dialecticorum præceptum, vt cum quæritur de abstracti definitione, eius concretum in illustri exemplo adhibeatur in consilium, vt ex concreti huiusmodi actionibus & officijs perspiciamus, & eruamus, quæ sit abstracti propositi ratio. Sic, quid prudentia ex prudentis persona, actionibus & officijs eruit Aristoteles libro 6. Ethicorum, cum ita ait: Prudentiam ita demum intelligemus, si quales prudentes dicantur, consideraerimus. Est autem prudentis

dentis officium, habere facultatem rectè deliberandi de ijs, quæ non ex parte vt sanitatem aut robur efficientia : sed in genere sibi vtilia bonaque sunt, & spectant ad vniuersam vitam. Hinc Aristoteles per locum coniugatorum hanc prudentiæ definitionem extruxit. Prudentia est habitus verus cum ratione coniunctus & idoneus ad ea, quæ profunt humanæ vitæ, gerenda. Neque alia ratio est exemplorum. Nam illa concretorum loco ponuntur, & magis incurrunt in oculos. Hac Dialecticorum norma seruata, si quæritur quid sit sanctitas, quid pietas, quid perfectio Christiana, quid patientia & alia huiusmodi, facile est respondere propositis concretis, hoc est, harum rerum illustribus exemplis. Hanc regulam & Paulus secutus, fidei rationem explicandam aggreditur hoc modo : Qui præter spem super spe credidit. Pauca quidem sunt hæc verba, sed totam fidei naturam summam expriment. Abraham, inquit, vbi nulla rationi & carnis sensui affulsit spes, nixus tamen promissionibus Dei credidit. Est ergo fides fiducia promissionum diuinarum contra omnem carnis sensum & expectationem. In voce, spei, antanaclassis figura est, priore enim loco obiecta spei, quib. mouetur ratio, notat. Posteriore vero, promissionem diuinam significat. Nam super spe credere, est veluti super fundamento rei speratæ fidē ædificare. Obseruandus proinde est hic locus in primis, qui docet apertissime, quod fides sit certa fiducia rerum speratarum propter promissionem Dei, etiam si tota rerum natura repugnare videatur. Refutantur igitur Paulistæ, qui dicunt fidem, de qua Paulus loquitur, esse tantū historię noticiam & assensum, quales est in Diabolis & in impijs, qui articulos fidei norunt & profitentur voce. Quod autem dicitur : vt fieret pater multarum gentium, pars est quædam benedictionis, quæ facta est Abrahamo, & in se includit synecdochicōs totum salutis beneficium.

Secundum id quod dictum ei fuerat : Rationem seu naturam fidei generatim in illustri exemplo proposuit : Sic erit semen tuum. Nunc, vt fiat fidei ratio illustrior,

particulatim id facit. Nam quæ generatim dicuntur obscurius, explicata particulatim illustriora redduntur. Enumerat autem sex fidei siue partes seu conditiones, ac primo loco eius proprium obiectum ponit, quod ipsa intuetur, vnde & nomen habet suum, hoc autem obiectum est ipsa Dei promissio. Sic erit semen tuum, in qua principalis promissio inclusa est de semine, qui est Christus. Hinc ergo conficitur quod promissio sit fidei correlatiuum. Est itaque fides cognitæ promissionis fides. tolle promissionem, fides sublata est. Et contra, vbi nulla promissio, nulla fides. Hinc etiam sequitur, differentias fidei pendere ex promissionum varietate. Est promissio legalis, cum conditione impossibili, si nos ipsos respicimus : Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Huic promissioni legali fides legalis responder, quam & Decalogus requirit. Est promissio gratuita iusticiæ, cui fides Evangelica ancillatur. Est fides remunerationis obedienciæ à sanctis præstitæ, quam fides remunerationis intuetur, sed semper extra iustificationis negocium. Sic Moses dicitur respexisse ad remunerationem. Qui ergo dicunt fidem iustificantem esse opus exactum lege Dei, vt caritas & alia officia, modos fidei non recte discernunt. Porro si fidei differentias ab ipsis subiectis in quibus est petamus, alia fides DEI est, alia hominum, alia Diabolorum. Fides DEI est vel ipsa Dei promissio, vel veritas & constantia dictorumque factorumq; in Deo. Fides hominum alia est Christianorum propria, alia hypocritarum, alia communis Christianis & hypocritis. Diabolorum fides est, cum noticia promissionum & comminationum diuinarum tremor quidam propter impendens iudicium.

Ac fide minime debilitatus non considerauit suum ipsius corpus iam demortuum, cum centum circiter natus esset annos, nec emortuam vuluam Saræ.

Dei, secludit. Primū etenim ratio in Abrahamo statuit impossibilitatem esse, vt effectus senex fieret pater. Deinde obicit ratio præclusionem Saræ, eamq; duplicem. Nam & natura erat sterilis, & tempore iam grandior, quā vt concipere, vel alium gestare potuerit. His rationis argumentis non succumbit Abraham, immo potius inuictus factus, constantissime in fide promissionis persistit. Atque hoc est quod dicit, minime debilitatus, id est, fortissimus factus. Est enim leptote vtitata Hebræis, qui contrarium eius quod negant, fortissime asseuerant. Hac ergo oratione exponit quid sit quod supra dixit : Præter spem sub spe credidit. Docet & hic locus, quod fides non sit tantum noticia & assensus, sed etiam firma fiducia, quæ nullis rationis argumentis succumbit.

E 2

Aduer-

Aduersus promissionem autem Dei nō
discepraui infidelitate.

credulitatem, ita fides vero verbo promissionis acquiescit, & pendet tota ex promissione Dei, omnem dubitationem excludens. Obseruetur hoc loco confutatio dogmatis Papistici de dubitatione, quam illi cum fide coniungunt. Sed Paulus eandem à fide prorsus alienam esse testatur. Vbi enim sunt discepciones, quibus moti, nunc in hanc, nunc in illam partem ferimur, ibi vera & firma fiducia esse nequit.

Sed robustus factus est fide.

Etetur aduersus incredulitatem, & dubitationem vincat. Est ergo in sanctis lucta carnis & spiritus, & spiritus collectis viribus opponit se carni. Probat itaque & hoc dictum, quod fides non sit tantum noticia historię, sed etiam firma promissionis fiducia.

Tribuens gloriam Deo.

qui sine fide præstari nequit. Obseruetur hæc fidei proprietates, quæ sibi nullam, sed Deo omnem tribuit gloriam.

Et plene persuasus, quod quicquid promissit, posset etiam præstare.

uelli à promissionibus diuinis, sed semper incrementaumat, certissima fiducia sibi persuadens, quod qui promissit, & possit & velit promissâ præstare.

Ideo & imputatum est illi in iusticiam.

ad iungit, ac pronunciat eam fuisse Abrahamo imputatam ad iusticiam, hoc est, quod Abraham fide apprehenderit Christi iusticiam, qua illi imputata, iustus & acceptus fuit Deo. Hactenus Apostolus proposuit in illustri exemplo veram fidei indolem, nunc per locum à coniugatis definitionem fidei absolutam extruamus hoc modo: Fides est noticia & firma fiducia diuinarum promissionum, excludens carnis sensum, ac rationis argutias pugnantibus cum verbo promissionis diuinæ, atque adeo omnem hæsitacionem, acquiescens in verbo promissionis diuinæ, sua constantia omnem incredulitatem vincens, quæ cum verè Deo gloriam tribuat, plenissima fiducia promissâ Dei expectat. Hæc fidei iustificantis ratio est, quæ breuius in hanc summam cogi potest: Fides est noticia assensus, expetitio & certa fiducia promissâ salutis propter Christum. Huc adjiciam memorabile dictum Bernardi de fide: Transgreditur, inquit, fides rationis fines, humanæ naturæ vsum, experientiæ terminos.

Non scriptum est autem propter illum tantum, quod imputatum sit illi. Sed etiam propter nos quibus imputabitur credentibus in eum, qui excitauit Dominum nostrum IESUM à mortuis, qui traditus fuit propter peccata nostra, & excitatus est propter iustificationem nostri.

sti, qui morte quidem sua, hoc est, obedientia tota crucis expiauit peccatum. Est enim victima, *λύτρον & σωτηριον*, quo homines à iure peccati absoluti & redempti æterna donantur salute, resurrectione vero iusticiam nobis parauit. Nam nisi resurrexisset Dominus, victima ipsius nequaquam fuisset satis nobis à iure peccati redimendis. Nam tum non victor mortis, sed superatus à morte fuisset. Hoc loco obseruemus synecdochen vsitatam in scripturis, qua parti sæpe tribuitur quod est totius. Hic tribuit resurrectioni Christi iustificationem nostri, in quinto eandem sanguini Christi, hoc est, victimæ Christi ascribit. Hinc docemur beneficium salutis cum toti obedientiæ Christi, tum singulis eius partibus tribuere. Rectè proinde dicitur: Christus natus, circumciscus, oblati in templo, passus, excitatus à mortuis propter nostra peccata. Et rursus singulis actionibus Christi idem effectus tribui potest,

potest, vt Christus sua natiuitate nos redemit, & sic de alijs. Pendet ergo salus nostra tota, non ex nostris, sed ex Christi meritis: quorum verè participes sumus, quando Christum fide induimus, tunc enim fit nobis & vmbaculum quo tegitur peccatum nostrum, & iusticia qua placemus Deo dilecto in dilecto.

C A P V T V.

Summa quinti capitis.

Fruitus iustificationis enumerando amplificat Apostolus caritatem Dei erga homines. & vt doceat quæ sit materia iusticiæ, de qua hactenus disputauit, instituit collationem Adæ & Christi, ostendens, quod vt Adæ lapsus fuerit nobis iniusticiæ, mortis & damnationis causa, ita Christi obædientia sit nobis iusticiæ, vitæ ac salutis materia.

Ordo & partes capitis quinti.

Absoluta confirmatione iustificationis ex fide, commode Apostolus in principio huius capituli, quæ beneficia cum iustificatione coniuncta sunt enumerat. vt sunt, pax cum Deo per Christum, accessus ad Deum, spes gloriæ Dei, consolatio sub cruce, & gloriatio in Deo. Horum omnium causam principalem interponit, caritatem Dei erga homines, quam caritatem à signis & comparatis amplificat. Deinde tertio loco, vt doceat quanam sit illa iusticia Dei, qua iustificatur qui credit, monstrat, Quod vt ab Adam peccatum, mors & damnatio, ita à Christo proficiatur iusticia, vita & salus.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS, CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IUSTIFICATI igitur ex fide, pacem habemus apud Deum, per Dominum nostrum Iesum Christum.

Deo. videlicet quod eorum peccatum sit expiatum morte Christi. Fecit enim peccatum Deum nobis inimicum & hostem. Quare eo sublato, inimicitia quoque tollitur, & pax stabilitur: quæ pax fundatur in voluntate Dei, charos nos habentis in filio expiatore peccati, & terminat in fide nostra recipiente oblatam gratiam. Porro hæc brevis sententia continet & vberissimam doctrinam, & consolationem dulcissimam. Doctrinæ partes sunt plures. PRIMA, Quod iusticia sit ex fide. SECUNDA, Quod iustificatio sit reconciliatio nostri cum Deo. TERTIA, Quod hæc reconciliatio sit facta per Dominum nostrum Iesum Christum Mediatorem, cuius victimæ merito absoluti à reatu, donamur iusticia ipsius, & acceptamur ad vitam æternam gratis, propter Christum. QUARTA, Quod sine fide rei simus coram Deo, hostes Dei, & subiecti damnationi, vt qui adhuc sub ira Dei detinemur captiui. QUINTA, Refellitur falsissimum dogma eorum, qui fingunt homines meritis congrui ante gratiam præparari ad iustificationem. Quid enim quæso mereri potest iniustus, reus, damnatus, sub ira Dei constitutus? Talis est omnis, qui non est iustificatus ex fide. Consolationis summa est, quod credentes sciant se habere Deum propitium, sciant se acceptos esse fide, etsi adhuc sentiunt peccatum. Non enim sua merita, sed Christum Mediatorem inueniunt. Contra autem nunquam possunt tranquillo esse animo, qui opera & merita spectant, & ea tanquam mediatores inter se & Deum collocant, quod sane omnes illi faciunt, qui suis operibus iustificari volunt.

Per quem etiam fide habuimus accessum in gratiam hanc, in qua stetimus.

Sus non pedibus corporis, sed fiducia sit Mediatoris, dum ex fide Mediatoris Deum inuocamus. Gratia fauor Dei est: cuius fundamentum est gratuita beneuolentia in Deo, qui nos in Christo charos habuit. Terminus est persona placens fide. Atque ita hoc loco vox gratiæ omnino accipienda est. Interdum gratiæ vox per metonymiam pro effectibus fauoris Dei

Dei sumitur, idque tripliciter. A V T enim accipitur pro imputatione iusticiæ, vt infra, vbi gratiam & donum coniungit. A V T pro infusis donis, vt sunt fides, gaudium spiritus, pax, tranquillitas conscientie &c. A V T pro donis ad hanc vitam potissimum spectantibus, qualia sunt animæ & corporis dotes variæ & multiplices. Cum his etiam conuenit Augustini distinctio, qui duplicem gratiam facit: quarum vna gratia gratis dans, altera gratia gratis data appellatur. Gratia gratis dans, est ipse fauor Dei, seu Deus ipse. Gratia gratis data est, quicquid ex fauore Dei nobis datur. vt illa sit causa, hæc effectus. Opponitur autem gratia merito, vt infra cap. 10. & debito, vt supra cap. 4. Merito quidem, quia nulla in nobis sunt merita fauoris Dei. Debito verò, quia Deus ex sola gratia in nos liberalis est, non expectans ullam nostram compensationem. Rectè igitur Augustinus. Gratia est, inquit, nullo modo, quæ non est gratuita omni modo. Dicitur enim gratia, vt idem testatur, quia gratis datur. Gratis autem datur, quia merita non præcesserunt, sed beneficia Dei te præuenerunt. Eiusdem Augustini est & hæc distinctio, vt sit gratia Vna operans, Altera cooperans. Illa præparat hominis voluntatem vt velit, hæc adiuuat ne frustra velit. Sed hæc distinctio est gratiæ gratis dantis, estque non formæ, sed modi distinctio. Hæc de Gratia vocabulo admonere hoc loco volui, vt studiosi in lectione scripturæ significata huius vocis rectè applicent. Iam quæ potissimum hic obseruanda sunt, annotabimus. P R I M O itaque loco obseruetur effectus fidei, qui est non solum accessus ad Deum, verum etiam perseverantia in gratia. quæ significatur standi vocabulo, vt fides sit perseverans in gratia fiducia. S E C U N D O loco obseruetur testimonium, quod fides significet non tantum noticiam historiæ, & assensionem, sed etiam fiduciam. Nam per historiæ noticiam, & nudam assensionem nemini patet accessus ad Deum. Vnde ad Ephesios 3. Per quem habemus audaciam & accessum in fiduciam per fidem ipsius. Obseruetur P R A T E R E A maxima credentium consolatio, quæ ex hoc loco peti potest. Credentes enim non in se, non in vllis suis meritis & dignitate, sed in solo C H R I S T O habent fiduciam accedendi ad Deum, obtinendi gratiam, & in diuino fauore perseverandi. Huc pertinet illud Augustini: Totius fiduciæ certitudo in præcioso sanguine Iesu Christi. P R A T E R E A confutatur hoc Pauli distortilientissimus Papistarum error, qui iubent quærere alios mediatores & patronos, quam vnicum I E S U M C H R I S T U M. Dicunt præsumptionem esse sine patrono accedere ad Deum: quare vt contumelia afficiunt Christum Mediatorem, & stabiliunt idololatriam: ita fumina consolatione spoliant homines, eos auocantes à vero Mediatore, ad inuocationem Sanctorum, quod est Antichristi proprium.

Et gloriamur super spe gloriæ Dei.

T E R T I V S effectus fidei, gloriatio sancta, quæ est cum pij non solum æquo animo & moderato sunt: sed etiam cum magna læticia perfusi, placent sibi de hæreditate cælesti, quæ ipsos manet. Hæc gloriatio nititur spe certissima: quæ est constans & firma expectatio promissæ hæreditatis: quæ hæreditas hic gloriæ voce significatur: quam Deus olim iuxta suam promissionem pijs donabit. Accipitur enim hic gloria Dei ætius. Hanc gloriam etiam iustificationi subiungit Apostolus, infra cap. 8. Quos, inquit, iustificauit, hos & glorificauit. Est proinde iustificationi proximus gradus gloria hæc seu gloriatio, qua resuscitatis corporibus glorificabimur. Hic Pauli locus aperte pugnat cum dubitatione Papistica. Qui enim fieri potest, vt is gloriatur super spe gloriæ Dei, qui dubitat an sit in gratia, nec ne. Porro quod in tertio capite dictum est, gloriationem exclusam esse, non cum hoc loco pugnat. Illic enim gloriationis fundamentum est meritum humanum seu opus, hic verò fiducia in Deum: quæ nititur constantia promissionis diuinæ. & hæc est gloriatio in Domino, de qua Paulus 1. Corinth. 1.

Non solum autem hoc, sed etiam gloriamur in afflictionibus.

Q U A R T V S effectus fidei, gloriatio in presentibus ærumnis, quæ sane gloriatio magnum est paradoxum sensui carnis & sapientiæ humanæ. Vis veræ & viuæ fidei tanta est, quod in media morte animum erigat, consoletur, atque inuictum in fractumque reddat. Dominus in Euangelio iubet, vt sui discipuli gaudeant, quando ab ingrato mundo affliguntur: id quod etiam fecerunt flagellati à principibus sacerdotum, vt testantur acta Apostolica. Verum hæc gloriatio super afflictione non ex eo provenit, quasi afflictio per se esset expetenda vt bona, Sed gloriationis huius causæ, ex quibus æstimabitur, aliunde proveniunt. P R I M V M enim pij, sub cruce constituti, intuentur Christum, qui pependit in cruce, cui cum se conformes fieri per crucem animaduertunt, ex illa conformitatis cogitatione non parum consolationis

lationis capiunt. DEINDE Christum glorificatum intuentur, unde spem concipiunt de futura glorificatione sibi promissa, quæ suo tempore reuelabitur. PRÆTEREA, patris clementissimi voluntatem considerant sancti, qui castigat filios suos paterno animo, non ut perdat, sed ut cruce veluti excoctos puriores reddat. Proinde non gloriantur pij de cruce, ac si suo genere esset bonum, sed propter euentum. Verum quia caro & sanguis longe aliter de cruce iudicant, addit huius dicti: Gloriamur in afflictionibus, confirmationem.

Scientes quod afflictio tolerantiam operatur, Tolerantiam probationem, Probatio spem, Spes non confundit.

tione causarum & effectuum: quæ quoniam nuda proponitur, non indiget quoad formam atinet nostra explicatione, nisi quod liptote sit in postrema propositione: Spes non confundit, hoc est, spes gloriam affert. Iam connecte subiectum primæ propositionis cum prædicato postremæ. & concluditur hoc modo: Ergo afflictio est gloriosa. Atque ita sententia fit magis perspicua mutatione Rhetorica gradatione in Soriten Dialecticum. Iam materiam excutiamus. Quid sit afflictio notum est. Tolerantia est, qua patienter afflictio suffertur. Probatio est, qua multa tolerando probati facti sumus. Spes est fiducia probatione firmata, qua pius expectat promissam immortalitatem. Hæc est rerum harum non naturalis conclusio, sed super naturalis. siquidem in solis renatis locum habet. Nam cum pij cernunt bonam Dei voluntatem & præsentiam in aduersis, augetur in illis patientia. Huius occasio est afflictio. ubi enim non est afflictio, ibi nec patientia locum habet. Contra in prophanis & epicureis hominibus afflictio fremitum aduersus Deum, impatientiam, ac tandem desperationem ac mortem parit, tantum abest, ut patientiam operetur. Huius diuersitatis ratio hæc est. In pijs præluet cum fide doctrina de causis, quare Deus velit Ecclesiam subiectam esse cruci: quarum cogitatione spiritus in renatis se erigit aduersus crucem. Hæc causæ epicureis & impijs sunt ignotæ, qui tantum quæ carnis sunt, sapiunt. Verum hic aliquis merito obiecit Abrahamum, Dauidem, atque multos alios pios non raro genuisse sub cruce, atque ardentem precatos fuisse mitigationem. Respondeo. Duplex effectus crucis est in pijs, secundum duplicia principia. Nam si externum hominem respicis, hic tristatur, dolet quoties cruce premitur, ut in Dauide & Iob videmus. Contra, si internum intueris hominem, hic exultat & exultat sub cruce. Caro enim infirma est, inquit DOMINVS, spiritus autem promptus. Item, Tristis est anima mea vsque ad mortem. In Iob videmus lucem carnis & spiritus sub cruce. Secundum carnem tristatur adeo, ut maledicat diei in quo natus est. Secundum spiritum autem exultat in redemptore & cogitatione futuræ immortalitatis. Scio, inquit, quod Redemptor meus viuatur, & quod in extremo die resurrecturus sim, &c. Quod ergo per se pœna peccati est, & suo genere malum, hoc pijs fit bonum & salutare, iuxta illud: Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum. Porro patientiæ seu tolerantia effectus est probatio, qua aliquis exploratus & probatus declaratur. Passiue enim vox probationis accipi debet. Nam græcè est δοκιμασία, quæ est effectus patientiæ. Verum cum Iacobus contrario modo videtur loqui, cum ait: Probatio fidei vestra operatur patientiam, non intelligendum est de probatione passiua, sed actiua. Nam Græcè est τὸ δοκιμαζόμενον, hoc est, quod probatur & exploratur. Nam loquitur de tentatione quæ probatur & exploratur fidem, ut ignis aurum, Vnde nascitur patientia, ex qua δοκιμασία, qua sentitur fides non simulata, sed vera potius ac viuata, atque ideo spem operari ab Apostolo dicitur. Nam ut fides est fiducia præsentis gratiæ: ita spes est fiducia futuræ gloriæ.

Quia caritas Dei effusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis.

Ratio certitudinis spei iustificatorum à causa infallibili sumpta, videlicet à caritate Dei erga iustificatos. Concluditur autem hæc ratio aptissime hoc syllogismo: Qui diliguntur à Deo non sua frustrantur spe. Iustificati fide diliguntur à Deo. Igitur, Sua non frustrantur spe. Maior per se euidens est. Nemo enim qui diligit alium, sincerè, fallit amicum, qui de se bona sperat, præsertim ubi accessit constans & voluntaria promissio. Minor probatur arrhabone spiritus. Is enim reddit iustificatorum cor dibus testimonium dilectionis Dei erga ipsos, iuxta illud 2. Corinth. 1. Dedit arrhabonem spiritus in cordibus nostris. Atque hæc est argumenti sententia. Caritas Dei hic accipitur actiue debet. Nam de ea loquitur caritate Apostolus, qua Deus pater in filio nos prosequitur. Hæc effusa est, inquit, per Spiritum sanctum in cordibus nostris. hoc est, Spiritus sanctus

etus in exhaustam bonitatem Dei nostris obsignat cordibus, quando in eis accendit fidem, inuocationem, læticiam cordis, patientiam, & alios motus congruentes cum voluntate Dei. Hæ Spiritus sancti flammulæ certissima sunt indicia præsentis Spiritus sancti, qui datus est, vt sit testimonium dilectionis Dei erga nos. Obseruetur ergo hoc loco testimonium præsentis Spiritus Dei in homine, ab euidentissimo signo, quod est effectus ipsius spiritus in homine: qui effectus carnis spiritui ex diametro aduersatur, & potissimum in eo situs est, quod homo retineat fidem & bonam conscientiam. DEINDE, quod hæc Spiritus præsentia sit testimonium caritatis Dei paternæ erga nos. TUM, quod hinc, hoc est, ex testimonio caritatis Dei spes nostra confirmari & excitari debeat, vt iam firmissimi & certissimi simus de promissa hæreditate cœlesti. PRÆTEREA admonemur hoc loco humilitatis & sanctitatis, ne vel superbia vel impuritate expellamus castissimum hunc Spiritum, & excidamus gratia præsentis, & gloria futura. Papistæ hunc locum perperam interpretantur de caritate qua nos Deum diligimus, ac si nostra dilectio causâ spei esset. Quorum errorem refutat & argumenti series, & Paulus ipse se clarè interpretatur, cum ait: Commendat autem suam caritatem erga nos Deus &c. Præterea si hoc Apostoli dictum intelligendum esset de dilectione nostra, ac si illa fundamentum esset spei, omnium hominum conscientie cogerentur contrarium fieri, videlicet quod potius desperationis causâ esset dilectio nostra quàm spei: Cum constat nostram dilectionem perquam exigua esse & immunda, & quæ contaminatur alijs impuris affectibus. Quid præterea consolationis haberet hoc argumentum. Nos diligimus Deum, Ergo non frustrabimur spe, Præsertim cum dilectio sit opus legis, quod habet annexam conditionem implicitam, sed impossibilem. Tum enim redditur promissio legalis, vbi legi satisfactum fuerit.

CHRISTVS enim cum adhuc effemus infirmi, suo tempore pro impijs mortuus est.

Ætiologia est ab affectu caritatis Dei. Nam affectus ex actionibus cognoscitur: Christus mortuus est pro infirmis & impijs, vt eos à mor-

te æterna liberaret. Ergo, Maxima est Dei caritas erga nos, qua vnicum suum filium dedit, vt solueret nostrum pro nobis. Huc illa sententia Ioan. 3. Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret. Quod autem addit, κατὰ χάριν, secundum tempus, seu vt nos vertimus, suo tempore, Significat tempus illud opportunum, quo pater apud se constituerat filium in mundum mittere, vt fieret victima pro mundo. Huc illud ad Galat. 4. Quando venit plenitudo temporis, emisit Deus filium suum natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret. Pertinet & huc Prophetia Iacob Patriarchæ, & Danielis de tempore aduentus Christi. Porro quod Apostolus dicit: Cū adhuc effemus infirmi seu inualidi, destituti omnibus viribus (nam hæc vis est Græcæ vocis ἀδυνάμει) relationem habet duplicis temporis, videlicet ante conuersionem & post conuersionem. Ante conuersionem omnes homines sunt & ἀδυνάμει & ἀπελπίς. ἀδυνάμει quidem, hoc est, omnibus viribus destituti & minime apti ad intelligenda & capienda quæ Dei sunt. Nam vt alibi dicit Apostolus ὁ υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου non capit ea quæ sunt Spiritus Dei, cuius ratio redditur ad Ephes. 4. vbi tribuit τὸ πνεῦμα, hoc est, principi animæ parti ματαίστην, vanitatem, τὴν διαβολήν, tenebras siue caliginem. Quare necesse est in non renatis ignorantiam rerum diuinarum esse. Deinde tertio loco tribuit cordi, hoc est, voluntati & affectibus ὀδύνην, hoc est, obdurationem, hoc est, summam contumaciam qua aduersus Deum ruunt homines indulgentes suis prauis affectibus. ἀπελπίς verò, id est, sine cultu, scilicet Dei. Non enim Deum coluerunt, sed multiplici idolomania se contaminauerunt. Hæc duo epitheta hominibus ante conuersionem tribuit Apostolus, vt inde illustrior appareat caritas Dei erga nos, qui pro talibus filium suum in mortem tradere voluit. DEINDE significat Apostolus, quod in conuersione donentur homines nouis viribus, vt iam conuersi, etsi legi plenam obedientiam præstare non possint: tamen possint aliqua Deo grata facere. Nam & donantur noua luce, & adiuuantur à Spiritu sancto, vt Deum veris cultibus iam colere incipiant. Sed quomodo hæc simul Deo conueniunt, vt & intime amet homines, & tamen eosdem vt hostes persequatur nondum conuersos? Duo in homine intuetur Deus. VNVM, quod ab ipso est, AL-
TERVM, quod ab homine & à Diabolo. Amat quidem nos, quia eius sumus creatura ad ipsius imaginem conditi, Persequitur verò vt hostes, idque propter peccatum. Amor ex misericordia est, persecutio ex iusticia. Misericordia vult homines saluare Deus, iusticia vult eosdem punire. At sapientia Dei fecit & misericordie & iusticie locum. Misericordie quidem, dum perditorum hominum miseria afficitur Deus, & ad iuuandum mouetur. Iusticie verò dum filium mittit, qui nostra causâ in se recepta satisfacit iusticie Dei, vt omnis qui

nis qui credit in hunc filium, non moriatur, sed uiuat vita æterna, in alios autem exerccatur iudicium iustum absque misericordia.

Enimvero vix pro iusto quisquam moriatur. Nam pro bono forsitan aliquis mori sustinet.

Amplificat Dei erga nos caritatem duplici collatione. **PRIOR** est, vix pro iusto quopiam homine quisquam velit mortem subire, At De-

us filium suum dedit, qui pro nobis non modo non iustis, sed etiam sceleratissimis moreretur. **POSTERIOR**, eius causa, à quo quisquam beneficium acceperit, forsitan sustineat mori, At Deus, cum non modo nullis à nobis beneficijs esset affectus, sed etiam nos sibi infensissimos hostes esse nō ignoraret: tamen filium vnigenitum in mortem pro nobis tradidit. Quare necesse est ardentissimam dilectionem esse, qua nos est profectus. Hæc videtur simplicissima huius loci sententia. Nam vt infirmo opponit iustum, ita impio bonum & alijs commodum. Nec mutatio numeri quenquam offendet, quæ est frequentissima apud Hebræos, qui sæpe numerum singularem collectivè accipiunt. Quidam interpretes Bonum & iustum accipiunt in neutro genere, vt pro iusto mori, sit pro re iusta mori, hoc est, cum quis legibus mortem debet, & pro bono, hoc est, pro re bona, vt si quis mortem oppeteret volens pro patria aut liberis, Sed peristasis loci facit, vt priorem interpretationem præferam, quæ & autoritate veterum, Chrysostomi, Athanasij, Ambrosij, Selæ, & aliorum nititur.

Commendat autem suam caritatem erga nos Deus, Quod cum adhuc essemus peccatores, **CHRISTVS** pro nobis mortuus sit.

Accommodatio est collationis propositæ, cuius hæc vis est, Si quis sustineret mori pro iustis & bonis, certè maximam suam erga ipsos declararet dilectionem, At nunc Chri-

stus filius Dei mortuus est pro nobis non iustis, sed iniustis, non bonis, sed malis, Nihil enim commodi aut vtilitatis à nobis expectauit. Ergo necesse est immensam & ineffabilem caritatem Dei fuisse, qua motus, filium suum vnigenitum pro nobis dedit. Hæc Pauli concio de caritate Dei erga nos, diligenter obseruetur. Continet enim & doctrinam vtilissimam, & consolationem vberissimam, & confutationem iusticiariorum validissimam. **DOCTRINA** est, quod Christi mors impietatis hominum expiandæ gratia sit facta: quodque ea sola salutis meritoria sit. **CONSOLATIO** hic proponitur contra iram Dei summa, videlicet quod filius Dei adeo homines dilexerit, vt in se deriuarit iram patris, ne humanum genus conditum ad imaginem Dei, æternum periret. **CONFUTATIO** est erroris pharisaici omnium temporum, quo putatur quod alijs medijs liberentur homines à peccato & morte, quam sola filij Dei victima.

Multo igitur magis iustificati nunc in sanguine eius seruabimur per ipsum ab ira.

Illatio à minori ad maius. Conferunt autem homines eisdem pro duplici eorum statu. Aut enim adhuc

peccatores sunt, hoc est, rei æternæ mortis propter peccatum, aut sunt iustificati fide. Iam Deus dilexit nos peccatores. Igitur, Multo magis iustificatos diligit. Si diligit, certè non damnabit. Neque enim damnare potest quos à reatu absoluit. Est enim reatus damnationis causa. In voce Iræ, est metalepsis. Nam ex ira damnatio intelligitur. Obseruetur igitur hic rursus beneficium reparationis totum vni **CHRISTO** ascribendum esse. Nam hic Apostolus disertè iustificationem & glorificationem, quæ est liberatio ab ira & damnatione, adeoque integra salutis possessio vni Christo tribuitur.

Nam si cum inimici essemus, reconciliati fuimus Deo per mortem filij ipsius. Multo igitur magis seruabimur per vitam ipsius.

De mortis Christi efficacia per collationem effectuum dixit: Efficax fuit mors **CHRISTI** ad abolendum peccatum eorum, qui adhuc erant inimici Dei. Proinde multo magis est efficax ad abolendam iram Dei aduersus eos, qui iam non sunt peccatores amplius, Sed iustificati, hoc est, absoluti à peccato: Nunc autem addit argumentum ab efficacia vitæ Christi, idque per collationem virtutis, mortis & vitæ Christi. Mors causa est reconciliationis. Vita causa est salutis seu acceptionis ad vitam æternam. Concludit autem hoc modo à minori ad maius: Mors Christi fuit efficax ad reconciliandos nos Deo. Multo igitur magis vita Christi, hoc est, resurrectio

surrectio Christi efficax erit ad communicandam reconciliatis vitam æternam, quæ vita æterna reconciliationis & iustificationis finis est. Obseruentur ergo distincta Mediatoris beneficia, qui vt morte sua expiat peccatum, & reconciliat nos Deo: ita vita sua, hoc est, resurrectione iustificat, ac in integram salutis possessionem nos introducit. Quid hinc sequitur? Id quod confirmandum proposuit Apostolus: Videlicet *spem iustificationum non fore irritam, vt quæ nititur firmissimis fundamentis caritate Dei patris, ob signatione Spiritus sancti, morte & vita filij, Siquidem morte expiatum est peccatum, vita autem parata est iusticia & salus.*

Neque id solum, sed etiam gloriamur in Deo per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

super spe gloriæ Dei, Sed etiam in ipso fundamento spei, hoc est, in ipso Deo, videlicet quod sit noster Deus, qui nos tuetur & defendit. Hinc consolatio petenda est in omnibus aduersis. Si enim Deus pro nobis, quis contra nos? Si Deus iustificat, quis est qui condemnat. Verum vt abducat Apostolus nos à cogitatione siue dignitatis siue indignitatis nostræ, causam huius gloriationis non in nobis, sed extra nos ponit, cum inquit: Per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

Per quem nunc reconciliationem assecuti sumus.

ret sibi viam ad declarandam eam iustificationis partem, quam in propositione attigit, quæ est iusticiæ Christi imputatio. Hactenus enim partim in genere de iustificatione disseruit, partim de prima eius parte, videlicet de expiatione peccati, seu absolutione à peccato, quæ est remissio peccatorum, partim etiam de acceptatione reconciliatorum ad vitam æternam, idque gratis propter Christum. Verum quia & remissio peccatorum, & acceptatio personæ nititur Christo fundamento & autore, cuius iusticia credentibus imputatur, vt appareant iusti coram Deo, iam de ea iusticia disputationem aggreditur. Nam cum merito quæri possit, quænam sit illa Dei iusticia de qua hactenus toties dictum est, & cum ea Christi propria esse definitur, adhuc quæri possit, quomodo vnus iusticia multis sufficere possit & imputari. Eam ergo iusticiam explicandam nunc aggreditur, & modum imputationis vsque ad capitis huius finem ostendit, idque pulcherrime per collationem causarum & effectuum. Confert enim inter se peccatum & iusticiam, Christum & Adam, mortem & vitam, legem & gratiam, ex quorum collatione non solum modus iustificationis nostri aperte concluditur, Verum etiam alij multi loci, ijque in scriptura præcipui offeruntur: quorum noticia admodum utilis est, ad declarationem mysterij salutis & reparationis nostræ apud Deum. Hæc ergo pars in primis cognoscenda & observanda est: non solum quia continet præcipua doctrinæ celestis capita, Verum etiam quia valide refutat Osiandricum errorem, & aliorum veterum & recentium scriptorum, qui à vera nostræ iustificationis materia aberrarunt.

Propterea sicut per vnum hominem peccatum in mundum introijt, ac per peccatum mors: Et sic in omnes homines mors peruasit, quatenus omnes peccauerunt. Vsque ad legem enim peccatum erat in mundo. At peccatum non imputatur quando non est lex. Sed regnavit mors ab Adam vsque ad Moysen, etiam in eos, qui non peccauerunt, iuxta similitudinem transgressionis Adæ, qui est typus eius, qui erat futurus.

plane dissimiles sunt, quod Adam peccatum in suos natura deriuat in mortem, Christus vero suam iusticiam cum suis per gratiam communicat in vitam. Non est ergo mirum vnus Christi iusticiam imputari multis in vitam, cum vnus Adæ lapsus imputatus sit multis in mortem.

Atque

Hic QVINTVS iustificationis seu fidei effectus est, gloriari in Deo: quæ gloriatio est spiritualis quædam *παύση*, qua non solum gloriamur

Aliquoties dixerat Apostolus nos reconciliatos esse Deo per Christum, iam ideo idem repetit, vt paret, quam in propositione attigit, quæ est iusticiæ Christi imputatio.

Quoniam dixit Apostolus reconciliationem factam esse per Christum, Nunc modum ostendit, quomodo id fieri potuerit. Videtur enim parum cōuenire, asserere vnus Christi factum multis imputari posse. Hoc autem vt explicet Apostolus, collationem facit causarum & effectuum. Confert enim Adam & Christum, & ostendit quid vterque fecerit. Confert autem eos tum in re simili, tum in contraria. Similes enim sunt in eo, quod vterque quod est suum, cum suis communicat. Rursus in eo

Quoniam dixit Apostolus reconciliationem factam esse per Christum, Nunc modum ostendit, quomodo id fieri potuerit. Videtur enim parum cōuenire, asserere vnus Christi factum multis imputari posse. Hoc autem vt explicet Apostolus, collationem facit causarum & effectuum. Confert enim Adam & Christum, & ostendit quid vterque fecerit. Confert autem eos tum in re simili, tum in contraria. Similes enim sunt in eo, quod vterque quod est suum, cum suis communicat. Rursus in eo

plane dissimiles sunt, quod Adam peccatum in suos natura deriuat in mortem, Christus vero suam iusticiam cum suis per gratiam communicat in vitam. Non est ergo mirum vnus Christi iusticiam imputari multis in vitam, cum vnus Adæ lapsus imputatus sit multis in mortem.

Atque

Atque hæc est argumenti præsentis summa. Verum ut textum Paulinum plenius intelligamus, PRIMVM collationem ipsam verbis Pauli proponam, & Ambrosii collationis adiungam integre, quam attingit tantum Apostolus. DEINDE verba textus ordine explicabo. Est autem hæc collatio: Quemadmodum per vnum (Adamum) peccatum, (hoc est reatus) in mundum intrauit, & per peccatum mors (hoc est, corruptio & damnatio) & sic in omnes homines (ab illo vno Adamo per naturalem propagatos generationem) mors peruasit, etiam in eos qui non peccauerunt simili transgressionem cum Adam: Ita per vnum Christum iusticia in mundum intrauit, & per iusticiam vita, & sic in omnes homines (à Christo per regenerationis gratiam propagatos) vita peruasit etiam in eos, qui non fuerunt iusti simili obedientia cum Christo. Hæc integra est collatio. Sed Paulus pro apodolosi posuit hæc verba: Qui est typus eius, qui erat futurus, hoc est, Christi. Typus autem ad propagandi similitudinem, non ad res ipsas propagatas pertinet. In eo enim, ut Ambrosius ait tantum forma Adæ Christus, qui quod vnus peccauit, vnus emendauit. Iam verba textus particulatim excutiamus: Quemadmodum, inquit, per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, & per peccatum mors. Per vnum hominem intelligit primum hominem, videlicet Adam, qui fuit veluti massa, unde cæteri homines sunt desumpti. Per hunc, inquit, peccatum intrauit in mundum. Peccatum originis sentit. Sunt autem duo in peccato originis consideranda, Reatus scilicet & Corruptio: quæ duo, etsi non possunt separari, tamen accurate distingui debent. Sicut enim Adam, admisso peccato, primum reus factus est ira Dei. Deinde, quia reus erat, pœnam peccati, id est, corruptionem illam tum animi tum corporis subiit. Atque hoc est quod Paulus dicit. Et per peccatum mors. Sic quoque in posteros naturam transmisit tum ream inprimis, tum corruptam. De reatus igitur propagatione proprie agit hoc loco Apostolus, cui opponitur imputatio iusticiæ Christi. Nam cum Christus morte sua reatum eluit, simul fideles iusticia imputata induit. Quod autem ad corruptionem attinet, ea diuersum habet remedium, nempe sanctificationem humanæ naturæ in Christo, de qua in octauo agitur. Porro obseruandum est hoc loco, Adam considerari dupliciter. PRIMVM simpliciter sine respectu ad posteros: qua ratione nullus est reus ipsius delicto. DEINDE relatiuè, quatenus est prima radix naturæ humanæ, in quo totum humanum genus quodammodo fuisse manifestum est, atque hac ratione reatus Adæ cum sua pœna, quæ est corruptio, deriuatus est in omnem eius posteritatem. Quapropter ut leprosi parentes generant leprosos liberos, qui liberi & lepra parentum & propria sunt contaminati: ita Adam reus & corruptus, generat ream & corruptam posteritatem. atque id est, quod Paulus ait: Sic in omnes homines mors peruasit, scilicet cum reatu. Causam apponit: in quo, scilicet Adamo, Omnes peccauerunt, hoc est, rei fuerunt imputato posteritati reatu patris, cum quo coniuncta est & pœna, scilicet corruptio. Complectitur itaque vtrunque peccatum originis, reatum & corruptionem. Nam vtrunq; propagatur ab Adam in posteros: Sed alterum causæ, alterum effectus rationem habet.

40 Vsq; enim ad legem peccatum erat in mundo.

enim peccatum est legis transgressio, necesse est legem esse ante peccatum. Hanc obiectionem anteuerit Apostolus prolepsi Rhetorica, & asserit peccatum omnino fuisse in mundo ante legem, contra eos, qui ab Adamo non voluerunt propagari peccatum: Sed tum deum incepisse, quando lex data, ab hominibus est violata. Sed effectus peccati ostendit, peccatum etiam fuisse ante legem datam in monte Synai. Nam fuit alia lex data Adamo in Paradiso, quam nos omnes in Adamo transgressi sumus, sicuti docet pœna, quæ peccatum est consecuta.

50 At peccatum non imputatur, quando non est lex.

Hæc etiam aduersariorum obiectio est: quæ ex eo provenit, quod primam legem, quam transgressi sumus in Adamo, non attendant. Est autem hæc obiectio: Peccatum est legis transgressio, Ergo, Quando lex non est, neque peccatum esse potest. Nam accidens non cadit nisi in subiectum. Sed Paulus dat instantiam hoc modo: Mors regnavit ab Adam usque ad Moysen, Ergo, Necesse est fuisse peccatum ante Moysen. Nam mors sequitur peccatum ut iusta pœna. Sumitur autem hæc responsio à iusticia iudicis Dei. Deus puniuit peccatum morte ante datam legem. Ergo, Reus fuit homo ante datam legem per Moysen. Cuius ergo legis fuit reus? Primum eiusdem, quam Adam transgressus est. Deinde legis non scriptæ

scriptæ in libris, sed insculptæ in natura, de qua supra capite secundo.

Etiam in eos qui non peccauerunt, iuxta similitudinem transgressionis Adæ.

Hæc verba coniungi debent cum principio huius pericopæ, hoc modo. Propterea sicut per vnum hominem peccatum in mundum intravit, & per peccatum mors, & sic in omnes homines mors peruasit, etiam in eos qui non peccauerunt, iuxta similitudinem transgressionis Adæ.

Hoc est, Etsi non omnes peccauerunt gustu pomi vetiti, sicut Adam fecit: tamen qui ab eo tanquam à viciosa radice sunt propagati, peccatores sunt & ipsi & damnati. Ex hac descriptione Apostolica concludamus definitionem peccati originis, hoc modo: Peccatum originis est, cum reatus, quo nascentes rei sunt ob peccatum Adæ, tum corruptio humanæ naturæ propagata ab Adamo, obnoxia morti & damnationi, nisi fiat remissio.

Definitio peccati originis.

Sed non sicut delictum, ita & donum.

Hæc propositio est dissimilitudinis inter Adamum & Christum. Dicit Christi typum fuisse Adamum, At ne quis eandem rationem in typo & antitypo statueret, dicit Apostolus maximam dissimilitudinem factorum Adæ & Christi esse. Ab illo enim delictum, ab hoc donum, hoc est, iusticia quæ nobis imputatur.

Nam si vnus delicto multi mortui sunt, Multo magis gratia Dei & donum per gratiam, quæ est vnus hominis IESU CHRISTI, in multos abundauit.

Ratio & declaratio dissimilitudinis inter delictum & donum. Si lapsus Adæ celsit *τῆς αἰωνίου*, id est, multis illis, hoc est, toti posteritati Adæ in mortem, Multo magis gratia Dei

& donum per gratiam, quæ est vnus IESU CHRISTI, cedit multis in vitam. Hæc argumenti propositio est. Assumptio est: Sed lapsus Adæ celsit toti posteritati ipsius in mortem. Hinc sequitur conclusio: Igitur, Multo magis gratia Dei, & donum per gratiam, cedit multis in vitam. Gratiam opponit Apostolus iusticiæ Dei ut donum reatui. Est enim GRATIA fauor Dei, quo cælestis pater nos complectitur in filio. DONUM autem est ipsa obædientia CHRISTI, qua nobis imputata, absoluihur à reatu. Differunt ergo Gratia & Donum, ut causa & effectus. Gratia enim doni causa est. Quidam per gratiam intelligunt remissionem peccatorum, & per donum sanctificationem & nouitatem. Sed horum sententiam refutat non solum series argumenti, verumetiam Apostolus ipse satis indicat, quid per donum velit significare. Nam ut paulo antea delictum opposuit dono, ita postea ait: Qui acceperunt abundantiam gratiæ & doni iusticiæ. Porro hæc iusticia CHRISTI nunc ab Apostolo dicitur *χάρις*, nunc *δόξα*, nunc *δύναμις*, quæ tria Latinus interpres vna latina voce reddidit, nempe DONUM. Sed discrimen hoc est: *Δόξα* genus est ad *χάρις* & *δόξα*. *Χάρις* autem dicitur, respectu Dei nobis iusticiam imputans. *Δόξα*, respectu nostri, qui ea iusticia donati sumus. Proinde *χάρις* ipsius *δουλοῦ* causa est, quod *δόξα* paulo infra *δουλοῦ* vocatur, quia donum illud, quod est obædientia Christi, nos iustos efficit.

Et non sicut per vnum qui peccauit, donum.

Secundæ differentię inter delictum & donum propositio. Oratio autem hæc deliciens ita completur:

Et non sicut delictum per vnum qui peccauit, ita donum, per vnum qui iustus fuit se habet. Sensus proinde est huius propositionis: Non est eadem ratio delicti, quod per vnum peccatorem in alios permanuit, & doni quod per vnum iustum ad alios peruenit. Hæc differentia ideo obseruanda est, ne quis ex eo, quod dixerat, Adam typum esse Christi, inferret hanc similitudinem propagationis delicti & doni. Quemadmodum Adam vno peccato originali coniecit mundum in mortem & damnationem: ita Christus ab vno illo peccato Adam, hoc est, originali sua iusticia homines liberat. Verum huic obiectioni occurrit Paulus, statuens discrimen in typo & antitypo. Adam per vnum peccatum damnauit mundum, Sed Christus ex gratia per suam iusticiam à multis delictis mundum liberat, hoc est, non solum ab originali, verumetiam ab omnibus alijs credentes absoluit. Obseruetur igitur contra Monachorum somnia hæc insignis sententia, quam verba Pauli offerunt. Non quemadmodum vnus Adam peccans vno peccato coniecit mundum in damnationem: ita Christus ab vno tantum peccato liberat, sed à pluribus.

Nam

Nam iudicium quidem ex vno in condemnationem, At donum ex multis delictis in iustificationem.

ex vno delicto introijt in condemnationem, at donum ex multis delictis, hoc est, post multa delicta venit in iustificationem, quæ est absolutio & liberatio à reatu. Hic primū obseruemus iudicium hoc loco significare reatum. Nam ex reatu oritur condemnatio. Præterea quod per donum Apostolus intelligat iusticiam Christi, qua nobis imputata, non amplius rei coram Deo, sed iusti apparemus. Adhæc, quod iustificatio hominis sit imputatio iusticiæ Christi, & absolutio à reatu & damnatione, quæ damnatio ob reatum contingit. Nam Apostolus iustificationem opponit *κατακριματι*, hoc est, condemnationi: quæ antithesis satis ostendit, quid Paulus per iustificationem intelligat.

Ratio propositionis, continens discrimen inter reatus propagationē, & doni. Completur & hæc oratio hoc modo: Nam iudicium quidem

Nam si vnus delicto mors regnavit per vnum, Multo magis ij qui abundantiam gratiæ & doni iusticiæ accipiunt in vita, regnabunt per vnum I E S V M C H R I S T V M.

Ætiologia est sumta à virtute causarum efficientium, per collationem minoris & maioris. Si tanta fuit delicti & reatus Adamis, vt in totam eius posteritatem dimanarit in condemnationem, Multo profecto maior erit vis gratiæ & iusticiæ

CHRISTI, vt qui eius reddantur participes per fidem, vitam viuunt æternam. Obseruetur hic Hebraismus, quo abundantia gratiæ ponitur, pro abundante gratia, quæ opponitur iræ Dei: & abundantia doni iusticiæ pro abundante & donata, hoc est, imputata Christi iusticia. Rursus hic gratia & donum, vt causa & effectus se habent, & aperte donum definitur iusticia, quæ donatur ex gratia, hoc est, gratis imputatur.

Itaque quemadmodum per vnus delictum (iudicium venit) in omnes homines in condemnationem, Sic etiam per vnus iustificationem (donum abundauit) in omnes homines in iusticiam vitæ.

Conclusio est dissimilitudinis inter Adamum & Christum, quantum ad effecta contraria attinet. Erasmus in priori membro ex suo: propagatum est malum. in posteriori, propagatum est bonum adiecit, deprauata sententia Apostoli. Nam si

admisserimus propagari bonum in iustificationem: sophistæ intrudent nobis inhærentem qualitatem, qua homines iustos fieri fingunt. Rectius ergo complebitur sententia, si id quod deest restituerimus ex versu, qui paulo ante præcessit: Nam iudicium quidem ex vno in condemnationem: at donum ex multis in iustificationem. Ex hoc versu subiecta, iudicium & donum sumamus. Deinde verbum quod respondebit priori subiecto, sumatur ex versu, Sicut per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, Quod posteriori respondebit, peccatum ex illo dicto: Gratia & donum in multos abundauit. Hanc interpretationem facile approbabit is, qui accuratius totam hanc disputationem contemplatur. Vocabulum iustificationis bis positum. vt apud Græcos variat paraschematisino, ita etiam hoc loco variat modo significandi. Nam *PRIORI* loco iustificatio Græcè *δικαιωσις*, ipsam iustificationis nostræ materiam declarat, hoc est, iustificationem, qua ipse Christus iustus est sua obœdientia. Opponitur enim delicto Adæ & nostro. *POSTERIORI* loco, iustificatio Græcè *δικαιωσις*, significat iustificationem, qua nos à damnatoria legis sententia obfoluimur. Opponitur enim condemnationi communi. Differt ergo iustificatio priori loco posita, à iustificatione quæ posteriori loco ponitur, vt causa à suo effectū. Hanc interpretationem germanam esse, antithesim collatio facile conuincit. Quod autem addit Apostolus: Vitæ, notat finem iustificationis esse vitam æternam, quam in 8. cap. vocat glorificationem. Hoc etiam ex antithesi finium patet. Nam vt condemnationis finis est mors æterna, ita iustificationis finis est vita æterna. Docet præterea hæc antithesis, quid apud Paulum significet iustificationis vox. Nam cum opponitur condemnationi, quid quæso aliud significare potest, quam absolutionem à reatu, quæ fit cum Christi iusticia nobis imputatur?

Sicut enim per inobœdientiam vnus hominis peccatores constituti sunt multi: Ita obœdientia vnus, iusti constituentur multi.

Comprobatio conclusionis est per collationem causarum in contrarijs effectibus. Causæ sunt Adam peccans, & CHRISTVS iustus: Effecta sunt, peccato Adæ multi sunt consti-

constituti peccatores, iusticia Christi multi constituti sunt iusti. Obseruemus hoc loco PRIMAM definitionem vtriusque, hoc est, & delicti Adæ & iusticiæ Christi. Vt enim delictum Adæ definitur inobædientia esse erga Deum: ita iusticia Christi definitur obædientia, quæ ipse Christus non solum satisfecit legi, verumetiam obædiens fuit vsque ad mortem crucis. DEINDE quod, quemadmodum vnus Adam suo peccato nos reos fecit: ita vnus Christus sua obædientia nobis imputata, nos iustos coram Deo constituit. Hinc ergo patet, quod quemadmodum reatus est ordinatio peccati Adæ ad damnationem: ita iustificatio est ordinatio iusticiæ Christi ad acceptationem nostri. Notetur igitur diligenter discrimen inter causam reatus, & causam iustificationis. Causa reatus & in Adam & in nobis est: Sed iustificationis causa in solo Christo existit, per quem etiam sanctificamur, vt incoet in nobis noua obædientia. POSTREMO, obseruemus hîc solidam refutationem erroris Osiandri, qui contendit homines iustificari essentiali Dei iusticia, propterea quod supra Apostolus distinguit inter iusticiam Dei & hominum. Sed Paulus hic apertissime illam Dei iusticiam definit obædientiam Christi, quæ multi constituentur iusti: quæ Christi obædientia ideo Dei iusticia dicitur, quia & Deum autorem habet, & summe Deo probatur.

Cæterum lex præterea introijt, vt Quia aduersarij Pauli ex singulis abundaret delictum. pene verbis eius calumniandi occasionem quærebant, Paulus pruden-

ter anticipat, quæ obijci possunt ab aduersarijs. Disputauit hætenus Apostolus, gratia Dei & obædientia Christi iustificari homines. Hanc doctrinam expugnare contenderunt aduersarij hoc modo. Si Christi obædientia ex sola gratia Dei iustificatur homines, profecto frustra per Moysen lex lata est. Quid enim aliud est lex, quàm iusticiæ regula? Paulus respondet, & tribuit legi effectum, opinionio aduersariorum prorsus contrarium. Aduersarij putabant legem esse latam quæ tolleretur peccatum, & iustos faceret homines, Sed Paulus contra contendit, legem accessisse ad morbum naturalem, & eum magis auxisse in humana natura, & damnasse. Hîc quæstio oritur difficilis: Cum nullus bonus magistratus fert legem, vt malum in sua repub. augeatur, immo potius vt minuatur & tollatur: Quomodo quæso optimo Deo conueniet, vt ferat legem in hunc finem, vt peccatum abundet magis & augeatur? Ad hanc quæstionem alij aliud respondent. Quidam dictum Pauli ad incrementum noticiæ & peruiacitiæ referunt. Ad noticiam quidem incrementum, quia vox legis ponit homini voluntatem Dei ante oculos, quam qui violat, scit se magis reum esse, quam si nulla extaret lex diuinitus lata, atque ideo supra dictum est: Per legem est agnitio peccati. Ad peruiacitiæ verò incrementum, quia ex lege data scit maiestatem diuinam contemni præuaricatione legis, magis apparet delinquentis præuaricatio & contumacia, nam suam voluntatem diuinæ anteposit. Hæc etsi vera sunt: tamen huic loco minime quadrare videntur. Nam gratiam & legem committit Apostolus quantum ad contraria effecta attinet. Vt enim gratia peccatum minuit & tollit: ita lex lata idem augeat & abundare facit, vt dicit Apostolus, aperte legem accessisse, vt abundaret delictum. Quid ergo ad obiectionem dicendum est? Si præsentem locum conferamus cum nonnullis dictis, quæ sunt in septimo: nulla amplius relinquatur dubitatio. In septimo enim ita habetur: Cum essemus in carne affectiones peccatorum per legem existentes, vigeabant in membris meis ad fructificandum morti. Item: Peccatum occasione sumta genuit in me omnem concupiscentiam. Item: Peccatum occasione sumta sedaxit me. Item: Ergo quod bonum est, mihi factum est mors? (id est mortiferum?) Absit, immo peccatum. Ex horum locorum collatione discimus legem per se non augere peccatum in natura, sed per occasionem. Nam peccatum sumta occasione à lege creuit magis magisque, ac veluti exæstuat. Lex bona ab optimo Deo lata est, vt quid iustum & iniustum sit edoceat: atque vt facientes eam, viuunt in ea. Quod autem alius iam sit euentus legis, id hominum culpa fit, non vllò legis vitio. At hanc interpretationem non videntur admittere verba Apostoli: Dicit enim diserte: Lex introijt vt abundaret peccatum, hic rem & finem rei coniungit. Respondeo, vñtatâ in scripturis phrasin esse qua causæ agendi propter aliud, effectus tribuitur, qui habet aliam propriam causam, idque propter euentum. Supra in primo capite dictum est: Deum æternam suam potentiam & diuinitatem patefecisse hominibus, vt sint inexcusabiles, qui sane finis non est proprius patefactionis diuinæ maiestatis, sed accessorius, idque propter euentum. Osæ. 8. Aurum suum & argentum fecerunt sibi idola, vt interirent. Hic sane euentus non sequitur consilium fabricantium idola, sed aliam causam, videlicet peccatum Israelis. Sed huius phrasin exempla videbimus plura in 9. cap. Hic ergo finis legis ex euentu eius in hominibus, & non ex natura legis accipiendus est, quemadmodum rursus ostendetur in septimo.

Vbi

Vbi autem abundauit peccatum, superabundauit gratia.

enim ita abundare peccatum potest, quin gratia, qua Deus nobis remittit peccatum, & imputat iusticiam filij, sit multo abundantior. adeo vt gratia à peccato superari nequeat: sed semper peccatum vincat in ijs, qui confugiunt ad gratiam. Hic locus insignis est, qui vt clypeus tentationi quæ oritur ex cogitatione magnitudinis peccati opponendus est. Huiusmodi tentatio in Cain fuit, cum diceret: Maius est peccatum meum quam propitiatio, & in Iuda, qui peccati mole oppressus desperauit. At Paulus persecutor Ecclesiæ, se cogitatione huius superabundantis gratiæ consolatus est. Sic David, Manasses, Magdalena, atque adeo omnes sancti omnibus ætatibus, se cogitatione misericordiæ Dei erexerunt contra desperationem. atque hinc est quod David dicat, misericordiam Dei omnia opera Dei superare. Opponamus ergo & nos hoc insigne dictum cogitationi de ira Dei & magnitudine peccati, & sciāmus, vt Ioannes ait: ad hoc apparuisse filium Dei, vt destruat opera Diaboli. Hac consolatione in hora mortis nulla grauior, nulla firmior, nulla denique dulcior esse potest. Verum caueat vnusquisque, ne hoc Paulino dicto abutatur, & diuturna impenitentia prouocet iram Dei. Hoc enim ideo à Paulo dictum est, non vt gratiæ magnitudine ad licentiam peccandi abutamur, sed vt lapsi non despondeamus animum propter peccati magnitudinem, & vt agamus pœnitentiam maturè, gratias agentes Deo, qui tanto fauore nos complectitur in filio, quod velit omnia nostra peccata sanguine filij sui abluerè, modo seriam egerimus pœnitentiam. Porro sciendum est, gratiam supra peccatum abundare quatuor modis, videlicet, Imputatione, Dignitate, Donatione, & Consummatione. PRIMVM enim remissis peccatis imputatur credentibus iusticia Christi, qua perfectè iusti in conspectu Dei & angelorum habentur. DEINDE dignatur Deus credentes filiorum honore & titulo. Dedit enim hunc honorem Deus hominibus, vt filij eius sint, quotquot credunt in nomen eius. PRÆTEREA, donat Deus credentibus suum Spiritum sanctum, quo aguntur, hoc est, qui eos consolatur, viuificat, sanctificat, adiuuat, eisquæ obsignat promissam hereditatem. POSTREMO, sua gratia excitabit Deus corpora nostra, & ea reddet conformia glorioso corpori filij ipsius Domini nostri IESV CHRISTI, atque ita in omni æternitate gestabimus imaginem Dei, & Deus erit omnia in omnibus.

Vt quemadmodum regnauit peccatum in mortem: Sic & gratia regnet per iusticiam in vitam æternam, per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

Dulcissimus finis victoris gratiæ atroxitur per collationem regni peccati & regni gratiæ. Regnum peccati cedit in mortem & damnationem, Regnum gratiæ finem habet vitam æternam, idquæ per victorem mortis Dominum nostrum IESVM CHRISTVM. Obseruandus est hic locus inprimis. monstrat enim discrimen inter duo diuersissima regna: quorum vnum est peccati, alterum gratiæ. Illud administratur per inobædientiam in mortem, hoc per iusticiam in vitam æternam. Vbicunque autem fides in Mediatorem non est, ibi regnat peccatum in mortem. Contra vbi fides est, ibi est regnum gratiæ in vitam. Credenti enim remissa sunt peccata, & imputata est iusticia CHRISTI: per quem habemus pacem cum Deo. Monemur proinde hic, vt fidem retineamus, vt non sinamus peccatum in nobis regnare, vt excitemus spiritum veræ pœnitentiæ fructibus, inuocatione, lectione & meditatione verbi, patientia & alijs virtutibus, quo tandem ad optatam metam perueniamus, per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

C A P V T VI.

Summa sexti capitis.

Quemadmodum docet iustificatorum munus esse, peccato renunciato sanctitati & noua vi-tæ studere: ita hortatur vt hoc suum officium iugo peccati excusso gnauius præsent.

Ordo & partes capitis sexti.

Postquam Apostolus demonstrauit iusticiam esse ex fide, eamquæ iusticiam non esse in nobis qualitatem

qualitatem ullam, sed obædientiam Christi credentibus imputatam: vicinam questionem de sanctificatione aggreditur, Est enim sanctificatio comes iustificationis. Auspicatur autem hanc partem ab obiectione aduersariorum, qui cum studerent iustificationis doctrinam calumnijs proscindere, ex eo quod dixerat Apostolus: Gratiā superabundare, vbi peccatum abundat, inferebant, licenter peccandum esse. Verum huic obiectioni opponit contrariam sententiam, videlicet, Quod nequaquam sit propterea peccandum. Hac sententia iusta confirmatione munita, ex doctrina exhortationem more Prophetico & Apostolico extruit. Atque ita huius capitis partes sunt due, quarum PRIOR docet, POSTERIOR exhortatur.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Quid igitur dicemus? Manebimus in peccato vt gratia abundet?

Hæc aduersariorum obiectio: Si abundante peccato gratia magis abundat (quæ sane gratia res dulcis-

sima & optima est) profecto peccatis indulgendum esse videtur. Sed cum hoc sit extremè absurdum, docere manendum esse in peccatis, quæ Deus & vetat & punit, Sequitur Paulinum paradoxum, esse minime ferendum, quo docetur, superabundare gratiam vbi abundat peccatum. Verum Paulus respondet per instantiam. Opponit enim fortius argumentum sumtum à conditione iustificationum. Realis autem solutio hæc est. Vbi abundat peccatum, ibi superabundat gratia. Ergo peccandum est, vt gratia magis abundet. Negan-
da est consequentia. Nam est fallacia secundum non causam vt causam. Distinguendum est enim inter causam rei alicuius & occasionem. Peccatum abundans per se causa est maioris iræ & damnationis, per occasionem vero superabundantis gratiæ. Manassès cumulans peccata, thesaurisauit sibi iram, donec iusto iudicio Dei sit abductus in captiuitatem, vbi in carcere flectit genua cordis, & precatur veniam. Hic peccatum Manassès per se fuit causa iræ, quia Deum grauissime offendit, sed occasio fuit superabundantis gratiæ. Nam illa omnia peccata Manassès, quæ passus est excedere numerum arenæ maris, & omnes sanctorum cædes, quibus impleuit Hierusalem, victrix gratia superauit. Hinc ergo patet quanta fuerit malitia aduersariorum Pauli, qui huiusmodi sophistica doctrinam Pauli inuisam reddere Romanis conabantur.

Abfit.

Hæc responsio abominantis est malitiam aduersariorum, & includit contrariam opinionem aduersariorum sententiam, ac si dicat: Nequaquam inde peccandi licentia petenda est, quod abundante peccato superabundet gratia, sed potius cogitanda est bonitas Dei, & meditanda est pia & sancta vita, ne iram Dei aduersum nos prouocantes, gratia rursus excidamus. Ex hoc ergo responso colligenda est hæc propositio: Iustificati fide, nouæ vitæ seu sanctitatis studere debent. Obseruemus proinde hoc loco catholicam doctrinam, videlicet, quod iustificationis comes esse debeat sanctificatio, quæ est regenerationis forma, cuius fructus est exterior & interior obædientia erga Deum. Hoc confirmatur 1. Corinth. 1. Factus est nobis sapientia, iustificatio, sanctificatio, redemptio.

Qui mortui sumus peccato, quomodo adhuc viuemus in eo?

Ratio propositionis à priuatiue oppositis, quæ non possunt simul eisdem subiecto tribui. Qui enim vi-

uit, mortuus non est, & qui mortuus est, nequaquam viuit, Hinc talis conficitur syllogismus. Mortui peccato non viuunt peccato. Iustificati fide sunt mortui peccato. Iustificati fide igitur non viuunt peccato. Minor & conclusio in vnus veluti propositionis formam redactæ, interrogationis schemate ideo efferuntur, vt & vehementior sit oratio, & fortior illatio, vt eius veritati nemo facile se opposuerit. Sed quid est mors peccati, & quid vita peccati? Vt vita peccati in eo consistit, quod homo peccati concupiscentijs indulgens peccato obtemperat, illiq; imperium committit: ita mors peccati in vera pœnitentia est sita, quæ pœnitentia semper cum iustificatione coniuncta est. Nam in conuersione iustificatur homo vt moriatur peccato, & viuatur iusticiæ, atque huius rei causa Euangelium nos ad pœnitentiam, hoc est, conuersionem inuitat. Obseruetur itaque hic necessaria doctrina, quod vbi viuatur fides, ibi necesse sit mori peccatum per veram & salutarem pœnitentiam.

An

An ignoratis, quod quicumque baptisati sumus in CHRISTVM IESVM, in mortē ipsius baptisati sumus. Sepulti igitur sumus vna cum ipso per baptismum in mortem, vt quemadmodū excitatus est CHRISTVS ex mortuis per gloriam patris: ita & nos in nouitate vitæ ambulemus.

mus. Est autem in Christum baptisari, in eum finem baptisari, vt coalescentes Christo vnum simus cum illo, vim mortis, sepulturæ & resurrectionis ipsius percipientes. quo virtute mortis Christi moriamur peccato, virtute sepulturæ corrumpatur peccatum, & virtute resurrectionis nouam cum Christo incoemus vitam. Porro hoc loco misere Anabaptistæ abutuntur, ad stabiliendum suum errorem de vsu sacramentorum. Hinc enim probare conantur sacramenta noui testamenti tantum esse symbola quædam vitæ ac morum Christianorum, ac veluti quasdam imagines rerum gerendarum. Verum quam misere fallantur isti, peristatis huius loci satis indicat. Nam hoc omnium PRIMVM certissime nobis constat, quod Paulus hoc loco probare contendat, fideles mortuos esse peccato, & debere nouam vitam viuere, propterea quod sint in CHRISTVM IESVM baptisati. Hoc vt totum & minime dubium sumit. DEINDE, ex hoc toto infert partes totius hoc sensu: In Christum Iesum baptisati sumus. Ergo in Christum mortuum & in eundem sepultum atque excitatum, baptisati sumus. Hic sane quilibet videre potest, quod non solum proponat Apostolus mortis, sepulturæ & resurrectionis Christi qualemcunque imitationem, qua nos in hoc incumbere deberemus, vt quemadmodum Christus pro peccatis nostris mortuus est, & resurrexit propter iustificationem nostram: ita & nos illum studeamus imitari. Verumetiam & id multo magis Apostolus monstrat nobis, proposito symbolo baptismi. vim mortis peccati & vitæ nouæ in virtute mortis & resurrectionis Christi sitam esse. Nisi enim prius in nobis extincta sit peccati ingenti virtus, & vis noua accesserit, quæ nobis vitam nouam pariat, frustra proponitur imitationis exemplum. Hanc ergo vim conferri nobis per mortem, sepulturam & resurrectionem Christi docet Apostolus, proposito baptismo, qui huius rei efficax symbolum existit. Qui enim fieri potest, vt Deus suis non stet promissis. Promisit autem quod sacramentorum notis figurat. Proinde vis illa efficax, qua in nobis perimitur peccatum, & crucifigitur vetus homo, ad nos emanat ex virtute mortis CHRISTI, qua moriens peccata nostra nobis quoque domuit, peremit, & crucifixit peccatum & veterem hominem, vt in nobis iustificatis modo, pristinas suas vires exercere non possit regnando & damnando vt antea. PRÆTEREA, vt virtute mortis Christi indies magis magisque contunditur in credentibus corpus peccati, & virtute sepulturæ corrumpitur paulatim & extinguitur, donec totum aboléatur: ita virtute resurrectionis Christi excitatur in credentibus spiritus nouus, & vis suppeditatur noua, qua iusticiæ studere incipimus. Sunt ergo in iustificatis fide, mortis, sepulturæ & resurrectionis Christi effecta, quæ nobis baptismus figurat & consignat. hæc nobis communicantur per eam, quam habemus cum Christo spiritualement communionem, cuius efficax symbolum est sacrum baptismum. Ex his quæ hactenus ex Paulo diximus, non solum confutationem dogmatis Anabaptistici concludimus, verumetiam mortem, sepulturam & resurrectionem Christi esse in nobis & donum & virtutem & exemplum. Donum quidem, quo iustificamur, Virtutem vero, qua mortificatur in nobis vetus homo, & excitatur nouus. Denique exemplum penitentiae, atque adeo totius vitæ, iuxta voluntatem Dei formandæ.

Nam si institit sumus facti illi per similitudinem mortis eius, certe etiam resurrectionis erimus.

Hoc ad probationem consequentiae proximi argumenti refero. Dixerat nos mortuos esse peccato per mortem Christi, id est, per virtutem mortis Christi, hoc est, virtute pulcherrima similitudine. Nos coaluimus cum Christo similitudine mortis, hoc est, virtute mortis Christi in nos manante morimur peccato, vt & ipse mortuus est. Proinde etiam resurrectioni eius inferimur, vt quemadmodum ipse excitatus est ex mortuis, & vitam nouam viuam, sed conformationem, virtute ab ipso Christo in nos deriuata. Hæc similitudo seu cōformatio in ipso baptismo conspicitur, quemadmodum ex superioribus patet. Hoc ergo vult Apostolus:

stolus: Nos sumus furculi insiti corpori Christi. Igitur ferre fructū nos oportet. Sed quomodo fit hæc insitio? Spiritualiter fit, cum in Christum credimus, quæ insitio figuratur & obfig-
natur baptismo. Porro quæ Ambrosius annotauit in hunc locum, pulcre mentem Aposto-
li explicant. Nos, inquit, baptisati conscripti sumus Christo, vt de cætero hanc vitam con-
sequamur, in qua Christus resurrexit. Baptismus itaque resurrectionis pignus est & imago,
vt iam in noua illa vita manentes non peccemus. qui enim moritur iam non peccat. Mors
enim finis peccati est. Nam ideo per aquam celebratur baptismus, vt sicut aqua sordes cor-
poris abluit: ita & nos per baptismum ab omni peccato spiritualiter purgatos & innouatos
credamus, vt quod incorporale est, inuisibiliter abluatur. Hæc Ambrosius.

Hoc scientes, quod vetus noster homo
cum eo crucifixus est, vt aboleatur cor-
pus peccati, vt non amplius nos seruiamus
peccato.

neruetur corpus peccati, hoc est, caro in qua peccatum ipsum hæret, idque in eum finem,
vt non amplius seruiamus peccato. In hac pericopa multa sunt obseruanda, ac PRIMVM
discrimen inter veterem & nouum hominem. Sciendum est ergo quod vetus & nouus
homo metonymia Hebraica dicuntur. Nam substantia seu subiecti appellatio pro adiuncto
ponitur, & epitheta vetus & nouus, diuersa studia & affectiones indicant. DEINDE
vetus homo & nouus considerantur dupliciter. ALIAS enim inter se opponuntur in di-
uersis subiectis, qua ratione vetus homo dicitur, qui est expers fidei & nodum renatus. Con-
tra nouus qui credit & renatus est. Vetus quidem, quia detinetur in suæ originis vetustate,
& viciositate, referens indolem primi & veteris Adami: Nouus verò qui spiritu Christi reno-
uatus & regeneratus est, referens imaginem secundi Adami, hoc est, Christi. ALIAS, ve-
tus homo & nouus opponuntur in iisdem subiectis. Vt enim primo modo nouus dicitur pro-
pter fidem, ita secundo modo dicitur nouus, propter nouæ arboris nouos fructus, hoc est,
propter nouam obedienciam & vitam, quæ sequitur fidei iustificationem. Contra, quod in
iustificatis spiritui se opponit, vetus homo dicitur: quem vt Paulus interdum carnis voce de-
signat, ita nouum spiritus appellatione notat, idque duplici metonymia. PRIMVM enim
spiritus & carnis vocabula non pro substantijs, sed pro qualitatibus, quæ in substantijs sunt,
accipiuntur. DEINDE causa pro effectu ponitur. Vt enim caro carnis opera: ita spiritus
motus à Spiritu sancto excitatos significat.

DEINDE & hoc loco obseruandum est, quod vetus noster homo duplici modo di-
catur crucifixus esse cum Christo. PRIMVS enim modus pertinet ad gratuitam pro pec-
catis nostris satisfactionem. Christus enim peccata nostra per crucem expiauit. Huc illud
Apostoli: Christus mortuus est propter peccata nostra, scilicet expianda. Nam ipsius mors
peccatorum nostrorum satisfactio est, quæ satisfactio nobis credentibus imputatur. SE-
CUNDVS modus pertinet ad regenerationem, de qua hoc loco agitur. Virtute enim
crucis Christi crucifigitur in nobis peccatum: quæ crucifixio intra nos sentitur in vera pœ-
nitentia. Vocatur autem hæc crucifixio in genere mortificatio, quæ est regenerationis seu
sanctificationis principium, Sicut viuificatio finis est & consummatio, quæ proficitur, vt
supra dictum est, ex virtute resurrectionis CHRISTI. PRÆTEREA obseruan-
dum est hic discrimen inter veterem hominem & corpus peccati. Vetus homo, vt supra di-
ctum est, peccatum ipsum notat. Corpus peccati omnes hominis partes significat, in qui-
bus vis peccati se exerit. Hoc corpus peccati virtute crucis Christi paulatim eneruatur, vt
homo renatus non seruiat peccato, hoc est, non faciat quæ imperat peccatum, sed eius con-
cupiscentijs reluctetur spiritu. POSTREMO obseruandum est, quid Paulo sit abolere
peccatum, videlicet ita eius impetum cohibere, vt ei non seruias, hoc est, non facias deside-
ria eius: quod cum sit, vetus homo cum Christo crucifixus esse cognoscitur.

Qui enim mortuus est, iustificatus est à
peccato.

Dixit Apostolus veterem homi-
nem crucifixum esse & mortuū pec-
cato, ex quo concludit, non seruien-
dum esse peccato. Iam eam consecutionem confirmat à conditione seruorum, qui suis do-
minis obnoxij sunt, donec viuunt, à quorum tandem potestate per mortem liberantur. Ar-
gumentatur autem hoc modo. Qui mortuus est, iustificatus est à peccato. Vetus noster
homo mortuus est, quia est cum Christo crucifixus. Igitur, Vetus noster homo iustifica-
tus est

tus est à peccato, Proinde, non amplius debet seruire peccato. In verbo iustificandi metaleptis est. Nam hic iustificari est exemptum esse à iure peccati, vt non amplius peccato sis obnoxius, vt eius imperata facias. Non ergo loquitur hic Apostolus de expiatione peccati per mortem Christi. Sed de effectū mortis Christi, quæ facit, vt à peccati actionibus abstinemus.

Quod si mortui sumus cum CHRISTO, credimus etiam quod viuemus cum eo.

Duo sunt propositionis probandæ membra, sicuti supra dictum est, V N V M, quod non sit peccandum,

10 ALTER V M, quod sit ambulandum in nouitate vitæ: prius potissimum hætenus probauit, videlicet quod non sit peccandum, Nunc posterius, videlicet, quod oporteat ambulare in nouitate vitæ confirmat. Sumitur autem hoc argumentum, vt superiora, ab efficacia communionis nostræ cum Christo, & ponitur propositio loco totius argumenti. Si mortui sumus cum Christo, viuemus etiam cum eo. Iustificati fide, mortui sumus cum Christo. Igitur etiam viuemus cum eo, cum in hac vita per nouam obædientiam, tum in æterna vita per resurrectionis gloriam.

Scientes, quod CHRISTVS excitatus ex mortuis, non amplius moritur, mors illi vltra non dominabitur, Quod autem mortuus est, peccato mortuus est semel, Quod autem viuuit, Deo viuuit. Sic & vos reputate, vos ipsos tum mortuos esse peccato, tum vero viuere Deo in CHRISTO IESV Domino nostro.

Hætenus argumentis sumtis à virtute communionis nostri cum Christo, probauit iustificatos mortuos esse peccato, & viuere debere iusticiæ, nunc ab exemplo ratiocinatur. Est autem hic duplex Enthymema, V N V M ab exemplo mortis: Christus semel mortuus est. Ergo nos mortui peccato, non debemus rursus peccato viuere. ALTE-

30 R V M, ab exemplo resurrectionis. CHRISTVS resurgens perpetuam vitam viuuit, Igitur & nos perpetuo nouitati vitæ studebimus. Summa ergo huc redit: Vt exemplo Christi mori debemus peccato, vt ei non obtemperemus: ita eodem exemplo viuere debemus Deo, vt quæ grata sunt illi faciamus. Verum hic dissimilitudo obseruanda est. CHRISTVS mortuus est corpore naturæ, & mortuus est peccato expiando. Nos autem fide iustificati morimur corpore peccati, & morimur peccato nō expiando, sed destruendo peccata in carne nostra: quod peccatum plene abolere nequit, donec in hoc mortali moramur corpore. Nam nostra sanctificatio à Christi virtute promanans, nunquam hic in nobis perficitur, cum ab ipsa morte pendeat nostræ sanctificationis consummatio.

40 Ne regnet igitur peccatum in mortali vestro corpore, vt obædiatis illi in cupiditatibus huius, neque sistite membra vestra arma iniusticiæ peccato.

Hanc exhortationem commode subijcit Apostolus doctrinæ, vt intelligatur quodnam sit iustificatorium officium, qui sunt cum Christo crucifixi & excitati, nimirum vt tyrannidi peccati se opponant, ne im-

perium habeat in ipsorum corpore. Confert autem hic peccatum originale violento tyranno, qui sibi imperium vsurpat in hominem, cum homo cupiditatibus corporis indulgens, membra sua sistit veluti in conspectu huius tyranni, vt præsto sint ad accipienda mandata, & perficienda quæ imperantur. Facit autem hic Apostolus quatuor peccatorum gradus, quibus regnum peccati perficitur. P R I M V S est ipsum peccatum, quod originale vocamus, quod hic à *ἀρχαία* dicitur, articulus enim certum peccati genus ab Apostolo significari indicat. S E C V N D V S, est vis malæ concupiscentiæ, quæ est naturæ corruptionis proijcit. T E R T I V S, est consensus seu obædientia, qua voluntas se peccato subiicit. Q V A R T V S, est membrorum corporis promittitudo, ad satisfaciendum cupiditatibus corporis. Subiectum horum omnium facit Apostolus corpus hoc mortale, quod circumferimus, cui ideo tribuit concupiscentias, quia animus per concupiscentias corpus commouet, ac vicissim corpus animum sollicitat. Hinc iam colligamus regnum peccati esse, cum concupiscentiæ corporis imperio peccati obædiunt, ac membra corporis imperata perficiunt. Vt ergo peccatum regnans dicitur, cuius imperio per concupiscentias corporis ac membrorum interiorum & exteriorum satisficit: ita peccatum non regnans, sed domitum & subiugatum dicitur, & crucifixum, quando renati opponunt se cupiditatibus, & coercent membra,

membra, ne, quæ imperat peccatum, perficiant. Docemur præterea hoc loco, quod renati possint per gratiam regenerationis ita reluctari peccato, vt in ipsis non regnet. Tamen si enim omni ex parte motus suborientes coercere non possunt: tamen corpus & eius membra ita in potestate habent, vt ea continere possint, ne sint arma peccato ad perpetranda iniusticiam, hoc est, ad id faciendum, quod non decet.

Sed sistite vos Deo vt ex mortuis viuere, & membra vestra arma iusticiæ Dei.

Exhortationis alterum membrum. Vt enim prius membrum est, ne nos obædiamus peccato, ad facienda ea

quæ sunt iniusta: ita posterius est, vt obædiamus Deo, & sistamus membra nostra, arma iusticiæ, vt ea quæ iusta sunt, faciamus, idque ideo, quia ex mortuis viui facti sumus, virtute resuscitati Christi. Sciant ergo renati sui muneris esse, vt perpetuo se sistant in Dei conspectu, & semper præsto sint, ad facienda quæ imperat.

Peccatum enim vobis non dominabitur.

Prolepsis est. Nam anteuertit obiectionem illorum, qui conqueri poterant de peccati tyrannide quam

sentiunt in se renati, ac promissione erigit eos, ne animum in luctu spiritus aduersus carnem despondeant. ac si dicat: Scio quanta sit vis peccati, sed maior est vis gratiæ, qua donati sunt renati. Quare nequaquam futurum est, vt eos peccatum rursus suo iugo subiciat, modo vt strenui milites iusticiæ peccato se opposuerint spiritualibus armis, quibus Christianos munitos esse oportet. Pertinet itaque hæc promissio non ad quosuis, sed tantum ad eos, de quibus hic agitur, hoc est, ad iustificatos fide. Memorabilis itaque doctrina hæc obseruetur de viribus iustificatorum, qui ita possunt peccato resistere, ne in ijs regnum habeat. Verum interea sciendum est, quod illud posse non sit naturæ, sed gratiæ adiuuantis reformatam voluntatem, & Spiritus Christi, quo fideles aguntur.

Non enim estis sub lege, sed sub gratia.

Ratio promissionis à conditione iustificatorum. Iustificati non sunt

sub lege damnante. Ergo peccatum non dominabitur iustificatis. Est enim dominium peccati, quod qui peccatum faciant, sint sub legis maledictione, & ira Dei. Verum cum iustificati sint sub gratia, qua teguntur peccata per vmbraculum Christi, & donamur Spiritu sancto, per quem sanctificamur, legis damnatoriæ sententiæ non amplius sunt subiecti. Obseruetur hic & insignis doctrina, & utilis consolatio. Doctrina quidem, quod qui sunt sub gratia, & habent remissionem peccatorum, liberi sint à iure legis, quantum sanè ad eius damnatoriæ sententiæ atinet. Consolatio vero, quod iustificati fide, etsi habent peccatum, quod lege Dei damnatur, hoc tamen illis non imputetur ad damnationem, propter gratiam cuius sunt participes.

Quid igitur peccabimus quod non sumus sub lege, sed sub gratia?

Hæc obiectio est male torquentium proxime præcedentem sententiam, & ex ea concludentium absurditatem, vt doctrinam Pauli cauillationibus hostium obijciant. Sic ergo ex verbis Pauli inferunt: Nos non sumus sub lege. Ergo liberum est peccare. Quia peccatum non amplius est peccatum. Nam peccati ratio ex lege pendet. Vbi ergo non est lex, ibi neque peccatum, Proinde licebit ex arbitrio quiduis audere. Atque ita aduersarij Pauli non esse sub lege significat, homines eximtos esse ab omni lege, vt iam amplius nullam legi obædientiam debeant, quemadmodum hodie Libertini, & olim Carpocratiani impie docuerunt, statuantes libertatem Christianam in licentia quiduis audendi & faciendi esse positam.

Abfit.

Hæc responsio, iuxta Hieronymum, familiaris Paulo est, quoties crassa & absurda, perperam vel ab aduersarijs vel ab infirmis obiecta, confutat, ac si dicat, monstri simile esse quod obijcitur, vt hoc loco, cum aduersarij obijcit: Nos non sumus sub lege, sed sub gratia, Igitur quiduis audere licebit. Paulus responderet, Abfit, quasi diceret, minime sequi propterea peccandum esse, quia sumus sub gratia, & non sub lege. immo contrarium potius inde colligi oportet, hoc inodo: Nos sumus sub gratia, Ergo non est peccandum, Quia gratia & peccatum abolet, & nouam obædientiam in renatis incoat. Verum ad antecedens ita respondendum erit: Iustificati non sunt sub lege, hoc dictum non est intelligendum

qua iu seu fan nempe cordis ponitu erga D vox sig iniquit perpet dis, &

dam simpliciter, sed secundum quid, Non enim sunt iustificati sub lege, scilicet accusante & damnante, sed manent sub lege docente, & normam iusticiæ præscribente.

An nescitis, quod cui sistitis vosipsos seruos ad obœdiendum, eius serui estis, cui obœditis, vel peccati ad mortem, vel obœdientiæ ad iusticiam.

Hæc ratio sumitur à iure gentium: Quilibet eius seruus est, cui sistit ad obœdiendum. Hæc propositio est principium, ex quo has duas hypothesen infert: Ergo qui se sistit peccato ad obœdiendum illi, est seruus eius. Requirebat plena antithesis, ut in secunda hypothesi diceretur: Siue iusticiæ vel Dei in vitam. Verum loco iudicantiam erga Deum, quæ iustificationis finis est. Deinde pro eo quod diceret, in vitam, ideo ponit in iusticiam, quia iusticia vitæ, hoc est, viuificationis est comes & monstratrix.

seruus peccati, Et qui se sistit Deo ad obœdiendum illi, est antithesis, ut in secunda hypothesi diceretur: Siue iusticiæ vel Dei in vitam. Verum loco iudicantiam erga Deum, quæ iustificationis finis est. Deinde pro eo quod diceret, in vitam, ideo ponit in iusticiam, quia iusticia vitæ, hoc est, viuificationis est comes & monstratrix.

Gratia autem sit Deo, quod fuistis quidem peccati serui, sed ex animo obœdistis formæ doctrinæ, in quam estis traditi, verum liberati à peccato, serui estis iusticiæ.

Hæc subsumtio est, sed ornata amplificatione. Simpliciter dixisset: At vos serui estis iusticiæ siue Dei, Verum quia magnum beneficium est, è seruo peccati seruum Dei fieri, orditur subsumtionem à gratiarum-

actione, qua gratias agit Deo, ut monstret autorem tanti beneficii, & excitet iustificatos ad gratitudinem. DEINDE admonet prioris status, in quo fuerunt ante iustificationem adeptam, tum enim fuerunt miserrima peccati mancipia. hoc autem ideo facit, ut magis ad obœdiendum Deo, cuius iam serui facti sunt, excitet. TERTIO, causam mutati status indicat, cum dicit eos obtemperasse formæ doctrinæ, in quam traditi sunt per prædicationem Euangelij. Hic PRIMVM ex antithesi obseruetur, quod omnes qui non obœdiunt Euangelio, sint serui peccati in mortem. DEINDE, quod Euangelium sit veluti typus, hoc est, forma qua noui homines finguntur & formantur, ut referant figuram doctrinæ. PRÆTEREA, quod ut verbum, cum quo Spiritus sanctus coniungitur, ab vna parte necessarium est, ita voluntas nostra, qua obœdimus verbo, à parte nostri requiritur, ut iusticiæ seruire possimus. Non ergo conuersi se habent ut laxa, ut inuiti, & quasi violenter trahantur in obsequium iusticiæ.

Humanum dico, propter infirmitatem carnis vestræ.

Antequam infert conclusionem, per prolepsin interponit excusationem, cur videlicet de rebus cælestibus agens, utatur ciuili exemplo, ac dicit se id facere propter infirmitatem carnis eorum. Humana enim tanta est infirmitas, ut sine comparatione rerum humanarum, in diuinarum cognitionem peruenire nequeat. Atque hac de causâ Prophetæ, Apostoli, ac præcipue Dominus ipse toties parabolis è rebus incurrentibus in sensus, utitur.

Quemadmodum enim exhibuistis membra vestra serua impuritatis & iniquitati ad nequitiam: Sic nunc sistite membra vestra serua iusticiæ ad sanctificationem.

Hæc conclusio argumenti est, similiter collatione amplificata, neque offendere debet quenquam particulam, enim. Nam & illa interdum illationibus deseruit. Obseruetur hic antithesis duplex, PRIOR, qua iusticia opponitur cum impuritati tum iniquitati. POSTERIOR, qua sanctificatione seu sanctimonia opponitur iniquitati. Prior docet, quid per iusticiam intelligat Apostolus, nempe mundiciem erga legem, quæ fit per fidem (hæc enim mundicies aduersatur impuritatis & obœdientiam erga legem, quæ à propria, hoc est, quicquid legi Dei aduersatur, opponitur. Ergo iusticia incoata in iustificatis, est mundicies cordis per fidem, & obœdientia erga Deum, quanta in hac infirmitate præstari potest. Posterior docet, quid sanctimonie vox significet, videlicet studium innocentie & obœdientie erga Deum (nam aduersatur iniquitatis studio) ut simus sancti. Hinc proinde colligitur, iustificatorum officium esse, perpetuo sanctimonie studere, quæ in iusticia sita est, quæ iusticia constat mundicie cordis, & incoata obœdientia erga Deum.

Cum

Cum enim serui essetis peccati, liberi eratis iusticiæ.

argumenti hæc est: Quando serui eratis peccati (scilicet ante iustificationem) liberi eratis iusticiæ, hoc est, iusticiæ non stitistis membra vestra ad obediendum illi. Nullum enim in vos imperium iusticia habuit. Igitur cum nunc serui estis iusticiæ, liberi estis peccato, scilicet ut non sistatis vos peccato, ad obediendum illi. Nam nullum in vos imperium habet peccatum. atq; ita Apostolus per prosopopeiam peccatum & iusticiam duos dominos, penes quos ius imperandi est, facit: quorum illi quidem non iustificati, huic vero iustificati se sistant seruos.

Quem igitur fructum habebatis tunc, ob quæ nunc crubescitis?

Fructus peccati est pessimus, & peccatum ipsum turpe. Igitur fide iustificati, qui peccato renunciarunt, amplius peccato seruire non debent. Auerbia tunc & nunc relationem duplicis status notant: PRIORIS quidem, ante iustificationem, POSTERIORIS vero, post acceptam iustificationem. Obserua quod iustificatos pudere oporteat prioris status: in quo turpissimo domino, videlicet peccato, se stiterunt seruos.

Nam finis illorum mors.

Nunc vero liberati à peccato, serui vero facti Deo, habetis fructum vestrum in sanctificationem, finem vero vitam æternam.

sanctificatio, & finis vita æterna: Seruitutis iusticiæ fructus in hac vita est sanctificatio, & finis vita æterna. Igitur seruitus iusticiæ præferenda est seruituti peccati quæ seruitus peccati in hac vita, fructum habet impuritatem, & finem mortem æternam. Vita æterna dicitur finis seruitutis iusticiæ, non quod iusticia nostra illam mereamur, sed quia est iter intermedium in iustificatis.

Nam stipendia peccati mors: donum autem Dei est vita æterna, per CHRISTVM Dominum nostrum.

autem quis hanc vitam ex merito pendere inferat, anteuertit Apostolus, & eam pronunciat esse donum Dei per IESVM CHRISTVM. Obseruetur metaphora in voce Obsonia, 40 Significat aut obsonium regium comeatum, & dona quæ ex lege dignitatibus tribuebantur. Cum ergo peccatum sit violentus tyrannus, suis militibus tribuit digna obsonia, mortem, infernum, perpetuum cruciatum.

Conclusioni suo more probationem addit Apostolus, idque per locum à contrarijs. Vis autem

Hæc quæstio duo argumenta continet, VNVM à fructu, ALTERVM à turpitudine peccati sum-

Probat fructum peccati pessimum esse, videlicet mortem, eamque æternam.

Antithesis est eius quod paulo antea dixit: Cum enim serui essetis peccato &c. Hinc huiusmodi argumentum concluditur. Illa seruitus merito est præferenda, cuius fructus est

fructus in hac vita est sanctificatio, & finis vita æterna. Igitur seruitus iusticiæ præferenda est seruituti peccati quæ seruitus peccati in hac vita, fructum habet impuritatem, & finem mortem æternam. Vita æterna dicitur finis seruitutis iusticiæ, non quod iusticia nostra illam mereamur, sed quia est iter intermedium in iustificatis.

Probat finem seruitutis iusticiæ esse vitam æternam à contrarijs. Finis peccati est mors æterna. Ergo, Finis iusticiæ est vita æterna. Ne

autem quis hanc vitam ex merito pendere inferat, anteuertit Apostolus, & eam pronunciat esse donum Dei per IESVM CHRISTVM. Obseruetur metaphora in voce Obsonia, 40 Significat aut obsonium regium comeatum, & dona quæ ex lege dignitatibus tribuebantur. Cum ergo peccatum sit violentus tyrannus, suis militibus tribuit digna obsonia, mortem, infernum, perpetuum cruciatum.

C A P V T VII.

Summa capituli septimi.

Iustificatos fide ideo non esse sub lege docet, propterea quod & lex ipsis sit mortua, & ipsi legi sint mortui, idque ideo, ut se Christo iungant tanquam nouo marito, cui parere debent. Deinde legis officium esse, ostendere peccatum, indicat. unde delabitur ad dissidium legis, & corruptæ naturæ in iustificatis, describendum.

Ordo & partes capituli septimi.

Tres partes præcipuæ sunt huius capituli, quarum PRIMÆ est de libertate nostri à iure legis, cuius libertatis finis est, ut seruiamus liberatori. Huius partis occasio hæc est. Dixerat in sexto,

sexto, ut doceret peccatū non dominari iustificatis, iustificatos non esse sub lege. Hic autem sublata domini causam reddit: quam & illustrat proposita similitudine à coniugio sumta. **SECUNDA** pars huius capituli est quæstio de usu legis. **TERTIA** pars est descriptio disidij legis diuinæ & corruptæ naturæ, & certaminis spiritus & carnis in regeneratis. Ante conclusionem huius partis in parenthesi pulcherrimum huius certaminis paradigma proponitur. Paulus enim ex lege diuina maculas suas agnoscens, terretur conspectu peccati: & tamen ex Euangelio concepta fiducia gratias agit Deo. Post parenthesin sequitur conclusio tertie partis.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A Ignoratis fratres (scientibus enim legem loquor) quod lex dominetur homini quoad vixerit.

se sub lege. Verum quia hoc dicere multis videbatur absurdum, ideo hoc loco, quod illic breuiter attigit, iusta confirmatione munit. quæstio ergo est, Num iustificati fide sint sub lege nec ne? Ad huius quæstionis negatiuam thesin probandam, hoc principium versatis in lege notissimum: Lex dominatur homini quoad vixerit, assumit. Verum in hoc principio dubium est, quodnam sit subiectum verbi vixerit, assumit. Verum in hoc principio & lex & homo pro subiecto sumi. Lyranus interpretatur quoad vixerit, scilicet, lex. Chrysostomus, quoad vixerit, scilicet, homo: quem plerique sunt secuti. Comparatio quæ proximè subiungitur, videtur confirmare sententiam Lyrani. Conclusio vero & declaratio quæ eam sequitur, Chrysostomo patrocinatur. Quid ergo dicendum? Contextus & series argumentorū Pauli omnino conuincit, quod Apostoli sententia sit, legem dominari homini quoad alteruter vixerit siue lex siue homo. Nam si lex aliqua abrogatur, non amplius obligat, & si homo moritur, legis imperatis non amplius tenetur. Præterea hic etiam quæri potest, de qua lege hic loquatur Apostolus, Sed hanc quæstionem soluunt sequentia. Nam ex Decalogo adducit testimonium. Verum sciendum est hoc non ad doctrinam legis, sed ad damnatoriam legis sententiam referendam esse. Nam doctrina nunquam moritur, immo in iustificatis est multo efficacior lex, quam in alijs, quantum quidem ad doctrinam attinet, & obædientiam.

Nam viro subiecta mulier viuenti viro alligata est per legem, quod si mortuus fuerit vir, liberata est à lege viri. Proinde viuenti viro adultera vocabitur, si fiat alterius viri, Sin autem mortuus fuerit vir, liberata est à lege illa, ut non sit adultera, si iuncta fuerit alteri viro.

Declarat principium proposita similitudine à coniugio sumta. Similitudinis autem partes sunt duæ, quarum PRIOR hæc est: Eadem est ratio legis ad hominem iustificatum, quæ est mariti mortui ad uxorem. Sed maritus mortuus non dominatur amplius uxori superstitioni. Ergo nec lex mortua homini iustificato dominabitur. Minor antithesi amplificata est. Valet autem hæc comparatio, quia eadem est ratio legis & mariti. vterque enim ius seu dominium habet donec vivit. POSTERIOR similitudinis pars, iustificatos debere Christo obædientiam, concludit. Concluditur autem simplicissime hoc modo: Eadem est ratio iustificati hominis ad Christum, quæ est mulieris ad secundum maritum, priore mortuo. Sed mulier secundo marito subiecta esse debet per obædientiam, nam illi iam lege coniugali deuincta est. Ergo homo iustificatus fide, ut liber est ab imperio legis damnantis, ita Christo tanquam nouo sponso obædire debet. Hic ergo locus aperissime confutat eos, qui negant nouam obædientiam necessariam esse in conuersis. qui enim hoc faciunt, perinde faciunt, ac si quis suaderet ne mulier nupta secundo marito obædieret. quod sane nihil esset aliud, quam diuortio operam dare. Obseruetur PRÆTEREA hoc loco, ad quosnam pertineat abrogatio legis, quo ad eius damnatoriam sententiam attinet, nimirum ad iustificatos fide. DEINDE obseruetur, quod Ecclesia sit Christi sponsa, cui per spiritum parere debet proles, hoc est, omnis generis virtutes, quales recensentur ad Galat. 5. & alibi. Et dicuntur fructus spiritus, quia spiritu Christi acti homines fructificent bona opera. Ut ergo hæc similitudo amorem Christi sponsi erga nos testatur: ita nos vicissim admonet cum caritatis erga ipsum, tum officij erga nos mutui. POREO quod quidam ex hoc Pauli loco catholicam doctrinam de coniugij vinculo sumendam putant, ineptius est, quam ut refutatione indigeat. Nam Apostolus hoc loco non instituit disputationem

Quæstio

Quæstio

Similitudo

2.

sputationem de matrimonio, aut de diuortij causis: sed tantum è re coniugali similitudinem suo proposito accommodam petit, ac loquitur solummodo de ordinaria via in bene constituto matrimonio, iuxta quam non fit coniugum à se inuicem separatio. Non autem loquitur de vicijis propter quæ diuortia fieri possunt legibus diuinis & humanis. Nam hoc ad propositum non fecisset quicquam. Non enim liberamur à lege per diuortium, sed per mortem.

Itaque fratres mei & vos mortificati estis lege per corpus **C H R I S T I**, vt sitis alterius, qui ex mortuis resurrexit, vt fructificemus Deo.

Res hic exprimitur, cui explanandæ ac probandæ seruit similitudo, adducta de muliere, in qua re tria sunt, Homo, Peccatum, Lex. sicuti tria sunt in proposita similitudine, Mulier, Maritus, Lex. Vt ergo mulier, viuente marito, sub lege mariti est, & mortuo marito libera est à lege mariti: ita homo viuente in se peccato est sub lege, quæ virtus peccati est, sed mortuo peccato, sub lege damnante non amplius est homo. Præterea vt mulier libera à lege prioris mariti, & nupta alteri posteriori obœdire debet: ita homo iustificatus fide liber à lege accusante & damnante, debet obœdire Christo, vt nouo marito, ei quæ liberos parere, scilicet fructus spiritus. Hæcenus sententiam Apostoli explicauimus, iam verba altius expendamus. **P R I M V M** ergo dicit: Et vos mortificati estis legi. Hic consequens ponitur pro antecedente, quod est: Et vos mortui estis peccato, hoc est, & vobis peccatum mortuum est, Est enim hypallage. Hinc sequitur, vos non estis sub lege, quatenus lex virtus est peccati & damnat. Deinde causa redditur mortui peccati siue legis, quatenus est virtus peccati. Per corpus Christi, hoc est, per victimam Christi, & per communionem, quam iustificati habent cum corpore Christi. Nam vt supra dictum est. Vetus noster homo cum Christo crucifixus est. **P R A T E R** E A additur finis mortui peccati: Vt sitis alterius qui ex mortuis exuscitatus est, hoc est, Christi noui sponsi, videlicet, vt fructificemus Deo. Quod autem transit Apostolus à secundæ persona ad primam, idiotismus Hebraicus est. **S V M M A** ergo collationis huc redit: Quod peccato in nobis mortuo non sumus sub lege damnante, sed sub grâtiâ Christi noui sponsi, cui liberos parere debemus, fructus spiritus, vt dictum est.

Quando enim eramus in carne, affectiones peccatorum per legem existentes, operabantur in membris ad fructificandum morti.

Dixit finem liberationis à lege esse, vt adhæreamus Christo ad fructum ferendum Deo. Verum quia aduersarij poterant obijcere, homines sub lege constitutos, posse Deo fructificare viuendo iuxta legis præscriptum, occurrit Apostolus isti obiectioni, ac tribuit legi contrarium effectum. Lex, inquit, facit, vt mali affectus incendantur & inflammantur magis in nobis. Igitur, per legem nemo potest fructificare Deo. At ne quis hanc sterilitatem legi ascriberet, Apostolus causam huius rei à conditione status hominis petit. Quando enim eramus in carne, hoc est, quando soli naturæ corruptæ relictis destituebamur singulari spiritus gratia, tum affectiones peccatorum per legem irritatæ vigeant magis magisque in membris nostris, id quod non vicio legis, sed corruptæ naturæ, qua nitimur in vetitum semper, cupimusque negata. Hinc Augustinus: Vbi non est gratia liberatoris, auget peccandi desiderium prohibitio peccatorum. Porro *καὶ νόμος* peccatorum vocat Apostolus *ἐκείνη* seu motus ad peccandum sollicitantes, qui sunt tanquam aculeus peccati, per quem peccatum gignit in nobis carnis opera veluti partus, quorum catalogus Galat. 5. recitatur. Iam reliquum est, vt hypotheses nonnullas ex Pauli verbis concludamus. **P R I M A**, Nemo naturæ viribus legi Dei plenam obœdientiam potest præstare. **S E C V N D A**, Lex in non renatis excitat & irritat malos affectus, idque vicio carnis. **T E R T I A**, Liberum arbitrium eneruatum est ita, vt nemo Deo debitam obœdientiā præstare possit sibi relictus. **Q U A R T A**, Opera hominis non iustificati, omnia sunt peccata, vt quæ morti fructificent. **Q U I N T A**, Membra hominis non regenerati, atque adeo omnes vires, obsequium malis affectibus præstant. Porro confutationem Manichæorū, qui his Pauli verbis abusi, dixerunt legem à Deo datam non esse, vide in Augustino sermone 4. de verbis Apostoli.

Nunc autem liberi sumus à lege, mortui ei sub qua detinebamur, vt seruiamus in nouitate spiritus, ac non in vetustate literæ.

Hæc antithesis quatuor habet. **P R I M V M**, manumissionem à lege, quæ opponitur seruituti legis. **D E I N D E** causam manumissionis, mortem

In carne esse.

tem peccati, quod crucifixum est cum Christo, ex quo fit vt non amplius detineamur sub imperio legis damnantis. Nam per mortem peccati vinculum legis ruptum est. Hæc mors opponitur vitæ peccati, quæ ipsum viget in membris nostris. **PRÆTEREA**, finem manumissionis à lege, videlicet, vt seruiamus Deo. Hæc seruitus opponitur seruituti mortis, quæ illi fructificamus. **POSTREMO**, modum seruitutis, quem per collationem amplificat, dicens: Non in vetustate literæ, sed in nouitate spiritus. Hic vetustati nouitas, & literæ spiritus opponitur. **Vt vetustas significat priorem conditionem sub primo marito, nempe peccato: ita nouitas significat posteriorem conditionem sub secundo marito, nempe Christo.** Illa vetustatis nomine significatur, cum quia prior est, tum quia abolebitur. Hæc nouitatis voce indicatur, quia noui hominis est, & perpetuis incrementis augebitur, & nunquam abolebitur. Deinde vt literæ appellatione legem respectu veteris conditionis vocat, quia scilicet apud homines non renatos est veluti muta ac litera mortua, quod ad eius obseruationem attinet. hæc, quod ab ea peccatum arripiat occasionem nos interimendi, dicitur occidere. Huc illud Augustini: **Doctrina illa, quæ mandatum accepimus, continenter recteq; viuendi, litera est occidens, nisi adsit viuificans spiritus: Ita spiritus vocabulo significatur gratia spiritus Christi, quæ & nostra voluntas per Spiritum sanctum reformatur, & motus noui exci- tantur, ac vires nouæ suppeditantur, quibus incoamus Deo seruire, & parere Christo nouo sponso liberos, qui sunt fructus spiritus.** Hic ideo dicitur viuificare, quia eo excitamur ad viuendam nouam vitam. Hanc esse genuinam interpretationem literæ & spiritus, ipse contextus & argumenti series euincit. Quare qui per literam sensum literalem aut ceremonias, & per spiritum sensum allegoricum intelligunt, nec cælum nec terram attingunt, immo sacram Dei verbum calumnijs hostium exponunt. **Iam quæ sint obseruandæ doctrinæ videamus.** **PRIMA**, quod vt nihil boni poterimus agere, priusquam Christo coniungamur spiritu, per fidem manumissi à maledictione legis: ita soluti à vinculo legis, donamur Spiritu sancto, qui reformat mentes & voluntates nostras, vt & intelligamus quid fieri oporteat, & velimus præstare quod intelligimus. **SECUNDA**, Quod finis iustificationis & manumissionis à lege, sit Deo obædire per nouam obædientiam. **TERTIA**, Quod confutentur hac Pauli assertionem qui mentiuntur per prædicationem Euangelij laxari frena cupiditatis, vt iam quod libet liceat, quasi libertas Christiana esset, omnem erga Deum obædientiam abijcere, & licentia quiduis audendi, sicuti olim per Carpocratianos, & hodie per Libertinos Diabolus suum virus euomit in contumeliam Euangelij Christi, & in certam mul- torum perniciem.

SECUNDA PARS CAPITIS.

Quid igitur dicemus? Lex peccatum est? Absit.

Quia dixerat Apostolus affectus peccatorum per legem existere, & animaduertit aduersarios hoc detor-

40 suos in malam consequentiam, occupatione quadam eos anteuerit. Poterant enim ex di-
stis Apostoli ita obijcere. Quicquid operatur malum & morti fructificat, id quoq; malum
& peccatum esse necesse est. Sed lex operatur malum, vt quæ gignit & fouet in nobis pec-
catum. Nam vt tu Paule dicis: **Affectiones peccatorum sunt per legem ad fructificandum**
morti: Igitur lex est malum, siue peccatum. Hoc cum maxime sit absurdum de lege Dei di-
cere, male affirmas affectus peccatorum existere per legem. Hæc aduersariorum obiectio
est, sed maior est distinguenda, quæ quidem vera est intellecta de eo quod per occasio-
nem operatur malum. Non enim omnis occasio mali est mala. Neq; sequitur qualitas rei qua-
litem occasionis. Hæc summa est responsionis Pauli. Sed primum opponit contrariam sen-
tentiam per abominationis notam, *per scriptum*, hoc est, ne fiat, siue absit, quasi diceret, ne-
quaquam sequitur propterea legem esse peccatum aut rem malam. atq; hac occasione Apo-
stolus ingreditur fusiore de lege disputationem.

Immo peccatum non cognoui nisi per legem.

Refellit aduersariorum obiectio-
nē argumento à contrarijs opposito,
quasi diceret, Immo tantum abest

vt lex sit peccatum, hoc est, **vt peccatum gignat ac foueat, vt contra nihil æque aduerse-**
tur peccato. ea enim vna est, quæ illud alioqui latens prodit ac detegit. Quod si inde peccatū
irritetur, ac in rabiem feratur, multoq; magis sæuiat quam antea, quorsum hoc legi impute-
tur, quæ hostis infidias detegit? Non ergo peccatum est lex, sed index peccati, vt ait Am-
brosius. Atq; ideo Paulus non dicit: Peccatum non erat nisi per legem. Sed peccatum non
nouum

No l'ho vetustatis
et nouitatis.

Immo

Literæ et spiritus.

Obiectio

Lex non gignit
sed accusat peccatum.

noui nisi per legem : Significans legem indicatricem esse peccati. Transfert autem Apostolus orationem in se, vt in paradiamte res ostendi clarius, & veluti pingi videatur. Si quæritur, quomodo noscamus peccatum per legem? sciendum est, id fieri hoc modo, dum homo sua facta legi, vt normæ vitæ accommodat, videt vbi legem transgressus est, & vbi non. Vbi enim vita cum regula non congruit, peccatum commissum est. Contra, vbi vita cum regula concordat, nulla culpa deprehenditur. Hinc legis huiusmodi definitio colligi potest: Lex est regula faciendorum & vitandorum: quorum illa dum fiunt probat, hæc dum committuntur, accusat & damnat. Obseruetur præterea hic vsus legis vnus, qui est ostendere peccatum, de quo etiam supra attigit, vbi ait: Per legem est agnitio peccati.

Concupiscentiam non nossem, nisi lex dixisset: Non concupisces.

centia proditur per legem, vt vetita & damnata à Deo. Igitur peccatum innotescit per legem. Hic nudam concupiscentiam, in qua natia illa labes veluti sedem posuit, intelligere oportet. Nam prauæ cupiditates, quæ ab isto impuro fonte oriuntur, à lege naturæ acriter damnantur. Vnde Plato *ἀνθρωπίναν παροικίαν* vocat, vt quæ plurimorum malorum caussa existit, quam coercendam esse monet *φύσος καὶ νόμος καὶ ἀληθεία λόγος*, hoc est, metu, lege, & vera ratione. Porro hic locus obseruetur diligenter, quo refutantur qui Paulum putant tantum de operibus ceremonialibus disputare in hac Epistola, & non de lege morali. Nam hic Apostolus adducit testimonium de vetita concupiscentia, quæ lege morali prohibetur, quare manifeste & fallunt & falluntur Sophistæ.

Sed peccatum occasione sumta, operatum est per mandatum in me omnem concupiscentiam.

hoc est, peccatum gignere & fouere. id iam Apostolus diluit & affirmat id fieri non natura legis, sed vitio carnis & peccati in carne habitantis: quod peccatum occasione sumta magis irritatur per mandatum legis, & inflammatur concupiscentia. Signum, Omnis, non hic notat distributionem eius, cui additur, sed vim potius & vehementiam, ac si dicat: Concupiscentia ipsa magis vim suam declarauit, & importunius me inuasit per mandatum. Etsi autem eadem concupiscentia est in homine ante legis noticiam, quæ post legem est, tamen modo quodam differt hæc ab illa.

Sine enim lege peccatum mortuum est.

Ratio à contrarijs. Sine lege, id est, cum ignoratur Dei voluntas ex lege. Peccatum mortuum est, hoc est, ignoratur, non apparet, non ita vim suam per concupiscentiam explicat. Hoc significari per mortem peccati manifestum est ex antithesi. Nam vt peccatum per legem cognoscitur, operatur & apparet magis: ita sine lege non cognoscitur, non operatur, hoc est, non exerit vim suam, & non apparet. Atq; hoc est quod dicit Apostolus: Peccatum mortuum esse. Deinde & hoc obseruetur, quod hoc Pauli dictum non simpliciter, sed comparatè sit intelligendum.

Ego aliquando viuebam sine lege, Sed veniente mandato peccatum reuixit, & ego mortuus sum. Et inuentum est mihi mandatum, quod erat ad vitam, ad mortem facere. Nam peccatum occasione sumta per mandatum, decepit me, & per ipsum occidit.

hanc pericopam in quinque membra retextam proponam, ex antithesi comparisonem declarabo, & ex singulis membris vniuersales doctrinas extruam. PRIMVM membrum continetur his verbis: Ego autem viuebam aliquando sine lege. hoc est, Ego viuebam aliquando sine peccati sensu securus omnino, non vim peccati per legem intellexi, nec mea conscientia peccati stimulis est exagitata. Hinc sumatur hæc generalis doctrina traducta ab hypothesi ad thesin:

Thesin proximam ad hypothesin accommodat. Quod enim generatim dixit Apostolus, id nunc suo probat exemplo. Nam tum demum doctrina generalis perfectius cognoscitur, cum exemplis illustribus declaratur. Sensus verborum Pauli non melius percipietur, quam ex contrariorum collatione. Quare

thesin: Quamdiu homo legem Dei non attendit, nec eam accommodat tanquam regulam iusti & iniusti, æqui & iniqui ad sua facta, non sentit peccati vim ad mortem inferendam, sed viuit secure sine morfu conscientie ac hypocritam agit. Est enim hæc thesis intelligenda de ijs, qui quantum ad externam conuersationem attinet, inculpate viuunt, vt Paulus fecit cum viueret sine lege, quemadmodum ipse de se testatur ad Philip. 3. Sequitur *secundum* vnum membrum: Sed veniente mandato, peccatum reuixit, hoc est, postquam vim legis sensi, factis meis ad normam legis examinatis, me transgressorem legis deprehendi, ac reum coram tribunali Dei. Nam peccatum quod antea latebat vt mortuum, iam per legem agnatum in conscientia mea reuixit, & affectiones peccatorum magis vigeabant in membris meis. Hinc generalis doctrina concluditur, videlicet, quod lex, vbi homo ceperit suam vitam ad eius normam exigere, peccatum, antea veluti mortuum delitescens, excitet & prodat in conscientia hominis affectus peccatorum, qui antea minus apparebant. TERTIUM membrum est hoc: Ego autem mortuus sum, hoc est, me mortuum esse cognoui, & me dignum morte & damnatione intellexi. Nam mortem & damnationem comminatur lex omnibus, qui perpetuam obedientiam puram & perfectam, iuxta legis præscriptum, Deo non præstant. Generalis doctrina, quæ hinc concluditur, hæc est: Ex agnitione peccati per legem homines in agnitionem iræ Dei & commeritæ damnationis veniunt, cuius finis est, vt peccatores Christum propitiorem querant. Sequitur *quartum* membrum: Et repertum est mihi mandatū, quod erat ad vitam, ad mortem facere: hoc est, deprehendi quod mandatum quod institutum erat ad vitam consequendam, si quis ei obœdieret, cedere mihi in mortem, propter eius transgressionem. Vt enim obedientibus vita promittitur, ita præuaricantibus mors peccati stipendium est propofita. Hinc ergo generalis admonitio extrahitur de promissionibus & comminationibus legalibus, videlicet, vitæ & mortis, iuxta sententiam legis. POSTERUM membrum restat: Nam peccatum occasione sumpta decepit me per mandatū, ac ipsum occidit me. Hic transfertur culpa à lege in peccatum vt supra, ac si dicat Apostolus. Quod mortuus sim legis ministerio, nequaquam viciū & culpa legis est, sed peccati potius, hoc est, innatæ corruptionis. Hoc, inquit, peccatum, per mandatū decepit me, hoc est, vt latro quispiam me à via abduxit peccatum, quando magis irritabatur per legem. Nam *ἐξανάγω* proprie est à via recta aliquem fraudulentè abducere, vt in eum seculis grassari possit, donec ipsum occiderit & spoliauerit, ideo sequitur: Et per illud, scilicet, mandatū. Occidit me, scilicet peccatum. Nam peccati merces est mors. Doctrina generalis hinc petitur, non esse culpam legis reuelantis malum, quod ex agnitione peccati per legem reddamur deteriores, sed esse vitium peccati inhabitantis in carne nostra, quod magis æstuat & inflammat, quando accedit vox legis prohibentis & damnantis peccatum. Habemus ergo pulcherrime in hoc paradiſmate depictum, quis sit vsus legis in nondum renatis. qualis Paulus fuit aliquando. indicat lex viam vitæ & mortis, cum cōditione obœdientie & præuaricationis: ostendit & reuelat peccatum: mortis sententiam pronunciat in legis transgressores: affectus præterea peccatorum irritat, sed vitio carnis. Si quis horum effectuum legis *μετανοίας* & salutaris conuersio dici poterit, recte faciunt illi, qui prædicationem poenitentiae, hoc est, *μετανοίας* subiiciunt legi. Sed cum prædicatione poenitentiae salutaris pugnet ex diametro cum istis legis diuinæ proprietatibus, Sequitur eam ad legem minime referendam esse.

Itaque lex quidem sancta, & mandatum sanctum, & iustum & bonum.

Conclusio est confutatæ obiectionis aduersariorum à vero vsu legis, qui bonus est. Aduersarij quidem obiecerunt, Igitur lex peccatum est. Sed Paulus concludit: Igitur lex sancta est. Sanctum enim opponit peccato. Deinde mandatū concludit esse sanctum, iustum & bonum. Sanctum quidem, quia omni vitio caret. Iustum, quia quæ iusta sunt requirit. Bonum vero, quia promittit vitam obtemperantibus.

Quod igitur bonum est, mihi factum est mors? Absit. Sed peccatum.

Etsi planissime respondit Apostolus ad proximam obiectionem, qua lex Dei vt mali causa accusata est, & culpam à lege in vitium carnis transtulit: tamen ex refutationis conclusione & effectu legis accidentario, videlicet quod viuente lege dixerit Apostolus peccatum reuixisse in se atque adeo se mortuum esse, formant aduersarij, hanc obiectionem, in qua absurda connectunt hoc modo: Tu Paule concludis legem bonam esse, & tamen eius aduentu dicis te mortuum esse factum. Ergo lex bona, homini mortifera est, atque adeo mortis culpam sustinet. Hæc obiectione videtur niti hoc immoto principio. Quod bonum est, nemini mortiferum esse potest.

potest. Sunt enim hæc repugnantia, Bonum esse, & mortiferum esse. Si ergo lex bona est, non est mortifera, Si mortifera, non est bona. Sed Paulus consecutionem negat, & vtitur cum inficiatione translatione. Culpam enim à lege in peccatum transfert, pronuncians non legem quæ bona, sed peccatum quod malum est, in mortem sibi celsisse. Est ergo in obiectione aduersariorum fallacia non causæ vt causæ. Lex enim causa mortis est per accidens, seu per occasionem, vt loquitur Apostolus, peccatum vero per se.

Vt appareat peccatum per bonum, operatur mihi mortem, quo fiat excellenter peccans peccatum per mandatum.

Sensus est. Lex facit vt appareat peccatum, quod antea veluti mortuum delituit. Hoc peccatum iam per legem detectum operatur mihi mortem, dum me mortis reum ostendit, idq; in eum finem, vt peccatum fiat excellenter peccans per mandatum, hoc est, vt appareat clarissime & certissime, consterque quantus sit peccati reatus, & quam criminofum sit ipsum peccatum, quod lex ipsa statuit ob oculos. Obferuetur proinde hic vsus legis, quæ ideo reuelat peccatum, vt eius turpitudinis magnitudo & reatus appareat, quo peccati grauitate territi, & fulmine legis prostrati, quæramus propitiatores, ne ira Dei & damnatione æterna obruamur.

T E R T I A P A R S .

Scimus enim quod lex spiritualis est, at ego carnalis sum.

Quæ sit vis legis in hominibus nõ regeneratis, hætenus in illustri exemplo ostendit, nunc repugnantiam legis & peccati inhabitantis ostensurus in regeneratis, collationem proponit legis & hominis: quarum conditio cum sit diuersissima, fieri non potest, vt consentiant. Nam quorum naturæ sunt contrariæ, eorum effecta repugnare sibi inuicem necesse est. Lex proinde cum sit spiritualis, & homo carnalis, fieri non potest vt eadem velint, & in eadem ferantur. sed vt illa spiritualia suadet, cœlestia & integra requirit, ita hic in carnalia, terrena & corrupta toto fertur impetu. Cum ergo iam homo donatur spiritu Dei, necesse est magnam luctam oriri. Nam cum spiritus spirituali lege delectatur, & caro originis corruptionem sapit, quid aliud expectandum est, quam vt caro & spiritus acerrime inter se in regeneratis dimicent? Spiritus enim homini suadet, vt sibi obtemperet, & Deo sua membra sistat ad obediendum: caro contra suadet, vt spiritus imperium homo excutiat, & sistat sua membra iniusticiæ. Spiritus vult vt homo se Deo subiciat in vera sanctitate, caro suadet vt serpenti & carnali voluptati auscultet. Si itaq; illi obtemperat homo, testimoniũ habet spiritus Dei. si autem huic sciens & volens auscultat, adhuc totus carnalis est, & extra Christi regnum. Sed semper excipiendi sunt ignorantia & infirmitatis lapsus, quibus sancti obnoxij sunt, donec hoc mortale corpus circumferunt. Ea enim est carnis nostræ ad malum procliuitas, vt nisi freno spiritus perpetuo coerceatur, ex vno in aliud malum præceps feratur. quantumvis enim magna adhibetur diligentia: tamen ea est peccati inhabitantis vis, vt nemo sine peccatis infirmitatis, ignorantia & suborientium concupiscentiarum viuere possit, quæ omnia repugnantibus spiritu, condonantur.

Venditus sub peccatum.

Hæc ratio est cur se carnalem vendit Apostolus sumta à causa. Venditus sum, inquit, sub peccatum, hoc est, sub imperio peccati captiuus teneor. Sumta est autem hæc metaphora à captiuis, qui vendebantur à victoribus, vt essent perpetui serui, nisi forte veniret quispiam potentior & fortior, qui eos à seruitute eriperet. Significat autem hic venditum esse sub peccato, esse ita peccato obnoxium, vt aliud fieri non possit quin sepiissime eius tyrannide prematur. Hinc proinde locus ponit nobis ob oculos vim peccati originis, quod etiam renatis facessit negocium. Vnde satis apparet, quod non sit tantum alieni delicti imputatio, verumetiam horrenda quædam deprauatio in natura humana, vnde in mente dubitatio de Deo de promissionibus & cõminationibus: in voluntate diffidentia: in corde inordinati affectus etiam in sanctis suboriuntur, contra quæ mala pij perpetuam sustinent luctam. Nam si Paulus, qui non tantum primitias spiritus, sed etiam decimas acceperat, hanc experitur pugnam, Quid sentiendum est de alijs? Monebimur proinde hoc loco, vt cautè ambulemus coram Deo nostro, & exuscitemus spiritum aduersus carnem perpetuis fidei & inuocationis exercitijs, ne spiritus ipse extinguatur, ac ita naufragio circa fidem facto, salute excidamus. Huc pertinent exhortationes Apostolicæ & Propheticæ, quibus ad studium

studium sanctitatis excitatur. Quare diligenter cogitemus causas lapsuum in sanctis, quæ sunt præcipue peccatum inhabitans, insidiæ Sathanæ, mala mundi consuetudo, (quæ nequitia (vt quidam ait) pabulum est) & indulgentia eorum, qui legibus & disciplina mores hominum coercere & gubernare deberent. His causis opponamus spiritum Dei, crucem Christi, dignitatem filiorum Dei, exempla sanctorum, peccati & periculi magnitudinem, & victoriæ coronam. Sæpe enim multi, dum contra conscientiam peccant, eo impelluntur à Sathana, iusto Dei iudicio, vt nunquam respiciant, sed ruant in æternam mortem.

Quod enim operor non noui.

Se venditum esse sub peccatum, probat ab effectu peccati, & ponitur minor loco totius argumenti, quod hoc pacto complebitur. Quicunque operatur quod improbat, alieno impellitur imperio. Ego Paulus operor, quod non noui, hoc est, quod improbo. Igitur, Ego Paulus alieno imperio, nempe peccati, impellor. Proinde captius peccati sum, ita vt non possim penitus à cupiditatibus liberari. PRIMUM hoc loco discernendum est inter spiritum impulsu & carnis ferociam. Hæc facit vt Paulus quod malum est operetur, ille autem improbat carnis opera. Huiusmodi pugna non est nisi in renatis. Nam illi soli spiritum habent qui aduersatur carni. Quod autem de Medea dicitur: Video meliora proboque, deteriora sequor: totum carnis est, hoc est, animalis hominis non spiritus. Ratio enim prauos affectus, præsertim cum in actus erumpant, improbat. Sciendum est ergo quod Paulus hic non loquatur de externis actionibus, quas locomotiuæ regit, nec de voluntarijs delictis vastantibus conscientiam: quod facile constabit, si Pauli vitam ante conuersionem primum, & deinde post conuersionem examinemus. Ante conuersionem testatur ipse Philippensibus scribens, Quod vixerit secundum legem irreprehensibilis, quatum quidem ad iudicium humanum, & iusticiam literalem attinet. Post conuersionem sub ministerio sui Apostolatus Paulum bona conscientia vixisse constat, ita enim de seipso ait: Hæc est gloria nostra, testimonium conscientie nostræ. Item: Estote imitatores mei, sicuti & ego Christi. Hinc manifestum est, quod Apostolus non loquatur de voluntarijs delictis aut externis actionibus patentibus oculis hominum, sed tantum de arcanis motibus, qui subinde suboriuntur in sanctis, idque vitio carnis, & importunitate peccati inhabitantis, vt Apostolus seipsum paulo post interpretatur. Huiusmodi arcani motus sunt suborientes disputationes de promissionibus & minis Dei, de prouidentia, item impatientia sub cruce, & aliæ cupiditatum flammule: quas tamen spiritus reprimit, cum primum suboriuntur. Vnde existit in homine renato perpetua lucta spiritus & carnis. Sed quid dicemus ad dictum Domini? Qui facit peccatum, seruus est peccati. Aliud est facere peccatum, quam affectibus peccatorum subinde turbari. Facere peccatum dicitur, qui vacuus spiritu Dei tradit se malis affectibus, ijsque obtemperat ad faciendæ desideria peccati, seu vt breuius dicam, is facit peccatum, in quo regnat peccatum, iuxta impetum cupiditatum corporis, & qui talis est, vere seruus peccati est. Verum qui peccati incendia mox extinguit spiritu Dei, non est peccati seruus, sed iusticie, quemadmodum in sexto capite dictum est. Obseruetur proinde hoc loco, quod sancti in hac vita nunquam ita possint peccati maculas abstergere, quin semper aliquid restet eluendum per Christi sanguinem.

Non enim quod volo hoc ago, sed quod odi hoc facio.

Assumitur hæc propositio ad probandam minorem proximi argumenti, verbis Pauli expressam. Sumitur autem hæc probatio à repugnantibus. Repugnant enim approbare & odisse, & ponitur sola assumptio, amplificata antithesi, sed complebitur argumentum hoc modo: Quicunque odit quod operatur, improbat suum opus. Ego Paulus odi quod facio. Igitur, Improbo meum opus, seu quod idem est, quod operor non noui. Verba enim cognitionis interdum per metalepsin ponuntur pro affectibus, qui cognitionem sequuntur, vt in Psalmo primo: Dominus nouit viam iustorum, hoc est, approbat illorum vitam & studium. Iam verba textus altius expendamus. Non quod volo, scilicet, spiritu, hoc est, iuxta voluntatem reformatam spiritu Dei, Hoc ago, scilicet, ex toto corde, tota anima, totis viribus, iuxta legis scilicet præscriptum. Sed quod odi, scilicet, spiritu, hoc ago, scilicet viciofate carnis, dum concupiscentie incendia sentio. Sciendum & hic est, quod verba ago, facio, operor, non ad externa delicta, & ad externos mores referenda sint, sed tantum ad motus quos excitat subinde peccatum originis, quibus suborientibus, spiritus mox se opponit. Nam hic tantum describitur lucta spiritus & carnis in corrupta natura, & non sit collatio voluntatis & externorum morum, sicuti quidam infulse existimarunt. Vtitur autem Apostolus verbis agentis &

di & faciendi, vt effrenem corruptæ naturæ concupiscentiam, actu peccatum esse ostendat, & sua natura mereri mortem & damnationem, quam tamen Deus dignatur venia in conuerfis. Admoneamur ergo hic de insidijs peccati originis, vt semper sumus in armis, & pugnemus contra eius praua desideria robore spiritus & precatione, obtemperantes Apostolo, qui ad Galatas quinto ait: Spiritu ambulate, & concupiscentias carnis ne perfeceritis.

Si autem quod non volo hoc facio, consentio legi Dei quod bona sit.

Colligit ex dictis defensionem legis. Lex diuina ea requirit, quæ voluntas reformata spiritu Dei appro-

bat. Ergo lex diuina bona est. Constat enim ea mandata optima esse, quæ maxime congruunt cum spiritu Dei, & cum voluntate hominis, spiritu Dei renouata & reformata.

Nunc autem ego non amplius operor illud, sed habitans in me peccatum.

Dixit paulò antea Apostolus:

Non quod volo hoc ago, sed quod odi hoc facio, Iam eius dissidij in

vno eodemq; homine rationem infert, ostendens aliam esse voluntatem spiritus, alium esse impetum carnis seu inhabitantis peccati. Ego, inquit, secundum spiritum seu interiore hominem seu voluntatem reformatam non operor scilicet quod odi, Sed inhabitans peccatum, quod in me gignit omnem concupiscentiam. Peccatum enim originis, quod perpetuo circumfert homo etiam renatus spiritu Dei, subinde excitat praua desideria, quibus renatus resistit. Obseruetur igitur, quod sancti in hac vita nunquam possint ita mali fontem occludere, quin subinde ex eo pestilentes riuuli prosuant. Non enim peccatum deferit suum domicilium, donec hoc mortale corpus circumferimus. Atq; ea de causa dicitur, peccatum originis habitare in homine, vt quod perpetuam sedem in carne sibi delegerit. Obseruandum tamen est, aliter in renatis quam in profanis peccatum originis habitare. In his enim regnat iuxta cupiditates corporis: in illis autem spiritu Dei domatur & quotiescunq; insurgit per suas concupiscentias, prosternitur. Atq; hinc est, quod in profanis mortale sit, in renatis autem veniale, non quidem sua natura, sed ex gratia.

Noui enim quod non habitat in me (hoc est, in carne mea) bonum.

Ratio est inhabitantis peccati ab eius effectu. Nihil boni in carne mea habitat. Igitur, illic causam

mali esse necesse est. Et huius causa nulla est alia, quam inhabitans in carne peccatum. Est autem caro hoc loco totus homo cum omnibus suis facultatibus & viribus, extra regenerationis gratiam.

Velle adiacet mihi, vt autem perficiam bonum, non reperio.

Ætiologia est. confirmat enim rationem proxime præcedentem ab effectu. Bonum quod volo iuxta

spiritum non possum perficere, propter carnem. Igitur in carne non habitat bonum. Verbum perficendi significat regeneratos aliquo vsq; progredi, sed tamen longe abesse à meta. Ex hoc Pauli dicto duo colligamus, V N V M, quod peccatum originis remaneat in sanctis, ac in illis efficax sit, etsi spiritus imperio reprimatur. A L T E R V M, quod sancti in hac vita nunquam possint, etsi maxime velint, Deo plenam præstare obædientiam.

Non enim quod volo facio bonum: Sed quod non volo malum hoc ago.

Ratio est proximæ sententiæ ab experientia Apostoli sumpta. Quicunq; quod vult bonum non facit,

Sed malum quod non vult, agit, facultatem voluntatis habet, sed perficendi virtute destituitur. Apostolus regeneratus seu conuersus, bonum quod vult, non facit, sed malum quod non vult, agit. Igitur Apostolus habet quidem volendi facultatem, sed perficendi non item. Hinc sumatur generalis doctrina de renatis, videlicet, quod illorum quidem voluntas ex gratia prompta sit ad obædiendum Deo, sed conatus imbecillitate carnis & naturæ prauitate interturbetur. Porro qui ex hoc loco liberum arbitrium in corrupta natura concludunt, toto celo errant. Nam Paulus hic loquitur de se iustificato, & de voluntate quam habet ex gratia renouationis per Spiritum sanctum.

Si enim quod non volo ego hoc facio,

Translatio culpæ est in peccatum non

non amplius ego operor illud, sed habitans in me peccatum.

illud. Sed quod non volo hoc facio. Ergo, Ego amplius non operor illud. Si ego id non facio, necesse est alium esse qui hoc agit. Is enim alius inueniri non potest, quam morbus hereditarius. Hinc rursus obseruetur lucta carnis & spiritus, Et discrimen noui & veteris hominis. Nouus est, qui vult, Vetus est qui aduersatur in vno eodemque homine. Nouus homo est, quicquid ex regenerationis gratia homo habet: Vetus est qualitas totius hominis non regenerati, quæ aduersatur Deo. Non ergo hic fit collatio voluntatis & effectuum in quolibet homine, sed spiritus & gratiæ in renatis.

Reperio igitur legem volenti mihi facere bonum, quod malum mihi adiacet.

Haftenus multis ostendit ex carne peccatum esse, quod lex Dei profert in lucem. Nunc idem concludit hoc modo: Inuenio mihi volenti facere bonum, legem esse quæ doceat quod malum mihi adiunctum sit. Nam dum facta mea ad normam legis reuoco, video defectum, quem mihi lex monstrat, cum ait: Non concupisces. Cum hic fit simplicissimus sensus huius loci, congruens cum tota disputationis serie, aliorum interpretationes omitto.

Condelector enim legi Dei secundum interiorem hominem, sed video aliam legem in membris meis rebellantem legi mentis meæ, & captiuantem me legi peccati, quæ est in membris meis.

Comprobatio est conclusionis & declaratio partium eius. Nam quod velit bonum agere ex eo comprobatur, quod condelectetur legi Dei, quod sane promptissimæ voluntatis indicium est. Quod autem malum sibi adiunctum sit, ab effectu ostendit, cum inquit: Sed video aliam legem in membris meis, hoc est, vim ad peccandum seu impetum inhabitantis peccati, huic legi duo tribuit, VNVM, quod rebellando aduersetur legi mentis suæ, id est, pio & sancto proposito, quo se ad normam legis diuinæ conatur componere. ALTERVM, quod captiuat se legi peccati, quæ est in membris, hoc est, ita se captiuum teneat, vt peccati iugum prorsus excutere nequeat. Obseruandum hoc loco quod & Ambrosius admonet, quadruplicem legem hic à Paulo proponi, quod eo spectat, vt expressius in renatis deliniet carnis & spiritus conflictum, ostendatque veteris & noui hominis discrimen. PRIMÆ lex Dei est, quæ est rectissima iustitiæ norma, iuxta quam interior homo viuere expetit. SECUNDÆ lex mentis est, hoc est, noui hominis per gratiam regenerati spiritus. TERTIÆ est lex membrorum, quæ vt ex textu colligitur, est impetus ad peccandum. QUARTÆ est lex peccati, hoc est, ipsum peccatum originis & naturæ humanæ vitiositas, hæc à tertia differt, vt causa à suo effectu. Nam vt hæc quarta lex est ipsa naturæ prauitas, ita tertia complectitur concupiscentias prauas inde pullulantes. Hæc quatuor leges sunt in regeneratis. sed lege mentis, quæ est bona voluntas, sanctum propositum, bona inclinatio, propensio & impetus per regenerationis gratiam excitatus in cordibus piorum, ad obædientiam Deo præstandam carent non renati. Quare nec pugnam spiritus & carnis sentiunt. Obseruetur proinde hic clarissima doctrina de peccato originis, ac eius malis concupiscentijs. PRIMVM enim confertur militi ferociter oppugnantem aduersarium suum, & in hoc incumbenti, vt ipsum capiat, prosterнат & opprimat. DEINDE confertur victori, qui victum aduersarium vincere & captiuare conatur, vt ipsum perpetuæ mancipet seruituti. Quam autem hoc verum sit, ostendunt plurimi sanctorum lapsus, vt Davidis & aliorum. Verum spiritus rursus se erigit, concepta fiducia, atque hostem spiritualibus armis profligit.

Miser ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Gratias ago Deo per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

Exclamatio est parenthesi includenda, qua serio suspirans, deplo rat suam sub peccato captiuitatem, à qua se non liberari, donec hoc mortale corpus circumferat, ingemiscit. Verum in hoc ipso suspirio fides mox adest, qua se rursus erigit Apostolus, vnde erumpit in gratiarum actionem, cogitans de liberatore, ac ait: Gratias ago Deo per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM. Hic Paulus agnoscit Deum Patrem autorem esse liberationis à morte & damnatione, quam lex innatur transgressoribus, Agnoscit & Christum Mediatorem, cuius mors pro peccatis nostris est satisfactio.

Quadruplex lex
hic à Paulo propo-
nitur.

NB

Igitur ipse ego mente quidem serui legi Dei, carne vero legi peccati.

Comprobationis conclusio est. Condelector legi Dei secundum in-

terio rem hominem, etsi legi peccati captius sum secundum carnem. Igitur ego ipse Paulus mente quidem, scilicet reformatam manu Dei, serui legi Dei, hoc est, me legi Dei subijcio, & ad eius normam vitam meam componere studeo, Sed carne serui legi peccati, hoc est, peccato ipsi non quidem volens, sed sub eius tyrannide captius. Non enim ita possum carnem spiritus imperio subijcere, quin subinde prauis motus suboriantur, quos gignit peccatum in carne mea. **S V M M A** eorum, quæ in hoc capite de visu legis disputata sunt, huc redit: Quod alius sit usus legis in non renatis, alius in renatis. Non renatis reuelat lex peccatum, quod cum sit, affectiones peccatorum magis irritantur, idq; non culpa legis, sed vitio carnis. **D E I N D E**, homo agnito suo malo, se morte dignum agnoscit, dum mandatum, cui addita est conditio vitæ & mortis, intuetur. Verum renatis lex norma vitæ est, cui renatus se conformare conatur secundum spiritum, sed carnis viciositate impeditus, quod lex requirit præstare ad plenum, minime potest.

C A P V T V I I I .

Summa capitis octauæ.

Quemadmodum eos, qui in Christo sunt, per fidem, & non secundum carnis imperium ambulant, à damnatione legis liberos esse pronunciat, contraq; contentit ambulantes iuxta carnis imperium, mortis sententiæ adhuc subesse. **I**ta afflictiones præsentis vitæ bonum habituras exitum promittit, præsertim cum tanta sit Dei dilectio erga nos in **C H R I S T O I E S V**, ut ab ea nihil nos separare queat.

Ordo & partes capitis octauæ.

Sapientia **A**postoli in dispositione huius Epistolæ admiratione inprimis digna est. **O**mnia enim ita prudenter ordinat, ut nec quicquam omitat, quod scire in causa proposita necessarium est, nec quicquam addat, quod offendere potest, modo omnia prudenter considerentur, & alia alijs conferantur. **S**emper enim à quibus vel ratio offenditur, vel infirmi fidelium animi percelluntur, occupationibus anteuertit & diluit, Sicut & in hoc capite facit. **P**ostquam enim in disputatione superioris capitis de lege & peccato dixerat, peccatum habitare in regeneratis, quod sua natura & iuxta legis sententiæ mortem & damnationem meretur, ne quis hinc occasionem desperationis sumeret, in **P R I N C I P I O** huius capitis eam obiectionem anticipat, docens nullam condemnationem ijs metuendam esse qui sunt in Christo Iesu, & non ambulant secundum carnem, sed spiritus imperium. Huic doctrinæ adijcit exhortationem, ut nos spiritui & non carni præbeamus obsequium. **D E I N D E**, Quia in proximo capite Apostolus conquestus est de sua miseria in hoc mortali corpore, quæ illi cum omnibus pijs cõmunis est, consolationem aduersus crucis scandalum instituit, eamq; plurimis munit argumentis. Tres itaq; sunt huius capitis partes. **P R I M A** doctrina & consolatio contra damnatoriam legis sententiæ. Docet enim quod nulla sit fidelibus condemnatio metuenda, modo secundum spiritum ambulent. **S E C U N D A** est exhortatio ad pietatis studium, quæ sane exhortatio ex ipsa doctrina petitur. **T E R T I A** consolatio est, quæ Apostolus animat pios aduersus tentationem, quæ ex crucis scandalo oriri poterat. Nam cum crux videtur legis damnatoriam sententiæ confirmare, necesse est ut pij rectè de crucis causis doceantur.

EXEGESIS OCTAVI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

DE PRIMA PARTE.

N VLLA igitur nunc est condemnatio ijs, qui sunt in **C H R I S T O**

Propositio **P R I M A** huius capitis didactica simul & consolatoria.

I E S V,

I E S V, & non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum.

*Confero enim dam-
natoriam legem, autem*
nabantur. Si peccatum est reliquum in credentibus, Est & condemnatio reliqua. Nam certum est legem minari transgressoribus suis condemnationem. Paulus consecutionem hanc negat, affirmans nullam esse metuendam condemnationem ijs, qui sunt in C H R I S T O I E S V, qui est vimbraculum, quo teguntur peccata, immo victima, cuius virtute reatus peccati sublatus est. Verum ne quis inani spectro se fallat, certam notam apponit eorum, qui sunt in Christo Iesu. Sumitur autem hæc nota à consequentibus & necessarijs signis, si dei, seu spiritus Christi, quo donati sunt iustificati. Qui, inquit, non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum. Secundum carnem ambulant, qui contempto iudicio Dei, indulgent pravis cupiditatibus, & sinunt in se regnare peccatum. Contra, secundum spiritum ambulant, qui carnis imperium excutunt, & spiritu facta carnis domant, perpetuamq; lucram sustinent aduersus carnem, atq; eius prauas cupiditates. Porro hæc propositio tria continet diligenter obseruanda. Horum P R I M U M est doctrina consolatoria, videlicet, quod fidelibus sit sublata legis damnatoria sententia. S E C U N D U M est nota fidelium infallibilis, quæ est non carni, sed spiritui obsequium præstare. Hæc nota i. Ioan. i. his verbis etiam indicatur: Si dixerimus quod societatem habeamus cum ipso, & in tenebris ambulamus, mentimur & non facimus veritatem. At si in lumine ambulemus, sicut ipse est in lumine, societatem habemus inuicem, & sanguis I E S V C H R I S T I filij eius purgat nos ab omni peccato. T E R T I U M est discrimen hominum, quorum alij habenas laxantes carni feruntur quocumq; impetus impellit, alij spiritu premunt, ac veluti lupatis iniectis retinent ac refrenant carnem, quibus nihil molestius est quam carnis & peccati maculis inuolui. Illi adhuc sunt sub lege, hi vero sub gratia. Quare ut illis mors & damnatio iusta est proposita: ita his salus est in C H R I S T O I E S V Domino nostro. His itaq; admoniti respiscamus, ac spiritus imperio nos committamus.

Nam lex spiritus vitæ in C H R I S T O

I E S V, liberauit me à lege peccati & mortis.

Chm la farsit hancus ore hula pitehla impuam
tis.

*Ratio propositionis à causa sum-
ta. Causam autem hanc accommo-
dat illustri exemplo, vt vniuersalis
doctrina in eo veluti pingi videatur.*
Quæstio est: Num vlla condemnatio sit fidelibus, qui adhuc sentiunt in se vim peccati, & qui adhuc gemunt sub peccati onere. Respondum est: Nullam condemnationem esse ijs qui sunt in Christo Iesu. Huius responsio hic à causa petitur, quæ est sanctificatio Christi nobis credentibus imputata. Vt enim duo sunt in peccato, Corruptio seu Vitiositas & Reatus: ita duo sunt in Christo remedia, Iusticia & Sanctificatio. hæc opponitur corruptioni & vitiositati nostræ, illa reatui. Non ergo reliquæ peccati condemnant fideles, quia sanctificatio & puritas Christi, nobis imputata, nos liberat à lege peccati & mortis, ne videlicet peccato nobis imputato, mortis sententiæ sinus obnoxij. Hæc simplicissima est huius loci interpretatio, iam verba Apostoli expendamus: Per legem spiritus vitæ Ambrosius intelligit fidem ipsam, quæ sane interpretatio nõ conuenit. Nam hoc ipsum quæritur. Num fidelibus sit sublata condemnatio. alij per legem spiritus vitæ intelligunt regenerationis gratiã in nobis incoatam, cui profecto nequaquam competit, vt dicatur nos liberare à lege peccati & mortis. Nam hæc incoata gratia potius est testis nostræ liberationis, ob quam causam Chrysostomus intelligit per legem spiritus vitæ ipsam Spiritus sancti personam, quam interpretationem ipsa distinctio satis conuellit. Quid ergo dicendum? Duo sunt in verbis Pauli, vt taceam de scopo disputationis & ætiologia quæ sequitur, quæ meam interpretationem, quam posui, confirmant. V N U M, quod legem illam spiritus vitæ, de qua hic loquitur Apostolus, in Christo Iesu esse pronunciat, & non in nobis, Lex, inquit, spiritus vitæ in Christo Iesu, id est, quæ est in Christo. ALTER V M, quod hæc lex spiritus vitæ, quæ est in Christo Iesu, opponatur legi peccati & mortis, quæ est in nobis. Iam autem cum hic lex peccati & mortis absq; omni dubio sit tyrannis peccati in vitiosa nostra carne, quæ fructificat morti, vt in sexto dictum est, quis non videt legem spiritus vitæ in Christo Iesu, vim quandam esse in Christo Iesu, quæ tyrannidem peccati & carnis corruptionem superat? Hæc vis nulla alia est, quam Christi sanctificatio perfecta, quæ nobis imputata, facit nos liberos, ne peccati labe, quæ adhuc reliqua est in carne, nos condemnet. Potentior est enim hæc Christi virtus peccati vitio & mortis imperio.

Quod enim per legem fieri non potuit,

Ætiologia est, cuius hæc est sum-
eo quod

eo quod debilitabatur per carnem Deus (præstitit) dum proprium filium misit in similitudine carnis peccati, & pro peccato damnauit peccatum in carne, ut ius legis impleatur in nobis, qui non secundum carnem, sed secundum spiritum ambulamus.

ætiologia copiose amplificatur, eam in quatuor membra distinctam consideremus. **P R I M V M** membrum occupationem habet. Nam anticipat quæstionem de iusticia legali, & diffuse asseuerat inefficacem esse legem ad iusticiam obtinendam. At ne quis hoc infirmitati legis ascriberet, transfert culpam in carnem, hoc est, humanæ naturæ corruptionem. Nam lex per se quidem est certissima ac rectissima iusticiæ norma. Sed ea est infirmitas carnis nostræ, ut legem præstare nequeamus, unde sit, quod nec iusticiam ex lege consequamur. Hic ergo testimonium obseruetur, quod nemo mortalium possit ex lege iustificari, propterea quod nemo obædientiam, quam requirit lex, præstare potest. Lex indicat quidem quid faciendum sit, sed non præstat vires. Lex indicat quidem morbum, sed non sanat. **S E C V N D V M** membrum modum indicat, per quem sumus à maledictione legis, atque adeo à iure peccati & mortis liberati. Deus, inquit, præstitit quod lex non potuit, dum misit filium suum in similitudine carnis peccati, hoc est, dum misit filium suum qui assumpsit carnem, hoc est, humanam naturam similem nostræ, excepto peccato. Et pro peccato, hoc est, propter peccatum, hoc est, victimam Christi, (Peccatum autem ideo dicitur victima Christi, quia reatum peccati in se recepit Christus, & sua victima pro eo satisfecit.) Damnauit, id est, interfecit, aboleuit. In carne, id est, in humana natura. Peccatum, hoc est, ius peccati. Obseruetur hoc loco præclarum testimonium de aduentu **C H R I S T I** in mundum. & cur assumpsit humanam naturam, videlicet, ut fieret victima pro peccato, seu ut Epistola ad Hebræos loquitur, ut haberet quod offerret. **T E R T I V M** membrum finem victimæ Christi continet, qui est ut ius legis impleatur in nobis, hoc est, ut obædientia, qua Christus legi satisfecit, nobis imputata, à iure legis simus exempti, ne videlicet nos amplius condemnet lex tanquam reos & peccatores. Est enim legis voluntati satisfactum per mortem Christi. **Q V A R T V M** membrum repetit ea quæ supra posuit de discrimine hominum, quorum alij secundum carnem, alij secundum spiritum ambulant. Hoc membrum ideo adiecit Apostolus, ne quis putet licentiam carni concedi, propterea quod à iure legis simus exempti. Est enim magnum discrimen inter ius legis damnatorium, & regulam vite, quæ in lege traditur. ab illo liberi sumus, modo in **C H R I S T V M** credimus, & spiritu Christi ducimur: iuxta hanc autem vitam cōformare, quantum quidem in hac infirmitate fieri potest, oportet.

Nam qui secundum carnem sunt quæ carnis sunt sapiunt, qui vero secundum spiritum, quæ sunt spiritus.

ne ostendit. Fundamentum autem huius rationis, hoc est: duplex est vita, carnalis vna, altera spiritalis. Illa veteris hominis, hæc noui est. Qui illam viuit sub lege est, qui vero hanc, sub gratia. Vtraque ex suo ingenio cognoscitur, & ex proprijs fructibus deprehenditur. Qui ergo secundum carnem sunt, hoc est, in quibus corrupta natura dominatur, ea quæ carnis sunt, sapiunt, hoc est, iudicant, cogitant, meditantur, sentiunt, curant &c. quæ sunt carnis, id est, toti ad carnis imperium feruntur, quare adhuc carnalis illorum vita est. Nam regenerationis gratia in nouam creaturam nondum sunt renouati. Quare non mirum est, eos qui tales sunt, adhuc sub legis damnatione manere. Contra verò qui secundum spiritum sunt, hoc est, in quibus nouus homo dominatur, & qui Christi spiritu ducuntur, hi quæ sunt spiritus sapiunt, hoc est, iudicant, cogitant, meditantur, curant, sentiunt quæ sunt spiritus, hoc est, spiritus imperio se regi sinunt, & se carni toto impetu opponunt, gementes sub acerrima lucta spiritus & carnis. Quare huiusmodi non amplius sunt sub damnatione legis, sed sub gratia, quæ reliquias peccati tegit, vmbraculo Christo. **P O R R O** quia hæc ratio firmamentum est præsentis confirmationis, eam Apostolus sibi probandam proponit, ut ea solide confirmata, nihil amplius dubij de quæstione proposita relinquatur. Continet autem hæc ratio duas hypothesas cum suis rationibus: Ambulantes secundum carnem sunt sub maledictione. Hæc est **P R I O R** hypothesis. Ratio huius est: Quia quæ carnis sunt sapiunt.

ma: Christus factus est hostia pro peccato, ut ipsius innocentia nobis imputetur. Igitur nulla nobis metuenda est damnatio, nec peccatum nec mors quicquam in nos iuris habet. etiam si in carne nostra manent reliquie peccati, quæ teguntur Christi puritate. Porro quoniam hæc

Cur supra in propositione adiecerit: Qui non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum, & idem inculcauerit rursus in proxima ætiologia, iam iusta confirmatio-

piunt. Hypothesis POSTERIOR est: Ambulantes secundum spiritum non sunt sub damnatione. Ratio huius est: Quia quæ spiritus sunt sapiunt. Cæterum ut veritas harum hypothesis constet, eas longiori circuitu confirmat Apostolus, & quoniam progressio huius argumentationis est à causis ad effecta, textit Apostolus duos Sorites continentes principalis syllogismi prosyllogismos quosdam, sic enim Aristoteles partes Soritarum appellat. Neque id facit simpliciter, sed ut Aristoteles loquitur *κατὰ τὴν ἀντίθεσιν*, hoc est, ita ut partes vnius partibus alterius ex aduerso *κατὰ τὴν ἀντίθεσιν* respondeant, ut contraria effecta carnis & spiritus apertius conspiciantur. Ut autem vterq; Sorites nude conspiciatur, alterum ab altero seiungam, & deinde in textus explicatione membrorum antithesin ostendam.

PRIMVS SORITES.

1. Versantes secundum carnem carnalia sapiunt. 2. Carnalia sapientes quæ sunt mortis sapiunt. 3. Sapientes quæ sunt mortis, inimici sunt Dei. 4. Inimici Dei Deo displicent. 5. Displicentes Deo sunt sub maledictione. Hinc à primo ad vltimum concluditur. Igitur, Versantes secundum carnem sunt sub maledictione.

SECUNDVS SORITES.

1. Versantes secundum spiritum, quæ spiritus sunt sapiunt. 2. Sapientes quæ sunt spiritus, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. 3. Sapientes quæ sunt vitæ & pacis, amici Dei sunt. 4. Amici Dei Deo placent. 5. Placentes Deo liberi sunt à damnatione legis. Hinc rursus concluditur à primo ad vltimum. Igitur, Versantes secundum spiritum liberi sunt à damnatione legis. In hoc posteriori Sorita quædam adieci, quæ non expresse ponuntur in textu, Sed ex antithesi tamen facile intelliguntur, nunc partes vtriusq; Soritæ in textu declarabimus.

Nam qui secundum carnem sunt, quæ carnis sunt sapiunt.

30 esse dicuntur, non qui interdum carnis imbecillitate labuntur, sed qui se totos carnis imperio tradiderunt, seu ut Paulus locutus est: In quibus peccatum regnat iuxta concupiscentias corporis.

Hæc PRIMA pars antecedentis est primi Soritæ, & minor primi prosyllogismi. Secundum carnem

Qui vero secundum spiritum sunt, ea quæ sunt spiritus.

spiritum dicuntur, qui luctantes cum carne spiritus imperio cupiunt subesse, & quæ spiritus sunt cogitant & faciunt.

Hæc PRIMA pars antecedentis est secundi Soritæ, & minor primi prosyllogismi. Sapere secundum

Intelligentia enim carnis mors est.

40 syllogismi. Sed mutatio abstracti in concretum non nihil obscuram reddidit collectionem. Quare ita retexenda est oratio: Qui sapiunt secundum carnem, quæ mortis sunt sapiunt. Verum Apostolus ideo abstracto usus est, ut ostendat totum *φρόνημα* carnis, hoc est, omnem sapientiam, omnia cogitata, omnia consilia, omnes deliberationes, omnem prudentiam, breuiter *λόγον καὶ ἐργον* omnium hominum non regeneratorum, si modo negotium salutis spectes, non nisi ad mortem facere. Vocabulum enim *φρόνημα*, genus est complectens omnes animi actiones & affectus. Quare potius intelligentiam posui supremam animi actionem, quam prudentiam vel sensum. Nam si constiterit intelligentiam hominis, quæ ut pars sub voce Græca continetur, in rebus salutis non nisi ad mortem tendere, facile de inferioribus facultatibus idem concedetur. Augustinus sapientiæ voce usus est.

SECUNDA pars antecedentis primi Soritæ, & minor secundi pro-

At intelligentia spiritus vita & pax.

50 prosyllogismi. Mutetur & hic abstractum in concretum hoc modo: At qui sapiunt secundum spiritum, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. Nam contraria sunt carnis & spiritus studia, Si igitur caro in ea fertur quæ sunt mortis, sequitur spiritum vitam & pacem sectari. Habemus hæc tenus materiam duorum prosyllogismorum, quorum vnus est prioris, alter posterioris Soritæ. Prosyllogismum prioris Soritæ ita concludemus, si ex prædicatis primæ & secundæ partis

partis

partis prioris Soritæ maiorem fecerimus hoc modo: Qui carnalia sapiunt, quæ mortis sunt sapiunt. Assumptio est prima pars antecedentis: Qui secundum carnem sunt, quæ carnis sunt sapiunt, Hinc sequitur conclusio: Ergo qui secundum carnem sunt, quæ mortis sunt sapiunt. Formabitur etiam primus prosyllogismus secundi Soritæ ad eundem modum: Sapientes quæ sunt spiritus, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. Qui vero secundum spiritum sunt, ea quæ sunt spiritus sapiunt. Ergo, Qui secundum spiritum sunt, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt.

Propterea quod intelligentia carnis inimicitia est aduersus Deum.

TERTIA pars antecedentis primi Soritæ, & assumptio tertij prosyllogismi, cuius prædicatum si at-
tribuitur prædicato secundæ partis, fiet maior tertij prosyllogismi, hoc modo: Quicumque quæ mortis sunt sapiunt, inimici sunt Dei. Assumptio ut antea est assignata: Qui sapiunt secundum carnem, quæ mortis sunt sapiunt. Igitur, Qui sapiunt secundum carnem, inimici sunt Dei. Verum hic obseruandum est, quod nonnihil à lege Soritæ deflexerit Apostolus. Nam pro eo quod dicendum fuisset: Intelligentia mortis inimicitia est aduersus Deum, hoc est, qui sapiunt quæ mortis sunt, inimici sunt Deo, substituit hanc propositionem, propterea quod intelligentia carnis inimicitia est aduersus Deum, ac ita probat intelligentiam carnis ad mortem tendere, atque concludit hoc modo: Inimicitia aduersus Deum mortem affert, Intelligentia carnis inimicitia est aduersus Deum, Igitur mortem affert. Verum, quia idem est sapere quæ carnis sunt, & quæ sunt mortis, quia carnis *desinua* tendit ad mortem, tertiam partem hic constituo antecedentis primi Soritæ, cui cum ex antithesios lege opposueris hanc: Sapientes quæ sunt vitæ & pacis, sunt amici Deo. Habes tertiam partem antecedentis posterioris Soritæ, cuius prædicatum cum attribuitur prædicato secundæ partis, fit maior secundi prosyllogismi hoc modo: Qui sapiunt quæ sunt vitæ & pacis, amici sunt Deo. Assumptio ut antea est signata, Qui sapiunt secundum spiritum, quæ vitæ & pacis sunt sapiunt. Proinde qui sapiunt quæ sunt spiritus, amici sunt Deo.

Legi enim Dei non subijcitur, neque enim potest.

Ratio est proximæ sententiæ, videlicet quod intelligentia carnis fit inimicitia aduersus Deum. Hoc loco consuetudo scripturæ obseruanda est, qua contrarium cum negatione pro contrario ponitur. Cum ergo dicit: Intelligentia carnis non subijcitur legi Dei. Sensus est: Intelligentia carnis aduersatur legi Dei. Nam ut supra dictum est: Affectiones peccatorum in carne existunt per legem. Quare non mirum est intelligentiam carnis inimicitiam esse aduersus Deum. Fieri enim aliter non potest, quam ut hostis sit legislatoris, quicumque eius legem auersatur. Porro hic obserua duo quæ tribuuntur carni. PRIMUM, praua voluntas, qua fit ut caro aduersetur legi Dei. DEINDE impotentia, qua fit ut caro legi Dei subesse non possit. Caro proinde, hoc est, homo quatenus carnalis est, nec vult: nec potest se legi Dei subijcere. Huic rationi ex antithesi opponitur alia de spiritu, videlicet, quod spiritus se legi Dei subijciat. Quare & intelligentia spiritus amicitia est cum Deo. Nam ita complere membra comparationis oportet, ut plena conspiciatur collatio. Quod autem spiritus se legi Dei subijciat, ad voluntatem & conatum spiritus referendum est, & non ad impletionem legis, quemadmodum ex superiori capite manifestum est.

Cæterum qui in carne sunt, Deo placere non possunt.

QUARTA pars antecedentis primi Soritæ, & assumptio quarti prosyllogismi, cuius prædicatum cum attribuitur prædicato tertie partis, fit maior tertij prosyllogismi, hoc modo: Inimici Dei Deo displicent, Assumptio supra signatur, Qui sapiunt quæ sunt mortis, inimici sunt Dei, Igitur Deo displicent. Hic rursus ponitur oratio æquipollens. Nam pro eo quod dicendum fuisset, Inimici Dei Deo displicent, ponit, Qui in carne sunt Deo placere non possunt. Huc iam per antithesin adde: Amici Dei Deo placent, seu quod idem est: Qui sunt in spiritu Deo placent. Hinc tertius prosyllogismus secundi Soritæ concluditur: Amici Dei Deo placent, Qui sapiunt quæ sunt vitæ & pacis, amici sunt Dei, Ergo Deo placent. Hinc iam sequuntur duæ conclusiones, videlicet quod placentes Deo sunt extra damnationem: &, displicentes Deo sunt sub maledictione. Hæ duæ conclusiones sunt postremæ partes in antecedentibus Soritarum, ex quibus duo sunt prosyllogismi, videlicet quartus primi, & quartus secundi Soritæ, hoc modo: Displicentes Deo sunt sub condemnatione. Inimici Dei displicent Deo. Igitur, Inimici Dei sunt sub condemnatione. Iam coniunge primum subiectum cum

cum postremo prædicato, habebis conclusionem primi Soritæ, quæ est: Versantes secundum carnem sunt sub condemnatione, Syllogismus ergo principalis erit: Quicumq; displicent Deo sunt sub condemnatione. Versantes secundum carnem displicent Deo. Igitur versantes secundum carnem, sunt sub condemnatione. Et hæc est vna pars propositionis principalis probandæ. Quartus secundi. Placentes Deo sunt extra damnationem. Amici Dei placent Deo. Igitur, Amici Dei sunt extra damnationem. Hic rursus primum subiectum cum extremo prædicato coniunge, & habebis conclusionem secundi Soritæ, quæ est: Ergo, Versantes secundum spiritum, sunt extra damnationem. Syllogismus ergo principalis erit huiusmodi. Quicumq; placent Deo sunt extra damnationem. Versantes secundum spiritum placent Deo. Ergo, Versantes secundum spiritum sunt extra damnationem. Et hæc est altera pars propositionis principalis probandæ.

Vos autem non estis in carne, sed in spiritu, siquidem spiritus Christi habitat in vobis.

Quæ hætenus in genere differuit, iam ad hypothesein accommodat, & colligit conclusionem hoc modo: Qui in carne sunt, sub con-

demnatione sunt, Qui vero in spiritu sunt, liberi sunt à condemnatione. Sed vos non estis in carne, sed in spiritu. Igitur, Non estis sub condemnatione, sed à condemnatione liberi. ALTERAM partem minoris probat: Siquidem spiritus Christi habitat in vobis, id quod ex eius motibus cognoscitur & fructu. Est autem eius fructus condelectari legi Dei, opponere se carni, congemiscere sub peccati mole, breuiter nihil magis expetere, quam iusticiæ seruire in gloriam Dei, quemadmodum ex superioribus manifestum est.

Si quis spiritum CHRISTI non habet, non est eius.

MINOREM proximi argumenti antithesi illustrat. Qui spiritum Christi non habet, hic non est eius. hoc est, non est vitæ Christi particeps. ex quo sequitur, quod nec Christi membrum sit. Qui enim Christi membrum est, confors est eiusdem spiritus cum Christo: vnde noua vita existit. At si dicas: Cum omnes homines peccant, & sæpissime labuntur, quomodo sciri potest, num quis spiritum Christi habeat, præsertim cum ratio ipsa in philosophis aduersetur peccato, quemadmodum & Seneca dicit: Si scirem homines ignoraturos, & Deos ignoscituros: tamen propter peccati turpitudinem peccare non vellem. Respondeo, Philosophi aliquotusq; ratione progressi sunt, sed conuersi ad Deum præsentiam spiritus ex ardentibus motibus, quibus insurgunt aduersus peccati fontem, cognoscunt, & ex precandi affectu, & alijs occultis efficacijs, & præcipue ex effectibus, de quib. in sequentibus differit Apostolus.

At si CHRISTVS in vobis, corpus quidem mortuum est propter peccatum, Spiritus vero vita propter iusticiam.

Vnde cognosci possit præsentia spiritus Christi in fidelibus, exponit, nempe ex duabus rebus: nimirum Mortificatione & Viuificatione: quæ sunt efficaciæ spiritus Christi

in habitantibus in iustificatis. Corpus, inquit, mortuum est, propter peccatum, hoc est, caro mortua est, quia eius prauus affectus in conuersis maclantur, & veluti trucidantur. Vt enim affectus peccatorum in non conuersis per legem irritantur, ita in conuersione ad Deum per Christi mortem iugulantur. Corpus hoc loco non significat massam illam ex carne, neruis & ossibus compactam, sed pro adiuncto ponitur, ac idem significat quod caro, quatenus opponitur spiritui, hoc est, vim peccati & innatam prauitatem, quemadmodum ipsa antithesis ostendit. Nam opponitur spiritui, qui est efficacia spiritus Dei in regeneratis. DEINDE obseruandum est vocabulum peccati per metonymiam accipi & significare hostiam pro peccato, videlicet, ipsam mortem Domini, quæ hostia Christi est, & expiatio peccati, & victus mortificandæ carnis in iis qui conuertuntur, quæ sane mortificatio prior pars est sanctificationis seu regenerationis. Spiritus vero vita propter iusticiam, hoc est, nouus homo viuunt propter iusticiam, scilicet Christi. Nam Christi iusticia & imputatur nobis, vt ea simus iusti in conspectu Dei, & est virtus qua viuificatur spiritus in nobis. Hæc ergo effecta præsentiam Christi in nobis ostendunt. Si itaque cupis scire in carne ne sis, an in spiritu, ex vtriusq; effectis hoc cognoscas.

Si autem spiritus eius, qui excitauit IESVM ex mortuis, habitat in vobis, is

Declaratio proximæ sententiæ à diuini spiritus virtute, qui spiritus qui

AB

qui excitauit Christum ex mortuis, viuificabit etiam mortalia vestra corpora per habitantem eius spiritum in vobis.

in mortificata virtute mortis Christi, viuificabit per eundem spiritum. P O R R O hæc pericopa multiplicem doctrinam continet. P R I M V M enim clare nominantur & discernuntur tres personæ diuinitatis. Pater qui excitauit Christum ex mortuis. Filius excitatus. & Spiritus sanctus viuificans. D E I N D E, quod idem spiritus sit & patris & filij, & ab utroque mittatur in corda fidelium, vt ea viuificet. T E R T I O, quod opus redemptionis sit totius trinitatis, sed seruata cuiusq; personæ proprietate. Pater viuificat & saluat, sed per filium vt Mediatorem, per spiritum vt per Sanctificatorem. Q V A R T O, quod resurrectio Christi sit & inchoatio & testimonium futuræ gloriæ fidelium. Q V I N T O, obseruetur quanta sit dignitas conuersorum, in quibus spiritus habitat, vnde admonentur, vt quemadmodum sunt viua Dei templa: ita Deum in se habitantem veris cultibus colant, per omnem vitam incendant thymiana mane & vespere, offerant vitulos labiorum suorum, & se mastent Deo in hostiam rationalem: & contra cogitent horribile malum esse, hoc Spiritus sancti templum conscientia peccati contaminare.

Igitur fratres debitores sumus non carni, vt secundum carnem viuamus.

Exhortatione accommodat doctrinam ad vsum auditorum: quod quidem facit Apostolus more Prophetico & Apostolico, quem morem vt sequantur omnes pij verbi ministri, requirit plena docendi ratio, quæ constat methodo & motu. Methodus rem docet. Motus doctrinam accommodat. idq; nunc exhortando, interdum obiurgando, nonnunquam consolando, sæpe comminando &c. Hic autem exhortando & comminando doctrinam accommodat. Propositionis huius exhortatoriæ duæ sunt partes, quarum V N A expresse ponitur. A L T E R A ex antithesi & confirmatione intelligitur. Complebitur autem propositio hoc modo: Igitur fratres debitores sumus non carni, vt secundum carnem viuamus, sed spiritui, vt secundum spiritum viuamus. Illationis particula notatur necessitas consequentiæ doctrinæ ad debitam obedienciam erga doctrinam. Etenim doctrinæ finis est, vt ei obediatur. D E I N D E obseruetur hoc loco necessitas debiti, aduersus eos, qui bonorum operum in fidelibus necessitatem negant. Qui enim debet, necessitate debiti obligatur, cuius necessitatis ratio sequitur.

Nam si secundum carnem vixeritis, futurum est, vt moriamini.

Ratio P R I M A partis propositionis à necessitate vitandi pœnam, quæ est mors æterna. Qui secundum carnem vixerint, futurum est vt moriantur. Ergo iustificati caueant, ne rursus carnis illecebris decepti, excusso spiritu se carni tradant. Notetur ergo, quod iustificati possint relabi in priores sordes, & abijcere fidem, & in æternum perire. D E I N D E obseruetur, fidem & malam conscientiam non posse simul consistere. Qui enim vere credit, filius Dei est, & habet arrabonem vitæ æternæ, At qui malam habet conscientiam, hoc est, qui viuunt secundum carnem, manet sub damnatione legis, vt mancipium Sathanæ. Proinde fieri non potest, vt qui carni indulget, veram fidem habeat.

Sed si spiritu actiones corporis mortificetis, viuetis.

Ratio S E C V N D A partis exhortationis à consequentibus. Qui secundum spiritum vixerit, viuet. idq; ex gratia, non ex merito suo. Nam Christum vitam in se retinet, qui fons & autor vitæ est. hoc igitur amisso, per obsequium carni præstitum, amittitur & vita. Nam qui secundum carnem ambulat, damnatoriæ legis sententiæ, hoc est, morti subiacet. Præsens verbum mortificetis, significat vigere luctam carnis & spiritus in sanctis, donec in hoc sunt mortali corpore.

Quicumq; enim spiritu Dei ducuntur, hi sunt filij Dei.

Etologia est, continens firmissimum principium rationis proximæ. Quicumq; spiritu Dei ducuntur sunt filij Dei. Qui spiritu mortificant actiones corporis, ducuntur spiritu Dei. Igitur, Qui spiritus mortificant actiones corporis sunt filij Dei. Filij autem Dei viuent, Igitur, qui spiritu actiones

actiones corporis mortificant, viuunt. **OBSERVETVR** certissimum indicium præsentis spiritus Dei in conuersis, uidelicet eius victoria aduersus carnem. qui tamen spiritus non ita triumphum agit, quin perpetuam luctam sustineat aduersus carnem rebellantem. Admonemur ergo singularis ardoris in hac spirituali pugna, ne succumbamus victi à carne.

Non enim accepistis spiritum seruitutis, rursus in timorem, Sed accepistis spiritum adoptionis, in quo clamamus abba pater.

Qualis sit ductus spiritus Dei declarat, vnde ab effectu ostendit, quoniam sint filij Dei. Discernit autem hic Apostolus inter spiritum seruitutis & spiritum adoptionis. *Spiritus adoptionis est, qui alit fiduciam ad-*

Spiritus adoptionis

Efficitur spiritus

Spiritus accipitur pro quouis suo effectu

Abba uox Syriaca ad amando

optionis in nobis: qua Deum ut patrem nostrum inuocamus. Hæc enim duo, fiducia adoptionis & inuocatio, spiritus Dei præsentiam euidenter declarant. Nam spiritus Dei **PRIMUM** persuadet cordibus nostris, quod simus adoptati in filios à Deo patre per **IESVM CHRISTVM**. **DEINDE** idem spiritus fideles excitat ad inuocandum, qui inuocationis cultus immediate à fide proficiscitur. Sed quid est quod dicit: Non rursus accepistis spiritum? Spiritus accipitur ad prædicationem Euangelij. Nam dicitur accipi spiritus, quando in homine est efficax quouis modo, cum accipitur ad prædicationem legis, spiritus seruitutis dicitur. Hic spiritus qui à prædicatione legis viam quidem salutis proponit, sed cum conditione durissima, planeque impossibili, nihil nisi timorem in animis nostris efficere potest. vnde fit, ut quasi serui iram Domini magna cum anxietate, pauidaque conscientia sentientes, crucem imminentem perhorrescamus. Atque hinc est, quod Spiritus sanctus ab hoc effectu dicatur spiritus seruitutis in timorem, ut qui in seruilem conditionem nos redigat. Contra vero, quia idem Spiritus sanctus gratuita adoptione salutem in animis credentium obsignat, & à legis maledictione liberat, spiritus adoptionis à Paulo dicitur. Hic nobis persuadet, ut non amplius simus sub metu, sed ut fiducia adoptionis patrem Deum inuocemus. Quod autem Paulus Syriaca voce usus sit Abba, videtur eo pertinere, ut magis hac voce mutuaam storgam inter patrem & filios exprimat. Nam nomen Syriacum Abba, videtur à dilectione sumtum. Nam Abah, vnde deductum apparet, diligere significat. Græca autem appellatio interiecta est, interpretandi causa, & ponitur casus primus pro vocatiuo.

Ipse spiritus testatur cum spiritu nostro, quod simus filij Dei.

Producit Apostolus duos testes nostræ in Christo adoptionis, qui sunt, spiritus Dei, & spiritus noster. Spiritus noster est ardens affectus à Spiritu sancto excitatus in corde fidelium. Huc illud Pauli 2. Corinth. primo: Is qui confirmat nos vobiscum in **CHRISTO**, & qui vnxit nos Deus est, qui etiam obsignauit nos, deditque arrabonem spiritus in cordibus nostris. Hoc arrabone, quo dato confirmatur fideiussio, spiritus fidelium confirmatus, certissime sibi persuadet, quod à Deo sit adoptatus, ut in Christo iam vere sit filius. Cum ergo consentiunt hi duo testes, de adoptionis gratia non amplius fidelis dubitare debet, sed per patientiam expectare promissam hæreditatem, de qua sequitur:

Si filij & hæredes, hæredes quidem Dei, cohæredes vero Christi.

Attexit argumentum à iure naturæ: quo iure filij succedunt in bona parentum. Postquam autem ostendit, fideles esse filios Dei, ex filiorum iure infert hoc argumentum. Si fideles sunt filij Dei, sunt etiam hæredes Dei, Sed sunt filij. Ergo & hæredes. Iam quia Christus est Dei filius, erit & ipse hæres. Proinde fideles & Christus sunt Dei cohæredes. Quid an non hæredes dicuntur, qui in bona parentum succedunt, sed prius demortuis parentibus? Quomodo ergo hæredes Dei dici possunt fideles, cum Deus nunquam moriatur? Vtitur est Hebræis figura, qua speciei nomen pro genere ponitur, ut cum merces accipitur pro quouis compensatione. Hæredes sunt quidem proprie qui succedunt in mortuorum parentum bona, sed hic generalius accipitur. Nam ea voce tantum significantur qui bonorum patris cælestis sunt participes, atque ideo scriptura voce hæreditatis vtitur, ut sciamus possessionem cælestem nobis gratis donari, & non contingere ex nostro merito, ex emtione aut alio huiusmodi titulo. Dicitur ergo hic *κατακληρονομήσει*, qui bonis sibi gratis concessis fruitur: & hæreditas, quicquid alicui gratis cedit in possessionem.

Si modo simul cum eo patimur, ut etiam cum eo glorificemur.

H 2

A conditione

A conditione filij naturalis colligit conditionem eorum, qui in filios adoptati sunt, hoc modo: Filius Dei naturalis primum passus est, ac deinde glorificatus adiit hæreditatem paternam. Igitur si fideles sunt cohæredes Christi, per crucem hæreditatem cum Christo adibunt. Verum hoc argumentum singulari prudentia attexit Paulus. Nam hoc argumento occurrit obiectioni infirmorum, qui contra magnificas promissiones sibi factas, poterant obijcere hoc modo: Ecce nos obijcitur omnis generis calamitatibus, quis ergo nos pro filijs Dei agnoscat? Quis putabit nos Deo curæ esse? Hanc obiectionem inuersionis schemate excipit Apostolus, proposito exemplo filij Dei Domini nostri IESU CHRISTI, ac si dicat: Quod patiantur fideles, hoc habent commune cum filio Dei. Est enim passio transitus ad glorificationem. Verum causæ passionum sunt diuersæ, Christus enim non pro suo, sed pro nostro peccato expiando passus est, Nos vero patimur, non ut expiemus peccatum nostrum aut alienum, Sed ut peccatum in nobis mortificetur, & corpus peccati crucifigatur. Porro ex hoc argumento colligenda est propositio tertiæ partis huius capituli, videlicet, quod fideles non debeant varijs huius vitæ ærumnis frangi, sed crucem patienter ferre, donec cum Christo glorificentur.

CONFIRMATIO TERTIÆ PROPOSITIONIS.

Statuo enim, quod non dignæ sint passionibus præsentis temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur nobis.

est animo ferendum. Passiones præsentis vitæ sunt huiusmodi. Igitur, Patienter ferendæ sunt. VOCAT autem Apostolus *παθήματα* ea quæ in hac vita patimur, ut sunt omnis generis calamitates, de quibus dicitur *τὰ παθήματα μαθήματα εἰσι*. Gloria nobis reuelanda, est æterna beatitudo, & fruitio Dei in omni æternitate. In hanc itaq; gloriam intueamur, quoties cruce aliqua premimur, ac retineamus fidem & bonam conscientiam, ne spe huius gloriæ excidamus.

Nam sollicita creaturæ expectatio, reuelationem filiorum Dei expectat.

rum subiecta est, & contaminatur sceleratorum hominum veluti contactu, expectat tamen liberationem, quando filij Dei liberabuntur. Igitur & nos fortiter feramus præsepentes calamitates, spe futuræ liberationis. Vocabulum *ἀποκατάστασις*, quo Paulus vitur, significat gestum cupidissime aliquid expectantis, quasi porrecto capite & oculi in rem intentis, venturum aliquid eminus prospicientis.

Vanitas enim creatura subiecta est non volens, sed propter eum qui subiecit eam sub spe.

rationis se sustentat. Igitur & nos eius exemplo bene speremus. Quid autem Apostolus tribuit toti creaturæ affectus, proleptica est, qua exprimit Apostolus iniuriam, qua creatura afficitur.

Quoniam ipsa creatura liberabitur à seruitute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum Dei.

cet corrumpitur. Poterit quoq; *ὅτι εἰδικώς* reddi, ut sit expositio modi quo fit creaturæ liberatio, ut non amplius impiorum abusus sit exposita.

Nouimus enim quod tota creatura congemiscit, & vna parturit vsq; in hunc diem. dinem, & desiderium emergendi ex præsentibus malis, & simul indicet futurum euentum.

PRIMUM argumentum à colatione præsentium ærumnarum cū futura gloria sumtum. MALVM breui finiendum, quod nunquam finienda gloria sequitur, æquiore

SECUNDVM argumentum ab exemplo totius creaturæ sumtum.

Tota rerum natura abusus impiorum veluti contactu, expectat tamen liberationem, quando filij Dei liberabuntur. Igitur & nos fortiter feramus præsepentes calamitates, spe futuræ liberationis. Vocabulum *ἀποκατάστασις*, quo Paulus vitur, significat gestum cupidissime aliquid expectantis, quasi porrecto capite & oculi in rem intentis, venturum aliquid eminus prospicientis.

Hoc est, quando liberabuntur filij Dei, & donabuntur gloria æterna, tum simul liberabitur creatura à seruitute corruptionis, qua scilicet

Repetitio est eiusdem sententiæ, nisi quod pulcherrima similitudine exponat afflictionis creaturæ magnitudinem, & simul indicet futurum euentum.

Quemad-

Quemadmodū enim dum parturit mulier, grauiſimos habet dolores, ſed, edito infante in lucem, lætatur, ac dolorum quos paſſa eſt, obliuiſcitur: ita creatura præſentibus abuſibus preſſa gemit, & veluti parturit. Conſimiliter Eccleſia varijs ærumnis huius vitæ expoſita gemit, ac veluti parturit, donec aduentu filij Dei liberabitur. atq; tunc propter gloriæ reuelandæ magnitudinem, omnium afflictionum quæ paſſa eſt in hac vita, obliuiſcetur.

Non ſolum autem hoc, ſed & ipſi primitias ſpiritus habentes, & noſiſi in nobiſiſ gemimus adoptionem expectantes, redemptionem corporis noſtri.

TERTIVM argumentum ab exemplo Apoſtolorum ſumtum. Nos qui primitias, hoc eſt, excellentia dona habemus, affligimur, & ſub cruce expectamus liberationem. Igitur & vos nobiſcū præſentes ærum-

nas fortiter ſerte, & nolite huius vitæ incommodis fracti abjicere conſeſionem. Spiritus primitias habere, phraſi Hebraica, eſt excellentia dona habere, & inter primos numerari. Eſt autem hæc phraſis ſumta à primitijs frugum, quæ Deo offerebantur. Vt ergo iſtæ primitiæ primæ & electiores erant vtpote Deo offerendæ, ita tranſlatiue primitiæ notant excellentiora dona, quibus Apoſtoli vt primi, eos qui ſibi in miniſterio Eccleſiæ ſuccederent, excellerunt. Hanc interpretationem confirmat Apoſtolus, cum addit: Et noſiſi, ſcilicet Apoſtoli, in nobiſi, id eſt, intimo corde, Gemimus expectantes adoptionem quæ eſt redemptio corporis, quod in hoc mundo varijs eſt obiectum calamitatibus. Hæc autem corporis redemptio fiet per reſurrectionem mortuorum: Tum enim depoſita mortalitate, induemus immortalitatem, 1. Corinth. 15. & 2. Corinth. 5.

Spe enim ſaluati ſumus. Spes autem ſi cernatur, non eſt ſpes. Quod enim quis cernit cur ſperet? Si vero quod non videmus ſperamus, per patientiam expectamus.

QUARTVM argumentum à ſalutis partē ratione ſumtum. Spe ſumus ſaluati. Igitur ſalus patienter expectanda eſt. Conſecutionem probat à definitione ſpei & repugnantibus. Definitio eſt, quod ſpes

ſit abſentium & non præſentium & apparentium rerum. Repugnantiæ ergo ſunt, aliquid præſens eſſe videri; & idem ſperari. Hinc inferit hypotheticum argumentum: Si quod non videmus ſperamus, certè per patientiam id expectamus. Sed non videmus quod ſperamus. Igitur per patientiam id expectamus. Hinc illud ad Galat. 5. Nos ſpiritu ex fide ſpem iuſtiæ expectamus. Porro Paulus accipit metonymicòs ſpem pro re ſperata, & notetur definitio ſpei, quod ſit certa ſalutis & aliorum quæ Deus ſua voce promiſit per patientiam expectationem ſeu fiduciam.

Itidem autem & ſpiritus ſubleuat infirmitates noſtras. Quod enim oremus quemadmodum oportet non nouimus, ſed ipſe ſpiritus interpellat pro nobiſiſ gemitibus inenarrabilibus.

QVINTVM argumentum à præſenti Spiritu ſancti auxilio. Spiritus ſanctus adest nobiſiſ, & ſubleuat infirmitates noſtras, ne ſcilicet fracti imbecillitate carnis, ſuccumbamus. Igitur cum talem habeamus

maieſtatem, patienter expectemus liberationem. Antecedens probatur ex eo, Quod Spiritus ſanctus ſanctos motus excitet, & efficiat, vt cum magniſ gemitibus oremus Deum. Nam quod dicit: Spiritus poſtulat, Hebraiſmus eſt. Nam poſtulat ponitur pro verbo coniugationis Hiphil, hoc eſt, poſtulare faciunt conſolationem, ac veluti reſponſum diuinitus ad ſua poſtulata accipiunt. Porro obſeruandum eſt diſcrimen inter Chriſti interpellationem pro nobiſiſ, & Spiritu ſancti. Scriptura dicit, Chriſtum eſſe vnicum interceſſorem inter Deum & homines. Hic autem Paulus videtur ei adiungere Spiritum ſanctum. Sed diſcrimen facit ordo & modus. Ordo, quod Chriſtus interpellat ante ſublata iram Dei, Spiritus ſanctus autem poſt iram Dei placatam. Modus, ſcilicet, filius eſt interpellator, quia eſt redemptor qui perſoluit precium, vt ſatisficeret iuſtiæ Dei, & placaretur ira Dei, & iam apparet vultui Dei, vt interpellat pro nobiſiſ. Sed Spiritus ſanctus eſt interpellator, quatenus nos ad inuocandum mouet. Accepitiſi, inquit Apoſtolus, ſpiritum, quo clamamus Abba pater.

Qui autem ſcrutatur corda, nouit quid

Piorum gemitus à Spiritu ſancto
H 3 ſit ſen-

fit sensus spiritus, Quia secundum Deum interpellat pro sanctis.

tator cordium, nouit & facit sanctos scire, quodnam sit *ᾠήματα* spiritus, id est, quæ preces, quæue suspiria à spiritus sui afflatu proficiantur. Est enim sensus spiritus, quem spiritus sanctus in cordibus piorum inter orandum ciet, Quia secundum Deum postulat pro sanctis. hoc est, facit ut ea à Deo precentur, quæ à Deo grata sunt, & ipsi salutaria.

Scimus autem quod diligentibus Deum omnia cooperantur ad bonum, ijs qui iuxta propositum vocati sunt.

quætur lætus exitus. Quare patienter est expectanda liberatio. Iuxta propositū vocati dicuntur, qui iuxta consiliū Dei sunt vocati. Hoc propositum, hoc consilium, hæc *ἐκδήμια* seu beneplacitum Dei fuit semper & est, quod ex mera sua bonitate intercedente filio, saluare velit omnes qui ad se per fidem confugerint, & contra damnare omnes incredulos. Non est enim *ἀποστολία* apud Deum, Qui credit in filium, habet vitam æternam: qui vero non credit, manet sub legis damnatione.

Nam quos præsciuit eosdem & prædestinavit, conformes fieri imagini filij sui, ut sit ipse primogenitus inter multos fratres.

tutum est apud Deum, ut omnes quos adoptat in filios, sint conformes imagini filij sui, atque hic filius naturalis non solum calamitatibus varijs in hoc mundo expositus erat, verum etiam post afflictiones consecutus est gloriam, fieri non potest quin & fideles omnes per crucem adeant gloriam sibi paratam, Quare patienter ferenda est crux, & expectanda gloriosa liberatio. Sed quid est quod dicit: Ut ipse sit primogenitus inter multos fratres? Alludit ad legem, in qua primogeniti alijs fratribus proponebantur, quasi exemplaria vitæ morumq;. Quare cum hic naturalis Dei filius & primogenitus per crucem intrarit in gloriam, reliqui fratres ipsius exemplum sequi debent. De præscientia Dei & prædestinatione alio loco dicitur commodius, hic satis est, argumentum Apostoli accommodasse propositioni.

Quos autem prædestinavit, eos & vocavit, & quos vocavit, hos etiam iustificavit, quos autem iustificavit, eos etiam glorificavit.

stro quinque gradus, qui sunt: Præscientia, Prædestinatio seu Electio, Vocatio, Iustificatio & Glorificatio. PRÆSCIENTIA præsciuit Deus ab æterno omnia futura. Neque tamen hæc Dei præscientia ad temporis decursum, sed ad æternitatem referenda est. Non enim Deus res ut absentes videt, sed ut præsentem in suo æterno intuetur. Non ergo propterea erit aliquid, quia Deus scit illud futurum, sed quia futurum est, scitur à Deo. Nam res non pendet à scientia, sed scientia à re. Hæc scire de præscientia Dei prodest, ne profana de ea cogitatio nos à verbo reuelato abstrahat. PRÆDESTINATIONE ordinat & disponit Deus apud sese quod est facturum. VOCATIONE inuitat quos præsciuit & prædestinavit. IUSTIFICATIONE præscitos, prædestinatos & vocatos à reatu absoluit, & in filio vnigenito caros habet. GLORIFICATIONE iustificatos donat æternæ vitæ possessione, quæ est fructus vltimus & meta prædestinationis, de qua in nono capite plura dicenda sunt. Hic autem obseruetur, quænam sit vera Christi Ecclesia, videlicet cœtus hominum qui vocantur per Euangelium, & credunt Euangelio. Est præterea hoc Pauli dictum non solum Anabaptistis opponendum, verumetiam Thamero, Stenhseldio, & alijs qui vocali verbo suam efficaciam detrahunt, quales reuera sunt omnes qui stoicam prædestinationem & fatalem rerum omnium necessitatem Ecclesiæ conantur obtrudere.

Quid igitur dicemus ad hæc? Si Deus pro nobis, quis contra nos?

NONVM

excitari probat, qui scrutatur corda, periphrasis Dei est, qui in Actis dicitur *καρδιογράφος*. Hic Deus scrutator cordium, nouit & facit sanctos scire, quodnam sit *ᾠήματα* spiritus, id est, quæ preces, quæue suspiria à spiritus sui afflatu proficiantur. Est enim sensus spiritus, quem spiritus sanctus in cordibus piorum inter orandum ciet, Quia secundum Deum postulat pro sanctis. hoc est, facit ut ea à Deo precentur, quæ à Deo grata sunt, & ipsi salutaria.

SEXTVM argumentum ab euentu sumtum. Filijs Dei omnia in bonum cedunt. Igitur præsentium ærurnarum molestiam tandem sequetur lætus exitus. Quare patienter est expectanda liberatio. Iuxta propositū vocati dicuntur, qui iuxta consiliū Dei sunt vocati. Hoc propositum, hoc consilium, hæc *ἐκδήμια* seu beneplacitum Dei fuit semper & est, quod ex mera sua bonitate intercedente filio, saluare velit omnes qui ad se per fidem confugerint, & contra damnare omnes incredulos. Non est enim *ἀποστολία* apud Deum, Qui credit in filium, habet vitam æternam: qui vero non credit, manet sub legis damnatione.

SEPTIMVM argumentum à conformitate filiorum Dei inter sese, cum in aduersis, tum in prosperis. Proponit autem exemplum filij Dei naturalis, ut ex illo de filijs adoptiuis iudicium fiat. Cum autem scitutum est apud Deum, ut omnes quos adoptat in filios, sint conformes imagini filij sui, atque hic filius naturalis non solum calamitatibus varijs in hoc mundo expositus erat, verum etiam post afflictiones consecutus est gloriam, fieri non potest quin & fideles omnes per crucem adeant gloriam sibi paratam, Quare patienter ferenda est crux, & expectanda gloriosa liberatio. Sed quid est quod dicit: Ut ipse sit primogenitus inter multos fratres? Alludit ad legem, in qua primogeniti alijs fratribus proponebantur, quasi exemplaria vitæ morumq;. Quare cum hic naturalis Dei filius & primogenitus per crucem intrarit in gloriam, reliqui fratres ipsius exemplum sequi debent. De præscientia Dei & prædestinatione alio loco dicitur commodius, hic satis est, argumentum Apostoli accommodasse propositioni.

OCTAVVM argumentum ab ordinatione Dei, quam seruat in glorificandis suis electis. Hic obseruetur gradus actionum Dei, in reparationis generis humani mysterio. Numerantur autem ab Apostolo non

NONVM argumentum à defensione & patrocinio Dei sumtum, & illatum ab octauo. Est autem hypotheticum argumentum, cuius sola propositio ponitur, assumptio & conclusio à superioribus pendet. Complebitur itaq; argumentum hoc modo: Si Deus à nostra parte, nulla res aduersus nos præualebit. Atqui Deus à nostra stat parte, vt ex octauo argumento patet. Nulla igitur res aduersus nos præualebit. Proinde, Neq; præsentibus ærumnis frangamur. Huc illud Psalmi: Tecum sum in afflictione, inuoca me, & liberabo te, & glorificabis me.

Qui sane filio suo nō pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, Quomodo etiam cum illo non omnia nobis donaret?

Minoris probatio est, ab infallibili signo, quod demonstrationem immotam parit. Deus dedit nobis filium suum, quo nihil neq; carius neque preciosius habet: Multo magis

dabit alia quæ nobis ad salutem necessaria nouit, Cur ergo cruce frangimur, cum certa nobis salus constet?

Quis intentabit crimina aduersus electos Dei?

DECIMUM argumentum ab effectu electionis diuinæ. Estq; simul prolepsis, qua anteuertit obiectionem infirmorum, qui tentantur cogitatione peccatorum suorum, & accusantur cum à lege Dei, tum à propria conscientia. Est autem argumentum eiusmodi: Electis frustra intentantur crimina. Fideles sunt electi. Igitur, Frustra illis intentantur crimina, Proinde, Consolentur se fideles hac fiducia, ne frangantur animis in præsentibus ærumnis.

Deus est qui iustificat, quis est qui condemnat?

Anticipatio est. Poterant enim infirmi respondere ad proximam interrogationem, legem esse & propriam conscientiam quæ accusant. Verum huic obiectioni occurrit fortissimo argumento à repugnantibus petito. Fideles sunt à Deo iustificati, & à condemnatione absoluti. Igitur frustra lex & conscientia eos accusant. Diligenter obseruetur hoc loco antithesis, qua verbum iustificandi, verbo condemnandi opponitur. Hæc enim antithesis apertissime docet iustificationem in hac disputatione Paulo significare absolutionem à reatu, & acceptationem credentis apud Deum ad vitam æternam. si enim iustificatur, non condemnatur, Sequitur iustificatum à reatu absolutum esse.

CHRISTVS est qui mortuus est, immo vero qui etiam excitatus est, qui etiam est ad dexteram Dei patris, qui & intercedit pro nobis.

VNDECIMUM argumentum, ab efficacia Mortis, Resurrectionis, Regni, & Pontificatus Christi sumtum. Hæc enim quatuor coniungit Apostolus. MORS Christi opponenda est peccatis. Nam propter peccata nostra mortuus est; ad Rom. 4. RESURRECTIO condemnationi opponatur, Surrexit enim propter iustificationem nostri, quæ est à condemnatione absolutio. REGNUM gloriosum opponendum est præsentis vitæ miserijs, à quibus nos suo tempore transferet in suam gloriam. INTERCESSIO seu pontificatus opponi debet infirmitati nostræ. Cum ergo huiusmodi portum certo speremus, fortiter & patienter huius vitæ ærumnas finiendas feramus.

Quis nos separabit à caritate Christi?

DVODECIMVM argumentum à constantia caritatis Christi erga fideles sumtum. Hæc enim caritas tanta est, vt nihileam immutare possit. Proinde sub cruce sumus bono animo. Non enim fraudabimur promissa gloria, cum adeo nos Christus diligat.

Tribulatio aut angustia, aut persecutio, aut fames, aut nuditas, aut periculum, aut gladius? (quemadmodum scriptum est, tua caussa morti tradimur tota die, reputati sumus veluti oves mactationis)

Enumerat ea quibus maxime tum temporis animi fidelium concutiebantur, & vt sciant fideles, non esse insolens quod filij Dei affligantur in hac vita, addit testimonium ex Psalmo 43. in quo conqueritur Ecclesia.

H 4

Sed

Sed in his omnibus superamus per eum, qui dilexit nos.

quod tam varijs casibus propter confessionem Christi sit exposita. Verū vt semper Deus suæ Ecclesiæ adest, ita promittit fore, vt per Christum, qui diligit nos, euadamus superiores. Hæc ergo Pauli sententia & perpetua Ecclesiæ imago opponatur iudicio carnis & rationis humanæ. Ratio colligit Deum irasci nobis, propterea quod assidue sumus sub cruce, Sed spiritus fidelium intuetur perpetuam imaginem Ecclesiæ, atq; adeo ipsum Christum, vnde colligunt pii, & se Deo curæ esse, & fore aliquando, vt omnis huius vitæ calamitas sit lætum habitura exitus.

Peruassus sum enim, quod neq; mors, neq; vita, neq; angeli, neq; principatus, neq; potestates, neq; præsentia, neq; futura, neq; altitudo, neq; profunditas, neque vlla creatura alia poterit nos separare à dilectione Dei, quæ est in CHRISTO IESU Domino nostro.

abstracta pro concretis ponuntur. Principatus enim pro principibus, potestates pro ijs qui potestate præditi sunt, altitudo pro rebus altis & sublimibus, profunditas pro rebus profundis accipitur. Summa sententiæ huc redit: Nihil neq; in cælo neq; in terra, neque in mari, neq; in inferno est, quod dilectionem Dei erga nos obscurare potest. Quare fideles in medijs ærumnis huius vitæ se solentur cogitatione dilectionis Dei, quæ est in CHRISTO IESU Domino nostro. Est & hic locus obseruandus propter Angelos, quos inter creaturas hic numerat Apostolus.

Ratio enumerationis à certissima fiducia, qua fideles statuunt, nullam creaturam tantum valere, vt eos à dilectione Dei separet. Nam hæc dilectio in Christo fundata est, in quo caros habet pater nos, qui in ipso manemus per fidem. Enumerationis huius membra nihil habent obscuri, modo obseruemus vñtatē enallagen, qua

C A P V T IX.

SECUNDA PARS EPISTOLAE.

IN vniuersali periocha huius Epistolæ dixi, statum principalem hoc concludi syllogismo: Ea sola & vnica consequendæ iustificationis & salutis ratio est, quam ipse Dominus suo verbo & præscribit & approbat. N V N C autem omnem qui credit absq; omni personarum & nationum respectu iustificat, & salutis fieri participem pronunciat. PROINDE omnis qui credit, nulla habita personæ aut nationis respectu iustificatur gratis, & salutem consequitur. VERVM quia minor huius syllogismi quæ est *neglectus*, duas habet partes, quarum PRIOR est, quod homo fide iustificatur absq; operibus. POSTERIOR, quod hoc iustificationis beneficium promiscue pertineat ad omnes qui oblatum beneficium fide recipere non recusant, nulla habita aut nationum aut personarum ratione: Deus enim diues est in omnes, & non est tantum Iudæorum, sed & gentium Deus, nec est vlla personarum acceptio coram Deo, instituit Apostolus iustam vtriusq; partis confirmationem. Vt enim priorem partem hæc confirmavit, solutis etiam incidentibus quæstionibus: ita posteriorem in sequentibus tribus capitibus grauissima contentione colligit, idque adhibita singularis prudentiæ methodo, de qua nonnulla in vniuersali periocha diximus. Iam constat ad quem scopum collimat sequens disputatio, quæ tribus sequentibus capitibus absolvitur. Cæterum quia sunt magni nominis viri, qui ex hac disputatione quandam stoicam prædestinationem fabricant, non obseruato vero huius disputationis statu, quem ex fine tertij capitis, & ex alijs locis obseruasse debuissent: Sciendum est, quod alia electio & prædestinatio cogitanda non sit, quam ea sola, quæ in filio Dei Domino nostro IESU CHRISTO reuelata est & proposita. Hæc enim cum habeat testimonium Domini, & testimonium Domini sit verax, nequaquam sinamus nos ab ea auelli vllis Stoicorum catastrophis, sed firmiter retineamus hoc Dei propositum, Quod vt in filio nos elegit, ita in eodem nos caros habeat, ac propter eundem nos saluet adoptatos per fidem in ipsum. PORRO sunt duo genera hominum, qui cum audiunt nostram salutem in Dei electione & proposito fundatam esse, non recte intellecto electionis mysterio, horrendè impingunt. QUIDAM enim carnalis cuiusdam securitatis ansam hinc capientes in quæuis scelera licentiose ruunt, sibi quidem ipsis in certam perniciem, alijs verò in graue scandalum. QUIDAM in contrarium malum ruentes, stoicam quandam prædestinationem contra verbum Dei, & vniuersalem

gratiam

gratiæ promissionem somniantes, in desperationis baratrum immerguntur. Illos securos, hos desperabundos voco. Verum ne nos in istas carybdes incidamus summo opere cauendum est. Caueri autem potest hoc pacto. PRIMVM, si occasionem huius disputationis diligenter expendimus. DEINDE, si eiusdem finem & scopum intentè aspexerimus. OCCASIO itaque disputationis huius hæc est. Apostolus disputauit, fide in Christum, iusticiam quæ coram Deo valet, obtineri. Qua disputatione non parum offensi Iudæi, inferebant ex Pauli dictis hoc, vt iudicabant, absurdum. Si fide iustificatur homo, & Christus ad credentes tantum pertinet, profecto reiectum est semen Abraham, quia paucissimi ex semine Abraham Christum recipiunt. Verum vt hanc obiectionem diluat Apostolus, instituit disputationem de electione, in qua firmis rationibus docet, promissiones Dei manere ratas & firmas, cum de Christo, tum de eius Ecclesia colligenda, promiscue ex omnibus qui Christum fide receperint, siue sint ex Iudæis siue ex gentibus, vt tollatur omnis *προσωποληψία*, omnis respectus personarum & nationum, vt vera & immota maneant hæc dicta: Deus vult omnes homines saluos fieri, Deus non est *προσωπολήπιος*. Deus non vult vltos perire, Sed omnes ad penitentiam recipere. Omnis qui credit in filium, habet vitam æternam. CÆTERVM finis disputationis est, vt omnis caro conticescat, Vt omnis carnis fiducia & prærogatiua confundatur, Vt omne meritum eneruetur, Vt soli Deo gloria tribuatur, Vt Deus verè *φειδύμενος*, Vt vere diues in omnes & super omnes qui credunt, inueniatur, Vt non solum Iudæorum, verumetiam gentium Deus prædicetur. Hæc præfari volui, ne in nostram ruinam mysterio electionis, de quo in his capitibus agit Apostolus, abutamur. Restat vt genus causæ & statum præsentis disputationis horum trium capitum indicemus, quo ad illum omnia dirigamus argumenta, nec sinamus nobis eripi vlla sophistica verum huius disputationis scopum. Genus itaq; causæ iudiciale est, & status coniecturalis qui hoc syllogismo concluditur. Filij promissionis & non carnis hereditatem cælestem consequuntur. Vt vere credentes, siue ex Iudæis siue ex gentibus ortum habeant, sunt filij promissionis: Ita qui non credunt, ex quibuscunq; parentibus ortum ducant, sunt filij carnis. Igitur, Vt illi promissam hereditatem vere consequuntur, ita hi sua culpa pereunt. HVC pertinet dictum quod ex Iohanne adducit Apostolus: Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit. In quo dicto fides à suo proprio effectu significatur.

Summa capitis noni.

Vt veros Israëlitas à falsis distinguit: ita consilium Dei esse docet Apostolus, vt homines per Christum salutem consequantur. Hunc Christum quia gentes recipiunt, Dei populus censentur, Contra Iudæi, qui hunc Christum non recipiunt, fiducia carnis tumentes, reijciuntur.

Ordo & partes capitis noni.

PRIMO loco animum suum erga suos contribules exordiolò declarat Apostolus. DEINDE, ab exordio concluditur propositio, quam insinuat tantum. TUM discrimen filiorum Abraham faciens, alios promissionis, alios carnis pronunciat esse filios. ADHÆC tres obiectiones ponit & diluit, de quibus in exegesi dicitur. Erunt igitur quatuor partes huius capitis: Exordium, Propositio, Confirmatio & Confutatio.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

EXORDIUM.

VERITATEM dico in Christo Iesu, non mentior, testimonium mihi perhibente conscientia mea in Spiritu sancto, quod tristitia mihi sit magna, & continuus dolor cordi meo.

Quare vt hanc calumniam euertat, pluribus signis suum affectum erga suos contribules significat. PRIMVM enim inquit: Veritatem dico.

Expositio exordij, qua suum animum erga Iudæos exponit Apostolus. Vt autem tollat omnem suspicionem odij, orditur à iuramentando. Non enim ignorauit Apostolus, esse nonnullos qui ipsum odio suæ gentis Christum prædicare calumniarentur. Quod dictum opponit calumniæ aduersariorum,

uerfariorum, ac si diceret: Sunt qui calumniantur me odio in eæ gentis Christum prædicare, sed ego verè summo eorum studio teneor. Vt autem huic asseuerationi pondus addat, subiungit: per Christum, quem verborum suorum testem inuocat, & affectus erga Iudaicam gentem. AD HÆC, vt vehementior sit asseueratio, eam amplificat à contrario negato. Non, inquit, mentior. DE I N D E prouocat ad testimonium conscientia suæ, quod magnam habeat tristitiam & continuum dolorem in corde suo, propterea quod gens Iudaica sua propria culpa relictetur Christo, ac eius salutare Euangelium contemnat. Hinc discant ministri Euangelij, quomodo eos affectos esse oporteat erga auditores suos etiam malemeritos. DE I N D E obseruetur contra Anabaptistas, exemplo Apostoli iurifurandi religionē confirmari.

Optabam enim ipse ego anathema esse à Christo pro fratribus meis, cognatis meis, secundum carnem qui sunt Israëlitas.

Ratio affectus & studij Pauli erga suos cognatos & Israelitas. Quicunque suo periculo & interitu aliorum salutem optat redimere, eum summa caritate eos prosequi necesse est. Paulus

optabat anathema fieri à Christo, vt Iudæi reciperentur. Ergo necesse est ineffabilem amorem fuisse Pauli, quo suos persecutus est Israelitas. E T S I autem in singulis verbis huius pericopæ nulla est ambiguitas: verborum tamen coniunctorum alij alium sensum faciunt, quod sane vsu venire solet in rebus obscuris. Vocabulo anathematis ter vsus est Paulus: nec dubium est quin septuaginta duos imitetur interpretes, qui anathema vsurpant, pro eo quod Hebræi dicunt Cherem, à Charam, quod significat deuouere & excommunicare ab vsu communi, seu è medio sine vlla commiseratione tollere. Hæc Forsteri est interpretatio. Chrysostomus autem hoc modo: Quid est anathema? Audi ipsum dicentem: Si quis nō amat Dominum nostrum I E S V M C H R I S T V M sit ἀνάθεμα τοῦ ἑσιν ἐκκλησίας πάντων: ἀλλήλους ἕω πάντας, hoc est, separetur omnino, alienus sit omnino, atq; ita vocabulum in genere significat seiunctionem & separationem quandam, metaphora sumpta à sacrificijs, quæ cum dicata essent Deo, separabantur & seiungebantur ab vsibus humanis. Hoc postea in duo diuiditur genera, vt sit anathema separatum ab vsibus hominum, vt quod Deo dicatum sit, & anathema separatum & seiunctum à Deo, vt quod à Deo reiectum & maledictum sit. Vt enim ea quæ Deo offeruntur & dicantur, attestare audeat nemo: Sic eum qui à Deo separatus est ratione quadam nullus conueniet, aut cum eo versabitur. Nam sacris oblationibus honoris gratia tanquam Deo dicatis, appropinquare nulli hominū audent. Ab hoc vero qui maledictioni fuerit obnoxius, non secus ac à profano, & ab ipsa diuinitate alieno, secesserunt omnes. Hactenus Chrysostomus, cuius interpretatio probatur forma orationis Paulinæ. Optabam, inquit, esse anathema à Christo. Præpositio A, manifeste separationem notat. proinde anathema à Christo, significat separatum & seiunctum à Christo. Qualis est hic affectus in Apostolo? Num ob caritatem fratrum & cognatorum, vt illi saluarentur, ipse cupit alienus esse à Christo? Num caritate Christi non vult habere Christum? Quid quæso absurdius dici potest: Christus dicit: Si quis venit ad me, nec odit patrem suum nec matrem, & uxorem & liberos & fratres & sorores, amplius autem etiam animam suam, non potest meus esse discipulus? Quid ergo dicemus de hoc Pauli affectu? Hoc primum teneamus principium, quod nihil voluerit absurdi, nihil impij, nihil contra salutem animæ suæ, nihil contra dilectionem Christi, nihil contra amorem suæ gentis, spiritu enim Christi agebatur Paulus. Hoc stabilito principio, necesse est hanc separationem à Christo non intelligendam esse de interna separatione à Christo & æterna: Sed de externa tantum & temporali, qua cupit perire in carne, vt saluentur alij in spiritu, Cupit suum sanguinem fundere, vt saluentur multorum animæ. Hieronymus hoc Pauli dictum refert ad tempus præteritum, ac ita exponit: Optabam aliquando cum persequerer Christum, iam non optarem. Sciebam enim quod ipsorum essent hæc omnia, Sed postquam cognoui veritatem, dereliqui eos quos rotaliter diligebam, & ipsi non conuertuntur. Hæc Hieronymus. Et profecto ex Epistola ad Galatas manifestum est, quod Paulus magis seauerit in Christum & Christianos ante conuersionem zelo suæ gentis, quam iudicio. Verum ego priorem interpretationem præfero, etsi posteriorem verba Apostoli recipere possunt, alias multorum interpretationes omitto, quæ pugnant cum principio à nobis posito.

Quorum est adoptio, & gloria, & testamenta & legislatio & cultus & promissiones, quorum sunt patres.

Enumerat prærogatiuas Iudæorum, quarum P R I M A est adoptio: Dominus enim Israelitas gratuito in filios adoptauit. H v c addit gloriam. Est

am. Est enim gloriosa in primis adoptio in filios Dei, qua cæteris gentibus omnibus antecel-
lebant. Testamenta Græcè διαθήκαι, sunt fœdera & pacta, hoc est, tabulæ fœderis. Et q̃
hoc intelligendum de lege morali, vt *νομιθεία*, legislatio ad iudicalem, & *λατρία*, cultus, ad
ceremonialem legem refertur. Sequuntur promissiones quæ sunt de gratuita misericordia
propter Christum, diuina oracula, qualia sunt: Semen mulieris conteret caput serpentis.
Item, in semine tuo benedicentur omnes gentes. Obseruetur hic assignatio caputum princi-
palium doctrinæ cœlestis, quæ sunt lex moralis, lex iudicialis, lex ceremonialis & promissio
seu fœdus gratiæ, quæ omnia communi nomine Thora dicuntur, hoc est, doctrina. Septu-
aginta vertunt *θρησκ*, quos secuti Latini, legem verterunt.

Ex quibus est CHRISTVS quo ad car-
nem, qui est supra omnia Deus benedictus
in sæcula, Amen.

nunciantibus matrem eius & fratres stare pro foribus, respondet, eos, qui verbum suum
audiunt, esse matrem, fratres &c. vt stet illud Psalmi immotum: Beneplacitum est Domi-
no super timentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius. Porro quia Dei opera
sunt ἀνταμιέντα, hoc est, quorum Deum non pœnitet, non est dubium, quin Deus vo-
luerit istius gentis salutem, apud quam tor salutis oblata testimonia reliquit. Cum ergo iux-
ta Psalmum: Annunciat verbum suum Iacob, iusticias & iudicia sua Israel: non fecit taliter
omni nationi, & iudicia sua non manifestauit ijs, Non est dubium quin Iudaicæ gentis salu-
tem verè voluerit Dominus. Quare quod perierint, ipsorum diffidentia ascribendum est,
non arcano Dei consilio, aut fatali necessitati. Obseruandum est hoc loco, quod Paulus
hic quatuor de Christo affirmet. PRIMVM enim pronunciat ipsum verum hominem es-
se, vt qui natus sit ex maioribus gentis Israeliticæ. DEINDE Christum Deum asserit. At
ne quis tropicè ab Apostolo dictum putet, addit veram notam veræ diuinitatis, cum inquit,
Qui est supra omnia Deus. TERTIO, cum dicit Christus, & non Christi in plurali, vnio-
nem hypostaticam manifestissime docet. QUARTO, cum addit: Qui est benedictus, re-
spicit ad promissiones de CHRISTO, in quò essent omnes nationes terræ benedicendæ.
Nam ab eo solo omnis benedictio & salus existit. Habemus ergo hic quatuor de Christo:
Humanam naturam, diuinam naturam, vnionem personalem, & officium, quod est bene-
dictionem & salutem conferre credentibus. HÆC TENVS exordium, ex quo colligenda
est secunda pars capituli, nempe ipsa propositio, idq̃ per insinuationem quam vocant. Nam
ex querela sua propositionem lectori cogitandam reliquit hanc nimirum: Quod maxima Iu-
daicæ gentis pars à Deo sit reiecta. Cuius propositionis vera & sola ratio est, quam infra sæ-
pe inculcat: Diffidentia & propriæ iusticiæ stabilitio.

Non autem quasi exciderit sermo Dei.

Obiectionem aduersariorum anti-
cipat. Obiectio autem huiusmodi est:
40 Si populus Israeliticus est reiectus, sermo Dei excidit, hoc est, promissio Dei & fœdus Dei
cum semine Abraham initum, est factum irritum. Verum Paulus consecutionem negat, &
distinctione vtitur, qua veros Israelitas à falsis distinguit, affirmatq̃ promissiones Dei ma-
nere ratas semini Israel, cui facta est promissio.

Non enim omnes qui ex Israël sunt,
hi sunt Israël, neq̃ quia semen Abraham
omnes filij.

Hæc distinctio est filiorum Abra-
hæ seu Israelis. Nam ijdem & ab auctore
& à nepote nomen habent. Sensus
autem est: Multi quidem sunt nati ex
50 Israele, qui sane omnes, si carnem spectas, ex Iacobo, qui & Israel dictus est, ducunt origi-
nem. Verum si promissionem respicis, alij reputantur pro filijs, alij minime. Vocabulum
Israelis bis positum, priori loco ipsam personam Iacob notat, posteriori gentem ab eo or-
tam, declarat vsitata Hebræis metonymia.

Sed in Isaac vocabitur tibi semen.

Ratio distinctionis à pronunciato
scripturæ Genes. 21. Abraham ha-
buit duos filios, vnum ex Agar ancilla, alterum ex Sara vxore, ille Ismael, hic Isaac dictus
est. Ismael autem non est reputatus pro semine, sed Isaac. Hinc Paulus evertit vniuersale
pronunciatum, obiecto contrario exemplo. Illi obiecerunt: Nati ex Abraham semine, sunt
semen Abraham. Paulus respondet hac sententia. Ismael non reputatur pro semine. Ismael est
natus

natus ex Abraham. Ergo non omnes nati ex Abraham, reputantur pro semine. Sed in Isaac vocabitur tibi semen, hoc est, filius Isaac, Iacob & nepotes eius censebuntur filij ac nepotes tui, non autem illi qui ex Ismaele nascuntur. Sed quid hæc sibi volunt? Hoc typo olim præfigurabat Dominus, quod essent nascituri filij Abraham, quorum alij vestigijs patris insisterent, & haberentur pro filiis, Alij autem degenerarent, & non haberentur pro filiis, præsertim coram Deo. Hoc ipsum indicat Dominus apud Iohannem, ubi distinguit carnis filios à filiis imitationis, fidei, & operum Abraham: qui infra filij promissionis dicuntur: ita enim ait Dominus: Si filij Abraham essetis, faceretis utique opera Abraham, nunc autem queritis me interficere, quod Abraham non fecit.

Hoc est, non qui filij carnis, hi sunt filij Dei, sed filij promissionis reputantur in semen.

carnis tantum, & multi ex gentibus sunt filij promissionis. Proinde, Ut multi ex Iudæis non sunt populus Dei: ita multi ex gentibus in semen reputantur. Qui autem sint filij promissionis supra docuit Paulus in 4. his verbis: Et signum accepit circumcisionis signaculum iusticie fidei quæ fuerat in præputio, ut esset pater omnium credentium in præputio, quo ipsis etiam imputetur in iusticiam, & pater circumcisionis non ijs qui sunt ex circumcisione tantum, sed etiam qui insunt vestigijs fidei patris nostri Abraham, cum adhuc esset in præputio. Hic apertissime definiuntur filij promissionis esse, qui credunt & insunt vestigijs fidei Abraham, vnde cumq; sunt oriundi, siue ex Iudæis siue ex gentibus, siue nati sunt ex Abrahamo secundum carnem, siue non. Atq; ita diserte Paulus ad Galat. 3. definit filios Abraham, cum inquit: Nostis igitur, quod qui ex fide sunt, ij sunt filij Abraham. Et paulo post: Itaq; qui ex fide sunt, benedicuntur cum fidei Abraham. Huc pertinet Iohannis dictum: Dedit potestatem ut filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen eius. Item, Qui non ex sanguinibus, sed ex Deo nati sunt, scilicet per promissionis fidem, rectè proinde Augustinus ait: facti sumus filij Abraham imitando fidem non nascendo per carnem. Sicut enim illi degenerando ex hæreditate: Sic nos imitando adoptati. FILII carnis dicuntur in genere quidem omnes, qui ortum ducunt à femine Abraham. In specie vero, ut hic, qui neglecta fide Abraham, sanguinis quidem ratione sunt filij, sed carne hoc est, externa ceremoniarum servitute nituntur, ideoq; non sunt filij hæredes, sed ut servi abdicantur. Horum typus fuit Ismael ex Agar natus, quæ Agar montem Syna figurat, ubi leges & ceremoniæ sunt promulgatæ. Atq; ita hunc typum explicat Apostolus ad Galat. 4. qui in tertio sub alia verborum forma locutus, rem eandem proponit, & distinguit posteros Abraham in eos qui ex fide sunt, & in eos qui sunt ex operibus legis. His observatis, planissimus erit huius loci sensus, videlicet, quod verus Israel habeatur quisquis credit promissioni, non habita aut carnalis propagationis aut gentis, aut ceremoniarum ratione. Quemadmodum enim Deus non omnes Abraham filios voluit censer in semine, sed Isaac tantum: ita nunc quoque, tametsi numerosus est Israelitarum populus: tamen illi soli veri Israelitæ censentur, qui promissionis fidem habent, atque ita præsens argumentum à typo ad antitypon descendit. Sed quid de Ismaele censendum? Ex hoc loco nemo probaverit Ismaelem damnatum esse, tantum enim neglectum & præteritum docet hic locus, ne haberetur hæres Abraham, & ne ab eius femine nasceretur Messias, sed Isaac solus hæres constituitur, ut constaret certa Christi genealogia. Quis diceret vnde decem tribus damnatas, quod sint neglectæ & præteritæ præ tribu Iuda, cui promissum erat, ut ex ea nasceretur Christus.

Promissionis enim sermo hic est: In tempore isto veniam, & erit Saræ filius.

Hoc promissionis verbum habetur Genes. 18. in quo verbo tria sunt observanda, Historia, Finis, typus. HISTORIA est. Quod Abrahamo seni promissus sit filius ex vxore Saræ, quæ & natura & ætate sterilis fuit. qui filius, excluso Ismaele nato ex Agar, hæres Abraham futurus esset, atq; ideo filius haberetur Abraham. Et si autem Ismael ex semine Abraham est natus, non tamen habetur pro filio, propterea quod hæreditate excluditur. FINIS fuit, ut certo constaret ex qua linea descendente ab Abraham nasceretur promissus Messias. TYPOS hic est, quod ut Abraham plures habuit filios, sed non omnes facti sunt hæredes, ideoque nec pro filiis reputati sunt: ita multi propagati quidem sunt ex sanctis parentibus, sed non omnes sunt promissionis hæredes, sed tantum illi, qui sanctorum patrum vestigijs insunt viua fiducia cum patribus in Christum recumbentes. Atq; hæc ideo olim typicè figurata sunt, ut cum

cum fierent contumaces & increduli Iudæi, reuocati ad typum coarguerentur. Quare Apostolus noster pulcherrime typum antitypo accommodat.

Non solum autem, sed & Rebecca ex vno semen habens Isaac patre nostro.

Ne exciperent Iudæi contrà, ac dicerent ista violenter à Paulo. torqueri, cum maxima sit dissimilitudo inter filium ex serua natum, & filium ex vxore libera procreatum. Paulus proponit alium typum. quo priorem confirmat, contra quem non possunt Iudæi excipere. Vnus Isaac fuit pater, vna Rebecca fuit mater, simul ambo concepti sunt Esau & Iacob, attamen Iacob præfertur Esau, atq; reputabatur in semen, vt ab eius posteritate olim nasceretur Messias, ac interea Esau præteritus est, vt non ex semine ipsius nasceretur Messias. Hinc concluditur, non omnes natos ex sanctis patribus esse eiusdem dignitatis & loci. Iacobum delegit Deus, vt ex eo nasceretur Christus. Esau autem præterijt non moratus quod fuerit peræquatus ex sanctis parentibus, sicut Iacob. Hæc eo pertinent, vt veluti duas familias patriarchæ Iacob consideremus, in quarum vna sunt nati ex semine carnali tantum, in altera verò, qui sunt ex spiritu & fide promissionis. Oratio Paulina Ecclipticâ implebitur hoc modo: Non solum autem (scilicet Abraham expertus est in suis filiis, non omnes reputari pro semine qui ab eo nati sunt secundum carnem) verumetiam Rebecca (scilicet experta est in suis filiis.) Huc iam aptissime subiungitur ratio Pauli.

Nondum enim natis pueris, cum neq; boni quippiam fecissent, aut mali (vt secundum electionem Dei propositum maneret) non ex operibus, sed ex vocante dictum est illi: Maior seruiet minori.

Hoc testimonio idem probatur quod supra, & propositum & probatum est: nimirum quod non omnes nati ex sanctis parentibus sint æqualis sortis, & ne exciperent Iudæi contrà, ac dicerent, id ideo factum esse, quia Esau erat malus, Iacob vero

bonus. Apostolus anteuerit & dicit, Deum antea proposuisse vtrum ex istis duobus eligeret, vtrum alteri præferret, idq; in re certa, quemadmodum clare indicat historia. Maior, inquit, scilicet Esau primogenitus, seruiet minori, scilicet Iacobo, quod sane nunquam completum est in personis eorum. Nam Iacob reuersus à Laban socero cum vxore, familia & armentis, prosternit se coram Esau fratre suo, ac Dominum eum appellat, Genes. 23. Verum iuxta prophetiam completum est. Duæ, inquit, gentes sunt in vtero tuo, hoc est, duo populi ex tuis filiis nascentur, Israeliticus quidem à Iacob, Idumæus verò ab Esau, horum maior, hoc est, populus natus ex primogenito Esau, seruiet minori, hoc est, populo nato ex Iacob, hoc est, Israelitico. Hæc prophetia completa est tempore Davidis, tum enim Idumæus Israeli seruit, 2. Samuel. 8. Quid ex his consequitur? Typo antitypon respondere. Quemadmodum enim Esau fretus prærogatiua carnali præteritus est & neglectus in re certa, & Iacob sola gratia fretus dominus est factus Esau: ita hodie Iudæi carnis prærogatiua tumentes, & externis cultibus nitentes, non sunt populus Dei, sed omnes illi qui cum Iacobo ex gratia vocantis pendent, & non ex merito operum.

Sicut scriptum est: Iacob dilexi, Esau vero odio habui.

Alia probatio eiusdem ex Malachia desumpta, quæ hoc modo concludi potest: Esau non est reputatus

pro semine coram Deo, Esau fuit filius Isaac. Igitur quidam filij Isaac non reputantur pro semine coram Deo. Et rursus, Iacob reputatus est pro semine coram Deo. Iacob fuit filius Isaac. Igitur non totum semen Abraham est reiectum. Vtriusq; argumenti maior probatur Prophetæ testimonio. Cæterum ne hoc testimonio abutamur contra scopum præsentis disputationis, PRIMVM tropum, qui est in verbis Prophetæ, excutiamus. DEINDE typum propositum videamus, atq; accommodemus propositioni, quam Paulus probandam suscepit. PROPHETA dicit, Deum odio habuisse Esau. Hic merito quæritur, quid sibi odij vocabulum velit, præsertim cum scriptura dicat: Misereris omnium Domine, & nihil odisti eorum quæ fecisti. Fieri ergo non potest, vt odij vocabulum affectum in Deo notet, quo ipse Dominus Esau auerfetur. Proinde necesse est istam vocem figuratè accipi, vt in Evangelio, cum dicitur: Qui non odit patrem & matrem, &c. non potest meus esse discipulus. Hic cum palam est, quod Christus non velit vt filij parentes affectu odij prosequantur, figuratè vocabulum odij accipi necesse est. Est itaq; figura metalepsis, qua vox à propria significatione transfertur propter consecutionem quandam ad id, quod est posterius, hoc est, ad

id, quod

id, quod in hominibus odium sequi solet. Homines enim qui alios oderunt, eos negligunt & prætereunt. Hac igitur ratione dicitur Deus odio habuisse Esau, non quod ex animo odierit, aut reiecerit eum tanquam damnatum, sed quod in externis commodis eum neglexerit, ita ut semen Israel non diceretur, nec ex eius semine promissus nasceretur Messias, sed ex Iacobi semine, Deinde quod non Esau, sed Iacob terram promissam semini acciperet possidendam. Cæterum si Malachiæ scopum consideraerimus, habent hæc verba exprobrationem. Nam hoc ideo dicit Deus, ut ostendat se longe maiora beneficia exhibuisse Israelitico populo, quam Idumitis aut alijs gentibus, & tamen illi ingrati, pientissimum patrem & beneficium Dominum non agnouerunt. Cum ergo dicit: Esau odio habui, comparate intelligendum est. Tunc præterea est hic considerandus, quo externæ res transferuntur ad significandas res spirituales. Quemadmodum enim Deus olim multis typis & figuris adumbravit statum Ecclesiæ Christi sub nouo testamento: ita hic Esau & Iacob quasi imaginem quandam proponit Deus, ut in ea conspiciatur & reiectio & assumptio eorum, qui ab Abrahamo descendunt. Nam ex hoc typo concluditur propositio distinctionis filiorum carnis & filiorum promissionis. Neque tamen hic typus eo pertinet, ut sententiam damnatoriam feramus aduersus Esau & eius posteros, quasi ad vitam æternam non essent electi. Non enim propterea damnauit Esau Deus, quia voluit illum typum esse externum rerum futurarum olim in Ecclesia.

Quid igitur dicemus? Num iniusticia est apud Deum? Absit.

Anticipat obiectionem aduersariorum, eamque diluit. Nam eo quod dixerat Apostolus Deum dilexisse Iacob, & odio habuisse Esau, idque antequam in hanc lucem ederentur, apparet quod Deus alios rejiciat sine demerito, assumat autem alios sine merito: quod sane est æqualibus inæqualia tribuere. Quapropter iniustus videtur Deus, qui æqualitatem non seruat. Ut enim iniusticiæ proprium est æqualitatem seruare: ita iniusticiæ est hanc violare. Hanc obiectionem Paulus suo more excipit exutenismo, eamque veluti indignam rejicit, Deinde reiectionis causam subijcit hoc modo:

Mosis enim dicit: Miserebor cuiuscunque misereor, & miserabor quemcunque miseror.

Inficiationis ratio est à repugnantiis sumpta. Sensus autem hic est: Iniustus est qui non reddit quod debet. Deus autem ex misericordia recipit quoscunque recipit. Quare iniustus liberum est ipsi dare cui vult. Esau quidem multas dedit diuitias, & copiosam familiam, sed terram Canaan noluit illi dare. Esau dedit copiosum semen, nam ex eius semine multi præclari duces orti sunt. Sed non voluit Deus ut Messias ex ipsius posteritate nasceretur. Non est ergo mirum, quod multos ex Iudæis rejiciat Dominus. Nam vult suam misericordiam solis credentibus accommodari. Textus Hebraicus clarius est, in quo primo loco effectus ponitur, scilicet in gratiam recipere homines absque omni hominum merito. Secundo loco ponitur causa: Viscera misericordiæ Dei. Nam verbum quo vitur Moses, dicitur à nomine Rechem, quod Zacharias expressit in suo cantico, cum ita inquit: Ad dandam scientiam salutis populo eius, in remissione peccatorum eorum, per viscera misericordiæ Dei. Ex hoc ergo Mosis testimonio nihil aliud concludi potest, quam salutem atque alia beneficia, quæ nobis largitur Deus, ex sola eius bonitate & misericordia pendere.

Non est igitur volentis neque currentis, sed miserentis Dei.

Infert ex dicto Mosis conclusionem causæ beneficiorum Dei, & est sensus: Deus benefacit hominibus, non propter ipsorum merita, sed propter suam misericordiam. Non ergo debuit Esau quicquam. Quare non est iniustus Deus, quod Esau præterito, voluerit Iacob ceteri semen Isaac. Esau quidem voluit & ecurrit ut acciperet benedictionem, quæ iam decreta erat & annunciata Iacobo. Sed Dominus ex misericordia Iacobo benedici voluit, ut exemplo isto ostenderet, se ex gratia benefacere, & non ob merita. Per voluntatem itaque & cursum intelligit Apostolus humanum opus seu meritum, quod sane nullum locum habet inter causas salutis nostræ, quæ est gratuita. Quid? an non velle & currere debemus? Immo vero utrunque oportet, & velle & currere, sed secundum verbum. Cum enim Dominus dicit: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos, requirat sane & voluntatem & cursum.

cursum. Et si suum opus esse pronunciat reficere, hoc est, onus tollere & salutem conferre. Israel & Esau voluerunt & cucurrerunt, sed non iuxta verbum, ideo eorum cursus nihil iuuat. Sic hodie Turci, Monachi, Iusticiarii volunt & currunt, sed eorum voluntas & cursus non regitur verbo Dei, sed carne nititur, & non gratia stabilitur. Hanc interpretationem & præcedentia confirmant, & ratio, quæ mox sequitur, comprobatur. Non ergo negatur, iuxta verbum volentibus & currentibus, brauium. Deus enim cum currentibus legitime, præmia proponit, vult ut & velimus præmia, & curramus in stadio, donec ad meritam veniamus. Qui enim fieri potest, ut præmia obtineamus, nisi & velimus & strenue curramus. Nam oportet ut uterque & *ἀγωνοθέτης* & cursor faciant suum officium. Non igitur Paulus hoc vult, ut nihil intersit siue velis siue nolis, siue curras siue non curras, modo recte id fiat. Sed tantum affirmat, non meritum voluntatis aut cursus nostri causam esse eius, quod præmium propositum sit, sed tantum misericordiam. Ut igitur misericordia mera Dominus voluit Iacob heredem terræ Chanaan esse, & non Esau: ita eadem misericordia saluat omnes credentes, siue ex gentibus siue ex Iudeis originem ducunt. Hic proinde obseruetur catholica doctrina de causa salutis nostræ, videlicet quod ex sola misericordia Dei, & non ex vilo humano merito pendeat salus.

Dicit enim scriptura Pharaon: In hoc ipsum excitauit te, ut ostenderem in te potentiam meam, & ut annuntiaretur nomen meum in vniuersa terra.

Ut supra typis & exemplis declarauit, Deum mera misericordia recipere quos recipit: ita hic illustre proponit exemplum, videlicet Pharaonis olim in Ægypto regis potentissimi, quo exemplo ostendit Apostolus,

quod idem Deus, qui recipit confugientes ad se mera misericordia, suo iusto iudicio rejiciat improbos, adeo ut ipsorum voluntas peruersa, & cursus male susceptus nihil Deum impediat, quo minus faciat quod vult. Nam ut Pharaon nitens contra Deum, sua voluntate & cursu recusauit Deo obedire: quam ob causam potenti Dei manu prostratus, in mari rubro periit: ita omnes improbi, quantumcunque nituntur aduersus Deum, olim iusto Dei iudicio pœnas luent. Non enim impedit manuum Dei illorum voluntas pœsima, nec cursus quo se illi Deo opponunt. Huius rei fines adiunguntur duo, *V N V S*, ut ostendatur potentia Dei punientis reprobos. *A L T E R*, ut prædicetur nomen Dei in vniuersa terra, videlicet quod sit vltor scelerum eorum, qui contra se sunt contumaces, & misericors in eos, qui obediunt voci suæ. Nam ut tyrannum Pharaonem recusantem obedire voci suæ, deiecit Deus in mari rubro: Ita Moyses & populum Israeliticum obediens suæ voci eduxit ex Ægypto per medium maris rubri. Obseruetur diligenter hic locus, qui docet tyrannos & impios referuari ad committendas pœnas, quas Deus infligit suo tempore, unde nos excitari debemus ad timendum *D E V M*, ne nostris sceleribus colligamus nobis iram in die iræ. Porro verbum Excitandi, nequaquam significat actionem efficacem, ac si Deus violenter Pharaonem aduersus se & suum populum impulsisset, Sed ut veteres interpretantur, notat permissionem, quæ permittit Deus, ut excitaretur Pharaon suis malis affectibus aduersus populum Dei. Sunt qui verbum excitandi aliter interpretantur, & illud referunt ad voluntatem Dei efficacem, ordine omnia antecedentem. Sed illi refutantur Hebræa voce, quæ significat, feci te stare & manere, cum alios multos in tuo regno prosternerem, hoc est, non statim exterminavi te ob tuum peccatum. Septuaginta interpretes in pœsua voce reddiderunt: *διετηνάσθης ἕως τῆς νύκτος*, hoc est, conseruatus es hucusque. Hanc interpretationem confirmat etiam Chrysostomus, qui vtitur voce *ἐτηνέσθης*, hoc est, conseruabatur Pharaon. Deus enim sæpe tyrannis parcat, cum ut eis pœnitentiæ locum concedat, eosque tandem, nisi egerint pœnitentiam, in exemplum aliorum puniat, tum ut sint veluti ferula quædam, qua Dominus suos castigat, atque in officio retinet.

Notitia vocis excitare.

Itaque cuius vult miseretur, & quem vult indurat.

Hæc oratio quia conclusio est, necesse est ut non pugnet cum propositione solutionis quæstionis propositionis. Propositio solutionis fuit hæc: Quod Deus non sit iniustus, propterea quod Iacob dilexerit, hoc est, prætulerit fratri in re certa, & Esau odio habuerit, hoc est, neglexerit & præterierit, ita ut non haberetur hæres Isaac coram Deo, nec ex eius posteritate nasceretur Messias. Ratio propositionis fuit, Quod qui ex misericordia facit, & ex iusto iudicio non sit iniustus dicendus. Huc addit exemplum cum misericordiæ tum iudicii. Populū Israeliticum, suæ voci obtemperantem, ex mera misericordia eduxit ex Ægypto, Pharaonem autem contumacem

macem & rebellem, iusto suo iudicio deiecit in mari rubro. His nunc subiicitur conclusio: Igitur, Cuius vult miseretur, & quem vult indurat. Cuius sensus alius esse non potest, quam quod Deus mera misericordia recipiat quos vult, hoc est, credentes & obediētes voci suæ & iusto iudicio reprobos abiciat, ac sinat contemptores verbi sui, qui post multas admonitiones & plagas interdum manent contumaces & rebelles, magis magisque indurari. Porro ne quis hoc testimonio contra Apostoli mentem abutatur, duo sunt nobis excutienda, nempe, quid sibi velit indurandi verbum, & quos Deus indurare, & quorum misereri velit ac soleat. Quantum itaque ad indurandi verbum attinet, eius significandi modus certa nobis methodo est inquirendus. Significatio etenim verbi cuiusque, aut ex ipsa voce, aut ex sententia, iuxta peristasin, petenda est. Iam etsi ex verbo significatio in genere nota est: tamen modus significandi cognosci nequit. Nam illum non esse unum & eundem, ex eo manifestum est, quod Exodi 8. bis & Exodi 9. semel dicitur, Pharaon suum cor indurasse, & rursus capite 9. dicitur Deus cor Pharaonis indurasse, & in eodem capite repetatur passivè: cor Pharaonis induratum esse. Etsi autem omnia hæc testimonia indurationem et aggravationē cordis Pharaonis indicant: tamen collatio manifeste convincit eodem modo ista dici non posse. Nā si idem significandi modus ubique in hisce notatis locis servaretur, duplex sequeretur contradictionis implicatio, nimirum quod Deus induraret cor Pharaonis, & non induraret. Et Pharaon induraret cor suum, & non induraret. Cum ergo ex contradictionis lege hæc consecutio est necessaria: Si Deus induravit cor Pharaonis, Pharaon non induravit: Et, si Pharaon induravit, Deus non induravit. Sed iam scriptura utrumque habet, quod & Deus induravit cor Pharaonis, & Pharaon induravit cor suum. Necessè est igitur non eundem manere modum significandi utrobique. Quare contradictionis ratio cogit fateri modum significandi verbi indurandi variū esse, qui ex verbis ipsis sciri nequit. Nam si quis ex verbis contendit, hominem à Deo indurari, quia scriptum est: Deus induravit cor Pharaonis, alius rursus ex verbis contendere potest, Hominem à seipso indurari, quia scriptum est: Et induravit Pharaon cor suum. Quid ergo hic faciendum, cum constet quidem de significatione verbi in genere. Sed modum significandi esse variū ostendat collatio testimoniorum? Ad sententiam confugiendum est, quam ex scripturis hac via eruere debemus. Omnes homines ab Adam iuxta communem naturæ legem propagati, habent cor durum, id quod non solum lapsus communis convincit, verum etiam clara spiritus Dei oracula testantur, Ierem. 17. ita scriptum est: Præcor 30
induratum de carne vestra. Iam si Pharaonis cor, ut aliorum omnium, communi naturæ prauitate erat prauum, præfractum, lapideum, non magis poterat à Deo indurari quàm lapis, nisi prius fuisset mollium, quod non fuit. Ex quo sequitur, efficacem indurationis causam Deo non esse ascribendam, quare alius huius verbi significandi modus necessario statuendus est. Sunt qui volunt permissionem indurationis significari hoc verbo, quorum sententia etsi probatur multis, & est vera recte intellecta: tamen à Grammaticis impugnatur, qui permissionem significari verbis Hiphil, & non verbis Piel, quæ augent significationem actionis verborum Paal, & semper efficacem actionem notant. Sed hisce quid responde- 40
bimus? PRIMUM manifestum est ex ijs quæ diximus, Deo non ascribendam esse efficacem indurationis causam. DEINDE, si concedimus Grammaticis verba Piel significare efficacem actionem, illi vicissim cogentur nobis concedere, quod verba sape, sicuti & nomina, pro contrarijs negatis ponantur, id quod in omnibus linguis vñtissimum est, ut Iob. 24. dicitur, nocere viduis, qui eis non prodest. Et in Evangelio dicitur odisse, qui non approbat & complectitur, & amare vitam suam, qui eam periculis pro Evangelio non exponit. Quare si hic verbum indurandi, ubi Deo tribuitur, explicemus per contrarium negatum, nihil inusitate facimus, & pulcre consentiet & stabit scriptura, nec vlla Grammaticorum legibus vis fiet. Cum itaque duro molle contrarium est, & verbum indurandi verbo mol-
liendi aduersatur, dicamus indurandi verbum pro contrario negato, hoc est, pro non mol-
lire positum esse, idque in ea propositione, qua Deus dicitur cor Pharaonis indurasse. Ut 50
cum dicit scriptura, Deus induravit cor Pharaonis, sensus sit: Deus non molliuit cor Pharaonis. Et cum rursus dicitur: Pharaon induravit cor suum, hunc habeat sensum: quod Pharaon sciens & volens indurauerit, hoc est, retinuerit cor durum & pertinax, neque se mollii voluerit, sed magis magisque obfirmaverit cor suum, ne populum Dei dimitteret, tamen miraculis conuictus confessus fuerit se peccasse. Cum enim videret pluuiam, grandinem & tonitrua cessasse, auxit peccatum, & aggravatum est cor eius, spreto Dei mandato de dimittendo populo, & contemptis iræ diuinæ testimonijs. Hæc vocis interpretatio neque à verbis neque à sententia discrepat, immo ut ostensum iam satis est peristasi loci, unde hoc testimonium desumptum est, confirmatur, & est analogæ primi religionis nostræ axiomatis. Cæ-
T E R V M

Notati verbi
indurandi, quando
destruuntur

TERVM, etsi certa ratione ac via inquisimus huius loci sententiam: operæ præcium tamē videtur, Ecclesiæ vocem audire, ac pauca patrum testimonia huc ascribere, vt inde magis adhuc confirmetur animi nostri, de loci huius sententia. OECHEMENIVS, Eum qui durus est & inobediens, durum & incredulum esse concedit. NAZIANZENVS, Quod Aegyptius tyrannus à Deo induratus est, non sic accipiendum est, quasi Deus diuina sua voluntate pugnantiam & renisum menti tyranni impresserit: Verum quod voluntas alioqui propensior ad malitiam non acceperit verbum molliens istum, quo Dei sententiæ aduersabatur, renisum. BASILIVS, Indurauit Deus Pharaonem longanimitate pœnæq; dilatione. ATHANASIVS, Tunc Deus mortalium corda obdurat, cum illos pro sua magnitudine tolerat diu, cuius deinceps ob tolerantiam redduntur iidem obstinaciores ad malum, nec aliter se Deus habet quam herus aliquis, qui seruum nactus sit improbum, quem, vbi humaniter & clementer vtatur, facit deteriorem, quod quidem non eo fit, quod dominus seruum inalignitate indurauerit, sed quia seruus Domini placibilitate sit ad augendam improbitatem, & iniquitatem abusus, vt qui herilem huiusmodi in se benignitatem contemserit. CHRYSOSTOMVS hanc ipsam interpretationem ad verbum fere habet. AVGVSTINVS in libro de voluntate Dei, in hæc verba (quem vult indurat) ita ait: Sed non ita intelligendum est, quasi Deus in homine ipsam, quæ non esset, duriciem cordis operetur. Quid enim aliud est duricia, quam Dei obuiare mandatis? Vnde illud beatus Stephanus dicebat ad populum: Dura ceruice & incircumcisi corde & auribus, vos semper Spiritui sancto resistitis. AMBROSIVS vt hunc scopum declinet, dicit hæc verba: Cuius vult miseretur, & quem vult indurat, ex persona contradicentis dici, quasi esset illatio aduersarij absurda, ex verbis Pauli colligentis. Etsi autem hanc interpretationem Ambrosij non recipio: tamen manifeste colligitur ex verbis Ambrosij, quod Stoicam opinionem de efficaci induratione improbauerit. Hæc patrum testimonia, & hæc vox Ecclesiæ nostram interpretationem muniunt, quam eorum auctoritati oppono, qui hodie excusare Pharaonem nituntur, & accusare Deum, quasi indurationis adeoq; peccati autorem. QVANTVM autem ad id attinet, quod posterius obseruandum dixi, de ijs videlicet, quos Deus ita indurare solet, & quorum misereri velit, explicatio petenda est, non ex imaginationibus Stoicis, sed ex promissionibus & comminationibus Dei, ex Prophetis & Apostolicis concionibus. Hæc enim omnia docent, Deum solere indurare eos, qui se oderunt, qui sibi sæpe admomenti & vocanti obædire recusant, qui verbum Dei ingrati repudiant, qui Euangelij gratiam aspernantur. Vnde patet, quod indurationis causa non sit Deus ipse, sed hominis antegressa voluntas & rebellio, quemadmodum Paulus infra ex Prophetæ verbis docet: Tota die expandi manus meas ad populum contumacem & contradicentem. Huc accedit querela Domini, Matth. 23. Quoties volui congregare te & noluisti. Et Stephanus in Actis, Duri ceruice, & incircumcisi corde & auribus, vos semper Spiritui sancto resistitis, sicuti & patres vestri. Contra miseretur omnium Dominus qui ad se confugiunt, & credunt in filium, adeo quod ipsos filiorum titulo ornet, ac hæredes beatæ immortalitatis constituat. Vult enim omnes saluos fieri, qui salutem oblatam fide accipiunt. Vtraque hæc Dei voluntas, cum in malos perdendos, tum erga pios seruandos in Psalmo indicatur his verbis: Fideles custodit Dominus, & retribuet abundanter facienti superbiam. Vnde hanc exhortationem infert: Viriliter agite & confortetur cor vestrum, omnes qui speratis in Domino. Et rursus in alio Psalmo: Custodit Dominus omnes diligentes se, & omnes impios disperdet. Et rursus in alio Psalmo: Multæ plagæ sunt impio, sperantem autem in Dominum misericordia circumdabit. Hinc consolationem & exhortationem extruit: Lætamini in Domino, & exultate iusti, & gloriamini omnes recti corde.

Dicis igitur mihi: Quid adhuc conqueritur. Voluntati enim eius quis resistit?

Est & hæc aduersariorum obiectio illata ex præcedentibus verbis de Pharaone, & generali doctrina inde conclusa, videlicet, Cuius vult miseretur, & quem vult indurat. Sensus obiectionis hic est: Deus quem vult indurat. Igitur, Deus non iuste conqueritur de eo qui induratur, nec ipsum iuste punit. CONSECVTIO est firma, Quia nemo voluntati Dei resistere potest. Principium quo nititur hæc obiectio hoc est: Nemo iuste accusat in alio quod ipse facit. Sed ad principium respondendum est per distinctionem: Nemo iuste accusat in alio quod ipse facit, scilicet efficaci voluntate, aliter iudicandum est de eo, qui aliquid dicitur facere quando vel permittit aliquid fieri, vel non violenter prohibet. Deus igitur cum iudurat permittendo, & non molliendo nec prohibendo, iuste & accusat & punit induratum. Nam causa effectrix indurationis non in ipso Deo, sed in homine est. Verum Paulus ad hanc obiectionem

respondet dupliciter, PRIMVM, per obiurgationem, DEINDE, redditus causis proprijs, cum reiectionis tum assumptionis.

Atqui o homo tu quis es qui ex aduerso respondes Deo?

puluis & cinis cum sis, cur disceptas cum tanta maiestate? Cur ex aduerso Deo respondes quasi ipse facta ad examen reuocaturus. Audis quod ipse Ismaelem praterierit, & Isaac elegerit: Audis quod Iacob dilexerit & Esau odio habuerit: Breuiter audis, quod cuius vult misereatur, & quem vult induret. Cum hæc audis obstupescis, immo Deum quasi ad tribunal vocas, vt tibi suorum factorum causas reddat, & tamen non miraris, nec culpas, quod ex eadem massa figulus diuersa vasa faciat. HINC proinde sumamus catholicam doctrinam, qua docemur, non disceptandum esse de verbis & factis Dei, sed ea potius summa cum reuerentia suspicienda. Huc illud Chrysostomi: *δὲ γὰρ ἀνέβηδαι τοῖς ἁγίοις τὸν λαὸν ἡγεμονεύει, οὐ καὶ ἐν αὐτοῖς τὸν λόγον αὐτοῦ ἀγνοοῦν.* Hoc est, Oportet enim credere ijs quæ à Deo dicuntur, & non curiose inquirere, etsi rationem eorum ignoremus. Hoc tamen ita accipiendum est, ne nostra oscitantia & inertia ita adhæreamus dictis, vt nullam patiamur collationem seu *διωγῶν*, sine qua scriptura nequaquam intelligi potest. Nam vt ad cognitionem requiritur *διωγῶν*: ita ad vsum *διωγῶν* est necessaria.

Num dicet plasma ei qui finxit se: Cur me fecisti sic? An non habet potestatem figulus luti, ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud vero in ignominiam?

diosis commendatam esse volo, qui ita ait: *τὰ σκεύηματα οὐ πάντα καθύλου δὲ λαμβάνειν, ἀλλ' οἷς ὁ κύριος περιήλπιται, τὸ λοιπὸν ἀπαρ ἔχει.* Hoc est, Non oportet similitudines ita accipere, vt in omnibus partibus rerum, quæ conferuntur, fiat comparatio, sed tantum spectandum est cuius gratia adductæ sunt, reliquis omnibus omisis. Iam comparationis partes videamus. Supra dixerat Apostolus: Iacobum & Esau ab iisdem natos esse parentibus, & veluti de eadem feminis massa sumtos, sed vnum à Deo electum esse, vt illustrior haberetur in populo Dei, alium vero neglectum, vt in obscuriori haberetur loco, in hoc facto Deum culpam non debere ostenditur PRIMVM hac comparatione. Figulus ex eadem massa aliud vas in honorem facit, aliud in ignominiam, & tamen à nemine culpatur vt iniustus. Cur ergo accusatur Deus, qui ex eodem semine Abraham, alium nempe Isaac voluit heredem censeri, alium scilicet Ismaelem hereditate Abraham excludi? Et rursus ex semine vno natis duobus scilicet Esau & Iacob, quorum hunc dilexit, & voluit in illustriori loco in Ecclesia esse, illum vero odio habuit, hoc est, praterijt, nec voluit in tam illustri loco esse, quemadmodum supra copiose explicatum est. DEINDE dictum est, Deum Pharaonem prostrauisse in mari rubro, & eduxisse Moysen cum Israelitis per medium maris. Hoc Dei admirandum factum nequaquam accusandum esse, declaratur etiam præsentis similitudine hoc modo: Figulus vasa integra seruat, siue ad honestos, siue ad inhonestos vsus sint facta, at in camino fracta comminuit ac abijcit, & tamen nemo accusat vt iniustus. Cur ergo idem non licebit Deo? Cur non licebit illi contumacem & rebellem Pharaonem punire & abijcere, & obediuntem Moysen seruare? hoc est, Cur non licebit Deo alios homines, qui suo verbo non obediunt rejicere, & alios, videlicet qui suo verbo obediunt, ex misericordia recipere? Hæc ratio est adductæ similitudinis, conueniens non solum argumento quod tractat Apostolus, verum etiam loco Ieremiæ, vnde Paulus hanc comparisonem mutuatur. Ieremiæ cap. 18. Deus per os Prophetæ exemplo figuli ostendit, in manu sua esse contemtores verbi sui posse perdere, & respicientes posse saluare. Quid quæso aliud hic facit Paulus exemplo Pharaonis & populi Israelitici proposito? Sensus ergo Prophetæ, vt & Pauli, est: Deus habet homines in sua manu sicut figulus suum lutum, Si quis vitam suam corrigere & Deo obediunt non manet: & contra, Si quis voci Dei obtemperat, & vitam corrigit, hunc Deus seruat, sicut figulus seruat vas non viciosum & infractum. PRÆTEREA, vt figulus vas quod sæpe refinxit, & nihilominus de camino semper prodit viciosum iratus abijcit: ita Deus quos sæpe inuitauit ad poenitentiam, & voluit suo verbo refingere, sed emendari nolunt vt Pharaon, perdit

Confirmatio obiurgationis à comparatis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

paratis. Conferat autem Deum figulo: massam humanæ naturæ luto: & hominem quemlibet vasi ex luto factum. Priusquam autem hanc comparationem exponam, regulam Chrysostomi de huiusmodi similitudinibus stu-

perdit & abiicit. A D H Æ C, ut figulus nullum vas facit ut perdat, sed tantum perdit ea quæ bona nō sunt, cum tamen consilium fingentis fuit ut bona fierent. Non enim dubium esse potest, quin bonus artifex omnia quæ facit, bona esse velit: Sic Deus nullum hominem creauit, ut perderet, sed tantum perdit eos qui respicere nolunt, cum tamen consiliū creantis fuerit, ut boni fierent. Neque enim dubitandum est, Deum velle omnes bonos esse, cum sit ipse optimus, & eundem velle omnes saluare, cum sit ipse felicissimus. P R Æ T E R E A, quemadmodum figulus ex eodem luto vasa facit, at non omnia ad eundem usum, sed alia quidem ad usum mensæ, & rerum honestarum, alia vero ad usum culinæ, aut aliarum rerum parum honestarum: Sic Deus alios homines condidit ut sint in Christi corpore, tanquam oculi, quosdam ut aures aut manus, alios vero ut sint quasi pedes, & minus illustres partes, quales sunt illi, quibus pauciores dotes contulit Deus. Atqui hoc est quod Paulus dicit: Aliud vas factum in ignominiam, id est, in usum non tam honestum, ut ignominia pro contrario negato per liptoten accipiatur. Discernendum itaque diligenter est aliud esse frangi, aliud in ignominiam, id est, parum honestum usum, esse factum. Quodlibet enim vas, si malum est, frangitur, siue ad honestos vsus, siue inhonestos sit factum, quod clarissime ostenditur Ieronimus 22. ubi ita ait Dominus: Si fuerit Iechonias filius Ioachim regis Iuda annulus signatus in manu mea dextera, inde euellam te, tradamq. te in manus quærentium animam tuam. Rursus, quodlibet vas si bonum est seruatur, etiam si ad vsus parum honestos factum sit. Verum in malo & vicioso ostendit figulus potestatem suam id frangendo, sicuti ipse Paulus, ut paulò post sequitur, ostendit. P O R R O, quoniam quæ apparent sunt veluti quædam symbola rerum spiritualium, sumamus similitudinem à magistratu ciuili, qui quædam imago Dei in scriptura prædicatur. Magistratus pius absq. omni dubio omnes suos subditos amore prosequitur, omnes cupit esse bonos & pios, ut ipse est pius & bonus, Verum si quis petulanter & contumaciter suas leges contemserit, hunc punit, Et contra obseruantem leges suas, honore afficit & tuetur: Sic Deus non vult mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuatur. Verum si quis hanc Dei voluntatem spreuerit ut Pharaon, hunc Deus potenter prosternit, & contra, obediens suæ voci tuetur & saluat. H Æ C tam copiose à nobis dicta sunt in hunc locum, ne quis putet Apostolum contra scopum disputationis suæ patrocinari stoicæ necessitati.

Si vero volens Deus ostendere iram, & notam facere potentiam suam, tulit magna cum patientia vasa iræ, apparatus ad interitum. Et ut notas faceret diuitias gloriæ suæ in vasa misericordiæ, quæ præparauit in gloriam, Quis potest conqueri?

Similitudinem præsentem accomodat, cuius hæc est summa: D E V S dum perdit iræ vasa, ostendit suam potentiam, dum contra saluat vasa misericordiæ, hoc est, credentes & obediens suo verbo, ostendit suam gloriam. Ut cum Pharaonem vas iræ deiecit in mari, suam potentiam declarauit. & contra, cum Moysen vas

40 misericordiæ eduxit per mare rubrum, ostendit suam gloriam. Porro duo sunt in hac pericopa, quæ in speciem videntur confirmare eorum sententiam, qui affirmant Deum violentè & indurare & saluare. D I C I T enim vasa iræ apparatus fuisse ad interitum, quod videtur hunc habere sensum, quod Deus illa parauerit ut perderet. D E I N D E addit, Deum præparasse vasa misericordiæ ad gloriam, unde concludi videtur, quod non solum sanatio, verum etiam induratio sit effectiue à Deo. Sed hanc expositionem ipse textus clarissime refutat, cum Deum ipsum dicit ostendisse iram, & tulisse vasa iræ magna cum patientia. Vtrumque pugnat cum stoica interpretatione. ostendit etenim Dominus iram suam in vasa iræ. At nemo irascitur ob factum, cuius ipse est autor. Irascitur autem Deus Pharaoni indurato. Proinde fieri non potest, ut Deus sit indurationis Pharaonis causa efficax. Quare Pharaon non est apparatus à Deo, ut fieret vas ad interitum. Deinde additur in textu, Quod Deus magna cum patientia tulit vasa iræ. Si tulit, certe dolet ei res, Si dolet, profecto non placet. Quare & hinc sequitur, Deum non effectiue parasse vasa, ut vasa iræ essent, quod nec Apostolus dicit, sed præparasse vasa iræ ad interitum. Ut autem hoc intelligatur apertius, notanda est phrasis frequens in scriptura, qua tribuitur causa agenti propter aliud euentus, qui aliam propriam causam habet, idq. propter euentum, quemadmodum sequentia testimonia apertissime continent. Ose. 8. Aurum suum & argentum suum fecerunt sibi idola, ut interirent. Consilium fabricantium idola nequaquam fuit, ut colentes idola interirent, sed potius ut Deum isto pacto placarent, & saluarentur, verum propter euentum ita loquitur Propheta. Mich. 6. Ambulasti in voluptatibus eorum, ut darem te in perditionem. 4.

I 4

Reg. 21.

*Scilicet. dicitur.
Aliud vas factum
ad ignominiam etc.*

Ne

Reg. 21. Manasses dicitur traduxisse filios suos per ignem, vt faceret malum coram Domino, & irritaret eum. Hac phrasi etiam dicitur Deus creasse impium ad diem malum: nequaquam enim hominem ipsum creauit ad diem malum, hoc est, vt interiret, si consiliū creantis Dei spectes: sed dicitur propter euentum, qui habet aliam causam, eamq; propriam, nempe impietatem hominis. I. Corinth. I. dicitur: Videte fratres vocationem vestrā, non multi sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles, sed stulta mundi elegit Deus. Hic Apostolus vtitur quidem eligendi verbo, sed quod illud ad euentum sit referendum, & non ad consiliū Dei creantis & reformantis hominem, satis indicat. Nam illa impedimenta enumerat, quæ homines auocare solent, quo minus hanc cælestem vocationem eurent, vt sunt sapientia carnalis, potentia & nobilitas. His enim rebus inescati homines contemnunt Euangelium. Hoc ipsum Dominus testatur proposita parabola Lucæ 14. vbi dicit: Multos vocatos quidem fuisse ad cenam illam magnam, sed aliū aliam causam prætexuisse, quo minus venire vellet, vnus villam, alter quinq; iuga bouum emerat, tertius vxorem duxerat, atq; ita à cena illa magna apparata multis, excluduntur, non destinatione Dei vocantis omnes, sed propria culpa. Quomodo autem dictum Christi intelligendum sit: Multi sunt vocati, pauci vero electi, per istos loci satis indicat, Matth. 20. & 22. Illud enim dictum continet duo, nempe bonitatis Dei seu misericordiæ magnitudinem, qui omnes vult saluos fieri, atq; ideo eos vocat per Euangelium, & turpissimam hominum ingratitudinem, qui tantam vocationem contemnunt.

Quos etiam vocauit, nimirum nos non solum ex Iudæis, verumetiam ex gentibus.

Definit vasa misericordiæ esse vocatos, hoc est, eos qui ad prædicationem Euangelij conuertuntur. Relatiū discrepat ab antecedente in genere, nam Apostolus rationem sententiæ habuit, qui per vasa homines intelligit. Obseruentur ergo duo, V N V M de vasis misericordiæ, videlicet quod hoc nomine dicantur vocati, hoc est, credentes Euangelio. A L T E R V M, quod Ecclesia constet promiscue ex omnibus hominibus Iudæis & gentibus, qui Euangelium recipiunt. Hic enim non nationis, sed fidei habetur ratio.

Vt etiam in Osea dicitur: Vocabo populum, qui meus non erat, populum meum, & eam quæ dilecta non erat, dilectam. Et erit in loco vbi dictum fuerat eis: Non populus meus vos, illic vocabuntur filij Dei viuentis.

P R I O R pars huius testimonij sumpta est ex 2. Oseæ, P O S T E R I O R ex primo. Probat autem hoc testimonio Apostolus alterum distributionis membrum, videlicet quod ex gentibus etiam Ecclesia sit colligenda. Nā cum Oseas viueret, gentes non habebantur pro populo Dei, sed soli Iudæi. Nam paucissimis ex gentibus innotuerat sœdus de Mefsia. Quare cum dicit fore, vt ijs, qui tum non habebantur pro populo, aliquando dicatur: populus meus vos, & filij Dei viuentis vocentur, satis manifeste vocationem gentium vaticinatur: quemadmodum & exemplo filij fornicariæ, qui dicebatur Loami, figurabat. Hinc ergo efficitur quod proposuit Apostolus, videlicet, quosdam pro semine habendos, qui essent promissionis & non carnis filij. Porro epitheton viuentis, quod Deo tribuitur, P R I M V M additur, vt distinguat verum Deum à dijs gentium, quos coluerunt gentes ante conuersionem, & Iudæi etiam relicta Prophetica doctrina exemplo gentium. D E I N D E, vt significet efficaciam, virtutem & operationem Dei in Ecclesia. P O S T R E M O, vt ostendat quonam nos vocet Deus suo verbo, nempe ad æternam beatamq; vitam.

Esaïas autem clamat super Israël: Si fuerit numerus filiorum Israël vt arena maris, reliquiæ saluabuntur.

Ex capite 10. Esaïæ sumto testimonio probat Apostolus, quod antea probandum proposuit, videlicet non omnes qui sunt ex carnali Israelis semine esse veros Israelitas. Nam veri Israelitæ omnes sunt promissionis filij. Sed pleriq; ex semine carnali Israelis damnabuntur. Quare sequitur pleriq; eorum non esse veros Israelitas. Cur autem damnentur pleriq; Iudæorum, in initio capitis indicatur, vbi obiurgat eos, quod fuerint impij, iniusti, & omni iniuriæ proximi intenti, atq; ideo minatur eis Dominus & captiuitatem corporum, & animorum interitum: excipit tamen illos paucos, qui se ad Dominum in vera penitentia conuertunt. Similitudo arenæ maris, vt multitudinem impiorum Iudæorum

dæorum notat: ita Dei iustissimam iram indicat, qua contumaces & rebelles Iudæos perdet. Monet igitur hic locus, ne multitudinem peccantium imitemur, sed potius illos paucos, qui vera pœnitentia se ad Dominum conuertunt. Deus enim non multitudinis, sed fidei & infidelitatis in saluandis & perdendis hominibus rationem habet. Nam omnes viæ Domini iudicium, iusticia & misericordia. Hebræus textus & septuaginta habent: Si fuerit populus tuus Israel vt arena maris, pro quo Apostolus habet: Si fuerit numerus filiorum Israel. Hoc annotandum putauit, quia hinc apparet, tempore Apostoli extitisse aliam Græcam versionem quàm septuaginta interpretum, quam & vetus interpretes secutus esse videtur.

10 Verbum enim consumans & abbrevians in iusticia, quia verbum abbreviatum faciet Dominus in terra.

Ratio Prophetæ, cur reliquæ filiorum Israel saluabuntur, sumta à iusto Dei iudicio. Nam ingentem multitudinem, ob sua scelera & impietatem, quemadmodum circumstantiæ cum apud Prophetam, tum apud Apostolum satis ostendunt. Textus Græcus obscurior est propter triplicem Hebraismum. PRIMVM enim verbum pro re, & res pro populo Israelitico ponitur. DEINDE participia pro verbis ponuntur, consumans pro consumat, & abbrevians pro abbreviat. PRÆTEREA præsentia pro futuris ponuntur. Sensus ergo est: Dominus populum consumabit & abbreviabit iuste, hoc est, ex magna multitudine exigentiam summam saluabit, reliquis iuste perditis. Hebraicus textus ita habet ad verbum reditus: Consumtio concilia inundat in iusticia, quoniam consumptionem, eamq; decisam Dominus Deus Sebaoth facit in medio orbis terræ. Bis eandem sententiam repetit, vt maiorem terrorem contumacibus Israelitis inculcat. Est autem hic sensus: Deus decreuit, idq; iusto iudicio, sumere pœnas de Israele, & illum consumere & perdere ob eius scelera.

Et quemadmodum prædixit Esaias: Nisi Dominus Sebaoth reliquisset nobis semen, sicut Sodoma facti fuissetus, & sicut Gomorra fuissetus.

Idem probat testimonio sumto ex primo capite eiusdem Prophetæ, in quo testimonio antegressa causa obseruanda est, quæ fuit maxima populi contumacia aduersus Deum, de qua Dominus conqueritur hoc modo: Audite cœli & auribus percipe terra, filios enutriui & exaltaui, ipsi autem conspirauerunt aduersus me. Agnouit bos possessorem suum, & asinus præsepe dominorum suorum: Israel autem me non agnouit, & populus meus non intellexit. Deinde post multas comminationes subiicit verba, quæ hic ab Apostolo adducuntur. Hinc duo concluduntur, VNVM, quod non omnes qui nati sunt ex Israel sunt veri Israelitæ, id quod probandum sumit Apostolus. ALTERVM, Quod non ex destinatione Dei sint degeneres facti Israelitæ, sed ex propria malicia, qui Deum contemserunt, ac eius vocem audire recusarunt.

40 Quid igitur dicemus? Gentes quæ non sectabantur iusticiam, apprehenderunt iusticiam, iusticiam inquam, quæ est ex fide: Israël autem sectans legem iusticiæ, ad legem iusticiæ non peruenit.

Postquam typis, similibus, exemplis & scripturæ testimonijs ostendit, non omnes esse Israelitas, qui ex semine Iacob ducunt originem, sed promiscue omnes qui promissioni credunt, absq; respectu carnalis originis, censeri coram Deo pro semine, aper-

te causas ponit cum reiectorum Israelitarum, tum assumptarum gentium. Sententiæ autem summa huc redit: Israelitæ pleriq; pereunt, quia ex cæcati persuasionem iusticiæ legis, iusticiam fidei aspernantur. At plerq; gentes assumuntur, quia desperantes de legis iusticia, ad fidei iusticiam confugiant. Obseruetur igitur hoc loco vniuersale & immotum Dei decretum, quo Deus certissime decreuit, omnes credentes saluare, ijs omnibus reiectis qui aliunde querunt salutem, quam à solo Christo, quales sunt omnes Pharisei omnium temporum. Neque tamen hæc ita accipienda sunt, ac si Deus bona opera, quæ lex requirit, non velit. Nam ideo & creauit hominem, & postea lapsum redemit, vt in bonis operibus ambularet, sed tantum damnat peruersam operum persuasionem, qua homines se fingunt coram Deo operibus suis iustificari.

Propter quid? Quia non ex fide, sed ex operibus legis.

Quærit rursus, cur Israel ad legem iusticiæ nō peruenit, vt eius veram & vnicam

& vnicam causam doceat. Est autem hæc vnica causa, non consilium Dei creantis Israelitas, non decretum Dei donantis Israelitis tam eximia dona, adeo quod non fecerit taliter omni nationi, nec voluntas promittentis eisdem Messiam, ac cū illo veram salutem: Sed quod non ex fide quæsiuerit iusticiam Dei, sed ex operibus legis propriam, quod sane nihil aliud est, quàm sacerdotium Christi reijcere, ac sanguinem Domini impuris pedibus conculcare.

Impegerunt enim in lapidem offensionis, quemadmodum scriptum est: Ecce pono in Sion lapidem offensionis, & petram scandali, & omnis qui credit in ipsum, non pudesiet.

Ætiologia est ex Prophetæ Esaiæ testimonio sumpta, cuius hic est sensus: Quod Iudæi non sint consecuti iusticiam fidei, causa alia non est, quàm quod obiectum fidei Christum spreuerint. Offendebantur enim in persona Christi, quem non agnouerunt iustificatorem. Hic Christus lapis quidem offensionis appellatur, ea phrasi, qua Evangelium odor mortis ad mortem dicitur, hoc est, vicio hominum, qui sibi à Christi persona, aut à doctrina, aut ab Ecclesiæ forma, aut ab alijs quibuscunq; rebus scandalum sumunt. Porro testimonium Prophetæ in primis obseruandum est, in quo quinque hypotheses continentur. PRIMÆ, quod extra Christum non sit salus. SECUNDÆ, quod Iudæi reiecti sint, quia in persona Christi offendeantur. TERTIÆ, quod beneficium salutis sit vniuersale. QUARTÆ, quod hoc salutis beneficium solis credentibus applicetur. QUINTÆ, quod Christus sit verus Deus. Nam salus promittitur in illum credentibus.

C A P V T X.

Summa capituli decimi.

Sicut Iudæi propriam iusticiam statuentes, iusticiæ Dei non sunt subiecti: ita promiscue omnes qui credunt Evangelio iustificantur fide, & ut hi soli ex gratia saluantur, ita illi suapte culpa pereunt.

Ordo & partes capituli decimi.

Postquam in superiori capite satis refutauit Apostolus Iudæos, qui putarunt se gentibus, quantum ad salutis beneficium attinet, preferendos esse, propterea quod à sanctis patribus originem ducerent: Hic rursus ingreditur disputationem aduersus eosdem, & detrahit eis, cui potissimum nitebantur, videlicet operum iusticiam, fusiusq; de causis reiectionis Iudæorum, & assumptionis gentium disputat. AC PRIMVM quidem exordiolo benevolentiam captans, causas reddit, cur Iudæi non sint fidei iusticiam assecuti. HVC addit necessariam iusticiæ legis & iusticiæ fidei collationem, ut constet exactum discrimen. HINC descendit ad describendam fidem, & ostendit vnde sit, quodnam sit eius obiectum, quis fructus, & quod omnibus offeratur gratia, propterea quod non sit distinctio Iudæi & Græci, quemadmodum supra in primo & tertio attigit. POSTREMO loco, ut fortius suos Iudæos premat, oracula Prophetarum de illorum visitata contumacia adducit.

EXEGESIS DECIMI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

FRATRES, propensio quidem cordis & deprecatio, quæ est ad Deum pro Israël, est in salutem. Exordiolo aditum sibi facit Apostolus ad sequentem disputationem, contra iusticiam operum, & pro iusticia fidei, idq; ideo, ut tollat omnem odij suspicionem. Duo autem facit in hoc exordiolo. PRIMVM testatur de promptitudine animi sui erga Iudæos. Est autem hic *εὐδοκία* magnum desiderium, ut interpretatur Chrysostomus, non ex virtute aut meritis illorum ortum, sed ex misericordia potius erga eos, quos videt in certum interitum præcipitari. DEINDE dicit, se pro ipsis deprecari apud Deum. Prius admonet nos & affectus & officij erga eos, qui nondum sunt edocti Evangelium.

gelium: Posterius clarè ostendit, Iudæos non ita reiectos fuisse, quin in gratiam possint recipi, modo agerent pœnitentiam. Stultum enim fuisset orare pro eis, quibus certa decreta esset damnatio. Apertè igitur Paulus testatur, se non iudicasse, Iudæos decreto Dei fuisse ita abiectos, quin aditus pareret ad gratiam, si resipiscerent. Quare hæc deprecatio Pauli Stoicam prædeterminationem evertit.

Testor enim illis, quod zelum Dei habent, sed non secundum scientiam.

Hæc ratio non eius orationis est quæ præcedit, sed obiectionis quæ in hac causâ locum habere videtur. Po-

terant enim ita obijcere siue Iudæi ipsi, siue alij eorum vicem dolentes: Iudaicus populus magno zelo gloriæ Dei ardet, magno studio pietatis facit quod facit. Non igitur verisimile est eum à Deo reiectum esse. At Apostolus respondet per concessionem & correctionem. Fateor, inquit, quod zelum Dei habeant mei contribules, sed non secundum scientiam. Quare ipsis nihil prodest iste zelus. Singulari quidem zelo operam dant propagandæ gloriæ Dei. Sed regula zeli istius erronea est. Continet igitur hic locus insignem doctrinam, qua docemur, erroneum zelum & intentionem bonam extra verbum inutilem, immo perniciosam esse. Quicumque autem aliquid facit bono zelo & intentione, sed errante, quadrupliciter peccat. PRIMVM enim defectione delinquit. Nam à verbo Dei deficiens, suum admiratur zelum. DEINDE temeritatis reus peragitur, quia temere id tentat & stulte, de quo nullum præceptum habet. TERTIO, peccat superbia, Nam opinione sapientiæ suæ superbe deligit sibi cultus in contumeliam Dei. QUARTO, plurimis alijs exemplo defectionis, temeritatis & superbiæ nocet. Hinc facile est iudicare de illis, qui suas bonas intentiones pro cultu obtrudunt Ecclesiæ. CETERVM notatur hic duplex zelus Dei. quorum VNVS est secundum scientiam, ALTER præter scientiam. Ille regulam certam & infallibilem sequitur, Hic errorem pro veritate amplectitur, in suam ipsius perniciem. Admoneamur ergo hinc diligentia in cognoscenda veritate, ne cum Iudæis erroneo zelo feramur contra Deum.

Ignorantes enim Dei iusticiam, & propriam quærentes statuere, iusticiæ Dei nõ fuerunt subiecti.

Ratio est erronei zeli Iudæorum, videlicet, ignorantia iusticiæ Dei, & propriæ iusticiæ stabilitio. Illa habet causam antecessam ignorantia Christi,

si, hæc legis externa opera, seu legis literalem iusticiam. Quænam sit iusticia Dei, in primo & in tertio declaratum est, videlicet ea sola quæ probatur Deo, quæ est obædientia Christi, cû crucis tum legis. Hæc ideo fidei dicitur, quia porrecta prædicatione Evangelij veluti manu Dei, apprehenditur fide veluti manu hominis, quam fidem Spiritus sanctus ad prædicationem Evangelij operatur in cordibus hominum non reluctantibus. Vt autem crucis obædientia est peccati expiatio: ita obædientia legis in Christo est credentis iusticia, vt credens persona iam placeat Deo, & accepta sit. Legis iusticia, quæ & hominis dicitur, est, quæ parari putatur ab homine per obædientiam erga legem Dei. Verum quia hanc iusticiam nemo operando assequi potest, grauis casus illis omnibus accidit, qui per eam iustificari contendunt. Nam & Dei iusticia excidunt, & grauius in peccatorum baratrum immerguntur, vt nullis humanis viribus inde eluctari queant. Diligenter igitur obseruetur consecutio Apostolica: Quicumque propriam iusticiam statuunt, non sunt subiecti iusticiæ fidei. Hanc doctrinam pulcherrimo suipsius paradiigmate confirmat Apostolus ad Philip. 3. Hinc ergo qualisnam sit doctrina Pharisæica & Papistica apparet, qui Christianam iusticiam ex fide & operibus, tanquam ex causis seu partibus essentialibus constare contendunt, quam copulam in iustificando impossibilem esse hic clare pronunciat Apostolus. Etsi autem obædientia debita Deo, necessario cum fide coniuncta est: tamen vt causâ iusticiæ non est statuenda. Nam obædientia Christi sola est iusticia credentis, cuius pars hominis iusticia nullo modo dici potest. Porro hic quæstio oritur de ignorantia, vtrû excuset nec ne. Paulus aperte hoc loco testatur, eam minime excusare. Nam aberrantes à vera iusticia, per ignorantiam puniri affirmat. Distinctiones ignorantia, quas cum Theologi, tum Iurisconsulti tradunt omitto, & hoc tantum de ignorantia scire hoc loco necessarium est, quod tradit Augustinus hæcce verbis: In ijs qui intelligere noluerunt, ipsa ignorantia peccatum est, in ijs vero qui non poterunt, pœna peccati: ita ignorantia nostri & Dei, antequam verbum audiuius, pœna peccati fuit, iusto Dei iudicio damnabilis. At postquam accessit verbum, non solum pœna est peccati ignorantia, verumetiam grauissimum peccatum. Nam, vt inquit Bernardus, qui ne sciunt vel sciendi incuria, vel discendi desidia, vel verecundia inquirendi, nullam excusationem habent.

Finis

Finis enim legis est Christus, in iusticiam omni credenti.

Ætiologia est, cum à fine & scopo legis, tum à CHRISTI officio sumta. Hanc Ætiologiam ita instituit, ut simul anticipet eorum obiectionem, qui ex verbis Apostoli, & consilio latæ legis poterant obijcere, frustra toties in scripturis commendari iusticiam legis, si nemo eam suis viribus assequi valeat. PRIMVM itaq; Paulus clare affirmat finem, hoc est, extremam voluntatem, adeoque legis scopum esse iusticiam, videlicet ut eos iustificet, qui eam obseruant, quo autem minus id assequatur lex, non impedit, aut vlla eius impotentia, aut imperfectio, sed nostræ carnis vicium, quo impedimur, ut non possimus hunc legis finem nostris assequi viribus. Quare lex nos relinquit sub maledictione & morte. Non enim aliam salutis viam nouit lex, quam per sui impletionem, quæ est iusticia, adeoq; finis & scopus legis. Iam ut ab hac maledictione, & legis damnatoria sententia liberaremur, venit Christus, & legi satisfecit, non pro se, sed pro nobis, atq; ita nostro defectui medetur. Nam eius iusticia nobis gratis imputata, finem legis consequimur. Nam cum ipse Christus pro nobis peccatoribus apud Patrem intercedit, virtute victimæ expiat peccatum, & expiatis sua donat iusticia, ut non amplius peccatores & iniusti appareant, sed à peccato immunes & iusti, non sua, sed Christi iusticia. Qui Christus, quoniam pro nobis legem impleuit, factus est nobis iusticia, quæ est finis legis. Quare lex non habet amplius ius in nos damnatorium. Est enim assecuta quod voluit. Quomodo autem huius Christi iusticiæ reddamur-participes, ut finem legis consequamur, exprimit Paulus, cum inquit: Omni credenti, in quo dicto & vniuersalis particula, & fidei proprietas obseruetur. Ut enim omnibus offertur hæc Christi iusticia: ita sola fide accipitur & possidetur. OBSERVETVR itaq; hoc loco definitio iusticiæ fidei, cuius quidem materia est impletio legis, non in nobis, sed pro nobis à Christo facta. Forma verò est imputatio eiusdem, quæ fit omni credenti. Nam omnis qui credit, habet iusticiam legis per imputationem, qua Christus credenti suam iusticiam imputat & communicat.

Moses enim describit iusticiam, quæ est ex lege: Quod qui fecerit ea homo, viuet in eis.

diuersis. Legis enim iusticiam ex operibus esse: Fidei verò gratuitam pronunciat. Illam in homine faciente legem: hanc in solo Christo esse, sed imputari credentibus. Hæc summa collationis est. PORRO cum hoc primum collationis membrum definiat, iusticiam legis esse facere legem (Nam ex lege iustum esse, & in lege viuere, natura coniuncta sunt) & constet neminem legem facere, quemadmodum disputatum copiosius est, supra in capite 1. 2. & 3. Sequitur ex lege neminem iustificari posse. Lex enim non iustificat quenquam, nisi qui plenam obædientiam præstiterit. Obseruetur ergo hoc loco definitio iusticiæ legalis, & quod ea sit impossibilis, quantum ad humanas vires attinet.

Quæ autem ex fide est iusticia, sic dicit: Ne dixeris in corde tuo, Quis ascendet in cælum? hoc est Christum deducere. aut, quis descendet in abyssum? hoc est Christum ex mortuis reducere.

quæ non dubitat, an Christus venerit nec ne, seu descenderit de cælo, & assumeret humanam naturam, non querit, an Christus excitatus sit ex mortuis. Sensus itaq; verborum Pauli hic est: Quis ascendet in cælum, videlicet ut Christum deducat? hoc est, fides, qua iustificatur homo non dubitat de Christi in mundum aduentu, non expectat adhuc cum incredulis Iudæis Christum venturum de cælo, ut carnem induat. Quis descendet in abyssum, scilicet ut Christum inde deducat? hoc est, fidelis anima non dubitat, an Christus sit mortuus, & tertia die resurrexerit à morte. Hæc Apostolus opponit cogitationibus Iudæorū incredulorum, qui dum iusticiam ex lege quærunt, varijs conuertiuntur cogitationibus. Nam cum lex promittit cælum sub conditione impossibili, & minatur infernum transgressoribus, fieri non potest quin vacillent, & varijs fluctuent cogitationibus, ut nunc inferni metu perturbentur, nunc cæli perexigua spe fulciantur. Contra autem fides, quæ verè statuit Christum de cælo venisse, & pœnas luisse non sibi, sed nobis debitas, nullo inferni metu tenetur. Nam in Christo salutem, adeoq; cælum ipsum possidet.

Sed

Sed quid dicit? Prope te verbum est, in ore tuo & in corde tuo, hoc est verbum fidei quod prædicamus.

Quemadmodum supra negatiue inquisit fidei rationem, vt eam distingueret à dubitatione: ita hic idem facit affirmatiue, & definit fidem verum esse, quæ statuit verbum Euangelij quod prædicatur de Christo, verum esse & non proculpositum, hoc est, minime dubium seu ambiguum, sicuti ea solent esse, quæ de rebus procul remotis narrantur. Hinc patet quod fides sit firma assensio Euangelij, & fiducia in Christum, quem Euangelium prædicat, quemadmodum Paulus apertius indicat, hæc subiungens:

Si confessus fueris ore tuo Dominum IESUM, & credideris in corde tuo, quod Deus eum excitauit ex mortuis, saluus eris.

Exponit quodnam sit illud verbum fidei, quod prope esse dixit, videlicet: Si confessus fueris &c. hoc est: Si ex corde agnoueris IESUM esse tuum Dominum, & promissum Messiatum esse ex mortuis, saluus eris, proinde & iustus. Nemo enim salutem adipiscitur, nisi qui prius iustus fuerit. Obserua hic duo tribui fidei, nempe iusticiam & salutem contra eos, qui fidei initium iusticiæ tribuunt, operibus vero consummationem iusticiæ. PRÆTEREA obseruetur phrasis Paulina: Si credideris in corde tuo, quæ duo docet, VNVM, quod fides non sit tantum noticia, sed etiam fiducia. Nam vt noticia est in mente, ita fiducia in corde. Quare ex hoc loco confirmemur, quod fides non tantum significet noticiam historię, sed etiam firmam fiduciam, qua credens in Christi merita recumbit. ALTERVM, quod promissa salus habeat conditionem fidei annexam, Si, inquit credideris. Proinde, quisquis non crediderit non saluabitur. Conueniunt quidem in hoc Lex & Euangelium, quod vtraque doctrina habeat conditionem annexam, sed in modo conditionis maximum est discrimen. LEX enim habet conditionem impletæ legis, quæ est omnino impossibilis, si nos ipsos intueamur. EVANGELIUM vero habet conditionem fidei, quæ possibilis est. Concipitur autem fides ad prædicationem Euangelij, in qua spiritus sanctus efficax est. CÆTERVM, quod priori loco ponat confessionem oris, & posteriori fiduciam cordis, ideo facit, quia arbor non potest melius probari, quam ex suis fructibus. Nam tempore quo scripsit hanc Epistolam Paulus, non sine maximis persecutionibus, contumelijs & supplicijs potuit quicquam Christi fidem profiteri. Quare fidei certissimum indicium tum temporis fuit externa professio.

Corde enim creditur ad iusticiam, ore autem fit confessio ad salutem.

Definitionis iusticiæ, quæ est ex fide, ratio à decreto Dei sumta. Est enim hoc decretum Dei & ordinaria dispensatio, quod velit eos, quos fide iustificauit, per confessionem & piam vitam inducere in æternæ vitæ possessionem. Neq; ex hoc Pauli dicto rectè concluditur, confessionem salutis causam esse, sed potius veram & infallibilem iustificantis fidei notam. Fieri enim non potest, quin fides vera comitem habeat confessionem. Quare qui gloriantur de fide sine confessione, alijsq; pietatis exercitijs, vimbram inanem sectantur, viuam Christi fiduciam vacui.

Dicit enim scriptura: Omnis qui credit in eum, non pudebit.

Confirmat quod dixit Esaiæ testimonio, quod testimonium duo continet, PRIMVM, finem fidei esse salutem. Ita enim malo cum Petro dicere, quam dicere salutem vel effectum vel fructum fidei esse. DEINDE iusticiam fidei esse vniuersalem, hoc est, omnibus offerri qui in Christum credere non recusarint. Obserua & hic prophetica phrasin, qua non pudebit pro saluari ponitur. Est enim metonymia seu metalepsis, qua consequens pro antecedenti ponitur. Vt enim qui aliquid expectat, & non consequitur, pudebit: ita qui consequitur quod expectauit, nequaquam pudebit, sed lætus expectato fruitur bono. Hoc opponi debet & carnali nostræ diffidentię, & fidei imbecillitati. Fieri enim non potest, vt sua spe frustretur, qui Deo promittenti credit. Promisit autem omni credenti salutem, certissime igitur illam præstabit, etiamsi omnes creaturæ, atq; omnia mala aliud comminari videantur.

Non est enim distinctio Iudæique & Græci. Idem enim Dominus omnium,

Ad confirmandam declarandamq; vniuersalem gratiæ promissionem, & diues

K

diues in omnes qui inuocant eum. Nam omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit.

rollitur cum inquit: Non est distinctio Iudæi & Græci, quasi diceret. Deus non est ἀποστολικός, sed est omnibus æqualis, secundum normam suæ iusticiæ. Non recipit Iudæum, quia Iudæus est, nec abiicit Græcum, hoc est, quemuis gentilem, (per Græcos enim omnes, qui non sunt Iudæi, intelligit) quia gentilis est, sed æqualis est Iudæo & Græco. At quare est æqualis omnibus? Quia ille ipse est vnus & idem omnium Dominus, atq; ideo in populo suo reputat quemuis, qui sibi parere non recusauerit, reliquos iusto olim affecturos supplicio. Hæc si conferantur cum ijs quæ in fine tertij capitis dicta sunt (ibi enim Apostolus ita ait: Deus non est Iudæorum Deus tantum, sed & gentium) facile intelligetur scopus præsentis disputationis, quem hæc pericopa continet, ad quem cum omnia referri necesse est, nemo non videt Stoicis imaginationibus nullum relinqui locum, immo potius hanc constantem & immotam veritatem Dei esse, quæ hîc proponitur & confirmatur Iohelis testimonio, videlicet quod omnis absq; discrimine nationis & personarum, qui inuocauerit nomen Domini, saluus sit futurus. Porro in Iohelis dicto hæc quatuor obseruentur, PRIMVM, particula vniuersalis, quæ non patitur vllas stoicas exceptiones. DEINDE, vera nota fidei, atq; adeo filiorum Dei, quæ est inuocatio. TERTIO, finis fidei & inuocationis, videlicet vita & salus æterna. QUARTO, contrarius sensus, videlicet, quod quisquis non inuocauerit nomen Domini, nec saluetur nec fidem habeat.

Quomodo igitur inuocabunt in quem non crediderunt? Quomodo autem credent quem non audierunt? Quomodo audient absq; prædicante? Quomodo autem prædicabunt nisi missi fuerint?

Prolepsis admodum hoc loco necessaria, qua anteuertit hominum curiositatem, quam vt contundat Apostolus primum gradatione, quæ videtur pro aduersarijs facere, vitur, Sed mox infert calumniæ refutationem. Gradatio autem hæc est: Tu

Paulè dicis quidem nullam distinctionem esse, sed omnem qui inuocauerit nomen Domini, saluum fore. Sed vide: Nonne inuocatio ex fide? ita est. Nonne fides ex noticia? omnino. Nonne noticia contingit per prædicationem? sic sane est. Nonne prædicatio requirit qui mittantur? fateor hoc quoq;. Ergo qui non audierunt, iuste ignorantiam prætereundum possunt, adeoq; iuste possunt conueniri maiorem curam aliorum fuisse Deo. Videtur itaque magna esse distinctio, cum Deus alijs mittat prædicatores, alijs non item. Sed Pauli responsum videbimus, ubi prius præsentis gradationis propositiones declarauerimus, quæ sunt quatuor. PRIMAM, Quomodo inuocabunt in quem non crediderunt? Hæc propositio quatuor suppeditat hypotheses. PRIMAM, Quod solus sit inuocandus in quem est credendum. quare vt solius Dei inuocatio hîc stabilitur, in quem solum credere licet: ita omnis creaturarum inuocatio, vt sacrilega & blasphemata in Deum, conuincitur. SECUNDAM, Quod vera inuocatio fieri non possit sine fide, ex qua sequitur, quod nec Iudæi, nec Turcæ, nec aliæ gentes & profani homines qui Euangelium ignorant, Deum inuocant. Nam vt fide, ita & Mediatore carent. TERTIAM, quod inter precandum cogitatio diuinorum promissionum requiratur necessario. Nam fides sine promissionibus esse non potest. Habent enim fides & promissio se correlatiue. QUARTAM, quod inuocatio niti debeat mandato Dei. Fides enim nihil aggreditur de quo mandatum non habet. hoc enim impellitur, vt promissione erigatur. SECUNDAM propositio est: Quomodo credent quem non audierunt? Hæc propositio quatuor docet. PRIMAM, quod fides supra humanam rationem emineat. Nam si fides concipitur ex prædicatione, manifestum est, quod ratio per se, quæ fidei sunt, non capiat. ALTERAM, quod vox ministrorum verbi sit ipsissima Dei vox, modo ipsi à Prophetica & Apostolica doctrina non discedant. Qui vos (inquit Christus) audit, me audit. TERTIAM, quod auditores verbi eos, qui verbum Dei docent, debeant ea reuerentia audire, qua legatos Dei, immo ipsum Deum audire decet, 2. Corinth. 5. QUARTAM, quod ministri verbi, qui falsa docent, arguant Deum mendacij, & ferant testimonium aduersus Deum, id quod ipsis in horrendum interitum cedit. TERTIAM propositio, Quomodo audient sine prædicante? Hæc propositio vt docet salutarem Dei noticiam esse ex prædicatione verbi: ita refutat Enthusias, qui vocalem prædicationem rejiciunt, iactantes se numine afflatos, & expectant reuelationes, vt Stenckfeldius, Anabaptistæ, & illi qui Socratem, Platonem, Scipionem, Aristidem ignorantes Euangelium Christi

um Christi, inter sanctos numerant, repudiata voce Christi, dicentis: Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum: QVARTa propositio, quomodo prædicabunt nisi mitantur? Hæc propositio rursus commendat nobis ministerium verbi, & inuitat ad gratitudinem erga eum, qui dat Ecclesiæ pios & doctos verbi ministros.

Quemadmodum scriptum est: Quam speciosi pedes euangelizantium pacem, euangelizantium bona.

Probat propositionem quartam Esaiæ testimonio. Etsi autem Apostolus eò adducit hoc dictum Prophetæ, missionem ad prædicandum esse

10 necessariam: tamen multo plura continet, quæ breuiter attingam. PRIMVM enim admiratur Prophetæ legatos Dei, quorum pedes speciosos dicit, hoc est, amabiles, propterea quod sua legatione exponant, quam dulcis & amabilis sit storga & elementia benignissimi patris erga eos, qui horum legatorum vocem amanter & benigne audiunt, atque ipsi obædiant. Hinc rursus æstimanda est dignitas ministerij verbi. Hinc Euangelij maiestas, dignitas & utilitas intelligitur. Annunciat enim dulcissimam pacem, annunciat & alia bona cum hæc pace coniuncta. Sed quænam illa pax est quam annunciat Euangelium? Est pax inter Deum & homines. Deus enim offert hominibus suam gratiam, quam cum fide amplectuntur inquit hæc pax. Est ergo hæc pax mutus consensus Dei & hominis. Dei quidem recipientis hominem respicientem in gratiam propter Mediatorem. Hominis vero oblatam gratiam recipientis, ac se Deo in posterum approbantis in vera sanctificatione. Cum hac pace coniuncta sunt bona, atque ideo addit Prophetæ: Euangelizantium bona, hoc est, omnia prospera: purgationem à peccatis, iustificationem, sanctificationem, bonam conscientiam, adiutum ad clementissimum patrem: gaudium spiritus, plenam liberationem per resurrectionem à mortuis, adeoque vitam æternam victis & superatis omnibus aduersarijs nostris, carne, mundo, Sathana & nouissima hostium morte. Quanta autem sint hæc bona, ex comparatione malorum, quibus inuoluimur propter peccatum, utique intelligi quidem, sed nullis verbis humanis explicari satis potest. Hactenus de verbis quæ Paulus ex Prophetæ adduxit, sed in concione Prophetæ duo adiunguntur. PRIMVM enim inquit, Publicantium salutis forma. Dicite, inquit, Sioni, regnat Deus, quæ sententia duo continet, VNVM, quid sit præcipue spectandum in prædicatione Euangelij, nempe ut erigatur regnum Christi, quod tum demum sit, quando renunciato Sathana, nomina Christo damus, atque ei ex fide obtemperamus. ALTERVM, quam miseri simus extra Christi regnum. Qui enim regno Christi exclusus est, sub regno & tyrannide Sathanae captius iacet. Hinc admonemur, ut magnificamus ministerium verbi, sine quo extreme miseri sumus.

Sed non omnes obtemperarunt Euangelio.

Anticipatio est per querelam. Nam cum ex dictis Iudæi inferre poterant: Si fides nullibi est nisi ubi est verbum, Iudaicum verbum habet. Quare ergo non omnes qui verbum audiunt, verbo credunt.

Esaias enim dicit: Domine, quis credit auditui nostro.

Querela Prophetæ probat non omnes qui audiunt Euangelium, Euangelio credere. Hæc querimonia est

50 Prophetæ cupientis Christum innotescere omnibus, & conquerentis de ingratitude pleborumque, qui Christi vocem contemnunt. Hinc monemur & nos qui Christum docemus, ut ingemiscamus, & conqueramur cum Prophetæ, si parum fructuosus noster labor videatur. Obseruetur quoque quam apposite hoc Prophetæ testimonium summæ causæ conueniat. Nam apertissime significat hanc vnam & solam causam esse reiectionis Iudæorum, quod verbis Prophetarum non crediderint. Et contra, vnam & solam causam esse salutis gratuitam in Christo misericordiam, quæ omnibus credentibus applicatur. Vocabulum auditus accipitur dupliciter, videlicet actiue & passiue. Cum actiue capitur, facultas audiendi est: cum passiue, est verbum quod auditur. Et per metalepsin noticia, ex audito verbo concepta.

Igitur fides ex auditu, auditus autem per verbum Dei.

K 2

Gradatio-

Gradationis conclusio, videlicet quod fides sit ex noticia verbi Dei. Auditus hic pro noticia eius quod auditur capitur, quæ noticia sit per prædicationem verbi, contra Enthusiastarum deliria, qui nihil vocali concioni tribuunt.

Sed dico: Numquid non audiuerunt?

Rursus anticipat obiectionem, i. quis se excuset quasi verbum non audierit, & ostendit eorum culpam esse, qui non audiuerunt, & non culpam Dei, qui in orbem terrarum misit suos legatos, vt verbum suum annuntiarent, atq; ideo subiicitur:

Quinimo in omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis verba eorum.

Hæc obiectionis dilutio est, qua ignoratiæ prætextus adimitur Iudæis, & cōcluditur hoc modo: Vox prædicantium verbum per totum mundum insonuit: Igitur Iudæi falso prætendunt ignorantiam. Ignorantia siquidem affectata, ignorantem nequaquam excusat. Testimonium ex Psalmo 19. parum videtur in speciem præsentis causæ convenire. Nam in eo Psalmo loquitur Dauid de duplici modo gloriæ Dei, quorum vnus sit per cælos & miranda Dei opera, quæ in cælis conspiciuntur, ad quem modum pertinent hæc Dauidis verba: In omnem terram exiuit sonus eorum, scilicet cælorum, hoc est, miranda machina cælorum ubiq; per orbem testatur de gloria Dei opificis. ALTER modus sit per verbum, de quo ita incipit: Lex Domini immaculata &c. Respondeo, Paulum rectè tribuere antitypo quæ typo conueniunt. Nam sonus cælorum typus fuit vocis Apostolorum sonituræ per orbem terrarum. Sicuti visibilis hic Sol typus est Christi, qui suæ virtutis radios spargit per orbem terrarum, idq; multo potentius & efficacius quam hic Sol aspectabilis. Quod autem Dauid respexerit ad hoc antitypon, ostendunt ea quæ sequuntur: Et in fines orbis verba eorum. Nam verba improprie tribuuntur rebus inanimatis.

Sed dico, nunquid non cognouit Israël?

Quoniam offendebantur Iudæi quod gentes per Euangelium vocarentur. Putabant enim Iudæi ad se solos pertinere Messiam cum suis beneficijs, ideo Prophetarum testimonia adducit Apostolus, vt ostendat verumq; olim fuisse prædictum à sanctis Dei Prophetis, hoc est, & gentes inuitandas esse ad gratiam Euangelij, & Iudæos plerosq; ob suam ingratitudinem reiiciendos.

Primus Moyses dicit: Ego ad æmulationem prouocabo vos in eo qui non est populus, & in gente stulta irritabo vos.

Hoc est: Ero gentibus adeo clemens & misericors, vt vos eis inuideatis. Prouocabo enim vos exemplo gentium. Nam cum gentes amplexæ fuerint Euangelium, vos zelo quodam gentibus hanc felicitatem inuidebitis, & ita offendimini, vt etiam Euangelium reiiciatis, quo reiecto & vos peribitis. Notetur & hæc phrasis scripturæ, qua euentus tribuitur agenti propter aliud. Non enim consilium Dei fuit, vt Iudæos prouocaret ad defectionem à misericordia, quam gentibus esset exhibiturus, sed quia talis euentus secutus est, qui habuit veram causam, inuidiam & malitiam Iudæorum.

Esaïas autem audet & dicit: Inuentus sum non quærentibus me, conspicuus factus sum his, qui me non interrogabant.

Esaïæ testimonio probat gentes vocandas ad gratiam Euangelij, in quo testimonio tria notentur. PRIMUM, beneficium Euangelij vniuersale esse. SECUNDUM, gratiam Euangelij non pendere ex prærogatiua hominum. TERTIUM, nō operibus & meritis hominum Deum prouocari ad exhibendam gratiam. Non quærentes Deum & non interrogantes de Deo, periphrasis gentium est, quæ docet, qualesnam sint homines antequam ipsos Dominus sua misericordia præueniat.

De Israël autem dicit: Quotidie expandi manus meas ad populum contumacem & contradicentem.

Eodem pertinet & hoc Esaïæ dictum, quo vtstorgam Dei erga Iudæos notat: ita summam eorum ingratitudinem indicat. Expansio manuum Dei symbolum est cum cumulantis beneficia in homines, tum allicientis eos ad se per prædicationem Euangelij ne pereant. Obseruetur hic rursus vera causa & vnica reiectionis

tionis Iudæorum, nempe contumacia & superba rebellio, qua Iudæi se Deo opposuerunt, & contradictio, qua Prophetis Dei, adeoque Deo ipsi aduersati sunt. Quod autem Deus arcano consilio non destinarit hunc populum certæ damnationi, manifestum est. Nam dicitur Deus expandisse manus suas ad illum, ut eum alliceret ad Euangelij gratiam, quod sane nequaquam fecisset, si eum ad certum condidisset interitum. Opponamus igitur hoc perspicuum dictum Stoicis de prædestinatione imaginationibus.

C A P V T X I.

Summa capitis undecimi.

Ut Iudæos non esse omnino reiectos, sed saluari omnes qui ex illis crediderint, ostendit: ita gentes & docet & monet. Docet quidem quod Iudæi sint lapsi in ipsarum commodum, Monet vero ne gentes superbe abutantur gratuito Dei beneficio in Iudæorum contemptum.

Ordo & partes undecimi capitis.

PRIMO loco diluit Apostolus obiectionem, quæ nasci poterat ex fine capitis decimi, ubi adhibitis Esaiæ testimonijs, gentes quidem assumptas, Iudæos verò reiectos concludit. DEINDE, ut retundat omnium hominum arrogantiam, & præcipue Iudæorum, electionem docet esse gratuitam, atque eos qui quærunt ex operibus iusticiam, magis excacari ostendit. POSTHEC ad gentes se conuertit, quas docet & grauitè monet, ne diuino beneficio abutantur. POSTREMO hanc totam disputationem exclamatione claudit. Sunt proinde quatuor huius capitis partes. PRIMA est huius propositionis (Non omnes Iudæi sunt reiecti) confirmatio. SECUNDA est comprobatio gratuite electionis. TERTIA est Apostrophe ad gentes, partim didactica, partim protreptica. QUARTA epiphonema est, qua præsens clauditur disputatio.

EXEGESIS VNDECIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Dico igitur: Num repulit Deus
populum suum? Absit.

Obiectio hæc nascitur ex fine præcedentis capitis, ubi Prophetis testimonijs ostendit Apostolus, gentes

quidem receptas, Iudæos verò reiectos esse, unde videtur sequi: Deum suum peculiarem populum repulisse, atque adeo suam promissionem irritam fecisse. Verum Paulus, ut in principio noni, soluit obiectionem distinctione, Sed PRIMVM auersantis particula rejicit quod obijcitur. DEINDE ostendit se vniuersaliter non locutum esse de omnibus Iudæis, sed tantum de ijs, qui rebelles esse perseverant.

Etenim ego Israëlita sum ex semine
Abrahæ, tribu Beniamin.

Ratio inficiationis à suo exemplo
petita, quæ concluditur hoc modo:

Ego Paulus non sum reiectus. Ego Paulus sum Israëlita. Igitur, Israëlitæ non sunt reiecti. SOLA minor ponitur, Maior autem & conclusio ex propositione refutanda & ratione posita colliguntur. Obserua Apostolum iuxta artificum præceptum particulare axioma verum opponere vniuersali refutando. Neque est vlla potentior ratio refellendi vniuersalia dicta, quam per eiusdem generis particularia pugnantia, cum eorum veritas demonstratur. Hic locus cum Papistice pugnat dogmate, qui dicunt, præsumtionem esse, si quis certo se in gratia esse statuatur. Quare exemplo Pauli vnusquisque suam certificet conscientiam, viua in Christum fiducia, ac debita obediencia.

Non reiecit Deus populum suum quem
præsciuit.

Responsionis asseueratio per distinctionem. Non repulit Deus populum suum quem præcognouit. Præcognouit autem in Christum credituros saluandos, & contumaces hostes Christi ob suam ipsorum culpam

culpam abijciendos decreuit. Huc pertinet illa distinctio, quam supra in 9. Apostolus tradidit, videlicet quod semen Abraham distinguatur in filios carnis, & in filios promissionis. illi quidem non reputantur in semen, hi autem sunt semen coram Deo: non quidem propter vllam carnis prerogatiuam, sed propter imitationem fidei: vnde est quod non minus gentes, quam Iudæi credentes, Abraham semen dici possint.

An nescitis in Helia quid dicat scriptura? Quod intercedit apud Deum pro Israel dicens: Domine, Prophetas tuos occiderunt, & altaria tua subuerterunt, & ego relictus sum solus, & quærunt animam meam. Quid dicit ei oraculum? Reliqui mihi septem millia, qui non curuarunt genua Baal. Sic igitur & hoc tempore reliquiæ secundum electionem gratiæ factæ sunt.

scuri & contemti, qui publicè non profitebantur, vnde & Helias conqueritur se solum relictum esse, Hi tamen non curuarunt genu imaginis Baal ad imperium impiæ sœminæ Iesabelis, hoc est, fuerunt vnus Dei veri cultores. Hi secundum electionem, qua Deus gratuito saluat credentes, saluati sunt. Et si erant illi, si reliquam multitudinem spectes, admodum pauci: Ad eundem modum nunc fit, plurimi adeoq; præcipua pars impij sunt, & sua pereunt culpa. Contra paucissimi, qui respectu turbæ vix reputantur minima quædam portio tantæ coetus in verbo promissionis gratiæ acquiescunt & saluantur. P O R R O querela Prophetæ, se solum relictum esse conquerentis, clare ostendit, qualisnam fuerit in media ætate mûdi facies Ecclesiæ. Satis enim ostenditur, quod tum temporis Ecclesia Dei cum tyrannide potentum, tum superstitione idololatrarum fuerit oppressa, adeo vt nullus ferè fuerit qui publice veram religionem profiteretur. Hæc res & nos, qui in extremam fere Ecclesiæ senectam incidimus, consoletur aduersus scandalum paucitatis & crucis, & ex responso Domini, qui testatur septem millia relictæ esse, qui non curuarunt genua Baal, sciamus multo plures esse veros Dei cultores, quam externe apparet in ijs locis, vbi tyranni & hypocritæ veram doctrinam persequuntur. Baal proprie significat eum, in cuius potestate aliquis est, vt mancipium in potestate Domini, vxor in potestate mariti, discipulus in potestate magistri, res possessa in potestate possessoris. Hinc transfertur ad idolum, cui scilicet idololatræ sese totos mancipant, ex quo manifestum est, quod quicumque beatam virginem aduocatam & dominam aut alios sanctos vt patronos implorant, sint idololatræ: & quod nemo coram idolis & imaginibus eorum se incuruare possit, sine sacrilega idololatria.

At si ex gratia, non amplius ex operibus, alioquin gratia non amplius gratia. Si autem ex operibus, non amplius ex gratia. Alioquin opus non amplius est opus.

co duorum syllogismorum, quorum P R I O R à positione antecedentis ad positionem consequentis concluditur hoc modo: Si gratuita est electio, non pendet ex operibus. At electio, adeoq; salus ipsa est gratuita. Ergo, Nequaquam ex operibus pendet. P R O P O S I T I O N I probationem subiungit. Alioquin inquit, gratia non est gratia. Nam quod ex gratia datur, merum donum est, Contra quod operibus rependitur, debitum est omnino. Cum itaq; debitum & donum ita repugnant, vt neutrum de altero recte dici possit, fieri nequaquam potest, vt idem sit donum & debitum. Hoc argumentum ad Romanos 4. hisce effertur verbis: Operanti merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum. At non operanti, credenti vero in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius in iusticiam. Quod igitur redditur operanti, merces est, & quod ex gratia tribuitur, merum est donum. P O S T E R I O R syllogismus à destructione antecedentis concluditur hoc modo: Si ex operibus est electio, iam non ex gratia. Sed electio non est ex operibus. Igitur. Est

Distinctio nem probat Apostolus scripturæ testimonio, & collatione temporis Heliae cum tempore suo. Distinguit autem populum Iudaicum in duos ordines. in quorum vno fuerunt plurimi, & qui in speciem apparebant præcipui in regno Israelitico, quorum tamen studium præcipuum fuit Prophetas Dei persequi & occidere, adeoq; pietatis prætextu, religionem veram & verbum Dei quod sonabat Helias, funditus euertere. In A L T E R O erant pauci ob-

Anticipat Iudeorū obiectionem, & eorum arrogantiam retundit, qui electionem pendere ex operibus, falso opinati sunt: quem errorem per collationem contrariorum effectuum, operum & gratiæ refellit. Ponuntur autem hic duæ propositiones loco

Est ex gratia. PROPOSITIO probatur hoc modo, Alioquin opus non est opus. Vt enim præmium operis est, ita donum gratiæ. Hic locum habet regula illa Dialecticorum. Quorum subiecta sunt contraria, illa quoque sunt contraria. Cum igitur gratia & opus sunt contraria, erunt etiam donum & meritum contraria. Quare rectissime de gratia Augustinus loquitur, cum ait: Gratia est nullo modo quæ non est gratuita omni modo. Et Ambrosius, Ingratus est misericordiæ Dei, qui vult esse sub lege. Obseruetur hoc loco refutatio erroris Papistarum, qui iusticiam, qua iustificamur coram Deo & saluamur, componunt ex fide & operibus simul. Nam cum fides ex sola gratia dependet, non est quod quis ei meritum operum, tanquam *conuictor* adiungat.

Quid igitur quod quærit Israël hoc non est consecutus, sed electio est consecuta, reliqui autem exæcati sunt?

Concludit responsionem ad quæstionem propositam, cuius conclusionis hic sensus est: Israel quærit iusticiam & salutem, sed præposterè, nempe per sua merita & opera. Ideo iusticiam & salutem non est consecutus, sed electio, hoc est, electi, nimirum qui ex gratia per fidem quærunt salutem, hi salutem consecuti sunt, reliqui autem propriæ iusticiæ opinione sunt exæcati. Electi autem dicuntur, quicunque fidem promissionis habent. Nam Deus ante conditum mundum statuit in filio saluos facere credentes citra omnem personarum acceptionem. Hoc decretum diuulgatum est orbi terrarum voce Apostolorum, idque ex mandato filij Dei ita suis discipulis mandantis: Ite in mundum vniuersum, & prædicate Euangelium omni creaturæ.

Quemadmodum scriptum est: Dedit eis Deus spiritum compunctionis, oculos vt non videant, & aures vt non audiant, vsque in præsentem diem.

Hoc Esaiæ testimonio comprobatur Apostolus alterum conclusionis membrum de reiectione contumacium Iudeorum. Verum ne hoc testimoniū sinamus torqueri in alienum sensum,

tria nobis obseruanda sunt. PRIMVM, in quem finem adducatur ab Apostolo hoc Esaiæ testimonium. DEINDE, Quid agat Propheta in eo loco, vnde hoc testimonium desumptum est. PRÆTEREA phrasis est cognoscenda. Adducitur autem hoc testimonium, vt eo ostendat Apostolus, plerisque Iudeorum contumaces esse, ac sprete fidei iusticia, sectari iusticiam operum, à qua tamen procul absunt. Hoc Apostolum velle & nihil aliud, satis disputationis series ostendit. Huc etiam congruit Prophetae consilium, qui in eo loco pœnas impietatis gentis Iudaicæ describit. Hæc enim gens, quia noluit Prophetas Dei audire, vt conuerteretur ad Dominum, desertione diuini auxilij punitur, ex quo fit, vt magis magisque ad verbum Domini obdurecat. Cum hac etiam interpretatione conuenit & phrasis linguæ, qua dare, non auferre, sed iusto Dei iudicio permittere accipitur, idque propter contumaciam antegressam. SPIRITVS compunctionis est spiritus pungens & mordens, eo quod exacerbatus sit voce Prophetarum, ac odio doctrinæ. Significatur ergo hac locutione, quod plerique Iudeorum extremè contemserint verbum Dei, cuius contemptus iustissima pœna est cæcitas animorum, quæ symbolo oculorum non videntium, & aurium non audientium significatur. Hoc ergo Prophetae dictum admoneat nos timoris Dei & reuerentiæ erga verbum, ne & nos ob contumaciam nostram similiter puniamur. Exempla huius rei horrenda in Mahometistis & Papistis videre licet, vt interim taceam de multis qui Papatui renunciarunt, sed interim totos se carni tanquam mancipia tradiderunt: vnde factum est, quod Euangelium Dei apud externos male audiat, ac si omni turpitudini & tyrannidi habenas laxaret.

Et Dauid dicit: Fiat mensa eorum in laqueum, & in captionem, & in scandalum, & in retributionem illis. obsecrentur oculi eorum, vt non videant, & dorsum eorum semper incurua.

Dauidis quoque testimonio eandem conclusionem comprobatur, & ostendit contemptum verbi Dei in populo Iudaico cæcitate puniri, & prorsus idem sensus est huius Dauidis dicti, qui est testimonij Esaiæ, sed tantum obscuritas est in phrasi, quam ita explico. Mensa eorum fiat in laqueum, hoc est, ministerium verbi per malas & erroneas opiniones corrumpatur, hoc est, quod ad Thessalonicenses scribitur, de spiritu erroris, quo Apostolos prædicat donandos, qui veritati nolunt obædire. Nam per laqueum corrupta doctrina intelligitur. Nam ea animæ hominum non secus capiuntur, quam aues laqueis aucupum. Idem significatur captionis & scandali vocabulis, metaphora sumpta à feris, quæ decipulis capiuntur.

piuntur. Causam expresse addit, cum inquit: In retributionem ipsis, hoc est, ut ipsis eo pacto reddatur merita poena. Huc dorsi incuruatio pertinet, quæ significat contumaces deprimendos oneribus malæ conscientiæ, ne sursum aspiciant, metaphora sumpta à gestantibus onera, qui dum incuruantur, sub pondere sursum alpicere nequeunt. Hinc itaq; concluditur, quod excæcatio & obduratio sit contempti verbi iustissima poena, unde monemur timoris Dei & reuerentiæ erga ministerium, ne nos contumaces effecti simili aliquando puniamur poena.

Dico igitur, Num impegerunt ut caderent? Absit.

Ita autem quæstionem, ut eam nouo argumento corroboret.

Repetitio quæstionis est, ad quam negativè respondet, ut supra. Repetitio 10

Sed eorum lapsu salus contigit gentibus, ut ipsi ad æmulationem prouocentur.

tam gratiam gentibus contigisse. Obseruetur hic, quod lapsus Iudæorum non fuerit per se causa salutis gentium, sed tantum per occasionem, alioqui res mala boni causæ videretur. Sic dicuntur mali mores bonarum legum causæ esse, scilicet non effectiue, sed occasione tantum. 20

Si vero eorum lapsus diuitiæ sunt mundi: & diminutio eorum diuitiæ gentium, quanto magis incolumitas eorum?

Iudæi, gentes non fuissent salutem consecutæ. Sed Paulus argumentum hoc inuertit, per locum à minori ad maius, hoc modo: Si lapsus Iudæorum fuit salutis gentibus: Multo magis incolumitas Iudæorum fuisset gentibus salutis. Nam gentes fuissent Iudæorum exemplo prouocatæ, ut Euangelium reciperent. 30

Vobis enim dico gentibus, quatenus certe ego gentium sum Apostolus, ministerium meum illustro, si quo modo ad æmulationem prouocem carnem meam, & aliquos ex ea saluos faciam.

ut prouocem carnem meam, hoc est, consanguineos Iudæos ad æmulationem, quo gentium exemplo excitentur ad amplectendum Euangelium. Est autem illustrare ministerium nihil aliud, quam illud illustre reddere & exornare, quod sit summa in officio sedulitate, ac pia sanctaq; vita tanto munere digna. Hoc Pauli exemplum intueantur omnes verbi ministri, ac studeant pro viribus singuli exornare ministerium quod nacti sunt, qui autem contra faciunt, cogitent quanto scelere se inuoluant, & quantas poenas sibi accerfant. Quod autem addit Apostolus: Ut aliquos ex eis saluos faciam, duo continet, PRIMVM enim euertit stoicam de prædestinatione doctrinam. Huc enim totus incumbit Apostolus, ut suos consanguineos Iudæos per prædicationem Euangelij conuertat. Quare nequaquam statuit fatali quadam necessitate decretam esse ipsis certam damnationem. DEINDE dignitatem ministerij extollit, cum ministri Euangelij saluare recipientes Euangelium dicantur. Huc illud ad Timotheum: Attende tibi ipsi & doctrinæ, perstite in illis. Hoc enim faciens, & te ipsum saluum facies, & eos qui audierint. Saluos igitur faciunt ministri Euangelij eos, qui se audiunt, non ut auctores salutis, sed ut ministri, qui salutem hominibus annunciant. 40

Nam si reiectio eorum est reconciliatio mundi, quid receptio, nisi vita ex mortuis.

Rursus hic sciendum est, ^{reconciliationem} reconciliationem Iudæorum esse quidem reconciliationem mundi, sed non effectiue & per se, sed per occasionem tantum. Vita ex mortuis hoc loco est, qua de regno mortis transferuntur homines in regnum Christi, quod fit quando Euangelium Christi fide recipiunt. 50

Repetitio proximæ anticipationis, quæ eo pertinet, ut consoletur gentes, ne suam salutem impediri existiment, si Iudæi in gratiam recipiantur.

Quod

Quod si primitiæ sunt sanctæ, etiam massa.

Tertia ratio allegorica est, quæ nititur promissionibus patribus factis. Nam illæ promissiones pertinent patriter & ad stirpem & ad posteros. Stirpis autem nomine patriarchæ Abraham, Isaac, Iacob intelligendi sunt, qui hic primitiæ dicuntur. Massæ seu asperionis nomine posteri patriarcharum significantur. Etsi autem clarum est per primitias intelligi patriarchas, ut dictum est, & per massam eorum posteritatem: tamen ratio appellationis non eadem ab omnibus statuitur. Quare omisissis cæteris opinionibus, eam amplector quæ est Leuitici cap. 23. ubi ita loquitur Dominus: Ex habitationibus vestris adducetis panes ventilationis duos, qui facti sunt ex ditabus decimis similæ, quiq; cum fermento cocti sunt pro primitiis Domino. Ad horum panum primitias respicit Apostolus, quorum oblatione tota massa Israelitis sanctificabatur, quod scilicet tum demum possent in reliquum annum suas fruges pinsere & coquere bona conscientia, persolutis primæ illius massæ primitiis.

Et si radix sancta, etiam rami.

Eiusdem rationis repetitio licet alia sit allegoria. Radix, inquit, est sancta, hoc est, patres sunt sancti non quidem natura, sed promissione, cui fidem adhibuerunt. Igitur etiam rami, id est, patrum posteri sunt sancti. Nam ad hoc etiam promissio hæc pertinet: Ero Deus tuus, & seminis tui post te in sempiternum. Hic oritur quæstio. Num orti ex sanctis parentibus sint sancti? PRIMVM respondeo, discernendum esse inter naturam & promissionem. Natura omnes nascimur rei & peccatores, qualescunq; tandem habuerimus progenitores. At qui nati sunt ex sanctis parentibus, promissionis huius: Ero Deus tuus & seminis tui post te in sempiternum, sunt participes. Sed hæc promissio videtur tantum pertinere ad Abraham & eius posteros? Respondeo, Paulus ad Galatas 3. definit filios Abraham, qui sunt participes promissionis factæ Abraham, quales sunt omnes qui promissioni gratiæ fidem adhibent. ita enim ait: Qui ex fide sunt, benedicuntur eû fideli Abrahamo. hoc est, eadem benedictio pertinet ad fideles, quæ facta est olim Abrahamo. Ut igitur Deus obsignauit hanc suam promissionem infantibus, ortû ducentibus ab Abrahamo visibili sacramento, videlicet circumcisione: ita infantibus Christianorum gratiam promissionis baptismo obsignat. cuius promissionis si non essent participes, obsignari illis nequaquam posset. Quod ergo Ecclesia offert suos infantes ad baptisandum, ideo hoc facit, quia promissione diuina niti-tur. Hinc & illud sequitur, quod Christianorum infantes discendentes sine baptismo, præuenti subitanea morte, non propterea ut prophani abiiciendi sint. Nam salutem ex promissionis efficacia non minus obtinent, quam Iudæorum infantes, qui morte præuenti ante octauum diem non fuerunt circumcisi. Porro si de adultis quæris, dico quod in ipsis requirat Deus fidem promissionis, quam qui non habent, promissione excidunt. qua de causa ab Apostolo defraçti rami dicuntur. Neq; tamen ex his sequitur, salutem infantum parentum dignitate niti, sed promissione potius, cuius communicandæ occasionem esse parentum fidem testatur promissionis verbum: Ero Deus tuus & seminis tui. Alias quæstiones intricatas, quæ hic agitari possent, omitto.

Quod si ex ramis quidam defraçti sunt, tu vtro cum esses oleaster, insitus es pro ipsis, & particeps factus es radicis, & pinguedinis olæ, ne gloriaris aduersus ramos.

Rursus gentes admonet, ne ex eo superbiant, quod sint vocatæ ad Euangelij gratiam, reiectis contumaciis Iudæis. Sensus verborum hic est. Si quidam ex Iudæis propter incredulitatem suam sunt abiecti & abscissi de populo Dei, & tu gentilis, qui eras extra familiam Dei, iam in populo censeris, & promissionis illis factæ per fidem es particeps, caue ne superbe cõtemnas Iudæos, & arrogantius exprobes illis suum infortunium, qui olim quidem rami fuerunt, nunc autem ob suam contumaciam sunt defraçti. id est, exciderunt promissione patribus facta. Non igitur Iudæi fatali necessitate reiecti sunt, sed propter suam contumaciam, qui noluerunt in radice & eius pinguedine manere.

Quod si gloriaris, tu non radicem portas, sed radice te.

Ratio ab absurdo. Nam gentilem gloriari aduersus Iudæum, perinde est, ac si rami arboris gloriarentur, ut enim à radice venit succus in ramos, vnde florent: ita promissio patribus facta, ad eorum quoq; natos pertinet, cuius promissionis gentes factæ sunt participes ex gratia.

Dices

Dices ergo: Defracti sunt rami, vt ego inferer.

hoc est, Iudæi sunt reiecti, vt assumerentur gentiles.

Bene, propter incredulitatem defracti sunt, tu vero fide sterifisti.

gratuitæ promissioni. Non ergo res dependet ex tua dignitate, sed ex gratia, cuius per fidem factus es particeps. Non est itaq; quod de merito tuo aduersus Iudæos glories. Hic rursus causæ reiectionis Iudæorum, & assumptionis gentium notentur.

Ne efferaris animo, sed time.

more Prophetico & Apostolico. Sunt autem duo in hac propositione. PRIMVM enim requirit humilitatem, quæ facit vt nos ipsos intuentes, alios non contemnamus, sed potius vt membra foueamus, atq; erratis mutuis condonemus. ALTERVM est, quod requirit timor, qui admonet nos, & nostræ fragilitatis, & singularis studij retinendæ ac fouendæ fidei, ne ea amissa, in priorem condemnationem recidamus. Huc & illud Apostoli pertinet: Qui stat, videat ne cadat.

Si enim Deus naturalibus ramis non pepercit: Vide ne qua fiat, ne & tibi non parcat.

bus, si contumaces & superbæ esse cœperint.

Vide igitur lenitatem & seueritatem Dei.

sto gentes ad timorem Dei inuitet, atq; illis veram humilitatem comendet. Summa huc redit, vt in hoc mysterio iudicij & misericordiæ Dei duo spectemus, nempe lenitatem seu benignitatem, qua ex misericordia credentes assumit, & seueritatem qua iuste contumaces abijcit.

In eos quidem qui ceciderunt, seueritatem, in te vero lenitatem, si permanferis in lenitate.

quod quidem illi faciunt, qui retinent fidem & bonam conscientiam. Nam vt Dominus mitis & benignus est fidelibus, ita seuerus iudex erit contumacibus & inobedientibus. Obferuetur hoc loco diligenter adiecta conditio: Si permanferis in lenitate, quæ conditio satis docet, quod qui in gratia iam est, possit sua culpa & suo pte vicio gratia excidere & perire. Hæc sane doctrina nequaquam stare potest cum stoica illa, quam quidam defendunt, prædestinatione.

Alioqui & tu excideris, & illi si non permanferint, in incredulitate inferentur. Potest enim Deus illos rursus inferere.

in quam per fidem in situs fuit, excidi dicitur. Rursus, qui post defectionem à fide, & excisionem ex olea denuo credit, dicitur rursus in oleam inferi per gratiam. Hic locus manifeste euertit imaginationem de prædestinatione stoicam. Hic enim aperte dicitur, quod & homo possit inferi in oleam per fidem, & idem rursus eximi per incredulitatem. Non igitur alio respiciendum est in hoc mysterio, quam ad iudicium Dei, quo iuste abijcit contumaces, & ad misericordiam eiusdem, qui rursus in oleam inserit agentes penitentiam. Huius rei ratio à potentia Dei sumitur. Potest enim, inquit, Deus rursus eos inferere. Hæc ratio tria docet. PRIMVM, quod homo excidens gratia, non possit ad eam redire, nisi virtute Dei. SECVDVM, quod lapsus non sit neganda venia, & intercludenda salutis via. TERTIVM, quod non plus possit homo in rebus salutis sine fide, quàm ramus defractus virere priusquam

Obiectio gentium conuersarum per prædicationem Euangelij. Rami defracti sunt, vt oleastri infererentur,

Concessio est & translatio causæ. Sunt fateor, defracti rami, sed propter incredulitatem, tu stas, quia credidisti

Infer exhortationem ex doctrina, & proxima comminatione, idq;

Ratio propositionis à maiori ad minus. Si Deus populo suo peculiari ob contumaciam aduersus se non pepercit: Multo minus parcat genti-

Excitat gentes, vt cogitent de causis cum reiectionis Iudæorum, tum assumptionis gentium, vt hoc pa-

Distributionis huius hic est sensus. Deus seuerè iudicabit contumaces, & gratiose saluabit omnes, qui in lenitate (scilicet Dei) permanferint,

Comminationis repetitio: in qua obseruetur excisionis causa, quæ est defectio à lenitate, quæ fit abiectione fidei. Nam qui fidem abijcit, ex olea

usquam in arborem hortulani manu fuerit insitus. Neque tamen debet hæc similitudo ad omnes proprietates & accidentia rami & hominis referri.

Si igitur tu ex oleastro, quæ tibi natua erat, exsectus es, & præter naturam insitus es in veram oleam, Multo magis hi, qui sunt secundum naturam propriæ oleæ inferentur.

Conclusio comminationis, argumento sumto à minori ad maius, cuius hic sensus est: Si gentes quæ non erant populus, utpote quibus non est facta peculiaris promissio, ex sola gratia, absq; omni merito, receptæ sunt, Multo magis Iudæi, quibus facta est promissio peculiaris, recipientur, modo promissionem fide amplexæ fuerint. Ut præter naturam est aliquid esse absq; omni merito, cum subito & repente fit præter expectationem: Ita secundum naturam est, quod ex peculiari promissione diutissime durante olim patribus facta contingit, ea loquendi ratione, qua visitata & diuturna secundum naturam dici possunt, & contra, quæ inusitata & præter expectationem contingit, præter naturam. Alioqui non est magis præter aut secundum naturam recipi Iudæum quam gentilem. Nam non est distinctio. Omnes enim ab eodem Deo creati. Omnes ab eodem patre Adamo nati. Omnes in eodem Adamo lapsi. ac, Omnibus cum eodem Adamo facta est prima promissio.

Nolo autem vos ignorare fratres, mysterium hoc (ut ne apud vosmetipsos superbiatis) quod cæcitas ex parte Israël contigit, donec plenitudo gentium ingrediat, atq; ita vniuersus Israël saluabitur.

Quod hætenus figuratè dixerat Apostolus, nunc tandem conclusurus aperte enunciat, ac primo loco finem totius huius disputationis ponit, videlicet ne superbiamus, hoc est, ut humiliemur, ac timeamus Deum, unde fiet, ut fidem quoq; ad fi-

nem retineamus. Vocat autem consilium Dei de reiectione Iudæorum, & assumptione gentium mysterium, propterea quod caro per se illud consilium non intelligat, ut apparet in Iudæis, qui non intellecto hoc arcano Dei consilio, putabant Messias beneficia ad se solos pertinere: hoc nientes fundamento, quod essent nati ex semine Abraham, cui facta erat promissio cum suo semine in sempiternum duratura. Non autem intellexerunt nec iustam Dei iram in contumaces, nec inexhaustam eius misericordiam in eos, qui ad misericordiam per fidem confugiunt. Quantum autem ad cæcitatem, cuius hic meminit, attinet, satis supra dictum est. Nam ostensum est, quod habuerit hæc cæcitas causam antegressam contemptum Dei, & contumaciam aduersus ipsum, ut clarissime docetur superiori capite. Plenitudinem gentium vocat, magnum illum ex gentibus numerum, qui per Evangelium conuertetur, Quod autem addit: Sic totus Israel saluabitur, ab alijs aliter exponitur. Sunt qui hoc dictum de Iudæis nouissimo tempore ante iudicium conuertendis intelligunt, & magnam multitudinem eorum totum Israël hyperbolicè dici autumant. Alij Israël totum, Ecclesiam catholicam ex Iudæis & gentibus congregandam interpretantur, ut supra ostensum est. Nam illi soli habentur filij Israelis, adeoq; veri Israelitæ, qui insistant vestigijs Israelis, & in promissionis verbo acquiescant. Hæc sententia verior esse videtur, & confirmatur tota huius disputationis serie. Verum quia sunt qui superiorem interpretationem malunt, totum hoc de conuertendis Iudæis mysterium Deo committamus. ac nos interea in timore Dei retineamus fiduciam, adherentes ipsius verbo in vera humilitate.

Sicut scriptum est: Veniet ex Zion liberator, & auerter impietatem à Iacob, & hoc illis à me fœdus, cum abstulero peccata eorum.

Probat Esaiæ testimonio totum Israël conuertendum, & simul definit verum Israël. Paulus secutus versionem Græcam, in verbis non nihil discrepat ab Hebraica veritate, quæ sic ad verbum habet: Veniet Zioni redemptor, & ijs qui redierint ab iniquitate in Iacob. Proinde resipiscetes in Iacob verus Israel sunt, adeoq; totus Israel reputantur. Alij qui non conuertuntur apud Deum tanquam non populus, immo veluti reiectamenta habentur. De fœdere autem, cuius meminit, hoc tenendum est, quod eius sit duplex conditio: VNA, à parte Dei, quæ hic à Paulo exprimitur: Cum abstulero peccata eorum. ALTERA, à parte hominis, videlicet, cum homo fide in promissionem fœderis recumbit, atque hoc Esaias addit cap. 59. Et ego cum illis hoc meum fœdus facio, dicit Dominus, Spiritus meus qui super te est, & verba mea quæ posui in ore tuo, non recedent ex ore tuo, neq; ex ore seminis tui,

nis tui, ab hoc tempore vsq; in æternū. Cum Deus hic requirit cōseruationem verbi, requirit utiq; & verbi fidem, qua promissio nobis applicatur. Diligenter hic obseruetur ordo diuinitus in ministerio Euangelij institutus. Spiritus Dei, & verbum Dei coniunguntur non secus atque in pane vis panis & ipse panis, hæc vna nutriunt, neutrum sine altero efficax est. Tolle spiritum à verbo, & remanet mortua litera, Tolle verbum à spiritu, non amplius remanet spiritus Dei, sed Sathanæ potius.

Itaq; quoad Euangelium inimici propter vos, quoad electionem autem dilecti propter patres.

abominationis Absit, addens finem lapsus, sed accidentalem. Sed eorum lapsus, inquit, fatalis contigit gentibus, hoc ipsum hic repetit in conclusione. Quod autem dicit Apostolus, Iudæos inimicos factos esse propter gentes, ad euentum referendum est, non ad causam efficacem. Vocatio enim gentium fuit quidem occasio obdurationis Iudæorum, sed non causa efficax. Quare inimici sunt quoad Euangelium quod spreuerunt, Verū quoad electionem, dilecti sunt propter patres, id est, propter promissionem patribus factam. ita enim sonat promissio: Ero Deus tuus & seminis tui post te in sempiternum. In hac promissione si mansissent posteri Abraham, electionis gratia nequaquam excidissent. Fuerunt ergo Iudæi electi, sed sua culpa electione exciderunt, qui si respuerint assumentur rursus. ex quo patet, falsissimum esse dogma stoicum de electione fatali, quæ excludit conditionem fidei.

Nam dona & vocatio Dei eiusmodi sunt, vt eorum ipsum poenitere non possit.

Comprobatio est proximæ conclusionis à constantia Dei sumta. Sūt enim promissiones Dei firmæ & irreuocabiles seruata conditione ex parte hominum, quam pæctio requirit. Cum ergo Deus elegit patres, & promisit illis & illorum posteris benedictionem, fieri non potest vt hæc promissio irrita reddatur, ac reuocetur à Deo. Deus enim constans est qui promisit. Obseruetur hoc loco singularis γένος: Dona & vocatio Dei sunt ἀνταρρέοντα, id est, non poenitenda, hoc est, in Deum non cadit dispensentia facti, postquam aliquem ex sua bonitate inuitatum prædicatione Euangelij recepit in gratiam. Hinc Paulus sæpe consolationes petit. qualis inter multas hæc est: Qui cepit in vobis bonum opus, perficiet. Quare? Quia dona & vocatio Dei sunt ἀνταρρέοντα. Sic & nos concludamus, quos hodie inuitat Dominus per suum Euangelium. Deus dedit nobis Euangelium, Obsignat nobis suam gratiam per baptismum, Confirmat eandem sacra cena. Quare non dubitandum est de eius erga nos fauore, modo nos in fide perstiterimus. Hanc enim conditionem requirit vocatio Euangelica.

Sicut enim & vos quondam non paruiſtis Deo. Nunc autem misericordiam estis consecuti per horum contumaciam: Sic & isti nunc non paruerunt vt per vestram misericordiam, & isti misericordiam consequantur.

obseruetur zelus bonus, quo quis ad æmulationem boni excitatur aliorum exemplo. Vnde monemur & nos, vt talis sit doctrina nostra & vita, vt alijs æmulationis occasio esse possit, ad res bonas & Deo placentes. Contra qui zeli mali occasionem dederit pœnas proditiōnis meretur. Obscuritatem quæ est in græco textu sustuli per transpositionem particulæ, Vt, Nam si legeris in accommodatione: Sic & isti nunc non paruerunt vestra misericordia, vt & ipsi misericordiam consequantur, sententia quam requirit antithesis euertitur. Opponit enim Apostolus misericordiam gentibus exhibitam contumaciæ Iudæorum. Quare si vt particulam præposueris, vt ego verti, constabit antithesis, & plena erit sententia, congruens cum illa: Si eorum lapsus diuitiæ sunt mundi, & diminutio eorum diuitiæ gentium, quanto magis plenitudo ipsorum.

Concluit enim Deus omnes in incredulitatem, vt omnium miscratur.

Ratio generalis ab exæquatione omnium hominum cum Iudæorum

tum gentium, & ab æquitate Dei, qua est æqualis omnibus absq. personarum respectu. PRIMVM dicit: Omnes esse peccatores, quare non est quod putemus alios alijs ob suam dignitatem præferendos esse. DEINDE affirmat Deum misericordem esse in omnes. Quare & Iudæis nunc contumacibus aliquando respicientibus contingere potest misericordia. Nam cum omnes pariter sunt rei, & omnibus æqualiter offertur gratia, quis intercludet Iudæis misericordiae viam? Non est ergo quod gloriatur gentilis contra Iudæum. Nam vtrique peccatores sunt: Nec est quod Iudæus desperet, quod multis peccatis sit implicitus. Nā Deus conclusit omnes sub incredulitate, vt omnium misereatur. Sed quomodo, inquires, conclusit Deus omnes sub incredulitate? Vt iudex ferens sententiam iustam, non vt incredulitatis effector. Hic multa obseruatione digna occurrunt. PRIMVM enim hic locus aperte indicat, quod non sit personarum acceptio apud Deū. Nam vt omnes sine discrimine rei sunt, ita in omnes sine discrimine Deus est misericors, sed seruata Euangelij conditione. DEINDE obseruetur testimonium de peccato, cuius rei pronunciantur omnes homines naturaliter propagati. ADHÆC confutatur hoc Pauli dicto iusticiarij, qui putant homines suis operibus coram Deo iustificari, & cōsistere posse in iudicio Dei. PRÆTEREA docet hic locus, quod summum peccatum sit incredulitas, quæ inobedientiæ erga Deum est mater, vt fides in illum omnium virtutum radix existit. POSTREMO, obseruetur dulcissima consolatio, quod Deus non ideo hominem peccati reum peragat, vt eum damnet, sed vt misericordiae sit locus, modo peccator ad prædicationem Euangelij respiciat.

O profunditas.

Disputationem de vocatione gentium & reiectione Iudæorum, exclamatione, quæ continet admirationem & collaudationem seu gratiarum actionem, claudit. Pertinet autem hæc exclamatio eò, vt compescat humanam stulticiam, quæ omnes omnium actionum Dei causas, sacrilege scrutatur. Nos ergo intra limites verbi contineamus, stultitæque rationis iudicium in negocijs fidei contemnamus, in fide & timore Dei ambulantes, agentesque perpetuo gratias Deo, qui nos vasa misericordiae esse voluit, & non abiectis, sicuti magnam mundi partem propter suam in Deum contumaciam abiecerat.

O profunditas diuitiarum, & sapientiæ, & cognitionis Dei.

Cum admiratione exclamat & extollit diuitias cum sapientiæ tum cognitionis Dei: qui ex misericordia quidem assumit gentes in gratiam, iusto vero iudicio contumaces Iudæos abiectis. Iudæi arbitrabantur gentes ob suam idolomaniam ita abiectas esse, vt nulla vnquam ipsis salutis via pateret. Non enim tenebant hanc de Deo cognitionem, quod adeo propitius sit, quod etiam gentes idololatrias in gratiam recipere velit. Huic Iudæorum iudicio de gentibus opponit Apostolus inexhaustas misericordiae Dei diuitias. Notat aut vox Diuitiarum, gratiæ Dei magnitudinem qua Deus homines peccatores inuitat ad gratiam per Euangelij prædicationem. Nos ergo quoties tentamur peccati nostri magnitudine, opponamus huic tentationi bonitatem Dei, qua omnes ad se confugientes recipit, & filiorum loco habet. Præterea diuitias sapientiæ opponit iudicio humano de consilio Dei. Iudæi iudicabant Dei consilium esse, vt tantum nati ex semine Abrahamæ, hæredes fierent promissionis, ac ita se sapientiam Dei exhaussisse, nec quicquam se latere de consilio Dei opinabantur. Sed Paulus profundiores sapientiæ Dei diuitias esse affirmat, quam vt eas pulvis & cinis assequatur. Hinc ergo monemur, vt nullam sapientiam in rebus salutis nostræ, præter eam quæ verbo Dei nobis commendata est, spectemus. Frenum proinde iniiciamus nostris cogitationibus, qui Dei sapientiam, quæ verbo Dei nobis reuelata non est, scrutari præsumimus. Ad hæc diuitias cognitionis, qua Deus nouit omnia antequam fiant, opponit Apostolus iudicio & imaginationi gentium, qui cum viderent Iudæos ob suam contumaciam abiecti, existimarunt eos ita in finem vsq. abiiciendos, vt nulla ad gratiam via ipsis vnquam pateret. Hinc monemur, vt non scrutemur quæ nobis occulta esse voluit Dominus, sed tantum in voluntate Dei verbo reuelata acquiescamus. Atque ita Apostolus cogitationibus hominum vanis & stultis de vocatione gentium, reiectione Iudæorum, & eorundem rursus assumptione opponit hæc tria, Inexhaustam gratiam Dei, Infinitam sapientiam, & inenarrabilem rerum futurarum in Deo cognitionem.

Quam inscrutabilia sunt iudicia eius, & inperuestigabiles viæ eius.

Hæc admiratio iudiciorum & viarum Domini eò pertinet, vt retundatur

L

datur humana superbia, utq; nihil de Deo inquirere audeamus, nisi quod per scripturas nobis reuelatum est. Scrutator enim maiestatis, ut inquit Salomon, opprimetur à gloria. Sunt qui hoc loco iudicia interpretantur, quibus Deus iustissime punit & abiecit contumaces. Vias autem Dei, quicquid agit & facit, nisi maius iudicia & vias idem significare, videlicet morem Dei in agendo, suæ bonitati, iusticiæ & misericordiæ conuenientem, humanis cogitationibus sine verbo nequaquam perceptibilem.

Quis enim nouit mentem Domini, aut quis consiliarius eius fuit?

Ratio proximi dicti de inscrutabilibus consilijs Dei & imperuestigabilibus vijs eiusdem, sumta à remotione causæ. Deus non communicat sua consilia cum hominibus. Ergo non mirum est eius consilia esse inscrutabilia, & eius vias imperuestigabiles. Hæc non ad euertendam fidem nostram referenda sunt, ac si ignoraremus mentem Domini de nostra salute. in enim finem nequaquam dicuntur. Nam Paulus 1. Corinth. 2. ait, Nos spiritum qui ex Deo est habemus, ut sciamus quæ à Deo donata sunt nobis. Et paulò post: Quis nouit mentem Domini, aut quis instruxit eum? Nos autem Christi mentem habemus. Hæc Christi mens multis verbis indicatur & in vniuersali mandato: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptisatus fuerit, saluus erit, satis euidenter continetur.

Aut quis prior dedit illi, & retribuetur ei?

Hac ratione interrogationis schemate figurata validissime retunditur cum opinio meriti, tum prærogatiua nationis. Vtraq; Iudæi supra modum tuebant. Nam & propter obseruantiam legis, & propter originis suæ dignitatem putabant, Deum sibi debitorem esse, atq; ideo magnam sibi iniuriam fieri existimant, si se abiectis reciperentur idololatæ gentes. Verum contra eos Apostolus Dei iusticiam defendit hac ratione: Deus nemini est obstrictus ob accepta beneficia. Igitur Nemo iuste conqueri potest aduersus ipsum de iniuria sibi facta. Si ergo Iudæus contumax abijcitur, & gentilis verbo Dei obædiens assumitur, Ille proinde iudicium agnoscat iustum: hic vero misericordiam Dei erga se deprædicet. Hic proinde locus omnia humana merita euertit, & omnem gloriationem carnis tollit, idq; ideo, ut in sola bonitate Dei acquiescamus.

Nam ex eo, & per eum, & in ipsum sunt omnia.

Ætiologia quæ declarat, cur Deus nemini quicquam debeat. A quocunq; sunt omnia, & per quemcunq; que administrantur omnia, & ad quemcunq; tanquam ad proprium & vltimum finem omnia ordinantur, is sane nemini quicquam debere conuincitur, immo omnes creaturæ quicquid habent, illi debent. A Deo autem sunt omnia, per Deum omnia administrantur, ad Dei gloriam illustrandam omnia merito referri debent. Igitur Deus nemini quicquam debet. Conticescant itaq; humana merita. Porro hoc dictum Pauli cum ad creationem, tum ad reparationem omnium referendum est.

Ipsi gloria in secula, A M E N.

Clausula continens gratiarum actionem seu *δὲ χάρις*, in qua antithesis diligenter cogitanda est. Nam Paulus hanc *δὲ χάρις* opponit gloriationi humanæ. immo ea destruit omnem hominum gloriationem, ut merito cum Daniele fateri cogantur: Tibi Domine iusticia, nobis autem confusio faciei. Debetur enim soli Deo bonitatis, misericordiæ & iusticiæ gloria. Quare nos, quos ad æternam suam vocauit gloriam, ipsum ex fide glorificemus, ac in eius sincero cultu persistamus in finem vsque: quo cum omnibus sanctis gloriosa donemur immortalitate, ac ita cum illo viuamus beati in omni æternitate, ubi filio Dei Domino nostro I E S U C H R I S T O conformes erimus.

C A P V T XII.

DE TERTIA PARTE HVIVS EPISTOLÆ.

In vniuersali huius Epistolæ periocha, etiam Argumentum sequentium capitum attingimus & ostend-

Et ostendimus quod Apostolus more Prophetico & Apostolico, post doctrinam paræneses ad vitam professionem Christianam dignam instituat. Ea enim ratione doctrinam auditoribus accommodandam esse Prophetarum, Christi, Apostolorum, & aliorum piorum doctorum exempla tradunt. Quoniam autem vitæ institutio ac morum doctrina triplex est, videlicet Ethica, Politica, & Ceremonialis, Paulus ordine de hoc triplici morum genere differit. **AC PRIMVM** ethica præcepta de singulorum moribus in duodecimo capite colligit. **DEINDE** in decimotertio politicos mores format: **TVM** de ceremonijs et adiaphoris in decimoquarto agit. et si subinde varia colligit, adeo ut parum videatur sollicitus fuisse de ordine, ut in parænesibus fieri visitatum est. Postrema duo capita partim generalibus præceptis, partim familiaribus quibusdam, item salutationibus, cum graui admonitione, ut dissidiorum videntur autores, aboluntur.

Summa capitis duodecimi.

Ad verum cultum Deo præstandum iustificatos hortatur, plurima de priuatis moribus præcepta, quæ omnia ex dilectione Dei & proximi, tanquam ex suis proprijs fontibus manant, coacervans.

Ordo & partes capitis duodecimi.

IN PRINCIPIO capitis hortatur iustificatos ad offerenda Deo sacrificia, idq; propriorum corporum, & simul eadem sacrificia definit, & in quibus rebus collocantur, explicat. **DEINDE** de eorundem sacrificiorum effectibus acturus, ut *κατασκευασθῶμεν* vitæ, manentes intra nostræ vocationis terminos, donaq; diuinitus collata, ad eiusdem mystici corporis incolumitatem referentes, admonet. **TVM** subiungit variorum officiorum catalogum, atq; addit plurima priuata vitæ instituta, quæ sub communi dilectionis præcepto continentur.

EXEGESIS DVODECIMI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A DHORTOR igitur vos fratres, per miserationes Dei.

Parænesis orditur à grauissima obtestatione. Obtestatur enim Romanos, immo nos omnes qui Evangelio credimus, per miserationes Dei, significans cogitationem misericordiæ **DEI** debere nobis esse stimulum ad vitam Deo placentem transigendam. Ut enim nos Deus sua misericordia in filio complexus est: ita vicissim officium nostrum est, ut grati erga Deum simus, vitam nostram ad normam voluntatis ipsius, quantum quidem id fieri potest in hac infirmitate, instituentes. Huc illationis particula, Igitur, pertinet, ac si dicat Apostolus: Cum vos fratres iam ex gratia Dei tantam consecuti estis salutem à Deo, decet ut grati sitis erga adeo elementem patrem, qui nostri causa vnicum dedit filium, qui & peccatum aboleret, & suo spiritu vos sanctificaret. Hæc exhortationis ratio copiosius inculcatur Philippensibus, ubi Apostolus hoc modo loquitur: Si qua igitur consolatio est in Christo, si quod solatium dilectionis, si qua communio spiritus, si quæ viscera & miserationes, implete gaudium meum &c. Cum itaq; ea de causa filius Dei redemit nos, ut deleat peccatum & mortem, & nos viuificet, ac sibi assimilet, & æternam iusticiam in nobis restituat, nequaquam decet ut carnis illecebris, affectuum incendijs, dissidiorum furoribus, atq; alijs vicij pietati aduersantibus indulgeamus: Sed ut potius piè, iustè & sobriè in præsentī vita viuamus, quo magis magisq; corpus peccati destruat, & nouus homo per Spiritum Christi excitetur. Ad hunc ergo finem omnia sequentia præcepta pertinent, ut digne tam augusta & sancta vocatione ambulemus. Huc illud ad Ephes. 4. Adhortor vos, ut digne ambuletis vocatione qua vocati estis.

Ut sistatis corpora vestra hostiam uiuentem, sanctam, placentem Deo, rationalem cultum vestrum.

Propositio parænetica, cuius hæc est constructio quam monstrant græci articuli: Ut sistatis rationalem vestram cultum, videlicet corpora vestra hostiam viuam, sanctam & placentem Deo. Ut autem hæc propositio rectius percipiatur, **PRIMVM** tenendum, quemnam cultum vocet Apostolus rationalem. **DEINDE**, quæ qualisq; sit

lisq; sit corporum nostrorum sctio seu oblatio. T V M, oblationis huius descriptio & encomium. C V L T V S itaq; ad voluntatem Dei exactus & præstitus, solus rationalis à Paulo vocatur hac de causa, quod ubi sapere plusquam oportet homines cœperint, à ratione viaque aberrant. Debet itaq; omnis cultus Dei fieri iuxta rationem, sed verbo Dei & spiritu Christi edoctam, reformatam, illuminatam, alioqui ratio sibi relicta nequaquam intelligit, quis sit verus colendi Deum modus. Cum igitur Paulus requirit rationalem cultum, damnat omnes cultus stulte ab hominibus excogitados. Sicut & ipse Dominus Esaiæ 19. & Matth. 15. facit, cum inquit: Frustra me colunt docentes doctrinas mandata hominum. C O R P O R V M nostrorum oblatio est, ipsa malorum affectuum mortificatio & occisio, quæ in vera penitentia sita est. Alludit autem Apostolus ad veterem sacrificandi ritum, quo scti oportebat victimam ad aram, atq; ideo corporum meminit, etsi totum hominem synecdochicòs hoc nomine comprehendit. Verum ut corpora sacrificiorum veterum cremabantur, & fumus de sacrificijs sursum ascendebat: ita significatur isto symbolo, ut nostros affectus mortificantes, spiritum sursum ad Deum leuemus. D E S C R I P T I O & encomium huius oblationis est, quod prædicetur viua, sancta, & accepta. V I V A quidem est, propter fidem & Spiritum sanctum, quo donati sunt credentes. Nam ut membra veteris hominis mortificantur, ita nouus homo spiritu Dei excitatur magis magisque, atq; viuunt. H o c proinde epitheto præfertur sacrificium nostrum mortuis animalium corporibus, quæ sub lege offerri solita erant. S A N C T A præterea dicitur, quia à prophanis vsibus segregata, sanguineq; Christi mundata, dicatur Deo. A C C E P T A Deo seu bene placens Deo dicitur, propter fidem offerentis. ex quo sequitur, & in omni hostia requiri fidem, & nullam Deo gratam esse, nisi fides Mediatoris præluceat, quæ verbo Dei nititur. Hinc concluditur: frustra gloriari Papistas de suo sctio & insulso sacrificio, cum & verbo Dei destituatur, & fidei & spiritualis prudentiæ careat. P R A T E R E A hic locus apertè testatur, quod omnes Christiani sint coram Deo sacerdotes. Nam si tantum sacerdotum est offerre Deo hostias, easq; Deo placentes, & mandatur omnibus Christianis hoc munus, quis non videt Christianos sacerdotali dignitate eminere? Huc illud 1. Pet. 2. Et ipsi tanquam viui lapides ædificamini domus spiritualis sacerdotum sanctum, ad offerendas spirituales hostias, bene acceptas Deo per I E S V M C H R I S T V M.

Et ne accommodetis vos seculo huic, sed transformemini nouitate mentis vestræ, ut probetis quæ sit voluntas Dei bona, & placens, & perfecta.

Expositio est. Nam in quibus rebus consistat oblatio nostri declarat. Ponit autem huius oblationis tres partes, quarum P R I M A est, ne accomodemus nos huic seculo, seu potius ne configuremur præfenti seculo, quantum quidem ad mortua eius opera pertinet, sed potius ut carnis corruptæ & peccati imperio renunciemus. S E C V N D A, ut transformemur nouitate mentis nostræ, hoc est, ut mente renouata spiritu Dei nouos affectus congruentes cum lege Dei induamus. T E R T I A, ut probemus quæ sit voluntas Dei, hoc est, ut studium nostrum sit & propositum conforme voluntati Dei bonæ, placidæ & perfectæ: ita ut nostrum propositum semper se subijciat voluntati Dei. Pertinent igitur epitheta voluntatis Dei eò, ut doceamur qualifnam conformitas nostrarum voluntatum cum Dei voluntate esse debeat. O B S E R V E T V R hic definitio oblationis nostri cum suis partibus, atq; adeo nouæ regenerationis: vnde fructus reliqui pietatis tanquam ex fonte manant.

Dico enim per gratiam quæ data est mihi, omni versanti inter vos, ne sapiat præterquam quod oportet sapere, sed sapiat quo modestus sit, quemadmodum vnicuique partitus est Deus mensuram fidei.

Subijcit quasdam formulas seu exempla mortificandorum affectuum, ac primum *τοὺς ἑαυτοῦ ἑσθίου* impugnans, requirit, ut nemo extra suam vocationem quicquam temere tenet, aut arroganter in alienum officium irrumpat, sed maneat quietus intra suæ vocationis terminos, nec arroget sibi dona quæ non habet, sed agnoscat etiam dona Dei in alijs. P R O P O N I T autem Apostolus huius præcepti & certum finem & iustum modum. F I N I S est, ut vnusquisq; sit modestus, ita ut in omni actione & tota vita modestia quædam & grauitas reliceat. M O D V S est, quilibet sapiat iuxta mensuram fidei, hoc est, iuxta donum gratiæ, quod Deus cuilibet credenti donauerat. Q V A D A M exemplaria Græca habent *κατὰ τὴν πίστιν*, hoc est, mensuram gratiæ, id est, doni gratuito collati.

Quemad-

Quemadmodum enim in vno corpore membra multa habemus, membra vero omnia non eandem habent actionem: Sic multi vnū sumus corpus in Christo, membra mutuo alter alterius, Habentes autē dona secundum gratiam datam nobis differentia.

Similitudine hac pulcerrima declarat, quam deceat singulos Christianos, qui eiusdem corporis Christi mystici membra sunt, considerare, quid sibi pro mensura fidei seu gratiæ & vocationis conueniat: atque ideo vt locum & officium suum singuli tueantur, & ad incoluitatem

totius corporis conseruandam referant, seruato cuiusq; membri ordine & dignitate. **S**i-
 16 MILITVDO autem præfens hoc modo concludenda est: Eiusdem corporis membra, ser-
 uato cuiusq; officio & ordine, debent sibi mutuo seruire, quo totum corpus conseruari pos-
 sit incolume. **C**HRISTIANI sunt membra eiusdem corporis mystici, quod est Eccle-
 sia, cuius vnicum caput est Christus Dominus. Igitur, Christiani seruato cuiusque officio
 & ordine, debent sibi inuicem seruire, quo Ecclesiæ corpus incolume seruari possit. **C**A-
 20 TERVM huius loci dignitas meretur, vt ipsum alijs scripturæ locis fufius declaremus. Ad
 Cor. 12. & ad Ephes. 4. hac eadem similitudine Apostolus vtitur in eodem argumento, ex
 quibus locis aliquot colligimus hypothesen, quæ hanc Pauli similitudinem illustriorem red-
 dent. **P**RI-M-A est, de nexu & coagmentatione membrorum inter sese: de quo nexu &
 coagmentatione ad Ephesios ita scribit Apostolus: Vnum corpus, vnus spiritus, scilicet quo
 20 in vnum corpus coniungimur & coagmentamur. Ad Corinthios vero ita: Etenim per vnum
 spiritū nos omnes in vnum corpus baptisati sumus, siue Iudæi siue Græci, siue serui siue liberi,
 & omnes vnā potionem potauimus in vnum spiritum. Hic Paulus Spiritū sanctum autorem
 facit, quod cum Christo vnum corpus fiamus mysticum. atq; adeo quod in vnus Christi cor-
 pus coalescamus. Huius coagmentationis efficacia symbola sunt fidelibus, Baptismus & Cœ-
 30 nam Domini: Quicunq; enim baptisati sumus, Christum induimus. Nam vt in baptismo spi-
 ritū regeneramur: ita in cœna dicimur Domino incorporari. Nam cum dicit Apostolus, om-
 nes eandem potionem potasse in vnum spiritum, declarat vno viuifico sanguinis Domini po-
 tu participes nos fieri spiritus Christi, qui per omnia membra permeans, singula viuificat, red-
 ditq; suis functionibus idonea. Ex his colligamus coagmentationis nostri inter nos in eodem
 30 corpore mystico causas esse, Spiritum Christi, Baptismū, & Cœnam Domini, per quæ Chri-
 sto primum capiti coniungimur, Deinde inter nos spiritu coagmentamur & coalescimus,
 modo alioqui verè sumus quod audimus, hoc est, Christiani. Hanc coniunctionem locorum
 distantia & corporum nequaquam impedit, quia mystica & spiritalis est. **D**EINDE ex
 Pauli verbis colligitur & hæc hypothesi, quod vita membrorum sit idem spiritus, qui distri-
 buit singulis prout vult. **T**ERTIO, quod distincta sint & esse debeant officia & gradus
 in Ecclesia, sicuti membrorum diuersorum in eodem corpore. Hinc est quod alios constitu-
 at in Ecclesia Apostolos, alios Prophetas, alios Pastores, alios Doctores, &c. Huc dona
 fanationum, gubernationes, genera linguarum, & alia quæ Apostolus ad Corinth. enume-
 40 rat, pertinent. **Q**UARTO, Hæc similitudo monet, vt singula membra strenue suum
 faciant officium, quæq; suo loco iuxta donum gratiæ. **Q**UINTO monet hæc similitudo,
 vt membrorum diuersitas non sit occasio dissidiorum & odiorum, sed potius vinculum ne-
 cessitudinis & sanctæ concordiæ. **S**EXTO monet hæc similitudo, vt ad totius corporis
 commodum, conseruationem & vsum suas functiones membra conferant. Etsi enim aliud
 manus, aliud pedis, aliud oculorum, aliud aurium est officium, ad eiusdem tamen corpo-
 50 ris incoluitatem omnia referenda sunt. **S**EPTIMO monet hæc similitudo, vt mutuis
 afficiamur & commodis & incommotis. Hinc Paulus: itaq; si patitur vnum membrum, si-
 mul dolent omnia membra, siue honore afficitur vnum membrum, congratulantur omnia
 membra. **P**OSTREMOMONET hæc similitudo, vt gloriosum huius Christi corporis mem-
 bra esse qualiacunq; putemus, cogitemusq; communia corporis bona eo pertinere, vt con-
 cordiam & amicitiam inter nos alamus. Hinc Paulus, Vnum est corpus, vnus est spiritus,
 sicut & vocati estis in vnā spem vocationis vestræ, vnus Dominus, vna fides, vnum bap-
 tisma, vnus Deus & Pater omnium, qui est super omnia (in totam Ecclesiam summum te-
 nens imperium) & per omnia (providentia sua omnia Ecclesiæ membra late per orbem
 dispersa complectens) & in omnibus vobis (nos in Christo coniungens.)

Siue prophetiam, iuxta analogiam fi-
 dei.

ac primo loco ponit Ecclesiasticas functiones, nempe prophetiam & diaconiam, quæ sum-

Distributio est donorum quibus
 membra mystici corporis Christi do-
 nata sunt in mutuam ædificationem:
 nam prophetiam & diaconiam, quæ sum-

78. mum locum in Ecclesia obtinent. Defectus orationis ex superioribus hoc modo refarciatur: Siue prophetiam (scilicet quis habeat) iuxta analogiam fidei (scilicet ea utatur seu eam habeat.) Est autem prophetia donum vel præuidendi futura, vel interpretandi scripturam. Neque dubium est quin hoc posteriori significato prophetiæ vocabulum hic à Paulo accipiat, quod indicat modum prophetiæ quem subiungit: iuxta analogiam fidei. Vult autem Apostolus prophetiam fieri iuxta analogiam fidei, hoc est, consentire cum fidei seu religionis Christianæ primis axiomatis, quæ axiomata in articulos symboli Apostolici breuiter congesta sunt. Hic monentur Doctores, ut non discedant à pacto Dei cum Leuitis initum, quod est annunciare verbum ex ore Dei, cauereque ne humanas doctrinas in locum verbi Dei substituant, & auditoribus obtrudant.

Siue ministerium, in ministrando, siue qui docet, in doctrina.

Hisce verbis nihil aliud vult Paulus, quam ut singuli sui officij finem spectent. Qui ergo Diaconum bonorum Ecclesiæ agit, sit sedulus in eo officio: & qui prouinciam docendi suscepit, hunc sibi proponat finem, ut totum se illi rei accommodet.

Siue qui exhortatur, in exhortatione.

Tanta est hominum osecantia, etiam in negotio propriæ salutis, ut nisi stimulis exhortationum & obiurgationum instiguntur, doctrina maneat inefficax. Admoneantur igitur hoc loco verbi præcones, ut non solum cogitent officium suum esse, quæ recta sunt docere, verumetiam ut doctrinam auditoribus accommodent. quod fit, dum Christi, Prophetarum & Apostolorum exemplo, ea quæ docuerunt exhortando veluti instillant, & varios affectuum motus excitent.

Qui distribuit, in simplicitate.

Hoc ad Diaconos pertinet, quorum officium est elemosynas Ecclesiæ distribuere egentibus, idque in simplicitate, hoc est, sine corruptione affectuum, siue personarum respectu.

Qui præest, cum diligentia.

Hoc membrum pertinere videtur ad eum ordinem presbyterorum, qui externam Ecclesiæ politiam regebant, ac disciplinæ custodes erant, de quib. 1. ad Timoth. 5.

Qui miseretur, cum hilaritate.

Eum intelligit hoc loco Apostolus, qui curandis pauperibus erat destinatus, ut ferè tum temporis viduæ. Quod autem hoc latius non accipio, in causa est, quod Paulus adhuc agat de functionibus Ecclesiasticis, quarum aliquot genera hic recensuit. Quod autem requirat hilaritatem in hoc officij genere, ideo fit, quia huiusmodi officia sæpe magnas molestias habent, cum propter importunitatem eorum, qui iuuari cupiunt, tum propter alias causas. Requirit ergo Apostolus, ut qui huiusmodi muneri præfecti sunt, ita animos componant suos, ut semper officium cum quadam animi hilaritate facere videantur.

Dilectio sit minime simulata.

Haftenus de functionibus Ecclesiasticis: nunc de communibus officijs acturus auspicatur à dilectione, à qua reliqua omnia officia manant. Dilectionem itaque tanquam caput seu fontem communium officiorum primo loco requirit, hanc non vult esse fucatam, sed sinceram à pio corde profectam.

Sitis auersantes malum, adhaerentes bono.

Dilectionis effecta sunt, maliciorum studiū excludere, & officiosam benignitatem complecti, quoties cum proximo agendum est. Vult igitur Apostolus, ut nemini noccamus, sed potius ut omnes, quantum quidem in nobis est, candide & benigne iuueamus.

Fraterna caritate ad vos mutuo amandis propensi.

Vnde dilectio, erga quos exerceri, & qualis esse debeat, explicat. PRIMVM enim venire nobis in mentem debet, quod nos omnes simus in Christo fratres, quod Deus pater caros nos habeat in

at in filio: **DE INDE**, quod velit ut hanc caritatem erga nos mutuo exerceamus: **TYM**, ut non secus atq; pueri & parentes se mutua storga complectuntur, nos inuicem complectamur.

Honore alij alios præuenientes.

Hoc quoq; dilectionis est ingenium, quod dona Dei in alijs libenter agnoscat ac veneretur. Sunt autem tres causæ præcipuæ, cur Christianos se inuicem honorare deceat. **PRIMA** est imago Dei, ad quam homo conditus est primum, & iam in Christiano reparatur indies. **SECUNDA**, donorum consideratio. Nam ob dona, quibus Deus ornauit Ecclesiam, oportet, ut ea agnoscentes, reuerenter eos complectamur, qui huiusmodi donis ornati sunt. **TERCIA**, vocationis ratio & eminentia. Hinc fit, quod parentes honorare vox legis præcipiat, quo mandato synecdochicòs continentur omnes, qui in aliquo dignitatis gradu constituti sunt. Porro honor est duplex, Externus & Internus. **EXTERNUS**, est externa quædam honoris & reuerentiæ exhibitio, quæ fit gestu corporis, & alijs externis officijs, pro consuetudine ac more Reipub. in qua viuunt. **INTERNUS**, est interna animi affectio, qua eos sincere complectimur ac honoramus, in quibus vel dona Dei excellentia animaduertimus, vel quos Deus in eminentiori dignitatis constituit gradu.

Studio non pigri.

Hoc est, alij pro alijs solliciti esto-leuate, seu quilibet magno cum studio in suo progrediatur officio. Nam non progredi, inquit Bernardus, est regredi.

Tempori seruientes.

Hoc est, occasiones nolite negligere, sed quæuis potius capietur occasio ad benefaciendum, & ad officia mutua præstanda. Quædam exemplaria Græca habent, *πρὸς δουλοῦντας*, hoc est, Domino seruientes. Si hanc lectionem sequamur, hic erit sensus, quod in omni officio caritatis, quod proximo præstandum est, debeamus ad Dominum respicere, qui sibi nostris officijs cultum præstari sentit. Huc illud ad Hebræos: Beneficentiæ & communionis nolite obliuisci, huiusmodi enim sacrificijs placetur Deo.

Spe gaudentes.

Quia ut plurimum pij premuntur in hoc mundo cruce, opponit cruci fiduciam certæ liberationis: quæ fiducia faciet ut in medijs ærumnis bono simus animo. huc illud Christi dictum: Gaudete, quia merces vestra copiosa est in cælis.

In tribulationibus patientes.

Effectus est superioris præcepti. Nihil enim magis patientiam operatur, quam spes læti exitus. Est etenim hæc vna Christianorum fortitudo, malis non succumbere.

Spiritu seruientes.

Hoc est, indies magis magisq; spiritum excitantes, ut sit ardentior in pugna aduersus cupiditates carnis: & feruentior in omnibus pietatis exercitijs, in inuocatione, in caritate atq; alijs motibus congruentibus cum lege & voluntate Dei.

In oratione perseuerantes.

Ac si dicat: Etiam si mox non videbimini impetrare quod petitis, nolite tamen diffidentia à petendo desistere, sed exemplum potius mulieris Lucæ 11. imitamini.

Necessitatibus sanctorum communicantes.

Requirit liberalitatem erga indigentes fratres.

Hospitalitatem sectantes.

Species quædam est superioris præcepti. Hospitalitas magna virtus est, quam nobis plurima sanctorum exempla commendant, ut Abrahami, Lot & aliorum. Verum ne quis excipiat dicatq; se paupertate impediri, quo minus illud officium hospitibus præstare possit, Paulus potissimum affectum requirit, si vna cum affectu externum opus præstari

præstari non possit. Nam *φιλοξενία* proprie affectus est, quo amanter complectimur hospites, eos consolamur, ac nostris consilijs recreamus. Hospites enim & exules pauperiores, non solum opus habent corporum refectioe, verumetiam animorum consolatione, ne exilio fracti, confensionem abijciant.

Benedicite ijs qui vos persequuntur, benedicite & non malum imprecemini.

Benedicere phrasi Hebraica est bene precari, & beneficia in aliquem conferre. Vult ergo Apostolus, ut ijs, qui nos persequuntur, precemur sanio rem mentem, ut & ipsi tandem ad Deum conuertantur. Est autem hoc loco discernendum inter hostes Dei, & nostros priuatos inimicos. Hostibus Dei optare quidem oportet conuersionem ad Deum, ut ex hostibus amici, immo filij fiant. Verum si conuerti recusauerint, cum Dauide ipsis confusionem precabimur, ac iudicium Dei contra ipsos non tacebimus. Hoc etiam Christi factio confirmatur, qui & Herodem vulpem, & Phariseos parietes dealbatos appellauit. & Paulus ad Galatas ait: Si quis aliud Euangelium docuerit, sit anathema. Porro geminatio eo pertinet, ut sciamus hoc officium serio à nobis requiri.

Gaudete cum gaudentibus, & flete cum flentibus.

Qualis *συμπάθεια* Christianorum esse debeat, hac docetur hypothesi. Vt enim membra mutuis bonis & malis afficiuntur: ita membra corporis Christi mystici erga se mutuo affecta esse debent, ut rebus aliorum prosperis congratulemur, & contra, aduersis tristemur.

Mutuo alij in alios sensu affecti.

Hoc est, sitis concordēs & vnanimēs inter vos.

Non arroganter de vobis sentientes.

Hoc est, Etiam si quis inter vos maioribus videatur donis excellere, non propterea alios superbe, tanquam ex alto despiciat, neque sibi ascribat quod Dei est. Quid habes, inquit Apostolus, quod non accepisti? Vult ergo Apostolus omnem ambitionem & arrogantiam à Christianis pectoribus exulare. Nihil enim magis scindit concordiam atq; ambitio. Huc illud: Inter superbos semper iurgia.

Sed humilibus vos accommodantes.

quæ oritur ex vera nostri cognitione.

Antithesis est superioris præcepti. Requirit enim veram humilitatem,

Ne sitis prudentes apud vosmetipsos.

Hoc est, ne vestro iudicio sapiatis nimium, ac si non indigeretis aliorum consilijs, hoc præceptum habetur Prouerb. 3. Ne sis sapiens in oculis tuis. Est autem fons arrogantiae, suæ solertiæ ac iudicio plus satis tribuere, ac propriæ prudentiæ opinione turgere. Verum cum ideo rationem & sermonem Deus hominibus tribuit, ut alij aliorum iudicia & consilia audiant, verè prudentis est ista media amplecti, atque aliorum iudicia & sententias audire.

Nemini malum pro malo rependentes.

Hic nō loquitur de vindicta. nam de ea paulò post acturus est, Sed monet ne par pari referamus, si quod officium aliquando nobis denegatum fuit. hic non vult Apostolus, ut par pari referamus, sed potius ut perinde faciamus, ac si aliorum beneficijs prouocati essemus. Qui ergo aliquando tibi mutuum negauit, illijpsi indigenti opem ferēs, immemor olim tibi negati officij.

Præuidentes bona cum omnibus hominibus.

Iubet ut imprimis attenti & solliciti simus, ut vita nostra bene & honestè instituat, ne quis habeat quod in nobis merito culpari possit, hoc est, ut Paulus alibi loquitur, ut simus ἀσβήστοι, & ut Christus ait, Lux nostra luceat coram hominibus, ut glorificetur pater noster cœlestis. Breuiter, vult nos esse typos aliorum in fide & in conuersione.

Si fieri potest, quantum est in vobis,

Requirit Apostolus ut pacificè cū cum

cum omnibus hominibus pacem habentes. alijs hominibus viuamus, quantum
mundi malicia plena inter homines pax non est speranda, monet vt demus operam, ne per
nos ster, quo minus pacificè viuatur.

Non vosmetipsos vlciscentes dilecti,
sed date locum iræ, Scriptum est enim,
Mihi vindicta, & ego rependam, dicit Do-
minus.

Vindictam prohibet, sed priuatam,
id quod antithesis ostendit, Sed da-
te locum iræ, id est, pænæ Dei vin-
dicantis, nunc per ordinarium ma-
gistratum, nunc sine magistratus o-
pera. Hanc esse sententiam huius hypothefios, ostendit subiecta probatio. Mihi vindicta,
mihi scilicet ordinanti pœnas per magistratum, aut alioqui punienti per me, quos magistra-
tus non punit. Obseruetur hic, quod Deus nobis adimat ius vindicandi, ac sibi soli illud
attribuat, significans vindictam ad suam pertinere gloriam. Quare qui proprias iniurias vlcis-
cuntur, quantum in se est, gloriam Dei lædunt.

Si igitur esurit inimicus tuus, ciba eum,
sifitit, da ei potum.

Dixit non reddendum malum pro
malo, nec vindictam quærendam es-
se, cuius rei certissimum argumen-
tum affert, quod est benefacere inimico, cibando eum si esurit, & dando potum eidem si
sitit: quod profecto vt rarissimum, ita sanctissimum est victoriæ genus. Porro hanc hypo-
thesin sumit Apostolus ex 25. capite Prouerbiorum, cum sequenti ratione.

Hoc enim si feceris, carbones ignis
coaceruabis in caput eius.

Ratio à fructu beneficij inimico
præstiti. Hoc Salomonis ænigmate
significatur animus inimici vri bene-
ficijs acceptis, vt frangatur vel in hanc vel in illam partem. hoc est, vt aut emolliatur, & ex
hoste fiat amicus, aut vratur & æstuet testimonio propriæ conscientie, quod sane pars quæ-
dam est diuinæ vindictæ.

Ne vincaris à malo, sed vince in bono
malum.

Hoc est, bonitate & innocentia
vincere tuos hostes conare: quod
sane victoriæ genus Christiano mili-
tæ dignissimum est. Nobile vincendi genus est patientia, vincit Qui patitur, si vis vin-
cere, discere pati.

C A P V T XIII.

Summa capitis decimitertij.

Quilibet suo magistratui subiectus sit, reddat singulis debita, diligit proximum, ac vitam
inculpata viuatur.

Ordo & partes capitis decimitertij.

Superiori capite de officijs Ecclesiasticis & moribus priuatorum egit. hic autem politician
vitam instituit. Ac PRIMVM de magistratus ac subditorum analogo agit officio: vnde ad
communiam descendens, docet quid singulis hominibus præstandum sit, idq; ex caritatis lege.
TVM ad vitæ innocentiam, & morum puritatem hortatur. Tres igitur huius capitis erunt
principales partes, quarum PRIMA exhortationem ad præstandam obædientiam proprio ma-
gistratui habet, vbi & officium magistratus perspicue traditur. SECUNDA, exhortatio
est ad dilectionem erga omnes: TERTIA, continet exhortationem ad mores priuatos for-
mandos, nimirum vt quilibet apud se innocentie & puritati vitæ studeat.

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OMNIS

Omnis anima potestatibus supereminentibus subiecta esto.

PROPOSITIO primæ partis huius capituli, præcipiens obædientiam erga magistratum civilem, cuius sensus est: Quilibet homo suo magistratui subiectus esto. P O R R O in hac propositione quatuor spectandæ sunt circumstantiæ. P R I M A, quisnam obligetur hoc præcepto. S E C U N D A, quid præcipiat, nempe subiectionem. T E R T I A, cuinam illa subiectione debeat. Q U A R T A, causa subiectionis. P R I M A indicatur hisce verbis: Omnis anima. Et si autem anima synecdochicòs pro homine accipitur, hic tamen non caret emphasi tropus. Vult enim Apostolus omnem hominem cuiusq; fuerit conditionis & status obligatum esse hac lege. Vnde Chrysostomus hunc locum explanans ait: Quod hæc omnibus præcipiantur, non solum secularibus, sed etiam sacerdotibus & Monachis, declarat exordium cum dicat: Omnis anima, siue Apostolus siue Euangelista, siue Propheta siue quisquis fueris. Neque enim subiectio pietatem euertit. Hæc ergo circumstantia ex diametro pugnat cum immunitate, quam sibi sacrilege arripiunt Papistæ. Papa enim hoc Pauli præceptum impiè inuertit. Nam cum ille iubetur voce Apostoli ut magistratui civili sit subiectus, is contra, se supra omnem magistratum extollit, se Christi vicarium in terris mendaciter appellans. S E C U N D A circumstantia, est de subiectione quæ magistratui debetur, quæ duo potissimum continet, reuerentiam & obædientiam non pugnantem cum lege Dei. T E R T I A circumstantia est, quod hæc subiectione debeat potestati, hoc est, magistratui, qui in nos ius & dominium habet. Nam *ἐξουσία* potestas est autoritate & iure prædita. Q U A R T A circumstantia, causam subiectionis indicat, quæ causa voce *καταχρηστικῶς* significatur, Quilibet enim ideo magistratui subijci debet, quia magistratus in superiori gradu collocatus est. Significatur ergo hic relatio mutua superioris & inferioris. Vnde & hoc consequitur, quod non alieno, sed nostro magistratui debeamus subiectionem.

Non enim est potestas, nisi à Deo.

Ratio propositionis à causa efficiente sumta. Deus constituit potestatem. Igitur potestati subiectum esse oportet. Hic distinguendum est inter Rem & personam. R E S videlicet potestas ipsa, hoc est, magistratus est, qui Deum autorem habet. Vtrum P E R S O N A rem hanc haud raro suo vicio contaminant, ut Achab, Nero, Iulianus, & multi alij, quibus Elias, Esaias, Elizeus & Paulus nequaquam obtemperare debuerunt in ijs, quæ impie contra Deum præceperunt, sed in externis rebus & politicis officijs obædientiam præstiterunt.

Quæ enim sunt potestates, à Deo ordinatæ sunt.

Expolitio est. Modum enim quo Magistratus à Deo est, declarat: nimirum quod sit diuina quædam ordinatio, & simul respondet obiectioni illorum, qui opinabantur magistratum tanquam malum pænæ à Deo esse, & non esse ordinationem Deo placentem. P O R R O cum dicat Apostolus potestatem ordinationem Dei esse, tria docet. P R I M U M, quod ius ipsum magistratus à Deo sit. D E I N D E, quod huius potestatis distributio & *εὐταξία* Deo quoque sit ascribenda, ut sciamus etiam extremis & infimis ordinibus parendum esse. T V M, quod quæ iuri & potestati connexa sunt, à Deo quoq; autore profisciscantur, ut sunt omnia vincula humanæ societatis, leges, instituta, disciplina, consuetudines prudentum autoritate approbatæ, iudicia, contractus, artificia, studia, breuiter omnia que faciunt ad conferuandos & ornandos status à Deo approbatos & ordinatos. Hæc omnia recte ad Deum autorem retuleris, donec à lege naturæ seu Decalogi dissentire non deprehendantur: quod cum sit, non Dei ordinationi, sed malitiæ & diabolorum & hominum ascribenda sunt. Quare fugienda sunt, ut quæ turbant & contaminant ordinationem diuinam.

Itaque quisquis resistit potestati, Dei ordinationi resistit.

Illatio S E C U N D I argumenti à parte definitionis posite sumti. Magistratus est ordinatio Dei. Ergo qui magistratui resistit, Dei ordinationi resistit. Sed cum hoc nemini liceat facere, Sequitur magistratui parendum esse.

Qui autem resistunt, sibiipsis iudicium accipient.

T E R T I U M argumentum à necessitate vitandæ pænæ sumtum, & loco totius argumenti sola propositio ponitur.

ponitur. Qui resistunt magistratui, sibiipsis iudicium accipient, hoc est, accersent sibi pœnas. Est enim metalepsis: Sed quilibet cauere debet, ne sibi pœnas accersat. Nemo igitur debet magistratui resistere, sed parere potius, quo pœnam vitet. Iudicium hoc loco significare pœnam, quæ sententia magistratus reo inferitur, ea quæ mox sequuntur docebunt.

Principes enim non sunt terrori bonis operibus, sed malis.

Propositionis proximi argumenti probatio est. Principes puniunt male agentes. Ergo, Qui illis resistit, iudicium, hoc est, pœnam sibi accersit.

Vis autem nō timere potestatem, quod bonum est facito, & habebis laudem ab ea.

Quare magistratui bene agendo obtemperandum est. Loquitur autem hic de natiuo magistratus officio: à quo tametsi homines in magistratu constituti sæpe aberrant: tamen illis obœdientia in rebus licitis est deferenda. ex quo fiet, vt ex ea parte non sint bene agentibus terrori. Vnde Nazianzenus: *φρόν γὰρ ἔξω πᾶς ἰ τῶν νόμων φύλαξ*. At si pietatis nomine te persequitur magistratus, ne timeas magistratum, nec cedas illi, sed Deo potius obtempera, exemplo sanctorum Prophetarum patienter ferendo crucem, & expectando gloriosam liberationem.

Dei enim minister est tibi in bonum.

Ratio, cur recte faciens non debeat timere magistratum, sed potius expectet laudem à magistratu, sumta à fine magistratus. Magistratus est minister Dei obœdienti in bonum. Ergo qui obtemperat, non metuere magistratum, sed præmium potius ab eo expectare debet.

Si vero male feceris time, Non enim frustra gladium gestat.

non obtemperantes. Ergo, vt pœnam euadas illi obtempera. Antecedens probat à destinationis. Magistratus gestat gladium. Ergo eum stringet in contumaces & rebelles.

Dei enim minister est, vindex in iram aduersus eum qui male agit.

A fine magistratus seu proprio probat, magistratum timori esse malè agentibus, atq; in eum finem gestare gladium sibi à Deo traditum. His Pauli verbis stabilitur magistratus autoritas, nimirum quod sit diuina. Magistratus enim vice Dei fungitur, cum in præmijs dandis obœdientibus, tum in pœnis infligendis contumacibus.

Itaque necesse est subijci, non solum propter iram, sed etiam propter conscientiam.

Conclusio est proximi argumenti, cui attexit *S E X T V M* argumentum à necessitate obœdientiae. Peccatum, quo conscientia fit rea & vastatur, cauendum est. Talis est contumacia aduersus magistratum. Igitur cauenda, & magistratui obtemperandum est. Hic obserua, quod obœdientia erga magistratum non sit res media & adiaphora, sed huiusmodi, vt etiam hominis conscientiam obliget. Quare qui conscientiam suam illæsam seruare cupit, non detrectet magistratus imperium, modo cum obœdientia, quæ Deo debetur, stare possit.

Propter hoc enim & vestigalia soluite, Dei enim ministri sunt, in hoc ipsum incumbentes.

Haftenus iusta cōfirmatione probatum est, quod magistratui subiectū esse oporteat omnem hominem: Nūc autem eidem vestigalia esse soluenda, duplici argumento probat, *P R I M V M*, à causa efficiente sumitur. Principes sunt *λητοῦργοι* Dei, hoc est, publici ministri Dei, qui à Deo ipso Rebus publicis præferti sunt, vt publica negotia tractent, & ea quæ ad incolumitatem reipublicæ faciunt, agant. Igitur vestigalia sunt illis pendenda. *A L T E R V M* à fine magistratus sumitur: Magistratus magnum pondus

pondus sustinet, cum oppugnando malos, tum defendendo bonos, Itaq; vectigalia illis solui debent. In hoc ipsum, hoc est, ut malos oppugnent & bonos tueantur, ἀποστατηροῦτες, in hoc incumbentes, inuicta scilicet quadam & diuina fortitudine, ut Deo fidem suam in officio sibi commissam approbent.

Reddite igitur omnibus debita, cui tributum, tributum: cui vectigal, vectigal: cui timorem, timorem: cui honorem, honorem.

autem hic quatuor species eorum quæ potestatibus debentur, quæ sunt Tributum, Vectigal, Timor, Honor. quorum duo prima, tributum & vectigal hoc modo differunt. Tributum Græcè φόρος est, quod viritum imponitur, & pro census ratione penditur. Vectigal verò Græcè τέλος ut sunt portoria, & quæ pro inuectis aut exportatis mercibus persoluantur. Præterea, ut timor Hebræorum more pro obædientia ex animo proficiscente capitur: ita honor pro reuerentia sincera & voluntaria, quæ magistratui debetur, accipitur.

Nemini quicquam debeatis, nisi hoc ut alij diligatis.

Hic transit ex hypothesi ad genus, qualem sit Christianorum officium erga omnes ostendens, simul ad illud ipsum exhortans. Principio autem duplicis debiti meminit, quorum v n v m solvere, ut nihil debeant, Christianorum est. ALTERVM, perpetuo quidem solvere studebunt, quod tamen nunquam persoluent ita, quin debitores adhuc maneant. P R I V S illud debetur civili obligatione. Est autem civilis obligatio, quando civilibus legibus aliquis ad soluendū obstrictus est ita, ut magistratus cogere possit & punire legibus non soluentem. Cum ergo Paulus dicit: Nihil cuiquam debeatis, vult nos seruare leges contractuum, & non defraudare alios in civilibus officijs. Cum autem hoc debitorum Paulus vult nos solvere, satis significat rerum distinctiones iuris diuini esse, quemadmodum & septimum præceptum, non furtum facies, manifeste docet. P O S T E R I V S debetur obligatione naturali. Est autem obligatio naturalis, qua natura obligati sumus ordine diuino, ad perpetuam dilectionem. Hac obligatione debemus multa officia non debita civili obligatione. Cum ergo Paulus dicit: Nisi hoc, ut vos mutuo diligatis, significat perpetuam obligationem esse, qua nos Deus & natura obligat, ad officia alijs præstanda. Huius obligationis causa est, quod creatura perpetuo debeat obædientiam creatori. Est et obseruandum, quod Paulus exhortatur ad communia officia caput summum Decalogi de dilectione proponat, ex qua reliqua officia omnia manant.

Nam qui diligit alterum, legem impleuit.

Probat omnia officia alijs debita in dilectione includi. Loquitur autem hic de officijs erga proximos in hac vita, sicuti & ipsa propositio & enumeratio mox sequens ostendit. Quare perperam huc locum Papiæ contra totam superiorem doctrinam, de gratuita iustificatione torquent. Neque enim Paulus dicit quenquam hanc legem præstitisse, sed tanquam caput officiorum mutuum dilectionem statuit, & sub conditione loquitur. Quare legis vocabulum hoc loco ad secundam solummodo tabulam restringendum est.

Siquidem illud: non mœchaberis, nō occides, non furaberis, non dices falsum testimonium, non concupisces. Et si quod aliud est mandatum, in hoc sermone summum comprehenditur, Diliges proximum tuum sicut teipsum.

Etiologia per enumerationem partium legis, & possunt singula partes enthymematicè concludi per locū à repugnantibus, hoc pacto: Qui diligit proximum non mœchatur. Repugnat enim dilectioni, alterius thorum maculare, alterius castitatem violare, & conscientiam vastare. Qui diligit proximum non occidit. Proficiscitur enim occisio proximi ex odio aduersus illum, quod manifeste & ex diametro cum dilectione pugnat. Qui diligit proximum non furatur. Quia proximum damno & dolore afficere caritati repugnat. Qui diligit proximum, nequam dicit contra ipsum falsum testimonium, quia illud similiter ex odio proficiscitur, & tendit

tendit in alterius perniciem. Qui diligit proximum, non concupiscit scilicet res proximi. Nam qui proximum amat, potius res ipsius augeri quàm diminui cupit. Huic enumerationi, ut artifex, genus subijcit. Et si quod aliud est mandatum, in hoc sermone summam comprehenditur, Græcè ἀνακεφαλαιῶται, hoc est, in summam & compendium redigitur. ¹⁰ **PORRO** in dicto legis: Dilige proximum sicut teipsum, quatuor sunt: Mandatum, dilectionis affectus, obiectum & modus dilectionis per comparisonem.

¹⁰ Caritas proximo malum non operatur.

operatur malum. Ergo nec mœchatur, nec occidit, nec furatur, nec falsum testatur, nec concupiscit. Hæc enim omnia mala sunt, & dum perpetrantur proximus læditur.

Partes positas in dilectione includi sumto argumento à negato genere comprobatur: Caritas proximo non

Consummatio itaq; legis est caritas.

conclusio, quàm in dilectione legem de mutuis officijs inclusam esse. Quare monemur, ut in omnib. officijs in hac vita dilectionem ex fide tanquam regulam intueamur ac sequamur.

Conclusio est ex proxima enumeratione collecta, nec aliud vult hæc

²⁰ Idque perspecta opportunitate, quod hora iam sit nos à somno expergisci.

tionem duplicis temporis, nimirum præteriti, quo viximus in ignorantia Christi, & præsentis, quo nobis lux Euangelij affulsit. illud nocti, propter densas ignorantie nostræ tenebras, hoc diei, propter scientiam salutis, nobis per Euangelij prædicationem patefactam, comparans. Vult igitur ut industrios homines imitemur. Nam ut illi transacta per somnum nocte, mox sole orto ad labores, relicto somno surgunt: ita nos, orta nobis luce Euangelij, errore relicto, ardentes esse debemus in salutis nostræ negotio.

Exhortationem ad vitæ innocentiam attexit, sumta ratione à temporis circumstantia. Facit autem collationem

³⁰ Nunc enim propius nos est salus, quam cum credidimus.

nunc illo exhibito & prædicato per Euangelium, propius nos est salus. Quare nostrum erit, ne hanc occasionem negligamus.

Ratio à tēporis collatione. Olim, nondum exhibito Christo, remotius à nobis videbatur salus esse, At

Nox præterijt, dies autem aduenit.

Tenebræ ignorantie per allatam Euangelij lucem disparuerunt, & cœpit scientiæ salutis lux fulgere. Quare æquum est, ut relictis tenebris in luce ambulemus. Confert autem Apostolus hoc loco tempus quo vixerunt Romani in gentilitio ante Christum exhibitum, cum tempore prædicati apud ipsos Euangelij, iam Christo exhibito.

Allegoricè idem repetit, quod paulò antea dixit. Est autem sensus:

⁴⁰ Abijciamus igitur opera tenebrarum, & induamur arma lucis.

faciamusq; ea, quæ lucis requirit conditio. Vt autem opera tenebrarum vocat eam vitam, quam agere solent qui lucis conspectum fugiunt: ita arma lucis vocat operâ fidei, & quæ decent lucem Euangelij.

Conclusio est: Nox præterijt: Ergo opera noctis abijciamus. Dies aduenit: Proinde opera lucis sectemur,

⁵⁰ Tanquam in die compositæ ambulemus.

est, quibus lux Euangelij est orta, honeste ac decenter vivere.

Vt modesti homines interdum cavent, ne quid indecorum appareat in habitu & cultu corporis: ita corū

Non in comessationibus & ebrietatibus, non in cubilibus ac lascivijs, non in lite & inuidia.

ta intelligit. *καὶ* enim veteribus Deus nocturnorum conuiuiorum & voluptariæ vitæ habebatur, vnde & comessatio nomen habet apud Latinos. Per cubilia intelligit vagos concubitus,

Quædam tenebrarum opera, exempli gratia, quæ vult nos fugere Apostolus, enumerat. Per comessationes conuiuia lasciuia & immoderationum & voluptariæ vitæ habebatur, vnde & comessatio nomen habet apud Latinos. Per cubilia intelligit vagos concubitus,

M

cubitus,

cubitus, & veneream vitam, qualis ebriosorum esse solet. Lasciuia Græcè ἀσέλγεια, improbitatem & contumeliam per petulantiam admissam notant, unde his & inuidia sequitur.

Sed induamini Dominum IESVM CHRISTVM, & carnis curam ne faciatis ad concupiscentias.

Vt opera tenebrarum deponenda, & noctem fugiendam esse docuit: ita hic arma & indumenta lucis requirit, ac iubet vt induamus Christum Dominum, vt illo vestiti, compositi in luce Euangelij ambulemus. Vestimur autem Christo dupliciter: PRIMVM ipsius merito seu obædientia, qua meruit nobis remissionem peccatorum, vt peccata nostra nō amplius appareant coram Deo, sed sint testia & abolita Christi sanguine. SECUNDO, efficaci præsentia, qua nos regit, consolatur, sanctificat. Cum igitur iubet Paulus, vt Christum induamus, vult vt fide illum apprehensum imitemur, in vera innocentia & sanctitate.

C A P V T XIII.

Summa capituli decimi quarti.

In rebus indifferentibus nemo alium offendat, sed unusquisque bona conscientia agat, quicquid facit, viretque scandalum.

Ordo & partes capituli decimi quarti.

Vt hoc caput facilius intelligatur, proderit obseruare, qualisnam tempore Apostoli Ecclesie status fuerit. Multi ex Iudeis, qui Romæ morabantur, Euangelij doctrinam receperant: multi quoque ex gentibus ad fidem erant conuersi. illi quidem, assueti ritibus Moisaicis, non satis intellexerunt Christianam libertatem, quare ritus quosdam de cibis, & festis diebus obseruantes, spreuerunt eos qui hos ritus non seruauerunt, tanquam legis diuine transgressores: Hi, quia nihil habebant agendum cum ceremonijs Moisaicis, sua sunt vsi libertate, nulla aut perexigua infirmorum ratione habita. Utrosque igitur Paulus in hoc capite corrigit. ac PRIMVM tradit generalem, de assumendis infirmis fratribus, regulam. DEINDE generali regule certos casus de cibis & ferijs subiicit: de quibus tum temporis maxime ab vtriusque disceptabatur. HVC regulas quasdam cum suis rationibus addit, monetque, vt nec scandalo sint alicui, nec quicquam ipsi agant, nisi prælucente fide, propterea quod, quicquid non sit ex fide, sit peccatum. PORRO doctrina hæc nobis quoque inprimis utilis est. Nam non paucas continet regulas, quæ nos regere, in rebus externis & adiaphoris, ne in earum usu alijs simus offendiculum, debent.

EXEGESIS DECIMIQUARTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

CETERVM cum qui fide est infirmus assumite, non ad dijudicationes disceptationum.

Propositio generalem regulam seu doctrinam de subleuandis infirmis in fide (hoc est, in Euangelij doctrina de Christiana libertate, quæ quia credenda est, fides metonymicòs dicitur) continens. Est ergo sensus: Infirmum in fide assumite vobis, & eum erigite, cauentes ne ex vestris disceptationibus labefacteretur ipsius conscientia: neque magis dubius ex vestris ambiguis disceptationibus efficiatur, quam fuit. Doctrina hæc inprimis memorabilis est. Docet enim, ne quenquam medix & indifferentis rei causa contemnamus aut fugiamus: sed vt potius eius consortium expetamus, quo per nos tandem edoctus, firmiter in fide euadat. DEINDE hic locus inanes disputationes & λόγους, quales sunt omnes quæ nihil ad ædificationem faciunt, vitandas esse monet.

Alius quidem credit vescendum esse quibusuis, alius autem infirmus edit olera.

Exemplum addit quo generalem regulam accommodat certis casibus, vt vocant, seu speciebus. Gentilis conuersus

conuersus ad fidem, statuit licere vesci quibuslibet: Iudæus vero non rectius edoctus, putat discrimina ciborum, iuxta legem Mosaicam, seruanda esse: ideoq; potius vescitur oleribus, quam cibus in lege vetitis. Obseruanda est autem hoc loco duplex infirmitas, *Mentis vna*, altera *Voluntatis*. *Mentis* infirmitas est iudicij, videlicet cum aliquis non satis edoctus de re dubitat, licita sit nec ne. *Voluntatis* autem infirmitas est, quando aliquis quod verum est certo nouit, non tamen idipsum propter paruitatem animi confiteri audet. Illa quidem caritate toleranda est, hæc vero monitione tolli debet. *OBSERuetur* præterea hic, quod infirmitas sit, in cibus delectum Iudaicum facere.

10 Qui edit, non edentem ne spernat, & qui non edit, edentem non condemnet.

10 Duas regulas tradit: *Vnam* ei qui libertatem Christianam edoctus, vescitur quibuslibet sine discrimine, videlicet vt imbecillum fide non habeat pro nihilo, nec condemnet tanquam à Christi regno alienum. *Alteram* imbecilli fide, videlicet ne ipse vtentem libertate condemnet, tanquam legis diuinæ transgressorem. Doctrina obseruetur catholica, quod verè piorum sit, vt omni fastu deposito, alter alterius infirmitati medeatur. Nam caritas poscit, vt prudenter & amice pij se mutuo admoncant, & alter alterius onera portet.

20 Deus enim illum assumfit.

20 Ratio primæ regulæ. Non est pro nihilo habendus & spernendus quem Dominus assumfit. At eum qui non vescitur, non satis edoctus in Christiana libertate, de abolito ciborum delectu per *CHRISTI* aduentum, Dominus assumfit, Nequaquam igitur pro nihilo habendus est ab eo, qui vescitur. Hic locus summam consolationem continet, nimirum quod illi, qui initia habent timoris & fidei, non reiciantur à Domino. propterea quod omnia mytheria religionis exactè non teneant, Dominus enim eos assumfit, & suo fauore complectitur. Hæc tamen ita intelligi debent, vt non augeant torporem in nobis. Nam Christianus animus perpetuo magis magisque in schola Christi proficere contendet.

30 Tu quis es, qui condemnas alienum famulum? proprio domino stat aut cadit, stabilietur autem. Potest enim Deus eum stabilire.

30 Ratio secundæ regulæ, à iure gentium sumta. Nemo debet sibi ius sumere in alienum seruum, Qui non edit alienus seruus est. Non debes igitur ipsum damnare. Nam si lapsus est, potest à suo domino erigi, cui soli in lucrum & damnum cedit incolumitas & lapsus serui. Rursus hoc loco docemur, ne imbecilliores & rudiores, tanquam desperata eorum salute, condemnemus, Sunt enim Dei serui, quos Dominus suo tempore stabiliet.

40 Alius quidem æstimat diem præ die, alius autem peræq; æstimat quemuis diem.

40 Aliud exemplum seu alium casum ponit, nempe de dierum obseruatione, cui superior regula generalis accommodanda est. Iudæus fide infirmus æstimat diem præ die, ex legis Mosaicæ præscripto. Gentilis vero conuersus, peræq; æstimat omnem diem. Didicit enim aduentu Christi ceremonias Mosaicæ sublata esse. Hic duo obseruanda sunt, *PRIMUM*, Quod propter ferias, aut alias res indifferentes Ecclesiæ vnitas non sit scindenda. immo aliquid ad tempus fratrum infirmitati largiendum est: Secus de obstinatis & pertinacibus iudicandum est: *DEINDE*, discrimen inter obseruationem dierum Iudaicam & Christianam tenendum, Illa religionis causa suscipiebatur, & putabatur per se cultus Dei esse, & necessaria propter præceptum: Nostra tantum est disciplinæ, & libera iudicatur. Neq; enim eam violans, extra casum scandali, & citra disciplinæ contemptum, peccat.

50 Vnusquisque in proprio sensu plene certus sit.

50 Regulam necessariam, in omnibus actionibus seruandam, tradit. Vnusquisq; sit plene certus in suo sensu, hoc est, nihil agat contra conscientiam, nihil faciat de quo dubitat, sitne licitum nec ne. Nemo igitur vescatur, nisi intelligat licitum esse: nemo peræque quemuis diem æstimet, nisi plene nouerit discrimina dierum Mosaicæ sublata esse. *VERVS* interpret dum vertit: Vnusquisq; in suo sensu abundet, hoc est, vt interpretantur: Suam sequatur mentem, siue vt Ambrosius explicat, Suo remittatur consilio, sententiam Apostoli non solum corrumpit, sed etiam impiam prorsus ac minime Christianam substituit. Nam Deuter. 14. aperte prohibet

hibet Dominus, ne quis quod sibi visum est, pro sua bona, ut vocant, intentione faciat: Non facietis, inquit, singuli quod sibi rectum videtur.

Qui curat diem, Domino curat. Et qui non curat diem, Domino non curat. Qui edit, Domino edit, gratias enim agit Deo, Et qui non edit, Domino non edit, & gratias agit Deo.

Exempla regulæ generalis, quæ præcipitur, ut nemo quicquam tenet contra conscientiam. Qui curat, inquit, diem, hoc est, qui diem prædie æstimat, iuxta legis Mosaicæ præscriptum, Domino curat, hoc est, ideo hoc facit, ne Dominus offendatur, qui discrimina dierum in sua lege præceperat, neque enim didicit adhuc libertatem Christianam, de sublato dierum discrimine. Quare laudandus est potius quam vituperandus, quod non audeat aliquid facere nondum confirmata conscientia. Et qui non curat diem, id est, qui peræq; æstimat quemvis diem, Domino non curat, id est, ideo hoc facit, quia scit DOMINO hoc placere. Est enim plene institutus in Christiana libertate, unde haud ignorat, abolita esse Mosaicæ dierum discrimina. Quare plene certus in sua conscientia, perinde æstimat quemvis diem. EXEMPLVM de cibo, eodem explicandum est modo: Qui edit, id est, qui sublatum Iudaicum ciborum delectum statuit, & sicut Christiana libertate, quibuslibet vescitur. Qui non edit, id est, qui adhuc fide infirmus, delectum Mosaicum obseruat in cibis, atq; ideo non vescitur quibuslibet, sed tantum concessis in lege Mosi. Vterq; id DOMINO facit, id est, bona conscientia id facit. Ille quidem Deum laudat, qui sibi ius fecit vescendi quibuslibet. Hic similiter Deum laudat, dum abstinet ab eo, quo putat Deum offendi. PORRO ne quis hæc Pauli verba ad ἀλλοτρίωντας transferat, PRIMVM obseruemus Paulum hic loqui de infirmis, qui nondum plene Christianam libertatem didicerunt, & non de præfatis, qui contumaciter se opponunt veritati, quales sunt hodie plerique Papistæ. DEINDE obseruandum est, Paulum hic loqui de solis illis rebus & actionibus, quæ suapte natura sunt mediæ & indifferentes. Quare verbis Pauli nequaquam putabimus nobis prohiberi iniuste & impie facta fratrum reprehendere aut corrigere, quasi illorum salus nihil ad nos pertineret. Nec Paulus reprehendit, si quis fratrem iuxta caritatis regulam ex errore reuocare studeat, sed leuitatem condemnandi alios, propter vsum rerum indifferentium, reprehendit Apostolus.

Nullus enim nostrum sibiipsi viuit, & nullus sibiipsi moritur.

Pulcherrime probat à toto partem, quod in omnibus actionibus nostris ad Domini voluntatem debeamus respicere. Ad arbitrium Domini, & non nostrum & viuere & mori nos oportet. Ergo omnia quæ agimus, ad voluntatem Domini sunt exigenda. Ut autem sibi viuere is dicitur, qui se vnum respicit, ut ex suo arbitrio & voluntate viuat, ita Domino viuit, qui Domini voluntatem vitæ regulam agnoscit, Atq; ideo ita vitam instituit, ut Domino reddendam sibi rationem esse cogitet.

Nam siue viuimus, Domino viuimus, siue morimur, Domino morimur. Siue igitur viuamus siue moriamur Domini sumus.

damnare alios, ubi non constat de sententia Domini.

In hoc enim CHRISTVS & mortuus est & resurrexit & reuixit, ut mortuis & uiuentibus dominetur.

Ætiologia est à iure naturæ sumpta. Nos ad Dominum pertinemus, eiusq; peculium sumus. Ergo vitæ & mortis in nos potestatem habet. Proinde nullus sibi debet usurpare ius.

Ætiologiæ comprobatio à causâ seu merito. Christus sua morte & resurrectione in suum peculium nos recepit. Igitur ipsius sumus, ipseque nobis merito dominatur. Si itaq; omnia in illum tendunt, nemo profecto debet vel propter cibum, vel propter dierum obseruationem, aut ullam aliam rem mediam alium iudicare, sed Domino soli permittere iudicium. Verum hic rursus obseruandum est, de quo iam admonui, videlicet quod Paulus hic loquatur de infirmis in fide, & de vfu & abstinentia rerum mediarum. Nam longe aliter se res habet in actionibus præceptis & prohibitis. Ibi enim iudicare, est iudicium Domini pronunciare, iuxta sententiam verbo Dei præscriptam. Veruntamen pronuntiaturus contineat se intra iustos terminos, qui sunt, ut ex amore iustitiæ & timore Dei procedat pronuntiatio, & tendat in bonum finem, quantum in nobis est.

Tu vero

Tu vero cur iudicas fratrem tuum? aut etiam, cur pro nihilo habes fratrem tuum? *Apostropha obiurgatoria ad vtrumq; , hoc est, ad Iudæum fide infirmum, & ad gentilem fide confirmatum. Est autem hic verborum sensus: Tu qui discernis cibos, & diem diei præfers ex Mosis præscripto, cur condemnas fratrem tuum, qui hoc non facit? & cui illa lex lata non fuit? Et tu qui libertate Evangelica usus, nec cibos nec dies discernis, cur infirmum fratrem pro nihilo habes, ac si vita & salus in usu rerum indifferentium sita esset? Monemur rursus hoc loco, ut ita temperemus adiaphorum usum, ne legem caritatis violemus, & storgæ fraternæ obliuiscamur. Habet enim vim argumenti in se fratris appellatio, quasi diceret. admodum absurdum esse & crudele, si frater fratrem pro nihilo habeat, aut condemnet.*

Omnes enim sistemur apud tribunal *CHRISTI.*

Ratio obiurgationis à diuersis. CHRISTVS est noster iudex, Ergo alter alterum iudicare non debet. Sed hoc cum exceptione supra annotata accipiendum est. Neq; hoc dictum patrocinatur Abaptistis, qui iudicia & leges tollere conantur. Nam qui in officio sunt, debent ex sententia Dei pro vocationis suæ ratione iudicare.

Scriptum est enim: Viuo ego, dicit Dominus, quoniam mihi sese flectet omne genu, & omnis lingua confitebitur Deo.

Confirmatio rationis à testimonio Esaiæ cap. 45. & à signo eminentiæ Christi. Omne genu flectet se ad tribunal Christi, & omnis lingua confitebitur Deo. Igitur Christus omnium iudex est, qui & Dominus & Deus vniuersorum est. Genuflexio coram Christo duplex est, Subiectionis tantum, Subiectionis & cultus simul: Illa inferi quoq; agnoscunt Christum victorem & triumphatorem, & in extremo iudicio ut victi se coram illo prosternunt: Hæc electi Christum saluatorem venerantur, & perpetuo genua cordium suorum illi flectunt.

Itaq; vnusquisq; nostrum de se ipso rationem reddet Deo, Ne amplius igitur nos inuicem iudicemus.

Conclusio est disputationis de non iudicando aut contemnendo alios propter usum aut abstinentiam rerum sua natura indifferentium.

Sed hoc iudicate magis, ne ponatis offendiculum fratri aut scandalum.

Hæc secunda capitis huius propositio est, de cauendo scandalo & offendiculo, quæ regulam continet, quatenus Christianis sua libertate in rebus medijs vt liceat. Licet autem ea libertate vt, modo fratribus nostris non simus offendiculo aut scandalo. Distinguntur autem offendiculum & scandalum hoc modo: Offendiculum de eo recte dicitur, qui ita impingit vt tamen non concidat. hoc de eo qui prorsus concidit, Verum hoc discrimen sæpe confunditur.

Noui & persuasum habeo per Dominum IESVM, nihil esse commune per se, nisi ei qui existimat aliquid esse commune, ei commune est.

Prolepsis est, qua antevertit obiectionem illorum qui docti Christianam libertatem, ex ea rerum externarum usum semper licitum esse concluderunt, ac simul regulam Evangelicam statuit. Quod nullum cibi genus sit commune. hoc est, impurum & illicitum per se & sua natura, Sed per accidens fieri potest, vt aliquis cibis impurus & communis dicatur, idq; ratione eius, qui dubitante conscientia vescitur.

Verum si propter escam frater tuus contristatur, iam non secundum caritatem ambulas.

PRIMA ratio propositionis sumpta à lege caritatis. Nemo debet contra caritatem proximi facere quicquam. Igitur nemo cibo suo conscientiam. Igitur hoc loco, quod caritas Christiana

entiam fratris infirmi vulnerare debet. Obseruetur igitur hoc loco, quod caritas Christiana regula esse debeat usus rerum mediarum.

Ne esca tua illum perdas, pro quo Christus mortuus est.

SECUNDA ratio à periculo fratris, qui offenditur, & gravitate scandali. Frater infirmus offensus tuo exemplo, poterit fidem amittere, atq; adeo toti religioni renunciare, gratia excidere, in perpetuum animæ suæ exitium. Ergo magnopere cauendum est, ne tu abusu rerum mediarum tantum scelus committas, quo fratrem perdas, pro quo Christus mortuus est. Obseruetur hoc loco quam graue peccatum sit, infirmo fratri occasionem scandali præbere.

Ne vestrum igitur bonum blasphemetur.

TERTIA ratio à dignitate Euangelij sumta. Cauendum est ne male audiat Euangelium propter vsum rerum indifferentium. Nam cum homines audiunt offensiones oriri inter vos propter ciborum delectum, sumunt inde occasionem male loquendi de toto Euangelio, ac eius professione. Proinde summo studio cauere oportet, ne contentionum causam præbeamus abusu rerum mediarum. Vocat autem hic Euangelium bonum, eò quod annunciet bona & salutaria omnibus Euangelium recipientibus.

Non enim est regnum Dei esca & potus, sed iusticia & pax & gaudium in Spiritu sancto.

QVARTA ratio à collatione rerum necessariorum & non necessariorum. Regnum Dei non est positum in cibo aut potu aut alijs rebus externis seu indifferentibus. Igitur nemo alterum offendat propter cibum aut potum: Sed est positum in iusticia, pace & gaudio spirituali, Ergo propter discrimina rerum mediarum nemo vel damnandus vel offendendus. Iusticia, pax & gaudium spiritus hoc loco ad qualitatem eorum propriam, qui in regno Christi sunt, referantur. Qui enim Christo verè dederunt nomina, & in catalogum ciuium regni eius ascripti sunt, iusticiæ & paci student, spirituali quodam gaudio in Christo exultantes, tantum abest vt discordias foueant propter res medias. Docet ergo nos hic locus, qualenam studium vere piorum in hac vita esse debeat.

Nam qui per hæc seruit Christo, gratus est Deo, & acceptus hominibus.

Probat regnum Dei, hoc est, cultum qui in regno Dei requiritur esse iusticiam, pacem & gaudium spirituum. Regnum Dei est quo Christo seruimus, Deo accepti sumus, & hominibus probamur. Iusticia, pax & gaudium spiritus sunt huiusmodi. Igitur in his cultus Dei positus est. Quare hæc sectanda sunt magno studio & alacritate, & contraria totis viribus cauenda.

Proinde quæ ad pacem sunt sectemur, & quæ ad mutuam ædificationem faciunt.

QVINTA ratio, à proprio Christianorum studio, ad tollendum contrarium effectum. Quæ ad pacem & ædificationem mutuam faciunt sunt sectanda. Ergo nemo alteri sit scandalo, propter vsum rerum mediarum & indifferentium.

Ne propter cibum dissoluas opus Dei.

SEXTA ratio à gravitate scandali. Non est destruendum opus Dei. Qui scandalo est fratri infirmo, destruit opus Dei. Nemo igitur debet alteri scandali causam præbere. Vocat autem hic opus Dei salutem hominis, quam iam Deus in homine incoauerat per spiritum & fidem. Hanc destruit, qui suo scandalo facit, vt infirmus fide excidat, atque per id in damnationem priorem relabatur. Quantum autem hæc pugnant cum stoica quorundam necessitate, nemo non videt. Si enim opus salutis, quod Deus in homine inceperat, potest scandalo dato destrui, ita vt homo pereat, pro quo, vt supra dictum est, Christus est mortuus, profecto salus & perditio non ex fatali necessitate dependet.

Omnia quidem pura, sed malum est homini qui edit cum offendiculo.

Obiectio cum dilutione. Edoctus de libertate Christiana, in rebus medijs ita colligit: Omnis cibus est purus. Ergo nullus cibus est communis, id est, illicitus habendus. Respondet Apostolus per distinctionem. Omnis cibus est purus per se, sed abusu sit impurus, videlicet cum tuo esu offenditur proximus infirmus. Obseruetur hic regula de vsu Christianæ libertatis in rebus medijs.

Bonum

Bonum est non vesci carnibus, nec bibere vinum, neque quicquam in quo frater tuus impingit aut offenditur, aut infirmatur.

Declaratio dilutionis per exemplarum mediatorum, unde hæc regula colligitur. Vfus Christianæ libertatis in rebus medijs tantisper liber est, donec ex eo nulla fratrum infirmitas Apostolus supra ostendit.

Tu fidem habes, apud te ipsum habere coram Deo.

Anticipat obiectionem eius qui posset fidem obijcere, qua creditur plene discrimina ciborum sublata esse (de hac enim fide hoc loco agit Paulus, quod ideo admonendum duxi, ne quis hoc Apostoli dictum suo torpori obtendat, & pusillanimitati quasi fidei confessio non necessario requiratur) Sed Paulus respondet, apud te ipsum habere coram Deo, id est, sis contentus tranquillitate conscientiae in usu rerum mediatorum coram Deo, & noli quinquam infirmum abusu tuæ libertatis offendere.

Beatus qui non iudicat seipsum in eo quod probat.

Ratio dilutionis, cuius sensus est: Beatus est, qui cum rem aliquam novit licitam esse per se, non tamen quicquam agit in offendiculum infirmorum. Nam qui hoc facit, conscientiam suam vulnerat. propterea quod sciens & volens legem caritatis violavit. Atque ita hic firmis in fide traditur regula qua monentur, ut usu rerum mediatorum non accerant sibi iudicium.

Qui vero dijudicat (id est, ambigit) Si cederet condemnatus est, quia non (cedit) ex fide. Quicquid enim non est ex fide, peccatum est.

Regulam infirmis præscribit, ne quid agant dubitante conscientia. Est autem integer syllogismus, cuius partes transpositæ sunt. Conclusio enim ut propositio confirmanda præcedit. minor sequitur. Postremo loco ponitur maior, Dialecticè ergo hoc modo transponuntur partes. Quicquid non est ex fide est peccatum. Vesci cum dubitatione non est ex fide. Ergo, Vesci cum dubitatione est peccatum. Quisquis igitur hoc facit condemnatus est. Porro ex fide aliquid facere, est ex certitudine verbo Dei comprobata facere. Hic utilissima Pauli regula observetur, videlicet, quod nulla actio probanda sit, nisi fide verbi Dei nitatur: Clara est enim vox Apostoli: Quicquid non fit ex fide est peccatum. Idem alibi: Impossibile est placere Deo sine fide. Proinde hoc dicto Apostolico, tanquam fulmine cœlesti, prostrernitur totus fere Papatus, & omnes Monachorum, adeoque omnium hominum erroribus, & quicquid curiositate hominum in Ecclesiam cultus gratia inductum est, hoc dicto damnatur.

C A P V T X V.

Summa capituli decimi quinti.

Quemadmodum mutuas infirmitates ferendas monet: ita hortatur ut totam vitam nostram sic componamus, ut ad mutuam edificationem, & gloriam Dei omnia cedant.

Ordo & partes capituli decimi quinti.

PRINCIPIUM capituli huius coheret cum superiori, de mutuis infirmitatibus ferendis, disputatione. Hic enim propositionem repetens, ei aliquot subiungit rationes, & Christi exemplum proponit, utrumque totius scripturæ oculis subiicit. Huc addit votum & exhortationem ad concordiam, quo plurima scripturæ testimonia adducit, ut ostendat Iudeos & gentes concordibus animis gloriam Dei deprecari debere. Post hæc clausurus epistolam multa congerit, quemadmodum in perorationibus fieri solet, libertatem scripturæ excusat, suam in ministerio verbi fidem, & amorem in Romanos testatur, causam qua hactenus impeditus ad eos non venerit, exponit. Postremo, preces eorum pro se petit, addito voto pro Romanis.

M 4

E X C E -

EXEGESIS CAPITIS DECIMIQUINTI

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

*De his qui in
fide sunt
et in
fide sunt*

D

EBBIMVS autem nos, qui firmi
sumus, imbecillitates infirmo-
rum portare, & non placere no-
bisipfis.

bus medijs, & eas sanemus quantum in nobis est, non vult vt abiciamus infirmos, quod non satis videantur nobis edocti esse de Christiana libertate in rebus adiaphoris. Hic obseruandum est quod annotauit Chrysostomus, Apostolum non dicere *χρησίζεσθαι*, sed *ἀποδεχόμενοι*, id est, debemus, vt intelligamus non esse liberum ferre infirmitates fratrum, & non ferre, sed esse debitum officium, quod & pietas erga Deum, & caritas erga proximum perpetuo requirit. POSTERIOR, ne quis nostrum sibi placeat & indulgeat, hoc est, ne quis ceteris contemptis sui solius rationem habeat, neue id vnum spectet, vt animo suo morem generat, id quod tum temporis fecere non pauci, qui nulla habita fratrum ratione, cum offendiculo abusi sunt Christiana libertate, contra pietatis & caritatis regulam. Verum quousq; hæc *συγκατάθεσις* se extendere debeat, sequens Pauli regula docet.

Vnusquisq; nostrum proximo placeat,
in bonum, ad ædificationem.

tes, ac PRIMVM in bonum vult nos illi placere. DEINDE, ne quis hoc interprete-
tur angustius, addit: in ædificationem. Nam si in malū ei placeremus, violaremus & pietatis
& caritatis regulam. Et si in bonum simpliciter, posset perfectus dicere: Vtus mea libertate,
conor infirmum ad bonum perducere, vnde tamen ille grauius impingeret. Quare addit: ad
ædificationem. PORRO quia sæpius ædificationis fit mentio in scripturis, hic ratione appel-
lationis explicare visum est. Fideles in scripturis templū Dei dicuntur, in quo Deus per suum
Spiritus sanctum residet, cuius fundamentum Christus, & sancti ipsi viuī lapides, qui extru-
untur super fundamento Christo, vt sint quædam spiritualis Hierusalem, in quo domestici
Dei habitent. Hæc ædificatio duobus fit modis: nempe pia doctrina, & sancta vita. DO-
CTRINA efficitur, vt Christo adiungatur, qui antea Christi non erat, quod fit, quando
ex verbo per Spiritum sanctum fidem in Christum concipit. SANCTA vita fit, vt Christo
iam adiunctus, magis magisq; ei coalescat, & spiritus eius virtute adolescat. Contrā, ædifi-
cium hoc Dei erronea doctrina & scelerati mores demoluntur, quo latrociniū nullum ma-
ius malum cogitari potest. Memores igitur simus huius regulæ Pauli, vt simus non destru-
ctores templi Dei, sed constructores potius cum doctrina tum vita.

Etenim Christus non sibiipfi placuit.

est instructio. Hic quia non suam quærebat securitatem, sed alijs placuit ad ædificationem,
& eorum patienter tulit infirmitates, debemus certe & nos, si modo germani eius discipuli
esse velimus, non nobis, sed alijs placere ad ædificationem, & ferre aliorum infirmitates.
Discite, inquit, à me, quia mitis sum & humilis corde. Item, Exemplum dedi vobis, vt
quemadmodum ego feci vobis, & vos faciatis alij alijs. Item, Præceptum nouum do vobis,
vt diligatis vos inuicem, quemadmodum ego dilexi vos.

Sed sicut scriptum est: Coniucia con-
uiciantium tibi, ceciderunt in me.

vt pij habeant bonæ spei exemplum de salute & liberatione promissa. In nono huius Psalmi
versu causam suæ persecutionis testatur fuisse zelum pro domo Dei, & vero ipsius cultu,
quamobrem coniucia & opprobria in se cecidisse ait, quæ ipsi fiebant patri à Iudæis templum
Dei profanantibus, vt ita Ecclesiam Dei ædificaret, ex quo patet, Christum non sibi placu-
isse, sed Deo & electis, alioqui tanta opprobria nequaquam sponte sustinisset.

Quæcunque enim præscripta sunt, in
nostram doctrinam præscripta sunt, vt per

Propositio est quæ ex superiori dis-
putatione facile intelligi potest. Ha-
bet autem hæc propositio duas par-
tes, quarum PRIORE est, vt infir-
morum infirmitates toleremus in re-

Regulam tradit Apostolus, qua
præscribit, quatenus proximo place-
re oporteat ferendo eius imbecillita-

Ratio ab exemplo Christi, cuius
omnis actio, vt pie dicitur, nostra
est instructio. Hic quia non suam quærebat securitatem, sed alijs placuit ad ædificationem,
& eorum patienter tulit infirmitates, debemus certe & nos, si modo germani eius discipuli
esse velimus, non nobis, sed alijs placere ad ædificationem, & ferre aliorum infirmitates.
Discite, inquit, à me, quia mitis sum & humilis corde. Item, Exemplum dedi vobis, vt
quemadmodum ego feci vobis, & vos faciatis alij alijs. Item, Præceptum nouum do vobis,
vt diligatis vos inuicem, quemadmodum ego dilexi vos.

Confirmatio exempli ex Psalmo
69. petita, in quo Psalmo Christus
orat constantiam in ferenda cruce,
vt pij habeant bonæ spei exemplum de salute & liberatione promissa. In nono huius Psalmi
versu causam suæ persecutionis testatur fuisse zelum pro domo Dei, & vero ipsius cultu,
quamobrem coniucia & opprobria in se cecidisse ait, quæ ipsi fiebant patri à Iudæis templum
Dei profanantibus, vt ita Ecclesiam Dei ædificaret, ex quo patet, Christum non sibi placu-
isse, sed Deo & electis, alioqui tanta opprobria nequaquam sponte sustinisset.

Probat exemplum Christi ad nos
erudiendos propositum esse, idq; ab
patientiam

patientiam & consolationem scripturarum
spem habeamus.

formandos pertinent. PRIMVM enim docet nos scriptura recte sentire, recte credere, & iuste agere. DEINDE, quia certamina pijs sunt in hoc mundo intus & foris, scriptura propositis exemplis sanctorum Regum, Prophetarum & Martyrum patientiam nobis commendat, vt presi cruce non frangamur animis, sed spe potius gloriosæ liberationis nos erigamus, consolemur, intuentes in exempla eorum qui olim varijs ærumnis vexati, tandem gloriose liberati sunt. Huius generis exempla non pauca recitat Epistola ad Hebræos cap. 11.

Deus autem patientiæ & consolatio-
nis, det vobis, vt eodem animo inter vos
mutuo affecti sitis, secundum IESVM
CHRISTVM.

latur nos per suum spiritum, efficitq; vt eodem animo inter nos simus affecti, sed secundum Iesum Christum, hoc est, iuxta voluntatem Iesu Christi, & in ijs quæ probantur Iesu Christo, seu sicut Iesus Christus erga nos affectus est. Hic igitur, quemadmodum monemur, vt ardentibus precibus à Deo per Christum petamus patientiam, consolationem, concordiam, atq; adeo omnia salutaria: ita clare docemur, nihil nos posse in rebus salutis nostræ, nisi ab illo iuuemur, sicuti ipse Dominus apud Ioannem ait: Sine me nihil potestis facere.

Vt concorditer vno ore glorificetis De-
um & patrem Domini nostri Iesu Christi.

Finem exprimit Apostolus, quo nostra mutua concordia referri debeat, nimirum eo, vt simul concordibus animis Deum autorem omnis boni patrem Domini nostri IESV CHRISTI glorificemus. Obseruetur hoc loco scopus totius vitæ nostræ, atque adeo omnium actionum nostrarum, modo velimus veri esse discipuli Christi.

Itaq; assumite vos inuicem, sicut Chri-
stus assumpsit nos in gloriam Dei.

Conclusio generalis omnium eorum quæ disputata sunt ab Apostolo, à principio decimiquarti capituli hucusque, quæ vult, vt feramus infirmos fratres, & quemadmodum fieri consuevit in contentione præcipua argumenta repetit, videlicet ab exemplo filij Dei, & à principali fine, qui est Deum glorificare. Deinde partem huius conclusionis tanquam nouam quandam propositionem sibi confirmandam proponit, nimirum quod Christus cum Iudæos tum gentes assumpsit in gloriam Dei, hoc est, elegerit, & per Euangelium vocauerit, vt vna Deum glorificent, mente, professione & vita.

Dico autem IESVM CHRISTVM
fuisse ministrum circumcisionis, pro veri-
tate Dei, vt confirmaret promissiones pa-
trum.

Probat quod Christus Iudæos assumpsit in gloriam patris. Nam illorum minister fuit, hoc est, datus illis est vt sit doctor & saluator eorum, vt compleret ea quæ patribus olim erant promissa. hoc est, vt fieret victima pro genere humano in salutem omnium credentium, cum Iudæorum tum gentium.

Et (dico) vt gentes pro misericordia
glorificent Deum.

Probat gentes quoq; assumptas esse in gloriam Dei, Verum quia hoc Iudæis non satis erat persuasum, & non minus confirmat, docetq; gentes assumendas fuisse in gloriam Dei.

Sicut scriptum est: Propterea confite-
bor tibi inter gentes, & nomini tuo psal-
lam.

Hoc testimonium desumptum est ex 17. Psalmo Davidis, qui de secundis Regum 22. capite in Psalterium translatus est. Est autem is Psalmus historicè de Davide & eius hostibus, mysticè verò de Christo & Ecclesia eiusq; hostibus intelligendus, cuius argumentum est, quod sit *dominator* & gratiarum actio super victoria, &

parta

parta Ecclesiae salute. Ab Apostolo autem adductus est hic Psalmus, ut probet gentes debere Deum glorificare. Et videtur huiusmodi argumento: Christus aperte profitebitur, & celebrabit nomen Dei inter gentes per prædicationem Euangelij. Ergo gentes participes factæ beneficiorum Christi, Deum celebrare debent.

Et rursus dicit: Gaudete gentes cum populo eius.

memendos fuisse. Nam gaudium, cuius meminit, fructus est prædicati Euangelij.

Et rursus: Laudate Dominum omnes gentes, & collaudate cum omnes populi.

Et rursus Esaias dicit: Erit radix Iesse, & qui exurget ad imperandum gentibus, in ipso gentes sperabunt.

erat oriundos, quantum quidem ad humanam naturam attinet. Conferat autem Propheeta Iesse patrem Davidis radici, Christum vero furculo, qui ex ea radice erat oriundus ad imperandum gentibus, quæ cum in Christum sperabant participes beneficiorum Christi, Deum unà cum ipsis Iudæis conuersis glorificabunt.

Deus autem spei impleat vos omni gaudio & pace in credendo, ut abundetis vos in spe, in patientia Spiritus sancti.

hic duo effecta fidei, Vnum internum, alterum externum. **I N T E R N U M** est gaudium spirituale. Signum, Omne, non hic distributiuè, sed completiuè accipitur. **E X T E R N U M**, est mutua concordia inter homines, quæ facit, ut alij aliorum infirmitates patienter ferant. Obseruetur præterea, quod hæc non proficiantur ex vi liberi arbitrij, sed sunt dona Dei, & crescunt in pijs ex gratia Dei per virtutem Spiritus sancti.

Peruassum autem habeo fratres mei, & ipse de vobis quod ipsi per vos pleni sitis bonitate, impleti omni cognitione, & qui possitis vos mutuo monere.

causarum & effectuum ordo. Omnis, hoc est, plena cognitio Christi parit bonitatem, hoc est, caritatem, quemadmodum & vetus interpret reddidit: Hæc cum cognitione coniuncta efficit, ut alij alios admoneant, & ad pietatis officia exhortentur. Propria itaq; Christianorum nota est, ex vera Dei noticia & viuifica fide se mutuo admonere & ædificare, cum doctrina tum vita.

Fratres, cæterum audacius scripsivobis ex aliqua parte, veluti commonefaciens vos propter gratiam quæ data est mihi à Deo, ut sim minister **I E S V C H R I S T I** apud gentes.

prædicandi Euangelium inter gentes, Ergo & vos commonefaciendos duxi.

• Sacrificans Euangelium Dei, ut fiat oblatio gentium accepta & sanctificata per Spiritum sanctum.

cum videlicet ad eius prædicationem agunt poenitentiam, id est, conuertantur, & simul offeruntur Deo sanctificati per Spiritum sanctum, qui fidem in hominum operatur cordibus,

Hoc testimonium sumtum est ex Psalmo Mosi Deuter. 32. quo confirmat & gentiles & Iudæos assumendos fuisse

Hoc testimonium ex Psalmo 117. desumtum, similiter confirmat & gentes & Iudæos assumendos fuisse in gloriam Dei.

Hoc testimonium depromptum est ex 11. capite Esaiæ, & continet vaticinium de regno Christi inter gentes, qui Christus ex Davidica prosapia

Votum hoc eò pertinet, ut Iudæos & gentes ad mutuam dilectionem, gaudium spirituale, pacem, hoc est, concordiam excitet. Obseruentur

Abrumpit exhortationem significatione suæ de ipsis persuasionis, nimirum quod ipsi & satis docti & alacres sint ad se inuicem exhortandos, ad omnia pia officia. Obseruetur hic

Peroratio est, in qua plurima, ut fieri solet, congerit, ac primum excusat quod liberius scripserit, sumta ratione ab officio sibi commissio & dono. Deus, inquit, mihi contulit gratiam commonefaciendi vos ac

Extollit ministerium sicut Apostolus à sine seu vsu. Dum doceo Euangelium Christi inter gentes, ipsæ gentes mactantur gladio Euangelij, id est, conuertantur, & simul offeruntur Deo sanctificati per Spiritum sanctum, qui fidem in hominum operatur cordibus,

& eos regenerat in nouos homines, vt porro sanctitati & innocentie studeant. **PRIMUM** hic obseruemus, quod ministri Euangelij sint sacerdotes, vt qui spiritali gladio homines mactant, & Deo offerunt, Vnde quanta sit dignitas ministerij patet. **SECUNDO**, modus oblationis obseruetur, nimirum quod tum demum dicantur homines offerri Deo, quando ad Euangelij praedicationem couertuntur, & sanctificantur per Spiritum sanctum. **TER-**
tius, quod Christi Euangelium sincere praedicare, & praedicato credere, sit cultus Deo gra-
tissimus.

10 Habeo igitur gloriationem in **I E S V**
20 **C H R I S T O**, in ijs quae ad Deum (pertinent.)

sim verus legatus, & fidelis Christi seruus, in ijs fideliter tradendis, quae ad Deum pertinent. Obseruetur qualisnam gloriatione pijs verbi ministris sit licita & studiose quaerenda.

20 Nō enim sustinuerim loqui quicquam, quod non fecerit **C H R I S T V S** per me in obœdientiam gentium sermone & opere in potentia signorum & prodigiorum in virtute spiritus Dei.

Ratio commendationis sui Apostolatus à proprio Apostoli officio. Decet enim fidelem legatum eius qui ipsum misit, mandata fideliter referre & narrare, nihil de suo addendo. Obseruetur propria nota praëconum verbi Dei, quae est nihil afferre praeter verbum Dei, quod praedicantibus Apostolis confirmatum est diuinis testimonijs, vt gentes istis miraculis conuictae de veritate Euangelij, crederent.

30 Adeo vt ab Hierusalem & circumiacentibus regionibus vsq; ad Illyricum impleuerim praedicandi Christi munus.

Amplificat quod dixit à circumstantijs locorum vbi praedicatur Euangelium. Exemplum nos monebit seduli studij in functionibus nobis commissis.

40 Ita annitens praedicare Euangelium, non vbi nominatus erat **C H R I S T V S**, ne super alienum fundamentum aedificarem.

Suum studium in praedicando & propagando Euangelio indicat Apostolus, vt Romani ipsum verum intelligant Apostolum, qui tot molestias

40 as suscepit, vt Euangelium Christi quam latissime spargeret, iuxta Domini mandatum, dicentis: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturae. Deinde etiam haec eò pertinent, vt Romani sciant, Apostolo animum non defuisse sibi quoq; praedicare Euangelium. Quid autem hic vocet alienum fundamentum, declaratur adducto Esaiæ testimonio, nimirum quod alterius opera iactum est. Nam alioqui Prophetarum & Apostolorum, adeoq; omnium ministrorum verbi vnum & idem fundamentum est, nempe **I E S V S C H R I S T V S**. Non ergo hoc loco alienum, extraneum, sed alterius manu iactum fundamentum significat. Ex hac pericopa tria colligamus, eaq; nobis applicemus. **PRIMUM**, studium magnum Apostoli, cum magni alacritate animi coniunctum, in praedicando Euangelio, hoc studiū voce *φιλοτιμίας* significatur. **DEINDE**, quanta pericula necessum fuerit Apostolum adire, dum adeo latè per orbem, vbi non erat nominatus Christus, semina Euangelij iecit: cui resisterunt non solum Philosophi & idolorum cultores, verumetiam multipotentes in mundo, vt ex actis Apostolicis patet. Nihil enim difficilius quàm superstitionem, & potissimum à maioribus acceptam, ex animis hominum euellere. **POSTREMO**, vocatio Pauli ad Apostolatū hic confirmatur Esaiæ testimonio. Nam cum ille praedicat, Euangelium Christi annunciantum esse gentibus, specialiter per Apostolos, & hoc per Paulum potissimum fit, Apostolatus Pauli hoc signo confirmatur. Horum **PRIMUM** admonet nos studij & alacritatis in officio nostro. **SECUNDUM** nos animet, vt pericula & discrimina vitae in officio nostro contemnamus. **TERTIUM** doceat, vt legitima sit nostra ad ministerium Euangelij vocatio.

50 Quapropter impeditus etiam sum saepe ne venirem ad vos: Nunc autem cum

Ministerio praedicandi Euangelij se impeditum dicit, quo minus ha-

non am-

non amplius locum habeam in his regionibus, desiderium autem habeam veniendi ad vos à multis annis, quando proficiscar in Hispaniam veniam ad vos.

vt isthic sua voce Euangelium doceat. Hæc rursus nobis alacritatem in nostro officio commendent.

Spero enim fore, vt isthac præteriens videam vos, & à vobis deducar illuc, si tamen vobis prius ex parte expletus fuero.

statum, & finem addit, videlicet vt videat Romanos, & ab illis deducatur in Hispaniam. Verum vt intelligant Romani, quod Apostolus magno teneatur desiderio videndi, id est, instruendi & confirmandi eos, addit: Si tamen vobis, id est, vestra consuetudine, prius ex parte expletus fuero. Quid hinc nos discimus? PRIMVM, nullis laboribus parcendum esse, quos requirit fides vocationis nostræ. DEINDE, animum paternum erga eos gerere, quos docendos ac informandos accepimus. TVM, polliceri nobis ab ijs, quos magno labore informamus, officium mutuum. Hæc enim tria hic in Paulo cernuntur.

Nunc autem proficiscor Hierosolymam, ministrans sanctis.

niret, ac dicit in causâ esse professionem suam Hierosolymam versus susceptam, & ministerium quo sanctis qui illic sunt, ministret, quale autem illud ministerium fuerit explicat, dicens:

Placuit enim Macedonia & Achaia conferre aliquid in pauperes sanctos qui sunt Hierosolymis.

temus. PRIMVM, quod exemplo Græcarum Ecclesiarum debeamus & nos liberales esse erga pauperes sanctos, & hilari animo & beneuolo conferre illis aliquid de nostris facultatibus, quo illorum subleuetur inopia. Nam cum Paulus dicit: *ἐξ ὀψωνίας*, significat eos vltro, & voluntate quadam alacri eleemosynas contulisse. ALTERVM, quod exemplo Pauli debeant ministri Euangelij pauperum habere curam, quam curam Apostoli sibi inuicem commendauerunt, ad Galat. 2.

Placuit enim & debitores illorum sunt.

Hierosolymis. Nunc hoc debitum fuisse officium addit, vt ipsi Romani, adeoq; omnes pij sciant, suum officium esse, aliorum, quantum in se est, inopiam subleuare.

Nam si spiritualia illorum bona gentes participarunt, debent etiam in carnalibus ministrare ipsis.

penstationem. Obseruetur hic, quod Ecclesia debeat sinceris Euangelij ministris compensationem laboris in ministerio præstiti.

Hoc igitur vbi perfecero, & eis consignauero hunc fructum, abibo per vos in Hispaniam.

Notatu dignum est, quod eleemosynam Græcorum fructum appellet, significans liberalitatem erga pauperes, & verum fidei caritatisq; fructum esse, & remunerationem habere sibi propositam & promissam, Vnde & nos monemur, vt pauperum non obliuiscamur, sed in eos ex facultatibus nostris simus liberales.

Scio vero quod cum veniam ad vos,

stenus ad Romanos veniret. Deinde pollicetur se venturum non solum, quia in istis locis non impediatur vt antea, verum etiam quia magno teneatur desiderio visendi Romanos,

Dixit se venturum ad Romanos cum proficiscatur in Hispaniam, Verum quia euentus erat incertus, spem huius professionis se habere testatur, & ab illis deducatur in Hispaniam. Dixit se venturum ad Romanos cum proficiscatur in Hispaniam, Verum quia euentus erat incertus, spem huius professionis se habere testatur, & ab illis deducatur in Hispaniam.

Prolepsis est, qua anteuertit eorum obiectionem, qui iuste querere videbantur, cur iam statim non adueniret, ac dicit in causâ esse professionem suam Hierosolymam versus susceptam, & ministerium quo sanctis qui illic sunt, ministret, quale autem illud ministerium fuerit explicat, dicens:

Ratio professionis Hierosolymam versus, videlicet quod eleemosynam Ecclesiarum Græcarum esset perlaturus Hierosolymam. Vnde duo notemus. PRIMVM, quod exemplo Græcarum Ecclesiarum debeamus & nos liberales esse erga pauperes sanctos, & hilari animo & beneuolo conferre illis aliquid de nostris facultatibus, quo illorum subleuetur inopia. Nam cum Paulus dicit: *ἐξ ὀψωνίας*, significat eos vltro, & voluntate quadam alacri eleemosynas contulisse. ALTERVM, quod exemplo Pauli debeant ministri Euangelij pauperum habere curam, quam curam Apostoli sibi inuicem commendauerunt, ad Galat. 2.

Dixit Græcos contulisse eleemosynam pauperibus sanctis, qui erant Hierosolymis. Nunc hoc debitum fuisse officium addit, vt ipsi Romani, adeoq; omnes pij sciant, suum officium esse, aliorum, quantum in se est, inopiam subleuare.

Ætiologia ex comparatione maioris & minoris sumta. Gentes Euangelium à ludæis acceperunt. Ergo, Gentes obligatæ sunt ad compensationem. Obseruetur hic, quod Ecclesia debeat sinceris Euangelij ministris compensationem laboris in ministerio præstiti.

Promittit se inuisurum Romanos, vbi eleemosynam Græcorum obliuiscatur Hierosolymis, cum isthac scilicet iter facturus sit in Hispaniam.

Notatu dignum est, quod eleemosynam Græcorum fructum appellet, significans liberalitatem erga pauperes, & verum fidei caritatisq; fructum esse, & remunerationem habere sibi propositam & promissam, Vnde & nos monemur, vt pauperum non obliuiscamur, sed in eos ex facultatibus nostris simus liberales.

Hoc ad laudem Romanorum peruenit in plenitudine.

in plenitudine benedictionis Eunagelij Christi veniam.

plene Euangelium Christi amplecti. In plenitudine benedictionis Eunagelij Christi. Vocat autem benedictionem Eunagelij duplici de causa, P R I O R I quidem, quia Euangelium prædicatum & creditum, omnis generis benedictiones affert. P O S T E R I O R I verò, quia efficit ut homines Euangelium Christi edocti benedicant & celebrent Deum, aliosq; fructus Euangelio dignos edant.

tinet, quos ob fidem Eunagelij prædicat Apostolus: Noui, inquit, quod ubi venero ad vos, inueniam vos

Precor autem vos fratres per Dominum nostrum I E S V M C H R I S T V M, & per caritatem spiritus, ut mecum certetis vestris pro me apud Deum precibus.

Alia propositio, nempe precatoria, videlicet ut Romani pro se orerent. Propositioni duas rationes admiscet, V N A M, cum eos obsecratur per Dominum nostrum I E S V M C H R I S T V M, quasi diceret: Cum negotium Christi Domini agitur, vestrum est pro me orare, ut id feliciter peragat. A L T E R A M, cum addit: Et per caritatem spiritus, hoc est, per mutuam illam coniunctionem, qua Spiritus sanctus animos nostros deuincit. Obseruetur igitur, qualifnam debeat esse Christiana illa *συνάφεια*, caritatis Christianæ effectrix. Non enim secus affecti esse erga se mutuo Christiani debent, quàm membra eiusdem corporis, quæ vno eodemq; spiritu reguntur & fouentur.

Alia propositio, nempe precatoria, videlicet ut Romani pro se orerent. Propositioni duas rationes admiscet, V N A M, cum eos obsecratur per Dominum nostrum I E S V M C H R I S T V M, quasi diceret: Cum negotium Christi Domini agitur, vestrum est pro me orare, ut id feliciter peragat. A L T E R A M, cum addit: Et per caritatem spiritus, hoc est, per mutuam illam coniunctionem, qua Spiritus sanctus animos nostros deuincit. Obseruetur igitur, qualifnam debeat esse Christiana illa *συνάφεια*, caritatis Christianæ effectrix. Non enim secus affecti esse erga se mutuo Christiani debent, quàm membra eiusdem corporis, quæ vno eodemq; spiritu reguntur & fouentur.

Vt liberer ab incredulis Iudæis, utq; ministerium meum erga Hierusalem acceptum sit sanctis, ut cum gaudio veniam ad vos per voluntatem Dei, vnaq; vobiscum refociller.

Quatuor fines ponit, cur petat pro se Romanorum preces, quorum P R I M V S est liberatio à periculo. Iudæi enim increduli, vitæ Pauli infidiabantur. S E C V N D V S, ut susceptum ministerium in perferenda elemosyna acceptum sit sanctis, id est, pijs morantibus Hierosolymis. T E R T I V S, ut cum gaudio discedens à Hierusalem, ad Romanos per voluntatem Dei veniat. Q V A R T V S, ut refocilletur apud Romanos, audiens illorum fidem & caritatem. Hic obseruetur P R I M V M, quod ea bona quæ hic recitat, ad Deum autorem referat. D E I N D E, quod ut eadem sunt à Deo petenda: ita petentibus ea largiatur Dominus. T E R T I O, commendantur nobis hic mutue preces. Q V A R T O, hæc Pauli petitio manifeste ex diametro pugnat cum stoica necessitate, & aperte confirmat contingentiam. Nam aliquid precibus piorum impetrari posse, quod alioqui non contingeret, significat.

Quatuor fines ponit, cur petat pro se Romanorum preces, quorum P R I M V S est liberatio à periculo. Iudæi enim increduli, vitæ Pauli infidiabantur. S E C V N D V S, ut susceptum ministerium in perferenda elemosyna acceptum sit sanctis, id est, pijs morantibus Hierosolymis. T E R T I V S, ut cum gaudio discedens à Hierusalem, ad Romanos per voluntatem Dei veniat. Q V A R T V S, ut refocilletur apud Romanos, audiens illorum fidem & caritatem. Hic obseruetur P R I M V M, quod ea bona quæ hic recitat, ad Deum autorem referat. D E I N D E, quod ut eadem sunt à Deo petenda: ita petentibus ea largiatur Dominus. T E R T I O, commendantur nobis hic mutue preces. Q V A R T O, hæc Pauli petitio manifeste ex diametro pugnat cum stoica necessitate, & aperte confirmeat contingentiam. Nam aliquid precibus piorum impetrari posse, quod alioqui non contingeret, significat.

Deus autem pacis sit cum omnibus vobis, A M E N.

Clausula est qua optat Romanis ut Deus pacis & concordie sit cum ipsis, utq; idem in eis sit autor pacis & concordie.

C A P V T X V I.

Summa capitis decimifexti.

ut alios Romanis commendat, & alios saluari suo nomine iubet: ita cauendos monet dissidiorum autores, & fugienda doctrinæ scandala, fausta imprecatione claudens totam Epistolam.

Ordo & partes capitis decimifexti.

Tres huius capitis partes sunt. P R I M A constat commendationibus & salutationibus. A L T E R A necessariam admonitionem habet, nimirum ut Romani caveant dissidiorum autores & doctrinæ corruptelas. T E R T I A est votum. Nam & Dei gloriam illustrari optat, & omnia prospera precatur Romanis.

N

E X E G E -

EXEGESIS CAPITIS DECIMISEXTI
CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

COMMENDO autem vobis Phœben sororem nostram, quæ est ministra Ecclesiæ Cenchreenfis, vt eam suscipiatis in Domino: ita, vt dignum est sanctis, & assitis ei in quocunq; vobis egerit negotio, Etenim ipsa multis cum affuit, tum etiam mihijpsi.

pene sub ipsa vrbe, ad quem portum applicant qui ex Asia nauigant.) **TERTIA** ratio sumitur ab officio seruorum Christi, qui debent amanter complecti omnes, & potissimum eos qui de Ecclesia sunt benemeriti. **QUARTA** ratio sumitur à beneficijs huius mulieris erga totam Ecclesiam. **QUINTA**, ab ipso ministerio Paulo ipsi exhibito. Hinc & nos dicamus, pios Ecclesiæ ministros fratribus cōmendare, atq; omni officiorum genere prosequi.

Salutate Priscillam & Aquilam cooperarios meos in **CHRISTO IESU** (qui pro anima mea propriam ceruicem supposuerunt, quibus non ego solus gratias ago, sed etiam omnes Ecclesiæ gentium) & Ecclesiam quæ est in illorum domo.

Salutate Epānetum & dilectum meū qui est primitiæ Achaïæ in **CHRISTVM**.

tias vocat, alludit ad sacrificia quæ fiebant ex primis fructibus, significans eos qui conuertuntur ad Christum, sacrificari & dicari Deo, tanquam hostiæ Deo gratæ per **IESVM CHRISTVM**. Vide supra in 15.

Salutate, &c.

nere ad morem istius gentis. Magnum enim salutandi studium erat Romæ, & inter magnos honores erat salutari, inter præcipua vero officia salutare. Vtræq; res erat mire plausibilis & popularis, multumq; faciebat ad fauorem conciliandum.

Qui sunt insignes inter Apostolos.

Hic obseruetur Apostoli nomen aliquando generaliter accipi pro quouis verbi ministro.

Salutate vos inuicem osculo sancto.

& testimonium fuit. Epitheton sanctum additur, vt distinguat inter purum sanctorum osculum, & impurum eorum qui perditæ & nequiter amant.

SECUNDA PARS CAPITIS.

Obsecro vos fratres, vt obseruetis eos qui dissidia & scandala contra doctrinam quam didicistis excitant, & vt declinetis ab eis.

uent. (Est enim hæc vis græcicæ vocis *σκητις*) & cum eos agnouerint sibi ab ipsis cauēant. Vtenim omnibus mandatum est veram de Deo doctrinam agnoscere: ita omnium est

Commendat Phœben Romanis honestissimam matronam, & petit vt ei assint, in quacunq; re eorum opera opus habere videatur. Huius commendationis quinque rationes ponit. **PRIMA** est, quod sit soror, id est, eiusdem religionis consors. **SECUNDA**, quod sit ministra fidelis Ecclesiæ Cenchreenfis. (Cenchree Corinthiorum nauale seu portus

Horum fit mentio Actorum 18. quos Apostolus laudat propter beneficia sibi ab illis præstita. Cum autem hos agnoscat cooperarios suos in negotio Euangelij, modestiam suam nobis commendat imitandam, qui in negotio Euangelij non dedignatur consortem habere mulierem.

Hoc est, primus omnium Epānetus fuit, qui in Achaia Christum amplexus est. Cum autem eum primitias vocat, alludit ad sacrificia quæ fiebant ex primis fructibus, significans eos qui conuertuntur ad Christum, sacrificari & dicari Deo, tanquam hostiæ Deo gratæ per **IESVM CHRISTVM**. Vide supra in 15.

Quod autem tot congerat hic Apostolus salutationes, videtur pertinerere ad morem istius gentis. Magnum enim salutandi studium erat Romæ, & inter magnos honores erat salutari, inter præcipua vero officia salutare. Vtræq; res erat mire plausibilis & popularis, multumq; faciebat ad fauorem conciliandum.

Osculum Hebræis vsitatum concordie & mutui amoris symbolum

Hæc propositio est secundæ partis huius capitis parænetica. Obtestatur enim Romanos vt & attente diligenterq; dissidiorum & scandalorum auctores veluti hostes à specula obseruent. (Est enim hæc vis græcicæ vocis *σκητις*) & cum eos agnouerint sibi ab ipsis cauēant. Vtenim omnibus mandatum est veram de Deo doctrinam agnoscere: ita omnium est

& explorare & cognitos fugere doctrinæ corruptores, sicuti ipse Christus præcipit, cum inquit: Cauete à fallis Prophetis. Item, Cauete à fermento Phariseorum. Hic igitur ut omnibus hominibus præcipitur falsos doctores fugere: ita mandatur omnibus veros doctores audire & amanter complecti. DEINDE obleruetur fructus prauorum dogmatum. Nam dissidia & factiones excitant, ex quibus oriuntur scandala, adeo ut multi à vera doctrina deficiant, quare hoc præceptum imprimis obseruetur. PRÆTEREA hic locus haud obscure significat, fore, ut vbiunq; sincere docetur verbum Dei, illic insidiæ struantur doctrinæ à Sathana, ut doctrinæ puritas turbetur. Nusquam enim magis vires suas omnes intendit Diabolus, quàm in Ecclesia rectè & piè constituta. Nam cum reliqua ipsi in tuto videntur, hic eius regnum inuaditur, & arma ipsius diripiuntur, quare non mirum est, plures excitari hæreses in Ecclesijs sinceram habentibus doctrinam, quàm in Turcia aut in Papatu. Huc pertinet parabola Domini de zizanijs: Cum creuisset, inquit, herba, & fructum fecisset, tunc apparuerunt zizania, Hoc quàm verum sit, apparet in primitiua Ecclesia, Nam quo latius spargebatur verbum Dei incorruptibile Ecclesiæ semen, & quo magis proficiebat Ecclesia, eo plures hæreses emerferunt. Hæc consolentur nos aduersus scandala hæresium & dissidiorum.

Nam qui eiusmodi sunt, Domino nostro IESU CHRISTO non seruiunt, sed suo ventri, ac per blandiloquentiam & assentationem decipiunt corda simplicium.

Ratio propositionis à periculo cui præponit propriam falsorum doctorum notam. Ratio quidem hæc est: Quod decipiant corda simplicium, ac evertant eorum fidem, atque ita regno Christi excussos in exitum præcipitent, idq; hisce artibus blandiloquentia & assentatione. Verum quia hæ voces in Græco sunt significantiores, clarius excutiendæ sunt. PRIMA est blandiloquentia, Græcè *ἡμερολογία*. Dicitur autem *ἡμερολογος*, cum is qui verbis multum pollicetur, re autem nihil præstat, tum is quem si audias, dicas eum de te & commodis tuis magis, quàm de se ipso sollicitum esse. ALTERA vox assentatio, Græcè *εὐλογία*, hoc est, ad verbum benedictio, quæ hoc loco est oratio ad prædicandas alicuius laudes accommodata, cuiusmodi assentatorum esse solet. Obseruemus hoc loco notam, quæ Pseudoprophetæ à Christi seruis discernendi sunt, negat enim Christo seruire, sed proprio ipsorum ventri, qui & ipsorum Deus ad Philippen- ses dicitur.

Vestra enim obœdientia ad omnes peruenit.

Occupatio est qua antevertit objectionem eorum, qui poterant ex dictis superioribus colligere, se leues à Paulo iudicari & faciles, ad præbendum Pseudoprophetis aures, ac si dicat. Non ideo vos admonéo, quod leues vos existimem, Sed quia admodum facilis est lapsus, & variæ sunt Diaboli insidiæ, præmonitos vos volui.

Gaudeo igitur de vobis.

gaudium sit, auditorum in pietatis curriculo progressio.

Vestra obœdientia & sinceritas mihi gaudium est. Ministrorum igitur

Sed volo vos sapientes esse ad bonum, simplices vero ad malum.

Quo spectet superior admonitio, breuissime exponit. Volo, inquit, vos sapientes esse ad bonum, id est, fraudes & laqueos Pseudoprophetarum effugere, illis quoque aperte obstitere possitis. Deinde volo vos in malum simplices esse & innocentes, ut qui nullam prorsus nocendi artem teneatis, tantum abest, ut re ipsa cuiquam nocatis. Sumta autem metaphora est à placidis animalibus, quæ ne cornua quidem ad nocendum habent. Hoc Pauli dictum evertit fidem illam implicitam Papistarum, quam dicunt sufficere ad salutem, si fuerit formata bonis operibus. Est autem illis fides simpliciter, cum quis se dicat credere, quod Ecclesia Catholica credit, etiamsi, quid ipsa credit Ecclesia, ignoret.

Deus autem pacis conteret Sathanam sub pedibus vestris cito.

Consolatio & promissio est contra periculum ex insidijs doctrinæ. Promittit enim fore, ut Romani firma fiducia

fiducia in Christo concepta firmentur, ac ita perseuerent in doctrinae puritate. Deus enim qui in ipsis cepit bonum opus, vult illud etiam perficere, Nam ipsius opera sunt ἀμταμέλν-
τα. Dicitur autem tum deum Sathanas conteri sub pedibus nostris, & cum per fidem Chri-
sto Sathanæ victori inferimur, & cum pia vita & honestis actionibus in Sathanæ regnum inua-
dimus. Huc illud Iohannis: Hæc est victoria mundi fides vestra, per mundum intelligens vni-
uersum Sathanæ regnum.

Gratia Domini nostri IESV CHRI-
STI vobiscum.

Clausula continens faustam impre-
cationem, qua Romanis fauorem
Dei in Christo precatur. Hæc im- 10

precatio vt fructum Euangelij continet, ita fidem Romanorum requirit.

Ei vero qui vos confirmare potest se-
cundum Euangelium meum & prædica-
tionem IESV CHRI-
STI, secundum re-
velationem mysterij, temporibus secula-
ribus taciti, manifesti autem nunc, & per
scripturas Propheticas, secundum æterni
Dei ordinationem, in obœdientiam fidei
ad omnes gentes promulgati. Soli sapien-
ti Deo per IESVM CHRISTVM, huic
gloria in secula, AMEN.

Δεξιολογία claudit Epistolam, Vnde
& nos monemur, vt & ipsi quoties re-
colimus Dei beneficia, in laudes Dei
& gratiarum actionem prorumpamus.
Nam ab illo autore solo omnia bona
& salutaria proficiscuntur. Verum
quia in hac gratiarum actione multa
sunt quæ & explanatione aliqua
indigent, & viles doctrinæ & admo-
nitiones suppeditant, omnia sunt no-
bis distinctius retexenda & excutien-
da. PRIMVM itaq; cum dicit:

Qui vos confirmare potest, & docet & monet. Docet quidem quàm imbecilles & vacillan-
tes simus, nisi manu Dei fulciamur. Monet vero, vt intellecta infirmitate nostra, petamus
roborem ab eo, qui promittit Spiritum sanctum petentibus. Ad confirmationem pertinet quod ad-
dit: Secundum Euangelium meum, hoc est, quemadmodum per Euangelium promittit
Dominus. seu vt sentit Chrysostomus, hic modus confirmationis exprimitur. Nam Deus
nos fulcit per prædicationem Euangelij, in quo efficax est Spiritus sanctus. Vocat autem
Paulus suum Euangelium, non causæ, sed ministerij respectu. DEINDE breuem Euan-
gelij definitionem addit, cum inquit: Et prædicationem IESV CHRI-
STI, hoc est, vel
prædicationem quam ipse Christus prædicauit, vt interpretatur Chrysostomus, vel præco-
nium de IESV CHRISTO. Est enim Euangelium proprie solenne præconium manife-
stati Christi, in quo promissiones ipsæ exhibentur, vnde ad Rom. i. Quod antea promise-
rat per Prophetas suos in scripturis sanctis. PRÆTEREA quod addit: Secundum reue-
lationem mysterij temporibus secularibus taciti, commendatio est Euangelij à causa &
antiquitate, & simul anteuertit obiectionem eorum, qui Euangelium vt nouum doctrinae
genus contemserunt. Dicit enim Euangelium non esse nouum mysterio, sed reuelatione
tantum. Cur autem mysterium appellet Euangelium, explicat, videlicet quia arcanum &
occultum fuit omnibus, donec per prædicationem reuelaretur. In omnibus enim philoso-
phorum scriptis altum silentium est de Euangelio, tantum quasdam legis particulas agnoue-
runt Philosophi. MONVM præterea reuelationis attingit, cum illud per Propheticas scriptu-
ras manifestatum esse dicit, idq; non temere, sed ex ordinatione Dei. Non igitur humano con-
silio Euangelium in alijs atq; alijs locis subinde reuelatur, sed ex ordinatione Dei fit. FINEM
præterea addit Apostolus prædicati Euangelij, In obœdientiam, inquit, fidei, ad omnes
gentes promulgati. Ideo igitur prædicatur Euangelium, vt audientes credant & obœdiant
Euangelio. Obseruetur quoq; hic vniuersalis particula: Ad omnes, inquit, gentes. Cum
itaq; omnes gentes vocet Deus ad obœdientiam Euangelij, profecto serio vult omnium
gentium salutem. Sunt enim ἀμταμέλντα donum & vocatio Dei. ADHÆC
cum Deo soli sapientiam tribuat, vt laudem sapientiæ soli Dei vendi-
cat: ita eam omnibus creaturis adimit. Qui igitur veram
& salutarem sapientiam cupit, fontem sapientiæ De-
um ipsum accedat, ac ipsius verbum audiat,
& simul precetur ipsum, vt sibi
cor & sapientiam
tribuat.

T E A O S.

15

CLARISSIMO VIRO,
NOBILITATE, SAPIENTIA ET PIE-
TATE PRAESTANTI, ABSOLONI VVRNE DO-

MINO DE SOEGAARD, PATRONO SVO PERPETVA
OBSERVANTIA COLENDO, GRATIAM ET PA-
CEM PER CHRISTVM IESVM
PRECATUR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VLLVM DECUS EXCELLENTIVS, ET NVL-
la gloria maior est, quàm esse conciuem sanctorum, do-
mesticum, & filium Dei. Hoc decus & hæc gloria solius
est Ecclesiæ Dei. hoc est, eorum omnium qui Christo de-
derunt nomina, renunciato impuro Sathanae imperio. Tur-
cicus tyrannus summum decus definit, imperare tot popu-
lis & nationibus, cum ipse interea turpissimorum affectuum seruus sit, & im-
manissimi tyranni Diaboli mancipium. Sed quale quæso istud est decus
quo superbit hostis Christiani nominis Turca? breue est, momentaneum
est, fallax est, inconstans est, mixtum ingentibus malis est: cuius exitus,
æternæ miseriæ est aditus. Diues Epulo, cuius Euangelica historia memi-
nit, in summis delicijs vivebat, & summam gloriam putabat, honoribus,
diuitijs, luxu & voluptatibus abundare: sed hanc gloriam clausit tandem
sempiterna ignominia. Lazarus contemptus, vlcerosus, mendicus in con-
spectu hominum, in animo maiores diuitias & delicias circumferebat suo,
quàm vt eas commutaret omnibus mundi opibus & voluptatibus. Sciuit
enim se membrum Christi esse: sciuit se templum Dei viuentis ab angelis
Dei agnosci: nec ipsum spes sua fefellit. Nam defuncti animam ipsi angeli
Dei deportarunt in sinum Abrahæ, vt illic abunder, non ad breue aliquod
tempus, sed in omni æternitate, veris & perpetuis delitijs. Non igitur im-
merito Dauid à Spiritu sancto edoctus, cum rex clarus & potens esset, ma-
luit federe in limine domus Dei, quàm habitare in tabernaculis impiorum.
ita enim canit Psal. 84. Melior est dies vna in atrijs tuis super mille. malo se-
dere in limine domus Dei, quàm habitare in tabernaculis impiorum. Hanc
vocem sanctissimi regis haud dubie multi Satrapæ in ipsius aula tanquam
fabulosam deriserunt, intuentes splendorem regū & principum mundi, quo-
rum summa felicitas est habitare in basilicis, ornatis signis & picturis, instru-
ctisq; rebus his omnibus, quib. abundant hi qui beati, mundi iudicio putan-
tur. Horū iudicio non cedit Dauid, sed mauult vel in limine domus Dei fede-
re, hoc est, mauult esse & manere in societate Ecclesiæ, quàm extra Ecclesiā
in summis honoribus & delitijs vivere. Huius suæ volūtatissimæ causam exponit
sanctissimus rex, cum in eodem Psalmo subiungit hæc verba: Quia sol & scu-
rum dominus Deus, gratiam & gloriam dabit dominus. Non priuabit bonis
eos qui ambulant in innocentia. Vide quàm pulchris picturis Ecclesiæ de-
scutum Ecclesiæ, dare gratiam & gloriam Ecclesiæ, donare Ecclesiæ bo-
nis præsentibus & æternis. Quis non hoc decus (modo vlla suæ salutis cura
tangeretur) iure præferret his mundi vanitatibus? vt in mundo, hic aspe-
ctabilis

Et stabilis sol est fons lucis & vitalis potentia, id est caloris viuifici & spirituum
 vitalium: ita Deus sol Ecclesiae spargit lucem verae doctrinae, per quam res-
 tituit iusticiam & vitam aeternam, effuso in pectora Spiritu sancto. & ut scu-
 tum corpus nostrum tueretur aduersus ictus hostiles: sic Deus scutum Ecclesiae
 est. Nam tanquam scuto sua bonitate misericordia & miserationibus Ec-
 clesiam coronat, & se Ecclesiae hostibus opponit inuictus. Quam ob causam
 hunc titulum sibi vendicat, quod sit protector omnium sperantium in se.
 Huc addit donationem gratiae & gloriae. Gratia, Ecclesiae membra acce-
 ptat, & in numerum filiorum ascribit. Gloria, eadem Ecclesiae membra glo-
 rificaturus est in resurrectione mortuorum. Interea etiam, donec in hac
 peregrinatione manebit Ecclesia, dabit ei tuguriola, & alia bona quibus
 in hac vita indiget: etsi calici ipsius absinthium interdum admisceatur. Cog-
 itatione huius gloriae Ecclesiae, debemus nos consolari in medijs ærumnis
 & cruce, exemplo Moysis, qui maluit socius ærumnarum populi Dei esse,
 quam frui voluptatibus & honoribus aulae Aegyptiae. **Q**UONIAM au-
 tem multa sunt, quae homines impediunt, quo minus se adiungant huic glo-
 rioso cœtui qui est Ecclesia: Deus, ut est *φιλάνθρωπος* & amans hominum,
 multis medijs utitur ad alliciendos homines in suam familiam. Multi, vo-
 luptatibus huius mundi ebrij, contemnunt vocem Euangelij. non pauci,
 potentia sua superbi, nolunt Christo regi homagium præstare. nonnulli, no-
 bilitate generis tumentes, contemnunt in numerum filiorum Dei ascribi.
 non pauci, blanditijs diuitiarum seducti, aures obturant ad vocem Dei vo-
 cantis. non desunt, qui curis huius mundi oppressi, non aspiciunt ad æter-
 num solem Ecclesiae. Breuiter, nemo est qui non habeat quod se excuset,
 cur societati timentium Deum se non adiungat. Tanta est hominum per-
 uersitas, tanta cœcitas, ut potius in suis tenebris palpare, quam in luce
 Dei ambulare velint. Sed quid hic Deus facit? num statim abiicit recusan-
 tes venire? id sane faceret iure optimo: sed maior est storga paterna in ipsius
 pectore, quam ut tam facile paterni amoris obliuiscatur. nouit figmentum
 nostrum quam sit fragile. quid ergo facit? more patrum bonorum agit: in
 quibus vestigium quoddam sui amoris erga humanum genus impressit. hi
 non statim contumaces abiiciunt filios, sed nunc blanditijs, nunc muneribus,
 nunc minis, nunc plagis, nunc propositis seueritatis exemplis, eos in
 viam reuocare conantur. Quid blandius hac oratione Dei? Nunquid obli-
 uisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio vteri sui? & si illa
 oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui. ecce in manibus meis descripsi
 te. Quid blandius voce filij Dei? qui ita ad omnes clamat: Venite ad me
 omnes qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos. quid dicam de
 muneribus quibus nos inuitat Dominus in suam domum? Isaia 55. Omnes
 sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum properate, emite,
 comedite, venite. Parua sunt hæc temporalia bona, si conferantur spiritu-
 alibus & æternis: quæ offert gratis sine pecunia. Hæc bona ideo donat &
 offert Deus, ut ipsius bonitate alliciantur ad audiendam vocem eius, & ut
 voci ipsius credentes adiungamur familiæ ipsius, cui salus & æterna vita est
 proposita. Verum, quia sunt non pauci, qui nec blanditijs mouentur, nec
 munera agnoscunt: **D**EVS haud raro iusta ira commotus ad minas venit,
 ac minatur exclusionem ab hæreditate paterna, si perrexerint homines esse
 contumaces. Isaia 1. Væ genti peccatrici, populo graui iniquitate, semi-
 ni nequam, filijs pestiferis. Item, si nolueritis audire me & irritaueritis me,
 gladius deuorabit vos, quia os Domini locutum est. & **C**H RISTVS: Lucae
 13. Nisi poenitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. huc etiam pertinent
 expro-

exprobrationes, qualis illa est Isaia 1. Filios enutriui & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me, cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe domini sui: Israël autem me non cognouit, & populus meus non intellexit. Haud raro à minis ad plagas se conuertit. Quoties reuocauit populum Israëliticum à sua contumacia plagis? nonne Dauidem peccantem plagis emendauit? in hunc ergo finem, nunc famem, nunc gladium, nunc sauas bestias immittit dominus in contumaces, ut castigati resipiscant. Multi enim in secundis rebus, securè sine timore Dei, in vtranque aurem stertunt: sed castigati paternè, osculantur virgam, & plagis emendati, paternis iussis obtemperant. Ipse noui multos, qui cum abundarent opibus, honoribus & voluptatibus, sine omni timore Dei vixerunt: sed spoliati honoribus & fortunis, & prostrati morbis, ad mentem redierunt, ac seriam poenitentiam meditati sunt, Deo gratias agentes, pro paterna castigatione, qua in viam fuerunt reuocati à præcipitio damnationis. Haud raro etiam seueritatis exempla ponit Deus ob oculos, ut qui blanditijs, muneribus, minis & plagis non emendantur, intueantur eos quos dominus iusta sua ira abiecit, & reddantur cautiore eorum exemplo. Abiectio Cain non parum excitauit in Abele timorem domini. Submersio Pharaonis populum Israëliticum ad tempus repressit. Excisio Chore, Datan & Abiron, reliquos in officio continuit. Saulis casus Dauidi salutaris fuit. Hodie abiectio Iudæorum, nos ad gratitudinem & timorem inuitat. Felices erga nos, si alieno incommodo cautiore redditi, Dei vindictam matura resipiscencia anteuertamus.

Porro quia Ecclesiæ, cuius tantum est decus tantaq; gloria, membra fieri non possumus, nisi renascamur in nouos homines, & adoptemur à Deo in filios, & hæredes vitæ æternæ, & hæc renouatio & adoptio pendeat ex cognitione Dei & fide Christi, iuxta illud: hæc est vita æterna, ut te cognoscant verum Deum, & IESVM esse CHRISTVM quem misisti: Nemo non videt quàm necessaria sit vox Prophetarum & Apostolorum, quæ docet agnitionem Dei & fidem in IESVM CHRISTVM. Nemo non intelligit quanta sit vtilitas piarum scholarum, in quibus instituuntur in Prophetis & Apostolicis scriptis, qui aliquando publicis concionibus præficiuntur, ut multos aggregent in familiam Dei, quæ est Ecclesia. Tametsi autem clarissima sunt axiomata nostræ religionis, cum in Prophetis tum in Apostolicis scriptis prodita: tamen non pauca sunt, quæ opus habent theoria: sine qua, nec definitiones extrui, nec distinctiones institui, nec causæ distinguui, nec effecta discerni, nec antilogiæ solui, nec obscura illustrari, nec ambigua tolli commodè possunt. Quam ob causam præclarum donum Dei fatendum est, quod Ecclesia ornata sit dono interpretandi, & quod habeat pios scripturæ interpretes, qui obscurioribus dictis ex collatione plurium locorum lucem afferunt, & quæ late sunt sparsa veluti in vnum corpus redigunt. Hoc donum agnoscit Dauid cum inquit: Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis: Mens etenim nostra, naturæ prauitate vanitati obnoxia est. intelligentia obscurata. cor induratum. verum cum Deus regulam suæ voluntatis adhibet, vocem Propheticam & Apostolicam, mens à vanitate liberatur, intelligentia illuminatur, atq; adeo cor ipsum quod antea saxum erat, fit carneum. tanta vis verbi diuini est, in quo Spiritus sanctus verè adest, & est efficax in audientibus verbū. In hunc igitur vsum pij Reges & principes erigunt scholas, alunt discipulos & doctores, ut puritas doctrinæ retineatur, ut vitentur errores, ut iuuentus rectè edocta, quasi per manus posteris tradat puritatem doctrinæ. Hoc etiam cōsilio pij interpretes suas theorias adornant, & exegemata in lucem emittunt

mittunt, ut & testes sint veræ interpretationis, & aliquid lucis afferant, ostensa rerum serie, & declaratis obscurioribus loquendi modis, qui à rudioribus videri non poterant. Etsi autem magna est donorum diuersitas in interpretibus, ex quo fit ut alij clarius, alij obscurius, alij doctius, alij rudius, eadem re tractent: tamen laudandum est studium in omnibus, qui amore propagandæ gloriæ Dei, & ædificandæ Ecclesiæ Christi ducuntur, etiam si semper votis non respondeat euentus. Solomonis sacrificium prædicatur, qui obtulit oues & boues sine numero & æstimatione. prædicatur & pauperculæ viduæ factum, quæ duo tantum minuta in Gazophylaciū misit. Nam si assit promptus animus, is acceptus est pro eo quod habet aliquis, & non pro eo quod non habet. Huc facit etiam dulcissima promissio domini: Habenti dabitur: qua significatur, quod Deus habenti, hoc est recte videnti donis collatis, addat incrementa donorum, & compenset rectum donorum usum maiore beneficiorum cumulo. Hac ego spe fretus, clarissime vir & patrone singularis, adornaui commentarios in vtranque Epistolam Pauli ad Corinthios, in hunc finem, ut rudioribus saltem lectoribus methodum tractationis monstrem, & phrasas obscuriores declarem. Quod si autem pijs lectoribus aliqua vtilitas ex his commentationibus nostris accesserit, Deo acceptum ferant: Sin minus, promptitudinem animi, qua gloriam Dei & ædificationem Ecclesiæ quero, agnoscant. Quod autem hos commentarios sub tuo nomine, vir clarissime, in lucem prodire volui, iustissimas habeo causas. Nam plurima beneficia vestræ familiæ libens agnosco: pro quibus perpetuam animi gratitudinem debeo. & quia non possum parem rependere gratiam, hoc saltem officium postulat, ut declarem animi gratitudinem, & agnoscam beneficia. Frater tuus pijsimæ memoriæ Iohan. Vurne, doctrina & pietate tantus, quod etiam summos illos viros Mart. Lutherum & Philippum Melancthonem habuerit sibi deuotissimos, quorum iucundissima familiaritate integro quadriennio cum Vuitebergæ ageret, vsus est, primus in vestra familia meas condiciones perspexit, & liberali stipendio me aliquot annos Vuitebergæ sustentauit: cuius liberalitatis nomine, agnosco me plurimum debere vestræ familiæ. Postquam autem in inuocatione nominis diuini animam sanctam Deo tradidisset Iohannes Vurne: soror tua nobilissima & pijsima foemina Adelhada Vurne, Nobilis ac præstantis viri Georgij Vuenstermand vidua, quasi hæreditario iure succedens fratri in benemerendo de omnibus hominibus, plurima in me cumulauit beneficia. Huc accedit tua, vir clarissime, promptitudo animi & beneficentia, quam maximam iam multos annos sum expertus, non erga me solum, sed etiam erga complures alios. Nam cum singulari sapientia, præclara doctrina, & magna pietate excellis, rectè iudicas nihil esse melius quam optimè mereri de omnibus, & præcipue de ijs, quorum operam vtilem in Ecclesia esse animaduertis. Ego igitur ut & tibi optimè de me merito gratus sim, & beneficiorum plurimorum familiæ vestræ haud immemor esse videar, hos meos commentarios in vtranque Epistolam Pauli ad Corinthios tibi dicatos in lucem emitto, ac rogo ut non animum ex dono sed donum ex animo æstimes. Vale cum castissima vxore tua nobilissima foemina Domina Birgitta Ruth, & cum tota familia. Hafniæ Mense Septemb. Anno 1564.

A R G V -

15

ARGVMENTVM

IN PRIOREM EPISTOLAM

PAVLI AD CORINTHIOS.

10
20
30
40
50
60
70
80
90
100
110
120
130
140
150
160
170
180
190
200
210
220
230
240
250
260
270
280
290
300
310
320
330
340
350
360
370
380
390
400
410
420
430
440
450
460
470
480
490
500
510
520
530
540
550
560
570
580
590
600
610
620
630
640
650
660
670
680
690
700
710
720
730
740
750
760
770
780
790
800
810
820
830
840
850
860
870
880
890
900
910
920
930
940
950
960
970
980
990
1000

QVATVOR IN PRINCIPIO ENARRATIONVM SACRORVM scriptorum examinanda & excutienda sunt. PRIMVM, Quis autor scriptio- nis sit. SECVDVM, Quæ scribendi occasio. TERTIVM, Quis status. QVAK- TVM, Quæ tractationis methodus seu ordo. Hæc enim quatuor dextrè explicata in cuiuslibet sacri scripti adytum veluti luce prætenfa lectorem introducunt. De horû primo, hoc est, de autore huius Epistolæ, dixi copiosè in argumento Epistolæ ad Ro- manos scriptæ. Quare de reliquis tribus dicam quàm breuissimè.

OCCASIO HVIVS EPISTOLAE

SCRIBENDAE.

OCCASIO scribendi hanc Epistolam, duplex fuit Paulo, prior, fama de schi- smate corruptisq; Corinthiorum moribus: posterior scriptum Corinthiorum ad Pau- lum de coniugio, & alijs rebus. Schisma quidem inde ortum est, quod postquam Paulus Corintho discessit, qui illic sesquiannum docuit, subingressi sunt arrogantes quidam doctores, qui philosophico verborum splendore & ambitione effecerunt, vt varijs factionibus scinderetur Ecclesia: ex quo factum est, vt simplicitate Pauli con- temta, alij alijs Doctoribus adhaerint. Hæc res multis sceleribus & litibus occasio- nem præbuit: ad quod non parum iuuit ciuitatis mercatoriaræ eiusdemq; opulentissimæ conditio. Solent enim in Emporijs, maior luxur, fastus, vanitas, delitiæ, ambitio, libido, & alia plurima vitia, regnare. Huic schismati mederi conatur Paulus hac E- pistola. Deinde quia Corinthij scripserant Paulo de Coniugio, Diuortijs, Cælibatu, Virginitate, De victu ministrorum, De Idolothytorum esu, De Ceremonijs Ecclesi- asticis, De ordine in Ecclesia, De Contentione super mortuorum resurrectione, &c. De his singulis rescribit Corinthijs. Hinc apparet præsentem Epistolam vtilissima do-ctrina refertam esse: vt quæ tam varias de multis vtilissimis quæstionibus disputationes & exhortationes contineat.

DE STATV EPISTOLAE.

ET SI status huius Epistolæ non est simplex, non enim vnum negotium tractat, vt ea quæ ad Romanos est scripta: Tamen vno capite facile contineri potest tota Epi- stola. Hortatur enim Corinthios, vt digne Euangelio ambulent. Huic capiti subijci- untur multæ hypotheses, videlicet, Vt sint concordēs, vitent dissidia, ne se efferant propter sapientiam humanam aut doctorum eminentiam, vt puniant excommunica- tione sceleratos, vt fugiant lites, ne abutantur libertate Christiana in aliorum ruinam, vt vel casto vtantur coniugio, vel purè in cælibatu & virginitate viuant, ne cum alio- rum scandalo Idolothytis vescantur, vt victum debitum ministris suppeditent, vt ho- neste se gerant in sacris ritibus, Vt cœna Domini digne vtantur, vt dona collata recte in aliorum ædificationem conferant, Vt pluris faciant dilectionem proximi quam alia dona quantumuis eximia, Vt ordinem docendi in publicis congressibus seruent, Ne se finant falsis persuasionibus à vera de resurrectione mortuorum sententia abduci, Vt sint liberales in pauperes sanctos, &c.

ORDO TRACTATIONIS.

QVIA quæstiones quæ à Paulo in hac Epistola tractantur, Natura ferè discre- tæ sunt, ordo earum non est artificialis sed arbitrariorum. Quare de earum ἀκολουθία non est laborandum. Post Epigrapham & Exordium proponit de vitandis schismatibus, & eas tractat ordine hypotheses, quas paulò antea recitauit, ac tandem fausta impre- catione suo more claudit Epistolam. Porro in enarratione singulorum capitum huius Epistolæ

Epistola, Quatuor meo more faciam. Primum notabo summam capitis, huic subiiciam ordinem & partes eiusdem. Tum adiungam exegetin vñā cum obseruatione locorum communium, eorumq; accommodatione ad nos docendos & admonendos.

C A P V T I.

Summa capitis Primi.

Ut gratulatur Corinthijs donorum spiritualium excellentiam, ita hortatur eos ad concordiam, ne sint in eis schismata ob doctorum eminentiam, aut sapientiam humanam: praesertim cum ea in predicatione Euangelij nihil valeat, immo obfit magis. Nam solus Christus saluandis factus est à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, adeo ut extra ipsum nullus sit gloriandi locus.

Ordo & partes capitis Primi.

Partes, huius capitis quinque sunt. PRIMA epigrapha. SECUNDA, Salutatio, TERTIA, propositio suaforia ad concordiam, ut vident schismata. QUARTA, propositionis confirmatio continens collationem sapientiae humanae & diuinae: admonitionem de conditione & qualitate electorum, qui potissimum sunt infirmi & rudes in hoc mundo: & commemorationem praecipuorum beneficiorum Christi qui nobis à Deo factus est, sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, ut in illo solo & non in sapientia humana glorientur sancti.

EXEGETIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

AVLVS vocatus Apostolus IESV CHRISTI per voluntatem, Dei & Sosthenes frater, Ecclesiae Dei quae est Corinthi, sanctificatis in CHRISTO IESV vocatis sanctis, cum omnibus inuocantibus nomen Domini nostri IESV CHRISTI, in quouis loco eorumq; & nostro.

Dei gratia & mandato designatum esse ad fungendum Apostolico munere, idq; ut & omnem ambitionis speciem vitet: & Corinthios atq; adeo omnes pios ad legendam hanc Epistolam compellat, tanquam ex mandato Dei praescriptam. Vnde & nos monemur, quo in loco hanc Epistolam habere debeamus. Deinde cum se Apostolum vocat, ostendit, & se nihil ab officio suo alienum facere, dum Corinthios instruit, & Corinthijs haud impunè licere aspernari, quae ab Apostolo Dei proponuntur ex Dei mandato. Praeterea haud frustra addit, Per voluntatem DEI. Nam, ut hac voce omnem arrogantiae suspensionem à se auertit: ita innuit Dei ordinationem oppugnare eos, qui doctrinae eius aduersantur. Quod autem adiungit sibi Sosthenem fratrem tanquam scriptionis socium, id eo facit, ut ipsum commendatorem reddat Corinthijs. Fuit autem hic Sosthenes princeps Iudaicae synagogae quae erat Corinthi. Vnde & nos monemur, fratres & comministros Euangelij commendatores suis auditoribus reddere nostro testii nonio. Altera amplificatio continet perspicuam definitionem Ecclesiae Dei, nimirum quod Ecclesia Dei sit coetus hominum sanctificatorum in Christo Iesu, Vocatorum ad sanctitatem, & inuocantium nomen domini nostri Iesu Christi vbis terrarum. Non enim Ecclesia certo loco clauditur, sed late sparsa est per vniuersum orbem, vbicunq; Christi nomen praedicatur & inuocatur.

Gratia vobis & pax, à Deo patre nostro & Domino IESV CHRISTO.

Hae salutatio Apostolica proprii Euangelij fructum breuissimè proponit. Gratia est fauor Dei & beneuolentia.

uolentia, qua Deus pater in Christo recipit nos, remittit nobis peccata & adoptat in filios. Cum ergo hanc gratiam nobis operat Paulus à Deo patre nostro, vult ut vera fiducia in Deum patrem recumbamus. Nam sine fide nemini illa adoptio contingit. Pax effectus gratiæ est, nempe ipsa per Christum reconciliatio, tranquillitas conscientiæ, gaudium spiritus: breuiter, omnium rerum felix ac prosper in Deo successus.

Gratias ago Deo meo semper de vobis ob gratiam Dei, quæ data est vobis in Christo Iesu.

Exordium gratulatoriū est: quod eò pertinet ut præmolliat Paulus Corinthios, quò se magis dociles præbeant. Deinde vim exhortationis

habet. Nam ad perseverandum Corinthios hac gratiarum actione incitat Apostolus. Tum benevolentiam hoc pacto Paulus sibi conciliat. Nam testatur se non secus illorum commodis affici quam suis. Hic primum obseruetur, quòd, cum gratiarum actio beneficij sit agnitio, omnia bona salutaria Deo ferenda sint accepta. Vocat autem hic per Metonymiam Gratiam, ipsa dona ex gratia collata. Deinde obseruetur, quòd hæc bona contingant per Christum & in Christo quem pij fide possident. Præterea exemplum Pauli nos admonet gratitudinis erga Deum, cum pro beneficijs nobis ipsis præstitis, tum pro donis alijs collatis. Ministri quoque Evangelij suum esse officium obseruent, ut pro felici Evangelij successu gratias Deo agant. Præterea prætereundum non est, quòd dicit DEO ME O, qua loquendi forma non excludit alios, sed quòd est commune, sibi per fidem applicat. Est igitur fiducia argumentum, quo monet nos, qualem fiduciam erga Deum habere debeamus.

Quod in omni ditati sitis in ipso, omni sermone, omniq; cognitione.

Exponit speciatim quòd per genus, hoc est, per gratiam ipsis datam intelligit. Ut autem diuitiarum plenitudinem rei denotat. Significat ergo Paulus sermonem Christi, hoc est Evangelium, clarè & plenè ipsis fuisse propositum, adeo ut plenam Christi cognitionem ex prædicato Evangelio sint consecuti. Cognitionis vocabulo Synecdochicè, & noticiam & fidem quæ ex cognitione nascitur, intelligit. Porro hoc Evangelium non pertinet ad omnes. Nam postea ipsos carnales nominat propter quosdam qui reuera tales erant, sed ad eos paucos qui alijs pietate & vera Christi cognitione excelluerunt.

Quemadmodum testimonium Christi confirmatum est in vobis.

Ratio est eorum quæ dixit, ac si dicat: Testimonium Christi, hoc est, varia dona spiritus, quibus instructi obseruetur quòd ubicunque sit testimonium de Christi præsentia & virtute perhibent.

estis, testantur de Christi sermone & cognitione inter vos. Obseruetur quòd ubicunque sit Christi Evangelium, Christi, vera cognitio, ibi quoq; esse varia spiritus Charismata, quæ testimonium de Christi præsentia & virtute perhibent.

Adeo ut nullo dono destituamini, expectantes reuelationem Domini nostri IESU CHRISTI.

Ætiologia est. Nam in ipsis testimonium Christi confirmatum esse, ex donis quæ acceperant comprobatur: quibus ita eos abundare dicit, ut iam nihil sit illis reliquum, nisi ut expectent, donec reueletur Christus secundo suo in mundum aduentu. Monemur nos quoque hoc loco, ut nacti Christi cognitionem salutarem, iam porro animos leuemus in cælum, vnde expectandus est saluator noster Iesus Christus. Huc pertinet illud ad Philip. 3. Nostrium πολιτευμα est in cælis, vnde expectamus Dominum nostrum IESUM CHRISTVM.

Qui etiam confirmabit vos usq; ad finem inculpatos in die Domini nostri IESU CHRISTI.

Promissio est perseverantiæ Dei in benefaciendo. Solet autem Paulus ab antecedentibus ad consequentia argumentari, quando de voluntate Dei erga Ecclesiam agit, ut Philip. 1. Persuasus, quòd qui incepit in vobis opus bonum, perficiet usq; ad diem Iesu Christi. Porro cum promittit confirmationem, duo subindicat: Vnum, nunquam eò perfectionis venire homines in hoc mundo, quin manu Dei qua fulciantur, indigeant. Alterum, ut ex fide hanc petamus confirmationem.

Fidelis Deus, per quem vocati estis in

Ratio promissionis à constantia com-

communione filij ipsius IESV CHRISTI Domini nostri.

Etis, Ergo quod incepit in vobis, ad bonum deducet finem. Huius collectionis ratio à qualitate donorum & vocationis Dei sumitur. Nam dona (vt Roman. 11. ait) & vocatio Dei huiusmodi sunt, vt eorum ipsum poenitere non possit. Quare nostrum est cauere, ne nostra proteruia & ingratitudine prouocemus Deum, nostraq; culpa tantum thesaurum amittamus. Inculpato vocat eos, qui sunt in Christo Iesu, quibus iam nulla est condemnatio, quorumque vnicum hoc studium est, vt ita viuant ne quis se merito culpare possit.

Obsecro autem vos fratres per nomen Domini nostri IESV CHRISTI, vt idem loquamini & non sint inter vos dissidia, sed sitis coagmentati in eadem mente, & in eadem sententia.

Hoc enim ipse vnice expetit. Opponit autem hoc loco schismati tria: Orationem, eandem Mentem (hoc est, animorum & voluntatum coniunctionem) & eandem Sententiam, hoc est, idem de religione iudicium. Procedit autem hic Paulus à posterioribus ad priora. Quod enim postremo loco ponit, causa est medij, & medium primi. Nam qui eodem animi iudicio præditi sunt, voluntate etiam coherant, Voluntatis coniunctio locutionis eiusdem effectrix est.

Significatum est enim mihi de vobis fratres mei à domesticis Cloæ, quod lites sint inter vos.

Ratio exhortationis à rumore, immo certo testimonio de illorum dissidijs: & ne falsa suspitione duci videatur, nominat domesticos honestæ Matronæ Cloæ, quos sibi hoc dissidium narraffe dicit. Obseruetur exemplū. Vt enim ministris verbi non licet suos auditores reprehendere, nisi certo constiterit de facto, contra leuitatem eorum, qui quidvis sibi licere putant: Ita piorum in Ecclesia est, exemplo Cloæ, si quid malè in Ecclesia geri animaduenerint, piè id Ecclesiæ ministris indicare. Neq; hoc qui accusari videntur ægre ferre debent, cum eorum emendatio & salus quærat.

Dico autem hoc quod vnusquisq; vestrum dicit: Ego quidem sum Pauli, ego vero Apollo, ego vero Cephæ, ego vero Christi.

Per Mimesin causas dissidiorum exponit, nimirum, quod alij de alijs Doctores arroganter gloriati sint aduersus alios, qui ipsam Doctores secum non sunt vsi. Quidam enim Paulum, quidam Apollo, quidam Cephæ, & quidam alios suos iactarunt magistros in aliorum contemptum. Neq; defuerunt qui ita se Christi discipulos esse contenderent, vt alios omnes ministros verbi superbe contemserint. Nequaquam enim Paulus reprehendit, quod dicerent se Christi discipulos simpliciter, sed quia hac arrogantia elati alios, quibus etiam suus honor deferendus fuisset, spreuerunt superbe. Hic manifestè arguitur vana Monachorum superstitio, quorum alij Franciscum, alij Dominicum, alij Bernardum, alij alium magistrum suæ sectæ superbe iactant. Breuiter, vt Paulus hic vult vni Christo ita magisterium asserere in Ecclesia, vt ab eo pendamus omnes: sic eos reprehendit qui post se discipulos abducunt, vt Ecclesiæ scindant unitatem.

Ergone diuisus est CHRISTVS? Num Paulus crucifixus est pro vobis? aut in nomen Pauli baptizati fuistis?

Congeries argumentorum, quibus Corinthiorum crassum errorem confutat & arrogantiam deprimit, Ponit autem tria ordine efficacissima argumenta. Primum sumtum est ab absurdo: Si in eadem Christi Ecclesia scindere unitatem licet, ita vt alius alium superbe iactet ministrum: tum sanè Christus est etiam in partes diuisus & factiones. Sed Christus non est dispersus in partes & factiones. Ergo in eadem Christi Ecclesia scindere unitatem non licet, alio de alio magistro arroganter gloriante. Obseruanda in primis doctrina, quod, quemadmodum vnus CHRISTVS Ecclesiæ caput est, & solus

Dei: Deus qui vocauit vos in communionem filij sui est fidelis, id est, constans & verax in suis dictis & fa-

Propositio est suasoria, vt vitent dissidia & sint concordēs. Magna vis est in obtestationis modo, cum ait: per nomen Domini nostri Iesu Christi, ac si dicat: si Christi nomen & religio apud vos aliquem locum habet, Opponit autem hoc loco schismati tria:

Opponit autem hoc loco schismati tria: Orationem, eandem Mentem (hoc est, animorum & voluntatum coniunctionem) & eandem Sententiam, hoc est, idem de religione iudicium. Procedit autem hic Paulus à posterioribus ad priora. Quod enim postremo loco ponit, causa est medij, & medium primi. Nam qui eodem animi iudicio præditi sunt, voluntate etiam coherant, Voluntatis coniunctio locutionis eiusdem effectrix est.

Ratio exhortationis à rumore, immo certo testimonio de illorum dissidijs: & ne falsa suspitione duci videatur, nominat domesticos honestæ

Matronæ Cloæ, quos sibi hoc dissidium narraffe dicit. Obseruetur exemplū. Vt enim ministris verbi non licet suos auditores reprehendere, nisi certo constiterit de facto, contra leuitatem eorum, qui quidvis sibi licere putant: Ita piorum in Ecclesia est, exemplo Cloæ, si quid malè in Ecclesia geri animaduenerint, piè id Ecclesiæ ministris indicare. Neq; hoc qui accusari videntur ægre ferre debent, cum eorum emendatio & salus quærat.

Per Mimesin causas dissidiorum exponit, nimirum, quod alij de alijs Doctores arroganter gloriati sint aduersus alios, qui ipsam Doctores secum non sunt vsi. Quidam enim Paulum, quidam Apollo, quidam Cephæ, & quidam alios suos iactarunt magistros in aliorum contemptum. Neq; defuerunt qui ita se Christi discipulos esse contenderent, vt alios omnes ministros verbi superbe contemserint. Nequaquam enim Paulus reprehendit, quod dicerent se Christi discipulos simpliciter, sed quia hac arrogantia elati alios, quibus etiam suus honor deferendus fuisset, spreuerunt superbe. Hic manifestè arguitur vana Monachorum superstitio, quorum alij Franciscum, alij Dominicum, alij Bernardum, alij alium magistrum suæ sectæ superbe iactant. Breuiter, vt Paulus hic vult vni Christo ita magisterium asserere in Ecclesia, vt ab eo pendamus omnes: sic eos reprehendit qui post se discipulos abducunt, vt Ecclesiæ scindant unitatem.

Per Mimesin causas dissidiorum exponit, nimirum, quod alij de alijs Doctores arroganter gloriati sint aduersus alios, qui ipsam Doctores secum non sunt vsi. Quidam enim Paulum, quidam Apollo, quidam Cephæ, & quidam alios suos iactarunt magistros in aliorum contemptum. Neq; defuerunt qui ita se Christi discipulos esse contenderent, vt alios omnes ministros verbi superbe contemserint. Nequaquam enim Paulus reprehendit, quod dicerent se Christi discipulos simpliciter, sed quia hac arrogantia elati alios, quibus etiam suus honor deferendus fuisset, spreuerunt superbe. Hic manifestè arguitur vana Monachorum superstitio, quorum alij Franciscum, alij Dominicum, alij Bernardum, alij alium magistrum suæ sectæ superbe iactant. Breuiter, vt Paulus hic vult vni Christo ita magisterium asserere in Ecclesia, vt ab eo pendamus omnes: sic eos reprehendit qui post se discipulos abducunt, vt Ecclesiæ scindant unitatem.

Congeries argumentorum, quibus Corinthiorum crassum errorem confutat & arrogantiam deprimit, Ponit autem tria ordine efficacissima

argumenta. Primum sumtum est ab absurdo: Si in eadem Christi Ecclesia scindere unitatem licet, ita vt alius alium superbe iactet ministrum: tum sanè Christus est etiam in partes diuisus & factiones. Sed Christus non est dispersus in partes & factiones. Ergo in eadem Christi Ecclesia scindere unitatem non licet, alio de alio magistro arroganter gloriante. Obseruanda in primis doctrina, quod, quemadmodum vnus CHRISTVS Ecclesiæ caput est, & solus

& solus in Ecclesia regnat: Ita qui in Ecclesia esse volunt, sub hoc vno Christo copulati inter sese vera animorum concordia esse debent, quoscunq; tandem ductores ad Christum habuerint. Secundum argumentum, similiter ab absurdo sumtum. Si Paulo aut alij cuiquam ita adhærere licet, vt isto pacto scindatur Ecclesiæ vnitas: tum Paulus aut alius, quisquis ille magister fuerit, pro vobis crucifixus est, hoc est, vos redemit persoluto sui sanguinis precio pro vobis. Sed nec Paulus, nec alius quisquam, nisi solus Christus pro vobis crucifixus est. Ergo nullius magistri caussa scindenda est Ecclesiæ vnitas. Doctrina obseruanda, quod ita sub iure Christi sumus propter redemptionis beneficium, vt non liceat ab eo discedere & vnitatem Ecclesiæ scindere: quod qui faciunt in summæ ingratitude notam incurrunt. Deinde ita soli Christi sanguini ascribitur hoc redemptionis beneficium, vt meritum salutis & remissionis peccatorum in neminem alium sine sacrilegio transferri possit. Confutatur ergo Papistæ hoc loco, qui thesaurum Ecclesiæ componunt ex sanguine Christi & martyrum simul. Quasi martyres aliquid nobis meruissent suo sanguine ad expianda peccata nostra. Tertium argumentum, ab inauguratione nostri per baptismum sumitur. Illi inauguramur illiq; nomen damus, in quem baptizamur. Sed non baptizamur in nomen Pauli aut alterius, sed in nomen Christi. Ergo non Paulo inauguramur sed Christo, qui vt nobis hoc symbolo testatur suam gratiam, nosq; in suam familiam recipit: ita nos vicissim obligamur, vt ipsi si de adhæreamus, quod nisi fecerimus fœderis violati rei sumus. Obseruetur doctrina, quod vt baptismum inauguramur Christo: Ita eodem admonemur concordie & coniunctionis mutue inter nos in Christo. Vnde Paulus ad Ephes. 4. ab vnitatem baptismi exhortationem petit, ad seruandam vnitatem spiritus in vinculo pacis. Quare contaminant & diuidunt baptismum, qui suis disidijs & sectis vnitatem Ecclesiæ scindunt. Quoties igitur baptismi meminerimus, cogitemus de vnitatis & concordia, quam Christus ab omnibus, qui sibi nomen in baptismum dederunt, requirit.

Gratias ago Deo meo, quod neminem vestrum baptizauit nisi Christum & Gaium, vt ne quis dicat, quod in nomen meum baptizauerim. Baptizauit autem etiam Stephanæ familiam. Præterea non noui an quenquam alij baptizauerim. Non enim misit me CHRISTVS baptizare, sed Euangelizare.

vt baptizarent? Ad vtramq; quæstionem respondendum est: quod neutra illarum simpliciter, sed comparate intelligenda sit. Gratias quidem agit Deo Paulus quod neminem baptizauerit, scilicet ne inde raperent occasionem gloriandi de se vt magistro, in aliorum contemptum, Neq; propterea quisquam à baptismum exclusus est, quod Paulus non baptizauit. Fuit enim baptismus administratus per alios. At quod dicit se non esse missum ad baptizandum sed Euangelizandum, Non negat simpliciter ad suum officium pertinere baptizare, sed officij partes distinguit, & potissimam partem functionis Apostolicæ munus prædicandi Euangelium asserit, quam partem non potuit in alterius humeros conijcere. Verum cum baptizandi opus tale erat quod per multos administrari potuit, voluit Paulus in magis necessario officio, cui potissimum erat destinatus, occupatus esse. Neque hæc quæ hoc loco à Paulo dicuntur, rectè rapiuntur ad extenuandum baptismum. non enim hic quæstio agitur de virtute baptismi, sed de ministerio, quo non occupabatur Paulus, vt magis arduo prædicandi munere perfungi posset.

Non in sapientia sermonis, ne inanis reddatur crux Christi.

Remouet causam gloriationis Corinthiorum. Illi iactarunt quisq; suum magistram ob oratoriam dicendi facultatem, & sermonis splendorem & facundiam (Hic enim sapientia) quæ peritiam omnis generis artificum continet (ad certam speciem, nempe ad dicendi artificiosam peritiam referenda est) sed hæc magis obesse videtur, cum id orationis virtuti tribuatur, quod potentia Euangelij tribuendum esset. tantum abest vt eloquentia prædicationi Euangelij accommoda sit. Grauis enim ratio est cum inquit, Ne inanis reddatur crux Christi. hoc est, ne tribuatur hominis facundia, quod proprium est crucis & beneficii redemptionis. Atq; hæc causa fuit, cur Christus elegerit Apostolos rudes, & qui nulla sapientia pollerent coram mun-

do. Causa igitur non fuit donationis imbecillitas, sed ut non tribueretur virtus ipsa eloquentiæ humanæ. Verum hic duæ arduæ quæstiones se offerunt. Vna, Num Paulus prorsus damnet sermonis sapientiam tanquam Evangelio contrariam? Altera, Num repudiationem attinet, certum est cum honestas artes omnes, tum ipsam eloquentiam esse donum Dei. Deinde fuisse Paulo potissimum, inter Apostolos summam eloquentiam constat, quæ etiam olim excelluisse Dauidem, Salomonem & Esaiam manifestum est. Quare Paulus non est putandus aliquid in contumeliam artium dicere, sed Evangelij prædicationem vult esse simplicem, cum ut appareat sola spiritus efficacia in prædicatione Evangelij, tum ut sermone rudi & impolito nostra obædientia, docilitas, & humilitas magis conspicua reddatur. Ex hoc etiam ad secundam quæstionem respondere non est difficile, Licere quidem omni Eloquentiæ gratia illustrare Evangelium, modo vana verborum oblectatione non inebrientur homines. Verum hic modus seruandus est, ne hominis eloquentiæ tribuatur quod est virtutis Dei. Quare præstat simplicitatem in docendo, grandiloquentiam & eloquentiam in exhortando & conuitando adhibere.

Nam sermo qui est crucis, ijs quidem qui pereunt stulticia est, nobis vero qui seruamur potentia Dei.

quo vitur Paulus atque alij Apostoli, in annuncianda salute per Christi crucifixi mortem, esse impolitum, rude atque adeo stultum, ut quod careat omni eloquentiæ laude, sed Paulus illis hoc concedit, sed mox per diuisionem corrigit: Sermo qui est crucis (id est, prædicatione de Christo crucifixo) simplex & minime ornatus humanæ sapientiæ coloribus, ijs qui pereunt, est non solum stultus, sed ipsa stulticia, eorum sane iudicio qui pereunt: At ijs qui saluantur est potentia Dei. Nam per illum Deus suam mirificam vim declarat: qua vitur in eripendis hominibus à potentia Sathanæ, in adoprandis filiis donata remissione peccatorum per Christum. Hæc potentia Dei non ita emineret, si ab humanarum artium subsidio pendere videretur. Nam tum hominibus magna ex parte tribueretur, quod est proprium crucis Christi.

Sed sicut scriptum est, perdam sapientiam sapientum, & prudentiam prudentum reprobo.

Esaiæ testimonio probat sapientiam & prudentiam hominum in religionis negotio plane nullum habere locum. Quare minatur Dominus apud Esaiam se aboliturum, & à medio sublaturum sapientiam mundi, ut locus sit sapientiæ Dei, hoc est, Evangelio Christi. Docet hic locus, quod in salutis doctrina nihil prorsus valeat sapientia philosophica, ut quæ ministerium Evangelij pro ludibrio habeat.

Vbi sapiens? vbi scriba? vbi conquistor seculi huius? Nonne infatuauit Deus sapientiam mundi huius.

Ex Esaiæ pronunciatu Paulus valide infert per insultationem, gloriationem mundi & sapientiam nihil prorsus in mysterio salutis valere. Sapiens est Paulo hoc loco, qui philosophiam iactat, veluti sapientiæ fontem. Scriba est interpres legis, aut quilibet literatus ac studio longo exercitatus. Conquistor seculi est qui in huius mundi arcanis perferutandis, & acutissimis quibusque quæstionibus explicandis omnem ætatem consumit.

Postquam enim in sapientia Dei non cognouit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stulticiam prædicationis saluare credentes.

Utr probat ab effectu, mundi sapientiam non perducere hominem in veram noticiam Dei: Ita sapientiæ mundi opponit stulticiam prædicationis, hoc est, stultam prædicationem ipsius Evangelij: quam stultam nominat, quia iudicio mundi talis videtur, quæ tamen reuera iudicio Dei & Ecclesiæ Christi summa est sapientia. Postquam inquit, in sapientia Dei (hoc est in hac mundi fabrica, quæ est veluti quoddam speculum sapientiæ Dei) non cognouit mundus (hoc est, homines non regenerati) per sapientiam (hoc est, per lumen rationis, ac demonstrationes ex natura rerum sumtas) DEVM (scilicet vera & salutaris noticia) Placuit Deo (hoc est, ita visum est ex gratuita ipsius bonitate) per stultam (scilicet coram mundo)

mundo) prædicationem (de Christo crucifixo) saluare credentes. Doctrina prima hic obferuetur, quod homines non possint venire in salutarem Dei noticiam per mundi sapientiam. Secunda, quod solum Euangelium salutarem Dei noticiam pariat. Tertia, quod omnes homines absq; noticiâ Euangelij in damnatione hæreant. Quarta, quod fructus creditæ prædicationis Euangelij sit salus animarum.

Quandoquidem & Iudæi signum petunt, & Græci sapientiam quærunt, Nos autem prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, Græcis vero stulticiam.

Exegesis per collationem. Exponit enim quomodo Euangelium mûdo sit stulticia, sed ipsis electis summa sapientia. Iudæi pleriq; miracula & signa petunt, non contenti miraculis, quibus iam pridem veritas Euangelij confirmata est, vnde sit vt

ipsis Christus in ruinam & lapsum prædicetur: Græci autem sapientia sua & rationis acuminè Euangelium metiri conantur: quod dum rationis lumine non perspiciunt, stultum iudicant. Quare prædicatio Euangelij de Christo, ipsis stulta & ridicula videtur. Hinc discamus rationem nostram in rebus diuinis captiuare, ac voci Dei soli fidem adhibere.

At ipsis vocatis Iudæisque & Græcis, Christum Dei potentiam & sapientiam.

Excipit eos quibus prædicatio de Christo est salutaris, nempe vocatis, hoc est, ijs qui Euangelio prædicato

fidem adhibent (Hi enim vocati dicuntur) His prædicatio de Christo crucifixo, est & potentia Dei & sapientia Dei. Potentia quidem, qua Deus illos potenter eripit à damnatione & Sathanæ imperio: Sapientia vero, qua in salutarem Dei noticiam eruditi, Deum ex fide vera colere norunt.

Nam stulticia Dei sapientior est hominibus, & infirmitas Dei robustior hominibus.

Ratio, quod prædicatio de Christo crucifixo (nam stulticia Dei & infirmitatem Dei crucem Christi appellat) quæ stulta videtur mundo, quæ stulta videtur mundo, & suas vires, sed prædicatio Euangelij quæ in hominum oculis quædam stulticia & infirmitas apparet, habet suam vim & virtutem à Deo, qui & sapientissimus & robustissimus est. Cum ergo de prædicatione Euangelij quæritur, Vnde tanta eius vis sit ad eius autorem qui in eo est efficax, respiciendum est.

Videris enim vocationem vestram fratres, quod non multi sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles: sed quæ stulta sunt in mundo elegit Deus, vt sapientes pudefaciat: & quæ sunt infirma in mundo elegit Deus, vt pudefaciat ea quæ sunt robusta: & quæ ignobilia sunt in mundo & spreta, elegit Deus: & ea quæ non sunt, vt ea quæ sunt aboleret, Vt non gloriatur omnis caro coram Deo.

Id quod scripturis antea probauit, hic ipso rei euentu & propria Corinthiorum experientia confirmat, vt vel hoc pacto eorum factum deijciat, ne quid sibi arroganter tribuant. Atque hæc summa sententiæ est. Verum ne hunc locum rapiamus in contemptum nobilium, potentum, & sapientum huius mundi, opus est collatione huius loci, cum alijs dictis & exemplis scripturæ. Ad Timoth. ait Paulus, quod Deus velit omnes saluos fieri, Ad Rom. Qui diues est in omnes: item, non est distinctio Iudæi

& Græci. Iohan. 3. Omnis qui credit non peribit, sed habebit vitam æternam. David præterea hortatur Reges ad osculandum filium, quos Esaias Ecclesiæ nutritores vocat. Diuites & potentes fuerunt Dauid, Ezechias, Iosias & multi electi. Quare nec diuitiæ, nec nobilitas, nec potentia, nec sapientia est causâ reiectionis: sed harum rerum abusus. Nam plerique his rebus ebrij, Euangelium spernunt, Cum contrà pauperes, ignobiles, contenti coram mundo, istis impedimentis non implicantur: etsi inter illos quoq; non pauci sua incredulitate pereunt. Porro ea quæ non sunt, Hebraico idiotismo vocat quæ pene nulla sunt: sed hominum non Dei iudicio. His opponuntur ea quæ sunt, hoc est, quæ in precio coram mundo habentur. Cæterum duos fines hic ponit, cur non multi nobiles, potentes, &c. eligantur, Quorum primus est, vt pudefaciat sapientiam, potentiam & nobilitatem mundi, hoc est,

hoc est, ut declaret quod Deus ista non respiciat in salutis negotio. Vult enim Deus, ut unusquisque abneget semetipsum, & prosternat se nudum & destitutum omni merito & dignitate coram Deo. Alter finis est, ne coram Deo vlla caro glorietur. hoc est, ne quisquam mortalium salutis meritum ponat in nobilitate, diuitijs, potentia, aut vlla alia re mundi: sed eam acceptam ferat soli Christo crucifixo, Quemadmodum sequentia Pauli verba testantur. Porro de electione copiosius scripsi in primum Caput ad Ephesios.

Sed ex ipso vos estis in Christo Iesu, qui factus est nobis sapientia à Deo, iusticiaq; & sanctificatio & redemptio.

Exposuit quales sunt in se, qui vocantur. Nunc autem explicat quales sunt ex gratia, & ex communicatio-
ne quam habent cum Christo. P. R. I.

Christus factus est nobis sapientia.

2. Iustitia.

3. Sanctificatio.

4. Redemptio.

M V M quidem adoptantur in Christo, vnde fit ut cæteris hominibus tanto sint nobiliores, utpote nati ex Deo, quanto Dei gloria omnibus excellit. Deinde, ut illustriora sint Christi beneficia erga Ecclesiam, ea particulatim recitat, ac numerat quatuor serrato consecutionis ordine. Ait enim, Christum esse nobis factum sapientiam, iusticiam, sanctificationem & redemptionem. Nam ut Adam primus suo lapsu factus est nobis stulticia, iniusticia, impuritas & exilium: Ita Christus nouus & secundus Adam, factus est nobis, sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio. Primum itaq; factus est nobis Sapientia: quia in illo reconditi sunt omnes thesauri sapientie & scientie Dei. Hæc autem sapientia constat vera Dei notitia, quæ eius in Christo dilectionem cognoscimus, & veram colendi Deum rationem tenemus. Hac sapientia destituuntur omnes, qui in Christi schola non sunt edocti. Iusticia deinde fit nobis, quando remissis peccatis nobis credentibus iusticia ipsius gratuito imputatur. Hac iusticia vestiti, non amplius ut rei apparemus in conspectu Dei. Tercio factus est nobis Sanctificatio. Nam sicuti Christus nos iustificando à peccatis liberat & à morte, quæ peccati poena est: Ita sanctificando regenerat in nouos homines, & suam reddit in nobis efficacem iusticiam, ad creandos in nobis per Spiritum sanctum nouos mores, & ad efficiendas Dei filijs dignas actiones. Obseruetur igitur hic, res distinctas esse iustificationem & sanctificationem, quamuis ita natura coniunctæ sunt, ut sanctificatio à iustificatione nunquam abesse possit. Quarto, factus est nobis Redemptio. quia ita per eum sapientia donati, iustificati & sanctificati, certam redemptionem tandem assequemur, resuscitatis corporibus & donata nobis vita æterna. Hic Pauli locus, ideo obseruandus est diligentius, quia vix vllus alius in scripturis est, qui distinctius omnia beneficia Christi erga Ecclesiam enumerat.

Vt sicut scriptum est, qui gloriatur in Domino gloriatur.

Soli Christo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio est accepta ferenda, Ergo in solo Christo glorandum est. Stulte igitur faciunt, qui vel humana & philosophica sapientia tumidi, schismata in Ecclesia faciunt, Vel qui gloriantur de suis in religione magistris: Propterea quod magis secundum mundum sapere videantur.

CAPUT II.

Summa capituli Secundi.

Ut qua orationis humilitate Euangelium sit prædicandum, suo ostendit exemplo: Ita qualis sit sapientia Euangelium ipsum, exponit: indicans, eam non posse ab homine carnali percipi, sed tantum per spiritum Dei cognosci.

Ordo & partes capituli Secundi.

Primum, quia in superiori capite ostendit Euangelio quodammodo contrariam esse sapientiam & philosophicam eloquentiam: hic suo exemplo demonstrat qua humilitate Euangelium sit prædicandum. Deinde sequitur commendatio sapientie illius, quam proficitur Euangelium. Postremo, ut hanc sapientiam excedere humanum caput: Ita non percipi nisi ab ijs qui spiritu Dei edocti fuerint, monet: quod suo quoque exemplo clarum facit.

EXEGE-

EXEGETIS SECUNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10
20
30
40
50
Ergo, cum venissem ad vos fratres, veni non in excellentia sermonis aut sapientiæ, annuncians vobis testimonium Dei. Non enim iudicavi me scire quicquam in vobis, nisi Christum Iesum & hunc crucifixum.

me quicquam scire, hoc est, non eximium duxi, nec quicquam cognitione sum dignatus, Nisi Iesum Christum eumque crucifixum: vt crucis humilitati meum sermonem accommodem. Hic locus, vt indicat quid docere debeant fideles ministri verbi: Ita monet quid nobis toto huius vitæ curriculo discendum sit, modo aliqui salus nobis curæ fuerit.

Et ego in infirmitate, & in timore, & in tremore multo, fui apud vos, & sermo meus & prædicatio mea: non in persuasorijs humanæ sapientiæ sermonibus, sed in demonstratione spiritus & potentiæ: vt fides vestra non esset in sapientia hominum, sed in potentia Dei.

ministerio: Ita perstringit Thraconicos concionatores, qui tantum inanem verborum splendorem superbè afferebant. SECUNDV M ex primo nascitur. Dicit enim suam prædicationem non fuisse in persuasorijs humanæ sapientiæ sermonibus, qui magis artificio subtili quam veritate nituntur: ex quo fit vt magni oratores sæpe imperitis fucum faciant ac veritati tenebras offundant. TERTIV M est, quod dicit suam prædicationem fuisse in demonstratione spiritus & potentiæ, id est, spiritualis cuiusdam virtutis, qua Deus & suo spiritu efficax est in prædicatione Euangelij, & multis stupendis factis veritatem Euangelij obsignat. QVARTV M est finis, cur Christus voluerit suum Euangelium humili sermone proponi, ne videlicet fides Corinthiorum videretur pendere ex sapientia & grandiloquentia humana, ac si sermonis splendore ac eloquentia esset ad finem deducta: sed vt cõstaret potentiam Dei in humili prædicatione latere. Vnde Corinthij admonebantur, vt hanc Dei potentiam in Euangelio latentem agnoscerent, & non sinerent se villo pacto ab ea doctrina auelli, in qua potentia Dei adeo clarè conspiceretur.

Porro sapientiam loquimur inter perfectos.

sapientiam omnem hominum, sicut homines barbari & imperiti solent: verum isti obiectioni respondet, & dicit se cum alijs Euangelij ministris veram sapientiam loqui & profiteri, sed inter perfectos, quibus solis sapit verbum quod annunciamus. Vocat autem perfectos eos, qui integro & in corrupto iudicio sunt, quorumq; mentes, spiritus gratia, iam capaces sunt huius sapientiæ. Significat igitur alios iudicio corruptos esse, vt qui de humana gloriantur sapientia.

Sapientiam autem non seculi huius, neq; principū seculi huius qui abolentur.

quibusque ingenij contemni, Ideoq; sapientiæ nomen non mereri. Concedit itaq; Paulus non esse sapientiam huius mundi aut principum huius mundi, hoc est, eorum qui in mundo ingenio dignitate & potentia excellunt. Hic igitur obseruetur, Euangelium nequaquam iudicio sapientum huius mundi subijciendum esse, vt quod diuersissimum sit à sapientia principum huius mundi, qui abolentur cum sua sapientia. Innuit ergo his verbis, Euangelium quandam sapientiam æternam esse, vt quæ Deum autorem æternum habeat.

Suo exemplo confirmat, naturam Euangelij quodammodo contrariam esse grandiloquentiæ humanæ, ac omnino diuersissimum esse Euangelium à sapientia mundi: vt, quod nec ex inani sermonis splendore, nec ex humanæ sapientiæ supercilio dependeat. Huius sui facti Paulus rationem reddit, cum ait: non enim iudicavi

Exponit clarius quod dixit, & sunt in ipsa expositione quatuor potissimum membra: PRIMVM, quod perpena magnitudine negocij, quod sustinuit suæ infirmitatis memmor, in eo magno cum timore & tremore versatus sit. Quo, vt monet qualisnam cura & sollicitudo ministri Euangelij esse debeat in tanto

Prolepsis est, anticipat enim obiectionem illorum, qui ex dictis inferre poterant, Paulum despiciere

Prolepsis alia est. Anticipat enim Apostolus ne quis obijceret, eam quam iactaret sapientiam, à summis

Sed loquimur sapientiam Dei in mysterio absconditam, quam præfinierat Deus ante secula in gloriam nostram.

stram: Et si iam diu in mysterio abscondita latuerit.

Quam nemo principum huius seculi cognouit.

tialium vel sapientissimorum, suo acumine perceperit.

Nam si cognouissent (eam) nequaquam dominum gloriæ crucifixissent.

Etologia est ab euidenti signo. Si principes mundi cognouissent hanc Dei sapientiam, nequaquam eius autorem Dominum gloriæ, hoc est, potentem illum Deum veræ gloriæ & maiestatis plenum, crucifixissent. Alludit autem hic Paulus ad Psalmum 24. in quo Christus rex gloriæ dicitur. Obseruentur hic duo testimonia, Vnum diuinitatis Christi quæ opponitur crucis ignominie. Alterum coniunctionis duarum naturarum in vnâ personam. Hic enim quod solius humanitatis est (si naturas seorsum spectas) cum diuinitate communicatur. Quemadmodum Iohann. 3. Quod est solius diuinitatis, cum humanitate communicatur propter vnionem personalem. Aperte igitur hic distinguuntur duæ naturæ in Christo, & vna confirmatur hypothesis, id est, persona. Christus enim adeo vnus est, vnitis duabus naturis in vnâ personam, vt, quod vnius naturæ est proprium, interdum toti Christo tribuatur: Vt, cum dicimus Christum natum ex muliere, passum, crucifixum, sepultum, &c. Hic enim toti tribuitur Christo, quod est humanæ tantum naturæ proprium: Interdum vero quod vnius naturæ est, ad alteram transferatur. Vt cum Paulus hic dicit, Dominum gloriæ crucifixum. Hic enim quod est humanæ naturæ, ad diuinam transfertur per Tropum quem veteres vocarunt, *νοτισμὸν ἰδιωμάτων*, hoc est, communicationem proprietatum. Hæc eo spectat, vt discamus naturas Christi ita distinguere, vt tamen alteram ab altera non separemus. Nam nisi idem ille Christus qui passus est, Deus sit æternus, quomodo saluaret? Et vicissim, nisi idem Deus ille æternus passus esset in carne sua, quomodo redimeret? Neutrum enim potest, nisi vnus & idem sit Deus & homo: qui potest quidem quia Deus est, debet vero quia homo est.

Sed sicut scriptum est: Quæ oculus non vidit, & auris non audiuit, & in cor hominis non ascenderunt, quæ præparauit Deus diligentibus ipsum.

superare. Si enim cogitare non potest homo de ijs, quæ Deus suis parauit, quomodo quæso ea poterit sensibus comprehendere? Nam cum omnis humano cognitio, aut ex sensibus (visu potissimum & auditu quos hic ponit Apostolus) aut ex intellectu oriatur: Et nullo horum, vel sapientissimi in mundo, potuerunt hanc Dei sapientiam comprehendere, necesse est eam positam esse extra omnem hominis comprehensionem, quam Philosophi vocant *συνκατάληπτον*. Obseruetur hoc testimonium aduersus eos, qui transformant Euangelium in legem nescio quam moralem & Aristotelicam.

At nobis Deus reuelauit per spiritum suum.

Prolepsis est. Nam huic quæstioni responder: Si nec sensibus, nec mente comprehenditur Euangelium, quomodo ergo vobis innotuit? Respondet: Deum illud reuelasse per suum spiritum. Atque ita postquam Apostolus ostendisset, humanam mentem non posse conscendere suo Marte ad capienda mysteria Dei, monstrat verum & vnicum mysteriorum Dei magistrum spiritum sanctum, cuius solius magisterio Paulus edoctus fuit. Hic locus nequaquam suffragatur Anabaptistis aut alijs Enthusiastis. Nam Spiritus sanctus est semper doctor Ecclesiæ, sed per vocale verbum, quod iussi sunt Apostoli & eorum successores annunciare omni creaturæ.

Spiritus enim omnia scrutatur, etiam profunditates Dei.

Definit qualisnam sapientia sit Euangelium, nempe sapientia à Deo autore profecta, non recens nata, sed definita ante secula in gloriam nostram.

Ratio est, cur sapientiam hanc Dei dixerit in mysterio absconditam fuisse, nempe ideo quia eam nemo mortalium vel sapientissimorum, suo acumine perceperit.

Etologia est ab euidenti signo. Si principes mundi cognouissent hanc Dei sapientiam, nequaquam eius autorem Dominum gloriæ, hoc est, potentem illum Deum veræ gloriæ & maiestatis plenum, crucifixissent.

Alludit autem hic Paulus ad Psalmum 24. in quo Christus rex gloriæ dicitur. Obseruentur hic duo testimonia, Vnum diuinitatis Christi quæ opponitur crucis ignominie. Alterum coniunctionis duarum naturarum in vnâ personam. Hic enim quod solius humanitatis est (si naturas seorsum spectas) cum diuinitate communicatur. Quemadmodum Iohann. 3. Quod est solius diuinitatis, cum humanitate communicatur propter vnionem personalem. Aperte igitur hic distinguuntur duæ naturæ in Christo, & vna confirmatur hypothesis, id est, persona. Christus enim adeo vnus est, vnitis duabus naturis in vnâ personam, vt, quod vnius naturæ est proprium, interdum toti Christo tribuatur: Vt, cum dicimus Christum natum ex muliere, passum, crucifixum, sepultum, &c. Hic enim toti tribuitur Christo, quod est humanæ tantum naturæ proprium: Interdum vero quod vnius naturæ est, ad alteram transferatur. Vt cum Paulus hic dicit, Dominum gloriæ crucifixum. Hic enim quod est humanæ naturæ, ad diuinam transfertur per Tropum quem veteres vocarunt, *νοτισμὸν ἰδιωμάτων*, hoc est, communicationem proprietatum. Hæc eo spectat, vt discamus naturas Christi ita distinguere, vt tamen alteram ab altera non separemus. Nam nisi idem ille Christus qui passus est, Deus sit æternus, quomodo saluaret? Et vicissim, nisi idem Deus ille æternus passus esset in carne sua, quomodo redimeret? Neutrum enim potest, nisi vnus & idem sit Deus & homo: qui potest quidem quia Deus est, debet vero quia homo est.

Dixit principes mundi non cognouisse sapientiam Dei, Nunc id confirmat testimonio Esaie cap. 64. Qui euincit, doctrinam Euangelij humani ingenij comprehensionem

superare. Si enim cogitare non potest homo de ijs, quæ Deus suis parauit, quomodo quæso ea poterit sensibus comprehendere? Nam cum omnis humano cognitio, aut ex sensibus (visu potissimum & auditu quos hic ponit Apostolus) aut ex intellectu oriatur: Et nullo horum, vel sapientissimi in mundo, potuerunt hanc Dei sapientiam comprehendere, necesse est eam positam esse extra omnem hominis comprehensionem, quam Philosophi vocant *συνκατάληπτον*. Obseruetur hoc testimonium aduersus eos, qui transformant Euangelium in legem nescio quam moralem & Aristotelicam.

Prolepsis est. Nam huic quæstioni responder: Si nec sensibus, nec mente comprehenditur Euangelium,

quomodo ergo vobis innotuit? Respondet: Deum illud reuelasse per suum spiritum. Atque ita postquam Apostolus ostendisset, humanam mentem non posse conscendere suo Marte ad capienda mysteria Dei, monstrat verum & vnicum mysteriorum Dei magistrum spiritum sanctum, cuius solius magisterio Paulus edoctus fuit. Hic locus nequaquam suffragatur Anabaptistis aut alijs Enthusiastis. Nam Spiritus sanctus est semper doctor Ecclesiæ, sed per vocale verbum, quod iussi sunt Apostoli & eorum successores annunciare omni creaturæ.

Ratio reuelationis Euangelij per spiritum. Spiritus enim sanctus, qui vnus est cum patre & filio Deus, occultissim-

cultissima quæque & solus nouit, & solus eadem docere nos potest. Est ergo argumentum à sufficienti causâ sumtum, quæ causâ vt nostræ cæcitati opponenda est, Ita eidem medetur.

Quis enim hominum nouit quæ sunt hominis, nisi spiritus hominis, qui est in eo? Ita etiam quæ Dei sunt nemo nouit, nisi spiritus Dei.

tem, quæ alios homines latent, priusquam sermone promuntur è Thesauo cordis: Ita consilia & voluntatem Dei de salute generis humani, solus spiritus Dei nouit, quæ ipse spiritus promit per prædicationem Euangelij, & sua diuina virtute cordibus electorum obli-
Docet & hic locus, extra comprehensionem humani ingenij positam esse sapientiam eam quam proficitur Euangelium.

Alia ratio seu rationis declaratio à comparatis sumta: Quemadmodum spiritus hominis, id est, anima ipsa (in qua vis intellectualis residet) sola nouit hominis consilia & volunta-

Nos vero non spiritum mundi accipimus, sed spiritum qui est ex Deo, vt sciamus quæ nobis à Deo donata sunt.

Discernit inter spiritum mundi & spiritum Dei, & in quem finem donatur spiritu Dei docet. Accipere autem spiritum mundi est asilari eo spiritu, qui ea doceat, quæ mundus curat, & quorum capaces sunt homines suæ naturæ aptitudinē. Sed accipere spiritum Dei, est eo spiritu asilari qui nos ad Deum vsq; subuehat, cuius vi scilicet scrutemur & intelligamus salutis nostræ mysterium, alioqui inperuestigabile. Notemus itaq; hoc loco genitiuos Mundi & Dei, Idiotismo Hebraico pro Epithetis poni, & Epitheta ipsa obiecta significare. Vt enim spiritus mundi est, qui circa mundana, ita Dei spiritus est qui circa diuina occupatur, Hinc vtilem doctrinam petamus de fide, quod non sit incerta opinio. Sed vera scientia ex demonstratione spiritus in cordibus electorum exstructa. Turpiter igitur errant qui iubent homines dubitare, an sint in gratia nec ne. Nam hic Paulus aperte dicit, spiritum Dei accipi, vt sciamus, quæ nobis Deus est gratificatus, hoc est, vt beneficia nobis in Christo ex mera gratia collata intelligamus.

Quæ & loquimur, non in eruditæ humanæ sapientiæ sermonibus, sed Spiritus sancti: spiritualibus spiritualia comparantes.

Hactenus ostendit Apostolus, quæ & quanta sit sapientia Dei, & quod differat ab humana sapientia: Nunc quo dicendi genere hæc ipsa Dei sapientia proponenda sit, docet. & vt

eam longe diuersissimam ab humana sapientia docuit: Ita eandem longe alio dicendi genere tradendam esse, suo aliorumq; Apostolorum exemplo demonstrat. Humana sapientia eruditæ humanæ sapientiæ sermonibus (hoc est compositis ad Rhetorum normam, & refertis philosophicis ampullis, Ita, vt in sui admirationem grandiloquentia quadam auditores rapiant) traditur: At hæc Dei sapientia traditur Spiritus sancti sermonibus, hoc est, ad simplicitatemq; stilum, Maiestate spiritus dignum, magis compositis quam ad vanam ostentationem, Idq; ideo vt spiritualibus (hoc est, rebus cœlestibus & diuinis) spiritualia (hoc est, sermonem spiritualement) iudicio aptemus. Nam ea demum tradendæ alicui disciplinæ maxime est appositæ oratio, quæ proprijs, & ad id de quo agitur accommodatis verbis & formulis vitur. Atqui Euangelij sicuti à Deo & non ab hominibus manat, Ita etiam res docet ab humano sensu remotas. Merito igitur in eo tradendo non humanam, sed diuinam eloquentiam vsurpare oportet.

Animalis autem homo non capit ea, quæ sunt spiritus Dei.

Anticipatio est, qua anteuertit hanc obiectionem: Qui fit, quod tam pauci hanc cœlestem sapientiam ample-

ctuntur? Respondet Apostolus proposita causâ, quæ est impotentia quædam, nimirum quod nullæ sint hominis facultates ad capiendam hanc cœlestem sapientiam idoneæ. Quemadmodum enim vasa minora nulla ratione quippiam maius ipsorum proportionem capere possunt: Ita homo animalis, id est, non alia quam naturali luce præditus, vt qui spiritum Dei non habeat (ita enim vocabulum *λογικὸς* in Epistola Iudæ explicatur, id quod patet ex ipsa antithesi, qua *λογικὸς* spirituali opponitur) non potest illis suis facultatibus hanc capere cœlestem sapientiam. Obseruandus est in primis hic locus, Nam vt clare docet, nullas esse facultates in homine, quibus homo possit per se Dei Euangelium percipere: Ita enervat, immo prorsus subuertit liberum arbitriū, quantū ad obædientiam spiritualement Euangelio præstandam

dam attinet : de quo adeo gloriantur sophistæ. Tametsi autē ex contemplatione rerum creaturarum philosophi DEVM esse ratiocinati sunt, eumque omnipotentem, æternum, sapientem & bonum agnouerunt : tamen hanc sapientiam Dei, quod Deus sit nobis pater in filio reconciliatus nequaquam agnouerunt. Nam hæc sapientia non agnoscitur nisi ab ijs, quibus Spiritus sanctus eam peculiari gratia patefecit.

Stulticia enim ipsi sunt, & non potest cognoscere, quia spiritualiter dijudicantur.

Duplex ratio cur animalis homo non percipiat ea quæ sunt Dei, quarum prior sumitur ab ingenio hominum, Posterior à natura doctrinæ celestis. Priorem his verbis ponit, quia stulta ea videntur, ut quæ nullis rationis demonstrationibus, aut probabilitate evidenti suffulta esse videantur. Posteriores ita exprimit, nec potest ea cognoscere, quia spiritualiter dijudicantur, id est, non possunt agnosci nisi ab ijs, qui Spiritum sanctum habent, & nouo spiritus afflatu sunt præditi.

At spiritualis quidem dijudicat omnia, Ipse autem à nemine dijudicatur.

Quisnam huius diuinæ sapientiæ non sit capax ostendit: nunc quisnam eiusdem sit capax docet, nimirum, spiritualis, id est, Spiritu sancto-afflatus. hic enim solus dijudicat & intelligit omnia pro mensura gratiæ sibi collatæ, at ipse contra à nemine dijudicatur, quantum scilicet ad eam partem attinet qua spiritualis est. Nam nec fides, nec veritas Euangelij vllius hominis arbitrio subiecta est. Non igitur vllæ humanæ scientiæ & sapientiæ siue consilij, res fidei subiectæ sunt.

Quis enim nouit mentem Domini, qui dirigit eum?

Confirmatio est superioris sententiæ ex 40. capite Esaiæ petita, & est sensus : Nullus animalis homo nouit arcana Dei, ut possit edocere quæquid sit agendum aut non agendum, quid rectum & iniquum. Ergo animalis homo, spiritualem nequaquam iudicare potest, ut qui omni iudicio spirituali destitutus sit. Monet hic locus, ut ex verbo reuelato iudicemus de voluntate Dei, & non ex ratione humana, quæ prorsus cæca est in rebus diuinis.

Nos autem mentem CHRISTI habemus.

Antithesis est, ut enim supra dixit, animale hominem non capere, quæ sunt spiritus Dei, Ita hic corundem capaces esse docet eos, qui afflati sunt spiritu Dei, sed se Paulus aliosque Apostolos, exempli causa ponit.

C A P V T III.

Summa capitis Tertij.

Corinthijs ut carnalibus simplicem Euangelij prædicationem displicere affirmans, ministros Euangelij agricolis & edificatoribus comparat, ac se tanquam sapientem architectum fundamentum iecisse, super quod alij aliud edificant testatus : à dignitate extructi edificij sumto argumento, hortatur Corinthios ne se inani mundi doctrina prophanari permittant : unde concludit, non in hominibus sed in solo Deo gloriandum esse.

Ordo & partes capitis Tertij.

Quia in superiori capite, se humili sermone in prædicando Euangelio usum fuisse, dixit. In initio huius capitis rationem facti petit à Corinthiorum persona : qui adhuc veluti infantes lactis potu alendi erant & fouendi : & ne se maiores progressus fecisse dicerent, à factis illorum eos confutat. Deinde de ministris agit, ostendens quid habeant commune, seq; inter eos architectum constituens, monstrat verum fundamentum esse Iesum Christum, super quod alij omnes edificare debent. Tum hortatio sequitur, ut qui iam Dei templa sint effecta, non sinant se prophanari aut doctrina, aut moribus prophanis, sed in hoc potius toti incumbant, ut in solo Deo glorientur.

E X E G E -

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

E t ego, fratres, non potui loqui
vobis vt spiritualibus, sed vt car-
nalibus, vt infantibus in Christo.

A Corinthiorum persona sumit A-
postolus rationem sui humilis sermo-
nis apud Corinthios. Qui cum pue-
ris agit & infantibus, debet oratio-

nem ipsorum captui accommodare. Vos autem adhuc infantes estis in Christo. Igitur non
potui vobis, vt plene adultis loqui, sed loquendum mihi fuit, vt infantibus. *Locus hic ad-
modum utilis est.* Nam monet ministros Euangelij, vt se ad auditorum captum demittant:
quod nisi fecerint, labor eorum frustraneus erit. Obliquè præterea hic taxat Apostolus no-
uos illos & arrogantes Doctores, qui in rudi adhuc Corinthiaca Ecclesia grandiloquentiæ
laude affectarunt. Porro vt spirituales hic vocat qui amplioribus donis spiritus erant donati,
quique maiores progressus fecerant in pietate: Ita carnales vocat, non vt ad Romanos, qui
fide vacant. Sed, sicuti ipse se interpretatur, infantes in Christo. Nam cum fide inferimur in
Christum, eius spiritu agitur, ex quo fit, vt pro mensura fidei & profectus dicamur ado-
lescere.

Lactis potu vos alui & non solido cibo.
non enim poteratis, imo ne nunc quidem
adhuc potestis.

Quod simpliciter dixit, idem nunc
figurate repetit, sumta occasione ex
eo quod ipsos infantes appellauerit.
Sensus igitur est: Quemadmodum

bonæ nutrices, non statim infantibus solidum ingerunt cibum (eum enim ob imbecillitatem
ventriculi ferre nequeunt) sed primum lacte eos alunt, donec adolescunt: Ita & ego vos,
adhuc infantes in Christo, alui lactis cibo, hoc est, simplicissima Euangelij prædicatione,
exclusa omni humana eloquentia & orationis illecebris. Vt autem hic Apostolus prædicati-
onem Euangelij nutritioni puerorum comparat: Ita ipsos concionatores nutricibus con-
fert. Quare monemur non solum quoniam affectu debeant esse ministri verbi erga suos audi-
tores: Verumetiam quod singulari diligentia se captui illorum accommodare debeant. Cæ-
terum lac & esca, seu solidus cibus, re quidem eandem significant Euangelij doctrinam,
Sed tantum tradendi modo differunt. Lac quidem dicitur dum simplici sermone & veluti
conceptis verbis, rudibus instillatur. Esca vero, quando grandiori sermone ac latiori splen-
didioriq; oratione prædicatur. Sicut apud nos Catechismus puerilis lacti: plenior explana-
tio, solido cibo conferri potest, tametsi re eadem sint.

Nam adhuc carnales estis.

Dixit eos nō capaces esse solidi ci-
bi, vt qui adhuc infantes sint: Nunc

idem ab adiunctis Corinthiorum probat, quos dicit esse carnales, hoc est, rudes & spiritus
omnino imperio non subiectos.

Cum enim in vobis sint, æmulatio, &
contentio & dissidia, nonne carnales es-
tis, & secundum hominem ambulatis?

Probat eos carnales esse, hoc est,
sicuti ipse se interpretatur, secundum
hominem ambulare, & carnis vicio-
sitati seu affectibus morem gerere,
hominem ambulare, & carnis vicio-
sitati seu affectibus morem gerere,
sicuti ipse se interpretatur, secundum
hominem ambulare, & carnis vicio-
sitati seu affectibus morem gerere,

idq; à proprijs effectibus carnis & repugnantibus spiritus. Quicunq; æmulationibus, conten-
tionibus & factionibus indulget, carnis affectibus ducuntur, & non reguntur toti spiritus
imperio: Sed vos Corinthij æmulationibus, contentionibus & factionibus indulgetis. Car-
nales igitur estis, & carnis opera facitis, vt qui humani iudicij imbecillitati sitis obnoxij: quod
sane aliquatenus etiam in eos cadit, qui alioqui sunt spirituales.

Cum enim dicat aliquis, ego quidem
sum Pauli, Alter vero, Ego sum Apollo:
nonne carnales estis?

Dixit inter eos æmulationes, con-
tentiones & factiones esse: Nunc
speciem vnam ponit, in qua ista om-
nia insunt. Verum quia hæc in primo
supra sunt explicata, Hic solummodo obseruetur, parum aut nihil in schola CHRISTI
proficere eos, qui ambitioni indulgent, & se alijs propter res externas in Ecclesia præfer-
re volunt.

Quis igitur est Paulus? Quis autem A-

Iam de ministris infert quæstionē,
ne quis

pollos ? nisi ministri per quos credidistis,
& ut cuique Dominus dedit ?

loco generis, vitandæ inuidiæ gratia. Est autem sensus : Ministri Euangelij, ut nihil propria virtute agunt, sed sicuti cuique dominus largitur, Ita instrumenta sunt ministri, per quos credidistis. Igitur non superbe in ipsis hærendum est, nec vnus alteri arroganter præponendus in aliorum despectum. Hic duo obseruanda sunt : Primum, quis sit vsus ministrorum verbi ? Nimirum, quod sint organa Dei, per quæ homines ad fidem vocantur. Alterum, quod eorum virtuti nihil sit ascribendum, ne quid gloriæ detrahatur Deo : sed omnia Deo ut auctori ascribenda sint.

Ego plantauit, Apollos rigauit : sed Deus incrementum dedit.

ita, ut Deus incrementum dederit. Hæc commendatio, qua ministris verbi plantandi & rigandi partes assignantur, ut Deus celestis agricola plantantium & rigantium laboribus benignus aspiret, non est exigua. Ex hac comparatione tres colligantur hypotheses : Prima, quod Ecclesia sit ager Dei seu vinea Domini, in qua ut Christus est vitis, & credentes ipsius palmites : Ita ministri verbi vinitores & agricolæ sunt, sed sub Deo summo agricola. Secunda, quod hæc vinea obducatur sentibus prauæ doctrinæ & malorum morum, & paulatim conuertatur in vastam solitudinem, nisi agricolarum cura, plantatione, rigatione excolatur. Tertia, quod horum agricolarum labor sit irritus, nisi summam manum adhibuerit summus agricola Deus. Ex prima sequitur, quanta sit Ecclesiæ dignitas. Ex secunda, quodnam sit ministrorum officium. Ex tertia, quod soli Deo omnia sint attribuenda, & in eo solo gloriandum, sicut iam concludit Apostolus.

Ita neque is qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed Deus qui dat incrementum.

Hæc conclusio est. Quemadmodum plantatio & rigatio nihil prodest, nisi Deus incrementum dederit : Ita prædicatio Euangelij nihil prodest, nisi Deus suo spiritu conatibus laborantium aspiret. Ergo gloria soli Deo, & non ministris est tribuenda, nec in ministris hærendum est, ac si quicquam eorum virtute propria fieret. Hæc itaque comparatio, qua omnia Deo nihil autem hominibus tribuatur, reprimat illorum arrogantiam, qui magisterij humani iactantia abuti videbantur.

Is vero qui plantat, & is qui rigat, vnum sunt : vnusquisque autem propriam mercedem accipiet, secundum proprium laborem.

Idem confirmat à fine ministrorum verbi, Ut ministri verbi huc suos conatus vnanimiter referunt, quo ager Domini excolatur : Ita vnusquisque eorum mercedem accipiet iuxta suum laborem. Ergo sicuti auditores non debent abuti suis doctoribus ad sectas & factiones stabiliendas : Sic nec Doctores quærant inanem vulgi applausum, sed ad Dominum respiciant, & ab eo solo mercedem expectent. Hic ergo locus, cum ministros inter se, tum auditores ad mutuam concordiam hortatur.

Dei enim sumus cooperarij, Dei agricoltatio estis, Dei ædificatio estis.

Vt probat eum qui plantat & eum qui rigat vnum esse, quia vnus Dei ministri sunt eundem spectantes scopum, nempe ædificationem vineæ Dei : Ita conuincit auditores illorum, hoc est, Ecclesiam vnus esse Dei, qui eos excoluerit & ædificauerit. Ut autem melius huius loci conclusio appareat, Argumentum Pauli in formam dialecticam cogam, omnibus eius partibus expressis : Qui eiusdem Dei sunt cooperarij vnum sunt. qui plantat & rigat eiusdem Dei sunt cooperarij. Ergo qui plantat & rigat, sunt vnum. Ex hac conclusione rursus colligitur : Qui plantat & qui rigat vnum sunt, At Paulus plantat & Apollos rigat. Ergo Paulus & Apollos vnum sunt. Hinc rursus : Si Paulus & Apollos vnum sunt. Ergo qui est Pauli, idem & Apollo : & qui Apollo, idem & Pauli. Sed nec Pauli nec Apollo estis, nisi quatenus illi vnus Dei ministri sunt. Ergo nec in illis, nec in alijs ministris gloriandum est. Verum quia Dei estis agricoltatio, qui vos excoluit, & ædificatio Dei, qui vos in filio ædificauit, vnus Dei eritis. Quare in eo gloriandum est solo, & non in homine. Male igitur facitis, qui arroganter ad

sectas & factiones vestris magistris abutimini. Atq; hæc postrema conclusio, horum trium capitum principalis est propositio.

Secundum gratiam Dei quæ data est mihi, vt sapiens Architectus fundamentū posui, Alius autem superædificat. cæterum quisq; videat quomodo superædificet.

ex gratia contulerit. Deinde discernit inter se & alios Architectos, ac se ait fundamentū Ecclesiæ Christi iecisse apud Corinthios, quos ipse primus ad fidem conuertit, alios vero superædificare. Tum admonet, vt vnusquisq; videat quomodo super fundamento iacto superædificet. Vt primo loco, auctoritatem suæ doctrinæ conciliat, & omnia ad Deum autorem refert: Ita secundo reprimat arrogantiam doctorum insolentiam, qui se Paulo, propter nouam dicendi rationem & argutias Philosophicas, præponebant. Nam maior est qui fundamentum perite iacit, quam qui superædificat. Et tertio monet, vt quisq; caueat, ne superædificet ea quæ minus tam nobili fundamento adeo perite iacto congruant.

Fundamentum enim aliud nemo potest ponere, præter id quod positum est, quod est Iesus Christus.

Christum: hic ideo fundamentum Ecclesiæ dicitur, quia vnica est causa salutis & vitæ æternæ. Nam is est nobis sapientia à Deo, iusticia, sanctificatio & redemptio, supra capite primo.

Si quis autem superædificat super fundamentum hoc aurum, argentum, lapides preciosos, ligna, fœnum, stipulam, cuiusq; opus manifestum fiet, Dies enim manifestabit. Nam in igne reuelatur, & cuiusq; quale sit, ignis probabit. Si cuius opus manet, quod ædificauit, mercedem accipiet: Si cuius opus exustum fuerit, damnum faciet, ipse vero saluabitur, Ita tamen sicut per ignem.

tur autem hic simplicissimus sensus esse verborum Pauli: Lux veritatis suo tempore ignorantia tenebras peller, atq; tunc quæ pro auro, argento & preciosis lapidibus admirationi sunt (id est, curiosa ista humanæ sapientiæ ostentatio) apparebunt, nihil aliud esse quam res inanis & prorsus vana, quam cum cœperit illucescere animis vestris Dominus tanquam igne explorare, necesse est eam euanescere, & tanquam lignum aut fœnum aut stipulam consumi: ignis enim proprium est, vt illustret & probeat. Quare examen illud spiritus Dei recte per ignem significatur. Verū cuius si opus manserit, hoc est, ritè ædificatum fuerit, mercedem accipiet: at si cuius opus exustum fuerit, id est, inutile cognoscatur, propter humanas argutias & sermonis inanem splendorem, opere quidem & mercede multabitur, at ipse saluabitur, quia in fundamento manet. Ita tamen vt examinis illius rigorem non effugiat, & non nisi probaturus & exploratus absterfis demum sordibus placeat. Hic simplex loci huius sensus est. Alij quoque sententia etiam videtur probabilis. Intelligunt per aurū, argentum & preciosos lapides, vtilem & necessariam Ecclesiæ doctrinam, quæ nobili & solidæ materiæ confertur. Per lignū autem, fœnum & stipulas, significari dicunt inutilem doctrinam, quæ ignobili & infirmæ materiæ atq; ideo ad stabile & diuturnum ædificium inepte comparatur. atq; ita faciunt duo ministrorum genera: quorū quidam sincere docent, atq; ideo architectis auro, argento, & lapidibus preciosis vtentibus conferuntur: quidam humanam doctrinam afferunt, quæ ligno, fœno & stipulæ comparatur. Hac constituta ministrorum distinctione, per aurum fidem intelligunt, quam ædificatores proximam fundamēto collocarunt. Vnde Moyses arcam fœderis auro ornauit, propterea quod aurum Typus fidei erat. Deinde vt per argentum quod auro proximum, caritatis doctrinam, Ita per lapides preciosos actiones ex fide ex caritate promanantes & à Deo præceptas, significari asserunt. Sicut enim lapides preciosi in auro & argento arte distincti lucent: Ita bona opera quæ ex fide & caritate fluunt, insignem pietatis splendorem

Quia ædificationis mentionem fecit, iam de Architectis & fabris agit. Ac primum, ne quid gloriæ Deo detrudere videatur, Deo acceptum refert suum ministerium, quod ipse sibi

Architectos, ac se ait fundamentū Ecclesiæ apud Corinthios, iam illud & vnicum esse ait, & quod tam sit ostendit, definiens vnum esse Iesum

Dixit se iecisse fundamentum Ecclesiæ apud Corinthios, iam illud & vnicum esse ait, & quod tam sit ostendit, definiens vnum esse Iesum

Vt hos versus recte intelligamus, diligenter peristasis loci est obseruanda. Primum enim certum est, Paulum hic loqui de ministris verbi, de doctrinæ fundamento, de modo tradendi hanc doctrinam, seu de ædificandi ratione super hoc vnicum fundamentum, quod est IESVS CHRISTVS. Quare nō patiemur, hanc Allegoricam orationē aliorum torqueri contra mentem Apostoli, & contra scopum institutæ disputationis. vide-

Videat. Bald. in eod. h. p. 126. 7. 8.

splendorem edunt. Quemadmodum enim in templo Salomonis duodecim lapides erant in vestibus sacerdotis, omnibus suo splendore conspicui: Sic Christus vult lucere suorum discipulorum bona opera, ut glorificetur pater celestis. Atque in his tribus super fundamento collocandis, omnem suam operam collocant fideles edificatores. At alij edificatores, ligna, fœnum, stipulam, hoc est, humanas doctrinas ædificant, Quemadmodum Pauli tempore Pseudoapostoli, & nostro seculo Papistæ, & alij multi faciunt: Hi ornant sua ligna, fœnum & stipulas auro, ut purum esse aurum videantur: verum detracto auro, lignum, fœnum, & stipulæ agnoscuntur, quæ ignis comburet & dies, hoc est, clarum verbum DEI manifestabit, hoc est, monstrabit illam inutilem materiam, Sicuti hodie doctrina de delectu ciborum, misis, indulgentijs, inuocatione diuorum (quæ aurum purum iam multis annis visa sunt) lucente die, id est, reuelato Euangelio & exhibito igni, hoc est, Spiritus sancti examine manifestatur, hoc est, detrahitur aurum, & apparent ligna, fœnum & stipulæ. Nam verbum Dei est ignis consumens, hoc est, docet nos abijcere ea quæ à Deo non sunt profecta, ut nullam fiduciam in illis collocemus, atq; id est, quod Paulus dicit: Si cuius opus exultum fuerit, damnum operis & laboris patietur, sed ipse saluabitur, ac velut per ignem scilicet pœnitentiæ, per quam redit ad fundamentum. Ita Bernardus postquam multas stipulas extruxisset, & tandem hoc agnouisset, illucescente clarius in animo verbo Dei, stipulas abiecit & proiecit in ignem, confugiens ad vnicum fundamentum Christum fassus se perdit vixisse. Hæc interpretatio, tametsi aliena à mente Pauli videtur, ferri tamen potest, cum nihil in ea sit, quod pugnet cum analogia fidei. Verum si quis eam confutare velit, satis erit ei dicere, Paulum hic loqui de ijs ædicatoribus, qui super fundamento Christo extruunt, non de ijs qui aliud salutis fundamentum iaciunt, ut faciunt illi qui humanam doctrinam præferunt Euangelio. Verior igitur est prior interpretatio quam adduxi. Verum Gregorius adhuc longius à scopo aberrans libro Dialogorum 4. capite 39. Ita ait: Quamuis hoc de igne tribulationis, in hac nobis vita adhibito, possit intelligi, Tamen si quis hoc de igne futuræ purgationis accipiat, pensandum sollicitè est qui illum per ignem dixit posse saluari, non qui super fundamentum ferrum, æs, plumbum ædificat, id peccata maiora & iccirco duriora atq; tum iam insolubilia, sed lignum, fœnum, stipulam, id est, peccata minuta & leuissima quæ ignis facile consumat. Hæc Gregorius, Cuius blasphemus error ab eius successoribus plurimum est auctus, qui leuia illa peccata reliquerunt aquæ aspergine eluenda, Maiora vero atq; alia maxima quæq; sibi referuarunt: ut horum scilicet obtentu non animos repurgent (quod solius Dei est per fidem in Christum) sed crumenas fœdissima sua ista nundinatione emungant, idque maxima cum Christi contumelia, ac infinitarum animarum extremo exitio. Hæc adijcere volui, ut studiosi admoniti animaduertant, quam exigua fuerit cura Papistis, vel gloriæ Christi, vel salutis animarum: & ut agamus Deo gratias, qui iam lucem suam accendit, quæ prodit istas Papistici regni fraudes & imposturas igni, hoc est, examine spiritus examinandas.

An nescitis, quod templum Dei estis,
& spiritus Dei habitat in vobis.

Multis argumentis hæcenus conuicit, non esse gloriantum in hominibus ob humanam sapientiā. & quia incidit in mentionem ædificij, cuius fundamentum est vnus IESVS CHRISTVS, occasione oblata fundamentum suasorij argumenti à pœnis quas luent prophanatores templi Dei iacit, cum credentes vocet templum Dei, propterea quod in eis spiritus Dei habitat. Plenum autem argumentum hoc est: Quicunq; habent Spiritum sanctum in se habitantem, sunt templum Dei, Credentes habent in se habitantem spiritum Dei. Ergo credentes sunt templum Dei. Hæc Pauli verba multa continent. Primum, quanta sit Christianorum dignitas, qui templum Dei sunt. Secundum, quæ deceat Christianos sanctimonia & innocentia, ne hoc sanctum Dei templum prophanent. Tertium, quodnam sit Christianorum officium, videlicet, ut Deum in se habitantem perpetuis celebrent laudibus. Quartum, quod quisquis Deum fide non retinet ac eum non colit, non sit Christi. Quintum, quomodo se Deus nobis communicet, nempe Spiritum suum sanctum nobis infundendo, quo spiritu veluti vinculo quodam illi adhæremus. Sextum, illustre testimonium hic habemus de diuinitate Spiritus sancti. Si enim Spiritus sanctus creatura esset, non efficere habitat in nobis, ut templa Dei essemus.

Si quis templum Dei destruit, destruet ipsum Deus, Nam templum Dei sanctum est, quod estis vos.

Hoc

Hoc argumentum suaforium à pœna sumtum est, quo deterret doctores Corinthiorū, ne sua iactantia ob sapientiam mundanam schismata in Ecclesia faciant. Complebitur autem argumentum hoc pacto: Quicumq; templum Dei destruit, Deum vindicem sceleris sui habet. At vos qui creditis, Dei templum estis. Igitur quicumq; vos destruit, hoc est, dissidia inter vos facit & factiones excitat, per iactantiam humanæ sapientiæ, aut quocunq; alio modo, sui sceleris vindicem & ultorem Deum habet. Hic duo notentur: Primum, quantum scelus sit Ecclesiam Christi turbare factionibus. Nam qui hoc facit, templum Dei destruere dicitur. Secundum, quanta pœna eos maneat qui hoc faciunt. monemur igitur ut pacem & concordiam sanctam inter nos mutuo alamus.

Nemo seipsum seducat.

Admonet utrosq; cum Doctores tum auditores, ne vel illi falsa humanæ sapientiæ persuasione tumeant, vel hi ambitiosis doctoribus se accommodando schismata in Ecclesia faciant. Nam utriq; se fallunt, dum à recto cursu deflectunt.

Si quis videtur sapiens esse inter vos in seculo hoc, stultus fiat ut sit sapiens.

Admonuit ne quis se fallat, Nunc suum consilium communicat: nimirum, ut qui sapiens est in hoc seculo,

id est, iuxta rationem, vel opinionem mundi, stultus fiat, hoc est, mundi sapientiæ renunciet, quo fiat sapiens, hoc est, ut sit locus veræ sapientiæ quæ Dei est. Loc vs observandus, quod non possumus alia via ad sapientiam Dei pervenire, nisi stulti fiamus mundo. Verum hic diligenter animaduertendum est, quid Paulus vocet sapientiam mundi, & quid stulticiam, ne quis Paulum patrocinari ignaviæ putet eorum, qui artes contemnunt. Sapientia itaq; mundi hoc loco est, velle omnia sua ratione metiri, tanquam sibi ipsa sufficiat ad capiendum de rebus salutis consilium. Ergo ex contrario sequitur, stulticiam esse hoc loco, renunciare iudicio carnis in rebus ad salutem spectantibus. Non igitur Paulus stulticiam vocat hoc loco stuporem. nec iubet ut qui liberalibus disciplinis sunt instituti, earum cognitionem abijciant, quasi Christianus esse nequeat, nisi qui pecudi magis similis sit quam homini. Pueros non sensu sed malicia, requirit Christiana professio. Hoc igitur vult Paulus adeoq; Christiana requirit professio, ne quis aut proprii ingenij aut doctrinæ fiduciam in scholam Christi afferat: ne quis fastu turgidus mox repellat quod proponitur priusquam gustaverit. huius fastus abijcendi & veræ humilitati recipiendæ causæ sunt timor Domini, ac suisque vera notitia.

Nam sapientia mundi huius, stulticia est apud Deum.

Ratio à contrarijs. Sapientia huius mundi est apud Deum stulticia. Ergo necesse est ut renunciet mundi

sapientiæ, qui vult esse capax sapientiæ divinæ.

Scriptum est enim, deprehendens sapientes in astutia sua.

Idem confirmat petito testimonio ex quinto capite libri Iob. Sensus est: utcumq; sunt vafri, sapientes mundi, eos tamen capiet Dominus, ut pro nihilo habeatur eorum sapientia coram ipso.

Et rursus: Dominus novit cogitationes sapientum quod vanæ sint.

Psalmo 94. idem probat. Quicquid agit homo suo acumine in rebus divinis, mera vanitas est. Quare stulti sunt qui humanis consilijs Christi Ecclesiam subiectam esse volunt.

Proinde nemo gloriatur in hominibus.

Vniuersalis conclusio est, cum in sapientibus mundi, si religionem spectes, nihil est nisi mera vanitas, non est quod quisquam in eis gloriatur.

Omnia namq; vestra sunt, siue Paulus, siue Apollos, siue Cephas, siue mundus, siue vita, siue mors, siue præsentia, siue futura, omnia vestra sunt, Vos autem Christi, Christus vero Dei.

Côclusioni comprobationem subiicit, videlicet cur non sit gloriandum in hominibus, sed in Domino tantum. Homines, atq; adeo omnia eo destinata sunt à Deo, ut Ecclesiæ seruiant. Ergo non debent Ecclesiæ domi-

dominari, sed singula debent in suo loco & gradu subsistere, ne quid derogent Christi magisterio: idq; in eum finem, vt fideles soli Christo adhæreant, & à Christo ad Deum subuehantur. Ministrorum ergo verbi proprium est, suos auditores ad Christum adducere, & non sibi arroganter adiungere discipulos, Vnde schismata & factiones in Ecclesia nascuntur: quæ Ecclesiæ pacem turbant in multorum infirmorum ruinam.

CAPVT IIII.

Summa capituli Quarti.

Cum præcones verbi ministri sint Christi, & æconomi mysteriorum Dei, atq; ideo humano iudicio, modo fideles fuerint, nequaquam obnoxij, Temere faciunt & doctores qui se arroganter alijs ob donorum eminentiam præponunt, & discipuli qui doctorum causâ insolefcunt.

Ordo & partes capituli Quarti.

Huius capituli partes sunt plures. Prima, definitio muneris Apostolici & propria nota verorum ministrorum verbi. Secunda, quoniam Corinthiorum iudicium de Paulo potissimum corruptum erat, eo repudiato ad diem Domini pronocat Apostolus. Tertia, quo superior tota disputatio pertineat, & cur Apostolus sub suo & Apollo nomine omnia proposuerit aperit, nempe ne quis ob doctoris sui eminentiam intumescat. Quarta est obiurgatio, eaq; duplex, Priori enim arrogantes doctores, Posteriori autem superbos discipulos obiurgat. In quinta, enumeratis suis fidelitatis signis, se alijs Doctoribus Corinthiorum comparat, eos quidem pedagogos, se vero patrem, vt qui Corinthios in Christo genuerit, asserens. Postrema pars exhortatio est, vt se imitentur cum commendatione Timothei & sui aduentus denunciatione: quo aduentu promittit se ostensurum quam vana sit Pseudoapostolorum iactatio.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Scio nos æstimet homo, vt ministros Christi, & æconomos mysteriorum Dei.

Hæc definitio est muneris Apostolici & officij Ecclesiastici pastoris, nimirum quod Ecclesiasticus pastor sit minister Christi, vt mysteria Dei dispenset. Ex qua definitione quatuor hypotheses colligamus. Primam, quo in loco habendi sint ministri Euangelij, & quales æstimandi sint à suis auditoribus, nempe ministri & æconomi Christi. Secundam, quod ministri verbi non suum, sed Christi cuius ministri sunt negotium agere debeant. Tertiam, qualem sit ministerium præconum verbi & quam late pateat, nempe vt mysteria Dei, quæ ex ore Dei didicerunt hominibus patefaciant: Quod sane ministerium peruertunt, qui in locum mysteriorum Dei humana substituunt somnia. Quartam, quod Euangelium sit doctrina arcana quæ prorsus ab hominibus ignoratur, donec per verbi cælestis prædicationem reueletur.

Quod reliquum est: in ministris requiritur, vt fidelis aliquis inueniatur.

Hæc propria verorum ministrorum nota est, vt qui hoc sacro ministerio fungitur, fidelem se præbeat. Fidelitas autem hæc consistit in duobus, videlicet vt non promat nisi mysteria Dei de Thesauris cælesti, vtq; posthabitis omnibus rebus mundi, sedulo studeat suo perfungi officio, seipsum formam doctrinæ proponens.

Mihi vero pro minimo est, vt à vobis dijudicer, aut ab humano die.

Quia corruptum erat Corinthiorum de Apostolo iudicium, illud repudiatur & contemnit, & simul suam innocentiam & fidelitatem testatur aduersus eos, qui vel ipsius doctrinam vel vitam sugillabant: Humanum diem vocat humanum iudicium, idq; metalepsi. Nam dies reis dici solet, & scriptura diem Domini vocat, diem extremo iudicio destinatum. Hoc iudicium ideo humanum vocat, quia non ex veritate & sententia Domini pronunciat, sed ex libidine hominum, quorum

quorum iudicium vel errore vel malicia deprauatum est. Alioqui cum homines ex veritate & sententia Dei iudicant, cum doctrinam suam, tum vitam debent pii pastores hominum iudicio subijcere. Non ergo hic damnat Paulus priuata charitatis iudicia, nec civilem aut Ecclesiasticam politiam: perperam proinde faciunt, qui hoc Pauli dictum ad genus vniuersum transferunt, cum ad certam hypothesin referri debeat: videlicet cum homines sine verbo Dei vel de doctrina nostra, vel de vita iudicare temere præsumunt. Exemplum hoc Pauli pijs pastoribus imitandum est, vt sic & doceant & vitam suam componant, vt nullius hominis formident iudicium: Sed crimina obiecta quantum in se est purgent: quorum purgatio si non recipiatur, consolentur se bonitate causæ.

Sed neq; meipsum diiudico. Nullius enim mihi conficius sum, sed non in hoc iustificatus sum, sed Dominus is est qui me diiudicat.

cur non audeat seipsum iudicare, nempe ideo, quia etsi nullius culpæ in apostolatu suo sit sibi conficius, non tamen ex eo se iustum coram Deo agnoscat. Deinde quia Domini est iudicare de cuiusq; hominis dignitate vel indignitate. Neq; tamen simpliciter admittitur hominibus, his verbis iudicandi potestas de doctrina & vita, sed quatenus Domini iudicio spreto suum substituunt homines, vel errore decepti vel malicia adducti. sunt ergo hæc Pauli verba vt superiora, non ad genus vniuersum, sed ad certam speciem referenda.

Itaq; ne ante tempus quicquam iudicetis donec venerit Dominus, qui & illustrabit occulta tenebrarum, & manifestabit cogitationes cordium, & tunc laus erit vnicuiq; à Domino.

respicit, sed intima cordis intuetur. Hinc utilis sumatur doctrina, videlicet ne temere & præcipitanter ex opinione de vllis rebus iudicemus, multo minus de prorsus occultis & incognitis. Hinc confirmatur istud vulgare dictum, De occultis non iudicat Ecclesia.

Hæc autē fratres transfiguraui in meipsum & Apollo propter vos, vt in nobis disceretis supra id quod scriptum est non sentire, vt ne vnus pro alio inflemini aduersus alterum.

me & Apollo, vt in nobis disceretis &c. Hunc habet sensum, Ego exempli gratia in me & Apollo transuli omnia, vt in vos nostrum exemplum transferatis, discatisq; nostro exemplo neminem arroganter & nominatim carpere, sed potius humiliter de vobis ipsis iudicare omni fastu & arrogantia exclusa. Hinc plurimæ doctrinæ colligi possunt. Prima, quod superbia initium & causa sit omnium contentionum. Secunda, quod ministri Euangelij alijs exemplar humilitatis & aliarum virtutum esse debeant. Tertia, quod exemplo Pauli neminem, quantum quidem fieri potest, sine læsione doctrinæ cœlestis nominatim carpere debeamus. Nam inde maiori ira, vnde prouenit discordia, nascitur, Nemo enim audiens (vt ait Ambrosius) nomen suum taxari aut eius cui fauet, cōtentus est tacere. Tacito autem nomine si quis audiens, etsi de se dictum intelligat, dictum dissimulat. Quarta, quod cum præcones verbi, tum auditores, sedulo humilitatem colere debeant & concordiam. Bene enim dixit qui ait, Concordia res paræ crescunt, discordia magnæ dilabuntur.

Quis enim te diiudicat?

Ratio, cur alius aduersus alium inflari non debeat per obiurgationē. Obiurgat enim arrogantes doctores, qui ob sua eximia dona alios tanquam ex alto despiciunt, Etsi autem verborum Pauli hic sensus: Quis te diiudicat, hoc est, quis te segregat à cæterorum grege, lata sententia, vt alij pro te pro nihilo habeantur, vt contra eos inflari tibi liceat? Num Deus hoc facit? minime, sed homo vanus & animi tui superbia, quæ facit vt donis Dei abutaris in aliorum contemptum.

Quid autem habes quod non accepisti? quod si etiam accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?

nere, Ideoq; merito præstantiorem haberi, sed hoc à causa sumto argumento diluit. Nemo merito ob gratuita dona & aliunde accepta gloriari potest in aliorum contemptum. Quicquid autem habet aliquis, vel doctrinæ, vel eloquentiæ, vel etiam aliarum rerum, gratuitum est, & à Deo gratis acceptum. Igitur nemo talibus donis offerri debet & alios præ se contemnere, quibus pauciora aut minora dona contigisse videntur. Hic locus nos admonebit: Primo gratitudinis erga Deū, à quo omnia bona accepimus quæ possidemus. Deinde admonebit nos humilitatis, ne ob donorum eminentiam alios spernamus. Postremo nos admonebit hic locus rectæ dispensationis rerum quas à Domino accepimus, nempe vt iuxta voluntatem eius (à quo omnia bona quæ habemus accepimus) ea dispensemus. Præterea euertit hic locus dogma Papisticum, de meritis. Nam generalis est propositio, quid habes quod non accepisti?

Iam saturati estis, iam ditati estis sine nobis, regnum adepti estis. Atq; vtinam sane regnum essetis adepti vt & nos vobiscum regnaremus.

profectum Pseudoapostolis acceptum ferunt. est autem magna inhumanitas de donis Dei gloriari, & interea eos per quos ea dona accepimus, contemnere, aut etiam eadem alijs autoribus ascribere. Saturitatis diuitiarū & regni vocabulis summam felicitatem designat, quam se adeptos esse per nouos suos magistros putauerūt Corinthij. Hanc felicitatem testatur se illis non inuidere, modo non esset imaginaria & ficta. Nam ea demum est vera felicitas, illud verum & gloriosum est regnum, vbi Christus per suum Euangelium in cordibus hominum habitat. ibi enim animæ saturitas, ibi thesauri cœlestes, ibi deniq; regnum gratiæ & salutis.

Existimo enim, quod Deus nos postremos Apostolos demonstrauerit tanquam morti destinatos, eo quod theatrum facti sumus mundo & Angelis & hominibus.

scilicet vltimi Apostoli non ad ministerium, quo regnum Christi erigitur, sed ad mortem tantum erimus designati à Domino, & quidem post acerbissimas quæq; ignominias. atqui prorsus aliter se res habet, neq; nollis, vtut gloriamini vos regnum adeptos esse per arrogantes vestros Doctores, quid sit de Christi regno & Ecclesia iudicandum. Porro cum nominat angelos & homines, per distributionem exponit quid per mundum intelligat, nempe omnem rationalem creaturam, vt sunt boni & mali angeli & homines.

Nos stulti propter Christum, vos autem prudentes in Christo: nos infirmi, vos autem validi: vos gloriosi, nos autem ignominiosi.

tus, infirmus & ignominiosus haberetur omnibus mundi probis expositus. Proinde hic est sensus. Ego vester Apostolus sustinui in mundo haberi stultus, ignominiosus, vt qui carnis sapientiæ, viribus, & nobilitati renunciauerim, vt in solo Christo gloriari possim, quomodo ergo conueniet, vt vos iam prudentes, validi & gloriosi coram mundo habeamini?

Ad hanc enim horam vsq;, & esurimus & sitiimus, & nudi sumus & colaphis cædimur, & incertis sedibus erramus, & laboramus operantes proprijs manibus.

stantia debeant præcones verbi in ministerio Euangelij versari, nempe vt nullis iniurijs aut aduersis fracti à ministerio deficiat. Deinde docet hic locus quod nihil derogat Ecclesiasticæ functioni, si quis verbi minister paupertate coactus victum sibi quærat honesto artificio.

Maledictis

Ratio obiurgationis per prolepsin. Anteuertit enim eum qui obijcere potuit, se præ alijs eloquentia & doctrina aut etiam alijs virtutibus emi-

Obiurgatio Ironica est qua auditores, qui sibi placebant in nouis doctoribus, obiurgat: & simul eos in gratitudinis insinuat, qui per ipsum & Apollo edocti erant, iam suum

Ratio per Ironiam, & loquitur ex hypothesi Corinthiorum. sensus autem simplicissimus hic est: Si ita metiri oportet ministerium & apostolatus dignitatem, vt vos facitis, nos

Contentio est Ironica, qua deridet Corinthiorum vanitatem, quod inuerso ordine filij & discipuli, prudentes, Validi & nobiles videri velint coram mundo: cum pater, stultus, infirmus & ignominiosus, vt qui carnis sapientiæ, viribus, & nobilitati renunciauerim, vt in solo Christo gloriari possim, quomodo ergo conueniet, vt vos iam prudentes, validi & gloriosi coram mundo habeamini?

Ætiologia est. Reddit enim rationem cur coram mundo dixerit se stultum, ignominiosum, & infirmum: sumto argumento à vitæ suæ conditione. Hinc admonemur quanta constantia debeant præcones verbi in ministerio Euangelij versari, nempe vt nullis iniurijs aut aduersis fracti à ministerio deficiat.

Maledictis lacefisti, benedicimus: per-
secutionem patientes, sustinemus: conui-
tius affecti, obsecramus. quasi purgamenta
mundi facti sumus, omnium reiectamen-
tum usque ad hunc diem.

Hæ antitheses significant Paulum
voluntaria quadam humilitate prædi-
tū fuisse in calamitate ferenda: quod
sane non carnis opus erat, sed virtus
spiritus Dei renouantis cor Pauli, ac
ipsum subijcientis spiritus imperio.
Est autem hoc demum reddere bo-

num pro malo, & iuxta Christi mandatum orare pro persequentibus nos. Hoc Pauli exem-
plum non solum pios ministros, verum etiam alios omnes qui veri Christiani cenferi volunt,
imitari oportet. Porro Græcæ voces *πικρὰ ἀβάνα* & *πικρὰ ἡμῶν* hoc modo differunt: *πικρὰ*
ἀβάνα proprie est quicquid de re lurida abraditur & abijcitur: ut quod de re reliquum manet
mundius conseruetur, unde sacri homines hac voce significabantur, quorum capita pro sa-
lute Reipub. deuocabantur, Quales fuerunt Decius, Codrus, Oedipus, Achaus & similes.
Hinc Paulus Apostolos ipsos, quia tales vulgo habebantur ab impio mundo, *πικρὰ ἀβάνα*,
hoc est, piacula vocat: *πικρὰ ἡμῶν* autem proprie est quicquid limando deteritur & abijcitur,
Metaphorice pro homine reiectaneo hoc loco accipitur. Hinc se consolentur ministri Euan-
gelij, cum se ab ingrato mundo contemni animaduertunt. neque enim sunt meliores Apostolis
ipsis, qui eandem experti sunt fortunam.

Non quo pudorem vobis incutiam hæc
scribo, sed ut filios meos dilectos admo-
neo.

Mitigat correptionem, eius sine
 proposito, qui non est ut pudore af-
ficiantur Corinthij, sed potius ut ad-
moniti se emendent, ut exemplo

Apostoli humilitatem discant deposito fastu. Obseruetur hic modus & finis correptionis Ec-
clesiasticæ, quæ quidem pro modo delicti moderanda est, & in emendationem salutemque
eorum qui corripiuntur ordinanda: quod tum demum fit, quando ij qui corripiuntur intel-
ligunt ex amico & paterno animo proficisci obiurgationem, & tendere ad ipsorum emen-
dationem.

Nam etsi decem millia pædagogorum
habueritis in Christo, non tamen multos
patres: in Christo enim Iesu per Euange-
lium ego vos genui.

Ratio est cur Corinthios filios ap-
pellauerit, à natura relatiuorum sum-
pta, & amplificata comparatione. Ego
pater vester sum in Christo, Ergo
vos mei filij in Christo. Antecedens

probat à definitione patris cum ait, In Christo Iesu per Euangelium vos genui. Præclara sa-
ne natiuitas est in Christo nasci, & fieri Christi membra per semen incorruptibile Euangeli-
um: quod ut iacitur à præconibus verbi per prædicationem Euangelij, Ita fide in agrum
cordis recipitur, ut filij Dei nascantur. Transfertur autem hæc gloria quodammodo ad mi-
nistros Euangelij, propterea quod organa sint Dei quibus vitur in spargendo Euangelij se-
mine. Porro collatio eo spectat, ut Corinthij in memoriam reuocent, se per Apostolum
tantam dignitatem natos esse, quod noui sint in Christo facti homines, atque ideo ingratos
esse subindicat eos quod parum memores videantur esse tanti beneficii. Ex hoc loco primum
colligamus, quæ sit ministerij Euangelij dignitas per quod homines Iesu Christo inferti no-
uæ nascuntur creaturæ. Deinde qualis effectus mutuus præconum & auditorum esse opor-
teat, nempe ut illi hos ut filios complectantur: Hi autem illos ut patres reuereantur & co-
lant. Cæterum, quæstio quæ oritur ex verbis Pauli facile diluitur. cum enim quæritur, num
soli illi pastores patres habendi sint, qui, ut Paulus, primi homines adducunt Christo per
Euangelium, & eorum successores pædagogi tantum habendi sint, Ita respondendum est:
si comparatiue interrogatur, isti soli patrum titulum merentur, qui primi homines Christo
adducunt, reliqui autem pædagogi sunt: at si sine comparatione quæritur, patres agnoscen-
di sunt omnes, qui Euangelium docent, siue primi sunt siue eorum successores.

Obsecro ergo vos imitatores mei esto-
te.

Conclusio est, per exhortationem.
Cum honestorum liberorum sit à pa-
tribus non degenerare, sed eos poti-
us in omnibus honestis imitari: Hortor vos filios meos ut me imitemini, deponentes fastum,
sustinentes crucis contumeliam, sectantes humilitatem & sanctam concordiam aliasque vir-
tutes. Cæterum hic duo obseruanda sunt: primum, quod pii pastores debeant esse forma
virtutum, quas grex imitari debeat. Secundum, quatenus imitari oporteat pastores, nempe
quate-

quatenus nos ducunt ad Christum sincera doctrina & sancta cōuersatione : id quod ipse Paulus infra explicat capite vndecimo, vbi ait : imitatores mei estote sicut & ego Christi.

Hac de causa misi ad vos Timotheum, qui est filius meus dilectus, & fidelis in Domino, qui vobis in memoriam reducet vias meas quæ sunt in Christo, quemadmodum ubiq; in omni Ecclesia doceo.

habeant, paucissimis verbis eum commendat Corinthijs: cuius commendationis duæ sunt partes. Prima, per quem Timotheus in religione sit institutus. Multum enim refert per quem rudimenta religionis percepimus. Nam ea prima semina tenacius adhærescunt, & veluti liquor infusus perpetuum odorem conseruant, iuxta illum prouerbiale versiculum: Quo semel est imbuta recens seruabit odorem, Testa diu. Cum ergo Paulus vocet Timotheum dilectum filium, significat se illum genuisse in Domino, per fidelem instructionem in Euangelio Christi. Proinde hæc commendatio est sinceritatis in doctrina religionis. Altera commendationis pars pertinet ad officium pastorale. Nam cum illum fidelem in Domino vocat, exprimit id quod in principio huius capitis dixit, requiri in ministris, nempe vt fidelis aliquis reperiat. Est ergo commendatio fidelitatis in officio, quæ eo spectat, vt Corinthij narranti Timotheo fidem adhibeant. Absoluta commendatione subiungit quidnam Timotheus apud Corinthios faciat, nempe vt reducat eis in memoriam vias Pauli, hoc est, quomodo doceat & viuat, & quam constans sit eius & docendi & viuendi ratio.

Proinde ac si non sim ad vos venturus inflati sunt quidam.

Veniam autem breui ad vos, si dominus voluerit, & cognoscam non sermonem inflatorum, sed virtutem.

Non enim in sermone regnum Dei est, sed in virtute.

stimandi sunt ex eo per quod regnum Dei inter homines administratur, & Deus inter nos regnat, Sed regnum Dei inter homines administratur, non garrulitate & inani verborum tinnitu, sed virtute, hoc est, zelo propagandi regni Dei, desiderio illustrandæ gloriæ Dei, Timore Domini, inuicta constantia, conscientia puritate, humilitate sancta & pura conuersatione & huiusmodi alijs dotibus, quæ necessaria sunt ad ædificationem regni Dei. Proinde ministri Euangelij non æstimandi sunt ex sermone tantum, sed ex virtute potius, quæ veluti anima sermonis esse debet. hoc ergo loco commendatur veris ministris verbi iusta administrandi regnum Dei ratio: quæ in virtute (qua continetur quicquid huc spectat & ad hunc finem destinatur, vt inter nos regnet Deus) consistit.

Proleptis est siue præsumtio, qua anteuerit eorum obiectionem qui arrogantius obijcere poterant, Quomodo te imitabimur cum absis, quomodo sciemus, qualis sit tua vita? Respondet Paulus, ea de causa se Timotheum misisse, cui vt fidem

Causam cur cristas erigant Pseudoapostoli assignat, quæ est Apostoli absentia, qui præsens facile illorum fastum reprimere posset.

Promittit Apostolus se ad Corinthios venturum & repressurum arrogantiam eorum, qui de sua eloquentia & excellentibus donis superbius gloriabantur.

Ratio cur non velit Pseudoapostolos æstimare ex sermone, sed ex virtute. ministri enim Euangelij æ-

C A P V T V.

Summa capituli Quinti.

Obiurgatis Corinthijs quod fornicarium de suo cætu non excluderint, præcipit Apostolus vt eum vna secum excommunicent, redditq; causas cur flagitiosi in Ecclesia ferendi non sint.

Ordo & partes capituli Quinti.

Quatu-

Quatuor huius capitis partes constituentur. Quarum prima est obiurgatoria. obiurgat enim Corinthios Apostolus quod incestuosum non excluderint. Secunda, mandatum, modum & finem excommunicationis continens. Tertia est exhortatio ad vitæ innocentiam. Quarta, in quosnam excommunicatione animaduertendum sit exponit.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10 QUID vultis, cum virga veniam
ad vos, an cum charitate & spiritu
mansuetudinis?

Propositio obiurgatoria est, paternis mitigata affectibus, ac si diceret: cogitate quid meriti sitis vestris prauis moribus: qui sane ut filij inobedientes, virga, id est, paterna castigatione digni estis. hic locus, quomodo pastores cum suis auditoribus agere debeant, docet. Primum enim paternam charitatem & paternos affectus erga eos perpetuo retinere debent. Deinde ex hac charitate leniter & mansuete, quantum fieri potest, omnia agent, Tertio cum opus sit virga, ei non parcent, sed seuerius castigabunt scelera, ita tamen ne paternos affectus exuisse videantur.

20 Omnino auditur inter vos scortatio, & eiusmodi scortatio, quæ ne inter gentes quidem nominatur, vt quis vxorem patris habeat.

Ratio obiurgationis, quod in suo cœtu ferant hominem, qui propriam nouercam in vxorem duxit. Quod sane factū collatione exaggerat, nempe quod talis scortatio ne inter gentes quidem nominetur, cum inquit, inter vos, Emphasin habet, ac si dicat, nequaquam ferendum est, vt vos qui in familiam DEI per prædicationem Euangelij asciti estis, vt huiusmodi nefandis sceleribus polluinini. Hic locus primum nos docet turpissimum esse, Christianos Ethnicos ignaros Dei superare turpibus factis. Deinde testatur hic locus, lege naturæ certos consanguinitatis & affinitatis gradus prohiberi: qui Leuit. 18. enumerantur.

30 Et vos inflari estis, & non potius luxistis, vt tolleretur de medio vestri, qui facinus hoc parrauit.

Præsumtio est, poterant enim Corinthij obijcere non se, sed autorem tantum istius facinoris obiurgandum esse: sed Paulus respondet, non vnū tantum in vitio & culpa esse, sed totum illum cœtum vnus scelere contaminatum. Hinc igitur tria discamus. Primum, crebros fratrum lapsus humilitatem nos debere docere. Secundum, quod non solum nostra verumetiam aliena delicta lugere oporteat, quo emendentur delinquentes. Tertium, vt seueritatem exerceamus in publicos lapsus, quo disciplina aliqua honesta in Ecclesia seruari possit.

40 Ego quidem certe & absens corpore, præsens autem spiritu iam iudicauī tanquam præsens cum qui hoc ita perpetravit in nomine Domini IESV CHRISTI, congregatis vobis & meo spiritu, Cū potentia Domini nostri IESV CHRISTI, eiusmodi inquam hominem tradere Sathanæ in interitum carnis, vt spiritus saluetur in die Domini IESV CHRISTI.

Hæc Pauli verba tria continent, Iudicium Pauli quod vice mandati est, modum excommunicationis, & eiusdem finem legitimum. Iudicium ipsum cum mandato tacitam representationem continet. Nam cum ait: ego tanquam absens corpore, præsens vero spiritu, hoc est, animo & voluntate iudicauī istum incestum tradendum Sathanæ, significat multo magis Corinthios ipsos qui cum eo conuersationem quotidianam habebant, debuisse istum impurum ab Ecclesia sua excludere, ne totum corpus Ecclesiæ vnus contagione pollueretur. Tradi autem Sathanæ, nihil aliud est quam haberi tanquam Ethnicum & publicanum seu excommunicari, hoc est, excludi & segregari ex communione Ecclesiæ, id est, regni Christi, nisi quod malum excommunicationis hac oratione expressius significatur. Nam duo tantū spiritualia regna sunt in hoc mundo: Vnum Christi, alterum Sathanæ. Neceffe est, vt qui alterutro horum excluditur in alterū includatur. Christus in Ecclesia regnat tanquam hominum Saluator & Mediator. Sathan extra Ecclesiam regnat ac suo imperio subiectos habet, quotquot Christi iugum subire recusant.

culant. Est enim spiritus agens in filiis contumacibus, qui & princeps mundi huius & Deus huius seculi appellatur. apertissime ergo cum extra Ecclesiam sint impij dicuntur tradi Sathanæ, quotquot iusta Ecclesiæ censura ab Ecclesia excluduntur, seu excommunicantur. hinc proinde colligamus, quam graue sit malum à societate Christi & Ecclesiæ excludi, quod nihil aliud est quam denuo mancipari Diabolo, vt in ipsis rursus operetur. Admoneamur ergo timoris Domini & veræ penitentiz, ne quid designemus propter quod ab Ecclesiæ confortio merito excludamur. Iam modus excommunicationis nobis explicandus est, in quo omnium primum est necessaria cognitio facti criminalis & auctoris facti. Nam si constiterit de facto cuius auctor est incognitus, externæ excommunicationi nullus est locus. Quare remere faciunt illi, qui fulmina excommunicationis eiulantur in ignotos, & stultius adhuc faciunt, qui absentes & desertores Reipublicæ ob aliquod enorme facinus excommunicant. Frustra enim excluduntur de nostro cœtu qui vel sponte sua vel coacti à nostro cœtu discedunt. præsertim cum talis excommunicatio finibus legitimæ excommunicationis nequaquam subiiciatur. Deinde cognitis facto & auctore facti, iudicium senatus Ecclesiastici in bene constituta Ecclesia fieri debet, in quo conuinci oportet reum: qui conuictus si vere resipuerit non est ex societate separandus, sed eius resipiscencia, si factum vulgo innotuit Ecclesiæ toti, per pastorem declaranda est, & vbi ipse reus coram Ecclesia lachrimis & confessione facti testatus fuerit suum lapsum, ac ita Ecclesiæ deprecando suam culpam satisfecerit, Inuocato nomine Dei pastor reum publice absoluet, iam reconciliatum Ecclesiæ, Exhortando ipsum vt in posterum sibi diligentius caueat, ne quid deterius ipse fiat. At si factum paucis admodum innotuit, sufficit vt ab ijs corripatur, coram quibus reus peractus est. Verù si conuictus coram iudicio noluerit resipiscere, & veræ resipiscencie notæ non apparuerint, sententiam excommunicationis ferant delecti iudices in presbyterij consistorio, adhibito in consilium verbo Dei, cum quo verbo Christi potestas coniuncta est: vnde tota excommunicationis virtus dependet. Nam vt verbum Dei est regula, & veluti Lydius lapis ad quem examinabitur factum quodlibet, Ita potestas Christi facit vt ratum habeatur in cœlo, quod hic in mundo ab hominibus agitur. Contra vero vbi iudices verbo Dei destituuntur, Christum à sua parte non habent. Quare fulmen excommunicationis quod vibrant in fumum abit, & nequaquā in cœlum pertingit, nec nocet ei in quem innocentem exercetur. Nequaquam enim ratum est in cœlo, quod homines stulti sine verbo Dei hic in terris agere præsumunt. Deinde vbi iam constiterit de enormitate facti ex verbo Dei & de impenitentia, ex parte rei, charitas ex parte totius corporis Ecclesiæ, & ædificatio communis, in consilium adhibenda est. Nam vt charitas facit, vt omnia agant in bonum & salutem rei, si vltimus finis excommunicationis spectetur: ita ædificationis cogitatio euentum, quod ad totam Ecclesiam attinet, spectat. Nam si facit ad Ecclesiæ conseruationem & communem ædificationem excommunicationis sententia, recte & grauiter feratur. Sin minus, sed potius ad destructionem propter peccantium multitudinem facit: cauendum est, ne ita vni membro remedium adhibeatur, vt malum ipsum contagionis in totum corpus serpat: quare hic regulas Augustini, quas in Enchiridio posui sequamur. Porro vbi iam iudicium excommunicationis in consistorio presbyterij in reum latum fuerit, debet pastor congregata Ecclesia, non sine significatione ingentis doloris & inuocatione nominis Christi, sententiam excommunicationis toti Ecclesiæ exponere, ac ita cum potestate Christi reum in nomine patris & filij & Spiritus sancti excommunicare, & prohibere ne quis familiarem consuetudinem cum excommunicato habeat, nisi quatenus reus vel docendus est, vel adhortandus ad resipiscenciam. Cæterum, excommunicationis fines reliqui sunt, qui sunt tres. Nam si Deum respicis in Dei familia non est ferendus, qui non potest illic esse sine contumelia nominis Dei. Si Ecclesiam spectas, ab ea excludendus erit, ex cuius contagione periculum est, ne ea plures inficiantur. Postremo si reum consideras, in istum finem feratur excommunicationis sententia, vt caro rei intereat, & spiritus saluetur in die Domini IESU CHRISTI. Quemadmodum Paulus hic docet. Verum quia oratio Pauli ambigua est, (nam quid interitus carnis & quid salus spiritus sit inter omnes non conuenit) declaratione quadam indiget, quam declarationem petemus partim ex fine communicati incesti & euentu, partim ex vsu vocum quibus hoc loco Apostolus vtitur. excommunicatus incestus non est ita traditus Sathanæ vt interiret caro, hoc est corpus rei. Nam postquam resipuit incestus in Ecclesiam Corinthiacam receptus est. Quare finis excommunicati incesti non fuit vt interiret corpus, sed vt ipse pudore suffusus & dolore compunctus tandem resipisceret. Caro ergo hoc loco non substantiam sed qualitatem significat. iam autem caro quoties pro qualitate capitur & opponitur spiritui, vt hoc loco, significat vitiositatem naturæ seu veterem hominem: quæ caro tum interire dicitur quando vera penitentia conuertimur ad Deum & vitiosos affectibus renunciamus, subijcentes nos spiritu renouatio-

renouationis, hoc est, obtemperantes nouis motibus quos in conuersis excitat Spiritus sanctus. Est ergo sensus huius loci germanus, non ut miser iste pereat, sed ut saluetur, id est, ut cum ipse pudore ac tristitia sapere didicerit, Caro quæ in hoc præcipitum ipsum abripuit funditus pereat: Spiritus autem qui videbatur in certamine prorsus occubuisse, erigat sese iterum nec aboleatur, sed carne interemta superstes maneat. Nam hic est finis Ecclesiæ propositus, non modo in extremo illo remedio, sed etiam in omnibus tum admonitionibus, tum reprehensionibus, ut caro dometur, & spiritus confirmetur. Cæterum quo huius loci plenior sit explicatio, duæ quæstiones nobis explicandæ sunt, quarum prior est: Num necessaria sit excommunicatio, ubi pius præfider magistratus? Altera, num errata iuris in ijs rebus quæ ad hanc externam vitam pertinent, excommunicatione castiganda sint nec ne? Quantum ad priorem quæstionem attinet: num necessaria sit excommunicatio, ubi Christianus est magistratus hoc tenendum est. cum alia sit magistratus civilis, & alia ministerij Ecclesiastici functio, diuersam quoque esse vtriusque rationem. Nam tamen sibi mutuo auxiliares manus porrigunt, eiusdemque Ecclesiæ sunt membra: tamen quia diuersa sunt membra, non idem speciale officium habent, nec eundem finem proximum. magistratus officium est perennis corporalibus punire fontes qui suam violarunt legem, Idque in hunc finem, ut legum suarum maneat autoritas, tranquillaque sit Respublica: Ecclesiæ autem est, peccata quæ pugnant cum lege Dei punire gladio spiritali, Alia lenius, Alia seuerius pro ratione culpæ, Idque in hunc finem, ut qui peccauit respiscat pœna admonitus, ac ita in familiam Dei emendatus recipiatur. Ex his perspicuum est, non solum vtramque functionem sibi inuicem debere manus porrigere auxiliatrices, verumetiam vtramque suo fungi officio debere in corrigendis peccatis, quo offensa Dei quantum fieri potest caueatur. Restat altera quæstio: num errata iuris, dum petitur iudicis sententia, excommunicatione punire liceat? ut si quis agrum sibi vendicet, existimans ipsum ad se spectare. hanc quæstionem diluit Paulus, qui in ijs quæ ad vitam hanc externam spectant, quæ ipse *βιωτική* appellat requirit iudicium civile, quo erratum manifestatur iudicis voce. Verum si quis contumaciter reclamauerit iudicis sententiæ, nouo se obstringit reatu, quem punire vtrumque magistratum oportet. ut si quis agrum retinere conaretur contra iudicis sententiam, sine prouocatione ad superiorem iudicem, is quia errato iuris contumaciam adiunxit rectius edoctus, ut contumax iure puniendus erit. Porro, quæstiones de lapsuum generibus & de peccatis multitudinis &c. in Enchiridio copiose explicantur.

Non est bona gloriatio vestra.

Repetit obiurgationem. Corinthij non solum efferebant se ob sua insignia dona supra alios, sed etiam in vitijs sibi placebant, dum Corinthium in cœstum tantam re bene gesta in suo ferebant cœtu. Locus memorabilis, quod alienus lapsus ad nos quoque pertineat, si eum non emendemus, modo potuerimus. Deinde admonet nos hic locus humilitatis & communis imbecillitatis.

An nescitis, quod paululum fermenti totam Massam fermentat?

Ratio allegorica est: quæ integra similitudine explicari potest hoc pacto: Sicut paululum fermenti totam massam fermentat: ita paucorum vitia totam congregationem sua contagione inficiunt: Ut enim hic fermentum societatem vnus vitiosus cum alijs notat, ita massa vniuersum Ecclesiæ corpus significat. Hic obseruetur finis medius excommunicationis, qui est ne corpus vniuersum Ecclesiæ, contagione vnus membri inficiatur, iuxta vulgares versiculos:

*Morbida facta pecus totum corrumpit ouile:
Ne maculet reliquas, est separanda gregi.*

Expurgate igitur vetus fermentum ut sitis noua Massa, ut estis Azyimi.

Exhortationis huius occasionem sumit ex ratione allegorica, quæ præcelsit: & trāsīt ab hypothese ad thesin, seu à specie ad generalem doctrinam, quod sæpe tum Prophetæ rû Apostoli & alij non inepti ministri verbi facere consueuerunt. Nam hic in genere hortatur Corinthios ad vitæ puritatem, ne sinant se vilo aut doctrinæ aut morû fermento corrumpi. Ut vetus fermentum Pharisaicū fastum, doctrinam corruptam & hypocrisin vocat, Ita nouam massam vocat renatos in Christo Iesu, cuius sanguine purgati in Dei conspectu apparent Azyimi, id est, fermenti expertes, hoc est, puri & sine fastu in doctrina & sine prophanitate & hypocrisi in moribus.

Etenim

Etenim pascha nostrū pro nobis immo-
latus est Christus.

or fit hoc modo: Quemadmodum in veteri populo maſtato phaſe, id eſt, agno tranſitio-
nis, fermento abiecto, Azymis, id eſt, panibus infermentatis veſcebantur: ita exhibitio ve-
ro phaſe, hoc eſt, agno immaculato, qui eſt Chriſtus Ieſus, oportet vt abiecto fermento pra-
uæ doctri- & hypocriſeos Azymis veſcamur. Notandum eſt, quod paſcha hic non certum
anni tempus ſignificet, ſed metonymice agnum, hoc eſt, Chriſtum Dominum, qui in ara
crucis maſtatus eſt, cuius ſanguine aſperſus populus Dei, à ſeruitute liberatur, & in liberta-
tem veram vindicatur.

Itaq; feſtum celebremus, non in fer-
mento veteri, neq; in fermento nequitia-
& malicia; ſed in Azymis ſinceritatis &
veritatis.

ſeptem dies, hoc eſt, comederunt dulces panes carentes omni fermento: Ita noſtro agno
maſtato pro nobis, viuamus vitam in ſinceritate & veritate. Azymos ergo Paulus interpre-
tatur ſinceritatem & veritatem. Illa opponitur fermento doctri- & fermento veteri: hæc
hypocriſi & prauis moribus, quos Paulus malitia & nequitia nominibus designat. Vult er-
go Paulus vt qui feſtum phaſe celebrant, hoc eſt, qui vere credunt Chriſtum pro ſe paſſum
eſſe & factum piacularem victimam, ſinceram doctri- & innocentem vi-
tam degant.

Scripti autem vobis in Episto-
la, ne commiſceremini cum ſcortatoribus, ac nō
omnino cum ſcortatoribus huius mundi,
aut cum auaris, aut cum rapacibus, aut
idololatriſ, alioqui deberetis è mundo
exire.

migrare liceret: ſignificans maiorem eſſe malorum turbam, quam vt facile vitari aut emen-
dari poſſit. Verum hoc tamen ita intelligendum eſt, vt cum ſceleribus eorum pijs nihil ſit
commune: & vt Deus rite animo & corpore colatur, Sic Chriſtus cum Phariſæis & Publi-
canis cibum capiebat ac conuerſabatur.

At nunc ſcripti ne commiſceamini, ſi
quis cū frater nominetur, ſit ſcortator, aut
auarus, aut idololatra, aut conuiciator,
aut ebriofus, aut rapax, cum huiusmodi
inquam ne edatis quidem.

Ethnicis & Chriſtianis placere ſtuderunt, atq; iccirco interfuerunt ſacris Idolorum, pacis,
vt aiebant, & concordia publicæ gratia: qui tamen fratres, hoc eſt, Chriſtianæ religionis
profefſores cenſeri voluerunt. Quemadmodum, hodie multis accidit, qui cum volunt vtri-
que parti placere, Papiſtis multa tribuunt, ac etiam interdum laudant, ac interim Euan-
gelici & eſſe & dici volunt: Verum Paulus id improbat, & vult tales excommunicationis pœ-
na in viam rectam reuocari.

Quid enim mea refert etiam de extra-
neis iudicare? Nonne de ijs qui intus ſunt
vos iudicatis? de extraneis vero Deus iudi-
cat?

quod etiam Corinthiorum exemplo confirmat, cui aliam cauſam ſubiungit, nimirum quod
ſolus Chriſti ſit & non cenſuræ Eccleſiaſtica, alienos à fide pœna aliqua caſtigare.

Ratio exhortationis ex collatione
veteris & noui paſchatis ſumta: quæ
collatio vmbra ad veritatem illuſtri-

Concluſio exhortationis, quæ ex
collatione vmbra ad veritatem infer-
tur, hoc ſenſu: Quemadmodum in
veteri populo maſtato agno phaſe,
celebrarunt feſtum Azymorum per

Reuocat Corinthijs in memoriam
de quibus eis antea ſcripſerat, & di-
ſtinguit inter flagitioſos qui in ſinu
Eccleſiæ reperiuntur, & inter eos qui
extra Eccleſiam ſunt. illos excluden-
dos monet propter cauſas ſupra no-
tatas, hos autem non ita vitari poſſe
ait, niſi in nouum quendam mundū

Recitat quædam ſclerum genera
exempli cauſa, quæ excommunica-
tione vult puniri: & ponitur hic pro-
poſitio maior præſentis de inceſſo
excludendo diſputationis. Idolola-
triæ ideo mentionem facit, quia qui-
dam (ſicuti patebit ex octauo capite)

Ratio cur de extraneis, hoc eſt,
ijs qui ſunt extra Eccleſiam, nolit ſibi
iudicandi autoritatem ſumere. Nam
cenſura Eccleſiaſtica tantummodo
ad domeſticos Eccleſiæ ſe extendit,
ſolus Chriſti ſit & non cenſuræ Eccleſiaſtica, alienos à fide pœna aliqua caſtigare.

Tollite

Tollite igitur istum sceleratum ex vobis ipsis.

Conclusio est, quæ ex his propositionibus conficitur: Si quis, cum frater nominetur, sit flagitiosus, excommunicatione castigandus est. At iste incestus frater est nominatus ac dederat Christo nomen, & hoc tamen scelus, quod rem cum nouerca habuerit, perpetravit. Proinde excommunicatione, id est, exclusione ex vestra societate merito castigandus est.

C A P V T VI.

Summa capituli Sexti.

Christianus aduersus Christianum iudicium ne petat sub infideli iudice, sed sub fidei: aut potius patiatur iniuriam vel damnum, quam suum persequatur in coram infidelibus iudicibus. Christiani non abutantur sua libertate, nec scortationem inter res medias ponant, cum sit grauissimum scelus.

Ordo & partes capituli Sexti.

Due sunt huius capituli partes, Prior est inuestiua, & constat propositione & confirmatione. Inuehitur enim in eos, qui eo temeritatis progressi erant, quod fratres coram infidelibus iudicibus, propter res leues accusarint, & non potius ipsi fideles iudices constituerint, aut etiam iniuriam aut damnum passi fuerint. Altera est confutatio & dehortatio. Confutat enim errorem eorum, qui abusi libertate Christiana, scortationem etiam rebus medijs annumerarunt. Deinde dehortatur grauissimis argumentis à scortatione, hortans ut Deum glorificent corpore & animo.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A VDET aliquis vestrum negotium habens aduersus alterum, iudicari sub iniustis & non sub sanctis.

Propositio est, qua increpat cum Corinthiorum litigandi ardorem, tum quod sub iniustis iudicibus litigantes, exposuerint Euangelium ludibrio

prophanis hominibus, id quod audendi vocabulo innuitur: Ac si diceret Apostolus: Eo ne demum amentia processisset, ut vos non pudeat palam Euangelium exponere prophanorum hominum obreftationibus? plerumque enim accidit, ut hominum vitia professione eorum ascribantur. Deinde propositionis altera pars requirit, ut controversias suas Christiani coram sanctis, hoc est, Christianis & pijs iudicibus persequantur. Hanc propositionis partem iusta confirmatione confirmandam sibi proponit. Verum hic discernendum est inter necessarium & voluntarie litigantes. Illis licet suam iustam causam tueri, immo debent si res postulauerit etiam coram infideli iudice, ut si quis ab alio trahatur in iudicium, licet sane immo necessarium est, ut coram suo magistratu, siue pius siue impius sit, respondeat. His autem non licet fratribus lites intendere in foro infidelium, ne Euangelium male audiat, & contumeliosi videantur in fratres. Quare hic Pauli consilium, quod paulò post sequitur, sequendum est, potiusque ferenda est iniuria, quam ut eam persequamur cum ludibrio Evangelij & contumelia fratrum. Verum quatenus Christiano liceat causam suam coram iudice persequi si ne peccato, in Enchiridio explicatum est. DEINDE hoc quoque, tenendum est, quod si Christianis inferatur iniuria ab impijs & hostibus doctrinae, liceat ipsis Pauli & multorum aliorum exemplo prouocare ad iudicem etiam (si res postulauerit) infidelem, quemadmodum Paulus fecit dum ad Cæsarem prophanum appellauit.

An nescitis, quod sancti mundum iudicabunt?

Confirmationis fundamentum est, interrogatione figuratum, quo vehementior & minus dubia appareat propositio. Verum hic propositio sola ponitur loco huius prosyllogismi: Sancti mundum iudicabunt. Vos Corinthij estis sancti. Ergo vos Corinthij mundum iudicabitis. Ex hac conclusio.

conclusionem extruit Apostolus argumentum hypoteticum quod sequitur. Verum sciendum est quod Paulus hic loquatur non de presenti, sed de futuro iudicio, in quo caput Christus cum suis membris totum impium mundum iudicaturus est, quemadmodum ipse Dominus testatur, Matth. 19.

Quod si per vos iudicabitur mundus, indigni estis minimis iudicijs?

Hoc argumentum, ut supra admonui, extructum est ex proxime precedente fundamento, & ponitur hic rursus propositio sola loco totius arguendi, quod hoc pacto excluso interrogationis schemate complebitur. Si Corinthij iudicabunt mundum, non sunt indigni qui praeficiantur iudicijs de rebus minimis & ad hanc vitam spectantibus. Sed Corinthij iudicabunt mundum, Ergo non sunt indigni minimis iudicijs. Vocat autem minima iudicia, quae sunt de rebus minimis & caducis, ideo interpretes vetus per periphrasin clarius expresse consequens, Indigni estis qui de minimis iudicetis. Est ergo argumentum à minori ad maius sumtum.

An nescitis quod angelos iudicabimus, nedum ad vitam pertinentia?

Aliud argumentum, similiter à minori ad maius sumtum: Sancti angelos, hoc est, diabolos iudicabunt, multo magis res minores, ut sunt quae ad vitam hanc spectant.

Iudicia ergo de rebus ad vitam pertinentibus si habueritis qui contemptibiles sunt in Ecclesia, eos constituite.

Quia solidis argumentis concluserat Paulus, licere Corinthijs priuatas fratrum controuersias de rebus ad vitam pertinentibus iudicare & componere: iam praecipit ut constituentur iudices seu arbitros, qui lites inter fratres ortas dirimant. Huius loci usus duplex est. Primus, quod testetur in Ecclesia Corinthiaca fuisse distinctionem dominiorum & bonorum, quae ad vitam & ad cultum pertinent. Secundus, quod remedium praescribat nobis imitandum, quo lites ortae inter fratres de rebus vitalibus componi possint. Non enim cuius, quod rectum putat, facere licet: sed arbitris partes suas controuersias committant, eorumque iudicio acquiescant. Quod autem iubeat eos Paulus constitui iudices qui in Ecclesia sunt contemptibiles, non detrahit aliquid, ut quibusdam videtur, dignitati magistratus aut iudicium. Nam per anticipationem & comparationem ea vox intelligenda est. Cum enim Corinthij obijcere possent, se idoneos iudices desiderare, atque ideo ortas controuersias priuatas inter fratres ad iudices prophanos deferre, Paulus respondet: Immo postremus & abiectissimus vestrum, si constituatur arbiter, melius res inter vos controuersas componet, quam impij iudices, tantum abest, ut illa necessitas vos cogat litigare coram prophanis iudicibus. Praeterea Paulum non velle simpliciter abiectos homines constitui iudices ostendit correctio, quae in textu sequitur: ad erubescendum vestram, &c. Nequaquam igitur hac sententia Pauli eleuatur magistratus dignitas aut iudicium officium, qui vice Dei in dirimendis controuersijs funguntur. non enim suum sed Dei iudicium exercent iudices, modo legum suarum, non pugnantium cum decalogo, praescriptum sequantur. perperam proinde faciunt, qui hoc Pauli dicto abutuntur ad extenuandam legum civilium scientiam, & eleuandam magistratus & iudicium dignitatem. Peius adhuc olim fecerunt Episcopi, qui & prauo intellectu huius loci, proprio officio magna ex parte neglecto, controuersijs secularibus se implicuerunt: qui potius Christi exemplum sequi debuissent, qui cum rogaretur à quodam ut diceret fratri suo, ut secum diuideret hereditatem, respondet: Quis me constituit iudicem aut dominum super vos? significans discrimen esse inter regimen Politicum & Ecclesiasticum. Sed pessime omnium abutuntur hoc loco Papistae, qui hinc iurisdictionem civilem in causis pecuniarijs se habere contendunt, quam contemptibilibus in Ecclesia, hoc est, suis officialibus (ut vocant) committunt. Porro quod quidam verbum καλῶς per indicium reddunt: Constituitis, Et dicunt Paulum hic reprehendere Corinthios, quod contemptibilibus in Ecclesia tantam dignitatem, tantumque officium demandarunt, ut arbitri & iudices in causis & controuersijs sanctorum essent, facile refellitur. Primum enim pugnat cum scopo praesentis disputationis. Nam Paulus Corinthios reprehendit, quod nullos omnino constituerint iudices, adeo ut in leuissimis etiam rebus coacti sint sententiam quaerere à prophanis iudicibus. Deinde illorum interpretationi orationis nexus reclamatur. Nam particula illationis satis indicat, hoc Pauli dictum ex superioribus eiusdem verbis extrui & concludi. Cum enim docuisset licere pijs causas cognoscere & indicare, infert praecipuum, ut id quod licet faciant, constituentque iudices seu arbitros qui inter fratres ortas lites de rebus ad vitam pertinentibus, componere possint.

Ad

Ad erubescientiam vestram dico, adeo non est inter vos sapiens ne vnus quidem, qui poterit indicare inter fratres, sed frater cum fratre litigat, idq; sub infidelibus.

unt, quasi nemo omnium vestrum sit, qui ea sit prudentia præditus, vt possit vestras controuersias priuatas componere.

Aliud argumentum à contingenti-
bus sumtum: cuius hic sensus est:
magnum dedecus est coram prophanis
iudicibus causas agere. nam inde
aduersarij vestram infirmitatem argu-
unt, vt possit vestras controuersias priuatas componere.

Iam quidem omnino delictum in vobis est, quod iudicia habetis inter vos.

Deprimat illorum fastum qui nihil sibi deesse ad perfectionem iudicandi, sumto argumento ab effectu ad causam.

Iudicia habetis inter vos, hoc est, lites & contentiones sectamini. Ergo in vobis est delictum, id est, animi imbecillitas, qua ita succumbitis, vt iniuriam & damnum non potius petiamini, quam coram impijs iudicibus causas agatis. Neq; hæc Pauli verba aliquid detrahunt legibus ciuilibus aut iudicibus, sed tantum eos reprehendit Apostolus, qui leuibus iniurijs ita franguntur, vt mox ad magistratum vindicem confugiant.

Cur non potius iniuriam sustinetis? cur non potius damnum accipitis? at vos iniuriam facitis & damno afficitis, idq; fratres?

Duo reprehendit hic in Corinthijs. Primum quod litigant coram prophanis iudicibus, vnde male audit Christiana religio. Deinde quod intulerint fratribus damnum & iniuriam.

am. adeo improba habendi cupiditas inter homines regnat.

An nescitis quod iniusti regni Dei hereditatem non consequentur?

Argumentum à pœna sumtum. Iniusti regnum Dei non obtinebunt. qui inferunt iniuriam fratribus & non obtinebunt. respiscite ergo ne

damno eos afficiunt sunt iniusti. igitur regnum Dei tantam hereditatem vestra amittitis culpa.

Ne erretis neq; scortatores, neq; idolatræ, neq; mœchi, neq; molles, neque qui concumbunt cum masculis, neq; fures, neq; auari, neq; ebriosi, neque male-dici, neq; rapaces regnum Dei hereditate obtinebunt.

Denunciat pœnam iniustis & iniusticiæ quasdam formas exempli causa recitat. Quomodo autem hæc denunciatio intelligenda sit sequens oratio Pauli ostendit, & summa sententiæ huc redit, quod tales excludantur à regni Dei hereditate, nisi egerint pœnitentiam: quod cum fecerint, non amplius iniusti sed iusti censentur, Christi iusticia ornati. Molles Paulo sunt, qui verborum lenocinijs, examinato gestu & vestitu alijsq; delitijs, impudicitiam suam produnt.

Et hæc fuistis quidem, sed abluti estis, sed sanctificati estis, sed iustificati estis in nomine Domini Iesv, & per spiritum Dei nostri.

Vt commemoratione præteriti statum Corinthios humiliat, ita proposito gratuito beneficio excitat eos ad gratitudinem per sollicitudinem sanctam, qua caueant ne tantum bonum suum amittant.

Vtrumq; & nos ex hoc loco discamus, humiliemur cogitatione præteriti status, & excitemur ad gratitudinem & innocentiam mori cogitatione præstitæ gratiæ. Cæterum Apostolus non frustra hæc tria: purgationem, sanctificationem & iustificationem, coniunxit. Nam vt purgationem sordibus, sanctificationem pollutioni, & iustificationem reatu opponit: Ita vult vt purgati non amplius inuoluamur prioribus sordibus, sanctificati non nouis inquinamentis polluiamur, iustificati non nouo reatu nos obstringamus: sed vt potius puritatem & sanctificationem, iusticia Christi donati, per totam nostram vitam meditemur. Addit præterea Apostolus modum & causas nostræ purgationis, sanctificationis & iustificationis. Nam dum ait: In nomine Domini Iesv, & per spiritum Dei nostri, Primum significat prædicationem Euangelij de Christo creditam, esse causam tantæ gratiæ. nam nomen Iesv ad prædicationem quæ fidem requirit refertur, qui ergo credit Iesv tantalem sibi esse, qualis nominatur, id est, prædicatur Euangelio, is purus, sanctus & iustus censetur. Verum quia sine Spiritu sancto, qui fidem in auditoribus Euangelij operatur, nemo purgatur,

purgatur, sanctificatur & iustificatur: recte adiecit Apostolus, Et per spiritum Dei nostri. Nec prætereundum est, quod Apostolus exprimat tres diuinitatis personas, Patrem, Filium & Spiritum sanctum, quibus tribuit redemptionis beneficium.

Omnia mihi licent, at non omnia cōducunt, omnia mihi licent, at non redigar sub vllius potestatem.

Confutatio est erroris eorum, qui prætextu Christianæ libertatis quiduis sibi licere existimarunt, non habita ratione ædificationis mutux & grauioris seruitutis, nempe peccati. Repetit autem bis obiectionem Corinthiorum. Omnia mihi licent. Vbi obseruandum, quod signum distributiuum ad res externas quas medias vocant, pertineat. Id quod circumstantia loci euincit. Incipit enim hic de rebus medijs disputare, quarum vsus liber est, modo habeatur ratio mutux ædificationis, & caueatur maior seruitus, in quam incurrunt qui suis cupiditatibus indulgentes rebus externis nimium addicti sunt. Liberum quidem est vesci quibuscumque cibis: at qui hoc facit cum scandalo fratris infirmi, aut ita indulget sibi vt gulæ mancipium fiat, sua libertate abutitur, Immo potius eam amittit, & mancipatur seruituti peccati. Nam iuxta Christi sententiam: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Hic locus requirit explicationem doctrinæ de libertate Christiana & de rebus medijs seu adiaphoris: quam aliunde petant studiosi.

Escæ ventri & venter escis. Deus autem & hunc & eas abolebit.

Proponit speciem exempli gratia, vnde de toto genere iudicandum est. Ciborum inquit vsus est, vt in hac vita conseruemur ad tempus, post hanc enim vitam nullus vsus erit, vel ventris, id est, nutritionis, & ciborum. quare illis ita vt conuenit ne eorum causa aut fratres offendamus, aut illorum abusu in scdam seruitutem peccati nos ipsos conijciamus. Tantisper enim liberi sumus donec ab alio capiamur, & ab eo in seruitutem redigamur. Proinde qui indulget cibis & ventri contra charitatem proximi, aut ad voluptates & delicias, vt charitatis legem violat: Ita fit mancipium rei corruptibilis. Hoc iam ad totum genus transferri debet, hoc est, ad res medias & externas omnes: quæ nec prohibita nec mandata sunt simpliciter. Et diligenter discernendū est inter libertatem ipsam & libertatis vsurpationem. liberæ quidem sunt res mediæ, vt vestes, cibus, locus, tempus &c. sed in earum vsu cauendum est, ne aut fratres offendamus, aut nos ipsos, dum eis nimium addicti sumus, in scdam peccati seruitutem conijciamus.

Corpus autem non scortationi sed Domino, & Dominus corpori.

De rebus medijs dixit, & quid in earum vsu cauendum sit breuiter descriuit. Nunc scdissimum errorem eorum confutat, qui scortationem inter res medias collocarunt, & eam tanquam licitam prætextu Christianæ libertatis defenderunt. Ponitur autem hic minor loco totius argumenti, quod hoc modo complebitur: Quicquid Domino dicatum est, non est polluendum scortatione, Corpus nostrum Domino dicatum est (Nam per baptismum Christi corpori insitum sumus) Igitur corpus nostrum scortatione non est polluendum, Proinde nequaquam licita est scortatio, nec in rebus medijs villo pacto numeranda. Locus communis, quod quælibet res ei fini cui destinata est certa lege intenta esse debeat, non alieno cū sua natura pugnant.

Deus autem & Dominum suscitauit, & nos suscitabit per potentiam suam.

Secundum argumentum, sumtum à conditione nostrorum corporum, quæ glorificanda sunt olim cum glorificato Christi corpore. Et ponitur sola minor loco huius argumenti: Corpora olim cum Christo glorificanda, non sunt polluenta scortatione. Nostra corpora olim sunt cum Christo glorificanda per gloriam resurrectionis. Non igitur sunt contaminanda scortatione. Quod autem addit: per potentiam suam, Anticipatio est, qua occurrit rationis peruerso iudicio de resurrectione. Quando igitur ratio articulum resurrectionis in dubium reuocat, nos potentiam Dei opponamus. is enim quod statuit, potest etiam præstare. Porro ex hoc Pauli dicto hunc locum communem desumamus, quod corpora Christianorum propter futuram resurrectionis gloriam, casta & pura conseruari debeant.

An nescitis, quod corpora vestra sint membra Christi: igitur tollens membra Christi faciam, vt sint scorti membra? Absit.

Tertium

Tertium argumentū ab absurdo seu indigno, sed minor & conclusio ordine ponuntur. Argumentum autē hoc pacto complebitur: Nullo pacto ferendū est, ut membra Christi cum scortis communicentur. Sed nostra corpora sunt membra Christi. Igitur indignissimum & absurdissimum est, ea scortatione polluerē. Hęc absurditas & indignitas notatur particula abominandi, absit. Hoc loco & alia obseruetur doctrina, nempe quod spiritalis nostra societas cum Christo non tantum ad animam, sed etiam ad corpus pertineat, In qua societate spes nostrę resurrectionis sita est.

10 An nescitis, quod qui agglutinatur scorto, vnum corpus est? erunt enim inquit duo in carnem vnam.

Amplificatio & aggeratio est proximi argumenti. quam enim ob causam sit absurdum & indignum polluerē corpora nostra scortatione, exponit. Nam qui hoc faciunt, membra Christi de eius corpore discernunt & agglutinant scorto, ita ut iam amplius non sunt vnum cum Christo, sed cum impuro scorto. Hoc confirmat ex secundo Genesios capite. Erunt, inquit, duo in carnem vnam. Quę ratio non simpliciter, sed per comparisonem accommodanda est proposito hoc pacto. Quemadmodum maritus & vxor vna caro sunt benedicta copula. Ita scortator & scortum, maledicta copula coniunguntur & veluti vna caro fiunt. Habet enim scortatio cum coniugio aliquam similitudinem, sed tanquam eius corruptela. Aliter dictum Moysi non potest accommodari præfenti argumento.

20 Qui vero agglutinatur Domino vnus spiritus est.

Ostendit arctiorem copulam Christianorum cum Christo esse, quam est mariti & vxoris. Hęc enim corpora mariti & vxoris. Hęc enim corpora hoc pacto: Copula mariti & vxoris sancte est conseruanda, ne vlla impuritate contamine- tur. Multo magis copula spiritalis inter Christum sponsum & eius sponsam Ecclesiam sancte conseruanda est, ne vlla turpitudine polluat. Qualis autem sit copula Christi & eius sponsę, Oseas Propheta explicat his verbis: Sponsabo te mihi in fide, & cognosces Dominum.

30 Fugite scortationem.

Ostenso errore eorum qui scortationem rebus medijs annuerant, & monstrata scortationis turpitudine & scelere: exhortationem attexit, ut non secus atq; pestem & rem extreme periculosam scortationem fugiant Corinthij. Nam fugiendi vocabulum duo innuit, videlicet, Periculum quod est ex scortatione, & quam acre studium euitandi illud periculum in pijs esse debeat.

40 Omne peccatum quod fecerit homo extra corpus est, sed qui scortatur in proprium corpus peccat.

Quintum argumentum ab effectu proprio scortationis sumtum, quod in hęc modum nonnihil commutata orationis forma cōcludi potest: Quicquid dehonestat & contaminat proprium hominis corpus, merito est fugiendum. Scortatio dehonestat & contaminat proprium hominis corpus. Igitur scortatio merito fugienda est. Est autem in proprio hominis corpus peccare hoc loco, ipsum dehonestare, contaminare, honore debito spoliare, ludibrioq; exponere. Minor sola hic ponitur amplificata per comparisonem scortationis cum alijs peccatis. Alia peccata dicit extra corpus esse, hoc vero in ipso manere corpore, ac veluti notam illi inurere. Verum hic oritur perdifficilis quęstio. nam Dominus apud Matthæum ait: De corde exeunt cogitationes malę, homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falsa testimonia, blasphemię: hęc sunt quę inquinant hominem. Et Esaias: Manus vestrę sanguine pollutę sunt, Et ad Roma. præbuiſtis membra vestra arma, iniquitatis peccato, Et ad Titum, Omnia munda mundis, contaminatis vero & infidelibus, nihil mundum, sed contaminata est eorum & mens & conscientia, Et multę similes sententię testantur totum hominem peccato pollui. Qui fit ergo, quod Paulus dicat: reliqua peccata esse extra corpus, Scortationem vero in corpore manere? Respōdeo. omne peccatum hominem polluit, quantū ad reatum attinet, Nam ut mentem & conscientiam contaminat: Ita hominem totum reatu obstringit. Verū scortatio (qua omnis venus extra matrimonium per synecdochen significatur) non solum mentem polluit, conscientiam coinquinat, ac totum hominem nouo reatu cōmaculat: verum etiam quodam singulari modo probri inurit corpori

corpori ac ipsum conspueat, ac veluti ludibrio conspurcatum exponit. Huius singularis maculæ ita Deo mirabiliter ordinante, haud raro in scortatoribus testimonia quædam apparent, ut sunt morbus Gallicus, & alij turpissimi, quos nominare nolo: Qui turpissimi morbi in honestis coniugibus non conspiciuntur. Nam ut illic maledictio coniuncta est cū violatione ordinis diuini: Ita hic benedictio ordinationem Dei comitatur. Hoc scortationis probrum moueat honestos adolescentes, ne sinant se in scortationis volutabrum præcipitari.

An nescitis, quod corpus vestrum templum sit eius qui in vobis est spiritus sancti, quem habetis à Deo?

Sextum argumentum à destinatis sumtum, quod hoc modo absoluitur: Templum Spiritus sancti purum & mundum conseruari oportet. Vestrum corpus est templum Spiritus sancti, Igitur corpus vestrum purum & mundum conseruari oportet. Proinde nequaquam prophanandum & polluendum est scortatione aut villa alia impuritate. Cum autem addit: Quem habetis à Deo, Tacite admonet Corinthios, ne sua culpa gratuitum hoc donum tantumque thesaurum amittant, immo in hoc toti potius sint, ut Spiritus sancti domicilium & templum mundum sanctumque conseruetur. Cæterum, cur Christiani dicantur templum Dei, dictum est supra capite tertio. Et summa huc redit, Quod quilibet Christianus ideo sit templum Dei, quod Deus in eo sit, habiteque, iuxta Christi promissionem: Qui sermones meos audit, ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus. Deinde quod quilibet Christianus debeat perpetuis cultibus Deum celebrare, seq. mundum à peccati prophanatione conseruare.

Et non estis vestri iuris, emti enim estis precio.

Septimum argumentum à iure sumtum: Qui non sunt sui iuris non possunt se alijs Dominis mancipare. Christiani non sunt sui iuris. Ergo Christiani non possunt se alijs Dominis mancipare. Quare iniuriam Christo Domino faciunt qui scortationi se prostituunt, ac eius mancipia se sponte constituunt. Minor sola cum sua probatione ponitur, quæ ita concluditur: Christiani emti sunt precio, Igitur non sunt sui iuris. Hoc ipsum argumentum in exhortatione ad vitæ innocentiam usurpat Petrus, cum ait: Scientes vos non caducis, argento aut auro fuisse redemptos ex vana vestra conuersatione, ex patrum traditionibus accepta: sed precioso sanguine agni immaculati & incontaminati Christi.

Glorificate igitur Deum, in corpore vestro, & in spiritu vestro, quæ sunt Dei.

Conclusio exhortatoria. Cum non sitis vestri iuris, cum iam templa Dei sitis, &c. par est, ut Deum & corpore & anima glorificetis. Anima quidem glorificatur Deus, Primum cum recte sentimus de natura Dei, maiestate & veneratione. Deinde cum ei tribuimus omnem misericordiam, sapientiam, iusticiam & potentiam. Tertio cum quicquid habemus illi soli acceptum ferimus. Quarto cum nos illi ex fide, mente, voluntate & affectibus subijcimus, per patientiam eum inuocantes & prædicantes. Sed corpore glorificatur, cultu, puritate, & exemplo: Cultu, cum non prosternimus nos coram Idolis more Papistarum & prophanarum gentium, sed nos coram illo prosternimus, illum in cælo quærentes non apud statuas. Puritate, cum corpus purum, sanctum & castum conseruamus ab omni turpitudine sexto præcepto prohibita. Exemplo, cum actiones omnes nostræ externæ, vita, conuersatio, gestus, verba, vestitus & huiusmodi alia quæ in oculos hominum incurrunt, sunt talia quod illis inuitentur alij ad glorificandum Deum nobiscum: Contra Deum sua gloria quantum in se est spoliant, qui contraria his vel sentiunt, vel agunt.

C A P V T VII.

Summa capituli Septimi.

Est bonum sit uxorem non ducere, modo caueatur scortatio: vel ab uxoris thoro abstinerere, modo fiat ex consensu: tamen vinculum coniugale fas non est, per discessionem violare, nec Christianis licet propter religionis dissimilitudinem diuortium facere. Verum si infidelis discedit, soluitur pius à coniugij vinculo. Præterea etsi virginitas præferenda est coniugio propter necessi-

necessitatem presentem : Tamen parentes non peccant siue filias suas nuptum dederint siue non : etsi melius fecerint si non elocauerint , nisi alia cogat necessitas . Neq; viduis neganda sunt secunde nuptie.

Ordo 8^{us} partes capituli Septimi.

Orditur Apostolus à concessione , nimirum quod homini bonum sit mulierem non attingere . Cui subiungit restrictionem seu exceptionem duplicem videlicet , vt caueatur scortatio : & ne alter coniugum alterum fraudet debito coniugali . Deinde contra separationem coniugum ex sententia Domini differit , præcipiens ne coniuges à se inuicem discedant propter animorum offensionem . Tum de impari coniugio agit , præcipiens ne fidelis coniugem deserat infidelem . at si sponte infidelis discesserit , soluitur fidelis à lege coniugij . his subiicit nonnihil de vocatione , cui addit de virginitate & de iure parentum in elocandis liberis dissertationem . Postremo loco de secundis nuptijs agit , Etsi præfert calibatam , liberas tamen relinquit secundas nuptias . Atq; ita in hoc capite multi utiles loci tractantur , vt de calibatu , de necessitate matrimonij propter vitandam scortationem , de debito matrimonij , de dissidijs in matrimonio ex animorum offensione & ingeniorum dissimilitudine , de impari coniugio , de vocatione , de seruitute , de virginitate , de secundis nuptijs : Quorum locorum cognitio summe necessaria est in Ecclesia , de quibus omnibus , Corinthios ad Paulum scripsisse , ex principio huius capituli apparet.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C AETERVM de ijs quæ scripsistis mihi , bonum est homini mulierem non attingere.

Ex concessione hac & duabus exceptionibus quæ sequuntur , videtur quod Corinthij Paulo scripserint & interrogauerint , An liceret homini,

vel omnino vxorem nō ducere , vel ab vxoris thoro prorsus abstinere . ad quam quæstionem respondet per concessionem . bonum est homini mulierem non attingere . id est , bonum & commodum est , si homo vel maneat sine vxore , vel si vxorem habet , ab eius consuetudine abstineat . Bonū hoc loco non opponitur malo aut vitioso : vt Hieronymus & Monachi cum secuti interpretati sunt , sed significat commodum & expediens propter aliud , vt abstinere à vino est bonum , hoc est . commodum & expediens propter aliud , vnde tamen non sequitur , vinum bibere malum esse simpliciter . Quod autem non opponatur bonum hoc loco vitio , docet & matrimonij institutio quæ Dei benedictionem (qua omnes res malæ & turpes destituuntur) coniunctam habet : & exceptiones Paulinæ quæ sequuntur . nullo enim pacto concedendum esset matrimonium , si aut malum aut vitiosum esset.

Sed propter fornicationes vnusquisq; vxorem suam habeat , & vnaquæque suum maritum habeat.

Prior exceptio . Bonum est homini ab vxore ducenda abstinere , modo non sit scortationis periculum.

Verum si quis continere non potest , sed succumbit tentationibus , & vincitur prauis affectibus ita , vt voluntas succumbat etiam , illi non solum remedium conceditur matrimonium , verumetiam præcepto diuino ad coniugium obligatur . Nam cum dicit Paulus hoc loco : Vnusquisq; suam vxorem habeat , & vnaquæq; suum maritum , non est concedentis oratio , sed præcipientis.

Vxori maritus debitam obædientiam reddat , Similiter autem & vxor marito.

Posterior exceptio . bonum est homini ab vxoris thoro abstinere , si modo illud ex consensu fiat , alioqui beneuolentiam quam sibi mutuo promiserunt matrimonium contrahentes.

Vxor proprii corporis potestatem non habet , sed maritus . Similiter autem & maritus proprii corporis potestatem non habet , sed vxor.

Ratio reddendæ mutæ beneuolentiæ in coniugio . quilibet iure exoluere tenetur quod alij debet . Ergo maritus cum eius corpus sit in potestate

state vxoris: & vxor cum eius corpus sit in potestate mariti, debent sibi mutuo debitam beneuolentiam exoluere. Prohibet ergo eam, quæ sit absq; consensu continentiam. q. d. cum alter sit in alterius potestate, non potest facere quod vult absque eo qui iugum secum vnâ trahit.

Nolite fraudare vos inuicem, nisi si quid ex consensu fiat ad tempus, vt vacetis ieiunio & orationi.

Conclusio est superiorum. Si neuter coniugum potestatem habet proprii corporis, sed alter alterius. non igitur se inuicem fraudare debent de bito coniugali. Hic primum obseruandum est ideo requiri consensum, quia non de vnus continentia sed duorum agitur. Deinde cum dicit ad tempus, prohibet perpetuam abstinentiam à thoro coniugali. contra quod Spiritus sancti oraculum peccarunt Papistæ dum permiserunt coniugibus modo Monachismum profiteri vellent perpetuam separationem. Præterea finem secubationis addit: Vt vacetis ieiunio & orationi. Ieiunium & oratio coniungi solent quando significatur solennis aliqua & publica orationis celebritas, cum vel aliquod magnum & arduum negotium aggrediendum sit, vel aliquod imminens periculum, aut præsens calamitas vrgeat ad publicas preces instituendas. Porro his verbis Pauli abutuntur Monachi, cum ex illis inferunt thorum coniugalem rem esse viciosam & malam, vt quæ orationem quæ perpetua esse debeat, impedit: Cui obiectioni iam responsum est, nempe quod Paulus non loquatur de perpetuis Christianorum precibus, sed de solennibus tantum, quæ sunt præcedente & coniuncto ieiunio. Deinde instantiam damus ex hoc ipso loco Pauli, si illorum consequentia valet, valet & hæc: Cibis & potus impediunt ieiunium. Igitur cibis & potus mala sunt. hanc consequentiam quis recipiet?

Et rursus in vnum conuenite, ne tentet vos Sathanas propter incontinentiam vestram.

Prohibet secubationem perpetuam cuius prohibitionis grauissimam subiungit causam, ne videlicet tentet ipsos Sathanas propter incontinentiam suam. Nam cum perpetuo secubant coniuges, Sathanas insidias struit carni & obijcit variis libidines, in quas ruunt sepe cælibes imbecillitate carnis victi. ne igitur idem accidat coniugibus, perpetuam prohibet secubationem. Hæc manifeste pugnant cum impuro cælibatus voto, quod supra modum extollunt Papistæ. Sunt qui hæc verba: Ne tentet vos Sathan propter incontinentiam vestram, referunt ad superiora, ac si dicat Paulus: interdum secubandum esse coniugibus, ne propter nimiam libidinis incontinentiam exponant se Sathanæ insidijs. Nam sicut qui abutuntur cibo & potu, exponunt se Sathanæ, Ita qui in thoro coniugali intemperantius vtuntur periculum sibi accerunt. Coniuges ergo in timore Dei, vt cibo & potu, ita thoro coniugali temperanter vtantur.

Hoc autem dico secundum veniam, non secundum præceptum.

Prolepsis est. Nam ex superioribus aliquis obijcere posset: Dicis, vnusquisq; habeat suam vxorem, & vnusquisq; habeat suum maritum. Ergo vis vt omnes matrimonium contrahant: Respondit Apostolus concessionem esse quam proposuit & non præceptum, conceditur enim omnibus vel à coniugio abstinere, vel matrimonium contrahere. Verum si quis continere nequeat, ei præcipitur vt remediū à Domino propositum quærat. Porro cum Papistæ ex hoc loco sic ratiocinentur. Quod opus habet venia, culpa non caret. Coniugium opus habet venia. Ergo culpa non caret. Proinde pie faciunt qui perpetuam vouent castitatem. Respondeo eos non attendere, quo hæc Pauli verba referenda sint. Deinde perperam vrgeri veniæ aut indulgentiæ vocabula. Nam *concessio* qua voce vtitur Paulus, interdum remissionem notat vbi nullum simpliciter viciū est. Præterea illorum cauillatio refutatur multis Encomijs matrimonij, quæ passim in scripturis extant.

Velim enim omnes homines esse, sicut & ego, sed vnusquisq; proprium donū habet ex Deo, alius sic, alius autem sic.

Ratio cur velit superiora, non vt præceptum, sed vt concessionem intelligi, & seipsum exemplum proponit continentiae. non ergo cum ait, vnusquisq; suam vxorem habeat, &c. præceptum est, quo omnes vult adigere ad matrimonium: sed concessio qua status ipse liber relinquitur omnibus, sed ijs qui continere non possunt à Domino propositum remediū necessarium est. Verum ne quis de exemplo Pauli vniuersalem

lein regulam constituat, restrictionem subiungit: Sed vnusquisq; proprium donum à Deo habet, significans & continentiam donum esse & neminem qui hoc donum non habet, debere Deum tentare, sed potius diuinitus proposito remedio vti cum gratiarum actione & timore Dei. Obseruandus locus, quod à nemine sit requirendus cœlibatus, nisi quatenus ipse speciale donum continentiae habeat.

Dico autem in coniugatis & viduis, Bonum eis est si maneant vt ego. Si autem nō continent, matrimonium contrahant.

Ratio voti: Optauit omnes esse sicut ipse est, idq; ideo, quia illud bonum & commodum ipsis esse videtur, Verum mox exceptionem repetit, modo quis dono castitatis sit præditus, quo si careat, matrimonium contrahat. Hæc ergo distributio loco generis ponitur & intelligenda est de omnibus ijs, qui adhuc extra matrimonium viuunt, quorum neminem à matrimonio excludit, nisi donum continentiae habeat.

Melius est enim matrimonium contrahere, quam vri.

Ratio exceptionis à collatione sumpta. Matrimonium est res bona, vti quo quis ita incendio flammarum libidinis ardet, vt vel continere non possit, victa voluntate ab affectibus, vel ipsius preces impuritate affectuum contaminentur, mala est. Quare matrimonium præferendum est vti. Non igitur hæc collatio est maioris & minoris mali, sed est boni per se, & mali collatio. melius proinde est, idem quod præferendum est, vt bonum malo, honorabile turpi. Dili- genter hic Metaphora obseruanda est: non dixit Apostolus, Melius est nubere, quam calere libidinis affectibus, sed vri. Nemo enim mortalium est, qui non interdum sentiat libidinis calorem, sed non tamen omnes æstuant & ita vruntur, vt voluntas succumbat. Quare male faciunt, qui fere impuberes adolescentes cogunt ad matrimonium contrahendum. Cum potius studijs, laboribus, sobria vita, perpetuis exercitijs & precibus essent cohercendi, ne intempestiuo coniugio interrumpant cursum studiorum suorum.

Coniugatis denunciatio non ego sed Dominus, vxor à marito ne discedat: quod si discesserit, maneat innupta, aut reconcilietur marito, & vir vxorem ne dimittat.

Quia apud Corinthios fuerunt, qui religionis prætextu coniugij molestias excutere vulerunt, quoties inter coniuges orta esset aliqua offensio, propter animorum dissimilitudinem: Apostolus ex mandato Domini denunciat eis, quod nequaquam liceat coniugij legem violare, ac ita à se inuicem discedere, vt liceat nouas nuptias querere. Verum si inciderit talis offensa, vt vna habitare nequeant propter acerbiteriam animorum, permittit quidem separationem, sed non concedit nouas nuptias. Immo vult, vt potius reconciliati rursus conueniant in vnum. Hic Apostolus tantum loquitur de causis illis leuioribus, propter quas viri vxoribus miserunt libellos repudij, vt sunt sordes, ignauia, somnolentia, negligentia rei familiaris, Garrulitas, morositas & huiusmodi alia mulierum vicia, propter quæ Iudæi præcipue sæpe fecerunt diuortia: Quorum errorem Christus corrigit, & docet non licere diuortium facere & nouas querere nuptias, nisi legitima diuortij causa intercedat, de qua Apostolus hic non agit. Non enim existimandum est, quod Apostolus exceptionem quam Christus diserte ponit Matth. 5. & 19. improbet, sed vt Lucas & Marcus, ita ipse quoq; tantum de ijs causis agit, quæ non interrumpunt matrimonij substantiam violato coniugali thoro. Abutuntur ergo hoc loco Papistæ, dum hinc colligunt illicitas esse nouas nuptias factæ diuortio ob adulterium, contra aperta Christi verba & multorum sanctorum fratrum pronunciata, qui rectius perpenderunt Christi responsum, & hunc Pauli locum diligentius cum verbis Christi contulerunt.

Reliquis ego dico non Dominus.

Disturus de coniugio inæquali, præfatur se non expressum Dei verbum super ea re habere, sed id promere quod ex spiritu Dei hauulerat: Sicut postea exponit cum ait: Existimo me quoq; spiritum Dei habere.

Si quis frater vxorem habet infidelem, & ipsa consentit cum eo habitare, ne dimittat eam: Et mulier quæ maritum habet

Quia apud Corinthios fuerunt, qui diuortium fecerunt propter religionis diuersitatem, præcipit infide-

Q 4

infidelum, & ipse consentit cum ea habitare, ne demittat eum.

nere. cuius præceptionis postea causam subiungit.

Sanctificatus est enim vir infidelis in vxore, & sanctificata est mulier infidelis in viro.

spondet, sanctum & purum coniugium esse, ita vt non contaminetur fidelis coniunx per infidelis impietatem, immo possit fidelis maritus bona conscientia vt vxoris infidelis thoro, & fidelis vxor thoro infidelis mariti. Nam plus valet fidelis coniugis pietas, vt coniunctio ista sit sancta, quam infidelis contagio ad prophanandum coniugium. Sed quomodo hoc conuenit cum ijs quæ alibi dicit: Nolite ducere iugum cum infidelibus? Nullus enim consensus Christo cum Belial. Respondeo, Aliud esse loqui de retinendis matrimonijs, aliud de contrahendis. Præterea, quomodo infidelis sanctificatur per fidelem? Respondeo. Sensus verborum Pauli hic est: Pietas fidelis coniugis nihil prodest infideli coniugi, sed ipsi fidei tantum, ne scilicet inquinetur per infidelis cohabitationem. sanctificatus ergo dicitur, cuius usus est licitus, sanctus & Deo placens. Porro hoc Pauli dicto abutuntur, qui negant inter infideles & prophanos homines verum & legitimum matrimonium esse: Sed sciendum est, aliud esse verum matrimonium, aliud sanctum. Inter infideles quidem verum matrimonium esse potest: Sed sanctum minime, cum illorum mens & conscientia sunt polluta, atq; ipsi sunt abominabiles coram Deo.

Alioqui pueri vestri immundi essent, nunc autem sancti sunt.

fidelis: immundi essent liberi in eo coniugio nati, Sed non sunt immundi, immo sancti. Non igitur est immundum tale coniugium. sed fidelis potest bona conscientia vt infidelis coniugis thoro. Asseueratio hæc qua Paulus asserit, natos in sancto coniugio sanctos esse, diligenter obseruanda est. Est enim petita ex promissione fœderis initi inter Dominum & Abrahamum, his verbis: ero Deus tuus & seminis tui post te. Qui autem in Christum credunt, sunt semen Abraham. Sicut ergo Isaac & Iacob placuerunt Deo propter hoc fœdus, ita hodie Christianorum infantes, virtute promissionis sancti sunt ac placent Deo. Neq; obstat quod Paulus dicit, Nos nasci filios iræ, Et David: Ecce in iniquitatibus conceptus sum. Nam qui natura sua sunt filij iræ & immundi, gratia fœderis sunt filij Dei & sancti. Deinde quemadmodum placuit Iacob in utero matris, & iam infans in lucem editus etiam ante circumcisionem, idq; propter promissionem fœderis: ita eiusdem fœderis virtute, Christianorum infantes editi in lucem placent Deo, etiam ante baptismum. Verum vt illud fœdus olim circumcisionis signaculo conferebatur visibiliter & obsignabatur, Ita hodie baptismus est externum testimonium, applicatio & reificatio inuisibilis gratiæ. Præterea vt illi, qui in veteri populo contemserunt circumcisionis præceptum, exterminabantur de populo Dei: Ita hodie contemptus baptismi nocere putandus est. hic ergo docet Apostolus, singulare priuilegium esse infantum Christianorum. Nam etsi communi lege nascuntur filij iræ, gratia tamen Dei sancti habentur. damnandus est igitur furor Anabaptistarum, qui negant infantes baptizandos esse: cum manifestum sit, baptismum fœderis sigillum esse. Deinde & illi damnandi sunt, qui ex hoc loco ratiocinantes negant infantes Christianorum nasci cum peccato originis, propterea quod Paulus hic eos sanctos pronunciet. Nam illa sanctitas non est nature sed gratiæ, vt dictum est. Sunt qui hoc Pauli dictum de sanctitate ciuili intelligunt, ac si Paulus statueret eos propterea legitimos esse, quod alter parentum sit fidelis: Sed hæc interpretatio stare non potest. quantum enim ad hoc attinet, vt pueri legitimi habeantur ciuilitate, par est conditio omnium. Nam non minus legitimi sunt, qui ex infidelibus coniugibus nascuntur, quam qui ex fidelibus.

Quod si infidelis discedit, discedat, Non enim subiectus est seruituti frater aut soror in talibus.

bus ne religionis prætextu dimittant coniuges: modo velint infideles personæ in matrimonio contracto ma-

Proleptis est. poterant enim obijcere prophanum & viciosum esse thorum illum coniugalem propter alterius impietatem: sed Apostolus re-

Ætiologia ab effectu. si immundum esset coniugium, in quo alter coniugum est fidelis, & alter in-

Anticipat obiectionem. non concedis Paule Christiano vt fidelem coniugem deserat: Quid est igitur faciendum

endum fratri aut sorori, si ab infideli deferatur? Respondet, Infidelis si discedit, discedat, non hic conscientia pij lædatur. Non enim facit, sed patitur iniuriam ab infideli qui diuortium facit per desertionem. quod cum fit soluitur fidelis à coniugij vinculo, ne cogatur à secundis nuptijs abstinere, si modo ijs opus habeat ad pie sancteq; viuendum. Hoc Pauli dictum etiam ad desertionem illam recte accommodatur, cum maritus matrimonij vinculum pertæsus, deserit coniugem: aut cum vxor maritum relinquens fugit alio, vt matrimonij legibus liberata licentiosius viuat. Verum hic magna prudentia adhibenda est, cum petit deserta persona iudicis sententiam, vt concedantur nouæ nuptiæ. Quare de hac re nonnulla adijcienda videntur. Antequam igitur feratur iudicis sententia, examinandæ & diligenter perpendendæ, sunt hæc quatuor circumstantiæ: Prima, conditio personæ desertæ. Secunda, conditio personæ deferentis. Tertia, tempus desertionis. Quarta, inquisitio desertoris. Prima circumstantia est de persona deserta, in qua spectandum quomodo se in matrimonio ante desertionem gesserit. Nam si ita se gessit, quod non causam euidentem desertionis præbuerit vllò infami factò aut turpitudine, iustè de iniuria coram iudice conqueri potest: Sin minus & causam desertionis præbuerit efficacem, iniusta est querimonia, et si desertor in magna culpa est, qui impatientia victus dissoluit fœdus quod à Domino sanctum erat. Secunda circumstantia examinanda hæc est. Num deferens persona sponte aut coactè, metu forte alicuius pœnæ aut damni discesserit: Si coactus discessit metu pœnæ aut damni, debuit vxor conscia partem ærumnarum in se recipere, & maritum fugientem magistratus manus inquirere. Verum si sponte & non coactus discessit, id aut consentiente & concedente vxore propter rem forte familiarem augendam, aut ob aliam iustam causam, cum promissione reditus ad vxorem fecit, aut ignorante & inuita vxore tadio coniugij hoc fecit, vt iam vagabundus liberior suas sceleret voluptates extra matrimonium, si ergo consentiente vxore de probabili causa discessit, æquum est vt mulier expectet mariti reditum: At si inuita vxore sine probabili causa hoc fecit, desertor iudicandus est. Tertia est temporis circumstantia, quod longius esse conuenit, si vel concedente vxore abiit maritus, vel dum absuit per literas aut nuncios significauit, se ad desertam vxorem reuersurum. Verum si inuita vxore discessit, & nullam spem fecit reditus sui ad vxorem desertam, Consistoria in reformatis Ecclesijs Germaniæ, & hic in Dania, tres annos desertæ personæ præscribunt, antequam ei concedunt nouas nuptias. Postrema circumstantia, est de inquisitione desertoris antequam feratur iudicis sententia: Et probo consuetudinem consistorij Lundensis & Roschildensis, vbi ita constitutum est, vt ter in publico placito, vt vocant, queratur desertor, Qui si inuentus fuerit, curabitur à deserta persona citari literis supremi iudicis in causis matrimonialibus, In diocesi vbi relicta est innocens persona, ad diem iudicio dictum: At si non fuerit inuentus, inquisitionis testimonium obsignatum afferatur à deserta persona, & tradatur iudicibus. His quatuor circumstantijs diligenter perpensis, iuxta hanc regulam ferri potest sententia. Si deserta persona honestatis testimonium habet, & desertor improbus sponte inuitam deseruit, post triennium possunt concedi desertæ personæ secundæ nuptiæ. Nam & verisimile est, desertorem tanto tempore haud continenter vixisse: & iustum est, vt infirmitati desertæ personæ consulatur, ne desertoris culpa puniatur innocens. Ac ita si continere nequit ruat in periculosas tentationes, & tandem in laqueum Diaboli. Neq; quisquam recte obiecerit, hoc Pauli dictum tantum intelligendum esse de eo, qui à fide Christi alienus ab vxore pia discedit. Nam qui sanctissimum coniugij fœdus impie & temere dissoluit, fidem Christi factis abnegat, & est infideli deterior. Huc facit quoq; quod Paulus causam liberationis coniugis fidelis à seruitute coniugis infidelis, non statuit impietatem discedentis (Nam supra pronunciauit infidelitatem non esse iustam diuortij causam) sed discessum infidelis. Quare, cum alter coniugum discedit sine legitima causa, seruatis circumstantijs superioribus, potest iudex bona conscientia desertæ personæ ius facere contrahendi nouas nuptias, & potest deserta persona bona conscientia ad pie sancteq; viuendum nouas contrahere nuptias, sed prius liberata à desertore per iudicis sententiam.

Sed ad pacem vocauit nos Deus.

Hoc non ad proxime præcedens membrum pertinet, sed ad probandum id quod superius dixerat. nempe, quod fidelis coniux, non debeat dimittere infidelem, quia Deus vocauit nos ad pacem, vt concorditer & pacifice inter nos viuamus, quantum id quidem fieri potest illa pietate. Hinc generalem doctrinam sumamus de seruanda pace & concordia etiam cum aduersarijs religionis nostræ & infidelibus, Ita tamen vt salua maneant pietas. Hinc alibi Paulus: pacem cum omnibus habentes quantum in vobis est.

Ecquid

Ecquid enim nosti vxor an virum sis seruaturus? Aut ecquid nosti vir an vxorem sis seruaturus, an non?

Alia ratio à commodo, cur nolit fidelem coniugem dimittere infidelem, nimirum, vt infidelis tandem pacifica & honesta consuetudine fidelis coniugis persuadeatur, vt impietate relicta ad Deum conuersus saluetur. Obserua hic tribui instrumentis, quod proprium est solius Dei. Præterea obserua quo referri debeat concordia illa & pax, quam cum infidelibus habendam dixit, nimirum vt tandem conuersi saluentur. Deinde quoque obserua, quod Paulus velit in coniugio Christiano scholam quandam esse, in qua erudiantur homines ad pietatem. vt ergo fidelis coniux pacifice habitare debet cum infideli ea spe vt tandem respiciat. Ita nostra conuersatio cum hostibus religionis nostræ debet esse pacifica, ne odio aduersus illos laborare videamur, ac ita illos magis à pietate absterreamus.

Vt unicuique partitus est Deus, vt vnumquemque vocauit Dominus sic ambulet, atque ita in Ecclesijs omnibus constituo.

Alia ratio, cur nolit fidelem coniugem deferere infidelem coniugem, à voluntate & vocatione Dei. Quilibet in vocatione sua, quam ex dono Dei habet, manere debet. Donum Dei est & Dei vocatio, quod fidelis sit impari coniugio constrictus. ergo non excutiat iugum, sed illud ferat donec Domino visum fuerit. Sola maior ponitur amplificata comparatione. Locus hic obseruandus aduersus multorum *πολυπραγματούντων*, qui non solum curiose & maligne in aliorum vocationes se ingerunt: verumetiam suis negocijs neglectis in hoc toti incumbunt, vt alios debito honore spolient, ac eundem in se transferant, pessimum sane hominum genus.

Circumciscus aliquis vocatus est, ne atrahatur præputium: in præputio aliquis vocatus est, ne circumcidatur. Circumcisio nihil est, & præputium nihil est, sed obseruatio mandatorum Dei.

Exemplis maiorem illustrat addita ratione amplificata antithesi, vt ostendat, quo vita, studia, actionesque omnes Christianorum referri debeant, nimirum vt studeamus Deo placere iuxta ipsius mandata. Nam cum commendat nobis obseruationem mandatorum Dei, significat dilectionem erga Deum & proximum veræ concordie & pacis causam esse, quam concordiam & pacem querere debent qui statuerunt Deo obædire.

Vnusquisque in vocatione in qua vocatus est fuit, maneat in ea.

Transfert hypothesin suo more ad thesin, & interserit generalem doctrinam de vitæ genere seu vocatione cuiusque: ac præcipit, vt quisque in ea vocatione in qua fuit dum conuerteretur ad Dominum maneat. Vt autem hoc loco commendatur unicuique sancta cura & diligentia in suo officio, ita damnatur *πολυπραγματούντων*, qua homines curiose aliena examinât proprio officio neglecto.

Seruus vocatus es? ne sit tibi curæ: sed si potes etiam liber fieri, potius utere.

Ne quis putaret seruilem conditionem cum libertate Christiana pugnare, Anteuertit, & præcipit ne quis anxie sit sollicitus, quasi seruilis conditio Christianis indigna esset, sed hoc potius se consoletur, quod à misera seruitute peccati & mortis, per Christum sit manumissus, & interim ferat seruitutis iugum donec domino visum fuerit. quod si etiam libertate aliquando fuerit donatus, accipiat conditionem in timore Domini, cum gratiarum actione. Hic locus exceptionem habet thesisi præcedentis, quod liceat conditionem viliorum meliori commutare, si modo fiat legitime sine dolo malo, sine auaritia & aliorum iniuria per ordinaria media.

Etenim qui in Domino vocatus est seruus, libertus Domini est.

Ratio cur non debeat anxie esse Christianus, cuius seruilis est conditio: nempe quod Domini sit libertus, qua libertate omnis ciuilis libertas inferior est. quos enim liberos reddit filius, vere liberi sunt, vt qui peccati & mortis carcere sint exempti. hinc ergo petant consolationem pii serui & opponant diuturnius bonum & libertatem spiritus præsentis afflictioni, non diu duraturæ & seruituti corporis.

Similiter

Similiter & qui libervocatus fuit, seruus est Christi.

Hoc est, is cuius conditio libera erat quando ad participationem Christi vocatus est, iam factus est Christi seruus. Quare quantum ad spirituales cum Christo societatem attinet, perinde est siue quis liber, siue seruus sit. Nam in Christo Iesu neque seruus neque liber est. hoc est, non spectantur in regno Christi seruitutis aut libertatis ciuiles conditiones.

Precio emi estis, ne fiatis serui hominum.

Quid? An non modo dixit, si seruus vocatus es, ne sit tibi cura? Cur ergo hic prohibet ne fiamus serui hominum? Ratio hic praefixa sane indicat seruitutem, de qua hic loquitur Paulus, diuersam esse à superiori, quantum scilicet ad obedientiam attinet. Nam antea saepius dictum est nihil impedire, quo minus seruus hominis possit esse libertus Christi. Nunc autem cum dicit, Non oportere nos hominum seruos fieri, propterea quod precio emi simus, significat restringendam esse obedientiam erga Dominos, nimirum ut illis obtemperent, donec obedientia illorum potest stare, cum libertate quam in Christo habent. non vult ergo ut cupiditatibus Dominorum obtemperent in rebus à Domino prohibitis: quod qui faciunt amittunt libertatem spiritus, & denuo fiunt peccati mancipia. Nam qui facit peccatum, seruus est peccati. Anteuertit igitur hic seruorum obiectionem, qui poterant obijcere, Quod saepe rogantur facere, quae à Deo prohibita sunt, Quare hic monet obedientiam erga Deum praefendam esse. Huc facit quod Paulus ad Ephesios monet seruos, ut obtemperent Dominis carnalibus in Domino, hoc est, in timore Domini & propter Dominum, significans obedientiam seruorum non debere pugnare cum obedientia quam Deo debent.

Vnusquisque in quo vocatus fuit fratres, in hoc maneat apud Deum.

Conclusio est de vocatione, nempe ut quisque ita se gerat in suo vitae genere, ut qui coram Dei conspectu commisso officio fungatur. Hic locus primum docet diligentiam in legitima vocatione, cultum esse Dei, modo ex fide fiat. Deinde docet Deum inspectorem esse nostri laboris, ut nos excitet ad sanctam curam, inuocationem & timorem Dei in nostro officio.

Cæterum de virginibus præceptum Domini non habeo, consiliū autem do, ut misericordiam consecutus à Domino, quo sim fidelis.

De virginitate seruanda dicturus, præfatur se non ex verbo expresso quicquam de virginitate habere, sed id tamen dicere quod sentit, non per rationem, sed per misericordiam qua diuinitus instructus est, ut sit in officio fidelis. id ergo quod sentit Apostolus spiritus Dei oraculum putandum est.

Existimo igitur hoc bonum esse propter præsentem necessitatem, quod bonum sit homini esse sic.

Sententiam suam de Virginitate seruanda hac propositione exponit Apostolus, & pronunciat bonum, id est, commodum & expediens esse propter aliud, nempe præsentem necessitatem. Loquitur autem Apostolus de eo tempore quo hæc scripsit, cum scilicet vix liceret pijs villo loco consistere propter persecutiones: quæ tempore Apostolorum & postea multis annis, cum adhuc fere omnes mundi principes persequerentur Christi nomen, erant grauissimæ. Pertinet igitur hoc dictum ad circumstantiam temporis, quo hæc Apostolus scripsit, quando nusquam tutum erat fidelibus à iactatione persecutionum. Nonnulli hoc referunt ad perpetuam Ecclesiæ conditionem, sed quomodocumque accipias sub conditione hac intelligendum est: si donum continentiae adest.

Alligatus es uxori? ne quaras dissolutionem: solutus es ab uxore? ne quaras uxorem.

Ne quis ex sententia Pauli male detorta inferret, bonum esse uxorem dimittere, cum bonum sit uxorem non ducere & cælibem viuere propter præsentem necessitatem, Anteuertit obiectionem & prohibet spontaneam dissolutionem, & consilium, ut qui uxorem habet, eam ne dimittat propter præsentia pericula: & qui cælebs est ab uxore abstineat, quo minus illi sit impedimento, in ferendis imminentibus calamitatibus.

mitatibus. Verum hoc posterius membrum sub conditione superius posita intelligendum est: si scilicet continere potest.

Quod si etiam duxeris uxorem non peccasti, & si nupserit virgo non peccauit.

Iam liberum facit Apostolus vtrumq; statum, cœlibatum scilicet & coniugium, ne quis ex sententia posita perperam concluderet, eos qui matrimonium contrahunt peccare, quod certe facerent, si cœlibatus & virginitas per se & non propter aliud bona essent. Nam si quid per se bonum & laudabile est, eius profecto contrarium malum & vituperabile inuenitur. Quare ex hoc loco discamus, coniugio anteferre cœlibatum, non quod hic magis placeat Deo quam illud, sed propter aliud, nempe vt expeditiores simus ad sustinenda pericula, & alia officia præstanda: Si modo asit continentiae donum.

Sed afflictionem in carne sunt habituri huiusmodi.

Causam reddit cur cœlibatum coniugio præferat. Nam in coniugio maior est afflictio. Vocat autem Apostolus hoc loco carnem externum hominem, & quæcunq; ad præsentem vitam spectant. Cum igitur coniugium multas molestias secum trahit ex hæreditario peccato exortas, veluti curam liberorum, rei domesticæ administrationem, & alia incommoda, quæ ex deprauatione morum nascuntur, optat Apostolus, vt pij istis molestijs vacui, possint se totos Deo dicare.

At ego vobis parco.

Restrictio est ac si dicat, cupio vestræ infirmitati consultum adeo vt vos coniugio non indigere exoptem: quo sitis omnibus istis molestijs vacui, Verum si coniugio carere non potestis, habenda est vestræ infirmitatis ratio per remedium diuinitus ordinatum. Parcere igitur hic significat indulgere & cupere subleuatos afflictionibus.

Hoc autem dico fratres, quoniam tempus contractum est in posterum.

Quod hæc intelligenda sint de vsu sancti coniugij, Enumeratio sequens ostendit. sumit enim argumentum à vitæ humanæ breuitate: vnde infert, ita vtendum esse coniugio & alijs rebus terrenis, ne nos à Deo auocent. Nam quo propior est terminus vitæ, eo magis de migratione cogitandum, cauendumq; ne quid obstat, quo minus simus parati ad migrandum omni momento. Obseruandus locus quod breuitas humanæ vitæ, & termini vitæ nostræ incertitudo debeat nobis incitamentum esse ad bene pieq; viuendum: Nam vt recte inquit Seneca, Sicut fabula sic & vita, non quam diu, sed quam bene sit acta refert. Porro tempus hic contractum, vocat metaphora à velis seu alijs rebus quæ complicari possunt, sumpta.

Vt & qui habent uxores, sint vt non habentes, & qui sient vt non flentes, & qui gaudent, vt non gaudentes, & qui emunt, vt non obtinentes, & qui vtuntur hoc mundo, tanquam non vtentes.

His Paradigmatibus nō vult nos res terrenas abijcere, sed ita eis vri, ne sint nobis impedimento, quo minus Deo adhæreamus. Hinc ergo summatim discamus, ita adhærendum esse rebus terrenis, ac si omni momento hinc migrandum esset, hoc est, ita vtendum esse donis Dei, cum gratiarum actione, ne sint nobis impedimento, quo minus ea quæ salutis nostræ sunt diligenter curemus. Vt fletus res aduersas, ita gaudium res prosperas Metonymice significat: reliqua nota sunt.

Præterit enim figura huius mundi.

Ratio à vanitate huius mundi, quæ huius mundi sunt, speciem quidem habent incurrentem in oculos hominum, sed mox euanescent & auferuntur à conspectu. quare stultum est illis ita occupari, vt eas anteferamur obediendæ erga Deum, aut ijs ita impediamur, vt non toti addicti Deo esse possimus.

Velim autē vos absq; sollicitudine esse.

In quem finē superiora dicta sint, & quare cœlibatum in ijs qui continentibus esse possunt, præfert coniugio, hoc voto indicat. optat enim Christianos ita addictos Domino esse, vt ab eo nullis auocamentis auocentur. Quod autem velit nos esse absque sol-

que solitudine, intelligendum est de prophana huius mundi solitudine, quæ impedit quominus Deo adhæreamus.

Qui cœlebs est, curat ea quæ sunt Domini, quomodo placiturus sit Domino, at qui duxit uxorem curat ea quæ sunt mundi, quomodo placiturus sit uxori. discreta sunt ea, quæ est uxor & ea quæ est virgo: quæ est innupta curat ea, quæ sunt Domini, vt sit sancta cum corpore, tum spiritu, Quæ vero nupta est curat ea quæ sunt mundi, quomodo placitura sit viro.

Probat ab effectu sancti cœlibatus, cur præferat cœlibatum coniugio piorum, qui prophanis hominibus copulati sunt. Non enim hic loquitur de quouis cœlibatu, sed tantum de eo qui susceptus est propter regnum Dei, ab ijs qui dono continentie sunt præditi. Neque loquitur de quouis coniugio, sed de impari, in quo fideles infidelibus seu mundo deditis copulati sunt. Nam alias neque cœlibatus

per se curam eorum quæ Dei sunt affert, neque coniugium per se à Deo ad res terrenas abstrahit. Nam plerique cœlibes, vt in regno Antichristi videre est, videlicet in Cardinalibus, Episcopis, Sacerdotibus, Monachis & Monialibus, non ea curant quæ Dei sunt, sed quæ sunt mundi. Vt sunt, manifesta doctrinæ deprauatio, sacramentorum & disciplinæ corruptio, sacrilegia, stupra, adulteria, & aliæ nefandæ libidines. Nec omnes iuncti matrimonio curant quæ mundi sunt, sed plurimi eorum quæ Dei sunt. Vt videre est in Abraham, Isaac, Iacob, Zacharia & alijs multis sanctis Patriarchis & Prophetis. Nam in sancto coniugio maritus qui habet fidelem uxorem, & uxor quæ habet fidelem maritum, adiuuant se mutuo, cum exemplo, tum pijs exhortationibus (quemadmodum in Ecclesia domestica fieri docet) vt ea quæ Dei sunt curent & prophanam mundi solitudinem abiciant. Deinde propria coniugii officia, vt sunt: procreare, & educare liberos in timore & correptione Domini, eosdem instituire, se mutuis adiuuare officijs: sancta sunt opera & cœlestia quibus Deus colitur à sanctis coniugibus. tantum abest, vt hæc opera prophana & Christianis indigna censeantur. Ex his haud obscurum est, iniuriam facere Spiritui sancto Papistas, qui hoc Pauli testimonio abutuntur ad confirmandum suum impurum cœlibatum, tanquam cultus Dei esset per se, & ad extenuandam coniugij dignitatem, quasi per se homines à pietatis auocaret studio.

Hoc autem ad vtilitatem vestram dico, non vt laqueum vobis iniiciam, sed ad honestatem & decorum, vt Domino adhæreatis absque vlla distractione.

Rursus moderatur cōsiliū de cœlibatu & significat se nemini imponere necessitatem vel ducendæ uxoris vel non ducendæ, sed simpliciter ostendere virum vitæ genus sit commodius, vt quisque suas hic vires expendat.

vtiles quidem & commodus est cœlibatus pijs, quibus nihil periculi est ab incontinentiæ malo. Nam tum nullis rebus externis occupati, possunt absque vlla distractione Domino adhærere in spiritali illo coniugio, quo nihil est honestius nihil sanctius. Verum si continere nequeunt, contrahant matrimonium, ne stulte affectatus cœlibatus iniiciat ipsos in laqueum Diaboli. In summa ergo hic duo consideremus. Primum, in quem finem sit expetendus cœlibatus, non vt putetur cultus esse aut magis placere Deo quam coniugium, sed vt adhæreant cœlibes Deo absque vlla distractione. Secundum, laqueus non est iniiciendus cuiquam, vt arceatur à coniugio: quod liberum relinqui debet omnibus. et si secus & contra Paulum adulatores Antichristi decernunt.

Si quis autem virgini suæ indecorum iudicat, si excedat florem ætatis, & ita fieri debet, quod voluerit faciat non peccat: nubant.

Nunc sermonem conuertit ad parentes habentes filias adultas, quibus potestatem facit elocandi filias si velint. Verum quod interponit: Et ita fieri debet, Restrictio est, & intelligendum est hoc modo: Si virgo castitatis dono destituitur debet ita fieri, nempe vt tradatur nuptui quo vitetur scortatio. Contra vero si donum habet virgo castitatis, liberum relinquitur parentibus elocandi filias & non elocandi. Hinc discant parentes: quod non liceat ipsis, liberis perpetuam castitatis legem imponere, nisi prius constiterit de dono castitatis, quod rarissime contingit sine aliquo peculiari morbo aut defectu. Porro quod dicit in plurali numero: Nubant, synthetis est, nam intelligendum est, non tantum de vna filia, sed etiam de multis, si quis plures habeat, immo etiam de filijs.

R

Qui

Qui autem stat firmus in corde necessitatem non habens, potestatem vero habet super propria voluntate & hoc decreuit in corde suo, ut seruet suam virginem, bene facit.

Quemadmodum liberum fecit parentibus elocare filias, quæ donum castitatis non habent: Ita hic ius facit eisdem non elocandi filias, quæ habent castitatis donum. Hic sensus verborum Pauli est simplicissimus. Verum dictio apostolica explanatione aliqua indiget: Qui autem stat firmus in corde suo, hoc est, qui firmiter statuit apud se. Necessitatem non habens, hoc est, cui non obstat filiarum infirmitas, quo minus virgo seruari possit: Atque hæc exceptio diligenter notanda est. Nam restringit ius parentum in seruandis suis virginibus: Potestatem vero habens super sua voluntate, hoc est, cuius voluntas ab altero non pendet: Pendet autem patris voluntas à liberorum voluntate hætenus, ut infirmitatis illorum rationem tantum habeat, ut nec iure possit nec debeat ab illis exigere cælibatum, qui hoc dono diuinitus non sunt donati. Conditione ergo castitatis salua, bene facere parentes pronunciat, qui suas virgines seruant, idque propter causas supra commemoratas.

Itaque qui & nuptum collocat, bene facit: & qui non collocat nuptum, melius facit.

Conclusio est sermonis de parentibus habentibus liberos in sua potestate. in utroque membro subintelligenda est exceptio supra posita, hoc modo: Qui nuptum collocat filiam quæ continere nequit, bene facit consulens infirmitati virginis, ut vitetur fornicatio: Qui non collocat nuptum, scilicet filiam habentem donum castitatis melius facit, hoc est, commodius filiarum consulit propter causas supra expressas. Porro ex hac parte duo concludamus præter ea quæ dicta sunt, Primum, liberos esse in potestate parentum, Alterum quod ex primo sequitur, non licere liberis contrahere matrimonium sine parentum consensu. Qui enim id faciunt, parentes contemnunt & legem Dei pro nihilo habent, Quare possunt parentes suo iure tales contractus infringere, ut impios & illicitos, Sed per sententiam iudicis.

Mulier alligata est legi quam diu maritus eius uiuit, Si autem mortuus eius fuerit maritus, libera est, cui vult nubat, modo in Domino. At beatior si sic maneat secundum meam sententiam, Existimo autem me quoque spiritum Dei habere.

Hic peculiariter de viduis mulieribus agit, ne existimarent se ob sexus conditionem exemptas esse, ne sibi liceret quod viris licet. Est autem summa sententiæ: Aliæ nuptiæ post mortem maritorum viduis concedantur modo in Domino, hoc est, si in timore Domini & religiose id fiat.

Hanc suam propositionem probat Apostolus argumento à contrariis sumpto: Mulier alligata est legi (scilicet quæ sanxit viri & mulieris societatem indiuiduam) quam diu maritus eius uiuit, Ergo mortuo marito libera est: Si libera est, nubere potest cui vult. Huc addit correctionem (quæ tantum locum habet in viduis habentibus donum castitatis, qualis fuit Anna prophetissa) Beatior vero est si sic maneat secundum meam sententiam, id est, quemadmodum ego spiritu Dei edoctus iudico. Nam existimo me quoque habere spiritum Dei, quo distante hæc scribo, ne contemnuntur tanquam ab homine profecta. Porro beator dicitur, non quod viduitas per se sit virtus quæ magis Deo placet quam honestum coniugium: sed quia à curis mundi (modo dono castitatis non fuerit destituta) erit alienior. Hic locus quia tantum agit, quid liceat viduis, an illis concedendæ sint aliæ nuptiæ: perperam opponitur sententiæ Christi Matth. 5. & 19. ubi adulterio solui vinculum coniugale asserit Dominus. Deinde Paulus desertione solui coniugium asseruit. Propterea hic locus opponatur veteribus quibusdam, inter quos Athenagoras hanc turpissimam vocem euomuit, quod secundæ nuptiæ sint *venia merita*. Deinde opponatur Papistis, qui negant benedictionem secundis nuptiis, & legibus suis vetuerunt, ne quis clericus secundis nuptiis interesset. Quare nos opponamus vnum Paulum omnibus Antichristi morionibus: & spiritum quo distante hæc scripsit Paulus, Spiritui Sodomitico Papistarum: quo ruunt prætextu cælibatus in varia nefandarum libidinum genera.

CAPUT VIII.

SUMMA

Summa capituli Octavi.

Etsi per se licitum est idolothytis vesci : tamen qui cum offendiculo fratris infirmi hoc facit, vulnerans ipsius conscientiam infirmam, reus sit, ut qui in Christum peccet.

Ordo & partes capituli Octavi.

Ut in sexto capite proposuit de rebus medijs & confutavit illorum errorem, qui scortationem in medijs numerarunt, Et inde in septimo celibatum & coniugium res medias docuit : ita hic in octavo aliud genus rerum mediarum proponit, nempe de usu idolothytorum, hoc est, ciborum qui idolis erant consecrati. Ac in principio capituli Ironicam concessionem ponit, & concedit illis scientiam qua fieri Idolothytis vescerentur, sed mox corrigit asserens eam scientiam nihil esse, quæ non temperata sit charitate Dei & proximi. Deinde per Mimesin eorum verba, qui Idolothytis vescerentur recitat una cum rationibus firmissimis, quibus idola nihil esse rationcinabantur, unde rem mediam esse concludebant vesci idolothytis & non vesci. Verum Paulus negat eam scientiam in omnibus esse, atque ideo oportere eos, qui scientia præditi sunt infirmorum rationem habere. Deinde hypothesein ad thesin per Mimesin transfert, & affirmat cibum non commendare nos Deo, ut aliqua iusticia, vel accedat, vel discedat nobis siue vescamur, siue non vescamur. Quod quidem Paulus illis concedit, sed cum hac exceptione, ne infirmorum conscientiam ledant, Unde generalem regulam colligit de rebus medijs, nimirum quod usus earum nequaquam sit licitus, si offendiculum infirmorum coniunctum habeat.

EXEGESIS OCTAVI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C A T E R V M de ijs quæ idolis immolantur, scimus quod omnes scientiam habemus.

Hæc concessio Ironica ad eos solummodo restringenda est, qui inflati scientia de Idolothytis, vescerentur illis nulla infirmorum ratione habita.

Scientia inflat, charitas ædificat.

Ab effectu scientiæ non temperata charitate corrigit quod dixit, asserens eam non veram scientiam esse, immo sine charitate inflatos reddere : charitatem autem ædificare, hoc est, instruere proximum, eumque promovere in pietatis & religionis studio. Quod autem dicat scientiam inflare, id fieri vicio hominum in hac corrupta natura sciendum est. Nam aliqui scientia ipsa quæ donum Dei est per se viciosa non est, neque causa inflationis propria, sed a perperam utuntur, qui hoc loco abutuntur in contentum artium & liberalium disciplinarum, quarum usus maximus in vita cernitur : ita rectissime eo utuntur, qui scientias quas ex dono Dei adepti sunt, charitate temperant, quo eos qui ignari sunt instruant. Charitas enim scientis, ut excludit inanem fastum, ita efficit, ut scientia præditus non quærat quæ sua sunt, sed quæ aliorum ad ædificationem.

Quod si quis sibi videtur aliquid scire, nondum quicquam novit sicut oportet nosse, sed qui diligit Deum hic cognitus est ab eo.

A definitione salutaris scientiæ probat opinione potius scientiæ inflatos fuisse Corinthios, quam veram habuisse scientiam. format autem hanc definitionem per abnegationem & per affirmationem. Abnegatione quidem, quod non sit salutaris scientia ostendit, cum ait : Si quis videtur sibi aliquid scire, hoc est, si quis opinione sua sapit, & ideo insolecit, alios tanquam ex alto despiciens : Hic nondum novit quemadmodum oportet, hoc est, ipsius scientia nihili sit apud Deum. Affirmatione vero exponit, quæ sit salutaris scientia, nempe quæ in Dei cognitione fundatur, & tendit in Dei dilectionem. Si quis inquit, diligit Deum (hic una parte totus cultus Dei intelligitur) hic cognitus est ab eo, hoc est, approbatur à Deo, ut qui vera scientia præditus sit. Hinc discamus in regno Christi frustra de scientia gloriari eos, qui ex Dei cognitione non didicerunt veram humilitatem, & veram Dei & proximi dilectionem.

De usu igitur illorum quæ idolis im-

Exponit per Mimesin, quali scientiam molantur

R 2

molantur scimus, quod idolum nihil est in mundo, & quod nullus est Deus alius nisi vnus. Nam etiam si sint qui dicantur dii & in cœlo & in terra (sicut sunt dii multi & domini multi) nobis tamen vnus est Deus ex quo omnia, & nos in ipso, & vnus Dominus IESVS CHRISTVS per quem omnia & nos per ipsum.

præditum est. Non igitur potest in cibis aliquam differentiam facere, qua vel sanctificantur vel polluantur homines. Quare esus Idolothytorum indifferens est, adeo vt liceat eis vesci & non vesci. Hactenus recte conclusum est. assumptio confirmatur à disparatis. Nullus est Deus alius nisi vnus. Ergo idolum nihil est, hoc est, non habet aliquid diuinitatis, seu non est Deus. Verum ne quis exciperet & diceret plures esse Deos, occurrit isti obiectioni & distinguit inter illos, qui dicuntur dii siue falso, siue participatione nominis propter aliquam tenuem similitudinis vmbra, vt magistratus & iudices in Psalmo dii dicuntur: & inter verum Deum, qui vnus est in essentia vnitate, & trinus in personis, & hunc verum esse Deum à proprio docet, cū inquit: à quo omnia & nos in ipso, hoc est, qui omnia creauit & conseruat, & vnus Dominus IESVS CHRISTVS, per quem omnia & nos in ipso. Hic obserua pri-
mum, quod Dei proprium est tribui Christo: quare natura Deus est. Deinde manifeste hic
asseritur, cum vnitas diuinæ essentia, tum personarum distinctio. quod enim ait, vnus est
Deus ad essentia vnitatem refertur. Cum rursus patrem seorsum à filio nominat, distinguit
non naturam, sed personas. Præterea cum ait: Per quem omnia, non significat instrumen-
talem causam, sed efficientem. Nam filius cum patre causa efficiens est, tum in creando tū
in conseruando: quod ita accipiendum est, vt nec duas causas constituamus, cum filius sit es-
sentia vnus cum patre, nec rursus in personarum distinctione inæqualitatem, aut separatio-
nem imaginemur. Nam æqualis Pater, æqualis Filius, æqualis Spiritus sanctus. & Pater est
in Filio & Spiritu sancto, & Filius est in Patre & Spiritu sancto, & spiritus est in patre & filio,
κατὰ τὴν ὁμοῦσιν, vt loquuntur Theologi.

Sed non in omnibus est scientia. Non-
nulli enim conscientia idoli vsque ad hoc
tempus, vt idolis immolatum edunt & cō-
scientia eorum infirma cum sit, polluitur.

runt immunda esse, quæ idolis essent oblata, nihilominus tamen aliorum exemplo de Idolo-
thytis edebant, ac sic suam polluebant conscientiam. quare intempestiue Corinthios vsus
fuisse sua libertate in esu Idolothytorum significat. Nam illorum exemplo infirmi ad come-
dendum pertracti sunt, ac ita, quia hæsitante conscientia hoc fecerunt, grauiter peccarunt.

Atqui esca nos non commendat Deo,
neq; enim si comedamus abundamus, ne-
que si non comedamus, deficiamus.

consultationem adducunt: vnde conficitur hæc conclusio. Esca nos non commendat
Deo. Idolothytum est esca. Igitur Idolothytum nos non Deo commendat. Maior inde con-
firmatur quod neq; comedens abundat, neq; non comedenti aliquid deficit. hoc est, nemi-
ni ex eo quod vel comedat vel non comedat, aliquid iusticiæ accedit aut discedit. Sed intel-
ligendum est, si id temperanter fiat in timore Dei, alioqui crapula & ebrietas Deo supra
modum displicent: vt quæ & prohibita sunt à Deo & homines à pietatis exercitijs auocent,
impediantq; ab officio præstando. Hinc ergo discamus, cultum Dei in ciborum delectu ne-
quaquam positum esse. Vnde Apostolus ad Roma. 14. Regnum Dei non est cibus & potus,
sed iusticia, pax & gaudium in Spiritu sancto. Nam qui in his seruit Christo, acceptus est
Deo & probatus hominibus. Itaq; quæ pacis sunt sectemur & quæ mutua edificationis. Est
autem doctrina dæmoniorum, quæ cultum Dei collocat in delectu ciborum, id quod Anti-
christum facere manifestum est.

Sed videte ne quo modo potestas ve-

Concedit quidem Paulus escam
sua offen-

stra offendiculo sit ijs qui infirmi sunt,

nos non commendare Deo, atque ideo facultatem nobis esse comeden-

di & non comedendi, sed vsus huius facultatis charitatis regulæ vult subiectum. Nam catholicum præceptum Dei est, vt diligamus proximum: cum qua dilectione pugnat infirmis offendiculo esse. quare qui edit aut vlla re media abutitur cum offensione infirmorum, violat legem charitatis & sit reus iræ Dei. Hæc ergo regula tantum intelligenda est de vsu rerum mediarum & de infirmis. Nam in rebus præceptis & in rebus prohibitis præstanda est obædientia, etiamsi totus mundus offenderetur. Daniel coluit Deum verum cum offensione totius regni Babylonicæ. Tres viri statuum noluerunt adorare, non morantes offensionem tyranni Babylonicæ & Sattraparum eius. Ad eundem quoque modum ministri Dei, exemplo Prophetarum & Apostolorum, docebunt veritatem etiamsi offensione totus collaberetur orbis. Præterea ab vsu rerum mediarum non est abstinendum propter pericacitates hostes. Immo hic confessio fidei libertatis necessaria est, ne impij & pertinaces nostro exemplo confirmemur in suo errore, hoc confirmatur exemplo Christi & Pauli.

Etenim si quis viderit te qui habes scientiam in epulo Idolorum accubentem, nonne conscientia eius qui infirmus est ædificabitur ad edendum ea quæ idolis sunt consecrata?

Offensio infirmorum explicatur, quæ est exemplo firmorum vesci Idolo-
lothytis reluctante vel dubitante conscientia. Nam cum infirmus videt firmum de Idolothytis vesci, mox ipse exemplum secutus edit, etsi hoc licere nondum intelligit. Quare edendo

polluit conscientiam suam. Obseruandus locus, quod qui facit aliquid per se non malum, sed opinione tantum malum, peccet, quare Pauli præceptum in omnibus actionibus sequendum est, quilibet in suo sensu certus sit.

Et tua scientia peribit frater, qui infirmus est, propter quem Christus est mortuus?

Exaggerat peccatum edentis cum periculo infirmorum per comparationem. Christus mortuus est pro fratre tuo, tu autem eum rursus perdis:

quare grauissima iniuria afficis, & Christum redemptorem & fratrem qui tua culpa perit. Obseruandum, quod peccans, alieno exemplo seductus non excusari possit, quin iure sit dam-nabilis & reus iræ Dei. Adeo graue est quicquam tentare repugnante aut hæsitante aut errante conscientia.

Ita autem peccantes in fratres & percutientes ipsorum conscientiam infirmam, in Christum peccatis.

Ratio cur adeo graue scelus esse dixerit offensionem infirmorum, sum-ta ex adiunctis. Qui in Christum peccat, grauissimo reatu obstringitur.

peccantes in fratres infirmam ipsorum conscientiam vulnerando, in Christum peccant. Quare grauissimo reatu obstringuntur. Nota rursus quam graue peccatum sit, cum scandalo infirmorum aliquid facere.

Quapropter si esca offendit fratrem meum, nequaquam vescar carnibus in æternum, ne fratri meo sim offendiculo.

Suo exemplo præscribit generalem Regulam sequendam in vsu omnium rerum mediarum. Nam quod hic de vna specie dicit, ad vniuersum genus

referendum est. Est autem sensus. vsus rerum mediarum moderandus est ad charitatis regulam & ædificationem. Quare si esca offendit fratrem, hoc est, si præbet ei occasionem la-
psum, vt aliquid faciat contra conscientiam, omnino ab esca abstinendum est, ne sit fratri off-
fensionis, id est, lapsus causa. Idem iudicium est de alijs rebus medijs: Obseruandum quod
Apostolus hic tantum loquatur de infirmis, qui nondum erant edocti de Christiana liberta-
te, & de rebus medijs. Quare hic locus nequaquam patrocinator Papistis, qui à carnibus
volunt nos abstinere die Veneris, ne offendantur à nobis. Immo cum iam supersticiosa sua
obseruatione deflexerunt Papistæ à recta via, peccant qui suo exemplo eos in errore confir-
mant, tantum abest vt ipsorum gratia hic quicquam de sua libertate cedant fideles. Nam illa
offensio sola cauenda est, quæ abducit à via recta.

C A P V T I X.

Summa capituli Noni.

Suo docet exemplo Apostolus omnia ad edificationem facienda, nihilq; agendum vnde offendi possunt infirmi.

Ordo & partes capituli Noni.

Huius capituli æconomia admodum est prudenter instituta, non enim statim suum exemplum tanquam Apostolicum vrget, sed considerato iudicio quorundam de se. omnium primum anticipat illorum opinionem, qui aspernabantur ipsum tanquam inferiorem reliquis Apostolis, vendicans sibi plenam Apostolatus auctoritatem. Deinde infert ex eo idem sibi ius esse in rebus medijs quod & reliquis est Apostolis, ac sumit vnam speciem de stipendio ministrorum Evangelij. quam iusta colligit confirmatione. Tum addit causam cur suo non sit vsus iure, cui plurimas rationes subnectit, cur verbi præcones digni sint suo præmio, Verum ne quis auare hoc ab Apostolo dici existimaret, rursus anticipat, & quod sui officij ratio postulat docet, enumeratione exponens, quod omnia in aliorum edificationem facere consueuerit. Huc addit exhortationem, exemplo pugilum proposito, vt quisq; ita se gerat ne destituatur præmio. Tandem concludens se Corinthijs imitandum proponit. Potest autem totum caput hoc Enthymemate claudi: Ego Paulus Apostolus vester omnia facio ad edificationem, & ab vsu mea libertatis abstineo, vt plures Christo adducam. ergo vos me magistrum imitari par est, vt nullis rebus in aliorum ruinam abutamini. Locus communis huius capituli est, vt ministri verbi forma sint gregis, & doctrinam quam profitentur, vita & moribus exprimant. Nam ea demum optima docendi ratio est, cum regulis rerum agendarum illustria iunguntur exempla.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A N non sum Apostolus? An non sum liber?

Anticipatio est. propositurus enim se imitandum, necessarium habuit vendicare sibi Apostolatus dignitatem: quam quidam apud Corinthios non parum extenuare conabantur, ac si non esset æqualis auctoritatis cum reliquis Apostolis. Locus obseruandus de cuiusq; officio, quo admoneri debet, vt & agat, quæ sunt officij sui, & se talem gerat ne sibi iure obijci possit, Turpe est doctori cum culpa redarguit ipsum.

Nonne IESVM CHRISTVM Dominum nostrum vidi? Nonne opus meum vos estis in Domino?

Apparet aduersarios Pauli, dignitatem Apostolicam duabus definiuisse rebus: nempe visione Christi saluatoris, à quo edocti erant Evangelium. nam in tertium apostoli, & docendi munere. Vtrumq; sibi vendicat Paulus, videlicet quod & Christum viderit, & fecerit Apostoli officium diligenter docendo Evangelium.

Si alij non sum Apostolus, at certe vobis sum, nam sigillum Apostolatus mei vos estis in Domino.

Concessio cum correptione. sit sane quod non sim reliquis Apostolus, vobis tamē sum Apostolus. nam vos estis veluti sigillum quo meus obsecutus sit Apostolatus. à me enim Christum didicistis. Obserua quod Paulus inde vendicat sibi Apostolatus dignitatem, quod Apostoli munere sit perfunctus. Quod cum Papa fecerit, illum libenter Apostolicum & Episcopum agnosceamus. qui tantisper de vano gloriatur titulo, donec exemplum Petri & Pauli, quorum successorem se iactat, imitari contemferit.

Mea defensio apud eos qui me dijudicant, hæc est.

Cur superiora dixerat, exponit fuerunt enim apud Corinthios, qui dijudicabant Paulum, id est, qui Paulum detra-

lo detrahebant & obloquebantur, quasi non esset cum reliquis conferendus Apostolis: quibus opposuit Apostolatus sui testimonium, nempe fidem Corinthiorum, quos sua prædicatione ad Christum conuerterat. Propria enim, nota Apostolica est Christum docere ac multos ad fidem conuertere.

An non habemus potestatem comedendi & bibendi? An non habemus potestatem sororem uxorem circumducere, quemadmodum & reliqui Apostoli & fratres Domini & Cephas? an solus ego & Barnabas non habemus potestatem non operandi?

Postquam asseruit Apostolatus sui auctoritatem, infert Apostolus idem ius sibi esse in usu rerum mediarum, quod & reliquis Apostolis. & generis loco tres ponit species. Primam quod sibi non minus liceat vesci quibullibet & bibere quemuis potum, quam reliquis Apostolis. Alteram, quod sororem, id est, Christianam & piam uxorem circumducendi, eamque alendi sumtibus Ecclesiæ potestatem habeat, perinde atque Petrus ac nonnulli alij, qui suas secum circumdixerunt, easque sumtibus Ecclesiarum aluerunt. Tertiam, quod habeat quoque sicuti alij Apostoli ius sumendi stipendium pro labore Apostolatus, ne cogatur proprijs manibus victum querere. ab harum rerum usu abstinent Paulus, ne cui esset offensus, quemadmodum sequitur paulò post. hoc itaque suum exemplum, vult Paulus Corinthios imitari in usu rerum indifferentium.

Quis militat proprijs stipendijs vnquā? Quis plantat vineam, & de fructu eius non edit? Aut quis pascit gregem, & de lacte gregis non edit?

Postremam speciem rerum mediarum sumit probandam: nimirum quod licuisset sibi, quantum ad ius attinet, sine manuum labore vixisse sumtibus Ecclesiæ. hoc primum tribus similibus colligit, nempe à iure militari, à vinitoribus, & à pecuarijs. Vt ergo militi ex suo stipendio, & vinitori ex suis vitibus & pecuarijs ex lacte gregis licet vivere, Ita & Paulo ex Evangelio sustentari & vivere licuisset, nisi offensionis cauendæ gratia à suo abstinuisset iure.

Num secundum hominem hæc dico? Nonne etiam lex hæc dicit? Nam in Mosis lege scriptum est, Non obligabis os boui trituranti.

Prolepsis est. nam antevertit illorum obiectionem, qui ista à rebus mundanis sumta similia possent refellere ex eo, quod longe alia ratio sit rerum diuinarum quam humanarum. ex capite igitur 25. Deut. aliud simile sumit, quod hoc modo applicabitur: Deus vetuit in sua lege obligare os boui trituranti, hoc est, mandauit ut sinerent boui trituranti ex straminibus & frumento, quod calcando excuteret pabulum capere: multo magis Deus vult, ut hominum operas iusta compensemur mercede. Quare nec Apostolis laborantibus in prædicatione, suum negandum est stipendium.

Num boues curæ sunt Deo?

Vt ostendat se recte similitudinem bouis triturantis accommodasse ministris Euangelij, hanc quæstionem ponit. Nam quicquid de bobus præcipitur, id hominum causa significat factum. quia ergo vult Deus, ut bouum laborantium curam habeant homines, multo magis hominum laborantium rationem habendam esse insinuat. Nam tametsi boues & minimi etiam passeruli sub prouidentia Dei cadunt, tamen longe alius modus est eius prouidentiae qua homines ad suam imaginem conditos complectitur. Cum ergo negat boues curæ esse Deo non simpliciter accipiendum est, sed κατὰ τὴν, hoc est, secundum excellentiorem prouidentiae modum quo hominum & potissimum Ecclesiæ curam habet.

An propter nos omnino dicit? propter nos enim scriptum est, Nam sub spe debet is qui arat, arare, & qui triturat sub spe, spei suæ particeps esse.

Sensus est: Deus hoc præceptum de bobus triturantibus edixit, ut inde quantam hominum curam laborantium præsertim, nos oporteat habere intelligatur. Huc arrepta occasione à Mosis dicto attexit aliam similitudinem ab agricultura sumtam. Qui triturat & arat, hoc facit percipiendi fructus gratia, multo magis qui in agro Euangelij laborant, & præmio sunt digni & longe meliorem fructum expectant.

Si nos vobis spiritualia seminauimus, magnum est, si nos vestra carnalia messuerimus.

alem, hic carnalem. non igitur valere, hanc similitudinem, Sed Paulus collationem maioris & minoris instituens, significat, quo nobilior & preciosior sit fructus Euangelij, quam orationis & triturationis: eo etiam digniores esse, qui in Euangelio laborant, laboris sui compensatione. Porro, vt carnalia hic vocat, quæ ad corpus & externum hominem pertinent, Ita spiritualia appellat, quæ ad spiritum & animam pertinent. vt ergo anima corpori multis modis est præferenda, ita labor qui conseruandæ animæ destinatur, multo præstantior habendus est eo, qui tantum carnem spectat. Obseruandus locus de dignitate ministerij verbi, qua anteferendum est omnibus huius vitæ officijs & muneribus.

Si alij apud vos sui iuris participes sunt, cur non potius nos?

laborarunt, & qui pædagogorum vice sunt functi, acceperunt stipendia à Corinthijs, Multo magis hoc Paulo licuit, qui eos primum in Christo genuit & ab impietate Ethnica ad fidem Christi conuertit.

Atqui non vñ fuimus iure isto, sed omnia sustinemus, vt ne quam offensionem demus Euangelio Christi.

offensionis. ac si Paulus lucris gratia Euangelium doceret. Hoc suum exemplum ideo proponit Apostolus, vt Corinthij illud in conspectu habeant, ac factum magistrum sui sequantur, ne quid tentent vnde cursus Euangelij impediri possit, & fratres infirmi offendi. atque ad hoc probandum totum hoc caput, vt supra monui, referendum est.

Nescitis, quod qui sacra operantur ex sacro edunt, & qui altari astant, altaris sunt participes? Sic & Dominus ordinauit, vt qui Euangelium annunciant, viuant ex Euangelio, ego autem nullo horum usus sum.

prophanantes referant, verbum Dei pro ludibrio habent.

Neq; vero hæc scripsi, vt ita fiat in me. Nam bonum est mihi potius mori, quam vt gloriationem meam aliquis inanem reddat.

liberaliores, ac sibi laboris stipendium persoluant: antevertit, & negat se ea scripsisse in istum finem, asserens quod potius mori sit paratus, quam vt velit suam gloriationem (nempe quod gratis prædicauerit Corinthijs Euangelium) inanem reddi. Nam si accepisset stipendium Apostolus, præbisset Pseudoapostolis ansam calumniæ, ac ita autoritas prædicationis Pauli fuisset diminuta, & aperta ianua Pseudoapostolorum corruptelis. Hinc discant pij ministri Euangelij, cursum Euangelij propriæ vitæ præferre.

Etenim si euangelizem non est mihi gloriatio, necessitas enim mihi incumbit. Væ autem mihi nisi euangelizem.

icipiat stipendium. sed respondet neminem recte gloriari, si id fecerit quod ex officio debet: quod si non faceret maledictioni & iræ Dei subijceretur. Obseruent hic ministri Euangelij duo, Primum, quod postquam legitime vocati sunt ad ministeriū, non possint sine scelere pedem reuocare. Nam arctius est vocationis vinculum quam vt ipsum rûpere liceat. Deinde, quod vocati iam ad ministerium maledictioni & iræ Dei obnoxij sint, nisi strenue officiū fecerint.

Nam

Anticipat rursus cauillationem eorum, qui obijcere possent aliam rationem fructus Euangelij esse, aliam agriculturæ. illic fructum esse spirituale.

Concludit à minori ad maius, licuisse sibi à Corinthijs sui laboris mercedem sumisse. Nam alij qui minus

Cur suo non sit usus iure exponit, videlicet ne cursus Euangelij isto pacto impediretur. Cum vel infirmi vel maligni inde sumerent occasionem

Hoc suum exemplum ideo proponit Apostolus, vt Corinthij illud in conspectu habeant, ac factum magistrum sui sequantur, ne quid tentent vnde cursus Euangelij impediri possit, & fratres infirmi offendi. atque ad hoc probandum totum hoc caput, vt supra monui, referendum est.

Ad idem probandum aliud simile adducit ex lege Moysis. Deus in veteri testamento Leuitis ordinauit suum victum. Ergo æquum est, vt ministris Euangelij etiam suis decernatur victus. Papiæ qui hoc Pauli dictum ad sacrificulos cœnam Domini

Ne quis ea quæ hætenus agitata sunt de stipendijs ministrorum, à Paulo dicta esse putet, vt Corinthios ex obliquo admoneat, vt deinceps in se sint

liberaliores, ac sibi laboris stipendium persoluant: antevertit, & negat se ea scripsisse in istum finem, asserens quod potius mori sit paratus, quam vt velit suam gloriationem (nempe quod gratis prædicauerit Corinthijs Euangelium) inanem reddi. Nam si accepisset stipendium Apostolus, præbisset Pseudoapostolis ansam calumniæ, ac ita autoritas prædicationis Pauli fuisset diminuta, & aperta ianua Pseudoapostolorum corruptelis. Hinc discant pij ministri Euangelij, cursum Euangelij propriæ vitæ præferre.

Anticipatio est. Nam obiectioni eorum respondet, qui possent dicere satis gloriationis Paulo esse ex prædicationis officio, etiam si cum alijs acci-

quod si non faceret maledictioni & iræ Dei subijceretur. Obseruent hic ministri Euangelij duo, Primum, quod postquam legitime vocati sunt ad ministeriū, non possint sine scelere pedem reuocare. Nam arctius est vocationis vinculum quam vt ipsum rûpere liceat. Deinde, quod vocati iam ad ministerium maledictioni & iræ Dei obnoxij sint, nisi strenue officiū fecerint.

Nam

Nam si volens hoc faciam mercedem habeo: si inuitus, dispensatio mihi credita est.

Nam eius industria Deo probatur. qui autem inuitus & quasi cogitur ad præstandum officium, is necessitate dispensationis, id est, commissi muneris compellitur. atque ideo eius opera minime Deo probatur. Præterea etiam mercede priuatur. Locus obseruetur, Quod is deum officio suo rite perfungi dicendus est, qui hilari promptitudine & alacri animo in commissio munere versatur.

Quæ igitur mihi est merces, Vt cum Euangelizem gratuitum constituam Euangelium Christi in hoc, ne abutar potestate mea in Euangelio.

cere: at si non prædicat, iræ diuinæ subiacer. nunc autem non solum prædicat idque libens, Verumetiam gratuitum facit Euangelium, hoc est, sine sumtu eorum, quibus illud annunciat: idque ideo ne sua potestate abuti videatur. Abutitur autem in sua potestate, qui id quod licet simpliciter & per se, intempestiue agit cum offensione aliorum contra regulam Apostolicam: ne cui causam offendiculi demus. Ex hoc loco Papistæ commentum operum supererogationis fabricarunt hoc modo. Paulus aliquid facit propter mercedem, vltra debitum officium. Ergo est aliquid supererogationis opus. Respondeo, Quilibet debet cauere offensionem in suo officio, ne quid tentet quod infirmis in ruinam cedat. hoc cum Paulus se fecisse testatur, quid fecit quæso quod non debuit? si debuit, profecto non est dicendus aliquid supererogasse, hoc est, aliquid fecisse vltra id quod non debuit ex officij necessitate.

Nam liber cum sim ab omnibus, omnibus meipsum seruum feci, vt plures lucrifaciam.

Transfert hypothesin ad thesin. vt enim supra in certo casu se infirmis accommodasse dixerat, Ita hic perpetuum suum studium in vniuerso generum rerum mediarum indicat: nimirum, quod tametsi multarum rerum libertatem haberet, seruierit tamen infirmitati aliorum, caueritque ne quem intempestiuo libertatis vsu offenderet: idque eo consilio quo plures Christo adduceret. hinc & nos generalem sumamus regulam de vsu rerum mediarum, nimirum, vt eas ad ædificationem aliorum referamus.

Et factus sum Iudæis tanquam Iudæus, vt Iudæos lucrifaciam: ijs qui sub lege sunt, tanquam sub lege, vt eos, qui sub lege sunt lucrifaciam: ijs qui sunt sine lege, vt sine lege (cum non sim sine lege Deo, sed in lege Christo) vt lucrifaciam eos, qui sine lege sunt. factus sum infirmis vt infirmus, vt infirmos lucrifaciam: omnibus factus sum omnia, vt omnino aliquos seruem.

Generi subijcit distributionem specierum: qua quidem distributione, nihil vult aliud quam quod modo dictum est, & quod singulis speciebus subijcit, quodque postea in genere repetit, nempe vt lucrifaciat quæ plurimos Christo, cum non absterreantur intempestiuo rerum mediarum esu. parenthesis tantum mollitionem durioris verbi habet, Nam cum dixerat se æquum esse, hoc est, sine lege, possent id calumniatores torquere ad effrenem peccandi licentiam, Quare eam calumniam, hac correptione tollit Apostolus.

Hoc autem facio propter Euangelium, vt particeps eius fiam.

Quare Paulus se accommodauit omnibus in rebus medijs indicat, primum vt hoc pacto latius spargaretur Euangelij doctrina, vt nullo obstaculo eius cursus impediretur. Deinde, vt ipse quoque eius fieret particeps, hoc est, vt fructum prædicati Euangelij consequeretur. Vt ergo hoc dicto testatur Apostolus multa se fecisse & à multis abstinuisse quæ officij necessitas postulabat, Ita significat eos communionem Euangelij indignos, qui suo exemplo non cauent impedimenta quibus Euangelij cursus præcludi possit.

Anne-

An nescitis quod qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed vnus accipit primum: sic currite vt comprehendatis.

ni aptissimam similitudinem, in qua spectanda sunt, Stadium, cui vita nostra confertur: Cursus, cui viuendi ratio responderet: Cursus, quibus homines amplexi Euangelium comparantur: Meta, cui opponitur finis vitæ nostræ: Corona victoris, cui comparantur boni in cælo reposita: Agonothetæ homini, Deus obediendiæ remunerator comparatur. Quemadmodum igitur cursores qui in medio cursu deficiunt, antequam ad metam perueniant frustrantur premio: ita Christiani, qui bene quidem incæperunt & non vsque ad finem perseverant, præmijs destituentur & nihil præter ignominiam reportabunt. Nam & Paulus alibi inquit: non coronabitur quis, nisi qui legitime certauerit. Deinde, vt cursores qui ad metam vsq; currendo perseverant, accipiunt propositam coronam, Ita Christiani qui in pietatis cursu persistunt vsq; ad vitæ huius finem promissa bona percipient. Verum hoc est, inter cursores & Christianos discrimen. ex illis vnus tantum, vt qui primus metam attingit præmium capit, Christiani vero omnes, quotquot currunt vsq; ad metam, hoc est, qui in vita Christiana vsq; ad vitæ finem perseverant, præmium accipient iuxta Christi dictum: qui perseverauerit vsq; ad finem saluus erit. Hæc ergo exhortatio acres stimulos nobis addere debet, vt in cæpto Euangelij cursu non deficiamus.

Porrò quisquis certat, in omnibus est continens, Illi quidem igitur, vt perituram coronam accipiant, Nos vero incorruptibilem.

Nam agebatur de non offendendis fratribus per intempestiuum vsum libertatis nostræ in cibus, nempe vt potius abstinerent Corinthij non solum ab idolothytis, Verumetiam ab omni carne priusquam infirmis fratribus offendiculo essent: id nunc à minori ad maius confirmat. Cursores, quibus marcescibilis corona est proposita, continentes sunt & abstinent à cibus, quibus corpus grauari putant: multo magis decet, vt Christiani sibi non indulgeant nec sectentur voluptates, quibus incorruptibilis corona est proposita.

Ego ita igitur curro, vt non in incertum: sic pugilem ago, non vt aërem verberans.

tua ebrietate mades. & sic de alijs. in incertum currere dicitur qui vagus est, & erroneus, vt qui & currendi rationem non teneat, & metam ignoret. aërem verberat, qui frustratur ictu, ac ideo vanum sumit laborem. Hæc excitare pios debent ad acre pietatis studium, iuxta regulam verbi Dei.

Verum subigo corpus meum & in seruitutem redigo: ne quo modo fiat, vt cum alijs prædicauerim ipse reprobus fiam.

uerus spiritus imperium: sed vt potius assuefiat ad obediendiæ spiritus. Cum igitur affectus prauus reprimi non possint, nisi corpus prius dometur, vult Paulus vt suo exemplo corporis ferociam prudenter coherceamus abstinencia, laboribus, & alijs non superstitiosis exercitijs. Neq; hæc eo pertinent, vt in corporalibus exercitationibus, quas Paulus alibi modice viles esse testatur, inhæreamus, ac si Deo placerent per se, & cultus essent Deo gratus: sed vt eo vsq; seruitute premamus corpus nostrum, ne lasciuiendo à cursu pietatis nos impediatur, in nostrum exitum & aliorum offensionem.

Hactenus docuit, nunc suo more doctrinæ exhortatione subiicit, quo magis doctrinam infigat auditorum animis. præponit autem exhortatio-

Vt similitudine Corinthios ad perseverantiam exhortatus est, ita eadē similitudine exhortationem præsentis causæ, hoc est, hypotese, de qua superius disputauit, accommodat.

Vt doctrinæ exemplum se statuit, ita & exhortationis. frustra enim hortaris ad sobrietatem, cum ipse perpetua ebrietate mades.

Ne carnis lasciujs abripiamur ab incæpto cursu. proponit suum exemplum de subigendo corpore & in seruitutem redigendo, ne ferociat aduersus spiritus imperium.

C A P V T X.

Summa capituli Decimi.

Quemadmodum monet, ne suis cupiditatibus indulgeant Corinthij ad peccandū: ita debetatur

tatur eos, qui mensam Dominicam participant, ne demoniorum mensa communicent: & ut caueant ne cuiquam ulla in re sint offencilo.

Ordo & partes capituli Decimi.

Dua sunt principales huius capituli partes. Prior dissuasoria est generalis, ne cui ad peccandum cupiditati indulgeant Corinthij. Posterior dissuasoria est specialis. nam quod octavo proposuit abstinendum esse ab idololatriis, hic latius prosequitur pluribus argumentis. Prioris partis hæc est æconomia. Primum quia Corinthij, non parum gloriabantur de donis Dei, ac ideo se impune infirmos offendere posse arbitrati sunt, confert eos cum veteri populo Dei, qui non minus quam ipsi plurimis donis clauerunt. Deinde exempla penarum in isto populo proposuit, admonens fore, ut si similia deliquerint, similiter quoque puniantur. Tum concludit cauendum esse ne securitate torpeant, verum ne propositis horrendis iræ Dei exemplis deficiant Corinthij, consolatione hanc partem mitigat. Posterioris partis hic est ordo. Propositio inferitur ex prima parte veluti hypobes ex sua thesi. videlicet ut caueant ab Idololatriis. Huc addit confirmationem ab absurdo, nimirum quod minime deceat, ut qui participant mensam Dominicam, Idolorum mensa communicent: admonens quam periculosum sit Deum provocare. ne autem rursus ius libertatis abijciant, eam obiectionem breuiter refellit. Et quia interrogare poterant, quid facerent si quando ab infidelibus inuitentur, summi ipsis in eo casu impartit consilium. Tandem concludens, quæ in tribus capitulis proximis differuit, hortatur ut in omni restudeant gloriæ Dei, neminiq; sint offencilo, suo exemplo iterum in medium adducto.

EXEGESIS DECIMI CAPITULI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

30 **N** O L O autem vos ignorare fratres, quod patres nostri omnes sub nube fuerunt, & omnes per mare transierunt. Quia Corinthij tumuerunt varijs donis Dei, ac se ideo impune peccare posse falso putarunt, confert eos cum veteri populo, qui non minus de beneficijs Dei erga se gloriari poterant, quam Corinthij: quibus tamen peccantibus, Deus nequaquam pepercit. Historia cuius hic meminit Apostolus habetur, Exod. 13. & 14. & Numerorum 9.

Et omnes in Mosen baptizati sunt in nube & in mari.

40 **40** **50** Aliud indicium fauoris Dei erga veterem populum, quo ipsum Corinthijs confert, ne Corinthij prærogatiua baptismi se veteribus præferant. dicit ergo eos non minus baptizatos fuisse olim, quam nunc ipsi Corinthij baptizati sunt. Sed quomodo baptizati sunt illi? in Mosen, hoc est, Moysi ductu & ministerio, siue ut Augustinus interpretatur, in Mose, hoc est, per Mosen. Nam cum Moses populum educeret, eum per mare rubrum, stante vtrinque aqua & superne incubante nube, traduxit. Nubes ergo & mare externa fuere istius baptismi signa, & transitus per medium maris ipsum baptismum referebat. miraculosa exiccatio maris testimonium fauoris Dei fuit. Nubes incubans præsentiam Christi notauit. Quid ergo hic requiritur ad rationem sacramenti? nihil plane, modo Paulo credimus, qui definit sacramentum esse oblationem diuinarum promissionum. Deus promisit suo populo liberationem à seruitute Aegyptiaca: in qua liberatione continetur synecdochicòs promissio condonationis peccatorum, quam promissionem, quia hoc mirando signo confirmat, simul requirit populi fidem in hanc promissionem. Nihil ne igitur noster baptismus illi veteri est præferendus? Si respicias nihil plane, Si tempus, ille temporarius fuit, noster est perpetuus Ecclesiæ: Si modum, ille miraculosus, noster ordinarius: Si lucem seu claritatem, ille obscurus figurabat, quod noster clarius veluti expressa imagine ponit ob oculos. Deinde vtilis visibili miraculo peragebatur virtute Domini: ita noster inuisibili gratia eiusdem ablutionem peccati confert & obsignat. Vterque est operis iusticiæ fidei, hoc est, sigillum condonationis peccatorum: in qua iusticia Christiana sita est fide apprehendenda. Huc facit dictum Augustini contra Faustum lib. 6. cap. 29. vbi ait, mare & nubem fuisse baptismum consecratum sanguine Christi, & per ea Iudæorum remissa fuisse peccata. Quod sane de ijs tantum Iudæis est intelligendum, qui illum baptismum fide receperunt. Nam ut verba scripturæ sonantia in auribus foris nihil

ris nihil profunt, nisi illis fides ab auditoribus adhibeatur: ita nisi eadem absit nihil profunt Sacramenta. Nam iuxta Augustinum sacramenta sunt verba visibilia, Quare hæc non minus quam illa fidem requirunt. recte igitur TERTULLIANVS definit baptisma esse fidei ob-
 signationem. ex dictis de definitione baptismi, oritur quæstio de baptismo infantum. Nam cum dictum sit, sacramentum atq; adeo baptismum ipsum esse obsignationem iusticiæ fidei, quæri potest, quomodo obsignetur quod non videntur habere infantes. Nam si infantes nascuntur filij iræ, hoc est, iniusti & rei mortis æternæ, nullam profecto iusticiam habere videntur baptismi sigillo obsignandam. Respondeo, infantes Iudæorum sicuti & Christianorum considerandos esse dupliciter, in se, hoc est, ex naturæ suæ depravatione, & ex gratia seu ex promissione fœderis. Si eos consideres ex se & naturæ depravatione, sunt rei mortis æternæ, sicuti & omnes adulti sunt: Nam omnes meritum mortis ex depravatione naturæ circumferimus: Verum si eos consideras ex promissione fœderis, quæ extat Gen. 17. & Christianis applicatur ad Gal. 3. ubi ita ait Apostolus: Scitote igitur quod credentes sunt filij Abrahamæ, Nunc autem promissionis verbum est, Ecce pactum meum tecum, erisq; pater multarum gentium. Et paulò post, Et statuam pactum meum inter me & te, interq; semen tuum in generationibus suis fœdere sempiterno, ut sim tibi in Deum & semini tuo post te. Huc Paulus respexit 1. Corinth. 7. Vbi pronunciat fidelium liberos sanctos, non quidem natura, sed gratia promissionis. nimirum, quod Deus velit illorum Deus esse, condonatis peccatis: quæ condonatio peccatorum est iusticia Abrahamæ. & obsignatio est baptismus, cum infantibus Christianorum confertur. hanc condonationem peccatorum, hoc est, iusticiam apprehendunt Christianorum infantes fide, quæ est motus spiritus in infantibus soli Deo cognitus. verum si Turcorum pueri ab Ecclesia baptismatis lauacro abluerentur, applicaretur illis haud dubie, & conferretur per baptismam promissio, ac simul donarentur iusticia, quæ est condonatio peccatorum, quam iusticiam testaretur etiam & obsignaret baptismus. atq; ita ipsi quoq; baptismus fieret obsignatio iusticiæ fidei. Sed quid si puer negligentia parentum moriatur antequam abluatur sacro baptismate? num hic puer peribit, qui cum ederet in lucem, immo in utero matris particeps fuit fœderis? num contra Prophetæ dictum filius portabit iniquitatem patris? illud sane gratiæ bonitati Dei. hoc vero iusticiæ diuinæ non parum aduersari videtur. Quid ergo dicendum? Nonne textus clarus est de circumcisione, cui noster successit baptismus? Masculus cui præputij caro non fuerit circumcisa, delebitur anima eius de populo meo: quia pactum meum irritum fecit. Hæc Dei sententia absq; omni dubio iustissima est. Sed sciendum est esse duplicem deletionem seu exterminationem de populo Dei. externam vnâ, internam alterâ. externa deletionem infantes non circumcisi puniuntur. parentes qui pactum Dei violarunt non circumcidendo masculum suum infantem iuxta legem, digni sunt sane qui eius infantis conspectu priuentur, quem Deo per ordinarium sacramentum offerre neglexerunt. neq; enim ad æternam condemnationem putandus est deleri talis infans, cum particeps sit promissionis, sed potius in salutem. ne malicia mutaret cor eius, utq; morte sua parentibus testaretur, quam illi grauer peccarint, pactum Domini violando. non igitur infans interna deletionem exterminari de populo Dei putandus est parentum culpa. An non comminatio in Genesi expressa pertinet etiam ad infantem? Immo etiam ad infantem, si cum adoleuerit parentum negligentiam approbarit, & circumcisionem ad quam lege obstringebatur non admiserit. Hæc solutio petita est ex fœdere promissionis, ex comminatione diuina, & ex collatione eiusdem cum dicto Domini apud Prophetam. filius non portabit iniquitatem patris. Nec dissimilis ratio est nostri baptismi, cum ad nos quoque fœdus cum Abrahamo initum pertineat. de loco qui est Iohan. 3. legite Enchiridion. Ab alijs curiosis quæstionibus consulto abstineo, quæ plus faciunt ad certamina facienda, quam ad pietatem promouendam.

Et omnes eandem escam spiritualem ederunt, & omnes eundem potum spiritualem biberunt, Biberunt enim ex spiritu-
 ali sequente petra, petra vero erat Christus.

Exod. 17. Hic magna certamina ex duarum vocum ambiguitate oriuntur. Nam cum Paulus eandem escam spiritualem, & eundem potum spiritualem dicat, Alij relatiuum Idem simpliciter referunt ad subiectum, nimirum quod patres nostri omnes eandem escam comederunt, & eundem potum biberunt, quotquot vna in deserto fuerunt 40. annis post exitum ab Ægypto. Alij comparatiue hoc exponunt respectu nostri & veterum. ac si sensus esset: Veteres eandem escam spiritualem edisse quam nos, & eundem spiritualem potum bibisse quem nos.

Aliud indicium fauoris Dei erga veterem populum: videlicet, quod illis miraculose in deserto manna dederit comedendum, & aquam de durissima petra manantem ad bibendum. Exod. 17. Hic magna certamina ex duarum vocum ambiguitate oriuntur. Nam cum Paulus eandem escam spiritualem, & eundem potum spiritualem dicat, Alij relatiuum Idem simpliciter referunt ad subiectum, nimirum quod patres nostri omnes eandem escam comederunt, & eundem potum biberunt, quotquot vna in deserto fuerunt 40. annis post exitum ab Ægypto. Alij comparatiue hoc exponunt respectu nostri & veterum. ac si sensus esset: Veteres eandem escam spiritualem edisse quam nos, & eundem spiritualem potum bibisse quem nos.

neutra opinio est repudianda si dextre intelligatur, immo vtramque necesse est simul stare. Verum priusquam hanc quæstionem concludam, de Epitheto Spiritualis dicam. Nam hinc quæstionis solutio dependet. De hoc Epitheto variant etiam plurimum autores. Alij hoc referunt ad efficientem causam tantum: Alij ad rem signatam tantum: Alij ad rem signatam & præsentem, sed diuersam à substantia nostræ cœnæ: Alij ad rem præsentem & signatam, sed eandem quæ in Dominica quoque cœna est. Ambrosius ad causam efficientem pertinere Epitheton spiritualis putat. Ita enim in hunc locum scribit: Manna & aqua quæ fluxit de petra, hæc dicit spiritualia, quæ non mundi lege parata sunt, sed Dei virtute sine Elementorū commixtione ad tempus creata. Ad rem signatam tantum referunt hoc Epitheton Anabaptistæ & Sacramentarij, qui in sacramentis nuda tantum signa agnoscunt, & significationem non præsentis, sed absentis rei spiritualis: quorum sententia iure explosa & damnata est. Qui referunt hoc Epitheton ad rem signatam & præsentem simul, pie sentiunt. Nam illorum sententia ex verbis Pauli concluditur. Cum ipsum cibum spiritualem & potū spiritualem definit Christū esse: cuius carnem qui non ederit & sanguinem non biberit, vitam in se non habet, sed adhuc in peccatis suis est, & in damnatione. Nec cum his pugnant verba Christi apud Iohannem, Amen amen dico vobis, Moses non dedit vobis illum panem cœlestem, sed Pater meus dat vobis panem illum vere cœlestem. Item, patres vestri comederunt manna in deserto, & mortui sunt, at si quis ederit ex hoc pane, viuet in æternum. Prius enim dictum discernit inter id quod minister, & illud quod Deus per ministrum offert. Posterius loquitur de incredulis, qui manna carnaliter tantum manducarunt, & mortui sunt propter suam incredulitatem. vnde Augustinus, quod illi non mortui sunt, ita vult intelligi, vt non viuant in æternum. nam temporaliter & hi profecto moriuntur, qui Christum manducant, sed viuant in æternum, quia Christus est vita æterna. Ac de fidelibus idem ait Augustinus in hunc modum: manducauit manna & Moses & Aaron & Phinees, manducauerunt quoque ibi multi, qui Domino placuerunt & mortui non sunt, Quare quia visibilem cibum spiritualiter intellexerunt, spiritualiter esurierunt, spiritualiter gustauerunt, vt spiritualiter satiarentur. De hoc esu carnis Christi & hoc potu sanguinis Christi, copiose disputat ipse Dominus Iohann. 6. Quid inquires est edere carnem Domini, & bibere eius sanguinem? Est in Christum firma fiducia recumbere, ipsius gratia, spiritu & præsentia ali & foueri & sustentari ad vitam æternam, seu vt ipse Dominus se interpretatur, Qui manducat carnem meam & bibit sanguinem meum, in me manet & ego in eo. hoc est, ergo illam manducare escam & illum bibere potum, in Christo manere & illum manentem in se habere. At per hoc, vt ait Augustinus, qui non manet in Christo, & in quo non manet Christus, procul dubio nec manducat spiritualiter carnem eius, nec bibit eius sanguinem, licet carnaliter & visibiliter premat dentibus sacramentum corporis & sanguinis Christi, sed magis tantæ rei sacramentum ad iudicium sibi manducat & bibit. Sed inquires, Nonne manna & aqua de petra manans cessauerunt cum iam Iosua transisset Iordanem occupaturus terram promissam? quomodo ergo idem cibus spiritualis esse potest cum nostro qui hodie in Christum credimus? Ad hanc obiectionem Augustinus hisce verbis respondet, Si speciem visibilem intendas aliud est, Si intelligibilem significationem, eundem potum spiritualem biberunt. Si spiritualem, eundem. Nam corporalem non eundem. & idem, Quanto errore delirant, qui putant signis, sacramentisq; mutatis etiam res ipsas esse diuersas. Huc addam Bertramij sententiā: quæres (ait) fortasse quam eandem? nimirum ipsam, quam hodie populus credentiū in Ecclesia manducat & bibit. non enim licet diuersa intelligi, quoniam vnus idemque Christus est, qui & populum in deserto in nube & mari baptizatum, sua carne pavit, suo sanguine tunc potauit, & in Ecclesia nunc credentiū populum sui corporis pane, sui sanguinis vnda pascit & potat. Sed quomodo cibus iste & potus spiritualis esse potuit indignis & incredulis, cum illi tantum saginarint ventrem nihil de spiritu solliciti? Ad hanc quæstionem Augustinus vere respondit hisce verbis, Non propterea (loquitur de eo qui carnaliter sacramentū vsurpat) definit esse spirituale, sed tibi non est spirituale. Manna etenim & aqua de petra manans sacramentum fuit, Atque ideo spirituale, si ordinationem Dei spectes, quam non potest mutare puluis & cinis. Porro, etsi satis ostensum est, eundem Christum datū olim fuisse sub veteribus sacramentis, qui hodie sub nostris datur: tamen quæri potest, an non aliud præterea in nostris sacramentis cõfertur, quam tum conferebatur. Sane cum idem sit Christus, qui & illis & nobis donatus est, profecto qui aliud nobis in nostris sacramentis dari contendunt, læcerant Christum & spoliant eum diuina sua potentia. Quare sicut pie dicitur, occisus est ab initio mundi, ita etiam ab initio mudi caro eius fuit cibus & sanguis eius potus electorum. Tametsi modus edendi non omnino similis est. in nostro enim sacramento præbetur Christus edendus & potandus, qui iam exhibitus est in carne, & ad hoc perfoluit pro peccatis nostris: illic edebatur promissus suo tempore offerendus, assum-

ra carne à castissima virgine. & quia sacramentum cœnæ institutum est, postquam Christus carnem assumpsit, sunt qui vt veterem edendi modū sacramentalem & spirituale tantum: Ita hunc nostrum, præterea etiam substantialem dicant, Et si vtroque idem est Christus: quorum sententiam & ipse cum nostris Ecclesijs probo, modo non carnalem fingant, & localem inclusionem corporis in pane, & sanguinis in vino, ita vt locus & corpus se mutuo contingant, locusq; cedat corpori. nec ad hanc veram realem & substantialem præsentiam requiro, vt humanitas Christi sit vbique. Verum vt in cœna sedit circumscripto corpore & nihilominus exhibuit suum verum corpus ad edendum & verum sanguinem ad bibendum iuxta verba cœnæ: ita in cœlo sedens, porrigit communicantibus ministri manu (ea enim est eius diuina potentia) suum corpus & suum sanguinem, vnde Latina Ecclesia ante communionem precari solebat: Sursum corda habemus ad Dominum, non secus atque in prima cœnæ institutione in Christum sedentem cum discipulis ad mensam, oculos intentos habuerunt discipuli. Sed de hac re plura in sequenti capite, nunc doctrinas quasdam ex verbis Pauli colligam, quarum sit prima: Testimonium de diuinitate Christi, nempe quod fuerit antequam assumpsit carnem de beata virgine, sicuti & ipse de Abrahamo dixit: vidit diem meum & gauisus est. Secunda, quod sit vnica Christi Ecclesia omnium credentium, tum eorum qui fuerunt ante Christum exhibitum, tum eorum qui post Christum exhibitum nati sunt. Nam vt idem est Christus, Ita eadem Ecclesia. Tertia, quod eodem modo saluati sunt patres, quo nos hodie saluamur. Quarta, obseruandum est discrimen inter mere typicam locutionem, & sacramentalem: Et si autem vtroque, hoc est, in typica locutione & in sacramentali, cum in subiecto tum in prædicato naturæ veritas intelligitur, vt enim in hac locutione, Petra erat Christus, vere substantia Petra & Christi existentia significatur: ita in his verbis, Panis est corpus subiectum & prædicatum proprie accipiuntur: Tamen in hoc differunt, quod in mere typica locutione res futuræ vel præteritæ adumbrantur, Sed in sacramentali præsentia res offeruntur & accipiuntur. signum quidem externum panis & vinum, Res consignata vereq; præsens verum corpus & verus sanguis IESV CHRISTI, ea nimirum coniunctione iuncta sunt, qua vt panis & vinum corpora ipsa reficiunt, alunt atque conseruant: ita ipsum corpus & sanguis Christi reficiunt, alunt & conseruant animam nostram ad vitam æternam. Sententiam igitur illorum, qui est per significat in typicis locutionibus interpretantur, ferri potest modo eam interpretationem ad sacramentalem locutionem non transferant. proprie enim hic verbum est accipitur, & est verbum veritatis existentia, vt cum dicitur, Hoc est corpus meum &c. atq; ita, etsi in verbis singulis nullus est Tropeus, in sensu tamen est synecdoche seu intellectio. Nam cum sensus externa percipit, fides simul intelligit præsentia, quæ ordinatio Dei illic adesse voluit.

Sed plerisque illorum non approbavit, prostrati enim sunt in deserto.

Hoc est patribus nostris, quibus tanta erant concredita mysteria, & tanta beneficia miraculose exhibita,

non pepercit Deus peccantibus, sed eos in deserto prostrauit. ergo nec vobis Corinthijs qui eorum vestigijs insititis varijs modis Deum offendendo. & hæc est summa præsentis disputationis, quam nunc accommodat & amplificat.

Hæc enim typi nostri fuerunt.

Accommodat veterem historiam Corinthijs, & omnibus Christianis.

Hæc fuerunt typi, hoc est, exemplaria in quibus tanquam in tabellis Deus nobis delinavit, quid fugere, quidq; sequi debeamus, quomodoq; erga contumaces sit affectus. Obseruetur utilis regula de vsu historiarum sacrarum, quæ sunt nobis veluti imagines, in quibus pictum est, quid fugere & quid expetere oporteat, propositis pœnis & præmijs in illustribus exemplis.

Vt non simus concupiscentes malorū, sicuti illi concupiuerunt.

Alludit ad historiam quæ est Numerorum vndecimo, vbi narratur, quod populus flagrarit desiderio car-

nium, sedens & flens & dicens per contemtum: Nihil aliud respiciunt oculi nostri quam Man. atq; ita manna cœlesti ollas carnum Ægyptiorum præposuit, sed Dominus illam ingrati tudinem puniuit. Nam bene refertos carnibus prostrauit in deserto, Quorum exemplo cautos nos esse decet, ne simili modo pœnas nostræ gulæ luamur. studiamus itaq; sobrie viuere, victum cultumq; corporis ad valetudinem & ad vires non ad voluptatem referentes.

Nec idololatram sitis, vt quidam illo-

Historia legatur Exod. 32. vbi narratur

rum, sicut scriptum est: sedit populus, ut
vesceretur ac biberet, & surrexerunt ad
ludendum.

adhæret superstitioni à maioribus accepta. Hinc notanda sunt duo grauissima peccata sancti
Aaronis. Primum, quod cum Propheta esset, sumserit sibi officium legislatoris. Deinde quod
contra verbum Dei nouam colendi Deum rationem proposuerit. Hinc igitur nos admonemur,
ne moueat nos autoritas sanctorum, cum à verbo Dei discedunt.

ratur quomodo 3000. hominum truci-
datis sint, propterea quod vitulum
propositum ab Aarone adorant mo-
re Egyptiorum. vsq; adeo tenaciter

*Aaronis duo transi-
ma peccata*

10 Neq; scortemur, sicut quidam illorum
scortati sunt, & ceciderunt vno die vigin-
ti tria millia.

exemplum sancti zeli proponitur in Phinee, qui scortatorem cum scorto lancea transfodit,
quod factum Deus, ut iustum approbat.

Hæc historia habetur Numer. 25.
Vbi narratur 24000. occisos esse pro-
pterea quod fornicati sunt cum filia-
bus Moab: in qua historia singulare

20 Neq; tentemus Christum, quemad-
modum quidam eorum tentauerunt & à
serpentibus perierunt.

30 Hæc historia habetur Num. 21. vbi
narrantur duo præcipua peccata po-
puli, Primum, quod tedio laboris &
itineris sit affectus. Deinde quod ci-
bum diuinitus datum, ut tenuem & vilem contemserit, adeo quod dixerit indignabundus:
animus noster nauscat iam super cibo isto leuissimo. ut autem hanc contumaciam puniret
Dominus, dimisit vrentes serpentes seu dipladas in populum, unde multi perierunt, donec
mandato Dei erectus sit serpens, in quem aspicientes sanabantur. hanc figuram ipse Domi-
nus interpretatur Iohan. 3. Hinc & nos monemur ne panem cœlestem ut vilem contemnentes
incurramus in pœnam, id est, rursus subijciamur antiquo serpenti diabolo. obseruetur
hic quoq; testimonium de æternitate Christi.

30 Neq; murmuretis, sicut quidam illo-
rum murmurarunt, & perierunt ab exter-
minatore.

40 Hæc historia habetur Num. 14. v-
bi narratur quomodo viri, quos mi-
serat Moses ad contemplandum terrâ
promissam, reuersi male locuti sint de
terra promissa, unde tota multitudo murmurare & insurgere aduersus Deum cœpit. Propter
quod scelus adeo puniti sunt, quod ex sexcentis millibus duo tantum viri, Nun & Caleb ter-
ram promissionis ingressi sint. hinc ergo discamus vtrumq; & Deum nequaquam parcere
peccantibus, quia multi sunt: & paucos bonos in magno malorum cœtu diuinitus conserua-
ri & defendi. per exterminatorem angelus intelligitur, qui Dei sententiam executus est.

40 Hæc autem omnia in figura continge-
bant, scripta sunt autem ad admonitio-
nem nostri, in quos fines seculorum deue-
nerunt.

cat autem fines seculorum, tempus totum consecutum aduentum Christi in carnem.

Proinde qui videtur stare, videat ne
cadat.

50 Illatio admonitionis grauissimæ est.
quasi diceret: cum ita actum sit cum
populo Dei in deserto, ut maxima
eius pars ob suam contumaciam perierit: cui peccanti non peperit Deus, habita beneficio-
rum in eos collatorum ratione, Cayete vobis, qui videmini vobis securi esse ne vos similiter
in manum Dei propter peccata vestra incidatis. Est autem hæc Pauli sententia intelligenda
de securitate stulta, qualis fuit Corinthiorum secure torpentium, nulla suæ infirmitatis habi-
ta ratione, & tantum arroganter sibi ob dona Dei placentium, non de securitate sancta, qui
certa fiducia in Dei promissiones infallibiles recumbit. Quare Papistæ vim faciunt huic loco,
quando eum torquent ad stabiliendum suum dogma de perpetua fidei hæitatione, quam ver-
bū Dei in multis locis reprehendit. Obseruetur hic vtilissima doctrina, qua docemur ne ita de
initijs donorum Dei gloriemur, ut secure postea torpeamus, ac ita paulatim gratiæ primitijs
excidamus, sed potius sancta quadam solitudine meditemur perseverantiam in fide, in ti-
more

more Dei, & obedientia erga Deum, & fugiamus peccati occasiones, per quas sancti olim in peccata inciderunt, & quæ nos ipsos prius inuoluerunt peccato.

Tentatio vos non cœpit nisi humana.

ant ac desperent . quasi diceret : nolite despondere animum . id quod vobis accidit , etiam alijs hominibus vsu venire solet carnis imbecillitate . vos igitur infirmitatis vestræ consilij nolite securi esse , sed potius securitati reluctamini perseverantes in vera pœnitentia . Apostolus tentationem vocat , quicquid sollicitare nos potest : siue res sint prosperæ , siue aduersæ , siue peccata præterita , siue iræ Dei exempla . breuiter , quicquid in hoc mundo hominibus vsu venire potest , quo sollicitantur & impediuntur , quo minus currant in stadio pietatis .

Fidelis autem est Deus , qui non sinet vos tentari supra id quod potestis , sed faciet cum tentatione etiam euasione , vt possitis sufferre .

A fide Dei , qui recepit Corinthios atq; adeo pios omnes in suam tutelâ , consolationem petit . vnde promittit fore , vt & modus imponatur tentationi , & vires suppedientur à Domino , & tentatio in bonum cedat . Epitheton fidelis argumentum continet , ac si diceret Paulus : Deus fidelis custos est suorum , Ergo ipsis non deerit in tentationibus , sed & modum imponet tentationi & vires suppediet , vt sufferre valeamus . Obseruandum primum , quod pij sub Dei sint custodia . Deinde , quod in tentationibus illis assit ne succumbant . orandus igitur est , vt opem ferat quotiescunq; sollicitamur ad peccandum ne succumbamus . quod si contigerit , nostræ socordię imputandum est , qui præsens auxilium non implorauimus .

Quapropter dilecti mei fugite ab idolatria.

veteri populo varijs & mirandis donis Dei abundanti non pepercit peccanti . Quapropter & vos nolite peccare , sed potius ab omni peccato abstinete , atq; adeo fugite ab ipsâ idolatria , cuius rei eritis si epulis dæmoniorum communicatis . Porro idolatriam hic à parte nominat ritus illos & gestus externos pertinentes ad cultum idolorum , dum idolothytis vescerentur idolorum cultores . hos ritus & gestus Corinthij conuersi ad fidem inuitati ad epulas illas prophanas imitabantur , quam imitationem hic Paulus idolatriam vocat , idque non iniuria . Nam cum & interna pietas & externa veneratio corporis Dei sit propria , in idolatriæ crimen incidit , qui quod Dei proprium est , idolis tribuit . Proinde nec Papiſtæ excusari possunt , qui externam venerationem statuis exhibent contra apertum Dei verbum . quantum autem ad honores illos externos attinet , qui gestibus corporis exhibentur principibus aut alijs qui præstantibus viris , sciendum est quod tantisper licite exhibeantur , donec finis politicus maneat . Nam huiusmodi honoris exhibitio , externa agnitio est ordinis diuini & donorum Dei .

Vt peritis loquor , iudicate vos quod dico.

non ignoretis quantum sit mysterium Christi cœna , Iudicate vos ipsi quantum valet ratio quam inde promo.

Calix benedictionis cui benedicimus , nonne communicatio sanguinis Christi est ? Panis quem frangimus , nonne communicatio corporis Christi est ? Quoniam vnus panis , vnū corpus multi sumus . Nam omnes vnus panis participes sumus .

rum prius à communicantium ritu (qui idololatriæ ritui opponitur) Posterius à rei dignitate , cuius participes sunt communicantes , sumitur . Prius argumentum à ritu communicantium sumtum , in his verbis est , Poculum benedictionis , hoc est , gratiarum actionis , cui benedicimus , hoc est . quod cum sumimus agimus Deo gratias , prædicamus eius beneficia , celebramus ipsum quod filium suum voluerit hominem fieri & mori pro nobis , atq; adeo victimam fieri , qua placaretur ira Dei , & expiaretur peccatum . Hinc ergo

Confirmatio est quod non deceat Christianos ea se idololatria pollueri , qua se contaminarunt Corinthij , qui in idolorum conuiujs idolothytis vescerantur . Potest autem duplex argumentum ex hisce verbis Pauli peti & præsentī causæ accommodari : quo

Capit beneuolentiam , & facit attentos ad argumentum grauissimum quod subiungit , ac si dicat : Cum vos Iudicate vos ipsi quantum valet ratio

ergo huiusmodi argumentum extruit Chrysostomus. Quomodo nunc contraria facitis o Corinthij? gratias cum agitis Deo, quod ab idolis vos liberauerit, cur rursus ad mensas idolorum curritis? Obserua hic cœnam sacram à Paulo dici *ἰδωλολατρίαν*. hoc est, quod alia voce Græci expriment *ἰδωλολατρίαν*, à perpetuo ritu Ecclesiæ: quæ cum celebrat hanc cœnam, gratias agit Deo, & prædicat beneficia Christi, iuxta Christi instituentis factum: qui cum hanc sacram cœnā institueret à gratiarum actione exorsus est, vnde & mandatum dedit inquit, Hoc facite in mei commemorationem. quod Paulus etiam inculcans Corinthijs ait, Quotiescunq; ederitis panem hunc & poculum hoc biberitis, mortem Domini annunciate donec venerit. Atque hæc breuiter sint dicta de priori argumento. Nunc autem priusquam secundum concludamus argumentum, in numerum digeram hypotheses (id est, propositiones didacticæ) quæ ex Pauli verbis euidenter consequuntur.

PRIMUM ergo ex Pauli verbis euidentissime patet, Corpus & sanguinem Christi vere in cœna adesse & communicantibus exhiberi. Nam cum dicit, Calix benedictionis cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? nihil aliud vult, quam quod Bernardus expressit sublato schemate: Calix inquit, id est, communicatio calicis, facit nos habere quandam communionem cum Christo: eodem modo de pane iudicandum est.

SECUNDO ex verbis Pauli colligitur confutatio duplicis erroris Papistici: prioris de Transubstantiatione. aperte enim testatur Apostolus, panis & vini substantiam remanere post benedictionem. fractio enim ad panis naturam refertur. Iam si panis natura remanet, remanebit etiam vini substantia. Immo si natura panis & vini mutaretur, non haberent rationem sacramenti. Posterioris de mutila cœna Papistarum, quia à calice Domini arcent laicos, quod manifeste cum hac Pauli sententia pugnat.

TERCIO ex verbis Pauli colligitur, quod participatione corporis & sanguinis Christi in cœna communicantes vniantur Christo, & veluti incorporentur corpori ipsius. vnde Chrysostomus: Quemadmodum corpus illud vnitum est Christo, sic & nos illi per panem hunc vnimur. neq; tamen hoc ita intelligi debet, quin aliter etiam homines Christo vniantur. Nam hic tantum agitur de vnione sacramentali.

QUARTO, hinc colligitur, quod corporis & sanguinis Christi participes, fiant quæque inter se vnum corpus. cuius rei symbolum est vnus panis ex multis granis compactus. Huc verba Chrysostomi faciunt, qui ait: Quid est panis? Corpus Christi, Quid sunt qui participant? corpus Christi, non corpora multa, sed corpus vnum. quemadmodum enim panis ex multis compactus granis vnitus est, ut nusquam appareant grana, etsi illic sint (quorum tamen distinctio vel differentia non agnoscitur propter coitionem) sic & Christo & nobis ipsi coalescimus. non enim ex altero quidem tu, ex altero vero ille alitur, sed ex eodem omnes, Hæc Chrysostomus.

QUINTUM, ex quarto consequitur, nimirum quod qui iam idem corpus in Christo sint effecti, debeant inter sese spiritu Christi & charitatis vinculo coalescere.

SEXTO, quod tempore Pauli consuetudo Ecclesiæ fuerit, ut vnus integer panis benediceretur, ex quo singuli suam portionem sumerent, quo magis ipso facto coadunatio omnium piorum in vnum Christi corpus significaretur. sed & hoc inter adiaphora numero, cum de eo tantum exempla non præcepta extent.

SEPTIMUM, quod indignum immo horrendum sacrilegium sit, hoc Christi corpus vlla ratione prophanare. Quare qui hoc Christi corpus prophanant dæmoniorum epulis, ut iniurij sunt Christo eius corpus prophanando, Ita grauissimo reatu obstringuntur. Quare Paulus apposite hinc sumit argumentum, quod paulò post vrget magis cum ait, Non potestis poculum Domini bibere, & poculum dæmoniorum.

Videte Israël qui est secundum carnem, nonne qui edunt victimas participes altaris sunt?

gemus, si per altare cultum, cui destinatur altare, per metonymiam intelligimus. atq; cum formabitur argumentum hoc pacto: Carnales Israëlites, qui nondum ad Christum conuersi sunt, ut sunt participes eiusdem esus victimarum, ita etiam sunt eiusdem cultus participes. Ergo si vos idolothytis vescimini, eritis etiam cultus idolorum participes. sed hoc non licet, igitur ab idolothytis etiam vobis abstinendum est. Alij aliter hoc exemplum accommodant, sed contextus meæ interpretationi suffragatur.

Alia ratio qua absterret Corinthios ab idolothytorum esu, conuincens idololatrias esse, qui idolothytis vescuntur. hanc rationem rectius intelligimus.

Quid ergo dico idolum aliquid esse?

Anthropophora est. Nam cum Corin-

aut quod idolis immolatum est aliquid esse? sed quod quæ immolant gentes, dæmonijs immolant non Deo. nolim autem vos participes dæmoniorum esse.

idololatrias vocas? respondet Apostolus per distinctionem. Primum enim concedit quod antea sponte dedit, quod nec idolum sit quicquam, nec idolothytum, si modo ipsa seorsim considerentur. at si finis idolothytorum spectetur, dæmonijs, id est, diabolis dicatur ille cibus, qui offertur idolis. quare qui istum cibum participat, cum diabolis aliquid commune habet, ac eius societatis sit membrum, qui dæmoniorum auspicijs coit. sed quia hoc non decet Christianos, debent omnino à dæmoniorum mensa abstinere. Obseruetur doctrina, quod opus hominis non solum ex se, sed etiam ab affectione agentis & alijs circumstantijs æstimandū sit.

Non potestis poculum Domini bibere, & poculum dæmoniorum, non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorum.

mensæ Domini, nihil possunt habere commune cum idolothytis, quæ dæmoniorum sunt. Doctrina hic obseruetur necessaria, quod cum veræ pietatis natura non possit stare externa impietatis professio. Deinde, quod qui velit Christo communicare, debeat prius omnibus sacrilegijs renunciare. alioqui frustra gloriabitur de communione Christi.

An non prouocamus Dominū? nunquid fortiores illo sumus?

do peccatum sit, interpretabantur, atq; ita suam licentiam excusare voluerunt. Sed contra Paulus dicit eos prouocare Deum ad iram, & arma contra Dominum arripere, qui eius offensam non verentur: id quod nemo potest facere sine certo suo exitio. Deus enim fortior est, quam ut ab omnibus superetur. cum ergo nemo sine periculo fortiozem se prouocat, quid fiet de ijs, qui exculant manifesta peccata, & Deum quodammodo in discepcionem vocant?

Omnia mihi licent, at non omnia cōferunt. Omnia mihi licent, sed non omnia ædificant.

conferat proximo & cum ædificet. hæc intelligenda esse de medio genere rerum, manifestum est. Nam ut quæ præcepta sunt necessariam requirunt obedientiam, Ita quæ prohibita sunt, necessario sunt cauenda. restat ergo medium genus, quod sua quidem natura & in se liberum est, sed eius vsus restringendus est ad charitatis & ædificationis normam.

Nemo quod suum est quærat, sed quisque quod alterius est.

Ratio restrictionis à cōmuni Christianorum officio. quilibet pius debet totius corporis vtilitatem spectare. ergo nihil faciendum quod cum eo pugnat. Est autem hoc Pauli dictum intelligendum exclusiue. nemo quod suum est quærat, subaudi tantum exclusa ratione proximi, alioqui quisque suum quærere potest, & debet iusto & recto ordine.

Quicquid in macello venditur edite, nihil interrogantes propter conscientiam.

at ijs vesci nec ne? Paulus eam obiectionem anteuertens, dat consilium, immo præcipit ut edant, nihil percunctantes an idolothytum sit nec ne, quasi hæsitante conscientia. Solebant antiquitus, ut ait Augustinus, carnes quæ supererant de sacrificijs vendere, quarum precium redibat ad sacerdotes.

thios vescientes idolothytis idololatriæ accusat, possunt ex ijs, quæ in octauo differuit Apostolus, inferre, Tu ergo ipse Paule tibi contrarius videris, fatebaris nobiscum idolum nihil esse. cur iam eos qui vescuntur idolothytis

Alia ratio ab impossibili, qua confirmatur *verbum* proximi argumenti. Nemo potest particeps esse, & poculi mensæque dæmoniorum & poculi mensæ Domini. Cum ergo Christiani particeps esse debeant poculi &

Exaggeratio argumenti est, illorū opinioni opposita, qui idolothytis vesci non ita magnum peccatum esse, mo-

Præsumtio. Nam eorum obiectionem anticipat, qui obijcere poterant ius Christianæ libertatis, & dat quod ponunt, sed cum ea exceptione, si

Ratio restrictionis à cōmuni Christianorum officio. quilibet pius debet totius corporis vtilitatem spectare. ergo nihil faciendum quod cum eo pugnat. Est autem hoc Pauli dictum intelligendum exclusiue. nemo quod suum est quærat, subaudi tantum exclusa ratione proximi, alioqui quisque suum quærere potest, & debet iusto & recto ordine.

Quia quæri posset, quid faciendum sit, si idolothyta ut communes carnes in macello vendantur, num tum lice-

Domini

Domini enim est terra & plenitudo eius.

Ratio ex Psal. 24. petita, cuius sensus est: cum omnis creatura, quæ in terris hominum vsui destinatur, Deum autorem habeat, tanquam è manu ipsius accipienda est. neq; quicquam impurum æstimandum, quod ipse conseruat & veluti fidelium vsui consecrat, vt eo vtantur cum gratiarum actione. reliquis autem impura sunt non quidem creaturarum vitio, sed illorum contagione qui creaturas Dei suo attactu commaculant.

Quod si quis vocat vos infidelium, & vultis ire, quicquid apponitur vobis edite, nihil interrogantes propter conscientiam. Quod si quis vobis dixerit. hoc idolis immolatum est, ne edatis, propter illum qui indicauit & propter conscientiam. Domini enim est terra & plenitudo eius.

Alia quæstio soluitur, an liceat pijs inuitatis ad priuata conuiuia vesci idolothytis nec ne? Respondet id licere, cum hac tamen exceptione. si frater aliquis infirmus præsens in eodem conuiuio nõ indicauerit esse idolothytum. tum enim abstinendum est propter illum qui indicauit: cuius consilij rationem subiungit eandem, quam paulò antea, vbi de idolothytis egit venalibus in macello, posuit inquit, Domini est terra. tamen si vetustiora exempla Græca hanc rationem hoc loco non repetunt.

Conscientiam autem dico non tuam, sed illius alterius.

Quia ambiguum esse poterat, de cuius conscientia loqueretur Apostolus, se ipsum interpretatur, & ait se loqui de alterius, nempe infirmi fratris conscientia: quæ polluitur, quando exemplo alterius inuitata, quicquam cum hæsitacione agit. quicquid enim fit vel repugnante, vel errante, vel hæsitante conscientia, peccatum est.

Vt quid enim libertas mea iudicatur ab alia conscientia?

Ratio proximæ sententiæ est, quasi dicat Paulus: cauendum est, ne quis ita sua libertate abutatur, vt infirmi Dei contemptu tentaret. verbum iudicandi pro condemnare hic posuit, vñtata scripturæ phrasi.

At si ego per gratiam participo, cur impius iudicor, pro quo ego gratias ago?

Rationis proximæ declaratio est, cuius hic est sensus: si ex beneficio Dei hoc vel illo cibo mihi vñ licet, cur committam, vt hæc mea libertas offendant infirmum, vt me propterea, quasi impium & blasphemum iudicet. Alij. & hæc Pauli verba & præcedentem clausulam in persona Corinthiorum accipiunt. ac si hæc eorum obiectio esset: cum idolothytum sit liberum per se, certe qui illud participat cum gratiarum actione, non peccat. Verum quo minus hanc sententiam amplectar, facit primum particula rationis quam addit Paulus. Deinde, quod non clare suo more Apostolus hanc obiectiõnem declarat. Deinde responsio, quam dicunt Pauli esse ad obiectiõnem, videtur non responsio esse, sed generalis huius disputationis conclusio per exhortationem, id quod particula inferendi & conuincit.

Sive igitur editis, siue bibitis, siue quid facitis, omnia in gloriam Dei facite.

Generalis conclusio est disputationis, quam orsus est in octauo capite, & hucusq; continuauit. concludit autem suo more per exhortationem, proponens scopum ad quem respicere debemus in omnibus actionibus, nempe vt glorificetur Deus, quare qui edit aut bibit, aut aliud quid facit, huc respiciat, vt non tam libertatem iactet quam gloriam Dei respiciat: quæ gloria non parum minuitur inter homines, quando sua libertate in rebus medijs cum offensione infirmorum abutuntur. Obseruetur hæc regula in omnibus actionibus nostris, quam qui volens & sciens violat, is haud dubie Deum ignominia afficit, gratia excidit, & sit reus iræ æternæ, donec resipuerit.

Estote sine offendiculo & Iudæis & Græcis, & Ecclesiæ Dei.

Hoc est, cauete ne vlli homini præbeatis efficacem causam offensionis, pro genere species posuit, per Græcos suo

cos suo more intelligit omnes, qui non sunt Iudæi, Ecclesiam vocat cætum hominum, qui ex utroq; populo aggregatus est per prædicationem Euangelij.

Sicut & ego per omnia omnibus placeo, non quærens meam ipsius voluntatem, sed multorum ut saluentur.

Suum exemplum quod proposuit in nono imitandum, hic in conclusione repetit, & vult ut ipsi discipuli suum imitentur magistrum, qui se omnibus accommodat ad ædificationem. non enim Paulus in malo alicui placere studuit, sed ut ipse se interpretatur, genus restringendo, in bono tantum, quatenus expedire videbatur ad ipsorum salutem: quemadmodum prolixè disseruit in nono. Hic primum obseruetur ministrorum verbi officium esse, ut non solum doceant, sed seipsos typum doctrinæ statuunt. Nam is vere Ecclesiam docet, qui doctrinam cælestem quam profitetur, sanis moribus & pura vita exprimit. Deinde discant hinc ministri verbi se accommodare auditoribus, cum in docendo tum etiam in usu rerum externarum, ut in omnibus Ecclesiam Dei ædificare & ornare videantur.

Imitatores mei estote, sicuti ego Christi.

Vtilis admodum hæc restrictio est, qua docetur quatenus ministros verbi imitari nos oporteat. Multi quotidie occurrunt in ministris infirmitates, multorum ministrorum scelerata & impura vita est, multi decepti à diabolo à verbo Domini deficiunt, & adhærent doctrinis dæmoniorum, nec defuncti qui superstitione perniciofa laborant, quare modus imitationis tenendus est, quem hic perscribit Apostolus inquit, Sicuti ego Christi imitator sum. Nam ut ministri verbi, non solum sed Christi verbum annunciare debent: Ita Christum quoq; imitari magistrum eos decet. Qui ergo contendunt nos sanctos patres imitari debere, in doctrina & moribus, sciant imitationis modum esse, ut vox Dei & Christus ipse statuatur imitationis regula, à qua dum discedunt patres, ab illorum imitatione nos liberat Apostolus.

C A P V T X I.

Summa capituli Undecimi.

Ut decorum seruandum in conuentibus publicis viris et mulieribus præscribit: ita obiurgat eos, qui cenam Domini quibusdam vitijs prophænarunt, & reuocat ad primam cænæ Domini institutionem.

Ordo & partes capituli Undecimi.

Partes sunt duæ principales huius capituli. Prior est instructio, posterior obiurgatio. Prioris membra sunt plura, nempe exordium, fundamentum seu principium, ex quo extruitur confirmatio. Propositiones duæ, una de non velandis capitibus virorum, Altera de velandis capitibus mulierum, in cætibus Ecclesiasticis. Confirmatio ipsis propositionibus subiecta. & clausula de fugienda rixandi libidine, in ijs rebus quæ ad decorum externæ Ecclesiæ faciunt, & graui autoritate sunt receptæ. Posterior obiurgationem primo loco habet. Nam vitia quæ obreperant in sacra cænâ, reprehendit. Deinde eos ad Christi institutionem reuocat. Postea comminatur ijs, qui indigne hac cænâ vtuntur, propositis exemplis illorum, qui mortui sunt propter huius sacra cænæ abusum. atq; ita breuiter hanc partem concludens, promittit se cætera cum venerit ordinaturum.

EXEGESIS VNDECIMI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C A E T E R V M laudo vos fratres, quod omnia mea meministis, & traditiones tenetis, quemadmodum vobis tradidi.

Exordium prioris partis est: in quo Corinthios laudat, ut eos magis ad obædientiam eorum quæ dicturus est extimulet. crecit enim laudata virtus.

tus. Sed quid est, quod Paulus easdem traditiones, quas seruatas ab ipsis laudat, nunc repetit & inculcat ac si eas non seruarent? ex clausula de fugiendis rixis apparet fuisse quosdam, qui de velandis & non velandis capitibus disputationem mouerunt, vt ergo illorum rixandi de hac re libidinem compefcant, hanc de decore disputationem ingreditur: vt quod hactenus in velandis & non velandis capitibus decorum seruauerunt, in posterum quoque seclufis contentionibus inutilibus conferuent.

Volo autem vos scire, quod omnis viri caput Christus est: Caput autem mulieris, vir: Caput vero Christi, Deus.

qua re postea dicitur. Obseruentur hic personarum gradus quatuor. In infimo, est mulier: in secundo, vir: in tertio, Christus secundum humanitatem: in supremo, Deus. Deinde obseruetur eminentia dignitatis in politia Ecclesiastica. non enim de spirituali Christi regno, in quo non habetur sexus ratio, hic fit mentio. In triplici regno versantur Christiani. 1. In regno mundi. 2. in regno Dei, spirituali & inuisibili. 3. in Politia Ecclesiastica. In his tribus Deum timere debes. Mulieris caput est vir, hoc est, viro subijcitur mulier: Viri autem caput Christus: Christi autem caput est Deus. Præterea obseruetur, quod in his gradibus inferiora subijciebantur superioribus, ergo omnia Deo.

Omnis vir orans aut prophetans operato capite, dedecore afficit caput suum: omnis vero mulier orans aut prophetans non operato capite, dedecore afficit suum caput.

Propositiones duæ sunt, quarum vna est: Vir aperto capite orare & prophetare, hoc est, sacris cœtibus interesse, in quibus fiunt preces & prophetiæ, hoc est, conciones sacre seu interpretationes scripturæ, debet. Altera est. Mulier debet operato capite

orare & prophetare, id est, precibus publicis & prophetijs interesse. Nam alioqui mulieribus in Ecclesia prophetare non licuit. vtrique propositioni eandem rationem subijcit, nimirum quod alioqui vterque dedecore afficiat suum caput, vir qui orat aut prophetat operato capite, dedecore afficit Christum. Mulier vero, quæ orat aut prophetat non operato capite, dedecore afficit virum seu maritum suum. sed qui hoc fit? Nam vt velum capitis subiectionis est signum: (hinc etiam nubere, id est, velari dicuntur quæ maritis traduntur:) ita caput apertum principatus & eminentiæ super mulierem symbolum est. Maritus ergo, qui operato capite orat aut prophetat, caput suum, hoc est, Christum à quo illud Dominium in mulierem habet dedecorat, non agnoscens principatum suum quem habet à Christo, sed potius subiectionem velato capite testatur ingratus. Deinde mulier, quæ aperto capite orat aut prophetat, hoc externo simbolo testatur se non subiectam esse viro. quare eum ignominia affigere videtur, cuius Dominium respuit. Porro cum hæc ad decorum pertinent, quod promgentium & nationum ratione variat, satis est genus retinere. hoc est, vt quæque natio decorum pro sua ratione seruet. Deinde etsi viris mandatur, vt aperto sint capite, nihil tamen prohibet quin frigoris pellendi causa tegant, vbi res postulat. neque his verbis virgines coguntur, vt velent caput, cum in his regnis consuetudo, atque adeo decorum virginum aliud postulet, nondum enim viris nupsérunt, quibus subiectæ esse coguntur, sed apertis capitibus suam testantur libertatem.

Nam id perinde est prorsus ac si rasa esset. etenim si non velatur mulier, etiam tondeatur, Quod siturpe est mulieri tonderi aut radi, veletur.

debet. non enim decet, vt mulier habitum viri gerat. Hoc enim abominatio est coram Deo, qui omnem odit confusionem & ἀταξίαν. siquidem vt in prima creatione alter sexus ab altero natura distinctus fuit, ita vult Deus alterum ab altero officijs & ornatu separari.

Vir enim non debet velare caput, cum imago sit & gloria Dei.

Secunda ratio primæ propositionis. Vir est imago gloriæ Dei, (in eo enim elucet Dei maiestas & imperiū. Nam vir in

vir in supremo gradu dignitatis in hoc mundo respectu mulieris collocatus est, qua ratione Deum repræsentat) Ergo non debet vir velare caput suum in sacris cœtibus. est enim expectatum: & liberum caput libertatis ac eminentiæ symbolum.

At mulier gloria viri est.

Ratio tertia secundæ propositionis à conditione mulieris. Mulier est gloria viri. Ergo mulier debet caput velare in testimonium subiectionis. Chrysostomus hæc verba Pauli explicans, ait: Mulier gloria viri est, hoc est, mulier est sub viri potestate. necesse itaq; est hanc ipsam cum seruitutis insignibus comparere, quæ in capitis velamento consistunt. debet ergo gloria viri passim intelligi. Nam viro non parum gloriæ accedit, quod mulier illi diuina lege sit subiecta.

Non enim est vir ex muliere, sed mulier ex viro. neque enim conditus est vir propter mulierem, sed mulier propter virum.

subiecta viro est, atq; adeo viri gloria. vt enim ex costa viri extructa, ita & in adiutorium est data, vt sub viri sit potestate.

Propter hoc debet mulier potestatem habere in capite propter angelos.

fusionem ordinis diuini. Quare propter illos mulieres velatæ esse debent. potestatis vocabulum hic per Metonymiam pro velamine accipiendum est. Nam velamen indicat mulierem sub potestate viri esse.

Attamen neq; vir absq; muliere, neq; mulier absq; viro in Domino. sicut enim mulier ex viro est, ita vir per mulierem, omnia vero ex Deo.

rem tanquam ex alto despiciere incipit. potest & mulier de sua conditione, vt nimium abiecta conqueri. Apostolus igitur, vt illum reprimat, ita hanc consolatur, indicans mutua istius coniunctionis autorem & conseruatorem esse Dominum. Sic enim eminet vir, vt consistere non possit sine muliere. sic quoq; mulier subiecta est, vt vir aliquid ab ea accipiat. cum sicut ipsa primum ex viro sumta est, ita etiam vir, non nisi per ipsam possit propagare. quod sit in adiutorium data viro. cum ergo ait: Mulier ex viro est, materiam notat. cum addit: Vir per mulierem, instrumentale causam exprimit. & cum subiungit OMNIA EX DEO: & primum principium & verum *arxior* significat, nempe Deum, ad quod principium vult nos Apostolus respicere, ne alius alium contemnat, & vt omnes sciamus nos quicquid sumus aut habemus, ab ipso esse & habere, vt ad eum prædicandum omnia referamus.

Apud vos ipsos iudicate: num decorum est, mulierem non velatam Deum orare? An ne natura ipsa hoc docet vos. quod viro quidem comatum esse, dedecori sit: contra vero mulieri comatam esse, gloria sit. Nam coma pro velamine data est ei.

pro velamine est, hoc est, indicat mulieris caput velamine indigere, *avri* enim hic non pro vice ponitur, sed finem declarat: ita breuiore capilli viri significant ipsum velamine non indigere. Natura enim viro breuiore capillos, etiam si quis sinat excrecere, Mulieri vero o prolixiores & capiti obuoluendo idoneos, tribuit.

Quod si quis videtur contentiosus esse, Nos huiusmodi consuetudinem non ha-

Ratio tertia secundæ propositionis à conditione mulieris. Mulier est gloria viri.

A prima cōditione viri & mulieris probat antecedens superioris argumenti, nempe mulierem viro subiectam esse. mulier est ex viro defuncta, & creata propter virum. Ergo mulier

Quarta ratio secundæ propositionis. Angeli Dei qui in sacris cœtibus inuisibiliter assunt, abominantur con-

Præsumtio est, quæ tum virorum imperium, tum mulierum subiectionem temperat. Nam cum vir sibi tantum imperium in mulierem concessum diuinitus audit, superbire & vxor-

Quintam rationem secundæ propositionis, & tertiam primæ per communicationem ex collatione & signo colligit. viro comatum esse, hoc est, prolixos capillos alere instar mulieris dedecori est. Contra mulieri comatam esse, hoc est, prolixos capillos nutrire, est honori. Vt ergo coma mulieri

Quia non ignorabat Apostolus apud Corinthios fore nonnullos contentiosos, bemus.

bemus, neque Ecclesiæ Christi.

gravi autoritate receptos non debere à quoquam contemni, sed honestatis & decori causa sine contentione retinendos esse. Vocat autem hic contentiosum, qui libidine contradicendi laborat, non inquirendæ veritatis, sed inanis gloriæ causa.

Hoc autem præcipiens, non laudo, quod non in melius, sed in peius conuenitis.

ita in hac parte præfatur se non posse, non reprehendere eorum *ἀταξίαν* in sacra Christi cœna: ad quam non in melius, sed in peius conueniunt. Græca ad verbum expressi. hoc præcipiens non laudo. cuius sensus est, Dum hoc refero quod nunc subiungam de sacra cœna, non possum vos laudare, qui sacra Christi cœna indigne abutimini.

Nam primum quidem, cōuenientibus vobis in Ecclesia, audio schismata inter vos esse, & ex parte credo.

addictos: unde & dissidia & multi abusus in Ecclesia nascuntur.

Oportet enim & hæreses inter vos esse, vt qui probati sunt manifesti fiant inter vos.

untur. Vt autem hæc necessitas non est ordinata, sed consequentiæ tantum, propter insidias diaboli, qui perpetuo in Ecclesia turbas mouere conatur, & sua zizania in agrum Domini iacit, & propter multorum hypocritarum fastum & arrogantiam in Ecclesia: ita finis non est proprius hæresios, prolatio & manifestatio fidei. Sed ex prouidentia Dei hoc euenit, qua fit, vt quod sua natura malum est, electis in bonum cedat iuxta dictum Pauli, Diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum. hinc itaq; petamus consolationem, cum passim audimus hæreses suboriri, quæ sunt infrementis diaboli aduersus Ecclesiam certissima indicia, qui piorum studium nolens excitat, vt tanquam aurum igne persecutionis reddantur puriores: tantum abest, vt Ecclesiam Dei suis technis ac dolis abolere possit.

Conuenientibus ergo vobis in vnum, non est Dominicam cœnam edere, vnusquisq; enim propriam cœnam præoccupat in comedendo, & hic quidem esurit ille vero ebrius est, nunquid domos non habetis ad edendum & bibendum? aut Ecclesiam Dei contemnitis? & pudore afficitis eos, qui non habent? quid vobis dicam? laudabo vos? in hoc non laudo.

merent, & nō solum ad facietatem, sed ad ebrietatem se expleant, non sine pauperum pudore, qui interea esurire cogebantur. hoc peccatum exaggerans, pronunciat esse contemptum Ecclesiæ Dei. quare vult Paulus Corinthios domi famem & sitim sedare, in cœtu vero Ecclesiastico reuerenter & vnanimiter cœnam Domini sumere, sine personarum villo discrimine: id quod iam ex institutione cœnæ probandum assumit.

Ego enim accepi à DOMINO, quod & tradidi vobis. Quod Dominus IESVS in ea nocte qua traditus est, accepit panem, & gratijs actis fregit ac dixit: accipite, comedite, hoc meum est corpus, quod pro vobis frangitur. hoc facite in

tentiosos, qui hæc argumenta conuolare niterentur: monet ritus viles, &

lere niterentur: monet ritus viles, & honestatis & decori causa sine contentione retinendos esse. Vocat autem hic contentiosum, qui libidine contradicendi laborat, non inquirendæ veritatis, sed inanis gloriæ causa.

Vt in superiori parte huius capituli Corinthios iccirco laudauit, quod in plerisque eum ordinem retinerent, quem in eorum Ecclesia constituerat:

nam in hac parte præfatur se non posse, non reprehendere eorum *ἀταξίαν* in sacra Christi cœna: ad quam non in melius, sed in peius conueniunt. Græca ad verbum expressi. hoc præcipiens non laudo. cuius sensus est, Dum hoc refero quod nunc subiungam de sacra cœna, non possum vos laudare, qui sacra Christi cœna indigne abutimini.

Ratio obiurgationis à moribus Corinthiorum in cœna sacra. dicit eos non vnanimes esse, quemadmodum decet Christianos, sed diuersis studiis

Ratio cur Apostolus rurem de schismatibus inter Corinthios ortis verum esse credat, à necessitate & fine hæresium: quæ ex dissidijs sæpe oriuntur.

untur. Vt autem hæc necessitas non est ordinata, sed consequentiæ tantum, propter insidias diaboli, qui perpetuo in Ecclesia turbas mouere conatur, & sua zizania in agrum Domini iacit, & propter multorum hypocritarum fastum & arrogantiam in Ecclesia: ita finis non est proprius hæresios, prolatio & manifestatio fidei. Sed ex prouidentia Dei hoc euenit, qua fit, vt quod sua natura malum est, electis in bonum cedat iuxta dictum Pauli, Diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum. hinc itaq; petamus consolationem, cum passim audimus hæreses suboriri, quæ sunt infrementis diaboli aduersus Ecclesiam certissima indicia, qui piorum studium nolens excitat, vt tanquam aurum igne persecutionis reddantur puriores: tantum abest, vt Ecclesiam Dei suis technis ac dolis abolere possit.

Quam indigne cœnam Dominicam celebrarunt Corinthij exponit, eorum pessimos mores & *ἀταξίαν* taxans. Primum denunciat, hoc non esse cœnam Dominicam edere, hoc est, non licere ita intemperanter cum aliorum contemptu & pudore, conuenire ad sacram Christi cœnam tanquam ad prophanas epulas. Deinde, quid reprehendat apertius exponit, nimirum quod illic singuli suam cœnam præsumunt, & non solum ad facietatem, sed ad ebrietatem se expleant, non sine pauperum pudore, qui interea esurire cogebantur. hoc peccatum exaggerans, pronunciat esse contemptum Ecclesiæ Dei. quare vult Paulus Corinthios domi famem & sitim sedare, in cœtu vero Ecclesiastico reuerenter & vnanimiter cœnam Domini sumere, sine personarum villo discrimine: id quod iam ex institutione cœnæ probandum assumit.

Ratio reprehensionis intemperantiæ & *ἀταξίας* Corinthiorum in celebratione cœnæ Dominicæ. ex circumstantijs enim instituti cœnæ infert indignum esse, ita intemperanter absque omni reuerentia Christi institutoris cœnam hanc peragere. proinde promei

mei commemorationem. Similiter & poculum, postquam cœnasset, dicens: Hoc poculum novum testamentum est in meo sanguine, hoc facite quotiescunque biberitis in mei recordationem. quotiescunque enim ederitis panem hunc & poculum hoc biberitis, mortem Domini annunciate, usquequo venerit. Itaq; quisquis ederit panem hunc, aut biberit poculum Domini indigne, reus erit corporis & sanguinis Domini.

his fratribus vestris, quos cōtemnitis & pudore afficitis. Christus corpus suum edendū & sanguinem suum bibendū proponit, & vos prophanis epulis, & poculis hanc cēnam profanatis. Christus cēnam instituit, ut sit nouum fœdus gratiæ & remissionis peccatorum, & vos eam celebrantes peccatis indulgetis grauissimis. Christus in suæ mortis recordationem vult hanc cēnam sumi, & vos tanquam eius immemores, ducimini vestris concupiscentiis. Christus vult prædicari sua beneficia erga Ecclesiam donec hæc cēna tractatur, & vos pauperes, qui membra Ecclesiæ sunt, cōtemnitis. Christus vult hanc cēnam communem esse toti Ecclesiæ, & vos singuli suam cēnam præoccupatis in comedenda. Christus vult nos sobrie in timore Dei communicare, & vos ebrii absque omni timore id facitis. Christus vult per hanc cēnam coalescere inter se communicantes spiritu Christi & charitatis vinculo, & vos schismatica facitis in Ecclesia. Isto proinde pacto cum indignissimum sit cēnam Domini celebrare, reos vos constituitis spreti corporis & sanguinis Domini, qui adeo impure & irreuerenter, & indigne ad eam conuenitis. Hactenus quo hæc Pauli dicta pertinent dictum est: nunc integram doctrinam de cēna adijciam. Deus faxit, ut quicquid dicturus sum in gloriam Dei cedat. Cum nemine rixari volo, contentus simplici veritatis oratione: & Deum patrem Domini nostri IESU CHRISTI oro, ut incendium ex disputationibus de hac facratissima cēna excitatum, clementer extinguat.

DE SACRA COENA.

Cum sacra Christi cœna sit Ecclesiæ ab ipso Christo commendata, paulò ante quam suam piacularè victimam pro peccatis generis humani peregit in ara crucis: necesse est graves huius institutionis causas fuisse, quæ hæc obscure in ipsis cœnæ verbis indicantur. quare decet omnino, ut omnes qui Christo nomina dederunt, ut huius cœnæ rationem exactè intelligant, & iuxta præscriptam à Domino normam ea sæpius vtantur: vt non rei peragantur sprete huius sacratissimæ cœnæ. Vt autè plenior eis habeatur instructio, in quatuor partes eius tractationem distribuiam. Quarum prima sit, quod hæc cœna sit sacramentum, & qualenam sit sacramentum. 2. Quenam res in hoc sacramento concurrant spectandæ, cū earum analogia. 3. Quæ significationes huius cœnæ sint respectu temporis præsentis, præteriti & futuri. 4. Quanam sit vera meditatio & perceptio digna huius sacramenti.

DE PRIMO.

Cum omne sacramentum signum sit visibile diuinitus institutum, cui addita est promissio fidem sacramenta percipientium requirens, nemo dubitare potest, quin hæc cœna sit etiam sacramentum. Christi enim mandatum extat, & institutio est manifesta: signum conspicitur, panis & vinum: promissio noui fœderis de gratia & remissione peccatorum adiicitur: quæ sane promissio inefficax est, nisi fides accedat, quam Christus haud obscure requirit cum ait: *HOC FACITE IN MEI RECORDATIONEM*. Hanc esse sacramentorum rationem inde intelligi potest, quod ista quatuor quæ posui: mandatum diuinum, signum visibile, promissio beneficii, & fides promissionis: cum in veteris populi, tum in noui populi sacramentis omnibus concurrant, vt in circumcisione videre licet. Cæterum cum iam constet, cœnam hanc Christi esse sacramentum, sciendum quoque est, qualemam sit sacramentum. Nam vt veteris, ita & noui populi duplex est sacramentum: vnum initiationis, alterum confirmationis. vt circumcisio veteris populi initiationis sacramentum fuit, quia per

quia per illud recipiebantur in populum Dei : ita comestio agni confirmationis sacramentum erat, quo in populum Dei recepti confirmabantur. Ad eundem modum in nouo testamento baptismus quidem initiationis sacramentum est, Cœna vero Domini confirmationis. Quotquot inquit Apostolus baptizati sunt, Christum induerunt. Nam quod in Ecclesiam recipimur per baptismum, ac Christo inferimur, in eoq; regeneramur, & à peccatis mundamur, non sine corporis beneficio consequimur quo induimur, & sanguinis quo abluimur. quod vero per baptismum Christo insiti eodem alimur, fouemur, & sustentamur, id nullo consequimur alio beneficio, quam corporis & sanguinis Christi. quod ergo nobis in baptismo tegumentum est & mundatio, in cœna cibus & potus existit. Atq; ut aliud est gigni, aliud educari, ita aliud est in nouam vitam renasci, aliud sustentari & crescere. Ex his itaq; conficitur, quod ut baptismus est initiationis, Ita cœna Domini est confirmationis seu continuationis sacramentum. Sacramentum quidem dictum, quia est signum externum (quod in pane & vino conspicitur) sacræ rei, hoc est, corporis & sanguinis Christi atq; omnium beneficiorum, quæ Christus per corpus & sanguinem suum credentibus tribuit.

DE SECVNDO.

Res concurrentes in sacra cœna sunt plures. Nam illic primum oportet adesse prædicationem beneficiorum Christi, preces, gratiarum actionem &c. Deinde elementa, panem & vinum iuxta institutionem Christi, non mutatis naturis panis & vini, sed in sacrum usum elementis destinatis. Hoc primum aperte testantur verba Apostoli supra capite 10. cum ait : panem quem frangimus, nonne communio corporis Christi est? Deinde si mutaretur, seu ut Papistæ cum Thoma loquuntur, transubstantiaretur substantia elementorum, in naturam corporis & sanguinis, nequaquam haberent sacramenti rationem. Nam ad sacramenti integritatem requiritur signi extrinseci propria natura, Ut arbor vitæ vera erat arbor, Arcus cœlestis verus erat arcus, Præcisio cutis in circumcissione vera erat præcisio. Petra in deserto, vera erat Petra. Man verum Man erat. Agnus phase vere erat agnus. Sanguis vaccæ rufæ, vere erat sanguis, Aqua in baptismo vera est aqua, & sic de alijs. quare non est dubium, quin vera substantia panis & vini maneat in sacra cœna, iuxta sententiam purioris Ecclesiæ. Gelasius qui vixit anno Domini 486. ita ait : certa sacramenta, inquit, quæ sumimus corporis & sanguinis Christi, diuina res est, propter quod & eiusdem diuinæ efficimur consortes naturæ, & tamen non desinit esse substantia & natura panis & Vini. & Augustinus : Accedit verbum ad elementum, & fit sacramentum, non dicit, verbum tollere aut transubstantiare, sed dicit accedere, ut hæc duæ res verbum & elementum integrum constituent sacramentum. Neque recte obijciuntur virga Moysi, aut aqua in Cana Galilææ in vinum conuersa. Nam illic cum naturarum mutatione proprietates etiam mutatae sunt, quod in sacra cœna non fit ubi manent proprietates panis & vini. Neque recte obijciuntur Papistica miracula, qui dicunt sanguinem de pane à Iudæo quodam cultro vulnerato emanasse. Nam ista præstigiæ diaboli fuerunt, quibus duo horrenda sacrilegia confirmare voluit : Vnū de adoratione panis & circumgestatione : Alterum de altera sacramenti parte eripienda Ecclesiæ. Nam cū isto figmento facile persuadere populo potuerunt, tantum esse in vna parte quantum in ambabus, non difficile erat illis suum fucare sacrilegium. Tertio sunt in cœna verum corpus & verus sanguis Domini nostri IESU CHRISTI, vna cum pane & vino, non naturæ coniunctione, sed sacramentali. Nam quod non sit carnalis, nec localis inclusio corporis in pane, & sanguinis in vino, ita ut locus & corpus se mutuo contingant, locusq; cedat corpori, ipse etiam Lutherus testatur, qui rectissime dicit : non naturalem præsentiam, sed supernaturalem esse. ex quo & hoc efficitur, quod ad hanc veram præsentiam corporis & sanguinis in cœna Domini, non requiratur, ut humanitas Christi sit ubiq; diffusa, ac si iam post resurrectionem in diuinitatem conuersa esset, quæ hæresis olim refutata est. Verum hoc satis est credere, quod quemadmodum in cœna Dominus sedit circumscripto corpore & nihilominus discipulis exhibuit suum verum corpus edendum, & sanguinem verum bibendum, ut testantur verba cœnæ : ita iam in gloria cœlesti sedens porrigit communicantibus in terra (ea est diuina ipsius virtus & potentia) suum corpus & suum sanguinem, vnde Ecclesia precari ante communionem solita est his verbis : Sursum corda habemus ad Dominum, Quemadmodum ergo in prima cœnæ institutione discipuli oculos habuerunt intentos ad Dominum, qui ad mensam sedens porrexit discipulis corporis & sanguinis sacramentum : ita nos quoq; leuemus corda nostra ad Dominum, qui illic agens, nobis ministrorum manibus porrigit verum suum corpus & sanguinem, ut sint cibus & potus interioris hominis, quo ille alitur, augetur & crescit ad vitam immortalem & beatam. Si non intelligis modum præsentiae, Ecclesiæ voce te sustenta,

sustenta, quæ ita canit: Etsi sensus deficit, ad firmandum cor sincerum sola, fides sufficit. Vete-
 res quidam partes huius sacramenti ita distinguunt, vt primo loco spectandum sit id quod
 est sacramentum tantum, vt panis & vinum, quæ ideo sacramenti appellationem sortiuntur,
 quia sunt res externæ spiritualem habentes considerationem, Deinde id quod est res & sacra-
 mentum simul, vt corpus & sanguis Domini, quæ inuisibiliter & arcano quodam modo as-
 sunt, vt sint alimentum interioris hominis, Postremo id quod est res tantum & non sacra-
 mentum, hoc est, effectus huius sacramenti in ijs, qui illud fide percipiunt. Sed de effecti-
 bus suo loco dicitur. ex his quæ hæcenus diximus, facile arbitror intelligi, qualisnam sit hæc
 sacramentalis locutio. panis est corpus, vinum est sanguis. Veritas quidem naturarum, quæ
 vocibus significatur manet, & non fit naturarum vlla *metemorphosis*, seu transubstantiatio: sed
 dijudicatio huc adhibenda est, qua spiritualia spiritualiter, & corporalia corporaliter dijudi-
 care oportet. Nam ea dijudicatione adhibita, analogia panis ad corpus Christi & vini ad san-
 guinem facile perspicitur. Quam ergo rationem habet panis & vinum ad corpus humanum
 nutriendum, augendum, conseruandum exhilarandum: eandem habet corpus & sanguis
 Christi, ad augendum, nutriendum, conseruandum & exhilarandum interiorem hominem.
 sunt ergo panis corpus, & vinum sanguis Domini ea coniunctione iuncta, qua vt panis &
 vinum corpora humana nutriunt, augent, conseruant, exhilarant, ita caro Christi & san-
 guis alit, auget, conseruat, exhilarat animas nostras ad vitam æternam: modo viua fides non
 defuerit. Hæc comparatio cum sit, recte dicitur, Panis est corpus Domini, Vinum est san-
 guis Domini. Nam quem vltum corporibus nostris præstat terrenus panis & vinum, cum in
 suo genere præstat animis piorum corpus & sanguis Christi. Huc facit illud dictum Bernardi:
 cibis iste non est ventris, sed mentis. non est enim datus ad ruinas huius vitæ, quæ vapor
 est ad modicum parens, sed ad æternam vitam conferendam animæ. atq; hæc de partibus
 huius sacramenti & analogia terrenarum & cœlestium rerum, quæ in cœna sunt, dicta suffi-
 ciant: nunc quod tertio loco proposuimus videamus.

D E T E R T I O.

Sicut agnus phæse plures habebat significationes in veteri testamento. reuocabat enim
 in memoriam populo Dei beneficium liberationis à seruitute Pharaonis, testabatur popu-
 lum participem huius agni populum Dei esse, & inter sese tanquam eiusdem corporis mem-
 bra mystice coniunctos esse, & erat figuræ futuræ victimæ Christi & liberationis, à seruitute
 Diaboli: ita hæc cœna quæ agno phæse successit, habet quoq; varias significationes, idq; re-
 spectu diuersorum temporum. Nam si tempus respicis præteritum, est hæc sacra cœna com-
 memoratio quadam passionis Dominicæ. atque adeo sacramentum nostræ per victimam
 Christi redemptionis. ex quo factum est, quod veteres hanc cœnam sacrificium vocarint, non
 quod Deo hic aliquid offerrent, quemadmodum Papistæ insulse sacrificij nomen accipiunt:
 sed quia peracti olim sacrificij veluti quoddam *memorabile* erat & recordatio. huc Domini præ-
 ceptum facit, hoc facite in mei recordationem, quæ recordatio omnia beneficia Christi erga
 Ecclesiam complectitur. Quoniam autem hæc recordatio beneficiorum Christi coniunctam
 habuit gratiarum actionem, Paulus cœnam hanc vocauit *εὐχαριστία* & veteres Theologi *εὐχαρισ-
 τία*. Deinde si respicis. præsens tempus, habet hæc cœna has significationes. primum signi-
 ficat nos vniri ac veluti incorporari Christo, idq; spiritualiter iuxta Pauli verba Calix bene-
 dictionis: cui benedicimus, nonne communio sanguinis Christi est? Panis quem frangimus
 nonne communio corporis Christi est, id est, communicatio corporis & sanguinis Domini
 facit nos habere quandam communionem cum Christo, vt qui iam insiti sumus corpori eius,
 modo viua fides non defuerit. tamen si autem omnis qui credit, habet hanc cum Christo spi-
 ritualem communionem, tamen hæc sacramentalis communio non frustra accedit. Vt enim
 Apostoli habuerunt Spiritum sanctum ante diem Pentecostes, tamen illa visibilis & sacra-
 mentalis Spiritus sancti collatio, non caruit suauirtute & efficacia: ita manducatio spiritualis
 corporis & sanguinis Domini non impedit virtutem & efficaciam sacramentalis manducatio-
 nis, Immo illa hæc confirmatur & augetur ad fidei incrementum, quam excitat sacramenta-
 lis usus. Deinde significat nos inter nos inuicem vniri spiritu Christi, qui vna hac Christi cœna
 communicamus, cuius communionis symbolum vnus panis existit, vt Paulus testatur, cum
 ait: Quoniam vnus panis, vnum corpus sumus. Nam omnes vnus panis sumus participes.
 Quemadmodum enim panis ex multis compactus est granis, ita multi in corpus vnum Chri-
 sti mysticum coalescunt. ab his effectibus cœna Domini à Paulo communio dicitur, quam
 communionem explicans Damascenus ita ait: Dicitur communio, quia communicamus per
 ipsam Christo, & quia participamus eius carnem & diuinitatem, & quia cōmunicamus & vni-
 mur inui-

mur inuicem per ipsam. atq; huc appellatio *συνάγεις* pertinet. Præterea si futurum respicis tempus, significat hæc sacra cœna, quod virtute corporis Christi resuscitemur à mortuis, nostra quoq; corpora debeant resurgere ad beatam vitam. Vnde Paulus, Si Christus resurrexit, & nos resurgemus. Deinde significat fruitionem perpetuæ præsentis corporis Christi in æterna beatitudine. Hinc quidam veterum vocarunt hanc cœnam Viaticum, propterea quod admonerat ante mortem sumentes hanc cœnam, quod Christus esset ipsis via ex his ærumnis & morte ad perpetuam fruitionem Dei in æterna vita. & hæc significatio diligenter omnibus, sed potissimum iam morituris inculcanda est. Postremo, si æternitatem respicis, atque adeo omne tempus, hæc sacra cœna significat nouum fœdus Dei cum homine initum de perpetuo fauore Dei erga hominem credentem. atque adeo hanc ob causam hæc cœna testamentum seu fœdus ab Euangelistis & Paulo dicitur. Quare hæc cœna definiri potest confirmatio noui testamenti, id est, fœderis gratiæ & remissionis peccatorum omnium hominum, qui salutem promissam fide recipiunt. Cæterum ut ratio appellationis distinctius intelligatur, sciendum quinq; in omni testamento spectanda esse. 1. Testator. 2. Hæreditas. 3. Scripti hæredes. 4. Mors interueniens testatoris. 5. Conditiones seruandæ ab inscriptis hæredibus. Hæc quinq; circumstantias, in definitione huius noui testamenti coniungam. Nouum testamentum est fœdus sancitum morte Christi, testatoris, de gratia Dei, remissione peccatorum & donatione vitæ æternæ, promissa omnibus gentibus & populis in Christum crucifixum credentibus. Hanc definitionem si retexis, habes testatorem Christum, habes hæreditatem, gratiam Dei, reconciliationem, & donationem vitæ æternæ. Habes scriptos hæredes omnes gentes & populos. Habes mortem testatoris interuenientem & confirmantem legatam hæreditatem. Habes conditiones à scriptis hæredibus seruandas, nimirum, ut in Christum testatorem firma fiducia recumbant, cum qua fide coniuncta est nouitas vitæ & obædientia erga Deum. Huius testamenti virtute omnes, qui inde usque ab initio mundi crediderunt saluati sunt.

DE QVARTO.

Cum sacra Christi cœna sacramentum sit nostræ per victimam Christi redemptionis, omnium primum in mentem venire nobis debet, causa mortis Domini, nempe peccatum nostrum. mortuus est enim, inquit Paulus, propter peccata nostra. Secundo cogitandus est finis victimæ corporis & sanguinis Domini, quæ ideo peracta est, ut nos redimeremur à peccati regno & commerita damnatione. Tertio, ex præstantia victimæ vnigeniti filij Dei, cogitandum est maximam fuisse iram Dei aduersus peccatum, quod non potuit ullis hostijs aboleri nisi eius solius, qui & Deus & homo esset. Quarto, causa impulsiva huius victimæ duplex cogitanda est, ineffabilis misericordia Dei volentis nos sub regno diaboli maledictione oppressos in gratiam recipere, intercedente filij satisfactione, Et amor filij Dei, qui natura humana assumpta voluit fieri victima & in se deriuare iram Dei poenamq; pro peccato humani generis sustinere. Hæc meditari debet tota Ecclesia semper, & potissimum quando hæc sacra Christi cœna celebratur. Cæterum qui accedere ad huius cœnæ communionem constituit, debet se probare priusquam de pane hoc edit, aut de poculo bibit iuxta hæc Pauli verba: Probet autem quisque se ipsum & ita de pane illo edat, & de poculo illo bibat. Hæc Pauli exhortatio nequaquam surda aures prætereunda est. Nam cum graue emineat periculum ijs qui hac cœna abutuntur, necessarium profecto est examen conscientie priusquam hanc quis cœnam accedat. ut aut hoc examen rectius fiat, non humana somnia de probatione per confessionem auricularem & satisfactionem audienda sunt, sed diligenter inquirendum ex verbo Dei est, quæ sit vera probationis ratio. Hæc ratio probationis, tametsi paucissimis verbis indicari potest: nempe quod is probatus sit, qui reuerenter in timore Dei in vera poenitentia, in vera fiducia, & cum sancto proposito ad hanc cœnam accedit: tamen propter errores Papisticos distinctius salutaris probandi ratio nobis excutienda est: Quare tres circumstantias huius probationis ex verbis Pauli consideremus. 1. Quemnam velit probari Paulus. Deinde, quidnam probari, hoc est, tentari, experiri, examinari seu excuti veli. Tum, à quo hanc probationem fieri cupiat. Quemnam igitur vult probari? Eum nimirum qui se ad sacram huius cœnæ communionem comparat. quid in eo probandum seu examinandum? R. Hoc Paulus 2. Corinth. 13. explicat his verbis. Vos ipsos tentate an sitis in fide, vos ipsos probate, an non cognoscitis vos ipsos, quod Iesus Christus in vobis est, nisi sicubi reprobi estis? Hæc Antithesis, qua reprobi & probati opponuntur, illustris est. ut enim probatos dicit eos, qui in fide sunt, & Christum habitantem in se sentiunt, Ita reprobos eos statuit, qui fide careant, & de Christo in se habitante dubitant. Quare iusta probatio & examen in hoc consistit, ut

stit, vt vere sentiatur fides, & Christi præsencia in nobis ex virtute spiritus eius nos ad pietatis studium excitantis. Porro fides, quæ sine peccati agnitione esse nequit, noticia victimæ Christi & fiducia misericordiæ absoluitur. Nam dum cogitat pius in vsu huius cænæ, quam magnum peccatum nostrum fuisse necesse fuerit, pro quo abolendo oportuerit filium Dei mori, agnitione peccati huius accenditur contritio in corde & dolor propter commissum peccatum augeatur. at cum rursus in hac cænâ contemplatur pius Christum mortuum & resuscitatum, vt peccato abolito nouam iusticiam conferat, accenditur fiducia in hunc mediatorem, quæ fiducia confirmatur, augetur & stabilitur sumptione huius sacræ cænæ. Quare qui hanc sacram cænâ digne vult percipere, exploret apud sese an vera pœnitentia sentiatur, Experiatur an statuatur victimam Christi satisfactionem esse pro peccato totius mundi, iuxta 10 assertionem Iohannis Baptistæ, qui ait: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi, Examine- net se an in hunc satisfactorem viua fiducia recumbat, Excutiat num sentiat Christum in se habitantem & ostendentem suam præsenciam & spiritus sui efficaciam, Videat an firmum propositum habeat peccatum omne post hac vitandi, ac Deo totam suam vitam approbandi cum perpetua gratiarum actione pro tanto beneficio. A quo hoc examen fieri debet? Paulus respondet. Probet seipsum homo. nemo enim melius & certius iudicare potest, an fide 20 sis præditus quam tuipse. Quare vanum est figmentum Papistarum, qui tanquam necessariam omnino ad hanc probationem requirunt confessionem auricularem. Nam si illa necessaria esset ad hoc examen, Paulus non debebat dixisse, probet seipsum homo, sed probetur per alium. Hoc cum affirmo, nec veram confessionem repudio, nec disciplinam nostræ Ecclesiæ receptam conuello. De confessione enim necessaria ex verbo Dei sic sentiendum est, si adest 30 vera fides & pœnitentia non est alio opus confessionis genere, quam quo sancti homines Dei, Patriarchæ, Prophetæ, Reges, Abraham, Daniel, David, Petrus, &c. veniam de maximis sceleribus impetrarunt à Deo, qui solus peccata condonare & delere potest. quare ad aliam nemo cogi debet autoritate verbi Dei: nisi quis forte totam Ecclesiam offendit. tum enim is mandato Dei compellitur, vt confessione publica Ecclesiæ reconcilietur. Verum quantum ad disciplinam in nostris Ecclesijs receptam attinet, hoc sentio, primum quod vehementer ne- 40 nent, priusquam ad hanc admittantur. Deinde, vt iuuenum & adolescentum in Catechismo exploretur professus. Est enim boni pastoris, non solum publice docere, verum etiam exemplo Pauli experiri quousq; sui auditores in pietatis cursu promouerint. Tum æquum quoq; est aliquam fidei rationem exigere ab ijs, de quorum fide ac religione iusta potest esse dubitatio. Præterea quorum perplexa erit conscientia, aut scrupulo premetur aliquo, qui eam red- det inquietam, sibi recte consulent, si ad suos se pastores aut alios quospiam viros bonos rece- perint, quorum doctrina consilio & consolatione iuari possint. Propter hæc quatuor ho- minum genera, disciplina confessionis & absolutionis (quæ fit cum annuntio Evangelio creditur) in nostris Ecclesijs retinetur: Prodest præterea omnibus priuatim in priuato colloquio vocem Euangelij audire, qua annuntiatur remissio peccatorum credentibus. Nam 50 tum demum aperitur regnum cælorum clauibus Ecclesiæ, & fit absolutio, quando Euangelium annuntiatum lectum vel cogitatum fide audientis, legentis aut cogitantis recipitur. habemus, quæ sit vera meditatio, iusta probatio, dignaq; perceptio sacræ cænæ, nunc sequi- tur in textu qualisnam pœna illos maneat, qui indigne hanc sacram cænâ attingunt.

Nam qui edit & bibit indigne, iudici- um sibi ipsi edit & bibit, non discernens corpus Domini.

Vt supra peccati magnitudinem eorum, qui indigne sacro pane vescun- tur, & Domini calicem bibunt expres- sit, cum eos reos perageret corporis & sanguinis Domini: ita nunc pœnam proponit, vt ipsos magis à prophano cænæ abusu ab- sterreat. Porro duplex indignitas, & duplex iudicium hic obseruetur. Est enim indignitas ex impietate profecta, cuius pœna est iudicium condemnationis æternæ, donec per veram 60 pœnitentiam resipiscat impius. Est alia indignitas ex socordia, negligentia & irreuerentia na- ta: cuius pœna est iudicium castigationis, & correptionis: atq; huius finis est, vt castigatus ad se redeat & iudicium exitiosum præuertat. etsi de vtraq; dignitate & vtroq; iudicio Paulus intelligi potest: tamen de indignitate irreuerentiæ & iudicio castigatorio eum loqui, & totus contextus, & nonnulla eorum quæ sequuntur ostendunt. Etsi ratio proxima vtriq; indignita- ti & iudicio recte accommodari potest, cum ait: Nam discernens corpus Domini, vt à pro- phano cibo illud distinguat. Discernere enim corpus Domini is dicitur, qui dignitatis illius habet rationem, ac proinde cum summa reuerentia ad hunc panem & ad hoc poculum tan- quam ad mysteria rei omnium preciosissimæ tremens accedit. Porro breuitatis causa, cor- 70 poris tantum meminit. Nam de sanguine idem est iudicium.

Propterea inter vos multi sunt debiles,
& inualidi, & obdormiunt multi.

Dixit indigne edentes corpus Domini, & bibentes eius sanguinem, iudicium sibi edere & bibere, nunc ab euentu idem confirmat, dicens ingrassante peste multos morbo & infirmitate, & multos morte castigatos esse, propterea quod irreuerenter & non, ut decet, sacram cœnam attingerent. Ex his apparet Paulum potissimum de iudicio castigationis loqui, quo solet Deus quos diligit erudire: ex quo & illud sequitur, quod superius de indignitate irreuerentiæ sit locutus potius quam de ea indignitate, quæ ex impietate manat. Præterea inter alias crucis causas in Ecclesia obseruetur locordia, negligentia & irreuerentia erga sacrum ministerium.

Si enim nos ipsos diiudicemus non
iudicemur.

Ætiologia est, cuius hic est sensus, si fidei germanis fructibus, timore Dei, & sanctis moribus nos à prophætiis seiuueremus non puniremur diuinitus, vel peste vel alijs calamitatibus. Iudicandi verbum, hic per metalepsin pro puniendi verbo ponitur. Hunc locum Papistæ contra mentem Pauli torquent ad satisfactionem canonicam, quæ est humana traditio, cum hic agatur de veris pœnitentiæ fructibus, qui ex viuâ proficiscuntur fide iuxta mandatum Dei.

Sed cum iudicamur à Domino erudi-
mur, ne cum mundo damnemur.

Consolatio additur ex fine castigationis. Nam cum cruce aliqua diuinitus premimur, ideo fit, ut præuertamus iudicium condemnationis vera pœnitentia. Hinc etiam apparet Paulum superius locutum de iudicio castigationis potissimum.

Itaq; fratres mei cum cōuenitis ad vescendum, alius alium expectate. quod si quis esurit, domi edat. ne ad iudicium conueniatis. reliqua vero cum venero ordinabo.

Conclusio est secundæ partis huius capituli, nimirum, ut decenter & religiose ad cœnam Dominicam conueniant Corinthij, ne incidant in iudicium, & castigentur diuinitus, tanquam filij qui ad patris mensam se satis compositæ non gerant. Obseruetur hic,

quod Paulus velit magnum discrimen esse inter eam cœnam, in qua anima recreari debet, & illam in qua cura corporis agitur. Huic rei egregie congruit, quod minutulæ particulæ panis singulis in cœna Domini porriganter, ut intelligatur non ventris, sed mentis cibus esse. Hactenus claris & perspicuis verbis Methodum cœnæ Dominicæ exposui, & ne interromperem methodi membra, de aduersariorum obiectionibus parum fui sollicitus.

C A P V T XII.

Summa capituli Duodecimi.

Ut varias donationes spiritus esse in Ecclesia, quas idem spiritus diuidit pro suo arbitrio cuique, docet: ita proposito paradi-gmate membrorum humani corporis, easdem ad mutuam concordiam & totius corporis, id est, Ecclesiæ incolumitatem referendas esse, concludit.

Ordo & partes capituli Duodecimi.

Occasio huius capituli scribendi fuit, sicuti ex contextu facile colligi potest, quod Corinthij donis egregijs, quibus instructi erant, abuterentur ad ambitionem in aliorum contemptum, ignorantes & à quo collata essent, & in quem finem ea accepissent. differit ergo in hoc capite de varijs donis spiritus, de eorum proprio fine & legitimo vsu. Porro docendi causa hoc caput in tres partes diuido. quarum prima continet expositionem de donorum autore, nempe spiritu sancto. Secunda habet paradi-gma membrorum humani corporis, unde ostendit, quis sit verus finis & legitimus vsus donorum variorum in Ecclesia. Tertia accommodat paradi-gma ad Ecclesiam, quæ est corpus Christi, & ostendit necessitatem diuersitatis donorum & officiorum. ut enim corpus humanum suo fungi munere nequirit, si omnia membra vnum idemq; haberent officium: Ita Ecclesia ad suam incolumitatem varijs & diuersis opus habet donis & officijs.

T 3

E X E G E -

EXEGESIS DVODECIMI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Porro de spiritualibus fratres nolo vos ignorare.

Propositio est huius capituli, cum compellatione fraterna qua eos excitat ad attentionem beneuolam, ut ea quæ de spiritualibus donis dicturus est, intimis animis recondant. vocat autem dona spiritualia metonymicòs ab ipso autore Spiritu sancto, non à donorum substantia aut qualitate.

Scitis cum gentes eratis qualiter simulacra muta prout ducebamini secuti sitis.

Ut excellentiam donorum, quibus præditi erant Corinthij Christiani facti ostendat, reuocat eis in memoriam qualesnam fuerint ante suscepam fidem Euangelij, nempe cæci & ignari Dei, ut qui à vero Deo ad muta idola aberrarint sathanæ spiritu abrepti. Notandus locus de cecitate hominum, & sathanæ pleno imperio in eos, quorum mentes verbi Dei luce illustratæ non sunt. Vnde admonemur de gratitudine erga Deum, qui allata verbi sui luce & dato Spiritu sancto istas tenebras discussit.

Quapropter notum vobis facio, quod nullus per spiritum Dei loquens dicit Iesum anathema, & nullus potest dicere Dominum Iesum nisi per Spiritum sanctum.

omnes in christum credentes habent spiritum sanctum etiam si non mirantur nec in quædam donis clariantur.

Quia necesse est vnumquemque hominem regi vel à spiritu sathanæ, vel à spiritu Dei, proponit certissimam notam, vnde quis scire potest à cuius regatur spiritu. qui amplectitur idola & proficitur se execrari Christum, ut spiritum Dei non habet, ita manifeste agitur spiritu sathanæ. nam effectus redolet suam causam, contra qui dicit Christum esse Dominum, id est, qui agnoscit Christum Dominum, & ex vera in illum fiducia eundem cõfiteatur, spiritu Dei agitur. Dicendi enim verbum hic tria synecdochicòs continet, agnitionem, fiduciam & confessionem.

Diuisiones autem donorum sunt, sed idem spiritus: & diuisiones ministeriorum sunt, sed idem Dominus: & diuisiones operationum sunt, sed idem Deus; efficiens omnia in omnibus.

& efficaciarum. tamen quia vnus idemque Spiritus sanctus omnium autor est non discordia, non schismatis, sed concordia & vnitatis, inde argumentum petendum est. atque hic sensus verborum Pauli simplicissimus est. verum tria vocabula illa quibus vtitur Apostolus, ita distinguo. Dona (quæ charismata, hoc est, gratuita dona dicuntur) generis loco ponuntur: cui dux species subiiciuntur. ministeria & operationes: quas in hunc modum distinguo. Ministeria sunt variae ministerij Ecclesiastici functiones, ut Apostolatus, Episcopatus, Pastoratus, Diaconatus, &c. de quibus plura circa finem capituli dicenda sunt, ubi Apostolus, quædam ministeria recitat. Operationes Græce *energeia* sunt facultates à Spiritu sancto in singulos collatæ in vsum & conseruationem Ecclesiæ. quarum species quasdam Paulo post subiungit. Porro hic tres doctrinæ obseruentur. Prima atque propria, quod discrimina donorum in Ecclesia referenda sint ad concordiam & vnitatem fouendam, cum conferantur ab vno eodemque spiritu ad Ecclesiæ incolumitatem. Sicuti enim Deus principium & autor donorum est: ita etiam finis esse debet. Secunda est confutatio illi *arrogant* qui Spiritum sanctum à donis non distinxerant. Immo ipsum Spiritum sanctum nihil aliud esse contenderunt, quam dona hominibus diuinitus collata. hic error manifeste Pauli verbis refutatur. Nam aperte & distincte dicit: diuisiones donorum sunt, sed idem spiritus. quem & Dominum & Deum hic appellat. Tercio obseruetur triplex relatio. Prima donorum & spiritus. Secunda ministeriorum & Domini. Tertia, efficaciarum vel operationum & Dei. vnde docemur, ut Spiritui sancto acceptum feramus quicquid habemus donorum, ut nostra omnia ministeria & officia ad seruitutem quam Domino Deo debemus referamus. ut denique quicquid habemus facultatum Deo ascribamus auctori. Sunt qui ex hoc loco trinitatem personarum probari nituntur, sed malo tantum fidei articulum solidioribus niti fundamentis. Cæterum qui ex generali dicto, Efficiens omnia in omnibus, concludunt Deum autorem esse

Doctrinæ.

rem esse peccati, vt impij in Deum sunt, ita male circumstantiam loci perpendunt. Nam hic tantum agitur de salutaribus in Ecclesia actionibus.

Vnicuiq; vero datur manifestatio spiritus ad vtilitatem.

Stationem spiritus vocat. nam cum ea largitur, ipsius vis præsens declaratur, & ex effectu causa monstratur.

Finem breuiter notat donorum spiritus, esse vsum & commodum totius corporis Ecclesiae. ipsa dona manifestatio Ecclesiae.

Nam huic quidem per spiritum datur sermo sapientiae, Alij vero sermo cognitionis per eundem spiritum, Alij vero fides per eundem spiritum, Alij vero dona sanationum per eundem spiritum, Alij vero facultates virtutum, Alij vero prophetia, Alij vero dijudicationes spirituum, Alij vero genera linguarum, Alij vero interpretatio linguarum: sed omnia hæc efficit vnus ille & idem spiritus, diuidens peculiariter vnicuiq; sicuti vult.

Discrimina seu species quasdam operationum, id est, facultatum quibus Spiritus sanctus ornat Ecclesiam exempli causa recitat, & ponit ordine nouem, quarum quædam explanatione non indigent. Inter sapientiam & cognitionem, hoc est discrimen, illa est vniuersalis rerum diuinarum noticia, hæc particularis, Illa consummatior, hæc mediocris. Sermonem addit Apostolus, quia vtrique facultas in docendo conspicitur. fides hic non dogmatum, sed signorum intelligenda est. Miraculose sanationum donis

Spiritus sanctus diuina dona effundit in vnicuique

claruit Ecclesia ad tempus, vt doctrina Euangelij, quæ tum noua videbatur confirmaretur. per facultates virtutum, intellige eas efficacias, per quas Apostoli & multi sancti in primitiua Ecclesia veluti imperio quodam cohibuerunt dæmones atq; fugarunt. Prophetia hoc loco est donum arcanæ Dei voluntatis explicandæ. Discretionem spirituum fuerunt, per quas sancti homines singulari instinctu spiritus sinceros Christianos à falsis discernabant. Generibus linguarum diuersarum multi pollebant, quos alij vernaculo idiomate in vsum Ecclesiae reddiderunt. Hæc varia dona cum idem spiritus distribuat, & nemini simul omnia conferat, monent nos, vt singuli quicquid habemus donorum, in commune conferamus, vt ita seruetur vnitas & corporis Ecclesiae incolunitas.

Sicut enim corpus vnum est, & membra habet multa, omnia vero membra corporis vnus, multa cum sint, vnum sunt corpus, sic & Christus.

Iam paradigma humani corporis & membrorum eius proponit, vt doceat diuersitatem donorum ad Ecclesiae conseruationem referendam esse. Quemadmodum se habent membra

Vnus est corpus donorum spiritualium.

diuersa ad idem corpus hominis, ita se habent Christiani diuersis donis pollentes, ad vnum idemq; corpus Christi, quod est Ecclesia. sed in humano corpore membra diuersa suas facultates conferunt ad conseruandam corporis compagine & incolunitatem, ergo & in Ecclesia Christiani diuersis donis pollentes, omnia referre debent ad Ecclesiae conseruationem & incolunitatem. Porro obseruetur hic nominis communicatio plenissima consolationis, quæ Ecclesiam Christum appellat, vt sciamus Christum à sua Ecclesia, cuius caput est, nunquam diuelli, sed eam perpetuo suo spiritu fouere, regere & conseruare.

Etenim per vnum spiritum nos omnes in vnum corpus baptizati sumus, siue Iudæi, siue Græci, siue serui, siue liberi, & omnes vnum spiritum potauimus.

Probatio est, quod Christiani, vt diuersa membra, vnum corpus constituent. argumento sumto à sacri baptismatis & cænæ effectibus. Vt enim in baptismo inferimur corpori Christi,

dum per Spiritum sanctum regeneramur, Ita regeniti eodem Christi spiritu viuimus: cuius sacrum symbolum est cæna Domini. Cum ergo vnum est corpus Ecclesia, & vno regitur spiritu, decet profecto vt omnia ad vsum huius corporis & commodum referamus: modo reuera velimus huius corporis membra censer.

Etenim corpus non est vnum membrum, sed multa.

Pulcherrimam analysin propositi paradigmati instituit, in qua dum gradus

dus membrorum corporis multiplices facit, per quos variae functiones & facultates in Ec-
 clesia intelliguntur, plurimas hypotheses colligit, seruientes praesentis disputationis scopo.
 Ut autem accommodatio apertior sit, summam omnium ad sex membra referam. **P R I-**
M U M ergo ex eo, quod ad corporis unitatem plura requirantur membra, quorum quaedam
 sunt alijs nobiliora, alia viliora & abiectioniora, abiectionis fortis homines apud Corinthios conso-
 latur, ne propterea putent se extra Ecclesiae corpus esse, quod non sint adeo excellentibus fa-
 cultatibus praediti, vt Apostoli, Prophetae, &c. **S E C V N D O**, ex necessitate diuersorum
 membrorum in vno eodemque corpore humano, docet diuersas facultates & diuersa officia
 in Ecclesia necessaria esse, vt nemo sit in Ecclesia, cuius non sit aliquis vsus ad totius corpo-
 ris Ecclesiae conseruationem. **T E R T I O**, ex eo quod se inuicem opus habeant membra,
 adeo vt nobilissima etiam requirant infirmorum ministeria, tollit fastum eorum, qui tumidi
 excellentia donorum, alios praese se contemserunt. **Q V A R T O**, ex quorundam membro-
 rum humilitate & vilitate, quae diligentius cura hominis reguntur, immo studiosius ornan-
 tur etiam, docet quod Ecclesia infirmis etiam fortis hominibus suum honorem tribuere de-
 beat, eosdem eiusdem corporis secum membra agnoscat, tegatque quae indecora videntur.
Q V I N T O, ex totius corporis apta symmetria diuinitus ita constituta, vt dissidium in Ec-
 clesia vitandum, ita concordiam diligenter fouendam, docet. **S E X T O**, & vltimo ex mu-
 tua corporis membrorum eiusdem affectione docet, vt diuersis praediti donis in Ecclesia af-
 ficiantur mutuis commodis atque incommodis. Nam qui ita non afficiuntur, se non esse de eo-
 dem corpore ostendunt: His ita explicatis textus facillime à quouis intelligi potest.

Etenim corpus non est vnum mem-
 brum, sed multa. si dicat pes non sum ma-
 nus, non sum de corpore, num ob id non
 est ex corpore? & si dicat auris, non sum
 oculus, non sum igitur de corpore. num
 ob id non est ex corpore?

de Ecclesiae membris est. Nam vt singula membra corporis, iuxta dignitatis gradus & facul-
 tates sua habent officia: Ita singulis officia in Ecclesia conferenda sunt iuxta donorum ana-
 logiam. Prophetae & Apostoli, Doctores, Euangelistae, sint veluti oculi, his nonnihil inferio-
 res, veluti aures habeantur auditores excellentioribus donis praediti. pedes sint vulgus pro-
 miscuum, non ita praclaris donis conspicuum. atque ita de ceteris.

Si totum corpus oculus, vbi auditus?
 Si totum auditus, vbi odoratus? nunc au-
 tem Deus collocauit membra singula si-
 gillatim, vt voluit. quod si essent omnia
 vnum membrum, vbi corpus? nunc autem
 multa quidem membra, vnum vero cor-
 pus.

sia sint diuersae functiones & officia. Ergo cum corpus esse non possit, nisi sint in eodem di-
 uersa membra, fieri nequit, quin in Ecclesia requirantur varia & distincta officia.

Non potest autem oculus dicere ma-
 nui, opus mihi te non est. aut rursus caput
 pedibus, non est mihi opus vobis. Immo
 multo potius, quae videntur membra cor-
 poris infirmiora esse, necessaria sunt.

tueri, non potest profecto istius ministerium contemnere sine proprio interitu.

Et quae putamus corporis maxime esse
 inhonesta, ijs ampliore honorem cir-
 cumponimus, & indecora nostra copiosi-

Hoc primum membrum est analy-
 sios, plura membra sunt vnius corpo-
 ris, Ergo diuersae facultates sunt in
 Ecclesia, vt diuersa & plura membra
 in eodem corpore. quare perperam
 abiectioniora membra se ex corpore esse
 negant, propterea quod superiorem
 locum non occupent. idem iudicium

Secundum resolutionis membrum
 est, cuius sensus & supra clare est red-
 ditus. Docet enim ex diuersitatis ne-
 cessitate, donorum in eodem corpo-
 re necessario esse varia officia in Ec-
 clesia. argumentum autem ita con-
 cludi potest: Quemadmodum necesse
 est, vt in vno corpore plura sint mem-
 bra, Ita necessarium est, vt in Eccle-

TERTIUM resolutionis mem-
 brum, per quod tollit fastum eorum,
 qui suis donis inflati, alios in Ecclesia
 praese se contemnunt. Nam qui alteri-
 us opera & ministerio indiget, adeo
 vt sine ipso non possit suum statum

QVARTA resolutionis pars, quae
 hoc pacto accommodabitur: membra
 corporis quo sunt magis indecora, eo
 orem

orem decorem habent. Nam quæ sunt decora in nobis, non opus habent.

ac veluti pudenda membra, præstantiorum benevolentia fouendi, tegendi & ornandi sunt: ne, dum se abiectos dolent, animum prorsus despondeant. Hæc non pertinent ad turbandum ordinem politicum aut Ecclesiasticum: sed ut singulis officiorum gradibus suis, seruata iusta proportionem, honor habeatur.

studiosius teguntur & ornantur, ut tegatur quod est in illis pudendum, Ergo homines in Ecclesia abiectiores, tegendi & ornandi sunt: Hæc non pertinent ad turbandum ordinem politicum aut Ecclesiasticum: sed ut singulis officiorum gradibus suis, seruata iusta

10 Sed Deus simul temperauit corpus ei cui decrat copiosiori tributo honore, ne sit dissidium in corpore, sed alia pro alijs idem curent membra.

mirum ut vitentur dissidia. Nam sine mutua opera membra suum statum tueri nequeunt. Deinde, ut alia membra pro alijs idem curent, id est, ut singula membra ad totius corporis commodum & conseruationem suas functiones conferunt: ita in Ecclesia singuli suo loco, quicquid habent donorum ad totius Ecclesiæ incolumitatem referre debent.

QVINTA resolutionis pars, in qua ex membrorum iusto temperamento docet fines diuersorum officiorum in Ecclesia. cur videlicet Deus velit esse diuersa officia in Ecclesia, ni-

20 Itaq; siue patitur vnum membrum, simul dolent omnia membra, Siue honore afficitur vnum membrum, congratulantur membra omnia.

dete cum gaudentibus. Hæc membrorum corporis Christi *συνπαθήειν* ubi non fuerit, arida esse membra & spiritu Christi destituta necesse est.

SEXTA analysis pars, quæ ex quinta concluditur, qua docetur, ut Christiani in Ecclesia mutuis commodis & incommodis affici debeant iuxta Pauli dictum: flete cum flentibus & gaude-

30 Vos autem estis corpus Christi & membra, ex parte.

corporis membra sunt singuli Christiani, quisq; pro suæ functionis munere. atque hoc est, quod dicit membra ex parte, hoc est, dispersitis functionibus & officijs.

Paradigma propositum accommodat. Ecclesia tota per orbem sparsa, est corpus Christi mysticum: cuius

Et alios quidem constituit Deus in Ecclesia, Primum Apostolos. Deinde Prophetas. Tertio Doctores. Deinde Potestates, deinde dona sanationum, opitulationes, gubernationes, genera linguarum.

Exempli gratia nonnulla Ecclesiæ membra, enumerat, eaq; magis illustra, ut quæ manuum, aurium, oculorum vicem obtinent. Apostolorum appellatio nota est. Prophetæ fuerunt tum qui dono prædicendi futura ornati erant, tum qui sacram scripturam & Prophetis acceptam, in certis locis certo populo tradebant. Potestates hic vocat eos, qui facultate edendarum virtutum præditi erant. Opitulationes seu subleuationes sunt Diaconorum & viduarum ministeria, quæ pauperibus & ægrotis destinabantur. Gubernationes fuerunt ordinationes disciplinæ Ecclesiasticæ.

40 ram & Prophetas interpretabantur. Doctores doctrinam ab Apostolis & Prophetis acceptam, in certis locis certo populo tradebant. Potestates hic vocat eos, qui facultate edendarum virtutum præditi erant. Opitulationes seu subleuationes sunt Diaconorum & viduarum ministeria, quæ pauperibus & ægrotis destinabantur. Gubernationes fuerunt ordinationes disciplinæ Ecclesiasticæ.

50 Num omnes Apostoli? Num omnes Prophetæ? Num omnes Doctores? Num omnes sunt potestates? Num omnes donum habent sanationum? Num omnes linguis loquuntur? Num omnes interpretantur?

locum, æqualiter omnes sunt de eodem corpore.

Sicut supra in corpore humano ostendit diuersa esse membra officijs & gradibus distincta. Ita etiam in Ecclesia se habere dicit. sicut enim non omnia membra in corpore humano sunt oculus, Ita non omnes in Ecclesia sunt Apostoli, sed alij alium nati

Ambitis vero dona potiora? adhuc excellentiorem viam vobis demonstro.

dona. quod si omnino placet indulgere ambitioni, ostendam vobis aliam viam, qua quo quisque

Hæc si ita interrogatiue leguntur, sensus hic est: Vos quidem cupitis alijs alios excellere ambiendo potiora

que magis excelluerit, eo merito excellentior in Ecclesia habebitur. Hæc autem via est charitatis indefessum studium. Alij hæc legunt sine interrogatione, & reddunt Græcam vocem per imperatium modum, hoc pacto: emulamini dona potiora. atque tum exhortatio est, vt quæ sunt potiora & maiora, magno studio sectentur Corinthij, vnde promittit se illis ostensurum excellentiorem viam, nempe charitatem ipsam. Verum prior lectio magis propria esse videtur.

C A P V T XIII.

Summa capitis Decimitertij.

Ut alia dona nullius esse precij, nisi charitatem habeant coniunctam: ita virtutibus omnibus eandem præferendam esse, docet: vt quæ summæ sunt latius quam alia virtutes diffundat.

Ordo & partes capitis Decimitertij.

Quia Apostolus animaduertit apud Corinthios factionum studia inter superiores & inferiores, conatur in hoc capite isti vitio mederi. Ut autem remedium, quod est vehemens charitatis studium, eo promptius recipiant, eius encomium texit, & ex quatuor potissimum locis eius commendationem petit, Quorum primus est à comparatis, Secundus ab eius usu inter homines, Tertius à duratione, Quartus ab excellentia ipsius inter summæ virtutes. De quibus singulis in e-narratione copiosius.

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

1 linguis hominum loquar aut angelorum, charitatem autem non habeam, factus sum æres sonans. & si habeam prophetiam, & nouerim mysteria omnia, omnemque scientiam, Et si habeam omnem fidem, adeo vt montes transferam, charitatem autem non habeam, nihil sum. Et si infumam alendis egenis omnes facultates meas, Et si tradam corpus meum, vt comburam, charitatem autem non habeam, nihil iuuor.

gula, & sola recte moderatur usum donorum Dei. Sola Minor hic ponitur in illustri exemplo, vt magis sit conspicua, ex qua concluditur propositio in fine capitis superioris posita. Linguam angelorum, vocat *κτὰ ἐξ ὧν* singularem & eximiam facundiam. Fidem, non fiducia, sed signorum intelligit, id quod hinc patet: primum, quod fides fiducia nunquam sit sine charitate. Deinde, quia ipse Paulus fidem de qua loquitur restringat ad miracula, cum inquit: Adeo vt montes transferam. neque cum hac interpretatione pugnat particula omnis. Nam vocula Omnis, non semper distributionem generis significat, sed sæpe integritatem & consummationem rei cui additur, notat. quare hæc regula obseruetur in talibus locutionibus: Vniuersales propositiones restringendæ sunt ad materiam de qua agitur. vt cum alibi ait: Gratias ago Deo quod ditati estis omni sermone & omni noticia. Hic certe omnis, non distribuit vniuersum genus, sed integritatem & consummationem sermonis & noticiæ ad pietatem facientis significat.

Charitas patiens est, benigne agit. Qualis sit, quid efficiat, & à quibus Cha-

abstineat charitas, exponit: vt ipsam
nobis commendatiorem reddat. Pri-
mum est patiens, vt quæ tarda sit ad
commotionem animi. Hæc est enim
vis Græce vocis *μακροθυμει*. Deinde
benigne agit, siue comis est. *ἡμερόθυμος*
enim à *ἡμερος* dicitur, quod est pro-
bus, humanus, commodus, qui se
alijs vtendum præbet: ex primo con-

tercundo. Quartum & quintum videli-
ter agat, nec infletur. Reliqua plana
lit &c. restringenda sint ad ea quæ fer-

Tertia cōmendatio charitatis sum-
ta ab eiusdem duratione. Diuturnio-
ra præferenda sunt minus diuturnis &
perituris, Charitas, quæ nunquam

tijs, linguis & cognitione omni. Igitur cognitionis habitus perficitur in æterna discipendæ scientiæ ex Prophetia, hoc enim hic Prophetia & cognitio, ut quirendæ doctrinæ in discipulo.

Probat prophetiam & cognitionē,
hoc est, modum docendi & discendi
in hac vita vſitatum abolendum.

Nam in futura vita, in qua fruemur contemplatione Dei, perfectus erit modus. Cum ergo ait, Ex parte cognitionis: qui est, ut ex fide Christi sal-

Rationem propositam illustrat per-
spicuo exemplo per quod comparat
præsentem vitam infantie, futuram
vero virilis ætati. Ut ergo infantibus
puerilis est locutio, cogitatio, & sen-
tientiæ conveniunt. Ita hominibus

paucis et locutio, cogitatio, & sen-
viro conueniunt: Ita in hac vita est im-
fecta. Proinde vt in viro abolita est pue-
illa docendi & discendi ratio, quæ nunc

Confert noticiam quam habemus
in præfenti vita cum ea, quam asse-
quemur in futura. Illa instar speculi &
ænigmatis (hoc est, obscurioris ora-
tionis) existit : hæc quæ in æterna vi-
ta erit, tantum res ipsa est, & cla-
ritas melior erit vbi induerimus immor-
talis Dei contemplatio.

Hæc quarta est commendatio cha-
ritatis ab eminentia eius inter alias vir-
tutes Christianorum proprias & per-
um reliquæ abesse possint, vt virtutes
o esse possit. Hæc generat charitatem
creduntur iuxta diuinâ promissiones.
Apostolus

Hæc quarta est commendatio cha-
ritatis ab eminentia eius inter alias vir-
tutes Christianorum proprias & per-
tinent reliquæ abesse possint, ut virtutes
o esse potest. Hæc generat charitatem
creduntur iuxta diuinas promissiones.
Apostolus

Apostolus

Apostolus inter has tres virtutes, maximam pronunciat charitatem, cum quia vsus eius est maximus & diffundit se latius in commodum proximorum, Tum, quia nunquam abolebitur, vt quæ hic inchoata in æterna vita perficiatur, vbi nec fidei nec spei locus vllus erit. Verum si alia species, inuenies Fidem in hac vita multo excellentiorem esse. Ea enim renascimur & efficitur filij Dei, per eam obtinemus vitam æternam, Ea facit, vt Christus in nobis habitet, atq; adeo ipsa charitatis causa & mater existit. Argumentum Papistarum hinc petitum contra gratuitam iustificationem, à Philippo in Locis & in Examine soluitur.

CAPVT XIII.

Summa capitis Decimi quarti.

Vt dona omnia ad ædificationem referenda, Ita Prophetiam linguis anteponendam docet, præscribens recte agendi modum in Ecclesia, vt omnia decenter & iuxta ordinem fiant.

Ordo & partes capitis Decimi quarti.

¹ Hortatur in principio ad charitatem & vt alia spiritualia dona æmulentur, sed præ alijs ²⁰ Prophetiam. Deinde collationem linguarum & Prophetia facit, hanc illi præferens, vt quæ magis ad ædificationem faciat. ³ Post hæc reprehendens *ἀναγίαν* Corinthiorum in Ecclesiasticis cæcibus, Modum recte agendi monstrat & interdicat mulieribus ne in Ecclesia loquantur. Tandem regulam generalem præscribit, nimirum vt omnia decenter & iuxta ordinem ad ædificationem fiant.

EXEGESIS DECIMIQUARTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

SECTAMINI charitatem, æmulamini spiritualia, magis autem vt prophetetis.

dine. quare addit, æmulamini, id est, ambite spiritualia dona: inter quæ prophetiam præfert, vt quæ magis ad ædificationem faciat. Est autem prophetare hoc loco verbum Dei interpretari, ac Ecclesiæ Dei ad ædificationem accomodare.

Interpretari

Nam qui loquitur lingua, non hominibus loquitur, sed Deo. nullus enim audit, spiritu vero loquitur mysteria: At qui prophetat, hominibus loquitur ad ædificationem, exhortationem & consolationem.

prophetandi munere, quam vulgo incognito idiomate. Ergo prophetia præferenda est idiomati, præsertim cum non accedit interpretatio. Minoris probatio ponitur. Non loquitur inquit hominibus, quia nullus audit, id est, intelligit. spiritu id est, afflatu diuino loquitur mysteria, vnde solus ædificatur. Contra vero qui prophetat, hominibus loquitur eis exponendo mysteria, vnde qui audiunt, capiunt ædificationem, exhortationem & consolationem. Nam hæc tria præcipue spectare debent verbi Dei ministri.

Qui loquitur linguis, seipsum ædificat. qui vero prophetat, Ecclesiam ædificat.

Ergo hic illi præferendus est. quare prophetia linguis est anteponenda.

Velim autem omnes loqui linguis,

Exhortatio ad charitatem, quam in superiori capite reliquis donis præferendam docuit. Hæc cum obtinetur, reliqua quoque recto expetuntur ordine.

Collatio est linguæ (id est, idiomatis vulgo incogniti) & prophetiæ in effectibus. Nam ex effectibus causæ æstimantur. illud donum quo magis Ecclesia ædificatur (id est, promouetur in pietatis cognitione et studio) est præferendum ei quo minus ædificatur. Sed Ecclesia magis ædificatur.

Qui plures ædificat præferendus est ei, qui pauciores. qui linguis loquitur se solum ædificat, qui vero prophetat totum Ecclesiasticum cætum.

Prolepsis est, qua anticipat obiectionem magis

magis tamen, vt prophetetis, Maior enim qui prophetat quam qui loquitur linguis, nisi si interpretetur, vt Ecclesia ædificationem accipiat.

tum deum vtiles esse vbi accedit interpretatio, vt Ecclesia ædificationem accipiat.

tionem eorum qui verba Pauli torquere poterant, ac si idiomatica peregrina eximia dona Dei contemneret. quare magnificare se testatur linguas, sed ita vt præferatur Prophetia. linguas

*magis tamen linguas
sed præferenda prophetia.*

Nunc vero fratres si veniam ad vos linguis loquens, quid vos iunabo, nisi vobis loquar, aut per reuelationem, aut per cognitionem, aut per Prophetiam, aut per doctrinam?

accedat interpretatio. Porro voces quatuor, quas hic Paulus ponit, ita distingo: quod reuelatione consecutus est quisquam, per Prophetiam dispensat, & doctrina cognitionem communicat. Vt ergo Prophetia effectus est reuelationis, ita causa cognitionis est doctrina.

Quia fuerunt inter Corinthios, qui valde tuebant variorum idioma- tum cognitione, horum fastum, vt reprimat seipsum exempli loco statuit, ac dicit se nihil utilitatis asserre Ecclesiæ linguarum cognitione, nisi

Quin & inanima sonum reddentia, siue tibia, siue cithara, nisi distinctionem sonis dederint, quomodo cognoscetur quod tibia canitur aut cithara? etenim si incertam vocem tuba dederit, quis apparabitur ad bellum? sic & vos per linguam nisi significantem sermonem dederitis, quomodo intelligetur, quod dicitur? eritis enim in aërem loquentes.

His similitudinibus docet, idioma vulgo incognitum nihil omnino edificare Ecclesiam. Quemadmodum enim sonus tibie aut citharæ, nisi certa modulatione distinguatur, temere editur: Ita lingua nisi accedit interpretatio, non ædificat Ecclesiam, sed qui ita loquitur peregrina lingua in aërem loquitur, aërem frustra verberans.

*Idioma nico quidam nunc
conferat ad eos seque ædificat
cognitionem*

Tam multa verbi gratia genera vocum sunt in mundo, & nullum horum mutum. Itaque si nesciero vim vocis, ero ei qui loquitur barbarus, & qui loquitur apud me barbarus.

& contra. Vocat autem barbarum eum, cuius sit ignotum & peregrinum idioma, vt apud Omidium: *Barbarus hic ego sum, quia non intelligor vlli.*

Species supra posuit: nunc idem verum esse in vniuerso genere docet. quicquid sonum illum edit in mundo, aliquid sono significat. Ergo in hominibus quoque habenda est ratio illius qui loquitur, ne audenti sit barbarus, qui loquitur, ne audenti sit barbarus, vt apud O-

Barbarus

Itaque & vos quandoquidem sectatores estis spirituum, ad ædificationem Ecclesiæ quærite, vt excellatis.

Illatio exhortatoria vt Corinthij dona spiritualia sectentur & ambient ad ædificationem. Vocat autem hic spiritus ipsa varia spiritus *variata*, vltima Hebræis metonymia.

Quapropter qui loquitur lingua, oret vt interpretetur.

Ostendit modum quomodo lingue cedant in Ecclesiæ ædificationem: nempe si accesserit donum interpretandi linguas. quod quia à Deo est, iubet vt à Deo petatur.

Nam si orem lingua, spiritus meus orat. mens autem mea infructuosa est.

Quod in genere de linguis dixerat, nunc ad orationem transfert, & seipsum declinandæ inuidiæ causâ exem-

pli loco statuit. Est autem sensus: Si ego in publico cœtu oro incognito Ecclesiæ idiomate, spiritus meus orat, id est, ex dono spiritus id quidem ago, sed mens mea, hoc est, precationis intelligentia, seu sensus, non pertingit ad Ecclesiam ædificandam, sed manet infructuosa, scilicet Ecclesiæ. Nam qui ita orat, seipsum ædificat, non Ecclesiam. Hinc æstimari potest, quo in loco habendi sint *horatus* canonicorum & monachorum, qui nec à se ipsis nec ab auditoribus intelliguntur. quare nequaquam preces sunt, sed mera Dei & Ecclesiæ Christi ludibria.

Quid igitur est? orabo spiritu, sed orabo & mente. psallam spiritu, sed psallam & mente.

remus, & simul studeamus, ut mens nostra, id est, *precationis sensus intelligatur ab Ecclesia*. loquitur enim de publicis precibus, quæ nunc sunt à ministris verbi: quorum verba populus circumstantis animo sequitur, & voto excipit. hæc ex diametro pugnant cum precandi ritu, qui in Ecclesijs Papisticis seruatur magna cum Dei contumelia.

Quandoquidem si benedixeris spiritu (scilicet solo absque intelligentia) is qui implet locum idiotæ quomodo dicturus est Amen, ad tuam gratiarum actionem? quandoquidem quid dicas nescit.

privatos, qui non publico ministerioungebantur. facit ergo hic Paulus duos ordines in Ecclesia, nempe ministros & idiotas, horum partes erant in Ecclesia audire & assensum significare.

Nam tu quidem bene gratias agis, sed alius non ædificatur.

lingua. Quare se eam probare testatur, sed vni tantum

Præsumtio est, ne quis existimaret Paulum nullam gratiarum actionem recipere, nisi quæ fieret omnibus nota

Gratias ago Deo meo, quod magis quam vos omnes linguis loquor.

plus quam omnes Corinthios linguarum cognitione pollere asserit. & ne hoc quoque in calumniam verterent, id donum Dei esse testatur dum ei gratias agit.

Ne quis calumniaretur Paulum linguas extenuare ob imperitiam, antevertit illam obiectionem, & se solum

Sed in Ecclesia mallem quinq; verba intelligentia mea loqui, ut alios in formem, quam decem millia verborum lingua.

cem millia multa intelligit. certum enim numerum pro

In cœtu Ecclesiastico præfert Prophetiam linguis, quia prophetia alijs est utilis ad ædificationem. linguæ non ædificant nisi eum, qui eas callet. ut per quinque verba pauca, ita per decem incerto more scripturæ posuit.

Fratres ne sitis pueri sensibus, sed malitia pueri sitis, sensibus autem perfecti. in lege scriptum est: varijs linguis & labijs varijs loquar populo huic, & ne sic quidem audient me dicit Dominus.

Superiora argumenta ad locum utilitatis referuntur. iam à damno seu pœna subiecturus argumentum, ab exhortatione incipit. hortatur enim Corinthios, ut non sint pueri sensibus, id est, intelligentia rudes, ut qui verbum Dei auditum non intelligant magis

quam infantes, sed pueri malitia, ut superbiam & fastum reliquæ vitia deponant, eisque non magis additi sint, quam recens nati infantes. Verum contra ut sint sensibus, id est, intelligentia (qua verbum Dei percipiunt) perfecti, id est, adulti, hoc est, tales qui verbum Dei auditum intelligant, meditentur, retineant, ac iuxta illud vitam suam instituunt. Hunc esse sensum exhortationis præsentis patet ex Esaiæ testimonio. Nam Esaias eo loco reprehendit Iudæos, quod suo fastu & sceleribus effecerint, quod Deum sibi per Prophetas loquentem non intellexerint, magis quam pueri. Immo Deus visus est ijs barbarus & quasi peregrina lingua loquens, cum vitam ad verbi ipsius normam non formarent. Hic ergo locus, ut nos moner quanti faciamus verbum Dei, quam auide illud audiamus, quam studiosi & intenti simus, ut à nobis intelligatur, iuxtaque illud & mens & vita nostra formetur: Ita iram Dei comminatur ijs qui pergentes in suis sceleribus, aurem verbo Dei non adhibent. futurum enim esse prædicit Propheta, Ut verbum aliquando auditum non magis intelligant, quam si barbara & peregrina lingua ijs proponeretur. Hac horrenda pena puniuntur hodie pluri mi, qui sæpe quidem verbum audiunt, sed vitam suam iuxta eius normam non instituunt: quo scelere maius aliud nullum cogitari potest.

Lingua

Linguae igitur sunt signa non ijs, qui credunt, sed infidelibus: prophetia vero non infidelibus, sed credentibus.

Hæc conclusio obscura est, nisi consideretur ex sua periftasi. Primum ergo considerandum est, linguarum donum non considerari hoc loco simpliciter & in sese, sed quatenus linguis abutebantur Corinthij in sacris cœtibus, neglecta & iacente Prophetia. Deinde, quod hic abusus linguarum peregrinarum cum non ædificatur Ecclesia, sit signum infidelibus, id est, testimonium infidelitatis, videlicet, quod illi qui ita abutuntur in sacris cœtibus peregrinis linguis, fide careant, atq; adeo maledictioni obnoxij sint. sed contra Prophetia, id prædicandi verbi Dei munus, sit signum fidelibus, nempe benedictionis. Nam fides ex auditu verbi est. Auditus vero per verbum Dei, auditum & intellectum. Quare ut talis linguarum abusus est maledictionis, qua Deus prophanos vlciscitur, signum: ita Prophetia benedictionis, qua Deus suos erudire dignatur, testimonium est. Ex his patet quid de Papistis, in quorum templis tantum linguæ vulgo incognitæ sonant, iudicandum sit. Suppeditant enim isti horrendæ maledictionis Dei domestica exempla. Nam contenti boatibus templis, prædicandi munus tanquam se indignum in alios reijciunt. Neque tamen ex his efficitur, nullum prorsus vsum linguarum licitum esse in templis. Nam Paulus tantum contra illos agit, qui Prophetia omissa, linguis peregrinis in sacris cœtibus abutebantur.

Si igitur conuenerit Ecclesia in vnum, & omnes linguis loquantur, ingrediantur autem idiotæ aut infideles, nonne dicent vos furere? Sed si omnes prophetent, ingrediantur autem infidelis quispiam, aut idiota arguitur ab omnibus, iudicatur ab omnibus, & ita occulta cordis eius manifesta fiunt, atq; ita procidens in faciem adorabit Deum, renuncians quod Deus vere in vobis sit.

Superius Apostolus contulit linguas & Prophetiam, quantum ad vsum vtrorumq; quantum ad domesticos, id est, Ecclesiæ membra attinet: nunc addit quid efficiant in peregrinis & infidelibus. Summa autem sententiæ Paulinæ huc redit: linguarum abusus facit, ut exponantur Corinthij infidelium fannis, ut dicant ipsos furere, cum in suis cœtibus resonent linguas peregrinas, magno labore, sine fructu. Verum contra Prophetia primum efficit, ut arguantur infideles, id est, expauescant ad verbum Dei. Deinde, ut dijudicentur, id est, examinentur in suis conscientijs, dum in seiplos descendunt, & habito examine sibi ipsis innotescunt. Tertio, ut occulta cordium ipsorum manifesta ipsis fiant, dum scilicet ex verbi Dei testimonio sua mala cognoscant, unde pavor in corde & contritio exoritur. Quarto, ut procidant in faciem iam fide donati, ac Deum ex fide inuocent. Quinto, ut reddant vobis testimonium, quod Deus vere in vobis sit, & vos eius sitis populus. Obseruetur hoc Pauli testimonium de efficacia verbi Dei: cui simile illud est: viuus est sermo Dei & efficax & penetrantior quouis gladio vtrunque secante, pertingens ad diuisionem animæ simul & spiritus, compagumque & medullarum, discretor cogitationum cordis. Huius verbi diuini efficacia illustre exemplum habetur in actis Apostolicis, ubi ad concionem Petri tria hominum milia ad fidem conuersa esse leguntur. ex his proinde manifestum est, Prophetiam & verbi Dei prædicationem multis modis anteponendam esse linguis.

Quid igitur fratres? quoties conuenitis quisq; vestrum Psalmum habet, doctrinam habet, linguam habet, reuelationem habet, interpretationem habet, omnia ad ædificationem fiant.

Haftenus varijs rationibus docuit Prophetiam linguis præferendam esse, nunc commode modum subiungit vtendi ad ædificationem cum linguis tum Prophetia; ac primum quod in principio capitis fecit, omnia ad ædificationem referenda monet. In distributione exempli causa pauca genera charismatum recenset: ut de alijs idem iudicemus. ex quo vnusquisq; hoc loco pro se alius ponitur, ne quis singulos omnibus istis donis præditos fuisse arbitretur.

Siue lingua quis loquitur, fiat per duos aut ad summum tres, idq; vicissim. vnus autem interpretetur, quod si nō sit interpretes, taceat in Ecclesia, sibi ipsi vero

Quod in genere dixit, id nunc speciatim explicat, ac primum modum statuit ijs qui linguarum dono pollebant. Huiusmodi partes sunt quinq; loqua-

loquatur & Deo.

1. Ne ultra tres ad summum in cœtu Ecclesiastico loquantur linguis, si omnino linguis uti ipsis placeat. est enim permissio non præceptum. 2. Ut non simul loquantur, sed alius post alium, ut se invicem audire possint. quæ enim esset confusio si plures diversas linguas simul sonarent in sacris cœtibus? 3. Ut statim adsit interpres, qui exponat Ecclesiæ quid sibi linguæ velint, quod nisi fiat non ædificatur Ecclesia. 4. Est præceptum ut omnino sileant linguæ in Ecclesia; nisi simul adsit interpres. Hoc Pauli præceptum nullum locum habet in toto papatu. 5. Ut qui linguis donati sunt nisi habeant aut ipsi donum interpretandi, aut alius sit interpres sibi priuatim & Deo, qui ipsis hoc donum contulit loquantur. 10

Prophetæ autem duo aut tres loquantur, & alij dijudicent. quod si alij fuerit reuelatum assidenti, prior taceat. potestis enim omnes singulatim prophetare, ut omnes discant & consolationem accipiant. Et spiritus prophetarum Prophetis subiiciuntur.

num habent, prophetandi locum, sed seruato ordine iustæ gubernationis & spectata populi utilitate. idque in eum finem, ut omnes discant & consolationem accipiant. Nemo enim tam doctus est inter ministros Dei quin audiendo alios & doctior fieri, & consolationem seu exhortationem (nam utrumque significat Græca vox παρακαλῆσθαι) accipere possit. Quinto, vult spiritus Prophetarum (id est, doctrinam Prophetarum, quam afferunt spiritu Dei suggerente) subiectos esse Prophetis, hoc est, censuræ & examini Prophetarum, ut iuxta præceptum Iohannis probent, an spiritus sint ex Deo. Probatio autem hæc aliunde peti non debet, quam ex analogia fidei, quemadmodum Paulus docet Rom. 12. hoc est, tum demum probanda est Prophetia, si cum primis religionis axiomatis congruit, si cum fundamento, id est, symbolo Apostolico, quod Irenæus traditionem Apostolicam vocat, non pugnat, denique si facit ad alendam pietatem veram & charitatem sinceram inter homines. 30

Non enim est confusio Dei, sed pacis, ut in omnibus Ecclesijs sanctorum.

Hæc ratio ad utrumque membrum, immo ad totam gubernationem Ecclesiasticam pertinet. Deus est autor ordinis & pacis. Ergo omnia in Ecclesia ordinate & ad pacem vult fieri Deus. Qui ergo confusio & discordia studet, cum Deo bellum gerit. ut autem hæc ratio magis moueat Corinthios, addit exemplum aliarum Ecclesiarum Dei, quæ pacis & ordinis amantes sunt. Obseruandus locus, quod qui pacis & concordia non sunt amantes & studiosi, frustra se Ecclesiæ membra gloriantur. hoc tamen ad pacem & concordiam, cuius fundamentum & vinculum est veritas Dei, referendum est. 40

Mulieres vestrae in Ecclesia sileant, nec enim permixtum est ut loquantur, sed ut subditæ sint. quemadmodum & lex dicit.

Aliud adhuc vitium in Ecclesia Corinthiorum corrigit, nempe garrulitatem mulierum: quæ etiam in Ecclesia linguis loqui & prophetare voluerunt. Lubet proinde Apostolus, ut mulieres in publicis conuentibus taceant. Ut autem præceptum hoc maius pondus habeat, illud confirmat autoritate legis diuinæ, quæ iubet mulieres viris subiectas esse, Gene. 3. Sed quæ ratio est consequentiæ? Mulieres subiectæ esse debent, Ergo non debent in publico cœtu loqui. Docere in Ecclesia, autoritatem & veluti præfecturam quandam in Ecclesia habentis est. Sed hæc pugnat cum subiectione. Ergo cum mulieres subiectæ esse debeant, non debent publicum in Ecclesia docendi munus sibi arripere. 50

Quod si quid discere volunt, domi suos maritos interrogent. turpe est enim mulieribus in Ecclesia loqui.

Anteuertit obiectionem. posset enim obijci: quid si discendi causa loqui cupiant mulieres in cœtu publico? Responder Paulus: domi interrogent maritos. & subiungit rationem à facti qualitate: nimirum, quod turpe sit mulieribus in cœtu loqui. sed quis sic? Propterea quod indecorum sit mulieribus præfecturam habere supra

supra viros. Verum hoc vniuersaliter intelligendum non est, sed locum habet tantum vbi rite constituta est Ecclesiastica gubernatio. Nam alioqui tempore necessitatis non vetantur mulieres in publico cœtu loqui. Nam hic obseruandum est diligenter, quod de ijs rebus agit Apostolus quæ seruiunt decoro & honestati in bene constituta republica.

An à vobis sermo Dei profectus est?
an ad vos solos deuinit?

Retundit fastum Corinthiorum hac obiurgatiuncula, Qui reliquas Ecclesias præ se contemserunt, quasi ab eis

initium haberet Ecclesia. Verum cum vtrumque sit falsum, frustra Corinthios ista ambitione tumere significat Apostolus. Docemur ergo hoc loco, quod particulares Ecclesiæ non debeant aliæ alijs se præponere, sed se inuicem potius amplecti, & cauere ne concordia scindatur propter res externas, aut cæremoniarum dissimilitudinem, modo fundamentum maneat saluum.

Si quis videtur Propheta esse aut spiritalis, cognoscat quæ scribo vobis, quod Domini sint mandata. si quis autem ignorat, ignoret.

Monet ante conclusionem cum peritos tum imperitos. peritos quidem, vt ea quæ de vtriusque Ecclesiastica scripsit, sciant esse præcepta Dei, qui confusio non est autor: Imperitos ve-

ro & rudes, vt suam ignorantiam agnoscant, neque turbent Ecclesiam, sed peritorum iudicio acquiescant. sæpenumero enim turbæ in Ecclesijs oriuntur ex eo quod imperiti & ignari, nolint imperiti & ignari videri, sed peritorum & doctorum locum occupent. Quare, vt illud errorem tollat Paulus ait: Qui ignorat ignoret, id est, ignorantiam suam agnoscat. Verum quæstio hic oritur: Cur Paulus vocet ea quæ hic scripsit mandata Domini, cum nulum verbum de ijs, nec in veteri nec in nouo testamento extet? Respondeo. Sunt mandata Domini, quæ hic à Paulo præcipiuntur, quantum quidem ad genus attinet, quatenus præcipiunt decorum & ordinem in Ecclesia publicæ ædificationis & pacis gratia. Verum quo ad circumstantias attinet libera sunt, vt res aliæ mediæ, quæ non perpetuo obligant nisi ad genus ipsum decori videlicet & ordinis. Deinde discernendum est inter mandata spectantia ad politiam Ecclesiæ statum, & præcepta moralia ad pietatem immediate pertinentia. Nam hæc duo genera diuersimode obligant.

Itaque fratres æmulamini Prophetiam & linguis loqui ne prohibeatis. Omnia decenter & secundum ordinem fiant.

Conclusio est præsentis disputationis de linguis & Prophetia: quæ duo ita vult adhiberi in Ecclesia, vt ædificationi seruiant, decenter & ordine

fiant. hoc dictum: Omnia decenter & ordine fiant, fundamentum est gubernationis Ecclesiasticæ. quo vt decorum & ordo ad ædificationem mandatur, Ita prohibetur quicquid cum decoro & ordine pugnat. ex hoc fundamento, tanquam principio, primum vniuersa gubernatio Ecclesiastica sicut dixi, extrui debet. Deinde ex eo confirmatur, quod pie Ecclesiæ constitutiones ex ea parte censendæ sint diuinæ, quatenus decoro & ordini ad ædificationem seruiunt. Obligant igitur ad obædientiam ea parte etiam diuino iure. Tertium, quod liberum sit Ecclesijs ritus ordinare, seruientes decoro & ordini, & eos rursus mutare probabili de causa, modo id quod diuinum est, id est, decorum & ordo retineatur. Quarto, quod vt traditiones impiæ omnino fugiendæ sint, vt quæ ab autore confusiois diabolo profectæ sint, ita etiam traditiones inutiles, quæ ad ædificationem non faciunt, nequaquam pios ad obædientiam obligant.

C A P V T X V.

Summa capituli Decimi quinti.

Virtute resurrectionis Christi nos olim excitandos, vt æternum immortales & beati viuamus, in hoc capite docet Apostolus.

Ordo & partes capituli Decimi quinti.

v 3

Quatuor

Quatuor sunt huius capituli præcipue partes, quæ ad eundem scopum referuntur. 1. Est commune factio de Euangelio, & eiusdem summaria quadam repetitio. 2. Contentio in qua confutatur error eorum, qui negarunt resurrectionem, & confirmatur vera sententia iusta confirmatione, aspersis nonnullis de effectibus resurrectionis Christi. 3. Est de modo, qualitate, ordine & fine exuscitandorum plebs instructio. 4. Est conclusio exhortatoria, ut in hac doctrina maneant firmi & stabiles Corinthij. Est autem hoc caput ideo diligentius legendum & cognoscendum, quia nusquam melius aut perfectius traditur resurrectionis mysterium. adeo ut ad iustam methodum nihil prorsus desideretur. Quare & nos in eodem explicando erimus diligentiores.

EXEGESIS DECIMIQUINTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

NOTVM autem vobis facio fratres Euangelium, quod Euangelizavi vobis quod & acceperitis, in quo & statis, per quod etiam saluabimini, si quod sermone Euangelizaverim vobis tenetis, nisi frustra credidistis.

Illorum studium qui prædicatum Euangelium alacriter receperunt. Tertium, laudat constantiam quod in recepto Euangelio perstiterint. Non enim satis est bene incæpisse, nisi quis in bene cæptis perseveret. Quartum, fructum Euangelij assignat salutem credentium. Quintum, monet de periculo defectionis, nempe quod salute excidant, si fidem abiecerint. Hæc breviter eo pertinent, ut Corinthij non facile sinant se turbari ab ijs, qui Euangelium evertere conabantur, negantes resurrectionem mortuorum.

Tradidi enim vobis in primis quod & acceperam, quod Christus mortuus sit pro peccatis nostris iuxta scripturas & quod sepultus sit, & quod suscitatus sit tertia die secundum scripturas.

Traditionem mentionem facit, quia est evidentiissimū mortis argumentum. Quod autem non meminerit descensus ad inferos, ideo sit, quia est triumphus & victoriæ pars super serpente quem sua resurrectione prostravit. Observanda est igitur hæc brevissima Euangelij summa, qualis & illa est, Rom. 4. Traditus est propter peccata nostra, & resurrexit propter iustificationem nostram. Verum hic sciendum est, per mortem Christi intelligi omnia Christi mysteria, quæ ipsam præcesserunt, ut natiuitas, prædicatio, labores in docendo, accusationes, damnatio, crux &c. Resurrectionis vero ex mortuis voce, comprehenditur quicquid post illam secutum est. Ut restitutio ad vitam æternam, perpetua gloria, & summa felicitas. Hæc nobis tum demum salutaria erunt, quando Christum fide possederimus iuxta illud Pauli, Si credideris in corde tuo, quod Deus ipsum excitavit ex mortuis, saluaberis. corde enim creditur ad iusticiam. Item, omnis qui inuocaverit nomen Domini saluabitur. Est enim inuocatio propria nota credentium.

Et quod Caphæ visus fuit, Deinde ipse duodecim, postea visus fuit, plus quam quingentis fratribus simul, ex quibus plures, manent ad hunc usque diem, quidam etiam obdormierunt. Deinde, visus est Iacobo, Postea Apostolis omnibus. Postremo vero omnium veluti abortiuo fuit & mihi.

Exordio hoc, sibi aditum facit ad expositionem sequentem: in qua repetitur summa Euangelij. Sunt autem quinque in hoc exordio præter amicam & fraternam compellationem, quæ eos excitat ad attentionem. Primum testatur Apostolus se Euangelium Corinthios docuisse, ac eorum Apostolum fuisse. Deinde, approbat

Materiam Euangelij exponit, nimirum mortem & resurrectionem Christi, id est, humiliationem passionis, quæ satisfecit pro peccatis nostris: & exaltationem & triumphum, per quem nos victores constituit: modo in eum firma fide recubuerimus. Sepul-

Quosdam adducit resurrectionis Domini testes autem, qui suis ipsorum oculis Dominum postquam excitatus est viderunt: ut horum testimonio confirmati, de Domini resurrectione non dubitemus. Recitat autem hic præcipuas apparitiones sex, omisissis alijs. apud Luc. 24. referunt discipuli illi duo, qui redierunt ex Emaus,

ex Emaus, quod apparuerit Petro. Cuius apparitionis mentionem hic facit Apostolus, duodecim, id est, designatis Apostolis apparuit referente Iohanne ter. semel absente Thoma, rursum semel presente Thoma. Tertio piscantibus. Porro cum Apostolus hic duodecim nominat, retinet receptam appellationem per synecdochen, tametsi iam Iudas mortuus erat. Tertia apparitio quam hic ponit Apostolus, est qua apparuit quingentis fratribus. id est, Christianis: de qua Pauli testimonium nobis sufficit. Nam aliqui nusquam in sacris historijs recitatur. Deinde, quando visus est Iacobo, ante ne ascensionem vel postea, incertum est. Tum dicit eum omnibus Apostolis visum esse. per Apostolos non solum vndecim illos, sed etiam 70. illos discipulos, quibus erat etiam prædicandi munus commissum intelligo. Postremo dicit ipsum sibi quoque visum, de qua apparitione & Lucas in Actijs, & ipse aliquoties testatur. Marcus refert, quod sit primum visus Mariæ Magdalene, è qua eiecerat 7. demonia. Deinde, quod pluribus simul mulieribus sit visus. Lucas & Marcus testantur, quod apparuerit duobus discipulis euntibus Emaus. His apparitionibus si addideris Prophetias, figuras, signa, ut terræmotum, sepulcrum vacuum, lintea reperta; conciones angelorum, efficaciam Christi in credentibus, Spiritus sancti missionem, dona quibus Christus in cælo sedens ornauit primitiuam Ecclesiam, stupenda miracula quibus Apostoli fidem resurrectionis confirmarunt & obsignarunt, habes certam scientiam (ut Paulus loquitur 2. Corinth. 5.) resurrectionis Dominicæ. His ergo nos confirmati non moueamur vel diabolorum vel hominum mendacijs, qui fidem resurrectionis subruere in certissimum sui ipsorum perniciem moluntur, sed potius consilio Pauli obtemperantes, perpetuo memores simus resuscitati CHRISTI: ut inde præsentissimum remedium aduersus omnes huius mundi æuinna capiamus. Cæterum resurrectionis articulo coniunctus est articulus ascensionis, de quo David Psal. 67. & Paulus Ephes. 4. ut alia infinita testimonia omittam. & debet ascensio intelligi, ut verba sonant & Euangelistæ enarrant, de naturali & physica sublatione in cælum, id est, in cælestem locum ubicunque est, ita ut Christus corporali locatione sit in aliquo loco ubicunque vult. Hinc Cyprianus: ascendit in cælos, non ubi verbum Deus antea non fuerat, quippe qui erat semper in cælo & manebat cum patre, sed ubi verbum caro factum non sedebat, id est, ubi corpus antea non habuerat corporalem locationem. Hunc articulum qui sophistica illudere tentant, euertunt fidem, & veram Christi humanitatem negant.

Ego enim sum minimus Apostolorum, qui non sum dignus vocari Apostolus, propterea quod persecutus sum Ecclesiā Dei.

Cur se abortiuum dixerit, rationem reddit: nimirum quod ex persecutore sit factus Apostolus. Ex his ergo patet, quid velit per abortiuum significare. nempe, ut seipsum interpretatur, hominem contemptum propter suam in Ecclesiam salutem. Obseruetur exemplum diuinæ clementiæ, qui quantumuis magnos peccatores in gratiam recipit. Nam vult Deus omnes homines saluos fieri. non vult mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat.

Sed gratia Dei sum, id quod sum, & gratia eius non fuit in me inanis.

Hæc necessaria prolepsis est, ne tanquam minimi momenti apparitionem Paulo factam aspernentur. Discernit enim inter se, gratia destitutum, & iam gratia donatum Deoq; reconciliatum. Homo quidem ex se & in se nihil quod Deo vere probari potest efficere valet, sed gratia Dei efficitur vile & salutare organon. Deinde obseruandum & hoc est, quod gratiam affectus acceptum ferat eidem gratiæ, quicquid boni in vsum Ecclesiæ facit. vnde nos sumamus catholicam doctrinam, quod ut sine gratia nihil valeamus nisi malum: ita consecuti gratiam eadem operante, nos idonei ad agendum reddamur.

Sed amplius quam illi omnes laboraui, non ego tamen, sed gratia Dei quæ mecum est.

Quod non fuerit gratia Dei in se inanis ostendit ex eo, quod plus laborauerit quam omnes reliqui Apostoli. Verum ne quis gloriosius hoc dictum obijceret, mox corrigit. & omnia gratiæ diuinæ tribuit. Verus interpretes omisit articulum & reddit, & gratia Dei mecum. quasi Paulus partem gratiæ, partem suis proprijs tribueret viribus. Vnde Papistæ suum extruxerunt de Libero Arbitrio commentum, sed circumstantia loci etiam si abesset, articulus eos refutat. Nam quis non videt Paulum nihil plane sibi tribuere, nisi quod fuerit persecutor Ecclesiæ. Quod autem organon sit factus salutare, soli gratiæ diuinæ acceptum refert. significat autem hic Gratia, & causam & effectum, nempe fauorem

rem Dei quo in Apostolum cooptatus est, & virtutem qua iam potuit aliquid Deo gratum in Apostolatu facere.

Et ego igitur & illi sic prædicamus, & ita credidistis.

Conclusio commonefactionis de summa Euangelij, quam vnanimi consensu Apostoli prædicarunt. Ita inquit prædicamus, nempe Christum mortuum pro peccatis, sepultum & excitatum tertio die. Ita vos quoque credidistis conuicti scripturarum & miraculorum testimonijs. Porro respectu sequentium hæc conclusio propositionis locum occupat, ac si diceret, Christus igitur vere excitatus est.

Quod si Christus prædicatur ex mortuis suscitatus esse, quomodo dicunt quidam inter vos non esse resurrectionem mortuorum.

Confirmatio est resurrectionis mortuorum, ab ipsius vera causa & fundamento sumta. Christus resurrexit à mortuis, ergo mortui surgent. Consequentia inde patet, quod posita sufficienti causa in actu, sequatur effectus suo ordine & tempore.

Nam si resurrectio mortuorum non est, Christus quoque non resuscitatus est.

Ab inficiatione propositionis colligit absurdum, unde rursus inficiatio destruitur: si resurrectio mortuorum non est, neque Christus resurrexit. At Christus resurrexit, igitur est resurrectio mortuorum. sola propositio ponitur.

Quod si Christus non est suscitatus, inanis est prædicatio nostra: inanis autem est & fides vestra. inuenimur autem & falsi testes, quod testificati sumus de Deo quod suscitauit Christum, quem non suscitauit, si videlicet mortui non suscitantur, nam si mortui non suscitantur, Christus quoque non est suscitatus. quod si Christus non est suscitatus, fides vestra inanis est, ad huc estis in peccatis vestris, nempe qui & obdormierunt in Christo, perierunt.

Multas absurdas colligit hypotheses ex negata resurrectione Christi, ex quarum absurditate colligit negatæ propositionis veritatem. Nam ea est natura rerum immota. A quocunque falsi aliquid autem absurdi colligitur in bona consequentia, necesse est illud quoque falsum & absurdum esse, & eius contrarium siue contradictorium esse verum. Colligit autem in hac pericopa quinque absurdas hypotheses ex negata resurrectione Domini. quarum prima est, quod Apostolorum prædicatio stupendis miraculis confirmata,

fit inanis. 2. Quod fides quæ verbum prædicatum recipit, sit frustranea. 3. Quod non solum ipsi, verum etiam ipse Deus sit falsus & mendax testis de suo filio. 4. Quod credentes contra manifesta oracula Dei sint adhuc in peccatis suis, obnoxij iræ Dei & damnationi. 5. Quod qui in fide Christi obdormierunt, contra promissiones diuinas perierint prorsus, non secus atque alij qui Christum non agnouerant. Verum cum clara voce Dei, consensu perpetuo Ecclesiæ, & stupendis miraculis demonstratur harum hypothesis falsitas, necesse est eam propositionem, ex qua immota consequentia concluditur ista falsitas, falsam & absurdam, quæ est hæc: Christus non suscitatus est à mortuis. quod si autem hæc falsa & absurda est, eius contradictoria, quæ est, Christus est excitatus ex mortuis, est vera & immota. ex qua veritas principalis propositionis inferitur: nimirum quod mortui resurgent. atque ita Paulus obliquo quodam ductu principalem propositionem colligit.

Si in hac solum vita spem in Christo habemus, miserrimi omnium hominum sumus.

Si resurrectio mortuorum non est, spes promissionum cum hac vita finit. quod si ita sit, necesse est Christianos omnium hominum miserrimos esse, ut

qui tot mala in hac vita sustinent Christi & Euangelij causa. Verum cum Deus promiserit consolationem, liberationem & compensationem ærumnarum huius vitæ, spes in Christo non perit in hac vita. quare ut speratis potiamur bonis, necesse est ut à mortuis resurgamus. verum si quis obiecerit, quod anima immortalis cum sit, possit ea bona percipere etiam si corpus non resurgat. Respondeo nullam felicitatem, nec corpori nec animæ promissam esse: nisi in Christo mortuo & resuscitato.

Nunc

Nunc autem Christus suscitatus est ex mortuis, primitiæ eorū qui obdormierunt.

Assumit propositionem supra probatam, nempe quod Christus suscitatus sit ex mortuis, ut ostendat quomodo illud sequatur, quod mortui excitabuntur, ac primum argumentum à figura seu typo veteris legis petit. primitiæ dicat. Deo reliquos quoque fructus sanctificauit. sed Christus est eorum qui obdormierunt primitiæ. ergo qui obdormierunt in Deo per illum consecrati sunt Deo. vt ergo ille excitatus est ex mortuis: ita quoq; & alij post eum suo tempore excitabuntur. significatur autem metaphora primitiarum & causā & ordo resurrectionis. Theodoretus per primitias aperte massam ostendit. primitiæ enim eandem habent naturam cum illo cuius sunt primitiæ.

Postquam enim per hominem mors, per hominem quoq; resurrectio mortuorum, sicut enim per Adam omnes moriuntur, Sic & in Christo omnes viuificantur.

Dixit Christum fuisse primitias resurgentium, id nunc probat ex collatione contrariarū causarum in contrarijs effectibus. Contrariæ causæ sunt Adam & Christus. harum causarum contrarij effectus sunt mors & vita. quemadmodum igitur per Adam peccantem mors venit: Ita per Christum iustum vita. sicuti Apostolus ait Rom. 5. Quemadmodum per inobedientiam vnus multi sunt constituti peccatores: ita vnus iusticia multi constituentur iusti. Peccati quidem stipendium mors, iusticiæ vero donum vita æterna in Christo Iesu. Cæterum sciendum est hic figuram esse, quæ vocatur communicatio idiomatum. Nam quod vtriusque naturæ est & officij, tribuitur personæ sub appellatione humanæ naturæ: quam æterna persona assumpsit, vt iusticiæ Dei satisfaceret. est enim Christus autor vitæ & salutis secundum vtramq; naturam.

Vnusquisq; autem in proprio ordine. primitiæ Christus, deinde qui Christi sunt in aduentu eius.

Discrimen facit inter effectus causarum contrariarum, quo ad tempus attinet, vt ita obiectioni occurrat, huic videlicet: Omnes mortui sunt per Adam vel in vtero materno. Ergo vitæ reparatio per Christum non deberet deferri. Respondet, discrimen esse. Nam vt in fructibus primitiæ & reliqui fructus colliguntur quidem omnes, sed suo ordine singuli. Christus vt primitiæ resurrexit, nos vero vt fructus reliqui resurgemus in aduentu ipsius, atq; tunc æternum consecrati Deo viuemus.

Postea finis, quando tradiderit regnum Deo & patri, cum aboleuerit omnem potestatem & virtutem.

Docet finem & metam cursus nostri fore, vbi aduenerit Dominus. Cū aboleuerit omnem principatum, scilicet cuius vsus est in hac mortali vita. idque non secundum diuinam naturam, qua vna cum patre & Spiritu sancto æqualiter regnabit in æternum, Sed secundum officij administrationem in Ecclesia. Porro Christi regnum de quo hic loquitur, duas partes habet, gubernationem fidelium, & debellationem contumacium hostium Christi, diabolorum & impiorum hominum.

Oportet enim ipsum regnare, donec posuerit omnes inimicos suos sub pedes suos, nouissimus destruetur hostis mors, omnia enim subiecit sub pedes suos.

Petitis testimonijs ex Psal. 110. & Psal. 8. à perfectione seu integritate regni Christi, probat mortuorum resurrectionē. Christus tum demum patri regnum tradet, vbi secundum scripturas omnia fuerint subiecta pedibus eius, & omnes eius hostes fuerint deuicti. sed mors nouissimus hostis, nondum plene victa est, nisi quantum ad causam: quæ mors abolebitur per mortuorum resurrectionem, cum aduenerit Dominus ad iudicium. Proinde ratio imperij Christi requirit, vt tandem deuicta morte, resurgamus ad æternam & beatam vitam.

Cum omnia dixerit, clarum est, quod omnia sint subiecta, præter eum qui omnia illi subiecit. Cum autem subiecerit il-

Urget vniuersalem propositionem, ex Psalmo 110. & 8. petam, vt mortem aliquando omnino subijciendam li om-

li omnia, Tum & filius ei subijcietur, qui illi subiecit omnia, vt sit Deus omnia in omnibus.

contemplatione felix & beatum perpetuo fruatur, vt sit omnia Deus in omnibus, id est, vt omnia ad Deum tanquam vnicum suum principium & finem reducantur, & illi deuinciantur. Loquitur autem de pijs tantum, non de diabolis & impijs, quos quidam ex hoc loco saluandos aliquando perperam concluderunt. Interim vero Christus semper eminebit, tum quia est Deus patri & Spiritui sancto in omnibus æqualis, tum quia Ecclesiæ caput est.

Quid alioqui faciunt, qui baptizantur pro mortuis? Si omnino mortui non suscitantur, quid etiam baptizantur pro mortuis?

Baptizari pro mortuis.

salutis suæ obsignationem. Baptizantur ergo pro mortuis, qui ita baptizantur, vt sibi mortuis & non viuis prolit illorum baptismus, vt qui Paulo ante mortem baptizarentur. Nam hi certe, si nulla est corporum resurrectio, frustra baptizantur. Hic præsentis argumentationis verus sensus est. quemadmodum Epiphanius, libro primo, Tomo. 2. aduersus Cerinthianos, his verbis testatur: Et hæc de causâ traditio, quæ ad nos deuenit eundem sanctum Apostolum dixisse ait: Si omnino mortui non resurgunt, cur baptizantur pro mortuis? Cæterum alij recte interpretantes hoc dictum dicunt, quod morti vicini, si fuerint in pietatis doctrina instructi, ob hanc spem ante obitum lauacro digni fiant. ostendentes, quod qui mortuus est etiam resurget, & ob id indiget remissione peccatorum per lauacrum. Hactenus Epiphanius. Aliorum expositionem, qui vel pro mortuis, interpretantur vice mortuorum: vel pro mortuis, id super sepulcra mortuorum exponunt, rejicio. Quia Paulus nequaquam hos supersticiosos ritus sine graui reprehensione præterisset. Sunt qui argumentum ductum putant à generali fine baptismi, vt baptizari pro mortuis idem declarat atq; baptizari, vt mors ipsa extinguatur, siue in resurrectionem à mortuis. cuius nimirum symbolum est baptismus, Roma. 6. Hic quidem sensus bonus & pius est, sed forma verborum Pauli eum non videtur recipere: quare interpretationem primo loco signatam præferendam iudico.

Quid etiam nos periclitamur omni hora? quotidie morior per nostram gloriam fratres, quam habeo in CHRISTO IESU Domino nostro. si secundum hominem pugnaui ad bestias Ephesi, quid mihi utilitatis, si mortui non suscitantur?

spectaculum pugnarem. Hæc adeo graui & ingentia pericula nequaquam subirem, si non statuerem in alia vita mihi præmium horum certaminum esse repositum. Hæc summa argumenti Paulini est. Periclitari omni hora & quotidie mori pro eodem accipit: nisi quod posterius grauius videatur & specialius sit. quotidie enim mori, est mortis periculo perpetuo obijci. Per gloriam nostram. Iuramentum est, quo confirmatur quod dixit de periculo, in quo assidue fuit. Gloriæ autem ideo meminit, vt & admoneat Corinthios de gloriosa post hanc mortem vita, & eandem opponat ignominiam quam pati coguntur pij, donec in hac vita fuerint. Secundum hominem, id est, huius vitæ respectu tantum, non cogitans de futura gloria quæ reposita est in cælo legitime certantibus. Historia Pauli pugnantis contra bestias nullibi extat, nisi hic: quare quidam hæc metaphorice intelligit de furiosis Iudæis, quos excitauit Ephesi Demetrius contra Apostolum. vt legitur Acto. capite 9.

Edamus & bibamus, cras enim moriemur.

capite, cuius sensus hic est: Si non esset resurrectio mortuorum, in qua præmia iustis & peccatis iniustis reddentur, præsentis vitæ voluptas non esset negligenda, Immo sapienter vitam instituerent Epicurei, qui propterea quod putant mortem omnium rerum extremam & vltimam clausulam esse, iudicant indulgendum esse huius vitæ voluptatibus. Verum cum id non

Antithesis est proximi argumenti, sumta ex prouerbio familiari Epicureis: cuius etiam meminit Elaias 22.

facio,

facio, longe aliud quam Epicurei sentio de vitæ præsentis voluptatibus & de mortuorum resurrectione.

Ne seducamini, Mores bonos colloquia corrumpunt mala.

In medio doctrinæ exhortationem more Prophetico & Apostolico intertextuit: quo doctrina efficacius accom-
modetur auditoribus. Propositio exhortationis est, ne sinant se seduci Corinthij Epicureorū Thadia, quemadmodum quidam Græcus Scoliaſtes annotauit. Est comœdia cui nomen est senarius, continens grauissimam doctrinam & admonitionem, nimirum quod bonis moribus non sit aliunde magis periculum, quam ex prauorum hominum colloquio, quare tales fugiendi sunt, non secus atque omnis pietatis & honestatis pestes.

Euigilate iuste, & ne peccetis.

Exhortationem specialem ad genus da est metaphora. dicitur autē τὸ ἐκνήθειν proprie de ebrijs qui à somno demum fiunt sobrij. indulgentes igitur peccato confert ebrijs, qui turbato cerebro nihil non imprudenter agunt. Vult ergo Apostolus, vt de somno peccati euigilemus, quo iam vacare liceat iusticiæ, id est, (vt Hebraica antithei explicat) quo amplius non peccemus.

Ignorantiam Dei quidam habent.

Ratio cur multi peccati ebrietati indulgeant, nimirum quod non norunt Deum: non statuunt ipsum præsentem inspectorem omnium actionum interiorum & exteriorum: non cogitant Deum vindicem scelerum esse. adeo cæca ignoracione Dei laborant; Quare turpe fuerit tales sectari magistros.

Ad pudorem vobis incutiendum loquor.

Hoc est, hæc ideo à me dicuntur, vt vos pudeat istos sectari magistros, qui cum Deum non norunt, nihil recte de rebus diuinis differere possunt.

At dicet aliquis, quomodo suscitatur mortui? quali autem corpore prodeunt?

Transit ad tertiam huius capitis partem, quam supra dixi continere doctrinam de modo, qualitate, ordine & fine exsuscitandorum. propositio figurata est interrogatione, quo aptius cohæreat cum superiorib.

Demens, tu quod seminas non viuificatur nisi mortuum fuerit, & quod seminas non corpus, quod nascetur, seminas, sed nudum granum: Exempli caussa, tritici aut alicuius reliquorum. Deus autem illi dat corpus quemadmodum voluerit, & vnicuique; seminum proprium corpus.

Pulcerrima similitudine & maxime apposita modum resurrectionis ostendit, Corinthios ipsos adeoque pios omnes deducens ad resurrectionis quandam imaginem in natura rerum positam. Quemadmodum, inquit, semen coniectum in terram & veluti sepultum, non prius viuificatur quam mortuum, id est, corruptum fuerit, atque hoc est, quod ait: non corpus quod nascetur seminas, sed nudum granum. Ita corpora nostra, sunt semen Dei, quæ non viuificantur nisi prius sepulta fuerint, & tum prodibunt multo nobiliora, eadem quidem substantia, sed mutata qualitate. Hæc summa similitudinis est, cuius alterum membrum videlicet ἀπὸ τῆς θείας paulò post sequitur, vbi ait: Ita & corpora nostra. Verum multa interponit illustrandi gratia. Cum autem addit, Vnicuique; seminum suum corpus: significat, quod quemadmodum ex tritici semine oriatur tritium, ex hordei semine hordeum &c. Ita hominum corporibus sepultis ipsi homines in resurrectione ad vitam prodeant, suis proprijs corporibus. Hic obseruamus, quæ sunt similia in partibus quæ hic conferuntur, & quæ sunt dissimilia. Prima itaque similitudo est in causa. Nam vt Dei potentia semina coniecta in terram viuificantur: ita eiusdem Dei virtute humana corpora iuxta decretum Dei resurgent. Deinde, vt vitam seminum præcedit mors & corruptio. Ita nostra resurrectio non fiet nisi prius corpora nostra corrupta fuerint, exceptis ijs, qui adhuc viuunt veniente Domino ad iudicium. Præterea, vt idem corpus seminis surgit, mutata qualitate & mutata ariditate in viriditatem

riditatem quandam iucundissimam & pulcerrimam, Ita corpora nostra mortalitate exuta, surgent ad immortalem vitam & gloriam, vt sint futura *συνμορφα* glorioso corpori Christi. Poltremo, vt ex quolibet semine, eiusdem seminis corpus exoritur, Ita eadem corpora hominum, quæ humo condita iacuerunt, prodibunt in resurrectionem vitæ. At dissimilia sunt: Primum in hoc, Ex vnus seminis corpore nascuntur multa corpora, sed non sic in humanis corporibus futurum est. Surgent enim eadem humana corpora, non multiplicata numero. Deinde, feminum corpora viuificantur & exsuscitantur rursus moritura: sed aliter se habet cum humanis corporibus, quæ surgent ad immortalem gloriam, non amplius corruptioni obnoxia.

Non omnis caro eadem caro, sed alia quidem caro hominum, alia vero caro pecorum, alia autem piscium, alia vero volucrum. Et sunt corpora cœlestia & terrestria: Sed alia quidem cœlestium gloria, alia vero terrestrium, alia gloria solis, alia gloria lunæ, & alia gloria stellarum. Stella enim à stella differt in gloria.

mine hominis nascitur caro hominis: ex semine piscium nascitur caro piscium: ex semine volucrum nascitur caro volucrum, &c. Ita ex corporibus humanis sepultis, in resurrectione mortuorum non prodibunt diuersorum animantium corpora, sed eadem humana exsuscitantur corpora. atq; ita illustrat quod supra dixit: Vnicuique seminum suum corpus, quantum scilicet ad substantiam attinet. Quantum ad secundum attinet, hæc est comparationis summa, Quemadmodum maximum est discrimen inter corpora cœlestia & terrestria, id est, ea, quæ in cœlo conspiciuntur, & ea quæ hic in terra sunt. Nam illa his multo maiorem gloriam & honorem habent: Ita maxima erit differentia inter ea corpora, quæ hic circumferimus, & eadem donata immortalitatis gloria. Deinde quemadmodum in cœlo non est eadem omnium corporum cœlestium gloria. Nam alia est gloria solis, alia lunæ, & reliquæ stellæ inter se differunt: ita in resurrectione mortuorum diuersi erunt honoris & gloriæ in sanctis gradus: Id quod etiam Danielis comprobatur testimonio, qui ait: Et multi de his qui dormiunt in terræ puluere euigilabunt, Alij ad vitam æternam, & alij ad opprobria & contemptum sempiternum. Qui autem docti fuerint fulgebunt, quasi splendor firmamenti, & qui ad iusticiam erudiunt multos, sicut stellæ in perpetuas æternitates.

Ita & resurrectio mortuorum. semina tur in corruptione, resurget in incorruptione: seminatur in ignominia, surget in gloria: seminatur in infirmitate, surget in potentia: seminatur corpus animale, surget corpus spirituale.

rituale. Hæc Epitheta ex antithesi facile intelliguntur. Quod hic humana corpora sint corruptioni obnoxia & ignominiosa, id est, splendoris & honoris expertia, docent morbi & sepulcra. quid enim fœdius caduere, à quo viui plane abhorrent. Si spectetur corporis in terra putrescentis ignominia, quid quæso turpius? fit enim esca vermium, immo inde vermes & pediculi nascuntur. Deinde, si corpus hominis spectas vt animale est, id est, quatenus anima ipsi vitales facultates, easq; imbecilles & temporarias præbet, est corruptioni obnoxium, sordidum, mille modis deniq; infirmum, præsertim cum anima destitutum seminatur, id est, sepelitur homo, qui animalis fuerat. Verum contra, exsuscitatum ex mortuis corpus erit liberum à corruptione, liberum ab ignominia, liberum à priori infirmitate, vt vicissitudini varæ nequaquam sit obnoxium, erit quoq; spirituale, diuinæ naturæ particeps: vnde fit, vt eiusmodi corpus sit æternum, gloriosum, splendidum. Hæc igitur Epitheta animale & spirituale, non ad substantiam corporum referuntur, sed ad causas & qualitates. Causæ sunt anima & spiritus. illa in priori corpore, hic in posteriori dominabitur. Qualitates sunt, animalem esse, quod conuenit homini in hac vita: spirituales esse, quod conuenit homini in futura vita. Hæc gloria, quæ contingit corporibus nostris, non solum consolari nos debet in morbis, & mor-

Duo docet hac comparatione. primum, quod eadem corpora resurgent. Deinde, discrimen inter ea corpora, quæ nunc habemus & eadem cum ea recipiemus. Quod sane discrimen solummodo in qualitate positum est. Quantum autem ad primum attinet, hic sensus est, Quemadmodum non omnis caro est eadem caro (scilicet quo ad substantiam attinet) sed ex se-

Ανιδος seu accommodatio similium, in qua antithesis facit quadruplicem eiusdem corporis, videlicet respectu status huius vitæ & futuri status, post resurrectionem. Hic corpus est corruptioni obnoxium, ignominiosum, infirmum, animale: Illic erit incorruptum, gloriosum, potens, spirituale.

& morte, verumetiam monebit ut sanctorum corpora in honore habeamus, ea honorifice terræ mandemus, mundaque seruemus loca ubi sunt sanctorum sepulcra quæ loca cœmeteria ideo dicuntur, quia ibi sanctorum corpora veluti confopita iacent, donec tuba Archangeli excitabuntur. sequamur itaque exempla sanctorum Patrum, Patriarcharum & piorum regum, qui maximam curam habuerunt hortorum, in quibus collocata erant sepulcra piorum. Verum contra, impiorum & hostium Dei corpora destinata perpetuæ igrominiæ, non sunt à pijs nec honorifice deducenda, nec cum sanctorum corporibus sepelienda. Nam Esaïas ait: Non habebit consortium cum eis in sepultura.

10 Est corpus animale, est & spirituale, sicut etiam scriptum est: factus est primus homo Adam in animam viuentem, Postremus Adam in animam viuificantem.

Comparisonem positam confirmat à causis. Adam causa est animalis hominis. Nam tales ab eo nascuntur qualis ipse fuit. Christus causa est spiritualis hominis. Tales enim per consum-

matam regenerationem nascuntur ex eo, qualis ipse iam est excitatus ex mortuis. Verum hic tria notanda sunt, Vnum, qualitatem animalem sic in nos esse ab Adamo propagatam, ut corpus duntaxat ex eius substantia acceperimus. Animam vero non item. adeoque Apostolum non dicere Adamum factum esse in animam viuificantem, sed in animam viuentem, aduersus eos, qui animam voluerunt à traduce deriuari. Alterum est, Christum quoque ad tempus fuisse in animam viuentem, excepto peccato, spiritu scilicet in eo vim integram non exerente. Donec omni infirmitate superata gloriosus resurgeret, & in cœlo ad dexteram patris sederet, eoque respectu à Paulo sic considerari, & nos quoque in illo. Tertium sic esse spirituale Christi corpus non substantia, sed qualitate, id est, æternum, gloriosum, potens, ut hac à spiritu, id est, diuina natura accipiat hypostatice, id est, personaliter ipsius corpori & animæ iam tum coniuncta, cum verbum fieret caro: nostra vero corpora fore spiritualia non nouæ alicuius partis adiunctione, quæ spiritus dicatur, sed ipsius spiritus, id est, diuinæ naturæ Christi virtute, idque non per hypostaticam vnionem, sed participationem. Cuius erit vinculum idem ille spiritus, qui iam efficit, ut illum quamuis in cœlo sedentem, fide tamen amplexispe possideamus in terris, tunc vero efficiet, ut illo præsentem, præsentem perfruamur.

30 Ac non prius, quod spirituale est, sed quod animale, Deinde, quod spirituale.

Ostendit ex causarum ordine necessarium esse, ut prius nascamur animales homines, quam renascamur in animales homines, quatenus nascimur animales homines, Quare animale præcedit id quod est spirituale, tempore & origine.

40 Primus homo est terra, terrenus, Secundus homo ipse Dominus, est cœlo. qualis terrenus ille, tales & qui terreni sunt: & qualis ille cœlestis, tales qui cœlestes sunt: & sicut gestauimus imaginem terreni, gestabimus etiam imaginem cœlestis.

Clarissima est hæc collatio. Primum confert causas in suis qualitatibus. De inde, confert effectus in qualitatibus quas à causis mutantur. Tum concludit propositionem, de qua in hoc capite late disputatum est: nimirum, quod quemadmodum in hac vita gestauimus imaginem Adæ, quatenus ab

eo prognati corruptioni obnoxij sumus: Ita gestabimus aliquando imaginem Christi exuscitati à mortuis. videlicet, cum corpora nostra conformia erunt glorioso ipsius corpori. Primo collationis membro abusi sunt Manichæi, dicentes Christum corpus suum à cœlo attulisse in vterum virginis, Id quod ut falsissimum est, ita pugnat manifeste cum sententia Pauli, qui hic non de materia diuersorum corporum loquitur, sed de qualitatibus, pro respectu diuersorum statuum eorundem corporum. Primus homo terrenus est, ut qui sapiat terrena, rebus terrenis addictus, & corruptioni obnoxius. Secundus est cœlo, cœlestis. id est, sapit cœlestia, rebus cœlestibus addictus est, & immortalis. At locus hic designatur, cum ait: Est cœlo. Verum quidem est, sed obserua orationis formam. Secundus homo ipse Dominus est cœlo. Proinde per communicationem idiomatum intelligendum est, hoc modo: Secundus homo est de cœlo, quia hic secundus homo est etiam Deus & Dominus cœlestis. similis est locutio Iohan. 3. Nemo ascendit in cœlum, nisi filius hominis, qui descendit de cœlo.

Hoc autem dico fratres, quod caro &

Exegesis est superioris sententiæ.
X sanguis

sanguis regni Dei hereditatem accipere non possunt, nec; corruptio incorruptionem possidebit.

vt ex terreno fiat celeste: ex animali, spirituale: non quidem mutata substantia, sed immutatis qualitatibus. Huncesse verum huius loci sensum, apparet ex eo quod sequitur de corruptione & incorruptione. Et Paulus infra dicit. Oportet corruptibile hoc induere incorruptibilitatem, & mortale hoc induere immortalitatem. Præterea Epiphanius Manichæos refutans, qui ex hoc loco negarunt resurrectionem corporum, ait: non de carne hac quæ laboribus fatiganda est, quæ sanctificata est & Deo complacuit: sed de ea quæ in peccatis versata est, dictum Apostoli intelligendum.

Ecce mysterium vobis dico, non omnes quidem dormiemus, sed omnes mutabimur in momento, in ictu oculi ad ultimam tubam. Canet enim tuba & mortui suscitabuntur incorrupti, & nos mutabimur.

mortuorum. Deinde exponit modum, nempe, vt quos Dominus adueniens viuos ex sanctis inuenerit, repente non interueniente morte nec corruptione illa ordinaria immutet, vt cum sanctis qui resurrexerint in nube Domino occurrant. Sic enim scribit Apostolus 1. Thess. 4. Hoc enim vobis dicimus verbis DOMINI, quod nos viui, qui reliqui erimus in aduentu Domini, non præueniemus eos, qui obdormierint. Nam ipse Dominus cum hortationis clamore & voce Archangeli ac tuba Dei descendet de cælo, & qui mortui fuerint in Christo resurgent primum, Deinde nos viui qui reliqui erimus, rapiemur simul cum illis in nubes in occursum Domini in aera, & ita semper cum Domino erimus. Atq; hic articulus fidei nostræ est, quo confitemur nos credere Dominum venturum iudicatum viuos & mortuos. Quod autem Paulus se veluti vnum ex illis facit, quos Dominus viuos deprehendet, eo fit, quia & tempus illud incertum est, & vult singulos nostrum ita comparatos esse ac si singulis momentis Dominus venturus esset.

Oportet enim corruptibile hoc induere incorruptionem, & mortale hoc induere immortalitatem.

Immutatio, qua deponitur corruptio & mortalitas, & induitur incorruptio & immortalitas. natura enim quæ hic corruptioni obnoxia est, illic erit incorrupta, quo nihil impedit immortalitatis gloriam.

Cum autem corruptum hoc induerit incorruptionem, & mortale induerit immortalitatem, tunc fiet sermo, qui scriptus est: absorpta est mors in victoriam.

est, ita vt sit prorsus debellata mors, nouissimus hostis à Christo victore superandus.

Vbi est tuus ô Mors stimulus? Vbi tua Inferne victoria?

Idem confirmat Osæ testimonio, quod vetus interpretes aliter & rectius expresit, quam nunc habent Græca exemplaria. ita enim habet. Vbi est mors victoria tua? Verum 70. interpretes habent *καὶ σου ὁ δαίμων*, hoc est, vbi contentio tua ô mors, sed sententia manet eadem. Si ergo sic legimus Sarcasmus est seu hostilis derisio, qua Christus victor mortis in se & in suis, hosti prostrato morti insultat & victor ouans triumphat. qui triumphus quidem incoatus est, resurgente Domino, consummabitur vero in ipsius aduentu, quando mortui è sepulcris suis in lucem prodibunt. Verû si legerimus, vt nunc Hebraicum textum reddunt, hæc erit lectio: Ero pestis tua ô mors, Ero excisio tua ô inferne. atq; hoc pacto erit comminatio Prophetica, qua Christus victor comminatur morti, vt aliquando super ea triumphum agat, eam perimens & excidens.

dens. Ero pestes tuæ, id est, vice pestium, id est, interimam, Et excisio tua seu morsus tuus, hoc est, excidam te & perimam. atq; ita more Hebraico sententia eadem repetitur, idq; certitudinis, attentionis, & vehementiæ causa. Cæterum de vocabulo inferni observandum est, quod ubi Paulus & septuaginta interpretes *ἄδης* habent, ibi textus Hebraicus Scheol habet, sensu quidem eodem, sed diuersa Etymologia. *ἄδης* enim dicitur, quasi *ἀΐδης*, à priuatiua particula *α* & *ιδης* quod est videre, Est ergo *ἄδης* locus *ἀΐδης* solis expers, Cuiusmodi est sepulcrum in quod hominis cadauer reconditur. sed Scheol Hebraicū à Shaal, id est, à postulando nomen habet, quasi perpetuo petat, & nunquam saturetur, vnde Psal. 27. *Infernus & perditio nunquam saturantur.* Hanc Etymologiam expresse Lactantius hoc carmine: *Inferni insatiabiliter caua guttura pandit.* Neq; aliter accipitur, si Petro creditur, Psal. 7. & Acto. 2. Quoniam non derelinq; animam meam in inferno, id est, vt seipsum interpretatur Dauid, Non fines sanctum tuum videre corruptionem. Nefesch enim illic vt Leuit. 21. Super anima nullus contaminetur in populis suis, pro cadauere accipitur.

Aculeus autem mortis peccatum est. Virtus vero peccati lex. Sed Deo gratia, qui dedit nobis victoriam per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM.

Quia stimuli seu aculei mentionem fecit, inde sumit pulcherrimum argumentum, quo probat mortis tyrannidem sublatam esse. Confert enim mortem insecto seu serpenti, qui armatur aculeo, & sine aculeo inermis & innoxius est. mortis aculeum seu telum quo vulnera insigit, nominat peccatum (mortis enim causa peccatum est) Hic aculeus qui est peccatum, omnem vim suam ex lege habet. Nam lex vim exitialem peccato ministrat: idq; per occasionem, quia iram Dei monstrat, propter legis & voluntatis Dei transgressionem. Porro hoc peccati robur beneficio Christi tollitur, qui legi satisfecit, & credentibus suam iusticiam imputat. Hinc ergo concluditur hoc pacto: Christus legi satisfecit & sustulit iram Dei, adeo vt lex non amplius damnet credentes. legis virtute sublata peccatum quoque abolitum est, quod non aliunde vim quam à lege habet. peccato abolito, quod mortis est aculeus, mors ipsa inermis est, & amplius Christo eiusque membris nocere non potest. Hoc autem completum est in Christo, quando ipse è mortuis exulcatus est, in omnibus pijs incoatur hæc victoria, quando Christo per fidem inferuntur, consumabuntur vero in ipsius aduentu, quando omnes pij excitabuntur ad immortalitatis gloriam. Hic locus Pauli, præterquam quod confirmat resurrectionem mortuorum, multiplicem doctrinam continet. Primum enim docet, quod mors sit peccati poena, vt quæ propter peccatum in totum genus humanum peruaferit, Est enim vt Paulus ait Rom. 6. Stipendium peccati mors. Deinde, quid sit peccatum, nempe virtus legis, id est, reatus propter legis transgressionem cui coniuncta est ira & maledictio. Tum quod beneficium Christi sit tollere robur seu virtutem legis, vt non amplius damnare possit eos, qui Christo inferuntur. Hanc virtutem abolendi vim legis, alij rei quam Christo tribuere, est ipsum Christum contumelia afficere. Atque ita hac breui sententia, Paulus monstrat nobis mortis & vitæ fontes. Verum cum interfert gratiarum actionem dicens, Gratia Deo, qui dedit nobis victoriam, Inuitat nos suo exemplo, vt & fide Christi beneficia amplectamur, & Deo perpetuas gratias pro hoc ingenti & ineffabili beneficio agamus.

Itaq; fratres mei dilecti firmi sitis, immobiles, abundantes in opere Domini semper scientes, quod labor vester non sit inutilis in Domino.

Conclusio exhortatoria est, ex doctrina resurrectionis extructa, quæ hoc Enthymemate clauditur. Vester labor ope & bonitate Dei id efficientem, non est inutilis. Nam eum sequitur post resurrectionem, immortalitatis gloria. Igitur estote firmi ne fluctuetis quouis doctrinæ vento. Estote immobiles super solido fundamento Christo Domino, in ipsum sincera fide & perfectæ recumbentes. Estote abundantes in opere Domini, renunciantes operibus sathanæ. Hic ergo tria nobis commendat Paulus, doctrinæ sinceritatem & firmitatem, fidei constantiam, & vitæ innocentiam, quæ in pijs exercitijs & bonis operibus est posita. Obseruetur proinde hoc loco vsus salutaris cogitationis de mortuorum resurrectione. qui est vt nos excitet ad acre pietatis studium, & consoletur nos in laboribus & ærumnis huius vitæ.

C A P V T XVI.

Summa capitis Decimisepti.

Admonitis Corinthiis de pauperum cura habenda & promissione facta de suo ad ipsos aduentu, commendat ipsis Timotheum & cur minus ad ipsos venerit Apolos exponit. Deinde hortatur ad constantiam commendans ipsis Stephanæ familiam, atq; adeo omnes qui eius in laboribus imitantur exemplum.

Ordo & partes capitis Decimisepti.

Quia hoc capite clauditur Epistola, multa familiaria in eo congerit Apostolus, quæ nos in octo partiamur partes. 1. Est exhortatio ad collectam faciendam in vsum pauperum. 2. Est promissio sui aduentus. 3. Est commendatio Timothei. 4. Excusatio cur minus ad ipsos venerit Apolos. 5. Exhortatio ad constantiam in doctrina, fide & charitate. 6. Commendatio est familia Stephanæ ministri verbi laborantis atq; omnium adeo laborantium in verbo Domini. 7. Continet salutationes & imprecationem eorum, qui non amant Dominum Iesum Christum. 8. Clausula est fausta imprecationes.

EXEGESIS DECIMISEPTI CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Porro de collecta in sanctos quemadmodum constitui Ecclesijs Galatiæ, ita & vos facite.

Exhortationis ad collectam faciendam in vsum pauperum propositio est: quam munit exemplo Ecclesiarum Galatiæ. Locus obseruandus, quod ut since

rorum ministrorū verbi est hortari populū ad liberalitatem erga pauperes. Ita populi est liberalem se exhibere erga sanctos, qui eorū auxilio indigent. ad Gal. 2. Memorat Paulus, quod Apostoli se inuicem admonuerint, ut pauperum curam haberent. premebantur enim inopia tum temporis præcipue sancti, qui erant Ierosolymis, orta fame sub claudio Cæsare iuxta vaticinium Agabi Prophetæ, quemadmodum refert Lucas Acto. 11. Collecta *κοινη* est Eleemosyna in vsum pauperum collecta & reposita. Græce *κοινη ἀλεξάνδρου*, id est, colligendo dicta, quo vocabulo abutuntur sacrificuli, cum illud ad suas preculas transferunt.

In vna sabbatorum vnusquisq; vestrum apud se seponat, thesaurizans quod prospere successerit, ne cum venero tunc collectæ fiant.

Modum seponendæ Eleemosynæ exponit. vult ut quilibet certum diem in septimana constituat, in quo apud se seponat, quod irrogaturus est in pauperes, ne cum venerit Apostolus, tum primum idque tardius collectæ fiant.

Cum autem addit thesaurizans, quod prospere successerit, duo innuit: Vnum, quod optimus & tutissimus thesaurus sit quicquid in pauperes confertur. Alterum quod quilibet conferat quantum pro facultatum ratione, quæ ex Dei benignitate contigerunt liceat. significat enim vocabulum *εὐδαιμονία*, prosperetur, nempe Deo benedicente. significat ergo par esse vt ex ijs quæ nobis contigerunt ex Dei benignitate, aliquid conferamus ijs, in quos Deus nos vult esse liberales: idq; in testimonium gratitudinis nostræ erga Deum.

Vbi autem aduenero quos probaueritis per Epistolas eos mittam, vt perferant gratiam vestram in Ierusalem, quod si fuerit operæ precium me quoq; proficisci, mecum proficiantur.

Hæc eo pertinent, vt intelligant Corinthij se non frustra sumtus facturos, modo per fidos nuncios res agatur. huc accedit, quod etiam Apostolus suam operam polliceatur, si aliqui visum fuerit operæ precium. Exemplū Pauli nos imitemur, sanctorum pau-

peritate pressorum curam habentes. Gratia hic per Metonymiam pro eo quod aliquis gratuito confert accipitur. Obseruetur etiam hic locus quod non solum in præsentibus & indigenas, verum etiam in absentes & externos, qui nostra ope indigent deceat nos esse liberales.

Veniam autem ad vos cum Macedo-

Promittit se ad Corinthios venturum

niam transiero. Macedoniā enim pertransurus sum . apud vos forte permanebo , vel hybernabo , vt vos me deducatis quocunq; proficiscar . Nolo enim vos in transursu videre , sed spero me aliquandiu mansurum apud vos , si Dominus permiserit .

10 plurimū sibi proponant cum ipsi verbi ministri , tum eorum auditores , vt illi studiose horum salutem quærant , & hi vicissim illos debitis prosequantur officijs . quod nisi fiat , vanus & irritus susceptus est labor . Porro quod additur . Si Dominus voluerit , duo docet , videlicet quod & futuri euentus in manu Domini sint positi , & iuxta ipsius prouidentiam eueniant , & nostrum sit officium omnia volantati Dei subijcere , quoties de futuris consultamus , præsertim cum negotium vel ad gloriam Dei vel ad nostram salutem spectet . neq; tamen hic libertas voluntatis eneruatur vel contingentia tollitur . Nam ipsa diuina prouidentia promissionis verbo & non fato alliganda est .

20 Commorabor autem Ephesi vsque ad Pentecosten , Nam ostium mihi apertum est magnū & efficax , sed aduersarij multi .

hæc scripsit Paulus , nulla erant instituta festa ordinaria præter diem Dominicū , huius commorationis duas causas reddit . Prior est quod dicat sibi magnum ostium , id est , magnam occasionem multos adducendi ad Christum oblatam esse . Quare ipsius studium ad promouendam gloriam Dei in aliorum exemplum commendatur . Posterior quod multi illic fuerint aduersarij , quibus os obstruere oportuit , ne aliquod damnum inferrent ouili Christi : qua re commendatur animi fortitudo Apostoli in adeundis periculis pro propagatione & conseruatione doctrinæ : quod sane exemplum pios verbi ministros imitari decet . Præterea ex hoc loco discimus , non imitandam esse multitudinem cuius magna pars persequi solet Euangelium , sed potius exemplo Pauli eo confidentius & constantius in propaganda veritate laborare . nunquam enim quod optimum est , vulgo placere solet . improbe ergo faciunt hodie qui propterea ab Euangelio deficiunt , quod habeat multos aduersarios .

30 Quod si venerit Timotheus , videte vt absque metu sit apud vos . opus enim Domini operatur quemadmodum & ego . ne quis igitur ipsum spernat , sed prosequamini eum , cum pace , vt veniat ad me .

40 Hæc Timothei commendatio tribus absoluitur propositionibus . quarum prima est , ne qua illi vis aut iniuria fiat ab hostibus Euangelij , quo possit esse apud ipsos sine metu . Hinc propositioni rationem ab officio Timothei cum amplificatione exempli subiungit . Doctrina hic duplex colligatur . Vnā , quod Ecclesia debeat ministris Euangelij defensionem aduersus hostes sinceræ doctrinæ . Altera , quod ministri verbi , qui habent , præstantiora dona debeant etiam inferiores honorare suo testimonio , & eos consortes eiusdem muneris & operis DOMINI agnoscere . Secunda propositio est , ne quis ipsum Timotheum spernat , seu pro nihilo habeat , hæc dubie propter ætatem iuuenilem , quæ minus reuerentiæ habere solet , sed potius vt Christi fidelem ministrum in precio habeant : vnde & nos discamus quo in loco habendi sint pij verbi ministri . Tertia propositio , vt ipsum prosequantur & deducant pacifice , vt suum iter ad Apostolum sine periculo conficere possit . Hinc Ecclesiæ admonitio utilis extrahitur , vt quantum possit studeat incolumitati & securitati ministro- rum verbi . Nam si illis debemus hæc officia , qui in rebus terrenis nobis suam operam locarunt , multo magis sollicitos nos esse decet pro ministris Euangelij .

50 Porro de Apollo fratre , multum hortatus sum illum , vt veniret ad vos cum fratribus , & omnino non fuit ei voluntas , vt nunc veniret , veniet autem cum opportunitatem nactus fuerit .

Ne sibi imputarent Corinthij cur APOLLOS ad ipsos non redeat statim , significat nequaquam per se stitisse , quo minus venerit , immo se multum eum hortatum fuisse testatur , vt CORINTHYM se conferret ,
X 3 sed ipsum

sed ipsum Apollo hoc recusasse: quem tamen promittit venturum ubi opportunitatem nactus fuerit.

Vigilate, state in fide, viriliter agite, Robusti estote, omnia vestra in charitate fiant.

Exhortatio hæc duo habet membra: Prius de militia Christiani militis. Posterius de mutuis officijs civium Christi inter se, seu de regula ad quam omnia officia exigenda sunt. Prioris membri articuli sunt quatuor: Primus, vt Corinthij adeoque omnes pij excubias in castris Christi agant, ne sathan aduersarius eos incautos opprimat. Nam cum perpetuo nos hostis oppugnat, vigilantia mentis, qua solitudines huius mundi abijciuntur, necessaria est. Siquidem curæ huius seculi arma sunt, quibus ad nos opprimendos vti consuevit. Secundus, vt fide stent. Nam donec fidem retinemus, immoti sub vexillo Christi & tuti militamus, qui victor est sathanæ. Hinc Iohan. Hæc est victoria quæ vincit mundum, Fides vestra. Tertius, vt viros in hac pugna se præstent. Nam qui ocio torpet facile ab aduersario obruitur. Quartus, vt indies magis magisque robaremur more militum, qui quo frequentius se bellicis rebus exercent eo confirmantur magis, & ad pugnam redduntur alacriores. Alterum membrum est, quod velit omnia officia nostra inter homines ad charitatis normam exigi. quod præceptum qui obseruat, omnium actionum in vita regulam habet tutissimam.

Hortor autem vos fratres, nostis domum Stephanæ & Fortunati primitias esse Achaia, atq; vt se in ministerium sanctorum ordinauerint, vt etiam subiecti sitis talibus, & cuius adiuuanti & laboranti.

Non solum commendat familiam Stephanæ & Fortunati, Verumetiam monet Corinthios, vt se illis subijciant, scilicet subiectione honoris & reuerentiæ. immo non solum illis verum & cuius laboranti & adiuuanti in Ecclesia. Cur autem velit Stephanæ Fortunatoque honorem deferri explicat, cum ait eos primitias fuisse Achaia, id est, primos, qui ex Achaia ad Christum conuerſi sunt, & quod se ordinarunt in ministerium sanctorum, hoc est, quod sese in ministerium sanctis addixerunt. loquitur autem de ea functione, quæ pauperum subsidij & gubernationi Ecclesiasticæ dicata erat. Hic locus in primis obseruandus est de honore & reuerentia, quam Ecclesia debet ijs, qui maioribus donis ornati sunt, & Ecclesiam ijsdem donis ornant & iuuant. Huc illud ad Timotheum pertinet, Qui bene præſunt presbyteri duplici honore digni habeantur, maxime qui laborant in verbo & doctrina. Honoris autem appellatione omne officium ac subsidium Hebræorum more significatur.

Gaudeo vero de aduentu Stephanæ & Fortunati & Achaici, quia quod deerat a vobis, ipsi suppleuerunt.

Hoc est, quod mihi deerat, nempe, vt vos conspicerem & rerum vestrarum statum intelligerem, ipsi suppleuerunt, dum rerum vestrarum statum mihi exposuerunt. Nam hoc ad aliquam pecuniariam rationem referri nequaquam potest, præsertim cum supra testatus sit se gratuito illis prædicasse, nec vnquam passurum esse, vt hæc gloria sibi extorqueatur.

Refocillarunt enim spiritum meum & vestrum.

Ratio cur gauisus sit Apostolus de aduentu eorum, nimirum quod refocillarunt spiritum, id est, animam ipsorum exponendo, scilicet statum rerum Corinthiacarum. Est enim ministris Euangelij non paruum gaudium, quod videant Deum suos labores fortunare.

Agnoscite itaque huiusmodi.

Conclusio est. agnitionis vocabulum per Metalepsin ponitur pro contentia atque adeo omni pio officio.

Salutant vos Ecclesiæ Asia, salutant vos in Domino multum Aquila & Priscilla, cum ea quæ in domo est ipsorum Ec-

Epistolaris terminus est vsitatus, salutare notos & bene meritos, id quod multum habet commodi. Nam præter ecclesiā,

clesia, salutat vos omnes fratres.

quam quod affectum salutantium erga
absentes amicos declarat, vnde concia-
liata prius amicitia fouetur magis ac crescit. Etiam vice precationis & pij voti habetur pia sa-
lutatio: quam Deus non sinit irritam fore.

Salutate alij alios osculo sancto.

Osculum Hebræis & multis alijs na-
tionibus vsitatum, reuerentiæ & obœ-
dientie inferiorum erga superiores, concordie & mutui amoris erga pares symbolum fuit.
Vnde in Psal. 2. Osculamini filium, hoc est, ipsum agnoscite, amanter complectimini, eique
obœdite, Epitheton sanctum addit, vt distinguat inter piuin sanctorum amorem, & impium
eorum qui perditæ & nequiter amant.

Salutatio manu mea Pauli.

Hoc additum est, vt sit testimoni-
um quod hæc Epistola habeat Paulum
autorem, scripsit enim Epistolam ipsam per Amanuensem, sed ipse sua manu salutationem
apposuit.

Si quis non amat Dominum IESVM
CHRISTVM, sit anathema Maranatha.

Imprecatur anathema hostibus
Christi, non quidem extraneis sed do-
mesticis, qui pietatis prætextu pietatis
pestes sunt, hisce denunciat anathema & imprecatur exitium. Vox anathematis & eius vsus
obseruetur. Anathemata inter alia dicebantur causæ damnatorum hominum suspensæ aut af-
fixæ columnis, vt ab omnibus legerentur. vnde pro ipsis reis & damnatis propter enormia
scelera ponuntur. Eius autem vsus in scripturis est, quod qui eo damnatus esset, Do-
mini iudicio quasi in manus hostium citra vllam veniæ spem traderetur, hoc est, extreme ex-
ecrandus & à Deo separandus. Porro, de eo quod additur Maranatha, non conueniunt in-
ter sese interpretes. Quidam enim putant duas esse dictiones Syriacas, nempe Maran, id est,
Dominus, & atha venit. quidam tres, Maran, Dominus, Na Chaldaicum, noster, & Atha
venit. Sed hæc interpretatio parum cum præfenti loco conuenit. Reuchlinus, Capito, Bu-
lingerus, Caluinus, & alij multi doctissimi viri vnam dictionem esse contendunt, eamque
Hebraicam, sed nonnihil corruptam. integre enim dicendum esset Macharamatha, Chet
quod Græcus in medio dictionis exprimere non potuit, omisit, & Mem mutauit in Nun, nisi
forte error sit commissus à librarijs, vnde Maramatha. Est autem hæc vocis compositio, Pri-
mum à Cherem fit Charama, & per reduplicationem finalem (quæ vehementiæ causâ fieri
apud Hebræos consuevit) Charamatha vt à Iesu Iesuatha. Præterea præposita Heemantica
litera Mem, fit Macharamatha: quo vocabulo significatur extrema excisio & execratio.

Gratia Domini nostri IESV CHRI-
STI sit vobiscum, dilectio mea cum om-
nibus vobis in Christo Iesu, AMEN.

Vt incæpit Epistolam à fausta im-
precatione, ita etiam claudit. quare vt
ostendit suum erga eos affectum, ita
eis in memoriam reuocat salutis suæ
proram & puppim in vnus Christi merito positam esse.

F I N I S.

X 4

ARGV-

A R G V M E N T V M

I N P O S T E R I O R E M E P I -

S T O L A M P A V L I A D C O R I N T H I O S .

QUATUOR SVNT, QUAE SI DEXTRE IN INITIO ENARRATIONIS alicuius sacri scripti explicata fuerint, viam sternerent auditoribus, ad totum scriptum facilius intelligendum, ac veluti facem quandam praetendentia, eos in scripti adytum introducent. Sunt autem haec: PRIMVM, quis sit scripti autor? unde autoritas scripti dependet. SECUNDVM, quae fuerit scribendi occasio? Cuius observatio plurimum facit ad intelligendam scriptoris mentem & tractationis oeconomiam. TERTIVM, quis sit status seu quaestio principalis? vna ne an plures. Si plures, genere ne conveniant, an discretae sint, nec ne? QUARTVM, quis sit tractationis ordo? qui si non monstratur, non solum docentis, verumetiam discipulorum labor frustra suscipitur. De his ergo quatuor, eo quo proposita sunt ordine, dicemus.

D E P R I M O .

TAMETSI copiose de Paulo Apostolo, qui autor est huius Epistolae, in enarratione Epistolae ad Romanos diximus: Tamen quia prodest idem saepius inculcare, & multi acceperunt novitij, volo breuiter huc quaedam ascribere, quae auditores in conspectu habere vtile erit, quoties Paulum in manus sumunt. Quis itaque, quantumque fuerit hic Apostolus Dei, & gentium doctor, testatur vox eius, de quo dictum est: Hic est filius meus dilectus, &c. Hic enim aeternus Dei filius, Paulum organum electum ad portandum nomen suum coram gentibus & regibus filijsque Israel vocat. Acto. 9. testatur conuersio violenta. Acto. 9. ad Gal. 1. & 2. testatur doctrina ex Moysi, Prophetarum & Christi concionibus extracta. Testatur ardor & zelus in docendo, adeo quod plus laborauerit vnus Paulus, quam reliqui fere omnes Apostoli, sicuti ipse in huius Epistolae cap. 11. fatetur. Testantur pericula plurima, quae adire non dubitauit, pro asserenda veritate & gloria Dei. Testatur denique sanguis, quo tandem doctrinam suam imperante Nerone confirmauit. His omnibus accedit Petri Apostoli testimonium, cui totius Ecclesiae Christi suffragio: vt interim praeteream potentiam spiritus, prodigia, miracula diuina, quibus Christus testatus est, se per Paulum locutum fuisse. Vnde ipse Paulus Rom. 15. Non audebo loqui quicquam eorum, quae non operatus est Christus per me in obediendam gentium, sermone & opere in potentia signorum & prodigiorum, in potentia spiritus Christi. Et in 12. huius Epistolae: Signa Apostoli peracta sunt in vobis, in tolerantia, in signis, & prodigijs & virtutibus. Haec omnia eo dicuntur, vt constet Christianis lectoribus, quanta sit huius viri autoritas: quam certa sit eius doctrina: quantaque reuerentia docentes & discipuli in hanc apothecam thesaurorum coelestium ingredi oporteat. Non enim secus accipienda sunt, quae hic promittit spiritus Christi per hoc electum organum, & gentium, id est, nostrum Apostolum, atque vox coelestis quam pater de caelo sonuit. Quapropter omnia quae in hac Epistola, atque in alijs Pauli scriptis continentur, eius autoritatis esse sciamus, vt quemadmodum in dogmatibus extruendis & confirmandis: ita in erroribus confutandis non minus ponderis habeant, quam ipsissima vox filij Dei, cuius Apostolum & legatum agit Paulus. Apostolica igitur appellatio admoneat nos, PRIMVM, quod Paulus loquatur nobiscum vice Christi. DEINDE, quod afferat doctrinam coelestem. TVM, quod nihil erroris sit ipsius doctrinae admixtum. PRAETEREA, quod tanquam voci Dei sit illi credendum. POSTREMO, quod quicumque afferat doctrinam pugnantem cum doctrina Apostoli, etiam si fuerit angelus de caelo, debeat a nobis tanquam pestis salutis nostrae haberi, & vt ipse Paulus loquitur, Anathema censeri, vtut arroganter gloriatur de Apostolica successione. Porro de persona Pauli hoc quoque sciendum est, quod fuerit natura vehementior: quam vehementiam auxit heroicus zelus propagandi Euangelium, & refrenandi Pseudoapostolos. Quod ideo admonendum duxi, quia inde facilius disputationum aculei, occupationes crebriores, ac redargutiones argute intelligi possent.

gi posse videntur. Singulari enim prudentia, & sancto impetu, omnia quæ dicit examinat, & quicquid vel ab aduersarijs vel amicis contradici potest, occupationibus antevertit: vt & illis detrahat calumniandi ansam, & hos ab errore liberet.

DE SECVNDO.

OCCASIO scriptiois huius Epistolæ, ex serie disputationis colligenda est. Scripsit Corinthijs superiorem Epistolam, qua alij, vt Pseudoapostoli grauius offensi sunt: Alij, nempe infirmi, sed Pauli fautores, non exiguum perceperunt fructum. Pseudoapostoli, vt Paulum despicabilem apud Corinth. facerent, obijciebant Paulo crucem, mendacia, affectatam tyrannidem in Ecclesiam, imposturam, deprauationem verbi Dei, &c. Pij contra optabant, vt Paulo suus constaret honos, & salua maneret autoritas. Vt ergo & illorum vanitatem confuteret Apostolus, & horum consulat infirmitati, hanc scribit secundam Epistolam.

DE TERTIO.

VNVS status, seu vna quæstio huius Epistolæ statui nequit, cum res, de quibus in ea agitur, natura & genere discretæ sint: Nunc enim responder obiectionibus & calumnijs aduersariorum, qui ipsi crucem, mendacia, affectatam tyrannidem in Ecclesia, & alia, qualia modo recensui, obiecerunt, Nunc hortatur ad piam vitam, Nunc ad elemosynam præstandam inuitat, Nunc vendicat sibi autoritatem Apostolatus, & ostendit quam non sit vanus, & quo pertineat potestas Ecclesiastica, quæ data est ad ædificationem, non ad destructionem. Ex his iam patet, quod hæc Epistola non sit vni generis: tamen maxima ex parte Apologetica est generis iudicialis. Vnde quidam eam totam Apologeticam esse volunt. Sed res ipsa ostendit, quod sit partim apologetica, partim consolatoria, partim exhortatoria, partim epideictica. Id quod planius suis ostendemus locis.

DE QVARTO.

ORDINEM epistolarem qui constat epigrapha, salutatione, tractatione & clausula imprecationis, hic explicare, cum omnibus notus sit, non est necessarium. Quare tractationis solummodo ordinem, sicuti supra promissum est, indicabo. Exordium sumit à gratiarum actione, quod Deus se in cruce tueatur, & testimoniū suæ conscientie corrupto Pseudoapostolorum opponit iudicio: causas mox explicans, cur non venerit ad eos, quemadmodum promiserat in priori Epistola, qua re vanitatem Pseudoapostolorum redarguit. Deinde affectatam tyrannidem & imposturam à se amouet, docens quo consilio incestum tradendum sathanæ iudicauerit, & ostendens bona se fide verbum Dei docuisse: id quod etiam Corinthiorum exemplo confirmat. Hinc dilabitur in commendationem ministerij verbi, & confert legem & Euangelium, in causis efficientibus & effectibus. Vnde redit ad ostendendum, quanta fide in ministerio verbi Dei sit versatus. ostendens, quantum sit discriminis inter ipsum dominum, quem prædicant Apostoli, & ipsos Apostolos. Vnde dilabitur rursus, vt maius discrimen pateat, in crucis mentionem, vt ostendat vnde vera consolatio sit haurienda. Id quod cum explicat, de beneficijs Christi, & nostri per Christum reconciliatione, præclare disputat. Huc iam tempestiue subiicit exhortationem ad vitam Christo dignam, simul tollens impietatis fomites, nempe impiorum commercia, quibus rebus templum Dei profanatur. Vnde subiungit consilium suum, cur incestum puniri voluerit. Id enim salutis eorum interfuisse iudicat. Quare laudat illorum factum & poenitentiam. Hac occasione, quæ sint propria Christianæ poenitentiae enumerat. His absolutis, exhortationem ad beneficentiam in fratres egenos exercendam instituit, quam copiose tractat & confirmat. Deinde, vt infirmos muniat contra eos, qui suam autoritatem extenuarunt, instituit longam in genere demonstratio, ostendens quis sit, qualis haberi debeat, Id quod plurimis argumentis, vt sua contra Pseudoapostolos apud infirmos

infirmos illibata constet autoritas. Postremo clausurus Epistolam, multa ex dictis breuiter repetit, monens potestatem sibi atque adeo Ecclesiae datam esse ad ædificationem, non ad destructionem. His exhortationem cum clausula imprecationis subiungit, atque ita finit Epistolam. Porro exegeticum ordinem in singulis capitibus, ut hæcenus feci, hunc seruabo. Primum, caput enarrandum in breuem summam contraham. Deinde, eiusdem partes & ordinem indicabo. Tertio, textum explicabo, & simul, quod quartum est, memorabiles doctrinas cum accommodatione ad usum nostrum notabo.

Summa capituli Primi.

Gratius Deo actus, qui suis in cruce adest, quanta suppassus, Deo se clementer defendente, exponit, suamque sinceritatem in officio, contra eos qui ipsum mendacii arguebant, quod non iuxta promissum venerat Corinthum, probat.

Ordo & partes capituli Primi.

Huius capituli partes sunt, Epigrapha, Salutatio, Exordium gratulatorium, Expositio sue crucis, & defensio aduersus eos, qui ipsum leuitatis, propterea quod non venerat iuxta promissum ad ipsos, insinularunt.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PAVLVS Apostolus Iesu Christi per voluntatem Dei, & Timotheus frater, Ecclesiae Dei, quæ est Corinthi, cum sanctis omnibus, qui sunt in tota Achaia.

Hæc Epigrapha est, in qua obseruandæ sunt personæ & personarum descriptiones. Personæ sunt Paulus & Corinthi: His enim ille scribit. Personæ scribentis descriptio brevis est, si verba spectes: sed augusta & copiosa satis, si quod in verbis latet eruas.

Ecclesia.

Nam cum Apostolus vocatur, quæ sit eius autoritas, quæ scripti æstimatio, qua reuerentia accipienda sint quæ dicuntur, insinuat, de qua re supra quædam annotauimus. Personæ quibus scribitur Corinthi ex gentibus fuerunt, unde docemur ad gentes quoque, atque adeo ad nos pertinere Euangelium. Hos vocat Ecclesiam Dei, inter quos fuerunt multi infirmi, multi Pseudoapostoli, pauci perfecti. Unde colligimus, quod Ecclesia Dei sit coetus hominum amplectentium Euangelium, & profitentium Christianam religionem, etiam si inter illos sint & multi infirmi, & multi hypocritæ. Quare consolemur nos, cum intuemur nostras maculas, & admoneamur, ut ad sanctitatem tendamus. Cur autem ipsos sanctos appellat manifestum est, nempe quod purgati sanguine Christi, destinentur sanctitati, quæ iam in ipsis incoata, perficietur in futura vita.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Præcipua & cum
Iohannis baptisma

Gratia, monstrat fontem omnis boni, & ostendit, quo medio beneficiorum Euangelij efficiamur participes. Cum enim optat gratiam & pacem, Gratia quidem nomine significatur fauor Dei, quo teguntur nostræ maculæ, remittitur peccatum & Deo reconciliamur: & tacite requirit fidem Corinthiorum, sine qua imprecatio gratiæ inefficax existit. Pacis vero nomine significantur omnia fausta, spiritualia & corporalia, quæ reconciliatis promittuntur.

Benedictus Deus & pater Domini nostri IESU CHRISTI, pater misericordiarum, & Deus omnis consolationis: qui consolatur nos in omni afflictione nostra. In hoc, ut nos possimus consolari eos, qui sunt in quauis afflictione per consolatio-

Hæc salutatio, & pium votum Apostolo vsitatum in omnibus fere Epistolis, continet præcipua Euangelij beneficiorum. Gratia quidem nomine significatur fauor Dei, quo teguntur nostræ maculæ, remittitur peccatum & Deo reconciliamur: & tacite requirit fidem Corinthiorum, sine qua imprecatio gratiæ inefficax existit. Pacis vero nomine significantur omnia fausta, spiritualia & corporalia, quæ reconciliatis promittuntur.

Gratiarum actio est, qua tribuit Deo omnem laudem & gloriam. Nam homines benedicere Deo dicuntur, cum ei omnia bona accepta ferentes, ac ipsi laudem omnem & gloriam tribuentes, celebrant ipsum agnitione, voce, confessione & moribus. Huic gratiarum actionem,

nem, qua nosipfos consolatur Deus.

Affectus quidem exprimitur, cum ait: Pater misericordiarum, hoc est, summe misericors, idq. propter Christum, in quo nos caros habet. Quare ut huius affectus Dei erga nos fontem monstraret Apostolus, præposuit hæc verba: Pater Domini nostri Iesu Christi, per quem & nobis pater factus est, & storgam paternam erga nos habet. Effectus vero indicatur cum addit: Et Deus omnis consolationis, scilicet autor. Quicquid enim solidæ consolationis homines capiunt, id à Deo autore proficiscitur. Hoc amplificat à tempore, fine, & modo. A tempore cum ait: Qui consolatur nos in omni afflictione. Vnde ipse in Psalmo 90. Cum ipso sum in tribulatione, & eripiam eum, & glorificabo eum. A fine: In hoc ut nos possimus consolari eos, qui sunt in quavis afflictione: obseruanda doctrina est, ut dona nobis collata, in aliorum commodum conferamus. A modo, cum subiungit: Per consolationem, qua nos ipsos consolatur Deus. Consolatur autem nos Deus scriptura, dum per scripturam quæ nobis proponitur, promissionem liberationis offert, fide amplectendam. Deinde consolatur nos spirituali robore, quod donat cruce pressis, & præsentem interdum liberationem. Hunc modum sibi soli referuat, ideoq. solus in necessitate inuocandus est. Laurentiū in craticula scriptura & spirituali robore, quo fortiter crucem contempsit, consolatus est. Danielelem coniectū in lacum leonum, præsentem quoque liberationem est consolatus. In omni ergo angustia nostra, hæc tria nobis cogitanda sunt: Promissio auxilij, quibus promissio facta est, & modus consolationis, Promissionem & quibus ea facta est, continet Psalmus 90. in quo Dominus ita ait: Quoniam in me sperat, eruam eum, protegam eum, quoniam agnoscit nomen meum. Inuocabit me & exaudiam eum. Hic fit promissio agnoscens nomen Dei, credentibus seu sperantibus in eum, & inuocantibus ipsum in tempore afflictionis. Modus consolationis est duplex: Nunc enim aperto auxilio consolatur, nunc scriptura & virtute spiritus assiluit nobis, ne malis victi deficiamus. Hoc proinde exordium eo pertinet totum, ut Apostolus & Pseudoapostolos coarguat, qui ipsi crucem ut probrosum, obiecerunt: & pios confirmet, ne vel ipsi in cruce deficiant, vel sua cruce cum Pseudoapostolis offendantur.

Quia sicuti abundant passiones Christi, sic per Christum abundat etiam consolatio nostra.

Ratio petita à collatione ærumnarum (quas Christi nomine perfert Apostolus) & consolatione. Nam quomaior fuerit afflictio, eo maior conformatio requiritur. Quare & Deus se magis præsentem ostendit, & Christi virtutem in cruce pressis exerit. Passiones Christi actiue & passiue intelligi possunt. Nam siue ærumnas quas propter Christum perpetuatur, siue eas quas Christus in nobis, tanquam suis membris perpetuitur, intelligas, idem est sensus.

Siue autem affligimur pro vestra consolatione, & salute (quæ efficitur in tolerantia earundem passionum, quas & nos patimur) siue consolationem accipimus pro vestra consolatione & salute (& spes nostra firma est de vobis) scientes quod sicut socij estis passionum, ita etiam consolationis.

De primo ait: Siue affligimur, pro vestra consolatione & salute, scilicet affligimur. hoc est, eo tendit crux nostra, ut vos nostro exemplo animati, consolationem accipiat, atque ita ad metam vobis propositam, nempe salutem tendatis, quæ salus efficitur, dum patienter easdem ærumnas quas nos ferimus sustinetis. Non quod afflictiones nostræ sint expiatoriæ pro peccatis nostris: est enim vnicum expiatorium sacrificium, nempe Christi victima. Sed quia nos confirmando ædificant, cum cruce pressi diuinitus consolationem percipimus. De II. Siue consolationem accipimus, pro vestra consolatione & salute scilicet consolationem accipimus, nimirum ut vos nostro exemplo in cruce erigatis, & consolatione accepta salutem consequamini. Atq. hoc sibi certo persuasum esse pronunciat Apostolus, ut re vera statuunt Corinthij, finem crucis piorum non interitum, sed salutem esse. Proinde & afflictiones & consolationes ministrorum Euangelij seruiunt auditoribus in salutem, quæ etiam si gratuito nobis contingit, certo tamen itinere ad eam contendere

Quia Pseudoapostoli obiecerant Paulo crucem in contemptum, Apostolus contra, crucem suam gloriosam prædicat: & quæ proueniat utilitas à sua cruce ad ipsos Corinthios exponit, ut & Pseudoapostolorum calumniam refutet, & infirmos ab errore monstrato apud Ecclesiam fructu reuocet. Sunt autem huius pericopæ tria membra: 1. de cruce. 2. de consolatione.

De cruce.

De consolatione.

*Certo idcirco op-
sentendum ad salu-
tem*

tendere nos oportet, nimirum per penitentiam, crucem, inuocationem, innocentem & pu-
ram vitam. Atque hoc est quod Apostolus ait ad Philip. 2. Cum timore & tremore vestram
salutem operamini. Quamuis enim gratis in vno Christo per fidem apprehenso saluemur: ta-
men per viam iusticiæ ad salutem contendere nos oportet, cum filij Dei eius spiritu ducan-
tur, per quem sunt iustificati, vt in bonis operibus ambulent, & in studio iusticiæ ad metam
properent. *De societate enim
et consolatione.* De tertio: scientes, quod sicuti socij estis afflictionum, ita etiam consolationis,
scilicet socij eritis. Vult enim Deus nos conformes imaginis filij sui fieri, cum in cruce, tum
in consolatione & gloriosa liberatione, id quod in ipsis sanctis Patriarchis, Apostolis Domi-
ni, atque adeo in omnibus pijs videre est. Quare pius sub cruce constitutus, debet ad decre-
tum Dei, ad exempla filij Dei & sanctorum respicere, & certo statuere, quod non tantum
sit crucis cum Christo & Apostolis particeps, verum etiam quod sit futurus consolationis &
gloriosæ liberationis socius, iuxta illud Apostoli, Rom. 8. Vna cum eo patimur, vt vna cum
ipso glorificemur. Verum ne quis ærumnas huius vitæ per se salutare esse putet, & meritori-
as vitæ æternæ, sicut falso monachi putarunt: tenendum est, quid sit cum Christo pati. Non
enim supplicium, sed causa, vt dici solet, martyrem facit. Vt igitur teneatur, quid sit cum
Christo pati, causæ cur Christus sit passus, respiciendæ sunt, quæ sunt in vniuersum duæ:
vna vt patri obediret: altera vt vinceret & damnaret peccatum nostrum. Quare & nos cum
Christo pati dicimur, cum sub cruce Deo obædientiam fide præstamus, & vincimus & dam-
namus peccatum nostrum, non expiando, quod est solius Christi sacerdotis, sed mortificando,
ne ei obædiamus in concupiscentijs suis.

*Magis in deo periculi
non pati.*

Non enim volumus vos ignorare fra-
tres, de afflictione nostra, quæ contigit
nobis in Asia, quod excellenter grauati
fuimus supra vires, adeo vt desperaremus
etiã de vita, sed & ipsi in nobis ipsis respon-
sum mortis habuimus, ne confidamus in
nobis ipsis, sed in Deo, qui exuscitat mor-
tuos, qui ex tanta morte liberauit nos &
liberat, in quem speramus, quod etiam
adhuc liberabit.

Ad. 19.

Finis periculi.

Liberatio.

*Ex liberatione con-
cepta fiducia.*

oneris gravitate deficerent, nisi mox adesset aliquis, qui onere depressos subleuaret: signifi-
cat ergo hæc pictura omnino de se actum fuisse, nisi Dominus præsens auxilium tulisset. Se-
cunda, quod desperaret de vita, aut quod animi penderet anxius, perplexus & inops confi-
lij quomodo periculum vitæ euaderet. Dicitur enim *ἀποκρίσει*, quo verbo hic vtitur P A V-
L V S, qui non nouit quomodo se ex aliqua difficultate expediet. Tertia, quod ipse responsum
mortis in se habuerit, hoc est, quod apud se decretum & constitutum fuerit, quod nullo
pacto mortem euadere posset, adeo præsentia pericula præsentem mortem Apostolo denun-
ciarunt. Est autem *ἀποκρίσει* sententia de reo à Iudice pronunciata, vnde ad suum de se iudi-
cium vocabulum transfert. Ex hac periculi descriptione apparet, quod Apostolus loquatur
de eo periculo, in quo fuit Ephesi, concitante turbam Demetrio fabro argentario, de quo
Lucas in Actis capite decimonono. Obseruetur hoc loco humanarum virium imbecillitas, a-
deo quod mortis horrore tantus Apostolus fere succubuerit. Nullæ enim humanæ vires tantæ
sunt, vt sibi relicte mortis aspectum non reformident, sibi inquam relicte, quia cum suas vi-
res Sancti metiuntur diuino præsidio, fortes & inuicti sunt, pericula omnia atque adeo mor-
tem ipsam facile contemnentes. Finis huius periculi duplex hic proponitur: Vnus, vt fiduci-
am carnis deponat homo: Alter, vt in solum Christum fiduciam habeat. Hinc duo colligen-
da sunt, Primum, quod in Sanctis reliquæ peccati sunt adhuc reliquæ, quas cruce morti-
ficari necesse est. Secundum, quod ad veram humilitatem peruenire non possumus, nisi pri-
us ad desperationem nostrarum virium perducti fuerimus. Hanc desperationem morti com-
parat, à qua nos toties liberat Dominus, quoties in graues tentationes incidimus, à quibus
rursus eluctamur. Liberatio describitur cum ait: Qui ex tanta morte, id est, ex tanto mortis
in tribulatione refugium, quam in Deum firma fiducia: ex qua Deum inuocat, mole crucis
pressus. Vnde Psalmus 49. Inuoca me in die tribulationis, eripiam te, & glorificabis me. Ex
liberatione concepta fiducia, vt in posterum quoque diuino auxilio fretus, pericula sit euasu-
rus,

rus, describitur his verbis: In quem speramus, quod etiam adhuc liberabit. A præstitis enim beneficijs Dei de perpetua eius erga nos benevolentia, argumentum petendum est. Vnde Paulus sæpe consolationes petit, vt ad Phil. 1. Persuasus sum, quod qui cepit in vobis opus bonum, perficiet in diem IESU CHRISTI. Tot enim pignora benevolentiae Dei erga nos habemus, quot eius sensimus beneficia. Neque ipse, cum immutabilis sit, mutabit affectum, nisi nos nostra culpa iustam iudicis iram prouocauerimus. Sollicite ergo ambulemus coram eo in vero timore.

10 Simul adiuantibus & vobis per deprecationem pro nobis, vt donum ex multis personis erga nos collatum, gratiarum actione per multos celebretur pro nobis.

Quod è periculo mortis, in quo fuit, sit liberatus, tribuit ex parte precibus Corinthiorum, qui pro ipso deprecati sunt Deum, & simul finem liberationis suae tertium, nimirum vt publice per multos celebretur Deus, qui ipse

sum eripuit è periculo, propter multorum preces. Hic huius loci sensus est simplicissimus, tametsi oratio Pauli non nihil obscura est: *Donum ex multis personis collatum, hoc est, liberatio, quæ mihi contigit per multorum preces.* Gratiarum actione per multos celebretur pro nobis, id est, vt nostra causa etiam multi gratias agant Deo pro beneficio mihi collato: Hic *primum obseruetur, quanta sit vis pie deprecationis, adeo vt merito dixerit Salomon: Turris fortissima nomen Domini.* Admonemur igitur nos, vt cum in proprijs, tum in cõmunibus periculis confugiamus ad preces Ecclesiae: Habet enim Ecclesia promissionem, quod Deus velit eam exaudire in salutem. Deinde obseruetur hic manifesta refutatio erroris, eorum, qui omnia fato tribuunt, & mortis momenta fato alligant, quorum sententia si vera esset, Paulus non recte tribueret precibus Corinthiorum, quod ex præsentis mortis periculo sit ereptus. De cetero futuris ergo cogitantibus euentibus, respiciamus ad comminationes & promissiones diuinas, ad comminationes quidem, si quid mali egerimus: Ad promissiones vero, cum Deo obcedentiam ex fide præstiterimus, & inuocauerimus ipsum iuxta mandatum Christi: Quicquid petieritis à Patre in nomine meo, dabit vobis. Tertio obseruetur, nostrum officium esse, Deo gratias agere, pro defensione ministrorum & conseruatione Ecclesiae, atque adeo pro omnibus beneficijs, quoties ipsius præsentem opem experimur, hoc est, semper. Vnde Paulus: semper gratias agentes Deo.

Nam gloriatio nostra hæc est, testimonium conscientiae nostrae, quod in simplicitate & sinceritate Dei, conuersati sumus in mundo, potissimum autem apud vos.

Rationem sumtam ab Apostolici numeris fidei & sedula administratione, iustissimam reddit, cur Corinthij merito Deo gratias agere debeant pro sua salute, videlicet quod sit è mor-

40 tis periculo ereptus. Nimirum quod simpliciter sine dolo, & sincere sine admixtione peregrinae doctrinae, in Euangelij negotio sit versatus, idque potissimum apud Corinthios, apud quos diutius commoratus fuit. Merito enim chara salus eius omnibus esse debet, qui salutis omnium curam habet. Quod hic sit sensus verborum Pauli, antithesis docet. Nam cum sapientiae carnali opponit gratiam Dei, manifestum est, quod gratia Dei per metonymiam accipiat, vt causam monstraret suae functionis, & autorem Euangelij, quem tacite opponit arrogantiae illorum, qui apud Corinthios de carnali sapientia gloriabantur. Verum vt hæc ratio recipiatur à Corinthijs, ad suae conscientiae testimonium prouocat. Quod perinde est, ac si Deum ipsum testem vocasset. Neque id simpliciter facit, sed dicit se in hoc suae conscientiae testimonio gloriari. Cuius quidem gloriationis fundamentum est, solida in Deum fiducia, qua nis Dei sancte gloriari. Non igitur pugnat hic locus, cum eo, qui est 1. Cor. 1. Qui gloriatur, in Domino gloriatur. Differt enim hæc gloriatio ab illa, fundamento, & fine seu termino. Gloriatio enim prohibita fundamentum habet meritum proprium, finem seu terminum iustitiae propriae opinionem. Verum gloriatio sancta & licita, fundamentum habet fiduciam in Deum, & in ea fiducia bonam causam, quam donum Dei agnoscit. Terminum vero laetitiam in Deo, & Dei celebrationem. Hoc Pauli exemplum nos moneat, vt ita coram Deo & hominibus versemur, vt nobis sit incolumis & illæsa conscientia, qua nulla senectutis noxia dulcor est, secundum Pindarum.

Gratia Dei pro sapientia doli.

Gloriatio sancta et licita.

Y Non

Non enim alia scribimus vobis, quam quæ legitis aut etiam agnoscitis: spero autem, quod usque ad extremum quoque agnoscetis.

omni fuso scribere. Nam, ut qui testis & fucata oratione vitur, merito sane dicitur alia scribere, quam quæ leguntur: Ita qui simplici & sincera oratione vitur, eadem quæ leguntur, dicitur scribere. Hoc quoque illorum testimonio confirmat, cum ait: & agnoscitis, scilicet verum esse & simplex, quod dico. Hic ut nobis commendatur candor & simplicitas in loquendo & docendo. Ita omnis fucus & orationis perplexitas damnatur, ut indigna pijs.

Sicuti & agnouistis nos ex parte, siquidem gloriatio vestra sumus, quemadmodum & vos nostra in diem domini Iesu.

licetur sibi futurum, ut in posterum quoque agnoscant. Quod autem agnouerint & approbauerint doctrinam suam, confirmat à mutua sua & Corinthiorum gloriatio. Quemadmodum enim gloriatio Pauli fuit, quod Corinthios Christo lucrasset per Euangelij prædicationem: Ita vicissim gloriatio Corinthiorum erat, quod à tali & tanto Apostolo, adeo pure & sincere essent instituti. Hanc gloriationem in Corinthijs, quia ea abutebantur in aliorum contemptum, reprehendit in prioris primo. Hic eandem laudat quatenus ea recte vsi sunt, sine aliorum contemptu ad auctoritatem Apostolicæ doctrinæ comprobandam.

Itaque hac fiducia volui ad vos venire, primum, ut secundam gratiam haberetis, & per vos transire in Macedoniam, & rursus à Macedonia venire ad vos, ac à vobis deduci in Iudæam.

ad vos reditu secundam haberetis gratiam, hoc est, beneficium secundum perciperetis, vestrum Apostolum sæpius docentem audiendo. Atque ita gratiæ vocabulum metonymicos pro dono seu beneficio accipitur. Potest etiam gratia hoc loco per Metalepsin pro gaudio, quod ex beneficio capitur, poni: ut secunda gratia sit secundum gaudium ex præsentia Pauli perceptum. Hæc monent quali affectu deceat ministros Euangelij & auditores, se mutuo completi.

Hoc igitur cum cogitarem, nunquid leuitate vsus sum? Aut num quæ consulto, secundum carnem consulto: ut sit apud me etiam & non?

sunt: Ac si quod nunc affirmaret, idem mox præ leuitate negaret. Est ergo sensus verborum Pauli: Quando præposui ad vos venire, num leuitate aliqua hominum inconstantium more, qui & temere solent polliceri quidvis, & leuiter consilium mutare, vsus sum, ut quod nunc affirmem, id rursus negem? Secundum carnem hoc loco est, aliquid more leuium hominum facere. Etiam, declarat affirmantem sermonem, Non, negantem. Ergo sensus est, quem expressi, ut sit apud me etiam & non, hoc est, ut idem & affirmem & negem.

Immo fidelis Deus, quod sermo noster qui ad vos factus est, non fuit etiam & non.

casse. Sermo noster, hoc est, prædicatione Euangelij non fuit etiam & non, id est, non fuit de eadem re nunc aliens nunc negans, sed semper sibi similis, & constans.

Nam Dei filius IESVS CHRISTVS, qui inter vos per nos prædicatus est, per me, & Syluanum, & Timotheum, non

Comprobatio est suæ simplicitatis & sinceritatis. Cum enim Paulus dicit, se non aliud scribere, quam quod legunt & agnoscunt Corinthij, significat se candide, sincere, & absque

Ab antea factis. Ab eo enim quod ante cognouerint simplicitatem & sinceritatem suam in docendo, atque adeo totam doctrinam approbauerint, pol-

Hoc est, propterea quod vos nostra gloria sitis, & nos vestra, volui in Macedoniam profecturus vos primum inuisere, & postea à Macedonia in Iudæam concessurus, iterum per vestram regionem transire, ut hoc meo

Apologiam instituit aduersus eos, qui se leuitatis infimularunt, propterea quod iuxta promissionem Corinthi non venisset, unde etiam reliquam Pauli doctrinam calumniati

Responsio est Apostoli & dilucio obiectionis. Est autem sensus: Deus qui fidelis est & verax, nouit me vobis eandem veritatem constanter prædi-

Probat à constantia obiecti seu materia Euangelij, ipsam Euangelij prædicationem constantem & firmam esse fuit

fuit
est et
lis. E
go p

Dei
men

firmi
data
missi
gatio
etum
retex
uis Ap
nit. 3
damer

peccat
tis pec
ampli
les, seu
missio
quam
obedi
nes, se
cauim

pereat
tur.
Paulus
mantis
quod il
qui ext
tur & r
sed Chi
sionem
animad

ro his p
stolus e
distrib
est mul
autem p
to & ab
nisteriu
pios mi
uocanti

50 Po
Christi
etiam
spiritu

bus. Re
Euange
donatio
Confirm
ratam ef

fuit etiam & non, sed etiam in ipso fuit.

sc. Argumentum ita colligitur: Christus Iesus qui prædicatur à nobis, non est etiam & non, hoc est, non est varius & inconstans, sed prorsus idem, & semper sibi similis. Ergo prædicatio de ipso, constans quoque, esse debet, & semper sibi similis. Quicumque ergo puritatem Euangelij non retinent, Christum quodammodo inconstantie insimulant.

Quotquot enim sunt promissiones Dei, in ipso sunt etiam, & in ipso sunt Amen, Deo ad gloriam per nos.

Probat rursus quam constans & immota sit doctrina Euangelij, quam Corinthiis tradidit: idque cum à subiecto, tum à promissionum diuinarum

firmitudine. Est autem hæc argumenti summa: Cum promissiones Dei in Christo sint fundatæ, qui perpetuo sibi similis est & inuariabilis, fieri non potest, quin sint certissimæ & firmissimæ. Quare cum Euangelium nihil aliud sit, quam promissionum diuinarum promulgatio & annunciatio, firmum, ratum & constans esse necesse est. Verum cum hoc Pauli dictum sit vnum ex præcipuis principijs nostræ religionis, operæ precium fuerit illud distinctius retexere, & eruere multiplicem doctrinam, quæ in ipso continetur. Quatuor ergo hic breuiter Aphorismis continet. 1. Monstrat salutis fundamentum. 2. Promissionum Dei meminit. 3. Indicat, quo pertineat verbi ministerium. 4. Omnium horum finem opponit. Fundamentum salutis Christum esse docet. Nam vt sine illo nullus nobis accessus ad Deum patet: peccatum enim nos à Deo excludit: Ita per illum Deus nobis propitius redditur, condonatis peccatis. Promissiones sunt fauoris diuini testimonia, in quibus spectanda est varietas, amplitudo, sponso & ratificatio. Varietas hæc est, quod promissionum quædam sunt legales, seu remunerationis, aliæ Euangelij seu salutis. Verum quia Paulus hic testatur omnes promissiones Dei in Christo fundari, fieri non potest, vt legales locum habere possint, priusquam Christum fide apprehendimus, quo factò, legales quoque ratæ sunt, tamen incoatio obedientiæ sit languidior. Amplitudo harum promissionum est, quod non ad certos homines, sed ad totum genus humanum se extendant. Quemadmodum enim in Adam omnes peccauimus, ita Christus omnibus à Deo reconciliator est datus, vt omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Sponso harum promissionum solido fundamento nititur. Nam in Christo fundatæ sunt & propter ipsum factæ. Gene. 3. Atque hoc est, quod Paulus hic dicit: Promissiones Dei in Christo sunt etiam. Est enim *ratio* apud Græcos affirmantis & spondentis. Quare cum diuinas promissiones recolimus, veniat nobis in mentem, quod illarum sponso fundamentum habeat solidum, nempe Christum dominum. Proinde qui extra illum est, sciat promissiones diuinas ad se minime pertinere, priusquam conuertatur & respiciat. Præterea ratificatio earundem promissionum, nõ nostræ dignitati & meritis, sed Christo nititur, vnde fides nostra ingentem consolationem haurit, cum non solum sponsonem salutis, verum etiam eiusdem ratificationem tam solido & constanti fundamento niti animaduertit. Atque hoc est, quod Paulus dicit, Promissiones in Christo sunt Amen. Porro his promissionibus promulgandis, destinatur ministerium Euangelij, quod indicat Apostolus cum ait: Per nos, scilicet Euangelij ministros. Nam thesaurum suarum promissionum distribuendum ministris Euangelij concedidit. Postremo finis datarum promissionum, etsi multiplex est, hic tamen principalis solummodo ponitur, cui reliqui subordinantur. Est autem principalis finis, gloriæ Dei prædicatio, quæ tum demum plena erit, quando prostrato & abolito regno Sathanæ, pij salute æterna donabuntur. Huic fini, cum destinatum sit ministerium verbi agamus gratias Deo, qui illud in Ecclesia conseruat, & donat Ecclesiæ suæ pios ministros, qui promissionum diuinarum publici sunt præcones, quorum voce multi euocantur è regno Sathanæ, & sunt ciues & hæredes vitæ æternæ.

Porro, qui confirmat nos vobiscum in Christum, & qui vnxit nos, Deus est, qui etiam obsignauit nos, deditque arrabonem spiritus in cordibus nostris.

Firmitudinem promissionum diuinarum, atque adeo dignitatem officij Apostolici asserit, certissimo proposito indicio ab effectibus spiritus Dei, cum in ipsis ministris, tum in auditoribus. Recitat autem ordine quatuor effectus spiritus Christi, qui sentiuntur vere in ijs, qui Euangelium prædicatum recipiunt, vt sunt: confirmatio, vnctio, obsignatio, & Arrabonis donatio. Hæc quatuor etsi eandem rem declarant, tamen ratione quadam distinguuntur. Confirmatio dicitur, quatenus spiritus Dei nobis certitudinem Euangelij ita cordibus nostris ratam efficit, vt ei, vel reclamante ratione & omni naturæ sensu, indubitatam fidem habeamus.

mus. Cum ergo animalis homo non capit ea, quæ sunt spiritus Dei, quicumque Dei verbum indubitata fide amplectitur Spiritus sancti magisterio, cum edoctum & confirmatum esse necesse est. Vnde non mirum est, quod multi sapientes mundi, qui res diuinas sua ratione & sensu metiri volunt, Euangelium non recipiant. Est itaque hæc confirmatio, qua ministri verbi & auditores vna, Spiritus sancti testimonio ita in cordibus suis conuincuntur de veritate Dei, vt firma fide in Christum recumbant. Cum hac confirmatione coniuncta est vnctio, qua spiritualiter vnguntur, qui verbum Dei indubitata fide recipiunt. In hac vnctione obferuanda sunt quatuor: Quisnam vngat? Quænam, qualisq; sit vnctio? Quis vngatur? & ad quid vngatur? Deus est qui vngit. Vnctio est ipse Spiritus sanctus, qui efficit motus in cordibus nostris congruentes cum lege & voluntate Dei. Vngitur autem omnis, qui vera fide verbum Dei recipit, idq; ob hos fines: 1. vt iam oleo læticiæ inuncti, in Deo exultemus. 2. Vt Sacerdotes, Reges & Prophetæ simus coram Deo. 3. Vt iam quoque simus luctatores vnctione spiritus, præparati ad luctam ineundam cum vicijs & carnis concupiscentijs, vt post-hac non militemus carni, sed spiritui. De hac vnctione & eius virtute, plura habes 1. Iohan. 2. Postremo loco donationis Arrabonis meminit. Nam Spiritus sancti virtus, in credentibus excitat ardorem fidei, spem, dilectionem, & alias virtutes, quæ virtutes sunt pars aliqua promissionum diuinarum, quæ sunt veluti arra quedam quæ nobis donata est, in pignus reliquarum promissionum diuinarum, quæ nondum sunt completæ. Est enim Arrabo pactum, symbolum, seu pignus, quod dari solet in certitudinem eius, quod promissum est.

Ego vero testem Deum inuoco in animam meam, quod parcens vobis nondum venerim Corinthum.

Accusarunt Paulum leuitatis, quod iuxta promissum non venerit Corinthum. Vnde & reliquam doctrinam calumniati sunt Pseudoapostoli. Verum quia maioris momenti res erat doctrinæ vindicare sinceritatem, quam ad præscriptum tempus non venire. Primum asseruit doctrinæ firmitudinem, cui subiungit causam, cur non venerit, nimirum, vt illis parceret expectando illorum spontaneam penitentiam. Hoc autem vt credant verum esse, interponit iurandum, quo Deum in testem & vindicem inuocat, cum suæ animæ, id est, vitæ & salutis periculo, si fallit.

Non quod dominemur vestræ fidei, sed quod administri simus gaudij vestri: fide enim statis.

Proleptis est. Nam ex eo quod Paulus dixerat, Parcens vobis nondum veni Corinthum, poterant aduersarij calumniam extruere, ac si Paulus affectaret in ipsos dominium aliquod, quasi sibi liceret quiduis in religione constituere. Hanc igitur calumniam anteuerit, & veram causam sui facti assignat, nimirum quod administer sit gaudij ipsorum, Hoc est, quod sua admonitione de flagitioso eiiciendo moti, egerint penitentiam. Vnde gaudium conscientie nasci in fide stant, qui antea quodammodo prostrati alieni delicti approbatione iacuerunt. Qui autem fide stant, salutem in Christo obtinent, quorum officium est, donec in hac mortali vita sunt, vt magis magisque in cognitione & sensu abundant. Phil. 1.

C A P V T II.

Summa capituli Secundi.

Causa dilati aduentus sui ad Corinthios reddita, iubet Apostolus vt Corinthij incestuosum penitentem in gratiam recipiant, & hortatur ne nefandis machinationibus Sathana sinant se circumueniri. Deinde, gratijs Deo actis, qua fide Euangelium docuerit, ab effectu demonstrat.

Ordo & partes capituli Secundi.

Plures sunt huius capituli partes. 1. Causæ redditio est, cur iuxta promissionem non venerit Paulus Corinthum. 2. Sententiæ suæ declaratio est, de incestuoso Corinthio recipiendo in Ecclesiam: pro quo & ipse intercedit rogans, vt ipsi penitenti lapsum istum condonent. 3. Exhortatio generalis est, ne sinamus nos, quemadmodum ille fecit, à Sathana circumueniri. 4. Narratio

Narratiuncula est de professione Apostoli. 5. Gratiarum actio pro felici in negotio Evangelij successu. 6. Diluit crimen Apostolo obiectum, videlicet, quod non cauponetur verbum Domini, ut plerique: sed sincere, in conspectu Dei, de Christo loquatur.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hoc autem mihi faciendum iudicavi, ut ne rursus cum tristitia ad vos venirem.

In fine primi capituli cepit se excusare Apostolus, cur iuxta promissionem non venerit Corinthum, nunc eiusdem excusationis plures rationes

colligit. Hoc inquit, mihi faciendum iudicavi. hoc est, non veni ad vos, ne rursus ad vos cum tristitia venirem: quod sane evenisset, si vos adhuc vobis placentes deprehendissem non animadvertisse in incoestuosum fratrem. Nam interea dum Apostolus distulit adventum, Corinthij ipsius scripto admoniti resipuerunt, ac incoestuosum excommunicaverunt in testimonium veræ poenitentiae, & quod non delectarentur alienis peccatis. Hinc duo discamus: vnum totius Ecclesiae interesse, lapsos in viam reuocare. Quod nisi fecerit, alieno obstringi peccato. Alterum, ministrorum verbi esse moderari castigationem, conspecta delinquentium poenitentia.

Nam si ego tristitia vos afficiam, Quis est qui exhilaret me? nisi is qui tristitia afficitur ex me?

Ætiologia est, dixerat enim se non venisse, ne Corinthios tristitia afficeret: nunc eius causæ rationem reddit, à sua persona sumta, videlicet, ne sibi ipsi merorem accerferet, illos tristitia afficiendo, & castigando propter eorum factum. Indoles pii pastoris hic indicatur, qui cum alios castigat, ipse quoque dolore afficitur. non insultat lapsis lætaturus, quod causam castigandi acceperit, sed paterno potius animo, & sancta castigatione errantes in viam reuocat. Obseruetur igitur hoc loco, quomodo affectum ad castigationem errantium accedere ministrum Dei oporteat.

Et scripsi vobis hoc ipsum, ne cum venero tristitiam capiam ex ijs, ex quibus oportebat me gaudere, confusus vobis omnibus, quod gaudium meum omnium vestrum sit.

Eodem pertinere ait, quod in priori Epistola de excommunicando incoestuofo scripserat. Scripsi, inquit, vobis hoc ipsum scilicet, quod molestiam & ipsi incoestuofo & vobis attulit, ut & ipse & vos resipiscetes, & ego veniens gauderem super vestra poenitentia. Rationem addit: Confusus vobis omnibus, quod gaudium meum omnium vestrum sit, hoc est, qui omnino speravi fore, ut quod mihi displicere intelligeretis, statim tolleretur, propterea quod meum gaudium vobis quoque commune esse existimetis. Atque hæc pia *συμπόλη* est ministrorum verbi & auditorum, ut quemadmodum ex mutua tristitia tristitiam capiunt: Ita ex mutuo gaudio gaudeant.

Nam ex multa oppressione & anxietate cordis, scripsi vobis per multas lacrimas, non ut tristitia afficeremini, sed ut cognosceretis charitatem quam habeo abundantius erga vos.

Aduersarij Pauli apud Corinthios calumniabantur ipsum ex affectatione tyrannidis, ut contristaret Corinthios, scripsisse incoestuosum illum tradendum Sathanæ: sed Paulus longe aliam causam impellentem, & alium finem fuisse asserit. Dicit enim in se

magna oppressione & anxietate cordis fuisse impulsus ad scribendum, id quod ipsius vberissime testatur lacrimæ: & hoc in eum finem, ut cognoscerent charitatem, quam haberet abundantissimam erga eos. Hic locus docet, & quanto dolore animi ministri verbi debeant peccata suorum auditorum deslere, & quo cordis affectu correptionem suscipiant. Cæterum cum auditores hoc non ita accipiunt, sed cum aduersarijs Pauli fingunt alias causas, fremunt aduersus suos admonitores, & ut hostes eos persequuntur: quemadmodum Herodes Ioannem persecutus est. Verum hic ministri verbi cum Paulo freti bonitate causæ, & conscientia præstiti officij non cessabunt in officio, sed strenue & prudenter munere sibi commissio vice Dei fungentur: ne ipsi alienis communicent delictis. Vide Eze. 3.

Y 3

Si quis

Si quis autem contristauit, non me contristauit, sed (ex parte, ut ne aggrauem) omnes vos.

scelere, non mihi tristitiam attulit, hoc est, perinde id accipio ac si me suo peccato non offendisset, postquam per veram poenitentiam respicit: Sed vos omnes contristauit, id est, vos omnes suo lapsu offendit. Hoc quoque pramolliens ait, Ex parte, id est, quodammodo, & pramollitionis finem addit: Ut ne grauem, scilicet ipsum, maius onus adiciens exaggerando ipsius scelus post respiscientiam. Hic sensus verborum Pauli est, qui minus obscurus est in textu Græco, qui paraphrasi hoc modo reddi potest: Incestuosus ille qui tristitiam tantam attulit, adeo sua poenitentia me commouit & consolatus est, ut omnis tristitia quam ex ipsius facto perceperam, sit plane absterfa, ac si nunquam me offendisset. Verum vos superestis, quos omnes offendit, sed quodammodo: quia secuta est poenitentia. quod ideo dico ne iam per se grauato, maius adiciam onus, quod potius detractum velim. Locus obseruandus, quod poenitentium præterita scelera, alta obliuione nos tegere oporteat, omni offensione remissa. Idque exemplo benignissimi patris cælestis, qui ita regit peccata remittendo, ut se dicat, eorum amplius non meminisse.

Sufficit autem ei qui talis est, correctio hæc, quæ à pluribus illi contigit, ut potius è diuerso debeatis condonare & consolari, ne forte abundantiori tristitia absorbeatur, qui eiusmodi est.

colligamus: Primum, confutationem Donatistarum, qui negarunt lapsi veniam. Hic enim aperte ostenditur, quod lapsi pateat reditus ad gratiam, quæ exiderunt, modo poenitentiam egerint. Alterum, modum seruandum esse in corrigendis fratrum lapsibus, nimirum ut castigatio talis sit, quæ lapsos poenitentes non magis prosterнат, sed erigat potius, cum veræ poenitentiae testimonia appareant.

Quamobrem obsecro vos, ut confirmetis in eum charitatem.

se veluti aduocatum ipsius constituit. Nam ea est vis vocis *παρακαλῶ*. Rogat enim, ut se deprecatore, publico Ecclesiæ consensu declarent, se illum pro fratre complecti, sicuti publico Ecclesiæ iudicio fuit eiectus. Vtitur Apostolus verbo *κρίνω*, quod legitimæ potestatis definitionem & decretum declarat. Quare hic forma iuris Ecclesiastici describitur. Lapsus agnoscit errorem, dolet, petit veniam. Paulus aduocatus intercedit, Ecclesia Corinthiaca causam cognoscit, & fert sententiam, quam ratam & autenticam esse vult, iuxta Domini dictum, Quorumcunque peccata solueretis super terram, erunt soluta in cælo. Discamus ergo ex hoc loco, quæ sit legitima ratio recipiendi lapsos post respiscientiam: videlicet quod non sit vnus pastoris, sed senatus Ecclesiastici, ubi legitima Ecclesiæ gubernatio locum habet.

Nam in hoc etiam scripseram vobis, ut probationem vestri cognoscerem, an ad omnia obediētes sitis. Cui autem condonatis, etiam ego. Etenim cui condonauit, si quid condonauit, propter vos condonauit coram Christo.

um Corinthiorum fuit, suo Apostolo obēdire in re pia & honesta. Factum Pauli erat, quod lapsum suo recepisset suffragio, idque coram Christo, id est, vere & ex animo tanquam Christo inspectore. Tales ergo decet reconciliationes esse inter Christianos, non simulatas, non fictas, non quas leuicula offensio rursus rescindat.

Ne occupemur à Sathana, non enim

Paulus reconciliaturus incestuosum Corinthiis pramollitione vtitur. Si quis, inquit, contristauit, hoc est, si incestuosus ille tristitiam attulit suo

Sententiam suam de recipiendo in incestuoso Apostolus ponit, nimirum ut correptus à pluribus & respiciens, recipiatur in gratiam. Sententiæ autem suæ finem addit, ne videlicet correptus, nimis diu dilata reconciliatione ruat in desperationem. Hinc duo

Post sententiæ suæ de recipiendo incestuoso expositionem, addit quæque suam pro ipso intercessionem, & se deprecatore, publico Ecclesiæ consensu declarent, se illum pro fratre complecti, sicuti publico Ecclesiæ iudicio fuit eiectus. Vtitur Apostolus verbo *κρίνω*, quod legitimæ potestatis definitionem & decretum declarat. Quare hic forma iuris Ecclesiastici describitur. Lapsus agnoscit errorem, dolet, petit veniam. Paulus aduocatus intercedit, Ecclesia Corinthiaca causam cognoscit, & fert sententiam, quam ratam & autenticam esse vult, iuxta Domini dictum, Quorumcunque peccata solueretis super terram, erunt soluta in cælo. Discamus ergo ex hoc loco, quæ sit legitima ratio recipiendi lapsos post respiscientiam: videlicet quod non sit vnus pastoris, sed senatus Ecclesiastici, ubi legitima Ecclesiæ gubernatio locum habet.

Et si hæc eo pertinent potissimum, ipsius

ipſius cogitationes ignoramus.

ne Corinthij ſint nimis duri & rigidi in corripiendo inceſtuoſo reſpiſcens, vnde & deſperatio in peccatore, & diſſenſio inter ipſos Corinthios oriri poſſet, quibus rebus diabolus homines circumuenire ſolet: tamen generalius hoc diſtum accipi debet, vt ſit exhortatio generalis, ne ſinamus nos circumueniri vllis Sathanæ conſilijs, vt aliquid committamus contra conſcientiam & normam iuſtitiæ diuinæ. Quales ſint artes diaboli, caſus primorum parentum, Chriſti admonitio, & plurimorum triftis lapſus teſtatur. Primos parentes aduerſando impediuit in innocentia ſtatu, & ſophiſtica verbum Dei corruptit, & quos mendacio circumuenerat tyrannide occidit. Vnde Chriſtus admonet, quod Sathan ſit mendax & homicida ab initio: Id quod non ſolum lapſus primorum parentum teſtatur, ſed omnium temporum hiftoriæ conuincunt, atque hic dies cum multarum animarum horrendo interitu docet. Vt autem Apoſtolus nefandas machinationes Sathanæ melius nobis ponat ob oculos, tribus ſignificantibus vocibus vtitur. Sathan Hebræa vox eſt, qua duplex ſtudium diaboli ſignificatur. Prius, quod ex profeſſo generis humani aduerſarius & hoſtis ſit irreconciliabilis. Poſterius, quod hominibus impedimenta obijciat, vt vel impingant in ſtadio pietatis, vel proſus cadant & deſiciant. Hæc impedimenta pulcre deſcribuntur in tentationibus Chriſti Matth. 4. Primum enim nititur perſuadere homini, quod Deo non ſit curæ, ſumtis argumentis à cruce. Si hoc non ſuccedit, impellit vt temere tentemus aliquid contra vocationem, vnde in vitæ & ſalutis diſcrimen conijcimur. Tercio, propoſitis præmijs ad idololatram ſolicitat, qua techina maximam partem orbis terrarum hodie captiuam tenet. Græca vox *νομετέτω*, aliena inuadere & malis artibus occupare ſignificat. Quare hac voce ſignificat Paulus, quod Diabolus ipſam Eccleſiam filij Dei peculium inuadere ſoleat, ſemperque nitatur, vt fraudulenter & malis artibus eam ſubruat, vt multi à Chriſto deſiciant. *νομωτα* ſignificant cogitationes Sathanæ, quibus nefanda excogitat conſilia, vt ſceleratam ſuam voluntatem perficiat, maximamque generis humani partem interimat. Ac omnium primum conatur per ſua nefanda conſilia noſtras mentes corrumpere. Si non vna via ſuccedit, aggreditur aliam. Si doctrinam corrumpere non poteſt, ſacramenta contaminat: ſi neutrum ſuccedit, obijcit multa ſcandala, nunc ad hoc, nunc ad illud ſolicitans, & per gradus tandem peccatorum multos in deſperationem abducit. Hanc machinationem Sathanæ Petrus eleganti imagine depingit, cum dicat: diabolum tanquam rugientem leonem circumambulare, & querere quem deuoret. Aduerſus has Sathanæ machinationes turris fortiſſima eſt nomen Domini, id eſt, vera ex fiducia Chriſti inuocatio, ſine qua nequaquam vllis mortalium euadere poteſt, quin diaboli inſidijs & conſilijs victus ſuccumbat. Plura de *παρωχία* militis Chriſtiani, lege ad Ephe. 6. & 1. Theſſal. 5.

Porro cum veniſſem Troiadem in Euangelium Chriſti, etiam oſtio mihi aperto in Domino, non habui relaxationem ſpiritui meo, eo quod non inueneram Titum fratrem meum, ſed illis valedicens profectus ſum in Macedoniam.

Hæc narratiuncula de profectione Pauli eo pertinet, vt Apoſtolus & ſtudium ſuum in annunciando Chriſto oſtendat, & cauſam moræ, quod ad Corinthios iuxta promiſſionem non venerit, indicat. Quod autem dicat, ſe admodum anxium fuiſſe, quod non inuenerat Titum fratrem Troiade, atque ideo ſtatim reſiſta Troiade, profectum eſſe Macedoniam, facit ad declarandam Apoſtoli ſolicitudinem pro Corinthijs. Nam ideo ſolicite querit Titum, vt ab eo ſtatim Corinthiorum cognoscat. Hæc ſolicitudo Apoſtolica nobis in exemplum propoſita eſt, vt ſingulari ſtudio Eccleſiam Chriſti proſequamur, & præſertim pro illis ſoliciti ſimus, quorum cura nobis præcipue commendata eſt. Porro prouerbialis iſta locutio oſtij aperti, ſimilitudinis declaratione facilis redditur. Oſtio aperto, aditus facilis in ædes pater. Contra, oſtio clauſo excludimur. Quemadmodum igitur oſtio aperto patet ingreſſus in domum: Ita data facultate ex Domini voluntate miniſtri verbi facilius progrediuntur in Euangelij annunciatione, & contra. Sicut oſtio clauſo alia via tentanda eſt, Ita vbi nullus fructus Euangelij ſe proferat, rogandus eſt Dominus, vt ipſe ſua manu oſtium aperiat.

Deo autem gratia, qui ſemper facit nos triumphare in Chriſto, & odorem noticiæ ſuæ manifeſtat per nos in omni loco.

Quia mentionem fecerat ſui in Euangelij negotio laboris, merito in gratiarum actionem fertur: qua & ſoli Deo acceptum fert fructum ſuæ prædicationis.

dicationis, & significat se minime ociosum fuisse, sed magnis negocijs impeditum, non venisse Corinthum, quemadmodum in superiori Epistola promiserat. Duplici metaphora hoc loco vitur, & vtriusq; explicatio suam doctrinam singularem suppeditat. Triumph nomine quatuor indicat Apostolus. 1. Fuisse sibi magnum certamen in prædicatione Evangelij. 2. Hostes suos devictos fuisse & Sathanam prostratum gladio Evangelij. 3. Partum esse spoli-um, hoc est, homines qui sub tyrannide diaboli captivi tenebantur, nunc libertatem adeptos esse per Christum. 4. Sibi honorem certaminis, & veluti coronam triumphantis deberi. Unde ad Timotheum: Certamen bonum certavi, cursum consummaui, fidem servaui. Quod reliquum est, reposita est mihi iusticiæ corona, quam reddet mihi Dominus in die illo iustus iudex. Verum cum Apostolus dicit, Deum facere se triumphatorem, omnem gloriam Deo tribuit, ac se organum tantum, quo Deus pro sua voluntate vitur, agnoscit. Hic præterea locus mire facit ad refutandos Enthusiasticos eorum, qui cum revelationes iactant, nihil vocali verbo & externo ministerio tribuunt. Odoris nomine significatur fama & celebritas noticiæ Dei, nimirum, quod homines per prædicationem Evangelij venerint in eam Dei noticiam, quod ipsum agnoscant & celebrent. Atque huic fini Evangelium Christi destina-um est.

Nam Christi bona fragrantia sumus Deo, in ijs qui saluantur, & in ijs qui pereunt.

Prolepsis est, Nam cum Paulus dicat, Deum manifestare odorem suæ noticiæ in omni loco: possent aduersarij excipere, & dicere, Non fructum ferre vbique, ideo gloriationem Pauli minime iustam esse. Sed Paulus respondit per distributionem, ac dicit odorem noticiæ Dei peruenire quidem ad omnes, & gratum esse illum odorem, hoc est, Deum acceptare & probare ministrorum obsequium in annunciando Evangelio, tamen omnibus non sit salutare. Nam hic odor Deo gratus est, cum in ijs qui saluantur, tum in ijs qui pereunt. Hic locus docet, monet & consolatur. Docet quidem, quod qualiscunque euentus sit nostræ prædicationis, ministerium nostrum & obsequium sit gratum Deo & acceptum. Monet, cum pios tum impios: Pios quidem, vt in Evangelij noticiam suam salutem statuunt: Impios vero, quod in maiorem condemnationem cedat ipsis prædicationi Evangelij, si Evangelio fidem non adhibeant. Consolatur ministris Evangelij contra scandalum paucitatis, amplectentium Evangelium. Nam quomodocunque acciderit illorum prædicationi, ad gloriam Dei illustrandam facit. Consolatur quoque ministros verbi contra contentum mundi, qui vt reiectamenta quædam ministros Dei aspernatur. In hoc contentu sciunt ministri verbi, se bonam fragrantiam Deo esse, vtut fœteant coram stulto mundo, qui suis instar, sordes vnionibus præfert. Sed quæstio hic oritur, Cum proprium Evangelij sit prædicare salutem: cur hic Paulus illud dicat quibusdam in damnationem cedere? Respon-sio, quod duplex sit Evangelij officium, nempe proprium quod est annunciare salutem per Christum, & accidentale, quod est incredulis maioris damnationis occasionem præbere. Deinde, vt Evangelium sua natura est gratiæ prædicationi, ita occasione est iræ Dei manifestatio, Vt enim salutem credentibus offert gratuitam: Ita testatur iram Dei super incredulos manere. Quare vt Evangelium requirit penitentiam & fidem: Ita recte definitur esse prædicationi penitentiae & remissionis peccatorum in nomine Christi, Lucæ 24.

His quidem odor mortis ad mortem, Illis vero odor vitæ ad vitam.

Persistit in metaphora: cuius hæc simplicissima est explicatio: Ijs qui pereunt, prædicationi Evangelij, adeoque ministri sunt instrumentum mortis, vt non credentes Evangelio æternum moriantur: Contra, ijs qui saluantur, prædicationi Evangelij atque adeo Dei ministri sunt instrumentum vitæ, vt Evangelio credentes æternum viuant. Clemens Alexandrinus libro 2. paedagogi, capite octauo, ita legit hunc Pauli locum: His quidem odor ex morte in mortem: Illis vero odor ex vita in vitam. Hanc lectionem si sequimur, significat Paulus duo in prædicatione Evangelij proponi, mortem Christi, & vitam Christi, mors Christi est odor mortis in mortem, scilicet pereuntibus, vt qui in Christi morte vitam non querant, vita Christi est odor ex vita ad vitam, scilicet saluandis, qui peccati mortem in Christi morte, & vitam in eius vita querunt.

Et ad hæc quis idoneus?

Digressiuncula exclamatoria est, qua significat eximium decus esse ministerium verbi, & raræ eiusdem virtutis officium in eo ministerio fideliter præstare. Non

Non enim, ut plerique, cauponamur
verbum Domini, sed ut ex sinceritate,
sed ut ex Deo in conspectu Dei de Christo loquimur.

Paulus superius dixit Apostolos, se
aliosque ministros Dei, esse bonam
fragrantiam Deo, cum in ijs qui saluan-
tur, tum in ijs qui pereunt. Nunc eius
dicti rationem reddit à proprio mini-

strorum verbi officio sumtam. Ministri sincere, ut ex Deo profectum verbum annuncian-
tes, & non cauponantes verbum Domini, sed tanquam in conspectu Dei de Christo loquen-
tes, sunt Deo bona fragrantia. Nos ex sinceritate, ut ex Deo in conspectu Dei de Christo
loquimur. Ergo nos sumus bona fragrantia Deo. Collationem contrariorum facit propter eos,
qui Paulum accusarunt tanquam minus sincere fungentem officio. Dicuntur autem cau-
ponari verbum Domini, qui veluti caupones, sua vina ut grata sint palato bibentium, quo
plus lucris sibi accedat, sinceritatem Euangelij vitiant, hoc est, qui verbum Domini humanis
doctrinis & additamentis corrumpunt, idque in fraudem & dolum auditorum, quo & ipsis au-
ditoribus quæ sapiunt illorum palato propinent, & ipsi lucrum aliquod inde percipiant. Hinc
discamus, quod quicunque vel addit aliquid de suo, vel detrahit quicquam verbo, vel ver-
bum ipsum parum candido animo prædicat, vel suum lucrum spectat, vel voluptati audi-
torum illud accommodat, dicatur cauponari verbum Domini. In hoc numero sunt hodie
multi, qui dolo & fraude ad Ecclesiasticas functiones prosiliunt, quique cum ipsi nondum
religionis fundamenta didicerint, munus docendi capessunt. Quæ leuitas non considerans
quam ardua & grauis res sit, Ecclesiastico munere fungi, meretur horrendas pœnas. Caupo-
nantur & illi verbum Dei, qui suæ securitatis gratia, verbum Domini non recte secant, non
obiurgant tyrannos, auaros, libidinosos, ne suæ quieti male consulere videantur. Hos Pe-
trus in posterioris secundo grauissime taxat. Quod autem ex sinceritate oporteat verbum
Dei prædicari, tribus argumentis docet: Primum ab autore verbi sumitur, qui & verbum
ponit in ore ministrorum, & eos ad prædicandum mittit. Cum igitur Deus maxime sincerus
sit, decet eos qui eius vice funguntur sincere & pure agere, ita ut nec affectu, nec verbo, nec
facto, nec exemplo vitient puritatem fontis saluatoris. Secundum, sumitur à præsentia Dei
in cuius conspectu stamus, cum verbum Dei prædicamus. Summa igitur puritas in eius con-
spectu requiritur, qui purissimus est, ne audiat minister Deum increpantem se, iuxta illud
Psalmi, Quare tu enarras iusticias meas & assumis testamentum per os tuum. Tu vero odisti
disciplinam & proiecasti sermones meos retrorsum. Tertiū, sumitur ab obiecto prædicationis,
qui est Christus agnus Dei immaculatus. Quare pure negotium Euangelij tractare oportet, &
eos deligi ad tam augustum munus qui sunt idonei. Porro cum Paulus hic dicit, ut ex sine-
ritate, ut ex Deo, sciendum quod particula *ut* non sit similitudinis aut improprietas nota,
sed potius veram & solidam approbationem designet. ut Ioannis primo: Vidimus gloriam
eius, ut filij vnigeniti à patre. Et Paulus ad Ephesios quinto. ut filij lucis ambulate. Illic Io-
annes intelligit conspectam fuisse in Christo gloriam, quæ filio Dei vere congrueret certum-
que esset diuinitatis testimonium. Hic Paulus vult nos vere operibus testari hoc ipsum, quod
sumus vere filij lucis. Ad eundem modum hoc loco *ut*, id est, ut, non est improprie loquen-
tis, sed certo approbantis. Quemadmodum Caph apud Hebræos.

C A P V T III.

Summa capitis Tertij.

Ut se rite suo officio functum testimonio Corinthiorum probat Apostolus, idque non sua vir-
tute, sed per gratiam Dei, ita de efficacia sui ministerij agit, conferendo inter se legem & Euan-
gelium, & viriisque ministros: unde quanta sit gloria Euangelij concludit.

Ordo & partes capitis Tertij.

Tametsi vnus scopus est huius capitis, nempe ostensio eminentiæ ministerij Apostolici, potest
tamen in has quatuor partes commode distribui. Quarum prima est testimonium virtutis Apo-
stolicae prædicationis. Secunda, remotio inanis gloriationis, & assertio gratiæ Dei, cui omnem
virtutem sui ministerij fert acceptam. Tertia, est confutatio eorum qui legalia admiscuerunt,
idque per comparisonem legis & Euangelij, literæ & spiritus. Quarta, est conclusio gloria-
tionis Apostolicæ: in qua confert auditores legis & Euangelij, illos, donec conuertantur ad Do-
minum,

minum, habere cor velamine obtectum, ne videant gloriam Christi: hos reuelata facie gloriam Domini speculari asserens.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

NCIPIMVS rursus nosipsos
commendare? num egemus,
I (vt nonnulli) commendaticijs
epistolis apud vos, aut à vobis
commendaticijs?

oblique taxat eos, qui cum propter inertiam suam huiusmodi assequi non possent, laudi & dignitati Apostoli inuiderunt. Hic locus monet ministros Euangelij, ne sinant suum ministerium contemni, & vt se commendabiles auditoribus reddant, fide & diligentia in ministerio.

Epistola nostra vos estis, inscripta in cordibus nostris: nota & lecta ab omnibus hominibus, manifestati quod estis epistola Christi, subministrata à nobis, inscripta non atramento, sed spiritu Dei viuientis, non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnis.

Hinc ergo discant ministri Euangelij testimonium sui officij diligenter præstiti ab ipsis petere auditoribus, dum in eis monstrant quem fructum prædicatum per ipsos Euangelium ferat: Obseruetur præterea hoc loco duplex antithesis, Vna atramenti & spiritus Dei viui, Altera tabularum lapidearum & carnearum. vt atramento scribuntur quidem epistolæ, sed eo non confortatur vis intelligendi, quæ scripta sunt: Ita spiritus Dei vim habet solus regenerandi animos, qui spiritus per ministerium Euangelij confertur auditoribus. Tabulæ lapideæ in quibus lex Dei scripta erat, adumbrant summam humani cordis duriciem, à qua cor hominis nondum regenerati lapideum dicitur, cui opponitur cor carneum quod virtute spiritus Dei mollius est factum, vt in eo Euangelij gratia insculpi possit.

Fiduciam autem huiusmodi habemus per Christum apud Deum.

fidenciam habemus, & ita magnifice gloriamur de nostri ministerij dignitate, quia Christi legatione fungimur: cuius spiritus in nostro ministerio efficax est.

Non quod sufficientes sumus à nobis ipsis cogitare aliquid quasi ex nobis: sed sufficientia nostra ex Deo est, qui & idoneos nos fecit ministros noui testamenti.

res, priusquam spiritu Dei per verbum mens & voluntas reformentur. Nam cum tria requirantur ad quodlibet factum, iudicium, voluntas, & operatio: quorum vnum si defuerit, prorsus iacet opus, Manifeste hoc loco docetur, liberum arbitrium eueri. Nam hic quod omnium primum ad opus requiritur, negat se Paulus habere, cum dicat: Non sumus idonei ad cogitandum & ratiocinandum aliquid, Deprauatum ergo agnoscit mentis iudicium: vnde sequitur voluntatis perversitas. Huius doctrinæ vsus est vt agnita nostra viciosa & imbecillitate, magis nobis dulcescat redemptionis beneficium, Præterea hic discernitur inter doctorem salutis, & effectorem. Paulus salutis doctorem est tantum, Christus vero doctorem & effectorem simul. Hoc quoque Ioannes Apostolus agnoscit cum Baptistam non lucem veram pronunciat, sed Christum qui illuminat omnem hominem, qui illuminatur. Præterea cum Paulus se alioque Apostolos ministros noui testamenti appellat, discernit inter legis doctores, & noui fœderis, quod

Quia fuerunt apud Corinthios, qui Pauli ministerium extenuarunt, nunc aduersus eos agit, & prouocat ad totius Ecclesiæ Corinthiæ testimonium. sed prius per admirationem interrogat: Num apud eos commendaticijs epistolis indigeat? quibus verbis

Hic prouocat Apostolus ad testimonium Corinthiorum, qui ministerio Pauli ad Christum conuersi erant: Est autem hic sensus verborum Pauli: Vos Corinthij, quales nunc estis per Christum nostro ministerio effecti, nobis estis instar Epistolæ ab omnibus lectæ & intellectæ. qua & ipsi vobis, & alijs rursus per vos commendamur.

Ne quid arrogantius dixisse videatur Apostolus, Deo ascribit sui ministerij virtutem, ac si dicat: hanc con-

Apertius omnem gloriationem Deo ascribit, & se tantum organum quo Deus pro sua voluntate vtitur, pronunciat. Hic locus apertissime docet in rebus salutis nihil posse humanas vi-

quod sanguine Christi sanctum est. Neq. hic stabilitur Antinomorum error, qui legem Dei doceri in Ecclesia nolunt, sed tantum discernitur inter proprium finem Euangelij, & legem, quatenus consideratur sine Christi noticia.

Non literæ, sed spiritus.

Ut dignitatem sui ministerij extolat Apostolus, collationem facit inter ministros legis & ministros Euangelij: illos literæ, hos vero spiritus ministros pronuncians. quo elogio amplissimis laudibus Euangelicum ministerium exornat. Cum hic legem manifeste literam vocet, & Euangelium spiritum appellet, quaerenda est harum appellationum ratio. vt litera quidem inculpta lapidi (nam ad lapideas tabulas Moysi alludit) expers virtutis omnis est: spiritus vero intus in corde motus ciet & efficax est: Sic lex non maiorem vim habet, quam scriptum aliquod per se omnis virtutis expers, nisi apud eos à quibus intelligi & præstari possit. Euangelium vero cuius spiritus Christus est, viuificum est, Vt quod in cordibus audientium iusticiam, vitam, salutem, & pacem efficiat. Appellationes ergo Literæ & Spiritus, non ad interpretationem, sed ad efficaciam referendæ sunt: quatenus scilicet ad proprium effectum legis eiusque ministerium Moysen, & ad propriam naturam Euangelij, eiusque autorem Christum respiciamus. Hac etenim ratione, vt legis natura est tantum literaliter docere homines: Ita Euangelij proprium est spiritualiter & efficaciter docere, ita vt cor ipsum iam mollius effectum doctrina penetret. Verum si quando hæc Euangelij vox non sentitur, nequaquam Euangelij, sed audientium culpa erit, quibus Euangelium, adeoque omnis doctrina literalis manet. Nam non conuersis omnis doctrina scripta, lecta, intellecta, adeoque omne opus & sacramentum quoq. & professio externa sine efficacia spiritus intus corda renouantis, litera est. Præterea, cum illi habendi sunt ministri spiritus, qui verba Dei non solum exponunt, sed etiam cordibus auditorum imprimunt: & contra, qui hoc non faciunt, tamen bona & salutaria loquuntur, non spiritus sed literæ ministri sunt: Piorum pastorum fuerit orare Dominum, vt sese faciat ministros non literæ sed spiritus.

Nam litera occidit, spiritus autem viuificat.

Ex comparatione effectuum legis & Euangelij, dignitatem ministrorum Euangelij ostendit. Verum hic obseruandum est, qua ratione dicatur lex occidere, & Euangelium viuificare. Cum itaque lex auditur, & non præstatur, nec adigit hominem ad Christum, dicitur propter talem euentum occidere. Qui enim ita legem audit in mortem incurrit, non legis, sed sua culpa. At cum Euangelium prædicatum creditur, viuificare dicitur, quia credentes spiritum Christi accipiunt, quo iustificati iam per fidem viuificantur & sanctificantur. Verum, cum contra Euangelium prædicatum non recipitur fide, dicitur id quoq. occidere, sed per accidens. Quemadmodum & à Simeone dicitur Christus multis esse positus in ruinam, nempe ijs omnibus qui ipsum fide non sunt recepturi.

Quod si mortis ministerium, literis informatum in lapidibus, fuit in gloria, adeo vt non possent intueri filij Israël in faciem Moysi, propter gloriam vultus eius quæ abolenda erat: quomodo non magis ministerium spiritus erit in gloria?

A comparatis dignitatem Euangelij colligit. Lex quæ est ministerium mortis, fuit gloriosa: multo magis Euangelium quod est ministerium spiritus & vitæ, est gloriosum. Dicitur autem lex ministerium mortis, eo quod monstrat peccatum, cuius poena iusta est mors. Euangelium dicitur ministerium spiritus, quia per illud offert Deus spiritum & vitam, adeoque salutem ipsam. Quod autem dicat ministerium mortis informatum in saxo, per antithesin ad Euangelium quod digito Dei inculpitur in cordibus hominum, intelligendum est. Porro splendor faciei Moysi symbolum filij gloriæ legis, de quo Exodi 34. Vbi Moysi facies edidisse radios splendoris legitur. Vnde filij Israël timuerunt prope accedere. Significatur ergo hoc splendore vultus Moysi, intollentis ignem splendorem. Contrarius splendor est faciei Christi, in qua amabilis refulget gratia, qua à legis damnatione liberamur.

Nam si ministerium condemnationis fuit gloriosum, multo magis ministerium

Argumentum superius resoluit, ac effectus legis & Euangelij particulari iusticiæ

Postquam autem conuerterit se ad Dominum, tollitur velamen.

Quam diu velamen cordi maneat impositum explicat, & simul ostendit quomodo tollatur. Quia autem hic locus paulò obscurior est, cum quia comparatio plena non est, tum quia similitudinis nota non est adiecta, explicatius sensum reddamus hoc modo, Quemadmodum Moses auertens se à Domino ad populum, velamen habuit super faciem suam, & rursus conuertens se ad Dominum amouit velamen: Ita cor hominis donec auersum fuerit à Domino, habet velamen sibi impositum, verum mox ubi ad Dominum conuersum fuerit, tollitur velamen: hoc est, carnalis legis intelligentia, & Christus finis legis agnoscitur: cuius spiritu regenerati homines incipiunt Deo spiritualem præstare obedienciam. Locus obseruandus, quo docemur ad legis spiritualem intelligentiam neminem peruenire posse, priusquam ad Christum Dominum conuersus fuerit.

Dominus vero spiritus ille est.

Ratio est à causa efficiente, cur conuerso ad Dominum auferatur velamen: nempe quia Dominus est, qui sui spiritus virtute cor hominis viuificat: ut non amplius sub litera velamine legis obtegatur, & in seruitute, & in ignorantia, & in timore hæreat.

Vbi autem spiritus Domini, illic libertas.

Effectus spiritus in conuersis breuissime describitur. Quicumque spiritus Christi per fidem fuerit particeps, is libertatem nactus à legis seruitute & timore est liberatus. Hunc locum ita explicandum esse, docet alius qui est Rom. 8. Non accepistis spiritum seruitutis rursus ad timorem, sed accepistis spiritum adoptionis. Cum ergo hic dicit Paulus, Vbi spiritus Domini, illic libertas, Libertatis vocabulo duplex beneficium intelligendum est: Vnum, liberatio à seruitute legis, Alterum, fiducia adoptionis: in quibus Christiana libertas sita est.

Nos autem omnes relecta facie gloriam Domini in speculo videntes, in eandem imaginem transformamur à gloria in gloriam, tanquam à Domini spiritu.

Antithesis eius est quod supra dixit de Iudeis, quorum cor velamine in lectione veteris testamenti obtectum est. Quemadmodum Moses vertens se ad Dominum, eius gloriam relecta facie intuebatur: Ita nos in Christum credentes relecta facie in gloriam Domini intuemur. Verum quia hic Pauli locus apertissime nobis progressus gratiæ Dei in credentibus explicat, eum reteximus in certa quedam membra. Primum itaque amouendum velamen cordis tanquam impedimentum salutis, monet. Deinde, quod non nostra virtute, sed gratia Christi tollatur hoc velamen, ne quis suæ salutis principium suis viribus attribuat, Tum quod conuersi intueamur gloriam Domini, sed in speculo limpidissimo, scilicet Christo Deo in carne manifestato: Præterea, quod is intuitus efficiat, ut paulatim transformemur in eandem imaginem, ita ut sanctitas Christi in nobis quodammodo refulgeat. Debemus proinde quotidiana incrementa meditari, cum in noticia Christi, tum in conformitate cum illo, quotquot de fide eius gloriari volumus. Ad hæc, ut transformemur à gloria in gloriam, hoc est, ut gloriæ Christi participes facti, fiamus & nos gloriosi. Denique causam huius transformationis ponit spiritum Domini, hoc est, efficaciam Christi in nobis, qui suo spiritu nos paulatim transformat. Obseruetur hic, finem Euangelij esse ut ei credentes recuperent Dei imaginem, quam primus homo peccando amisit. Vnde concluditur, quanta sit ministerij verbi dignitas: quod ministerium recuperandæ imagini Dei destinatum est.

C A P V T IIII.

Summa capitis Quarti.

Ut suam fidem in prædicando Euangelio extollit Apostolus, Ita à diabolo omnes eos excoecos pronunciat, qui ad Euangelij splendorem cæcutiunt. Et quia Euangelij ministerio adiuncta est crux, qua ea animi fiducia ferenda sit docet.

Ordo & partes capitis Quarti.

Z

Partes

Partes huius capituli quatuor sunt. Primum enim ostendit diligentiam suam in predicando Evangelio, & per antithesin suam fidem in Evangelij negocio commendat Corinthijs. Secundo, exponit causas interitus impiorum, qui ad Evangelij splendorem cæcutiunt. Tertio meminit crucis & mortificationis quæ coniuncta est cum ministerio. Quarto loco est consolatio sub cruce. Hæc omnia unicum scopum habent, nempe ut contra Pseudoapostolos suum ministerium defendat Paulus, utque nos exemplo eius confirmati, intrepide in medijs ærumnis Christum prædicemus.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PROPTER hoc habentes ministerium hoc (sicuti misericordiam consecuti sumus) non defecimus, sed abdicauimus latebras dedecoris, non ambulantes in astutia, neque dolo tractantes sermonem DEI, sed manifestatione veritatis commendantes nos apud omnem conscientiam hominum coram Deo.

segnescere in Evangelij ministerio, & querere turpes latebras non conuenientes ijs, quibus adeo gloriosum ministerium commissum est. Alterum probum est, versute & callide agere falsando sermonem Dei, & eum ingenijs hominum accommodando, suæ securitatis & gloriæ causa. Hæc probra in se competere negat Apostolus: Sed contra quod manifestando veritatem commendauerit se omnibus, ad quorum conscientiam appellat in conspectu Dei. Hæc sancta gloriatio in eos nequaquam competit, qui cum inanis gloriæ & ventris mancipia sint, se populari aуре accommodant, Sed solummodo in eos qui lectioni, doctrinæ, & exhortationi pie sanctæque viuentes intendunt: qui gloriam Dei, & salutem auditorum querunt, qui nullis malis fracti segnescunt in ministerio, sed potius crucis stimulo ad fortius militandum in castris Domini excitantur.

Quod si obiectum est Evangelium nostrum, in ijs qui pereunt obiectum est.

Prolepsis est, Nam anteuertit obiectionem, quæ contra dicta obijci poterat. Dixit se manifestasse Evangelium, quod inficiari poterant Pseudoapostoli, eo quod plerique Evangelio non crederent. Responder ergo Apostolus per translationem causæ, ac si dicat, Non est culpa Evangelij prædicati, quod multi non credant: sed culpa auditorum, qui sponte ruunt in suum interitum, malicia sua impediti, quo minus aures suas voci docentium accommodent. iuxta illud: Cogitationes peruersæ separent homines à Deo, & in animam maliciosam non introibit sapientia, nec in corpore obærat peccato habitabit. Hæc fusius ad Ephes. 4. ab Apostolo tractantur.

In quibus Deus huius sæculi excæcavit mentes incredulorum, ut ne resplendeat lumen Evangelij gloriæ Christi, qui est imago Dei.

nem Hebraismi obscurior est: quæ hoc modo Latine reddi potest: Quibus Deus huius sæculi excæcavit mentes, id est, infidelibus, explicans nimirum quos supra vocauit ἀπολλύμενους pereuntes, nimirum eos, qui Evangelio non credunt. Duæ scetæ nempe Arianorum & Manichæorum, hoc Pauli loco abusi sunt. Illi quidem, ut Christo Domino veram diuinitatem adimerent: Hi vero ut suum dogma de duobus dijs, bono & malo stabilirent. Quorum obiectionem ut refutarent Hilarius, Irenæus, Augustinus, Chrysostomus, Ambrosius & multi alij, hoc in loco interpretati dixerunt, & ita ordinandam verborum syntaxin contenderunt: In quibus Deus excæcavit sensus infidelium huius sæculi, & locum hunc de vero Deo interpretati sunt.

Causam ponit obdurationis infidelium, nimirum quod Deus huius sæculi, hoc est, Sathan sensus infidelium excæcavit, ne claritas gloriosi Evangelij eos irradiet. Oratio Pauli ob imitation-

sunt in disputationum seruire, vt isto pacto declinarent obiectiones hæreticorum. Verum hoc refugium pugnat cum mente Apostoli. Quare in hunc modum collatis pluribus locis respondere potuissent. Diabolus Ioan. 12. dicitur princeps huius sæculi, Et venter Philip. 3. dicitur Deus avarorum concionatorum, in quibus locis manifesta est *κατάχρησις*. Dicitur autem venter Deus, & Sathan princeps huius sæculi, Item Deus huius sæculi, respectu infidelium, qui ventris & Sathanæ imperata faciunt.

Non enim nosipsos prædicamus, sed Iesum Christum Dominum, nos vero seruos vestros per Iesum.

Hæc ratio pertinet ad primam pericopam huius capituli. Probat enim cur non deficiat in Euangelij ministerio, nec dolo tractet sermonem Domini,

sed manifestatione veritatis cõmendat se apud omnem conscientiam hominum coram Deo. Non enim, inquit, nosipsos prædicamus: hoc est, non studemus populari auræ & ostentationi, vt emineat supra alios videamur: sed prædicamus IESVM CHRISTVM Dominum, vt is solus emineat salutis autor, dum omnem nostram laborem eo destinamus, vt ab ipso regno Diaboli ædificetur corpus Ecclesiæ in Christo. Quod autem addit, nos vero seruos vestros propter Iesum: præsumtio est. Nam obiectioni Pseudoapostolorum respondet, qui poterant querere, cur tam multa de se prædicet? Respondet, prædicamus nos seruos Ecclesiæ propter Iesum: hoc est, vt ipsius regnum propagetur ac multi per ipsum saluentur. Hic locus multas admonitiones suppeditat: Primum enim discernit inter duplices ministros Euangelij, sinceros & insinceros, Illi Christum prædicant Dominum & ipsius solius gloriam querunt: Hi seipsos prædicant, dum quouis modo suæ gloriæ aut lucro student. Deinde significat pastoris fidelis officium esse, vt ab omni dominandi cupiditate alienus sit, nihilque magis in votis habeat, quam vt seruiat Ecclesiæ, cuius seruum se existimet esse non dominum. Tertio, quam angusta sit hæc seruitus cogitandum, Nam eo destinatur hæc seruitus, vt mysteria regis regum, & Domini dominantium tractet & ea dispenset pro Domini arbitrio. Et si igitur ministerium verbi seruitus hic dicitur: tamen omni dominatu mundi est potior. Præterea populus hic discat recte de ministris sinceris iudicare. Non enim ab externa specie, sed ex maiestate Domini à quo missi sunt, & ab officij excellentia eos æstimare debet: Qui ergo hos ministros contemnunt, maiestati Domini derogant, officij excellentiam non perpendunt, Immo, quod grauissimum est, ipsum Dominum spernunt, iuxta illud: Qui vos spernit me spernit.

Quoniam Deus qui dixit è tenebris lumen splendescere, idem illuxit in cordibus nostris ad illuminationem cognitionis gloriæ Dei, in facie Iesu Christi.

Efficaciam ministerij Apostolici per comparationem ostendit, vt olim Deus è tenebris lucem splendescere fecit, dicens: Fiat lux, & facta est lux, Ita hodie lumen accendit cognitionis Dei

in cordibus ministrorum, vt alijs eadem cognitio luceat per prædicationem Euangelij, quo possint in faciem Christi amabilem fidei oculis intueri. In dicto, Ad illuminationem cognitionis gloriæ Dei, Hebraismus est, id est, ad præbendum lumen quo gloriæ Dei cognoscant in facie Iesu Christi. Atque ita alludit ad collationem faciei Moysi & Christi, de quibus supra. Deinde, obseruetur hoc loco, quod vt tenebræ ante lucis formationem fuerunt typus tenebrarum, id est, ignorantia quæ erat secutura in hominibus post lapsum: Ita lux sequens fuit typus spiritualis lucis, id est, cognitionis Christi, quæ futura erat per Euangelij prædicationem.

Habemus autem thesaurum hunc in fictilibus vasis, vt excellentia virtutis sit Dei, & non ex nobis.

Vt hætenus dignitatem ministerij extulit: Ita nunc de ministrorum fragilitate & cruce agit: Est autem huius propositionis sensus: Nos qui ministri

sumus Euangelij, quibusque commendauit hunc thesaurum Dominus, obnoxij sumus varijs infirmitatibus, & non secus atque testacea vasa corruptioni obnoxij sumus & iniuriæ omnium hominum expositi. sumus enim contemtibiles & inglorij coram mundo. Idq. ideo fit, vt tota gloria virtutis diuinæ accepta feratur, & non nobis. Hic ergo discamus discernere inter thesaurum ipsum, & vas in quo conseruatur thesaurus, ne propter vasis contemptum thesaurum quoque aspernemur. Deinde quod virtus non proficiscatur à vase sed à thesauro, qui à vase depromitur.

Quando in omnibus premimur, at non

Propositionis probatio est per enumerationem
Z 2 anxij

anxij reddimur: laboramus inopia, at non destituimur: persecutionem patimur, at non deserimur: deijcitur, at non perimus.

ærumnis fracti stationem nostram in castris Domini deferamus. Vocabulum *εὐνοχολῶμεν*, quod angustiamur reddidit vetus interpret. nonnulli, coarctamur, & quidam, Anxij reddimur: proprie dicitur, cum alicui euadendi locus propter circumstantis periculum non pateat.

Semper mortificationem Iesu Christi in corpore circumferentes, vt etiam vita Iesu in corpore nostro manifesta fiat.

CHRISTI propter tria: Primum, quia cruce Apostoli reddebantur conformes imaginis filij DEI. Deinde, quia propter Christum ea cruce premebantur. Tertio, quia quicquid membra Christi patiuntur in hac vita, Christo quadam ratione competit. Quid cruci adiunctum sit, subiungit consolationis gratia, cum ait: vt vita IESV in nobis fiat manifesta. hoc est, quod euadimus è mille periculis, id non à nobis proficiscitur, sed ex virtute Christi quæ congruamur in hac vita donec ipsi visum fuerit. Hic obseruetur ministrorum verbi, atque adeo omnium piorum conditio, videlicet quod quotidianis, vt ita dicam, mortibus obnoxij sint: Obseruetur quoque consolatio in his periculis, quæ in Christi vita posita est: qui & in hac vita nobis sua virtute aderit, modo ex fide ipsum inuocemus, Et olim glorificabit nos, modo hic cum illo compatiatur. Qui enim cum illo patiuntur, cum illo quoque glorificabuntur, Roman. 8.

Semper enim nos qui viuimus in mortem tradimur propter Iesum, vt etiam vita Iesu manifesta fiat in mortali carne nostra.

IESV, in quibus periculis vita IESV se manifeste declarat, dum sua virtute à mortis periculis suos seruos liberat. Vocat autem carnem mortalem, non propter omnibus communem mortis conditionem, sed propter mortificationem per crucem, cui exposita est.

Itaque mors in nobis agit: vita autem in vobis.

periculo exponimur, verum hæc nostra mors in vestrum cedit commodum, dum per prædicationem Euangelij vitam in Christo consequamini, & salutem.

Habentes autem eundem spiritum fidei, secundum id quod scriptum est: Credidi propter hoc locutus sum. & nos credimus, propter quod & loquimur.

exemplo Davidis confirmat, qui tametsi grauissima pericula, persequente se Saule, quotidie experiri coactus erat: Tamen spiritus afflatu & dono animatus inuictum se præbuit. Est autem spiritus fidei, fides ipsa, quæ afflatu & dono spiritus contingit. Obseruetur hic vis viuæ & germanæ fidei, quæ non finit hominem torpere ocio & ignauia, sed eum ad officium alacriter præstandum excitat.

Scientes quod qui suscitauit Dominum Iesum, & nos per Iesum suscitabit, & sistet vobiscum.

nis. Nam quemadmodum mors Christi fuit quidam ad gloriam transitus: Ita illi qui Christum fide possident, & iam eius sunt membra effecti, per crucem transibunt ad gloriam.

Omnia enim propter vos, vt gratia ab-

merationem specierum, & quatuor exempli gratia recenset: pressuram, inopiam, persecutionem, & contentum. sed his se minime victum pronunciat, exemplum nobis relinquens, ne nos

Hoc est, quocunque venimus parata est nobis afflictio, tanquam eam nobiscum circumferremus. Vocat autem hic crucem mortificationem IESV

Expositio est superioris sententiæ. Quid enim per mortificationem intelligat, exponit. Est enim mortificatio Iesu Christi, tradi in mortem, id est, mortis pericula propter Euangelium

Conclusiuncula est ex superioribus collecta, cuius sensus est: nos verbi ministri affligimur, & quotidie mortis

Causam reddit cur Apostoli tantis periculis se exponant: nimirum, quia fidem Christi habent, cuius impulsu loquuntur de Christo ac ipsum coram mundo confitentur. Rationem hanc

Quid fides in cruce & persecutione spectet, & vnde summam consolationem capiat, declarat. Respicit enim fides sub cruce ad gloriam resurrectionis

Ratio hæc non ad proxime præcedans

undans pluribus gratias agentibus, redundet in gloriam Dei.

Apostolorum in afflictionibus: Omnia, inquit, propter vos, scilicet facimus & sustinemus, ut gratia Christi per prædicationem nostram pluribus innotescat, & multi ad agnitionem veritatis adducti gratias Deo agant, ac vna nobiscum Deum glorificent.

Propter quod non deficimus, sed etiam si externus noster homo corrumpitur, internus tamen renouatur quotidie.

Conclusio est ex superioribus collecta, Ministerium nostrum Christum Dominum prædicat: virtute Dei efficax est, spectat eo ut præbeat lumen cognitionis, Dei quo in amabilem faciem Christi intueri liceat, Spem habet adiunctam immortalis gloriæ, Denique fructum copiosum profert, adeo ut multi conuersi Deo agant gratias ipsumque glorificent. Ergo in ministerio nostro propter quotidianas ærumnas non deficimus, magis ignaui & segniores facti. Huc occupationem cum correctione addit: Sit sane quod externus noster homo corrumpitur, Internus tamen quotidie renouatur, & nouas tandem vires acquirit per gratiam Dei, ut oneri non succumbat. Etsi autem quid sit hic externus homo & quid internus à quibusdam ambigitur: Tamen qui propius periskafin loci examinat, ambigere non potest. Quidam externum hominem sensitiuam naturam intelligunt, & internum intellectualem interpretantur, quorum opinio confutatione indigna est. Nam loci circumstantia satis conuincit, externum hic hominem dici quicquid hominum iniuriæ obnoxium est, seu quicquid spectat ad præsentem hanc vitam conseruandam: & contra, Internum esse quicquid facit ad conseruationem cælestis vitæ, ut Spiritus sancti gratia, fides, & ardens colendi Dei studium. Ut enim duplex vita est, Terrena & Cælestis: Ita duplex est eius conseruandi ratio. Ponitur autem hic hominis vocabulum pro adiuncto per Metonymiam, & Epitheta: Externus & Internus, ad distinctionem vitæ vtriusque referri debent.

Leuitas enim afflictionis nostræ supra modum momentanea, æternum supra modum pondus gloriæ operatur in nobis, dum non spectamus ea quæ videntur, sed ea quæ non videntur. Nam quæ videntur temporalia sunt: quæ autem non videntur, æterna.

Ratio conclusionis à cōparatis sumpta. Mala quæ in hac vita ferunt pij, sunt momentanea: Bona autem quæ expectant, sunt æterna. ut ergo leuiter ferenda sunt illa mala, quæ æterna comitabitur gloria: Ita nequaquam propter vllas ærumnas deficere oportet in Euangelij ministerio. Locus hic in omnibus ærumnis maximum vsum habet. Monet enim ut oculos ab ijs quæ videntur auertamus, & sursum mentes nostras erigamus, omnemque nostram cogitationem ad æternam cælestis regni fruitionem conuertamus. Ita longe aliud obiectum est oculi fidei & interni hominis, quam oculi carnis & externi hominis. Porro cum Apostolus hic dicit patientiam afflictionum operari pondus gloriæ, non de merito gloriæ agit, sed de itinere quo ad gloriam peruenitur. Deinde loquitur tantum de afflictione filiorum Dei, quorum est hæreditaria gloria, non de impijs, quorum afflictio veluti præludium est ad æterna supplicia, nisi resipiscant.

C A P V T V.

Summa capituli Quinti.

Spe immortalitatis in ærumnis huius vitæ solatur Apostolus verbi præcones, unde etiam ad officium diligentius præstandum adhortans, testes suæ sinceritatis in Euangelij ministerio ipsos Corinthios statuit: Cuius rei causas cum reddit, in summam doctrinæ Apostolicæ de reconciliatione per Christum delabitur.

Ordo et partes capituli Quinti.

Partes huius capituli quinque sunt: Quarum prima, est expositio allegorica eius spei, cuius in fine quarti meminimus. Secunda, illatio est obedientie suæ erga Deum in ministerio. Nam immortalia

mortalitatis spe se rapi ait ad omne obsequium Deo præstandum, & ad quidvis ferendum: id quod nonnullis rationibus confirmat. Tertia, prouocatio est ad conscientias Corinthiorum, quibus manifesta fuit Pauli sinceritas in ministerio Euangelij. Quarta, remotio est arrogantiae aduersus Pseudoapostolos, cui plures adhuc rationes subiicit suæ in ministerio diligentia. Quinta, vniuersalis doctrina est de Reconciliatione & beneficijs Christi, in quam doctrinam per occasionem delabitur. Nam cum in confirmatione dixisset, Apostolis datum esse ministerium reconciliationis, oportune fertur in reconciliationem nostri cum Deo describendam. Porro harum partium vnus est scopus, nempe vt ministri Euangelij considerata immortalitatis spe, & officij sui dignitate, confidentius in huius mundi ærumnis Christum doceant.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S C I M V S enim quod si terrestris nostra domus tabernaculi dissoluatur, ædificium ex Deo habemus, domum non manufactam, æternam in coelis.

Ratio est eius quod in fine quarti habetur. Illic enim ait: quæ videntur temporanea sunt, quæ autem non videntur æterna. Vtrumque hic probat pulcherrima allegoria, qua pingit statum vtriusque vitæ, præsentis scilicet & futuræ. Erit autem collatio illustrior, si sublata hypallage qua Paulus hic vsus est, antithesin hoc modo digeramus. Scimus quod si tabernaculum terrena nostra domus dissolutum fuerit, ædificium ex Deo habemus, domum non manufactam & æternam in coelis. Tabernaculum (per quod significatur corpus nostrum mortalitati obnoxium. nam vt tabernaculum est fragile & caduca structura, ad breue tempus in peregrinatione extructa: Ita corpus nostrum imbecille vt caducum est) opponitur ædificio (per quod significatur corpus nostrum immortalitatis gloria donatum) id est firmæ structuræ, quæ immoto nititur fundamento. Deinde terrestris domus (ita enim definitur tabernaculum ab Apostolo) est, vt ex antithesi colligitur, quæ ab homine est, quæ manufacta est, quæ temporanea est, & quæ in terra est. Hæc opponitur domui quæ à Deo est, quæ non manufacta est, quæ æterna est, quæ cœlestis est. Verū notandum est, has differentias corporis mortalis & immortalis non sumi à substantia, sed à qualitate. quemadmodum 1. Corinth. 15. manifeste docet Apostolus: & Articulus fidei nostræ de carnis resurrectione conuincit. Dicitur ergo corpus nostrum vbi immortalitatem induerit, non manufactum, æternum & cœleste, non substantia, sed gloria & immortalitate. Verum cum hanc consolationem certæ scientiæ de futura immortalitate testificatione præmuniat, vult nos Apostolus oculos auertere à carnis sensu ad cogitationem certitudinis de nostra immortalitate, qua ornabimur excitatis corporibus nostris in extremo die. Sunt autem quinque certitudinis causæ de resurrectione nostrorum corporum. Quarum prima obscurior est, quæ in figuris est posita, vt in excitatione Adæ à somno & in translatione Enoch. Secunda est insignis, quæ sunt duplicia, Naturalia & sacramentalia. Naturalia quæ in ipsa natura conspiciuntur, cuius generis est illud 1. Cor. 15. de grano coniecto in terrâ & mortuo, quod rursus viuificatur: Sacramentalia signa sunt baptismus & cœna Domini: Hæc enim externa sigilla sunt resurrectionis mortuorum. Tertia est promissio filij Dei qui promisit se nos excitaturum in extremo die, & daturum vitam æternam. Quarta est promissionis confirmatio per iurandum Domini: Amen Amen, ait, dico vobis, Qui credit in me, non peribit, sed habebit vitam æternam. Quinta est fundamentum & causa nostræ resurrectionis, quæ est resurrectio Iesu Christi Domini, de qua copiose Paulus 1. Corinth. 15.

Nam & in hoc suspiramus domicilio nostro, quod è cœlo est, superindui expectantes: siquidem etiam induti non nudi reperiemur.

Sed quæ nam est illa vestis qua nos vestitos esse oportet? Paulus Galat. 3. dicit. Quotquot in Christum baptizati estis, Christum induistis. Prima ergo vestis est, quod abluti sanguine Christi eius merito vestiamur, quo nostra peccata teguntur iuxta illud: Beati quorum tecta sunt peccata. Secundo, vestimur Christi iusticia. Nam vt victima sua peccatum expiauit. Ita obœdientia sua nos iustos reddit. vt enim per vnus inobœdientiam multi constituti sunt

Confirmat quod dixit à votis & suspirijs piorum. pij enim expectant superindui domicilio cœlesti, id est, donari immortalitatis gloria, vt qui iam prius in hac vita non nudi, sed induti inue-

niantur. Sed quæ nam est illa vestis qua nos vestitos esse oportet? Paulus Galat. 3. dicit. Quotquot in Christum baptizati estis, Christum induistis. Prima ergo vestis est, quod abluti sanguine Christi eius merito vestiamur, quo nostra peccata teguntur iuxta illud: Beati quorum tecta sunt peccata. Secundo, vestimur Christi iusticia. Nam vt victima sua peccatum expiauit. Ita obœdientia sua nos iustos reddit. vt enim per vnus inobœdientiam multi constituti sunt

sunt peccatores: Ita per vnus iusticiam multi constituentur iusti. Tertio, vestimur Christi præsencia, qua nos regit & consolatur. Quarto, vestimur sanctificatione spiritus Christi qua sanctificati Deo obedire statuimus. atq; ita bonis quoque operibus nos veliri oportet, quæ si abfuerint, superiora quoque vestimenta abesse necesse est. Sunt enim bona opera germanæ fidei perpetuus fructus: cum his congruit quod Matth. 22. de veste nuptiali dicitur: Nam tametsi illam vestem alij aliter exponunt: Tamen thesis ad quam reprehensio eius, qui vestem nuptialem non habuit, accommodatur, manifeste conuincit eam vestem sanctificationem nostram esse ad quam vocamur. Vt enim vetus noster homo cum inquinamentis suis exuendus est: Ita noua vita est meditando, vt vestitus tam honorificæ vocationi respondeat. Neq; hoc pugnat cum gratuita iustificatione. Non enim ad iustificationis causas, sed ad qualitatem iustificationum referendum est. Vt ergo fieri non potest, vt bona arbor fructum bonum non edat: Ita impossibile est à iustificatione separari sanctificationem, tametsi res sint diuersæ. Quotquot inquit Paulus, spiritu Dei ducuntur, ij sunt filij Dei. Item, si secundum carnem vixeritis, moriemini: sed si spiritu actiones corporis mortificetis, viuetis.

Etenim qui sumus in hoc tabernaculo suspiramus grauati, eo quod non exui volumus, sed superindui, vt absorbeatur quod mortale est à vita.

immortalitatem, vt corpus nostrum ex mortali cœleste expetimus, ne mortis sensus intercedat, sed subita quædam fiat transformatio: in qua vitam mortem sine mali sensu absorbeat. Quemadmodum in Enoch & Elia factum est. Significatur ergo hoc loco, qualis sit collectatio carnis & spiritus etiam in ipsis sanctis.

Qui autem condidit nos ad hoc ipsum, Deus est, qui etiam dedit nobis arrabonem spiritus.

Confirmatio à sine creationis, ab autore & à testimonio Spiritus sancti: Deus creauit nos ad immortalitatem, Ergo aliquando immortalitate donabimur. Cum enim Deus sit omnipotens, haud dubie præstabit, quod olim promissit. Spiritus sanctus est immortalitatis pignus, quem nos Apostoli habemus. Ergo vere eandem aliquando nos adipiscemur. Obseruandus locus, quod dona spiritus in hac vita sint arrabonem immortalitatis. Est enim arrabo pacti symbolum, seu pignus datum in certitudinem rei promissæ. Genes. 38. Si dederis arrabonem donec miseris. Vnde ad Ephesios primo: Obstringati estis spiritu promissionis sancto, quæ est arrabo hereditatis nostræ, id est, qui Spiritus sanctus datus est in certitudinem hereditatis.

Confidentes igitur semper & scientes, quod habitantes in corpore peregrinamur à Domino (per fidem enim ambulamus, & non per aspectum) cōfidimus, inquam, & libentius optamus peregrinari à corpore, & habitare apud Dominum.

Quid efficiat in sanctis arrabo spiritus, infert. Efficit autem in sanctis ardentem affectum deponendi hoc mortale corpus & induendi immortalitatem. *ἡ ἀρετὴ* enim dicuntur, qui præsentis sunt animo, id est, quieto & ad sustinenda quæuis pericula parato, propterea quod de felici exitu nihil dubitent. Huius affectus duplicem causam subiungit. Vnam, quia hic tantum fidei oculis cœlestem gloriam videmus: Illic vero claram Domini faciem intuebimur, Alteram, quia hic in peregrinatione procul à patria vagamur: Illic deposita mortalitate perpetuo cum Domino habitabimus. Hic affectus Apostoli breuius ad Philip. exprimitur, his verbis: Cupio dissolui & esse cum Christo.

Quapropter etiam contendimus, siue incolementes siue migrantes, vt illi accepti simus.

Iam infert ex immortalitatis spe, se paratum esse ad obsequium Deo præstandum, cum in hac vita tum in migratione ab hac vita. Contendimus (pro quo Paulus habet *φιλοτιμοῦμεθα*) proprie est magno studio conari quippiam efficere. Significatur ergo his Pauli verbis, quam ardens studium in pijs esse debeat approbandi Deo totam suam vitam: A quo studio qui alieni sunt, frustra de fide Christi gloriantur, frustra Christianum nomen prætendunt.

Omnes enim nos manifestari oportet coram tribunali Christi, ut reportet unusquisque quæ per corpus facta fuerint, prout fecerit siue bonum siue malum.

Ratio est ardentis in Apostolo studij approbandi se Deo, sumpta à præmio obædientiae & pœna inobædientiae. Ponit autem hic generalem sententiam iudicij Christi, coram quo fidei debent duo hominum genera, pii nimirum & impij. Illis quidem reddet immortalitatis gloriam: His vero ignominiam & confusionem perpetuam. Porro cum hoc loco abutuntur Papistæ ad stabiliendam operum iusticiam, perperam confundunt causas iustificationis, & qualitatem iustificationis. Hic enim Paulus non disputat de causis iustificationis & salutis, sed tantum indicat qualesnam sint quibus salus aut damnatio contingit.

Scientes igitur terrorem Domini, hominibus suademus, Deo autem manifesti sumus. Speramus autem & in conscientijs vestris nos manifestos esse.

Ex iudicij Domini expectatione concludit, quam acre sit suum studium ad obædientiam Deo præstandam in suo ministerio. Ponit autem huius obædientiae partes tres. Primam, suadere hominibus, manifesto Hebraismo est homines per prædicationem Euangelij ad fidem adducere. Ponitur enim hic *αὐτοῖς* pro participio præsentis à verbo *ἠψηλάφησιν*, id est, facere credere, seu ad fidem adducere. Secundam, manifestari Deo, hoc est, Deo approbari, idque per Metalepsin, scilicet per eam fidem quam alijs prædicauit. Tertiam, manifestari in conscientijs hominum, hoc est, homines habere certum ministerij Apostolici testimonium, quorum conscientia testis est fidei in ministerio præstitæ. Ex hoc ergo colligimus, tres partes statui posse obædientiae ministrorum, atque adeo piorum omnium. Quarum prima est, quæ hic secundo loco ponitur, pietas erga Deum. Nam fides reliquas virtutes, quæ ad pietatis complementum pertinent, habet comites. secunda quæ tertio loco ponitur, est approbare se hominibus, ut apud eos bonam conscientiam bene actæ vitæ habeat. Tertia est, quæ primo loco ponitur, acre studium præstandi ea, quæ ad cuiusque officium pertinent. ut enim hic Paulus in Euangelio laborat strenue: Ita suo exemplo alios ad acre vocationis studium hortatur. vocat autem hic iudicium Domini terrorem, per metonymiam, & effectum iudicij in ijs omnibus qui Deo non obtemperant.

Non enim rursus nosipfos commendamus vobis, sed occasionem dantes glorificationis de nobis, ut habeatis (scilicet quod dicatis) aduersus eos, qui in facie gloriantur, & non in corde.

Cur tantopere suum studium in Euangelij ministerio extulerit Apostolus, exponit, Ac primum negat se id inanis gloriæ causâ fecisse, quemadmodum calumniabantur Pseudoapostoli. Deinde affirmat id factum esse, ut sua autoritas salua maneret apud Corinthios, præsertim propter eos, qui externis laruis & fucata eloquentiæ pompa, non autem vera pietate apud Corinthios gloriabantur. Nam istorum vanorum hominum iactantiæ ardens Pauli studium in ministerio, vera pietas & sinceritas opponitur, ad refrenandam Pseudoapostolorum arrogantiam. Cum ergo de ministrorum verbi laudibus agitur, præferantur sinceri, docti, industrij gloriosis, garrulis & pigris, quorum cura gloriæ & ventris est præcipua.

Nam siue insanimus, Deo insanimus: siue sani sumus, vobis sani sumus.

Ratio est superioris dicti. Cuius sensus est: Siue insanimus, id est, vestro iudicio insanire videmur, dum scilicet nostram diligentiam in officio extollimus, Id certe non facimus, ut nos extollamus, sed ut in vnus Dei gloriam cedat nostrum ministerium. Siue sani sumus, id est, simpliciter facimus officium sine omni diligentiae nostræ commendatione, vobis sani sumus, id est, eo pertinet nostra industria, ut vos salutem per nostram prædicationem consequamini. Ad hos ergo duos fines tendat ministrorum verbi labor, Primum, ut soli Deo tribuatur gloria. Deinde, ut multi ad salutem adducantur. Præterea, cum Paulus hic dicit, Insanimus, & sani sumus, sciendum est quod loquatur ex hypothesi eorum quibus scribit.

Charitas enim Christi constringit nos iudicantes illud.

Hoc est, quod omnia nostra ad Dei gloriam & Ecclesiæ ædificationem referenda

ferenda statuimus, efficit in nobis cogitatio illius summi amoris, quo Christus nos complexus est, & quem sua morte nobis est testatus. Constringendi vocabulo significat aliter fieri non posse, quam ut in obsequium Christi totum se addicat, quisquis vere reputat quantus fuerit amor Christi, qui se in mortem pro peccatoribus tradiderat.

Quod si vnus pro omnibus mortuus fuit, Ergo omnes mortui fuerunt.

Testificatio est charitatis Christi. Ponit autem propositionem loco totius argumēti. Si vnus Christus pro omnibus mortuus est, omnes fuerunt mortui, id est, mortis sententiæ subiecti. Atqui Christus est mortuus pro omnibus. Ergo omnes fuerunt mortui. Proinde maximam fuisse charitatem oportet, qua motus voluntariam mortem pro omnibus subierit Dominus. Maioris consequentia à destinato ad finem probatur, Nam ideo mortuus est Christus pro omnibus, ut omnibus vitam impertiret. Cum ergo omnes opus habuerunt, ut vitam per mortem Christi reciperent, sequitur omnes mortuos fuisse.

Et quidem pro omnibus mortuus est, ut qui viuunt posthac non sibi uiuant, sed ei qui pro omnibus mortuus est, & resurrexit.

A fine mortis Christi probat Apostolus, cur Deo in omnibus acceptus esse studeat. Christus mortuus est, ut nos noua donemur vita, Ergo iam uiuificati per fidem Christi debemus totius obseruari hic antithesis, sibi viuere, & Christo viuere: quæ duo non possunt simul stare. Qui enim sibi uiuit, Christo non uiuit: & qui Christo uiuit, sibi non uiuit. Ut autem sibi viuere dicitur, qui nondum regeneratus secundum carnem uiuit: Ita Christo viuere dicitur, qui renunciatis carnis concupiscentijs vitam piam, iustam, & modestam meditatur. Breuiter: Qui secundum carnem uiuit, sibi uiuit: Qui secundum spiritum uiuit, Christo uiuit. Vide Rom. 8. Hic locus aperte docet, sanctificationem à iustificatione nequaquam separari posse.

Itaq; nos posthac neminem nouimus secundum carnem.

Quia is solus agnoscendus est uiuere, qui Christo uiuit, infert Apostolus se externam apparentiam hominum non suspicere, & nullam vitam, nullas actiones, nullas denique virtutes agnoscere in ijs, qui adhuc in carne degunt, non regeneriti per Christi gratiam, ac noua vita per Christum donati. Hic locus manifeste docet nullas veras virtutes in nondum renatis esse, sed tantum laruas quasdam, & virtutum mortua simulacra.

Quod si etiam secundum carnem nouimus Christum, iam non amplius nouimus.

Per Communicationem loquitur Apostolus. Est autem horum verborum sensus: Christus ad tempus conuersatus cum Apostolis ab eis æstimatus est, ut homo aliquis excellens: At nunc non tantum homo excellens, sed filius Dei sedens ad dexteram patris agnoscitur. Carnis vocabulum quemadmodum paulò antea, ita & hic non pro substantia, sed pro qualitate, & externa specie accipitur. Quare Seruetus impie abusus est hoc loco ad probandū, humanam naturam in Christo à diuinitate absorptam esse.

Proinde si quis in Christo, noua creatura sit.

Conclusio ex superioribus collecta: Si quis in regno Christi ciuis uult haberi, & vere esse, sit noua creatura, hoc est, regeneritus per spiritum Christi sit nouus homo, & uiuat secundum nouæ vitæ conditionem, ac studeat Deo semper acceptus esse. Damnatur hic quicquid est in homine ante regenerationem.

Vetera præterierunt, Ecce noua facta sunt omnia.

Cur in regno Christi sola creatura noua locum habeat, vaticinio Prophetico ostendit: Prophetæ enim cum de regno Christi loquuntur, conferunt illud cælo nouo & terræ nouæ, ut Esai. 65. Ecce ego creo cælum nouum & terram nouam, & non erunt in memoria priora. Et 43. Ne recordamini priorum, & antiqua ne memoretis. Quibus vaticinijs significatur cum conditio priorum in regno Christi in hac vita, tum status rerum post iudicium.

Omnia

Omnia autem sunt ex Deo, qui reconciliauit nos sibi per Iesum Christum, de-
ditq; nobis ministerium reconciliationis.

Aliud argumentum obœdientie Apostoli in ministerio. Omnia sunt ex Deo, Igitur omnia in ipsius gloriam credere par est. Proinde cum nobis commiserit ministerium Euangelij, decet vt in eo annunciando minime simus ignaui. Vt autem ostendat omnia ex Deo esse, proponit summum & maximum beneficium, nimirum quod Deus nos reconciliauerit sibi per IESUM CHRISTUM. Porro quomodo Deus nos reconciliat sibi, paulò post Apostoli verbis significatur. Quod autem vocat ministerium Euangelij reconciliationis ministerium, duo indicat, Primum, quod omnes qui non sunt participes Euangelij, sint adhuc sub ira Dei & damnatione. Alterum, quod Euangelium nobis offerat reconciliationem, quam fide sola recipimus.

Quoniam erat Deus in Christo mundum reconcilians sibi, non imputando eis peccata ipsorum.

Dixit Deum nos sibi reconciliaffe. Iam modum quem in fine capitis apertius declarat, exponit. Reconciliauit autem nos sibi Deus hoc modo: Deus us erat in Christo mundum sibi reconcilians. hoc est, Deus pater, qui vnus est essentia cum filio, iuxta illud: Ego in patre, & pater in me, nos sibi reconciliauit intercessione filij. Verum si quæris, cur pater non mediator dicatur, cum sit reconciliator? Respondeo: Reconciliauit nos sibi per mediatorem, qui est vnus IESVS CHRISTVS. Nam tametsi vt inseparabilis est & indiuisa vnitas substantie trium personarum, Ita & operatio: Tamen nec confundendus est ordo personarum, nec singularum proprietates in salutis mysterio est tollenda. Pater, Filius, Spiritus sanctus, hoc est, tota trinitas sibi mundum reconciliauit, sed Pater mittit Filium, vt sit propitiatio pro peccatis, iuxta primam promissionem: Semen mulieris conteret caput serpentis, Filius missus, propitiatio est facta, Et Spiritus sanctus hanc propitiationem obsignat. cuius propitiationis effectus est, quod Deus non imputet peccata ijs, qui in Christum credunt, Quemadmodum Roman. 3. & 4. fusius declaratur. Recte ergo dicitur, Reconciliauit nos tota trinitas, ex virtutis vsu, dum peccata delet: sed filius solus & impletione obœdientie. vt enim per & per satisfactionem est pro peccato, Ita obœdientia Christi, qua impleuit ipse legem, imputatur credenti, Vnde homo reconciliatus Deo, alias iustificatio dicitur, nempe, quod sit credentis personæ in Christum absolutio à peccato, imputatio iusticie Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum.

Definitio reconciliauionis.

Et posuit in nobis sermonem reconciliationis.

Repetit quod supra dixit de dignitate Euangelij. Vnde si legationis vocem mutuamur ex sequentibus, hanc Euangelij definitionem extruere licebit. videlicet, quod Euangelium sit legatio Christi, per quam pax annuncietur & reconciliatio mundi cum Deo. ex quo intelligi vult Apostolos quanta industria, quanta vigilantia, quanta sinceritas in ministris Euangelij requiratur, quibus tanta legatio commissæ sit. Confutantur hic Enthusiastæ, qui verbum vocale contemnunt. Refutantur etiam Papistæ, qui in complementum doctrine salutis adijci volunt humanas traditiones.

Itaque pro Christo legatione fungimur, tanquam Deo exhortante (vos) per nos, rogamus pro Christo, reconciliamini Deo.

Infert ex dictis quanta sit Euangelij dignitas: ex qua etiam concluditur, quanta requiratur in ministris fides & sinceritas. Sunt autem in hac pericopa quatuor propositiones, quæ & doctrinam maximam & admonitiones vtilissimas nobis proponunt. Prima, ministri verbi pro Christo legatione funguntur. Ex hac propositione sequentes hypotheses collige: primam, summam esse dignitatem ministerij Euangelij: Secundam, summam requiri fidem in ea legatione. Tertiam, non licere nisi legantis Christi verba afferre. Quartam, audiendos esse hos legatos tanquam Christum ipsum. Quintam, ministros Euangelij debere habere legitimam vocationem. Nulli enim legatum agere licet, nisi ab aliquo mittatur. Sextam, non esse Christi legatos, sed criminis stellionatus reos, qui aliud annunciant, quam quod ore suo locutus est Dominus. Secunda propositio, Deus tanquam exhortatur seu precatur auditores Euangelij, non quod Deus reuera percetur, sed tanquam precetur, idque in ministro rum persona. Hinc primum admoneantur ministri verbi qua oportet animi præsentia & fortitudine legatione

gatione commissi fungi. Non enim suum negotium agunt, sed Dei. Contemnitur ergo Deus, quando ministrorum verbi vox contemnitur, iuxta illud: Qui vos spernit me spernit. Admoneantur etiam ministri Euangelij non scurriliter agere, non ἀπερδόντες infarcire suis demagogijs, id est, publicis concionibus, quo diutius cum populi applausu detinere auditores possint: Quod certe cedit in contumeliam Dei, cuius os esse dicuntur ministri Euangelij. Admoneantur præterea auditores singularis reuerentiæ & modestiæ erga ministerium. Tertia propositio est: Ministri verbi pro Christo, id est, nomine Christi, rogant, iuxta illud: Qui vos audit, me audit. Ex hac propositione sequuntur omnia superius signata ad primam & secundam propositionem. Quarta propositio continet summam legationis, nimirum, ut homines reconcilientur Deo. Proponitur autem hæc exhortatio omnibus, non solum nondum conuersis, verumetiam conuersis. Nam quemadmodum quotidie peccamus: Ita quotidiana per Christum reconciliatione indigemus: Quæ reconciliatio, ut supra dictum est, in iustificatione personæ est posita: dum videlicet personæ credenti Deus non imputet peccatum, sed obedienciam filij, & eam acceptet gratis ad vitam æternam. Errant igitur Donatistæ, cum lapsis veniam negent, & reditum ad gratiam. Errant & Papistæ, qui docent, homines lapsos post baptismum mereri remissionem peccatorum pœnitentia, intercedente clauium beneficio.

Eum enim, qui non nouit peccatum, pro nobis peccatum fecit, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso.

Hæc ratio ad modum reconciliationis supra positum, est referenda. Illic enim dixit, Erat Deus in Christo mundum sibi reconcilians: Hic istum modum reconciliationis declarat, cum dicat, Christum omnis peccati expertem, peccatum factum esse pro nobis, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Quoniam autem hæc gnoma est præcipua in tota sacra scriptura, libet eam paulò distinctius retexere, & membra seorsim considerare. Sunt autem duo huius propositionis præcipua membra. Primum est descriptio sacerdotis Christi, Alterum est beneficij eius erga Ecclesiam assignatio. Descriptionis sunt duæ partes. Quarum prior describit Christum sacerdotem, qualis in se est. Posterior, qualis sit

eddicta paterna pro nobis factus. Cum igitur ait: Eum qui non nouit peccatum, complectitur integram illam descriptionem, quæ est in Epistola ad Hebræos, nempe quod sit sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cælis. Huiusmodi enim oportuit eum esse qui legem condemnantem nos impleret, & eius capitali iudicio satisfaceret. Est autem phrasis hic consideranda cum ait: Non nouit peccatum. Hic enim verbum noticiæ non ad scienciam, sed ad experientiam referendum est: Christus enim adeo purus erat à peccato, quod nullum vnquam perpetraverit peccatum, nullaue eius radix in eo fuerit. Deinde peccatum hic proprie accipitur, significans defectionem à lege & voluntate Dei cum obligatione ad æternam mortem & damnationem: Atque hæc de priori descriptionis parte. Posterior est pro nobis peccatum fecit, hoc est, pater æternus ὁ θεός æternum assumpta naturæ nostræ massam voluit recipere in se reatum nostrum, & pro nobis fieri victimam expiatoriam. nam hoc loco peccatum pro Ascham ponitur, quod & reatum significat & hostiam pro expiando delicto immolatam, ut Genes. 36. Leuit. 5. 2. Reg. 12. Esa. 53. ad quem Propheta locum hic Apostolus alludit. Ait enim illic Propheta, si posuerit Ascham animam suam, id est, si ipse reatu peccati in se recepto factus fuerit pro peccato expiando hostia, videbit semen longæuum. Est ergo in voce peccati ἀντανάστασις. In eodem enim versu diuersimode capitur. Obserua ergo hic quod Christo qui reuera fuit expertus omnis peccati nostrum peccatum imputatum sit, adeo ut reus peccati coram Deo sit habitus. Quod obseruandum est propter antithesin. In altero huius propositionis membro assignat beneficium Christi sacerdotis erga Ecclesiam, quod beneficium effectus est & finis sacrificij Christi. Ait enim, Ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Hic duplex consideretur antithesis. Nos reuera peccatores, & Christus expertus omnis peccati. peccatum, id est, reatus victimæ aque, & iusticia Dei: Reatus quidem noster Christo imputatur; qui & pro eo factus est victima. Iusticia vero Christi nobis imputatur, ut nobis sit placatus Deus: ut ergo Christus fuit peccator. Ita nos iusti sumus. Quare necesse est hic iusticiam Dei intelligere cum liberatione m ab obligatione mortis & damnationis: Tum obedienciam Christi à Deo approbatam & nobis imputatam: propter quam etiam accepti sumus Deo: Hanc interpretationem oppositorum ratio omnino efflagitat, quam vniuersa scriptura confirmat. Et illud Apostoli: vnus Christi obediencia multum iusti constituuntur. At cum Apostolus addit in ipso, nempe Christo sacerdote, duo significat, vnum quod iusticia illa, quæ nobis imputatur sit extra nos, quæ iuxta modum peccatum Christo imputatum, erat reuera extra Christum. Alterum, quod tum demum huius redamur iusticiæ participes, quando in Christo inuenimur per fidem. Sed cur vsus est abstractione

Ad iusticia Dei, cum potius concreto Iusti coram Deo vtendum fuisse videatur? propter duo id fecit. Primum, vt apparet antithesis inter peccatum & iusticiam. Deinde, vt significaretur iusticie perfectio: Nam Enallage hæc significat nos plene iustificatos esse coram Deo, vt plena est obœdientia Christi. Quotquot enim fide iustificati sunt, perfectam Christi iusticiam possident, & omnes æque sunt iusti, quantum quidem ad imputationem attinet, tametsi sanctificationis vis quæ iustificationi coniuncta est, in alijs sit maior in alijs minor, iuxta fidei mensuram.

C A P V T VI.

Summa capituli Sexti.

Vt suo exemplo ministros verbi qui fuerunt Corinthi, exhortatur ad munus fideliter præstandum: Ita ipsos Corinthios verbi auditores ad pietatem validis inuitat argumentis.

Ordo & partes capituli Sexti.

Dua sunt huius capituli partes. Quarum prior est exhortatio ad ministros verbi, vt sedulo præstent officium. Posterior est exhortatio ad ipsos auditores Corinthios, ne frustra verbi diuini ministros auduisse videantur.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Nos vero cooperantes etiam obsecramus vos ne frustra gratiam Dei recipereis.

Propositio est prioris exhortationis huius capituli, qua exhortatur ministros Euangelij, vt caueant ne frustra videantur accepisse gratiam Dei, id est, munus docendi Euangelium. Chrysostomus hoc interpretatur de auditoribus, sed ea quæ sequuntur satis indicant quod ad prædicatores referri debeat præsens exhortatio. tamen nihil refert si eam ad vtrosque, id est, ministros & auditores referas. sed vox *συνεργούμεν*, id est, vna vobiscum operantes, declarat commune ministrorum studium. Obseruetur hoc exemplum quo monentur superiores ministri, vt alios exhortentur ad officium præstandum.

Dicit enim tempore accepto exaudite, & in die salutis succurri tibi: Ecce nunc tempus acceptum: ecce nunc dies salutis.

salutem consequantur. Paulus hic 70. interpretes ad verbum imitatur. Hebræus textus multo est illustrior, in quo quatuor sunt spectanda, quæ concurrunt in ministerio verbi. Primum, est causa nempe Rason, id est, *εὐδοκία*, beneplacitum seu gratuitus fauor Dei, qui est fundamentum salutis nostræ. Secundo, ponitur effectus istius fauoris, nempe Ieschuah, id est, salus. Salui enim sumus, quia placemus Deo, vt filij tenerissimi suo patri, non dignitate nostra aut meritis, sed libera li eius gratia. Tertio, cum dicit, Respon-di tibi, & succurri tibi, significat & inuocationem etiam prædicatione verbi coniunctam & exauditionem, quod Deus velit vere præstare nobis, quod offert per ministerium: Cum ergo tempus prædicationis Euangelij dicatur tempus beneplaciti, & dies salutis, decet non solum ministros salutis, verum etiam auditores, vt hoc tempus non negligant. præsertim cum prædicatio Euangelij sit testimonium beneplaciti Dei, & salutis nostræ instrumentum: quemadmodum Paulus indicat cum Prophetæ testimonio subiicit hæc verba: Ecce nunc tempus acceptum, Ecce nunc dies salutis. Illud nunc: ad omnes ætates pertinet, in quibus Deus ex suo beneplacito verbum suum annunciari permittit. & hodie vere dicere possunt ministri Euangelij, Ecce nunc tempus acceptum, ecce nunc dies salutis.

Nullam da'tes in vlla re offensionem ne vituperetur ministerium.

Suum exemplum alijs ministris imitandum proponit. Verbum, obsecramus, ex

mus, ex primo versu repetendum est, vt sit sensus, Nos nullam dantes vlla in re offensionem obsecramus vos, hoc est, nos cauemus ne vlla morum impuritate simus impedimento auditoribus Euangelij, idque ideo ne nostrum viciū transfundatur in ministerium. Hic primum discant ministri Euangelij qua deceat eos vitæ innocentia præditos esse. Nam duo ingentia mala comitantur sceleratos ministrorum mores. Primum enim retardatur in auditoribus Euangelij progressus, Deinde vicia ministrorum quodammodo infamiam ministerio conciliat.

Sed in omnibus commendantes nos
tanquam Dei ministri.

Vt se cauere omnem offensionem dixit: Ita altera ex parte asserit, quod se suis auditoribus in omnibus commendabilem reddat, quemadmodum Dei ministros decet: Obseruetur igitur hic Regula: quod quicumque velit cum fructu Dei minister esse, debeat se ita suis auditoribus in doctrina, vita, & moribus commendare, vt sui gregis forma in omni pietate & probitate vere dici possit.

In patientia multa, in afflictionibus, in necessitatibus, in angustiis, in plagis, in carceribus, in seditionibus, in laboribus, in vigiliis, in ieiuniis, in sinceritate, in scientia, in tolerantia, in mansuetudine, in Spiritu sancto, in charitate non ficta, in sermone veritatis, in potentia Dei.

Quod in genere dixerat, id per enumerationem specierum seu partium explicat, vt apertius ponat ob oculos quibus virtutibus præditos esse oporteat sinceros verbi præcones. Porro in hac enumeratione distinguendum est inter duo virtutum genera, quæ Paulus requirit in ministris Euangelij. Quædam enim perpetuæ esse debent, quædam non nisi in certis casibus requiruntur. Perpetua esse debent, labores, vigilie, sinceritas, scientia, mansuetudo, spiritus, charitas, sermo veritatis, potentia Dei. Quarum autem necessitas non est perpetua, sunt aliæ præter enumeratas. Requiritur enim patientia in rebus aduersis. inuictus animus in afflictionibus, in necessitatibus, in carceribus, in plagis, in seditionibus, quotiescunque ea inciderint. His iam quorundam vocabulorum explanationem adijciamus. Patientia *ὑπομονή* est, cum inuicto animo toleramus aduersa, & oneri non succumbimus. Huius causa est spiritus regenerationis, fides, cogitatio mandati Dei, & promissio liberationis. Beatus vir qui suffert tentationem, qui cum probatus fuerit accipiet coronam vitæ, quam promisit Deus diligentibus se. Obiectum est quicquid corpus vel animum premit, vel quouis modo molestum est: qualia sunt multa quæ Paulus hic recitat, vt, afflictio corporis, inopia, angustia, plagæ, carceres, labores, exilia. Vnde Apostolus noster, Afflictio patientiam operatur, patientia probationem, probatio spem, spes autem non confundit, id est, non frustratur sperantem, Finis est, vt Deo præstetur obædientia iuxta primum præceptum. Deinde, vt retinentes confessionem alijs simus bono exemplo, vt illi quoque se inuictos in quibusuis duris exhibeant. Discrimen patientiæ Christianæ & Philosophicæ petatur ex causis & finibus. Afflictio seu tribulatio Græce *θλίψις*, est quæuis corporis compressio & iniuria. Necessitas hoc loco inopia est earum rerum, quæ ad victum & amictum requiruntur. Angustia *συνωπλία*, cum ad animum tum ad corpus referri potest. Ad animum quidem relata, est consilij inopia, vt nescias quo te veritas consilij expers, Ad corpus vero, cum ita inclusus videaris ab hostibus, vt nusquam euadendi locus pateat. Seditio *ἀκαταστασία*, cum aliquis ob tumultus, & turbatum rerum ordinem cogatur incertis vagari sedibus, vt qui nusquam habeat vbi pedem figat. Ieiunium *νηστεία*, est abstinentia ad tempus à cibo & potu, qua corpus affligitur & veluti mortificatur. Hæc definitio nominis est. Nam vt Græca vox *νηστεία* dicitur *μετὰ τὸ νη εἶναι*, id est, à non comedendo. Ita Hebræa *Zom*, id est, ieiunium dicitur ab exhauriendo, quia ieiunium exhaurit, & veluti emulget virēs corporis atque adeo corpus ipsum affligit & mortificat. Huius formæ primæ sunt tres. Nam est ieiunium indifferens, est pium seu acceptum, est & impium seu Pharisaicum. Indifferens ieiunium est, cum vel præ inopia vel valetudine, vel ingenti aliquo mœrore animi abstinetur à cibo & potu. Hoc per se nec placet nec displicet Deo. Verum prout fides & patientia affuerint placere & displicere putandum est. Ieiunium pium, Christianum, & acceptum Deo, est abstinentia, à cibo & potu, qua corpus premitur & mortificatur, adeoque abstinetur ab omnibus rebus, quæ carni voluptatem afferunt: vt plenum sit spiritus imperium per veram poenitentiam, piam orationem, & seriam renunciationem omnium iniuriarum, quibus proximus lædi potest. Nam corporis afflictio per ieiunium est mœoris animi propter peccatum symbolum & testimonium. Huius ergo fines sunt (propter quos & placet) tres. Mortificatio carnis, excitatio spiritus, intensius omnis pietatis studium. Tale fuisse ieiunium Pauli, cuius hic fit

A a

mentio

mentio non est dubium, & deberent pij huiusmodi ieiunio sæpe spiritum excitare, ne carnis concupiscentiæ succumberent. Est autem hoc sanctum & Christianum ieiunium duplex, nempe priuatum & solenne. Priuatum, est quod quis sua sponte sibi imponit, vel pietatis excitandæ causâ (quale vt sæpe alias, ita potissimum ante sacram *communionem* à quolibet Christiano, cuius caro hac castigatione indiget deligi vellem) vel officij capeßendi gratia, vt se quis eo præparet ad meditationem officij, oretque vt Deus auspicijs sui muneris aspiret. Quemadmodum Moyses, Helias & Christus fecisse leguntur. Solenne ieiunium pium & Christianum, est quod pius magistratus seu gubernatores Ecclesiarum indicunt, vel vt præsens malum, pestis, gladius, &c. vera pœnitentia & inuocatione Dei aut tollatur aut mitigetur, vel vt mala quæ ob peccata imminere videntur, caueantur. cuiusmodi ieiunia sancti Reges & Prophetæ sæpe indixerunt: quæ Deo grata fuerunt propter pœnitentiam, fidem, inuocationem, charitatem, meditationem beatæ vitæ, mortificationem carnis, & huiusmodi alia, quæ in Christiano ieiunio concurrere debent: quemadmodum ex definitione supra posita intelligi potest. De hoc duplici ieiunio priuato & solenni tenenda est hæc Regula, Quod vt priuatum liberum est, pertinet ad cuiusque priuatam disciplinam: Ita solenne obligat mandato magistratus & charitatis lege. Quare illud contumaciter violare peccatum est. Contumaciter dico propter valetudinem cuiusque. Nam qui aduersa valetudine satis grauatus est, non debet onere huius solennis ieiunij magis grauari, sed studere potius, vt veris gemitibus cordis Deum iratum placet. Impium seu Pharisaicum ieiunium est abstinentia à certo cibi genere, quæ abstinentia putatur cultus Dei esse per se, & res Deo grata propter ipsum opus, adeoque meritoria. Quasi vero Deus spectaret externa opera, vbi conscientia est impura, & ieiunium esset in eo operum genere, quæ Deo probantur per se, quemadmodum ea quæ sua lege præscribit, & non potius esset externum tantum exercitium & corporalis exercitatio alium finem spectans, nimirum vt pœnitentiæ, vt orationi, vt carni domandæ, vt charitati, vt meditationi beatæ vitæ subseruiat. Merito igitur Prophetæ huiusmodi hypocritica ieiunia damnant, in quibus plurima horrenda scelera concurrunt. vt opinio cultus, fiducia operis, necessitas, coactio, delectus ciborum necessarius, modus ieiunandi quo vel porci saginari possent, meditatio fraudis, & iniuriæ proximorum. Potest autem hoc ieiunium Pharisaicum diuidi in duo genera, vt vnum dicatur statum, Alterum arbitrium. Statum & ordinarium est, quod certo tempori anni, mensis aut septimanæ est affixum: quale apud Papißas est quadragesimale, quod vocant, ieiunium: item quatuor temporum, Apostolorum &c. in quibus nihil sani fuit, sed mera superfluitas, multiplex impietas, & *blasphemia* ab Apostolo damnata, imperium tenent. Arbitrium, quod aliquis arbitrio suo quo sibi Deum debitorem faciat, deligit. quale Pharisei fuit, qui iactabundus in oratione Domino ait: Ieiuno bis in sabbato, vbi suum ieiunium vt opus sanctum & meritorium prædicat, ac Deum admonet ne eius obliuiscatur. Tale & hypocritarum illorum fuit, qui apud Esa. 58. cap. Domino obijciunt eum grauitè accusantes: Quare ieiunauimus, & non respexisti? Hæc de ieiunio admonere hoc loco volui, vt studiosi sciant, quid ex verbo Domini de ieiunio statuere debeant, vtque intelligant in quo sit operum genere, in quibus placeat & propter quid, & in quibus non placeat. Sinceritas Græcè *ἀγιότης* est puritas seu castitas cum animi tum corporis, quæ regenerationis spiritalis effectus est. Scientia *γνώσις*, id est, recte agendi peritia, quæ sincera doctrina gubernatur. Tolerantia *μακροθυμία* (quam vetus interpres ad verbum longanimitatem vertit) est virtus moderans iram ne quis cito exardeat, sed emendationis spe iram & vindictam protrahat. Mansuetudo *πραΐτης*, est benigna humanitas & facilitas ad benefaciendum. Oponitur asperitati & morositati. Spiritus sanctus significat cum ipsum Spiritum sanctum, vt causam, tum motus excitatos à Spiritu sancto. Sermo veritatis, est ipsa Euangelij prædicatio. Cum enim vocat Euangelium sermonem veritatis, significat quod absque humanarum corruptelarum commixtione prædicari debeat. Potentia Dei est, cum virtus edendi miracula, tum facultas castigandi contumaces.

Per arma iusticiæ dextra & sinistra.

Quia sinceri ministri Dei veluti in prima acie sunt collocati aduersus Diabolum, qui ex omni parte eos inuadere conatur, armorum meminit dextrorum & sinistrorum. Hoc est, vult eos armatos esse iusticia bonæ conscientie à dextris & sinistris, vt sustinere valeant impressionem hostilem. de armatura Christiani militis copiose disputat Apostolus ad Ephes. 6. & 1. Thess. 5.

Per gloriam & ignominiam, per infamiam & bonam famam, tanquam im-

Quo itinere per arma iusticiæ tendat ad metam declarat, significans se flores,

stores, & veraces: tanquam ignoti, & celebres: tanquam morientes, & ecce viuimus: tanquam castigati, & non morti traditi: tanquam mœrore affecti, semper tamen gaudentes: tanquam inopes, multos tamen ditantes: tanquam nihil habentes, & omnia possidentes.

¹⁰ breu se per Euangelij prædicationem ostendit. sæpe in pericula vitæ incidens, præsentia diuina adiutus è periculis liberatur, Castigatus virgis & alapis, è morte tamen ereptus est. mœrore affectus nihilominus intus spiritu gaudet. inopia laborans, multos per Euangelij prædicationem spiritualibus diuitijs ditat. Hoc suum exemplum proponit Apostolus ministris Corinthiorum, quod eos imitari mauult, quam vt inani rerum externarum specie oblectentur. Non enim inanis gloriatio, sed res bene fortiterque & cum virtute gesta, militem fortem ab ignauo separat.

Os nostrum apertum est ad vos Corinthij. Cor nostrum dilatatum est, non estis angusti in nobis, sed estis angusti in visceribus vestris. Eandem vero remunerationem, vt à filijs exigo: dilatamini & vos.

²⁰ simplicissimus. Oratio autem figurata grandior est. Oris apertio & cordis dilatio, significant vehementissimum affectum & vere paternum, quo ipsos Corinthios iam in intimo corde complexus erat. Quem affectum amplificat cum addit: Non estis angusti in nobis, id est, vos totos animo complector, adeo cor meum ad vos recipiendos dilatatum est. Sed angusti estis in visceribus vestris. Id est, vestrum cor non vicissim dilatatum est ad me recipiendum, & intimo amore comprehendendum. Quare vobis, vt filijs dico, dilatamini & vos ad me recipiendum intra vestra viscera, quo ita nos mutuo complectentes, vos nobis & nos vicissim vobis vicem reddamus. atque ita mutuam amorem remuneremus. Hic locus docet qualiter affectos esse debeat verbi præcones, & eorum auditores erga se inuicem.

Nolite iugum ducere cum infidelibus.

Exhortatio est qua Corinthios hortatur, ne se contaminent consuetudine & operibus infidelium. Qui enim picem tetigerit inquinabitur ab ea. Vtitur autem hic Apostolus elegantissima metaphora, alludens ad legem Mosi Deutero. 22. qua cautum fuit ne quis bouem & asinum sub idem iugum cogeret. Dicit enim ne sitis ἐτεροζυγῶντες cum infidelibus, id est, ne impari iugo copulemini cum infidelibus. Vocantur autem hic ἐτεροζυγῶντες, qui cum sint diuersæ conditionis, in eodem opere mutuam operam præsentent. vt si fidelis vxorem infidelem ducat, vel econtra: aut si mensæ dæmoniorum fiat particeps: denique si cum infideli in aliquo opere, vel per se vel secundum quid illicito, commercium habeat. Hæc exhortatio ad Ephes. 5. his verbis habetur: ne commercium habueritis cum operibus infrugiferis tenebrarum, sed potius arguite. Porro cum exhortatio hæc Pauli sit vniuersalis, potest commode accommodari etiam impari coniugio, ne fidelis vir aut mulier copuletur infideli coniugi.

³⁰ Quæ enim participatio iusticiæ cum iniquitate? quæ communicatio luci cum tenebris? quis consensus Christo cum Belial? aut quæ portio fideli cum infideli? quæ autem conuentio templo DEI cum idolis?

est caput omnium piorum. Quartum, est fidelis & infidelis, vt enim fidelis est membrum Christi: Ita infidelis membrum est Diaboli. Quintum, est templi Dei viuientis, & idolorum. Cum autem horum natura sit talis, vt minime sub idem iugum cogi possint, nequaquam de-

Congeriet argumentorum, & exemplorum imparis iugi. Recenset autem quinq; exempla. Primum, est iusticiæ & iniquitatis. Secundum, lucis & tenebrarum. Tertium, est Christi et Belial. Vocat autem hic Belial ipsum Diabolum, qui est caput omnium sceleratorum: quemadmodum Christus

bent à Christianis coniungi. Cæterum si quis hæc argumenta in syllogismos cogere velit, Habet hic quinque propositiones interrogatione ideo elatas, vt significet neminem habere, quod contra obijcere audeat, aut iure possit. Ex harum prima conficitur hic syllogismus, Iusti & iniqui nullum possunt habere consortium in operibus, quæ singulis propria sunt, Christiani sunt iusti, infideles vero iniqui, Igitur Christiani cum infidelibus nulla potest esse participatio in operibus, quæ singulis seorsim propria sunt. Sunt enim veluti diuersa iumenta sub idem iugum coacta. Forinabuntur autem & reliqui syllogismi eodem modo, Quare non est necesse eos ascribere.

Vos enim estis templum Dei viuientis.

Quintæ propositioni subsumit minorem. Vnde hic conficitur syllogismus. Templum Dei & idola non possunt inter sese conuenire. Christiani sunt templum Dei viuientis, Infideles vero sunt templa idolorum. Ergo Christiani non possunt conuenire, & veluti iugum trahere cum infidelibus. Hoc argumentum sæpe à Paulo Christianis inculcatur, vt in priori Epistola ad Corinthios cap. 3. & 6. Et ad Ephes. 2. Neque enim quicquam magis hominem pium à peccato abstergere potest, quam vt cogitet se templum Dei viuientis, & in se habitantis esse. Qua dignitate cum nulla maior esse possit, horrendum sacrilegium fuerit adeo sanctum templum vlla re contaminare. Vt igitur hæc appellatio, & Christianorum dignitas admonet nos singularis sanctimonie & puritatis: Ita significat totum nostrum studium eo referendum esse, vt Deum veris cultibus celebremus, & prædicemus.

Sicut dicit Dominus, habitabo in eis, & inambulabo, & ero illorum Deus, & ipsi erunt mihi populus.

Testimonio diuino & à definitione templi Dei probat pios esse Dei templum. Vbi Deus habitat, illic est templum ipsius. Deus habitat in pijs. Ergo pij sunt templum Dei. Huius argumenti minor hic ponitur, & promissione diuina nititur, quæ extat Leuit. capite 36. & Ezech. capite 37. In Leuitico habetur: Ambulabo in vobis, & ero vester Deus, & vos eritis mihi populus. In Ezechiele ita legitur: & erit tabernaculum meum in eis, & ero eis in Deum, & ipsi erunt mihi in populum. Quid autem sit, quod Deus velit illorum Deus esse, & ipsi vicissim debeant eius populus esse, declarat Propheta cum addit: Et scient gentes quod ego Iehoua sanctifico Israel, id est, tueo, protego, & defendo, Ecclesiam meam, vt rem sanctam. Cum fuerit, inquit, sanctuarium meum in medio eorum in perpetuum, hoc est, nunquam illi destituentur fauore & auxilio meo, donec meum sanctuarium, id est, Christus fide eorum retineatur.

Quamobrem exite de medio eorum, & separamini, dicit Dominus, & immun- dum ne tetigeritis, & ego suscipiam vos.

Exhortationem argumento subijcit, quæ desumpta est ex cap. 52. Eiaze, quasi diceret: Cum vos templum Dei estis, relinquitte idolorum templa, & prophanationes Babyloniorum. Quod enim Propheta dicit de exitu Babylonico in terram Iudaicam, hoc transfert Apostolus à typo ad rem significatam. vt qui Deo dederunt nomina relinquant prophanationes gentium & immundicias idolorum, hoc est, vt nihil commercij habeant cum infrugiferis operibus tenebrarum. Quare Propheta addit in eodem loco: Mundamini qui fertis vasa Domini, id est, vos sacerdotes & Leuitæ sanctificamini, ne vlla spurcia vestrum ministerium contaminetis. Verum quia Leuitæ fuerunt Christianorum (qui sunt regales sacerdotes) typi, debent Christiani qui tantum thesaurum circumferunt, immo qui ipsa templa Dei sunt, se ab omni immundicia conseruare. Hæc enim est voluntas Dei sanctificatio nostra.

Et ero vobis in patrem, & eritis mihi in filios & in filias.

Hæc promissio Ierem. 31. & in multis alijs scripturæ locis, quo ad sensum attinet, habetur, quæ quia fide recipienda est, soli credentes & Deo ex fide obædientiam exhibentes, de ea gloriari possunt.

C A P V T VII.

Summa

Summa capitis Septimi.

Apostolus exhortans Corinthios ad sanctimoniam vitæ, purgat se à tyrannidis captata suspitione, quoque animo sit erga eos certis indicijis ostendit, nempe, quod in summis persecutionibus ex illorum erga se studio & penitentia, & affectu eorum erga Titum, consolationem acceperit.

Ordo & partes capitis Septimi.

Quatuor sunt huius capitis præcipue partes. Prima, exhortatio est ad sanctimoniam vitæ, quæ infertur ex promissionibus, quas posuit in fine sexti. Secunda, est purgatio affectatæ tyrannidis in Corinthios. Tertia, significatio sui animi erga eos cum summa Corinthiorum commendatione. Quarta, interponitur per occupationem, & est excusatio Apostoli, quod cos Paulo durius tractauerit in superiori Epistola: In hac parte ingenium salutaris penitentia graphicè depingit.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

H A S igitur promissiones habentes dilecti, purgemus nos ipsos ab omni inquinamento carnis & spiritus, perficientes sanctificationem in timore Dei.

Exhortatio illata ex promissionibus, in fine sexti adductis. Deus promittit quod velit esse noster Deus, & noster pater, & habere nos loco filiorum & filiarum. Ergo nos decet sanctificationi studere, ut simus puri ab omni

inquinamento animi & corporis. Est autem hæc collectio inprimis obseruanda. Nam pendet ex mutuo pacto inter Deum & nos. Etsi enim Deus ex sua mera misericordia nos in gratiam recipit, absque omni conditione legis & operum: Tamen postquam suæ gratiæ nos participes reddidit, stipulatur à nobis mutuam gratitudinem. quemadmodum de Abrahamo legimus, quem Deus prius in gratiam recepit, sed mox ab eodem stipulatus est mutuam gratitudinem, inquit: Ambula coram me, & esto perfectus, Genes. 17. Hanc perfectionem facto declarauit cum iuberetur offerre filium. De fide ergo Abraham nemo gloriari potest, nisi qui Deo ex fide cum Abrahamo obædientiam præstiterit. Sed hic oritur quæstio de conditione. Promissiones legales sunt conditionales, & Evangelicæ sunt gratuitæ. Igitur conditio obædientiæ non est addenda gratuitæ iustificationi. Responsio, promissiones legales sunt conditionales, ut quæ habeant impletionem legis causam promissorum. Lex enim nihil gratiæ confert, sed implentibus legem promittit præmia: Sed Evangelicæ promissiones sunt gratuitæ, quia salus nobis credentibus offertur, donatur & obsignatur gratis, sine nostris præcedentibus meritis. Verum postquam fide gratiam adepti sumus, Deus à nobis stipulatur obædientiam: quæ obædientia, etsi à nobis plene præstari nequit, placet tamen in reconciliationis. Hoc confirmatur non solum exemplo Abraham, in cuius vestigijs insistere debent omnes, qui cupiunt ipsius filij esse: Verumetiam parabola de debitore, Matth. 18. Cui debitori gratis quidem vniuersum debitum est donatum ex mera bonitate patrisfamilias, sed consecutus condonationem est ad penam reuocatus, propter hanc pactiorem, de obædientia in posterum præstanda, violatam. Habent ergo omnes promissiones Dei sua natura quosdam in se stimulos, qui nos excitare debent ad sanctimoniam vitæ perpetuo meditandam. Cæterum exhortationem Pauli altius perpendamus, in qua tria sunt: Primum, quod purgati sint adhuc purgandi. Purgatis enim, inter quos se etiam numerat Apostolus, scribit ut se purgent. Semper enim circumferimus nobiscum maculas, quibus purgandis perpetuo studere nos oportet. Alterum est distributio, nimirum quod oporteat nos purgari ab inquinamento carnis & spiritus, hoc est, animæ & corporis: quæ duo cum à Deo habeamus, debemus eis uti in gloriam Dei, 1. Corinth. 6. Tertium est, quoniam tendere debeat nostri purgatio, nempe ad perfectionem sanctificationis in timore & vero cultu Dei. Ad hanc ergo metam quotidie magis magisque contendere debemus, modo promissionis filij esse cupiamus, & gloriari de patre nostro Abraham.

Capaces estote nostri.

Hoc veluti exordiolum est purgationis, quæ sequitur, quasi diceret: Cum

A a 3

me

me videatis corde intimo vos complecti, vos quoque dilamini & me capite intra vestra viscera, quo mutua sit affectio amoris inter nos. Nisi enim ministri verbi & auditores se mutua prosequantur beneuolentia, utriusque operam ludunt.

Nemini fecimus iniuriam, neminem corrupimus, neminem defraudauimus.

Remouet à se suspensionem tyrannidis, & tria grauissima scelera enumerat: Iniuriam (qua significatur potestatis abusus, qui partim à superbia, partim à corrupto iudicio, partim ab alijs prauis affectibus oritur) Infidelitatem in docendo, qua homines corrumpuntur & in errores ducuntur, quibus mens corrumpitur & affectus, Et Auaritiam, qua auditores defraudantur, dum ministri eorum bona dolis & fraude ad se transferunt. Ab his ergo tribus criminibus immunis esse debet pius pastor, si nolit suorum auditorum animos à se alienari.

Non hoc ad condemnationem vestri dico.

Prolepsis est: Anteuertit enim obiectionem. Dicere enim poterant Corinthij, ista dici in illorum contumeliam, sed Paulus id negat, ac si dicat: non hoc dico, ut vos ingratitudinis condemnem, sed tantum ut me purgem.

Nam antea dixi, vos in cordibus nostris esse ad commoriendum & conuiuendum.

Ratio quod non dixerit ea contumelie causa, sed tantum suae purgationis gratia. Est autem hæc ratio sumpta à certissimo signo: nemo contumeliosus est in eos quos intime amat, Ego autem antea testatus sum me vos intime amare, adeo ut paratus sim vobiscum mori & viuere, Ergo non est quod quisque putet me aliquid contumelie causa dixisse.

Multa mihi fiducia erga vos. multa mihi gloriatio de vobis, impletus sum consolatione, Exundo gaudio in omni tribulatione nostra.

Hoc incremento significat Apostolus suum erga Corinthios affectum cum summa illorum commendatione. multa mihi fiducia est, hoc est, securo & quieto sum animo, adeo ut nulla sit in eo offensa: immo quod plus est de vobis gloriatur, atque adeo in summis meis afflictionibus non solum consolationem capio magnam, verumetiam vehementer exundo gaudio. Vnde autem hoc gaudium & hæc consolatio, in sequenti narratiuncula explicat.

Nam cum venissemus in Macedoniam, nullam relaxationem caro nostra habuit, sed in omnibus fuimus oppressi, foris pugnae, intus timores: sed qui consolatur afflictos, consolatus est nos per aduentum Titi.

Hæc narratiuncula crucis Pauli acerbissimæ eo pertinet, ut ostendat maximam fuisse consolationem, quam ex Titi narratione de Corinthiorum studio & affectu erga se conceperat. Nam quo grauior est morbus, eo remedium iudicatur præstantius, quo morbus superatur & tollitur. Meminit autem hic duplicis crucis cum ait: Foris pugnae, intus terrores. per pugnas, intelligit insultus aduersariorum, qui ipsum persequebantur. Per terrores, molestias quas habuit ex intestinis morbis Ecclesiae. Solet autem Paulus aduersarijs Foris & Intus uti, quando loquitur de ciuibus Ecclesiae & eius hostibus. Quemadmodum foris esse dicuntur prophani, qui extra templum Dei & gratiae regnum sunt: Ita intus esse intelliguntur sancti, qui sunt in regno gratiae templum Dei. Præterea cum crucem carni suae impositam ait, significat spiritum spirituali quodam gaudio sustentatum fuisse in suis afflictionibus. Debet igitur spiritus gaudium opponi omnibus duris & incommodis, quæ patitur caro nostra in hac vita.

Non solum autem per aduentum ipsius, sed etiam per consolationem quam ille accepit de vobis, cum renunciaret nobis vestrum desiderium, vestrum ciuiatum,

Exponit quomodo per aduentum Titi consolationem perceperit. Sensus est: non tam quod ipse Titus venerit, quam quod studium & affectum erga vestrum

est desiderium quem eiulatus, & eiulatum excedit zelus. desiderio significat quod Apostolum suum maximi fecerint. Eiulatu, quod serio ad sui doctoris admonitionem penitentiam egerint: zelo, quod eum ardentissime vnt patrem charissimum amauerint. Hinc discant auditores verbi, quomodo affectos esse eos debeat erga Euangelij ministros, qui ipsos paternis obiurgationibus in viam salutis à præceptis peccati reuocare satagunt.

Ratio est per occupationem. Tamenſi, inquit, me male habuit quod aut tantam ſeueritatem coactus ſim, ut vobis acerbius ſcriberem: Tamen iam vehementer gaudeo, quod euentus votis meis reſpondeat: nimirum, quod triſtitia affecti ſitis ad poenitentiam, hoc eſt, quod ea triſtitia, quam perſeueranda veſtra vitia.

Duo probat Apostolus. Vnum, quod illorum tristitia profuerit ad resipiscentiam. Alterum, quod obiurgatio ipsius non cesserit illis in detrimentum, ex eo probat, quod sint tristati e fuit verus dolor de peccato commisso. Apostolus eos non affecerit detrimendum excitavit potius eos ad penitentiam, a efit.

Quia tristitia per se & simpliciter nō videtur expetenda, distinctionem adhibet, afferens aliam esse tristitiam secundum Deum, aliam mundi. Illam bonam & nequaquam poenitentiam, a: Hanc malam esse ex eo concludit, Deum, & tristitia mundi opponantur, Tristitia secundum Deum inde nasci- tet id factum non esse. Quare ingenti desset peccatum, & promissionum de- nō vera & viva fiducia, atq; ita salutem t. Talis fuit dolor Davidis, Manafis, ti tristitia, est dolor sine fide ad despe- s, Iudæ, &c. Potest autem hæc mun- gitur amissis bonis, siue fortunæ, siue am quis dolet ob bonum alterius: Alia sibi mali alicuius conscius, poenæ im- ilius est adhibere remedium: Medium

Dixit Corinthios dolore secundum Deum, qui dolor respicientiam operatur ad salutem, affectos fuisse: Id nunc probat ab effectis, & enumerat septem, quæ primum accommodabo hypothefi, deinde ad thefin & communem instructionem transferam, indeque Christianæ & falutaris pœnitentia

tentiae definitionem extruam. Primum ergo tristitia Corinthiorum effecit in eis studium scilicet emendandi, quod peccatum erat per inuestuofum, qui noueram suam habuit. Deinde defensionem, hoc est, purgationem, qua se Corinthij purgauerunt, quod non approbarent admissum flagitium. Tertio indignationem, qua flagitioso illi fuerant indignati, accusantes & culpantes eius turpitudinem. Quarto timorem, scilicet poenae propter tantam offensam, qua Deus offensus erat. Quinto desiderium, id est, charitatem erga Apostolum monentem ipsos, ut à se iram Dei seria poenitentia auerterent. Sexto zelum, id est, ardens studium deinceps cauendi, ne talia scelera impunita sint in sua republica. Septimo vindicationem, qua statuerunt vindictam per excommunicationem in flagitiosum fratrem, & deinceps in omnes eos quos deprehenderent in legem Dei contumeliosos, viuendo impuram vitam. Atque hæc ita hypothesi accommodata sint: verum si ad thesin transferantur, nobis salutaris poenitentiae adiuncta depingent. Qui enim vero dolore afficitur, & secundum Deum, is emendationi studet, cauet ne alieni peccati reus fiat, indignatur sibi peccanti, iudicium Dei sibi ob oculos statuit, quo à peccandi licentia reuocetur, singulari desiderio se Deo approbare studet, ardens omnem offensam Dei cauet, atque alios peccantes in viam ab errore reuocare conatur. Ex his in vnum collectis efficitur, quod vera & salutaris adeoque Christiana poenitentia sit verus dolor de offensa Dei, cum voto ac spe veniæ, & voluntate ardentique studio peccatum omne post hac vitandi, Deoque vitam omnem approbandi.

*Poenitentia præmit-
tenda.*

Nempe etsi scripsi vobis non eius causa qui læserat, neque eius causa, qui læsus fuerat, scripsi, sed ut palam fieret studium vestrum pro nobis apud vos in conspectu Dei.

ut vobis ipsis innotesceret à Corinthij, quo erga me studio sitis, & quo affectu me prosequamini in conspectu Dei: Id quod haud obscure declaratis vestra respicientia statim postquam à me admoniti fuistis. Hæc sententia Pauli duos locos continet: Vnum (quem exemplum Pauli nobis suppeditat) quod peccatoribus sua peccata non sint exprobranda à ministris, postquam ad poenitentiam seriam adducti fuerint. Alterum (quem exemplum Corinthiorum suppeditat) quod peccatores castigati à suis pastoribus, non odisse eos, qui se castigant, sed tanquam patres eos complecti debeant.

Propterea consolationem accepimus ob consolationem vestri.

do in suis summis afflictionibus consolationem accepit ex poenitentia Corinthiorum, quæ ipsis quoque Corinthijs magnam consolationem attulit.

Quin vberius etiam gauisi sumus ob gaudium Titi, quod refocillatus sit spiritus eius ab omnibus vobis.

ad ipsos miserat. Nam auditorum studium erga ministros sinceros, haud obscure declarat animum erga religionem.

Nam siquid apud eum de vobis gloriatus sum, non fui pudefactus, sed ut omnia in veritate locuti sumus vobis, Ita gloriatio nostra apud Titum veritas facta est.

Et viscera eius abundantius erga vos sunt, dum reminiscitur omnium vestrum obœdientiae, quemadmodum cum timore & tremore exceperitis eum.

etiam & admonitionem cum timore & tremore excipientes: Quod sane veræ respicientiae signum

Per occupationem reddit causam cur scripserit illis priorem Epistolam, idque per seiunctionem non causæ, & positionem veræ causæ, Non, inquit, scripsi vobis vel fornicatoris causa, qui me suo facto offenderat, vel mea causa qui offensus fueram, sed

Conclusio prioris causæ consolationis quam accepit in suis afflictionibus. Hactenus enim exposuit quomodo

Alteram causam suæ consolationis, & gaudij in cruce aggreditur, nempe quod Corinthij benigne & amanter exceperint Titum, quem Apostolus

Ætiologia est: Paulus missurus Titum ad Corinthios prædixit fore, ut ipsum humaniter exciperent, Id nunc ita euenisse gaudet Apostolus.

Quod intimo amore Titus vicissim complectatur Corinthios exponit, idque non solum obœdientiae ipsorum gratia, verumetiam quod suum erga ipsum animum declarauerint, eius doctrinam & admonitionem cum timore & tremore excipientes: Quod sane veræ respicientiae signum

tiae signum fuit: Viscera hic metonymia Hebraica intimum amorem significant. Est autem sedes affectuum in visceribus. Obseruetur quoque hoc loco, quæ sit vera ratio excipiendi ministros Euangelij.

Gaudeo, quod in omni confidam in vobis.

possim optima quæq; sentire, loqui, & sperare.

Epiphonema est, cuius hic est sensus: Quid plura dicam? Huiusmodi vos esse cognoui, ut de vobis secure

CAPUT VIII.

Summa capitis Octavi.

Prædicata alacritate animi Macedonum in afflictionibus, & liberalitate eorundem in pauperes sanctos, ipsos Corinthios ad imitationem proposito Christi exemplo exhortatur: & post commendationem æquabilitatis seruanda, Titum & alios quosdam fratres commendat Corinthijs.

Ordo & partes capitis Octavi.

Quatuor huius capitis partes sunt. Prima, prædicatio Macedonum ob patientiam in afflictionibus, & liberalitatem erga pauperes. Secunda, exhortatio Corinthiorum ad imitationem. Tertia, commonefactio de seruanda æquabilitate. Quarta, commendatio fratrum quos Apostolus Corinthum mittit.

EXEGESIS OCTAVI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Porro notam vobis facimus fratres gratiam DEI datam in Ecclesijs Macedoniae, quod in multa probatione afflictionis, redundauit gaudium ipsorum, & profunda illorum paupertas exuberauit in diuitias simplicitatis eorum.

Macedones à duabus summis virtutibus commendat, Primum, quod in summis afflictionibus superarit in illis gaudium spiritus. Deinde, quod in profunda paupertate fuerint in pauperes sanctos liberales. Hæc commendatio eo pertinet, ut Corinthij qui opibus abundabant exemplo Macedonum excitarentur ad liberalitatem. Si enim pauper-

rate prefi Macedones adeo fuerunt liberales, Quid decet Corinthios, qui tantis opibus abundant? Singulariter obseruandum est, quod Apostolus utramque virtutem, nempe patientiam sub cruce, & liberalitatem in sanctos, vocet gratiam Dei, hoc est, diuinum beneficium. Nam Deus est & autor consolationis gaudijq; sub cruce, ideoq; Deus consolationis dicitur, & ipse affectum liberalis animi erga egenos inspirat, contra carnis iudicium: quæ caro tantum sibi detractum arbitratur, quantum in alios confertur. Proinde cum Paulus istam erga pauperes promptitudinem & liberalitatem appellet gratiam DEI, sciamus, cum liberales in pauperes sumus, nobis singulare beneficium Dei contingere, modo Eleemosyna nostra Pharisæico fermento non fuerit vitata. Ideo Paulus diuitias simplicitatis appellat illam liberalitatem, quia eam vult proficisci ex simplici & sincero charitatis affectu, & tendere in gloriam Dei, & in subleuationem egenorum.

Nam pro viribus (testor) immo etiam supra vires voluntarij fuerunt.

Ratio ab effectu. fuerunt Macedones pro viribus, immo supra vires voluntarij, id est, sponte liberales & benigni, Græce est *ἀνὰ ἰσχύος*, id est, qui vltro & sponte aliquid eligunt & suscipiunt. Commendatur ergo in Macedonibus promptitudo animi & alacritas in Eleemosyna præstanda. Debet enim hæc Pauli regula obseruari: Qui miseretur, in hilaritate, Rom. 12.

Multa cum obrestatione rogantes nos,

Amplificatio est qua exaggerat Martini

ut gra-

ut gratiam & societatem ministerij erga
sanctos suscipiaraus.

etiam cum multa obtestatione a nobis expetuerunt, vt socij essemus illorum, qui itam gratiam Ierofolymam ad pauperes sanctos perferrent. Gratiam vocat hic Eleemosynam a causa, a qua profecta est, de qua iam dictum est.

Ac non quatenus sperabamus, sed se-
 ipsos dederunt primum Domino, deinde
 & nobis per voluntatem Dei, vt adhorta-
 remur Titum, vt quemadmodum antea
 cepisset, ita & consumaret erga vos hanc
 gratiam.

nos. Quod autem ait, eos dedisse primum Domino, deinde sibi, testimonium est & pietatis Macedonum erga Deum, & obsequij eorum erga Apostolum iuxta Dei voluntatem, qui vult nos obœdire ministerio.

Verum quemadmodum in omni abundatis fide, & sermone, & cognitione, & omni diligentia, & ea quæ ex vobis erga nos est charitate, facite ut etiam in hac gratia abundetis.

ne beneficentia erga pauperes sint postremi . fides hoc loco fiducia est erga Deum cum pietate , quæ illi natura coniuncta est . Sermo est prædicatio Evangelij . Cognito peritia est & prudentia , quæ verbum recte applicatur . diligentia est in pietatis officiis ardens studium . Charitatis erga se etiam meminit . Solent enim homines amicorum monitionibus libentius acquiescere . Gratia beneficentiam significat . Obseruetur hoc loco quibus virtutibus Christianos præditos esse oporteat , modo suum nomen rite tueri volunt .

Non secundum imperium loquor, sed per aliorum sollicitudinem, & vestrae dilectionis sinceritatem approbans.

stolus, & duas causas affert veras, cur eos hortetur ad hanc beneficentiam. quarum vna est sollicitudo aliorum. scilicet Macedonum, qui ipsum magna obtestatione sollicitarunt, ut Corinthios ad hanc beneficentiam adhortaretur: Alia causa est summa illorum dilectio: quae profert sua natura beneficentiam erga proximos.

Noſtis enim gratiam Domini noſtri
IESU CHRISTI, quod propter vos pau-
per factus ſit, cum diues eſſet, vt vos illius
paupertate diteſceretis.

non permouetur. Is dicit, diligite vos inuicem sicuti & ego dilexi vos, Quod dictum & præceptum & exemplum continet. Ponitur & hic gratia pro beneficentia.

Et consilium in hoc do. Hoc enim vobis conducit, qui non solum facere, sed etiam velle cœpistis anno superiori.

quod pie cœpistis anno superiore. Nam tum non solum facere, verumetiam velle, id est, vi-
tro facere cœpistis, adeo quod ex ipso facto singularem voluptatem perceperitis. Atque id
velle, hoc loco Hebræorum more significat, quibus Zaza significat prono & prompto esse a-
nimo, & quasi animo & affectu accurrere. Atq; hoc pacto plus est velle quam facere. Nam
facere

cedonum alacritatem in conferenda Eleemosyna. Nam non solum sponte contulerunt pro suis viribus, verum

Sensus est: Superarunt longe nostram expectationem. Nam non solum res suas conferre, sed etiam seipsos parati erant Domino & nobis, instantes ut Titum adhortaremur: ut quemadmodum cepisset, ita & strenue perageret hoc munus apud vos, adhortando vos ad liberalitatem erga egenos.

Hortatur Corinthios, vt benefici
sint & liberales in egenos. idq; per col-
lationem. Qui in omnibus reliquis
excellunt, dabunt operam ne in vno
aliquo languescere videantur, Corin-
thij, fide, sermone, cognitione, &c.
excellunt, Proinde operam dabunt

Præsumtio est, Nam rollit obiecti-
onem eorum, qui possent dicere, Pau-
lum sibi hæc onera imponere, vi ipsius
imperare videatur: quod negat Apo-
stolus ad hanc beneficentiam. quarum una est
magna obtestatione sollicitatur, ut Co-
r. 13. causa est summa illorum dilectio: quæ

Ab exemplo Christi suorum pet-
tit argumentum, quo argumento nul-
lum pijs pastoribus, vel maius vel ef-
ficacius proponi potest. Petra igitur
quavis durior sit necesse est, qui eo
& ego dilexi vos, Quod dictum & præ-
a pro beneficentia.

Ab utili & honesto argumenta pet-
tit. Est utile vobis, beneficentiam
exercere erga pauperes. Deinde ho-
nestum est strenue progredi in eo,

lum facere, verumetiam velle, id est, velle
are voluptatem perceperitis. Atque id
us Zaza significat prono & prompto esse a-
oc pacto plus est velle quam facere. Nam
facere

Nunc autem & ipsum facere perficite,
ut sicut prompta fuit voluntas, ita etiam per-
ficiatis ex eo quod suppetit.

10 *ἔλεν*, id est, velle, & τὸ ποιῆν
id est, habere. Hæc igitur quæ
voluntas, actio, & perfectio.

Occupatio est, qua occurrit obiectioni pauperum inter Corinthios, pauperes parum admodum possunt conferre, Igitur à ditioribus exigatur ista vulcerissima, nimirum quod Deus restituit animus pius & promptus est, acceptum fuerit, vel maxima donaria displicent. ens in Gazophylacium praelata est di-

beneficentia. Respondet Apostolus proposita regula pulcherrima, nimirum quod Deus aestimet beneficentiam vniuscuiusq; ex eius animo. si enim animus pius & promptus est, acceptum est Deo vel minimum quiddam. At si animus tristis fuerit, vel maxima donaria displicent.

Commenestatio est de seruanda æ-
quabilitate. Requirit enim ius analo-
gum inter dantem & accipientem.
Non fit, inquit, vt alijs sit relaxatio,
hoc est, vt alij ociose ex alieno viuant,
Vobis autem oppressio, hoc est, vt
nimum ergo in egenos in angu-
stias paupertatis cogamini, & pauper-
um pari conditione vestra abundantia
copia subleuetur. Nam sicut nunc
iusticiis de suo vobis egentibus largian-
tur. Debet enim vltro citroq; ius illud in-
im attinet, non quantum ad possessio-
facultatibus, à Salomone etiam con-
luenda de medio putei tui, Dispergant
li & non alienis tecum. Requirit hic
s rerum nostrarum dominium esse.

30 tate opprimamini. Sed hoc tempore necessitatis extremae pari conditione vestra abundantia
supplet illorum inopiam, vt vestra vicissim inopia illorum copia subleuetur. Nam sicut nunc
alijs egenis vos abundantes largimini de vestro, sic alij vicissim de suo vobis egentibus largian-
tur. Idq; vt fiat æquabilitas, ferueturq; ius analogum. Debet enim vltro citroq; illi ius in-
ter Christianos valere, quantum quidem ad vsum rerum attinet, non quantum ad possessio-
nem. Hic modus communicandi inopibus de nostris facultatibus, à Salomone etiam com-
mendatur his verbis: Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta de medio putei tui, Dispergant
sefe fontes tui foras in plateis, riuus aquarum sint tibi soli & non alienis tecum. Requirit hic
Salomon liberalitatem erga alios, sed vult penes nos ipsos rerum nostrarum dominium esse.

Probat æquabilitatem seruandam
ex typo. Nam vt qui multum collige-
bat de Manna, huic nihil superfuit,
& qui paululum colligebat, is nihil mi-
nor, vt qui plus habet, non habenti
in possessione, sed in vsu rerum. Hoc
imperantiæ propriæ & fratrum egestati

nus habuit : Ita in vsu rerum fieri apud Christianos
communiceit, vt fiat quedam æqualitas : non quide
ergo typo monentur diuites, quod illorum copia sit
destinata.

Gratia autem Deo, qui dedit eandem
solicitudinem Domini in corde Titi, qui
exhortationem acceperit, quin potius cū
esset diligentior sua sponte venerit ad vos.

Commendaturus eos quos Corinthum erat missurus, primum meminit Titi, quem dicit non tam suo suavis & exhortatione, quam propria animi promptitudine suscepisse negotium colligenda Eleemosynæ apud Corinthi- at non solum omnes pios motus in ho- Deo pergratum esse, ut egestati fratrum

os. Cum autem propter hoc Deo gratias agit, significat non solum omnes pios motus in hominibus à spiritu Dei excitari, verumetiam hoc opus Deo pergratum esse, vt egestati fratrum succurrant.

Misimus autem vna cum illo fratrem,

¶ Barnabam hunc secundum socium
cuius

Quidam secuti Hieron.,
multum, lucam fuisse
putant.

cuius laus in Euangelio est per multas Ecclesias, nec id solum, verumetiam delectus ab Ecclesia, est comes peregrinationis nostræ, cum hac gratia quæ administratur à vobis ad eiusdem Domini gloriam, & animi vestri promptitudinem.

eum ab Ecclesia communibus suffragiis electum ad colligendam Eleemosynam apud Corinthios. Quod cum cedere in gloriam Dei, & animi eorum promptitudinem dicat, stimulos addit Corinthiis ad liberalitatem suam erga pauperes declarandam.

Declinantes hoc, ne quisquam nos carpat in hac exuberantia quæ administratur à nobis, procurantes honesta non tantum coram Deo, sed etiam coram hominibus.

habeat conscientiam bonam, verumetiam ut sit extra calumniam apud homines. Vnde Augustinus: qui negligit famam, crudelis est, Quia non minus necessaria est nobis coram proximo, quam bona conscientia coram Deo. Hoc Pauli exemplum non solum ministris verbis, verumetiam omnibus pijs propositum esse sciamus.

Misimus autem cum eis fratrem nostrum, quem sæpe in multis probauimus, diligentem: nunc autem multo diligentiorum ob multam fiduciam, quam habeo erga vos.

res liberalitate. Hic Paulus ad Eleemosynam colligendam non mittit nisi virum de cuius pietate & diligentia compertum habet, Viderint ergo nostri, qui ad curam animarum emittunt eos, qui vix essent idonei qui porcis pascendis præficerentur.

Siue de Tito: socius meus est, & apud vos adiutor: siue (de alijs) fratres nostri sunt, & Apostoli Ecclesiarum & gloria Christi.

illi tres qui mittuntur. Siue inquit de Tito, scilicet quæritur, est socius meus in ministerio Euangelij, & adiutor apud vos: siue de alijs duobus quæritur, sunt fratres nostri, sunt Apostoli, id est, legati Ecclesiarum, sunt gloria Christi, ut per quos gloria Christi manifestetur. Dum eum prædicant, & sincere colunt, sancteque inter homines viuunt. Erasmus vertit *ὡς τῆς τιτῶν*, Titi nomine. Sed quia sæpissime apud Paulum pro *τῆς* caditur, malui de Tito, quam Titi nomine, vertere. Nam hoc magis congruit & Chrysostomus ita explicat, & nouus interpres. Collige ex his quæ esse debeant in diaconis pauperum & ministris Ecclesiæ, nempe vita honeste antea, pietas, rerum experientia, vocatio, labor, industria, cura pauperum: breuiter, ut sint tales qui Christi gloria iure dici possint, quales soli illi sunt, qui de bona conscientia apud Deum, & sancta vita coram hominibus in Domino gloriari possunt. Detestanda est igitur vox eorum, qui populo illudentes dicunt, Facite sicut doceo, non faciunt ago: qui potius *ἀλλότρις* Ecclesiæ, quam pastores animarum censendi sunt.

Itaq; demonstrationem charitatis vestræ & nostræ de vobis gloriationis ostendite erga eos etiam in conspectu Ecclesiarum.

id est, utrum est, si hos quos mitto in conspectu Ecclesiarum amanter & benigne complexi fueritis. Hinc & nos discamus, quomodo excipiendi sint qui pauperum negotium apud nos agunt.

fuisse, quem cum Tito mittit Apostolus, non tam ex eo apparet, quod eius magna laus fuerit in prædicatione Euangelij, quam ex eo quod dicatur ab Ecclesia Paulo constitutus comes peregrinationis: quemadmodum ex actis Apostolicis constat. Ad huius commendationem facit quod dicit, Cur alios mittat exponit, scilicet ne quis malignus, ut nemo est à Sathanæ moribus immunis, diceret Paulum suis priuatis commodis potius, quam pauperum necessitati studere. Paulus ergo, ut vir honestus & sanctus, dicit se studere, ut non solum apud Deum

Superioribus tertium addit socium, quem commendat à diligentia quam sæpe fuerat in eo expertus, & quam nunc multo maiorem esse in eo intelligit, propterea quod magnam fiduciam conceperit de eorum erga pauperes liberalitate. Hic Paulus ad Eleemosynam colligendam non mittit nisi virum de cuius pietate & diligentia compertum habet, Viderint ergo nostri, qui ad curam animarum emittunt eos, qui vix essent idonei qui porcis pascendis præficerentur.

Et si hic particula illationis non est expressa: Tamen non dubito quin sit conclusio commendationis legatorum, quos Corinthum mittit. Colligit enim in summam quibus laudibus clareant illi tres qui mittuntur. Siue inquit de Tito, scilicet quæritur, est socius meus in ministerio Euangelij, & adiutor apud vos: siue de alijs duobus quæritur, sunt fratres nostri, sunt Apostoli, id est, legati Ecclesiarum, sunt gloria Christi, ut per quos gloria Christi manifestetur. Dum eum prædicant, & sincere colunt, sancteque inter homines viuunt. Erasmus vertit *ὡς τῆς τιτῶν*, Titi nomine. Sed quia sæpissime apud Paulum pro *τῆς* caditur, malui de Tito, quam Titi nomine, vertere. Nam hoc magis congruit & Chrysostomus ita explicat, & nouus interpres. Collige ex his quæ esse debeant in diaconis pauperum & ministris Ecclesiæ, nempe vita honeste antea, pietas, rerum experientia, vocatio, labor, industria, cura pauperum: breuiter, ut sint tales qui Christi gloria iure dici possint, quales soli illi sunt, qui de bona conscientia apud Deum, & sancta vita coram hominibus in Domino gloriari possunt. Detestanda est igitur vox eorum, qui populo illudentes dicunt, Facite sicut doceo, non faciunt ago: qui potius *ἀλλότρις* Ecclesiæ, quam pastores animarum censendi sunt.

Conclusio exhortationis. Ostendite itaq; vestram charitatem erga egenos, & effice ne frustra de vobis glorietur esse videar, quod tum demum futurum est, si eos qui ad curam animarum emittunt eos, qui vix essent idonei qui porcis pascendis præficerentur.

Chrysostomus exponit *eis epistolam* Ecclesiarum, in gloriam & honorem Ecclesiarum. Qui enim hos legatos honorant, honorant & Ecclesias, quæ eos miserunt. Vtraque expositio satis congruit. Sed hæc posterior magis stimulat Corinthios ad officium præstandum.

C A P V T I X.

Summa capitis Noni.

Iam dudum Achaia instructam esse & se misisse fratres, ut omnia sint promptu, cum ipse cum Macedonibus venerit memorans, validissimis argumentis ad candidam liberalitatem eos inuitat.

Ordo & partes capitis Noni.

Capitis huius sunt quatuor partes. Prima, est significatio quod Eleemosyna Achaia iam dudum instructa sit. Secunda, causam apertius exponit, cur Titum & alios miserit Corinthum. Tertia, exhortatur ad liberalitatem, quæ careat tristitia & minime sit coacta. Quarta, est clausula acclamatoria per gratiarum actionem ob inenarrabilia Dei dona.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

N AM de subsidio quidem, quod fit in sanctos, superuacaneum mihi est scribere vobis (noui enim promptitudinem vestram, cuius causa de vobis glorior apud Macedones) quod Achaia parata est ab anno superiori, & qui est ex vobis zelus prouocauit complures.

tur, ut eam sibi imitandam aut etiam, si fieri potest, superandam proponat, absque tamen omni illius odio. Talis fuit zelus sanctorum olim, multum diuersus ab eo zelo, quo nunc multi laborant in aliorum perniciem. Rationem propositionis, à promptitudine Corinthiorum sumtam, Parenthesi inclusi, ut contextus expositionis conspiceretur.

Misi autem fratres, ut gloriatio nostra de vobis non inanis reddatur in parte hac, (ut quemadmodum dicebam) parati sitis ne quo modo, si venerint mecum Macedones & offenderint vos imparatos, pudeamus nos (ne dicamus vos) in hac gloriationis fidentia.

hac gloriationis fidentia, ut interim taceam, ut vos non pudeamini cum venerint Macedones. Magis enim cum aliquid à nobis peccatum est erubescimus in multorum conspectu. Hæc copia & expositio vrget Corinthios ut officium faciant. Vocabulum *ἐλπίσιν*, pro quo fidentiam posui, idem est hoc loco, quod Hebraicum Tocheles, quod 70. interpretes Psal. 39. verterunt hypostasis, id est, spes seu expectatio seu fidentia, quæ est firma animi consilio.

Itaque necessarium putavi adhortari fratres, ut prius veniant ad vos, & prius ordinent antea indictam benedictionem ve-

Præteritio est. Dicit enim superuacaneum esse scribere de subsidio quod fit in sanctos, Id quod tamen breuiter facit. dicit enim non solum Achaicam Eleemosynam iam dudum paratam esse, verumetiam multos zelo Corinthiorum iam magis ad liberalitatem exercendam prouocari. Est autem optimus & laudabilis zelus cum alius

alterius pietate & virtute ita prouocatur, ut eam sibi imitandam aut etiam, si fieri potest, superandam proponat, absque tamen omni illius odio. Talis fuit zelus sanctorum olim, multum diuersus ab eo zelo, quo nunc multi laborant in aliorum perniciem. Rationem propositionis, à promptitudine Corinthiorum sumtam, Parenthesi inclusi, ut contextus expositionis conspiceretur.

Causam apertius exponit, cur Titum cum alijs duobus fratribus miserit Corinthum, nimirum ut Corinthiorum Eleemosyna eroganda in pauperes sit parata ubi Apostolus venerit cum Macedonibus. Hunc autem finem multis verbis inculcat videlicet, ne gloriatio nostra reddatur inanis: ut parati sitis: ne pudeamus nos in

Finem legationis colligit, nimirum ut legati Eleemosynam prius indictam absoluant & ordinent, priusquam Paulus cum Macedonibus venerit. Eleestram,

B b

stram,

stram, vt hæc sit parata, ita vt sit benedictio & non auaritia.

tithefi colligendum est. Opponitur autem auaritiæ, id est, auiditati plus habendi, vbi autem illa est, habet coniunctam tenacitatem & difficultatem quandam aliquid erogandi in pauperes, ita vt quicquid auarus confert, sit veluti extortum quiddam. Huic ergo vitio opponitur benedictio: Proinde significat benedictio benignam & spontaneam beneficentiam seu donum, quod benigne & vltro datur. Debet enim piorum Eleemosyna benigna & spontanea esse, non extorta. Porro extrema huius pericopæ verba: ita vt sit benedictio non auaritia: respectu sequentis exhortationis vim propositionis obtinent, nimirum vt Corinthij vltro & benigne conferant Eleemosynam.

Hoc autem qui seminat parce, parce & metet, qui seminat in benedictionibus, in benedictionibus & metet.

Quemadmodum enim se habet cum seminatoribus: Ita cum ijs qui Eleemosynam conferunt. Nam vt qui parum seminat, parum & metet, & qui multum seminat multum metet: Sic qui parce & ex auaritia parum largitur in vsus pauperum, Remunerationem suo auaro animo dignam reportabit. At qui in benedictionibus, id est, perbenigne in egenos conferunt Eleemosynam, à Domino recipient copiosam mercedem. Et si Eleemosyna in se fuerit pro tenuitate alicuius perexigua. Nam vt supra dictum est, promittitudo animi accepta est ex eo quod quis habet, non ex eo quod non habet. præpositione IN cum nomine BENEDITIONIBUS, pro aduerbio vritur: Pluralem numerum pro singulari Emphases gratia ponit. Obseruetur autem in hac sententia, quo in loco sint habendæ piorum Eleemosynæ, nimirum quod sint veluti semen coniectum in agrum, qui magno cum fenore reddit quod seminaturn est. Vnde illud Domini: Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.

Vnusquisque autem quemadmodum proposuit in corde, non ex tristitia, aut ex necessitate.

pud se: Tantum caueat ne asit tristitia propter illud, quod sibi detrahi videtur: vel necessitas, quasi autoritate Apostoli, aut aliorum exemplo cogeretur inuitus. Vtrunque enim opus sua natura pium prophanat & contaminat.

Hilarem enim datorem diligit Deus.

ritate, propterea quod talis Eleemosyna sola Deo sit grata. Alludit autem Apostolus ad dictum Syracidæ 35. capite: In omni munere vultum præbeas hilarem. Significatur igitur hoc dicto, quod animi promittitudo, & voluntas liberalis ex eo quod quisque potest, non ex eo quod quisque non potest, spectari debeat, iuxta regulam in octauo positam.

Potens est autem Deus efficere, vt omnis gratia in vos redundet, vt in omni semper omnem sufficientiam habentes, abundetis in omne opus bonum.

ficentia in eos redundet, ita vt nihil desiderent ad præsentis vitæ sustentationem: verum etiam vt alijs quoque bonis operibus crescant. Ita Deus officium beneficio compensat, & virtutem virtute ornat & præmiat. Hæc si multi cogitarent, non ita nonnulli fame & frigore perirent, idque inter eos qui domestici Dei haberi volunt.

Quemadmodum scriptum est: dispersit, dedit pauperibus, iusticia eius manet in sæculum sæculi.

beatum à timore Dei & alijs virtutibus describit: inter quas etiam ponit liberalitatem erga pauperes.

mosynam, quam supra gratiam vocauit & subsidium, hic benedictionem appellat, quæ quid sit, hoc loco ex an-

Ratio propositionis à fructu beneficentia, qui ad ipsos qui liberales sunt redit: Est autem hæc ratio allegorica amplificata contrariorum collatione.

Regula de Eleemosyna conferenda hic traditur. Certa mensura nemini præscribatur, sed conferat vnusquisque quemadmodum proposuit a-

Non vult ex tristitia aut necessitate proficisci Eleemosynam, sed ex hilare. Alludit autem Apostolus ad

Argumentum à potentia Dei contra imaginationem carnis. Caro putat sibi detrahi quicquid in pauperes confertur, Sed Paulus dicit fieri potentia Dei, vt non solum tota illorum ben-

Quod Deus soleat efficere, vt abundent in omne opus bonum, qui sunt erga pauperes liberales, probat ex Psalmo 112. in quo David virum

Quod Deus soleat efficere, vt abundent in omne opus bonum, qui sunt erga pauperes liberales, probat ex Psalmo 112. in quo David virum

pauperes. Dispersit, inquit, dedit pauperibus, In Hebræo est fregit, scilicet panem, quo verbo significatur studium & actio liberalitatis. Quod autem additur iusticia eius manet in sæculum sæculi. significat, quod Deus soleat pietatem erga pauperes compensare alijs diuinis beneficijs, & præcipue, vt in iusticia & pietate conseruentur. Pietas enim vt suis exercitijs proprijs augetur, Ita etiam conseruatur.

*Admones ut loquatur bene
decentia, iudicium, omni
rationem post se habens
quæ sit rationis in.*

Porro qui suppeditat semen seminanti, etiam panem in escam suppeditet, & impleat sementem vestram, & augeat fructus iusticiæ vestræ.

erga pauperes compenset. Hinc monemur, vt nos quoque bona precemur ijs, quorum beneficentiam vel erga nos vel erga alios experimur. Deinde, docemur quod prouentus terræ, & alij fructus non obtingant casu, sed tanquam manu Dei hominibus porrigantur.

Votum est interpositum. Oportet enim vt is à quo omnia bona proueniunt, suppeditet ipsis omnia affatim. & γερήματα (id est prouentus & fructus) iusticiæ (id est, beneficentiæ) illorum

*#
ad hoc ut eleganti, mem
propter uocem collectam
quia vocem habet deus
saturat. Non fructus
saturat ut colligit ex ma
nibus. Iusticia autem
per synecdochē potest
fructus capere. Non ut
saturat panem a de facili
ut. non potest uocem
propter uocem: ut uocem uult
etiam uocem de q. hanc uult
ex potest non legat.*

In omnibus ditati in omnem simplicitatem, quæ operatur per nos gratiarum actionem.

nem simplicitatem, id est, ad omnem benignitatem, quæ ex simplici proficiscitur animo. hoc est, non avaro, non tristi, non coacto, sed hilari & sincero Deumq; timente. Huc addit argumentum ab effectu, nimirum quod illorum simplicitas, id est, beneficentia efficiat, vt Deo gratiæ agantur: quo rursus monemur pios erga egenos affectus oriri à spiritu sancto, qui in sanctis habitat.

Tacita epanalepsis est. Nam verbum Abundetis in hoc hyperbato repetendum est, hoc modo: vt inquam abundetis ditati in omnibus in om-

Nam subsidium oblationis huius non solum supplet sanctorum defectus, sed etiam redundat per multas gratiarum actiones apud Deum.

Argumenti proximi repetitio per amplificationem. Liberalitas erga egenos, non solum subleuat egestatem egenorum: verumetiam efficit, vt pluri agant Deo gratias propter beneficentiam, quæ exercetur in paupe-

*Deum hic etiam
à uocem subsidium
elementum*

res. λειτουργίας, id est, sacrificij seu oblationis vox, vim argumenti suasorij habet. Significat enim quod beneficentia erga egenos sit sacrificium Deo gratum. Hinc illud ad Hebræos 13. Beneficentiæ & communicationis nolite obliuisci. Huiusmodi enim hostijs delectatur Deus. Hoc est, huiusmodi hostiæ Deo pergratæ sunt, Idque propter Christum, in quo solo & nos acceptos habet pater, Ephes. 1. & nostram obædientiam ex fide promanantem approbat, etsi imperfectam.

Per probationem subministrationis huius glorificantes Deum super obædientia consensus vestri, in Euangelium Christi, & simplicitate communicationis in eos & in omnes, & eorum precatione pro uobis, desiderantium vos propter excellentem gratiam Dei in uobis.

Dixit illorum beneficentiam erga pauperes efficere, vt multi agant Deo gratias, nunc autem eius rei causas enumerat quatuor. Quarum prima est, quod illa beneficentia sit quædam probatio seu experimentum fidei Corinthiorum. Secunda, quod testetur de consentiente illorum obædientia erga Christi Euangelium. Tertia,

quod simplicitas eorum, id est, benignitas & beneficentia erga pauperes manifestetur. Quarta, quod ita coniungant animos suos cum egenis Ierosolymitanis, vt ipsi & pro eis orent, & eos ex animo desiderant ac complectantur propter eminentem gratiam, id est, magnam liberalitatem quam in eis experiuntur. Hæc commoda & nos moueant ad beneficentiam erga pauperes exercendam.

Gratia autem sit Deo super inenarrabili suo dono.

Epiphonema ἐπιφώνημα est, quod eo spectat, vt Corinthij audita hac sui prædicatione, ne efferantur. Monet enim hoc epiphonemate, quod materia gloriationis non sit à nobis, sed à Deo. Ex hoc epiphonemate tria colligamus: primum, quod in omnibus Deo sint gratiæ agendæ. Secundum, quod bene uelle & bene agere sint Dei dona. Tertium, quod nullis satis beneficia & dona Dei possit prædicare. Humana enim lingua ea narrari non possunt.

CAPVT X.

Summa capitis Decimi.

A calumnijs Pseudoapostolorum se purgans, & quanta sit sua potentia in Euangelij negocio ostendens Apostolus, in Deo gloriandum admonet.

Ordo & partes capitis Decimi.

Tres sunt huius capitis partes principales, Quarum prima est exordium, in quo per obtestationem requirit Corinthiorum æquitatem & mansuetudinem. Secunda defensio est auctoritatis Apostolicæ aduersus eos, qui ipsi detrahebant apud Corinthios: In hac parte tria facit: Primum, quia obiecerunt illi humilitatem & contemptum personæ: respondet per concessionem primum, deinde opponit potestatem Apostolicam, qua se non parum valere testatur. Deinde, quia quidam gloriabantur se esse Christi ministros cum Pauli contemptu, His quoque respondet, quod in hoc non sit eis inferior, immo quod possit gloriari plusquam illi de sua potestate. Tertio, quia calumniabantur superiorem Epistolam tanquam nimis austeram, cum interim ipse præsens esset infirmus, & sermo eius contemptus, Respondet, se nihil Epistola egisse, quod non etiam coram fuisset facturus. Deinde ironice eos extollens se cum illis comparat, & ostendit quam fuerit fidelis minister in commisso sibi Euangelij negocio. Tertia pars continet regulam, ad quam vult vnumquemque se examinare, ut sciat ubi recte gloriari possit.

EXE.GESIS DECIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C AETERVM ipse ego Paulus obtestor vos per mansuetudinem & æquitatem Christi, qui iuxta speciem quidem humilis sum inter vos: Absens vero audax sum in vos.

Exordio parat sibi aditum ad sequentem confutationem, in qua diluit calumniam Pseudoapostolorum, qui se propter externam verborum pompam magnificantes, Pauli apud Corinthios auctoritatem eleuare conati sunt. Obtestatur autem Corinthios, ut intuentes Christum, eius mansuetudinem & æquitatem sibi proponant, & non ducantur fallacibus affectibus, sed rem ipsam recte æstimantes mansueti & æqui sint iudices. Orationem affectus abrumpt. Criminationem enim aduersariorum ironice atexit, inquiens: qui iuxta faciem humilis quidem sum inter vos, & absens audax sum in vos, hoc est, externam speciem meæ personæ contemnunt Pseudoapostoli, ut meam auctoritatem apud vos minuant, & meam absentis in vos temerariam confidentiam exaggerant, ut ita me vobis exosum reddant. Notetur hic ingenium arrogantium hominum, qui ut ipsi magnificent nihil non agunt, ut aliorum æstimationem obsecunt: In versione secutus sum Erasmus, & verti *κατὰ ἀποστόλων* iuxta faciem seu externam speciem, potius quam cum nouo interprete, qui motus antithesi coram vertit. Nam hoc potissimum criminationis caput fuit, ut Pseudoapostoli Paulum inuisum redderent Corinthijs propter personæ externæ contemptum, & orationis humilitatem.

Requirit Corinthios æquitatem & mansuetudinem.

Calumnia a humilitate et contemptu personæ Apostoli.

Rogo autem hoc ne præsens audax sim ea fiducia qua reputor audax esse, in quosdam qui æstimant nos tanquam secundum carnem ambulantes.

Orationem, quam abrupte epanalepsi, synonymia restituit. dixit, obtestor vos per mansuetudinem & æquitatem Christi, ubi abrupte orationem, criminationem Pseudoapostolorum ironice interfrens, quam orationem nunc absoluit, Rogo pro obtestor reponens. Est autem hæc plena oratio, obtestor & rogo vos per mansuetudinem & æquitatem Christi, ne præsens ausus sim &c. Hoc est, ut ita agatis & rem ita controuerfam inter nos æstimetis, ne cogar præsens apud vos mea uti severitate, id ita demum futurum est, si vos mansuetos & æquos iudices exhibeatis. Atque ita hic Paulus ex consequente antecedenso vult intelligi, idque persuadendi gratia. Quid autem sit secundum carnem ambulare, ex antithesi quæ mox sequitur, patet: ubi arma potentie Dei carni opponit.

absoluit, Rogo pro obtestor reponens. Est autem hæc plena oratio, obtestor & rogo vos per mansuetudinem & æquitatem Christi, ne præsens ausus sim &c. Hoc est, ut ita agatis & rem ita controuerfam inter nos æstimetis, ne cogar præsens apud vos mea uti severitate, id ita demum futurum est, si vos mansuetos & æquos iudices exhibeatis. Atque ita hic Paulus ex consequente antecedenso vult intelligi, idque persuadendi gratia. Quid autem sit secundum carnem ambulare, ex antithesi quæ mox sequitur, patet: ubi arma potentie Dei carni opponit.

opponit. Ergo caro hoc loco significat imbecillitatem, qualem natura hominum præ se ferre solet. Cum ergo Pseudoapostoli dicerent Paulum secundum carnem ambulare, significabant eum non alio præsidio fretum, quam quod incurreret in oculos ex Pauli externa specie.

Curo

In carne enim ambulantes non secundum carnem militamus (Arma enim militiæ nostræ non sunt carnalia, sed potentia Deo ad subuersionem munitiorum.)

Hæc confutatio est primæ criminacionis Pseudoapostolorum: in qua primum concedit se in carne ambulare, hoc est, se secundum externam speciem imbecillum esse, ut qui non ita multum valeat, si externam speciem fortum.

Confutatio per contrarietatem et opposicionem.

lunmodo spectes. Verum huic externæ speciei & apparentiæ opponit Apostolicam auctoritatem, videlicet quod potestate Dei & validus sit, ad subvertendas munitiores quas enumerat, dicens:

Auctoritas Apostolica valida

Ratiocinationes euertentes, & omnem altitudinem quæ effertur aduersus cognitionem Dei, & captiuantes omnem cognitionem in obedienciam Christi, & in promptu habentes vindicationem omnis contumaciæ, dum impleatur vestra obediencia.

Enumerationem effectuum exponit ad quid valeant arma militiæ, in qua se bella gerere proficitur. Ac dicit se istis suis spiritualibus armis euertere primum λογισμους, id est, Ratiocinationes & consilia, quibus homines mundani vtuntur ad euertendum Christi regnum, ad quorum expugnationem requiritur & singularis rerum diuinarum cognitio, & inuictum animi robur cum vera pietate & assidua precatione coniunctum.

effectus.

Deinde altitudinem omnem, quæ effertur aduersus cognitionem Christi (qui in mundo apparet humilis & abiectus) id est, quamlibet mundi gloriam & potentiam, Eam enim in nihilum rediget minister Dei, ut nullum prorsus in regno Christi locum habeat. Tertio, omnes renuntiata carnis cogitatione, sepositis ratiocinationibus corruptæ naturæ, & seclusa gloriæ & potentie mundi vanitate, verbo Dei conuincuntur de sua impietate, & prædicatione Euangelij Christo adducuntur. Quarto vindicationem omnis contumaciæ ponit, quæ est etiam pars potestatis Ecclesiasticæ, fundata super hoc Christi dicto, Quicquid ligaueritis super terram, in cælo quoque ligatum erit. Nam quæ hic recenset Apostolus communia sunt omnibus ministris, sed non æque feliciter ab omnibus administrantur. Hoc postremum de vindicatione etiam referri potest ad penas corporales, quas diuina virtute contumacibus infligit: sicut Elimam magum cæcitate percussit: Alexandrum & Hymenæum Diabolo tradidit cruciandos. Quod autem addit: dum vestra obediencia impleatur, significat in quem scopum collinare ministri verbi debeant, nimirum ut istis suis armis vtantur, donec homines Christo obedienciam reddiderint. Hic locus extollit magnifice ministerium verbi, & illud collocat supra omnem gloriam & potestatem mundi: videant igitur ministri verbi, ut hac sua potestate rite fungantur.

Quæ secundum speciem sunt aspiciatis?

Hæc interrogatio cum admiratione reprehensionem habet, quasi diceret: cum istis armis me vti experti estis, perperam facitis qui iuxta externam faciem, & non potius iuxta veritatem de me iudicatis. Externa quidem apparentia humilis est, sed spirituale robur ministerio nostro annexum in æstimandis Christi ministris potius est spectandum. Idem sit de omnibus sinceris Dei famulis iudicium.

Si quis apud se confidit quod Christi sit, Hoc reputet rursus ex se, quod quemadmodum ipse Christi, sic & nos Christi.

Respondet eis qui gloriabantur se esse ministros Christi, idque cum Pauli contentu, & dicit neminem ex eo iustam habere causam se contemnendi, cum sit & ipse Christi minister. verum vocationem, dona, & labores Pauli, iuxta quæ tria, gradus & ordines inter Dei famulos geometrica proportionem in bene constituta Ecclesia fieri oportet.

Columma a Nomine Christiano, quasi Apostoli non competere!

Confutatio per comparationem.

Nam etsi etiam abundantius quid gloriatur de potestate nostra, quam dedit Deus.

Bb 3

dit Do.

dit Dominus nobis in ædificationem & non destructionem vestri, non pudeam, vt non videar terrere vos per epistolas.

totum Deo fert acceptum, cum ait: Quam dedit mihi Dominus non in destructionem vestri sed ædificationem, ne videlicet putetis, quæ iacto, inania quædam verborum terriculamenta esse. Obseruetur hic finem potestatis Ecclesiasticæ esse ædificationem Ecclesiæ. Quicumque ergo vel doctrina, vel iacto, vel vita, destruit Ecclesiam, frustra se vicarium Christi aut famulum esse gloriatur.

Vt modestiæ Apostoli fuit, quod se alijs ministris inferioris gradus adiunxerit: Ita autoritatis suæ tuendæ gratia suum dignitatis gradum sibi vendicat. & ne quis id arrogantæ ascribat,

111
Calumniam ab epistolarum auctoritate.

Nam epistolæ quidem inquit graues sunt & validæ, sed præsentia corporis infirma, & sermo contemptus.

lidus est: verumetiam sermo eius est contemptus. Hinc apparet quod aduersarij Pauli potissimum gloriari sint de gravitate suæ personæ, & de externa verborum *exurgente*, pompa, & grandiloquentia: Sed sequitur Apostoli responsum.

Hæc obiectio est Pseudoapostolorum, & criminatio quod Paulus alius sit absens per literas, alius præsens. Absentis quidem (aiunt) literæ sunt graues & validæ, sed ipse cum præsens adest vobis non solum ipse inua-

Confutatio

Hoc cogitet qui talis est: quod quales sumus absentes sermone per epistolas, tales etiam præsentis opere.

absens & præsens idem sum, ne quid amplius dicam.

Responsio est ad criminationem quasi diceret: Ei qui obiecit mihi quod absens audax sim per Epistolas, & præsens abiectus, vt qui contento sermone utar, Hoc responsum volo: quod

Non enim audemus inferre aut conferre nos ipsos quibusdam, qui se ipsos commendant.

Se ipsos commendant.

prædicant. Dicuntur autem se ipsos commendare, qui cum nihil egregie fecerunt ipsi, applausum tamen vulgi querunt, & maximi videri volunt. Qui quoniam alios non habent, commendatores, ipsi propriæ laudis præcones sunt. Quod *tyngitur* per inferre reddidi, secutus sum Camerarij autoritatem, vt retinerem *epistolam* quartam, quæ in Græco est.

Ratio est ironica. Non audemus nos inferre, id est, annumerare, aut inferre quibusdam, nec conferre nos cum illis, qui se ipsos commendant ac

Sed non intelligunt quod ipsi sese seipsos metiuntur, & sese sibi ipsis comparant.

Antithesis est. quasi diceret: Illi quidem magnifice se prædicant, sed non sentiunt nec animaduertunt quid faciant.

sub propria sententia est clarum

Deberent res à se gestas in medium afferre, quas nullas omnino habent. Apud vos latent, nullas nationes ad fidem conuerterunt, nullos labores experti sunt, sed solummodo absque vlla suorum factorum mensura gloriantes, per se ipsos se metiuntur, & ipsi sibi ipsis mensura sunt: vt qui se sibi ipsis comparent, id est, suo proprio testimonio sunt clari: quæ instantia nihil potest dici absurdius. Quod autem hanc Pauli sententiam reddidi in tertia persona secutus Parisiensem Theologum, Camerarium, & Erasimum, potius quam Photium, motus sum antithesi quæ sequitur.

At nos non extra mensuram gloriabimur, sed iuxta dimensionem regulæ eius mensuræ, quam Deus nobis dispertitus est, videlicet quod etiam peruenerimus vsque ad vos.

Sensus est: Verum nos res gestas à nobis proponimus, de quibus in Domino gloriamur. Sed Apostolus persistit in metaphora mensuræ, & primum dicit se non extra mensuram gloriari, vt faciunt Pseudoapostoli. Deinde, regulam certam se secutum ait

Adipiscitur Apostolus secundum mensuram a Domino assignatam.

eius mensuræ, quam Dominus sibi partitus est. Vocat autem mensuram Apostolus, quicquid terrarum Deus ipsi velut ad regulam esset ad mensus, vt totum istud spaciū adduceret Christi imperio. Tertio, partem spaciij seu mensuram nominat Apostolus cum ait: Adeo quod peruenerimus etiam vsque ad vos, hoc est: quod præter alias nationes & populos vos quoque pars mensuræ sitis mihi à Domino assignatæ: videtur autem hic Apostolus alludere ad men-

ad mensuram terræ Palestine & eius diuisionem inter duodecim tribus: qua re significatum mystice fuit, quod duodecim Apostoli iuxta regulam à Domino sibi commendatam, multas terras & nationes adijcerent regno Christi.

Non enim quasi non perueniremus usque ad vos, super extendimus nos ipsos. nam usque ad vos etiam peruenimus in Euangelio Christi.

10 *interpositis regionibus. & in ijs iacto fundamento* Euangelij ad vos suo loco & ordine peruenimus, seruata legitima dimensionis ratione.

20 Non extra mensuram gloriantes in alienis laboribus: sed sperantes augefcente fide vestra in vobis magnificari secundum regulam nostram in exuberantiam, ut etiam ultra vos Euangelizem non aliena regula, ut de ijs quæ parata sunt glorier.

scilicet vester profectus in fide se magis ostenderit. Neque spero hoc tamen, sed superabundantius adhuc, nempe ut extendam meam regulam ultra vos, ad eos scilicet qui nondum audiuerunt Euangelium: ne in aliena regula de ijs quæ parata sunt glorier: hoc est, *ne mihi assumam quod Dominus alijs ad mensuram* est: quemadmodum vestri Pseudoapostoli faciunt, sed ut in mea regula glorier, dum illis qui nondum Euangelium audiuerunt, Euangelizem. Regula hic pro re mensurata ponitur, pro qua antea *pergitur*, hoc est, mensuram posuit.

30 Sed qui gloriatur, in Domino gloriatur. Non enim qui se ipsum commendat ille probatus est, sed is quem Dominus commendat.

hoc est, In omnibus honestis & præclaris factis, Primum Deo totam gloriam in solidum vendicet. Deinde ad Dei gloriam referat quicquid gratiæ à Deo accepit. Primum superbiæ medetur, alterum auaritiæ: quæ duo vicia quantumuis excellentia dona Dei fæde contaminant. Rationem regulæ addit per collationem causarum: quarum altera est destruens, altera efficiens. Qui enim se ipse commendat alijs, fordescit contentus. Non enim eius est vera commendatio. At is quem Deus commendat, probatus est & Deo & hominibus. Sed quisnam à Deo commendatur? Qui omnia sua recte facta ad hanc Pauli regulam exigit & examinat.

Ut & se & Pseudoapostolos in ordinem cogat, commode hanc regulam tradit: quam omnes pios in omnibus suis actionibus sequi oportet.

Qui gloriatur in Domino gloriatur.

Vera gloria non est.

C A P V T X I.

Summa capituli Undecimi.

50 Hortatur Apostolus Corinthios, ne se sinant à Pseudoapostolis decipi, & à Christo sponso abduci: & ostendens haud iustas esse causas sui contentus, quas prætendunt Pseudoapostoli, se illis non modo parem, sed longe superiorem multis argumentis conuincit.

Ordo & partes capituli Undecimi.

Huius capituli dispositio mirum in modum est artificiosa. Nam cum hunc scopum sibi Apostolus proponat, ut persuadeat Corinthijs, ne, se illorum Apostolo contempto, Pseudoapostolis adhaereant, cum animarum suarum certo periculo, necesse habuit ostendere, quibus rationibus excellat istis. Exordiuolo igitur admodum apto à voto sumto vitur. Optat enim ut se insipientem, id est, suas laudes referentem ferant, sed mox correctione subiecta exponit in quan-

B b 4

to me-

to metu sit, ne sinant se decipi à Pseudoapostolis: Unde insinuat propositionem huius capitis principalem, videlicet ne sinant se seduci à Pseudoapostolis, sed sibi potius quam illis adhereant. Hac propositione confirmata, paucis diluit calumnias Pseudoapostolorum, qui obiecerunt Paulo sermonis simplicitatem, personæ contemptum, & abstinentiam à stipendio in signum alieni animi à Corinthiis. Unde dilabitur in descriptionem Pseudoapostolorum, & ostendit quam fallaciter agant sub prætextu pietatis, idque exemplo sathanæ cuius ministri sunt. Deinde, *ut redigat Pseudoapostolos in ordinem*, rursus præfatur & petit, ut se insipientem serant, qua occasione exprobrat Corinthiis quod se ita serviliter subiecerint Pseudoapostolis, tum proponit se etiam gloriari posse, & velle. & collationem instituit sui & Pseudoapostolorum, in qua multis modis se non modo parem esse, verumetiam antecellere Pseudoapostolis ostendit.

EXEGESIS VNDECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

*Velum Apostoli
apertum est artificio
opem.*

V *T*INAM toleraretis me paulisper in insipientia, immo etiam toleratis.

Exordiolum à voto. *utinam* toleraretis me paulisper gloriantē de mea eminentia in negotio Euangelij. Hoc votū mox corrigens ait: Immo etiam

toleratis. ac si dicat, Quid opus est ut id optem, quod sponte mihi largimini? Potest etiam petito esse (Nam verbum Græcum ambiguum est) ut ita reddatur, Immo etiam tolerate. Et si autem utraque expositio satis congruit, priorem tamen præfero cum Erasmo. Cum insipientiæ meminit, obliq; perstringit Pseudoapostolos, qui suarum laudum buccinato reserant apud Corinthios, quo nihil incivilius, nihilq; stultius esse potest. Quare recte huiusmodi gloriationem, qua quis seipsum iactat, insipientiam vocat Apostolus. Verum interea & hoc observandum, interdum quod simpliciter & per se in vitio est, fieri debitum officium propter aliquam circumstantiam. Pseudoapostoli gloriabantur, ut ipsi magnifierent, Quare recte stulticiæ insimulantur. Paulus gloriabatur, ut tueretur potestatem suam Apostolicam: quo

*Gloriatio aliis Ulterior, nonnumquam fit
debitum officium.*

veritas Euangelij permaneret apud Corinthios in gloriam DEI & salutem Corinthiorum. Quare ipsius gloriatio fit debitum officium: Tantum abest ut Apostolo notam insipientiæ imitari possint.

Nā zelotypus sum erga vos Dei zelo.

Ratio voti ab affectu Apostoli erga Corinthios, ac si dicat: quod anxie optem, ut meam insipientiam feratis, facit zelotypia qua laboro erga vos. Non quidem mea causa sed Dei. Hac zelotypiæ distinctione rursus Pseudoapostolos pungit, qui sibi zelotypi erant non Deo. Monentur ergo ministri Dei hoc Pauli exemplo, ut Deo sint zelotypi tanquam sinceri Paranympsi, qui nolunt sponfam amare nisi proprium sponsum, & irascuntur sancto zelo omnibus, qui sponfam à suo legitimo sponso abducere moluntur.

zelotypia Diversa.

Despondi enim vos uni viro, ut exhibeatis vos Christo virginem puram.

Ætiologia est. suæ enim erga Corinthios zelotypiæ rationem reddit. Est autem sensus horum verborum.

Prædicatione Euangelij à fornicatione impura, qua contaminati eratis, adduxi vos ad Christum, cui purificanti vos à prioribus pollutionibus, despondi vos ut Paranympsi marito Christo, ut posthac exhibeatis vos ut puram virginem. Consistit autem hæc puritas in doctrinæ Christi simplicitate, cultu sincero, & morum innocentia. Qui enim vel doctrinam corrumpit, vel cultum legitimum violat, vel impudicia morum lascivus est, à Christo sponso ad fornicariam lasciviam descecit.

Metuo autem ne quo modo sicut serpens Euam decepit calliditate sua, sic corrumpantur sensus vestri à simplicitate, quæ est in Christo.

Exponit quanto in metu sit pro Corinthiis, videlicet quod metuat, ne à salute per Christum parta excident, seducti à Pseudoapostolis. Est autem hic duplex collatio. Una Euæ & Ecclesiæ: Altera serpentis, hoc est, Diabolus.

boli & Pseudoapostolorum. Ut Eva ante lapsum fuit typus Ecclesiæ: Ita eadem post lapsum figura est excidentium gratia per inobædientiam. ut ergo salus Euæ posita fuit in simplicitate verbi

verbi Dei eiusque obœdientia, & eiusdem lapsus ex corruptela verbi extitit & ex inobœdientia: Ita salus Ecclesiæ Christi in simplicitate Euangelij est sita eiusque fide & obœdientia, & interitus in defectione à simplicitate Euangelij. Deinde altera collatio est serpentis & Pseudoapostolorum, quæ ita instituenda est: Quemadmodum serpens ficto zelo pro primis parentibus calliditate sua monstrato fructu Paradisi (qui Eux audito serpente visus fuit aptus ad cibum desiderabilis oculis, & expetibilis ad prudentiam conferendam) decepit Euam: Ita Pseudoapostoli sua calliditate externam speciem rerum, pompam verborum, simulatam sanctimoniam, fictum zelum, sapientiæ opinionem prætendentes, nituntur Ecclesiam à simplicitate Euangelij Christi abducere, atque ita æternis mancipare pœnis. Hic obseruetur primum quantum sit beneficium Christi, qui nos peccato perditos & prostratos sub damnatione, suo Euangelio in salutis statum restituit. Deinde quanta sit dignitas & necessitas ministerij verbi, quamque bene mereantur de Ecclesia sinceri ministri Euangelij, qui voce & vita veram pietatem docent & exprimunt: Et e contra considerandum, quantæ pestes sint Ecclesiæ falsi doctores, qui homines à simplicitate Euangelij abducunt ad humanas corruptelas, atque ita præcipitant in certam damnationem. Porro hæc Pauli sententia insinuationem habet antea signatæ propositionis. videlicet, ut Corinthij caueant, ne sinant se decipi à Pseudoprophetis. Habet etiam apertam rationem propositionis à periculo & certo damno petitam: videlicet, ne sicut Eva excidant gratia & salute.

Pseudoapostoli.

Beneficium Christi.

Dignitas et necessitas ministerij.

Propositio, ne se sinant decipi a Pseudopropheta.

Nam si is qui venit, alium quidem Christum prædicat, quem non prædicauimus, aut spiritum alium accipitis quem non accepistis, aut Euangelium aliud, quod non accepistis, recte toleraueritis (cum.)

Ratio propositionis est, sumta à perfectione doctrinæ Pauli, Cuius propositio sola loco integri argumenti ponitur. Si Pseudoapostolus aliquis veniens docuerit perfectiorem Christum, impetrauerit vobis alium Spiritum sanctum seu efficaciorum, & tradiderit vobis perfectius Euangelium quam ego feci, bene fecistis quod sustinueritis & receperitis eum. Sed nullus potest venire, qui hoc faciat.

Gloria S. Pauli

à perfectione doctrinæ,

immo qui à simplicitate Euangelij abhorrent, seductores sunt & impostores. Quare nequam eos sustinere deberetis. Hic discamus, quod si prædicatio Pauli fuit sufficiens ad salutem consequendam, seductores sint Papistæ qui Euangelio non contenti, immo Euangelio spreto doctrinas humanas pro Euangelio obtrudunt. Quare non minus quam sathanas ipse cauendi sunt.

Arbitror enim me nihilo inferiorem fuisse eximij Apostolis.

Pro ipsa minore ponit minoris confirmationem. Paulus non est inferior eximij Apostolis. Ergo Pseudoapostoli perfectiorem salutis doctrinam afferre non possunt. Verum hanc confirmationem hic veluti digito monstratam, in duodecimo capite persequitur. Nunc enim obiectiones Pseudoapostolorum aduersus eam confutat, ne veluti præiudicio quodam impediti Corinthij, minus se faciles ad credendum ipsi exhibeant.

Ersi autem idiota sum sermone, non tamen scientia.

Refutatio est primæ obiectionis contra minorem, in qua asseruit se non inferiorem esse eximij Apostolis. Obiectionem Paulus non est inferior eximij Apostolis. Ergo Pseudoapostoli perfectiorem salutis doctrinam afferre non possunt.

Paulus quod sermone esset idiota, ideoque ipsius doctrinam non fuisse absolutam: Respondet per concessionem & correctionem: fateor me esse idiotam sermone, nihilominus tamen scientia non sum idiota, quod paulo post in duodecimo declarat, ubi se in tertium cælum raptum fuisse ait. Idiota grandiloquo & pomposo oratori hic opponitur. Paulus enim ut penitus penetraret in corda hominum rudium suo Euangelio, usus est sermone populari & simplici, ut ita se captui rudium discipulorum accommodaret. quod sane officium est fidelis magistris, qui non tam suam laudem quam instructionem discipulorum querit. Verum Pseudoapostoli crepantes grandia, garrulitate sua auditores in admirationem sui perduxerunt quidem, sed eos nihil solide docuerunt. Vnde ut viderentur eximij doctores esse soli, obiecerunt Apostolo imperitiæ sermonis, sed falso. Hinc discant pij ministri verbi, non à Pseudoapostolis inanem garrulitatem captare, sed potius ab Apostolo se rudium auditorum captui accommodare, quo ipsorum labor in ædificationem Ecclesiæ cedat.

Calumniam a simplici, lale sermonis.

Capitulum per concessionem et correctionem.

Sed omnino manifestati sumus vobis in omnibus.

Firmis-

Firmissimo testimonio confirmat Apostolus quod dixit. Prouocat enim ad illorum conscientiam, quibus haud ignotum erat, quanta diuinarum rerum scientia polleret, vt qui ipsos ab errore Ethnico sua industria & doctrina abductos, Christo lucrificerit.

Num peccatum feci, quod me humiliauerim, vt vos exaltaremini? quod gratis Euangelium Dei euangelizauerim vobis?

Criminationes duas Pseudoapostolorum per interrogationem & admirationem proponit. Obiecerunt Apostolo absenti contentum personae, nempe quod se nimium familiarem omnibus fecerit, ac se vel minimis subiecerit, vt

eos exaltaret, id est, in Christi cognitionem perduceret. DEINDE, quod gratis Euangelium praedicauerit, cum alij acciperent stipendium. Vtraque criminatione quam sit iniusta ostendit. An is, inquit, qui se humiliat, vt alios exaltet, peccat? An is, qui Euangelium Christi praedicat gratis propter cauenda scandala, est culpandus? Vtrumque sane debitum officium est. Quare qui hinc ansam calumniandi petit, iniquus & malignus sit necesse est. Hoc exemplum Pauli abstinentis a stipendio nequaquam imponit legem ministris verbi, nisi in simili casu. Nec Papistae hinc recte extruunt supererogationis opera, cum Paulus nihil aliud fecerit quam quod ex officio debuerit. Debent enim omnes ministri Dei scandalis quantum fieri potest occurrere, ne Ecclesiae aedificatio per illos impediri videatur.

Alias Ecclesias spoliaui accepto stipendio, ad hoc vt vobis inseruirem.

Macedonicas Ecclesias intelligit, quae fuerunt cum in pauperes, tum in ministros Euangelij liberaliores. Quod autem

tem dicit sese expoliasse Ecclesias, id ita accipiendum est, quod quicquid conferant pij sua sponte in ministrorum verbi sustentationem, est veluti debitum, quod debeatur iure spiritualis belli. Nam homines sathanae subiectos praedicatione Euangelij & armis spiritualibus liberant praecones verbi, & Christo subijciunt. His quoque verbis non parum perstringit Corinthiorum ingratitudinem, qui permiserunt, vt ipse ab alijs acciperet stipendium, & sibi seruiret: quorum exemplum multi hodie imitantur, cum paucissimi Macedonicis similes reperiantur, qui in ministros alijs Ecclesijs seruientes fuerunt liberales.

Et cum praesens essem apud vos, & egerem, non torpore meo quemquam grauavi: Nam quod mihi deerat, suppleuerunt fratres, qui venerant ex Macedonia, & me vobis seruavi minime onerosum & seruabo.

Επιβουλεύω est. Nam id quod dixit breuius, hic latius repetit, & duo addit: Primum, quod suo torpore & ignavia non fuerit alijs torporis causa, nec ipsis Corinthijs oneri. quo dicto non parum perstringit Pseudoapostolos, qui cum ipsi ignaui essent ventres, liberaliter de alieno vixerunt: Alterum est quod dicat etiam in posterum se effecturum ne sit Corinthijs oneri, quod itidem Pseudoapostolorum respectu facit, qui possent forte ea, quae dixerat, eo torquere, quasi Paulus succerneret ipsis, quod stipendia non conferrent, aut saltem prouocaret eos ad maiorem liberalitatem.

Est veritas Christi in me, quod gloria hanc non obturabitur mihi in regionibus Achaiae.

Asseueratio est interposito iuramento, estque sensus. Haec mea gloriatio, si modo Christi veritas in me est, quod in Achaiae regionibus non accipiam stipendium, nequaquam obturabitur mihi, hoc est: nequaquam excludetur aut deficiet. Vt enim

caueam scandala, ab isto meo iure abstinebo. Pertinet & hoc exemplum ad omnes verbi ministros, non quidem in specie, sed in genere facti.

Propter quid? An quod non diligam vos? Deus nouit: Quod autem facio, etiam facturus sum.

Expositurus causam cur nolit a Corinthijs stipendium accipere, primum destruit fictam causam, quam aduersarij ipsius ipsi obiecerunt. Calumniabantur enim quod Paulus ideo abstineret, quia Corinthios non amaret. Sed hanc calumniam iuramento interposito diluit. Hic nota, quam sit prona malicia hominum ad excogitandas varias calumnias, quibus saepe virtus ipsa obruitur, ac vitij loco habetur. Deinde quoque exemplum Apostoli docet, quod in causa honesta liceat ad Dei testimonium prouocare, & iuramento

Prima istius hominis ad excogitandas varias calumnias.

mento confirmare, cum vel defunt testes, vel simplici nostræ narrationi fides non adhibetur.

Vt amputem occasionem eorum, qui cupiunt occasionem, vt in quo gloriantur, inueniantur, quemadmodum & nos.

explicat cum addit, Vt in quo gloriantur, inueniantur, quemadmodum & nos. Gloriantur autem se esse veros Christi Apostolos, quemadmodum subiecta ratio ostendit: Hanc gloriationem putabant se in solidum consecuturos, si Paulus in accipiendo stipendio, & in capiendo ocio ipsis similis videretur. Ne igitur ista ratione habeantur pro sinceris ministris, qui reuera sunt Pseudoapostoli, abstinet Apostolus à stipendio, & se non ventris gratia Euangelium docere, facto comprobatur.

Etenim huiusmodi Pseudoapostoli operarij dolosi sunt, qui transfigurant se in Apostolos Christi.

lo malo omnia agant: adeo vt si externa tantum consideres, videantur ipsissimi Christi Apostoli. Hypocrisis enim fingit externam personam, cum interim mens varijs opinionibus obruta iacet, Et affectus impietati seruit. Porro transfigurare seu transformare, nihil aliud est quam externos gestus fingere, vt aliquis foris alius videatur esse quam intus sit in corde. Monemur ergo, ne huiusmodi externis larvis sinamus nos decipi.

Et non mirum est: ipse enim sathanas transformauit se in angelum lucis: non magnum igitur est si etiam ministri eius transfigurantur, tanquam ministri iusticiæ, quorum finis erit iuxta opera eorum.

in perniciem hominum. Si statim fuisset dehortatus homines ab omni religione, fuissent qui cornua eius, vt dici solet, animaduertissent. Nunc autem vt studiosus salutis hominum videatur, tanquam angelus lucis varias religiones instituit. Verum interea fraude & dolo homines occidit. Historia de Gregorio Papa nota est, cui sathan obtulit mortuorum spectra, vt horrendam illam blasphemiam missam pro defunctis institueret, &c. Præterea multa alia in regno Antichristi excogitauit sathan, quibus occulte & ex insidijs adortus est regnum Christi. Nec illi dissimiles sunt eius ministri: volunt vocari sacerdotes Dei, serui seruorum Dei, successores Apostolorum, columna Ecclesiæ, Spiritus sancti organa, adeo vt quicquid dicunt, pro articulo fidei habeatur. Admoniti igitur hac Pauli sententia, discamus recte distinguere inter veros ministros, & eos qui falso sibi istum titulum vsurpant, & volunt videri ministri Christi, cum sint Pseudoapostoli. Sunt enim Pseudoapostoli qui mentiuntur se Apostolos esse, cum non sint, vt Pseudochristus est, qui se Christum & Messiam mentitur, cum non sit.

Rursus dico (ne quis putet me insipientem esse, alioquin etiam, vt insipientem accipite me, vt paululum quiddam & ego gloriari) quod dico non dico secundum Dominum, sed vt per insipientiam in hac gloriationis fiducia.

consulant, præsertim cum tanta sit sibi gloriationis materia & fiducia.

Quandoquidem multi gloriantur secundum carnem, & ego gloriabor.

cundum carnem est de rebus externis gloriari, vt de generis nobilitate, bonis fortunæ, animi, & externis.

Iam veram causam exponit cur à stipendio abstineret, nimirum, vt amputaret occasionem eorum, qui cupiunt occasionem. Hanc occasionem

Cur A. ad hunc a. h. pendio.

Quod occasionem querant Pseudoapostoli, vt videantur veri Apostoli, ab illorum ingenio probatur. Dicit enim eos esse operarios quidem, sed tales qui do-

Descriptio Pseudoapostolorum.

A facili & exemplo simul probatur, quod Pseudoapostoli se transformant in Apostolos Christi. De sathana manifestum est, qui non solum primos nostros parentes sub specie sanctitatis & amicitiae euerit: verumetiam postea omnibus ætatibus idololatriam inuexit

Exordiolo viam sibi parat ad sequentem collationem, & prolepsin anticipat obiectionem. Insipientis est seipsum laudare, & vere insipientis esse ait gloriari coram Domino, cum nemo non sentiat, quanta sit sua imbecillitas. Quare respectu aliorum gloriaturum se esse ait, rogatque, vt hanc insipientiam boni

Collatio inter veros et falsos Apostolos.

Hæc propositio est figurata collatione. multi gloriantur secundum carnem: Cur idem & mihi non licebit? Sec-

A nobilitate generis, et bonis fortunæ, animi et externis.

Libenter

Libenter enim toleratis insipientes, cum sitis ipsi sapientes.

Ratio propositionis est ironica. Qui ipsi sapientes sunt, ferunt moderate aliorum infirmitatem & insipientiam.

Quare cum vos sapientes sitis, non dubito quin meam insipientiam boni consulatis.

Toleratis enim si quis vos in servitutum adigit, si quis exedit, si quis accipit, si quis effertur, si quis vos in faciem cedit.

Ætiologia est similiter ironica, habens in se tacitam eamque acerbissimam reprehensionem. Sumitur autem hæc ratio à minori ad maius. Aliorum dominium, voracitatem, rapinas, superbiam, immo & verbera æquo animo toleratis. Cur non multo magis vestri Apostoli insipientis sustineretis orationem?

Iuxta contumeliam loquor, perinde quasi nos infirmi fuerimus, immo in quocumque audet aliquis (per insipientiam loquor) audeo & ego.

Hoc ad confirmationem consequentia superioris argumenti refero, quasi diceret: contumelia dignum esset, si me vestrum Apostolum non ferretis, cum tanta ab istis ambitiosis sustinetis.

Cum tamen ego non minus quam illi, immo plus etiam gloriari possim, si modo paululum mihi liceat insipientis sustinere personam. Iam sequitur collatio ipsa, in qua, quid commune cum Pseudoapostolis habeat, & quam præ illis habeat gloriandi materiam, exponit.

Hebræi sunt? sum & ego: Israëlita? sunt? sum & ego: semen Abraham? sunt? sum & ego.

Quod ter eandem sententiam repetit, respicit ad fastum ambitiosorum istorum, qui arroganter his verborum formulis gloriari solebant. Hebræi sumus, Israëlita sumus, Semen Abraham sumus, Cur ergo cederemus Paulo? verum Paulus hoc quidem ita illis concedit, ut se in eo non minorem esse illis ostendat, atque adeo significat, quod ex illa gloriatione non habeant isti iustam se contemnendi causam.

Ministri Christi sunt? (insipienter loquor) amplius ego.

Hinc incipit redigere Pseudoapostolos in ordinem, suum Apostolatam & labores quos in officio sustinuit extol-

lendo. Sunt quidem (ut ipsi gloriantur) ministri Christi, sed non est eorum ministerium sincerum, nec Apostolatam dignitatem consecuti sunt, neque tantos labores perpessi sunt in ministerio, quantos ego.

In laboribus abundantius, in plagis supra modum, à Iudæis quinquies plagas quadragenas accepi vna minus, ter virgis cæsus sum, semel lapidatus sum, ter naufragium feci, noctem & diem egi in profundo, in itineribus sæpe, periculis fluminum, periculis latronum, periculis ex genere, periculis ex gentibus, periculis in vrbe, periculis in deserto, periculis in mari, periculis in falsis fratribus, in labore & molestia, in vigiliis sæpe, in fame & siti, in ieiuniis sæpe, in frigore & nuditate.

Hic Catalogus laborum & periculorum Apostoli ostendit, quam excellat Pseudoapostolis Paulus in ministerio. Illi enim molle sectabantur ocium, ipse autem omnes difficultates, labores & pericula, ut propagaret regnum Christi, contempsit. Deinde Pauli fidem in ministerio nobis commendat, qui in tantis ærumnis non abiecit confessionem aut ministerium. Tertio, hoc exemplum omnibus ministris verbi, atque adeo omnibus pijs imitandum proponitur, ne propter vllas iniurias abiciant confessionem aut ministerium. De plagis quadragenis lege Deut. 25.

Præter ea quæ extrinsecus accidunt, concursus sit ad me quotidianus, & cura est omnium Ecclesiarum.

Præter ea quæ recensuit, meminit quotidiani Ecclesiarum concursus ad se, & curæ quam pro omnibus Ecclesijs habuit. Hæc distinguit Apostolus ab externis, ut quæ pertinent ad ipsius Ecclesiæ corpus conferuandum. Multæ enim incidunt dubitationes, multæ pauperum querelæ, sæpe Ecclesia ab hostibus impetitur: In hisce & similibus

ab externis, ut quæ pertinent ad ipsius Ecclesiæ corpus conferuandum. Multæ enim incidunt dubitationes, multæ pauperum querelæ, sæpe Ecclesia ab hostibus impetitur: In hisce & similibus

milibus difficultatibus, confugerunt Ecclesiæ ad Apostolum, tanquam ad earum summum gubernatorem. His omnibus respondere laboriosissimum fuit. Hinc discant ministri Ecclesiarum, suum officium esse conscientijs errantibus & dubitantibus mederi, & affici non solum totius corporis, verumetiam singulorum membrorum cura: *ἐν ὅλῳ τῷ σώματι*, id est, *ὅλῳ τῷ ἐκκλ.* *ἐν* *ἐκκλ.*, hoc est, conuersus ad me.

Quis infirmatur, & ego non infirmor?
Quis scandalizatur, & ego non vrer?

Declaratio est eius quod in genere dixit de sua pro Ecclesijs cura. Nemo, inquit, vllō afficitur incommodo, quin

perinde illud habeam ac si mihi ipsi contingeret. Non minus de infirmitate & offendiculo fratrum moueor, quam si ipse infirmus essem, vel scandalo turbarer: Habent hic ministri verbi quem imitentur.

Sigloriari oportet, de ijs quæ infirmitatis meæ sunt gloriabor.

Proponit de alio gloriationis genere, quod etsi admodum eximium est, Tamen illud ex hypothefi aduersario-

rum, infirmitatis esse dicit. Pseudoapostoli enim inde argumentis sumtis Paulum contentibilem Corinthijs reddere conati sunt.

Deus pater Domini nostri Iesu Christi, qui est benedictus in sæcula, nouit quod non mentiar. In vrbe Damasco præfectus Aretæ regis custodiebat Damascenorum ciuitatem, cupiens me comprehendere. ac per fenestram in sporta fure demissus fui per murum, effugique manus eius.

Vt sibi fides à Corinthijs maior habeatur, Deum suæ narrationis testem adhibet, qui cum omnia aperte nouit, sapiens etiam testis esse potest. Narratur & hæc historia à Luca, act. 9. quæ contigit cū secundo Apostolus reuersus esset Damascum. Nam diuinitus in itinere cōuersus, & Damasci ab Anania baptizatus abiit in Arabiam prædicaturus verbum Dei, Deinde reuersus

Damascum, concitata aduersus ipsum tota vrbe, euasit manus præfecti Aretæ regis Arabiæ, & inde abiit Ierusalem. Porro hæc fuga Pauli nequaquam patrocinator leuitati hominum, qui quauis de causâ, vel ob leuissimam iniuriam stationem suam mutant, vt melius suo ocio & ventri consulant: verum si simili cum Paulo necessitate cogantur, cum eo in Domino gloriarī possunt, quod Deus ipsis tantum animi robur tribuerit, quo fortiter contemnunt omnia pericula. Monet & hoc Pauli factum, ne quis se vltro in manus hostium conijciat, immo fugiat potius, cum id salua pietate fieri possit. Hinc etiam manifestum est, quod zelus multorum martyrum, qui sponte se hostibus trucidandos tradidere, fuerit intemptius, & nequaquam secundum scientiam: verum hanc infirmitatem & stultum zelum Dominus haud dubie propter fidem Christi boni consuluit.

C A P V T XII.

Summa capitis Duodecimi.

Reuelationes celestes, tentationes, & ærumnas suas exponens, finemque suæ gloriationis indicans, auctoritatem Apostolicam sibi vendicat Paulus, & Corinthios de suo aduentu commonens, quanta sit sua cura pro ipsis significat.

Ordo & partes capitis Duodecimi.

Partes capitis hæ sunt. Prima, expositio raptus sui in tertium cælum. Secunda, indicatio finis tentationum, ne videlicet ob reuelationes efferretur. Tertia, oblectatio in persecutionibus pro Christo. Quarta, indicatio finis suæ gloriationis cum vindicatione auctoritatis Apostolicæ. Quinta, mentio aduentus Apostoli ad Corinthios, & sollicitudinis ipsius pro ipsis.

EXEGESIS DVODECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Cc

Glo-

G LORIARI sane non expedit mihi, veniam enim ad visiones & reuelationes Domini.

non castigaretur, præfatur non expedire sibi, quantum quidem ad carnis imbecillitatem attinet. verum quia id cedit in gloriam Dei & ædificationem Corinthiorum, promittit se visiones & reuelationes Domini IESV relaturum, Quo constet à quo sit missus & in qua schola veritatem Euangelij didicerit, Idq; in eum finem, vt Corinthij veritati Euangelicæ quam ab ipso didicerant, obtemperent, & non sinant se decipi à Pseudoapostolis.

Paulus A. in hunc locum celum.
Noui hominem in Christo ante annos quatuordecim (An in corpore nescio, an extra corpus nescio, Deus nouit) raptum in tertium vsque celum. Et noui huiusmodi hominem (an in corpore, an extra corpus nescio, Deus nouit) raptum fuisse in Paradisum, & audiuisse ineffabilia verba, quæ non liceat homini loqui.

si Apostolo ignotum fuit. Præterea cum tertium celum & Paradisum pro eodem accipit, & tertium celum absque omni dubio sit locus beatorum spirituum, vbi maiestas diuina se angelis & sanctorum animabus illustrius patefacit, & vbi Christus cum suo glorioso corpore ab angelis & sanctorum animabus colitur, Efficitur, quod Paradisus hic non significet locum in quo primi parentes à Deo fuerunt collocati. Nam is in terra erat, qui postea in diluuium vniuersali destructus est aquarum inundatione, & fuit typus eius Paradisi, cuius meminit Christus, & Paulus hoc loco. Cæterum cum hic Apostolus tertium celum, hoc est, locum beatorum, paradisum nominat, significat quod in Christum credentes non solum restituendi sint statui honoris, in quo primi parentes ante lapsum fuerunt: verumetiam quod multo maior sit futura felicitas in cœlesti paradiso, quam in terrestri fuisset futura. Porro si quis interroget: Cum hic tertium celum nominatur, quod nam sit primum, quod secundum? præterea etiam, an sint plures cœli, quam tres? Ad hanc quæstionem responsio colligi potest, hoc modo. Primum, scriptura meminit cœli aerij, in quo aues volitant. Deinde pars illa, quæ aerium celum ambit, dicitur celum in quo sunt omnia visibilia corpora cœlestia, vt planetæ & supra eos stellæ fixæ: Iam vltra hoc celum tertium est, cuius hic meminit Apostolus. Primum & secundum homines mathematicis speculationibus ascendunt. In tertium vnicus ductor est IESVS CHRISTVS, qui ibi Paulum in ministerio Euangelij instituit, ne alijs Apostolis videretur inferior, qui cum Domino corporaliter in terra conuersati sunt. Porro cum dicat Apostolus, se ineffabilia audiuisse, quæ nemo mortalium capere potest, Monet vt aspiremus ad istam cœlestem scholam, in qua quæ nunc in imagine, & velut in ænigmate videmus, videbimus facie ad faciem gloriam Domini contemplant. Sit ergo nostrum

De huiusmodi gloriabor, de meipso vero non gloriabor, nisi in infirmitatibus meis.

Christiana elenagis dicitur in scriptura.
Etiam istam gloriationem ostendit: Primum enim materiam gloriationis à se rejicit, & ad Deum autorem refert. Deinde, excludit gloriationem carnis. Tertio, cogitatione suæ infirmitatis frenum sibi imponit, ne extra metam transiliat. Hinc ergo dicamus & posueramus quæ se præ includi debeat Christiana gloriatio. Primum enim cum cogimur beneficia Dei erga nos referre, autorem agnoscimus, & prædicabimus non nos sed Deum ipsam. Deinde excludemus quæ se ingerere solet, vt vel minimam particulam laudis nobis arrogemus. Tertio, vt frenum imponamus carni nostræ, cogitabimus quanta sit nostra, vbi nobis ipsis relictis fuerimus, infirmitas. quo magis excitemur in potentia Dei cogitationem, qui nos infirmos suo confirmat robore.

Nam si volucro gloriari, non ero in-

Presumptio est Nam Pseudoapostolus,

lipiens, veritatem enim dicam: sed super-
fedeo ne quis mihi imputet quicquam su-
pra id quod videt esse me, aut quod audit
ex me.

istis, ne quis sibi maiora ascribat, quam quæ in ipsius Apostolatu conspiciuntur. Contentus enim est eam sustinere personam, quam Deus illi imposuit. Hic consideretur antithesis: Pseudoapostoli de multis gloriabantur, quorum nullam experientiam senserunt Corinthij: Paulus autem tantum de ijs gloriabatur, quorum experientia apud Corinthios erat manifesta. Tace ergo & oblique Pseudoapostolos perstringit, qui arroganter gloriabantur, & interim vani & mendaces erant: Est enim insipientis prorsus gloriari, vbi nulla subsit veritas.

Et ne excellentia reuelationum supra modum efferar, datus mihi fuit stimulus carni nuncius sathanæ, vt me colaphis cædat, ne supra modum efferar.

Affirmat ergo istas infirmitates fuisse sibi instar stimuli, qui carni suæ infixus huc illuc ipsum impellere tentaret. Metaphora sumta à bobus qui stimulis impelluntur. Significat ergo hoc loco stimulus omne tentationum genus, quibus probatior reddebatur Apostolus & continebatur in officio. Verum quia Apostolus ipse species istarum tentationum non explicat, neque nostrum est scrupulose eas inquirere. Ineptissimi sunt Monachi, qui vt suæ libidini turpissimæ patrocinium quarant, ad libidinem hunc stimulum referunt, qua dicunt Apostolum tentatum fuisse. Nec illi sunt audiendi, qui vt Paulo perfectissimum pietatis & virtutis *καρβαν* vendicent, stimulum interpretantur grauissimos capitis dolores, quibus Paulum laborasse aiunt. Verum nos retineamus genus, vt stimulus sit quodlibet tentationum genus, quo Apostolus examinabatur, & veluti igni tentationum excoquebatur, vt indies redderetur probatior. Porro sententiam hanc Pauli distinctius consideremus, quo vberiore inde deprimamus doctrinam. Primum itaq; cum dicit sibi hunc stimulum datum ne efferatur, significat paternam Dei voluntate factum esse, vt isto veluti freno reprimeretur caro, ne lasciuiret per superbiam aut alia vitia. Deinde, cum hunc stimulum interpretatur angelum sathanæ, vt docet tentationum occasiones à sathana obijci in perniciem hominum: Ita monet, vt nos aduersus hostem crudelissimum spiritualibus armis muniamus, ne nos inermes & imparatos opprimat. Tertio, cum ait ipsum se colaphis cedere ne efferatur, significat hac metaphora tentationes esse veluti colaphos in maxillas impulsos, quibus in ordinem redigimur, ne petulantibus aliquid designemus, quod nos non deceat. Obseruentur ergo hic fines tentationum: Sathan quidem tentat vt perdat, sed Deus sua bonitate facit, vt quod sathan tanquam venenum propinavit, hoc cedat in salutare piorum remedium. Cum videlicet inde discunt, se armare aduersus sathanam & tanquam colaphis infixis resiliunt à vitijs, & retinentur in officio. Præterea docet hoc Pauli exemplum, quod nemo adeo plene regeneretur in hac vita, quin semper nouis incrementis indigeat. Si enim Apostolus tantus ab ipso Christo in tertio cælo edoctus, & regenitus, opus habuit perpetuis incrementis, Quid dicemus de alijs? Pergat igitur vnusquisq; ad perfectionem, & nemo desperet, etiamsi adhuc totam vitiorum hydram non iuglauerit.

Super hoc ter dominum rogavi, vt abscederet à me.

num acerbitate liberaretur. Hinc duo discamus: Vnum, quod tentationibus non sit indulgendum, sed mox arripienda sunt arma, & confugiendum ad præsidium firmissimum nomen Domini: Alterum, quod solus Dominus possit à tentatione eripere: quod Paulus hac sua inuocatione docet.

Et dixit mihi: sufficit tibi gratia mea. Nam potentia mea in infirmitate perficitur.

bi id à Deo ex fide per Christum petierimus. Alterum, est causa cur Paulum noluerit Dominus prorsus à tentatione ista liberare: Quia, inquit, potentia mea in infirmitate perficitur,

Memorat Apostolus se ter, id est, sæpius orasse Dominum, vt abscederet à se angelus sathan, id est, vt à tentationibus liberaretur.

Duo habet hoc responsum. Primum, quod gratia Dei, id est, auxilium diuinum vires, quo minus succumbamus tentationibus suppeditet, præsertim vbi id à Deo ex fide per Christum petierimus. Alterum, est causa cur Paulum noluerit Dominus prorsus à tentatione ista liberare: Quia, inquit, potentia mea in infirmitate perficitur,

hoc est, mea potentia qua assum laborantibus & infirmis, magis se conspiciendam exhibet, dum laborantes & infirmi sentiunt se non suis viribus, sed mea solius potentia conseruari & sustentari, quo minus sub tentationum onere succumbant. Atque ita Dei potentia non perficitur in se, quæ perpetuo consummatissima est, sed in sanctis qui eam in suis infirmitatibus sentiunt & agnoscunt.

Libentissime igitur gloriabor potius in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me potentia Christi.

ostendit præsentiam & potentiam, dum sui spiritus robore eos inuictos reddit: Obserua quod quodammodo probrosum est mundo, Christi seruis sit gloriosum. Crux enim piorum non est irati iudicis signum, sed paterni amoris testimonium: qui crucis ferula eos reprimat, ne carni indulgentes aduersus Deum lasciuiant, ac tandem sua culpa pereant. Obseruetur & hic testimonium de diuinitate Christi.

Propterea oblector in infirmitatibus, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo: cum enim impotens sum, tunc potens sum.

fortat. Porro quia duplex genus crucis est. Vnum, quod extra nostram singularem culpam nobis imponitur propter veritatem. Alterum, quod nostra culpa nobis accersimus, sciendum est, quod inuocantibus & agentibus penitentiam obædientia in viroque genere sacrificium Deo gratum sit.

Factus sum insipiens gloriando: vos me coëgists. Nam ego debueram à vobis commendari. Nulla enim re inferior fui summis Apostolis, tamen nihil sum.

hic inter suum officium & suam personam. Officium defendit, Nam id ad asserendam Euangelij veritatem faciebat: Personam suam agnoscit nihil esse, tantum abesse, ut cum Pseudoapostolis de suis donis gloriari velit. vtrumque pij verbi ministri imitentur, Officium suum strenue tueantur, & humiliter de seipsum sentiant.

Signa enim Apostoli peracta fuerunt in vobis, in omni tolerantia, in signis, & prodigijs, & virtutibus.

gija, & virtutes. Tolerantia est fortitudo animi, quæ facit ne in rebus asperis frangamur animo, & tædio laboris abijciamus confessionem, sicuti multi olim fecerunt, & hodie faciunt multi in suarum animarum certam perniciem. Hæc tolerantia omnibus verbi ministris communis esse debet. Verum tria quæ sequuntur propria sunt apostolatus insignia, quorum tertium Apostolus ad Hebræos in duo genera diuidit. Ita enim ad Hebræos secundo scribitur: Nam si per angelos dictus sermo fuit firmus, & omnis transgressio & inobædientia accepit iustam retributionem, Quomodo nos effugiemus tantam negligentes salutem, quæ cepta enarrari per Dominum, ab ijs, qui audiuerant in nobis confirmata est, contestante Deo signisque & prodigijs, & varijs virtutibus, & Spiritus sancti distributionibus secundum ipsius voluntatem. Quia Dominus suam doctrinam miraculis, veluti quibusdam solennibus obligationibus, ad medendum infirmitati humanæ, ac vacillantibus hominum animis confirmare dignatus est, Apostolus ea numerat, quibus potissimum veritas Euangelij hominibus consignata est. Miraculum autem in genere factum Dei est extraordinarium & inusitatum, hominum animos in admirationem adducens. Ponuntur autem hic primo loco *σημεία*, id est signa, quæ ita dicuntur, quod mentes hominum excitent ad considerandum aliquid amplius, quam quod foris apparet. Christus sanat sola voce surdum & mutum, Hoc signum excitat

Cur potius de infirmitatibus suis, quam de magnis reuelationibus gloriari velit, concludit. Christus enim in cruce magis suam hominibus pijs

Repetitio eiusdem sententiæ, per amplificationem & distributionem. cum, inquit, infirmus sum, scilicet mearum virium respectu, & premor cruce, tunc potens sum, scilicet Christi præsidio, qui me ne succumbam con-

Excusat gloriationem, & ostendit in quem finem eam instituerit, nimirum ut vendicaret sibi autoritatem apostolicam apud Corinthios, qui cœperant adherere Pseudoapostolis se spreto. Notandum quod distinguat

Probat Paulus se non fuisse inferiorem cæteris Apostolis, idque à proprijs apostolatus indicijs, & enumerat quatuor: tolerantiam, signa, prodigia, & virtutes. Tolerantiam, signa, prodigia, & virtutes. Tolerantia est fortitudo animi, quæ facit ne in rebus asperis frangamur animo, & tædio laboris abijciamus confessionem, sicuti multi olim fecerunt, & hodie faciunt multi in suarum animarum certam perniciem. Hæc tolerantia omnibus verbi ministris communis esse debet. Verum tria quæ sequuntur propria sunt apostolatus insignia, quorum tertium Apostolus ad Hebræos in duo genera diuidit. Ita enim ad Hebræos secundo scribitur: Nam si per angelos dictus sermo fuit firmus, & omnis transgressio & inobædientia accepit iustam retributionem, Quomodo nos effugiemus tantam negligentes salutem, quæ cepta enarrari per Dominum, ab ijs, qui audiuerant in nobis confirmata est, contestante Deo signisque & prodigijs, & varijs virtutibus, & Spiritus sancti distributionibus secundum ipsius voluntatem. Quia Dominus suam doctrinam miraculis, veluti quibusdam solennibus obligationibus, ad medendum infirmitati humanæ, ac vacillantibus hominum animis confirmare dignatus est, Apostolus ea numerat, quibus potissimum veritas Euangelij hominibus consignata est. Miraculum autem in genere factum Dei est extraordinarium & inusitatum, hominum animos in admirationem adducens. Ponuntur autem hic primo loco *σημεία*, id est signa, quæ ita dicuntur, quod mentes hominum excitent ad considerandum aliquid amplius, quam quod foris apparet. Christus sanat sola voce surdum & mutum, Hoc signum excitat

excitat spectantium mentes ad aliquid altius cogitandum, nempe quod Christus sit ornatus diuina potentia, & quod sit verus Messias, tamen hoc externe non apparebat. Deinde, Portenta ponuntur, quæ ita dicuntur quia nouum aliquid & inusitatum continent. ut nouum & inusitatum fuit, hominem mortuum excitari sola voce. Græci *σημεία & τέρατα* ita distinguunt, ut *τέρατα*, id est portenta, sint præter naturam: *σημεία* vero præter consuetudinem. Sanatio febricitantis non sit præter naturam. Nam per naturam potest sanari febricitans, sed quod focus Petri febricitans sola Christi voce sit restituta sanitati, præter consuetudinem fuit. Ideo eius sanatio *σημείον*, id est signum fuit, non *τέρας*, id est portentum. Mortuum hominem vitæ restituere, contra naturam est. Nam per naturam nequaquam vitæ mortuus restitui potest. Quare cum Christus Lazarum iam in sepulchro foetentem excitat, *τέρας*, id est portentum fuit. Addit tertio loco Apostolus virtutes seu potentias, quibus epistola ad Hebræos Spiritus sancti distributiones adijcit. Sunt autem virtutes seu potentia, quibus Dominus efficax in pijs suam virtutem peculiarem ostendit, quod sane Diabolus suis præstigijs nequaquam imitari potest. Distributionibus Spiritus sancti tanquam authentico sigillo obsignauit Dominus suum Euangelium, non solum in die Pentecostes, verumetiam sæpenumero in apostolica Ecclesia ad preces Apostolorum imponentium hominibus manus. Hæc miracula sigilla veritatis Dei nobis perpetuo in conspectu esse debent. Nam eorum vsus perpetuus durabit in Ecclesia, qui nullus alius est legitimus & verus, quam obsignatio doctrinæ cælestis. Et quamquam huiusmodi signa hodie non eduntur: Tamen perpetuo ad illa olim edita miracula respiciendum est, quæ confirmato per orbem Euangelio cessare debent, non quidem vsu sed facto.

Nam quid est in quo fuistis inferiores cæteris Ecclesijs, nisi quod torpore meo vos non grauau, condonate mihi hanc iniuriam.

Ab effectu sui apostolatus probat se alijs non fuisse inferiorem, & ironice excipit nihil esse in quo dici possit inferior, nisi quod torpore suo non præbuerit ipsis torpendi occasionem. quod dum sibi condonari petit, stimulo acutissimo pungit conscientias Corinthiorum, qui cum nihil haberent aduersus suum Apostolum optime sane de se meritum, ingrati tamen eum contemserunt adherentes Pseudoapostolis.

Ecce tertio paratus sum venire ad vos, & non torpore grauabo vos non enim vestra quero, sed vos, non enim debent filij parentibus thesaurizare, sed parentes liberis.

Significat promptitudinem animi sui proficiscendi ad Corinthios, & finem addit per collationem, quem finem confirmat exemplo à iure naturæ petito. Parentum est thesauros filijs reponere, Ego vos in Christo genui per Euangelium, Ergo meum est vos thesaurizare. Non igitur vestra quero, ut abundem sicuti Pseudoapostoli faciunt, sed vos quero, ut spiritualibus diuitijs abundetis. Obseruetur hic discrimen inter verum pastorem & mercenarium, Ille principaliter querit salutem ouium: Hic oues ipsas, ut illarum lana, lacte & carnibus abundet, idque sub prætextu pij & sancti pastoris.

Ego vero libentissime expendam, & expendar pro animabus vestris, etiam si amplius vos diligens, minus diligar.

Se ut patrem filijs thesaurizare dixit: Nunc illam paternam *αγάπην* ampliat per comparisonem. Parentes & se & sua bona expendunt pro liberis ex summa dilectione, qua eos complectuntur, etiam si filij interdum vicem dilectionis non rependant. Sic & ego erga vos sum affectus. Paratus sum enim ad quiduis ferendum & patiendum pro salute vestra, tamen vos parum grati erga me inueniamini. Hoc Pauli exemplum imitentur ministri verbi, in hac summa mundi ingratitudine.

Sed esto: ipse non grauau vos, sed cum essem callidus dolo vos cœpi.

Concessio est Pseudoapostolorum & rursus eorundem criminatio ficta. Concedebant Pseudoapostoli, quod ipse Paulus per se in sua persona non grauaret Corinthios, verum interim pro sua astutia & dolo subornatis alijs eorum facultatibus insidiaretur. Vnde eum adeo sollicitum fuisse in extorquenda à Corinthijs Eleemosyna criminabantur. Hunc esse sensum præsentis loci ipsa antithesis, & confirmatio sequens ostendunt, atque adeo ipse Chrysostomus confirmat, qui hic

etiam κατὰ τὴν ἀρχὴν posuit metaphora sumta à torpedine pisce, qui τὸ ὄψιν Græce dicitur. Vide Hieroglyphica Pierij.

Nunquid per quenquam eorum quos misi ad vos circumueni vos? Rogavi Titum & cum eo misi fratrem, nunquid vos circumuenit Titus? nonne eodem spiritu ambulauimus? nonne eisdem vestigijs?

re fictam criminationem Pseudoapostolorum fuisse, manifestum est.

Rursus, arbitramini quod nos vobis excusamus? in Christo loquimur. Sed omnia charissimi pro vestri ædificatione.

iureiurando confirmat se veritatem dicere, & omnia in ædificationem Corinthiorum fecisse.

Nam metuo ne quo modo cum venero non quales velim reperiam vos, & ego reperiar vobis qualem nolitis.

can, & amoui à me suspicionem fraudis, vt vos simplicitati doctrinæ Euangelij adhæreatis, & non sinatis vos à Pseudoapostolis decipi. Quod si feceritis, & vos multis sceleribus implemini, & ego ad vos veniens habebō lugendi causam.

Ne quo modo sint lites, æmulationes, iræ, contentiones, obrectationes, susurri, rumores, seditiones, ne iterum vbi venero humilem me faciat Deus meus apud vos, et lugeam multos eorum qui antea peccauerunt, nec respuerunt super impuritate & scortatione & petulantia quam perpetrarunt.

ætum pro ipsis Corinthijs, qui tot vitijs seducti à Pseudoapostolis laborabant, vt hunc ætætum Apostoli ministri verbi imitari conentur.

Remouet à se suspicionem fraudis. Si enim Paulus fraude aliqua facultatibus Corinthiorum insidiatus fuisset, hoc haud dubie per Titum fecisset. Sed hoc non esse factum Corinthiorum tacito testimonio confirmat. Qua

Quia aduersarij Pauli hæc ita accipere poterant, ac si Paulus reuera reus hanc caluam excusationem asseret, nullo fundamento innitentem,

Ætiologia est ab affectu Apostoli erga Corinthios, quasi diceret: Hæc omnia à me dicta esse scitote, quibus vendicaui mihi auctoritatem Apostolicam, & amoui à me suspicionem fraudis, vt vos simplicitati doctrinæ Euangelij adhæreatis, & non sinatis vos à Pseudoapostolis decipi. Quod si feceritis, & vos multis sceleribus implemini, & ego ad vos veniens habebō lugendi causam.

Declaratio est eorum quæ in genere dixit. Exponit enim quales metuat se eos inuenturum, & qualem vicissim ipsi eum reperturi sint, si Pseudoapostolis auscultauerint, se scire. vicia quæ enumerat, quia satis nota sunt, non tam indigent interpretatione nostra quam seria eorum renuntiatione, si modo de Christo vere gloriari velimus. Humilitatem exponit Paulus in ætætum.

C A P V T XIII.

Summa capituli Decimitertij.

Vt denunciât ferocientibus seueriorem vindictam, nisi respiciant priusquam ad eos ipse venerit: Ita vt vnusquisq; seipsum exploret an sit in Christo, & vt omnes renunciatis vitijs virtutibus studeant monens, salutatione & voto claudit Epistolam.

Ordo & partes capituli Decimitertij.

Hoc caput Epilogum continet totius Epistolæ, nisi quod expresse Eleemosynæ non meminit. Primum enim aduentus sui mentionem facit. Deinde contumacibus vindictam comminatur. Tertio, Apostolatus sui auctoritatem tuetur. Quarto, debortatur à vitijs, & hortatur ad virtutem. Quinto, vt Corinthijs se mutuo saluent suo nomine petit, eisq; fausta precatur.

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hic

Hic tertius erit aduentus meus ad vos, in ore duorum aut trium testimonium stabiletur omne verbum.

Terrium pollicetur suum aduentum, in quo se contra contumaces & rebelles varijsque vitijs contaminatos acturum comminatur: vt qui conuerti fuerint sub duobus aut tribus testibus, iuxta legem, quæ est Deuteron. decimo nono seuerius Apostolica potestate puniantur. Hunc esse germanum sensum huius loci existimo, et si quidam triplicem aduentum pro triplici testimonio interpretantur, vt lex ipsa ex Deuteronomio sit adducta non proprie, sed per similitudinem. Discant hinc rectores disciplinæ Ecclesiasticæ non sine veracibus testimonijs potestatem Ecclesiæ exercere, ne vel ipsi arguantur aliquando vanitatis, vel qui castigantur ex odio potius quam ex emendationis studio seueritatem proficisci arbitrentur.

Prædixi & prædico vt præsens cum essem iterum, ita & absens nunc scribo ijs, qui ante peccauerunt, & reliquis omnibus, quod si venero rursus non parcam.

Comminationis huius sensus est. Quemadmodum prædixi in priori epistola, quod etiam coram cum secundo apud vos essem denunciaui, id rursus nunc scribo ijs, qui antea peccauerunt, & reliquis omnibus qui vitijs indulgent denuncio, quod vbi venero mea vtr potestate, ac gladium spiritus in eos stringam, qui alicuius sceleris conuicti fuerint. Neque cuiquam parcam. Hoc seueritatis exemplum ministri verbi pie & prudenter in ædificationem imitentur.

Quandoquidem experimentum queritis in me Christi loquentis, qui vobis non infirmus est, sed est potens in vobis.

Ratio comminationis per occupationem. Nam vt suam potentiam Christi esse testatur apud eos satis declarata: Ita comminatur fore cum Corinthijs huius potentia experimentum querere videantur, vt vbi ad ipsos venerit, sint expecturi quid quantumque valeat potentia Christi per ipsum. Notetur, quod vt ministri verbi sunt legati Christi: Ita eiusdem potentia sunt armati cum ad puniendum, tum ad saluandum.

Nam etsi crucifixus fuit ex infirmitate, viuit tamen ex potentia Dei. Nam & nos infirmi sumus cum eo, sed viuemus cum ipso ex potentia Dei apud vos.

Dixit CHRISTVM potentem fuisse in Corinthijs, nunc idem repetit, vt attexit argumentum à comparatis. Conferunt enim ipsum Dominum & eius ministros inter se. Christus inquit, fuit crucifixus ex infirmitate, & forma serui assumpta exinanivit seipsum vsq; ad mortem crucis, verum potentia Dei mortem superauit triumphator: Ita in ministris Christi non est tantum spectanda infirmitas, quæ externe apparet, verum etiam potentia Dei, qua Christus eos armavit ad destruendum quicquid se effert aduersus cognitionem Dei & Euangelium IESV CHRISTI. Hinc discamus oculis fidei aspicere sublimitatem potestatis Ecclesiasticæ: quæ non ex hominum infirmitate est æstimanda, sed ex potentia Dei est ponderanda.

Vosipfos tentate an sitis in fide, vosipfos probate. An non cognoscitis vosipfos, quod IESVS CHRISTVS in vobis est? nisi sicubi reprobi sitis.

Ad testimonium Corinthiorum prouocat. Dixerat virtutem Christi in suo ministerio efficacem esse, id nunc illorum exemplo confirmat. Concludi autem potest hæc ratio huiusmodi dilemmate. Aut sentitis Christum in vobis per fidem inhabitare, Aut estis omnino reprobi. Eligite vtrumlibet. Si Christus in vobis habitat, fuit meum ministerium efficax virtute Christi. Si vero non habitat in vobis, profecto reprobi estis. Verum quia tales censi non vultis, fateamini oportet meum ministerium virtute Christi fuisse armatum. Obseruetur hic oppositio immediate contrariorum, nempe fidelis & reprobi. Si enim quis fidelis est, reprobis iure dici nequit, & contra qui reprobus est, nequaquam fidelis pronunciabitur, sine contrariorum confusione. Sed quomodo Corinthijs se poterant tentare & examinare an essent in fide? Duplex probandi regula est. Vna interior, Altera exterior. Interior est Spiritus sanctus qui fert testimonium spiritui nostro quod filij Dei sumus. Nam dum Spiritus sanctus fidem efficit in nobis ad prædicationem

verbi, veramq; pœnitentiam operatur per agnitionem IESV CHRISTI, atq; in corde novos motus congruentes legi DEI excitat, dicitur perhibere testimonium spiritui nostro. Exterior regula est vita innocens, & pium sanctumq; propositum, adeoq; bona conscientia & perpetua quædam pœnitentia. Prior regula & interior quia latet, testimonio indiget exterioris. Nam qui exteriori caret, non est quod de interiori glorietur.

At spero vos cognituros esse, quod nos non simus reprobi.

Suam innocentiam testatur adducto Corinthiorum testimonio, qui ex vita & doctrina ipsius poterant cognoscere qualifnam esset, ut enim ipsi nobis noti sumus ex cordis affectione. Ira alijs ex operum effectione innotescimus.

Opto autem apud Deum, ne quid mali faciatis, non quo nos probati appareamus, sed ut vos quod honestum est faciatis. nos vero veluti reprobi simus.

Quia externi honesti mores & abstinentia ab omni iniuria testantur de hominum interna pietate, Optat Paulus ut à malo abstineant. Ut autem hoc non interpretarentur Pseudoapostoli, ac si id ideo optaret Paulus, ut inde probaretur ipsius ministerium quam fuerit efficax, Dicit se id non optare sua gratia, sed illorum potius salutis causa, interea non morans si Pseudoapostolorum iudicio reprobis videatur. Fieri enim solet, ut qui vere pii sunt, à Pseudoapostolis habeantur pro reprobis. Hoc Pauli exemplum imitentur verbi ministri.

Non enim possumus quicquam aduersus veritatem, sed pro veritate.

Ratio disti à proprio potestatis Apostolicæ. Potestas quam nos Apostoli à Christo habemus, non ad illustrandam nostram gloriam, sed ad veritatem Christi confirmandam pertinet. Nam ut signa apostolatus nostri tantum ad Euangelij certitudinem referenda sunt: Ita nos eius potestatis prædicatores sumus, & non autores. Verum qui aduersus veritatem Euangelij aliquid tentant, & qui se extollere per alienam volunt potestatem, non virtute Christi recte vtuntur, sed facthanæ potius auscultant. Notetur quousq; se extendat potestas Ecclesiastica: Et quod non hominib. alligata sit sed ministerio, quod per homines infirmos & impotentes exercet Christus.

Gaudemus enim cum nos infirmi fuerimus, vos vero potentes sitis.

Ætiologia est, quod sui apostolatus potestatem ad veritatem Dei referat, & non ad suam propriam virtutem declarandam. Apostolus gaudet de Corinthiorum potentia, quam ex cognitione Christi consecuti erant, & interim agnoscit suam infirmitatem. Igitur non se spectat, sed veritatem Dei, ut ea apud Corinthios permaneat. Imitemur & hoc Pauli exemplum quilibet in sua vocatione.

Hoc vero etiam optamus, vestram scilicet integritatem.

Vno verbo hic exprimit quid querat in tota hac Epistola, nimirum ut sint integri, hoc est, ut recte sentiant: quæ sentiunt, recte velint: & quæ volunt, recte agant. In his enim sita est integritas & perfectio Christiana in hac vita. Est autem κατὰ φύσιν restitutio alicuius rei luxatæ & corruptæ in integrum, ut suis partibus ordine & loco suo collocatis res integra & incolumis sit.

Propter hoc hæc absens scribo, ne præfens seueritate vtar secundum potestatem quam dedit mihi Dominus in ædificationem non in destructionem.

Hæc comminationem pœnæ habent, nisi respiciant Corinthios, quasi diceret: non libenter vellem ut mea potestate vos castigando. Idcirco hæc scribo, ut vos emendetis & restituamini in integrum, ne postquam ad vos venero cogar uti mea seueritate. Obseruetur quod iurisdicctio Ecclesiastica illa seuerior pertineat ad ædificationem cum totius corporis Ecclesiæ, tum eorum qui corripuntur.

Quod superest fratres valete, perficiamini, consolationem habete, idem senti-

Valedictio cum exhortatione & promissione. Exhortatio summam te, in

te, in pace agite, & Deus charitatis & pacis erit vobiscum.

conferuntur quod charitatis est, sint concordēs in doctrina & ament pacem & tranquillitatem, quibus virtutibus regnum Christi constat in hac vita. Promissio est, Et erit Deus pacis & charitatis vobiscum, quasi diceret, Deus cum amet pacem & charitatem aderit iuxta suam promissionem pacificis & mutuam charitatem amantibus.

Salutate vos inuicem osculo sancto.

Apud multas gentes symbolū mutui amoris fuit osculum. Vnde Græcis *φιλικον* ab amore dicitur. Sanctum opponitur impudico & proditorio. Vide quæ notauimus de osculo ad Rom. ultimo. & in priore ad Corinthios.

Gratia Domini nostri IESU CHRISTI, & charitas Dei, & communicatio Spiritus sancti sit cum omnibus vobis, AMEN.

Hæc fausta precatio continet summam doctrinæ Euangelicæ, & expressè trinitatem personarum agnoscit, Deinde etiam personarum singularum actiones in salutis negotio monstrat. Summa doctrinæ est, quod gratia

Christi saluati simus. Opponitur enim gratia iræ Dei & damnationi. Trinitas personarum Pater, Filius, & Spiritus sanctus exprimitur, qui est vnus in essentia Deus & trinus in personis. Actiones personarum propriæ in salutis negotio ita distinguuntur. Pater amat Iohan. 3. Filius nos sua gratia complectitur, tegens peccata nostra & imputans nobis suam obediētiā. Hæc amplissima beneficia nobis communicantur & obsequantur quando ad verbi prædicationem in nobis fides formatur, & cor noua luce accenditur: Quod sit operatio Spiritus sancti.

SPLENDORE GENE-
RIS, PIETATE ET VIRTUTE
PRÆSTANTI VIRO, DOMINO GEORGIO RO-
SENKRANTS SENATORI REGNI DANICÆ SAPIEN-
TISSIMO DOMINO DE ROSENHOLM, SVO PATRO-
NO AC DOMINO, GRATIAM ET PACEM
PRÆCATVR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VM PAVLVS APOSTOLVS ADHORTATVR, VT
preces fiant pro regibus & alijs omnibus in eminentia con-
stitutis, quo tranquillam & quietam vitam degamus in om-
ni pietate & honestate, magnas sanè res paucis verbis com-
prehendit. Non enim tantū docet in quem finem ordinari
Deus magistratum, verum etiam ostendit quibus rebus cum
magistratum ipsum, tum omnes pios potissimum occupatos
esse oporteat. Et si autem tempore Pauli tot ferè erant Ecclesiæ hostes, quot
erant magistratus: tamen inter ordinationem Dei & Sathanæ confusionem
permagnū est discrimen. Paulus igitur ipsum consilium Dei ordinantis gra-
dus gubernatorum in mundo considerans, preces pro magistratu præcipit
fieri, vt tandem veluti è graui sopore excitatus magistratus cogitet se mini-
strum Dei esse, vt ea faciat quæ Deo grata sunt & humanæ societati salutaria.
Ab hoc fine longè aberrant isti, qui ocium, vtinam ocium tantum, sectan-
tes, susq; deq; ferunt quomodo res publica administraretur: qui olim iusto iu-
dici rationem suæ administrationis reddent. Quare cuiusq; magistratui
pietas cordi est, is Paulum docentem audiat, ab eoq; discat in quibus occu-
pari ipsum oporteat, modò diuinum illud munus sibi commissum ritè admi-
nistrare velit. Non frustra dictum est à domino: Ego dixi Dij estis. quibus
verbis Dominus significat diuinum esse officium quod gerit magistratus: in
cuius rei testimonium illi suum diuinum nomen impertit. Ac si diceret:
non vestra potentia, non vestra sapientia, non vestris consilijs imperia con-
stituuntur, retinentur, conseruantur, & sunt salutaria generi humano: Sed
à me qui Rex sum Regum & Dominus Sebaoth, vobis traduntur, per me
retinentur, & propter me conseruantur & sunt salutaria. Ego enim sum
qui constituo reges: ego sum qui do salutem regibus: ego sum per quem vos
reges regnatis: in cuius rei euident testimonium vobis meum diuinum no-
men communico, vt Dij appellemini. Cum igitur Deus ornet magistra-
tum societate sui nominis, seuerissimè postulat, vt huic sanctissimo & augu-
stissimo titulo factis respondeat. Non ergo Princeps aut magistratus vocem
ATREI indignissimam homine imitetur, qui ait: Sanctitas, pietas, fides
priuata bona sunt, qua iuuat eant reges: Sed potius sanctissimo Regi Iosa-
phat obtemperet, qui ita à se constitutos gubernatores alloquitur: videte
quid agatis, Non enim hominis exercetis iudicium, sed Dei, & quodcunq;
iudicaueritis in vos redundabit, sit igitur timor Domini vobiscum, & cum
diligentia cuncta facite. Non enim apud Dominum Deum nostrum ini-
quitas est, nec personarum acceptio, nec acceptio munerum. Vtinam hæc
admonitio locum haberet apud omnes qui magistratu funguntur, & Chri-
stiano

*officium ma-
gistratus.*

psalm. 82

stiano nomine gaudent : certe minus esset tyrannidis, minus crudelitatis, nec tot miseri homines iniquis premerentur iudicijs.

Sed quænam sunt illa in quibus maxime pius magistratus occupari debet? Paulus quatuor ordine enumerat, dum iubet preces pro regibus, & ijs qui in aliqua eminentia constituti sunt fieri, ut tranquillam, inquit, & quietam vitam degamus in omni pietate, & honestate. Primum est igitur tranquilla vita: Secundum, quæta vita: (nam inter tranquillam vitam & quietam discerno) Tertium, pietas: Quartum, honestas.

Prima igitur cura magistratus erit ut tranquillam vitam degamus. Est autem *vita tranquilla*, cum totum reipublicæ aut regni alicuius corpus pace fruitur, & non infestatur ab externis hostibus. In hunc finem Deus magistratum potentia & armis munit, ut se hostibus, si quando tranquillitatem reipublicæ labefactare volunt, opponat. Nam tum demum *iustum erit bellum*, quando suscipitur religionis, legum & subditorum defensionis gratia. Quare magistratus qui hic stringit gladium in hostem, minister Dei est & bona conscientia hostem inuadere potest. Magistratus igitur qui Deum timet sciat suum officium esse, ut vice Dei hostem repellat, quo subditis tranquillam vitam degere liceat.

Secunda cura magistratus erit ut subditi *quietam degant vitam*. Est autem *vita quieta*, cum singuli status & ordines, atque singuli homines propria agunt, & propria curant sine *πολυπραγμοσύνη*. Opponitur enim *ἡσυχία* hoc est, quies curiositati: id quod satis liquet ex Pauli dicto: Contendite *ἡσυχάζειν* hoc est, quieti esse, seu ut ipse se interpretatur *πράσσειν τὰ ἴδια* quod est res proprias agere. Agimus autem res proprias quando singuli nostrum officium facimus, & nostrum statum honestè tuemur sine aliorum contentu & detrimento. Quantus autem hic labor requiratur in magistratu, præsertim in tanta perturbatione omnium statuum, & tanta hominum peruersitate, non est difficile iudicare. Respublica lyrae haud dissimilis videri potest, & magistratus tibicini. Ut enim modulatio concinna, & varia soni suauitas lyra percipitur, cum fidicen neruis increpet, singulosque aptè percurrat: Ita Harmonia concinna & suavis est reipublicæ, quando magistratus diuersos hominum ordines, qui instar neruorum sunt, quosque intra suos limites continet, ac ita legibus temperat, ut unicuique debitum temperamentum adhibeatur. Contrà verò si fidicen neglecta chordarum proportionem lyram percusserit, sonus editur ingratus & insuauis: Ad eundem planè modum si ordines hominum diuersi in reipublica sibi permittuntur, nihil profecto est insuauius, nihil perniciosius. Si igitur tibicini probro vertitur quando parum aptè chordas in lyra resonare facit, multò magis dedecori erit magistratui, si legibus & prudentia singulos ordines hominum in reipublica non moderatus fuerit: ita ut sit debita quædam proportio: sine qua nullus concensus, hoc est, concordia esse potest. Eodem pertinet illorum sententia, qui reipublicam cantui ex multis sonis diuersis constanti, & magistratum musico moderatori cantus comparant. ut enim in cantu cum plures soni & diuersi aptis proportionibus ordinantur, harmonia auditu iucunda nascitur: Et contrà cum imperitus musicus sonorum proportionem non rectè moderatur nihil inamœnius esse potest: Ad eundem modum cum plures ordines hominum, ut senatorius, equester, & plebeus (hos enim Cicero numerat) mutuis officijs sociantur, seruata cuiusque ordinis dignitate, suauissima redditur humana societas. Contrà verò ubi vnus ordo hominum plus æquo euehitur, & reliqui nimium deprimuntur, fieri non potest ut incolumis sit humana societas: Sed metuenda est perniciofa quædam dissonantia, quam tandem seque-

Bellum iustum

Agere res proprias

Concensus Lyrae

Concensus ex multis sonis

sequetur misera corporis totius reipublicæ dilaceratio. huc ergo magistratus sua consilia conuertet, vt debita ordinum hominum in republica seruari proportio possit. Hoc quàm difficile sit factu experiuntur, qui rectè imperare didicerunt. Hic enim concentus & ordinum harmonia non conseruatur sine singulari sapientia & prudentia magistratus. Nam non omnes in officio retinentur vno eodemq; modo. Alij enim beneficentia, alij honoribus, alij poenis magis flectuntur. Quare veteres rectè sensisse puto, qui tribus rempublicam conseruari dixerunt: *Διγυεσία τιμῆς καὶ τιμωρία*. Porro vbi magistratus seu princeps hunc statuum seu ordinum hominum in republica ordinauerit concentum, ad singulos se conuertet, studebitq; vt singuli quieti sint & *propria agant, faciantq;* quæ officij ratio & vocatio postulare videtur: idq; vel ex præscripto legum, vel ex dicto magistratus, qui viua quædam lex est. Hic proinde constitutis singulorum artificiorum inspectoribus (quos Athenienses *ἐπισκόπους* appellauerunt) curabit vt ab sit in artificibus impostura, vt iusta sit emtionis & venditionis ratio, quod vbi non fit paulatim respublica ad ruinam tendit. Nam quando permittitur auaris, vt ipsi suis rebus imponant precium, statim æqualitas euertitur, sine qua societas humana conseruari non potest. Quod de artificibus dixi, etiam intelligi volo de diuitibus, qui prouentus suos annuos vendunt. His si permittitur suis mercibus imponere precium, magna sequuntur incommoda. Rem vno saltem declarabo exemplo. Diues aliquis vino aut frumento abundans quarit emtorem, qui forte statim precium soluere non potest. Hic emtor vt fauorem diuitis redimat, aut alia commoda consequatur emit carius, quàm pro ratione prouentuum anni res emi posset. Quid hic sit? alij audientes quod iste tanti vendiderit suum vinum aut frumentum, seu quicquid aliud esse potest, imitantur exemplum in totius reipublicæ certissimum damnum. Hic si magistratus non cohercet legibus tales publicos fures, quietem suorum subditorum non querit, sed finit vt alios alij inique opprimant. Quod ne fiat oportet in republica bene cõstituta æstimatores constitui, eosq; pios & iustos, qui non vnius ordinis hominum rationem haberent, sed totius reipublicæ & omnium partium eius æqualem curam, vt seruetur æqualitas.

Tertia cura magistratus erit religionis. Etsi autem religionis cura prima & præcipua est censenda: tamen ideo eam in tertium locum reiecit Paulus, quia hæc finis esse debet tranquillæ & quietæ vitæ, atq; adeo totius societatis humanæ: Sicut piè cecinit Stigelius & vir & Poëta optimus:

*Vtq; alios alij de religione docerent,
Contiguas pietas iussit habere domos.*

Itaq; preclare Pythagoricus quidam dicebat regem debere esse bonū *σεπτηγόν, καὶ δικαστὴν, καὶ ἱερεῖα*, hoc est, imperatorem, & iudicē, & sacerdotem. Hanc ob causam regibus Israël cura conseruandæ religionis commissa est. Ita enim ait Dominus Deus: Cum autem fuderit Rex super solium regni sui, scribet sibi Deuteronomium legis huius in volumine Libri, accipiens exemplar à Sacerdotibus Leuiticæ tribus, & habebit secum, legetq; illud omnibus diebus vitæ suæ, vt discat timere Dominum Deum suum, & custodire verba & ceremonias eius, quæ in lege præcepta sunt, nec eleuetur cor eius in superbiam super fratres, neq; declinet in partem dextram aut sinistram, vt longo tempore regnet ipse & filij eius super Israël. Sed quid opus est multis in re manifesta? hoc igitur sciat magistratus. Si non religionis conseruandæ & propagandæ curam habuerit, fidem abiecit & est infideli deterior. Nam si is, iuxta Pauli sententiam, qui vnā familiam negligit fidem, abnegauit, quid dicendum est de illo qui tot domorum, tot prouinciarum,

tor Regionum curam abiecit? Nec se iuste excusare potest, qui dicit se corpora & facultates subditorum conseruare, eaque curare quæ pertinent ad hanc ciuilem consuetudinis incolumitatem. Nam hoc perinde esset ac si pater se suo functum officio diceret, Si liberorum corpora bene saginaret, neglecta potiori educationis parte, quæ est educare liberos in timore & correptione Domini: quam partem qui negligit à Paulo Apostolo Ethnico deterior pronunciatur. Si enim bonus Princeps pater patriæ censetur, debet profectò suis subditis paterna officia inter quæ Primum & maximum est Dei gloriam propagare inter subditos, vt non solum uiuant, sed vt beatè feliciterq; uiuant. Quod sanè fieri non potest, nisi summa religionis cura fuerit. Hæc cura in multis sanctis Regibus & Principibus effecit, vt & scholas pias erigerent, & pios Doctores alerent, qui essent interpretes verbi Dei & informatores eorum qui postea Ecclesijs pastores præficerentur, & vt alia, quæ sunt plurima, exempla prætereamus, domesticis contenti sumus. Christiernus primus eius nominis, Daniæ Noruegiæ & Sueciæ Rex ante annos 84. hanc Hassniensem Academiam erexit, hoc consilio, vt esset veluti officina quædam in qua formarentur ingenia & mores eorum qui postea in Ecclesia Dei custodes doctrinæ essent. Et quamuis eo seculo vera religio Paparum superstitionibus tantum non oppressa fuit, tamen laudandum est studium pij Regis qui fecit quantum in se fuit. Hunc secutus est filius Rex Ioannes & nepos Christiernus secundus, qui, quantum ad Academiæ nostræ conseruationem attinet, etiam meruerunt suam laudem: Etsi adhuc Papalibus tenebris omnia plena erant. Hos secutus est Fridericus Primus, qui vt pacis studiosus erat: Ita etiam Patronus & defensor fuit piorum ministrorum verbi. Nam hoc rege regnante latius sparfit se doctrina Euangelij, quæ à tenebris vindicata Vuitebergæ ad alias quoq; nationes cito transuolauit. Et quia difficilius fuit in principio superstitionem Papisticam penitus abolere, fecit pius Rex quod potuit, & aduersus iniustam vim defendit eos qui puræ religionis elementa in his regnis tradiderunt. Fridericum primum secutus est Christiernus tertius, qui statim in initio suæ gubernationis cogitauit de reformandis Ecclesijs, Ac omnium primum, ordinatis Episcopis pijs & doctis in omnibus Diocesibus, erexit hanc Academiam Hassniensem ferè collapsam, & magnis sumptibus accersuit homines doctos, qui religionem & alias honestas artes & disciplinas docerent. Huic successit Fridericus secundus sanctissimi patris vestigijs insistens. Nam & huius potissima cura est, vt conseruetur puritas doctrinæ in Scholis & Ecclesijs. Hæc pars officij magistratus non solum ad summum magistratum pertinet, sed etiam ad singulos suo ordine, atque adeo ad patres familias quoq;. Nam si cultus Dei finis est & conditi humani generis, & redempti, nemo non videt omnium interesse cultum Dei promouere pro viribus. Sed habita vocationis cuiusq; ratione.

Quarta cura magistratus erit honestatis, hanc enim Apostolus pietati subiungit. Nam à pietate vera honestas dependet. Vocabulū *σεμνότης* quo Paulus vitur duo complectitur. Nam & omne officij genus inter homines, & honestam quandam morum grauitatem significat. illud locum habet in mutuis hominum commercijs, ne quid turpiter aut indecorè aut flagitiosè fiat: Hæc reuerentiam suauitate morum hominibus conciliat. Quàm sit autem necessaria utrâq; virtus in humana societate ex eo patet, quòd vitia cum his pugnancia humanam societatem turpissimè commaculent. Quare rectè secundus finis tranquillæ & quietæ vitæ à Paulo statuitur hæc honestas, quæ & in omni officij genere versatur, & reuerentiam quandam in moribus & singularem grauitatem postulat. Huc ergo magistratus incumbet vt post

D d

reli-

religionis curam hanc honestatem tueatur. Sed quomodo hoc magistratus efficiet in tanta morum corruptione? Lege, exemplo, poena. Lege prohibeat iniusta, ut fraudes in commercijs & turpitudinem in moribus, & precipiat honesta ut candorem & morum gravitatem. Exemplo confirmet quod lege statuit, hoc est, ipse magistratus se ipsum statuat vivum omnis probitatis exemplar: Quod sane multo efficacius est quavis lege. Verissime enim dictum est à Poëta. Regis ad exemplar totus componitur orbis. Nam quod in regibus vident subditi, siue honestum sit siue turpe, imitari gestiunt. Pœna castiget ex æquo honestatis contemtores, ex æquo castigationem ideo adhibendam iudico, quia si vni parcitur, & in alium sæuitur, iuxta vulgo notum versiculum, dat veniam corvis vexat censura columbos, vilescunt leges, contemnitur magistratus autoritas, laxatur disciplina, & mali occasionem securius peccandi inde accipiunt. Quare longè præstaret nullas leges ferre, quàm voluntatem legum non exequi. Hæc officij magistratus pars etiam requirit, ut magistratus iuuet ministros Euangelij ad conservandam disciplinam, & castigationem Ecclesiasticam, tametsi enim distincta est poena Ecclesiastica à poena civili: tamē sine magistratus opera cōservari nequit disciplina Ecclesiastica iusta severitas. Quare magistratus, si huic rei manum non adhibet, partem officij sui negligit, & facit opus Domini fraudulenter.

Hæc de partibus officij magistratus, clarissime vir, ideo exposui, non ut te doceam, qui pietate vera & magna eruditione excellis: Non ut te quaesi cessantem stimulis excitem, qui magnam laudem apud omnes, qui te norunt, iusticiæ & æquitatis obtines: Sed potius, ut qui hæc lecturi sunt, tuo exemplo excitentur ad præstandum officiū, hoc est, ut gubernatores rerum-publicarum singuli suo ordine cogitent seriò quid suum officium requirat, ne iusto iudici Deo aliquando iustas poenas neglecti officij sint daturi. Nec Libertini, pessimum hominum genus, sunt audiendi, qui prætextu libertatis Christianæ anarchiam & omnium scelerū impunitatem in mundum invehere conantur. Non enim intelligunt miseri Christianam libertatem finitam esse, & intra certos limites claudi. Quemadmodum Paulus in hac nobili Epistola ad Galatas scripta luculentè docet. Nam & præcipit ut stemus in libertate parta sanguine Christi, & monet ne carni præbeamus occasionē libertatis prætextu. Quod si fecerimus libertate excidimus, & denuo servi peccati efficiamur: iuxta hoc Domini dictum. Qui facit peccatum servus est peccati. Porro commentarium hunc clarissime vir, in Epistolam Pauli ad Galatas, quæ continet præcipuas partes doctrinæ Ecclesiæ videlicet de iustificatione nostri coram Deo, de libertate Christiana, & de officijs Christianorum inter sese, sub tuo nomine in lucem emittere volui, ut aliquod signū gratitudinis erga te meæ extaret: qui mihi olim, dum vna in florentissima Schola Vuitebergensi viximus aliquot annos, plurima beneficia contulisti: Quorum memoria perpetuò apud me manebit.

Rogo igitur ut hoc munus qualecunq; signum animi mei erga te, boni consulas, ac me solita benevolentia complectaris, memor veteris nostræ consuetudinis & studiorum communium. Vale vir Clarissime ac patrone observande vna cum castissima ac piissima tua coniuge Dorothea Lange ex antiqua & nobili familia Langonum oriunda. Hassnia. Anno Domini 1564. Mense Octobri.

ARGV-

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM PAULI AD GALATAS.

VT EPISTOLAE HUIUS AD GALATAS SCRIPTAE FACILIOR habeatur aditus, quatuor nobis in initio repetenda, & explicanda videntur. Primum, quis quantumvis sit huius epistolae autor: unde autoritas scriptio-
10 pendet. Secundum, quae fuerit scribendi occasio: cuius observatio ad tractationis ordinem recte intelligendum permultum facit. Tertium, quis sit status, seu quaestio principalis: ex quo & genus causae cognoscitur, & totius orationis conatus, hoc est, finis & scopus ultimus discentis apparebit. Quartum, quae sit methodus, seu quod idem est, quis sit tractationis ordo: sine quo disputationis nervus nequaquam depre-
hendi potest. De his igitur quatuor, eo quo proposita sunt ordine, dicendum est.

DE AVTORE HUIUS EPISTOLAE.

Electum illud Dei organum Paulus Apostolus, neque ab hominibus, neque per hominem, sed per Iesum Christum verum Deum & verum hominem immediate ad Apostolum vocatus (quemadmodum habet huius epistolae Epigrapha, & vocationis Paulinae expositio in Actis Apostolicis capitulis 9. 13. 22. & 26.) autor est huius Epistolae. Unde haud obscurum est, summam esse huius Epistolae auctoritatem. Non enim
20 secus accipienda sunt quae hic promittit Dei spiritus, per Paulum, quam ea quae ab ipso Domino sunt prodita. Quapropter omnia quae continentur in hac Epistola atque in alijs Pauli scriptis eius esse auctoritatis sciamus, ut in dogmatibus confirmandis & refutandis erroribus, tantum habeant robur, quantum vox Dei patris quae de caelo sonabat. Vox enim Pauli nihil aliud est, quam filij Dei sonus: quem Pater caelestis vult totum mundum audire iuxta illud. Hunc audite. Hinc igitur est, quod quicquid in-
30 cidit in disputationis alicuius tractatione apud Paulum, habeat pondus & robur ex Dei spiritu. Ex quo fit ut tam multiplex incidentium doctrinarum observatio in Paulina lectione necessaria sit. Nam dum unam aliquam quaestionem tractat Paulus, multa per occasionem incident: quae varias doctrinas, & admonitiones diligentibus lectoribus suppeditant. Quam ob causam diligenter observandum est inter locos proprios, hoc est, eos quos ex proposito tractat Apostolus, & locos incidentes: qui per occasionem inferuntur, ne confusio discipulorum ingenia perturbet, ac properantes remoretur. Quod de scriptis Pauli dixi, id etiam intellectum volo de Moysi, Prophetarum, & Apostolorum concionibus. Nam & hi omnes testimonium divinum habent, quod
40 Christi verbum afferant.

DE OCCASIONE.

Occasione scriptiois observata rectius intelligitur quaestionum ordo, & orationis oeconomia. Hanc autem scribendi occasionem habuisse Paulum, & Theodoretus testatur, & ipse contextus Epistolae convincit: Cum Paulus docuisset Galatas & veram Evangelij doctrinam de gratuita salute sola fide obtinenda, & Christianam libertatem, atque aliud docendi gratia, urgente Apostolatus munere, commigrasset, quidam
50 ex Iudeis credentes, adhuc tamen zelo erroneo paternarum legum occupati, persuaserant multis in Galatia fidelibus recipiendos esse ritus Moisaicos, circumcisionem, sabbatha, & neomenias, & falso docuerant Evangelium nihil prodesse, nisi simul reciperentur ritus isti Moisaici. Obtinuerunt autem istud apud Galatas hoc modo. Dixerunt non oportere Paulo tantum credere, qui nuper prodijt unus ex Apostolorum discipulis, sed Petro potius, Ioanni, Iacobo &c. qui ab ipso Christo triennium edocti non prohibuerunt ritus legales. Deinde addiderunt quod ipse Paulus suum Timotheum qui Graecus erat, circumcidisset. Tametsi autem verum fuit Apostolos permisisse ritus Legales ad tempus, idque propter infirmitatem hominum, praesertim Iudaeorum,
D d 2 rumqui

rum qui conuerſi erant ad fidem Chriſti: tamen Pſeudoapoſtoli maligne abuſi ſunt iſta permiſſione, & miſerè inſcabant ac faſcinabant Galatas, ac ſi iſtos ritus requirerent Apoſtoli, vt qui ad iuſticiam coram Deo conſequendam facerent, ac ſi iuſticia illa, qua coram Deo iuſtificamur, conſlari deberet ex fide Chriſti, & obœdientia rituum legalium, tanquam ex cauſſis ſeu partibus.

DE STATV.

Status in hac Epistoſta principalis eſt, quod ſine Legis operibus ſola fide in Chriſtum iuſtificentur credentes. Hoc ſtatu confirmato ſtat & conſiſtit huius Epistoſtœ conatus, ſeu ſinis, nimirum vindictio libertatis Chriſtianæ. Non enim aliud conſilium Paulo fuit in hac Epistoſta, quàm vt contra Pſeudoapoſtolos aſſereret Chriſtianam libertatem, ne vlla portio legis obtineret gloriam illam, quæ ſoli filio Dei competit. Sic enim ſcriptum eſt. Si filius vos liberauerit, verè liberi eritis. Deinde, eſt & alius ſtatus principali deſeruiens: vnde & adiuuans ſtatus rectè dici poteſt: videlicet quod Paulus verus Ieſu Chriſti ſit Apoſtolus. Niſi enim hic ſtatus confirmaretur, reliqua reciperentur difficulter. Hinc iam genus cauſſæ principalis intelligitur eſſe διδακτικήν. vterq; ſtatus, videlicet principalis & adiuuans coniecturalis eſt. Res enim à Paulo propoſita à Pſeudoapoſtolis negabatur. Paulus dicit ſe Apoſtolum Chriſti, aſſerit fide iuſtificari homines ſine Lege. Vtrumq; inſciebantur aduerſarij, ex qua contentione ſtatus naſcitur. Verum Paulus vtriuſq; intentionis firmamenta colligit, de quibus in Exegeſi videbimus.

DE METHODO ET TRACTATIONE.

Postquam occaſionem, ſtatum principalem, & conatum huius Epistoſtœ vidimus, facilius erit nunc tractationis ordinem inueſtigare, & monſtrare. Quia autem valde puerilis admonitio eſt Epistoſtœ partes (quæ ſunt epigrapha, ſalutatio, tractatio, & valedictio) ſignare, ſatis erit hoc loco de tractationis ordine ſeu Methodo dicere.

Perpetuum dialecticorum præceptum eſt, vt cum quaſtiones aliæ ab alijs dependant, illæ priorem, in tractatione ſortiantur locum, quæ natura priores ſunt, quibusq; confirmatis, non parum iuuantur quæ ſunt ordine poſteriores. Paulus itaque poſt Epigrapham & præmiſſum (in quo præmiſſo increpat Galatas, & eos accuſat de ſectionis ab Euangelio quod ab ipſo didicerant, & teſtificatur de Euangelio quod docuerat) vt conuincat ſuum Euangelium non eſſe humanum, quaſtione, de ſua vocatione tractat, Atq; longa narratione ſe diuinitus vocatum ad Apoſtolatum commonſtrat. Deinde principalis quaſtio ſequitur. Confirmata enim vocatione Apoſtolatus principalem quaſtione ſeu propoſitionem maiore cū autoritate & fide tractat, proponitq; non lege ſed fide in Chriſtum homines conſequi iuſticiam, idq; facit iuſta Methodo confirmatoria, ac ſubinde, vt fieri ſolet, id quod obijcere poterant turbatores iſti de lege reſellit, & vſum legis commonſtrat, principali quaſtione confirmata, inſert quod poſſimum quærebatur, vindicationem Chriſtianæ Libertatis, in qua iubet eos ſtare, & non amplius ſeruitutis iugo implicari: vnde dilabitur ad hypotheſin, & circumciſionem nequaquam recipiendam eſſe probat. Vnde rurfus redit ad libertatem, monetq; ne ea abutantur Galatæ. Poſt hæc ſubiungit Paræneſes varias, quas ad tria capita reuocare licebit: videlicet vt fugiant carnis opera, vt ea quæ ſpiritus ſuadet faciant, vt proximi rationem habeant, cum omni animi beneuolentia, & officio. Hinc ſequitur conſuſio: in qua ſummam cauſſæ repetit Apoſtolus, cum admonitione, ne ſibi amplius ſint moleſti. Poſtremo loco, Epistoſtam voto claudit. Atq; ita apparet naturalem ordinem partium ſeruari in huius Epistoſtœ œconomia.

DE IMITATIONE PAULI

IN DOCENDO.

Paulus in omnibus ſuis ſcriptis inter docendum ſæpiſſimè dilabitur in monitiones, reprehentiones, laudationes, minas, & conſolationes, eas nimirum quæ ſponte ex doctrina fluere videntur. Quod Pauli exemplum pij verbi præcones imitari debent.

bunt. Non enim extraneas, vel monitiones, vel reprehensiones &c. adhibebunt, sed quas doctrinæ vis & natura sponte offert, has accommodabunt præsentibus auditoribus: quorum mores cognitos habent. Hanc docendi rationem Moyses, Prophetæ, Christus, Apostoli (vt in ipsorum concionibus patet) secuti sunt: sine qua parum doctrina efficax erit. Tanta est enim humana segnitie & tarditas, vt ad ea, quæ ad salutem spectant, nisi stimulis, impelli non possint.

DE MODO ENARRATIONIS

HVIVS EPISTOLAE.

In explicatione singulorum capitum huius Epistolæ à me hæcenus vsitatum ser-
uabo ordinem. Primum enim in summariam quandam comprehensionem totum ca-
put contraham. Deinde ordinem, & partes capituli ostendam. Tertio exegesis vna
cum obseruatione locorum propriorum & incidentium adiiciam: quo vsus & Praxis
rerum quæ traduntur conspiciatur.

CAPVT I.

Summa capituli Primi.

Ego Paulus Christi Apostolus, vos Galatas, antea quidem rectè institutos, nunc vero à
perturbatoribus quibusdam seductos, verum Euangelium docui: adeo vt maledictum pronun-
ciare ausim quisquis aliud docuerit Euangelium, quàm ego: qui non ab hominibus illud didici,
sed per reuelationem Iesu Christi, quemadmodum mea testatur conuersio.

Ordo & partes capituli Primi.

Post Epigrapham & salutationem sequitur exordium patheticum, in quo duo sunt: vi-
delicet querela ob defectionem Galatarum ab Euangelio, quam querelam mox molit translati-
one, & testificatio de Euangelio amplificata collatione & imprecatione. Post exordium sequi-
tur narratio: cuius propositio est, Euangelium à Paulo prædicatum, non esse humanum. Hanc
propositionem sequenti narratione confirmat. Nam in narratione ipsa plurima probabilia ar-
gumenta asperguntur, quæ omnia hoc fundamento nituntur, videlicet quod Paulus sit verus
Iesu Christi Apostolus, quemadmodum zelus legis Mosaicæ, & paternarum traditionum, subi-
ta conuersio per reuelationem Christi, vitæ institutum post conuersionem, & elogium Ecclesia-
rum de Paulo. Hæc signa coniuncta diuinitus conuersum esse Paulum, & vocatum euidenter
indicant. Verum ne mentiri videatur Apostolus ad Dei testimonium pronocat.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

AVLV S Apostolus (non ab ho-
minibus, neq; per hominem,
sed per IESVM CHRISTVM,
& Deum Patrem, qui excita-
uit ipsum ex mortuis) & qui
mecum sunt omnes fratres.

In Paulinis Epigraphis hic serua-
tur ordo. Primo loco suum nomen
ponit Apostolus. Deinde eos ad quos
scribit nominat. Plerumq; magnificis
Titulis suam vocationem extollit. Id
quod à Paulo factum esse apparet ob
tres potissimum causas. Quarum pri-
ma est, vt suæ doctrinæ autoritatem
conciat contra Pseudoapostolorum calumnias. Secunda, vt hoc pacto confiteri se Chris-
tum, quem tū ferè totus mundus persequebatur, palam faciat. Tertia, vt suo exemplo eos ad
quos scribit ad confessionem Christi inuitet. Porro in hac Pauli Epigrapha quatuor coniun-
guntur. Primo enim loco nomen suum proprium ponit Apostolus. Deinde addit nomen of-
ficij. Huic subiungit modum vocationis ad officium. Tum mentionem facit fratrum quos so-
cios scriptionis agnoscit. Nomen proprium Apostoli certificat Galatas de autore Epistolæ.
Signatio officij, autoritatem scribenti conciliat. Modus vocationis, præterquam quod auto-
ritatem

Causa factus Apostolus
Iohanna

D d 3

ritatem

Loci communes

ritatem scribentis commendat Galatis perstringit aduersarios, qui Pauli vocationem tanquam illegitimam calumniabantur. Mentio fratrum, non solum ostendit consensum doctrinae, verumetiam declarat Catholicam esse doctrinam, quam Apostolus ipsis antea praedicauerat. Ex his colligantur sequentes loci. *Primus & proprius de Apostolaru Pauli & ministerio Ecclesiastico quod habet à Deo auctoritatem. Secundus, quàm ardens studium esse debeat in verbi ministris propagandæ & defendendæ veræ doctrinae. Tertius, confessio ministerij exemplo Pauli omnibus Euangelij ministris commendatur. Quartus, quòd vocationis legitimæ ad functionem Ecclesiasticam conscientia in ministris Euangelij requiritur. Quintus, tratis appellatio fratrum & amicabilem affectum docentium & discipulorum in Ecclesia, atque adeo omnium Christianorum docet. Exemplum proinde Pauli proponendum est ministris Euangelij, quo moneantur non captandum esse dominium in Ecclesia, sed vt potius se fratres agnoscant illorum quos in ministerio socios habent. Porro hoc loco tres modi vocationis ad ministerium Ecclesiasticum notentur, quorum primus sit ab hominibus: secundus, per hominem: Tertius, per Iesum Christum, & Deum patrem. Ab hominibus mittuntur interdum perturbantes ad turbandas Ecclesias, sicut tempore Apostolorum, à Iudæis incredulis factum esse dubium non est. Per hominem, vt cum Paulus ordinat Titum, & Titus oppidatim presbyteros constituit: quæ vocatione legitima quidem est, & à Deo probatur, immò ab ipso Deo est: Licet per hominem, vt instrumentum Dei. Hanc vocationem mediatam, & generalem vocant. Per Iesum Christum, & Deum patrem qui suscitauit ipsum à mortuis. Hæc vocationis forma immediata & specialis dicitur, cæteris multò augustior, quæ maiorem etiam vocatis auctoritatem conciliat. Per Iesum hominem adhuc mortalem, vocati sunt duodecim Apostoli, per Iesum omni ex parte immortalem vocatus est Paulus. Quare non inferior est vilo modo reliquis Apostolis. Cum igitur dicit Apostolus se vocatum esse, non per hominem sed per Iesum Christum, non simpliciter negat Iesum esse hominem, sed à mortalitatis necessitate ipsum vindicat, vt pote suscitatum iam à mortuis, & glorificatum: cum interim alij qui per homines vocantur, per mortales vocantur homines. Hoc annotandum duxi propter Stenckfeldiū, & Eurychianos, qui fingunt humanam naturam Christi post ipsius gloriosam resurrectionem esse conuersam in Deitatem. De his tribus vocandi modis Augustinus hoc pacto loquitur. Qui ab hominibus mittitur, mendax est: Qui per hominem mittitur, potest esse verax, quia & Deus verax potest per hominem mittere. Qui ergo neq; per hominem neq; ab hominibus sed per Deum mittitur ab illo verax est qui etiam per hominem missos veraces facit: Hæc Augustinus.*

Propter has tres formas vocationis est quarta, cum quis ambitiosè seipsum vocat, & intrudit in functionem Ecclesiasticam, per iniusta media. Verum hæc vocatione nulli vnquam bene celsit. Ecclesijs Galatiæ. Ad quos scribit Apostolus breuiter signat, hic multa obseruatione digna occurrunt. Primum, ex eo quod Paulus seductas Ecclesias titulo Ecclesiarum dignatur, discendum est contra Anabaptistas & Staphylum, non negandam esse Ecclesiam in eo cœtu in quo sunt hæreses, errores, & lapsus multiplices. Secundo, euidenter hinc colligitur, atq; adeo ex tota Epistola, quòd Ecclesia rectè prius instituta possit labi in errores, & seduci à falsis Prophetis. Vnde concluditur falsum esse illud Papale axioma Ecclesia errare non potest. Donec quidem verbo Dei adhæret Ecclesia, & ductum spiritus Christi sequitur, fateatur eam errare non posse, verum vbi exemplo Galatarum audierit vocem Pseudoapostolorum, in præcipitium errorum deijcitur. Nam posita vna falsa hypothesi, infinitæ ex ea consequuntur. Tertio, exemplum Galatarum, quos reuocat Paulus, euerit errorem nouatianorum affirmantium lapsum omnem post agnitam gratiam esse peccatum irremissibile: Nam si hoc verum esset: Spiritus sanctus per Paulum Galatas turpissimè lapsos nequaquam ad penitentiam reuocasset. Quarto, quia Galatæ fuerunt Græci oriundi à Gallis, vnde & Gallogræci dicti sunt, Testimonium hic habemus & exemplum vocationis gentium ad Euangelium.

DE SALVTATIONE.

Gratia vobis & pax à Deo patre & Domino nostro IESU CHRISTO, qui dedit seipsum pro peccatis nostris, vt eriperet nos de præsentī seculo malo secundum voluntatem Dei & patris nostri, cui gloria in secula seculorum Amen.

Apostolus suo more Epigraphæ salutationem subiungit, quæ continet summam Euangelij, quæ gratiæ & pacis vocabulis signatur. Hanc salutationem amplificat à causis, idq; primum à principali efficiente, quam imperantem vocant, cum inquit: à Deo patre, ab ob-

ab obsequente, cum ait à Domino nostro Iesu Christo. A materiali, quæ est huius Domini traditio in mortem pro peccatis nostris, & à finali, quæ est liberatio à præfenti seculo malo, id est, à tyrannide diaboli, à peccati regno, atq; adeo ab omnibus peccatis & malis, quibus ob peccatum premittitur humana natura. A primitiua, quæ est voluntas Dei nostri, & patris adeo diligentis mundum, ut filium suum vnigenitum daret. His causis amplificata saluatio, clauditur gratiarum actio, quæ ad causam finalem referenda est. Est enim diuinæ iustitiæ & bonitatis gloria, finis salutis nostræ quam offert Euangelium.

Porro gratiæ & pacis vocabula apertius declaranda sunt. gratiæ itaq; vocabulo significatur fauor Dei, seu gratuita Dei erga nos beneuolentia, & eius effectus remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, vita æterna, atq; adeo dona alia quæ nobis ex hac beneuolentia Dei donantur. Pacis nomine significatur, non solum reconciliatio nostri cum Deo sed etiam quæ reconciliacionem sequuntur, ut sunt gaudium spiritus, tranquillitas conscientiæ, atq; adeo omnia prospera. Verum quia hæc gratia & pax non nisi fide apprehenduntur, tace fidei ab ipsis Galatis requirit Apostolus. ut enim fundamentum gratiæ & pacis est voluntas Dei misericordis & approbantis. Ita fides & terminus est quem ista respiciunt, & instrumentum, quo recipiuntur. Huc ascribamus doctrinas & obseruationes, quas nobis hæc saluatio suppeditat. Quarum prima est, quicquid nobis contingit prospere, hoc totum proficiscitur à Deo per Iesum Christum. Secunda, summaria comprehensio Euangelicæ doctrinæ in salutatione continetur in qua causæ salutis nostræ omnes recitantur, quæ ex alijs scripturæ locis illustrandæ sunt. Tertia, Deus tuetur nos credentes & curam nostri habet. est enim Deus noster, & pater noster per Christum. Quarta, Christianorum est gloriam Dei deprecare, quoties in beneficiorum eius mentionem incidimus. Ex his omnibus confirmetur articulus iustificationis & remissionis peccatorum, confutentur gratiæ Dei hostes: admonemur fidei & gratitudinis. Porro præter ea quæ iam de Epigrapha & salutatione dicta sunt, obseruandum est artificium Pauli, quo in plerisque suis Epistolis vsus est. Ut enim plerumq; in Epigraphis & salutationibus, ita hic semina quædam iacet sequentis disputationis. Cum itaq; præcipuæ disputationis partes sunt, quemadmodum supra indicatum est, disputatio de vocatione Pauli ad Apostolatam, & de vera iustificandi ratione coram Deo, Paulus in Epigrapha vocationis, in salutatione vero iustificationis argumentum & summam ponit: quam summam postea, ut fieri solet, latius fundit, exponit, & comprobat.

D E E X O R D I O.

Miror quod adeo cito transferamini ab eo qui vocauit vos in gratiam Christi in aliud Euangelium quod non est aliud nisi quidam sunt qui turbent vos & velint inuerrere Euangelium Christi.

Propositio exordij summi ab occasione descriptionis obiurgatoria. Obiurgat enim Galatas, ut supra admonui, ob defectionem ab Euangelio Christi. Est autem grauissima obiurgatio, quemadmodum ex incremento verborum quibus hoc loco vtitur Aposto-

lus diligens Lector facile animaduertit. Primum enim eos translatos seu transpositos miratur, quod leuitatis fuit. Non enim solidis rationibus conuicti, sed blandis pseudopostolorum verbis veluti stipule statu leuissimæ translati sunt. Hoc exaggerat à circumstantia temporis, dum inquit adeo cito. Huc accedit iniuria personæ facta, à qua eos translatos conqueritur. Ab eo, inquit, qui vocauit vos in gratiam Christi, id est, in regnum Christi, ubi sola Christi gratia dominatur. Exaggeratur & hoc, cum addit eos translatos in aliud Euangelium, scilicet, quam Christi, quod tamen non est aliud, nisi turbatorum quorundam malitia & consuetudo contra Euangelium Christi impostura. Porro, ne ipso obiurgationis impetu Galatas propius deiciat, sed magis ad poenitentiam excitet, obiurgationem, mollit translatione partis culpæ in aduersarios, dum inquit, quod non est aliud nisi quidam sint, qui turbent vos & velint inuerrere Euangelium Christi. Hinc iam extruamus doctrinas vtiles ad Ecclesiæ ædificationem. Prima, officium fidelium præconum verbi est non solum recta & vera docere, verum etiam cessantes & deficientes serio obiurgare, ipsiq; sceleris sui atrocitatem ponere ob oculos, ut, agnito errore, poenitentia emendentur & salui fiant. Secunda, non solum culpandi sunt qui alijs per falsa dogmata autores sunt ruinæ, verum etiam illi qui se inescari blanditijs impostorum sinunt. Tertia, miscere legem cum Euangelio, addere opera tanquam partem iustificationis gratiæ Christi, est inuerrere seu vertendo immutare Euangelium Christi: quo sane sacrilegio nullum maius esse potest: cuius sacrilegij omnes sunt rei quotquot vllam, vel

minimam iusticiæ Christianæ, qua iustificatur homo coram Deo, portionem legi aut vllis operibus aut meritis humanis attribuunt. Quarta, quanta sit ministerij verbi dignitas ex eo claret, quod gratia Christi sit eius obiectum, ad cuius participationem per ministerium verbi inuitamur. Quinta, conscientijs maxima consolatio proponitur dum statuunt concionantis vocem Christi vocem esse, sicuti & ipse Dominus ait, Qui vos audit me audit, Qui vos spernit me spernit. Sexta, ostenditur hic quod vocatio ad Euangelium Christi, sit plane gratuita: vt quam nulla merita præcedant. Septima, Pseudoapostolorum studium est Ecclesias turbare, & inuenterē Euangelium Christi: idq; in hunc finem vt Christi regno euerso palatia Sathanæ erigantur.

Verum, etiam si nos, aut Angelus de cœlo Euangelizet vobis, præter id quod Euangelizauimus vobis anathema sit. Vt antea diximus, & etiam nunc iterum dico: si quis vobis euangelizet præter id quod accepistis anathema sit.

Altera pars exordij, quæ est Antithesis propositionis obiurgatoriæ, & testificatio Pauli de Euangelio quod docuerat Galatas. Hanc testificationem, vt supra dixi, ampliat collatione & imprecatione, vt sit numerosior & vehementior oratio. Eodem pertinet conduplicationis schema. Repetit enim eandem testificationem eisdem penè verbis. Huiusmodi conduplicationes vehementer solent excitare auditorum animos ad rei propositæ seriam cogitationem, & æstimationem. Porro quo nitatur fundamento hæc sancta Pauli Parrhesia & testificatio videamus. Nitiatur autem, vt tota sequens narratio ostendit, hac ratione: Quicumq; prædicat aliud Euangelium, quam vnicum Euangelium Christi, pro Anathemate habendus est. Quicumq; prædicat aliud Euangelium quam quod ego Paulus prædicaui, prædicat aliud Euangelium quam Christi. Ergo quicumq; prædicat aliud Euangelium quam quod ego Paulus docui pro anathemate habendus est. Maiorem probat consensus veræ Ecclesiæ, & sanguis piorum Martyrū inde vsque ab Abel. Vnicum enim Euangelium Christi catholica Ecclesia semper agnouit. Maiorem proinde vt confessam omittit Paulus. Minor, quæ est *νεγερήτων*, sequenti narratione, quæ de vocatione Pauli instituta est, confirmatur. Nam vbi probatum fuerit Paulum à Christo edoctum & vocatum esse ad Apostolatam, nullus amplius dubitabit Euangelium à Paulo prædicatum esse Christi Euangelium: sicuti copiosius suo loco dicemus. Hic enim satis est testificationis Paulinæ fundamentum nudè & dialecticè proposuisse, quo nerui argumentationis Paulinæ, & consilium Apostoli apertius conspiciantur. Cæterum doctrinæ quas hic Pauli locus suppediat hæc sunt præcipuæ. Prima, maiestas Euangelij Christi adeoq; verbi Dei nobis in Prophetis & Apostolicis scriptis traditi tanta est, vt nulli dignitatis titulo, nulli naturæ cedat. Secunda, quam abominabile sit Christi Euangelium, quod vnicum est, adulterinis additamentis contaminare, indignatione Pauli, imprecationis vehementia, extremo conuictio, & eiusdem geminatione, indicatur. Tertia, vt immota certitudo & ardens studium in præconibus verbi ad vindicandam doctrinæ autoritatem exemplo Pauli requiritur, ita fides inconcussa eiusdem doctrinæ in auditoribus esse decet: adeo vt nullis qui aliud docent ob sanctitatis excellentiæ aut successionis titulum fidem adhibeant: Sed potius pro anathemate habeant, quemadmodum hic disertis verbis mandat spiritus Christi in Paulo. Quarta, hinc luce clarius apparet non suspiciendos esse veluti columnas Ecclesiæ, & successores Apostolorū eos qui hodie istis titulis superbiunt. Nam si conferas istos seductores cū Pseudoapostolis, quos hoc loco perstringit Paulus, multis sane modis inuenientur Papistæ pestilentiores quibusuis Pseudoapostolis. Quid enim nunc faciant Papistæ aliud, quam vt varijs tormentorum generibus tollant de medio eos, qui hoc à Paulo prædicatum Christi vnicum Euangelium docent, vt flumine sanguineo Martyrum, cursum Euangelij intercedant. Quare nō secus detestemur Papisticam doctrinam, quam ipsissimam serpentis vocem, qui nostros primos parentes in Paradiso decepit. Vt autem anathematissimus Pauli plenius intelligatur, nonnulla de vocabulo anathematis subiiciam. Virtute enim huius vocabuli intellecta, pondus Paulinæ testificationis magis elucebit. Non est autem simplex huius vocis vsus, nec Paulus eam sine peculiari tropo ad vsu suum transtulit. Dicitur autem anathema ab *ἀναθήματα*, id est, à suspendendo, & significat proprie anathema ornamentum suspensum, ad parietes ornatus gratia. Hinc anathematica *σκεύη* dicuntur vasa quæ ornatus causa habentur: vt sunt Lebetes, vasa argentea, stannea, & huiusmodi. Homerus libro vicelesimo primo Odysseæ per Metaphoram vsus hac voce anathematis. Ita enim ait *μελαινὰ καὶ φεμερῆ τὰ γὰρ τ' ἀναθήματα δαίτης*. Hic poeta cantum & cytharam conuiuiorum anathemata esse, hoc est, ornamenta seu oblectamenta pronunciat. Verum à prima significatione translatum est vocabulum ad donaria

donaria promissa, perfoluta, & suspensa in templis idolorum: quemadmodum est apud Platonem in quarto de legibus pagina 544. *προπομιλῆν δὲ τοῖς θεοῖς καὶ εὐχαῖς καὶ ἀναθήμασι*, hoc eis, deos accedere oportet votis & anathematis. Apud Aristophanem in Pluto. *τὸ ἀναθήματι ἐρχομαι πρὸς τὸν θεόν*, hoc est, hoc anathema suspensus veniam ad Deum. Deinde quia huiusmodi donaria dicata idolis Deo abominabilia fuerunt, atque ideo destinabantur internecioni, factum est, Metalepsi Hebraica, ut nomine anathematis significaretur res Deo abominabilis, diris imprecationibus deuota, & ob id detestanda, ut quæ adeo polluta sit & à Deo damnata, ut nisi tollatur è medio totæ reipublicæ magnis calamitatibus puniantur. Vnde & Græci Hebræum *חֵלֶם* vertunt anathema, ut Iosue Septimo & sæpe alias. Hinc itaque admoneantur contaminatores Euangelij Christi, quod sint anathemata, id est, Deo abominabiles, & execrandi atque à Deo prorsus separati. Admoneantur quoque, piji quanto studio fugere eos decet at huiusmodi anathemata, ne incurrant in pœnas grauissimas, si attigerint hæc anathemata, hoc est, si colluserint cum hostibus Euangelij. Huc illud Iohannis pertinet: Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non affert, ne recipiatis eum in domum & aue ei ne dicatis. Nam qui dicit ei salue communicat operibus eius malis.

Nunc enim vtrum homines an DEVM suadeo? aut quæro hominibus placere? Nam si adhuc hominibus placerem Christi seruus non essem.

Præoccupatio est, per quam diluit obiectionem aduersariorum, qui ambitione & studio captandi fauoris apud homines, Paulum in gratiam hominum prædicare criminabantur. Sensum in hunc modum dialectica for-

ma efferre poterimus, ita ut medius terminus sumatur ex criminatione aduersariorum, obiectum Paulo, quod accommodaret se hominibus fauoris captandi gratia, & ambitione, atque ideo prædicaret placentiæ. Qui studet se accommodare hominibus, in gratiam hominum loquitur: & qui studet se accommodare Deo in gratiam Dei loquitur. Ego Paulus non studio me accommodare hominibus sed Deo. Tanti enim facio Euangelium Christi, ut omnes pro anathemate habeam, quotquot Euangelium Christi humano fauori & doctrinis hominum postponunt. Quare me nequaquam in hominum, sed in Dei tantum gratiam loqui manifestum est. Hic est simplicissimus verborum Pauli sensus, obscurior quidem propter ambiguitatem Græci sermonis quem nostra lingua reddi posse in hunc modum existimo. *Call ieg nu menissen till wild seller guds?* Eandem sententiam repetit cum addit. Aut quæro hominibus placere an Deo: Prius destruit euidenti signo, ut ponat posterius. Si, inquit, hominibus placuisssem, id est, placere studuisssem, Christi seruus non essem, sed potius manisssem in Iudaismo, in quo magis hominibus & pluribus etiam placere potuisssem. His iam subijciamus doctrinas quas præfens locus suppeditat. Prima, præco diuini verbi gloriam Dei tantum vnicum scopum sibi præfixum habere debet: cum, quouis ambitioso affectu & studio gloriæ propriæ neglecto, tum fauore hominum & approbatione mundi contemnis. Nam ut cogitatio gloriæ Dei puram veritatem retinere suadet: ita ambitionem & φιλοτιμίαν deprauatio doctrinæ comitari solet, fit enim plerumque, ut ad docentis affectum torqueatur doctrina, atque ita veritas amittatur. Secunda, Nullus ambitiosus, & venator gratiæ hominum potest Christi esse seruus, hoc est, idoneus Euangelij prædicandi minister. Tertia, ne quis hoc loco Pauli abutatur, obseruetur Regula Hieronymi qui sic ait: Si fieri potest, ut pariter Deo & hominibus placeamus, placendum est & hominibus. Sin autem non aliter placeamus hominibus, nisi Deo displiceamus, Deo magis quam hominibus placere debemus.

EXPOSITIO VOCATIONIS PAULI

AD APOSTOLATVM.

Norum autem vobis facio fratres quod Euangelium Euangelizatum à me non est secundum hominem. Neque enim ego ab homine id accepi, neque edoctus sum, sed per reuelationem Iesu Christi.

Propositio expositionis vocationis Pauli ad Apostolatam est: Euangelium à me prædicatum non est humanum. Hanc propositionem breuiter per seunctionem & positionem causarum confirmat. Ut enim negat se ab homine accepisse aut didicisse Euangelium: Quare humanum esse nequit, ita affirmat se idem per reuelationem IESU CHRISTI accepisse ac didicisse: vnde diuinum esse relinquitur. Hic obseruandum primum est: ut Euangelium Christi non est ab homine profectum: ita neque hominum decretis aut ar-

aut arbitrio subiectum est: vt temeritas humana possit illi addere aut detrachere quicquam, ne dum totum tollere. Deinde etiam hinc firma ratione colligitur diuinitas Christi quemadmodum supra admonuimus in Epigrapha. Si enim Paulus non accepit Euangelium ab homine sed à Christo: Profecto testatur Paulus Christum non tantum hominem esse verum etiam Deum.

Audiuistis enim aliquando conuersationem meam in Iudaismo, quod supra modum persequabar Ecclesiam Dei & eam vastabam, & proficiebam in Iudaismo supra multos coequales in genere meo cum vehementiore studio tenerer traditionum paternarum.

onem cum suis causis, & circumstantijs: & in acta sequentia conuersionem. Deinde singulas partes quaestioni, de qua hic conuertitur, applicemus, vnde futurum est, vt argumenta, quae in ipsa latent, se veluti in examen proferant. Prima pars narrationis continet acta Pauli ante conuersionem quorum ipsos Galatas testes appellat. Exponit enim qualis fuerit ante conuersionem ad fidem idque per enumerationem. Primo enim loco vitae genus exprimit, videlicet Iudaismum. Deinde qualem in eo vitae genere se gesserit declarat, nimirum quod zelo Iudaismi persecutus sit Ecclesiam Dei: quod profecerit in Iudaismo supra multos aequales in genere suo, quod tenaciter adhæserit traditionibus maiorum suorum. Sed de his plura videantur in Actis Apostolicis capite nono & decimo, Item ad Philip. tertio. Sed quomodo haec applicabimus quaestioni? Cum Paulus tanto zelo Iudaismi fuerit concitatus, vt persecutus sit Ecclesiam DEI, vt suos coequales in Iudaismo superauerit, vt tenacissimus fuerit traditionum paternarum, profecto fieri non potuit vt adeo subito humano consilio inde auelleretur. Quare id diuinitus factum esse dubitandum non est. Doctrinae quas suppediat hic locus hae sunt prima *ὑποταγή* Apostoli commendat nobis sedulam diligentiam in nostra vocatione, & vitae genere praestandam. Donec enim Paulus suae vitae genus Deo probari arbitrabatur, totus in hoc fuit, vt suam vocationem ornaret. Secunda, zelus Pauli constantes nos esse & pertinaces verbi monet, ne circumferamur quouis vento doctrinae. Tertia, quod Iudaismus & Pharisaismus non possint flare cum Euangelio Christi. Idem iudicium erit de Monachismo & Papismo, qui non minus aduersatur Euangelio Christi, quam olim Pharisaismus.

SECUNDA PARS NARRATIONIS.

Quando autem placuit Deo qui segregauit me ex utero matris meae, & vocauit per gratiam, reuelare filium suum per me, vt Euangelizarem inter gentes.

Secunda pars narrationis continens vocationem Pauli ad ministerium verbi cum suis causis. Hanc partem retexere placet vt omnia distinctius recitata perpendantur exactius. Primo itaque loco *ἐκδοξίας* Dei, hoc est, approbationem & beneplacitum Dei quo Deus ipse destinauerat Paulum, vt esset *ἐργαζόμενος* electum ad praedicandum Euangelium inter gentes. Secundo loco segregationis meminit, qua Paulus destinatus erat muneri Apostolico antequam natus fuit. Tertio loco vocationem addit gratuitam, qua videlicet Paulus solenniter vocatus est ad Apostolatam ab ipso Filio Dei. Quarto finem vocationis suae addit, nimirum vt reuelaret Filium Dei. Quinto modum reuelationis filij Dei definit esse praedicationem Euangelij. Haec si quaestioni propositae applicentur, eam euidentissime confirmat, nimirum quod vocatio Pauli sit diuinitus facta. Atque ideo doctrina ipsius non sit humana sed diuina, non habeat hominem autorem, sed Deum ipsum. Porro praeterquam quod vocatio Pauli, & doctrina his verbis comprobetur, obseruentur hae doctrinae insigniores. Prima, immensa misericordia Dei obseruanda est, qui adeo electum & *ἐκδοξίαν* exiit, vt etiam ex hostibus suis maximis non solum multos ad penitentiam reuocet, sed etiam non paucos deligat, vt sint eximia *ἐργαζόμενοι* in ipsius Ecclesia. Secunda, vocatio ad ministerium Euangelij, vt est gratuita: ita nequaquam fortuita iudicanda est, sed decreta potius à Deo antequam nasceremur. Tertia, monemur admiranda Pauli conuersione, vt non desperemus de hostibus & persecutoribus Euangelij ante extremum halitum.

rum. Quarta, inonemur exemplo Pauli ut vocanti Deo per Ecclesiam nos subijciamus, Deumque inuocemus ut nobis in vocatione nostra adsistat.

DE TERTIA PARTE NARRATIONIS.

Tertia pars narrationis sequitur quæ continet acta Pauli secuta conuersionem, quæ acta naturali ordine exponuntur prolixè usque ad finem fere secundi capitis, ubi principalem quæstionem aggreditur. Verum quia hæc narrationis pars prolixior est, eam in certa memoria distinguam. Ac primum eam actuum partem quæ in textu huius primi capitis continetur & clauduntur decem & septem annorum spacio exponam, & in quinque partes digeram, videlicet in primum triennium, & professionem Pauli Hierosolymam versus visendi Petri gratia, in narrationis confirmationem, in professionem Syriæ & Ciliciæ, & in testimonium Ecclesiæ Iudaicæ de Pauli conuersione & doctrina. Has quinque partes rursus retexam in minores particulas, ut vis huius exegeticæ probationis intelligatur clarius: Quæ omnia eo spectabunt, ut singula seorsim, & omnia simul ostendant & conuincant Paulum Euangelium non ab homine sed ab ipso Iesu Christo didicisse.

DE PRIMO TRIENNIO.

Statim non contuli cum carne & sanguine, neque redi Hierosolymam ad eos qui ante me fuerunt Apostoli, sed abi in Arabiam, & iterum reuersus sum Damascum.

Hic textus continet primi triennij Pauli post conuersionem, in quo particulae sunt quatuor. Prima, quod mox ubi conuersus sit non contulerit cum carne & sanguine, id est non adhibuerit in consilium carnem & sanguinem, hoc est, illos homines: sed soli Christo vocanti obtemperauerit: quod factum clare testatur Paulum Euangelium suum diuinitus accepisse. Alias enim tempore opus fuisset ad discendum, & in tam arduo negotio suscipiendo vltro citroque cum amicis conferendum fuisset. Cæterum hic scrupulus suboritur explicatione dignus. Actorum nono aperte dicitur voce filij Dei ad Paulum, prostratum in itinere ad Damascum: Surge & ingredere ciuitatem, & dicitur tibi quid oporteat te facere. Deinde Ananias baptizauit Paulum, & solenni ritu manus ei imposuit. Hic autem dicitur quod non contulerit cum carne & sanguine, & supra quod immediate à Deo sit vocatus. Verum hæc minime inter se pugnant. Nihil enim obstat quo minus & per se Christus illum docuerit immediateque ad Apostolatum vocauerit, & ordinandi ministerij causa hominis opera sit vsus Christus in Paulo ordinando & approbando. Vocabulum *ἐπαγγελιστής*, quo hic vtitur Apostolus, significat consultare cum aliquo de negotio suscipiendo vel non, & pendere ex alicuius consilio quod Paulus hic nequaquam fecisse affirmat (tamen baptismate in Ecclesiam receptus, & impositione manuum Ananiæ inauguratus sit ministerio: ad quod diuinitus erat vocatus) sed statim provinciam Euangelicam sibi diuinitus demandatam suscepit. Secunda particula est, neque, inquit, redi Hierosolymam ad eos, qui ante me fuerant Apostoli. His verbis docet quod ab Apostolis non didicerit Euangelium: quos ne consuluit quidem an deberet provinciam demandatam suscipere nec ne. Atque ita hæc secunda particula hypothesis est superioris atque adeo expositio. Tertia particula continet professionem Pauli in Arabiam. Quarta reditum in Damascum propagandi Euangelij gratia. Hoc vehemens studium Pauli, hæc difficiles professiones, ut vocationem Pauli diuinam esse haud obscure subindicant: Ita exemplum proponendum est pijs ministris verbi, quo incitentur ad similem pro ratione vocationis suæ diligentiam præstandam: Nec absterreantur minis & persecutionibus quas constat Paulum grauissimas subiisse in istis primi sui triennij professionibus dum apud barbaras gentes & idolatras Euangelij semina iecit.

DE PROFECTIONE HIEROSOLYMAE VERSVS.

Deinde post annos tres redi Hierosolymam ut viderem Petrum, & mansi apud eum dies quindecim, alium autem ex Apostolis non vidi nisi Iacobum fratrem Domini.

Hæc expositionis pars continet professionem Pauli Hierosolymam versus, & finem professionis, videlicet, ut videret Petrum, & res gestas, in hoc ministerio apud gentes, illi narraret.

(Hoc

(Hoc enim proprie *ἱεροσολαίμης* significat) & id quod accidit Paulo Hierosolymis nimirum quod commoratus sit apud Petrum dies quindecim, ac ex alijs Apostolis neminem viderit præter Iacobum fratrem Domini, id est, confanguineum secundum carnem. Prima particula indicat consensum Pauli cum Ecclesia Christi quæ erat Hierosolymis. Secunda significat quod quemadmodum non dissenferit Paulus à reliquis Apostolis: ita nihil ab eis didicerit. Non enim ascendit ad primum Apostolum Petrum discendi causa, sed ut ipsum inuideret resq; à se gestas ipsi narraret. Tertia summam concordiam in doctrina Evangelij Paulo cum Petro fuisse indicat. Sed quo hæc? Indicia sunt certissima Paulum non Evangelium ab ullo homine didicisse sed esse doctum potius diuinitus. Deinde exemplum Petri & Pauli admonebit pios ministros verbi de mutuis officijs, ut se inuicem foueant, consolentur, ament, & sint suis auditoribus quasi speculum mutue amicitie & concordie. Huc illustrandi gratia referatur Psalmus de concordia: Ecce quam bonum & quam iucundum &c. Et exemplum transferatur ad omnes status, Ecclesiasticum, politicum, & æconomicum.

DE CONFIRMATIONE NARRATIONIS.

Quæ autem scribo vobis ecce coram Deo non mentior.

Quia ea quæ iam exposita sunt clare indicant vocationem Pauli esse diuinam, si modo à Galatis recipiantur. Ideo addit Apostolus eorum confirmationem à testimonio Dei. Deum enim suæ vocationis testem appellat. Porro quia de loco communi iurandi in enarratione Epistolæ Iacobi copiose à me dictum est, eo remitto lectorem.

DE PROFECTIONE PAULI IN REGIONES SYRIÆ ET SILICIAE.

Deinde veni in regiones Syriæ & Siliciae.

Hæc pars commendat etiam diligentiam Pauli in noua sua functione, & eodem pertinent quo superiora, videlicet, ut testentur vocationem Pauli ad Apostolaturn diuinam esse, adeoque verum Christi Evangelium esse quod prædicat.

DE TESTIMONIO ECCLESIAE IUDÆICAE.

Eram autem ignotus facie Ecclesijs Iudææ quæ erant in Christo sed solum audierant: qui persequebatur nos aliquando, nunc Euangelizat fidem, quam quondam vastabat, & glorificabant in me Deum.

Hoc testimonium quatuor membra continet. Primum indicat quod Paulus ab Ecclesia Iudaica nihil didicerit. Quomodo enim ab eis disceret quos non vidit. Secundum testatur veram esse superiorem narrationem: videlicet quod Paulus persecutus sit Ecclesiam Christi ante conuersionem. Tertium testimonium Ecclesiæ Iudaicæ est, videlicet quod Paulus conuersus sit diuinitus, atque adeo ipsius vocatio sit legitima. Quartum euentum habet videlicet quod Ecclesiæ Christi quæ erant in Iudæa propter Pauli conuersionem glorificabant Deum. Vnde consensus doctrinæ Pauli & catholicæ Ecclesiæ Christi clare cognoscitur. Porro loci quos præbet persecutio & conuersio Pauli antea notati sunt. Nunc tantum officium piorum obseruetur esse, Deum prædicare ob felicem cursum Evangelij, & ei gratias agere quoties ex hostibus Ecclesiæ aliquos conuerti ad fidem audierint.

C A P V T I I.

Summa capituli Secundi.

Ue consensum summum inter se & alios Apostolos Hierosolyma fuisse exponit Apostolus: Ita An-

Ita Antiochenam inter se & Petrum controuersiam narrat : Unde dilabitur in propositionem principalem : videlicet quod homo fide absq; operibus iustificetur. Atq; hæc propositio definitio est euangelij Christi quod Paulus se prædicasse testatur.

Ordo & partes capituli Secundi.

Principium huius secundi capituli cum fine primi ordine historico cohaeret. Nam ut acta sua summatim, quantum quidem ad suum institutum facere videbatur vsq; ad finem decimi septimi anni à conuersione sua persecutus est Paulus : ita hic addit sequentia acta, & primum quid Hierosolymis egerit : quo mandato diuino profectus est. Deinde quid Antiochia gestum sit, quomodo illic cum Petro de vindicanda Christiana libertate concertauerit : unde commodè suo more dilabitur in principalem propositionem de iustificatione hominis coram Deo. Quam propositionem breuiter, sed euidentibus argumentis vsq; ad finem huius capituli confirmat : Sunt ergo tres principales partes huius capituli. Quarum prima est expositio gestorum Pauli postquam secundo à conuersione sua Hierosolymam rediisset. Secunda controuersiam Petri & Pauli continet quæ est generis iudicialis. Tertia definitionem Euangelij Iesu Christi habet, videlicet quod Euangelium, Christi sit doctrina annuncians credentibus gratuitam iustificationem absq; operibus legis sola fide accipiendam. Hanc partem methodo confirmatoria tractat quæ constat propositione, confirmatione, & confutatione, & extenditur vsq; ad finem quarti capituli.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

ACTA PAULI HIEROSOLYMÆ

post secundum reditum à conuersione.

D E I N D E post annos quatuordecim rursum ascendi Hierosolymam vna cum Barnaba assumpto simul & Tito. Hoc est, interiectis quatuordecim annis à decessu meo à Hierosolyma in regiones Syriæ & Ciliciæ exacto primo triennio post meam conuersionem, rursus ascendi Hierosolymam adiunctis socijs itineris Barnaba Iudæo & Tito Græco. Porro in actis Pauli Hierosolymæ postquam eo secundo redijt à conuersione plura sunt obseruanda membra : quæ singula quidem seorsim, & omnia coniunctim non parum momenti habent ad eam quæstionis partem, quæ erat controuersa, confirmandam. Primum membrum est quod iam attigimus, videlicet quod Paulus ascenderit Hierosolymam adiunctis sibi socijs itineris Barnaba & Tito. Hos sane sibi adiunxit tanquam testes suæ doctrinæ & gestorum in Syria & Cilicia, vt, si quod (inquit Ambrosius) de eo haberent scandalum, horum testimonio tolleretur. Discamus ergo hinc primum ministrorum verbi Dei esse appellare ad testimonia eorum qui se audierunt, si quando de eorum doctrina controuersia moueatur. Deinde ministri verbi atq; adeo omnes pii discant exemplo Pauli citra nationum & personarum discrimina omnes ex æquo complecti, qui iuxta eandem pietatis regulam viuunt, vt qui sint eiusdem fidei domestici sub vno patrefamilias Deo, & communi mediatore Domino nostro Iesu Christo.

Ascendi autem iuxta reuelationem.

Hoc secundum membrum est, quod vt causam professionis Pauli Hierosolymam versus mandatum Dei per reuelationem spiritualem fuisse indicat, ita Pauli vocationem & doctrinam nouo testimonio Spiritus sancti confirmat.

Et contuli cum ipsis Euangelium quod prædico inter gentes.

Tertium membrum est, quod finem professionis Paulinæ habet : videlicet vt conferret cum ipsis Apostolis de Euangelio quod prædicauit inter gentes. Hæc collatio non instituitur Pauli gratia, qui satis spiritu Christi in Euangelio edoctus fuit : sed partim, vt Apostoli scirent vanas esse oblationes Pseudoapostolorum qui mentiebantur Paulum dissentire à doctrina Apostolica, partim vt factiosi homines coram conuincerentur, & vt ostenderetur Pauli doctrina conuenire cum doctrina cæterorum Apostolorum. Concordiam proinde pacem & profectum Euangelij spiritus Christi per professionem Pauli quærit. Obseruandum exemplum, quod non

E c

modo

modo ministris verbi proponendum est, verumetiam omnibus pacis & concordiae principum amantibus Iesum Christum.

Priuatim autem cum ijs qui erant in precio.

ipsos per Antonomastian: Quod autem non subterfugiat Paulus Apostolorum iudicium, consensum in doctrina coarguit. Quod exemplum monet nos ut parati simus ad reddendam doctrinae nostrae rationem, si quando id vlla necessitas postulauerit.

Ne quo modo in vanum currem aut cucurrissem.

latione Pauli quasi incertus adhuc esset qui magnis laboribus iam decem & septem annos praedicauerat Euangelium, sed relatione simplicium & infirmorum quos conabantur Pseudoapostoli auellere à doctrina Euangelij quod Paulus ipsis praedicauerat, mentientes eum ab Apostolis dissentire. Exemplum hoc rursus commonefacere debet ministros Euangelij, ut non solum recta doceant ipsi, verumetiam ut Pseudoapostolorum ora obstruant: ne imbecilibus & infirmis sint occasio defectionis ab Euangelio. Deinde currendi vocabulum, quo significatur visitata sacris literis Metaphora praedicatio verbi, monet ministros Euangelij non vocari ad ocium & voluptates, sed ad cursum, hoc est, diligentiam & industriam praestandam in sua vocatione, facit & haec Pauli sedula diligentia ad quaestionis robur.

Sed neq; Titus qui mecum erat Graecus cum esset coactus est circumcidi.

Pseudoapostoli nugabantur, fuisset necessaria ad iustificationem, nequaquam Paulus obtinuerat in isto certamine Titum, qui Graecus erat, non circumcidendum fuisse. Sed quare Apostolus non patitur circumcidi Titum qui antea Timotheum circumcidi permisit? Multae sunt causae. Primum enim id factum est ne putaretur circumcisio necessaria esse ad salutem. Deinde ne Pseudoapostoli hoc exemplo aduersus Paulum abuterentur apud gentes, in calumniam doctrinae Pauli. Tum ut ederet exemplum Christianae libertatis. Neq; erant Pseudoapostoli parcendi, ut infirmi: sed contemnendi, ut obstinati. Quando autem infirmitas postulabat, factus est Paulus omnibus omnia, ut omnino aliquos seruet. 1. Cor. 9. Quod igitur permiserit Timotheum circumcidi infirmitatis credentium inter Iudeos rationem habuit: Sed quod Titum defendit non circumcidendum esse, libertatis Christianae fuit: quam aduersus obstinatos defendere oportebat. Doctrina ergo hic obseruetur de discrimine infirmorum & obstinatorum. Illis parcendum est, ad aedificationem: His nihil largiendum quo Christiana libertas incolumis seruetur.

Sed propter obiter ingressos falsos fratres, qui subintroierant ad explorandum libertatem nostram, quam habemus in Christo Iesu, quo nos in seruitutem adigerent, quibus, ne ad horam quidem cessimus, per subiectionem, ut veritas Euangelij permaneret apud vos.

doapostolorum studia obseruamus quos Paulus παραειδόμενος vocat, id est, subreptitios, ut qui per dolum se ingerant, & callide se insinuent, ventris & inanis gloriae gratia: Quod sane proprium est assentatorum, & delatorum. Assentatione enim fauorem popularem sibi conciliant, delatione vero aliorum famam denigrant, ut ipsi soli magni videantur. Addit & hic finis quem proposuerunt sibi Pseudoapostoli, ad explorandum, inquit, libertatem nostram quam habemus in Χριστῷ Ἰησῷ, ut nos in seruitutem redigant. Vtitur autem hic Paulus valde significanti voce κατασκοπεῖν. Est enim hostium, qui clam quidem quaerunt quid agant aduersarii, atq; inde modum perdendi eos venantur: tamen si aperte aliud praetendunt, simulantes amicitiam. Ad eundem modum Pseudoapostoli quaerunt viam abolendi Euangelium, & vastandi Ecclesiam Dei: qui tamen voce se iactant Euangelij patronos esse, & pro-

Quartum membrum cum quibus contulerit Euangelium suum Paulus aperit. τοὺς δοκίμους vocat Apostolos

Quintum est membrum necessitatem collationis Pauli cum Apostolis continens. Nec hoc intelligi debet re-

Sextum membrum est, argumentum euidentis defensionis doctrinae Pauli continens. Si enim circumcisio, ut

Septimum hoc membrum est, continens causam principalem collationis Pauli cum ceteris Apostolis. Hanc causam testatur esse vindicationem Christianae libertatis, cuius rei rationem assignat cum ait: Ut veritas Euangelij permaneret apud vos, id est, ut euincerem me verum vobis praedicasse Euangelium. Hic primum Pseudo-

& propugnatores: quo possint facilius, quod volunt, hoc est, fideles in seruitutem redigere, enervata aut prorsus sublata Christiana libertate. Proponatur pijs exemplum Pauli nihil largientis istis seductoribus, ut diligenter attendant quid agant aduersarii, quem habeant scopum, cum sua signimenta magnificis titulis commendata Ecclesiae Christi obtrudere conantur.

Ab ijs autem qui videbantur esse aliquid.

Octauum membrum est per quod respondet calumnijs pseudoapostolorum, qui Paulum tanquam vnum

ex discipulis Apostolorum aspernabantur, atque adeo ipsum longe Apostolis ceteris inferiori mentiebantur, ut ita Pauli autoritas minueretur, & doctrina ipsius veniret in contemptum apud gentes. Sed Paulus contra, se non discipulum Apostolorum sed Christi pronunciat. Affirmat enim se nihil ab Apostolis didicisse. Hoc exemplum Pauli non arrogantiam in pijs verbi ministris gignet, sed potius monebit, ut doctrinam quam diuinitus accepit Apostolus ipsi discant, magnificent ac Ecclesiae Dei proponant, non sinentes se ab ea vlla Sophistica auelli.

(Quales aliquando fuerint nihil mea refert, personam hominis Deus non accipit.)

Nonum membrum est parenthesi includendum. Estq; anticipatio. Nam postquam Paulus se nihil ab Apostolis accepisse aut didicisse dixisset, pos-

set aliquis obijcere nihilominus Paulum inferiorem esse ceteris Apostolis, quos Christus tantum honoris gradum euexit. Huic obiectioni ita respondet Paulus: Non moror qualesnam sint Apostoli, aut quales aliquando fuerint. Nam cum Deus ipse in iudicio non vult personarum acceptionem, neque ego in iudicio & censura de religione volo Apostolis cedere. Par enim est officium, par dignitas, illi à Christo ad Apostolatam vocati sunt, ego ab eodem & vocatus & doctus sum. Hic locus primum sanctam quandam in praecibus verbi commendat, ne videlicet, dum de religione agitur cedant personarum dignitati, ne moueantur vllis eminentiae titulis, sed sint potius tenaces verbi, quod recte didicerunt, & quam nati sunt functionem, ne contemnant: praesertim cum sciant se oeconomos esse mysteriorum Dei, quae inuertere homini fas non est. Deinde, quemadmodum hic locus fortissime militat contra opinionem particularitatis & indignitatis, & contra abusum doctrinae de praedestinatione: (Pater enim caelestis omnes homines amat, misit filium quem vult ab omnibus audiri.) Ita requirit fidem & timorem ab omnibus. Huc pertinet dictum Petri, Acto. 10. In veritate comperi quod Deus non sit personarum acceptor, sed in omni gente qui operatur Iustitiam acceptus sit illi. Personae nomen hoc loco, ut in alijs consimilibus metaphorice significat quicquid foris patet & in oculos hominum incurrit, seu personalem ex conditione aliqua rationem siue illa sit vilis & abiecta siue illustis & suspicienda sine timore DEI. Vel ut clarius dicam, persona est qualitas qua aliquis ab alio differt siue in animo siue in corpore siue in rebus externis siue vera sanctimonia. Ita non docti aut rudis, non senilis aut iuuenis, non serui aut domini, non clari aut obscuro, non nobilis aut ignobilis, non diuitis aut pauperis, non Iudaei, aut Graeci personae respectus est apud Deum. Hoc igitur recte obijcit Paulus pseudoapostolis qui externam praerogatiuam quandam in Apostolis Domini suspiciebant, nulla verè causae ratione habita. Non enim hic confert Paulus pietatis & sanctimoniae gradus, sed tantum se cum Apostolis, quantum ad externam faciem attinet, comparat. In qua externa facie decenter fuerunt pseudoapostoli.

Mihi enim qui videbantur esse aliquid nihil contulerunt.

Decimum membrum cuius sensus est hic: Apostoli nihil mihi contulerunt consilij suis & doctrina. Nam

postquam exposuisssem Euangelium quod doceo inter gentes, viderunt quod nihil perfectius, nihil absolutius haberent ipsi, quare satis testantur Apostoli & doctrinae consensum & Apostolatus parem functionem.

Sed e contra, cum vidissent mihi conceditum esse Euangelium praepotij, quemadmodum Petro circumcisionis (nam qui efficax fuit in Petro ad Apostolatam

Vndecimum membrum est, quod foedus societatis inter Paulum & Apostolos, primarios continet: cuius foederis praecipua causa notatur eadem officij ratio, & aequalitas: quam

E c 2

circum-

circumcisionis, efficax fuit etiam in me apud gentes) cumque cognouissent gratiam mihi datam, Iacobus & Cephas & Iohannes, qui videbantur columnæ esse dextræ societatis dederunt mihi & Barnabæ.

demandatæ provincie, quod donum in Paulo agnouerunt ceteri Apostoli. His igitur causis moti Apostoli fœdus societatis ineunt cum Paulo. Sed quid hæc? Validissime concludunt intentionem Pauli, nimirum, quod quemadmodum sit diuinitus vocatus ad Apostolatam, Sic verum Euangelium inter gentes docuerit. Habet autem hæc ratio cinatio vim ex duplici loco, videlicet à pronuntiatis. Nam ipsi Apostoli Paulum parem sibi in officio agnoscunt, & à signo euidenti, nimirum quod Apostoli & Paulus fœdus societatis inierint. Porro loci qui se hic offerunt hi sunt. Primus ministri Euangelij vt dona Dei in se inuicem agnoscerent, ita propter ea se inuicem amplecti & amare debent. Secundus, fœdus Apostolorum concordie stimulos addit ministris Euangelij, vt concordibus animis & doctrina regnum Christi promoueat.

Vt nos in gentes ipsi vero in circumcissionem.

ora probat, ita commendat nobis similem in partiendis laboribus industriam.

Tantum vt pauperum memores essemus in quo & diligens fui vt hoc ipsum facerem.

stolis suam doctrinam quam prædicauerat inter gentes & initum esset fœdus societatis partitis laboribus) vt pauperum curam haberent actum est inter illos, ex quo sequitur Paulum nihil didicisse ab Apostolis. Doctrina hinc summa necessaria extrahatur. Exemplum enim Pauli & aliorum Apostolorum monet ministros verbi, vt post curam quam habent in tradenda vera religione, summo studio incumbant: quo pauperibus præsertim pijs prospiciatur. Habet enim Ecclesia multos pauperes, quos Deus vult aliorum facultatibus subleuari.

ANTIOCHENA CONTROVERSI A.

In principio exegeseos huius capitis distinxit acta Pauli quæ in hoc capite recitantur in duas partes, in res Pauli gestas Hierosolymæ, videlicet post exactos decem & septem annos à conversione, & in Antiochenam cōtrouersiam. Hactenus de priori parte dictum est: sequitur posterior nimirum Pauli cum Petro Antiochiæ habita cōtrouersia. Controuertitur aut hic inter Paulum & Petrum maxima de re, nimirum de Christiana libertate: sine qua Euangelium Christi purum retineri nequit. Vt autem hanc cōtrouersiam apertius & distinctius intelligamus, hæc excutienda sunt: quæ sint huius cōtrouersie partes, quæ partium membra, quid quæstioni conferant, & quid singula in se doctrinæ contineant. Seruat autem hic Apostolus iustæ narrationis artificium. Nam primo loco contractam narrationem in propositionis formam redigit. Deinde eandem exponit fusius naturali circumstantiarum ordine seruato, & exclusis omnibus quæ ad principalem quæstionem nihil facere videbantur. Sunt itaque huius narrationis duæ partes principales, propositio, & expositio.

Cum autem venisset Petrus Antiochiam palam illi restiti, eo quod reprehensione dignus erat.

diligentia in propagando Euangelio, nobis in exemplum pro ratione vocationis nostræ proponenda. Secundum, quod Paulus Petro restiterit, quæ res auctoritatem apostolatus Pauli, & doctrinam nobis commendat. Nisi enim par fuisset auctoritas, diuinus apostolatus, doctrina cœlestis, nequaquam Paulus primario viro inter Domini Apostolos se opposuisset. Hinc discant ministri Euangelij nemini parcere ob dignitatis ordinem: qui vel exemplo vel

Duodecimum membrum de partitione laboris in officio Apostolico. Hoc membrum vt idem quod superiora probat, ita commendat nobis similem in partiendis laboribus industriam.

Decimumtertium membrum est, euidenter conuincens Paulum nihil ab Apostolis didicisse. Nam hoc solum (postquam Paulus exposuisset Apostolis suam doctrinam quam prædicauerat inter gentes & initum esset fœdus societatis partitis laboribus) vt pauperum curam haberent actum est inter illos, ex quo sequitur Paulum nihil didicisse ab Apostolis.

Doctrina hinc summa necessaria extrahatur. Exemplum enim Pauli & aliorum Apostolorum monet ministros verbi, vt post curam quam habent in tradenda vera religione, summo studio incumbant: quo pauperibus præsertim pijs prospiciatur. Habet enim Ecclesia multos pauperes, quos Deus vult aliorum facultatibus subleuari.

Hæc est præsentis narrationis propositio, cuius tria sunt membra. Primum, quod Petrus venerit Antiochiam, qua re commendatur ipsius diligentia in propagando Euangelio, nobis in exemplum pro ratione vocationis nostræ proponenda.

Secundum, quod Paulus Petro restiterit, quæ res auctoritatem apostolatus Pauli, & doctrinam nobis commendat. Nisi enim par fuisset auctoritas, diuinus apostolatus, doctrina cœlestis, nequaquam Paulus primario viro inter Domini Apostolos se opposuisset. Hinc discant ministri Euangelij nemini parcere ob dignitatis ordinem: qui vel exemplo vel

vel doctrina Christianam libertatem lædit. Verum interim caueant ne κενόδοξία, φιλαυτία & zelo intempestiuo id agant turbulentius, quod Christiana caritas & pax Ecclesiæ, agendum suadet modestius. Tertium quod dicat Petrum reprehensione dignum fuisse, quo indicat Paulus quid se mouerit ad resistendum Petro. Tametsi autem certum est Petrum plenum spiritu Dei in doctrina minime errasse, tamen ut factum Petri scandalo fuit gentibus, ita exemplum doctrinæ non parum nocuit. Sed de hac re in expositione latius. Obseruetur hoc loco quod maximi quique & præcipui viri in Ecclesia possint interdum labi & errare, quare seruetur Regula quod non exemplis sed verbo reuelato nitendū sit, quoties de dogmatibus orta fuerit quæstio.

Nam antequam venissent quidam à Iacobo cum gentibus comedebat.

Expositio est quam secundam præsentis narrationis partem feci: Exponitur enim controuersia Petri & Pauli: quam expositionem docendi causa in quatuor membra diuidam. Quorum primum continet factum Petri. Secundum hypocrisin eiusdem. Tertium imitationem hypocrisis Petri. Quartum reprehensionem Petri. Cum enim ait vna cum gentibus sumebat cibum. Primum membrum recitatur, videlicet factum Petri. Petrus comedit cum gentibus, idque recte fecit, ut quemadmodum antea doctrina, ita nunc suo exemplo Christianam libertatem confirmaret. factum proinde Petri nequaquam culpandum est, sed laudandum, potius, & imitandum pijs, ut simili libertatis Christianæ vfu alios ædificent & exemplo suo doctrinam confirmet.

Cum autem venissent, subduxit & separauit seipsum, metuens eos qui erant ex circumcisione.

Secundum membrum est in quo duo spectanda sunt. Primum genus facti, ad quod si respiciamus nihil forte castigatione dignum deprehenditur in Petro. Ut enim cum gentibus comedens libertatem Christianam confirmauit, ita se ab iisdem subducens infirmitati Iudæorum consuluit. Noluit enim eos offendere exemplo, quos scivit infirmiores esse. Deinde considerandæ sunt in hac subductione circumstantiæ personarum, & Christianæ libertatis legitimus vfu, quæ duo aliud requirebant à Petro. Gentes enim, quæ iam Pauli & Petri aliorumque concionibus doctæ erant Christianam libertatem confirmabantur eorum exemplo. Sed cum Petrus iam subduceret se à gentibus, postquam aduenissent quidem à Iacobo, Quid quæso poterant gentes aliud suspicari, quam se læstas & deceptas fuisse? Vnde facile vel in contentum totius doctrinæ Euangelij labi poterant, vel in opinionem necessarii Iudaismi incurere. Harum igitur gentium, ut recens plantatarum in Euangelio, & pro temporis conditionisq; gentis ratione infirmiorum adhuc, rationem haberi oportuit potius, quam Iudæorum, qui iam plurimis annis Euangelium audierant: quique nunc potius pro obstinatis quam pro infirmis habendi erant. Lapsus igitur Petri non ex malitia, sed errore, & intempestiua συνκαταβάσει infirmitatis Iudæorum natus, recte à Paulo reprehenditur. Exemplum etenim non parum nocuit. Atque hoc tertium membrum est huius controuersię.

Et simulabant vna cum eo & reliqui Iudæi, adeo ut Barnabas simul abduceretur in illorum simulationem.

Ratio reprehensionis. Ut autem hæc rite intelligantur, & in vsum nostrum transferantur, Obseruanda est vna distinctio, & duæ Regulæ. Distinctio hæc est, discernendum est inter imbecilles recte sentientes, & imbecilles errantes. Regula prior: recte sentientes, adhuc tamen infirmi, nequaquam sunt ostendendi prætextu infirmitatis errantium. Contra hanc Regulam deliquit Petrus, qui maiorem rationem habuit infirmitatis errantium Iudæorum, quam infirmitatis recte sentientium Ethnicorum. Exemplo enim destruxit, quod prius doctrina & exemplo ædificarat. Posterior: spectandum quid boni quidque mali sequatur ex vfu externo Christianæ libertatis. Hanc Regulam si Petrus fuisset secutus, nequaquam subductione sua & socios Iudæos, & gentes in simulationem abduxisset, maximo cum periculo Christianæ libertatis. Loci qui ex hoc textu petuntur aperti sunt. Primus, doctrina & exemplum in ministris Euangelij requiritur. Secundus, cauendum ne exemplis nostris alijs simus scandalo. Tertius, quo quisque in maiori dignitatis gradu constitutus fuerit, eo magis nocet exemplum, si quid delinquat. Quartus, libertas nostra vsurpanda est ad ædificationem, & confirmationem eorum qui in verbo recte instituti sunt.

Verum ubi vidi quod non recto pede

Quartum membrum est continens
Ec 3 ince-

incederent ad veritatem Euangelij, dixi Petro coram omnibus.

disputationem Pauli cum Petro : in qua tria sunt spectanda, *Occasio, Quæstio, Confirmatio.* *Occasio* fuit quod Paulus viderit eos non recto pede incedere ad veritatem Euangelij. *Est* autem recto pede incedere ad veritatem Euangelij, & recta docere & moribus vitaq; Euangelij exprimere. Non ergo recto pede incedit qui praua docet, nec recto pede incedit qui vera quidem docet, sed vita & moribus seu exemplo à veritate Euangelij alios auocat. Ponitur aut veritas Euangelij pro vero Euangelio, Enallage Hebræis vtitissimā. Recti pedis Metaphora notat & claudicationem Petri, aliorumque in Euangelio, & indicat quis sit constituendus terminus cursus ministrorum verbi, nimirum veri Euangelij propagatio & defensio. Deinde Spiritus sanctus clare hic indicat omnes illos à vero Euangelio aberrare qui humanas traditiones Euangelicæ doctrinæ tanquam additamenta quædam adijciunt.

Quæstio seu principalis status huius controuersia est: An gentes sint cogendæ ad Iudaismum nec ne. Hoc enim statu probato aut confutato clarum euadet vtrum Petrus reprehensione dignus nec ne censendus sit. Nam si gentes non sunt cogendæ ad Iudaismum, certe dignus est Petrus obiurgatione, qui gentes sua hypocrisi ad Iudaismum, cogit. Si vero sunt cogendæ gentes, vt recipiant Iudaismum, laudandus est profecto Petrus potius quam vituperandus, qui suo exemplo Iudaismum confirmauit. Confirmatio, qua probat Paulus gentes non esse cogendas ad Iudaismum, absoluitur tribus validissimis argumentis. Sed cur Paulus non priuatim admonuit primarium Apostolum? An non lex caritatis suadet, vt fratres delinquentes clam admoneamus? Respondet Augustinus: Quod autem hoc ei coram omnibus dixit, necessitas coegit, vt omnes illius obiurgatione sanarentur. Non enim vtile erat errorem, qui palam noceret in secreto emendare.

Si tu cum sis Iudæus gentiliter viuis, & non Iudaicè, cur gentes cogis Iudaizare?

Hoc primum argumentum sumtum est à facto Petri, quod hoc modo absoluitur. Si Petrus Iudæus gentiliter viuit & non Iudaicè, non debet gentes cogere ad Iudaismum: Sed Petrus cum sit Iudæus gentiliter viuit & non Iudaicè. Non debet igitur Petrus gentes cogere ad Iudaismum. Turpe enim est & indignum primario Apostolo aliud vita, & aliud voce docere. Totius huius argumentationis loco, propositio sola ponitur interrogatione figurata, vt sit acrior oratio. Porro quid sit Iudaizare in genere hinc collige. Nimirum opinari & statuere legis ceremonias ac ritus Mosaicos necessarios esse ad Iustificacionem, adeo vt sine ipsis non putetur contingere iustificatio.

Nos natura Iudæi & non ex gentibus peccatores, scientes, Quod non iustificatur homo ex operibus legis, nisi per fidem Iesu Christi.

Tertium argumentum quo confirmatur accusatio Pauli, & robur habet à tribus locis. Primo à comparatis. Secundo à communi sententia Apostolorum seu Ecclesiæ Iudaicæ. Tertio ab axioma seu principio quodam doctrinæ Euangelicæ. Nos Iudæi pronunciamus & scimus hominem non iustificari ex operibus legis, Ergo non sunt gentes cogendæ ad Iudaismum tanquam necessarium ad iustificacionem. Papistæ hoc loco abutentes docent iusticiam qua consistimus coram Deo & accepti sumus constare ex fide & operibus. Dicunt enim hoc modo. Paulus testatur homines non iustificari operibus, nisi per fidem, id est, non ex operibus destituti fide, sed operibus fidem consequentibus, seu coniunctis cum fide, vt illorum ratio nitatur particula *non nisi*: Verum facilis est refutatio. Nam in sequenti versu manifeste dicit. Iustificamur ex fide Christi & non ex operibus. Et in fine capituli. Si iusticia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Deinde interpretatio illa Papistica pugnat apertissime cum scopo disputationis à Paulo in hac Epistola susceptæ: Quid ergo dicendum de particula *non nisi* quæ exceptiua videtur? Paulus vtitur, *ἐὰν μὴ* quæ particula sæpe pro *ἀλλὰ* ponuntur aduersatiua seu discretiua particula: Quemadmodum Camerarius hoc loco recte annotauit. Præterea Linacer in Sexto de emendata structura Latini sermonis obseruauit *non nisi* pro sed sæpissime poni: vt in illo Terentij. Nescio, nisi deos fuisse quætos mihi satis scio: qui illi auscultauerim. Non est ergo quod Papistæ contentur expugnare gratuitam iustificacionem particula *non nisi*.

Et nos in Christum Iesum credimus,

Tertium argumentum est, sumtum vt iu-

ut iustificaremur ex fide Christi & non ex operibus.

Apostoli in Christum Iesum credentes iustificati sumus ex fide Christi & non ex operibus legis. Ergo & gentes, quæ iustificantur, ex fide & non ex operibus Legis iustificari necesse est. Non igitur gentes ad Iudaismum tanquam ad miniculum iustificationis cogendæ sunt. Pro toto argumento solam minorem posuit. Porro præterquam quod clare euincit Paulus hac disputatione suam vocationem diuinam & doctrinam veram esse, ad quæ duo capita superius monuimus totam hanc narrationem referendam esse, etiam hos locos colligamus. Primus apertus est & proprius Euangelij, videlicet, quod fides non adiuvat opera ad iusticiæ complementum, nec opera fidem, sed quod ex fide sine operibus contingat iusticia. Secundus, quod ministri verbi adeoque omnes pii possint ac debeant sibi mutuos errores ostendere, & corrigere se inuicem. Tertius, quod qui iuste corripitur ob aliquem lapsum bono gratoque animo exemplo Petri correptionem accipiat. Quartus, quod correptio non debeat ex *φιλονεικία* aut alio corrupto affectu proficisci, sed ex animo pio, & nitatur firmis solidisque rationibus atque adeo tendat in salutem eius qui corripitur, & in aliorum ædificationem. Quintus, exemplum Petri quemadmodum recte opponitur ijs qui negant Ecclesiæ prælatos, ut vocant, errare posse: Ita discant hic pii, quando & quomodo sanctorum exempla sint imitanda, nimirum quatenus ipsi caput Christum Dominum imitentur, iuxta regulam à Paulo traditam: Imitatores mei estote, sicut ego Christi &c. CETERVM, quia sæpius hætenus, & sæpiissime in sequenti disputatione occurrit verbum iustificandi placet hoc loco breuiter quæ sunt huius vocis significationes in scripturis ostendere. Duplex est huius verbi iustificandi in scripturis significatio. Vna propria, Altera translaticia. Proprie iustificare significat secundum aliquem iudicare, causamque alicuius comprobare, ut cum iudex in foro causam alicuius comprobatur, & secundum ipsum iudicat. est enim forense vocabulum. Deuter. 25. iustum iustificent, id est, secundum iustum iudicent, eius causam comprobent, & sententia absoluant. Prouerb. 17. qui iustificat impium, aut qui condemnat iustum, uterque est abominatio coram Domino. Eiaïæ 5. Qui iustificat impium propter munus. Translaticie tripliciter accipitur. Primum enim à forensi significatione transfertur iustificandi vocabulum ad genus, & significat approbare aliquem, iustum agnoscere & laudare. Vt apud Lucam iustificauerunt Deum, hoc est, iustum agnouerunt & confessi sunt. Psal. 51. in te solum peccaui, ut iustificeris in sermonibus tuis, id est, iustus agnoscaris. Item, illud Domini, vos iustificatis vos ipsos coram hominibus, id est, iustos vos agnoscitis & prædicatis. Secundo, ab hac generali significatione transfertur rursus ad speciem aliam, ut iustificari sit hominem à Deo propter mortem filij sui IESU CHRISTI, condonatis peccatis & imputata Christi iusticia recipi in gratiam adoptari in Filium & designari heredem vitæ æternæ. Quod autem omnia hæc includantur in verbo iustificati euidentissime probatur hisce Pauli verbis. Iustificati igitur ex fide pacem habemus cum Deo per Dominum nostrum IESUM CHRISTVM, per quem habemus accessum per fidem in gratiam istam in qua stamus, & gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei. Hac significatione accipitur vocabulum iustificandi quotiescunque occurrit in hac epistola, & alibi in Apostolicis scriptis, quando disputatur de iusticia fidei. Tertio, transfertur à genere ad aliam speciem, & significat recti facti collaudationem atque adeo declarationem iusticiæ veræ vitæque fidei, idque per opera externa testificantia de fiducia cordis, & de iusticia fidei, non secus atque fructus de arbore, atque ita accipitur in Epistola Iacobi.

Propterea quod non iustificabitur ex operibus legis omnis caro.

Minoris proximi argumenti probatio sumpta à genere vniuersaliter negata, ad speciem generis destruendam, ad speciem generis destruendam. Necesse est hominem iustificari aut operibus legis aut fide Christi. At nemo iustificatur operibus legis. Ergo quicumque iustificatur, fide Christi iustificatur necessario. Non enim sunt aliæ viæ ad consequendam iusticiam. Deinde hæc Pauli sententia (qua clauditur disputatio inter Petrum & Paulum atque adeo tota illa diegetica probatio qua Paulus se & vocatum diuinitus & verum Euangelium docuisse probat) sequentium respectu propositio principalis est, quam quomodo tractat Atfirmat, & intelligamus eam recte, ut Spiritus sanctus eam proponit sine Sophistica. Neque enim sentiendum est cum Sophistis, quod hic loquatur Paulus de operibus ceremonialibus tantum, sed de tota potius lege & omnibus eius partibus. Nam neque tota lex neque vlla eius pars

iustificare potest, siue cum fide eam coniungas siue non. Sed de hac re plura in argumentorum explicatione, quibus hæc propositio confirmatur, subinde dicenda occurrunt.

Si autem quærentes iustificari in Christo, reperimur & ipsi peccatores, an non Christus peccati minister? absit.

Sequitur confirmatio propositionis, ac primo loco petitur argumentum ab absurdo, & respondetur aduersarijs. Poterant enim pseudoapostoli obijcere, fatemur quidem homines fide in Christum iustificari ex parte: Attamen ut sit absoluta iusticia, legis opera addenda sunt. Nam qui fide tantum iustus est, adhuc est peccator, ut qui legem non faciat. Respondet Paulus, si dum quærimus iustificari in Christo inuenimur peccatores, id est, non plene iusti coram Deo, Christus profecto videtur peccati minister esse, & non iusticiæ, ut qui nobis occasio sit maioris peccati. Quia, qui sub lege sunt, inquit Ambrosius, sub maledicto sunt. Sed Christus non est peccati minister, Igitur iustificati in Christo (id est, fide in Christum) non sunt peccatores, sed iusti, idque non sua, sed Christi perfectissima obedientia, quæ credentibus imputatur. Hic obserua horrendum seculus eorum, qui volunt opera adijcere, ut illis perficiatur iusticia: qua coram Deo consistimus. illi enim Christum accusant, ut qui sua doctrina non salutem sed maiorem damnationem adducat.

Si enim quæ destruxi hæc rursus ædifico, præuicatore me ipsum constituo.

Aliud argumentum sumtum ab effectu coniunctionis legis cum fide: Quod ut magis moueret seipsum exempli causa proposuit. Solent enim exempla magis incurrere in sensus, quam vniuersalia pronuntiata. Sed argumentum quod in exemplo latet proferamus. Quicumque iterum ædificat ea quæ prius destruxit præuicatur. i. improbat prius factum. Quicumque iustificatus est fide, renuntiata legis iusticia, & iterum legis iusticiam sectari incipit quo absolutior reddatur fidei iusticia, iterum ædificat quæ prius destruxit. Talis igitur præuicatore seipsum constituit, dum scilicet factum prius improbat & condemnat, qua ratione iterum excidit iusticia fidei. Proinde iustificatus in Christo non debet redire ad legem, & ab ea iusticiam quærere: quasi adhuc peccator esset, & opus haberet additamenti iusticiæ ex lege. Hæc est huius loci simplicissima sententia. Exemplum huius rei habemus pulcherrimum ad Phil. 3.

Ego enim per legem legi mortuus sum, ut Deo viuam.

Anticipat obiectionem, quam aduersarius obijcere poterat hoc modo: Lex damnat eos, qui eam non præstant iuxta hanc legis damnatoriam sententiam: Maledictus omnis qui non fecerit ea quæ scripta sunt in libro legis. Quare non videtur sufficere fidei iusticia ad salutem, Sed requiri etiam iusticiam legis. Huic obiectioni. Respondet Paulus hoc modo. Per legem legi mortuus sum, ut Deo viuam, id est, per legem, scilicet, mittentem me ad Christum, legi sum mortuus, quare nullum ius me damnandi habet. Hoc argumentum fusius tractatur ad Romanos sequenti: ubi Apostolus in hunc modum loquitur. Lex dominatur homini quo ad ipse vixerit. Vbi ergo mortuus fuerit homo non amplius obnoxius est legi. Verum ne quis hinc sumat occasionem peccandi addidit finem cum, inquit: ut Deo viuam. Quidam ἀνταρκασι, hic esse putant. Ut legis vocabulum primo quidam loco ponatur pro gratia seu fide. Secundo vero proprie pro lege damnante, ut hic sit sensus. Per legem, id est, per gratiam seu fidem legi, scilicet, dampnanti mortuus sum, hoc est, liberatus sum à iure legis dampnantis, idque non ut peccato indulgeam, sed ut Deo viuam, scilicet, in nouitate spiritus qua incoatur noua erga Deum obedientia, videlicet, ut nouus homo factus, nouam vitam viuam. Hic obserua finem iusticiæ fidei qui est, ut exempti à iure legis non peccemus, sed potius, ut Deo viuamus. Viuere autem Deo hoc loco est, viuere vitam Dei: quæ vita est ex fide producente fructus viuos, salutes, Deoque gratos.

Cum Christo sum crucifixus.

Ostendit quomodo mortuus sit legi nimirum quia insertus & insitus sit Christo, qui quoniam peccata hominum in se recepit tanquam ipse reus esset, maledictionem quoque legis in se recepit, adeo ut crucifixus sit & occisus. Non solum ipse, verum etiam in eo credentes omnes. Quare & liberi sunt à iure legis, ut porro non sint serui legis dampnantis, sed Christi viuificantis, & vim legis opprimantis, per suam resurrectionem. Hæc, ut admonent nos de fuga peccati, ita incitant nos ad nouam vitam degendam. Sed de hac re plura legantur ad Rom. 6.

Viuo

Viuo autem non amplius ego : Sed uiuit in me Christus.

telligendum esse de vita naturæ, quod de vita gratiæ intelligi debet : qua Christus in fidelibus uiuit sua uirtute iusticia & vita, per quem actiui iusti & uiui sumus, quotquot in Christo sumus per fidem. Hinc collige quam sit augusta iusticia fidei præ legis iusticia : & quam ingens decus sit habere Christum in se habitantem. Et contra quam indignum sit tantum decus, vel abijcere prorsus, vel turpitudine uitæ conspurcare. Præterea obseruetur quod fides in Christum sit uita fidelium : unde omnes actiones piæ animantur & uiuificantur.

Quod autem nunc uiuo in carne, in fide uiuo filij Dei.

Anticipatio est : Poterant enim aduersarij ex dictis inferre hoc modo : Qui fieri potest ut cum palam uiuas hominum more in carne, id est, uita corporali non uiuas ipse. Respondet, uita hæc corporalis non impedit quo minus mortuus sim legi spiritualiter, & quo minus in fide uiuam filij Dei. Viuere autem in fide filij Dei is dicitur qui spem uitæ æternæ in se perficiendæ fouet, quia uidelicet credit Christum esse uitam suam, & uitam æternam cū sibi meruisse sua morte.

Qui dilexit me & tradidit seipsum pro me.

Amplificatio est : in qua causas uitæ, quam in Christo habemus exprimit : Nimirum dilectionem Christi, & mortem eiusdem. Quia enim dilexit nos mortuus est pro nobis, & quia mortuus est pro nobis, ipse morte à morte æterna liberati sumus, modo in ipsum crediderimus. Locus obseruandus, quod qui iusticiam ex lege quærunt negent Christum pro se mortem obiisse, unde subiicit.

Non abijcio gratiam Dei.

Aliud argumentum à consequentibus paradigmaticis tantum notatur, ut superiora : quod licet in hunc modum explicare. Si uita salutis portio legi ascribitur, abijcitur gratia Dei, (tantum enim abijcitur de gratia Dei quantum legi tribuitur.) Sed non est abijcienda gratia Dei. Igitur nulla portio salutis legi ascribenda est. Pro hoc toto argumento ponitur tantum minoris probatio in illustri exemplo. Huc pertinet præclarum illud dictum Ambrosij : Gratia Dei aut tota suscipitur aut tota reijcitur. Proinde qui partem mereri uult operibus & partem habere ex gratia is totam gratiam abijcit. Hic primum obseruetur quam horrendum sacrilegium sit pseudoapostolorum, atque adeo omnium qui uolunt uita salutis subsidia in illo alio reponere quam in solo Christo. Apostolus noster Romanis scribens testatur Israelitis fuisse reiectos, propterea quod uoluerint iusticiam ex operibus & fide componere, ita enim ait : ignorantes Dei iusticiam, & propriam quærentes stabilire, iusticiæ Dei non fuerunt subiecti. Finis enim legis Christus in iusticiam omni credenti. Similiter ad Philip. 3. affirmat se Apostolus propriam iusticiam æstimasse, ut excrementa, ut Dei iusticiæ quæ est per fidem fieret particeps. Deinde obseruetur hic quam abominabilis ingratitude sit aduersus filium Dei, tam inæstimabilem gratiam, qua Deus nos recipit propter mortem filij, contemnere : quod omnes sane isti faciunt, qui non omnibus rebus renuntiantis in salutis negotio, Christum solum fide amplectuntur iustificatorem & redemptorem.

Nam si per legem est iusticia, sane Christus frustra mortuus est.

Confirmatur superius argumentum à destructo consequente. Si per legem est iusticia (id est, si uita bona opera legi Dei præcepta nos coram Deo iustos reddunt) Christus est frustra mortuus (aliud enim est satisfactio quæ fit per alium, aliud nostrum opus aut meritum.) Sed Christus non est frustra mortuus. Igitur per legem nequaquam est iusticia. Christus enim ideo mortuus est, & resuscitatus, ut nos credentes redimat à peccato pœnaque peccati, ut credentes iustificet. Si igitur uita salutis & iusticiæ tribueretur legi, frustra pro ea consequenda mortuus esset filius Dei. Hic locus obijciatur iusticiarijs & Papistis, qui non totam gratiam Christi recipiunt, sed dimidium salutis operibus ascribunt. Confutatur enim hoc Pauli argumento satisfactionis commentum, quo tollitur meritum mortis Christi. Neque ualeat quod obijciunt Papistæ dicentes Paulum tantum loqui de lege ceremoniali. Hoc enim manifestissime argumenti forma refellitur, quæ ostendit totam legem & omnia legis opera intelligenda esse uocabulo legis. Vis enim consequentiæ, & à parte legis & à tota lege eadem est. Siquidem siue per legem

legem moralem, siue per legem ceremonialem, siue per legem iudicialem, siue per totam legem simul est iusticia, Idem absurdum sequitur nempe Christum frustra mortuum esse.

C A P V T III.

Summa capituli Tertij.

Obiurgatis Galatis ob leuitatem suam, docet Apostolus pluribus argumentis non ex operibus sed ex fide tantum contingere iusticiam. potissimum autem vrget exemplum Abrahæ, affirmans indignum esse quicquam immutare in Dei testamento præsertim cum nemo audeat vel hominis testamentum mutare.

Ordo & partes capituli Tertij.

Quia in fine superioris capituli firmissimis argumentis propositionem de fidei iustificatione confirmauit, nunc more Prophetico & Apostolico doctrinam auditoribus accommodat, obiurgando Galatas ob defectionem ab Euangelio. Taxat igitur Apostolus in principio huius capituli Galatas, eò quod à doctrina Euangelij, quam à Paulo acceperant per Pseudoapostolos decepti defecerint. Obiurgationi subiungit noua argumenta, quibus propositio confirmata in secundo capite validius roboratur. Diluit quoque obiectiones quatuor quas iusticiarij contra doctrinam fidei asserere poterant. In harum dilutionum obiectionibus sæpe aduersariorum argumenta inuertit, eaque trahit, vt artifex ad suæ propositionis confirmationem. Atque ita in summa, huius capituli tres erunt partes principales, obiurgatio, confirmatio propositionis de gratuita iustificatione, & confutatio aduersariæ sententiæ: de quibus in Exegesi capituli plura dicenda sunt.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

STULTI Galatæ, quis vos fascinauit, vt non crederetis veritati: **O** ante quorum oculos Iesus Christus depictus est in vobis crucifixus.

Obiurgatio est commode, vt dixi, interposita: quæ absoluitur quidem propositione, & ratione: acrior vero redditur, & vehementior interrogazione, alijsq; tropis ad euertendam lucemque rei facientibus. Obiurgatio autem ipsa hoc Syllogismo clauditur. Merito

stulticiæ accusandi sunt, qui saluatore Christo cognito, & fide semel recepto, sinunt se decipi per falsos prædicatores, vt veritati non obtemperent: hoc est, vt deficiant à Christi vera iusticia, quam habent per fidem, ad legis iusticiam: Partem videlicet iusticiæ in operibus legis collocantes. Vos Galatæ Christo saluatore cognito & fide semel recepto sinistis vos decipi per falsos prædicatores, vt veritati non obtemperetis. Merito igitur vos Galatæ stulticiæ accusandi estis. Conclusio primo loco ponitur, vt propositio. Deinde minor additur: ex quibus maior facile colligitur. Hæc obiurgatio grauissimas continet admonitiones: quarum prima est, quod illusio quædam Sathanica sit, & spirituale fascinum fingere iusticiam qua iustificamur coram Deo, constare fide & operibus simul, tanquam causis necessario concurrentibus ad iusticiam, vel, vt partibus ex quibus componatur iusticia. Secunda, quod hostes veritatis sint, & omnino infideles quotquot Christo prius cognito ac fide recepto, iam ad opera se conuertunt, tanquam adminicula perficiendæ & consumandæ iusticiæ, qua iusti coram Deo constituentur. Tertia, quod pij hac spiritali prudentia in omnibus negocijs ad salutem spectantibus præditi esse debent, vt amulsi verbi Dei, & non suam carnalem sapientiam sequantur. Quod si hodie multi facerent, non solum status Reipub. Ecclesiasticæ tranquillior esset, verumetiam hostibus Ecclesiæ minor calumniandi occasio per iniqua & superba ingenia præberetur. Quarta, quod piorum ministrorum verbi sit, adeoque omnium piorum, erroribus irasci, eosque qui errant seuerius obiurgare, vt reuocentur in viam, qui quauis ratione aberrarunt. Hoc cum faciunt sancti, nequaquam ipsorum ira culpanda est, vt viciū, sed potius laudanda, vt necessaria virtus, præsertim si procedat à bono animo moderate ad bonum finem, videlicet, ad gloriam Dei & salutem eius qui obiurgatur. Porro de Tropis quibus hic vsus est Paulus quædam adijcienda videntur. Primum hic fascinan-

di verbum occurrit. Est autem fascinare proprie vel malefico aspectu lædere, vt in illo Virgilij: Nescio quis teneros oculis mihi fascinat agnos: Vel pestifera laudatione rebus exitium afferre. Vnde Solinus quedam in terra Aphrica hominum familiæ voce ac lingua effasci- nantes, quæ si impensius forte laudauerint pulcras arbores, segetes lætiores, infantes amœ- niores, egregiores equos, pecudes pastu ac cultu opimas, emoriantur repente: Vel est præ- stigij sensus ita illudere, vt non cernas ea reuera quæ sunt ante te, sed alia esse putes. Huius rei exemplum videre est in Vitis patrum, vbi legitur de sancto Machario quod oratione sua impetraverit tolli fascinum à parentum oculis, qui filiam suam in vaccam putarunt esse con- uersam. Nam non nisi vacæ forma apparebat oculis eorum. Cum tamen Macharius eam ad se adductam pulcræ agnouerit virginem, & non vaccam. Hinc fascinatio illusio sensu- um est: vnde fit, vt aliquis vel non aduertat quæ sunt ante ipsum, vel alia esse existimet, quam sunt reuera. Hinc Paulus transfert vocabulum ad spirituale fascinum quod opponit veritati Euangelij, vt quæ ex aduerso cum fascino ille spiritus pugnat, Quisquis igitur vel recte edo- ctus seducitur, vel alioqui falsis opinionibus imbuatur, spirituali quodam fascino illuditur, vt fascinum spirituale sit illusio mentis qua fit, vt pro veritate, errores homines amplectantur. Deinde, cum dicit Apostolus Christum præ oculis Galatarum depictum & inter eos crucifi- xum, manifestus est tropus. Nam id non manibus Iudæorum sed prædicatione efficaci de- meritis Christi factum esse perspicuum est. Præcipue autem meminit crucis, vt materiam iu- stificationis nostræ & λόγον pro peccatis nostris solum ostendat esse victimam Iesu Christi, cuius victimæ tum demum participes efficiamur, quando in Christum crucifixum solida fide recumbimus. Hinc concluditur ex operibus nostris non constare iusticiam qua coram Deo consistimus & iusti habemur. Nullum enim aliud meritum est, huius rei, id est, iusticiæ consequendæ quam vnica Christi victima. Deinde monentur hoc loco ministri Euangelij sui officij esse, Christum ita prædicando depingere, vt auditores vere sibi Christum crucifi- xum sentiant: Quod tum demum fit, quando in conscientijs hominum penetrant efficaci & sincera verbi prædicatione. Contra autem qui adulterant crucis Christi doctrinam, diaboli- co fascino suos illudunt auditores.

Hoc solum à vobis volo discere: ex o-
peribus legis spiritum accepistis an ex au-
ditu fidei?

Redit ad confirmationem propo-
sitionis, nimirum quod non operibus
legis sed fide Christi iustificetur ho-
mo. Argumentum autem hoc à testi-
monio Spiritus sancti sumtum est, quod in hanc formam commode includi potest. Illa re iu-
stificamur, qua Spiritus sanctus testatur nos iustificari: Spiritus sanctus autem testatur fide
iustificari homines, & non operibus. Ergo fides & non opera iustificat. Pro argumento to-
to ponitur minoris probatio ab experientia Galatarum sumta. Galatæ enim credentes sine
operibus, oblationem iusticiæ acceperunt Spiritum sanctum, Quare Spiritus sanctus eui-
denter testatur homines fide & non operibus iustificari. Est enim Spiritus sanctus Arrhabo
hæreditatis in redemptionem acquisitæ possessionis in laudem gloriæ Dei ad Ephes. 1.

Adeo stulti estis? cum spiritu inceperi-
tis nunc carne consumamini?

Aliud argumentum ab absurdo,
Qui à spiritu exorsus carne vult con-
sumari seu perfici vere amens & stul-
tus est. Quid enim stultius quàm à melioribus acceptis ad deteriora progredi? Qui fide in Chri-
stum iustificari se primum statuit & nunc vult eam iusticiam operibus perficere, ac si imper-
fecta esset, nisi accederet operum iusticia, hic à Spiritu sancto exorsus carne vult perfici. Qui-
cunq; igitur fide in Christum iustificari se primum statuit, & nunc vult eam iusticiam abso-
lutiorē per opera reddere, is vere amens & stultus est, Porro per spiritum Metonymicos
intelligit Apostolus gratiam Euangelicam, quam spiritus obsignat in cordibus credentium,
hoc est, spiritualem Euangelij efficaciam, qua interior homo gignitur per Spiritum sanctum,
& perficitur. Huic spiritui opponit Paulus carnem, id est, ceremonialia opera, adeoque to-
tam legem, seu merita operum. locus hic in primis obseruandus est, vt qui summam doctrinæ
Pseudoapostolorum haud obscure nobis ob oculos ponat. Erat enim Pseudoapostolorū do-
ctrina tribuere legi perfectionem iusticiæ. Nam cum dicerent Christum nihil prodesse, nisi
accederet circumcisio, legem sane Christo non modo conferebant, sed etiam præferebant:
in iusticia tantum initium, legi perfectionem iusticiæ tribuerent: vt qui salutem quærerent
Pseudoapostoli tribuentes legi perfectionem, ac si quis, qui à luce cœpisset illuminari, ad per-
ficiendam lucem tenebras accerferet. An non talis merito Amentie ac summæ stulticiæ accu-
saretur?

Tanta

Tanta passi estis frustra? si tamen & frustra.

buntur ad operum iusticiam frustra & temere passi esse videntur. Vos Galatæ multa passi estis ab hostibus Euangelij pro defensione gratiæ iusticiæ, & nunc ad operum iusticiam prolabi-
mini. frustra igitur tanta passi esse videmini. Proinde temeritatis magnæ est, relicta fidei iusticia, ad operum iusticiam prolabi. Sola argumenti conclusio expresse ponitur, factum autem Galatarum pro argumento sumendum est. Locus hic obseruandus est, quod crux iusti, nisi quis in iusticia perseverauerit, frustra sit suscepta. Verum, si ad iusticiam per penitentiam redierit, Dominus, qua est bonitate, priorem crucem abunde compensabit. Huc pertinet correctio quam subiicit Apostolus. Si tamen & frustra, hac enim correctione Galatas iterum erigit, monetq; ut meliorem spem concipiant modo erroris eos penituerit. Locus proinde hic monet obiurgationes & castigationes piorum pastorum eò destinatas esse, ut non adigant lapsos ad desperationem, sed potius ut eos excitent ad resipiscentiam: quo poenas commeritas effugere possint.

Qui ergo subministrat vobis spiritum, & operatur in vobis virtutes ex operibus legis an ex auditu fidei hoc facit?

est, ex fide & non ex operibus esse iusticiam, finis enim miraculorum fuit confirmatio doctrinæ: Qua confirmata miracula quidem cessare debuerunt: Vñus vero nequaquam. quo circa cum nos eandem doctrinam docemus, quam Paulus & reliqui Apostoli docuerunt sciamus doctrinam nostram miraculis ab illis editis confirmatam esse, adeo ut non sit opus miraculis novis ad doctrinam nostram confirmandam. Quare non moremur calumniam Papistarum qui obijciunt nobis, quod nostra doctrina nullis confirmetur miraculis. Proinde si quis quærat cur hodie etiam non edantur miracula, præter ea quæ dicta sunt, audiatur Augustinum, in hunc modum respondentem. Nec miracula illa durare ad nostra tempora permilla sunt, ne animus semper visibilia quæreret, & eorum consuetudine frigesceret genus humanum, quorum novitate flagrauit. Nec iam nobis dubium esse debet, ijs esse credendum, qui cum ea prædicarent quæ pauci assequuntur se tamen sequendos populo persuadere potuerunt.

Quemadmodum Abraham credidit Deo & imputatum est illi in iusticiam,

qui omnes vno eodemq; modo iustificantur: Et exemplo approbato in subiecto, approbatur res in genere. Vnde recte ab exemplo per locum coniugatorum concluditur. Abraham credens Deo, & non operans est iustus reputatus apud Deum, Ergo iusticia quæ valet apud Deum est ex fide & non ex operibus. Hoc argumentum copiose exponitur & illustratur. Ad Roman. 4. Hic primum diligenter obseruandum est, cur fides dicatur imputari ad iusticiam. Non enim ita accipiendum est, ac si fides ipsa in se qua creditur Euangelio, reputetur pro iusticia, qua scilicet ita iustus sit aliquis, ut illi Deus propter hanc iusticiam vitam æternam sit daturus. Quasi qualitas fidei tanto præmio digna esset: sed ita potius intelligendū est, quod fides reputetur pro iusticia, quatenus illa apprehendit iusticiam alienam, nempe Christi, eamq; ut suam amplectitur. Est enim fides non causa, sed instrumentum, quo oblata promissio salutis accipitur, & possidetur. Hoc apertissime significatur adducto testimonio. Creditur Abraham Deo, scilicet offerenti sibi gratiam in promisso semine. Hæc fides imputari dicitur Abraham ad iusticiam. Proinde cum fides dicitur imputari ad iusticiam, ad obiectum respicere oportet: quod intuetur fides, & materia iusticiæ in obiecto quærenda est, & non in qualitate fidei. Ita enim Paulus alibi ait: Eum qui non novit peccatum, pro nobis peccatum fecit, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Nam ut in Adam iniusti & rei sumus, ita in Christo iusti & absoluti à reatu sumus quando in Christum firma fide recumbimus. Quemadmodum enim per inobedientiam vnius hominis peccatores constituti sunt multi, sic etiam per obediētiā vnius iusti constituentur multi, Rom. 5.

Porro hic duabus calumnijs necessario occurrendum videtur. Quarum una Iudæica est, altera Papistica. Iudæi accusant Paulum malæ fidei in citando testimonio ex Genesios capite 15. Dicunt enim Iudæi haud recte torqueri ad Christum & vitam æternam, quod ibi refert Moyses de terrena promissione & multiplicatione feminis super terram. Sed falluntur. perperam enim separant quæ coniungenda erant. Nam fides Abrahæ primum & principaliter

cialiter respicit in promissionem Dei, qua in fœdus salutis, intercedente semine benedicto, ipse Abraham adoptatus est. Deinde promissionem illam. Et erit semen tuum sicut arena maris includit in promissione adoptionis tanquam partem in toto. Quare cum Abraham credendo oblatam gratiam amplectitur, perspicuum est calumniam Iudaicam vanam esse. nam prouenit ex inscitia promissionis principalis, in qua aliæ comprehenduntur. Altera calumnia Papistarum est, & iusticiariorum, qui Iacobum cum Paulo committunt, vt iusticiam statuunt ex fide & operibus simul. Proferunt enim ex Iacobo hæc verba: vis autem scire o homo vane quod fides absq; operibus mortua est, Abraham pater noster nonne ex operibus iustificatus est? offerens Isaac filium suum super altare, vides quod fides cooperabatur operibus ipsius (id est efficax erat per opera seu obœdientiam illius) & ex operibus fides consummata est, & impleta est scriptura quæ dicit, credidit Abraham Deo & imputatum est illi ad iusticiam, & amicus Dei appellatus est, videtis quod ex operibus iustificatur homo, & non ex fide tantum: hæc Iacobus. Hoc testimonio Iacobi muniti Papistæ, opponunt se proterue toti Euangelio, abijciunt gratuitam iustificationem, & audacter reijciunt λόγος & victimam filij Dei Domini nostri IESU CHRISTI. Sed hallucinari Papistas crassissime facillimum est ostendere. Primum omnium obseruandus est scopus Iacobi. Ipse enim non disputat in eo loco de iustificationis causa, Sed status quæstionis est quo in loco habenda sit fidei professio, & iactatio sine operibus, seu emendatione vitæ. Vnde hanc propositionem statuit Iacobus, fides absq; operibus mortua, hoc est, gloriatio seu iactatio fidei cui non adiuncta sunt bona opera, vana & inanis est, non in corde sed in labris residens. Hanc propositionem confirmat ab exemplo Abrahæ, defuncto ex vigesimo secundo capite Geneleos: vbi manifeste loquitur scriptura, non de iusticia qua iustus est Abraham reputatus fide, sed de declaratione potius iusticiæ: Quam iusticiam quindecim annis ante natum Isaac obtinuerat Abraham, cum crederet promissioni gratuita. Cum igitur Papistæ, quocumq; se vertant, non possint efficere vt effectus sit prior sua causa, frustra omnino ex hoc loco Geneleos contendunt iusticiam qua iustificamur coram Deo in obœdientia operum consistere. Verum quo nihil obscuri studiosis in hac quæstione relinquatur, diligentius examinemus locum Geneleos quem Iacobus in confirmationem suæ propositionis adducit.

TEXTVS EX GENESI.

Vocauit Angelus Domini Abraham de cœlo: per memetipsum iuravi, ait Dominus, quia fecisti hanc rem, & non percipisti filio tuo vnigenito propter me. Benedicam tibi & multiplicabo semen tuum, sicut stellas cœli & veluti arenam quæ est in littore maris: possidebit semen tuum portas inimicorum suorum & benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, quia obœdisti voci meæ. Hactenus Angelus.

Hoc testimonio Iacobus suam confirmat propositionem, ex quo firma demonstratione colligam, quid iustificari ex adducto testimonio possit in Iacobo significare. Prædicatur Abraham verbis Angeli propter obœdientiam qua paratus fuit ad offerendū filium, Promittitur semen benedictum, promittitur copiosa posteritas & felix, nec quicquam aliud in concione Angeli agitur. Cum igitur Iacobus confirmat Abrahamum iustificatum operibus quia paratus legitur fuisse ad iactandum filium suum Isaac, profecto

aliud intelligere non potuit ex adducto testimonio, quam Abraham iustificatum, hoc est, prædicatum, laudatum, ornatum, & amplissima promissione remuneratum propter obœdientiam ex fide præstitam. Vnde sequitur iustificationem in Iacobo non esse imputationem iusticiæ, sed declarationem, idq; per obœdientiam ex fide profectam. Quod autem ab exemplo infert Iacobus, vides quod fides cooperatur operibus illius, & operibus illius consummata est, nihil aliud vult, quam significare opera necessario fidem comitari, atq; fidem consummare Deum. Atq; ideo fidem sine operibus esse inane spectrum, quod non meretur fidei appellationem. Quod autem addit impleta est scriptura quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iusticiam, nihil aliud vult, quam significare plenius declaratum esse iusticiam fidei per obœdientiam operum. Impleri enim dicuntur, quæ plenius exhibentur, & ostenduntur seu palam fiunt. Hinc iam concludit Iacobus: videtis quod ex operibus iustificatur homo (hoc est, ex fructibus agnoscitur & approbatur eius iusticia) & non ex fide tantum, hoc est, nuda & inani cognitione Dei & iactatione fidei. His ita explicatis iuxta analogiam

F f

*Fides in paulo
quid
Fides in iacobo
quid*

logiam fidei, ex scopi consideratione, & testimonij adducti à Iacobo vero sensu, breuiter colligamus firmam paralogismi Sophistarum Papalium solutionem. Cum igitur inferunt Papistæ, ex hoc loco Iacobi non iustificari homines coram Deo fide sine operibus, quia fides absq; operibus mortua est. Respondeamus duplicem Paralogismum committi & vtrumque peccare fallacia æquiocationis. Primum enim fides in doctrina Pauli de iustificatione non significat noticiam & assensum, sed proprie fiduciam in Deum, quod vere velit nobis præstare quod promisit per Euangelium, sed in Iacobo significat tantum noticiam historiz, & assensum: id quod quatuor rationibus ex Iacobo desumptis probabo.

P R I M A.

Si fidem, inquit, se quis dicat habere, opera autem non habeat, quid quæso aliud potest Iacobus intelligere per fidem quam inanem professionem, & iactationem fidei. Vera enim & iustificans fides est qua viuunt iusti, & est efficax ad operandum.

S E C V N D A.

Diaboli, inquit, credunt & contremiscunt. Iam autem certum est diabolos nulla fiducia præditos esse, cum nullam omnino salutis promissionem habeant. Quare nullam nisi historiz, & noticiæ fidem habere possunt diaboli. Quod autem dicat eos Iacobus ex fide contremiscere, significat certissimam expectationem diabolorum, qua expectant iudicium futurum in omnes reprobos. Pugnat ergo contremiscendi vocabulum cum proprietate fidei, quæ est consolari eorum conscientias, qui vere credunt & certam expectant liberationem ab omnibus malis, & beatam immortalitatem.

T E R T I A.

Iacobus fidem, de qua loquitur, mortuam esse pronunciat eamque confert corpori sine spiritu: Iam autem ex Paulo constat vere credentes in fide filij Dei viuere.

Q V A R T A.

Tu, inquit, credis quoniam vnus est Deus. Ita autem credere est tantum historiz noticiam habere, qua homines non iustificari haud mirum est.

O B I E C T I O.

*quid sit fides ap.
paulum quid
sit fides in iac.
quid*

Cur ergo, inquires, Iacobus ita vtitur voce fidei? an veræ fidei vim ignorat Iacobus? Respondeo. Iacobus loquitur ex hypothesi hypocritarum & per concessionem Rhetoricam quædam vocabulo fidei vtitur, vt hac ratione confutet sui seculi vanos fidei iactatores. ALTER paralogismus est in voce iustificandi. Paulus enim de iustificatione imputationis, hoc est, quæ est imputatio iusticiæ coram Deo. Iacobus aut de iustificatione declarationis, hoc est, quæ est declaratio iusticiæ coram hominibus loquitur, quemadmodum supra copiosius declarauimus. Cum igitur sensu differunt propositiones Pauli & Iacobi, maligne faciunt Sophistæ, qui fingunt Iacobum aduersari Paulo, hoc est, qui mentiuntur Spiritum sanctum sibi ipsi contrarium esse, cum nemo pius dubitet quin vterq; ex eodem spiritu sit locutus. His ita breuiter notatis exemplum Abrahamæ altius perpendamus, & simul totam historiam de Abrahamo apud animum colligamus. Nam cum illi filij Abrahamæ sunt qui insunt vestigijs Abrahamæ, par est, vt tota ipsius historia nobis, vt norma vitæ, proponatur. Primum itaq; obseruandum est in exemplo Abrahamæ quomodo Apostolus inde extruxerit gratuitam iustificationem de qua iam dictum est. Deinde circumstantiæ iustificati Abrahamæ expendendæ sunt quæ non paucos locos de vita Christiana continent, ex quibus præcipuos recitabo. PRIMVS, quod professio vitæ Abrahamæ ante iustificationem testetur ipsum nullis meritis aut præparantibus operibus à Deo receptum esse, sed sola bonitate Dei eaq; gratuita. Nam antequam voce Dei de Hur Caldæorum vocatus est, Caldæis erroribus imbutus fuit. SECUNDVS, quod circumcisio non necessario requiratur ad iustificationem. Est enim Abraham ante circumcisionem iustus à Deo pronuntiatus, propterea quod crediderit Deo promittenti sibi semen ex gratuita sua bonitate, in quo benedicentur omnes nationes terræ. Nam cum impossibile sit vt effectus

Vita christiana

effectus sit prior sua causa, fieri nequaquam potest ut circumcisio sit causa iustificationis Abraham, cum multis annis ante mandatum circumcisionem sit fide iustificatus. Hanc circumstantiam etiam Paulus Apostolus vrgit ad Roman. 4. TERTIVS, quod iusticia fidei ad omnes promiscue pertineat. Est enim Abraham fide iustificatus antequam constituta esset Iudaica Respublica, & antequam vllis notis discreti sunt homines. Ex hac circumstantia Prophetæ absque dubio conciones de vocatione gentium extruxerunt. QVARTVS, quod ritus Moisaici & traditiones humanæ non requirantur ad iustificandis. Vt enim sine illis Abraham est iustificatus, ita qui eius exemplo iustificabuntur ritus Moisaicos non requirant, & multo minus traditiones humanas. QVINTVS, quod sine lege morali & operibus in Decalogo præceptis iustificemur. Nam si Abraham exemplo iustificatur, & is fuit iustificatus annis multis ante datam legem, profecto fieri non potest ut ex lege sit iusticia. Verum si obijcis legem moralem fuisse perpetuam, ideoque ea non caruisse Abrahamum, Respondeo nullam mercedem operibus deberi, nisi ex pacto Dei. opera enim non sunt intrinseca dignitate meritoria, sed acceptione Dei, & ratione pacti. Stat ergo firma consequentia: Abraham iustificatus est fide promissionis ante editum pactum de operibus. Ergo fide & non operibus iustificatus est. SEXTVS, Quod vera & iustificans fides habeat adiuncta bona opera, & obedientiam erga Deum, quodq; nihil carius Christiano esse debeat quam diuinæ voluntati obedire. Nam, ut Abraham mandato Dei obediuit cum iuberetur mactare filium, quo nihil in mundo carius habuit. Ita pii parati esse debent propter mandatum Dei ad iugulandos omnes prauos affectus, atque adeo ad componendam totam suam vitam iuxta normam voluntatis diuinæ. SEPTIMVS, Quod eorum, qui gloriantur de patre Abraham & non insunt vestigijs ipsius, vana sit gloriatio. OCTAVVS, ut Abraham est Typus credentium (nam eos qui iustificantur huius exemplo, ut dictum est, iustificari necesse est) & pater multarum gentium, ita pii vnus Abraham exemplo contenti sint, nec quicquam moueantur aliorum, nescio quorum patrum institutis, parum ad regulam vitæ Abraham congruentibus. Nam solus Abraham nobis, qui ex gentibus conuertimur, typus & exemplar cum fidei tum obedientiæ erga Deum existit. Ceremoniæ quæ postea additæ sunt, ut ad certum populum nempe Iudaicum pertinebant, Ita adueniente promisso Abraham semine cessare omnino debebant, & euanescente non secus atq; adueniente sole tenebræ discutiuntur. Iam autem si Ceremoniæ Iudaicæ, quarum autor Deus fuit, nullum Christianum obligant, multo minus hypocriticæ Monachorum regulæ, quarum pleræq; ex diametro cum verbo Dei pugnant, obligationis vim habent. Imo eos qui illis se subijciunt præcipitant in certam damnationem nisi mature respiciant. NONVS, Monet præterea exemplum Abraham ut in articulo salutis nostræ, adeoque in omnibus promissionibus Dei certi simus & immoti nihil plane hæsitantes. Vt enim Abraham nullis rationis aut naturæ argumentis fractus est, quin crederet promittenti Deo, statueretq; ipsum potenter præstare posse, quod clementer promiserat. Ita nos nihil moueamur argumentis vllis quæ in contrarium promittit caro & sanguis. Non igitur dilatio promissorum, non tristissima Ecclesiæ forma, non incidentes ærumnæ & calamitates frangant animos nostros, sed ænegetique, hoc est, plenissima fiducia exemplo Abraham patris nostri persistamus firmi tribuentes Deo gloriam veritatis potentia & misericordia. DECIMVS, Quod ut pii in hac vita exemplo Abraham possunt uti communibus legibus contractuum & aliarum rerum exemplo Abraham, Ita communibus casibus sunt obnoxij varijs periculis, exilio, fami, cruci, adeoque mortui ipsi, quæ pijs transitus est ab his ærumnis ad promissam beatitudinem. Hæc breuiter dicta sint de hoc Abrahamico exemplo, quod serio per totam vitam aspicere, meditari, opere precium est omnibus ijs qui de patre Abraham iuste & sine hypocrisis gloriari volunt.

Cognoscite ergo quod qui ex fide sunt, ij sunt filij Abraham.

Infert ex hypothesi thesin, seu exemplum singulare ad genus transfert, & est sensus. Abraham pater credentium & filij Abraham propter imitationem fidei existunt, & fide iustificantur, quemadmodum ipse fide est iustificatus. Hoc pacto Paulus ad Roman. 4. accommodat exemplum Abraham, ita enim ait: Non est autem scriptum propter illum tantum, quod reputatum sit illi ad iusticiam, sed etiam propter nos quibus reputabitur credentibus. Porro esse ex fide, nihil aliud est, quam renunciata propria iusticia diuinis promissionibus gratia niti, ad Rom. 4. Credenti & non operanti reputatur fides ad iusticiam. Deinde hic obseruamus verissimam & immotam definitionem filiorum Abraham, hoc est, hæredum gratuitæ iustificationis quæ in Abrahamico exemplo conspicitur. Nam hac formula qui ex fide sunt, id est, vere credentes promissioni gratuitæ, ut Abraham fecit, tanquam certa de-

F f

ta de-

Filij Abraham propter
imitationem.

ta definitione comprehendit Apostolus filios Abraham sue circumcisi sunt siue non : quos ad Roma. 9. cap. filios promissionis nominat propter obiectum fidei qui credit promissioni.

Præuidens autem scriptura quod ex fide iustificet gentes Deus antè Euangelizauit Abraham : benedicuntur in te omnes gentes.

Accommodationem exempli probat testimonio scripturæ. Est autem Enthymematica probatio. Priori loco consequens, posteriori antecedens ponitur. Forma autem Dialectica hæc est, Omnes gentes benedicuntur in te

(hoc est, non per te sed quia in filiis tuis censebuntur omnes credentes, vel in te, hoc est, cum te siue tuo exemplo. Ita enim Beth præpositio sæpissime exponi debet.) Sed Abraham est fide benedictus adeoque iustificatus. Ergo & gentes ex fide iustificantur & non ex operibus. Quod autè dicit Apostolus. Ante Euangelizauit significat doctrinam gratuitæ iustificationis Abrahamo patefactam fuisse. Non est igitur noua doctrina Euangelium de gratuita iustificatione, vt calumniabantur Pseudoapostoli, sed longe ante exhibitum Christum in carne fuisse hominibus commendatam.

Igitur qui ex fide sunt, benedicuntur cum fidei Abraham.

Illatio generalis argumèti ducti ab exemplo Abraham. Primum enim accommodauit Apostolus exemplum

Abraham ad genus, Deinde accommodationem probauit scripturæ testimonio. Iam in genere concludit credentes benedicti, adeoque iustificari cum fidei Abraham (ita enim Paulus hoc loco interpretatur quod supra dixit in te) hoc est, quemadmodum Abraham credens iustificatus est, Ita etiam gentes credentes iustificari : atque ideo non simpliciter dixit benedicuntur cum Abraham, sed cum addito benedicuntur cum fidei Abraham, significans fidem esse instrumentum quo oblata benedictio recipitur : quæ benedictio hoc loco non aliud est quam liberatio à maledictione legis, à morte æterna, fauor diuinus gratuitus, atque adeo vita æterna. Nam Paulus diserte maledictionem benedictioni opponit. Ex hac Pauli conclusione per locum à contrarijs concluditur, quod omnes qui per opera vel diuinæ legis præcepta salutem querunt, discedant ab exemplo Abraham, & non sint filij Abraham, atque ideo maneat in suis peccatis, & sub legis maledictione. Non enim consequuntur remissionem peccatorum, quæ non nisi iuxta exemplum Abraham, fide accipitur & non operibus, id quod clarius adhuc sequenti argumento demonstratur.

Quotquot enim ex operibus legis sunt, sub maledictione sunt, scriptum enim est: Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis, vt faciat ea.

Ratio proximi argumenti, quod disiunctiue formari poterit hoc modo. Aut ex fide aut ex operibus est benedictio. Non est autem ex operibus, Igitur ex fide est benedictio adeoque iusticia & salus ipsa. Quod autem non sit ex operibus benedictio at-

que adeo iusticia, probat à contrarijs effectibus seu repugnantibus. Quotquot ex operibus legis sunt, sub maledictione sunt, atque adeo maledicti. Igitur quotquot ex operibus legis sunt non benedicuntur, nec iustificantur. Antecedens probat testimonio scripturæ, Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis, vt faciat ea. Hic rursus apertum testimonium habemus, quod Apostolus per opera legis intelligat omnia quæ lege diuina præcepta sunt nobis, & præcipue opera decalogi. Nam nisi prorsus insanire Sophistis lubet, non dicent promissam vitam gentibus ob Ceremonias, nec denunciata maledictionem gentibus ob rituum Mosaicorum neglectum. Ceremoniæ enim Mosaicæ & ritus expirarunt adueniente Domino in carnem. Præterea, qui, stante Repub. Iudaica ex gentibus crediderunt, & dicebantur Religiosi, non seruauerunt ritus Mosaios vt Iob, Naaman Syrus, Cyrus Persarum, & multi alij.

Quod autem in lege nemo iustificatur apud Deum, manifestum est, quia iustus ex fide viuet. Lex autem non est ex fide, sed qui fecerit ea homo uiuit in eis.

Aliud argumentum ex duobus locis, nimirum à pronunciatum & repugnantibus petitur. Est autem Epichirema Rhetoricum. Primo enim loco ponitur conclusio : Secundo in hanc

loco, Maior : Tertio, minor : Quarto, minoris probatio. Redigatur autem argumentum

in hanc formam : iustus ex fide viuit, Qui est ex lege non est ex fide. Igitur qui est ex lege non viuet. Si non viuet, neque iustificabitur. Minoris probatio est qui fecerit ea homo viuet in eis. Vt autem præsens argumentum plenius intelligi possit, obseruandum est, quod Paulus hic sumat legem & fidem tanquam duo contraria quo ad effectum iustificandi. Lex enim requirit opera, fides autem meram gratiam spectat. Si ergo iusticia est ex fide, est profecto ex mera gratia. Si est ex mera gratia, iam non est ex operibus. Igitur si iusticia est ex fide, non est ex operibus. Lex enim non spectat fidem in iusticia, sed opera, hoc est, non pronunciat Lex eos iustos esse qui crediderint sed qui fecerint. Sunt proinde prorsus contrariæ duæ istæ viæ, quia Lex in nobis quærit quod nunquam inuenit ideoque occidit. At fides accipit ex mera gratia quod nobis deest, hoc est, iusticiam vt nobis, videlicet imputetur, quæ in solo Christo est, atque hoc respectu fides viuificat. Est igitur in hoc versiculo fundamentum consecutionum superiorum, quæ ex eo firmæ sunt quod lex & fides, facere & credere, iusticia inhærens & iusticia imputata, gratia & meritum, sint contraria immediata, quo ad iustificationem : in qua requiritur perfectæ & omnibus numeris absoluta iusticia, qualis in vno Christo inuenitur, cum quo per fidem coalescunt omnes sancti, ac proinde saluantur. Porro pronunciatum Abacuc explicandum est. Iustus, inquit, ex fide viuet, hoc est, qui credit promissioni Dei iustus est & viuet. Duo enim hic tribuit fidei Propheta, videlicet iustificationem, vt instrumentum, & viuificationem, vt causæ efficienti. Hoc posterius sæpe Metonymicos priorum ponitur, qui enim iustus est viuet, & nemo viuet nisi qui iustus fuerit. Antithesis in Propheta verbis obseruetur. Ecce, inquit, extollit sese is cuius anima non est recta in eo, iustus autem ex sua fide viuet. Hic iustus ex fide opponitur ei qui se extollit, id est, qui de seipso præsumit, & suis nititur viribus, is cuius anima non est recta in eo, id est, qui diffidit de Deo nec ad illum confugit. Iustus igitur ex fide desperat de seipso, & sola bonitate Dei nititur : vnde & iusticiam & vitam gratis haurit. His ita explicatis argumentum appetitius conspicitur : Fides iustificat, Lex non est fides, igitur lex non iustificat. Maior est vera quia Propheta dicit, Iustus ex fide viuet. Minor probatur quia Lex requirit opera, fides vero gratiam apprehendit. **C O N F U T A T I O** sequitur, in qua diluuntur quatuor obiectiones, quæ contra ea quæ dicta sunt de fide & lege poterant obijci. Atque ita prudenter consutationem instituit Paulus, vt non solum obiecta aduersariorum diluat, verum etiam propositionem principalem fortius muniat.

Christus nos redemit de maledictione legis factus pro nobis maledictum (scriptum est enim maledictus omnis qui pender in ligno) vt in gentibus benedictio Abraham fieret in Christo Iesu, vt promissionem spiritus accipiamus per fidem.

Prolepsis est seu anticipatio primæ obiectionis quæ huiusmodi ex superioribus dictis nascitur : *Si lex damnat omnes, qui eam non faciunt, & nemo eam facit, an non damnationi legis obnoxij sunt omnes ?* Responder Paulus nos liberatos esse à maledictione legis. Continet autem hæc Paulina Responsio quatuor circumstantias istius liberationis. Quarum prima est, per quemnam liberati simus. Secunda quo modo. Tertia, in quem finem. Quarta, quo medio siue quo instrumento illam liberationem per Christum partam consequamur. **P R I M A** circumstantia per quem, exponitur hisce verbis : Christus nos redemit de maledictione legis factus pro nobis maledictum, hoc est, Christus sua satisfactione, qua Deo & legi satisfecit, liberauit nos à sententia damnatoria legis, adeoque ab ipsa legis maledictione. Est autem in hisce Pauli verbis antanaclasis figura. Priori enim loco maledictum relatiue siue formaliter accipitur. Posteriori vero significat reatum sine fundamento, & expiationem maledictionis quæ per mortem Domini peracta est. **S E C V N D A** circumstantia est de modo, ita enim ait Apostolus : Maledictus omnis qui pender in ligno, Christus pendit in ligno. Igitur Christus est maledictus. Non in se quidem sed quia sustinuit personam nostram, & factus est hostia pro peccato nostro, dum cruci seu ligno affixus est. Nam quod impossibile erat legi Deus per filium missum in mundum præstitit. Fuit autem Legi impossibile homines per eam iustificari, ac liberari à sententia damnatoria legis. Igitur Deus filium fecit hostiam pro peccato, vt per peccatum damnaret peccatum in carne. Non solum vt liberaremur à maledictione legis per satisfactionem Christi, Verumetiam vt legis iusticia in nobis impleretur per imputationem obædientie Christi, qua satisfecit legi, vt Christus sit consummatio legis in iusticiam omni credenti. Habemus paucis expressum fructum passionis **D O M I N I**, quæ est Redemptio nostri à maledictione Legis per **C H R I S T I** satisfactionem. **T E R T I A** circumstantia est finis, vt inquit gentibus benedictio Abraham contineretur in Christo Iesu. Benedictio autem Abraham est, quæ facta est Abraham his verbis. Benedicentur

dicentur in semine tuo omnes gentes. Voce benedictionis intelligitur Synecdochicos, Remissio peccatorum, iustificatio, adoptio in Filios Dei, donatio Spiritus sancti, atque adeo salus ipsa ac vita aeterna. *QVARTA circumstantia instrumenti est quo benedictio illa spiritalis nobis applicatur, Vt, inquit, Promissionem spiritus accipiamus per fidem. fide enim benedictionem illam spiritualem recipimus, oblatam verbo & Sacramentis. Est & hic Synecdoche. nam vt supra posuit benedictionem pro iustificatione & alijs donis quæ natura cum benedictione coniuncta sunt: Ita hic pollicitationem spiritus, id est, promissum spiritum ponit pro peccatorum remissione, iustificatione, & glorificatione. Nam donatio Spiritus sancti testimonium est iustificationis cui reliquæ partes quas enumerauimus necessario coniunctæ sunt. Sed quid dicemus? an Spiritus sanctus accipitur fide? an non fidem in nobis Spiritus sanctus creat ad prædicationem Euangelij? quo modo hæc consistunt? quatenus Spiritus sanctus in credentibus habitat & operatur in eis, fide dicitur accipi, non quod eum antea non haberint, sed quia nunc se prodit apertius, & ostendit efficacius suam præsentiam, dum videlicet impellit ad spiritus opera sectanda, dum armat animatq; fideles contra carnis opera. Quatenus autem Spiritus sanctus per verbum & sacramenta fidem excitat, cum verbis & Sacramentis exhibetur & fidem in cordibus creat ordine non tempore præueniens fidem. Porro hæc primæ obiectionis dilutio continet præcipua nostræ Religionis capita quæ sunt hæc. PRIMVM, quod lex damnet & obnoxios faciat maledictioni omnes homines, adeo vt nemo sit qui non subiiciatur maledictioni legis. Vnde colligitur nequaquam ex lege iusticiam contingere. SECUNDVM, quod Christus solus nos liberet à legis maledictione, adeo vt Redemptio per illum facta, nobis contingat ex gratia, & non ex villo merito. TERTIVM, quod modus liberandi nos à maledictione legis non fuerit alius, quam Christi victimæ: quæ est sufficiens *labe* pro toto humano genere redimendo. QVARTVM, quod finis huius liberationis à maledictione legis sit plenissima benedictio & salus credentium. QVINTVM, quod huius beneficij Christi & victimæ per fidem homines fiant participes. SEXTVM ex his omnibus propositionis principalis clarissimam confirmationem colligamus. Nam si lex maledicit, & à legis maledictione per Christum fide apprehensum liberamur, Profecto sequitur non operibus legis sed fide Christi iustificari homines. Qui ergo legis sententia maledictioni subiecti sunt, Christi beneficio iustificati benedicuntur & vitæ æternæ censentur hæredes.*

2. modo cr
dentes accipiam
spiritum sanctum

II
obiectionis

h

Fratres secundum hominem dico, hominis licet testamentum si modo comprobatum sit, nemo rejicit aut addit aliquid. Porro Abrahamæ dictæ sunt promissiones & semini eius, non dicit & seminibus tanquam de multis, sed tanquam de vno, & semini tuo qui est Christus: Hoc autem dico testamentum antea comprobatum à Deo erga Christum. Lex quæ post annos quadringentos & triginta coepit, non facit irritum, vt abroget promissionem. Nam si ex lege est hæreditas, iam non ex promissione, atqui Abrahamæ per promissionem donauit Deus.

Anticipatio secundæ obiectionis, quæ huiusmodi est, post promissionem factam Abrahamo data est lex: Ergo promissio aut per legem irrita facta est prorsus: aut non videtur sufficere promissio ad iustificationem & benedictionem consequendam, sed promissioni addendam esse legem, tanquam complementum. Summa responsionis, hæc est, nihil est tam potens vt possit irritum facere pactum Dei. Pactum autem Dei est promissio facta Abrahamæ & semini eius. (Ita enim habent promissionis verba: Ego ero Deus tuus & seminis tui) Ergo nihil est tam potens vt possit hanc promissionem violare. Itaq; nec lex dam-

ta post quadringentos & triginta annos poterit hanc promissionem abolere: Maior probatur per locum à minore ad maius. hominis pactum confirmatum, non rejicitur, non abrogatur nec ei additur quicquam. Ergo multo magis pactum Dei inuiolabile putandum est, vt nec abrogetur, nec ei aliquid adijciatur. Verum hoc fieret irritum & abrogaretur si ex lege esset hæreditas (hæreditatis nomine Synecdochicos complectitur Paulus ipsam benedictionem, adeoque iustificationem & glorificationem.) Et si lex addenda esset promissioni, tanquam complementum, adijceretur aliquid pacto prius à Deo confirmato. Hinc iam ex repugnantibus concludit Paulus in hunc modum confirmans superius argumentum. Nam si ex Lege, inquit, est hæreditas iam non est ex promissione gratuita. Sed hæreditas est ex promissione. Ergo non est ex lege. Maior expresse ponitur, loco assumptionis confirmatio ponitur: videlicet, atq; Abrahamæ per promissionem donauit Deus. Locus hic obseruandus est contra eos qui pa-

qui pactum Dei de gratuita iustificatione infringere conantur: quorum alij in operibus legis, alij in traditionibus humanis iusticiam ponunt. Hi enim omnes & CHRISTO suum honorem detrahunt, & Deum quodammodo inconstantiae accusant: Confutantur & hic Papistae, qui per legem intelligunt tantum Ceremonias Mosaicarum. Nam eadem est ratio consecutionis. Siue enim ex lege Morali, siue ex quacunque alia est hereditas, non est ex promissione, id est, ex gratia Dei per fidem. Lex enim homines respicit, eorumque opera. Promissio autem gratiam Dei & fidem in Christum intuetur. Porro hoc loco duae calumniae necessario refutandae sunt, quarum una Iudaica est. Altera Papistica. *Ut autem Iudaica rege dissoluatur, obseruanda est scripturae consuetudo.* Saep enim cum de toto corpore Ecclesiae agitur, Christus veluti in medio collocatur, qui omnes Dei filios comprehendit Synecdochicos. Nam non totam liberorum multitudinem qui ab Abraham orti sunt comprehendit scriptura cum benedictionis et promissionis meminit, sed tantum eos qui insistant vestigijs patris nostri Abraham, qui feminis nomine censentur in Christo, qui est caput, reliqua in se membra continens. In Christo enim connectitur vniuersum semen atque indissolubili nexu coniungitur. Quando igitur cauillantur Iudaei explicationem Pauli vrgentis singularem numerum, cum constet feminis vocabulum in Genesi collectivae accipi. (Quemadmodum diserte textus ait. Erit semen tuum sicut arena maris & stellas caeli.) Respondendum est Paulum non loqui de vno homine sed de vno genere feminis. *Distinguendum est enim inter semen carnis, & semen promissionis.* Paulus itaq; hic excludit semen carnis tantum, & in Christo, ut in capite, semen promissionis ad quod solum pertinet promissio comprehendit. Ita enim prima Cor. 12. Christi nomen tribuitur vniuerso fidelium coetui ubi disserit de vnione, adducta similitudine corporis humani, quam similitudinem accommodat his verbis: Ita & Christus. Hic manifeste Christi nomen tribuitur omnibus fidelibus, qui Christo tanquam capiti membra adherent. Papistica calumnia haec est, quod ex hoc loco Pauli contendat legem in tota hac disputatione de iustificatione tantum Ceremonias respicere & non legem moralem. Nam hanc clamitant promissionem factam Abraham praecelsisse, ut quae creata una cum homine sit: atque ideo inferunt, aut vanam esse hanc Pauli argumentationem, aut contra solas Ceremonias valere. His, quemadmodum superius etiam annotatum est, in hunc modum respondere licet. *Vbi nullum pactum interuenit, ibi nullum acceptationis testimonium est.* Sed dum facta est promissio Abraham, nullum pactum fuit de iusticia operum. Igitur nullum exitit acceptationis operum testimonium. Non enim opera, ut ipsi Papistae nobiscum fatentur, intrinseca dignitate meritoria sunt, sed acceptatione Dei & ratione pacti.

Quid igitur lex? transgressionum gratia addita fuit, donec veniret semen cui promissum erat, ordinata per Angelos in manu Mediatoris, Mediator autem vnus non est, Deus vero vnus est.

homines deueniant in agnitionem sui peccati, & committere damnationis: Vnde & ad promissum semen impellantur, sine quo à Legis maledictione nemo liberari potest. Atque hoc est, quod additur: donec veniret semen cui promissum fuerat, quasi dicat Lex subseruit promissioni, ut homines coerceat vsq; ad aduentum feminis promissi. Loquitur autem hic Paulus de tota lege & externa illa tota administratione qua vetus populus regebatur vsq; ad exhibitum Messiam. Porro quod nunc in Ecclesia retineatur lex Moralis plures sunt causae, de quibus postea pluribus dicitur. Quod autem sequitur ordinata per Angelos in manu Mediatoris, scilicet Moysis, solus Lutherus appositissime explicans digressiunculam esse dicit, in qua discrimen facit Paulus legis & promissionis seu Evangelij. Est autem haec summa discriminis. Lex data est per Angelos in manu Moysis Mediatoris. Euangelium autem per Christum eundemq; Mediatorem. Quare Euangelium excellere legem dubium non est. Quod autem additur, mediator autem vnus non est, non tantum de Mose, sed in genere intelligendum est. Quemadmodum enim Moses veteris pacti mediator fuit. Ita Christus noui pacti inter Deum offensum & hominem offendentem mediator existit. Vnde Evangelij & promissionis dignitas apparet. Quod sequitur, Deus autem vnus est, facit ad confirmationem superiorum. Perinde ergo valet ac si diceret: Deus semper manet sui similis. Quod ergo semel decreuit non mutat. Proinde nequaquam existimandum est, quod Lex abroget promissionem Abraham factam.

Calumnia
1

By
Distinguitur inter semen carnis ut semen promissionis

2

By

Tert
obiectio

By

Lex ordinata per Angelos

III
Obiecto

Num lex igitur aduersus promissa Dei: Absit. Nam si data esset Lex quæ viuificare posset vere ex lege esset iusticia. Sed conclusit scriptura omnia sub peccatum vt promissio ex fide Iesu Christi daretur credentibus.

Quarta obiectio cum dilutione. Si lex damnat & promissio gratiam offert salutem, promissio videtur esse contra legem & lex contra promissionem. Respondet & hic Paulus à fine legis, & ostendit quod promissio redatur illustrior ministerio legis. Atq; in hunc modum argumentatur à destructione antecedentis ad destructionem consequentis. Si Lex data esset quæ posset viuificare, hoc est, iustificare vere ex lege esset iusticia. Sed lex non data est quæ posset viuificare. Ergo ex lege non est iusticia. Probatur assumptio à contrario effectu. Lex conclusit omnia sub peccatum, igitur lex non liberat à peccato nec viuificat. Sed cur ita? vt promissio ex fide Iesu Christi, id est, ex fide in Iesum Christum daretur credentibus, id est, vt credentes fide consequerentur promissam iusticiam & remissionem peccatorum.

Prius autem quam veniret fides sub lege custodiebamur, conclusi in eam fidem quæ reuelanda erat. Itaq; lex Pædagogus noster fuit ad Christum, vt ex fide iustificaremur.

Legis notatio

Lex carcerem comparatur

et pædagogus.

lex quidq; fides hoc loco significet notandum est. Lex itaque hoc loco neque legem moralem tantum, neq; Ceremonias, & iudicia, sed totum Regimen & politiam Mosis, quæ lege Dei constituta fuit significat: Fides autem hic significat obiectum fidei nempe Christum, in quem credimus iam exhibitum & manifestatum in carne, siue tempus ipsum notat noui testamenti, quo clarior quædam gratiæ D E I reuelatio per prædicationem & victimam Mesiæ contigit. His cognitis apertiores reddentur similitudines propositæ in hunc modum. Quemadmodum carcer se habet ad captiuum, Ita lex Mosaicæ ad populum Israeliticum, Sed captiuus è carcere eripitur & liberatur dato pro ipso *redemptio*, hoc est, precio capitis. Ergo & populus Dei à iure legis Mosaicæ liberatur adueniente Christo qui *redemptor* persoluit. Hæc prior similitudo totius politiæ Mosaicæ certum tempus fuisse nimirum vsq; ad Christum exhibitum docet. Vnde iam colligitur exhibitio Christo non debere vltos adigi ad politiam Mosaicam seu ritus legales seruandos. In hunc modum explicata similitudine, sensus verborum Pauli clarior efficitur. Antequam, inquit, veniret fides, hoc est, clarior gratiæ reuelatio exhibitio Christo, sub lege, id est, sub regimine & Politia Mosis custodiebamur in eam fidem quæ reuelanda erat, id est, vsq; ad tempus exhibitio Christi in quo fides clarior extitit. Neq; hic patribus admittitur fides, sed tantummodo significatur clarior, coramq; representari nobis, quod populo legis per Ceremonias, totiusq; Politie Mosaicæ statum obscurius adumbratum fuit. Non est ergo discrimen inter fidem patrum & nostram in obiecto, sed in modo tantum. Nam vt illi in Christum exhibendum crediderunt, ita nos in exhibitum credimus, atq; ita illustrior est nostra fides quam illorum. Quod enim illi in figuris habuerunt, id nos reipsa poscimus. Altera similitudo seu comparatio hæc est: Quemadmodum pædagogus se habet ad discipulos, ita se habet lex ad populum Iudaicum, sed Pædagogus certum moderationis tempus præfinitum est, nimirum tempus pueritiæ. Proinde & Lex præfinito tempore cessare debuit. Tempus autem legis durabat tantum vsq; ad Christum. Igitur Christo exhibitio lex non amplius obligat homines (intelligendum est hic legis vocabulum totam Mosaicam administrationem complecti, vt supra admonui) idq; ideo vt ex fide iustificaremur, quemadmodum Paulus hic aperte subiungit. Sed quomodo lex fuerit Pædagogus vsq; ad Christum, & vtrum adhuc aliquo munere fungatur, tum quomodo abrogatam esse legem intelligendum sit, paucis explicandum videtur. Quomodo Lex fuerit Pædagogus ad Christum in partibus legis & earum finibus clare perspicui potest. Partes legis recitantur tres, præcepta seu mores, iudicia, Ceremoniæ. Præcepta itaq; cum normam veræ iusticiæ & voluntatis Dei monstrabant hominibus, & cum iniusticiæ homines accusabant, simul admonebant alibi quærendam esse iusticiam, si modo maledictionis sententiam, quam lex in omnes transgressores pronuntiat, euadere vellent. Vnde, tametsi obscurius, ad Christum quærendum homines per legem impellebantur. Nam dum propria experientia teste, legis iusticiam assequi non possent, & Mesiæ adducturum æternam iusticiam audirent, nili perire mallent confugerent ad quærendam Mesiæ iusticiam, quæ sola fide accipienda erat. Vnde hæc confessio Danielis, tibi

lis, tibi Domine iusticia, nobis autem confusio faciei. Iudicia Mosaica minus mihi videntur ad Christum impulsisse nisi quod communia & crebra errata populi & in delinquentes animaduersiones possint aliquo modo ad errorum medicum impellere. Ceremonie efficacius Christum adumbrarunt, ut circumcisio, ablusiones, sacrificia, ut de alijs taceam. Circumcisio enim, quia fuit signaculum iusticie fidei, semen Abraham promissum, hoc est, Christum mystice predicauit. Ablusiones omnes admonebant Iudæos sordium peccatorum abstergendarum per Mesiam. Sacrificia Typice victimam futuram adumbrarunt. Ex his facile intelligi potest utrum adhuc lex Pædagogici aliquo munere fungatur an non. Nam quantum ad ceremonias & Iudicia imo quantum ad totum attinet regimen Mosaicum, nullo nunc prorsus Pædagogici officio lex fungitur. Nam tota œconomia Mosis, adueniente Domino, sublata est. Verum quatenus lex moralis proponit nobis iusticie normam, & arguit nos peccati atque etiam ciuili quadam disciplina coercet carnales, Pædagogus exiit & impellit nos, ut queramus Christum iustificatorem, nisi malimus in peccatis nostris perire. Hinc etiam facile constare potest quomodo lex abrogata sit & quomodo non sit abrogata. Lex moralis duas partes habet, Quarum prima est norma vitæ perpetua. Altera est de promissionibus & comminationibus appendix. Norma vitæ nec in hac vita nec in futura abolebitur. Deus enim perpetuam dilectionem erga se, & suam creaturam suo ordine requirit. Comminationes conuersis sunt abolitæ, iuxta dictum Pauli, non sumus sub lege sed sub gratia. Item ad Galatas 3. Christus pro nobis factus est maledictum. Promissiones autem sunt pijs ratæ in Christo. Verum non conuersi legi morali toti cum sua damnatoria sententia obnoxij sunt, iuxta illud, Maledictus est omnis qui non fecerit omnia quæ scripta sunt in libro legis. Lex Ceremonialis Mosis abolita quidem est quo ad vsum, sed non quo ad significationem. Nam res quas figurabant ceremonie sunt æternæ. Lex iudicialis quo ad vsum est libera, potest enim ea ministratus uti vel non uti, prout visum fuerit sapientibus legislatoribus. At quantum ad significationem attinet, perpetua est. Nam politia Mosis, regni Christi Typus erat.

Adueniente autem fide non amplius sub pædago sumus.

Applicatio est posterioris similitudinis quæ supra satis declarata est. Per fidem intellige clariorem gratiæ noticiam, quæ facta est exhibito Christo, sicuti supra etiam annotauimus.

Omnes enim filij Dei estis per fidem in Christo Iesu.

Confutatis obiectionibus redit Apostolus ad confirmationem propositionis, & argumentatur à causarum diuersitate seu differentia. Credentes sunt filij Dei per fidem, quia in Christo Iesu sunt. Igitur operantes non sunt filij Dei per legem. Proinde nec lege iustificantur. Locus hic obseruandus est de dignitate hominum credentium Euangelio, sunt enim adoptati in filios Dei, ac ut membra Iesu Christi censentur coram Deo. Hæc dignitas merito monere vnumquemque nostrum deberet, ne quid committeremus filijs Dei indignum.

Siquidem quicumque baptizati estis in Christum, Christum induistis.

Quomodo filij Dei fiant credentes ostendit, nimirum cum incorporantur, ut ita dicam Christo, & eius membra fiunt. Cuius incorporationis efficax Symbolum est baptisimus, quo promissionis verbum obsignatur. Symbolica ratio Baptismi alibi explicata est. Obseruetur hic locus de vero usu Baptismi, qui est admonere nos fidei, mortificationis, viuificationis, regenerationis & inuolutionis, atque adeo quod simus membra Christi.

Non est Iudæus neque Græcus, non est seruus, neque liber, non est masculus neque femina: omnes enim vos vnus estis in Christo Iesu.

Oportune omnes homines exequat in negotio salutis, ut etiam hoc modo iusticiam legi adimat. Sunt autem tria potissimum de quibus homines gloriari solent, & per quæ alij alijs se proponunt. Quorum primum est sexus. Tertium liberum. Hæc tria faciunt inter homines discrimen, quantum quidem ad iustificationem attinet. Hæc non impediunt quo minus extra salutis negotium singulis pro ratione donorum & dignitate officij suis honos tribuatur. Locus obseruandus est, continet enim vberissimam consolationem. Clarissime enim docet, quod nemo à Deo rejiciatur vel propter nationis infamiam,

infamiam, vel propter conditionis humilitatem, vel ob sexus imbecillitatem: modo manserit in Christo Iesu. **CONCLV DITVR** etiam hinc quod spes salutis nostræ & gratia adoptionis, non pendeat ex lege, sed ex misericordia per fidem.

Si autem vos Christi, igitur & semen Abraham estis, & secundum promissionem hæredes.

Sorites est per quem colligit iusticiam non esse ex lege sed ex fide promissionis. Prima propositio repetenda est ex superioribus in hunc modum:

Quotquot credunt sunt in Christo Iesu. Qui sunt in Christo Iesu sunt semen Abraham. Semen Abraham ex promissione est hæres. Ergo quotquot credunt sunt hæredes. Vnde conficitur ex lege non esse hæreditatem. Quapropter neque iusticia ex lege esse poterit. Hæreditas enim & iusticia à se inuicem diuelli non possunt. Obseruetur hic imprimis definitio feminis seu filiorum Abraham. Filij enim Abraham non per carnalem prærogatiua generis, sed per imitationem fidei constituuntur: qui etiam filij Dei sunt, eo quod per Christum, & in Christo in filios adoptati sunt iuxta dictum Iohan. 1. dedit potestatem filios Dei fieri ijs qui credunt in nomen eius.

C A P V T I I I I.

Summa capitis Quarti.

ut paruulus hæres exacto tempore constituto à Patre liberatur à procuratoribus: Ita populus Dei, misso filio Dei propiciatore peccati, veluti liber hæres gaudet, legi Mosaica nequam obnoxius. Hæc res etiam olim figurata fuit in duobus filiis Abraham, Ismaele & Isaac, quorum ille, ex Agar ancilla: hic è matre libera natus est.

Ordo & partes capitis Quarti.

Principium huius quarti capitis coheret cum fine tertij. Nam ut in fine tertij nos liberos à lege affirmat per Christi aduentum, ita hic idem similitudine declarat, & epergasia Rhetorica illustrat. Deinde rursus Prophetico & Apostolico more à doctrina delabitur in monitiones, & exhortationes: post quas allegorica similitudine quod instituit de abrogatione legis claudit. Atque ita hoc quartum caput tribus partibus absoluitur. Quarum extrema didactica sunt, media vero parenthetica.

EXEGETIS QVARTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

D

ico autem quam diu hæres paruulus est, nihil differt à seruo, cum sit Dominus omnium: Sed sub procuratoribus est & œconomis vsq; ad præfinitum tempus à patre: Ita & nos cum essemus paruuli, sub elementis mundi eramus seruientes.

Similitudinem sumit à consuetudine ciuili. Quemadmodum hæres se habet ad procuratores & œconomos, ita se habet populus Dei ad legem. Sed hæres habet suæ subiectionis tempus certum, videlicet pueritiæ à patre præfinitum. Ergo & populus Dei nõ perperuo iugo legis premendus, sed tantum ad tempus à Deo constitutum. Porro sub elementis mundi

esse, nihil aliud est, quam esse sub lege, quemadmodum ex superioribus patet. Nam, ut rudimenta mundanæ scientiæ viam parant ad solidiorem doctrinam: Ita lex Mosaica ac regimē illud totum, viam quandam parauit ad solidiorem Christi noticiam: quæ per ipsum reuelatum & manifestatum in carne contigit. Quare rudimentis istis superatis iam in Christo quiescamus. Non igitur Paulus hoc loco legem contemnit, sed metaphora, hoc est, implicita similitudine tempus durationis legis expressit. Quæ similitudo prorsus idem docet quod duæ superiores de carcere & Pædagogo. Quemadmodum enim illis, ita & hac libertatem populi noui testamenti à lege Mosaica docet, veluti clarissime applicatio quæ sequitur ostendit.

At ubi

*Legis certus usus
et finis, tam in veteri
quam in nouo
testamento; non
ut eripiat sed ut
cūstodiat ad tempus,
populo Dei ministrans
apud compellens
hæreditatem.*

At ubi venit plenitudo temporis emi-
sit Deus filium suum factum ex muliere,
factum sub lege, ut eos qui sub lege erant
redimeret, ut adoptionem acciperemus.
Quoniam autem estis filij, emisit D^eus
spiritum filij sui in corda vestra, claman-
tem, Abba pater. Itaque iam non es seruus
amplius, sed filius, Si autem filius, & hæ-
res Dei per Christum.

Præterquam quod accommodat
Apostolus clarius similitudinem ad
populum noui testamenti, qui Chri-
stum exhibitum fide recipit, breuissi-
mo quodam ac maxime memorabili
Aphorismo ordinem nostræ reparati-
onis ponit ob oculos, quando inquit.
Venit plenitudo temporis, id est, tem-
poris oportunitas quæ ex sola proui-
dentia Dei dependet. Solius enim
Dei fuit iudicare & statuere quando
expediret maxime filium mittere. Quod

*Ubi res ex his die et
posseis hereditariis
hinc, certo tempore,
re profinila.*

*quæ nostra repa-
ratio*

quidem tempus obscurius prædicebatur à Iacobo Patriarcha & clarissime ab ipso Daniele
monstratum est. Verum ne quis ignorantiam prætenderet, per Esaïam Prophetam certissima
indicia presentis Mesiæ indicauit: ex quibus cognosceretur Mesiæ præsentia, ad quæ re-
mittere Dominus discipulos Iohannis quærentes an is Mesiæ esset, an alius expectaretur ad-
huc. Sequitur. Misit Deus filium suum, Ecce initium salutis nostræ caritas illa Dei statuitur,
qua Pater filium suum misit in mundum, ut fieret victima pro peccatis mundi, ut non pereat
sed habeat vitam æternam quisquis in eum crediderit. Proximo loco redemptionis meminit,
factæ per oblationem Christi. Ita enim ait: Factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui
sub lege erant redimeret. Tercio nostri adoptionem addit cum inquit: ut adoptionem acci-
peremus, hoc est, ut filij Dei fieremus. Quarto missionis Spiritus sancti in corda nostra me-
minit, quæ missio certissimum pignus est adoptionis nostri. Quinto loco inuocationem patris
addit, quæ effectus est Spiritus sancti in nobis habitantis. In hoc ordine quæ præcedunt causæ
sunt sequentium. Dilectio Dei mittit filium, filius missus liberat à peccatis. Liberati à pec-
catis adoptantur in filios. Filij effecti donantur vberiori spiritu. Donati Spiritu sancto per
eundem, Deum patrem appellare & inuocare audent. Hæc sit brevis rerum huius pericopæ
notatio. Nunc quid præterea ex hac pericopa colligendum sit videamus. *Primum, cum di-
cit Apostolus Deum emisisse filium, significat filium Dei antea fuisse quam est conceptus in vi-
tero virginis, unde concluditur æterna eius diuinitas. Quod addit factum ex muliere duo
innuit. Primum, quod sine virili semine ex solo semine sexus muliebris sit natus Dominus
iuxta promissionem primam & vaticinium Patriarchæ Iacob, & Esaïæ. Deinde quod is qui
filius Dei, idem sit filius hominis, ac verus homo, vna persona in duabus naturis subsistens.
Deinde obseruamus mentionem hic fieri trium distinctarum personarum in diuinitate, Patris,
Filij, & Spiritus sancti. Præterea hic textus poterit cuilibet esse quædam probandi norma,
qua quilibet poterit de seipso iudicare, atque adeo propriam conscientiam examinare, incipi-
endo ab ultimo effectu, qui in ordine reparationis nostri hic ponitur. Si enim quis serio in-
uocat patrem cælestem ex vera fide in filium Dei, inde colligat quod vere habeat Spiritum
sanctum in se habitantem Arrhabonem hæreditatis nostræ: quod vere sit adoptatus à Deo in
filium: Quod vere sit liberatus à maledictione legis per victimam filij. Denique, quod vere di-
ligatur à patre in filio eius Iesu Christo. Contra vero si nullus est inuocationis verus ardor,
nullum studium, indicium est minime fallax absentis Spiritus sancti. Si abest Spiritus sanctus,
superiora quoque usque ad primum desiderari necesse est. Quod autem subiungitur, ex superiori-
bus facile intelligi potest, & ex natura relatiuorum & à iure naturæ concluditur. Credentes
& inuocantes Deum patrem sunt filij Dei: Ergo non sunt serui, mancipia peccati. Item filij
Dei sunt hæreses Dei, Ergo & credentes, cum sint filij, erunt hæreses, scilicet in Christo,
cuius membra sunt. Hæc admoneant nos cum dignitatis nostræ, tum puritatis, & sancti-
monie vitæ. Quid enim indignius est, quam ut filij Dei, se ut porci Epicuri contaminent?
Porro in inuocationis forma quatuor sunt obseruanda. *Primum, Clamoris vocabulum ad
fiducie certitudinem exprimendam pertinet. Nimirum quod credentes non dubitanter, sed
intrepide Deum patrem inuocant, freti non sua, sed mediatoris dignitate. Secundum, Mi-
mens obseruetur, Nam cum dicit: Abba pater, imitatio est filij Dei, Mar. 14. significatur
itaque quod omnes per Christum constituantur filij Dei & per ipsum exaudiantur. Tercio du-
plicatio per diuersarum linguarum voces, significat per totum mundum diuulgandam esse
gratiæ & misericordiæ Dei prædicationem, adeo ut Deus ipse promiscue omnibus linguis
prædicetur & inuocetur. Quarto quod proprius Christianorum cultus sit inuocatio.**

Inuocationis forma.

Sed tunc quidē cū non cognoueratis Deū, ijs,

Altera pars huius capitis quæ obiur-
gatoria & parennetica est. Nam more
qui na-

qui natura non sunt dii, seruiebatis. Nunc autem cum cognoueritis Deum, imo cogniti sitis à Deo. Quomodo conuertimini iterum ad infirma & egena elementa, quibus denuo seruire vultis?

Prophético & Apostolico transit Apostolus à doctrina ad obiurgationes & hortationes, vt doctrinæ veluti stimulos quosdam addat. Primum itaque hic obiurgat Galatas, & obiurgationem exaggerat cōparatione præteriti temporis, quo in ignorantia vixerunt Galatæ ad præsentem gratiæ Dei reuelationem. Sensus autem est, olim ante prædicationem Euangelij fuistis Idolatræ corrupti Ethnicis superstitionibus: At nunc, postquam per prædicationem Euangelij verus Deus se vobis reuelauit, & postquam ex Euangelio veram salutis viam didicistis, quæ dementia est rursus verum Deum deserere, & ad egena Elementa, id est, prauas superstitiones redire? Sed cur Paulus hic vocat Ceremonias Mosaicæ egena Elementa? Respondeo: Ceremoniæ Mosaicæ, sacrificia, atq; adeo tota lex consideratur tripliciter. Extra Christum, contra Christum, & in Christo. Extra Christum, cum consuetudinis tantum gratia seruantur, aut cum lucri alicuius, aut honoris ratio adhibetur. Hac ratione multi olim inter Iudæos Ceremonias defenderunt, non aliter quam hodie Papistæ suas superstitiones defendunt. Contra Christum, cum obseruationi istorum rituum aliqua iusticiæ portio tribuitur, vt tempore Pauli circumcisioni, & alijs ritibus Mosaicis tribuerunt iusticiam, quasi nemo integre iustificari possit sine istis adminiculis, quæ opinio precium sanguinis Christi abolet. In Christo, sed dupliciter, videlicet, ante Christum exhibitum & post Christum manifestatum in carne. Ante Christum exhibitum Ceremoniæ Mosaicæ nequaquam fuerunt infirma & egena elementa, sed pia exercitia commendata hominibus diuinitus. Nam Christum, quem figurabant, quodammodo in se continebant. Post Christum manifestatum in carne prorsus expirarunt Ceremoniæ Mosaicæ, ita vt non amplius sint salutaria piorum exercitia. Ceremoniæ itaq; Mosaicæ consideratæ extra Christum, contra Christum, & post Christum manifestatum in carne, prorsus sunt infirma & egena elementa, quia vita illarum, nempe Christus, ab illis abest. Locus hic obseruandus est, qui docet quod omnes qui ad traditiones siue veteres Mosis siue nouas hominū quorumcunq; conuertuntur, ac in ijs aliquam iusticiæ partem collocant, sint idolatræ, nihilo meliores Ethnicis qui idola ficta pro numine coluerunt.

Dies obseruatis & menses & tempora & annos.

Exemplum addit de obseruatione superstitiosa temporum, idq; ideo, vt simile iudicium fiat de obseruatione. Porro quadruplex notanda est temporum obseruatio: videlicet, Physica, Ciuilis, Ecclesiastica, & superstitiosa. Physica coniuncta est cum naturæ ordine fixo & perpetuo, vnde admiranda Dei sapientia & prouidentia colligenda est. Hinc vicissitudines sunt Veris, æstatis, autumnii, hyemis &c. Huc & motus corporum cœlestium pertinent. Auius Physicæ obseruationis pars quædam est medica obseruatio, quæ facit ad corporum humanorum incolumitatem conseruandam. De hac igitur obseruatione tota consulenda est Physica. Ciuilis obseruatio rebus politicis & æconomis seruit. Nam sine hac actiones forenses & contractus inter homines minime seruari possunt. Ecclesiastica obseruatio plane libera est: quæ docendi, discendi & precandi causâ à Christiano populo libere seruatur absq; opinione cultus, meriti, iusticiæ, & necessitatis. Hæc obseruatio etsi in Ecclesia libera est: tamen qui per contemptum Ecclesiæ obseruationes viles, & facientes ad ædificationem violat, reus peragitur ordinis Ecclesiastici in Ecclesia necessarij, quem Spiritus sanctus nobis per Apostolum commendat in hunc modum scribens Corinthijs. Omnia fiant ordinate & decenter. Superstitiosa temporum obseruatio est, quândo opinio cultus, meriti, iusticiæ, & necessitatis accedit. Ab hac obseruatione dependet totus Papatatus qui *κακογνώστια* quadam, partim Ethnicas, partim Iudaicas superstitiones in Ecclesiam inuexit. Quarum religione obstringuntur conscientie & sinceritas Euangelij tanquam impurissimo cœno turbantur. Atque ideo à Paulo huiusmodi obseruatio iustissime damnata est. Est igitur diligenter obseruandum discrimen inter vtilem dierum obseruationem, & perniciosam seu superstitiosam. Illa enim ædificat, hæc vero destruit. Præterea cum Paulus testatur ministros Euangelij habere potestatem, ad ædificandum, & non ad destruendum, satis indicat, quod vt liceat ipsis vtilia tempora & festa ordinare in Ecclesia, ita debeant superstitiones, quantum in se est, voce & auctoritate abolere. Ita tamen vt nihil per tumultum, sed vt omnia, matura deliberatione cum ijs quorum interest habita, gerantur.

Timco

Timeo de vobis, ne forte erga vos frustra laborauerim.

Amplificat à periculo. Nam hifce verbis significat eos nullum fructum percepturos ex Euangelio, quotquot praterquam soli Christo, tribuunt vel totam traditionibus Mosaicis aut humanis aut vlli rei, praterquam soli Christo, tribuunt vel totam vel partem iusticiæ. Nam hic agit Apostolus aduersus eos qui ritus Mosaicos tanquam complementum iusticiæ Galatis obtrudere voluerunt. Obseruandus igitur imprimis hic locus est, qui docet frustra laborare ministros Euangelij, vbi ritus Mosaici aut humanæ traditiones cultus gratia defenduntur.

Estote sicut ego, quia & ego sicut vos.

Admonet Galatas vt sint memores mutui officij & analogi, hoc est, vt se dociles præbeant & amantes sui: cum ipse omnia faciat in ipsorum salutem. Locus hic obseruandus est de moderanda obiurgatione, ne videlicet ministri Euangelij in modum excedant, & remedium in venenum conuertant. Ita enim ministri Euangelij obiurgare debent lapsos, vt nō in desperationem adigant eos, quorum salus querenda fuit, sed vt in media obiurgatione spem veniæ, si modo obiurgati resipiscunt, polliceantur. Sicut enim omnia ita etiam obiurgationem ad ædificationem referre debent sinceri Euangelij præcones: quod tum demum rite facient, vbi paternum affectum erga Ecclesiam habuerint. Moneat proinde hoc Pauli factum ministros verbi, vt se ingenijs auditorum pie accommodent, ac conforment, quoad fieri potest, vt auditores intelligant se esse non sub rigidis exactoribus semper superbas minas æstantibus, sed potius sub amicis monitoribus & salutis suæ vere amantibus: vt qui pio affectu & paterno officium facere videantur.

Fratres obsecro vos nihil mihi fecistis iniuriæ, nostis autem, quod per imbecillitatem carnis Euangelizauerim vobis prius, & experimentum mei quod erat in carne mea, non pro nihilo habuistis, neque respuistis, sed me vt Angelum Dei, vt Christum Iesum recepistis.

Anticipat calumniam Pseudoapostolorum, qui Paulum inimicum Galatarum & hostem esse mentiebantur: quo ipsi autoritate Pauli labefactata pluris fierent apud Galatas. Tribus autem argumentis hanc calumniam confutat Apostolus. Quorum primū est quod nulla offensa intercesserit.

Fratres, inquit, obsecro vos nihil me læsistis, id est, nihil mihi fecistis iniuriæ, ob quam iniuriam in vos asperior essem. A pietate enim & vera virtute alienum est, si ei perrexeris molestus esse, à quo non prior sis læsus. Secundum petitur à labore & diligentia in prædicando Euangelio præstitis. Scitis, inquit, quod per imbecillitatem carnis Euangelizauerim vobis iam pridem. Vnde facile colligere poteritis meas obiurgationes eo non tendere, vt quæram meam gloriam. Imbecillitas enim carnis hoc loco opponitur pompæ, gloriæ, splendori, & dignitati carnis, quibus Pseudoapostoli tuebant & superbiebant: Et si voluerunt videri omnium humilimi, qui oues foris apparent cum intus sint lupi rapaces: qui blandis verbis adulantur hominibus, sed pestifera doctrina pungunt animos. Tertium petitur ab officio Galatarum erga Apostolum. & tentationem, inquit, meam in carne non aspernati estis neque respuistis, sed sicut Angelum Dei excepistis me: imo sicut Iesum Christum. Cum igitur tanta fuerit vestra erga me humanitas, qui fieri potest, vt vos tanquam inimicos & hostes insecter? Esset enim extremæ ingratitude pro tanto officio malefium reddere. Locus hic imprimis obseruandus est. monet enim quo in loco habendi sint sinceri verbi Dei præcones. Debent siquidem non aliter à nobis excipi quam Angeli Dei ac ipse Dominus Iesus Christus. Sunt enim vt Angeli excipiendi propter officij similitudinem, idque quantum ad affectus & reuerentiam attinet. Sunt etiam recipiendi, vt Christus Iesus, videlicet ratione doctrinæ, quam docent Christi nomine. Sic enim ipse Dominus ait: Qui vos audit, me audit. Sicut enim legati, propter cum qui misit eos honorantur & audiuntur, ita ministri Euangelij propter Christum qui eos misit honorandi & audiendi sunt. Honorandi quidem non honore cultus, sed reuerentiæ. Audiendi vero, vt vox ipsa Domini, donec quæ Domini sunt proferunt. Nam qui alienam vocem sonant, quam Domini, non legati Christi, sed Sathanæ potius censendi sunt. Quare vt Anathemata fugiendi iuxta illud in primo. Si quis aliud Euangelizauerit anathema sit. Hinc præterea facile intelligi potest in quo loco habendi sint qui pios ministros verbi oderunt, traducunt, persequuntur, ijsque subtrahunt necessaria. Huiusmodi enim homines spiritu Sathanæ impelluntur ad obruendam lucem Euangelij. Admoneantur quoque hic ministri Euangelij maiestatis officij sui, & dignitatis. Quæ enim maior maiestas? quæ maior dignitas? quam legatione

G g

Christi

Christi fungi, & tanquam Christum ipsum recipi. Caueant igitur summo studio, summaque diligentia ne sua se *pharisa*, ne vitæ impuritate odibiles reddant Ecclesiæ Christi: quod cum fit, non solum maculant gloriam illam Christi ad quam euecti sunt, verumetiam accersunt sibi pœnas iustissimas cum defectionis turpis, tum scandali pessimi. Non enim sibi solis accersunt iudicium, verumetiam alijs pessimo exemplo nocent. Quare ut illi qui rite funguntur officio, duplici sunt honore digni, ita hi duplicibus pœnis sunt puniendi.

Vbi ergo est beatitudo vestra?

Quasi diceret totum pietatis studium quod hactenus in vobis fuit & à multis prædicatum, sine fructu vobis peribit, nisi Iudaicis superstitionibus desertis, redeatis ad sinceritatē Euangelij, atque in ea permaneatis. Non enim beatus est qui bene cœpit, nisi etiam in bene cœptis perseuerauerit. Ita enim Dominus ait: Beatus qui perseuerauerit usque ad finem. Nam qui à bene cœptis deficit, comparatur porco, qui, postquam ablatus est, redit ad volutabrum cœni, in quo magis se coinquinat. Commendatur ergo nobis hoc loco perseuerantia in bono. Nam qui deficiunt à via recta, beatitudine & iusticia excidunt, cuius antea erant participes, & ut Apocalypsis loquitur, delentur de libro vitæ. Huc, illud Ezechielis. Si auertit se iustus à iusticia sua, nunquid viuet? quasi dicat, minime. Qui igitur stat, videat ne cadat.

Testimonium enim perhibeo vobis, quod si fieri potuisset oculos vestros effossos dedissetis mihi.

Suo testimonio confirmat Apostolus qualenam fuerit pietatis studium in Galatis. Nam qui ex animo amant verbi præcones, haud dubie veræ pietatis studiosi sunt. Obserua notam piorum auditorum verbi, & ex antithesi collige qualesnam illi sint, qui vel minima commoda suis pastoribus inuident: qui vix Teruntium, ne dum oculos effossos illis darent. Vnde colligitur quod veræ pietatis ne micam quidem habeant.

Itaq; inimicus vobis factus sum veritatem dicens vobis?

Conclusio est confutationis calumniæ Pseudoapostolorum. Ambrosius sensum sic reddidit. Quia non potest fieri ut inimicus vobis ego sim, quorum tanta sensi obsequia: Sed quia nemo se argui vult errantem, iccirco inimicus vobis videor, iuste vos reprehendens: Hæc ille. Obseruamus hic inconstantiam vulgi, quam non solum Paulus, verumetiam Dominus ipse expertus est. Tantisper enim fauorem populi retines, donec quæ placent audit. Verum si ex officio errata ipsius in medium produxeris, hostem tibi & inimicum conciliasti. Quem enim hodie laudant, amplectuntur, fouent, cras rursus vituperant, persequuntur, profligant, damnant. nec est quod pius Euangelij minister aliam gratitudinem à vulgo expectet.

Æmulantur vos non bene, imo excludere vos volunt, ut ipsos æmulemini.

Translatione vitur ad molendam reprehensionem, ex parte enim Pseudoapostolis defectum Galatarum à puritate Euangelij imputat. Illi enim zelum singularem & studium intimi amoris simulant, deceperunt Galatas: qui tamen reuera nihil quærebant aliud, quam vanam gloriam, quam ut essent in summo pretio apud Galatas, quam ut eorū magistri & doctores in vera pietate colebantur. Indoles igitur falforum Doctorum hic exprimitur. Nam dum zelum simulant, aurem popularem captant. Deinde via fallendi Pseudoapostolorum hic describitur. Primum enim huc omnes suos conatus referunt, ut animos auditorum à veris & pijs ministris auertant, quæ præclara sunt in illis extenuando, & quæ viciosa exaggerando, postea, parata hac via, securius agunt omnia.

Bonum est autem æmulari in re bona semper, & non solum cum præsens sim apud vos.

Procatleptis est, poterant enim obijcere. Nos te quoq; æmulati sumus dum apud nos præsens eras. Cur non etiam licebit nobis præsentibus nostris instructores æmulari, id est, vehementer amare. Respondit Paulus per distinctionem. Bonum est, fateor, æmulari sed non in quauis re. Si in bona re quis æmuletur, honesta sane & bona est, æmulatio: qua non solum præsentibus verumetiam absentes æmulari licet. Ut enim semper honesta æmulatio probanda est, ita perpetuo, inhonesta æmulatio improbanda est & damnanda.

Filioli

Filioli mei quos rursus parturio, donec
formetur Christus in vobis.

Blandius rursus compellat Gala-
tas, & suum paternum animum erga
iplos declarat, dum eos quidem filios

nominat, Se vero parturienti comparat, donec formetur Christus in ipsis. Hic locus plures
suppeditat doctrinas & admonitiones. Inter quas hæ sunt præcipuæ. Prima, qualisnam affe-
ctus in ministris Euangelij esse debeat erga suos auditores, nempe talis, qualis est matris erga
tenerrimam prolem. Quemadmodum enim illa gaudet de successu infantis prospero, & rur-
sus dolet si quid molesti ei eueniat: Ita pius Euangelij minister affectus esse debet, de profe-
ctu suorum gaudebit, defectum vero deplorabit, non minus quam honesta & pia mater mor-
bos suarum prolium & mortem deplorat. Qui autem hoc affectu non sunt præditi, nihil mi-
nus sunt quam pastores. non enim sincere officium faciunt, non pascunt oves Christi, sed po-
tius seiplos saginant: cuius rei pœnas suo tempore luent. Secunda, dignitas ministerij ver-
bi, videlicet, quod destinatum sit rei omnium maxime expetendæ, nimirum regenerationi:
qua nos nascimur in Christo, & Christus in nobis, dum ipsius membra efficimur, & eius
vita viuimus. An non Dei est proprium spiritualiter gignere & parere? Respondeo. Verum
quidem est, sed ministerio tribuitur, vt instrumento, quo Deus vtitur in hoc spirituali par-
tu. Deus enim est qui gignit in filio. Verbum Dei semen est incorruptibile. Spiritus sanctus
est vita & vis seminis. Ministerium Ecclesiæ est organum. Hinc prodeunt filij Dei, hoc est
credentes. Tertia, aboletur Christus & quasi informis fœtus redditur, vbi legis & traditio-
num humanarum iusticia prædicatur. Nam qui legis iusticiam prædicat, aut qui humanarum
traditionum necessitatem docet, is reuera iusticiam Christi negat, atque adeo toti Christo re-
nunciat. Gratia enim Dei in Christo aut tota suscipitur aut tota rejicitur. Quarta, pugnat
hic locus contra Anabaptistas, & alios, qui vocale verbum, & externum ministerium Euan-
gelij abolere conantur. Quod cum faciunt gratiam Dei abolent, viam salutis intercludunt,
sepeliunt beneficia Christi, Breuiter Christi nomen vt fidelissima Sathanæ mancipia è medio
tollunt, & regnum Sathanæ stabiliunt. Quinta, confutat hic locus Nouatianos & Anaba-
ptistas qui lapsi reditū ad poenitentiam sacrilege negarunt. Hinc enim Paulus lapsos Galatas
reuocat. Tamen autem nihil periculosius est quam sæpe relabi in peccatum (Nam inde mens
in multis reprobis efficitur & multi ita dedolere incipiunt, vt nullo peccatorum sensu tangan-
tur:) Tamen verissima est doctrina Ecclesiæ, quæ docet Deum lapsos in gratiam recipere:
cuius rei veluti Symbolum quoddam Dominus voluit esse condonationem mutuam in hac
vita. Vnde interroganti Petro quoties in se peccati remittat. Respondet. Septuagies septies.

Vellem autem adesse apud vos modo,
& mutare vocem meam quoniam inops
consilij sum in vobis.

Concludit Apostolus voto obiur-
gationem paterna storga mixtam. Cu-
pit enim se Galatis adesse, quo præ-
sens posset accommodare se captui sin-

gulorum, cum singulis conferendo & singulos docendo & admonendo, prout necessitas po-
tuit videretur: id quod in generali scripto fieri tam commode nequaquam potest. Monet
hic locus ministros Euangelij, vt recte secent sermonē Euangelij, vtq; se captui & ingenio au-
ditorum accommodent, quo doctrinæ & consilio melius locus esse possit. Vt enim medicus
generalibus præceptis parum efficit, nisi singulorum qui ægrotant peculiarem curam habu-
erit: ita minister Euangelij conscientijs singulorum vix medebitur vniuersali doctrina. Qua-
re vtiliter in nostris Ecclesijs instituta sunt priuata colloquia ante functionem cœnæ, in qui-
bus doctrinæ & consolationes singulis veluti salutaria quædam Pharmaca adhibentur.

Dicite mihi qui sub lege vultis esse, le-
gem non auditis? Scriptum est enim quod
Abraham habuit duos filios, vnum ex An-
cilla & alterū ex libera. At ille quidem qui
ex ancilla, secundum carnem fuit. Hic
vero qui ex libera per promissionem (*scili-
cet natus est*) Quæ quidem per allegoriam
sunt dicta. Hæ enim (*scilicet matres ancilla &
libera*) sunt duo testamenta, vnum quidem
à monte Syna in seruitutem generans quæ
est Agar (nam Agar Syna mons est in A-

Tertia pars est huius capituli in qua
Apostolus docet & exornat Typica
similitudine idem quod superius mul-
tis rationibus docuit, nimirum popu-
lum noui testamenti liberum esse à le-
ge Mosaica ac ritibus Iudaicis, Iusti-
ficari autem gratis sola fide absq; ope-
ribus legis. Verum vt hic Typus meli-
us intelligatur. Primum rem totam
in argumenti formam conieciam. Po-
stea singulas partes latius persequar.
Argumentum itaque sumtum à Typo
coniugij Abraham in hanc formam cō-

G g 2 rabia,

rabia, confinis est autem ei quæ nunc est Hierusalem) seruit autem cum filiis suis. Quæ autem sursum est Hierusalem libera quæ est mater omnium nostrum.

quod Saræ respondet. Sed Agar genuit Ismaelem, qui fuit Typus populi legalis in seruitutem nati: Sara vero genuit Isaac Typum populi liberi. Igitur vetus testamentum seu lex generat populum seruitutis, nouum vero populum libertatis. Cum itaq; nos sumus populi noui testamenti, non debemus amplius sub legis seruitute concludi. Nam fide promissionis ut iusti sumus, ita etiam liberi: Hæc totius huius exornationis summa est, ad quam historiam ex Genesi accommodat Paulus, cuius partes obscuriores explanaturus, primum colligam antitypa. Abraham typus Dei est, Agar figurat vetus Testamentum seu legem. Syna adumbrat terrenam Hierusalem. Ismael filius Agar typus fuit populi legis. Sara vxor libera nouum testamentum, Euangelium, Hierusalem celestem, hoc est, Ecclesiam mystice significat. Huius filius Isaac nouum populum eumq; liberum adumbrat. His ita explicatis textus obscurus esse non potest. Tamen si particulae similitudinis non adhibentur, quod sit Hebraica consuetudine. Hebræi enim frequentius notas similitudinum excludunt. Porro quod in parenthesi scribitur, Nam Agar Syna mons est in Arabia, confinis est autem ei quæ nunc est Hierusalem, paulo obscurius est. Sed hoc modo declarabitur. Nam Agar Syna mons est in Arabia, id est, Agar ancilla notat typice Synam montem vnde lex prodijt. Non enim hic montem vnum & eundem vult esse binominem sed typum exprimit. In Arabia non frustra additur, vult enim hoc significare. Quemadmodum Agar, quæ Synam montem adumbrat, quæ Syna est extra limites terræ sanctæ, quæ terra Symbolū fuit æternæ hereditatis. Ita lex seu vetus testamentum est extra promissionis celestis hereditatem, adeo ut qui ex lege quærunt iusticiam, nihil præter damnationem inueniant. Deinde additur in eadem parenthesi, confinis est autem ei quæ nunc est Hierusalem. Græce significantius scribitur *παραγίτη*, hoc est, coordinatam nem habeat cum terrena Hierusalem, quæ nunc est destructa, & olim sub lege seruauit. Non enim hæc sunt Topographica, ut quidam existimant, sed typice conferuntur, ad consignificandam similitudinem. Agar seu Syna & terrena Hierusalem in eo similes sunt, quod ut Syna ita & Hierusalem terrena ad seruitutem generet. At quæ sursum est Hierusalem libera est, quæ est mater omnium nostrum. S V R S V M esse dicit, hoc est, celestem ut quæ originem habeat de cælo. Hierusalem libera significat Ecclesiam fidelium, quæ est mater omnium, scilicet credentium in Christum. Dicitur autem Ecclesia mater fidelium, quia D E V S per Ecclesiæ ministerium generat sibi filios, idq; per verum semen & incorruptibile quod est sincerum verbum Dei. Non est igitur quod is cætus hunc honorem sibi sumat, qui hoc semen conculcat pedibus, qui persequitur membra Christi, qui generat filios diabolo & non Deo, quemadmodum Romana synagoga facit.

Scriptum est enim: Exulta sterilis quæ non paris, erumpe & clama, quæ non parituris: quia plures erunt liberi desertæ quam habentis virum.

sti, addit in 54. vaticinium de Ecclesia, quæ veluti ex latere Christi effluxit. hæc antequam assumpta est à Christo sterili viduæ similis fuit: sed postea, concepto semine incorruptibili, multos parit liberos. Vaticinatur igitur Propheta de Ecclesia noui Testamenti: quæ colligenda erat ex gentibus, abiectis Iudæis ob suam ingratitudinem. Quod autem Ecclesiam colligendam ex gentibus comparet sterili viduæ, significat Ecclesiam non ob merita sua, sed propter gratiam assumptam esse: quæ gratia ut omnibus promiscue per Euangelium offertur, ita sola fide accipitur & possidetur.

Nos autē fratres secundum Isaac promissionis filij sumus.

modum Isaac promissionem habuit, ut haberetur semen Abraham, præterito Ismaele: Ita quicunque credunt promissioni gratuita, promissionis filij habentur, & semen Abraham spirituale. Ad hos enim solos pertinet promissio, præteritis alijs qui vel carnis prærogatiua, vel legis operibus tument. Verum hic sciendum est, quod hic tantum analogia quædam rerum terrenarum

mode cogi potest. Quæmadmodum Abraham in vna domo duas vxores Agar seruam & Saram liberam habuit: Ita Deus habet duo testamenta, veteris quidem quod Agar, nouum vero

Confirmatio est à testimonio Esaiæ 40 Propheta ex capite quinquagesimo quarto. postquam autem Propheta in capite 53. vaticinatus esset de morte, resurrectione, & Triumpho Christi,

Accommodat Typum ad populum noui testamenti. Est autem huius accommodationis hic sensus. Quemad-

renarum & cœlestium instituatur ad significandam gratuitam electionem & iustificationem, ad excludendam omnem meritorum opinionem. Proinde hoc modo analogia seu Symbolica hæc ratio accommodabitur. Quemadmodum Ismaelem nihil iuuat ad consequendum ius hæreditatis quod ab Abrahamo Patriarcha sit natus, nulla interueniente promissione, sed solus Isaac ob promissionis verbum constitutus est hæres: Ita nihil iuuat vel prærogatiua carnis, vel legis iusticia ad hæreditatem cœlestem consequendam, Sed sola promissio hic locum habet, hoc est, tantum illi qui gratuita promissioni credunt efficiuntur vitæ æternæ hæres, exclusis omnibus alijs. Hoc pacto accommodat Typum etiam Iustinus Martyr ad Triphonem scribens, hisce verbis. *Νοτῶν δὲ ἡμᾶς δὲ ἀνεκτάτα ἰσὺδα καὶ δὲ Ἰσὴν, ὅς δὲ οἰνοῦ ἰακοβ, τὸν υἱὸν ἰσὴ ἀγαπᾶτο καὶ σπεύς, τὸν δὲ ἐν πίστει καὶ ἀνεκτάτως γινώσκοντες, &c.* Proinde huc redit summa sententiæ, quod qui non credit rejiciatur. Qui vero credit assumatur, vt legitimum semen Abrahamæ, idq; sine discrimine. Omnis enim qui credit illi, non pudefiet. Nam non est distinctio Iudæi & Græci. Idem Dominus diues in omnes inuocantes se. Huc pertinet tota illa disputatio Pauli ad Roma: 9. 10. & 11.

Sed quemadmodum tunc, qui secundum carnem erat genitus, persequatur eum qui secundum spiritum: ita & nunc.

Digressio est, sumta enim occasione à Typo Ismaelis & Isaac, alteram partem eius adiungit, videlicet de persecutione. Et peritringit hic Apostolus

potissimum Pseudoapostolos qui populum Dei volebant seruilibus operibus opprimere, & à gratuita misericordia abducere. Complebitur autem præfens similitudo hoc modo. Quemadmodum se habet Ismael ad Isaac, sic se habet populus legis ad veram Ecclesiam. Sed Ismael persequatur Isaac. Ergo mirum non videri debet, si populus legis & Pseudoapostoli persequantur Ecclesiam. Locus de cruce & persecutione Ecclesiæ obseruandus est.

Sed quid dicit scriptura? eijce ancillā & filium eius: Non enim hæres erit filius ancillæ cum filio liberæ.

Hæc similitudo qua consolatur Apostolus Ecclesiam aduersus crucis scandalum, illustrius erit in hunc modum explicata: Eadem est ratio Agar

ancillæ cum filio suo Ismaele, & Saræ liberæ cum filio suo Isaac, quantum ad domum & hæreditatem attinet, quæ est legis cum suo populo, & Euangelij cum suo populo respectu Ecclesiæ & hæreditatis æternæ vitæ. Sed Agar cum suo Ismaele de familia Abrahamæ & hæreditate eiecta est: Et Sara cum Isaac in domo Abrahamæ manet & hæreditate gaudet. Igitur Lex cum suo populo eijciatur extra Ecclesiam, Euangelium vero cum suo populo manebit in Ecclesia & æternæ vitæ hæreditate fructur. Hic tres hypotheses colligantur. Prima, Quod qui volunt ex lege iustificari sint extra Ecclesiam & spem hæreditatis cœlestis. Secunda, quod regnum cœlorum non sit seruorum stipendium sed filiorum hæreditas. Tertia, quod in medijs ærumnis Ecclesia debeat se consolari certissima futuræ liberationis fiducia.

Igitur fratres non ancillæ filij sumus sed liberæ.

Conclusio est adductæ similitudinis cuius hic sensus est: liberi sumus à legis seruitute, quia sumus populi no-

ui testamenti & filij promissionis. Notetur hoc loco discrimen inter filios ancillæ & liberæ, Filij ancillæ sunt qui ex lege & ritibus Moisaicis tanquam pro labore petunt præmium æternam vitam. Nam sicut Ismael putabat se heredem fore ob prærogatiuam natiuitatis. Ita illi meritis suorum operum se recipiendos à Deo ad hæreditatem cœlestem opinantur, ac propterea misericordiam Dei & χάριτος filij impie repudiant. Non enim perpendunt, quantum scelus sit vel minimum adimere misericordiæ & gratiæ Dei & victimæ filij, & suis ascribere operibus. Hic teneamus memorabile dictum Ambrosij: vilesceret, inquit, Redemptio sanguinis Christi & misericordia Dei humanorum operum prærogatiuæ succumberet, Si iustificatio, quæ est ex gratia præcedentibus operibus tribueretur, vt non esset munus largientis sed merces operantis. Filij vero liberæ sunt qui in Christum credentes ex gratia Dei expectant hæreditatem cœlestem, quæ est donum Dei per Iesum Christum. Habet & hæc conclusio vim exhortationis, qua videlicet Apostolus nos exhortatur, vt potius studeamus liberæ & gratiæ filij esse, quam legis & operum serui: Vnde salus sperari nequit.

C A P V T V.

Gg 3

Summa

Summa capituli Quinti.

Cum igitur iam constat à Galatæ vos esse à Lege liberatos, utpote iustificatos sola fide absq; operibus, Manete in ea libertate & nolite ritus legales recipere in vestri perniciem. Interea cauentes ne abutamini libertate hac in occasionem carnis, sed potius obtemperetis spiritui, operibus carnis per spiritum profligatis.

Ordo & partes capituli Quinti.

Confirmata principali questione in superioribus capitibus, in hoc quinto finem seu scopum totius disputationis, nimirum vindicationem Christianæ libertatis proponit. Ac primo loco iubet eos stare in libertate qua liberati sunt per Christum. Hanc suaviorum propositionem confirmat, & subinde excitat Galatas, minaturq; seductoribus aliud suadentibus. Secundo loco suadet Apostolus ne abutantur Galatæ hac libertate, hoc est, ne inde præbeant carni occasionem peccandi, sed seruiant potius sibi inuicem per caritatem. Huic etiam parti confirmationem subiicit. Tercio loco hortatur Galatas ad nouitatem vitæ, videlicet ut ambulent in spiritu, uiuantq; iuxta spiritus Dei imperium. Confirmatur & hæc pars paucis rationibus. Quarto loco per Antithesin addit catalogum operum spiritus & carnis, ut Christiani sciant quæ fugere quæque prosequi debeant. Atq; ita hoc caput totum suauis est, & absoluitur quatuor iam commemoratis partibus. Obseruetur hic Methodus Apostolica, quod post doctrinam subiiciat precepta ad nouitatem vitæ, quæ Methodus pijs Euangelij ministris diligenter obseruanda est.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I N libertate igitur, qua Christus vos liberauit, stete, & ne rursus iugo seruitutis implicemini.

Inferat nunc ex cōfirmata in quatuor superioribus capitibus propositione, tanquā ex immoto principio finem & scopum totius descriptionis, nimirum

vindicationem Christianæ libertatis. Est autem propositio hæc suaforia amplificata antithesi, ut intelligamus de qua libertate hic agatur. Libertatem enim hic opponit iugo seruitutis, id est, seruituti legis, ad quam seruitutem Pseudoapostoli gentes cogere videbantur. Hic locus obseruandus de Christiana libertate, de qua recte erudiri pios in primis necessarium est. Quare huc summam eius doctrinæ ascribam. Est autem duplex Christiana libertas, Vna personæ, Altera voluntatis. Illa fit per satisfactionem Christi. Hæc vero per spiritum eiusdem. De libertate personæ ita ait Dominus. Si Filius vos liberauerit, vere liberi eritis. Huius libertatis gradus sunt plures, qui se mutuo consequuntur. Quorum Primus est liberatio à peccato, iuxta illud Pauli, Lex spiritus vitæ in Christo Iesu liberauit me à peccato & morte. Secundus est liberatio à maledictione legis, iuxta illud, Christus redemit nos à maledictione legis, factus pro nobis maledictum. Tertius est donatio Spiritus sancti, iuxta illud, Non accepistis spiritum seruitutis ad metum, sed accepistis spiritum adoptionis per quem clamamus Abba pater. Hic spiritus adoptionis opponitur spiritui seruitutis, quare spiritus libertatis est, quæ filij Dei effecti libertate filiorum Dei gaudent. Quartus est liberatio à ritibus Moisaicis & traditionibus humanis, de quo gradu Paulus hic potissimum agit, & ad Coloss. Porro finis huius libertatis est, ut seruiamus Deo veris cultibus, & prædicemus ipsum in omni æternitate, propter immensam suam misericordiam, quæ voluit nos suos filios fieri adeoque liberos à maledictione Legis &c. His ita ordinatis, definitionem iustam Christianæ libertatis, quantum ad personam attinet, colligamus hoc modo: Christiana libertas est manumissio spiritualis parta sanguine Christi, quam offert Euangelium credentibus, per quam credentes adoptantur in filios, liberantur à peccato, à maledictione legis, à ritibus Moisaicis, & humanis traditionibus in conscientia: ut conscientia piorum formidulose coram Deo pacificentur, ut sub cruce glorientur, certi quod eorum liberator Christus vere ipsos ab omnibus malis suis tempore sit erepturus, Utque amplius non sint serui humanarum traditionum, sed vt ipsi vt populi liberi vtantur boni ordinis & disciplinæ gratia, citra opinionem iusticiæ meriti, cultus, & necessitatis. In hac definitione causas, modum, gradus, & fines Christianæ libertatis cōplectitur sum. Nec extendit se hæc libertas extra metas præscriptas, hoc est, extra gradus enumeratos. Quemadmodum Libertini & Anabaptistæ male sentiunt: Quorum hi, prætextu Christianæ

Christianæ libertatis magistratum civilem tollere conati sunt. Illi vero prætexunt libertatem Christianam cuius carnis libidini, & quibuscumque flagitijs: quasi ideo essemus libertate donati, ut iam liceat quicquid libeat. quorum errorem confutat Christus hoc dicto: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Libertas igitur Christiana non simpliciter est intelligenda, sed κατὰ τὴν, hoc est, secundum certum libertatis modum, qui in enumeratis quatuor gradibus est positus. Hætenus de libertate personæ dictum sit. **LIBERTAS** voluntatis in conuersis, fit quando **DEVS** illuminat mentem suo verbo, format iudicium, immutat voluntatem, & addit vires, ut aliqua illi grata faciamus. Hæc igitur Libertas quoad actiones spirituales, non est naturæ, sed gratiæ. Est enim eius autor spiritus Christi in nobis. Plura de hac libertate vide in Enchiridio, capite de Libero Arbitrio. Magister sententiarum libro secundo distinctione 26. tres modos Libertatis facit, nempe à necessitate, à peccato, & à miseria. Horum primus ad libertatem voluntatis, reliqui duo ad libertatem personæ pertinet. Ut enim credentes in hac vita absoluantur à peccato, ita in resurrectione ab omni miseria liberabuntur, & fruuntur conspectu Dei in omni æternitate: Hoc admonere volui, ut intelligatur quomodo vetus illa distinctio cum nostra congruat. Porro antithesis, ne rursus iugo seruitutis implicemini, ostendit quam periculosum sit puritatem Euangelij vllis additamentis turbare. Significat enim libertatem in Christo partam amitti per huiusmodi additamenta, qua amissa rursus sub peccato & maledictione legis captiui tenemur, ut miserrima peccati mancipia: quod sane est premi iugo legis, cuius onus intollerabile est, quemadmodum Petrus in consilio Apostolico testatur Act. 15. Ante enim prædicationem Euangelij Galatæ cum omnibus gentibus legis iugo damnatorio premebantur, à quo cum per Euangelij prædicationem liberati sint, quæ est amentia istud iugum iam sponte rursus accersere repudiato suauissimo Christi iugo? Deinde vocabulum implicationis significat homines ritibus Moisaicis tanquam quibusdam pediculis reos teneri, & implicari, quo minus possint rectum cursum tenere in Euangelij stadio. Vide quam multa incommoda secum afferat, vel minima rituum Moisaicorum accessio. Quid igitur dicemus de Papatu, qui non solum ritus innumerabiles inuexit in Ecclesiam, idque non tam disciplinæ gratia, quam iusticiæ, meriti, & cultus opinione. Verum etiam ipsum Christi Euangelium abolet, ac eos igni & gladio persequitur, qui puritatem Euangelij, & libertatem filiorum Dei rursus in Ecclesiam reuocari studet. Idque ideo facit, ne ipsius existimatio apud homines periclitetur. Nam non gloriam Christi sed suam quærunt Satellites Papæ: non pugnant isti Centuriani Briarei pro aris, sed pro focis, etiam si aras sacrilegas prætendunt. Nos proinde, qui Christi Euangelium habemus purum & sincerum, Deo gratias agamus, ac grati tantum beneficium prædicemus, non morantes vllorum hominum vel sapientiam vel potentiam, vel auctoritatem, vel fictam successionem, qui Christi Euangelium obscurare sacrilege conantur. Est enim opus vtriusque virtute in Ecclesia, videlicet confessione veræ doctrinæ & seuiunctione ab hostibus Euangelij. Hæc coniunctio in tribus conspicitur. Primum, in refutatione opinionum & cultuum pugnantium cum verbo Dei. Fieri enim non potest, ut is pure Euangelium prædicet, qui à refutatione falsorum dogmatum abstinere. Deinde, in vitandis fucosis conciliationibus, quibus via patefit sophisticiæ & corruptelis necessariorum dogmatum. Tertio, in fugiendis collusionibus, quæ sunt aut quæstus, aut tranquillitatis causa.

Ecce ego Paulus dico vobis, quod si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit.

Ratio propositionis ab adiunctis seu ab effectu seruitutis legalis amplificata præmonitione. Potest autem hæc ratio commode in hunc syllogismum includi. Illud absque dubio fugiendum est omnibus qui pietatem colunt, quod reddit Christum ipsis, inutilem & ociosum. Circumcisio reddit Christum hominibus eam recipientibus inutilem & ociosum. Igitur Circumcisio proculdubio omnibus pietatem amantibus fugienda est. & econtra libertas acquisita per Christum est retinenda. Vel si placet retinere formam propositionis, hoc modo formetur argumentum: Si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit: Si Christus vobis nihil proderit, libertas per illum acquisita amissa rursus est. Proinde ne amittatur libertas, circumcisio abijciatur. Hanc rationem Paulus opponit dogmati Pseudopostolorum, cuius forma extat Act. 15. hisce verbis: Nisi circumcidamini secundum morem Moïsi, non potestis salui fieri. Verum hoc dogma primum Concilium Apostolorum refutauit, & Paulus ad Philipenses 3. monet huius dogmatis autores tanquam canes & malos operarios fugiendos esse. Ita enim ait. Videte malos operarios, videte concisionem, hoc est, doctores illos Pharisaicos, qui circumcisionem necessariam ad salutem docent, non sine maxima iniuria filij Dei: cuius víctima sufficiens ἀπὸ τῶν est ad omnia omnium hominum

num peccata expianda. Verum ne obijcerent Pseudoapostoli ista nota fauoris Dei destituti credentes: Paulus respondet, dicens: Nos sumus circumcisi qui spiritu Deum colimus, & gloriamur in Christo, & non confidimus in carne. Quare vera circumcisio est amputatio fiducia carnis, gloriatio in Christo Iesu, & spiritualis cultus, quo Deum ex fide colimus.

Testificor autem rursus omni homini qui circumciditur, quod debitor sit totam legem facere.

Confirmatio proximæ rationis est, seu Aetologia à genere negato ad speciem. Christus nihil prodest debitoribus totius legis (quia illos certa manet damnatio, non enim legi Dei satisfaciunt) Qui circumciduntur sunt debitores totius Legis: Igitur Christus nihil prodest ijs qui circumciduntur. Porro hoc loco obseruandum est, quod Apostolus hic loquatur non de vero circumcisionis usu, non de ipsa tanquam de re ad tempus ferenda infirmitatis aliorum gratia, sed de abusu circumcisionis. De vero usu loquitur Apostolus ad Rom. 4. ubi circumcisionem sigillum iusticiæ fidei definit. Verum hic usus certum tempus habuit. Debuit enim durare vsq; ad velum fractum & peractam in ara Crucis victimam Christi. De circumcisione, vt re ad tempus ferenda infirmorum gratia, sine opinione cultus, & iusticiæ, intelligatur circumcisio Timothei, quem Paulus permisit circumcidi, nondum satis confirmata doctrina libertatis Christianæ. Hic autem Apostolus de abusu circumcisionis agit, prout Pseudoapostoli eam definierunt esse opus meritum iusticiæ, seu complementum iusticiæ fidei, iuxta hanc vocem Pseudoapostolorum. Nisi circumcidamini more Moysi, non potestis salui fieri: Quo dicto satis ostendunt, quod circumcisionem partialem saltem quandam causam salutis & iusticiæ esse voluerint: Quod sane non aliud est, quam dicere, solam victimam Christi non sufficere ad salutem consequendam. Proinde hic locus diligenter obseruetur: Docet enim aperte quod Christi iusticia non possit stare cum viliis meritis humanis: Gratia enim Dei aut tota recipitur aut tota rejicitur.

Euaquati estis à Christo quicunq; per Legem iustificamini, à gratia excidistis.

Rationes propositionis duas addit, & vtraq; à causa ad effectum descendit. Prior autem Propositioni in hunc modum applicabitur. Omnes qui sunt euaquati à Christo, id est, omnes quibus Christus factus est inanis, amiserunt libertatem. Omnes qui volunt per Legem iustificari sunt tales. Ergo omnes qui volunt per Legem iustificari, amiserunt libertatem. Loco totius argumenti assumptionem posuit. Posterior ratio hæc est: Quicunq; à gratia exciderunt libertatem amiserunt: Qui volunt iustificari per Legem, à gratia exciderunt: Proinde qui volunt iustificari per legem, amiserunt libertatem, quæ libertas gratiæ effectus est. Quare cum in libertate standum est, iustificatio ex lege nequaquam petenda est. Obseruandus locus, quod si minima pars iusticiæ operibus tribuitur, Christus nobis reddatur inanis, & excidamus à gratia. Neq; hæc de Ceremonijs tantum intelligi debet, sed de quibusvis operibus, Quicquid enim operibus in iustificationis & salutis negotio tribuitur, id totum Christo adimitur. Firmissima enim est hæc Pauli collectio: Si per gratiam, non amplius ex operibus, alioquin gratia non amplius est gratia. Si autem ex operibus, non est amplius gratia, alioquin opus non amplius est opus. Ex quo fit vt iusticiæ Dei, quæ contingit per fidem Iesu Christi, subiectus esse nequeat qui ex operibus querit iusticiam.

Nos enim spiritu ex fide spem iusticiæ expectamus.

Aliud argumentum est, quo probat Christianos non debere rursus iugo seruitutis implicari. Est autem hoc argumentum sumtum à causarum differentia: Christiani spiritu ex fide spem iusticiæ expectant. Ergo iusticia non est expectanda ex Lege. Proinde non debent Christiani rursus Legis iugo implicari, sed potius in parta libertate stare constantes. Porro Osiander hoc loco interpretes cum veteres tum recentes accusat, vt qui male transfulerint ipsius iudicio vocem Græcam ἀπερὶ ἡμῶν, nam ipse contendit hanc vocem in præsentī Pauli loco idem significare quod ἀκριβὲς, Et si aliās sæpe expectandi significationem habet: Nam homo acutissimus bene perspexit, quod si hic ἀπερὶ ἡμῶν reddatur ἐκ τῆς ἡμετέρας, ruat imaginatio ipsius de essentiali Dei iusticia, qua homines iustificari, dum adhuc viuunt, magna cum offensione Ecclesiæ docet. Verum Osiandri calumniæ primum opponamus autoritatem omnium interpretum, qui nullo excepto hætenus translulerunt hoc loco ἐκ τῆς ἡμετέρας. Deinde quod Paulus in alio significato nullibi sit usus ἀπερὶ ἡμῶν, nisi pro expectare. Ad Rom. 8. ter in hac significatione reperitur. Ad Philip. 3. ita scribitur conuer-

conuersatio est in cœlis, Vnde & saluatorem ἀντιχριστῶν, id est, expectamus. Deinde Textus ipse pugnat cum sententia Osiandri. Spem enim iusticiæ vocat Hebraice iusticiam quæ adhuc speratur. Quod autem speratur, nondum obtinetur, sed expectatur. Rectius igitur multo vertis, spem iusticiæ expectamus, quam, spem iusticiæ accipimus. Verum hic obijci-
 10 tur. An non reuera hic habemus remissionem peccatorum quæ est Christianorum iusticia. Si
 10 habetur, quomodo eandem expectamus. Nemo enim expectat quod iam reip̄a possidet. Res-
 spondeo. Iusticia quam adhuc expectamus non est Remissio peccatorum, non est imputatio
 iusticiæ Christi, sed est formalis & plena Legis obediencia, qua in omni æternitate iusti eri-
 10 mus, quando videlicet Deus erit omnia in omnibus, & nos vicissim illi suo modo conformes
 10 erimus. Iuxta illud, 1. Iohan. 3. Quoniam ubi apparuerit, similes ei erimus. Legatur Respon-
 sura Philippi ad Lib. Osiandri de Iusticia Dei essentiali.

Nam in Christo Iesu neq; circumcisio
 aliquid valet, neq; præputium.

Procatalepsis est. Respondet enim
 obiectioni Pseudoapostolorum, qui
 ritus Mosaicos voluerunt fidei adiun-

gi, tanquam particulares iusticiæ causas. Sed Paulus anteuerit hanc obiectionem exquans
 præputium & circumcisionem in causis iusticiæ. Nam vt præputio ita circumcissioni gloriam
 iusticiæ adimit. Notandum hoc loco est quod Synecdochicos per circumcisionem intelligat
 20 Paulus omnes ritus Legales seu Mosaicos, quibus ex æquo adimit iusticiæ gloriam, vt nos
 20 persistamus in acquisita libertate. Si enim iusticiæ gloria adimitur circumcissioni, multo magis
 adimitur alijs ritibus, qui circumcissione longe inferiores sunt. Notandum & hoc est, quod
 Apostolus discrete dicat, in Christo Iesu, id est, in regno spirituali Christi post Christum mor-
 tuum & suscitatum. Antea enim circumciso externa mandatum Dei habuit in certo popu-
 lo, videlicet, Iudaico, & vtile sacramentum fuit, quemadmodum ex institutione eius patet Ge-
 nef. 17. & Paulus confirmat ad Rom. 4. ubi ita ait, Et signum accepit circumcissionis, signa-
 culum iusticiæ fidei.

Sed Fides per caritatem operans.

Anteuerit & hic obiectionem. Po-
 terant enim obijcere Pseudoapostoli,

30 ritus Mosaicos necessaria quædam fidei exercitia esse. Sed Paulus istis exercitijs opponit fidem
 operantem & exercentem se pijs dilectionis officijs. Non tamen hic Paulus excludit Sacramen-
 ta, nec alias ceremonias decori & ordinis causa institutas: Sed tantum contendit non debere
 onerari Christianos Mosaicis illis iam antiquatis & abolitis exercitijs. Porro hoc Pauli dicto
 30 Papistæ se armant contra iusticiam fidei gratuitam. Cum enim pij dicunt, nos sola fide iustifi-
 cari, isti opponunt hunc locum, & ex eo tanquam ex immoto principio hoc pacto colligunt.
 40 Fides per caritatem efficax est. Ergo fides & caritas simul iustificant. Sed neganda est conse-
 quentia. Non enim omnia quæ coniuncta sunt natura, eadem operationes habent: id quod
 videre est in anima hominis, ubi natura coniuncta sunt intellectus & facultas voluntatis, quo-
 rum tamen diuersæ operationes sunt. Deinde Paulus, vt superius abunde docuit de gra-
 40 tuita iustificatione, videlicet, quod homo sola fide sine operibus iustificetur: Ita hoc loco
 non de causis iustificationis, sed de veris Christianorum exercitijs disputat: Quorum omni-
 um veluti mater existit caritas ex viua fide in filium Dei manans. Deinde fateamur, & doce-
 mus cum fide semper coniuncta esse Bona Opera, quæ Paulus Philippensibus scribens non
 causas iusticiæ, sed fructus iusticiæ fidei nominat. Etsi igitur fides à spiritu regenerationis
 diuelli non potest: tamen in causis iustificationis prorsus excludimus opera. Non enim ope-
 ribus nostris, sed fide Christi iusticiam recipimus. Obseruandus hic locus in primis est. Do-
 cet enim quæ nam sint necessaria Christianorum exercitia, videlicet opera caritatis ex fide
 manantia. Vox græca ἐνεργουμένη vim fidei exprimit. Vt enim ignis sua natura ἐνεργεί, id
 50 est, virtute interna operatur & calorem ciēt, ita fides caritatem, id est, caritatis officia ex
 se gignit. Hinc manifeste patet quam fœdus error eorum sit, qui hodie declamitant contra ne-
 cessitatem bonorum operum. Cum hic manifeste doceat Paulus, bona opera manere ex vi &
 natura fidei, quæ veluti agitatio quædam Spiritus sancti est, quo ducuntur filij Dei.

Currebatis pulchre, quis vos impedi-
 uit vt veritati non obtemperetis?

Rursus interferit obiectionem, &
 accusat Galatas defectionis à veritate,
 id est, à verò & puro Euangelio. Ob-
 iurgationem hanc exaggerat collatio. nam eo turpior est lapsus, quo quis firmior & instructio-
 50 or ante ad currendum fuerit. Obseruetur Metaphora cursus, quo significatur Christianorum
 viuendi ratio: quæ cursui & stadio comparatur: vt significetur torporem & segnitiam abef-
 se de-

se debere : quæ , quo minus ad metam perueniamus impediunt. Deinde ministri Euangelij intueantur hoc loco fortunam Apostoli, qui in odium Galatarum incurrit propter veritatem. Adeo verum est quod vulgo dicitur : veritas odium parit.

Peruasio hæc non est ex eo qui vocat vos.

Remotio causæ est, quasi diceret, ista persuasio qua apud vos effectum est, vt non amplius obtemperetis veritati, hoc est, vt non amplius retineatis puritatem Euangelij, sed recipiatis cum Euangelio Mosaicos ritus tanquam necessarios ad iusticiam coram Deo : Hæc inquam persuasio non est à Christo, aut eius Apostolis, qui ad Christi mandatum vocarunt vos ad agnitionem Euangelij : sed potius est à Sathana hoste Christi, & istius maligni organis, qui isto pacto Christi regnum inuadunt : spoliant Christum honore Mediatoris, & summi Pontificis : cuius solius victima est expiatrix peccati : cuius solius obædientia perfecta est iusticia, quæ nobis creditibus imputatur, Rom. 4. & 5.

Exiguum fermentum totam massam fermentat.

Procatalepsis est, Poterant enim obijcere Pseudoapostoli, nihil aut parum nocere quosdam retinere ritus Mosaicos, præsertim cum facere videantur ad concordiam & pacem conciliandam & fouendam inter Iudæos credentes, & Gentes conuersas. Quemadmodum etiam politici viri nostro seculo conantur persuadere nostris Ecclesijs, vt concordia & pacis causa retineant visitatas Ceremonias. Respondit Apostolus pulcherrima similitudine, seu Allegoria, aut si maius Prouerbiali figura, quæ in hunc modum accommodabitur. Quemadmodum exiguum fermentum totam massam facillime fermentat & suo Acore inficit : Ita leuissimus in speciem error totam doctrinam Euangelij inficit : Ita vt non amplius puritatem Euangelij redoleat. Proinde ne tota doctrina Euangelij corrumpatur, leuissimo in speciem errori mox occurrentum est. Obseruandus locus quo monemur, vt ne minimum quidem errorem vel suspectam opinionem admittamus pacis gratia. Sed potius retineamus tenaciter puritatem doctrinæ, etiam si fractus totus collabatur orbis. Nam aperta vna aliqua rimula, serpens, vt est callidus, se facile totum inuoluet.

Ego persuasus sum de vobis in Domino, quod nihil aliud sensuri sitis.

Mollit obiurgationem spe emendationis proposita. Solet enim non parum mouere animos bonorum discipulorum, si de se bene sperari à præceptoribus animaduertunt.

Verum qui turbat vos portabit iudicium, quisquis sit.

Translatio & interminatio est. Vt enim lapsus occasionem Pseudoapostolis ascribit, ita eisdem haud fore impunitos pronunciat. Iudicium hoc loco per Metalepsin pœnam significat. Portandi verbo grauitatem pœnæ notat Apostolus. Significat enim iudicio Dei & pœnis ingentibus premi & obrui corruptores doctrinæ Ecclesiæ. Neq; hoc mirum est cum turbatores Ecclesiarum sint veluti stipendiarij Sathanæ, qui primum Ecclesiam Dei pestifera corruptela doctrinæ turbauit. Obseruanda in primis hæc comminatio est, quæ pertinet ad omnes, qui quouis modo præbent, exemplo Sathanæ, qui primam Ecclesiam seduxit.

Ego autem fratres si circumcisionem adhuc prædicem, cur adhuc persecutionem patiar?

Anticipat & hic obiectionem Apostolus. Respondit enim calumniæ Pseudoapostolorum mentientium Paulum circumcisionis aliquando præconem agere, quos aperto signo vanos esse ostendit. Nulla enim alia fuit causa, ob quam Paulum Pseudoapostoli persequebantur, quam quod abrogationem circumcisionis & aliorum rituum Mosaicorum docuerit.

Nempe abolitum est scandalum crucis.

Alia ratio est, qua confirmatur Paulum circumcisionem non prædicare. accommodabitur autem ratio hoc pacto. Si circumcisionem prædicarem, non amplius mea doctrina offenderentur Pseudoapostoli. Cum igitur constat Pseudoapostolos adeo offendi mea do-

mea doctrina, vt me de medio sublatum velint, profecto certissimum indicium est, quod non
 sum Circumcisionis prædicator: Quemadmodum illi de me nefarie mentiuntur. Scandalum
 crucis Metonymicos ponitur pro offensione orta ex pura Euangelij prædicatione. Hac enim
 sola re offendeantur Iudæi, quod Apostolus Euangelio Christi circumcisionem & ritus Mo-
 saicos non adderet.

Vtinam abscondantur qui vorturbant.

Claudit obiurgationem voto & im-
 precatione. Pro eo quod reddunt in-

terpretes. turbant in græco est ἀνατρεῖν, id est, dimouentes à statu. Vere enim de statu di-
 sturbantur & dimouentur, qui ab Euangelij puritate ad ritus & traditiones abripiuntur. Voca-
 bulum abscondi opponit Apostolus Circumcisioni, quasi diceret, qui vobis obtrudunt Cir-
 cumcisionem, vtinam ita cecidant ipsi, vt prorsus de medio tollantur & pereant. Obserua
 Paulinam & Apostolicam imprecationem intelligendam esse per comparisonem. Ita enim
 affecti esse debemus omnes, qui Christo nomina dedimus, vt omnia potius ruere cupiamus,
 quam vt quicquam gloriæ Dei decidere patiamur. Sed quomodo hæc imprecatio stare pote-
 rit cum mandato Christi, quod extat Matth. 5. hisce verbis? Ego autem dico vobis, Dilige
 te inimicos vestros, Benedicite execrantibus vos, benefacite odientibus vos, & orate pro ca-
 lumniantibus & persequentibus vos, vt sicut filij Patris vestri qui in cælis est: qui Solem suum
 oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos. Discernendum est primum
 inter causas & personas. Deinde inter personas sanabiles, & blasphemias. Si causa ad nos
 tantum pertinet, hoc est, si nobis facta est iniuria, quantum ad personam aut res nostras at-
 tinet, mandato Domini obtemperandum est, & precandum pro inimicis, vt resipiscant. At si
 causa Dei est, hoc est, si quis Euangelium Christi persequitur: Si quis doctrinam hæreticam
 propagare studet: si quis horrendis sceleribus Ecclesiæ Dei est scâdalo. Breuiter, si quis quo-
 uis modo gloriam Dei, ædificationem Ecclesiæ, salutem hominum impedire conatur. Rectis-
 sime huiusmodi malis se p̄ij opponunt precibus. Nam quicquid Deo displicet, omnibus pijs
 merito displicebit. Deinde si personæ sanabiles videntur, ex Christi mandato pro illis oran-
 dum est. At si blasphemæ fuerint personæ, optandum est, vt cito de medio tollantur, ne glo-
 riam Dei impediunt suis blasphemijs.

Vos enim in libertate vocati estis fra-
 tres, tantum ne libertatem in occasionem
 carni scilicet detis.

Rationem superioris sententiæ ap-
 ponit Apostolus, sumtam à repugnan-
 tibus. Estq; sensus. Christiani sunt li-
 beri. Ergo Christiani non debent ser-

uilia Legis opera recipere. Nam si hoc fecerint, rursus se seruitutis iugo implicant. Quod au-
 tem fratres Galatas appellat, hoc partim ideo facit, vt quo sit erga ipsos animo intelligant Ga-
 latæ, Partim vt eos excitet ad attente & benigne audiendum, quod de vero libertatis vsu sub-
 iungit: Nimirum ne vbutantur libertate sua, hoc est, ne inde præbeant carni occasionem
 lasciuendi & perpetrandi omnem turpitudinem, sed potius sciant libertatem suam eo perti-
 nere, vt repressa lasciuia carnis caritatem veram colant: per quam intelligit omnia officia
 quæ proximis debemus. Hic locus manifeste docet, quatenus à Lege liberi sumus nos, qui in
 Christum credimus. Nullo enim modo à doctrina Legis, quæ bene viuendi regula est (ea
 enim regula ostendit Dominus, quid sibi gratum sit, quo cultu à nobis coli velit. Proinde
 doctrina Legis eo spectat, vt nobis viam certam & rationem firmam ostendat, qua vita no-
 stra ad Dei voluntatem confirmari possit) sed à rigore & maledictione Legis per Christum
 liberati sumus, qui pro nobis est factus maledictum, vt benedictio Abraham nobis fieret, & vt
 promissionem spiritus acciperemus per fidem. Est autem hic legis rigor, quod ipsa maledi-
 ctionem omnibus denunciaret, qui vel in vno apice lapsi fuerint. Neq; salutem promittit, nisi
 ijs, qui omnia mandata Dei perfecte & perpetuo obseruauerint. Ab hoc rigore & maledicti-
 one, etsi liberati sunt, qui credunt Euangelio: tamen ipsam legem, vt regulam bene viuendi
 ab ipso Deo sibi monstratam amplectuntur. Etsi autem Legi nemo satisfacit: tamen placet
 incoarta obedientia in ijs, qui retinent fidem & bonam conscientiam. Cuius perpetuum
 studium esse debet, fidere Deo, abijcere propositum peccandi, exercere pietatis & caritatis
 opera, & sedulo præstare quod vocatio postulat.

Sed per dilectionem seruite vobis inui-
 cem.

Dilectio quæ ex fide oritur, omni-
 um officiorum causa & moderatrix
 est, atq; ideo eam tanquam omnium
 officiorum caput proponit Apostolus. Obseruemus igitur præcipuum Christianorum officii
 esse,

um esse, seruire sibi inuicem per dilectionem. Atq; hæc regula omnibus statibus, & omnium ordinum hominibus applicanda est. Magistratus pius ex fide diligit subditos: ex dilectione iura dicat, infantes tueatur, fontes puniat, vt custos Legis & minister Dei. Subditi ex fide magistratum diligant, ex dilectione honorem exhibeant, iussu magistratus militent, Breuiter, in omnibus tanquam Domino Christo obædiant. Et perpetuo meminerint regulæ, Oportet Deo magis obædire quam hominibus. Minister verbi ex fide diligit auditores, ex dilectione doceat, obiurget, erigat, consoletur. Auditores iuxta eandem regulam diligant Ecclesiæ ministros ex fide, & ex dilectione obædiant Euangelio, præsentq; obædientiam quam requirit ministerium.

Tota enim Lex in vno sermone impletur, videlicet, Diliges proximum tuum sicut teipsum.

Rationem suariorum propositionum subiungit Apostolus à Legis scopo seu summa seu præcipuo legis capite. Lex impletur dilectione proximi. Ergo proximo per dilectionem seruire oportet. Cum constet ideo hominem conditum esse, vt obædiat Conditori. Sed qui fit quod totam Legem dicat impleri dilectione proximi: An non prior Tabula de vero cultu Dei, quæ pars Legis est, præferenda est secundæ tabulæ? Si dixeris totam Legem hic restringendam esse ad legem secundæ tabulæ (qui enim diligit proximum sicut seipsum, quicquid sibi factum vellet, proximo non denegat) coacta videbitur interpretatio, Quare Synecochen esse dicamus. Non enim infrequens est hic Tropus in scriptura, per quem sub nomine effectus comprehenditur etiam causa cuius causæ effectus ipse certissimum indicium est. Est enim caritas proximi indicium timoris Dei & veræ pietatis erga Deum. Per amorem enim Dei, vt recte ait Gregorius, amor proximi gignitur, & per amorem proximi amor Dei nutritur. Sed quid sibi vult implendi vocabulum, cum nemo Legi satisfaciat? Lex impleri tum demum dicitur, cum declaratur eius obædientia, idq; respectu hominum, quibus pietas cordis erga Deum abscondita est, donec dilectione proximi tanquam euidenti signo declaratur.

Si autem vos inuicem mordetis & deuoratis, videte ne à vobis inuicem consumamini.

Alia ratio est de dilectione mutua, sumpta ab effectu contrarij seu à repugnantibus. Dissidia & odia mutua, mutuam afferunt perniciem. Ergo vt hoc malum caueatur, dilectione mutua alter alteri seruiat. Malum discordiæ metaphoris sidiij malo: vnde non solum familias, ciuitates, prouincias, Verumetiam multa regna concidisse historiarum testantur.

Dico autem spiritu ambulate, & concupiscentiam carnis nequaquam persequeritis.

Iam totam Parenæsin huius capituli ad duo capita reuocat, quæ sunt spiritu ambulare, & carnis concupiscentiis reluctari: Vocabula carnis, & spiritus explicanda sunt: vt intelligatur quid sit spiritu ambulare, & quid sit carnis concupiscentiam non perficere. Vt autem quid sit caro & spiritus sine errore, intelligamus, hæc in primis obseruanda est regula. Quoties caro contraria oppositione comparatur cum spiritu, vt spiritus nomen Metonymicos pro regenerationis gratia, cuius autor est Spiritus sanctus, ponitur: Ita carnis vocabulum eodem Tropo significat, quicquid nondum regeneratum est in nobis, videlicet carnis & peccati procliuem ad malum affectionem. Non igitur hic spiritus & caro secundum substantias comparantur, sed animæ qualitates inter se conferuntur. Nam eadem anima, quatenus spiritu Dei regitur, secum luctatur: quatenus spiritu Dei vacua est, suis concupiscentiis indulget. Proinde ambulare spiritu, significat iuxta motus Spiritus sancti viuere. Contra vero carnis concupiscentiam perficere, est excusso spiritus imperio se carnis illecebris dedere, ad obtemperandum carni in suis concupiscentiis. Hæc exhortatio ad Rom. 6. hisce verbis legitur. Ne igitur regnet peccatum in mortali vestro corpore, vt obædiatis peccato in concupiscentiis corporis. Est igitur peccatum veluti tyrannus quispiam violentus, Cuius prima administra est mens ipsa, ad suggerendos prauos motos: qui vbi commouerunt voluntatem alteram peccati administra, nascuntur in hominibus. Tum vero corpus ab animo impulsum, huc atq; illuc transuersum rapitur tyranni imperio sese subiiciens. In hac re consistit imperium peccati, quo nihil tristius cogitari potest. Quoniam igitur peccatum ipsum inhabitans, vt tyrannum domesticum, non possumus prorsus expellere, hoc conandum est saltem, ne regnet

Nam Caro concupiscit aduersus Spiritum, & Spiritus aduersus Carnem.

generationis, & carnis vitioſa natura ſemper in pijs hibi inuicem aduerſentur, neceſſario incumbit pijs, vt excuſſo iugo carnis totos ſe ſpiritui dedant, perpetuum bellum contra concupiſcentias prauas & mortus, qui excitantur à carne aduerſus ſpiritum gerentes. Locus hic obſeruandus eſt de perpetua lucta ſpiritus & carnis in pijs. Vnde monemur Vigilantiæ, & Sobrietatis, & Orationis. Huc præceptum Domini pertinet, Vigilate & orate, ne intretis in tentationum.

Superioris sententię affeueratio est:
cui finem subiungit, Vt non quę vo-
lueritis, scilicet secundum carnem, hæc

Si autem spiritu ducimini, non estis
sub Lege.

Anticipat obiectionem hypocritarum, qui poterant obijcere. Christus nos redemit de maledictione Legis.

nos redemit de maledictione Legis, non poterit igitur peccatum nocere. Paulus respondet, & fatetur eos non esse sub Lege qui ducuntur spiritu, Cuius ductus certissimum fidei testimonium est. Proinde non est quod glorientur de abrogata maledictione Legis, qui viua fiducia Christi vacui sunt. Nam ubi fides viua est, ibi vere sentitur præsentia spiritus Christi, à quo excitatur in corde motus congruentes cum Lege & voluntate Dei. Vnde etiam maxima pugna in Sanctis oritur aduersus peccata reliquias, quæ quidem pugna durabit, donec hæc mortalitatis vitæ conditio manserit. Hunc Pauli locum valde illustrat prima pars octauæ cap. ad Rom. Hic tres loci obferuntur. Primus, quod vera notio filiorum Dei sit imperio spiritus subijcere. Secundus, quod Lex nihil iuris in eos habeat, qui secundum spiritum viuunt : quantum quidem ad damnationem inferendam atinet, Sed tantum monet eos de vera vite influendæ ratione secundum voluntatem Dei. Tertius, quod frustra glorientur de victima Christi, qui sine pœnitentia peccatis suis indormiunt, & concupiscentijs carnis se dedunt.

Manifesta autem sunt opera carnis,
quæ sunt: Adulterium, Scortatio, Impu-
ritas, Proteruitas, Idolatria, Veneficium,
Inimicitia, Lis, Aemulationes, Iræ, Con-
tentiones, Diffidia, Hæreses, Invidia, Ce-
des, Ebrietas, Commestiones & his si-
mila.

Quia de pugna carnis & spiritus di-
xerat, nunc per enumerationem vtri-
usq; ingenium cum spiritus tum car-
nis contemplandum proponit, vt ex
collatione vis vtriusq; apertius cogno-
scatur. Vocat autem carnis opera quæ
hic enumerat manifesta, propterea
quod de ijs conscientia faciendis iudi-
care possit ex Lege Dei, & fiat Deo

Italia opera displicere. Porro decem & septem carnis opera hic recitantur ab Apostolo: care possit ex Lege Dei, & sciat Deo
 Q V O R V M primum est *μυρία* adulterium, quod est alieni tori violatio. quantum autem
 scelus sit adulterium, ostendunt poenae, & alia quae cum facto isto coniuncta sunt, 1. Corinth.
 5. S E C V N D V M, *παιδεία* fornicatio, cum extra matrimonij vinculum solutus & soluta
 (vtrouque) rem Venerare exercent. T E R T I V M, *ἀκαθάρεια*, immunditia seu impu-
 ritas superiorum genus est. Complectitur enim omnium libidinis genera, & nefanda illa pos-
 sumus, à quibus Christianorum aures & animi abhorre debēt. Requirit ergo Paulus vt pius
 sit castus, corde, lingua, facto, gestibus. Q V A R T V M *ἀσέλγεια*, proteruitas siue lasciuia,
 quae est turpissimum prolium, hoc est, omnis libidinis mater turpissima. Est enim *ἀσέλγεια*
lasciua & incontinentia animi, nec virtutem, nec probitatem, nec Deum, nec homines, re-
 uerentis, sed prociacitate fe oblectantis. Significat etiam *ἀσέλγεια* flagitiosam excedendae libi-
 dinis consuetudinem. Q V I N T V M, *εἰδωλακτασία*, id est, Idololorum cultus, hanc inter
 poenas diserti veri Dei ad Roman. numerat Apostolus. Sciamus ergo damnari non solum
 cultum idololorum, verum etiam occasiones, & instrumenta, vt sunt simulacra & statue: vn-
H h de Var.

de Varro, teste Augustino, qui, inquit, populis instituerant simulacra & metum demserunt & errorem addiderunt. **S E X T V M**, *φαρακλία*, Veneficium, hoc est, venenis inficiendi ratio, unde ad artes magicas & incantationes refertur. Porro contra omnes magicas superstitiones teneantur hæc duæ regulæ. Prima, Nulli rei tribuenda est potentia sine ordinatione Dei. Secunda, Pius iuxta verbum Dei sciat, credat, speret, agat: Contra verbum & præter verbum nihil sciat, nihil credat, nihil speret, nihil agat. Qui enim contra facit, tentat, imo abnegat Deum, & ipsum contumelia afficit, Cuius contumeliæ autor dignus est morte iuxta Legem: Maleficos ne patiaris vivere. **S E P T I M V M**, *ἐχθρα*, inimicitia, hoc est, animorum dissidia: quæ oriuntur vel ex suspitione, vel ex superbia, vel ex aliqua iniuria, vel ex opinionum diuersitate. Hinc multa mala promanant, vt ex radice pessima pessimi fructus. Sed notandum est quod hic de inimicitijs agatur, quæ sunt carnis opera. Nam est & aliud inimicitia genus, quod est opus Spiritus in sanctis, videlicet, cum sancti & anima & corpore abhorreant ab impiorum consortio. **O C T A V V M**, *ἐρις*, contentiones, sunt verborum iurgia ex animorum dissidijs orta: qualia semper sunt inter superbos: Iuxta illud Salomonis: Inter superbos semper iurgia. **N O N V M**, *ζήλος*, emulationes. Vocabulum zelus medium est. nam nunc in bonam, nunc in malam partem accipitur. Est enim duplex zelus, nempe spiritus & carnis. Zelus spiritus est, qui ex spiritu Dei bono, & ex fide existens, scientiam & moderationem habet. Zelus carnis est, qui nascitur ex affectu carnis humanum spiritum per omnia sapiens, de quo Paulus ad Corinth. Cum in vobis sit zelus & contentio, factiones, nonne carnales estis, & secundum homines ambulatis? Hic zelus facit, vt doleamus alios nobis præstare, quibus superiores esse optamus. **D E C I M V M**, *δύμις*, ira, cum subito animus mouetur. Horat. Græcanicæ vocis vim exprimens, furorem breuiem appellat, cum ait. Ira, furor brevis est &c. **V N D E C I M V M**, *ἐριθεία*, concertationes, hoc est, Ciui- les rixæ de fundis & alijs rebus: qualibus omnia prætoria plena sunt. Huiusmodi concertationes damnantur, quatenus carnis opera sunt: quæ cum suscipiuntur à pijs sine animorum acerbitate, & odio in vitio non sunt. nam cum Deus approbet iudicia, non improbat concertationes forenses: modo carnis maculis non inuoluuntur. Sed de his plura legantur in Enchiridio. **D V D E C I M V M**, *δυσκαταία*, id est, dissidia, cum plures in vna republica factiones oriuntur. Vt apud Corinthios, alij Paulo, alij Cephe, alij Apollo adhærebant. In Papatu infinita exempla videre est, vbi singuli fere suum aliquod caput iactant, & sequuntur, eiq; adhærent cum aliorum contentu. Hoc dissidij genus vltate in Ecclesia vocatur schisma ad verbum scissura, & est proprie animorum & voluntatum dissensio: cum alij alijs magistris vel externis ritibus ita sunt additi, vt quamuis alioquin in ipsis religionis capitibus cõsentiant: tamen animis sunt abalienati, & factiones quasdam ineunt, vt dixi de Corinthijs. Quorum alij Paulum, alij Apollinẽ, alij Cepham iactabant. Hinc schismaticus huiusmodi dissidiõrũ autor seu studiosus. **D E C I M V M T E R T I V M**, *αἵρεσις*, hæreses. Est autem hæresis proprie electio. Inde factum est, vt pro eo accipiat, quod latini Sectam vocant, id est, vt definit Cicero pro certa quadam disciplinæ formula factione, studio, ratione vitæ. Vnde hæreticus in Ecclesia dicitur, qui à recepta Ecclesiæ doctrina ita aberrat, vt contentio Dei & Ecclesiæ ipsius iudicio in sententia permaneat, & discipulis assensit Ecclesiæ concordiam violet. **D E C I M V M Q V A R T V M**, *φθόνος*, inuidia, cum quis vritur alieno bono. Hoc vitium vilium & abiectionum hominum esse docet Aristoteles. Quam ob causam peritiores inuidia pul- lulare: quod non nisi in abiectione vilij animo reperiatur inuidia. Hæc est pessimum vitium est, tamen in se aliquid boni habet. Nam est iustissima pœna, qua inuidus torquetur. Huc illud Alexandri dictum. Inuidi propria tormenta sunt. Huc etiam pertinet pulcherrimum il- lud Epigramma græcum, ὁ φθόνος ὅτι κακίστος, ἔχει δὲ τι καλὸν ἐν αὐτῷ: τινος γὰρ φθορὴν ὑμῶν ταῖς κακίαις. Hoc est, Inuidia est res pessima, habet tamen aliquid boni in se, Nam inuidorum o- culos & cor tædificat. Meminerimus igitur dicti Socratis, Malum alienum ne feceris tuum gaudium, nec bonum alienum tuam tristitiam. **D E C I M V M Q V I N T V M**, *φόνος*, ho- micidia, hæc ex superioribus haud raro oriuntur. Quantum autem scelus sit homicidium, ostendit ratio quæ additur comminationi Genes. 9. Quicumq; effuderit humanum sanguinem, per hominem funderetur sanguis ipsius, ad imaginem quippe Dei factus est homo. **D E C I M V M S E X T V M**, *μέθη*, Ebrietates omnium flagitiorum consiliariæ pessimæ. Ebrietatem nasci ex voluptatibus corporis nemo nõ intelligit. Cuius mala Ambrosius recitat hæc verbis: Plu- rimos gula sua occidit, nullum frugalitas: Innumeris vina nocuerunt, nulli parsimonia: plæ- riq; inter Epulas fudere animas, & mensas proprio repleuere sanguine. Alijs ebrietas vocem simul rapuit & sensum, etsi aliquibus ebrietas noxia non fuit. His ruinam fecit ebrietas, alios in crimen egit ebrietas, etsi ipsa crimen non sit. Gōbrius referente Athenæo lib. 10. ita ait de ebrietatis

ebrietatis malo, τὸ γὰρ ἐκδεχόμενος μεθύειν, τὴν ἡδονὴν ἔχει, ἀποστερουμένης αὐτὴν τῆς σωφρονιστικῆς μέ-
 ρους ἡμῶν ἀγαθὸν ἔχει ἢ φέσους. Hoc est, assidue inebriari quam voluptatem habet. Cum vi-
 uens se temperantia priuet. Quod maximum natura nostra bonum habet. Proinde memores
 sumus præcepti Domini & Saluatoris nostri. *Cauete*, ne corda vestra grauentur crapula &
 ebrietate. DECIMUM SEPTIMUM, καμῶν, Commestationes, hoc est, nocturnæ he-
 luationes, & petulantes, ebriorum cantiones, cum iurgijs & contumelijs decantatæ. Quod
 autem addit in fine enumerationis Apostolus & his similia. eo pertinet, ut sciamus, multa
 plura esse opera carnis, quam quæ hic enumerata sunt. Pertinet itaq; particula hæc ad genus,
 in quo multa plura sunt, quam quæ breui oratione numerari possint.

De quibus prædico vobis, quemad-
 modum & prædixi, quod qui talia agunt,
 regnum Dei non possidebunt.

Addit comminationem grauissimā:
 idq; in hunc finem, ut qui amore ho-
 nesti & virtutis non trahantur, poenis,
 saltem perterrescant, & tandem metu

suppliciorum imminentium officium præstent. Hæc sententia cum illa congruit, quæ est 1.
 Corinth. 6. An nescitis quod iniuncti regnum Dei hæreditate non consequentur? Ne erretis,
 neq; fornicatores, neq; idololatæ, neq; adulteri, neq; molles, neq; ἀρνειοκίται, neq; fures,
 neq; auari, neq; ebriosi, neq; contumeliosi, neq; rapaces regnum Dei hæreditate consequen-
 tur. Hæc & huiusmodi aliæ sententiæ ex Lege & Euangelio interpretandæ sunt. Iustissima
 legis sententia est damnatio transgressorum Legis, Sed Euangelium habet ἐπιεικεῖαν dulcissi-
 mam, Lucæ decimotertio, Nisi poenitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. Poenitentibus
 igitur venia offertur. Atq; hoc est quod Paulus subiungit ad Corinth. Et hæc quidam eratis,
 Sed abluti estis, sed sanctificati estis, sed iustificati estis in nomine Domini I E S V, & in spiritu
 Dei nostri. Hoc confirmatur plurimis exemplis, ut Petri, incesti Corinthij, Davidis, Ma-
 nassæ, & aliorum. Quare hic Ezechielis sententia tota tenenda est. Cum recesserit inquit,
 impius ab impietate sua, & fecerit iudicium & iusticiam, vita viuet. Debet itaq; hæc commi-
 natione intelligi cum conditione perseverantiæ in malo sine poenitentia subsequente. Nemini
 enim negatur ad gratiam reditus, modo vera fide, & non fidei spectro ad Deum conuersus
 fuerit. OBSERVANDVS hic locus est, qui docet clarissime, quod flagitiose viuen-
 tes, nec sint iusti, nec fidem habeant. Si enim qui credit saluatur, & talibus flagitijs indulgens
 damnabitur, fieri nequit, ut flagitiose viuens fidem retineat & Spiritum sanctum. Hæc pro-
 inde comminatio admoveat nos timoris DEI, ac maioris diligentie in vita formanda, ne
 carni habenas laxemus, ac ita exponamus nos periculo damnationis. Nam infiniti homi-
 nes delinquentes contra conscientiam, iusto DEI iudicio traditi sunt in reprobam men-
 tem, & in æternum perierunt. Quorum exemplo nos moniti retineamus fidem & bonam
 conscientiam, caueamusq; ne regnet peccatum in mortali nostro corpore. Nam si spiritu, ut
 inquit Paulus, actiones carnis mortificaueritis, viuetis. Non igitur indulgeamus prauis af-
 fectionibus, sed ijs fide & spiritu repugnemus. Quod qui faciunt haud illos expectata seges vani
 eludit auenis. Tales enim manent in gratia, retinent Spiritum sanctum, sunt templa Dei,
 & hæredes vitæ æternæ.

Fructus vero spiritus est caritas, gaudi-
 um, pax, lenitas, benignitas, bonitas, fi-
 des, mansuetudo, temperantia.

Per antithesin fructus spiritus reci-
 tat Apostolus, sed pauciores: cum qui-
 bus tamen qui omituntur natura con-
 iuncti sunt. Primum hoc loco obser-

uandum est, quod non dicit Apostolus opera spiritus, ut supra, opera carnis, sed fructus
 spiritus, idq; ob tres causas. Harum prima est, quod summe delectent & grati sint odor &
 forma, non secus atq; pulcerrimi & suauissimi fructus, qui in delitijs habentur. Secunda, quod
 in primis prosint ijs qui illis delectantur. Nam animam potissimum hominis partem recreant,
 confortant, conseruant, & à venenis serpentis tuentur. Tertia, quia ut fructus herbarum
 & arborum ex spiratione naturæ quæ in arboribus est promanant: Ita hi suauissimi fructus
 spiratio quædam sunt Spiritus sancti, quo aguntur fideles. Quare tametsi sæpe in hominibus
 non regentis illustra mansuetudinis, fidei, temperantiæ, & liberalitatis exempla conspiciun-
 tur: certum est tamen fallaces dum taxat esse laruas. Est præclara quædam virtus in Fabricio
 temperantia, in Scipione comitas & liberalitas, In Fabio tolerantia, Sed in hominum con-
 spectu & ciuili tantum æstimatione. Apud Deum vero nihil purum, nisi ex fonte fidei & spi-
 ritus promanet. Porro, priusquam singulorum fructuum spiritus, qui hic exempli causa recitan-
 tur, declarationem accedam, definitionem fructus spiritus colligam, ut conspiciantur causæ,
 quæ necessario hic concurrunt. Fructus itaq; spiritus est cogitatio, vel affectus, vel opus con-

H h 2

gruens

Definitio fructus
spiritus

gruens cum Lege & voluntate Dei, per spiritum Christi ex fide pullulans, spiransq; odorem gratissimum Deo, Nam in eius gloriam nascitur, Vnde & gratia potius quam perfectione acceptus. In hac definitione quinque causas cuiusvis fructus spiritus complexus sum: quæ necessario requiruntur ad omnis boni operis rationem. Harum prima est præceptum seu Lex, in qua voluntas Dei cernitur. Secunda est spiritus Christi, Nam qui aguntur spiritu Dei, hi sunt eius. Tertia est fides, sine qua nemo Deo placere potest. Quarta est finis actionis ultimus, videlicet gloria Dei. Quinta est gratia, qua boni consulitur defectus, & tegitur quicquid est vitij in opere. Iam videamus ordine fructus spiritus, quos hic Apostolus nouem numerat, non quod non sint plures, sed exempli causa illustiores quosdam proponit.

*Caritas duplex.
Deus & caritas
erga Deum.*

PRIMVS, *ἀγάπη* caritas, hæc, vt definit Augustinus, est rectissima animi affectio, qua diligitur Deus propter se, & proximus propter Deum. Est itaq; duplex caritas, Vna qua Deum prosequimur, Altera qua creaturam. Caritas qua Deum prosequimur, est affectus cordis purus ex fide per spiritum Christi creatus, qui facit, vt nihil cognitioni Dei & obedientiæ erga ipsum anteponamus. Iuxta illud: Si quis me diligit, sermones meos seruabit. Ea caritas, qua creaturas complectitur, habet plures gradus; Quorum primus est, quo fratres necessitudine spiritus nobis coniunctos diligimus. Secundus, quo eos qui aliqua necessitudine carnali nobis deuincti sunt prosequimur. Tertius, quo reliquos ignotos amamus. Quartus, quo inimicis benefacere laboramus, exemplo patris celestis, qui finit solem suum oriri super bonos & malos. Hæc proximi caritas mater est omnium officiorum in vita. Quare Paulus 1. Cor. 13. eam non immerito anteponit omnibus rebus quibus excellere possunt homines, hoc argumento: Quæcunq; eiusmodi sunt, vt suis possessoribus nihil profint, nisi coniunctam habeant caritatem moderatricem, merito caritati cedunt ei; postponuntur. Sed huiusmodi sunt genera linguarum, Prophetiarum, mysteriorumq; Dei scientia, fides edendorum miraculorum, facultatum erogatio in pauperes, martyrium pro doctrinæ confessione susceptum. Hæc igitur merito caritati cedunt, ei; multis modis postponenda sunt. Est proinde caritas ex fide manans, vt mater omnium officiorum in vita, ita vnica bonorum operum regula: vt quæ sola recte moderetur vsum donorum Dei. Deinde vt Paulus commendatiorem nobis reddat caritatem erga proximum, addit duo grauissima argumenta. Quorum prius ad fructibus. Posterius ad diuturnitatem sumitur. De fructibus ita ait, caritas patiens est, benigne agit, caritas non inuidet, non agit insolenter, non inflatur, nihil indecore agit, non querit sua ipsius, non prouocatur, non cogitat malum, non gaudet ob iniusticiam, congaudet autem veritati, omnia fert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet. De diuturnitate autem subiungit hoc modo. Caritas nunquam excidit, siue prophetiæ abolebuntur, siue linguae cessabunt, siue cognitio abolebitur. Hanc alibi Apostolus vinculum perfectionis nominat, eo quod sola caritate conseruatur omnium rerum incolumitas & integritas, cum in Ecclesia tum in Politia & æconomia. Hac enim sublata omnium rerum iustam harmoniam dissolui necesse est.

SECUNDVS, *χαρὰ* gaudium. Gaudium propriè est effectus animi oblectans se vel præsentem vel expectatæ bono: siue id reuera tale est, siue opinione. Huius genera variant iuxta diuersitatem obiectorum. Nam, vt ait Augustinus, Vnde quis gaudeat plurimum interest. Tale igitur est gaudium, quale est eius obiectum. Proinde rectissime veteres Theologi triplex gaudiū statuunt, Vt vnum sit culpæ, Alterum gratiæ, Tertium gloriæ. Primum genus est mundi. Secundum & Tertium solius Ecclesiæ Christi, vt simul vnum Christi gaudiū censeantur. Mundi gaudiū impiorum est, vanitatis est, fucatum est, momentaneum est. Contra Christi gaudium veritatis est, sinceritatis est, perpetuitatis est. GAUDIUM mundi seu impiorum, quod veteres culpæ nominant, est veluti phreneticorum & amentium, & nascitur vel ex alieno malo & damno, cuius ipsi autores sunt. & dicitur hoc phreneticum gaudium Græce *ἐν τῇ ψυχῇ κακία*, de quo Salomon ita ait. Lætantur cum male fecerint, & exultant in rebus pelsimis. Ab hoc dehortatur Seneca cum ait, *Alienum malum tuum ne feceris gaudium*. Vel oritur ex præsentis boni opinione, cum reuera nihil in bonis haberi possit, vbi bonorum autor sua gratia non affuerit. Quare hoc bonum fallax & fugitiuum est. Proinde recte de hoc genere gaudij Martialis cum ait: Gaudia non remanent, sed fugitiua volant. GAUDIUM Christi seu piorum, quod & gratiæ dicitur, verum & perfectum gaudium est, quod non solum ex præsentis boni fruitione, verumetiam ex certissima futuri boni expectatione concipitur. Hoc gaudium situm est in fiducia remissionis peccatorum, in inhabitatione totius Trinitatis, in expectatione promissæ beatitudinis, in meditatione legis diuinæ, in cultu diuino, in tranquillitate conscientiæ, in honesta & sancta vita, in cruce & in afflictione propter Euangelium, in bonis & commodis totius Ecclesiæ. Breuiter, hoc gaudium in Deo est per CHRISTVM IESVM. Vnde Paulus. Gaudete in Domino. De hoc gaudij genere

nere Bernardus in quadam Epistola sic scribit. Magnum est mihi gaudium, quod te ad verum & perfectum gaudium velle tendere comperi. Quod non est de terra, sed de cælo, id est, non de hac conuale plorationis, sed de illa, quam fluminis impetus lætificat ciuitate Dei, & reuera illud verum & solum est gaudium, quod non de creatura, sed de creatore concipitur. Et quod cum possederis, nemo tollet à te. Cui comparata omnis aliunde iucunditas meror est. Omnis suauitas, dolor est: Omne dulce, amarum: Omne decorum, fœdum: Omne postremo quodcumque aliud delectare possit, molestum. Hætenus Bernardus. **AVGVSTINVS** vero in hunc modum. Est gaudium, quod non datur impijs, sed ijs qui te gratis

colunt: Quorum gaudium tu ipse es. & ipsa est beata vita gaudere ad te, de te, propter te. **Hæc Augustinus.** Hoc gaudium tantisper manet, donec fides cum bona conscientia retineatur. Conscientia vastata, & excussa fide, hoc incomparabile bonum amittitur: Cui succedit illas dolorum, cum in hac vita, tum in futura. Porro vbi hoc verum gaudium possidetur, etiam in alijs donis Dei moderate pijs gaudere licet. Vt pius maritus gaudet de honestate coniugis, de liberorum profectu, & quilibet pius præsentibus vitæ commodis oblectari potest, ita tamen, vt **DEVS**, qui est autor bonorum, sit præcipuum gaudij nostri obiectum, in quo solo acquiescimus. **GAVDIVM** gloriæ expectatur, quod erit omnia in omnibus qui in vera inuocatione Christi hinc discedunt, quod durabit in omnem æternitatem. Hoc gaudium vere est inenarrabile. 1. Petri. 1. in quo exultatis læticia inenarrabili. Vere est purum ab omni dolore & gemitu, iuxta illud **Esai. 64.** Et læticiam obtinebunt, & fugiet dolor & gemitus. Vere est plenum, vnde Dominus iubet orare. Petite, vt gaudium vestrum sit plenum, Vere est infinitum **Esai. 35.** Læticia sempiterna super capita eorum, & rursus, gaudēbitis & exultabitis vsq; in sempiternum. Et Christus **Iohan. 16.** Gaudium vestrum nemo tollet à vobis. Huius gaudij gustum quandam percipimus in hac vita in regno gratiæ, vnde tendimus ad regnum gloriæ.

TERTIVS, *etiam* pax. Hic opus est accurata explicatione, vt intelligatur, quæ nam sit illa pax, quam Paulus hoc loco inter fructus spiritus numerat. Vocabulum pacis duo in vniuersum significat. Primum res proprias & secundas. Deinde concordiam, in qua est fauor & beneuolentia. Sed hæc concordia est triplex. Concordiam enim habent homines aut cum Deo, aut alij inter alios, aut cum seipsis. **CONCORDIAM** & pacem habemus, cum

Deo fide iustificati, & reconciliati per Christum, qui inimicitiarum causas sustulit. De hac canunt Angeli nato Domino, Gloria in excelsis Deo, In terra pax, Homini bus bona voluntas. **DE** hac pace **Malachias** prædixit cap. 2. Pactum meum fuit cum eo vitæ & pacis. Et **Ezechielis 37.** Et percutiam cum illis fœdus pacis, Pactum sempiternum erit eis, & erit tabernaculum meum in eis, & ero eis Deus, & ipsi erunt mihi populus. Cum hisce congruunt verba Apostoli 1. Corinth. 5. Omnia autem ex Deo, qui nos sibi reconciliauit per Christum, & dedit nobis ministerium reconciliationis, quoniam Deus erat in Christo mundum reconcilians sibi. Et ad **Ephes. 2.** Nunc autem in Christo Iesu vos qui longe eratis aliquando, facti estis prope in sanguine Christi, ipse enim est pax postea. Hæc pax hominis cum Deo rectissime definitur esse mutuus consensus Dei & hominis. Dei quidem offerentis gratiam & reconciliationem per & propter filium. Hominis vero oblatam gratiam fide recipientis & pollicentis Deo in posterum fidelitatem & obsequium.

IN huius pacis consideratione plura expendenda sunt, vt magis nobis hæc inestimabilis pax dulcescat. **PRIMUM** considerandæ sunt partes disidentes, quæ sunt Deus & homo. Deus quidem, qui summe felix est sine homine, Homo vero, qui extreme miser est sine Deo. **SECUNDO**, causæ discordiæ inter Deum & hominem veniunt spectandæ, In homine est peccatum, quo homo Deum proditoriè deseruit: quod peccatum æstimabitur magnitudine, multitudine, pœna, & obiecto. In Deo est summa iusticia, qua Deus peccato vere irascitur, Et illud iustissimis pœnis punit. **TERTIO**, quia reconciliatio fieri non potuit sine mediatore, considerandus est mediator, nêpe æternus Dei filius: qui postquam venit plenitudo temporis, missus est à patre in mundum & assumpsit humanam naturam: vt quemadmodum Patri ab æterno vera diuinitate iunctus est, ita nobis societate naturæ humanæ iungeretur: quo possit esse mediator inter Deum & hominem. Cur aut oportuerit mediatorem esse verum Deum, Cur oportuerit esse verum hominem, & cur oportuerit esse vnâ personam, vide in historia domini super 1. cap. Ioan. **QUARTO**, quia Deus iustissimus est, requiritur compensatio iniuriæ illi factæ. Hæc compensatio facta est per obediētiā mediatoris & victimam, vt enim hac expiat peccatum, ita illa iustificat expiatos. **QUINTO**, facta cōpensatione sit reconciliatio: quæ est placatio Patris per Filium, & receptio hominis in gratiam Dei. **SEXTO**, interuenit & pactum reconciliationis. In Deo quidem liberalis & gratuita promissio veniæ, In homine vero fides qua hæc gratuita promissio accipitur & retinetur, sit enim promissio cum conditione fidei. **SEPTIMO**, cogitanda est huius

*De finis pacis qd
sabet homo qd deb.*

reconciliationis obſignatio : quæ ſit per Sacramenta, Baptiſmum, & cœnam Domini, & per Arrhabonem ſpiritus. Ita enim Paulus ait : Qui confirmat nos vobiscum in Chriſtum ; & vnxit nos Deus, qui & obſignauit nos, & dedit Arrhabonem ſpiritus in corda noſtra. Hic igitur ſpiritus in cordibus Sanctorum motus ciens congruentes cum Lege & voluntate Dei, eſt veluti Arra quædam, qua certificamur de promiſſa hæreditate : quam in reſurrectione iuſtorum plenam occupabimus. ОСТАВО, cogitanda eſt promulgatio huius pacis : quæ eſt vniuerſalis, & habet additam conditionem fidei, iuxta mandatum Chriſti : Ite in mundum vniuerſum, prædicate Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit, ſaluus erit, Qui vero non crediderit, damnabitur. Hæc promulgatio opponatur duplici tentationi, ſcilicet particularitatis & indignitatis. Teſtatur enim mandatum quod nulla ſit *ἀποστασία* 10 *ἀποστασία* apud Deum, ſed promiſſe offerat ſalutem omnibus fide accipiendam. NONO & vltimo, dulciſſimi huius pacis fructus legantur, qui ſunt acceſſus ad Deum, ſanatio vulneratæ conſcientiæ, gaudium inenarrabilis ſpiritus, lætus diſceſſus ab hac vita, & in omni æternitate fruitio conſpectus Dei & ſanctorum ſpirituum, & ſocietas iucundiſſima æternam manſura cum omnibus ijs, qui hic in terris nobiſcum DEVM coluerunt. Denique celebratio DEI in omni æternitate. Hæc nouem membra vtiliter conſiderantur, quoties de pace inter nos & DEVM inita cogitamus. excitant enim nos ad timorem, fidem, gratiarum actionem, & ad ſtudium conſeruandæ huius pacis, qua amiſſa nihil eſt homine calamitoſius, nihil miſerius. Nam hac pace deſtitutus, erit ſocius diabolorum in ſupplicijs nunquam finiendis. Secundum pacis genus eſt, quo homines inter ſeſe mutuam colunt concordiam. Quam autem hæc pax ſit neceſſaria in omni gubernatione, ex eo patet, quod vnum ſit 20 ex illis ſummis bonis, quæ in qualibet congregatione neceſſaria ſunt. Sunt autem in qualibet congregatione ſumma bona, vera pietas, honeſta diſciplina, & ſancta concordia, ſeu pax. Hæc tria ita conſpiſſe videntur, vt vno eorum expulſo reliqua ſimul diſcedant. Vbi enim non eſt pietas vera, qualis diſciplina & pax poterit illic eſſe? Contenta diſciplina, honeſtati & paci nullus relinquitur locus. Pace turbata, pietas & diſciplina iacent. Non igitur fruſtra Paulus iubet fieri preces, vt tranquillam & quietam vitam degamus in omni pietate & honeſtate. Etſi autem hæc pax in politijs & æconomijs magnum eſt & inæſtimabile bonum, omnium tamen maxime opus eſt Eccleſiæ conſenſu doctrinæ, & eorum qui docent inter ſeſe beneuolentia : Vt recte Baſilius dixit, Non tam ſiniſtræ opus eſt dextra quam Eccleſiæ concordia doctorum. De hoc doctorum conſenſu in doctrina & mutua beneuolentia dulciſſime 30 concionatur Pfalm. 133. pulcherrima enim pictura bonum pacis nobis commendat, qui cum facit mentionem Baſilami, quo Aaron vnctus eſt, ſignificat vnde vera concordia in Eccleſia principium capiat. Nam vt Baſilamum deſtillat à vertice Aaronis in Barbam, & in oras veſtimenti, ita vna doctrina ab vno ſummo Sacerdote, & vertice Chriſto ſperſa doceatur à toto cœtu Sacerdotum : quod cum ſit vera animi beneuolentia ſe inuicem fouent, non ſecus atque membra corporis vncta nobiliſſimo Baſilamo recreantur & fouentur. Et addit Pfalmus maximum præmium ſtudij huius pacis. Quoniam, inquit, ibi promiſit Dominus benedictionem & vitam vſque in ſeculum. PROINDE huc optime quadrat illud Saluſtij, Concordia res paruæ creſcunt, diſcordia magnæ dilabuntur. Porro cum Paulus Ephel. ſcribit in 40 hunc modum : Solliciti ſitis ſeruare vnitatem ſpiritus, cum omni humilitate & manſuetudine, cum longanimitate ſufferentes alij alios in dilectione & vinculo pacis, Duo docet, videlicet & quibus modis retineatur concordia, & qui nam ſint fontes omnium diſſidiorum in Eccleſia. Vt enim tres ſunt veluti nutriculae ſuauius fouentes piam concordiam, videlicet, vera & incorrupta doctrina, humilitas, & patientia : Ita tres furia ex inferis emiſſæ diſtrahunt Eccleſiam, quæ ſunt corruptela veræ doctrinæ, ambitio & impatientia. Aduerſus has furias nemo poteſt ſatis muniri vlla quantumvis magna præſtantia virtutis, ſine agnitione & imitatione Chriſti. In huius ergo humilitatem & patientiam vero corde intueamur, & reprimamus nos : ne aut intumeſcamus, aut cupiditate vindictæ diſcordias excitemus. Quod ſi hac ratione affectus noſtros repreſſerimus, teſtimonium ſpiritus vt pote eius germanum fructum in nobis habitantis habemus. Verum cum diabolus perpetuas excubias agit aduerſus Eccleſiam Chriſti, & ſæpe in caſtra Eccleſiæ ſuos ſpeculatores mittit, vt ſunt hypocritæ, flagitioſi, ſchiſmatici, hæretici, blaſphemi, non eſt quod ſperemus in Eccleſia diuturnam pacem. Quare hic locum 50 habet verſiculus. Interdum pax eſt, pacis fiducia nunquam. Quapropter nos qui ciues Eccleſiæ ſumus, & vt Dauid loquitur, Socij timentium DEVM, *κατανοήσαντες* Chriſtianam ſumamus, & pugnemus verbo & precibus aduerſus hoſtem noſtrum diabolum, & aduerſus eius ſatellites : Ita futurum eſt, vt retineamus pacem cū Deo, etiamſi bellis & tumultibus totus colabatur orbis. Cæterum quantum bonum ſit pacis in politijs & æconomijs, ex eo patet, quod ſine ea nulla domus, nulla Reſpublica conſeruari poſſit : Quemadmodum, proh dolor, experientia

rientia docet, non solum publice, verumetiam priuatim in multorum domibus. Tertium genus concordie est, cum homines cum seipsis pacem habent, hoc est, cum fruuntur animi tranquillitate, quæ Græcis εὐθυμία dicitur. Verum hic etiam opus est accurata distinctione. Nam cum triplex sit dissidium in homine, necesse est ei triplicem pacem opponi. Primum dissidium in homine est perturbationum & affectuum animi aduersus rationem. hoc dissidium agnoscit Medea apud Ovidium cum ait: Laudo meliora proboque; deteriora sequor. Quod laudet & approbet meliora, rationis iudicium est. Quod autem sequitur contraria, ex impetu sit perturbationum, opponentium se rationi. De hoc dissidio multa Philosophi scripserunt.

Plato dicit, in vnoquoque nostrum duos ingenitos esse conciliarios, prorsus sibi contrarios & amentes, videlicet voluptatem & dolorem. Hi cum modum non seruant, reprimendi sunt, ut idem Plato ait, φρόνησις, νόμος, λογισμός, metu, lege, ratione. Ad hos affectus futurorum opinionones accedunt, ante dolorem quidem timor, ante voluptatem vero conscientia: Vnde fit quod affectus sint in nobis veluti nerui aut funes trahentes nos retrahentesque ad contrarias actiones: ubi virtus & vitium discreta sunt. Ratio autem iudicat & dicit quidnam melius & quid peius. Nam hanc tractionem vnam videlicet virtutis sequendam semper, neque vquam relinquendam, sed hanc præ cæteris omnibus obtinendam esse suadet. Hanc tractionem rationis Plato auream & sacram esse pronunciat, cæteras vero videlicet affectuum opponentium se rationi duras & ferreas esse, quæ non sunt sequendæ. Hoc dissidium perturbationum & rationis, etsi prorsus in hac vita non cessat, tamen fide iustificati, in quibus peccatum mortificatur, gustum quandam eius pacis habent, quæ huic dissidio opponitur. Dum enim cor purificatur fide, affectus mitiores & puriores redduntur: Vnde fit, ut minus sint molesti rectæ rationi. ad hanc purificationem etiam multum facit honesta educatio, pia conuersatio, fuga occasionum, & negocia. SECVNDVM dissidium in homine est tantum in renatis, quod est carnis aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem. Hic nulla pax speranda est. nam ἀσπονδὸς ἀβήρτης est inter carnem & spiritum. hoc est bellum irreconciliabile: quod impulit Apostolum ut exclamaret: Miser ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? sed gratias ago Deo meo. Hic Paulus luctam carnis aduersus spiritum, & victoriam spiritus contra carnem describit: quæ caro victa non quiescit, sed alijs atque alijs telis victorem spiritum adoritur. Vnde fit ut nulla prorsus pax inter carnem & spiritum expectari possit.

tertium dissidium in homine est terrorum conscientie sensu iudicij diuini percussæ, & fidei. Huic opponitur pax mundo incognita, de qua potissimum hic agit Apostolus: quæ sane pax est incredibilis illa, & constantissima mentis recreatio & tranquillitas: qua fit ut homo de beneuolentia Dei securus, superatis conscientie terroribus, clamet cum Davide: Dominus illuminatio mea, & salus mea à quo timebo? Item, In te Domine spero, non confundar in æternum. Vna igitur fides, quæ verbo Dei credit, Christum veram iusticiam apprehendit, terrores conscientie superat, & hanc dulcissimam pacem affert, quæ maxime sentitur in seria inuocatione: quæ propterea fortissima Turris dicitur à Salomone, cum inquit: Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur.

quartus, μακροθυμία longanimitas siue lenitas, est fructus spiritus reprimentis animi, ne statim assurgat in iram aut vindictam: idque spe emendationis eius, qui læsit. Hæc virtus passim in Prophetis Deo tribuitur. Vnde David aliquoties consolationem petit, cum ait: Bonus & clemens Dominus, tardus ad iram, id est, μακροθυμὸς & multa misericordiae. Huius celestis patris exemplo lenitati studendum est, cauendumque ne præcípites feramur in iram, aut vindictam, victi ab importunitate carnis. Ex qua re postea in multos alios lapsus facillimus est casus, vnde difficile pedem reuocare licet. Iuuerit proinde proponere nobis Christi exemplum, & sanctorum, qui ob hanc virtutem prædicantur. Iuuerit cogitare de nostra imbecillitate, qua & nos alios sæpissime leui de causâ offendimus. Iuuerit etiam meminisse, quod qui offenderunt, fratres sint in Christo, aut fieri possint. Huc promissiones refero. Beati mites, beati pacifici.

quintus, ἀγαθότης benignitas. Vt quartus fructus spiritus à vindicta & ira nos reuocat, ita quintus ad benignitatem inuitat: quæ facit ut verbis & factis proximo commodo & vltui esse studeamus. Non enim, ut ait Augustinus, sufficit abstinere à malo, nisi fiat quod bonum est: & parum est nemini nocere, nisi studeas multis prodesse.

sextus, ἀγαθοσύνη bonitas. Hæc habitus est animi amice complectentis & fouentis alios. Vnde, tanquam riuius, benefaciendi studium manat. Vel est virtus, quæ facit ut animus semper ad optima quæque sit propensissimus. Huic opponitur ἀσυνεμία, quæ contrarijs malis delectatur.

septimus, πίστις fides. Non hic loquitur Paulus de fide iustificante, sed tantum de ea fide, quam Cicero docet fundamentum iusticie esse, videlicet, cum quod dictum est sit.

Est enim constantia & veritas in dictis & factis. Hæc fides vt est fructus spiritus, differt à fide Scipionis, efficiente causa, formali, & finali. Efficiens causa fidei in Dauid, est ratio reformata manu Dei, fiducia Mediatoris, & Spiritus sanctus. Forma eius quod ex puro corde profecta veritatem & constantiam tueatur. Finis est principalis, vt præstetur Deo obediencia & cultus. At in Scipione nec fiducia Mediatoris est, nec Spiritus sanctus. Deinde cor eius immundum. Postremo spectatur non Dei gloria, sed propria utilitas. Hæc differentia sumpta ex causis etiam alijs virtutibus, quas enumerat Paulus, accommodatur, Vt manifestum sit discrimen inter umbras virtutum, quæ sunt in non renatis, & veras virtutes, quæ sunt in conuersis.

OCTAVVS, *ὑποταγή* mansuetudo. Vt mansuetus est, iuxta Chrysostomum ille, qui cum prouocatus fuit, nec malum cogitat facere, nec facit: ita mansuetudo virtus rarissima, habitus est, quo quis læsus remittat noxam, & de vindicta non cogitet. Hanc suis Philippensibus commendat Paulus, cum inquit: Mansuetudo vestra nota sit omnibus hominibus. Ad hanc hortatur & Dominus proposito proprio exemplo, inquit, Discite à me, quia mansuetus sum, & humilis corde. Coniungit hic Dominus mansuetudinem, & humilitatem, vt ostendat, vnde vera proficitur mansuetudo. non enim aliunde provenit, quam ex vera cordis humilitate. Hæc, vt ait Bernardus, veluti triplici ariete concutitur: verborum iniurijs, damnis rerum, corporis læsione. In his tribus omnis exhibitio patientiæ, omnis exercitatio mansuetudinis. Probata est illa virtus quam nihil videtur concutere potuisse.

NONVS, *ἐγκράτεια* continentia, siue temperantia. hæc cupiditates frenamus, & moderamus omnes actiones, verba, gestus, facta ad normam iusticiæ, & præcipue voluptatibus imperamus. Barnardus hanc definit esse refrenationem cupiditatis aduersus ea, quæ carnaliter delectant. Opponitur ergo hæc virtus omni intemperantiæ cibi, potus, veneris, & aliarum rerum.

Aduersus huiusmodi non est Lex.

Cum hac sententia congruit dictum Pauli prioris ad Timoth. i. Scimus quod Lex non sit iusto posita, sed *ἀνθρώποις*, id est, ex legibus seu contemptoribus legis. Hic iustus & contemptor Legis opponuntur. Vt ergo contemptor est qui mandatum Dei pro nihilo habet, & pro suo furore ruit in omnes carnis concupiscentias, vt libidini peccandi satisfaciat: ita iustus est, in eo loco Pauli, qui ex fide timet Deum, & petit cum Dauid: Inclina cor meum ad testimonia tua, & non ad auaritiam. Atque ita spiritu pugnat aduersus corporis concupiscentias, vt aliqua saltem officia Deo grata faciat. Significat ergo vtrunque dictum Pauli, quod legis rigor seu damnatoria sententia nihil iuris in eos habeat, qui spiritu militant contra carnem, & habent propositum pium sancte & innocenter vitam suam instituendi, etiam si ad amissum omnia non præstant, quæ Lex requirit: sed tantum aduersus eos, qui mandata Dei contemnunt, qui flagitiose iuxta carnis desideria viuunt, Lex suum exercet imperium, coërcendo, accusando, damnando & puniendo, idq; ideo, quia tales adhuc extra Christum sunt, vt qui nondum sint fide iustificati, id quod carnis imperium in ipsis conuincit. Nam spiritus fidei, vbicumque est, huiusmodi carnis operibus se opponit, & perpetuo aduersus ea militat verbo & precatione.

Qui vero Christi sunt, carnem crucifixerunt cum affectibus & concupiscentijs.

Anteuerit obiectionem, quam quis in hunc modum instituere poterat. Vbi ergo liberatio à Lege per Christum? an non ad omnes se extendit? Respondet Apostolus, non esse liberatos qui male viuunt. filij enim Dei carnis illecebris renunciant, & affectus prauos imperio spiritus domare nunquam desinunt. Est autem crucifigere carnem, compescere affectus carnis, eosq; refrenare, ne ferociant, & sint efficaces ad fructificandum peccato. Hanc carnem illi soli crucifigunt, qui sunt Christi, id est, fide renati. Verum si particulam *de* pro *de* accipere placet: quod non raro fit, planior erit sententia, & pertinebit ad proximi superioris dicti confirmationem. Nam causam reddit, cur aduersus huiusmodi non sit Lex, & poterit hæc ratio Dialectice in hunc modum accommodari: Qui Christi sunt, à Lege sunt liberi. Qui carnem crucifigunt cum affectibus, & concupiscentijs, hoc est, qui secundum spiritum viuunt, & fructus spiritus edunt, sunt liberi à Lege. Hæc fusius explicantur ad Roman. 8. Caro quemadmodum supra admonui, significat ipsius naturæ viciositatem, quæ est in homine. *ἀδύναμις* huius naturæ viciosæ passio & affectio est, qua spiritus affligitur, ac premitur tanquam cruce aliqua à carne sibi imposita. *ἐνδύμενα* concupiscentia carnis titillatione, qua instigatur homo ad obtemperandum illecebris carnalibus. Hæc proinde mater est omnium operum carnis, quæ supra Apostolus enumerat.

enumeravit. Crucifigendi vocabulo vtitur Paulus pro genere, hoc est, pro verbo mortificandi, idque ideo, vt ostendat causam mortificationis nostræ esse virtutem crucis & mortis Christi in renatis, quemadmodum clare docet Paulus ad Roman. 6. Porro quia mortificatio est altera sanctificationis nostræ pars, ascribam definitionem sanctificationis: vt ex collatione partium clarior euadat vtriusque, hoc est, cum mortificationis tum viuificationis ratio: *Est itaque sanctificatio (vt ex 4. prioris Petri promptum est colligere) Segregatio hominis à phanitate gentium per mortificationem carnis, & viuificatio spiritus per virtutem Spiritus sancti.* Mortificatio carnis est cessatio à peccato, qua fit, vt homo non amplius iuxta cupiditates hominum sed iuxta voluntatem Dei viuat. Huius causa est mors Christi in conuersis, & finis, vt sistamus membra nostra hostiam sanctam & placentem Deo. Viuificatio spiritus est veluti creatio & excitatio noui hominis per spiritum Christi. Huius causa est virtus spiritus Christi excitati à mortuis in renatis. Finis, vt simus noua creatura suo noui homines, iuxta voluntatem Dei viuentes.

*Definitio sancti-
ficationis ex
Mortificatione.*

*Viuificatio spi-
ritus per*

Si viuimus spiritu, spiritu & incedamus.

Chrysostomus legit *ζωοῦ οὖν*, Viuamus igitur in spiritu, & spiritu incedamus, vt sit conclusio ex superioribus collecta.

Verum nos sequamur vsitatam lectionem, & hic repeti propositionem exhortatoriam, dicamus vna cum implicatione argumenti à causa efficiente ad effectum. Ponitur autem loco totius argumenti sola propositio, vt plurimum fieri solet in hypotheticis argumentis. Compleamus autem argumentum hoc pacto, Si spiritu viuimus, spiritu & incedamus. Atqui spiritu viuimus qui in Christum credimus: Ergo par est vt secundum spiritum incedamus. Si viuimus, inquit spiritu, scilicet Christi in nobis habitantis per fidem, & hanc fidem nostram gubernantis, Spiritu etiam incedamus, id est, iuxta regulam spiritus viuamus. Nam qui vere credimus, donati sumus spiritu viuifico Christi, qui nos regenerat, vt peccato mortui, Deo viuamus. Paulus enim testatur Christum inhabitare per fidem in cordibus nostris, qui suo spiritu vere efficax est, iuxta illud ad Roman. 8. Si quis spiritum Christi non habet, hic non est eius. At si Christus in vobis, corpus quidem mortuum est propter peccatum, spiritus vero vita propter iusticiam. Hinc proinde sentiemus nos fidem habere, adeoque Christi esse, si spiritum eius habuerimus, Spiritum autem eius nos habere inde percipiemus, si vt vna nostra pars indies magis magisque mortificetur, ita altera viuat. Hanc autem viuere ex iusticia cognoscimus, id est, ex eo quod iusticie viuamus, quæ est spiritus Christi virtus in nobis. Paulus seipsum exempli loco proponit supra cap. 2. cum ita ait, Viuo autem non amplius ego, sed viuio in me Christus, & vitam quam nunc viuo in carne, viuo per fidem filij Dei, qui dilexit me, & tradidit seipsum pro me. Necessaria est igitur hæc Pauli consecutio, si spiritu viuimus, spiritu & incedamus, hoc est, si vere fide præditi sumus, iuxta regulam verbi Dei vitam instituamus. Hæc enim vis est vocis græcicæ *συνεχόμενον*, nam is proprie *συνεχόμενον* dicitur, qui ita incedit, vt certum ordinem teneat, & quasi lineam non transiliat. Hoc verbo Apostolus vtitur ad Roman. 4. vbi inquit, *συνεχόμενος τῇς ἰσχυροῦς τῆς αἰσῆτος*, id est, incedentibus recto ordine in vestigijs fidei Abraham. Monemur igitur hoc dicto: spiritu incedamus, vt non alium ductum in vita sequamur, quàm spiritus Christi: qui ductus verbo Dei nobis commendatur. Huc serium illud mandatum Dei pertinet, In præceptis meis ambulate, & non in præceptis patrum vestrorum. Cum igitur Papa aut alius quispiam aliam viuendi regulam nobis præscribit, sciamus illum nos à recto spiritus ductu abducere, & in foueam errorum precipitare. Locus hic aduersus eos obseruetur, qui fidem & spiritum iactant: quorum tamen actiones minime respondent tam magnificæ iactantiæ. Quemadmodum enim opera bona testimonia sunt arcanæ virtutis Christi in cordibus habitantis, ita mala opera vanos fidei iactatores arguunt. Hæc enim duo pugnantia, actio, qua violat homo Legem Dei sciens & volens, & illa fides quæ est fiducia misericordiæ, non simul manent, quia iusiurandum dicit, Nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat. Et Paulus ait, eos qui vastant conscientiam, naufragium fidei facere. Cum Pauli exhortatione congruit & illa, quæ est in primo Iohannis tertio, Filii mei, nemo vos decipiat, qui facit iusticiam iustus est. Frustra igitur clamamus, nos fidem & iusticiam in corde gestare, dum pedes, manus, linguam, oculos, iniquitas occupat.

Ne simus cupidi inanis gloriæ, inuicem prouocantes, inuicem inuidentes.

Exemplo contrario propositionem amplificat, ac *καὶ ἑαυτοὺς*, quæ dissidiorum & altercationum est mater, è medio sublatam cupit. Nam vbi hæc est, penes carnem imperium manet, oppresso & fugato spiritu

spiritu. Semper enim *κρυδδζία* aliquid mali molitur, & cum ex ea inuidia nascitur, fieri non potest, quin infinita mala sequantur. Porro cum Apostolus inanis gloriæ meminit, significat gloriam aliquam veram esse, ac minime vanam. Proinde duplex erit gloria. Vna vera, altera vana, de vtraque ordine pauca dicemus. *VERA* gloria & propria filiorum Dei duplex est. *VNA*, cuius fundamentum est promissio gratuita, de qua filij Dei recte gloriantur, cum eam fide possideant, & expectent gloriam filiorum Dei. Huius ergo causa non est nostra actio, aut passio, sed meritum Christi, qui nobis factus est à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio. Ut quemadmodum scriptum est, Qui gloriatur, in Domino gloriatur. De hac gloria Bernardus pie in hunc modum ait: Gloriarì in solo Deo, non nisi à solo Deo est. Hac proinde gloria non facit superbos, sed humiles: non contemnit proximum, sed diligit: non præfert se alijs, sed subiecit in vero timore Dei & caritate. Hac insultamus diabolo, hac nos sub cruce erigimus, hac discessuri de hac vita gloriamur aduersus mortem & infernū. *ALTERA* gloria filiorum Dei oritur ex fide, & iudicio bonæ conscientie de nostris actionibus & afflictionibus. de hac Paulus 2. Corinth. 1. in hunc modum ait. Hæc est gloriatio nostra, testimonium conscientie nostræ. Et infra capite 6. Opus suum vnusquisq; probet, & tunc gloriam habebit apud se, & non apud alios. Hoc est, Vnusquisque recte ex fide faciat officia vocationis suæ, & ferat crucem forti animo, quod cum facit, habebit apud se gloriam, id est, approbationem non fallentis, sed recte iudicantis conscientie. Est ergo huius gloriæ fundamentum conscientia recte factorum, & bona sub cruce conscientia. Verum ne hæc gloria suos limites transgrediatur, atque ita commaculetur, triplex cautio adhibenda est. Quarum prima, est constans, & vera agnitio fontis omnis boni, videlicet, quod Deus solus sit fons & origo omnis boni. Secunda, est vera confessio, non oris tantum, sed etiam intimi cordis, quod ex eo fonte gratis habeamus sine nostris meritis quicquid habemus boni. Tertia, est minime simulata gratitudo, qua ad Dei gloriam omnia quæ facimus, & patimur, referimus. His seruatis cautionibus in omnibus Dei beneficijs pie gloriari licet. Nam huiusmodi gloria ipsum autorem Deum glorificat, ac ad ipsum refert omnia. Huius gloriæ vix tenuis quædam umbra est, quam Cicero tribuit hominibus virtute & rebus gestis claris. Quam quidem ille definit celebrem & peruagatam alicuius famam, quæ ut summa & perfecta sit, ex hisce tribus eam constare dicit, si diligit multitudo, si fidem habet, si cum admiratione quadam honore dignos putet. *VANA* gloria triplex constituatur. Diabolica, Hypocritica, Thraonica. *DIABOLICA* *κρυδδζία* est, qua membra diaboli gloriantur cum maleficerint. De hac Dauid Psalmo 52. in hunc modum canit: Quid gloriaris in malitia tua tu potens? cum misericordia Dei duret omni die, prauitatem cogitauit lingua tua sicut nouacula acuta fecisti dolum, dilexisti malitiam super bonitatem, falsitatem magis quam loqui iusticiam. dilexisti omnia verba perditionis lingua dolosa. Sed huius finem specta, de quo idem Propheta hæc subiungit, Propterea Deus destruet te in æternum, conteret te & euellet te. Ut autem hoc hominum genus pius vitet, monet Salomon Proverbiorum 2. Consilium custodiet te, & prudentia seruabit te, ut eruaris ab homine qui peruersa loquitur, qui relinquunt iter rectum, & ambulant per vias tenebrosas, qui lætantur cum male fecerint, & exultant in rebus pessimis. *HYPOCRITICA* *κρυδδζία* est captatio applausus vulgi ob pietatis & sanctimonie opinionem. Hanc damnat Christus, cum ait: Cum facis elemosynam, ne buccinandum cures coram te, ut faciunt Hypocritæ. Hanc obijcit Christus Scribis & Phariseis Matth. 23. Omnia, inquit, opera sua faciunt ad hoc, ut spectentur ab hominibus. *THRAONICA* *κρυδδζία* est, cum homines, qui in sinu fortunæ fouentur, extolluntur, & magnifieri volunt, cum tamen nullis veris virtutibus emineant. Apud hos tria hominum genera in magno sunt precio, videlicet adulatores seu assentatores, quorum consuetudo Thraonibus iucundissima est. Calumniatores seu delatores qui alijs virtutis decus detrahunt, ut sui Thraones videantur eminere, *κρυδδζία* qui aliorum dicta & facta maligne deprauant, & omnia ad suorum thraonum affectus moderantur.

. C A P V T V I.

Summa capituli Sexti.

Errantes leniter in viâ reuocentur à spiritualibus: Doctoribus Euangelij gratitudo exhibetur. Et ut omnibus debita reddantur officia, ita caueantur circumcisionis archirecti, ut qui gloriam venentur inanem: cum contra piorum sit tantum in cruce Christi gloriari.

Ordo

Ordo & partes capituli Sexti.

Due partes sunt huius capituli, Prior parenetica est, coherens cum fine quinti capituli. Posterior totius epistolae est conclusio. Prior rursus tripartita est, constat enim tribus suasorijs propositionibus cum suis rationibus. Posterior, ut dixi, concludit epistolam. Primum monens Galatas, ut à Pseudoapostolis circumcisionis architectis sibi caueant. Illi enim occasionem Paulo dederunt, ut hanc scriberet epistolam. Deinde se exemplum abiiciendae inanis gloriae statuit. Postremo imprecatione & valedictione, suo more, claudit epistolam.

EXEGESIS SEXTI CAPITULI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

F R A T R E S etiam si praecipuus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis, instaure huiusmodi in spiritu lenitatis.

Postquam in superiori capite parenteses instituit, quibus obtemperandum spiritui nos hortatur, nunc exempli causa quasdam hypotheses exhortatorias subiicit. Ac primò ut imprudenter lapsos in aliquod delictum

20 rursus erigamus, ac veluti luxatum ex lapsu membrum in suum locum reponamus. Hæc enim vis Græcæ vocis est, qua vitur Apostolus. Lapsui vnde membrorum fit luxatio, opponitur *καταρτισμός*, hoc est, Luxati membri in locum suum restitutio. Praeoccupationis vox translationem culpæ videtur significare. Nam culpam Apostolus transfert in carnem, & in Satanam: qui varijs technis homines in peccatum præcipitat, non secus atque luctator, qui supposito pede antagonistam euertit, atque ideo labentes Chrysostomus *ἐποικνεύουσιν* vocat. P O R R O causa, & modus erectionis lapsorum hic obseruetur. Cum enim ait fratres, item si quis homo, item vos qui spirituales estis, causam triplicem assignat. Nam & fratrum est pia sollicitudine sine acerbitate se mutuo, si quid delinquitur, in viam reuocare, Et hominis appellatio communis infirmitatis naturæ nos admonet, (quare recte Terentianus ille senex ait: Homo sum humani à me nihil alienum puto) Et spiritus, quo donati sunt credentes sanctam moderationem requirit in corrigendis alienis peccatis. Nihil enim ita probat spirituale *virum*, ut ait Augustinus, quam peccati alieni tractatio, cum liberationem eius potius, quam insultationem, potiusq; auxilia, quam conuitia meditatur: & quantum facultas tribuitur, suscipit. Modum exprimit cum ait: In spiritu lenitatis, seu mansuetudinis, hoc est, non proterue sed benigne, non cum irrisione, sed cum commiseratione, non seuerè, sed mansuete. Breuiter, corripientis sermo ita moderandus est, sicuti salus eius qui corripitur postulare videtur. H i c quatuor loci se offerunt. Primus, quod lapsi post conuersionem non sit neganda venia, non sit intercludendus reditus ad poenitentiam. Nam, si Deus vult, vt nos erigamus lapsos, & errantes in viam reuocemus, satis testatur, quod eos extreme non abiicerit: sed cupiat potius, ut rursus per poenitentiam redeant, ac viuant. Secundus, qualisnam debeat esse Christiana admonitio, & fratrum correctio: Debet enim, ut hic Paulus docet, ex leni spiritu proficisci, & tendere ad proximi instaurationem, & ædificationem. Verum discernendum est inter præfactos, & imbecilles. Illi, ut professi hostes Euangelij contemptum sunt: Hi autem minime: sed potius omnibus modis subleuandi, iuxta hoc Pauli præceptum. Tercius, quod quo quisq; abundantiora, seu ampliora dona spiritus habeat, eo plus se ædificationi proximorum debere sciat. Spirituales enim vocat Paulus hoc loco comparate, eos videlicet, qui magis in schola Christi profecerunt: non quod nihil de carne habeant reliquum, sed qui aliorum respectu maiori sunt spiritus gratia donati. Quartus, Metaphora lapsus & instaurationis admonet, quanta cum sollicitudine cauenda sint delicta, nam, vt quo sæpius corpus labitur, eo redditur imbecillius, magisque membra luxantur, donec tandem corpus prorsus concidat: Ita animæ lapsus frequentiores, tandem ruinam perpetuam animæ afferunt.

Considerans teipsum, ne & tu tenteris.

Ratio propositionis aptissima, sumpta à communis infirmitatis periculo, ac si diceret: Cum humanum sit errare, & labi, talem te lapso exhibeto, qualem tibi illum cuperes lapsus. Nihil enim, ut ait Augustinus, ad misericordiam sic inclinat, quam periculi cogitatio. Et Bernhardus: Qui semetipsum aspicit, non quaerit, quid in alijs frequenter reprehendat: sed in semetipso quid luceat. Hic Bernhardus in quodam loco narrat, quendam senem au-

18
si modo per seuerior
seruo manifestus
et lenitatem adhibet.
si non confiteretur
corripienti oblatum esse.

nein audiuisse aliquem ex fratribus grauius deliquisse, quod cum audieret vehementissime flere cœpit, Interroganti autem causam tanti fletus, Respondet senex. Ille hodie, ego cras. Huc pertinet versiculus: A v r sumus aut fuimus aut possumus esse quod hic est. Tentationis vox subindicat causam lapsum, de qua Iacobus in hunc modum: Vnusquisq; tentatur dum à sua concupiscentia abstrahitur, & inescatur. Hic Iacobus tentationis ad male agendum causam, & fontem indicat propriam cuiusque concupiscentiam. Hæc enim primum hominem à bono abstrahit, deinde inescat hominis affectus & incautum tandem obruit. Hic duo loci obseruentur. Primus, est admonitio infirmitatis communis, quæ eo pertinet, vt diligentius ab hostibus salutis nostræ nobis caueamus: ne sinamus nos insidijs diaboli, improbitate mundi, & propriæ carnis pessimis consilijs vinci, hoc est, carnalibus desiderijs, quibus tum demum homo permittitur, quando verbum Dei segnius audit. Huc illud Domini dictum in Psal. 81. Et non audiuit populus meus vocem meam, & Israël non voluit me, & dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in aduentionibus suis. De hac horrenda pœna neglectus verbi, Vide Paulum 2. Thessal. 2. Secundus, quod aliorum lapsus nos admonere debeant nostri periculi, ne nobis fidamus atque ita cum alijs in peccata ruamus.

Alij aliorum onera portate, & sic adimplete Legem Christi.

Ex ratione proxima insert repetitionem propositionis. Verum, quia ratio communis periculi meminit, repetitio

titio propositionis amplior est, & plus continet quam ipsa propositio. Antea enim, vt, qui spirituales sunt, erigant lapsos hortabatur: nunc vt communium infirmitatum rationem habeant, monet: & ad mutuam condonationem & lenitatem in corrigendo, argumento summo à communi infirmitate. Est enim infirmitatis propriæ memor, erga alios moderator. Quare cum singuli nostra vitia habeamus, requirit communis conditio, vt alijs simus æquiores. Recte enim dicit Chrysostomus, οὐκ ἔστιν ἀνθρώπων ὄντα χρεῖς ἐλαφίσματος εἶναι, hoc est, fieri non potest, vt aliquis sit homo, & careat vitio. Aptissima metaphora infirmitatis, vitia quibus laborant homines onera appellat. Vt enim subleuandi sunt, qui oneri succumbunt: ita amicis & placidis correctionibus in viam reuocandi, qui errore aliquo, aut vitio, tanquam onere imposito premuntur. Quod autem subiungit: Et sic adimplete Legem Christi, vim argumenti habet, cum à causa, quæ est mandatum Christi, tum ab ipso Christi facto seu exemplo. Ita enim ipse Christus Iohan. 15. ait: Hoc est mandatum meum, vt diligatis alijs, sicut dilexi vos. Locus obseruandus est, quod frustra tumeant homines inani Christiani nominis titulo, nisi magistri CHRISTI legem & exemplum sequantur. C A T E R V M hic tres Quæstiones excutiendæ sunt. Quarum prima est de hac Christi lege, cur videlicet mandatum dilectionis æternum, dicatur lex Christi. Secunda, quæ oritur ex prima, An Euangelium sit noua quædam Lex? Tertia, de huius legis implementatione, de qua Paulus hic aperte loquitur. Et sic implete legem Christi.

DE PRIM A.

Cur mandatum dilectionis, dicatur Lex Christi, & nouum mandatum, videlicet Christi manifestati in carne ex 2. cap. 1. Epistolæ Iohannis, ex 15. Ioh. Et ex Ierem. 33. colligetur. 1. Iohan. 2. Sic scriptum est: Carissimi non mandatum nouum scribo vobis, sed mandatum vetus, quod habuistis ab initio. Et mox iterum, Mandatum nouum scribo vobis, quod verum est in ipso, & in vobis, quia tenebræ transierunt, & verum lumen iam lucet. Iohan. decimo quinto, Mandatum, dicit Dominus, nouum do vobis, vt alijs alios diligatis, sicut dilexi vos. Ierem. 33. Legem meam ipsorum cordi inscribam. Ex horum dictorum collatione patet Primum, quod lex dilectionis non sit noua per se, nec lata à Christo in carne manifestato, cum iam inde à legis initio fuit, vt testatur primum testimonium, quod adduximus à Iohanne. Si ergo materiam Legis inspicimus, non peculiariter dicitur Christi lex, aut noua lex, sed Dei, naturæ humanæ in creatione impressa, & postea per Moysen lata: videlicet, Diliges proximum sicut teipsum. Cur ergo hæc lex Christi dicitur? cur nouum mandatum appellatur? Christi dicitur propter formam mutatam, & dilectionis exemplum. Ita enim dicit Dominus: Diligite vos, sicut ego dilexi vos. Hic proinde non ipsam præcepti materiam, sed formam videmus mutatam, siquidem longe certior caritatis regula nobis proponitur quam antea. Deinde noua hæc eadem lex dicitur propter nouam scriptionis eius rationem: videlicet, quod non in Tabulis lapideis, vt antea sub Legis tenebris, sed in corde sit inscripta, (sicut testimonium, quod ex Ieremia adduximus, docet.) In corde, inquam, in quo tenebræ transierant, & verum lumen iam lucet: videlicet sol iustitiæ Christus Iesus. Duplici igitur respectu mandata

mandatum dilectionis nouum dicitur, & Christi lex: videlicet propter formam, & propter efficiendi virtutem, seu inscriptionem huius legis in cordibus quæ est à Christo. Nemo enim dilectionis legem implere potest, nisi Christus eam in corde ipsius scripserit: quod tum deum fit, cum homo in regeneratione fit noua creatura, & donatur spiritu Christi.

DE SECVNDA.

Secunda quæstio oritur ex prima, nam cum mandatum dilectionis dicitur lex Christi manifestati in carne, & mandatum nouum, merito quæritur, numquid Euangelium si noua quædam lex? quemadmodum Monachi somniant. Respondeo. Euangelium nequaquam est noua aliqua operum lex, sed est prædicatio conuersionis & remissionis peccatorum in nomine Christi, & prædicat liberationem à lege per Christum, ita vt qui in Christum crediderit, sit à legis damnatoria sententia absolutus, & liber, sit iustus, non propria, sed aliena iusticia, nempe Christi. Verum postquam aliquis Euangelij beneficio factus est noua in Christo creatura, debet nouo mandato obædire, & Deo præstare obædientiam, iuxta normam Legis: quæ obædientia, vt fructus spiritus est, ita euident est regenerationis inditium, & nullo pacto causa salutis, seu, vt Bernardus loquitur, non est causa regnandi, sed via regni: & tamen hæc obædientia imperfecta est, placet tamen Deo, quia persona est reconciliata, accurate proinde discernendum est inter doctrinam de beneficio Christi proprio, videlicet Euangelium & doctrinam de officio nostro debito, quod à nobis Christus requirit. item inter iusticiam fidei gratuitam, & eius fructus quæ sunt bona opera.

DE TERTIA.

Cum Paulus hic dicit: Et sic implete Legem Christi, & ex concione Domini Ioh. 15. & ex I. Ioh. 2. constat legem Christi esse summam legis de dilectione Dei & proximi, merito hic quæritur, num pij possint hanc Christi legem implere. Respondeo: Impletionis seu perfectionis vox duobus modis accipitur in scriptura. Alias enim opponitur imperfectioni operis, alias simulationi. Cum autem opponitur impletio legis imperfectioni operis, nemo sane legem Dei in hac vita implere potest, nisi vnus Iesus Christus, qui eam ob causam legis consumatio in iusticiam omni credenti ab Apostolo prædicatur. Hanc sententia totius scripturæ consensus confirmat, & Paulus iusta & proluxa disputatione (vt alia testimonia taceam) eam concludit ad Roman. 1. 2. 3. & ad Galatas 2. In his enim locis quadruplici demonstratione concludit Apostolus, neminem in hac mortali vita legem Dei implere posse. Primum enim prouocat ad experientiam omnium hominum. Deinde corruptionem naturæ in medium adducit. Tum clara testimonia scripturæ congerit. Postremo finem mortis Christi, qui est expiatio peccati, vrget. Ex quibus singulis & omnibus simul conficitur, neminem lege iustificari, propterea quod nemo Legem perfecte præstet. At cum perfectio Legis opponitur simulationi, id est, mendacio & hypocrisi, omnes filij Dei dicuntur legem Christi implere, quia sincere student vitam suam Deo approbare, & sine simulatione proximum amore persequi. *Ab omnibus re generati dicunt legem Christi implere.*

Et si autem nihil difficilius, quam sincere proximos diligere, obstat enim amor nostri qui plenus est simulatione, & suum quisque amorem quo alios prosequitur, proprio commodo metitur potius, quam pio communicandi studio: Tamen vere pij spiritu regenerationis carnis uitia corrigunt, & præceptum dilectionis sincere præstare conantur: Qui conatus cum sit sine simulatione, dicuntur legem Christi implere, id est, sine simulatione & hypocrisi proximos diligere, qui viuæ Christi fiducia sunt præditi. Caritas igitur ἀγαπᾶν, id est, non simulata, si conferatur cum simulata hypocritarum dilectione impletio legis dicitur, & hoc loco & Iacobi 2. Nam Iacobus perfectionem Legis aperte opponit hypocritarum iactantiæ de religione sine vero timore Dei & fide. Similiter Iohan. primæ, secundo, qui dicit (ait) Noui eum, & mandata eius non seruat, mendax est, & in eo veritas non est: Qui autem seruat seruitati opponitur caritas perfecta, quam Iohannes tribuit pijs & vere credentibus. Quæ caritas à Petro prioris 1. ἀγαπᾶν vocatur, & à Paulo 1. ad Timoth. 1. dicitur finis præcepti, ita enim ait: Finis præceptionis est caritas ex puro corde, conscientia bona, & fide non simulata. Hic Apostolus fidem ἀγαπᾶν bonæ conscientie matrem facit, ex qua conscientie puritas & sinceritas cordis fluit: Vnde manat illa caritas, quam Iohannes perfectam, hoc est, vt interpretatur Petrus ἀγαπᾶν, id est, non simulatam appellat.

Nam si quis putat, se esse aliquid, cum nihil sit, seipsum decipit.

Tollit causam contemptus aliorum, nimirum fastuosam de se persuasionem.

I i

Hac enim

Hac enim sublata homo æquior est alijs. Nihil hoc loco, non negative, sed priuative capitur. Est enim sensus: Qui putat se esse aliquid, hoc est, qui tribuit sibi arroganter quod sit alijs præferendus, nihil est, id est, Nullam veram gloriationis in se materiam habet, sed suum potius fallit animum, cum sibi tribuat quod non habet. Vtut autem hic Apostolus admodum significanti vocabulo *ἡφανίσται*, quod est mentem à recta via abducere. Vnde fit vt homo fastuosus prorsus iudicio careat, quo se & sua facta recte examinare & iudicare deberet. Sunt autem hic tres loci obseruandi. Primus, quo quisque est apud se fastuosior eo magis alios tanquam ex alto despiciat. Secundus, quod homo nihil habeat proprij, ob quod merito gloriari possit, qui extollitur, inquit Ambrosius, quasi aliquid sit, errat. Nescit enim quia de humilitate nascitur. Tertius, quod arrogantes & fastuosi homines sui ipsorum sint deceptores.

Opus autem suum probet vnusquisq;,
& tunc in seipso solo gloriam habebit, &
& non in alio.

Tollit aliam causam cōtemtus proximorum, nimirum collationem nostri cum alijs. Sunt enim qui se agnoscunt quidem infirmos & peccatores, sed tamen quando se cum alijs conferunt, nonnullam gloriandi materiam inde sumunt, dum videlicet alios vident se infirmiores aut peccatis maioribus obnoxios. Ab hac collatione reuocat pios Apostolus, & iubet vt quisque suam conscientiam excutiat, & quale sit proprium opus penitus consideret. Porro gloria piorum duplex est. Vna qua coram Deo gloriantur. Altera qua coram hominibus. De priori Plalm. 115. loquitur hoc modo. Gloriamini de nomine sancto eius. Et Ieremias cap. 9. Hæc dicit Dominus, Non gloriatur sapiens in sapientia sua, & non gloriatur fortis in fortitudine sua, & non gloriatur dives in diuitijs suis, Sed in hoc gloriatur, qui gloriatur, scire & nosse me, quia ego sum Dominus, qui facio misericordiam & iudicium, & iusticiam in terra. Et Paulus 1. Corinh. 1. Christus factus est nobis à Deo, sapientia, iusticia, sanctificatio, & redemptio. vt, quemadmodum scriptum est, qui gloriatur, in Domino gloriatur. De ALTERA piorum gloria Paulus hoc loco ait, quam petendam esse ex probatione, & examine facti cuiusque monet, quam petendam esse in testimonio conscientia 2. Corinh. 1. docet, cum ita ait: Hæc est gloriatio nostra, testimonium conscientia nostra. Vtriusque gloria singularis est vsus, vt enim iudicio Dei nihil opponi nec potest, nec debet, nisi fiducia misericordia propter Christum, in quo solo vere credentes rectissime gloriantur: Sic iniquis hominum iudicijs hæc gloria, quæ est testimonium conscientia nostra, opponitur. Plura de hac re nuper diximus, & ostendimus, quibus iactis fundamentis liceat in donis Dei gloriari.

Quilibet enim proprium onus portabit.

Ratio superioris sententia aptissima, sumta ab æqualitate iudicij Dei, qui iudicat sine personarum acceptatione. Est autem huius rationis hic sensus, & applicatio: Deus vnusquemque iudicabit iuxta rationem vite propriae, absq; collatione vlla cum alijs: Ergo non est quod quisquam sibi blandiatur propter aliorum infirmitatem, aut lapsus. Sit igitur vnusquisq; potius de seipso approbando, quam de alijs condemnandis sollicitus. Oneris Metaphora peccatorum naturam exprimit. Vt enim onus impositum, quo maius fuerit, eo magis deprimat gestantem, & non alium: ita peccata quemque sua grauant, ac deprimunt maledictionis sententia. Hoc grauissimum onus solus Christus leuat, & soluit, quando in ipsum firma fiducia recumbimus. Cæterum hic quaestio oritur. Num Davidis homicidium, & Petri abnegatio æque proferentur in lucem, in die iudicij, atque Neronis impunitas, & Iudæ proditio? Respondeo: Peccatū expiatum, remissum, & solutum in obliuione æterna erit coram Deo, & non proferetur in lucem in die iudicij. Quare nec Davidis homicidium, nec Petri abnegatio reuocabitur ad rationem. Huc illud Domini dictum apud Prophetam pertinet. Ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me, & peccatorum tuorum non recordabor: Sed peccatum quod per penitentiam non est remissum, manifestabitur omnibus creaturis in die iudicij: in quo pro omni ocioso verbo non conuersi ad Deum rationem reddent. Quare Neronis impunitas & Iudæ proditio venient in conspectum omnium angelorum, & hominum, & rei damnabuntur æternis pœnis. Quibus proinde peccata remissa sunt, iuxta sententiam Euangelij, sancti & inmundi habebuntur in conspectu Dei, angelorum, & hominum: At quibus non sunt remissa, iuxta sententiam legis damnationi æternæ subiacebunt. Quod autem Petrus ait, Iudicium à domo Dei incipit. intelligendum est de iudicio castigationis in hac vita, & non de iudicio vindictæ in extremo die. Vt enim illud est correctio & castigatio paterna, ita hoc punitio iudicialia est cum Dei indignatione coniuncta. Esti autem vtrunq; exercetur in hac vita, tamen in extremo die vindictæ iudicium duntaxat locum habebit.

Communicet autem qui catechizatur
sermone ei, qui se catechizat in omnibus
bonis.

Secunda præsentis capitis propo-
sitiō, eaq; exhortatoria: Hortatur enim
Apostolus Galatas ad gratitudinem
exhibendam verbi ministris, quibus

10 duplicem honorē debent auditores, quemadmodū Paulus 1. ad Timoth. 5. docet, his verbis:
Qui bene præsent Præbyteri, duplici honore digni habeantur, maxime ij, qui laborant in
sermone & doctrina. Dicit enim scriptura, Bovi trituranti non obligabis os. Et, Dignus est
operarius mercede sua. Indignissimus igitur Christiano nomine censendus est, qui ministros
Euangelij totius Ecclesiæ curam gerentes negligit. Bestia quauis immanior est, qui eos odio
prosequitur, proscindit, quorum ministerio ad salutem & immortalitatem innitatur. Sed
proh dolor, bona pars mundi huc incumbit, vt potius aliquid adimat ministerio, quam ad-
dat, tanta est peruersitas, & ingratitudo hominum, etiam illorum, qui sacrilege audent glo-
riari de Christiano nomine. Cæterum quia Paulus in hac propositione admodum significan-
tibus vocibus vtitur, altius placet eas expendere, vt conspiciatur apertius, quam sit necessa-
rium officium, bene meritis ministris Euangelij vicem rependere. Primo igitur loco vtitur
20 *κατασκευα* communicet, qua voce ostenditur, vt ait Chrysostomus, *ἀντίδοσις*, id est, refunden-
di vicissitudo, seu compensatio. Proinde iusticia ipsa efflagitat, vt erga ministros verbi no-
stram declaremus gratitudinem compensando, quantum id fieri potest, illorum labores no-
stra liberalitate, vt sit iusta laboris & mercedis proportio. Proinde qui nihil conferunt ad
conseruandum ministerium iniusti sunt, adeoque fide carent. Quod si ita est, vt est reuera,
quid dicemus de illis, qui ministros Euangelij necessario victu spoliāt? quid de illis qui immo-
deratis exactionibus tantum non eos interficiunt, vt multi honesti mariti cum suis vxoribus
& liberis cogantur quodammodo mendicare. Horum sane factum nihil differre arbitror à sa-
crilegio, & latrocinio, cuius pœnas olim luent architecti & fabri huius mali. Deinde Aposto-
lus vtitur verbo Catechumenos, id est, qui catechizant. Est enim *κατηχητής* proprie voce & so-
no doctrinam aliquam tradere. Manifeste igitur Apostolus discernit inter laborantes in ver-
bo, & ociosos ventres, qui fumos auro & amplissimis possessionibus commutant. Illis vult
iustam mercedem pro labore tribui, idque ex mandato Christi: Hos Thessalonicensibus scri-
bens, iubet laborare, modo mendicare non velint. Nihil ipsis Ecclesiæ debent, neq; carita-
tis est robustos homines de Ecclesiā & Repub. non bene meritos propter boatus in templis
impinguare, multo minus eos qui canes & scorta bonis Ecclesiæ alunt. Præterea Apostolus
modum communicationis subiungit cum inquit, *ἐν παντί ἀγαθῶς*, in omnibus bonis, hoc est,
30 qui instituitur in verbo, id est, in doctrina Euangelij (accipitur enim hic *λόγος κατ' ἐξουσίαν*)
communicet ei omnia bona, id est, quauis bona pro facultatum, & necessitatis ratione. Ne-
que enim Paulus vult dari omnia, sed omnibus modis gratos esse discipulos erga suos ma-
gistros.

Neerretis, Deus non irridetur.

Quasi diceret, non est quod quis-
quam quærat subterfugia, quibus se
excuset, cur minus sit liberalis erga ministros Euangelij. Oculos quidem hominum fallere
potest, sed Deus non fallitur. in cuius contentum alia atque alia prætexunt ingrati. Hic tres
loci obseruentur. Primus, quod victus & alia officia debeantur æconomis mysteriorum Dei
seu Catechetis. Secundus, quod perniciosus error sit & non prudentia, defraudare mini-
stros sua debita mercede. Tertius, quod Spiritus sanctus in Paulo interpretetur derisionem
maiestatis diuinæ esse, negare victum & alia officia verbi doctoribus.

Quod enim seminauerit homo, hoc &
metet.

Ratio propositionis allegorica, seu
parabolica: quæ integra similitudine
explicabitur hoc pacto: Quemadmo-

50 dum qui seminat (exempli gratia) zizania, zizania & metet: Et qui seminat triticum, triticū
etiam metet: Ita qui male operatur, pœnā reportabit, & qui benefacit, beneficentiæ suæ fru-
ctum aliquando percipiet. Significat ergo Apostolus, non frustra conferri beneficia in mini-
stros Euangelij. Nam ea ipsa redibunt aliquando, maiori cum fructu. Quemadmodum enim
agricola seminat cum spe maioris prouentus, ita qui liberalis est in præcones Euangelij, suum
aliquando referet fructum.

Nam qui seminat in carnem suam, de
carne metet corruptionem: Qui autem se-

Distributio est generis in species
suo proposito congruentes, & con-
Ii 2 minat

minat in spiritum, de spiritu metet vitam eternam.

inquit, in carnem suam, id est, qui seminat carni suæ (nam præpositio *de*, hic finem declarat) hoc est, qui opera carnis facit, ut ei obsequium præstet, corruptionem, id est, mortem eternam lucrabitur. Qui vero in spiritum, id est, spiritui seminat, ut ei morem gerat, hoc est, qui spiritus opera facit, percipiet fructum spiritus, nempe vitam eternam. Locus hic observandus est de pœnis & præmijs operum carnis & fructuum spiritus. Hoc loco abutuntur Papistæ. Primum ad asserendam operum iusticiam, sed falluntur, non enim statim sequitur nos iustificari operibus, quia vita æterna merces operum appellatur. Nam gratuitum est, quod Deus opera eorum, qui in se credunt, tanto dignetur honore, quod pro ipsis etiam mercedem promittat, Etiam si enim millies pro operibus promittatur merces: Nulla tamen expæcto debetur, nisi tota Lege impleta. Quare quid mercedem appellat scriptura, observandum, videlicet, quod Deus mera sua bonitate promittit sibi obtemperantibus: non quod æqualis sit proportio meriti & mercedis, sed quod Dominus filiis suis ex gratia donet in officiorum suo nomine præstitorum compensationem. Præterea errorem Papisticum tota superior disputatione de iustificatione instituta evertit. Quare magna impudentia Papistarum est, qui ita scripturas lacerant, non curantes contextum & scopum orationis. Deinde Papistæ dicto Pauli ad Roman. 8. Qui in carne sunt, Deo placere non possunt (Quod sane dictum cum hac sententia Apostoli congruit) abutuntur ad stabiliendam dæmoniorum doctrinam de impuro sacerdotum celibatu. Nam distinctione 82. inter alia argumenta hoc tanquam apertissimum in medium producit impius Syritius Papa. Quod apertius inquit declaravit Apostolus dicens, Qui in carne sunt, Deo placere non possunt, quasi vero Apostolus vel illic vel hic ageret de operibus naturæ, & non potius de operibus carnis, id est, vitiosæ naturæ, perturbantibus & destruentibus ordinem divinum in natura: qualia sunt illa opera, quæ supra recitavit Apostolus cap. 5. Verum quia hæc prohibitio coniugij à Paulo dæmoniorum doctrina pronunciatur, Pauli auctoritatem toti Pontificio regno opponamus.

Bonum autem faciendo ne defatigemur.

tium fieri artifices præcipiunt. Est autem sensus perspicuus, Hortatur enim ad omnia benignitatis officia præstanda proximis. Vocabulum *κακῆν* significat deteriorem seu minus alacrem fieri, & veluti segnescere in operando.

Nam si non defecerimus, metemur oportuno tempore.

Ratio propositionis ab vtili sumta. Mentio enim mæsis significat fore, ut officiorum nostrorum fructus aliquādo ad nos copiosius cum sænore redeant. Tempus proprium seu oportunū tempus mæsis nominat. Est autem mæsis vitæ æternæ possessio, cum inimica novissima destrueretur mors, & corruptibile hoc induet incorruptibilitatem, atque hoc est quod Psalm. 156. ait: Qui seminat in lacrymis, in exultatione metet. Euntes eunt & flentes portant pretiosum semen, venientes autem venient, cum exultatione portantes manipulos suos. Referamus igitur mentem nostram & oculos nostros, non modo ad tempus sationis, sed multo magis ad lætissimum tempus, quo manipuli cum exultatione colligentur.

Dum igitur tempus habemus, benefici simus erga omnes, maxime autem erga domesticos fidei.

Conclusio est præsentis exhortationis: In qua duo observanda sunt, videlicet temporis mentio, & gradus seu ordo beneficiendi. Temporis mæsis, quo tempore cessatura talia officia, & opera caritatis: qua sententia confutatur Papistarum error de meritis mortuorum. Ordo est, ut maiorem habeamus rationem domesticorum fidei, hoc est, eorum qui eandem nobiscum fidem profitentur, quam aliorum, qui alieni sunt à fide nostra. Locus observandus, quod non solum beneficos oporteat Christianos esse erga charos, propinquos, & amicos: Verumetiam erga omnes, adeo ut beneficia hostibus nostræ fidei, si modo id illæsa pietate fieri possit. Etsi autem omnibus beneficiendum esse monet Apostolus, tamen præcipuam curam vult esse domesticorum fidei, hoc est, eorum qui sunt de eadem familia Dei, & nobiscum eandem profitentur fidem. Cum domesticos fidei nominat, Argumentum videtur petere à familijs humanis, quasi dicat, Si par est, ut

est, vt homines qui sunt de eadem familia, sibi mutua officia præstent, multo magis decet, vt qui sunt de eadem familia Dei, ideoq; Dei domestici dicti, se mutuo foueant communicatis officijs vltro citroque.

Videte quantis literis scripserim vobis mea manu.

Conclusio totius epistolæ quam orditur à cōmendatione suæ sollicitudinis pro Galatis. Nam, cum in epistolis

fere omnibus scribendis vsus sit Apostolus notarijs, & ipsis Galatis tantam Epistolam scripserit sua manu, idque cum in maximis periculis Romæ versaretur, profecto magnum indicium est singularis sollicitudinis Apostoli pro Galatis. Hinc duo colligamus. Primum fidelium ministrorum verbi officium esse, nullum laborem detrectare, quo vel lapsos erigant, vel alioqui suos auditores in officio contineant. Deinde precium huius sanctissimæ Epistolæ inde æstinari poterit, quod eam Apostolus proprijs suis manibus, dictante Spiritu sancto, scripserit. Vnde monemur, qua cum reuerentia adeo diuinum Theaurum amplecti, atq; exoculari debeamus.

Quicumque volunt placere iuxta faciē in carne, Hi cogunt vos circumcidi, tantum vt non ob crucem Christi persecutionem patiantur.

Admonitio grauissima est, qua Galatas monet, vt caueant sibi à corruptoribus sanæ doctrinæ, & exploratorib; Christianæ libertatis: quales fuerunt isti circumcisionis fabri, qui corruerant doctrinam Euangelij, quam

Paulus sincere tradiderat Galatis, inuestis in Ecclesias Galatarum ritibus Mosaicis, tanquam ad salutem necessarijs. Quam Pharisaicam opinionem nequaquam stare posse cum Christiana libertate copiose in hac Epistola docuit Apostolus. Porro obseruentur hic duæ Pseudoapostolorum notæ. Quarum prior est *ἐπισημαίνουσιν*, hoc est, vt interpretatur Chrysostomus, *ἐπισημαίνουσιν* *πρὸς ἀνθρώπους*, hoc est, plausibiles esse, quandam lætam iucundam ac festiuam viuendi rationem sectantes, ambitiosq; aucupantes hominum gratiam. Vt enim *ἐπισημαίνουσιν* opponitur veritati: Ita carnis nomine ceremoniæ Mosaicæ significantur: quibus tanquam fucodam conabantur Pseudoapostoli Galatas inficere, ne veritas Euangelij apud ipsos permaneret. Posterior nota Pseudoapostolorum est strenue cauere, ne quid crucis aut contumeliæ ferant nomine Euangelij: quod hic Metonymicos crucem Christi appellat Apostolus. Eo enim tempore maximam persecutionem patiebantur, qui sincere docuerunt Euangelium, & vindicarunt Christianam libertatem contra patronos rituum Mosaicorum. Hæc Paulina admonitio inprimis nobis utilis est, ne propter auctoritatem hominum & externam religionis laruam deficiamus à puritate doctrinæ, neue fucoso religionis prætextu recipiamus ceremonias: Vnde paulatin doctrinæ puritas infici possit. Est & hic generalis doctrina obseruanda de cruce, quæ semper coniuncta est cum doctrinæ puritate. Aliud enim fieri non potest, quam vt Satan se Christo opponat, & eius ministris. Deinde Christus vult suos sibi in cruce conformes fieri. Vnde illud Pauli: Si vna patimur, vna etiam regnabimus. Sunt & in sanctis multi pullulantes affectus vitiosi, qui cruce reprimendi sunt. Deniq; Deus nullum filium recepit, quem non castigat.

Neque enim qui circumciduntur ipsi legem seruant, sed volunt vos circumcidi, vt in carne vestra gloriantur.

Translatio causæ est. Mentiebantur Pseudoapostoli se amore legis circumcisionem docere, quam legē se seruare gloriabantur. Verum Paulus

hanc laruam illis detrahit, Nam illud non legis amore fieri, sed mera iactantia & gloriatione carnali ostendit. Volunt, inquit, vos circumcidi, vt in carne vestra gloriantur, id est, non solum nō patiantur persecutionem à Iudæis, qui nullo modo ferebant circumcisionem aboleri, verumetiam quod tam multos profelytos facerent, qui circumcisione recepta Iudaismum profiterentur. Vt enim vnum profelytum Iudæi faciant, mare & terram eos circumire Dominus dixit Matth. 23. Est & hic obseruanda nota falforum doctorum, qui prætextu religionis se infinuunt auditoribus, quemadmodū multis seculis Monachos fecisse manifestum est, idque non solum vt speciosi appareant, & veluti religionis quædam specula, verumetiam vt gloriarī possint de suis auditoribus, quos sibi suo studio & vigilantia adiunxerunt. Monemur proinde hic, vt ad verbum & testimonium, iuxta Esaiæ dictum, prouocemus, quoties de religione oritur quæstio, nihil morantes hypocrisin Phariseorum & *πρωτοκλαγγίας* Sophistarum.

Mihi autem absit gloriari nisi in cruce

Antithesis est. Opponit enim suum Ii 3 Domini

Domini nostri IESU CHRISTI.

exemplum Pseudoapostolorum inani gloriati. Exemplum hoc omnibus pijs ministris Euangelij, adeoque omnibus Christianis imitandum est: quorum gloriatio in sola cruce Christi, hoc est, in victima Christi ac victoria (est enim Synecdoche) posita esse debet. Ambrosius perpulere ait: Cuius omnis spes in Christo est, hic gloriatur in cruce eius. Hoc loco pessime abusi sunt indocti Monachi, qui crucem hic interpretantur lignum crucis seu patibulum, cui affixus erat Dominus. Ex quo postea effectum est, ut huius patibuli imaginem pro idolo coluerint, omnium fere sanctissimo, ac præstantissimo. Hinc illa est salutatio: O crux aue spes vnica.

Per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.

Ratio superioris sententiæ à causis sumta. Per quem mihi mundus crucifixus est, id est, spretus & contemptus à me. Ego vicissim mundo sum crucifixus, hoc est, spretus & contemptus à mundo. Quare nihil mihi reliquum est quo gloriari, nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi. Ambrosius in hunc locum ita scribit: Inuicem sibi mortui sunt, & Apostolo mundo, & mundus Apostolo: dum nihil concupiscit Apostolus mundi, & dum nihil habet mundus suum, quod agnoscat in Apostolo. Crucifixio mundi hoc loco Metonymia Hebraica contemptus mundi est, ponitur enim substitutum pro adiuncto. quod frequens est in scriptura. Interpretationem nostram confirmat sententia quæ sequitur.

Nam in Christo Iesu, neque circumcisio aliquid valet, neque præputium, sed noua creatura.

Ætiologia est superioris sententiæ. Tollit enim per distributionem omnem gloriandi materiam. Per circumcissionem synecdochicos intellige omnes Mosaicos ritus: ex quorum obseruatione materiam gloriandi petebant Iudæi. Per præputium eadē figurā intellige quicquid habuerūt gentes incircūcisæ, & quicquid humana sapientia suo acumine excogitare potest. Omnia enim ista in salutis negotio nihil sunt. Nam hic tantum valet noua creatura. Dicitur autem noua creatura quoad animam, homo reformatus spiritu Dei: qui non amplius sibi, & mundo uiuit, sed Christo, per quem regeneratus est in hunc finem, ut in nouitate uitæ ambulet, hoc est, ut non secundum carnem, sed secundum spiritum uiuat. Quoad corpus atinet, homo tum demum dicitur noua creatura, quādo in resurrectione uiuat. Si quis est in Christo, noua creatura est. Sed quomodo noua creatura, cum nulla noua substantia condatur? Etsi autem non substantia, sed qualitas dūtaxat immutatur: tamen placuit ita loqui Spiritui sancto, ut intelligeremus omnia esse in solidum gratiæ Dei tribuenda in regenerationis opere: nō quod trunci & stipites simus, sed quod Deus assit in verbo, & sit efficax per vocem Euangelij, creans in nobis non reluctantibus, nouum spiritum, quo & bene uelimus, & possumus. Huc precatio Dauidica pertinet, Cor mundum crea in me Deus. Hæc nouitas supra in quinto fidei nomine significatur, ubi ita ait Apostolus. Nam in Christo Iesu, neque circumcisio aliquid valet, neque præputium, sed fides per caritatem agens. Nouam ergo creaturam dicit uitam nouam per fidem Iesu Christi. Ut recte Augustinus interpretatur, & Ambrosius cum ait: Noua creatura est regeneratio nostra. Porro partes huius nouitatis enumerat Paulus ad Roman. 6. ubi agit Apostolus de causis mortificationis & uiuificationis: quæ sunt regenerationis seu sanctificationis partes. Locus hic diligenter obseruandus est, docet enim, quodnam potissimum Christianorum studium esse debeat: uidelicet præ cruce Christi contemnere, quicquid est in mundo sublime: ac totis uiribus nouæ uitæ studere. Damnatur ergo hoc loco omnis excellentia, & quicquid magnificari solet ab hominibus. Nam si desit renouatio cordis, si non assit noua creatura, frustra gloriaris de alijs rebus mundi.

Et quicūque hac regula inceserint, pax super eos erit, & misericordia, & super Iherusalem Dei.

Promissione claudit præsentem locum, atque adeo totam superiorem doctrinā de iustificatione, de Christiana libertate, & de uita iuxta spiritum directionem instituenda. Hæc promissio non aliter accipienda est, quam si illam suo ore Dominus pronūciasset. Hinc proinde consolatio haud mediocris fidei uerbi ministris, atque adeo omnibus pijs petenda est: idque maxime cum ab impijs damnantur ut hæretici, & schismatici: atque adeo ut à Deo damnati & abiecti, hoc est, ut loquuntur, anathematizati. Si enim Deus promittit pacem, & misericordiam omnibus ijs, qui secundum regulam à Paulo præscriptam ambulant, hoc est, qui doctrinam Pauli profitentur, docent, propugnant, iuxta eam uitam dirigunt, mouent, formant, non est quod metuant sibi à fulminibus anathematum Papæ. Verbum enim su-

χρῖς (vt supra quoq; admonui) significat proprie ita incedere , vt certus ordo teneatur , adeo ne linea quidem transcendatur . Proinde Papa qui non solum hanc lineam transcendit , verum etiam nouas regulas comminiscitur pugnantibus cū regula Christi , quam Paulus hic nobis commendat , nullo modo audiendus est , sed potius tanquam serpens , qui nostros parentes decipit fugiendus , & execrandus est . Valeat igitur Papa cum suo Francisco , Dominico , Antonio , & cum reliquis Ægyptiorum locustis , & nobis sufficiat regula Christi , quam nobis in Abrahamo commendat , qui propterea pater credentium nominatur . Israël Dei Metonymicos totum fidelium cōtum denotat , & tacite perstringit Apostolus Iudæos circumcisionis propugnatores : qui non parum gloriabātur de carnali propagatione à sancto Patriarcha Iacob , qui & Israël dictus est , Ac si diceret Paulus . Gloriantur isti quantum volunt de carnali suo patre , nos tamen certissime sciamus , quod benedictionis promissio pertineat ad promissionis filios , qui sunt credentes omnes ex quibuscunq; tandem parentibus ortum ducunt . Nam indefinita particula Quicumq; tollit discrimen nationum , & personarum . Significatq; promissionem gratiæ vniuersalem esse . Deinde regulæ mentio applicationem gratiæ notat . Quicumq; enim iuxta Pauli regulam promissioni gratiæ credit , Deo reconciliatus est , & factus est noua creatura in Christo Iesu : idq; non ex suo merito , sed ex mera Dei misericordia , & bonitate . Israël proinde Dei est , cuius laus est à Deo , & non ab hominibus . hoc est qui probatur Deo veritatis fidei Israël Patriarchæ insistent : Qui Iudæus in occulto , ad discrimen eorum qui in carne confidentes Christi , Euangelium de gratuita iustificatione repudiant , dicitur .

Deinceps labores mihi nemo præbeat.

Extrema admonitio est : cuius hic est sensus . Postquam iam satis Pseudoapostolorū imposturas aperui , & veram viuendi regulam iuxta Christi institutum docui , vestrum erit nunc diligentius officium facere , Cauereq; ne rursus decepti Pseudoapostolorum fraudibus , indigeatis vltiori increpatione : quæ mihi profecto pariet non leues molestias . Nō enim potest magister pius sine graui molestia discipulorum suorum defectionem , & supinam negligentiam ferre .

Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo gesto.

Ratio admonitionis est à cruce , quæ perpeffus est , nomine Christi sumta . Sunt autem Stigmata notæ iniustæ , seu signa quædam reatus , quibus serui delinquentes olim à suis dominis notabantur , non sine magna illorum infamia . Vnde & scripturatur & stigmati dicebantur : vt qui nota aliqua adusti semper apparerent fontes . Hinc ad crucem & persecutionem piorum , & potissimum ministrorum verbi , transfertur vocabulum . Vt Domini stigmata sint quædam veluti notæ , quæ imprimuntur nobis , vt sunt probra , lapidationes , colaphi , flagella , carceres , contemptus & id genus alia , quibus Dominus oues sui gregis signare solet : non quidem in illorum cōtumentiam , sed in illorum maximam gloriam . Nam his nos reddimur conformes quadam ratione filio Dei , cum quo olim glorificabimur . Hic locus obseruetur de cruce Ecclesiæ , quæ est perpetua nota filiorum Dei . causas supra recitauimus .

Gratia Domini nostri Iesu Christi cū spiritu vestro fratres , Amen.

Precatione & voto , vt inceptit , ita finit hanc Epistolam . Cum autem ait : Cum spiritu vestro , optat vt in inno pectore istam gratiam sentiant , & retineant . Nam tum demum obtineamus Christi gratiam , quando eam sentimus in corde nostro , viuā fiduciā in ipsum recumbentes . Non enim sufficit nuda cognitio gratiæ , sed requiritur etiam sensus in corde . Quare Apostolus noster optat Philippensibus , vt abundent in omni cognitione , & sensu rerum excellentium . Cognitione quidem , qua intelligamus & cognoscamus quæ oportet : Sensu vero , quo intus in animis exquiramus & sentiamus ea quæ intelligimus , & inoffenso cursu pergamus vsque ad diem Iesu Christi . Philip. i . Fraternalis compellatio eo pertinet , vt intelligant Galatæ , quo affectu Paulus hanc Epistolam è carcere Romano scripserit : nempe fraterno , vt qui communem patrem cum illis agnoscat Deum in Christo Iesu Domino nostro . Amen , à veritate dicitur : cuius vsus in Ecclesia varius est . Nam in precationibus , est fidei obsecratio : In votis , est affectus cōprecantis testimoniū : In approbationibus , est consensus testificatio : Et in asseuerationibus est confirmatio dicendorum , & eorum qui audiunt ἀνεκφραγία , seu certitudo . Breuiter , exemplo Hebræorum communiter vtimur vocula Amen , vota , precationes , imprecationes & deuotiones approbantes , ac si dicas : Sit ratum , fiat : pro quo Græci interdum vsurpant ἡμῶν . Deus pater Domini nostri Iesu Christi det nobis omnib; filij sui spiritū , vt ipsi donati ac firmati gratia , secundum ipsius voluntatem in hoc mundo viuamus : & tandem resuscitati corporibus per eundem Dominum nostrum Iesum Christum , æterna fruamur beatitudine . Amen .

ORNATISSIMO VI-
RO DOCTRINA ET PIETATE
PRÆSTANTI M. HENRICO BVSCHODVCENSI
DE ANTIQVA FAMILIA BRVCHOFFEN, DECANO CAPITVLI
LVNDENSIS DIGNISSIMO, AC THEOLOGO EXIMIO,
FRATRI SVO IN CHRISTO SALVTEM
PRECATVR

NICOLAVS HEMMINGVS.



VDIVI, CLARISSIME VIR, ALIQVANDO EX
ore optimi & sanctissimi viri D. Philippi Melanchthonis,
nullum præstantius opus esse quam docere & discere verbū
Dei, neque id immerito. sine enim doctrina coelesti versa-
mur in densissima caligine & ignorantia: seu vt Pauli ver-
bis vtat, ambulamus in vanitate mentis nostræ, cæca intel-
ligentia aberramus, à vita Dei procul absumus, propterea quod ignorantia
nostra & obduratio cordis nostri facit, vt nullo sensu doloris obpeccata no-
stra tangamur (sine quo sensu nunquam dulcescit homini vox Euangelij) 10
sed potius nos prostituamus ad omnem turpitudinem perpetrandam. His au-
tem malis solum verbum Dei medetur, quando sincere docetur & fideliter
discitur. Id quod etiam regius ille Propheta Dauid testatur cum inquit: in
quo mundā faciet adolescentior viam suam? in custodiendo sermones tuos,
quos sane sermones in eodem Psalmo & gaudium suum, & viros consiliari-
os suos pronunciat. Quam ob causam idem Propheta, illud ipsum verbum
omnibus mundi diuitijs præfert: Diligo, inquit, mandata tua super aurum
& obrizum. Item: Lætabor ego super eloquia tua sicut qui inuenit spolia
multa. Item: Melior mihi lex oris tui super millia auri & argenti. Faretur
itaq; Dauid verbum Dei preciosissimum thesaurum esse, atque adeo impu- 30
ram esse viam nostram, donec verbo Dei tanquam limpidissimo fonte puri-
ficata fuerit, quod fit quando ex auditu verbi fidem concipimus, & dona-
mur Spiritu sancto. Tunc enim dispellitur caligo mentis, intelligentia il-
lustratur, cor quod antea durum vt saxum erat fit carneum & molle, vt iam
lex Dei in illud inscribi possit, vt iam tangatur sensu peccati, vt detestetur
peccatum, vt porro consilia, non carnis, sed spiritus in formanda vita se-
quatur. Cum tanta bona afferat doctrina verbi Dei, non immerito opti-
mus vir (quem nominaui) inter omnia humana opera præstantissimum ef-
se pronunciat, docere & discere verbum Dei.

Iam cum adeo preciosus thesaurus sit verbum Dei, & tam eximium o- 40
pus verbum Dei docere & discere, quid dicemus de sinceris verbi doctori-
bus? Quid de ijs qui verbum Dei horrendis diabolorum & hominum com-
mentis tanquam cæno fœdissime obrutum vindicarunt veluti ab interitu, &
expurgarunt sana & sincera declaratione? magnam sane gratiam debemus
ijs, qui tā *βιωτική* tuentur, sine quibus hæc caduca vita incolumis esse nequit.
At ijs *ἀντίδοτα* nequaquam reddere possumus, qui doctrinam, quæ est thesau-
rus sine quo ipse æternæ vitæ excidimus, repurgarunt, & nobis eam voce &
scriptis sinceram & puram tradiderunt. In horum numero primum locum
a Luthero tribuendum iudico Philippo Melanchthoni præceptorum nostro. 50
Quo viro in Germania alium acutiori ingenio, acriori iudicio, exactiori in-
telligen-

Philippus Melanchthon
fuit sanctissimus & doctus
opus eius.

De ignorantia nostri
Ducimus.

Doctores verbi dicitur
mi.

Philippus Melanchthon

telligentia, maiori eruditione, subtiliori interpretandi scripturam dexteri-
tate, addo etiam ardentior pietate vix vnquam habuit, propter quæ exi-
mia dona non solum ab ijs qui eadem religionem nobiscum colunt: Verum-
etiam ab hostibus religionis veræ in precio habitus est. Cum Paulus suis Phi-
lippenſibus ſcribit de Epaphrodito: Excipite ipsum in Domino cum omni
gaudio, & tales in precio habete: Vult profecto Spiritus sanctus vt huiusmo-
di diuina organa agnoscamus, vult vt palam fateamur beneficia quæ nobis
per tales viros contigerunt, diuina esse, vult vt huiusmodi viros veneremur
vt præceptores, amemus vt patres, colamus vt Ecclesiæ Dei architectos, su-
spiciamus vt eximias templi Dei columnas. Hoc pietas postulat, hoc illo-
rum labores efflagitant. Nequaquam igitur ijs cedendum est, qui arte ex-
cogitant calumnias quibus tanta lumina Ecclesiæ extinguere conantur, sed
potius pia *ἐπιεικεία* mitigemus si quid deliquisse videantur. Xenophon vere
dixit: *χαλεπὸν ἔστι τι ποιεῖται ὥστε μὴ δὲν ἀμαρτῆν; χαλεπὸν δὲ ἔξ ἀναμαρτήτως τι ποι-
ήσαντας, μὴ ἀγνώμονι κριτῇ περιτυχάν.* Est enim magna hominum imbecillitas
& multa in vita errata incidunt, quæ candide potius regenda sunt, quam
maligne exaggeranda. Est quoque in multis magna leuitas quæ facit vt as-
periores sint iudices in eos qui nihil peccarunt. Imbecillitatem nostram de-
ploremus, & fugiamus leuitatem sinistre iudicandi de ijs quorum labores
maiores sunt, & dona excellentiora, & agamus Deo gratias qui huiusmodi
salutaria organa in ædificationem suæ Ecclesiæ subinde mittit.

Etsi autem maxima gratia, vt par est, debetur ijs qui primam viam ster-
nunt: tamen alij qui suo loco sequuntur, & faciunt quantum possunt ad æ-
dificationem Ecclesiæ, & *καταρτισμὸν* sanctorum, non sunt contemnendi,
sed singuli loco suo habendi sunt in precio. Paulus eximium & electum Dei
organum fuit, quo nullus Apostolorum plus laborauit nec latius sparſit Euā-
gelium Christi. Titus autem qui in Insula Creta delituit minor Paulo cum
donis & laboribus, tum vocationis gradu fuit. Hic Paulum eximium do-
ctorem gentium agnosco, ac Titum suo loco veneror, qui à Paulo didicit
quæ postea suis auditoribus tradidit. Ad eundem modum Lutherum & Phi-
lippum præcipuos doctores, quos Ecclesia Dei habuit nostra ætate, fateor
& veneror, & alios singulos suo loco complector vt salutaria instrumenta
Dei in Ecclesia: quorum & labores magnifacio, & gaudeo me in illorum
numero esse qui Lutherum & Philippum præceptores agnoscunt & colunt.
Nam ex illis riuulis quos ipsi duxerunt ex fontibus Israël, ego fateor me hau-
sisse quæ promo, & vt minister Euangelij Dei iuxta vocationis meæ ratio-
nem in hac schola Hassnienſi doceo. nemini me præfero, neminem con-
temno, non meas cogitationes antefero aliorum sententijs: sed subijcio me
Ecclesiæ Dei Catholicæ, vt iudici: quam Ecclesiam non diffinio patres aut
matres consilij Neptunij, sed eos qui confessionem Augustanam amplectun-
tur, hoc est, omnes qui Symbola incorrupta retinent. Vbiq; locorum
sunt. Non damno quenquam si à me dissentiat, modo fundamentum, hoc
est Symbola, non subruat. Agnosco communem imbecillitatem, quam &
deploro, & rogo Deum vt ipse manum ædificio adhibeat. Nisi enim Domi-
nus ædificauerit domum frustra laborant qui ædificant eam. Probo omni-
um conatus qui aliquid operæ conferunt ad Ecclesiæ Dei ædificium, in quo-
rum numero etsi minimum me esse fateor: tamen minam mihi à Domino
traditam nequaquam occultandum iudico. Et quia non cupio præsentibus
Christi, nonnulla ex meis scriptis sub prelum misi & in lucem edidi, & eodē
cōsilio nunc publicare placet annotationes meas in Epistolâ Pauli ad Ephe-
sios,

Confessio Augustana

fios, quas ideo, clarissime vir, sub tuo nomine in lucem prodire volo, ut ali-
quod extet gratitudinis meæ erga te testimonium: qui mihi non solum ami-
cus sincerus, toto tempore quo in hoc regno es moratus, fuisti: verum etiam
plurima in me contulisti beneficia, ut taceam magna illa beneficia Acade-
miæ nostræ & singulis professoribus à te præstita. Nam scio te in eorum nu-
mero esse, qui benefacere, Deo contemplante, quam prædicari ab homi-
nibus, & ab ijs gloriam popularem venari, malunt. Qui enim hoc faciunt,
ἀπὸ χάριτος τὸν μισθὸν αὐτῶν. Sunt enim mercenarii qui pro mercede seruiunt, &
non filij qui patri spontaneum obsequium præstant.

Vale ac boni consule munus quod mitto, ac de ipso iudica candide ut so-
les, si quid autem displicuerit, hoc etiam significato. Tuo enim iudicio
multum tribuo. Iterum vale cum vxore Anna foemina honestissima: quam
audio tuam familiam noua prole auxisse. Deus faxit ut hoc cedat Deo in
gloriam & tibi matriq; sit gaudio & voluptati. Ut meo nomine salutes M.
Tyconem Episcopum vestrum: M. Vesselum Cantorem: M. Balthasarum
Archidiaconum: M. Magnum Theologum vestrum: M. Iohannem Span-
demager, qui iam ultra triginta annos strenue laborauerat in vinea Domi-
ni, & alios fratres omnes etiam atq; etiam rogo, Hassnia calendis Nouem-
bribus, Anno Domini 1564.

ARGV-

383

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM BEATI PAULI

APOSTOLI AD EPHESIOS.

VT HUIUS SANCTISSIMAE EPISTOLAE, AD EPHESIOS ex carcere Romano scriptae, argumentum plenius percipiamus, quatuor illa quae soleo in principio enarrationum scriptorum Sacrorum attingere, nobis excutienda sunt. Sunt autem haec: **P R I M V M**, Quis nam fuerit huius Epistolae autor. Hoc enim scire permultum facit ad auctoritatem & dignitatem huic Epistolae conciliandam. **S E C V N D V M**, Quae nam fuerit scribendi occasio. Nam huius observatio plurimum facere videtur, cum ad oeconomiam totius orationis intelligendam, tum ad quaestionum ordinem indicandum. **T E R T I V M**, Quis sit status seu quaestio principalis, unde genus causae deprehenditur, & finis, scopusque dicentis cognoscitur. **Q U A R T V M**, Quis sit tractationis ordo: quo non intellecto rerum pondera nequaquam observari possunt. Deinde haud raro fit methodo orationis non animaduersa aliena praeter scriptoris mentem coaceruentur, & multa saepe torqueantur ab haereticis ad confirmandam impia dogmata, quemadmodum videre est in ipsorum scriptis, qui dialecticam normam in iudicando non adhibent, sed singulas pericopas, tanquam a corpore auulsa membra tractant. De his igitur quatuor ordine dicemus, quo nobis facilius sit aditus ad intelligendam hanc diuinam Epistolam.

D E P R I M O .

Autor huius Epistolae est Apostolus ille & doctor gentium: qui ut per reuelationem Iesu Christi ad munus Apostolicum est vocatus, ita ab eodem Christo in mysterio salutis institutus est. Hic Apostolus ut strenuus Christi miles insignibus militaribus, id est, varijs ærumnis & persecutionibus, flagellationibus, lapidationibus, colaphis, conuiitijs, annos fere triginta quinque decoratus, in extremo actu vitae suae hanc Epistolam ex Romanis vinculis ad Ephesios scribit. Cum itaque tantus sit huius Epistolae autor, nefas est vel de rerum gravitate, vel de scriptoris auctoritate dubitare. Quapropter omnia quae in hac Epistola prodita sunt, non secus suspiciamus oportet, quam quae Deus suo ore de caelo locutus est. Atque ideo ut doctrina quae in hac Epistola continetur vere ^{maxime} ~~vera~~ sit, ita ad confirmandam dogmata religionis nostrae, & ad refutandos errores maximum pondus habet, adeo ut nemo nisi prorsus ^{zelo} ~~zelo~~ & Christi professus hostis se huius sanctissimae Epistolae auctoritati & dignitati opponat, plura de Apostolo nostro legantur in Actis Apostolorum, & in Epistolis ad Galatas & ad Corinth.

D E S E C V N D O .

Occasionem scribendi hanc Epistolam scandalum crucis Apostolo praebuit. Nam cum Paulus, consummato iam cursu praedicationis suae, in carcerem Romae coniectus esset, & passim pij affligerentur, non solum a tyrannis, verumetiam a Pseudoapostolis, putavit sui muneris esse scripto confirmare Ephesios, quos praesens docere non potuit: ne vel ob suam crucem, vel propter persecutionem Ecclesiae, quae tum temporis maxima erat, a gratia, cuius participes per Evangelij praedicationem facti erant, deficerent. Ut ergo scandalum crucis sanctissimum Christi Apostolum ad scribendum commouit: Ita finis scriptiois fuit, armare Ephesios, ut inuicti peristerent in doctrina Christi, quam a se didicerant.

D E T E R T I O .

Quia potissima huius Epistolae pars expositione constat, minus se profert status quam in contentione aut concertantium oratione, qui tamen deprehenditur facile, sine scriptiois cognito. Ex primo igitur, secundo & tertio capitibus hic status principalis colligitur, videlicet quod doctrina de gratia Dei & misericordia per Christum non sit

I non sit recens nata, nec ad vnum tantummodo genus hominum pertineat, sed hinc usque ante conditum mundum ita constitutum fuerit à Deo, ut in Christo saluètur quotquot in ipsum crediderint, non solum Iudæi verumetiam gentes, inter quas fuerunt Ephesij. Hic status expositione copiosa explicatur, & multis grauibz verbis & sententijs exornatur, idq; in tribus primis capitibus. Hinc clarissime patet quam necessaria sit doctrinæ quæ in hac Epistola traditur. In postremis tribus capitibus variæ texuntur paræneses & officia cum communia omnibus, tum certis ordinibus peculiaria pijs commendantur.

D E Q V A R T O.

prim pars epistolæ

Occasione scriptionis, statu, sineq; cognitis, facilius tractationis ordo seu methodus monstrari & intelligi potest, præter epigrapham, salutationem & epistolarem clausulam, duæ sunt huius Epistolæ principales partes, videlicet διδασκαλία & παρακλήσις: quarum prior natura, hæc posterior exiit. Est enim hæc perpetua Moysi, Prophetarum, Christi, Apostolorum, adeoq; omnium recte docentium Methodus quod ex doctrina quam primo loco tradunt admonitiones, exhortationes, minas, obiurgationes, consolationes, &c. extruant. Ita enim doctrinam auditoribus applicant. Parum est siquidem recte docere, nisi stimulis quibusdam segnes excites, trepidantes erigas, repugnantes obiurges &c. P O R R O prior pars quæ est διδασκαλία non est λογισµὸς, sed δι' ἡρώων. Continet enim expositionem mysterij salutis nostræ: idq; primum in genere erga electos omnes, indicans non esse nouum salutis mysterium, sed ita ante creationem mundi constitutum esse ex mera bonitate patris cælestis, quod velit in filio suo dilecto saluare credentes. Deinde genus distribuit & accommodat thesin ad hypothefes, ostendens reconciliationis beneficium ad Iudæos & gentes (inter quas sunt Ephesij) ex æquo pertinere. Et quemadmodum in expositione fieri Rhetores præcipiunt, altius causas & circumstantias inculcat. Diligentissime enim huius mysterij causas efficiētes, materiales, formales & finales assignat: subinde eadem repetens, cum vt eo maius tanti ministerij in animis Ephesiorum desiderium accendatur, tum ne ob vllas causas à tanta gratia deficiant. Hinc est quod & dicat se Deo gratias egisse, quod suum mysterium, de salute hominum reuelarit Ephesijs, & testetur se rogasse Deum pro Ephesijs, vt in huius mysterij cognitione indies magis magisque proficiant. Vt autem persuadeat Ephesijs, quod gratuita salus ad ipsos quoq; pertineat, exponit quomodo sit per reuelationem Iesu Christi vocatus & instructus, vt Euangelium, de gratuita salute prædicaret non solum Iudæis verumetiam gentibus, sublato per aduentum Christi inter Iudæos & gentes discrimine: adeo vt æquo gentibus & Iudæis salus offeratur gratuita, sola fide accipienda. H A C T E N V S de prior Epistolæ parte, quam διδασκαλία & gratiarum actione suo more claudit. Hic diligenter attendant lectores quam apposite omnia scopo & fini scriptionis accommodentur. Si gratia adeo opulente effusa est in omnes homines: Si mysterium salutis ante mundi conditionem propositum iam prædicatur: Si in filio dilecto charos habet credentes: Si spiritu suo salutem & gratiam obsignat: Si Apostolos & legatos huius mysterij gratia mittit: Si gratuitum beneficium est: Si prædicatione huius beneficii laus & gloria Dei spectatur: Si deniq; sanctitas & salus hominum queritur: Quis non nisi omnino mentis inops & propriæ salutis contemtor, fatebitur summe necessarium esse persistere in hac doctrina, & inuicto animo qualuis ærumnas potius ferre, quam tanta gratia & salute excidere? P O S T E R I O R pars quæ parænetica est, varia est & multiplex. In hac enim primum hortatur Apostolus ad vnitatem spiritus in caritate, hinc ad communia officia tanquam ad species generis descendit. Tum à pugnantibus cum vocatione nostra vitijjs auocat, & quid facere pios oporteat per collationem ostendit. Huc addit præcepta de domestica disciplina. maritis enim & vxoribus, parentibus & liberis, dominis & seruis præcipit, vt τὰ ἑα & ἀνδραγαθία officia sibi inuicem reddant: quæ omnia à fidei & caritatis fonte haurit, & accommodat singulis quod ipsis conuenit. Post hæc παρακλήσις militum Christianorum componit, eaq; armat suos Ephesios aduersus Sathanam hostem salutis hominum. huic parti subiungit petitionem, vt Ephesij pro se orent. Postremo de Tychico quem ad ipsos cum Epistola misit, mentionem facit, à quo ipsos cognoscituros suum statum

statum admonet, atque ita tandem Epistolam suo more fausta imprecatione claudit. Hæc sint dicta de ordine seu methodo tractationis huius Epistolæ. In explicatione autem singulorum capitum hunc ego more meo ordinem seruabo. Primum in summariam quandam comprehensionem singula capita cogam & contraham. Deinde singulorum capitum ordinem & partes indicabo. Postremo exegesis una cum observatione doctrinarum incidentium & illarum accommodationem ad vsum & *cap. 2. v. 17* adjiciam. Primum facit ut quæ oratorio dicendi genere enunciata sunt, ad dialecticam summam reuocata facilius comprehendantur, ac breui orationis complexu concepta tenacius memoriæ adhærescant. Medium cum interpretem tum ipsos discipulos iuuat. Interpretem quidem ne oblitus eorum quorum potissima ratio habenda erat, in peregrinas sententias, nihil ad auctoris mentem facientes, perumpat: quæ res postea multas corruptelas, varietatem opinionum, disputationes inutiles, schismata & hæreses parit. Discipulos vero quod præter ordinis observationem, qua in omni re nihil pulchrius, penitus rerum pondera & momenta perspiciant: Vnde iudicium in discipulis formatur, ut in alijs scriptis æconomiam orationis ipsi obseruent facilius. Postremum ordinem rerum expendit, obscura illustrat, confusa retexit, ac rerum quæ traduntur vsum in vita indicat, qua quidem ratione efficitur ut doctrinam, consolationem, patientiam & spem, iuxta dictum Apostoli, ex scripturis hauriamus.

C A P V T I.

Summa capitis Primi.

Deus quos iuxta suum beneplacitum in filio dilecto in laudem gloriæ suæ elegit, ijs ut mysterium salutis per Euangelium reuelat: Ita eosdem suo spiritu obsignat, inter hos esse Ephesios Paulus testatur. Quare & gratias agit Deo pro illis, precaturque ut abundant magis.

Ordo & partes capitis Primi.

Ordo capitis hic est. Post epigrapham & votum sequitur primo loco gratiarum actio, sumpta ratione à multiplici benedictione & gratia Dei in totum genus humanum liberalissime effusa. Huc additur huius gratiæ Dei erga genus humanum illustris expositio, idque prorsus Rhetorico more. Nam primum liberalem hanc gratiam Dei erga genus humanum deprecatur, illustrat & amplificat ex locis cæssarum & effectuum. Deinde descendit à thesi ad hypothesen duas, & hanc gratiæ participationem Iudeis accommodat primum, postea gentilibus sed sub nomine Ephesiorum. Præterea ut Ephesij gratiæ huius magnitudinem agnoscant & de perseverantia cogitent, memorat se Deo gratias agere pro reuelato ipsis mysterio salutis, & orare Deum ut magis crescant & abundant: Vnde rursus in beneficiorum Dei prædicationem dilabitur.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

AVLVS Apostolus Iesu Christi per voluntatem Dei, sanctis qui sunt Ephesi, & fidelibus in Christo Iesu.

Dux sunt huius Epigraphæ partes, quarum prior continet tria, videlicet proprium personæ scribentis nomen, officij dignitatem & functionis Apostolicæ auctoritatem. Hinc

primum colligamus quanti facienda sit doctrina Pauli, qui per voluntatem Dei constitutus sit Iesu Christi Apostolus. Deinde hinc discamus in genere non solum quæ sit ministrorum verbi afferentium doctrinam Pauli auctoritas, verum etiam qualis confessio functionis eorum requiratur. Ex utroque concludendum est, nullis humanis conciliabulis aut vllorum hominum auctoritati cedendum esse, si quid contra hanc Apostolicam doctrinam præceperint aut attulerint. Non enim par est ut auctoritas & vox Dei, hominum aut diabolorum traditionibus & eminentiæ cedant. Huc illud Pauli ad Galat. Si quis aliud Euangelium euangelizauerit anathema sit. **P**OSTERIOR Epigraphæ pars non solum eos nominat, quibus Apostolus scribit, nempe Ephesios, verum etiam eisdem maxime augustis titulis ornat, cum ipsos & sanctos

K k

sanctos

sanctos & fideles nominat: quæ sane duo ita natura sunt coniuncta, ut de quocunque recte dicitur vnum, alterum quoque verissime dicatur. Non enim à se inuicem separari possunt, siquidem quicunque vere credit sanctus est, & rursus sanctus omnis credit. **SANCTI** autem efficiuntur hoc pacto. Fides Euangelij separat nos à prophanitate mundi & inducit nos in familiam Dei. hac ipsa fide purificamur & mundamur. Nam qui in Christum credit, eius sanguine & purgatur & sanatur. Adhuc eadem hac fide sistimur Deo, ut simus hostia viua placens Deo per Iesum Christum. Quicunque ergo segregatur à prophanitate mundi, purificatur sanguine Christi, mactatur Deo in hostiam viuam per Iesum Christum vere sanctus est, etiam in se adhuc sentit maculas quas indies abluere conatur. **Hic** locus ostendit, & quæ sint adiuncta veræ fidei, & quod fidelis iudicio Spiritus sancti coram Deo sanctus censeatur. **Perpulchre** hoc loco monet Chrysostomus, inueniens: Ecce sanctos vocat viros habentes pueros, uxores & familias: sequitur enim postea compellatio qua compellat maritos, uxores, dominos & seruos, & illis commendat analoga officia. Confutatur proinde hac appellatione pestilens Monachorum error, qui sanctitatem ponunt in celibe vita & ficta virginitate. **Hic** addo & eos confutari hoc loco qui paupertatem electitiam tanquam sanctitatis Christianæ consumationem iactant. Nam inter Ephesios fideles multi erant qui abundabant opibus, & conuersi prædicatione Pauli non abiecerunt facultates.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro, & Domino Iesu Christo.

Hoc votum Apostoli seu fausta imprecatio continet summam beneficiorum Euangelij, Primum precatur E-

phesij suis gratiam: quæ cum beneuolentiam Dei gratuitam, tum quicquid donorum nobis à Deo datur, significat. Deinde precatur pacem, id est reconciliationem nostram cum Deo, & ea quæ cum hac reconciliatione coniuncta sunt, ut sunt gaudium spiritus, tranquilla conscientia. **Vnde** autem veniat & per quem nobis contingat ista gratia & pax exponit cum addit: à Deo patre & à Domino nostro Iesu Christo. **A** Deo quidem patre, ut principio & fonte, à Domino vero Iesu Christo, ut mediatore. Ut enim ipse pater fons omnium gratiarum existit: Ita filius gratiæ & pacis omnis, & materia & meritum est. **Hic** igitur statim velut in limine Epistolæ confodiuntur omnia humana merita & Monachorum somnia de ipsorum traditionibus, de meritis congrui, digni & condigni. Quoties enim gratia prædicatur, toties humana merita evertuntur & damnantur. Nam quod ex gratia est quomodo ex merito esse potest? Immutum enim stat dictum Spiritus sancti, Roma. 11. Si ex gratia, non amplius ex operibus, alioqui gratia non est gratia. Si ex operibus, non amplius est gratia, alioqui opus non amplius est opus. **Hic** Apostolus ita opponit gratiam & opus, ut vtrunque eidem tertio nequaquam tribui possit, nec alterum alteri. **P R Æ T E R E A** docet hæc imprecatio nihil nos boni à Deo consequi posse, nisi quod proficiatur à Deo per Dominum nostrum Iesum Christum. Remittit itaque nos Paulus ad fontem omnis boni, & simul fidem requirit, qua de fonte hauritur omne bonum. Ut enim fundamentum huius gratiæ & pacis *euangelij* paterna in Deo misere: ita homo est terminus ad quem, fide fundamentum refertur. **E**st enim fides instrumentum, quo oblata hæc gratia & reconciliatio accipitur & possidetur.

Benedictus Deus & pater Domini nostri Iesu Christi.

Orditur Apostolus à gratiarum actione: quæ eo pertinet, ut nos nostri admoneat officij. Non enim decet

ut ullam gratiam Dei prætereamus absque eius laude & prædicatione. **B E N E D I C T I O** natus vocabulum, quo hic utitur Paulus, non habet simplicem significationem, sed ratione obiecti variat. Aliter enim Deus homini: aliter homo Deo: aliter rursus homo homini benedicit. **Cum** Deus homini benedicere dicitur, sensus est, quod Deus homini dicendo benediciat. Nam Dei dicere, facere est. **Homo** Deo benedicere iudicatur, cum ex fide vera Deum ob sua beneficia laudet ac celebret per Christum, idque corde & externa confessione, hoc ita esse pater ex eo, quod scriptura utatur promiscue verbis *euangelij* & *euangelij* homo homini benedixit quando ei fausta ac prospera precatur. **C Æ T E R V M** sacerdotalis benedictio non hominis censenda est solummodo, sed Dei potius, in qua obseruandum est mandatum & promissio. **Mandatum** extat Num. 6. Benedicet, ait Dominus, filiis Israël, & dicetis eis: Benedicat tibi Dominus & custodiat te, illuminet Dominus faciem tuam super te & misereatur tui. Leuet Dominus faciem suam super te & det tibi pacem. **Promissio** est: Inuocabunt sacerdotes nomen meum super filios Israël & ego benedicam eis. hæc promissio fide accipienda est, & nititur **C H R I S T I** merito: in quo omnes promissiones sunt etiam & Amen.

Qui

Qui benedixit nobis in omni benedictione spiritali in cœlestibus Christo.

Ratio gratiarum actionis, in qua singulari breuitate maximas res comprehendit. Primum enim fontem & autorem omnis benedictionis, id est, prosperitatis monstrat, videlicet Deum patrem, qui ex sua paterna beneuolentia nobis benedixit. Deinde obiectum indicat, nempe hominem, in quem Deus suam benedictionem liberalissime effundit. Tum definit benedictionem peculiarem, de qua hic agitur, esse gratiā spiritualem qua ad optatur & efficitur hæreses vitæ æternæ. Huc addit quarto loco hanc eximiam & peculiarem benedictionem non in mundo querendam esse, sed in cœlo: hic quidem prius inchoatam, illic consumandam esse. Postremo materiam huius spiritualis benedictionis addit. Christus enim materia & meritum est huius spiritualis benedictionis. **V I D E** quam multa & quam diuina paucissimis verbis complexus sit Apostolus. Primum & secundum membrum ut Deum omnis boni fontem esse docent: ita arrogantiam humanam deprimunt. Tertium beneficia Euangelij spiritalia esse docet. Quartum nos fide in cœlum mittit, Vbi thesaurus omnis benedictionis in Christo repositus est. Postremo valide humana merita euerit. Non enim in alio est meritum huius cœlestis benedictionis, quam in solo Christo.

Sicut elegit nos in ipso ante creationem mundi, ut essemus sancti & irreprehensibiles coram ipso in dilectione.

Ætiologia est. Nam ut proximo versiculo rationem posuit cur merito à nobis bonitas Dei prædicanda sit, videlicet quod liberalissime in nos effuderit benedictionem spiritualem, qua benedixit nobis in Christo: ita hic subiungitur rationis redditio per expositionem, in qua ut fundamentum & materiam, ita tempus & finem proximum cœlestis illius gratiæ seu benedictionis spiritualis, veluti breuissimo quodam aphorismo complectitur: quo hoc mysterium plenius nobis ob oculos ponatur. **FUNDAMENTUM** benedictionis spiritualis, seu gratiæ cœlestis, seu salutis nostræ facit electionem æternam, qua Deus elegit credituros ante constitutionem mundi. **MATERIA** est Christus. In eo enim solo residet cœlestis gratia, adeoque vita & salus nostra. Hic **summo opere** cauendum est ne electionem separemus à sua materia. Non est enim cogitanda vlla electio sine Christo, non elegit nos Deus simpliciter sed in Christo, hoc est, ut Christi membra, Christo capiti coniuncta per fidem. Hanc electionem in Christo, ideo ante mundi conditionem factam esse pronunciat, ne fortuito casu, ut doctrinam recens natam Euangelium de salute per Christum consequenda prædicari ab Apostolo putarent Ephesij, sed ut scirent potius æternum Dei consilium fuisse salutem impartiri omnibus in Christum credentibus. **FINIS** benedictionis cœlestis proximus additur ut simus sancti & irreprehensibiles coram ipso in dilectione, quæ fons aliorum officiorum est. Requirit proinde vocatio hæc augusta sanctitatem & innocentiam vitæ, tanquam proximum finem seu effectum spiritualis benedictionis. **HACTENUS** sententiam Apostoli exposuimus, iam quid doctrinæ & consolationis inde hauriendum sit videamus. **PRIMUM** itaque ex eo quod dicat nos electos in Christo ante mundi creationem, tanquam ex principio immoto has concludamus hypothesen, videlicet, quod gratuita sit electio, quod sit extra nos: quod electio non sit querenda in materia hominis: quod electio sit firma & rata: quod salus nostra fundetur in solo Christo: quod omne humanum meritum excludatur: quod electi dicantur qui in Christo sunt per fidem. Firmum enim stat salutis nostræ principium. Qui credit in filium non peribit, sed habebit vitam æternam. per fidem enim fit transitus ab æterna electione ad futuram glorificationem. **QUIDAM** ex hoc loco sic ratiocinantur. Deus elegit quosdam in Christo ante creationem mundi, ergo Deus ordinauit lapsum hominis ante mundum conditum. Nam ex ijs qui lapsi erant, quidam eliguntur ad vitam, quidam iustæ damnationi referuntur. Iam cum necesse sit ante lapsum stetisse homines, sequitur quod Deus ordinauerit creationem hominis in iusticia & sanctitate vnde caderet per peccatum. Sunt igitur à Deo ordinata creatio hominis, corruptio hominis, electio similiter & reprobatio. **A D** hoc argumentum respondeo: quod aliud sit ordinare & efficere, aliud præscire in suo æterno. Deus ordinauit creationem hominis ad imaginem suam, ut esset iustus & sanctus: & fuit Dei voluntas paterna, ut sua creatura talis permaneret. Præciuit quod esset casurus homo, deceptus à Satana, non tamen ordinauit casum, Imo casus iste fuit contra ordinem diuinum, alioqui lethalis nequaquam homini fuisset. Verum cum præsciret morbum, ordinauit remedium, nempe electionem lapsi hominis in Christo Iesu. **N O N** est ergo præscientia Dei causâ lapsus, sed contra lapsus futurus fuit præscientiæ causâ. Non enim pendet res à scientia sed scientia à re. Deinde sciendum est quod electio Dei sit æterna, omni tempore superior, ut temporis ratione nec prius quicquam, nec po-

Propter scientiam Dei non
est causa lapsus.

nec posterius in illa habeatur. Paulus itaq; cum dicat Deum nos elegisse ante constitutionem mundi. loquitur nostri respectu, qui tum demum electi dicimur aeterno Dei decreto, quando in Christum credimus & sanctitati innocentiaeque studemus. Hinc sequitur execrandas esse blasphemias quorundam voces, qui dicunt: Si electus sum non damnabit me mea iniquitas, Dei consilium immutabile est: Si non sum electus nec mihi proderit nec fides, nec virtutis studium. Has voces blasphemias refutat electionis modus, qui est conditionalis. Electi sumus in Christo, ergo hac conditione electi sumus si in Christo fuerimus: hoc est, si in Christu crediderimus. Quare qui damnatur sua damnatur culpa, praeterea quod lapsus noluerit apprehendere dexteram Dei volentis se erigere. Hoc probatur sine ministerij verbi. Nam Deus ideo emisit Apostolos & eorum successores, vt praedicent Euangelium & credentes habeant vitam aeternam. Est proinde reuera condicionalis nostra salus, sicut etiam haec Pauli dicta testantur. Ad Collossenses 1. Si modo in fide permanetis fundati. Ad Hebr. 3. Participes facti sumus Christi, si modo principium fiduciae vsq; ad finem firmum teneamus. 1. Timoth. 2. Mulier saluabitur si manserit in fide. 2. Corinth. 5. Si tamen vestiti & non nudi repariamur. Christus similiter hanc conditionem inculcat. Qui crediderit saluabitur, qui non crediderit damnabitur, Lucae 13. Nisi poenitentiam egeritis similiter omnes peribitis, Ioh. 13. Si manseritis in me & verba mea in vobis manserint. Apud hanc verbi Dei simplicitatem constanter maneamus: nec sinamus nos ab ea vlla Sophistica abduci: tribuamus Deo laudem veritatis, & vere statuamus ipsum id reuera velle, quod verbo suo se velle testatur. Verum si non poterimus respondere ad omnes Sophistarum argutias qui varie scripturam torquent vt sua fatalia decreta communiant, fateamur nos infantes esse in schola Christi, & elementa pietatis quae hausimus summa fide retineamus, nec sinamus nobis eripi haec dulcissima dicta. Fidelis sermo & omni approbatione dignus, quod Christus venit in hunc mundum ad saluandum peccatores. Item, hoc honestum & acceptandum est coram saluatore nostro Deo, qui omnes vult saluare & ad cognitionem veritatis venire, vnus enim Deus, vnus etiam mediator Dei & hominum homo Iesus Christus, qui dedit semetipsum ἀντὶ πάντων pro omnibus. Dominus ipse ait. Non veni in mundum ad vocandum iustos, sed peccatores ad poenitentiam. Et rursus. Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, ego refocillabo vos: Et Petrus in tertio, secundae, Deus est longanimis erga vos nō volens vltos perire, sed omnes ad poenitentiam recipere. Rom. 10. Omnis qui credit in eum non pudebit, non est enim distinctio Iudaei & Graeci, nam idem Dominus diues in omnes inuocantes eum. Et ad Titum 2. Apparuit gratia Dei salutaris omnibus hominibus, erudiens nos, vt abnegata impietate & mundanis desideriis modeste, iuste, & pie viuamus in hoc seculo, expectantes ad beatam spem & apparitionem gloriosam magni Dei & saluatoris nostri Iesu Christi. Huiusmodi dicta constanter opponamus omni Sophisticae, nihil morantes si Sophistae nos interim stultos, rudes, bardos, ἀπειλογέτους, asinos, & quicquid istorum libidini placet, appellent: Christus solus sit nostra sapientia, quem certo scimus omnem sophisticam odisse.

Qui praedestinauit nos in adoptionem filiorum per Iesum Christum in seipsum, secundum beneplacitum voluntatis suae in laudem gloriae & gratiae ipsius, qua nos gratos reddidit in dilecto, in quo habemus redemptionem per sanguinem eius, remissionem peccatorum iuxta diuitias gratiae ipsius.

mus, & nobis applicemus, ἀνάλογον instituamus, singula membra seorsim consideremus, perpendamusque exactius.

Expositio seu Aetiologiae proxima ἐπεξηγήσασα est, hoc est, illustris quaedam expolitaeque, cum maiori rerū verborumque pondere ac circumstantiarū notatione repetitio, hic enim Apostolus altius repetit & inculcat quod antea dixerat, cum latus quae ad ἰσχυρίαν & euidentiam facere videbantur. Nos autem vt thesaurum in hac pericopa contentum commodius erua-

SVNT AVTEM HVIVS PERICOPAE OCTO MEMBRA.

Primo loco, repetit ipsum fundamentum seu primam causam benedictionis nostrae spiritualis, hoc est, salutis nostrae, nimirum ipsam praedestinationem, qua Deus ante mundi constitutionem praesciuit salutem eorum qui erant credituri in Christum. Vt enim electionis, ita & praedestinationis materia est vnicus Iesus Christus Dominus noster. SECVNDO loco, praedestinationis formam ponit, nempe ὑιοθεσίαν, id est, adoptionem qua adoptamur in filios Dei, qui

Dei, qui antea propter peccatum eramus filij iræ. Hæc prædestinata adoptio nobis per fidem accommodatur iuxta illud. Potestatem dedit credentibus in ipsum, ut sint filij Dei. Iam cum Deus inuit omnes per prædicationem Euangelij ad fidem, non est dubitandum quin Deus reuera velit omnium salutem. absit enim à pijs mentibus procul, sentire cor miserentis dis-
 10 crepare à voce vocantis. TERTIO loco, quia peccato primorum parentum & nostro proprio vitio effectum est, ut simus à Deo abalienati, & procul veluti repulsi à familia Dei, A-
 15 postolus medium ostendit quo rursus Deo iungimur, recipimur in familiam Dei, ac adopta-
 20 mur in filios. Hoc remedium est Iesus Christus vnicus mediator Dei & hominum fide apprehensus ad prædicationem Euangelij, in qua Spiritus sanctus est efficax. Hic manifeste omnia
 humana merita. quantum quidem ad salutem nostram attinet evertuntur & corrumpuntur, & om-
 nis prærogatiua carnis & gloriatio confunditur, ut qui gloriatur in Domino gloriatur: in
 quo & electi & prædestinati sumus. QUARTO loco, causam impulsuam huius excel-
 lentis gratiæ & adoptionis exprimit, nempe *ἐκδοξία* Dei patris, hoc est, beneuolam, gratui-
 tam & paternam affectionem, seu *ἀγάπη* patris celestis erga genus humanum. Hanc *ἐκδοξία* an-
 geli prædicant nato Christo, cum inquiunt: Gloria in excelsis Deo, & in terris pax, & erga
 homines *ἐκδοξία*. Hoc ipsum pater celestis testatus est de celo, inquit: Hic est filius meus di-
 25 lectus *ἐκ τῆς ἐκδοξίας*, hoc est, in quo beneuolo factus sum animo & propenso ad genus hu-
 manum saluandum. Cauemus ergo ne beneplacitum Dei erga nos queramus alibi, quam
 in solo Iesu Christo, quod in ipso absque omni dubio inueniemus per fidem. QUINTO
 loco, adoptionis nostræ vltimus finis additur, qui ter in hoc capite repetitur: videlicet, ut
 30 laudetur gloria gratiæ ipsius. Sicut enim à Deo est adoptio nostri, ita in Deum tendat oportet,
 ut ipsius bonitas prædicetur ac celebretur per Christum Iesum. Hic finis nequaquam se-
 parandus est ab adoptionis gratia: ex quo manifeste patet quam sit necessaria noua obædien-
 tia in renatis per fidem. Nam noua obædientia in eo sita est, ut Deum celebremus, mente,
 corde, voce, operibus, adeoque tota vita nostra. Pudeat ergo eos suæ stultitiæ, qui bona Chri-
 35 stianorum opera non solum non necessaria esse, verumetiam officere hominibus docent. SEX-
 to loco, unde & ex quo fonte profluat illa *ἐκδοξία* paterna & gratia Dei erga nos aperit, cum
 inquit. Qua nos charos habuit in dilecto, hic dilectus Iesus Christus fons ille est, ex quo il-
 la immensa Dei gratia in nos deriuat. Vnde efficitur quod supra annotauimus, neminem hu-
 40 ius gratiæ fore participem nisi qui hunc Dei dilectum filium fide apprehenderit. SEPTI-
 mo loco, additur de redemptione, videlicet, quod dilectus ille Dei nos suo sanguine redeme-
 rit, ac peccata nostra expiauerit, ut quotquot in ipsum firma recumbimus fide, iusti in consp-
 45 ectu Dei appareamus. OCTAuo loco, redemptionis nostri per Christum factæ principalis
 signatur causa cum dicitur. Iuxta diuitias gratiæ suæ, id est, iuxta inexhaustam & ineffabilem
 gratiam Dei qua voluit filium suum dilectum victimam fieri expiatrix peccati hominum,
 ut ita & satisfieret iusticiæ Dei, & locus esset misericordiæ. Diuitiæ gratiæ idiotismo hebraico
 50 *immemsam & inexhaustam gratiam*, ut dixi, significant, nec sine singulari consilio hac forma
 loquendi vsus est Apostolus. Nos proinde non solum cogitemus quantum sit precium san-
 guinis Christi in conspectu Dei, Verumetiam quanta sit redundantia gratiæ Dei inde manā-
 55 tis: ne quis existimet hanc Dei gratiam ad paucos quosdam se extendere, aut iam totam tot
 seculis effusam esse, ut nostris etiam peccatis qui in finem seculi incidimus expiandis non suf-
 ficiat. Vnde quam diues maximarum earumque diuinissimarum rerum sit hæc brevis peri-
 copa. Quare diligenter discatur, & eius singula verba perpendantur. Nullibi enim nec bre-
 uius nec magis apposite salutis nostræ mysterium describitur.

Noua obediencia.

Quam vberim effudit in nos, in omni
 sapientia & prudentia, cognitum nobis
 50 faciendo mysterium voluntatis suæ iuxta
 beneplacitum eius, quod proposuerat in
 seipso in dispensationem plenitudinis tem-
 porum recolligere omnia in Christo, &
 quæ sunt in coelis, & quæ sunt in terra in
 ipso.

titur, idque in hunc finem, ut nobis maiorem huius celestis gratiæ zelum accendat. Summa
 proinde huius pericopæ est, quod Apostolus doceat salutarem illam Dei gratiam per Euan-
 gelium in nos copiosissime effundi, iuxta beneplacitum Dei, ut omnia tandem in Christo re-
 colligantur. Iam verba singula perpendamus exactius. Primo loco vritur Apostolus verbo

Obseruetur pulcherrima orationis
 Paulinæ œconomia. Hactenus mire
 & verborum & rerum pondere cau-
 60 sas benedictionis & salutis exposuit.
 Iam ad instrumentum quo nobis spi-
 ritualis gratia illa reuelatur, offertur,
 & communicatur, descendit: nempe
 ad ipsum verbi ministerium, de quo
 ministerio non vulgaribus verbis lo-
 quitur, sed grandi orationis genere v-

Ministerium Verbi.

quo diuitiæ illæ gratiæ D E I significantur, de quibus dixerat, vt sciamus gratiam Dei sufficere omnibus hominibus saluandis. Nunquam enim ita exhauritur fons gratiæ, quin inde haurire quilibet possit qui eum fide acceperit, nec peccata hominum tam multa & tam magna esse possunt, quin huius effusæ gratiæ veluti diluuium quodam obrui & submergi possint, modo in arcam Noë, id est, in familiam Dei per fidem Christi se homines receperint. Nemo ergo ob peccatorum suorum magnitudinem & multitudinem desperet, sed dum tempus adhuc gratiæ est, mature resipiscat ac confugiat ad ipsum qui se clamat venisse in mundum, vt peccatores saluos faciat & poenitentes in gratiam recipiat. **EFFECTVM** Euangelij in auditoribus addit, nimirum quod per illud instruantur in omni sapientia & prudentia. Ita enim rectissime vertunt, vetus interpretes, & Erasmus. Discernuntur autem hæ voces rectissime, si sapientiam ad *γνῶσις*, prudentiam vero ad *σοφία* referamus. Illa enim duo nos ex prædicatione Euangelij haurire oportet. **Sapientia ergo significat cognitionem Euangelij**, id est, noticiam Dei eorumque omnium, quæ ad salutem consequendam cognitum necessaria sunt. Prudentia vt consiliorum & actionum moderatrix, eam noticiam vitæ formandæ & actionibus accommodat, vt non solum in cognitione, verumetiam in sensu, vt loquitur Apostolus Philip. i. abundemus. Ex hoc effectu Euangelij colligantur sequentes hypotheses. **P R I M A**, prædicationem Euangelij esse reuelationem gratiæ Dei erga genus humanum, adeoque electionis qua Deus homines in Christo elegit. **S E C U N D A**, sapientiam plenam & prudentiam filiorum Dei in Euangelio contineri, quantum quidem ad salutem consequendam satis est. **T E R T I A**, quæ ex superioribus concluditur, intrepide licere filijs Dei omnes doctrinas hominum & angelorum Euangelio aduersantes aspernari, imo execrari, iuxta illud. Anathema sit qui aliud Euangelium prædicauerit. **P O R R O** cui innox addit Apostolus. Cognitum faciendo vobis mysterium voluntatis suæ iuxta beneplacitum suum. iterum commendat nobis Euangelium, in qua commendatione tria sunt præcipue obseruanda. **P R I M V M**, quod Euangelium mysterium nomen, id est, arcanum, ex quo sequitur quod non sit sapientia rationis humanæ, sed super cœlestis gratiæ. Nam si ratione deprehendi potuisset, non illud Paulus vocasset mysterium. appellationis huius rationem exponit Roma. ultimo hisce verbis: Iuxta Euangelium meum & præconium Iesu Christi, secundum reuelationem mysterij, quod à temporibus æternis tacitum fuit, nunc vero factum est manifestum & per scripturas propheticas ex imperio æterni Dei, in obœdientiam omnibus gentibus reuelatum est. **S E C U N D V M**, quod Euangelium sit mysterium voluntatis Dei iuxta beneplacitum ipsius, sed quænam est illa voluntas beneplaciti in Deo? vt gentes omnes credant Euangelio & obœdiant. Ita enim paulo ante verbis Apostoli docuimus. **Q U O D** autem euentus non voluntati beneplaciti Dei respondeat, culpa sit hominum, qui oblatam salutem maligne respuunt in propriam perniciem. Est proinde prædicatione gratiæ si consilij Dei & beneplacitum respicias, vniuersalis. At si euentum consideras particularis videtur, quod sane sit proprio hominis vitio non Dei creantis & dantis filiū destinatione. Ipse enim reuera vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire, sicut supra copiosius ostendimus, vbi electionem conditionatam esse docuimus. **T E R T I V M**, quod Apostolus eandem patefactionis mysterij causam facit, quam supra æternæ electionis & prædestinationis fecerat, nempe *conditio* Dei patris. Vnde monemur de electione & prædestinatione iudicandum ex vocatione, quæ vocatio cum & sit vniuersalis, iuxta illud: Ite in mundum vniuersum & prædicatē Euangelium omni creaturæ (Dum omnem creaturam nominat, tollit personarum & nationū discrimina.) Et habeat annexam conditionem fidei iuxta illud. Qui crediderit saluus erit? Erit etiam electio & prædestinatio conditionata, vt quæ à Christo sua materia non sit separanda. **S E Q U I T V R** huius beneplaciti Dei duplex *actio*, prior de tempore patefactionis mysterij Euangelij, posterior de fine patefactionis. Cum enim dicit: in dispensationem plenitudinis temporum, significat tum demum beneplacitum Dei patefactum fuisse, quando tempus quod constituerat apud se Deus impletum fuit. hoc autem tempus, vt signo à Iacobo Patriarcha est notatum: Ita à Daniele termino certo signatum est. Iacob ait: Non auferetur sceptrum de Iuda donec veniat Silo, hoc est, Semen mulieris promissum primis parentibus. Daniel septuaginta hebdomadas annorū à captiuitate Babylonica vsq; ad Christum Dominum numerat. de hoc tempore loquitur Paulus ad Galat. cum inquit. Quando venit plenitudo temporis misit Deus filium suum natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret. **V O C A B V L V M** dispensationis, quo hic Paulus vsus est, Græce *οἰκονομία* est. huius vocis vsus est duplex. Alias enim, idq; iuxta *ἐργον*, notat curam & administrationem rei domesticæ. Alias sed metaphorice, significat ordinem rerum gerendarum & certum administrationis & tractationis rerum ordinem. Posterior *actio* est de fine patefactionis beneplaciti Dei, qui est recolligere omnia summam in Christo. Vox græca qua Pau-

Prædicatione gratiæ
quæ voluntas
patris.

qua Paulus vsus est, ἀνακεφαλαιώσατος, significat quæ dispersa & dispersa fuerunt in vnum veluti corpus coniungere, ac vni capiti subiungere. Est enim κεφάλαιον (vnde græcum verbum deductum est) veluti summaria quædam rerum subductio, & tanquam quædam partium in vnum collectio. significat ergo Apostolus creaturas dispersas in vnum colligi per Christum, vt iam collectæ sint sub vno capite. Diuisio quæ sequitur totam Ecclesiam comprehendit. Quæ sunt, inquit, in cœlis, id est, beati angeli & credentes qui mortui sunt ante assumptam humanam naturam à filio Dei, & quæ in terris, hoc est, omnes qui exhibitio Christo credunt & credituri sunt, sint sub vno capite tanquam corpus vnum multis & varijs constans membris. Hinc monemur & fidei qua coniungimur capiti Christo, & charitatis qua inter nos confociamur. Hanc societatem nobis etiam commendat sacramenta Ecclesiæ: Baptismus testatur nos baptizari in vnum corpus, Cæna Domini communionem nostri cum Christo docet & inter nos spiritualis societatis est testificatio & efficax quoddam symbolum.

In quo etiam in sortem asciti sumus, prædestinati secundum propositum eius, qui omnia operatur secundum consilium voluntatis eius, vt simus in laudem gloriæ ipsius nos qui ante sperauimus in Christo.

Haftenus in genere de omnibus in Christo electis locutus est: Iam per distributionem thesini duabus hypothesebus accommodat, ac primum de Iudæis agit, quos gratiæ cœlestis participes esse factos commoustrat. Ponit autem ordine tres causas huius

cœlestis gratiæ, nimirum efficientem, finalem, & instrumentalem. EFFICIENTEM exprimit, cum inquit, prædestinati secundum propositum eius. De hac causa vide ea quæ supra annotauimus. FINALEM addit. Vt simus in laudem gloriæ eius, hoc est, vt laudetur ipse Deus ob gratiæ & misericordiæ exhibitæ magnitudinem. INSTRUMENTUM apponit cum inquit, Qui ante sperauimus in Christo. Spei enim nomine hic etiam fidem comprehendit: Quod autem de fide interpretor, quod hic spei tribuitur nihil habet obscuri. Vt enim sæpe fides pro spe: ita spes pro fide propter mutuam consecutionem ponitur. Nam quod fides in præsentia amplectitur. id spes futurum expectat: has tres gratiæ causas hic ponit Apostolus, quam gratiam vt supra benedictionem *ὑποτίθηται* appellauit: Ita hic Sortis nomine designet, idq; vt intelligatur plane gratuita esse. Sors enim non est hominis electio sed voluntas Dei qui omnibus gratuitam offert salutem. Quod autem addit. Qui operatur omnia secundum consilium voluntatis suæ, duplicem doctrinam nobis suppeditat. Primam quod Deus non sit iuxta fatum stoicum causis secundis alligatus, sed liberrimum agens, Qui enim ex consilio agit & libere nulla omnino necessitate compulsus agit: necessaria enim nec consilio reguntur nec voluntate imperantur. Secundam, quod Deus omnia salutaria & bona in Ecclesia operetur. non autem mala & peccata, quemadmodum quidam ex hoc loco perperam concludunt: Dicunt enim: Qui omnia dicit nihil excludit, sed illorum ratio refellitur verbis Apostoli. Nam si ex consilio voluntatis suæ omnia operatur Deus. Et voluntas Dei sanctissima & optima est, quæ nihil omnino vult mali, quemadmodum clare pronunciat Psalmista: Non volens iniquitatem tu es, profecto fieri non potest, vt ipse Deus sit auctor peccati aut alicuius mali culpæ. Deinde loci circumstantia restringit vniuersalem particulam ad certum actionum genus. Ita enim ait textus, operatur omnia vt simus in laudem gloriæ ipsius, hoc est, facit vt velimus & faciamus quæ Deo in laudem cædunt. Loquitur ergo manifeste de actionibus salutaribus Dei in Ecclesia. Ipse enim mouet voluntatem nostram, vt velimus, & vires addit ne frustra velimus.

In quo & vos audito sermone veritatis Euangelio salutis vestræ, in quo etiam credentes obsignati estis spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hæreditatis nostræ, in redemptionem in laudem gloriæ eius.

Alterum distributionis membrum est, in quo gentibus sub Ephesiorum nomine gratiæ cœlestis, benedictionis spiritualis, adoptionis & sortis sanctorum participationem accommodat, sumto argumento ab effectu prædicationis Euangelij apud Ephesios. Verum

quoniam hæc pericopa plenissima est doctrinæ spiritualis, eam in sua quasi membra retexam, quo apertius doctrina conspiciatur, & ad vsum nostrum transferatur. PRIMO loco mentio fit prædicationis Euangelij, quo Deus mundo suam voluntatem de gratuita salute reuelat, eamq; promiscue omnibus offert, iuxta illud. Ite in mundum vniuersum & prædicite Euangelium omni creaturæ. SECUNDO loco sequitur fides quæ ex prædicato Euangelio, operante spiritu sancto concepta, salutem quam offert Euangelium apprehendit, tribu-

ens Deo laudem veritatis. Tunc accedit obsignatio spiritus sancti, quo tum demum obsignari dicimur, quando ex fide Iesu Christi veros fidei fructus edimus, hunc spiritum sanctum, spiritum promissionis vocat Apostolus, cum quia promissa bona obsignat, tum quia ex promissione datur. Quartum loco additur usus collati spiritus sancti, nimirum ut sit arrambo hereditatis nostrae: quam nondum integram obtinemus, sed expectamus futurum. Vt enim arra est cum de precio datur aliquid, quod non est auferendum sed complendum: Ita donatio spiritus sancti pars quaedam est hereditatis nostrae collata ad nos certificandos de hereditate integra, quae est aeterna vita, quae ideo hereditas dicitur, quia nobis gratis ex paternis, ad quem omnia quae patris sunt, pertinent. Quintum additur temporis circumstantia, In redemptionem, inquit, acquisitionis, hoc est, usque ad diem iudicii, in quo nos qui acquisiti sumus per redemptionem quae est in Christi sanguine, plenam obtinebimus hereditatem. In redemptionem ergo, id est, in diem redemptionis, acquisitionis, id est nostri, qui acquisiti sumus per Redemptionem illam.

Hactenus retexuimus praesentem pericopam in sua membra in qua pulcherrime Apostolus modum & ordinem reparationis nostri describit, orditur enim a praedicatione Evangelij: huic fidem adhibendam esse monet: quod cum sit, sentitur in corde obsignatio spiritus, qui promissae hereditatis tanquam arra quaedam est. horum omnium finis ultimus, est gloria Dei ex misericordia sanantis & saluantis omnes credentes. Vt enim medici (inquit Ambrosius) laus est si multos curet: Ita laus gloriae Dei existit quando multi acquiruntur ad fidem. Deinde obseruandum est quod duplici titulo Evangelium Christi ornat. Primum enim per antonomaian Evangelium vocat, sermonem veritatis, qui titulus a materia rei Evangelio subiectae sumitur. Continet enim Evangelium aeternam veritatem Dei, & infallibile de salute per Christum consequenda testimonium. Alter titulus est, quod appellatur Evangelium salutis, qui titulus a fine Evangelij sumitur. destinatur enim Evangelium salutis nostrae. Nam ut lex dum requirit iusticiam, promittit simul salutem & vitam facientibus eam, & contra minatur damnationem omnibus legis transgressoribus: quia non habent iusticiam, quam requirit, monstrat Christum qui finis est legis in iusticiam omni credenti, Ac ita iusticiam adeoque salutem quam faciendo non potuimus consequi, credendo consequimur, dum Christi iusticia, expiaro peccato per victimam ipsius, nobis imputata, iusti, adeoque salutis participes reddimur. Neque hoc praetereundum est: quod quemadmodum supra electionis & praedestinationis, deinde etiam vocationis finem fecit laudem gloriae Dei: ita hic quoque sanctificationis eundem finem constituit: ex quo sequitur omnem salutis gloriam omni creaturae & merito humano adimendam esse, ac soli Deo per Iesum Christum ascribendam. Quare ut in omnibus bonis rebus: Ita hic maxime locum habet Nazianzeni versiculus *ἀρχὴ τοῦ πνεύματος καὶ τῆς ἀγάπης τοῦ Θεοῦ.*

Propter hoc & ego audita fide vestra in Domino Iesu, & charitate in omnes sanctos non cesso gratias agere pro vobis, mentionem vestri faciens in orationibus meis.

Enumeratis beneficijs Dei collatis generi humano, exponit Apostolus quid istorum beneficiorum cogitatio in se effecerit, videlicet quod commouerit & excitauerit ipsum ad agendas Deo gratias tantorum bonorum fontem.

ti, & auctori. Hoc Apostoli factum ut sit nobis veluti regula in tota vita obseruanda par est, videlicet ut memoria & commemoratio beneficiorum Dei nos excitet ad gratiarum actionem. Qui enim vel cogitat vel audit commemorari Dei beneficia, & non cordis saltem affectu in gratiarum actionem prorumpit, is profecto ut ingratus est Deo, ideoque iniustus, ita meretur sua ingratitude ut Dei gratijs spoliatur ipse. Nam ut possessione rerum requiritur cum ius possessionis, tum usus legitimus: Ita in Christiano requiritur, ut gratijs quas merito Christi, ideoque iure possidet, cum gratiarum actione in gloriam conferentis, utatur. Deinde hic locus docet quod iustissimus ordo hic sit, ut pro acceptis beneficijs gratiarum actio praecedat, atque eam mox sequatur petitio, qua & conseruationem acceptorum beneficiorum precemur, & alia dona salutaria petamus. Praeterea docet hic locus beneficium Dei merum fuisse, profectum hominum in pietate. Nam dum Paulus Deo gratias agit, quod Ephesij in spe & charitate proficiant, agnoscat profecto Deum huius boni autorem esse. hic enim gratuita sua bonitate & excitat bonos Rerum publicorum rectores, & mittit sinceros Evangelij ministros, & in auditore ad praedicationem & meditationem verbi suo spiritu est efficax, faciens ut auditores & credant & diligant. Ad haec docet hic locus quae sint praecipua Christianorum officia, quae ad duo capita reuocat nimirum ad fidem Iesu Christi & charitatem erga sanctos, Haec tamen ita intelligi debent, ut simul cum his intelligantur omnia quae natura cum illis, coniuncta sunt, vide-

videlicet eorum necessaria effecta seu fructus. **FIDES** ergo cum habeat adiunctam spem, invocationem, timorem Dei, dilectionem, patientiam, &c. non dedit illis suis fructibus spoliari. **SIMILITER** charitas officia charitatis ergo omnes homines complectitur.

Vt Deus Domini nostri Iesu Christi, pater gloriæ det vobis spiritum sapientiæ & reuelationis in agnitione ipsius & illuminatos oculos mentis vestræ.

Quid precibus suis optat Ephesij exponit Apostolus, nempe spiritum sapientiæ & reuelationis in agnitione Iesu Christi, hoc est veram mysterij Evangelij noticiam, quam reuelat spiritus, quando in cordibus audientium

& meditantium Euangelium est efficax. Nam cum Euangelium in agnitionem Christi, qui nobis à Deo datus est sapientiā, nos ducit, spiritu sapientiæ donamur, quo illuminantur oculi mentis nostræ ad intelligendum mysterium Evangelij. Iam videamus circumstantias precationis Apostoli. Prima est quod ipsum Deum, qui vt solus omnium bonorum est autor. Ita solus est inuocandus, precetur. Secunda per quem petit, hanc exprimit cum inquit, Deus Domini nostri Iesu Christi, ac si diceret: Non meis meritis nitor, sed Christi intercessionem frerus Deum inuoco. Est enim is solus mediator Dei & hominum, Quare & ipse dixit: Quicquid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis.

Athanafius in parenthesi ponit hæc verba Domini nostri Iesu Christi pater, vt gloria non patris sed Dei epitheton sit, quod nimis coactum videtur. Potius igitur ita ordinemus, Deus Domini nostri Iesu Christi, & pater gloriæ. Respicere enim videtur Apostolus ad verba Domini excitati à mortuis, & in hunc modum dicentis: Ascendo ad patrem meum & patrem vestrum, Deum meum & Deum vestrum. Ideo Christus natus est homo, vt non solum patrem verumeciam Deum nobiscum haberet communem. vnde summa consolatio piorum petitur. Ita enim fides concludit, Pater & Deus Domini nostri Iesu Christi, etiam noster pater & Deus est. Igitur omnium bonorum cœlestium cum Christo facti sumus participes. Ergo nobis & bene vult, & nouit, & potest dare salutaria. **Sed** qui hoc conuenit? An non patri æqualis est filius? Est sane patri vt quosloris, ita & cœqualis, sed filius inaniuit seipsum forma serui assumpta. Et tamen proprie humanæ naturæ conuenit Christum Deo patri subijci: tamen ad ipsam personam vnitatis personalis respectu refertur, quia idem & homo & Deus est. Pater præterea gloriæ Deus à Paulo nominatur. Primum quia eius gloria omnia plena sunt. Deinde quia omnis gloria ipsi soli detur, Tum quia omnis gloriæ fons & autor existit.

Cur autem hoc loco Paulus Deo tribuat hoc Epitheton hæc est ratio. Rogat Deum, vt det Ephesij spiritum sapientiæ, &c. Quod sane donum cum in gloriam Dei vergit, tum facit, vt ipsi Ephesij gloriæ cœlestis reddantur participes. Est enim vñtatum scripturis Deo epitheta tribuere, ratione materiæ de qua agitur. Ex quo fit quod nunc pater misericordiarum, nunc Deus omnis consolationis, Deus salutis, Deus pacis & dilectionis dicatur. Multa exempla huius generis in Psalmis Davidicis offeruntur, vt cum dicitur: Dominus fortitudo mea & cornu salutis meæ. Item, Dominus rupes mea. Item, Deus refugium & virtus. Item, Deus victorum Dominus, & Deus iudicij Dominus. **H v n c** morem & nos sequi in nostris precibus vtile fuerit, permultum enim facit ad excitandos animos nostros inter precandum.

Tertia quod Paulus Ephesij fidelibus in Christo salutaria precatur, videlicet spiritum sapientiæ & reuelationis, & illuminationem oculorum mentis, vt Christum agnoscant. Hæc circumstantia ministros verbi admonere sui officij debet, videlicet quod non solum eos oporteat salutaria suos docere auditores, verumetiam ipsidem salutaria precari.

Vt sciatis quæ sit spes vocationis ipsius, & quæ diuitiæ gloriæ hereditatis ipsius in sanctis, & quæ superexcellens magnitudo potentiæ eius erga nos, qui credimus iuxta efficaciam potentiæ roboris ipsius quam operatus est in Christo.

Quo spectet spiritus sapientiæ & reuelationis quem Ephesij precatur Apostolus, exponitur, nimirum eo vt quantus sit thesaurus ille cœlestium bonorum, quem in Christo obtinent, intelligant. Vt autem hic Apostolus expolitione Rhetorica, cum exaggerandi gratia, tum vt eo melius quam fieri potest, precium thesauri & dignitas æstimeretur. Primo loco optat vt sciant Ephesij, quæ sit spes vocationis ipsius, hoc est vt intelligant quam eximia & præclara sint illa cœlestia bona quæ Christus in suo Euangelio proponit & ad quæ vocantur credentes. Est autem metonymia in vocabulo spei. Nam spes hoc loco pro eius obiecto, hoc est, re sperata ponitur.

nitur. Sic ad Galatas spem iusticiæ vocat speratam iusticiam, qua videlicet erimus conformes Deo in omni æternitate, qui hinc in vera fide & vocatione discefferimus. Spes igitur vocationis, est felicitas illa ad quam per Evangelium vocamur. Hanc spem interpretatur Apostolus cum ait: Et quæ sint diuitiæ gloriæ hereditatis ipsius, hoc est, ut sciatis quam magnifica sit & inestimabilis gloriosa illa hereditas filiorum Dei, hoc est, credentium Evangelio.

Huc additur amplificatio à causa. Et quæ sit, inquit, superexcellens magnitudo potentie eius erga nos qui credimus, quasi diceret: nos thesaurum illum celestium bonorum nequaquam consequimur nostris viribus aut meritis, sed potentia Dei. Nec ociose prætereundum est quod, inquit, Erga nos qui credimus, Significat enim sola fide hunc thesaurum & accipi & obtineri, cuius quædam certissima arra est spiritus sanctus, sicuti supra ostensum est.

Quod autem addit. Secundum efficaciam potentie roboris ipsius. Vehementie gratia factum est, ut nos excitetur ad serio cogitandum quæ sit causa, à qua proficiscitur tantus salutis thesaurus: nec torpore aliquo aut diffidentia deficientes segnius in cæpto cursu progrediamur. Vocabula igitur roboris, potentie, & efficacie nihil aliud volunt, quam docere insuperabilem esse, potentiam Dei, qua vt potest ipse omnia quæ vult: Ita etiam thesaurum promissum in Christo, suo tempore credentibus tradet: cuius rei argumentum subiicit, cum inquit: Quam operatus est in Christo, hoc est, quam potentiam Deus in Christo declarauit, ac si dicat: Deus suæ potentie non obscurum exhibuit specimen in Christo capite vestro, cuius cum membra sitis, vos qui creditis simili potentia est glorificaturus,

Vocabula roboris, potentie & efficacie hoc pacto distinguuntur, *robor*, id est, robor, naturæ est & absolute significat. *potentia*, id est, potentia, relationem habet ad obiecta. *efficacia*, id est, efficacia, vtriusque effectus est. Quidam sic distinguunt, vt robor sit veluti radix, cuius arbor sit potentia, & fructus efficacia. Ex hoc loco Apostoli discamus opponere potentiam Dei, cum diffidentie carnali, tum omnibus rationis stultæ argumentis, quibus homines de mentati à diabolo, volunt nos abducere à spe vocationis nostræ, quam habemus in Christo Iesu.

Dum illum excitauit à mortuis, & sedere fecit in dextera ipsius in celestibus, supra omnem principatum, & potestatem, & virtutem, & dominationem, & omne nomen quod nominatur, non solum in seculo hoc, sed etiam in futuro. Et omnia subiecit pedibus eius & ipsum dedit caput supra omnia Ecclesiæ, quæ est corpus eius, & complementum eius, qui omnia in omnibus adimplet.

Qualis fuerit efficacia potentie roboris Dei, quam dixit Deum operatum fuisse in Christo, pulcherrima distributione exponit, in qua gloria triumphantis Christi veluti ob oculos ponitur, & præcipui articuli fidei nostræ de Christo Domino recitantur, quorum explicatio longior petenda est ex alijs scripturæ locis. Nos autem vt singula fidei nostræ cõfirmandæ & excitandæ accomodemus efficacius, analysin instituimus, & hanc pericopam in septem dispartiemur membra,

Et quid fides nostra ex singulis colligere debeat, breuiter indicabo.

Primum membrum hisce verbis enunciat: Dum illum excitauit à mortuis: hoc est, Deus excitando Filium suum à mortuis efficaciam potentie roboris sui declarauit. Huius primi membri tres sunt articuli. Primus, de morte Domini. Secundus, de resurrectione eiusdem. Tertius, de virtute qua excitatus sit Dominus. de his tribus articulis breuissimam subiiciamus admonitionem. Historia mortis Domini ex scriptis Prophetice ex Apostolicis & ex symbolis nota est. Sed eius efficacia & virtus diligenter distinguenda est à passionibus & mortibus aliorum sanctorum. Nam aliorum sanctorum passionibus & mortes, aut fuerunt martyria aut explorationes fidei & confessionis, aut, vt in latrone, certorum peccatorum supplicia. Verum mors & passio Christi longe aliter consideranda est, quam Christus ipse Ioh. capite 17. definit sanctificationem, id est, oblationem sui pro multis. Et, Matth. 20. can. 50 deinde definit *ἀποθνῆσθαι*, pro multis, ita enim ait: Filius hominis non venit, vt ministraret ei, sed vt ministraret & det animam suam *ἀποθνῆσθαι* pro multis. *Es r* autem *ἀποθνῆσθαι* non redemptio, vt vetus interpres reddidit, sed precium redemptionis. Nam Græcis *ἀποθνῆσθαι* significat quicquid soluitur ad eos redimendos qui captiui tenentur, Quod Homerus Iliad. ἀποιον vocat. *Es r* proinde passio & mors Christi *ἀποθνῆσθαι*, id est, precium solum in redemptionem hominum, qui captiui sub diaboli imperio detinebantur. Quod quidem precium Deo, cuius iusta sententia captiui eramus, solum est. hoc precium suam æstimationem habet infinitam ab illa admiranda vniuersione diuinæ & humanæ naturæ in vna persona, vnde Paulus, Act. 20 non dubitat pronuntiare Ecclesiam sanguine Dei acquisitam esse. Hæc plenior definitionem declarandi gratia

gratia ascribamus. Passio & mors Domini nostri Iesu Christi Dei & hominis, est sacrificium propitiatorium in quo æternus Filius æterni Dei, homo factus, seipsum per æternum spiritum obtulit patri, ut illa sua victima & obœdientia, & expiaret peccata mundi, & placaret iram Dei, quo omnes credentes per eundem sanctificentur ad vitam æternam. Ut ex hac definitione mens nostra & iudicium recte informatur de passione & morte Domini: Ita fides nostra excitari debet, & firmiter statuere peccatum morte Christi expiatum esse, adeo ut non sit amplius in memoria apud Deum. Præterea & animi perpetua gratitudine & innocentia vitæ hoc ingens beneficium prædicabit.

Secundus articulus huius primi membri est de resurrectione Domini, de qua quid sit pie sentiendum breuiter explicabimus. Primum tenenda sunt testimonia resurrectionis, quorum tria genera facere soleo, de quibus consulatur Catechismus & enarratio Euangelij de resurrectione Domini. Definitio resurrectionis Domini teneatur, videlicet, quod resurrectio Christi à mortuis sit victoria Christi & triumphus super peccato, morte, inferno, atque adeo super toto regno Satanæ. Resurrectione enim sua Christus compleuit promissionem: Semen mulieris conteret caput serpentis, hoc est, ut Iohannes Apostolus Domini interpretatur, Christus apparuit ut destruat opera diaboli. Est proinde Christus resurgens victor Satanæ, qui Satanæ victus & conculcatus iacet sub pedibus Christi victoris, ut amplius non possit fidelibus, id est, Christi membris interitum & mortem inferre, etsi imperium suum in reprobos & contumaces habet, & magnis & varijs technis vitur, ut fideles rursus impellat, ut fructum venturum gustent, atque ita rursus de Paradiso Domini eiciantur. hoc est, conatur fideles praua doctrina & malis moribus inficere, ut expellatur ab eis spiritus sanctus, atque amissa fide excludantur à familia Dei & pereant. Tertio loco, colligendi sunt fructus resurrectionis Domini, quos pij soli percipiunt, horum Primus est remissio peccatorum, 1. Corinth. 15. Si Christus non resurrexit, adhuc estis in peccatis vestris. Huc illud Danielis: Auferetur transgressio, contegerunt peccata, expiabitur iniquitas. tamen rectissime etiam resurrectioni tribuitur passio & morti Domini, sicut supra dictum est, tamen rectissime etiam resurrectioni tribuitur, quia hæc omnium beneficiorum Christi complementum est. Secundus est iustificatio nostri, Resurrexit enim propter iustificationem nostri. Rom. 4. Et Daniel inquit, Adducetur iusticia sempiterna. An non Paulus definit Christi obœdientiam esse nostram iusticiam? Vtrumque verum est. Quæ enim vni actionum Christi tribuuntur, recte quoque alijs accommodantur, propter destinationem omnium operum & actionum Christi communem. Tertius, donatio Spiritus sancti. Nisi, inquit, abiero paracletus non veniet. Et Paulus ad Gal. Emitte spiritum filij sui in corda vestra clamantem, abba pater. Quartus, Confirmatio fœderis gratiæ, seu stipulatio bonæ conscientie apud Deum. Ita enim ait Petrus, 1. Pet. 3. Cui respondens exemplar baptismi nos quoque seruat, non quo carnis sordes abijciuntur, sed quo fit stipulatio bonæ conscientie apud Deum per resurrectionem Iesu Christi. Quintus, Innoatio nostri, eaq. duplex, animarum videlicet & corporum. Animarum quidem, iuxta illud, Rom. 6. Resurrexit ut nos in nouitate vitæ ambulemus. Corporum vero, iuxta illud, 1. Cor. 15. Christus resurrexit primitiæ dormientium. Quoniam quidem per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum. Et sicut in Adam omnes moriuntur, Ita in Christo omnes viuificabuntur. Sextus, vinculum fraternitatis mutue. Ita enim Dominus resurgens mulieres alloquitur. Ascendo ad patrem meum & patrem vestrum, Deum meum & Deum vestrum. Si igitur Deum habemus communem, si patrem habemus communem Deum, si omnes fratres in Christo, par est, ut tanquam fratres consentiamus & nos inuicem fraternis affectibus complectamur. Septimus, Remedium Catholicum aduersus omnes calamitates aduersus omnia vulnera animæ, corporis, & famæ. Huc illud Pauli ad Timotheum: Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis, quasi diceret, in isto tuo ministerio senties magnas difficultates, experieris varias tentationes à diabolo & hominibus, sed in omnibus istis tanquam ad salutem antidotum confugito ad meditationem resurrectionis Dominicæ, quæ ut in Domino ipso erat omnium tentationum & afflictionum victoria: ita & in nobis erit, ubi virtute resurrectionis Christi & nos à mortuis excitabimur. Octauus, Iudicium status gloriæ & immortalitatis. Regenuit nos, inquit Petrus, in spem viuam & immarcescibilem per resurrectionem Iesu Christi.

Tertius articulus huius primi membri est de virtute, qua Dominus excitatus est ex mortuis, Christus inquit, potestatem habeo ponendi animam meam & rursus eam assumendi. Hic autem pater dicitur eum excitasse. In his verbis nulla est *ambrosia* Christus quidem seipsum excitauit, ut Deus, hoc est, diuina natura in Christo humanam naturam excitauit: Pater vero Christum excitauit, ut hominem. Breuiter. Quia eadem est patris & filij & spiritus sancti essentia, quantum ad diuinitatem attinet, indiuisa sunt opera Patris & Filij & Spiritus sancti.

sancti. Hæc sint breuiter dicta de primo membro huius Pericopæ, cuius duplex est in vniuersum vsus, videlicet, vt confirmemur in cognitione mortis & resurrectionis Domini, & in nobis viuum sensum mortis & resurrectionis Domini experiamur. De quo sensu Paulus ad Romanos 6. Vbi virtuti mortis & resurrectionis Domini mortificationem & viuificationem, hoc est, nouitatem attribuit.

Secundum membrum, de quo ait: Et sedere fecit eum in dextera ipsius in cœlestibus, hoc membrum duos articulos fidei nostræ cōtinet, vnum de ascensione Domini in cœlos, alterum de sessione eiusdem ad dexteram Dei. Nam sessionem præcessit ascensio. hæc autem ascensio Domini facta est visibiliter, Corporali enim & naturali modo è conspectu discipulorum subuectus est in cœlum. Ita enim dicitur, Act. 1. Cernentibus ipsis sublatus est, & nubes ipsam suscepit ab oculis eorum. Et inde subuectus est super omnes cœlos & collocatus in cœlestibus ad dexteram Dei patris, quemadmodum hic Paulus loquitur & infra in quarto capite repetit. Debet ergo articulus ascensionis Domini intelligi de vero Christi corpore, & de corporali ipsius locatione in cœlis, ne existimemus vel humanam naturam in Christo à diuinitate absorptam esse cum Stenckfeldio, vel diffusam esse in totum vniuersum cum diuinitate cum veteri hæretico Eutiche. Vtrunq; enim veritatem humanæ naturæ tollit. Tenendum est proinde dictum Cypriani qui ita ait: Ascendit in cœlos, non vbi verbum Deus antea non fuerat, sed vbi verbum caro factum antea non sedebat, scilicet corporali locatione. Sessio ad dexteram Dei patris ad regnandi potestatem pertinet, quia filius patri æqualis, æquale cum ipso fortitur imperium. Nam dextera patris diuinam potentiam, maiestatem & imperium notat. Quare ad dexteram patris sedere, est æquale esse patri diuina potentia, maiestate & imperio. Et quia hic Apostolus meminit dexteræ patris in cœlestibus, significatur etiam per dexteram patris, locus beatitudinis & felicitatis, atque adeo æternæ & beatæ istius requiei quæ promissa est credentibus, vbi iam corpus Christi collocatum est. **V E R V M** hoc non pugnat cum Christi dicto. Ero vobiscum vsq; ad consumationem seculi, nec tollit veritatem carnis & sanguinis Domini in cena. Est enim Christus totus vbicunque vult esse, plura de hac re eaq; eruditissima & pijsima vide in commentarijs Philippi super 3. cap. ad Coloss. Porro fructus vtriusque articuli, videlicet ascensionis Domini, & sessionis eiusdem ad dexteram patris infra in 4. cap. copiose explicatur, vbi Apostolus dictum Psalmi interpretatur. Ascendit in altum, captiuam duxit captiuitatem & dedit dona hominibus.

Tertium membrum, secundi expositio est. Super omnem, inquit, Principatum & potestatem, & virtutem, & dominationem, & omne nomen quod nominatur, non tantum in seculo hoc, sed etiam in futuro. Pulcherrime enim his verbis definit quid sit Christum sedere ad dexteram patris in cœlestibus. Nam nihil aliud vult Apostolus hac oratione, quam significare Christi imperium, quod significatur symbolo sessionis ad dexteram patris summum esse, vt quod nullum habeat superius, nec in hoc seculo, nec in futuro. Quod autem Dionysius ex his Apostoli verbis extruat, nescio quos angelorum ordines infirmum est, neque refert scire qui sint angelorum ordines & dignitatum gradus in cœlo, cum illud nobis verbum Dei non reuelauit, sed hoc sufficit intelligere quod angeli sunt ministri, & vt epistola ad Hebræos loquitur, administratorij spiritus, ministri Ecclesiarum, politiarum & familiarum in mundo. **Q V A N T V M** autem ad verba Pauli attinet hoc sciendum est, quod pulcherrime hæc quatuor vocibus distinguat gradus eminentiæ.

Αρχη, principatus, significat ordinem superioris ad inferiorem qui superiori parere debet. Cum ergo dicit Apostolus Christum sedere supra omnem principatum, significat quod Christus sit Dominus & princeps *ἀντιπρῶτος*, vt qui nemini sit obnoxius ad reddendam suæ administrationis rationem. Non enim habet supra se principem, cui vt subditus parere cogitur. Vt enim eiusdem naturæ est cum patre secundum diuinitatem: Ita æquale cum ipso habet imperium. Hinc fidelis se consoletur aduersus hostes Christi, atque adeo aduersus principatus omnes mundi & inferni, statuatq; fore aliquando vt quicquid sublime videtur, Christi imperio, velit, nolit, subijciatur. Nemo ergo cui pietas cordi est, subijciat se vilis hominibus aut diabolis, si quid imperent, quod pugnet cum principis nostri Iesu Christi legibus.

Εξουσία potestas, ius imperij notat. hoc ius duplici nomine Christus obtinet. Primum ratione diuinæ naturæ, qua vna cum patre & spiritu sancto idem Deus est, cui iure omnia subijciuntur. Deinde ratione victoriæ iustæ, qua hostem diabolum vicit. vtroque imperij iure eminet Christus supra omnia.

Δουλεύς virtus, facultatem imperij notat, adeo vt nullæ vires, eius imperium labefactare possint. Vnde fides in tentationibus & in mortis articulo se animet aduersus insultus diaboli. Nam si *δουλεύς* Christi est supra omnem *δουλεύων*, non est quod fidelis homo portas inferorum timeat.

Kuglerus

Κοιτῶν, dominatio, relationem habet ad omnes creaturas, bonas & corruptas, quas suo dominio Christus cohibere potest, quæ velint, nolint, Christum victorem agnoscere coguntur. Vnde ad Romanos scriptum est, quod omne genu cœlestium & terrestrium & inferorum se flectat Christo, agnoscens ipsius dominium, huc iam addit Paulus genus. & supra omne inquit nomen quod nominatur, id est, supra omne quod quouis modo emineat. Distributio quæ sequitur. Non solum in seculo hoc, sed etiam in futuro, ad superiora quatuor membra refertur, significat enim Christum eminere supra omnia, non solum in seculo hoc perituro, verum etiam in futuro, id est, in æternum duraturo. Eminentia ergo Christi supra omnem principatum, potestatem, virtutem, dominationem, non est temporanea sed æterna, ut quæ etiam futurum seculum comprehendat. Non est ergo quod fideles meruant, ne Christo aliquando ab imperio deposito hostium iniurijs & tyrannidi obijciantur, aut noui alicuius Domini imperio iniuriosius premantur.

Quintum membrum, amplitudinem imperij Christi continet. Et omnia, inquit, subiecit pedibus eius. Ut enim antea factus est seruus omnium, ut hominem perditum saluaret: ita nunc victor factus omnia sibi habet subiecta, ita ut omnia ipsius imperio cedere cogantur. Neque hæc subiectio tantum est amicorum & domesticorum, verum etiam hostium, omnium diabolorum & hominum impiorum, adeo ut ipsi diaboli sub Christi imperio contremiscant. *Hi nunc* fides habet quo se confirmet aduersus omnes inferorum portas, potentior enim Christum statuet, quam ut quisquam ipsum spoliare possit, & ei aliquid inuito eripere.

Sextum membrum, singularem quandam imperij Christi formam continet, qua videlicet est Ecclesiæ Dei dominatur. Et ipsum, inquit, posuit caput super omnia Ecclesiæ. Quod autem Christus hic dicitur poni à patre caput Ecclesiæ, non derogat quicquam maiestati Christi, qua iuxta suam diuinam naturam in omnia imperium vna cum patre habet. Christus enim, ut inquit Gregorius Nicens, dicitur accipere, ut homo, quod naturaliter habet ut Deus. *Capitis* appellatione significatur & supremum Christi dominium, quod solus in Ecclesiā habet, & gloriæ Ecclesiæ. Nam si Christus est caput, & Ecclesia corpus, summa profecto est Ecclesiæ gloria. Vbi enim caput, illic & corpus. Nam nullo loco intermedio caput à corpore separatur. Quicunque ergo præter vnum Iesum Christum hunc honorem sibi assumit, & vult agnoscī Ecclesiæ caput, verus Antichristus est, ut qui Christum sacrilege suo spoliēt honore. Neque quicquam est quod afferant Papæ defensores qui fingunt Ecclesiā bicipitem esse, ut quæ vnum caput *ἀρχὴν*, alterum autem *διακονίαν* habeat. Ministri enim Ecclesiæ Dei etsi alij alium dignitatis locum in Ecclesia propter politiam Ecclesiasticam seruandam habent, tamen omnes ministri sunt, nec alter alterius est caput, sed conseruus in Domino. Ita Paulus inferiores se ministros conseruos vocat, & comilitones & cooperarios Dei & fratres.

Porro Christus Ecclesiæ caput dicitur, quatuor modis. Primum, *efficacia*. Vt enim ex capite hominis in totum corpus vires per nervos diffunduntur, ita à Christo quicquid habent fideles virum accipiunt. Nam quod fideles mortificantur carne & viuificantur spiritu, id ex virtute mortis & resurrectionis Christi capitis habent, siquidem vis mortis Christi in credentibus carnem reprimat, & efficacia vitæ Christi spiritus nouus in homine generatur, vnde fit, ut in nouitate vitæ ambulet. Secundo, Christus dicitur caput Ecclesiæ *perfectione*. Is enim solus in Ecclesia perfectionis laudem meretur. Nam omnes virtutes in eo sunt perfectissimæ, à quo tanquam à sole radij quidam in fideles immittuntur. Tercio, caput dicitur *merito*. Is enim solus in Ecclesia merita habet, quibus nobis cœlestem hereditatem meruit. Quarto, caput est dignitate seu ordine & autoritate. Nam is solus Ecclesiæ Monarcha est *ἀντὶ τοῦ σώματος*. Verum ne quis putet Paulum loqui de Christo tantum, ut de principe Ecclesiæ, addit septimum membrum, Ecclesiæ, inquit, quæ est corpus eius, Est proinde Christus caput, Ecclesia vero corpus, in quod omnis vis & efficacia à capite fluit. Hic obseruetur pulcherrima Ecclesiæ definitio, qua definitur esse corpus Christi, non quidem naturale sed mysticum. Huius corporis duplicia sunt membra, videlicet *mortua & viua*. Mortua membra sunt, qui in exteriori Ecclesiæ nobiscum profitentur articulos fidei, sed spiritu fidei destituuntur, ut sunt hæretici, hypocritæ, & qui concupiscentijs carnis indulgent. Viua membra sunt, qui viua fiducia Christi præditi non ambulant secundum carnem, sed secundum spiritum quo aguntur. breuiter quicunque sincere meditantur Christianismum, viua Christi membra sunt. Turci autem, increduli Iudæi & aliæ profanæ gentes nec viua nec mortua Ecclesiæ membra censeri debent.

Porro cum subiungit Apostolus: Et complementum eius qui omnia in omnibus adimplet, exponit cur Ecclesiā corpus Christi vocet, & simul ostendit quantus sit Christi amor

erga Ecclesiam suam: quam sui complementum siue supplementum appellat. Is enim est Christi erga Ecclesiam amor, ut cum omnia salutaria in omnibus præstet, tamen sese veluti mancum & membris mutilum existimet caput, nisi Ecclesiam habeat, sibi instar corporis adiunctam. Hinc est quod Christus non raro collectivè pro tota Ecclesia capiti suo adiuncta accipiat, ut cum dicitur, 1. Corinth. 12. Sicut enim corpus vnum est, & membra habet multa. omnia vero membra corporis vnius multa cum sint, vnum sunt corpus: Ita & Christus Etenim per vnum spiritum nos omnes in vnum corpus baptizati sumus, hoc est, ut cum Christo vnum corpus fieremus, atque adeo ut in vnum Christi corpus coalesceremus, ut Ecclesia tota nihil aliud, sic quam vnus Christus, cuius coagmentationis efficacia signa sunt baptisimus & cæna Domini. Huc & illud Galat. 3. Abrahæ dictæ sunt promissiones & semini eius, non dicit, & seminibus, ut de multis, sed ut de vno, & semini tuo qui est Christus. Hic Christum vocat Apostolus totum corpus collectum, cuius caput & vita est Christus, membra autem sunt fideles, partim ex Iudæis partim ex gentibus. hoc in fine capitis apertius concludit hisce verbis. Omnes vos vnus estis in Christo Iesu. Hinc manarunt illæ loquendi formulæ, vnum cum Christo fieri, cum Christo esse, & Christum in nobis esse, spiritu Christi agi, in Christo eligi, vocari, iustificari, viuere, cum Christo mori, crucifigi, sepeliri, resurgere. huc illud pertinet quod sequitur cap. 3. gentibus patefactum esse Euangelium, ut fiant coheredes, concorporales & confortes promissionis in Christo. Hinc est quod Paulus ad Gal. 2. dicat, se in Christo & Christum in se viuere, hinc & illa Christi vox, Saule, Saule, quid me persequeris? Quia hinc fides colligitur, ut omnem spem suam & consolationem in hoc ponat, quod statuat Christum non posse perire, cuius membrum est per fidem. Hinc in vita, in morte, & quouis periculo se sustentet fidelis, quod certissimo sciat, fore ut Christus aliquando cum toto suo corpore glorificetur, ut eius membra in hisce mundi ærumnis contempta iaceant. Verum ut sciamus Christum per se non indigere hoc supplemento, addit Apostolus. Qui omnia in omnibus adimplet. Si enim reuera omnia in omnibus adimpleat Christus & perficiat, nequaquam indiget suppleri à quoquam, nisi quatenus pro immensa sua bonitate Ecclesiam dignatur sibi instar corporis adiungere. Habet & hic locus luculentum testimonium de Christi diuinitate. Nam cum proprium diuinæ naturæ sit implere omnia: Et Christo hic eattribuatur facultas, quod omnia in omnibus adimpleat, sequitur Christum verum Deum esse, atque adeo infinitam & æternam personam.

Recte igitur in Ecclesia dicitur. Christus est vbique totus, Christus omnia complet, filius virginis est Deus. Nam hæc rectissime personæ tribuuntur, ratione diuinæ naturæ, non humanæ quæ suas peculiare proprietates habet, quas si sustuleris veritatem humanæ naturæ in Christo tollis, & spem resurrectionis nostri subuertis. Quare firmiter tenendum est, quod Paulus ad Philip. 3. nostra corpora contempta fore aliquando conformia Christi glorioso corpori. Iam si natura humana Christi conuersa esset (ut olim impie Eutychiani, & hodie sacrilege Stenckfeldius docet) in diuinam naturam, nulla prorsus nobis spes resurrectionis remaneret. Hæc sint dicta de hac pericopa in qua Paulus præcipuos articulos fidei nostræ de Christo proponit, & simul eorum fructum nobis breuissime commendat.

DE PRÆDESTINATIONE.

Quoniam autem prædestinationis & electionis ad vitam æternam sæpius in hoc cap. facta est mentio, visum est mihi non inutile assertiones quasdam huc ascribere, quæ summam doctrinæ de prædestinatione continebunt, idque hoc consilio, ut hæc doctrina quæ est basis salutis nostræ, illustretur consideratis circumstantijs, & pio lectori magis dulcescat eius cogitatio.

I.

De æterna Dei prædestinatione & electione hominum ad vitam beatam, & immortalē recte erudiri Ecclesiam summopere necessarium est. Nam ut nulla doctrina vberiorē consolationem pijs conscientijs afferre potest, quam doctrina prædestinationis recte explicata: Ita nihil periculosius est, quam à vera prædestinationis ratione aberrare.

II.

Quare ne à modo prædestinationis & electionis, quem nobis commendat scriptura aberremus, summo studio cauendum est. Nam qui à vero modo desceat in præcipitium fertur, vnde se recipere non potest, nisi diuinitus ei succurratur.

III.

Sunt quidam, qui cum audiunt, nostram salutem in Dei electione & proposito sitam esse, & mo-

& modum verum haud obseruant, somnia Stoica & tabulas Parcarum fingunt: quibus & se ipsos misere implicant, & alios periculose seducunt.

I I I I.

Nam fieri aliud nequaquam potest, quam ut is qui fatales libros de saluandis & perdendis imaginatur, vel hypocrisis vana turgat, vel desperatione perniciofa tabescat.

V.

Quidam enim carnalis cuiusdam securitatis ansam arripientes, in quæuis scelera licentiose ruunt: sibi quidem ipsis in certam perniciem, alijs vero in graue scandalum.

V I.

Nonnulli in contrarium malum feruntur: qui cum contra verbum Dei particularem gratiæ promissionem somniant, in desperationis baratrum demerguntur: in quo eos in æternum perire, nisi mature dextera Dei erecti respiciant, necesse est.

V I I.

Quapropter, cum audimus verbo Dei nobis prædestinationis mysterium commendari, simul in verbo Dei prædestinationis modum cum sua vera causa quæramus: quem si recte tenuerimus, summam consolationem prædestinationis doctrina nobis afferet: & erit non solum veluti calcar quoddam ad omnia pietatis exercitia: verumetiam ut sacra quædam ancora in mortis articulo.

V I I I.

Modus autem prædestinationis verissimus est, quem Paulus nobis commonstrat cum ad Ephesios ita scribit: Elegit nos in CHRISTO ante constitutionem mundi, ut simus nos sancti & inculpati coram ipso in dilectione. Item prædestinavit nos in adoptionem per Christum Iesum. Item: Gratos nos fecit in dilecto: in quo habemus redemptionem per sanguinem eius. Item, proposuit recolligere omnia in Christo. Item, in quo in sortein asciti sumus, prædestinati secundum propositum eius, qui omnia operatur secundum consilium voluntatis suæ, ut nos simus in laudem gloriæ eius, qui ante sperauimus in Christo. Item, in Quo & credentes obsignati estis spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hæreditatis nostræ.

I X.

Hic Paulus clarissime modum prædestinationis definit, dum pronunciat Deum prædestinasse nos saluti per CHRISTVM & in CHRISTO. Per CHRISTVM quidem ut mediatorem & ὑποστατον. In CHRISTO vero ut in capite & cum capite: cuius membra efficiuntur per fidem, quam Euangelium promiscue omnibus prædicat.

X.

Prædestinavit igitur nos Deus, non exarando fatales libros cum Zenonis familia, sed statuendo iuxta consilium voluntatis suæ modum salutis consequendæ per CHRISTVM & in CHRISTO.

X I.

In hoc modo conditio fidei includitur. Nam cum fide inferimur CHRISTO, eius membra efficiuntur, atque ideo electi dicimur, quia membra Christi sumus.

X I I.

Quam autem hæc conditio sit necessaria, ex ordinatione diuina, plurima sane declarant testimonia. Paulus Rom. 9. Vbi de prædestinatione disputat hanc conditionem inculcat inquiring: Quid igitur dicemus? gentes, quæ non sectabantur iusticiam apprehenderunt iusticiam, iusticiam, inquam, quæ est ex fide. Israël vero sectans legem iusticiæ, ad legem iusticiæ non peruenit. Quare? quia non ex fide, sed ex operibus legis. Hanc conditionem repetit Apostolus in decimo capite, & sæpe alias eam vrget, Coloss. 1. Si modo in fide permaneatis fundati. Heb. 3. Participes facti sumus Christi, si modo incoatam fiduciam vsque ad finem firmam teneamus. 1. Timoth. 2. Mulier saluabitur si permanferit in fide.

X I I I.

Necessitatem huius conditionis Apostolus ipse de se loquens ostendit: Væ mihi si non Euangelizem. Item, Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum alijs prædicauero, ipse reprobos efficiar. Si igitur Paulus electum Dei organum ex fide obedienciam erga Deum non præstitisset, fide excussa, gratia excidisset, reprobos sua culpa effectus. Ieremias idem verbis Domini inculcat. Si, inquit, pœnitentiam egerit gens illa à malo quod locutus sum aduersus eam, agam & ego pœnitentiam super malo quod cogitavi, ut facerem ei. Si fecerit

fecerit malum in oculis meis, vt non audiant vocem meam, pœnitentiam agam super bono quod locutus sum, vt facerem ei.

X I I I I.

Hinc manifeste apparet prædestinationem diuinam per CHRISTVM, & in CHRISTO ratam esse, & requirere à nobis conditionem fidei qua Christo inferimur, atque ideo electi censetur.

X V.

Ex his quæ hætenus diximus hanc prædestinationis extruamus definitionem. Prædestinatio est ordinatio Dei, qua ipse ante constitutionem mundi, secundum beneplacitum & consilium voluntatis suæ per CHRISTVM, & in CHRISTO destinauit vitæ æternæ OMNES in Christum redemptores credituros, vt sint sancti & inculpati coram ipso, vtq; laudem gloriæ gratiæ ipsius prædicent in omni æternitate. Huic opponitur reprobatio, qua reijciuntur & arcentur ab æterna vita, & mancipantur æternis pœnis, quotquot in Christum credere recusant, & quicumque in fide Christi ad finem vsque vitæ non perseuerant. Huius probationis causa est peccatum hominum, & iusticia Dei iuste punientis transgressores: qui ad propitiatorium hominibus à Deo propositum, non confugiunt.

X V I.

Porro cum conditionem fidei requirimus, simul Pharisaicum taxamus errorem de dignitate personarum, de prærogatiua carnis, de meritis humanorum operum. Vnde & hoc sequitur, quod nec ex ratione, nec ex lege de hoc mysterio iudicandum sit. Nam, vt ratio dignitatem & prærogatiuam carnis: Ita lex merita operum Hypocritis electionis causam falso statuere videtur.

X V I I.

Non est itaque causa prædestinationis in nobis, vt falso opinantur Monachi, sed in Deo: quam causam Paulus *ἐκδοκίαν* voluntatis Dei vocat: Augustinus misericordissimam Dei voluntatem. De hac voluntate Dei, erga homines vbi certo constiterit, prædestinationis nostri fundamentum habemus immotum. Nam Deus omnia, vt Paulus testatur, secundum consilium huius suæ voluntatis operatur.

X V I I I.

Hæc Dei voluntas misericordissima, non est nobis incognita aut testis, sed tradita est, & reuelata nobis voce Euangelij. Et in quatuor potissimum cernitur: In missione Filij, in promissione, in mandato, & in oblatione gratiæ.

X I X.

Missio Filij locupletissimum testimonium paternæ voluntatis Dei erga nos est: iuxta hanc vocem Filij: Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam, Roman. 5. Commendat Deus charitatem suam erga nos, quod cum adhuc essemus peccatores Christus pro nobis mortuus est. Huius itaque *ἀγάπη* sufficiens est satisfactio & expiatio peccatorum totius mundi, Per hunc enim pater fatetur se placatum esse, & iubet serie vt ipsum audiamus.

X X.

Neque est quod quisquam existimet missum esse filium in mundum, vt quosdam selectos tantum de genere humano redimeret, sed potius, vt totius mundi peccata tolleret, iuxta illud: Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi: Nam vt communem nostram naturam assumeret, ita eum natura nostram causam in se recepit: Ita enim palam de se ipse ait: Filius hominis venit saluare quod perierat. Iam autem non pauci aliquot perierant de genere humano, sed totum genus humanum. Quemadmodum igitur in Adamo omnes lapsi sumus: Ita cum Adamo datur omnibus promissio seminis contrituri caput serpentis. Hinc Iohannes. Christus apparuit, vt destruat opera diaboli. Quapropter fidelis sermo, vt Paulus ait, & omni approbatione dignus est, quod Christus Iesus venit in hunc mundum peccatores saluos facere.

X X I.

Quod autem euentus (proh dolor) non respondeat voluntati patris mittentis filium, & desiderio filij deriuantis in se pœnam peccati, id fit propria hominum malitia, qui à patre clementissimo ad nuptias filij inuitati venire recusant: quemadmodum Christus ipse conqueritur, cum ait: Multi sunt vocati, pauci vero electi, hoc est, pauci credunt & fructus pœnitentiæ edunt, atque ideo expelluntur de domo nuptiarum, vt qui vestem nuptialem non habuerant.

X X I I.

Promissio

Promissio gratiæ, quæ vere vniuersalis est, similiter voluntatem misericordissimam patris cælestis nobis commendat. Huc pertinent plurima dicta: inter quæ sunt hæc. Hæc est voluntas patris mei, qui misit me, vt omnis qui videt Filium & credit in eum, habeat vitam æternam. Matth. 18. Sic non est voluntas ante patrem meum qui in cælis est, vt pereat vnus de pusillis istis. 1. Timoth. 2. Deus vult omnes homines saluos fieri & ad agnitionem veritatis venire. 2. Pet. 3. Deus longanimis est erga vos, non volens vlos perire sed omnes ad penitentiam recipere. Huc & illud propheticum pertinet. Nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuatur. Hinc Diuus Bernardus: Prodit in lucem ad miseri consolationem magnum consilium, quod ab æterno latuerat in sinu æternitatis, quod nolit videlicet Deus mortem peccatoris, sed magis vt conuertatur & viuatur.

X X I I I.

Hæc promissio gratiæ, vt est vniuersalis, ita etiam est gratuita, sola fide accipienda. Vtrunque perspicue docet Paulus ad Roman. 9. 10. 11. vbi excludit aperte omnem prærogatiuam carnis & operum merita, & concludit omnem qui credit non pudeferi. Non est enim (ait) distinctio Iudæi & Græci. Idem enim Dominus omnium diues in omnes qui inuocant ipsum.

X X I I I I.

Huc faciunt pulcherrimi illi Typi, quos idem Apostolus proponit, cum filios Abrahamæ Ismaelem & Isaac, & filios Isaac Iacobum & Esau in medium adducit: qui typi in hunc modum accommodandi sunt. In commodis certis ad hanc vitam spectantibus, non omnes qui nati sunt ex femine Abrahamæ & Isaac habentur illorum filij. Multo minus in rebus spiritualibus censentur filij, qui ab istis sanctis patribus ortum ducunt. Quocirca quemadmodum in commodis ad hanc vitam spectantibus, tantum illi reputantur filij, de quibus sancti Patriarchæ habebant promissiones: Vt Abraham de Isaac, & non de Ismaele, Isaac de Iacobo & non de Esau: ita in rebus spiritualibus solum illi sunt Abrahamæ filij censendi, qui promissioni gratiæ credunt, & non illi qui prærogatiua carnis tument.

X X V.

Neque aliud vult conclusio Apostoli: Non est igitur volentis neque currentis, sed miserentis Dei. Nam huius conclusionis hic sensus absque dubio est verissimus. Non est volentis neque currentis, videlicet secundum carnem, quia voluntas carnis & cursus carnis nituntur prærogatiua carnis & meritis operum. Atque ideo aduersantur misericordiæ Dei, & merito Christi. Sed est volentis & currentis secundum promissionem: hoc est, credentis. Siquidem omnia possibilia sunt credenti. Nam hæc voluntas & hic cursus commendant misericordiam Dei, adeoque sola misericordia in Christo promissa nituntur. Quid hinc iam efficitur? Illud quod propositum erat ab Apostolo, non filios carnis, sed filios promissionis esse hæredes.

X X V I.

Sunt autem filij promissionis, omnes qui credunt promissioni, vt Abraham credidit, Nam Apostolus Rom. 4. definit filios promissionis esse eos, qui insistant vestigijs fidei Abraham. Et ad Gal. 3. Scitote, inquit, quod qui credunt, hi sunt filij Abrahamæ. Si filij sunt, & hæredes secundum promissionem.

X X V I I.

Qui hanc vniuersalem gratiam negant (quantum quidem ad voluntatem Dei paternam attinet) præterquam quod Paulo, adeoque consensui totius scripturæ se opponunt, grauissime impingunt. Primum enim tribuunt Deo *προσωποληψίαν*. Deinde fingunt in Deo contradictorias voluntates.

X X V I I I.

Sed quod apud Deum non sit *προσωποληψία* multa dicta testantur. Deus enim semper bonam causam comprobatur, & semper malam condemnat, iuxta hanc regulam: Fideles custodit Dominus, & retribuet abundanter facienti superbiam. Nihil proinde certius est, quam quod Deus omnes penitentes recipiat in gratiam, & contra impenitentes omnes rejiciat absque omni personarum respectu.

X X I X.

Quod autem Deus Lazarum mendicare voluit, & Iosephum principem Aegypti fecit, hoc non constituit in Deo *προσωποληψίαν*, Nam personarum acceptio in iudicijs locum habet, vbi æqualibus inæqualia, aut inæqualibus æqualia tribuuntur. Nunc autem cum Deus sibi hanc iudiciariam regulam statuit, quod velit in Christo omnes credentes saluare, & quod

velit omnes contemnentes filium, & perseverantes in delictis pœnis punire æternis, nequaquam personarum acceptor est.

X X X.

Præterea, quod non sint in Deo contradictoriæ voluntates, ex eo manifestum est, quod, ut ipse veracissimus, imo ipsa veritas est: ita duplex cor damnet. Cum igitur scriptum est: Deus vult omnes homines salvos fieri: Item, Deus non vult ullos perire, sed omnes ad pœnitentiam recipere: nequaquam sunt harum propositionum contradictoriæ admittendæ, quæ sunt, Deus non omnes vult salvos fieri, Deus vult aliquos perire, & non omnes ad pœnitentiam recipere.

X X X I.

Quomodo ergo (inquit) damnantur multi cum omnes salvos fieri Deus velit? Si consilium creationis & misit filij in mundum respicimus, vere voluntas Dei est ut nullus pereat. Verum si euentum consideramus, voluntas Dei est, ut contumaces & impenitentes pereant. Pater terrenus vult omnes suos filios hæreditate gaudere. Hæc est enim paterna storga in bono patre. Verum si aliquis filiorum perrexerit esse contumax, ut nec verbis, nec flagellis emendari velit, hunc pater hæreditate priuat, & inter filios amplius non numerat.

X X X I I.

Huius rei typus in Deuteronomio proponitur. Si genuerit (ait Dominus) homo filium rebellem & proteruum, qui non audierit patris & matris imperium, & coercitus obedire contemserit, apprehendent eum pater eius & mater eius, & ducent eum ad seniores civitatis, & ad portam iudicii, dicentq; ad eos: Filius noster iste proteruus & rebellis est, monita nostra audire contemnit, Furco & potator est, lapidib; eum obruet populus civitatis & morietur. Nonne hic pater vult filium obrui lapidibus, quem naturali storga charissimum habeat? Ad eundem plane modum Deus ex sua paterna bonitate vult omnes homines hæredes fieri vitæ æternæ: verum contumaces nihilominus & rebelles perpetuis pœnis vult obrui.

X X X I I I.

Discernendum est igitur accurate inter voluntatem Dei paternam, quam Theologi antecedentem vocant, & eam quæ sequitur hominum contumaciam. Quare & consequens dicitur.

X X X I I I I.

Mandatum (hoc enim est tertium, in quo supra proposuimus voluntatem Dei erga homines conspici) similiter nobis voluntatem Dei vere paternam erga omnes commendat. Fieri enim non potest ut voluntas Dei cum mandato ipsius pugnet. Quapropter cum iubet, ut totus mundus filium suum audiat, vult profecto, ut omnes illum audiant: vult ut ex auditu fidem concipiant. Prædicatio enim Evangelij requirit fidem. Vult denique ut credentes salventur. Deinde filius, qui est sapientia patris, amandat discipulos suos in omnem terram cum hoc mandato: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Evangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Qui vero non crediderit condemnabitur. Hoc mandatum cum sit vniuersale, clare testatur Deum velle omnium hominum salutem, sed cum conditione fidei, ut indicat promissio mandato addita, Matth. 11. Clamat Dominus: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Hic vtrunque, hoc est, mandatum & promissio testantur voluntatem Dei paternam esse, ut omnes veniant ad Christum vocantem, & omnes in eo consequantur salutem.

X X X V.

Firmissime itaque & sine hæsitacione statuendum est, mandatum Dei æternum & vniuersale esse testimonium infallibile voluntatis ipsius erga homines. Cum igitur mandat omnibus, ut audiant filium & credant, vult reuera, ut omnes audiant, credant, iustificentur, salventur. absit procul à Christiano pectore cogitare Deum foris offerre omnibus veniam, sed intus aliam voluntatem inclusam habere.

X X X V I.

Sed obijciat forte aliquis: fides donum Dei est, & opus spiritus sancti. Ergo nemo credere potest nisi qui diuinitus fidem acceperit. Item, nemo venit ad filium, nisi quem pater traxerit. Hoc verissimum esse fateor. Verum cum Paulus inquit, Fides ex auditu, audietur autem per verbum Dei, significat ordinarium ad consequendam fidem instrumentum esse prædicationem Evangelij: in qua Deus iuxta suas promissiones vult esse efficax, vult trahere verbo & spiritu ad filium. Sed multi trahenti patri repugnant, cui poterant obedire. Hoc clare comprobatur querela Christi in hunc modum perueicaciam Iudæorum desistentis: Quo-

ties volui te congregare, vt gallina congregat pullos suos, & noluisti? Similem contumaciam Stephanus suis Iudæis obijcit, Duri, inquit, ceruice & incircumcisi corde & auribus, vos semper spiritui sancto resistitis. Et Dominus apud Esaïam: Tota die expandi manus meas ad populum contumacem & contradicentem. Hoc ipso testimonio & Paulus rebellionem Iudæorum ostendit, quam rebellionem causam reiectionis eorum fuisse concludit. Etsi autem animus noster dum illuminatur, præparatur, immutatur, & disponitur pasciue se habet: tamen quoad assensum voluntas docta verbo, & roborata per spiritum sanctum actiue etiam concurrit.

XXXVII.

Huc etiam facit exemplum quod Augustinus de Nabuchodonosor & Pharaone proponit hisce verbis: Quantum ad naturam ambo homines erant: Quantum ad dignitatem ambo reges: Quantum ad causam, ambo populum Dei captiuum possidebant: Quantum ad poenam ambo flagellis clementer admoniti. Quid ergo fines eorum fecit diuersos? nisi quod vnum manum Dei sentiens, in recordatione propriæ iniquitatis ingemuit: alter libero contra misericordiam Dei voluntatem pugnavit arbitrio.

XXXVIII.

Verum hic imprimis cauendum est, ne quis peccandi petulantia & longa consuetudine, abusus benignitate Dei inuitantis se ad poenitentiam, accersat sibi ipsi iudicium, vt à Deo irato derelinquatur, atque à Deo permittatur ruere in reprobam mentem. Hoc cum fit, homo ad verbum Dei obsurdescit, & sibi ipsi eam peccandi necessitatem imponit propria voluntate, vt iam aliud quam peccare non possit. Perinde enim illi accidit, ac si quis seipsum de cacumine montis præcipitem daret, vnde postea casum reuocare non valeret.

XXXIX.

Mature igitur vocanti Deo obtemperare oportet, & respicere sollicitè; ambulare (vt Propheta monet) coram Deo suo. Nam qui vocantem Deum per suos ministros audire recusat in contumaciæ poenam incurrit. Vnde fit, vt magis magisque vinculis peccati constrictus donec tandem dedoleat, susque deq; ferat omnia salutis media. Hic proinde locum habet vulgo notus versiculus, Qui non es hodie cras minus aptus eris.

XL.

Obsignatio gratiæ (huic enim quartum locum tribui inter ea inditia, quæ nobis ob oculos ponunt, quam sit paterna voluntas Dei erga omnes homines) clarissime nobis paternam voluntatem Dei commendat. Nam dum iubet baptizari omnes gentes, vult verissime omnibus gentibus suam obsignari gratiam, & misericordissimam voluntatem. Nunquam enim gentes omnes inuitaret ad baptismum nisi omnibus gentibus salutem, quam obsignat baptismo, impartiri vellet. Est enim immota hæc consecutio: Deus omnibus offert salutem: ergo vult omnium salutem.

XLI.

Quod autem in multis baptismus est tantum literalis, hoc non fit Dei consilio & voluntate, qui vere suam gratiam baptismum offert & obsignat: sed hominum culpa, qui à pacto cum Deo in baptismum inito turpiter discedunt.

XLII.

Nam vt Deus promittit, & promissum obsignat baptismum: ita par est, vt homo ab altera parte fide respondeat. Siquidem in omni pacto vtraque pars pacti condiciones & leges seruabit. Atque eam ob causam Petrus baptismum definit stipulationem bonæ conscientie cum Deo. Deus enim baptismum offerens promittit gratiam, conscientia vero fide respondens in pacto acquiescit freta resurrectione Iesu Christi.

XLIII.

Cum itaque ex his demonstrationibus euidentissime nobis constat de voluntate Dei paterna erga nos, quæ voluntas est causa & basis prædestinationis & electionis nostri, firmam teneamus fiduciam salutis nostræ, & ad voluntatem Dei paternam in Missionem filij, in promissione, in mandato, & in obsignatione gratiæ expressam, tanquam ad arcem munitissimam nos recipiamus: nihil morantes decreta Stoica quantumuis magnos patronos & sapientes habeant.

XLIV.

Porro fines prædestinationis & electionis nostri ad salutem duos Paulus constituit, Ephesij scribens: quorum proximus est, vt simus sancti & irreprehensibiles coram ipso, hoc est, vt

studeamus sanctitati & innocentiae, habeamusque semper bonum propositum: Vltimus ut laudetur gloria ipsius à nobis in omni aeternitate.

X L V.

Restat nunc, ut nonnihil dicamus de usu huius dulcissimae doctrinae praedestinationis & electionis, qui duplex ex Pauli Epistolis ad Roman. & Ephesi: colligi potest. Ad Romanos ideo scribit Paulus de praedestinatione, ut ex causa, modo, & conditione praedestinationis concludat praerogativam carnis & humana merita nequaquam esse causam salutis. Evertit igitur Apostolus praerogativam carnis, & omnia humana merita tollit quo sit locus misericordiae Dei in Christo Iesu, & via pateat salutis omnibus qui in Christum credere non recusaverint. Ad Ephesios de hoc ipso mysterio agit, ut ostendat Evangelium Christi non esse novam doctrinam ab Apostolis excogitatum, sed ante mundum conditum in pectore Dei fuisse reconditam, & suo tempore mundo patefactam.

X L V I.

Præter hunc duplicem usum, quorum prior ad confirmationem gratuitae iustitiae & universalis gratiae pertinet, posterior ad commendationem antiquitatis Evangelij refertur: Erit & hic usus (quem Paulus attingit ad Rom. 8.) ut statuatur pij nullam crucem, nullam calamitatem, nullam denique rem aliam posse impedire salutem credentium, quæ decreto Dei æterno nititur.

X L V I I.

Hinc consolatio ingens oritur in agone mortis, & summa & inenarrabilis læticia nascitur, adeo ut iam moriturus quasi ovens dicat: in Domino confidit anima mea, non timebo, Christus meus victor mortis est, in hoc ego triumphabo.

X L V I I I.

Huc pertinet illud Davidicum: Viriliter agite, & confortetur cor vestrum omnes qui speratis in Dominum. Custodit enim Dominus omnes diligentes se.

X L I X.

Cæterum hic usus confirmans nos in cruce & consolans in agone mortis tum demum locum habet, ubi nos ipsos in Christo esse senserimus, & Christum in nobis.

L.

Quare iuxta consilium Pauli instituenda est probatio nostri qui in hunc modum scribit 3^o Corinthijs. Vos ipsos tentate an sitis in fide, vos ipsos probate an non cognoscitis vos ipsos, quod Iesus Christus sit in vobis?

L I.

Hæc Pauli verba certissimum probandi modum nobis præscribunt, qui est tentare & explorare, an quis sit in fide, an Christus in se habitet: quæ sane probatio aliunde proficisci non potest quam ex effectibus spiritus Christi. Nam qui spiritu Christi ducuntur hi sunt eius. Qui autem ducuntur spiritu Christi cogitant, amant, prosequuntur quæ sunt Christi, & nihil antiquius habent quam totam suam vitam Deo approbare, Hinc est in sanctis pugna spiritus aduersus carnem.

L I I.

Huc & illud Pauli pertinet. Milita honestam militiam retinens fidem & bonam conscientiam. Nam hæc certissima sunt inhabitantis Christi testimonia. Vbi enim fides est, illic conscientia purgata est à mortuis operibus. Quare & bona conscientia & pium propositum fidei sinceræ testimonia sunt. Contra autem ubi contaminata est conscientia, & ubi est propositum peccandi, ibi nulla prorsus fides est, nisi forte hypocritica quædam de fide gloriatio, quam vanissimam esse opera ipsa declarant, & Divus Iacobus commonstrat.

C A P V T I I.

Summa capitis Secundi.

DEVS non solum Iudeos mortuos peccatis ac filios iræ ex gratia per fidem, verum etiam gentes, quæ antea quidem erant extra familiam Dei, omni discrimine inter Iudeos & gentes sublato, paceque facta inter utrosque, cum Christo vivificavit, ut ostenderet omnibus seculis inextricabilem

hauriam suam gratiam erga fideles, qui super fundamento Apostolorum & Prophetarum extructi sunt lapide angulari Christo, breuius autem sic: Gentes & Iudeos peccatores recipit Deus in gratiam propter filium.

Ordo capitis Secundi.

Principium huius capitis aptissime cum fine præcedentis cohaeret. Siquidem accommodat Apostolus hic doctrinam vniuersalem ad gentes & Iudeos, id est, transfert thesaurum ad hypothese-
 10 ses. Repetit enim in hoc capite particulariter quod generatim in primo traditum est: alia tamen orationis forma, illustrandi & exaggerandi causa. Instituit autem comparisonem duplicis status hominis. Prioris, videlicet, ante gratiam, & posterioris sub gratia. Ante gratiam homines mortui sunt in delictis & peccatis. Sub gratia viuificantur cum Christo per fidem. Hanc
 20 comparisonem primum, ut in propositione vtriusque accommodat. Deinde seorsim eam cum Iudeis tum Ephesijs applicat: subiungens breuem quendam Aphorismum in quo summam salutis exponit. Tum latius gentibus eandem comparisonem sub nomine Ephesiorum accommodat: exponens quomodo gentiles, qui antea erant extra Rempublicam Dei, nunc sint concines sanctorum & domestici Dei, idque per crucem Christi, cuius virtus per prædicationem Euangelij hominibus in-
 30 norescit. His tandem conclusionem subiicit cum amplificatione. Hac omnia eo pertinent, ut Ephesij pro dignitate reputent gratiam Euangelij, cuius sunt facti participes, ne ab ea temere desistant rursus.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

10
 30
 40
 50
 60
 70
 80
 90
 100
 110
 120
 130
 140
 150
 160
 170
 180
 190
 200
 210
 220
 230
 240
 250
 260
 270
 280
 290
 300
 310
 320
 330
 340
 350
 360
 370
 380
 390
 400
 410
 420
 430
 440
 450
 460
 470
 480
 490
 500
 510
 520
 530
 540
 550
 560
 570
 580
 590
 600
 610
 620
 630
 640
 650
 660
 670
 680
 690
 700
 710
 720
 730
 740
 750
 760
 770
 780
 790
 800
 810
 820
 830
 840
 850
 860
 870
 880
 890
 900
 910
 920
 930
 940
 950
 960
 970
 980
 990
 1000

E Vos cum eratis mortui delictis & peccatis in quibus ambulastis secundum seculum mundi huius, secundum principem potestatis aeris spiritus, qui nunc operatur in filiis incredulitatis.

Tamet si constructio huius orationis hyperbata turbata est: Rerum tamen nulla est confusio. Ut autem oratio sit plena subiectum cum suo verbo ex sequentibus petendum est hoc modo: Et vos, scilicet, Deus pater, vns viuificauit, cum Christo, cum eratis mortui delictis. Iam sententiam ex-

pendamus. In fine superioris capitis Christum caput Ecclesiae affirmat Apostolus, hic autem Ephesos Christo capiti subiicit, ut vere æstiment ad quantam dignitatem & gloriam sint per Euangelium vocati. Ut autem magis dulcescat ipsis Ephesijs hoc ingens beneficium collationem duplicis status Iudeis & Ephesijs, id est, gentibus communis proponit. Prior status est vtrorumque ante conuersionem: Posterior post conuersionem. Ante conuersionem pronunciat Paulus vtriusque fuisse mortuos delictis & peccatis. Post conuersionem autem à peccatorum reatu absolutos esse & viuificatos cum Christo. Per delicta peccatorum quasi pri-
 40 sija delictis & peccatis ante conuersionem, confirmat duobus argumentis. Remittit enim ipsos cum ad experientiam, tum ad causam & principem omnis mali. Experientia ipsi ignorare haud potuerunt quam fuerint contaminati, more totius mundi, demersi in peccatorum abyssum. Nam per seculum mundi huius significat morem & imitationem mundi, qui non nisi peccatis delectatur.

Mortui delictis & peccatis non dicuntur hoc loco quibus peccatum extinctum est, sed quos peccatum mortificauit & occidit, ut reos coram tribunali Dei. Loquitur autem Apostolus de spiritali morte, quæ est separatio spiritus Dei & gratiæ ab homine. Vnde & mors illa quam primam vocant, videlicet, migrationem animæ de corpore, & secunda quæ aeterna mors dicitur, venit. Iam quid doctrinæ ministret nobis hic locus videamus. Primum itaque hinc discimus homines extra gratiam constitutos nihil quam peccare posse, in omnibus actionibus suis. Deinde Satanam plenum obtinere imperium in filiis diffidentiae, id est, in non credentibus Euangelio. Tum vitam esse testimonium, cuius spiritu agatur homo, Deine an Satanae. Præterea, credentes in Christum liberari à tyrannide Diaboli, ut non possit eos pro sua libidine in quæuis flagitia impellere. Causæ peccatorum duæ hic notantur, seculum mundi & princeps aeris, sed de his paulo post dicam, ubi & alias causas ex Pauli verbis adiungam, ut omnes peccatorum causas in incredulis vno loco habeamus notatas, quo diligentius cauere possint.

Inter

Mortui peccatis.

1
2
3
4

Inter quos & nos omnes conuersati sumus aliquando in concupiscentijs carnis nostræ, facientes voluntatem carnis & cogitationum, & eramus natura filij iræ sicut & cæteri.

milli naturæ vitiositate qua reliqui fuerunt, quam Ephesios aut alios gentes, & tamen affirmat eos in gratiam receptos esse, spem bonam Ephesijs facit, vt & ipsi bonitate Dei in gratiam recipiantur & saluentur. Hinc discamus vsum exemplorum, quæ nobis scriptura commendat. Hæc enim, vt breuiter dicam, præter doctrinam, nobis iudicium Dei & misericordiam proponunt, vt nos de vtroque exemplis propositis erudiamur.

Concupiscentia carnis, est, quæ oritur ex vitiositate carnis est, hoc est, peccati originis. Nam hic carnis nomen totum hominem non renatum significat. Huic carni inest concupiscentia, qua homo impellitur ad ea facienda, quæ carni & prauis cogitationibus libent. Videtur autem Apostolus hic duas partes vitiosæ & corruptæ naturæ facere, nempe, carnem & diabolos. Illa significatur ea animi pars, quam Philosophi λογισμὸν nominant. Hac quam illi διανοίαν vocant. Ex quo fit, quod homo totus ante regenerationis gratiam sit natura, hoc est, non consuetudine & imitatione, sed nascendi necessitate post lapsum primorum parentum, filius iræ, hoc est, irati Dei iudicio reus æternæ mortis. Accipitur enim passiuæ filius iræ, non actiuæ. Non enim filius iræ hic dicitur qui irascitur, sed qui iram patitur & pœnæ destinatur. Supra autem filius contumaciæ actiuæ capitur, significat enim contumacem & reluctantem verbum & voluntati Dei. Quare notandum est, quod vocabulum filius cum genitiuis appellatiuum nunc significet actiuæ, hoc est, hominem additum ei rei, quæ casu genitiuo exprimitur. Nunc passiuæ, hoc est, hominem deuotum atque obnoxium, quasi ad eam rem quæ genitiuo casu exprimitur effectum. Hoc loco primum obseruemus, quam sit misera nostra conditio sine Christo. Nam pro libidine carnis in quoduis flagitium ferimur, & rei peragimur coram tribunali Dei, vt digni ira & æterna morte. Hæc cogitatio nostræ conditionis admonet nos, quam sit suavis Dominus & dulce eloquium eius, qui ex gratia sua nos ex istis malis liberat, & in suum gloriosum regnum transfert. Deinde ex hac & superiori pericopa peccatorum in mundo grassantium causas colligamus, seruantes ordinem consecutionis earum. Sunt autem hæc sex causæ grassantium in mundo scelerum, à Paulo signatæ.

PRIMA est caro ipsa. Sumitur autem carnis vocabulum varie in scripturis. Interdum enim proprie, interdum figurate capitur. Cum proprie accipitur significat substantiam carnem præcipue animalium, vt cum Paulus dicit, 1. Corinth. 15. Non omnis caro eadem caro, sed alia hominum, alia pecorum, alia volucrum, alia piscium. Figurata autem, nunc per synecdochē, & hominem totum significat, vt in illo Pauli, vt non gloriatur omnis caro, id est, homo & animal quoduis, vt in illo Gen. 6. finis vniuersæ carnis venit coram me: Nunc per Metaphoram, vt enim caro proprie significat rem sensu perceptibilem & oculis subiectam: Ita metaphorice significat externam rerum speciem seu apparentiam, vt in illo: Vos iudicatis secundum carnem: Nunc per metalepsin. Nam quia caro est mollis, interdum pro molli ponitur & opponitur duriciæ, vt in illo: Auferam cor lapidis de carne eorum, & dabo illis cor carnis, id est, molle non repugnans Deo, sed credens verbo Dei: Nunc per metonymiam pro adiuncto hominis ponitur, id est, varie, interdum pro iudicio rationis accipitur, vt in illo: Caro & sanguis tibi non reuelauit, hoc est, iudicio rationis non intelligis me filium Dei esse, & verum Messiam. Interdum pro corruptæ naturæ vitio, id est, pro peccato originis, vt passim apud Paulum: quæ corruptæ carnis mors est. Item, si secundum carnem vixeritis, moriemini. Et in illo Domini dicto: Quod natum est ex carne, caro est. Atque hæc demum significatione accipitur carnis vocabulum, quando eam primam causam grassantium inter homines peccatorum facimus. Huic opponitur spiritus renatorum, hoc est, motus quem excitat Spiritus sanctus in cordibus credentium, qui est prima causa piarum actionum in hominibus.

SECUNDA causa peccatorum grassantium est concupiscentia carnis, qua videlicet caro seu peccatum originis efficax est ad producendos pessimos fructus, huius concupiscentiæ vim omnes mortales in se experiuntur. Huic opponitur ex aduerso concupiscentia spiritus, qui in pijs tantum & conuersis locum habet, & est secunda causa piarum actionum in sanctis.

TERCIA causa peccatorum & delictorum est, cogitatio, seu vt Paulus loquitur διανοία, videlicet, cum cogitatio excitata à concupiscentia ratiocinari & disputare incipit, de rebus illis ad quas concupiscentia mouet. Huic opponitur διανοία spiritus.

Quarta.

Carnis vocabulum
hinc uenit in scri-
pturis usurpatum.
i. proprie.
ii. figurate ut metalepsin
iii. per metalepsin
iiii. per metonymiam
v. per synecdochē.

QVARTA causa, scelerum & flagitiorum est, voluntas carnis & cogitationum, ut Paulus loquitur. Etsi autem voluntas interdum carnis ratiocinationi reclamat, tamen in non renatis sapissime impetu quodam carnis abripitur, non secus atque nauicula ab aduersis vndis renitente nauta propellitur. Huc illud Medæ: laudo meliora proboq; deteriora sequor. Huic voluntati carnis & cogitationum opponitur voluntas spiritus, quæ imperat contraria carni, atque hæc quarta causa est piarum actionum in conuersis.

QVINTA causa peccatorum est, ut Paulus loquitur, *πάν τοῦ κόσμου τούτου*, seculum mundi huius, id est, mundi peruersi mores, infinita scandala & omnium scelerum innumera-
bilia exempla. Hæc mala mundi consuetudo, iniquitatis quoddam pabulum est, quo multi etiam inter eos qui decreuerunt Deum timere, veluti saginati ferociunt & contra Deum feruntur. Hinc pessimi parentum mores, pessima natorum educatio. Nam dum homines multisitudinem peccantium intuentur, excusant se exemplo, sicut illi fecerunt, qui contempto sancto Noe tandem in diluuiio iustas suæ inobædientiæ pœnas luerunt. Huic peruerso mundo opponantur cum castissimorum spirituum in cælo, tum sanctorum exempla qui nihil duxerunt in vita iucundius, nihil antiquius, & nihil melius, quam ex fide Deo obædientiam præstare.

SEXTA causa grassantium in mundo scelerum, est Princeps aeris, hoc est, Diabolus. Hic enim ut habet historia de Iuda, intrat in corda hominum, atq; eos ad varia flagitia impellit ne saluentur. Huic opponatur ex aduerso princeps Ecclesiæ Iesus Christus, qui potentibus dat spiritum sanctum suum. Atque hic primus autor & causa causarum omnium piarum actionum in conuersis, existit.

Hactenus quæ sint peccatorum & scelerum grassantium causæ exposuimus, contra quas vnum & Catholicon remedium est fides in IESVM CHRISTVM. Hæc est victoria quæ vincit mundum fides vestra, hæc continentur causæ bonarum actionum quas enumeravi: hæc possidetur Christus victor regni tenebrarum: hæc regeneramur in novos homines: hæc obtinemus spiritum nouum quo resistimus carni: hæc deniq; totum peccati corpus mortificamus.

Deus autem qui dives est misericordia, propter multam dilectionem suam qua nos dilexit, etiam cum essemus mortui delictis, vna cum Christo viuificauit (gratia estis saluati) & simul sedere fecit in cœlestibus in Christo Iesu, ut demonstraret in seculis superuenientibus exuberantes diuitias gratiæ suæ, in benignitate erga nos in Christo Iesu.

Amplificatio est & antithesis superioris sententiæ, quæ exponitur status communis Iudæorum & gentium sub gratia. Antea quidem seorsim de vtriusque est locutus Apostolus, nunc vtroque completitur, ut ostendat vtrorumq; conditionem æqualem esse. Summa sententiæ est. Deus ut Iudæos ita & gentiles ex mera gratia gloriæ cœlestis fecit participes. Verum ut Apostolus orationem copiosorem redderet, eam suo more ex loco causarum & effectuum amplificauit & exornauit, repetens eadem, quæ de hoc mysterio in primo capite exposuit.

Primo enim loco principale *ἀπονομοῦν*, seu primitiuam reparationis nostri causam, videlicet ipsam Dei misericordiam qua nos ipse in Christo dilexit, ponit. Deinde triplicis fructus huius misericordiæ meminit, nempe, vitæ, resurrectionis & gloriæ cœlestis in Christo. Christi enim vitæ, resurrectio & sessio in cœlestibus, certum argumentum, pignus & meritum est nostræ vitæ, resurrectionis & cœlestis gloriæ. Nam cum sumus Christi membra eiusdem felicitatis & gloriæ cum capite erimus participes. Et ut medium, per quod hæc beneficia in nos deriuantur facit Christum Iesum: ita finem horum beneficiorum nobis exhibitorum statuit demonstrationem gratiæ Dei erga homines. Neque hæc temporalis est bonitatis Dei declaratio, sed perpetui fauoris Dei ineffabile iudicium. Nam quod semel per Christum factum est, id perpetuo manet bonitatis Dei erga nos argumentum. Quod autem in parenthesi interpositum est (Gratia estis saluati) breuissima quidem oratio est, sed beneficii totius nobis per Christum collati & summam & causam continet: beneficium ipsum est salus, causa est gratia, hoc est, fauor Dei qui in Christo fundatur & in nos deriuatur tanquam à capite in membra.

Hic rursus commendatur nobis Catholica doctrina Ecclesiæ Dei, videlicet quod soli Deo propter Christum ascribenda sit nostri redemptio: qua doctrina refellitur illorum vanitas, qui salutis nostræ beneficium humanis ascribunt meritis & operibus, siue antecedentibus siue consequentibus iustificationem, siue coniunctis cum iustificatione. Verum hæc doctrina in sequenti pericopa copiosius traditur, & à causis proprijs, reiectis alienis amplifi-
catur.

Gratia

Gratia saluati estis per fidem (& hoc non ex vobis, Dei donum est) non ex operibus, ne quis gloriatur. Ipsi enim sumus factura, creati in Christo Iesu ad opera bona, quæ præparauit Deus, ut in ijs ambularemus.

Hic Apostolus rem totam, de qua hætenus disputatum est, veluti in vnum Aphorismum cogit, quo sit in conspectu, utq; circumstantiæ, causæq; vno loco comprehensæ habeantur. Primo igitur loco ponit gratiam, qua nos ex inera misericordia propter Christum qui est salutis nostræ materia,

recipit. Huius effectum, salutem, hoc est, iustificationem & glorificationem nostri facit. Instrumentum addit recipiens, videlicet fidem. Fide enim promissionem salutis, quam offert Euangelium accipimus: Verum quia Pseudoapostoli hostes gratiæ magna ex parte tribuerunt operibus hominum beneficium salutis, eos refutat sumto argumento à contraria causa. Salus, inquit, est donum Dei, ergo non ex operibus. Repugnant enim hæc duo, habere aliquid gratuito dono, & illud ipsum obtinere operum meritis. hoc in Romanis asseritur hisce verbis: Si ex gratia, iam non ex operibus, alioqui gratia non est gratia, Si ex operibus iam non ex gratia, alioqui opera non sunt opera. Quotiescunque igitur salus nostra dicitur, vel donum Dei esse, vel esse ex gratia, vel obtineri fide, vel contingere sine operibus, evertitur omne meritum in salutis nostræ negotio. Cuius autem salus non sit ex operibus rationem reddit hisce verbis: Ne quis gloriatur: Huc illud ad Romanos: Vbi ergo gloriatio? exclusa est, Per quam legem & operum non, sed per legem fidei. Quod enim fide obtinetur omnino gratuitum est, & ideo excludit omnem gloriationem, contra quod consequimur nostra industria & operibus materia gloriationis est. Porro quia carnales audientes beneficium salutis esse gratuitum, & contingere sine operibus, id est, sine merito operum hoc arripiunt & inde sumunt peccandi licentiam, Apostolus oportune illis occurrit, & finem salutis proximum quem subinde in primo capite inculcauit, apponit, qui est, sanctificatio nostri. Ipsi enim, sumus factura creati in Christo Iesu ad opera bona quæ præparauit Deus, ut in ijs ambularemus. Particula, enim, sæpe in anthyphora adhibetur ita, ut causalis quidem sit, sed superioris tamen orationis causam non reddat, verum potius responsionis tacitæ ad obiectionem aduersariorum. Nam cum Paulus dicat salutem sine operibus contingere, posuit aliquis obijcere. Si sine bonis operibus salutem consequimur, ergo bona opera non sunt facienda. Respondit Apostolus id nequaquam sequi. Nam creati sumus in Christo Iesu ad bona opera. Atque ita particula, enim, rationem habet refutationis aduersariorum, quorum obiectioni hoc loco occurrit Apostolus. Hæc observatio vsus particulæ enim in anthyphoris vtilis est, ut rectè intelligatur quorsum causalis particula pertineat.

Hætenus de sententia huius aphorismi, iam hypotheses quæ in eo sunt ordine recensamus. Prima, Sola gratuita bonitas Dei causa est salutis nostræ. Secunda, Sola fide salutis gratuita reddimur participes. Tertia, Opera humana nec causæ, nec merita, nec pars salutis nostræ sunt. Quarta, bona opera coniuncta sunt cum fide, ut necessarij & inseparabile accedens. Quinta, Omnis humana gloriatio in negotio salutis excluditur. Sexta, Regeneratio in Christo causa est bonorum operum. Hæc sex hypotheses in verbis sunt huius brevis pericopæ, quæ continent præcipua capita Christianæ doctrinæ, & confutant multos reprobos errores. Primum enim hic refutantur qui iusticiam & salutem fide & operibus simul stare, tanquam ex partibus, volunt. Nam hic Paulus manifeste excludit opera, & ponit fidem non ut partem, seu causam salutis, sed ut instrumentum tantum. Deinde & illi hoc Pauli dicto refelluntur, qui dum fide sola nobiscum fatentur homines iustificari, excludunt opera, non tantum ut causas & merita, sed etiam tanquam necessaria consequentia, ac si bona opera in iustificatis & salutem gratis adeptis necessario non requirerentur. Contra quos Paulus hic aperte docet, qui requirit opera tanquam necessarium consequens salutis, & ut necessarium & inseparabile regenerationis accedens. Non sunt ergo bona opera causa regnandi (ut inquit Bernardus) sed via regni. Evertuntur præterea hoc Pauli dicto opera præparanda, ut vocant, ad iustificationem. Nam si opera nostra requirerentur, ut præparamenta, nequaquam Paulus dixisset, absque operibus. Teneamus igitur constanter hoc Apostoli dictum quo & erudimur de vera salute, & munimur aduersus errores Papisticos & Pharisaicos, & monemur officij nostri, qui gratis salutem per Christum adepti sumus.

Quamobrem memores estote quod vos aliquando gentes in carne qui dicebamini præputium ab ea quæ vocatur circum-

Altera collationis pars, videlicet status gentilium ante gratiam & sub gratia, quæ collationis pars non reuera, sed modo tantum à priori differt, cilio

ciffo in carne manufacta, eo quod illo tempore eratis absque Christo, alienati à Republica Israël, & hospites testamentorum promissionis, spem non habentes, & sine Deo in mundo. Nunc autem in Christo Iesu qui quondam eratis procul, facti estis prope in sanguine Christi.

qui modus in circumstantijs est situs. Dicit autem duabus circumstantijs à populo Dei gentes discrepasse, Primum signo: Deinde gratia. Signo quidem, quod ut gentes erant præputiatae in testimonium suæ pollutionis: Ita Iudæi circumcisionem promissionis habebant. Gratia vero, quod ut gentes erant sine Christo (qui vnica

salutis via est) erant extra Rempub. Israël (id est, populi Dei) erant hospites testimoniorum promissionis, (hoc est, erant sine testamentis, quibus Deus se populo suo obstrinxerat.) Erant absque spe & *ἀλπίδι* (hoc est, plane sine cultu Dei homines in mundo) Ita Iudæi hæc omnia ex gratia habuerunt. habebant enim promissionem Messiae, erant in Republica Israël, erant testamentorum promissionis hæredes, habebant salutis spem & Deum agnouerunt. H v c addit antithesin, docens quod gentiles iam per sanguinem Christi sint reconciliati Deo & asciti in Rempub. & familiam Dei per Iesum Christum, Vos, inquit, qui quondam eratis procul, scilicet à gratia, iam estis prope, scilicet, mediante sanguine Christi. Hæc omnia eo pertinent, ut deprimat supercilium Ephesiorum, utq; eos excitet in tanti thesauri admirationem ne ingrati Deo relabantur in pristinam superstitionem, hoc est, ne obliui ficiorem Christi ab Euangelio deficiant, decepti Satanæ & mundi præstigijs. Atque hæc rerum summa est. Nunc particulatim circumstantias textus quæ explanatione & admonitione indigent, videamus. Primum iubet Ephesios esse memores, idq; ideo, quia facile prioris status obliuiscuntur homines à gradu inferiori ad superiorem euecti. Vult igitur Paulus hac admonitione humiliare Ephesios, & admonere eos cum constantiæ & perseverantiæ, tum gratiarum actionis, ut Deo debitam pro tantis sibi gratuita bonitate collatis beneficijs gratitudinem præstent.

Hinc & nos hodie admoneamur, ut qui à tenebris Papiſticis ad claram Euangelij lucem mera bonitate Dei euocati sumus, digne tanta viuamus gratia, & ne nostris sceleribus prouocemus iram Dei, ut iuste à nobis ingratias auferat, quod ex gratia indignis donauit. Pessima ingratitudo est qua homines hominibus pro beneficijs non reddunt gratiam, Sed infinite peior & abominabilior est, qua ingrati sumus Deo, qui filium suum pro nobis mori voluit, ut nos viuereamus. Deinde cum dicit Apostolus gentes in carne appellatas præputium à circumcisione manu facta, duo significat: Primum quod gentes probroso nomine præputium dicebantur à Iudæis, qui de externa illa nota in cute plus iusto gloriabantur, huius gloriatio nis exemplum habetur Gen. 34. Non possumus (dicunt filij Iacob) sororem nostram dare viro qui habet præputium, i. Regum 17. Dauid plenus spiritu Dei in hunc modum de Goliath loquitur, Et quid iste Philistæus incircumcissus, qui contumelijs afficit aciem Dei viuentis. Tertio Paulus hoc loco duplices Iudæos & duplices gentes facit. Nam Iudæorum quidam erant carne & spiritu circumcisi, ut Moyses, Aaron, Iosue, Phinees, Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, Dauid, Iosias, Daniel, Simeon, Nathanael &c. breuiter omnes qui carnis externam circumcisionem habebant cum cordis fiducia in Messiam promissum. Quidam carne tantum erant circumcisi, videlicet, qui externam notam habebant sine spiritu, quales fuerunt plerique Iudæorum, præsertim tempore aduentus Domini. illi filij promissionis, hi carnis nominantur ab Apostolo. Ad eundem modum duplices gentes facit Apostolus. Quidam erant tantum in carne gentiles, habentes præputium, notam gentilitismi: Sed spiritu circumcisi fuerunt, videlicet, qui præputium carnis habuerunt cum viua fiducia in gratuitam salutis promissionem. In horum numero fuerunt, Iob, Melchisedech, Iethro, Magi & omnes qui in Messiam vere credebant. Quidam & carne & spiritu erant gentiles, videlicet, qui carnis notæ cordis præputium & pollutionem deiecerant.

Cæterum quod addit. Eratis sine Christo, eratis abalienati à Repub. Israël, & extranei à testamenti promissionis, per comparisonem intelligendum est. Nam gentes dicuntur sine Christo respectu populi Israelitici & certi temporis. Fuisse autem sine Christo, significat gentes non habuisse Christi noticiam, tam clarum atque Iudæi habuerunt, & abalienatas à Repub. Israël & hospites, id est, extraneos à testamenti promissionis fuisse, significat Israelitas habuisse suam Rempub. distinctam à gentibus, sicut familia vna ab altera distincta est. Habebant enim Iudæi sua testamenta, constitutiones, oracula, promissiones, regnum & sacerdotium, de quibus Paulus ad Rom. 9. De hoc discrimine loquitur etiam Psalmus 147. Qui annuntiat verbum suum Iacob, iusticias & iudicia Israel. non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua manifestauit illis.

M m

Quæ

Quæ sequuntur: spem non habentes, & 29^{tes} in mundo, ex superioribus concluduntur. Qui enim est sine Christo, quomodo spem habere potest? qui Christo caret vere 28^{us} est, Omnis enim qui non manet in doctrina Christi Deum non habet. Contra solus is Deum habere dicitur, qui in Christo est per fidem. Huc illud Iohannis ex secunda Epistola: Omnis qui transgreditur & non manet in doctrina Christi, Deum non habet, qui manet in doctrina Christi, hic & patrem & filium habet.

Collatio quæ sequitur: qui quondam eratis procul, prope facti estis in sanguine Christi, significat Ephesios, qui antea erant extra Ecclesiam, nunc per gratiam in Ecclesiam introductos esse reconciliatos Deo per sanguinem Iesu Christi. Hæc omnia eo pertinent, sicut supra admonui, ut tantum beneficium gratiæ cœlestis recolentes, in timore Dei ambulemus, 10 memores quod hic noster status requirat, novos mores, & nouam vitam, videlicet, ut iuste, honeste & pie viuamus in hoc mundo expectantes beatam illam spem & aduentum gloriæ magni Dei & saluatoris nostri Iesu Christi, qui dedit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate, & mundaret sibi populum peculiarem, sectatorem bonorum operum.

Ipse enim est pax nostra, qui fecit vtraque vnum, & interstitium materiæ soluens inimicitiam in carne sua legem mandatorum in decretis abolens, ut duos conderet in seipso in vnum nouum hominem, faciens pacem, & reconciliaret ambos in vno corpore per crucem inimicitiam in ipsa interimens.

Dictum est, gentiles qui quondam erant extra familiam Dei, iam in eam ascitos esse per Christi sanguine: Nunc autem additur expolitio dictum 20 e- 20 gnis, qua quod summam dictum e- 20 rat, fusus & luculentius exponitur. Declaratur enim modus reconciliationis vtriusque populi, videlicet Iudæorum & gentium. Ac primum fundamentum reconciliationis statuitur Christus, cum inquit Apostolus, sed

Ipse est pax nostra, hoc est, autor reconciliationis, qua ex gentibus & Iudæis vnus efficitur populus, hoc est, vna Ecclesia, quæ Dei familia peculiaris est. Deinde modus indicatur primum similitudine. Deinde perspicuis verbis. Similitudo est cum dicit, interstitium materiæ, hoc est, interpositum septum dirutum esse. Hæc similitudo in hunc modum explicanda 30 est. Quemadmodum qui ex familijs duabus intergerino pariete distinctis vnā vult facere, interstitium seu intergerinum parietem diruit, quo familiæ à se inuicem distinguebantur, vna fiat familia: Sic Deus ex populis, Iudæis & gentibus, volens vnum populum seu vnā Ecclesiam, seu vnā familiam facere, sustulit maceriam, qua Iudæi à gentibus distinguebantur. Quodnam autem fuerit interstitium seu medius paries inter Iudæos & gentes, hinc perspicuis verbis explicat: Inimicitiam in carne sua legem mandatorum sitam in decretis abolens. Hic inimicitiam appellat per metonymiam causam distinctionis Iudæorum & gentium, quam causam definit legem mandatorum in decretis. Cum autem hanc causam legem facit, intelligit non legem moralem, quæ perpetua est, sed ceremonialem tantum, quæ futuro- rum umbra fuit. Atque hoc est, quod dicit Apostolus, aboleuit inimicitiam, videlicet legem 40 mandatorum, quæ in decretis, id est, ritibus posita est. In carne, id est, carnis suæ victimæ. Huius abolitionis symbolū fuit, velum templi scissum expirante Domino in ara crucis. Abolitionis huius finem addit cum inquit: Ut duos conderet in vnum hominem, Duos homines vocat metonymicos, duas nationes hominum, veluti diuersas familias. Vnum hominem appellat Ecclesiam Christi, quæ est veluti vna familia imo veluti vnus homo, cuius caput est Christus: hunc hominem nouum appellat, respiciens ad morem mundi, quo noui homines dici solent, qui ex obscuris nati nobilitate donantur. Nam nos ab Adam propagati obscuro patre, dum in Christum credimus, noui homines efficitur, & adoptamur in filios Dei, ut non amplius obscuro patris Adam, sed Dei filij censeamur & dicamur. Finem hunc repetit expressius, cum ait: Ut reconciliaret ambos in vno corpore Deo per crucem, id est, per victimam peractam in cruce. Crucis enim voce exprimitur modus peractæ victimæ, qua facta est reconciliatio duplex. Vna hominum cum Deo. Altera hominum hoc est, Iudæorum & gentium inter se.

Haftenus de sententia verborum Pauli. Iam hypotheses quas hic locus suppeditat, videamus. PRIMÆ, Nullum inter Iudæos & gentes quantum ad gratiæ communionem attinet, discrimen est. Quare nemo superbiat quia Iudæus est. Et nemo desperet quia gentilis. Nulla enim amplius nationum prærogatiua apud Deum est. Non est Deus acceptor personarum, sed in omni populo acceptus est illi qui timet ipsum, & operatur iusticiam. Gratia communis omnibus est & offertur singulis. SECUNDÆ, Lex Mosaica abrogata est, quod ad ri-

ad ritus externos attinet, vt nemo cogatur illam recipere, imo qui illam recipit negat Christum, & crucis Christi virtutem contemnit. **TERTIA.** Mors Christi est reconciliatio hominis cum Deo, in qua reconciliatione noui nascimur homines, atque adeo corpori Christi, vt membra inserimur. **QUARTA.** Sine cruce Christi nulla nobis pax cum Deo constare potest. **QUINTA.** Vt in Christo pacem habemus cum Deo: ita in eodem par est, vt & nos conueniamus paci mutue studentes, quod sane fieri nequit sine spiritu Christi & fide in ipsum. Nam per fidem corpori Christi inserimur, vt omnes qui in Christum credimus Christi simus membra. Quare par est, vt nos mutuo foueamus, tanquam eiusdem corporis membra.

Et veniens Euangelizauit pacem vobis qui eratis procul & ijs qui prope erant. Quoniam per ipsum habemus accessum vtrique in vno spiritu ad patrem.

Materia reconciliationis Iudaeorum & gentium explicata, causam instrumentalem aggreditur, quæ est Euangelij prædicatio. Deus enim sum Euangelium non solum organum salutis, verumetiam suæ beneuolentiæ

testimonium esse vult. Ex quo fit, quod Euangelium sit nobis certissimus pacis inter nos & Deum nuncius, quam ob causam Euangelium, 2. Corinth. cap. 5. Sermo reconciliationis dicitur. Distributio sequens qua dicitur Christus, venisse & prædicasse remotis & propinquis, id est, Iudæis & gentibus, significat Christum suos Apostolos misisse ad prædicandum promissæ omnibus Euangelium pacis, iuxta illud. Ite in mundum vniuersum & prædicare Euangelium omni creaturæ. Additur, Pacis cum Deo initæ fructus, qui est quod vtrique, id est, gentes & Iudæi accessum habent ad patrem per Christum, idq; in vno spiritu, id est, per eundem Christi spiritum per quem clamamus, abba pater. Est igitur Christus instar ianuæ per quem ad patrem reconciliatum accedimus cum fiducia. Spiritus autem sanctus est dux nobis, per quem coniuncti & vniti in Christo vtrique ad ianuam progressi, ingredimur: Huc illud Iohan. 10. Amen amen dico vobis, qui non ingreditur per ianuam in stabulum ouium, sed aliunde ascendit, ille fur est & latro. Et paulo post. Ego sum ianuua ouium.

Obseruentur præterea hic duo loci. Vnus, quo in loco habendi sint ministri Euangelij, qui cum sonant vocem Euangelij Christus ipse dicitur Euangelizare. Quare non aliter accipienda est illorum vox, quam si Christum ipsum audiremus loquentem. Huc pertinet illud Pauli, 2. Corinth. 5. Nomine Christi legatione fungimur, velut Deo exhortante per nos oramus Christi nomine, reconciliemini Deo. Alter est de fructu Euangelij, videlicet quod credentes Euangelio sint Deo reconciliati per Christum, per quem accessum habent ad Deum, Roma. 5. Iustificati fide pacem habemus cum Deo per Dominum nostrum Iesum Christum, per quem accessum habemus. Contra autem, qui Christum non habet, hoc est, qui in Christum non credit adhuc expertus est fructus Euangelij. Quare impius & hostis Dei censendus.

Ergo non amplius estis hospites & aduenæ, sed conciuues sanctorum & domestici Dei, superædificati in fundamento Apostolorum & Prophetarum, cuius summus lapis angularis est ipse Iesus Christus.

Totius capitis generalis conclusio est, in qua repetit potissima membra. Primum enim quales ante regenerationis gratiam fuerint Ephesij, adeoque reliqui gentiles omnes, indicat. Deinde quid ex gratia adepti sint, ostendit.

Antea quidem erant hospites & aduenæ, id est, extra familiam Dei, sicuti supra declaratum est. Nunc vero per gratiam donati communi ciuitate cum omnibus sanctis Dei in familiam Dei recepti, propterea quod sint superædificati super fundamentum Prophetarum & Apostolorum, hoc est, quod sint recepti in gratiam fide, qua in Christum tanquam vnicum fundamentum incumbunt. Nemo enim aliud fundamentum potest ponere, præter id quod positum est, quod est Iesus Christus.

Dicitur autem Iesus Christus fundamentum, tum quia promissio salutis per ipsum facta est, tum quia solus Christus Ecclesiæ salus est, in quem ipsa recumbit. Sine enim Christo concidit & corruit ædificium Ecclesiæ, imo ne inchoari potest. Apostolorum & Prophetarum dicitur fundamentum non solum quia Apostoli eo fundamento nixi salutem adepti sunt, verumetiam, idq; multo magis doctrinæ respectu. Nam Apostoli Ecclesiam in hoc fundamento ædificauerunt. Porro cum addit Apostolus: cuius summus lapis angularis est ipse Christus: docet qua vi quaque virtute ædificium Ecclesiæ ex duobus populis Iudæis & gentibus collectæ, cohereat, nempe ipso summo angulari lapide Iesu Christo. Quemadmodum enim angularis lapis parietes coniungit & totum ædificium gestat & conseruat: ita Christus Dominus do-

nus doctrina fidei, & efficacia spiritus gentes & Iudæos, in vnitatem fidei & pacis coniungit, atque adeo hanc spirituales structuram ipse gestat & conseruat. Hæc similitudo desumpta est ex 28. Isaiæ, cuius verba hæc sunt: Ecce ego ponam in Syon lapidem, lapidem probationis, angulum preciosum, fundamentum solidum, qui credit non festinabit, scilicet ad sua consilia, sed expectet Dei consilium, quod si fecerit nequaquam pudefiet. Hanc prophetiam: sententiam Petrus paululum mutatis verbis recitat. Ita enim ait: Ecce ponam in Syon lapidem angularem, electum, preciosum, qui credit in ipso non pudefiet. Fit & mentio huius lapidis in Psalmo 118. hisce verbis: Lapidem quem reprobaucrunt ædificantes, hic factus est in caput anguli. Cæterum ex verbis Pauli, has colligamus hypotheses.

PRIMA. Ex gentibus & Iudæis vna Christi Ecclesia colligitur, sicut iam aliquoties dictum est. SECUNDA. Solus Christus fundamentum Ecclesiæ est. TERTIA. Qui extra Christum est, est etiam extra Ecclesiam. QUARTA. Apostolica & Prophetica doctrina sola in Ecclesia Dei auctoritatem habere debet, & sola nota est veræ Ecclesiæ. QUINTA. Solus Christus Ecclesiam & gestat, & continet & conseruat. SEXTA. Ecclesia non est extra ministerium illud, quod prædicat hunc lapidem angularem, quem Paulus nobis commendat. Hæ hypotheses, euertunt plurimos Papistarum errores, & præsertim eorum qui volunt homines nisi humanis prædijs & meritis, & qui in locum Prophetiæ & Apostolicæ doctrinæ substituunt humanas traditiones. Sit ergo Papatus omnibus pijs anathema, quod fugere omnes pios oportet, ne & ipsi polluantur & polluti abiiciantur rursus à Deo.

In quo totum ædificium congruenter coagmentatum crescit in templum sanctum in Domino, in quo & vos vna ædificamini in habitaculum Dei in spiritu.

Amplificat Apostolus conclusionem translatione hypothesi & exhortatione. Dixerat Ephesios superstructos in fundamento Apostolorum & Prophetarum, iam hoc in genere omnibus fidelibus accommodat.

Testatur enim totum ædificium, hoc est, totam Ecclesiam catholicam, adeoque omnia eius membra in hoc vno angulari lapide extructa crescere in templum sanctum, hoc est, vt totum ædificium sit vnum sanctum templum, idque in Domino, vt vnico huius templi fundamento.

Vtitur autem Paulus hoc loco voce admodum significante, nempe συναγωγή τοῦ σώματος, quæ voce significatur quod ædificium Ecclesiæ ita constructum sit, vt apta proportionem, iusta harmonia & debitis iuncturis partes singulæ inter se coagmentatæ ita sint, vt firmiter cohererent suis iuncturis, vt membra corporis iunguntur. Fit autem hæc iuncturarum copulatio hoc modo. Primum omnes fideles Christo capiti fide adherent, & eo tanquam vnico fundamento nituntur. Deinde inter se quoque coherescunt, pro mensura fidei cuiusque, pro donorum varietate, vt vnum corpus constituent & vnum templum Dei sanctum efficiant, cuius templi singuli fideles lapides vini sunt, summa inter se concinnitate compositi, ita vt nulla in mundo hominum societas maiore vel beneuolentia vel charitate sit inter se deuincta.

Porro cum siue Ecclesiam totam, siue singula eius membra templum Dei sanctum vocari audimus, hæc ordine cogitemus. Primum quod Ecclesia sit ædificium Dei. Deinde quod Deus in templo suo habitet, quod gloriæ ipsius destinatum est. Tercio quod vt maximum scelus sit hoc templum vlla impuritate contaminare: ita deceat pios omnes modis omnibus in hoc incumbere, vt sanctitati & innocentie vitæ studeant, ne sua culpa committant, vt Architectus ipsos tanquam putridos lapides & inutiles abiciat. Vtinam hæc cogitent serio qui vel priuatis flagitijs se contaminant, vel Ecclesiæ vnionem decertationibus inutilibus scindunt. Hic ratio obseruetur cur nunc tota Ecclesia Dei vnum templum dicatur, & cur singuli eredentes etiam templa Dei viua appellentur. Tota Ecclesia ideo dicitur templum Dei, cum quia super vno fundamento extructa est, tum quia vnitatem fidei & charitatem coniuncti sunt omnes fideles Deum in se habitantem habent, quem colunt. Singuli Christiani ideo dicuntur templa Dei, cum quia singuli sunt ædificati super fundamento vnico, quod est Iesus Christus Dominus, tum quia in singulis habitat Deus ab omnibus & singulis prædicandus.

Exhortatio Apostoli sequitur: In quo, inquit, & vos vna ædificamini in habitaculum Dei per Spiritum. In quo, scilicet lapide angulari, & vos ædificamini, scilicet, fide Christi & charitate inter vos mutua renunciantes omni prophanitati & immundicie. Ad hunc etiam modum Apostolus 1. Corinth. 6. Exhortationem instituit sumto argumento à dignitate templi Dei. Ita enim ait: An non scitis quod corpus vestrum templum spiritus sit, qui in vobis est sancti, quem habetis à Deo?

C A P V T I I I .

Summa tertij Capitis.

EGO Paulus vinctus Iesu Christi, pro vobis gentibus legatione fungor, vt mysterium salutis vobis patefaciam. Quare postulo, vt perseueretis constantes in doctrina quam accepistis, ad quod vt pater Domini nostri Iesu Christi robur vobis largiatur stecfo genna, cui sit gloria in secula.

Ordo & partes Capitis tertij.

Huius Capitis quatuor sunt partes. Prima, Confirmatio vocationis gentium, de qua dis-
seruerat in proximo capite. Sumitur autem hac confirmatio ab Apostolatu Pauli siue a desi-
nato ad finem, cuius summa hac est: Ego Paulus à Deo ordinatus sum Apostolus gentium. Re-
uera igitur Euangelium ad gentes pertinet. Habet hæc pars amplificationes, quibus & Euan-
gelium extollitur & Apostolatus Pauli commendatur. Secunda pars exhortatoria est ad con-
stantiam & perseuerantiam, quæ totius scriptionis finis est, quemadmodum supra in argumendi
explicatione admonui. Tertia, est significatio orationis Pauli pro Ephesijs, vt Deus ipsis robur
& absolutam Christi cognitionem largiatur. Quarta, est gratiarum actio. Harum partium
prima est didascalica à qua reliquæ fluunt, quibus doctrina accommodatur Ephesijs.

EXEGESIS TERTII CÁPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

H VIVS rei gratia ego Paulus sum
captivus ille Iesu Christi pro vo-
bis gentibus.

inter gentes, cuiusq; nomine nunc captivus teneor. Nam Paulus pro Christi gloria inter gentes asserta captivus tenebatur. Cum Era-
smo addidi particulam sum, ad explendam sententiam, vt captivus sit prædicatum, quod ideo
recte adiunctum habet articulū, quia κατ' ἐξουσίαν accipitur, vt in illo Iohannis, *ἐκ τῆς οὐδ' ἐκείνους τὸ
φῶς*. Et in illo, *ἐγὼ εἰμὶ ὁ πονηρὸς καλός*. Ita hic ego sum, ὁ δέσμιος, id est, captivus ille Iesu Chri-
sti, qui passim dicor is esse, qui velim gentes cum Iudæis æquare, cuius rei gratia nunc Ro-
mam abductus sum & captivus teneor. Loci tres hic se offerunt. Primus, Quod prædicatio
Euangelij destinetur ædificationi Ecclesiæ. Secundus, quod à mundo nihil quam crucem
expectare debeant pij verbi præcones. Tertius, quod prædicatio Euangelij certissimum fa-
voris Dei argumentum sit.

Siquidem audistis dispensationem gra-
tiæ Dei, quæ data est mihi ad vos, quod, sci-
licet, Deus iuxta reuelationem mihi no-
tum fecerit Euangelium (sicuti ante scri-
psi vobis, vnde potestis legentes intellige-
re cognitionem meam in mysterio Chri-
sti.)

& vocationis certitudinem. Hæc omnia eo pertinent, vt sciamus Paulum vere esse Apo-
stolum gentium ex ordinatione & mandato Dei, vt de certitudine vocationis ipsius nequa-
quam dubitemus. Testimonia de vocatione Pauli legantur, Act. 8. 9. 22. 26. ad Galatas
primo, ad Philip. 3. Hic c. obseruetur. Primum, quam sit necessaria certitudo vocationis
eorum qui in Ecclesia docent. Deinde Euangelium esse mysterium ignotum rationi, contra
impurissimum nebulonem, qui gloriatur se naturalibus rationibus inuenisse Euangelij neces-
sitate & Messia missionem in mundum sine Propheticijs & Apostolicis scriptis. Præterea

PRIMA pars capitis est, videlicet,
confirmatio vocationis gentium. Est
autem horum verborum sensus: quod
Euangelium ad gentes pertineat satis
arguit meus Apostolatus, quo fungor

Vinctus siue captivus Christi, passivè
accipitur. Nam Paulus pro Christi gloria inter gentes asserta captivus tenebatur. Cum Era-
smo addidi particulam sum, ad explendam sententiam, vt captivus sit prædicatum, quod ideo
recte adiunctum habet articulū, quia κατ' ἐξουσίαν accipitur, vt in illo Iohannis, *ἐκ τῆς οὐδ' ἐκείνους τὸ
φῶς*. Et in illo, *ἐγὼ εἰμὶ ὁ πονηρὸς καλός*. Ita hic ego sum, ὁ δέσμιος, id est, captivus ille Iesu Chri-
sti, qui passim dicor is esse, qui velim gentes cum Iudæis æquare, cuius rei gratia nunc Ro-
mam abductus sum & captivus teneor. Loci tres hic se offerunt. Primus, Quod prædicatio
Euangelij destinetur ædificationi Ecclesiæ. Secundus, quod à mundo nihil quam crucem
expectare debeant pij verbi præcones. Tertius, quod prædicatio Euangelij certissimum fa-
voris Dei argumentum sit.

Ætiologia est superioris rationis à
caussa efficiente sumta, quam Ephesi-
is haud ignotam esse admonet. Pri-
mum, dicit se diuinitus vocatum ad
Apostolatū. Deinde modum ex-
primit vocationis. Tum diuinitus se
didicisse Euangelium affirmat, de qua
re se antea Ephesijs scripsisse indicat,
vt legentes cognoscant suæ doctrinæ

Mm 3 immo-

immutam esse & infallibilem certitudinem doctrinæ Apostolicæ.

Quod alijs seculis non fuit cognitum filijs hominum, quemadmodum nunc reuelatum est sanctis Apostolis & Prophetis per Spiritum, gentes esse cohæredes & concorpores, & consortes promissionis eius in Christo per Euangelium.

cognitio veteribus Prophetis quam Apostolis. Nam tamen si Prophetæ veteres multum vaticinati sunt de vocatione gentium ad Euangelium: Tamen tempus & modus illis non ita nota erant sicuti Apostolis. Quale autem sit mysterium Euangelij de quo agit, exponit cum ait, gentes esse cohæredes & concorpores & consortes promissionis in Christo per Euangelium. Est ergo Euangelij mysterium quod Iudæi & gentes simul sint cohæredes cœlestis hereditatis, quod vnum corpus in Christo constituent, & quod promissio gratiæ quæ offertur per Euangelium ad utrosque ex æquo pertineat. Hæc exæquatio Iudæorum & gentium euerit prærogatiuam Iudæorum: Nam salus mere est gratuita, quæ etiam gratis offertur indignissimis gentibus & idololâtris, & sola fide accipitur. Nam cum inquit: Promissionis in Christo, & cum exæquat Iudæos & gentes, dignitatem meritum excludit & fidem promissionis postulat. Hypotheses huius loci sunt. **P R I M A.** Quod Euangelium sit mysterium cuius humana ratio per se nequaquam capax est. **S E C V N D A.** Quod mysterium Euangelij per Spiritum sanctum in prædicatione vocali reueletur. Parum enim efficax est externa prædicationis, nisi intus affuerit doctor spiritus, qui in verbo & per verbum vult esse efficax. **T E R T I A.** Quod omnes Christi fideles eiusdem hereditatis sint hæredes, eiusdem corporis sint membra, & eiusdem salutis sint consortes per vnum & eundem Christum. **Q V A R T A.** Quod ministerij Euangelij sit maxima dignitas & summa necessitas. Per illud enim promissio salutis in Christo omnibus offertur fide sola accipienda.

Cuius factus sum minister, secundum donum gratiæ Dei datum mihi, secundum efficaciam potentiæ eius.

tribuit, quod sit Apostolus factus, sed efficaciar potentiæ Dei ascribit quod suo apostolatu Ecclesiam ædificet. Deus enim cum possit facere, vt ea quæ non sunt, sint, cur non à persecutore Apostolum? cur non ex rudi sapientem, ex impotenti fortem faceret?

Hoc Pauli exemplum proponat sibi quisque, qui aliquid sibi videtur esse in domo Dei, agnoscat cum Paulo donum Dei esse, si quem locum habet digniorem in Ecclesia, agnoscat virtute Dei fieri, si quid singulare præstet, abiciat inanem arrogantiam, humiliet se coram Deo, sciat sibi maiora dona esse collata, vt magis ad seruendum alijs obnoxius sit, non sumat sibi temere ius censorum in alios, sed potius singulos suo loco & gradu honoret.

Athanasius hoc loco monet in ministris verbi, tria esse necessaria. Primum, inuictus animus, qui nullo discrimine proposito frangitur, vt hic Paulus è carcere scribit & prædicat Christum intrepide. Secundum, sapientia & prudentia, sine quibus hoc arduo ministerio recte perfungi nemo poterit. Tertium, vitæ integritas. Nam non minus vita quam voce præire suum gregem oportet pastorem. Hæc tria vbi relucet in ministris Dei, labor ipsorum copiosissimum fructum affert. Verum contra vbi metu tyrannorum percelluntur animi ministrorum, vbi doctrinæ fundamenta non sunt fideliter iacta, vbi vita parum respondet vocationis dignitati, misere cum Ecclesia Dei agitur. Quid enim fiet de ouibus quando pastor vel à lupo deuoratur, vel lupum fugit inermis?

Mihi minimo omnium sanctorum data est gratia hæc inter gentes Euangelizandi imperuestigabiles diuitias Christi, & omnibus conspicuum faciendi, quæ sit communio mysterij huius, quod absconditum à seculis in Deo, qui omnia condidit per

Amplificatio per collationem, in qua ratio redditur cur Euangelium de vocatione gentium appelletur mysterium, videlicet quod ignotum fuerit mundo, donec cœlestis reuelatione patefactum sit, quod non promiscue omnibus gentibus innotuerit, quod minus illustris fuerit huius mysterij

Occurrit Paulus ijs qui arrogantiam interpretari poterant, quod vique adeo suum prædicet ministerium, & translatione vitur. Non enim suo merito aut virtuti, sed diuinæ gratiæ

Quod breuius dixerat Apostolus, copiose illustrat, videlicet, quod diuinitus sit vocatus, vt sit Apostolus gentium. Atque hæc est summa huius longæ periodi. Verum, vt nos inde maiorem fructum percipiamus, sigillatim omnes huius amplificationis partes ex-

Christum, ut nunc notum fiat principatibus & potestatibus in cœlestibus per Ecclesiam multiformis sapientia Dei secundum propositum æternum, quod statuit in Christo Iesu Domino nostro.

res excusiam, ac nostro vsui accommo-
dabo. Primo itaque loco cum ait:
Mihi minimo omnium sanctorum da-
ta est gratia, &c. non suum officium
extenuat, sed suæ personæ conditio-
nem agnoscit, idq; ideo, ut magnitudo
gratiæ Dei erga ipsum magis emine-

at. Quid hinc discemus nos? magnificare officium nostrum cum gratiarum actione ad quod vocati sumus, & nihil nobis ipsis arroganter tribuere. Si quid igitur recte fecerimus, id totum gratiæ Dei tribuamus non nobis, qui sine Dei gratia inutilia prorsus organa sumus. Pastor proinde pius non patiatur contemni officium suum, etiamsi se ipse parum idoneum ad tantam functionem agnoscat. Deinde etiam alios cooperarios non contemnat tanquam se inferiores, sed omnes agnoscat æconomos mysteriorum Dei.

Secundo cum addit Apostolus: ut Euangelizem inter gentes imperuestigabiles diuitias Christi, finem sui Apostolatus exprimit. Nam ideo dicit se Apostolum factum, non ut isto titulo gloriatur in ocio, sed ut prædicet imperuestigabiles diuitias Christi, quas (ut ait Ambrosius) gentib. iam desperatis dignatus est, ut sine opere saluarentur per fidem. Vocat autem diuitias Christi imperuestigabiles, non tantum quia per rationem inuestigari non possunt, verum etiam quia plene in hoc mundo à sanctis percipi non possunt, sed tantum gustus solummodo præbetur, qui ad salutem percipiendam satis sit. Hoc ergo Apostoli dicto non solum arrogantia illorum taxatur qui putant se exhaustisse quicquid in sacro Dei verbo proditum est: verum etiam commendatur nobis singularis diligentia, ut in schola Christi semper proficere contendamus, implorantes, spiritum sanctum doctorem, sine cuius afflatu in hac spirituali sapientia consequenda laboramus frustra. Deinde hic etiam conuincuntur frustra gloriari se esse Pauli successores, qui cum Paulo imperuestigabiles diuitias Christi de remissione gratuita peccatorum non prædicant, sed vel in ocio viuunt, vel doctrinam afferunt pugnantem cum Euangelio Christi.

Tertio cum additur: & omnibus conspicuum faciendi quæ sit communio mysterij huius, interpretatur Apostolus superius membrum. Quod enim supra vocat imperuestigabiles diuitias Christi, hoc nunc interpretatur communem quandam participationem beneficiorum Christi, quæ offert Euangelium videlicet, quod gentes & Iudæi eiusdem redemptionis in Christo sint participes. Hinc igitur discamus sublatam esse nationum, personarum, dignitatum differentias quantum quidem ad regnum Christi attinet. Idem enim Christus diues est in omnes, qui se inuocant.

Quarto loco cum subiungitur: quod absconditum fuit à seculis in Deo, qui omnia creauit per Iesum Christum, anteuertit eorum obiectionem, qui Euangelium ut doctrinam recens naturam aspernabantur, quemadmodum multi tempore Apostolorum fecerunt. Hinc consolemur nos aduersus Euangelij hostes, qui nos nouæ cuiusdam doctrinæ architectos mentiuntur. Communem enim causam habemus cum sanctis Apostolis Dei, Nec frustra additum est: qui creauit omnia per Christum Iesum. Nam illud in testimonium & iudicium nostræ nouæ creationis addit. Consentaneum enim est, nos per eundem de nouo creari, per quem prididit: ita deinde per eundem restituit mundum in integrum, ac de nouo creauit. Ex hoc loco etiam colligitur, non solum æternitas filij (si enim Deus per filium omnia creauit, ipse profecto filius non est creatus, ut qui sit ante omnem creaturam, quare & Deus) verum etiam vnio duarum naturarum diuinæ, videlicet & humanæ talis, ut communicentur idiomata propter personæ vnitatem, non tamen confundantur proprietates. Recte igitur Paulus hic dicit: Deum condidisse omnia per Iesum Christum, quia hic Iesus est verus Deus. Et tamen si recte dicitur: Iesus Mariæ filius condidit omnia, tamen falsum est dicere, humanam Christi naturam omnia condidisse. Nam humana Christi natura reuera creatura est, & non creationem earum in eadem persona tribuitur, nequaquam admittenda est in nominibus naturæ, siue ut loquuntur in abstracto, quia neque diuinitati attribuenda sunt ea, quæ humanitatis sunt propria, ut esse creatam, passibilem, temporalem, circumscriptam, &c. Neque humanitati ascribenda sunt ea prædicata, quæ solius sunt diuinitatis, ut esse increatam, impassibilem, æternam, incircumscriptam: sed nominibus concretis, siue naturalibus, siue personalibus, siue alteram exprimentibus naturam, siue vtrunque, accommodate fit huiusmodi alter-nata proprietatum attributio propter identitatem *personæ*, id est, personæ, & consequentiam quandam, ut ipsi Deo & filio Dei attribuantur ea, quæ sunt hominis propria. Cum dicitur:

tur: Dominus gloriæ crucifixus est, nempe, filius hominis crucifixus est. Idem autem est filius hominis & Dominus gloriæ. Igitur & Dominus gloriæ crucifixus, quod statim per expositionem syllogismumq; expositum euadit conspicuum. Ita Deus factus est in nouissimis diebus puer paruulus, de quo Esaias cap. 9. ita ait: Puer natus est nobis, & paruulus datus est nobis, & principatus eius super humerum eius, & vocabitur nomen eius admirabilis, consiliarius, Deus fortis, pater futuri seculi, princeps pacis, &c.

Quinto loco cum ait: vt nunc innotescat principatibus & potestatibus in cœlestibus (hoc est, sanctis Dei angelis) per Ecclesiam multiformis sapientia Dei, supra omnem creaturarum sapientiam, extollit absolutam cognitionem mysteriorum Dei de salute gentium per fidem, vt Ephesios magis detineat in huius mysterij admiratione. Cui enim non esset mirabile ex contrarijs contraria fieri? Nam per mortem vita comparata est, per infirmitatem potentia est acquisita, per ignominiam gloria est parta. Breuiter, Salus & vita damnatis, & mortuis per maledictionem & mortem donata sunt. Atque hinc est quod angeli 1. Pet. 1. dicantur quasi inclinando se attente intueri & prospicere ea, quæ prædicantur per Apostolos. Hoc tamen non ita accipiendum est, ac si angeli per prædicationem Ecclesiæ proficiant, sed quod in Ecclesia collecta ex Iudæis & gentibus, tanquam in speculo hanc Dei sapientiam contemplantur, & veluti obstupescant ad hoc nouum spectaculum, quod Christus Dominus mundum perditum dignatus sit tandem tanta gloria, vt credentes omnes æternum cum illo victuri sint beati.

Sexto cum subiicitur: secundum propositum æternum, quod statuit in Christo Iesu Domino nostro, reuocat nos cum ad primam salutis nostræ causam, videlicet propositum Dei, quo ab æterno decreuerat saluare genus humanum, tum ad materiam huius salutis, nempe, Iesum Christum. Verum de hisce causis copiose supra dictum est in primo capite.

In quo habemus audaciam & accessum in fiducia per fidem eius.

Attexit summam beneficiorum mysterij reuelati, hoc est, Euangelij, & modum apponit, quo ea beneficia ab hominibus accipiuntur. Est autem summa beneficiorum, quod pacem habeamus cum Deo per Dominum nostrum Iesum Christum. Nam qui Deum audacter accedere non veretur, statuit eum procul dubio sibi reconciliatum esse & propitium, audet ipsum in omni necessitate inuocare. Breuiter, omnia bona & salutaria ab ipso expectat. Modus quo à nobis ista beneficia accipiuntur, exprimitur cum inquit: per fidem eius, id est, in ipsum.

Obseruandus hic locus est contra Papistas qui dicunt, fidem esse noticiam tantum & assensum historiæ. Nam Paulus hic diserte cum fide coniungit fiduciam, quæ est fidei iustificantis forma. Deinde gradus fidei tres hic ponuntur. Primus est credere promissionibus Euangelij & assentiri. Secundus, fiducia expetitæ misericordiæ in Christo. Tertius est audacia adeundi Deum, ipsumq; inuocandi. Deinde hic locus docet, quod inuocatio fieri non possit citra fiduciam in Christum. Vt enim in fiducia accessus nobis patet ad Deum: ita citra fiduciam hanc nemini ad Deum accessus patet.

Quare postulo ne deficiatis in afflictionibus meis pro vobis, quæ est gloria vestra.

Secunda pars capitis est exhortatoria. Hortatur enim Apostolus Ephesios ne deficiat ab Euangelio propter persecutiones sui doctoris. Inquit, id est, ideo quod prædicauerim vobis Euangelium inuidi Iudæi tradiderunt me vincitum in manus Romanorum. Non ergo ob meum aliquod maleficium, sed propter fideliter præstitum ministerium mihi diuinitus demandatum vinculis constrictus iaceo. Deinde cum ait: quæ est gloria vestra, significat finem persecutionis suæ non esse ignominiam Ephesiorum, sed gloriam potius, cum videant se tale doctrinæ genus amplecti, pro quo extrema pati ipsorum doctor haud veretur. Vnde & par est, vt ipsi constantiam tuendi doctrinam & animum fortem aduersus persecutionum procellas concipiant. Hactenus sententiam verborum Pauli exposuimus, iam quasdam in nostrum vsum colligamus hypotheses.

PRIMA, pij cognita dignitate & excellentia Euangelij cauebunt, ne vel blanditijs, vel persecutionibus sinant se ab Euangelio auelli.

Secunda

SECUNDA, cauebunt pij ne iudicio & consuetudine mundi fallantur. Solet enim mundus facile contemnere quæ à magnæ autoritatis hominibus sprete iacent. Et quocumque fortuna se inclinare videtur, eodem & gratia hominum plerumque se inclinat. Omnibus enim grata est præsens felicitas. Hic maximus mundi error & periculosus pijs fugiendus est. Nequaquam enim pietas æstimanda est ab externa facie, sed rei potius natura spectanda & iuxta promissionem Dei infallibilem patienter expectanda est liberatio.

TERTIA, exemplo Pauli discant ministri Euangelij sollicitudinem sanctam pro suo grege habere, ut conseruetur in sinceritate doctrinæ. Nequaquam enim satis est recte docuisse, nisi simul totis viribus caueas ne doctrinæ puritas vlla occasione inficiatur.

QUARTA, constantia ministrorum verbi in perferenda cruce Euangelium illustrius reddit & veluti signaculo quodam sanguine sanctorum obfirmatur.

QUINTA, consolatio aduersus scandalum crucis tenenda hæc est, quod crux piorum non sit coram Deo ignominiosa, sed gloriosa potius, idque potissimum cum quis pro confessione veræ doctrinæ patitur. Sicut & Petrus 1. Pet. 4. magnam gloriam Christianorum esse docet pati Christi nomine. Consilium enim Dei in hac re spectandum est, cui visum est similes reddere suo filio in hoc mundo quos olim statuit cum ipso glorificare.

SEXTA, peculiariter hinc discant ministri Euangelij non solum cum recte valeant, & in tuto sint omnia, gnauiter officium facere, verumetiam magnanimes se & iniustos exhibere cum crucis onere fortius premantur. Facile, inquit ille, cum videmus ægrotis consilia recta damus, facile est constanter docere Euangelium, ubi omnia in tuto esse videntur, ubi nulla pericula apparent. Verum hoc demum heroici pectoris est in medijs periculis, in medijs flammis exemplo Pauli & aliorum sanctorum eos qui adhuc expertes crucis sunt, animose contra ingruentia mala confortare.

Huius rei gratia flecto genua mea ad patrem Domini nostri IESU CHRISTI, ex quo omnis paternitas in coelis & in terra nominatur, ut det vobis secundum diuitias gloriæ suæ, potentia roborari per spiritum suum in interiorem hominem, ut habiteretis Christum per fidem in cordibus vestris, ut sitis in charitate radicati & fundati, ut valeatis comprehendere cum omnibus sanctis quæ sit latitudo & longitudo & profunditas & altitudo, cognoscereque supereminentem cognitionis charitatem Christi, ut impleamini in omnem plenitudinem Dei.

Tertia huius capitis pars est, continens testificationem orationis Pauli pro Ephesijs, quæ oratio tres circumstantias habet, quarum prima est de Deo, quem Paulus inuocat, qui est pater Domini nostri Iesu Christi. Secunda rationem habet cur nam solus Deus sit inuocandus, nimirum quia ab illo solo omnis paterna rerum administratio & gubernatio est, cum in cælis tum in terra. Paternitatis vox hic usurpatur pro paterna rerum administratione & gubernatione, iam autem cum is solus sit inuocandus, penes quem omnium rerum administratio est, sequitur solum patrem Domini nostri Iesu Christi inuocandum esse.

Neque hac ratione excluditur filius & Spiritus sanctus, quia Pater, Filius, & Spiritus sancti eadem est essentia diuina, potentia, & gloria. Tertia, enumerationem eorum habet, quæ Paulus precatur Ephesijs, videlicet, ut Ephesij in cælestium rerum participatione sint quam opulentissimi, verum Apostolus primum enumeratione vititur, ac postea in fine generatim omnia complectitur. CÆTERVM quia multa sunt in hac pericopa analyfin institutam, quo distinctius omnia considerentur, atque facilius ad nostrum usum accommodentur.

Prima itaque Paulinæ orationis pars est, Ut det inquit, vobis secundum diuitias gloriæ suæ potentia roborari per spiritum in interiorem hominem. Hic Paulus spirituale robur precatur Ephesijs, ac fontem monstrat, unde omne bonum in creaturas manat, videlicet diuitias gloriæ ipsius, id est, inexhaustam Dei misericordiam. Non ergo precaturi nostra merita nominabimur, sed inexhaustam Dei clementiam freti, fide Christi precabimur. Sic David precatur cum inquit, Miserere mei secundum magnam misericordiam tuam, & secundum multitudinem miserationum tuarum. Apponit causam efficientem internam, videlicet Spiritum sanctum qui nos roborat, & quale robur precatur, interpretatur, videlicet, ut interior homo sit robustus in Domino. Est autem interior homo anima nostra, quatenus Spiritu Dei formata est in obsequium Deo præstandum, cuiusmodi anima ea spectat, quæ interna sunt & non externa, spectat æterna & cælestia & non temporaria & terrena. Diuersa studia sunt exterioris hominis. Is enim neglectis internis & cælestibus, in externis, temporarijs ex terrenis occupatur.

Secunda

Secunda circumstantia his verbis exponitur: & habitat Christus per fidem in cordibus vestris. Hæc circumstantia vnde sit Christianorum robur clarius exponit, definit enim robur nostrum esse Christum ipsum, sed quomodo? habitando in nobis. Quæ habitandi ratio? per fidem. Vbi seu in qua parte nostri? in cordibus nostris. Non enim sufficit in mente aliquis Christi cognitio, sed cordis affectum adesse oportet, qui est firma in Christum fiducia, qua fiducia inuicti perstimus aduersus portas inferorum, iuxta illud Iohan. Hæc est victoria quæ vicit mundum, fides vestra. Hic locus imprimis obseruatione dignus est. Docet enim non solum Christum habitare in credentibus per fidem: Verumetiam refutat Papistas, qui definiunt fidem esse quandam noticiam & assensum historiæ sine fiducia cordis.

Tertia circumstantia, Vt sitis in charitate radicati & fundati, docet quæ sit vis fidei, quantum quidem ad proximum attinet, postquam enim fidei meminit mox eius effectum germinum amorem proximi apposit: cum vt veram fidei indolem ostenderet, tum vt doceret, in qua re perfectio Christianorum consistat, sed qualem fides requirit charitatem? fundatam & radicatam, hoc est, solidam & firmam, quæ non leui de causa mouetur & euasceat. Hinc discamus, quod quo magis in schola Christi proficimus, eo magis in charitatis operibus crescimus, ac veluti radicemur. Non enim fieri potest, vt vacuus sit charitate, qui vere Christum per fidem possidet.

Quarta circumstantia, vt valeatis comprehendere cum omnibus sanctis, quæ sit latitudo & longitudo & profunditas & altitudo, scilicet mysterij gratiæ Dei & dilectionis Christi erga nos, ita enim se exponit Apostolus, vt cognoscatis charitatem Christi immensam erga vos. Quemadmodum enim patris misericordia excedit omnia opera eius iuxta Davidis sententiam: ita omnem mensuram superat amor filij Dei. Nam si latitudinem eius spectas, nullis limitibus clauditur: si longitudinem consideras, ad omnes fines orbis terrarum se extendit: si profunditatem attendis, humilima & abiectissima in mundo complectitur: si altitudinem respicis, superat celos. Hic sensus huius loci simplex & verus est, nugæ de lignea cruce Domini & spherica figura relinquantur. Hic locus vberissimam consolationem suppeditat aduersus omnia obstacula, quæ nostram salutem impedire videntur. Si enim Christus adeo impense nos diligit, fieri nequaquam potest, modo in illo per fidem manserimus vsque ad finem, vt vlla creatura nostram salutem interrumpat.

Quinta circumstantia, vt impleamini in omnem plenitudinem Dei, summam omnium complectitur, quæ ad perfectionem & plenitudinem, quam Deus à nobis exposcit, pertinent. Est autem plenitudo Dei, perfectio Christiana, quæ plene, id est, sine furo & hypocrisis nos Deo subiicimus, huiusmodi sunt omnes qui retinent fidem & bonam conscientiam. Hinc discimus, quibus in rebus oporteat Christianos potissimum occupatos esse, nimirum vt ad perfectionem magis ac magis tendant. Nemo enim tantum proficit in schola Christi, quin opus habeat incremento. Hic igitur eorum oscitantia taxatur qui vix tenuissimo quodam gustu rerum diuinarum percepto putant se spiritualissimos esse, nihil amplius de profectu cogitantes,

Ei autem qui potest quam cumulatifsi-
me super omnia facere quæ petimus aut
intelligimus, secundum potentiam agen-
tem in nobis, ipsi gloria in Ecclesia in
Christo Iesu in omnes generationes seculi
seculorum, Amen.

sunt huius loci circumstantiæ, eas sigillatim perpendamus. Prima est mentio potentie Dei qua Deus potest omnia quæ vult, qui vult quidem omnia quæ promissit. Hæc potentia Dei primum confirmet spem nostram de promissis diuinis. Deinde opponatur Satanæ, inferno, morti, argumentis carnis quibus sæpe fides infirmorum concutitur. Tum excitet nos ad timorem Dei. Potest enim sua potentia Deus contumaces punire. Postremo obijciatur error eorum qui gloriam diuinam tribuunt sanctis aut idolis. Secunda est mentio liberalitatis Dei, qui longe maiora confert beneficia quam vel petimus vel intelligimus ipsi. Id quod non solum nos excitabit ad gratiarum actionem: verumetiam fidem maiorem ac ardentior in nobis accendet. Tertia, vnde proueniat in nobis precandi studium, nempe ex eo quod potentia Dei sit in nobis efficax, quæ sane potentia non est carnis aut sanguinis, sed spiritus Dei & fidei. Quarta, indicatio est loci in quo vera gloria Deo tribui potest, qui est ipsa Ecclesia sanctorum. Est enim Ecclesia theatrum quoddam in mundo in quo Deus suam gloriam

Quarta pars huius capitis, videlicet, *δοξολογία*, in quam ex commemoratione beneficiorum Dei descendit. Pertinet enim totum redemptionis beneficium eo, vt gloria Deo reddatur. Quare rectissime primam Epistolæ partem clausit Apostolus gratiarum actione. **P O R R O** quia plures

riam conspicuam vult esse, iuxta illud Davidis: Laus eius in Ecclesia sanctorum. Quinta, modi expressio per quem Deo præstari gloria debet. In Christo, inquit, Iesv. Nemo enim gloriam Deo reddere potest, nisi sit in Christo per fidem. Ideo inquit Ambrosius: per Christum Deo reddenda gratia, quia per ipsum omnia præstat nobis pater. Sexta duratio gloriæ Deo reddendæ. In omnes generationes, inquit, seculi seculorum, amen. Hæc perpetua duratio gloriæ Dei, de duabus rebus nos admonet. Primum, ut nos qui Christi membra sumus, perpetuo gloriam Dei in Christo prædicemus exemplo Davidis in hunc modum canentis. Septies in die laudem tibi dixi super iudicia iusticiæ tuæ. Deinde ut sciamus perpetuo mansuram Ecclesiam Dei. Nam si perpetuo Deo tribuenda est gloria, & id fieri non potest nisi in Ecclesia, sequitur Ecclesiam non abolitum iri. Proinde & hic in mundo usque ad iudicium conferuabitur, & deinde post resurrectionem manebit in omni æternitate Deum celebrans.

C A P V T I I I I.

Summa Capitis quarti.

CVM vos epheſij ad tantam gratiam vocati ſitis, par eſt vt tam ſancta vocationi innocentia vitæ reſpondeatis. Quare vos hortor vt renunciato ethniciſmo ſanctimonie vitæ ſtudeatis.

Ordo Capitis quarti.

Post doctrinam more Prophetico & Apostolico paranefes subiicit Apostolus, ac primo loco generalem propositionem collocat, videlicet, ut epheſij vocatione sua digne ambulent, & vt arriſſe à cauſſis paulatim progreditur & colligit in quo ſumma conſiſtit, nimirum in mutua dilectione, cui rationes apponit. at ne quis donorum excellentia abutatur in proximorum contemptum, ſinem donorum, quibus Chriſtus ſuam Eccleſiam ornat, exponit. Huc multas hypotheſes addit, quæ in generali propoſitione, vt in theſi continentur, admiſcens collationes virtutum, & virtutum. Prioris ſtatus ſub ethniciſmo, quo agnita turpitudine ſclerum ſanctimonie vitæ ſtudeant, ac vitijſus renuncient epheſij, atque ita vt ſuperior pars epiſtola didaſcalica eſt, & continet doctrinam gratuite ſalutis. Ita hæc poſterior parænetica eſt, & vitam Chriſtianam informat.

EXEGETIS QVARTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

HORTOR itaque vos ego vin-
ctus in Domino, vt digne am-
buletis vocatione qua vocati
eſtis, cum omni humilitate &
& manſuetudine, cum toleran-
tia ſufferentes vos inuicem in dilectione,
ſtudentes ſeruare vnitatem ſpiritus in vin-
culo pacis.

verumetiam vt ſibi apud eos auctoritatem conciliet, quorum cauſſa non eſt veritus vel extre-
ma adire pericula. Hoc ergo loco admoneantur miniſtri Euangelij de communi ſorte & cru-
ce quam ipſi ſuſtinere ab ingrato mundo coguntur. Et exemplo Pauli ſint conſtantes, ne
propter viſitatam ingratitudinem abijciant confeſſionem, & deferant ſtationem in qua Deus
ipſos collocauit. Nequaquam enim ignominioſum eſt pro confeſſione veræ doctrinæ pati,
ſed ſumma potius gloria. Nam æquo animo pericula adire pro Euangelio, veluti quoddam
doctrinæ ſigillum eſt.

DEINDE cum ait: Hortor, vt digne ambuletis vocatione veſtra ad quam vocati eſtis,
ſummatim complectitur quid deceat Chriſtianos qui ad gratiæ cœleſtis participationem vo-
cati ſunt. Vocatio autem hoc loco generalis illa omnium Chriſtianorum intelligenda eſt,
qua videlicet, ex tenebris ad lucem, à peccatis ad iuſticiam, à maledictione ad benedictionem,
à morte

à morte ad vitam, à damnatione ad iustificationem & salutem, ab inferno ad cœlum, breuiter, à regno Diaboli, omnibus omnis generis miserijs pleno, ad regnum Christi gloriosum vocamur. Hæc mirabili & stupenda conditionis nostræ permutatio meritisime nos ad gratitudinem excitare debet. Nam si in mundo qui præclare aliquo munere fungitur, in locum sublimiorem euectus, putat turpe esse suum honoris gradum aliquo flagitio contaminare: & contra imprimis ornare solet suum locum quisquis virtute & egregie factis antecedit, quid dicemus de ijs qui hanc dignitatem adepti sunt, vt non solum sancti Prophetæ, reges aut sacerdotes spirituales habeantur: verumetiam filij Dei censeantur. Est proinde hæc necessitas mutata conditionis prioris status in meliorem diligenter perpendenda, vt nos ad vitam tam augusta vocatione dignam degendam incitet in omni modestia, iusticia, & pietate. Sumus enim vt Paulus alibi ait: non ad fœditatem, sed ad sanctificationem vocati. Huc pertinet illud Pauli ad Titum 2. Apparuit gratia Dei salutaris omnibus hominibus, erudiens nos, vt abnegantes impietatem & mundanas concupiscentias, modeste, & iuste & pie viuamus in præsentis seculo, expectantes beatam illam spem & apparitionem gloriosam magni Dei & saluatoris nostri Iesu Christi, qui dedit seipsum pro nobis, vt redimeret nos ab omni iniquitate & purgaret sibi populum peculiarem zelo quodam sectantem bona opera.

Tertio loco, quia Paulus exhortaturus est ad vnitatem spiritus, id est, ad concordiam, eius rei fundamenta iacet, dum humilitatem, mansuetudinem, tolerantiam & mutuam per dilectionem condonationem requirit. De his Christianis virtutibus nonnulla adijciam, quæ earum differentia & proprietates melius conspiciantur. Humilitas græce ταπεινότης, est virtus animi quæ pium hominem ita moderatur, vt nec de se, nec de suis donis arroganter sentiat, sed potius in timore Dei se omnibus subijciat, omnem gloriam Deo tribuens. Hæc virtus poenitentia veræ proximus fructus est, quæ indies noua incrementa sumit modo germana fuerit. Augetur autem & crescit hæc sancta humilitas quatuor rebus, videlicet agnitione propriæ, vt ita dicam *obscuræ* & infirmitatis: cogitatione finis donorum quæ Deus nobis contulit: sunt enim nobis alia atque alia dona collata, vt ea in commune bonum conferamus, hoc est, ad mutuam ædificationem in corpore Christi. Obligatione ad seruendum alijs iuxta parabolum Euangelicam. Nam qui plus habet, plus requiretur ab eo. Et consideratione consilij Dei qui sæpe facit, vt qui minora dona habere videntur, plus operæ collocent in ædificatione Ecclesiæ Dei, quam qui varietate donorum antecellunt.

Huic humilitati commodè subijcit Apostolus mansuetudinem, quæ veræ humilitatis verituti proles quædam existit. Est autem mansuetudo quæ græce *πραΐτης* dicitur, tranquillitas quædam animi, qua vt quis se ab ira temperat, ita se comem & affabilem alijs exhibet. Huic aduersatur ferocia, furor, proteruita, contumacia, morositas & alia id genus vitia, quæ tranquillitatis gratia discedens. Ita enim Paulus hanc virtutem definire videtur, cum subiungit: sufferentes vos inuicem in dilectione, studentes seruare vnitatem spiritus, hoc est, concordiam animorum in vinculo pacis. Nam nos inuicem concordia tanquam vinculo quodam necit, non secus atque membra corporis communi quodam nexu colligata, eodem reguntur spiritu. Vbi itaque cor reformatum spiritu Dei est, & vera humilitate, mansuetudine & tolerantia subactum fuerit, haud difficulter alios feremus, lapsos emendabimus. Breuiter, nos inuicem vera dilectione iuxta mandatum Domini prosequemur.

Hic locus Apostoli diligenter obseruandus est. Mōstrat enim vnde inchoanda sit vera animorum concordia in sanctis, nempe ab extirpatione vitiorum quæ concordia pestes sunt, vt sunt arrogantia, furor, proteruita, impatientia, morositas, &c. Huc pertinet illud Salomonis Prouerb. 13. Inter superbos semper iurgia. Et Christus dicit: Discite à me quia mitis sum & humilis corde. Quib. verbis Christus præcipit duos affectus frenari, videlicet cupiditatem vindictæ & superbiam. Nam vt humilitas cordis opponitur superbæ, ita mansuetudo cupiditati vindictæ aduersatur. Hos affectus frenare Christus pronunciat suum iugum esse. Nam qui in Christo inuenit requiem, & refocillationem à laboribus & onere legis damnantis, non debet inde licentiam peccandi arripere, sed potius Christi gratia erectus, iugum Christi suscipere, ac carnis prauos affectus constringere. Hoc Christi iugum tum demum nobis molestum non erit, sed facile potius & leue, vbi Christi exemplo ad mansuetudinem & humilitatem assuefacti fuerimus, vera fiducia ipsius sustentati. Contra autem qui Christi iugum ferre recusant, merito subijciuntur Diaboli imperio, & calcantur sub eius pedibus. Fieri enim aliter non potest, quam vt quilibet homo aut Christi aut aduersarij iugum sustineat.

Vnum corpus & vnus Spiritus quem-

Propositionis est confirmatio, in qua

admodum etiam vocati estis in vna spe vocationis vestrae, vnus Dominus, vna fides, vnum baptisma, vnus Deus & pater omnium, qui est super omnia, & per omnia, & in omnibus vobis.

qua congeries argumentorum proponitur, quæ omnia ex hoc principio dependent: quod vnum est, dissidijs dissidere à seipso minime debet. Ex hoc principio assumitur hoc modo. Ecclesia vna est, hinc conclusio, igitur Ecclesia dissidijs à seipsa minime dis-

fidere debet. Assumptio quia *κενός* est, congerie argumentorum confirmatur. Verum vt omnia plenius cognosci possint, singula seorsim considerabimus, idq; breuissime. Primum ergo dicit vnum corpus & vnus spiritus, hoc est, Quemadmodum Christiani vnus & eiusdem corporis membra sunt: ita par est, vt vno eodemq; spiritu viuificati sanctam animarum colant concordiam. Nam vt omnia membra vnus & eiusdem corporis vna & eadem anima viuificantur & reguntur: ita oportet Christianos erga se inuicem esse affectos, vt vno quasi animo agitari videantur, cum sint vnum in Christo corpus. 1. Corinth. 12. Quicunque igitur ab vnitatis discedit, eum à corpore Christi, quod est Ecclesia, discedere necesse est. Ex quo sequitur frustra gloriari de Ecclesie titulo, qui constanter in se sanctam concordiam non tuentur. Ne autem sinamus nos falso vnitatis prætextu à vera Ecclesia auelli, obseruanda est ratio vnitatis quæ sequitur. Quemadmodum, inquit, vocati estis in vna spe vocationis vestrae, hoc est, sic volo vos vnum esse quemadmodum vocati estis ad vnam eandemq; hæreditatem, quam modo spe possidetis iuxta vocationis verbum. Non vult igitur nos Apostolus à vocationis verbo, hoc est, à pura Euangelij doctrina discedere, vnde fundamentum vnitatis petendum est. Qui enim discedit ab Euangelio per quod Deus vocat, ab Ecclesie vnitatis discedit, à qua cum quis auulsus fuerit, fieri non potest, vt eius spiritu gubernetur, non secus atque membrum, abscissum à corpore, nequaquam amplius ab anima quæ est in corpore regitur. Hinc congeries sequitur. Vnus Dominus, scilicet, vniuersæ Ecclesie, nempe Christi cui merito seruire debent fideles vnitatis spiritus & concordibus animis. Nam si turpe & probrosum est, seruos mundanos qui vnum & eundem Dominum agnoscunt terrenum, à se inuicem dissidere, & non potius coniunctis animis imperata facere: quid quæso turpius & magis probrosum erit, quam Christianos qui habent eundem cælestem Dominum Iesum Christum à se inuicem discordare? præsertim cum vna fides sit omnium in ipsum, qua, videlicet, in illum vnum communem Dominum, vt redemptorem vnicum recumbunt: quæ sane fides cum vna sit, hoc est vnus & eiusdem promissionis, par est, vt qui hac vna fide donati sunt, vnitatem inter se colant.

Huc pertinet etiam quod sequitur. Vnum baptisma, scilicet, commune omnibus, quo scilicet corpori Christi inferimur ac veluti incorporamur. Vnus Deus & pater omnium qui super omnia & per omnia & in omnibus vobis, hoc est, qui cunctis præsidet, & omnia providentia & in moderatione administrat in omnibus pijs per fidem inhabitans. Etsi autem hæc verba, super omnia & per omnia, ad vniuersalem rerum gubernationem referri possunt: tamen *κενός* loci conuincit, vt ad Ecclesiam accommodentur, præsertim hoc loco, Vt super omnia designet vnus Dei in totam Ecclesiam imperium summum. Per omnia, notet providentiam per omnia Ecclesie membra diffusam. In omnibus, significet nostram cum Deo coniunctionem in Christo. Hæc tria non agnoscit quisquis fraternam concordiam violat. His vnitatis argumentis quicunque non mouetur ad concordie studium, ne micam quidem fidei habere censendus est.

Verum vnicuique nostrum data est gratia, iuxta modum doni Christi.

Prolepsis est qua hanc obiectionem antevertit. Si omnia quæ hic enumerantur communia sunt Christianis, qui ergo fit quod non pares simus quo ad dona attinet in Ecclesia? cur hic maius ille minus donum habet? Siquidem huiusmodi non æqua partitiō, inuidiæ atque discordiæ seminarium est, quemadmodum in Corinthijs & pluribus alijs videre licet. Respondet Apostolus vnicuique datam esse gratiam prout visum est Christo, qui sua dona confert, non in priuatos tantum vsus singulorum, sed in totius corporis vtilitatem & conseruationem, videlicet, vt alij alijs suis donis in corpore Christi ædificent. Montrato igitur autore & donatore variarum gratiarum in Ecclesia, præcidit omnem gloriandi materiam & ansam contemnendi alios, qui minora dona adepti esse videantur. Si hoc multi recte perpenderent, minus sua turgent sapientia, & magis per dilectionem alijs seruirent suis quisque donis. Discamus proinde hinc cum nostra sorte & donis contentos esse, tum ad ædificationem mutuam referre quicquid nobis donorum diuinitus est collatum.

N n

Qua-

Quapropter dicit cum ascendisset in al-
rum, captiuam duxit captiuitatem & dedit
dona hominibus.

Davidis testimonio confirmat Chri-
stum autorem esse donorum quæ ha-
bent singula membra in Ecclesia. Est
autem hoc testimonium in primis ob-
seruandum, quia continet propheti-
am de triumpho Christi ascendentis in cælum, quem triumphum Dauid in spiritu vidit mille
annis antequam contigit. Suntum est autem hoc testimonium ex 68. Psalmi, qui est *ἐπὶ τῷ
κρίνῃ* triumphantis Christi, quem Dauid aperte Iehoua, hoc est, verum Deum fatetur.

Porro versus ab Apostolo adductus duo continet. Primum vaticinium de ascensione
Christi in cælum. Deinde geminum fructum istius gloriose ascensionis, quorum primus 10
est triumphus super morte, peccato, inferno. Breuiter, super regno Diaboli, quod nomine
captiuitatis intelligitur. Hic triumphus quemadmodum cœpit in capite nostro Christo, ita
etiam in reliquo corpore, quod est Ecclesia perficietur, quando ad iussu Christi omnes res-
urrexerimus: Tunc enim omnes pij deuictis omnibus hostibus suis, perpetua in cælo cum
Christo fruuntur victoria. Huius futuri triumphus nostri cogitatio merito nos cruce pressos
consolari debet. Leuius enim malum fert præsens qui de liberatione gloriosa est certus.
Posterior fructus ascensionis Domini est, quem hic Paulus attingit, cum inquit, Et dedit do-
na hominibus. Christus enim ideo ascendit, vt Ecclesiæ suæ dona distribuatur, quibus ædifi-
cari & conseruari in hac vita possit. Nam vt ipso die Pentecostes spiritum sanctum misit visi-
bili forma apparentem, & simul robur dedit resistendi Diabolo atque eius membris: ita hodie 20
idem Dominus varijs donis suam ornat Ecclesiam, eamq; solus conseruat, nec eam vnquam
deserturus est. Hinc itaque nos sub cruce constituti petamus consolationem. Nam etiam si
diabolus varijs machinis adoritur Ecclesiam, & in singula eius membra subinde ex insidijs im-
petum facit, non tamen eam opprimit. Est enim Christus triumphator, qui ad dexteram
Dei sedens Ecclesiam suam tueretur, & suo sancto spiritu singula Ecclesiæ membra confortat.

(Cæterum illud ascendit quid est, nisi
quod etiam descenderat prius in inferio-
res partes terræ, qui descendit ipse etiam
est qui ascendit supra omnes cœlos, vt im-
pleret omnia.)

Hæc in parenthesi legenda sunt. Ex
citato enim Psalmi testimonio duo
colligit per digressionis schema. V-
num de Christi humiliatione: Alte- 30
rum de eiusdem glorificatione. Ex
eo enim quod ascenderit significat
præcessisse descensum, hoc est, humi-
liationem, quod factum est per assumptionem humanæ naturæ, per passionem & mortem. Hoc
argumentum firmiter omnino non esset, nisi Apostolus intelligeret æternum *ἀβύσσος*, humiliasse
se, forma serui assumpta, in qua etiam factus est obediens vsque ad mortem crucis. Deinde
ex eo quod ascenderit, rursus colligit Paulus glorificationem Christi & potentiam, qua nunc
omnia quæ ad integritatem corporis Ecclesiæ faciunt, complet. P O R R O qui ex hoc lo-
co descensum Christi ad inferos & locum damnatorum, concludunt, parum firmiter nituntur
fundamento. Non enim hic comparisonem instituit Apostolus vnius partis terræ ad aliam, 40
sed totam terram cum cælo confert, ac si diceret. Aeternus *ἀβύσσος* dignatus est sua cœlesti
gloria ad nos miseros homines, qui hic in terra versamur, descendere, vt fieret homo & victi-
ma pro genere humano. P R Æ T E R E A, quia hic dicitur Dominus ascendisse super
omnes cœlos, sunt qui inde colligunt Christi corpus esse *ἀπὸ τῆς γῆς*, Nam, vt aiunt, supra cœ-
los nullus est locus. Hanc subtilitatem Sophistis relinquamus, & nos constanter retinea-
mus articulos fidei nostræ, in quibus confitemur Christum verum hominem fuisse, nec esse
desiisse. Ac proinde verum corpus finitum & veram animam finitam habere, cum quibus ven-
turus est iudicatum viuos & mortuos. Non enim ascendit, vt in diuinam naturam commu-
taret humanam suam naturam, sed sicut Apostolus loquitur, vt omnia impleret, idq; sua di-
uina maiestate & potentia, qua nobis adierit vsque ad consummationem seculi, iuxta suam pro 50
missionem. Hoc testatur nobiscum catholica Christi Ecclesia. Augustinus ait: Sed quo-
niam verum est quod ait: Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem seculi, & abiit &
hic est & redijt & nos non deseruit. Corpus enim suum intulit cælo, maiestatem non abitu-
lit mundo. Plura de hac re vide in historia Christi, quam scripsimus in capite 1. Iohan. Item,
1. ad Heb. P O R R O hic locus Pauli eo pertinet, vt nos exemplo Christi humiliemur, &
nobis inuicem per charitatem inseruiamus, expectantes communionem gloriæ Christi, qui
hic in terris Christi exemplo alios fouemus, & varijs officijs in corpore Christi ædificamus.

Et ipse dedit alios quidem Apostolos, alios autem Prophetas, alios vero
Euange-

Euangelistas, alios pastores & doctores ad
instaurationem sanctorum, in opus mini-
sterij, in ædificationem corporis Christi,
vsq; dum occurramus omnes in vnitatem
fidei & cognitionem filij Dei in virum per-
fectum, in mensuram ætatis plenitudinis
Christi.

Enumeratio donorum quib; Chri-
stus potissimum ornat Ecclesiam, &
significatio finis cui ista dona destinan-
tur. Dona sunt, Apostoli, Prophe-
tæ, Euangelistæ, Pastores & Docto-
res. Horum tamen finis vltimus
idem est, videlicet, ædificatio corporis
Christi, tamen officiorum ratio est di-
uersa, quemadmodum descriptionib;

ostendimus. **APOSTOLI** fuerunt personæ immediate à Christo electæ, institutæ & or-
dinatæ ad docendum Euangelium, idq; non in certo loco, sed passim per vniuersum orbem,
iuxta hoc Christi mandatum. Ite in mundum vniuersum, proclamate Euangelium omni crea-
turæ, &c. Tales fuerunt duodecim illi, qui etiam peculiariter Apostoli sunt nominati. His
postea adiunctus est Paulus, qui potissimum destinatus fuit gentibus, vt inter illas portaret
nomen Christi. **VERVM** quia hic ordo constitutus fuit, vt per orbem terrarum consti-
tueret Ecclesias, necessario constitutis Ecclesijs sublatus est. Quare vox impia est eorum qui
se apostolos agnoscere & salutari volunt.

Prophetarum duos ordines constituamus, quorum vnus in veteri testamento fuit, alter
in nouo. Prophetæ veteris testamenti fuerunt, qui singulari reuelatione diuina edocti prædi-
xerunt futura, quæ cum euenirent, confirmabant auditores de veritate doctrinæ Propheti-
cæ. Fuerunt itaque euentus Prophetiarum, veluti sigilla quædam diuinæ doctrinæ quam Ecclesiæ
tradiderunt Prophetæ. Prophetæ in nouo testamento fuerunt singulari sapientia præditi
viri, quorum munus fuit non solum interpretari scripturam, verumetiam administrare Ec-
clesias, quas Apostoli constituerant, idq; nunc in vno, nunc in alio loco, vt Apostolis visum
fuit. Fuit itaque & hic ordo temporarius.

Euangelistæ comites fuerunt Apostolorum. Hos enim Apostoli sibi adiunxerunt, leuan-
di laboris causa. Etsi autem & hi prædicarunt Euangelium vt Apostoli, tamen inferioris
gradus fuerunt quam Prophetæ. Tales fuerunt Titus, Syluanus, Apollo, Marcus, Lucas &
Timotheus quem Paulus hortatur, vt faciat opus Euangelistæ, quod opus ex 2. Timoth. 4.
apparet fuisse Apostolis operam locando in prædicando passim Euangelium Christi. Non er-
go erant immediate à Christo missi, vt Apostoli. Non administrabant Ecclesias, nunc has,
nunc illas ab Apostolis constitutas, vt Prophetæ, sed vt comites tantum fuerunt Apostolorum,
quibus utebantur in fungendo suo munere. Et tamen vox Euangelistæ in genere significat
quemuis preconem Euangelij, tamen hic pro certa functione sicut exposuimus accipitur. In-
terdum quoque Euangelistæ dicuntur illi quatuor, qui historiam Domini pertexuerunt, quo-
rum duo Apostoli quoque fuerunt Matthæus & Iohannes, duo comites Apostolorum Mar-
cus & Lucas.

Pastores fuerunt quos hodie Parochos appellamus. Hi certis Ecclesijs præfiebantur,
vt eas concionando, administrando Sacramenta, & sancta quadam disciplina regerent. Hi
non temporarii sunt, sed vsque ad iudicium horum munus est in Ecclesia necessarium.

Doctores sunt quos Ecclesia olim vocauit *κληρικους*, quorum munus fuit formam do-
ctrinæ præscribere, & tradere fundamenta doctrinæ, quæ postea pastores imitarentur: qua-
les hodie sunt, qui in scholis iuuentutem religionem docent, hi hoc spectant, vt vera interpre-
tatio & iustus docendi modus in Ecclesia retineatur.

Cæterum tamen tempore Apostoli nondum receptus fuit promouendi ritus, qualis nunc
in vsu est, sciendum tamen est pios Ecclesiarum & scholarum gubernatores bono & utili con-
silio instituisse promotionum gradus, cum vt arrogantes non vsurparent sibi hunc honoris
titulum sine Ecclesiæ iudicio, tum vt idonei ex testimonio publico agnoscerentur ac in pre-
cio haberentur. Neque hoc est contra Hierarchiæ Ecclesiasticæ dignitatem, quæ nobis à Spi-
ritu sancto commendatur. Nam cum Spiritus sanctus ordinem & decorum commendat Ec-
clesiæ, ius ipsi reliquit ordinandi ritus, qui ad ordinem & *εὐχρηστίαν* facere videntur. Quare
non est quod moremur superbiorum spirituum voces, contemnunt hosce Ecclesiasticos
gradus, modo illi quibus tales collati sunt gradus, meminerint eos non contemptus aliorum aut
arrogantis superereminentiæ symbola esse, sed potius publica testimonia officij, quod Ecclesiæ
debet, & ad quod tanquam publico sacramento obstringuntur. Sed obijciunt forte ad-
uersarij, Ecclesia Christi nesciat Pompam, habeat fidei & sanctimonie probationem, preces
& manuum impositionem? Respondeo. minime indignum esse Christianis, pijs & eruditis
viris testimonia doctrinæ & honestatis conferre: vt sciat Ecclesia, quibus possit tuto guber-
nationem & curam doctrinæ commendare, Nec obstat quod huiusmodi promotiones iam
longo

longo tempore in abusu fuerint, modo sordibus absterfis, res viles Ecclesijs & scholis retineamus. R v r s v s excipiunt ac dicunt Dominum prohibuisse appellari Rabbi & magistros super terram, eo quod vnus sit magister. Respondeo, idem Dominus dicit non appellandum esse patrem super terram, qui tamen in lege sua parentes honorari præcipit. Quare non de appellatione, sed de alia re interdictum intelligendum est. Deinde *magistris* loci satis conuincit, quis sit huius interdicti sensus. Addit enim, Qui maximus est vestrum erit minister vester. Item: Qui se exaltauerit humiliabitur. Non vult ergo Dominus suo interdicto sublatam esse appellationem patris aut magistri siue doctoris, sed arrogantem fiduciam. Non vult vt nobis ipsis placeamus, si videmur aliquib. donis excellere. Non vult vt nos ipsos alijs arroganter anteponamus, sed potius vt qui maximus est omnibus ministrum se exhibeat, non vult vt nouam doctrinam excogitemus, sed vt vnicum nostrum magistrum Iesum Christum in negotijs salutis sequamur. Q v o n autem Iacobi Apostoli dictum vrgeant, qui dicit: Ne sitis multi magistri fratres mei, scientes quod maius iudicium accipiemus, facile refellitur. Nam Iacobus interdicto suo hanc subiicit rationem: In multis enim labimur omnes. Sensus ergo erit interdicti huius, ne duri morum aliorum censores esse velimus.

Nunc redeamus ad textus explicationem, vbi finem donorum, quibus Christus ornat suam Ecclesiam, apponit Apostolus. Ad instaurationem, inquit, Sanctorum, in opus ministerij, in ædificationem corporis Christi. Ad hunc finem pertinet vniuersa donorum Christi collatio. Instauratione sanctorum græcè *κατασκευασμός* est proprie constitutio seu reparatio, quæ membra prius disipata & laxata, in suum locum reponuntur, vt status corporis sit integer & bene compositus. Hinc Paulus, qui Ecclesiam corpori comparat, vocabulum ad statum Ecclesiæ transfert bene ordinatum & compositum. Proinde varietas donorum, quibus Christus suam Ecclesiam ornat, pertinet ad statum Ecclesiæ bene ordinandum & componendum. Huic enim rei tanquam proprio fini destinantur ista dona. Subiungitur: In opus ministerij, vt sciamus quo Deus velit vt instrumentum ad illam sanctorum instaurationem, nimirum ministerio verbi. Deinde instaurationem sanctorum interpretatur ædificationem corporis Christi, de quo supra in secundo capite dictum est. Sequitur amplificatio à circumstantia temporis & modo ædificationis corporis Christi sumpta, vsque dum, inquit, occurramus omnes in vnitatem fidei, & cognitionis filij Dei, hoc est, donec vniti fuerimus in fide & cognitione Christi. Neque frustra, inquit, vsque dum occurramus. Nam significat vno die fieri non posse, vt absoluti & perfecti in Christo reddamur, sed indes pergendum esse, vt tandem ad vnitatem corporis Christi veniamus: cuius vnitatis causa est fides. Hæc cognitio non tantum est noticia mentis de Christo, sed etiam fiducia cordis, Non enim satis est scire Christum esse Deum, esse hominem, esse vnā personam, esse regem, Prophetam & sacerdotem: nisi certa fiducia in eum recumbas.

Obseruentur hic vnitatis gradus, quorum primus est cognitio Christi: Vnde fides nascitur, hac fide inferimur Christo, & ei veluti incorporamur. Huic inferi & incorporati tanquam membra eiusdem corporis communi salutis per charitatem studere debemus, qui inter nos spiritu Christi prius coniuncti sumus. Ex his proinde colligitur vnitatem Ecclesiæ non in traditionibus humanis, non in ceremonijs, sed in vere doctrinæ & fidei consensu, vnde & amor mutuus nascitur, consistere. P o r r o cum additur, In virum perfectum, in mensuram ætatis plenitudinis Christi, eleganti metaphora incrementum sanctorum exprimitur. Quemadmodum enim ætatis sunt gradus diuersi, infantia, pueritia, ætas perfecta seu firmata &c. ita Christianos paulatim crescere oportet in fide & cognitione Christi, non perstandum est in infimo gradu: sed tendendum perpetuo ad perfectionem: quam tamen non plenam consequuntur priusquam exuti veterem hominem, in beata vita corporibus & animis nostris cum Christo glorificabimur. Non ergo hæc Pauli verba ad molem corporis, sed ad mentis lumen & cordis affectum referenda sunt: nimirum vt vere Christum cognoscamus, ac viua fiducia in illum recumbamus, ne simus inconstantes vt pueri, qui per ætatem nondum firmanr iudicium: sed vt viri perfecti, qui iudicio firmato constanter veritatem tuentur. Nam quæ hic de corpore & mensura ætatis dicuntur, transferenda sunt ad spiritum eiusq; incrementum. Quemadmodum enim ipse Dominus creuit corpore, donec perfectus vir esset factus, & iustam mensuram adultæ ætatis esset nactus: ita nos in Christi cognitione & fide tanisper crescere oportet, donec ad perfectionem venerimus. Hunc esse germanum verborum Pauli sensum testantur etiam ea quæ sequuntur. Nequaquam enim hic Paulus disputat de mole corporum qua resurgemus, quemadmodum quidam hic perperam colligunt. Nam id nihil ad præsentis disputationis scopum, facit.

Ne amplius simus pueri qui fluctuamus & circumferamur quouis vento doctrinæ.

doctrinæ per astum hominum, per versutiam ad insidias seductionis.

Fructum solidæ agnitionis Christi & fidei exprimit. Solida enim Christi cognitio & firma fides muniunt a-

nimos hominum aduersus tempestates quas excitant satellites Satanz contra Ecclesiam Christi. Nam qui solida cognitione Christi & fide non sunt præditi facile vacillant, & perinde ut nauicula sine rectore impellitur huc illuc, & ut arundo pro venti inconstantia agitur, ita illi quoque ab impostoribus & hæreticis à vera doctrina abducuntur. Commendatur igitur nobis, hoc loco verbum, & serium verbi studium, ut in eo ita confirmemur, ne ab eo vlla astutia aut versutia nos abduci patiamur. Porro bina arma quibus impostores vtuntur contra Ecclesiam nominat. Non quod non sint plura, sed quia hæc sunt præcipua: quorum prius quidem *κλέψια* proprie ludum alexæ significat, vnde transfert Paulus vocabulum ad Sophisticam seu technas illudendi scripturam, & fraudes quibus imperiti facile capiuntur. Posterius vero *παροργία*, qua significatur versutia seu subdola quædam vafritia, qua quis toto nisu incumbit ut alios fraudulenter circumueniat & fallat. Hoc epexegeti exponit cum addit: ad insidias seductionis, id est, quo astu, quaq; astutia adoriuntur homines, ut eos à veritate seducant. Hæc nos admoneant, cum periculi à falsis doctoribus qui à vera Christi cognitione & fide adeo maligne homines auertere conantur, tum diligentia & studij, ut in vera doctrina confirmati, & nos ipsos munire aduersus insidias seductorum, & os obstruere talibus impostoribus queamus.

Sed veritatem sectantes in charitate. adolescamus in eum per omnia qui est caput nempe Christus.

Antithesis est superioris membri. Quemadmodum enim ibi cauendum esse à falsa doctrina, & insidijs quæ fiunt doctrinæ ab impostoribus meminit: Ita hic iubet sectari veritatem,

hoc est, persistere in vera doctrina & fide. (Est enim synecdoche qua sub vocabulo veritatis comprehenditur etiam affectus sequens more scripturæ) & in charitate mutua, vnde fiet ut adolescamus in ipsum Christum, *τὰ πάντα*, id est, omnimode, qui est caput nostrum. Quo enim magis in cognitione Christi, in fide & charitate crescimus, eo magis adolescimus in Christo. Vt igitur pueri paulatim crescunt, donec ad adultam ætatem peruenerint: ita oportet Christianos perpetuo in cognitione Christi, in fide & charitate crescere & perpetuo ad perfectionem tendere. Hæc omnia eo pertinent, ut nos subijciamus capiti Christo ac unitatem inter nos alamus, ut qui eodem Christi spiritu regamur. Porro Christus caput Ecclesiæ dicitur efficacia, perfectione, merito & ordine. Efficacia, quia Ecclesiam suo spiritu viuificat, sustentat & seruat. Perfectione, quia antecellit omnibus angelis & hominibus sapientia & iusticia. Merito, quia obœdientia crucis expiauit peccata, & obœdientia legis satisfecit iusticiæ Dei, ut quotquot in ipsum crediderint Christi iusticia habeantur iusti: Ordine, quia est Ecclesiæ monarcha.

Ex quo totum corpus compositum & compactum, per omnem iuncturam subministrationis, secundum efficaciam in mensura vniuscuiusque partis incrementum corporis facit in ædificationem suipsius per charitatem.

Rationem reddit cur Christum caput Ecclesiæ, curq; Ecclesiam corpus Christi appellet. Hic locus tametsi valde obscurus apparet prima fronte, tamen explicatis vocabulis & similitudine quam hic non explicat, facilis erit sensus. Ecclesiam corpus vocat non quoduis, sed compositum,

seu, ut significantius Paulus loquitur, *συνεσχηµενον*, hoc est, ita compositum, ut apte capiti subijciatur non secus atque ædificium ad normam, seu amussim architecti super fundamentum extructum. Significatur ergo hac voce relatio corporis ad caput, hoc est, Ecclesiæ ad Christum. Deinde dicit Ecclesiam esse corpus compactum græce *συναρµολογηµενον*, hoc est, ita constructum, ut aptis proportionibus membra sibi mutuo cohæreant & apte respondeant. Atque ita hac voce significatur mutua membrorum inter se relatio & proportio. Hoc corpus pronunciat compactum esse per iuncturas subministrationis, hoc est, per iuncturas per quas vnum membrum alteri communicat vitalem spiritum, qui à capite per omnia membra corporis, beneficio iuncturarum quibus membra cohærent, diffunditur, idq; efficaciter pro modo cuiusque partis, hoc est, membri. Alia enim membra plus alijs de spiritu ex capite descendente percipiunt, vnde totum corpus incrementum sumit. Iam facilius intellectu erit similitudo. Quemadmodum se habet corpus hominis ad caput: ita se habet Ecclesia Christi

N n 3

ad Chri-

ad Christum suum caput. Sed corpus hominis capiti annexum, iustaq; proportionem membrorum per iuncturam compactum, omnem vitam ducit ex capite. Igitur Ecclesia Christi, capiti Christo per fidem annexa, & inter sese varijs charitatis officijs veluti membris coaptata, omnem vigorem ac vitam ducit à suo capite nempe Christo. Aut si maius similitudinem in hunc modum formato. Quemadmodum spiritus per nervos à cerebro descendens sensum omnibus membris pro cuiusque proportionem communicat: Sic Christus nobis qui ipsius membra sumus sua dona suppeditat, idq; non fortuito aut temere, sed pro mensura cuiusque membri, hoc est, ut quodq; membrum capere potest, atque hunc in modum coadificari sibi universum corpus & coalescere facit. Hæc pericopa Pauli multiplicem doctrinam nobis suppeditat. Primum enim hinc colligitur, extra Ecclesiam esse omnes quotquot Christo se non subiiciunt in vera agnitione Christi & fide, & qui charitate abiecta se mutuo odio prosequuntur. Deinde vera & perspicua Ecclesiæ descriptio hinc sumi potest nimirum quod sit ceteris credentium Evangelio, qui ipsi Christo capiti sic adhærent, atque ita inuicem sunt coniuncti & coagmentati, pro cuiusque fidei mensura, pro donorum spiritus sancti varietate, pro vocationum conditione, ut vnum corpus constituent, ut eodem omnes spiritu vivant & agantur, ut denique mutua benevolentia se foueant & tueantur. Præterea hic locus ostendit quam sit concinnus Ecclesiæ Christi ordo. Talis enim est ordo Ecclesiæ qualis membrorum eiusdem corporis sub vno capite. Adhæc locus præsens docet qualisnam debeat esse concordia & consensio Christianorum inter sese. Ut enim in eodem corpore cum vnum membrum patiatur, reliqua omnia compatiuntur: Ita Christiani qui sunt corporis eiusdem membrum, affecti erga se inuicem esse debent, ut cum aduersis tum prosperis mutuo afficiantur. Huc illud Pauli præceptum: Gaudete cum gaudentibus, & flete cum flentibus. Postremo loco obseruetur quod Apostolus in charitate potissimum collocet ædificationem corporis Christi. Per hanc enim Christi cognitio & fides efficaces sunt, & redduntur illustriores. Vbi enim charitas non est, ibi cognitio quidem Christi exigua, fides vero nulla existit. Nam pro fidei modo crescit & decrescit charitas.

Hoc itaque dico & testificor in Domino, ne vos amplius ambuletis sicut & reliquæ gentes ambulant in vanitate mentis suæ, excoecati intelligentia, alienati à vita Dei, propter ignorantiā quæ est in ipsis, propter obdurationem cordis eorum, qui posteaquam dolere desierunt, seipsos tradiderunt lasciuia ad perpetrandam omnem impuritatem, cum aueritate.

& obdurationem cordis. Mens est quæ τὸ νοῦν dicitur à Philosophis, videlicet, cum homo lumine rationis cernit & iudicat honesta & inhonesta, sed hanc vanam esse pronunciat Apostolus. Intelligentia δυνάμις, facultas illa est, per quam meditatur, recordatur ac ratiocinatur & colligimus aliquid ex ijs quæ mens sine ratiocinatione quiete cernit, sed huic coecitatem tribuit, unde fit quod gentes ut ignaræ Dei alienatæ sint à vita Dei. Est autem vita Dei hoc loco, quæ Deus intus in corde viuit, & à qua omnis efficiendi boni alicuius vis dependet & voluntas. Cordis nomine appetitiones intelligit, cui tribuit obdurationem, quæ fit, ut homines non afficiantur villo timore Dei, sed potius ruant quo prauis affectibus impellant. Hæc sunt principia & causæ actionum moralium (quantum ad religionem attinet) in gentibus quæ nondum sunt conuersæ ad Deum. Verum ut hæc paulo clarius à nobis percipiantur, ea exemplis illustremus. Mens hominis cernit Deum esse, eumq; colendum iudicat: quod iudicium tamen verum est, vanitatis tamen à Paulo arguitur, idq; rectissime, eo quod in nihilum evanescat, & naturæ prauitate suffocetur, priusquam ad actionem deventum fuerit. Nam cum ex hoc principio intelligentia ratiocinatur, & à vero Deo, & à recta colendi Deum ratione aberrat, mens quidem cernit Deum esse & esse colendum, sed intelligentia in Babylonijs Belum, in Aegyptijs Apim, in alijs aliis idola colenda esse ratiocinatur, idq; nunc per humanas victimas, nunc per alios ab hominibus excogitados ritus. Atque hoc est, quod Paulus Roman. 1. dicit gentes transmutasse veritatem Dei in mendacium ac coluisse creaturam super creatorem. Porro his causis dignos profecto fructus subiicit, qui sunt ignorantia Dei, alienatio à vita Dei, obduratio, stupor seu indolentia, quæ non sentiunt gentes sui peccati magnitudinem & gravitatem, sed prorsus ob peccatum dolere desinunt. Hunc stuporem

stuporem sequitur ad omnem petulantiam inclinatio quædam, imo effrenis quædam peccandi libido, quam lasciuia nomine hic designat. Hæc libido prorumpit in omnis generis flagitia, quæ hic vocabulo immunditiæ notantur: quæ omnia auget auiditas, quæ omni moderationi aduersatur, donec hominem in barathrum damnationis præcipitauerit. Est enim *modestia* immodica quædam cupiditas habendi acquirendiq;. Hic primum obseruandum est, qualis nam sit homo citra regenerationis gratiam, post lapsum primorum parentum, videlicet, vanus mente, cæcus intelligentia, & induratus corde: vnde facile æstimare est, quale nam sit liberum arbitrium, quod Sophistæ adeo mirantur & prædicant etiam in non renatis. Si ergo, iuxta doctrinam pauli & progressio & conatus sunt in vitio. Quid quæso sani reliquum erit? Etsi autem Apostolus non adimit homini naturales facultates, tamen eas post lapsum corruptas esse testatur. Ceterum obseruandum est Paulum hic non loqui de actionibus naturalibus aut civilibus, quæ reguntur corporis motu & gestu. In his enim aliqua libertas remanet in non renatis, sed tantum de actionibus cultus diuini: quarum tres sunt causæ. Prima, Verbum quo mens eruditur, & iudicium formatur. Secunda, spiritus sanctus qui in verbo est efficax ad illuminandam mentem, & flectendam voluntatem. Tertia, est voluntas hominis acquiescens in verbo & cedens Spiritui sancto, à quo docta & mota est.

Vos autem non ita didicistis Christum, siquidem ipsum audiuitis & in ipso estis edocti, quemadmodum est veritas in Iesu.

Reddit causam, cur non debeant Ephesij, vt aliæ prophætae gentes Euangelij Christi ignaræ viuere, videlicet, quod didicerint Christum. Quemadmodum enim paulo antea causas

scelerum in gentibus recensuit, vanitatem mentis, cæcitatem intelligentiæ, obdurationem cordis: Ita hoc loco solam Christi noticiam istis omnibus opponit, eamq; causam affirmat esse vitæ piæ & sanctæ transigendæ. Hæc itaque noticia Christi aliam in nobis gignere debet viuendi rationem, quam est gentium, quæ nondum per prædicationem Euangelij ad Deum sunt conuersæ. Hæc enim Christi noticia efficax mentem reformat, intelligentiam illuminat, cor mollius reddit. Breuiter: Hominem regenerat Spiritu Dei, vt nunc vitam Dei viuere incipiat. Atque hoc est quod dicit Apostolus: quemadmodum est veritas in Iesu, hoc est, vera viuendi ratio in illustri exemplo proposita. In Christo enim nullum veteris hominis vestigium apparebat. Nam & patris ipsissimam imaginem referebat, & Spiritu Dei plenus, patri per omnia obtemperabat. Vocabulum itaque veritatis, non veritatis assensum tantum, sed etiam actionem sequentem assensum synecdoche vsitata hebræis significat. OBSERVANDVS diligenter hic locus est, qui docet vanam esse de Christo seu Euangelio noticiam, nisi coniunctos habeamus mores Christo & Euangelio dignos. Noticia enim Euangelij non consistit in nuda contemplatione rerum, non in ociosis disputationibus: sed in simplici Christi cognitione, fide & innocentia vitæ, seu vt Paulus alibi loquitur *ἐν ἀκατακτάτοις*.

Deponere vos secundum pristinam conuersationem veterem hominem, qui corrumpitur secundum concupiscentias erroris. Renouari vero spiritu mentis vestræ, & induere nouum hominem, qui secundum Deum creatus est in iusticia & sanctitate veritatis.

Quid sit vere didicisse Christum, quæ sit in Christo veritas, qualisq; vita Christiana esse debeat, breui quidem sed plena enumeratione exponit Apostolus. Enumerationis huius tres partes sunt, videlicet, deponere veterem hominem, renouari spiritu, & induere nouum hominem.

Prima ergo pars est depositio veteris hominis. Vetus homo non substantiam, sed qualitatem, nimirum vitium & corruptionem, adeoq; omnem peccandi consuetudinem secundum pristinam conuersationem significat. Hanc peccandi consuetudinem Paulus vult Christianos deponere, vt plenum sit spiritus est, qui deceptricibus concupiscentijs corrumpitur, dum hominem in corruptionem & exitum trahit. Qui igitur exitum & extremam intereccionem euadere cupit, veterem hunc hominem deponat. Deponit autem tum demum vetus ille homo dicitur, cum eneruatur corpus peccati, vt non amplius seruiamus peccato. Ita enim se interpretatur ad Roman. 6. cum inquit: Hoc scientes quod vetus noster homo cum illo crucifixus est, vt aboleatur corpus peccati, vt non amplius seruiamus peccato. In hoc Pauli dicto obseruandum est crucifigendi vocabulum. Eo enim significat efficacem crucis & mortis Christi in nobis ad crucifigendum & mortificandum veterem hominem. Huc pertinet illa Apostoli exhortatio. Ne

igitur regnet peccatū in mortali vestro corpore ad obediendum illi in concupiscentijs eius: neque sistite membra vestra arma iniusticiæ peccato, sed sistite vos ipsos Deo tanquam ex mortuis uiuentes, & membra uestra arma iusticiæ Deo. Hoc etiam congruit cum dicto Domini, si quis vult post me uenire, abneget semetipsum & tollat crucem suam quotidie & sequatur me.

Secunda pars regulæ propositæ, est renouari spiritu mentis, hoc est, mentem noua luce ita perfundi, vt vanitate mentis & cæcitate intelligentiæ expulsis, quæ spiritus sunt, homo sapiat, intelligat, cupiat, meditetur, ratiocinetur. Nam cum animalis homo non percipit ea quæ sunt spiritus Dei, talem spiritus renouationem fieri oportet, per quam homo se spiritus imperio subijcere potest.

Tertia pars regulæ, est induere nouum hominem, qui secundum Deum creatus est in iusticia & sanctitate vera. Huius partistria sunt membra. Primum est induere nouum hominem abolitis vitijs & renouato spiritu mentis. Alterum est qualitas noui illius hominis, videlicet, quod secundum Deum creatus sit, hoc est, ad imaginem Dei. Tertium, continet res in quibus consistit illa nouitas seu imago Dei, videlicet, iusticiam & sanctitatem veram, quorum illa hominibus seruimus iuxta secundam tabulam, hac Deum pure colimus. Veritatis vocabulum epitheti vicem obtinet more Hebraico, quo significatur requiri à nobis non fucatam iusticiam, non sanctitatem externam tantū, sed puram iusticiam & cordis sanctimoniam ad normam mentis diuinæ compositam. Diligenter hic Pauli locus est obseruandus, non solum quia breuiter & pulcherrima distributione partes Christianæ vitæ continet: verum etiam quia claram & perspicuam definitionem imaginis Dei in homine suppeditat. Hinc enim intelligitur imago Dei esse conformitas hominis cum Deo in iusticia & sanctitate vera. Hinc est quod veritas definit Christianismum esse imitationem diuinæ naturæ.

Quare deposito mendacio loquimini veritatem vnusquisque cum proximo suo, quia sumus vicissim inter nos membra.

Nunc hypotheses colligit, quas ex-
truit ex thesi seu ex generali regula de
deponendo veteri homine & induen-
do nouo, & membra quædam vtriuf-
que hominis recitat exempli gratia.
Est autem prima hypothesis de veritate seu simplicitate sectanda, & de mendacio, id est, quo-
uis fucō fugiendo. Hanc hypothesis ita colligit: Exuendus est vetus homo & induendus
est nouus homo, qui secundum Deum creatus est in iusticia & sanctitate vera. Igitur veritas
vt membrum noui hominis sectanda est: Mendacium autem vt membrum veteris hominis
abscindendum est, vt cum proximis nostris sincere & simpliciter agamus. Huic hypothesis
subijcit aliam rationem à connexis sumtam. Sumus, inquit, vicissim inter nos membra. Er-
go decet, vt veritate & candore absque omni fucō nos inuicem foueamus. Ad hunc modum
sequentes etiam hypotheses extruendæ sunt, quæ omnes vsque ad finem capitis per antithe-
sin efferuntur.

Irafcimini & ne peccetis, sol ne oc-
cidat super iracundiam vestram, & ne de-
tis locum Diabolo.

Ne irascamur præcipit. Verū quia
sæpe contingit pios commoueri indi-
gnitate rerum & imbecillitate naturæ,
fit, ut ab ira non possint prorsus alieni
esse. Quare primum modum irascen-
di præscribit. Deinde dat consilium: Tum rationem consilij subijcit. Modus iræ est ne ira-
scendo peccemus, quod fit quoties vel nostris uitijs vel aliorum irascimur. Solum enim hoc
iracundiæ genus laudabile est, quod uitijs vel proprijs, vel aliorum corrigendis zelo gloriæ
Dei adhibetur cum iusto moderamine. Verum quia uix ab ira, quin aliquo vitio nostro con-
spurcetur, abstinere contingit, dat consilium Apostolus ne sinamus solem occidere super ira-
cundiam, hoc est, ne sinamus diu iracundiæ vitium apud nos residere, sed ut ira cum die or-
ta, cum die etiam concidat. Hoc vult etiam Pythagoricum illud Symbolum, Olæ uestigi-
um cinere turbato. Nam si diuturnior fuerit ira, futurum est, ut Satanæ cor homini posside-
at, atque ita hominem paulatim in exitium præcipitet. Atque, hoc est, quod Paulus subijcit.
Et ne detis locum Diabolo. Diligenter obseruandus est hic locus qui testatur per iracun-
diam & odium Diabolo in corde hominis locum parari ad inhabitandum. Quare non secus
atque laqueum Satanæ indignationem & iracundiam fugiamus.

Qui furabatur non amplius furetur, magis autem laboret, operando
quod

quod bonum est manibus, vt habeat vnde tribuat necessitatem patienti.

membrum abscindendum suadet: Ita diligentem laborem & summam industriam, vt noui hominis membrum in cuiusque honesta vocatione requirit. Præcepti finem addit, nimirum vt quisque habeat quo alios indigentes iuuat, eos videlicet, qui vel morbo, vel senio impediti sibiipsis victum suis manibus acquirere non possunt. Hic locus contra fures obseruandus est, qui ociose viuunt & alia deuorant.

Omnem fallendi viam furti nomine synecdochicis intelligit. Vt autem hoc furtum tanquam veteris hominis

10 Omnis sermo putris ex ore vestro non procedat, sed si quis bonus ad ædificationem necessitatis, vt det gratiam audientibus, & ne contristetis spiritum sanctum Dei quo ob signati estis in diem redemptionis.

Vt turpiloquium vnum ex foedissimis membris veteris hominis abscindendum hortatur: Ita sermonem bonum ad necessariam ædificationem vt noui hominis membrum, inter nos sectandum suadet, vt videlicet, det gratiam, id est, profit & commodus sit audientibus. Gratia enim nomine

quidvis commodi & utilitatis genus hoc loco significatur. Porro exhortationi grauissimam rationem subiungit, inquiens. Et ne contristetis spiritum Dei, scilicet, spurco sermone vestro. Est autem hic duplex schema obseruandum. Primum, ἀδελφότητα, quo schemate Deo tribuuntur humani affectus & gestus. Deinde est Metonymia, nam tristare spiritum est illum ita offendere, vt hominem in quo veluti hospitium habuit, deserat. Quemadmodum enim hospes violenter eiectus de hospitio, tristatur, Ita spiritus sanctus dicitur tristari, quando ob flagitia, cor hominis in quo habitauit prius per fidem, deserit. Hæc Pauli exhortatio si apud omnes qui Christi nomen profitentur locum haberet, minus profecto scandolorum esset & plus tranquillitatis in vita, sed consuetudo praua, malitia hominum, insidiæ Diaboli & carnis nequitia, plerosque pro dolor, in contrarium rapiunt, idque non sine maximo Ecclesiæ scandalo & multorum certissimo exitio. Quare contra consuetudinem inueteratam, contra malitiam hominum, contra insidias Diaboli, & contra nequitiam carnis fide & precatione pugnare oportet. Quod autem addit: quo spiritu ob signati estis, in diem redemptionis, maximum pondus exhortationi addit. Est enim spiritus sanctus certa nota, qua pii à reprobis discernuntur, vsque ad diem redemptionis nostræ qua plene liberabimur ab omnibus miserijs.

40 Omnis amarulentia, & indignatio & ira, & clamor, & blasphemia remoueatur à vobis cum omni malitia, sitis autem mutuo misericordes, condonantes vobis inter vos, quemadmodum & Deus vobis in Christo condonauit.

Supra iracundiam abscidendam suadet tanquam foedissimum quoddam veteris hominis membrum. Nunc adiuncta & partes tanquam articulos istius membri tolli præcipit, & iubet vt in eorum locum virtutes enumeratis vitijs contrariæ substituantur. Cæterum quia vocabula vitijs quæ nu-

merat Apostolus sunt affinia in significatione discernenda sunt. Amarulentia græce ἀμαρτία, iracundiæ & furoris est radix. hæc indignationem græca θυμὸς, hoc est, furorem quandam animi ad vindictam parit. Indignatio iram quæ in actum prodit, generat. Hæc clamoris, id est, contentionis verborum mater est. Clamor profert blasphemiam qua alter alterius famam innadit & obscurare conatur. Hæc omnia vult Apostolus sublata cum omni malitia, quibus veluti armantur homines ad nocendum proximo. Porro his membris veteris hominis ex aduerso opponit Apostolus noui hominis membra, videlicet, comitatem, misericordiam & mutuam condonationem. Vt autem persuaadat hoc suis Ephesijs Paulus, summum omnium exemplorum adducit, nempe Dei patris, qui nobis in Christo condonauit. Huius exemplum imitari decet omnes quotquot de tanto patre gloriari cupiunt. Turpe enim est liberos patris sui virtutes, quoad licet, non imitari. Huc & Domini præceptum pertinet, Lucæ 6. Estote misericordes, vt similes sitis patris vestri qui in cælis est. Ambrosius sic format argumentum Apostoli: Si Deus per Filium suum seruatorum misertus est, quanto magis serui ipsi inuicem sibi debent miseri & donare, si alterum in alterum peccet.

C A P V T V.

Summa

Summa Capitis quinti.

UT pater cælestis imitandus est in omni sanctimonia & puritate: ita mutua exemplo Christi fouenda est charitas: quo omni turpitudine expulsa, pie & honeste vivere liceat. Præterea subiectos sibi mutuo esse pios oportet, ac ut mulieres decet suis propriis maritis esse morigeras: Ita vicissim maritorum est, exemplo Christi diligentis ac fouentis sponfam suam Ecclesiam, suas diligere uxores.

Ordo & partes Capitis quinti.

Principium huius quinti Capitis ex ultimo versu quarti Capitis concluditur. Nam ut illic argumentum mutue beneuolentiæ & condonationis, ab exemplo patris cælestis sumit: Ita hic in principio Capitis quinti exemplum eiusdem patris imitandum in genere proponit, ac illud statuit sequentium hypotheseum tanquam primarium quoddam axioma. Huic exemplo annectit exhortationem ad mutuam dilectionem argumento ab exemplo Christi sumto. vnde, hoc est, ab exemplo Patris & Christi, rursus in comparatas per antithesin hypotheseos fertur, & enumerat non pauca Christianorum officia, interserens argumenta à diuersitate status duplicis, videlicet, ante Christi lucem agnitam & sub gratia. Deinde rursus generalem exhortationem ingreditur ad mutuam subiectionem, quam mox in plures hypotheseos diuidit, ac duas in hoc capite copiosius tractat: quarum prior quidem est de subiectione qua uxores suis maritis subiectæ esse debent. Posterior de officio maritorum, ut exemplo Christi diligentis Ecclesiam, suas uxores diligant.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S I T I s igitur imitatores Dei tanquam filij dilecti, & ambulate in dilectione, quemadmodum & Christus dilexit nos, & tradidit semetipsum pro nobis oblationem & hostiam Deo in odorem bonæ fragrantia.

ris diuinæ lege Dei expressam. Huc illud, 1. Thess. 5. Ipse Deus pacis sanctificet vos totos, ut integer spiritus vester, & anima & corpus sine querela in aduentu Domini nostri Iesu Christi seruetur. Hanc imitationem Deus requirit, cum inquit. Sancti estote quia sanctus sum ego Dominus, & separavi vos à cæteris populis, ut essetis sancti. Ad eundem modum & Christus, Matth. 5. nobis patris exemplum imitandum proponit, cum inquit: Estote vos perfecti, sicut pater vester, qui in cælis est perfectus est. Hic Dominus non requirit æqualem perfectionem, sed similem pro nostro modo dum ad perfectionem tendimus, id quod significatur imitationis voce. Hic locus diligenter obseruandus est. Docet enim quod quicumque in filiorum Dei numero esse volunt, debeant patris cælestis exemplum in omni sanctitate & puritate imitari. Hoc qui non faciunt falso sibi filiorum nomen attribuant, cum sint potius spurij quam legitimi filij. Huc annectit exemplum filij quo ad mutuam dilectionem nos hortatur, & ut exemplum præfens plus ponderis habeat, breuiter ab effectu declarat quanta filij Dei dilectio erga nos fuerit, nimirum quod se tradiderit Deo pro nobis oblationem & hostiam, id est, victimam satisfactoriam pro peccatis nostris in odorem bonæ fragrantia, id est, in victimam, qua victima vnicuique delectatus est Deus. Est autem hic duplex figura obseruanda. Primum ἀνθρωποπαθὲς. Nam Paulus hic exemplo Moysi Deum humana persona induit, ut se ad captum nostrum accommodet. Ita enim loquitur Moyses, Genes. 8. Odoratus est odorem suauitatis. Deinde est Metalepsis vsitata Hebræis. Nam ex odore bonæ fragrantia intelligitur victima Deo grata. Autor Epistolæ ad Hebr. cap. 13. proprio sermone vsus, quo Moyse phrasin interpretatur: Talibus, inquit, hostijs *εὐαγισμένοι*, hoc est, vnicuique delectatur Deus seu beneplacetur Deo. Hoc argumentum dilectionis Christi, erga nos tria continet: Primum quod Christi mors vnicuique sit pretium nostræ redemptionis. Secundum, quod Christus

Christus hæc omnia præstiterit immeritis ex mera sua bonitate & dilectione. Tertium, quod cogitatio huius ingentis dilectionis Christi debeat nos iustissime admonere mutux inter nos dilectionis. Quare si participes Christi esse volumus mutux dilectioni studebimus, præsertim cum ipse dixerit, in hoc cognoscent homines quod mei discipuli sitis, si vos mutuo dilexeritis, sicut ego dilexi vos.

Scortatio vero & omnis immundicia aut avaritia ne nominetur quidem inter vos sicut decet sanctos.

Pugnantia cum vera imitatione patris celestis, hoc est, cum sanctitate qua suos ornatos vult Dominus, enumerare incipit, & hic tria ponit, scortationem, id est, vagam libidinem, im-

mundiciem, hoc est, omnis generis libidinem, qua corpus & anima contaminantur, avaritiam qua fiducia in Deum extinguitur, & fiducia in pecuniam tanquam idolum fouetur. Hæc vitia adeo vult Apostolus sublata, vt ne nominentur quidem inter Christianos, ne dum in usu sint. Paulus videtur respexisse ad locum qui est Deut. 23. Non sit meretrix neque scortator de filiis Israel. Verum hic vulnera Ecclesiæ merito deploranda sunt. Nam istæ fœdissime pestes non solum nominantur petulant, verumetiam perpetrantur impune apud eos qui iudicium Dei se exercere gloriantur. Sed piorum est cauere, ne multitudine errantium & horrendis scandalis incidunt in laqueum Satanæ, vt vel blasphement verbum Dei propter mores corruptos, quod admodum procliu est. Multo enim citius homines vitium vnus imitantur, quam multorum virtutes. Cur autem hæc nominari nolit Apostolus probat à repugnantibus. Christiani sancti esse debent. Ergo nihil illis commune erit cum fœdis & abominandis criminibus.

Et turpitude, stultiloquium, scurrilitas quæ non conueniunt, sed magis gratiarum actio.

Rursus connectit tria quæ similiter cum imitatione Dei & vera sanctitate pugnant, quibus opponit uirtutem *εὐχαριστίας*, quæ non solum significat orationem qua gratias agimus Deo, cum amat Deus Stoicam & superciliosam in loquendo asperitatem, qua homines absterrentur à conuictu nostro, sed ut vult nos comes & suauis in conuictu: ita sermonem requirit pia suauitate conditum. Porro quod interferit Apostolus: quæ non conueniunt, argumentum est à repugnantibus. Pugnat enim cum piorum officio omnis turpitude & obscenitas

Hoc enim nostis, quod omnis scortator, aut immundus, aut avarus, aut qui est idolatra, non obtinebit hæreditatem in regno Christi & Dei.

Cominationem grauissimam superioribus addit, seu argumentum à supplicio quod imminet scortatoribus, immundis & avaris subijcit, nimirum quod excludantur ab hæreditate Christi & Dei. Nec mirum est, quo-

niam cum his pestibus fides iustificans nequaquam stare potest. Non tamen hac comminatione lapsis præcluditur spes uenix, sed tantum significatur supplicium huiusmodi peccatis dignum, ut fœditate peccati agnita & magnitudine reatus ex pœnis intellecta, agamus pœnitentiam ac talem fœdritatem detestemur. Nam de pœnitentibus regula Ezech. 33. tenenda est. Cum recesserit impius ab impietate sua feceritque iudicium & iusticiam, uiuet in eis. Item, Nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & uiuat. Sed summopere cauendum est, ne hac regula in contumeliam Dei & in nostram perniciem abutamur. Caueamus igitur ne consuetudine peccandi in reprobam mentem incurramus, & dolere tandem de impijs nostris factis definamus. Nam si spiritus sancti clamores, quibus nos in prædicatione Euangelij ad pœnitentiam inuitat, contemserimus, metuendum est ne iusto Dei iudicio abijciamur, & tanquam mortui & pœnis æternis destinati coram Deo habeamur. Quod sane supplicium dignissimum est, quo Deus hominum peruicacem pertinaciam puniat.

Nemo vos decipiat inanis sermonibus, propter hæc enim venit ira Dei in filios contumaciæ. Nolite ergo effici participes eorum.

Prolepsis est qua anteuertit obiectionem & exculationem eorum, qui flagitia, quæ recensuit, extenuant, asserentes ea esse humanæ fragilitatis errata: Deum non esse adeo crudel-

lem, quod velit homines ob talia in perpetuum abijcere: fuisse alios omnibus temporibus etiam ex sanctissimis patribus in similia prolapsos: gratiam ita abundare, vt absorbeat totius mundi peccatum: satis esse si quis vel in extremo halitu peccatorum commissorum ducatur poenitudine. Huiusmodi argumentis multi se misere decipiunt, donec præcipientes ruant in perpetuum exitum. Verum Apostolus noster admonet hic pios, ne finant se huiusmodi vanis sermonibus veluti inescari, quo tanquam hamo Satanæ pertrahantur in infernum. Nullum perniciosius venenum est, quam sunt illæ excusationes, quæ nos in peccatis detinent & confirmant. Quicumque enim huiusmodi inanibus sermonibus indulget, prorsus timore Dei vacat. Nam timoris Dei proprium est, vt loquitur Siracides, expellere peccatum. Proinde non dico tanquam Syrenum cantus, sed veluti exitiales Satanæ morsus fugiamus voces¹⁰ hominum prophanorum, qui iudicium Dei & peccatorum reprehensiones in facetias vertunt, & moueamur exemplis totius mundi, qui expertus est propter talia flagitia venire iram, hoc est, vindictam Dei in filios inobedientiæ, id est, in homines contumaces. Hoc testatur diluuium, exidium Zodomæ, plurimæ clades & Rerumpub. ac familiarum euerfiones & horrendæ mutationes. Hoc ipsum in extremo die testabuntur poenæ, quibus Deus hanc contumaciam puniet.

Obtemperemus igitur Spiritui sancto hortanti & præcipienti, ne simus confortes illorum, & serio, matureq; agamus poenitentiam vitæ prioris, ne nos Dominus in furore suo iustissime abijciat & tradat in reprobam mentem, donec prorsus dedoleamus. Non moueat nos multitudo peccantium, non fallat nos impunitas. Nequaquam aufertur poena, sed tantum differtur. Ne igitur contemnamus lenitatem Dei ad poenitentiam nos inuocantis.

Eratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino tanquam filij lucis ambulate.

Exhortationis argumentum petit à collatione duplicis status Ephesiorum videlicet eius, in quo ante conuersionem fuerunt, & huius, in quo iam conuersi collocati sunt. Par enim est, vt quilibet dignitati & loco in quo est, vita & moribus respondeat, caueatq; ne qua labe contaminet suum statum, atque ita propria culpa excidat gradu, in quem euectus fuerat, cum in propriam ignominiam, tum in aliorum ruinam, qui exemplo deteriores fiunt. Tenebras hoc loco Apostolus vocat homines cæcos & flagitiose viuentes, quales sunt omnes non conuersi per Euangelium. Habet autem hæc Metonymia magnam Emphasim, vt cum scelus pro scelesto dicimus. Sensus ergo est. Ante conuersionem fuistis homines ex meris tenebris ignorantie & malitiæ conflati, adeo vt nihil veræ & salutaris lucis in vobis fuerit reliquum. Nunc autem lux estis. Quare vt filij lucis ambulate. Nomen lucis tribuitur fidelibus, tum quia vera luce illustrantur in sese, tum vero quod alijs etiam præluceant, adeo vt sceleratorum vitam etiam coarguant, hoc est, magis manifestam faciant. Hic locus imprimis obseruandus est, qui monet, quod cogitatio dignitatis Christianorum debeat eos excitare ad sancte & inculpate viuendum, cum vt Deo debitam præstemus obedienciam, tum vt alios ad pietatem nostro exemplo inuitemus. Deinde doctori damnationis periculo exponant. Non enim filij lucis sunt, hoc est, non vera luce sunt illuminati, nisi qui opera tenebrarum detestantur & abijciunt.

(Fructus enim spiritus est in omni bonitate, iusticia & veritate.)

Ius autem spiritus fructus est, bonitas, iusticia, & veritas. Ergo his studendum est contra malitiam, iniusticiam & mendacium. Legantur autem hæc in parenthesi, vt quæ sequuntur co-⁵⁰ hæreant cum sententia superiori.

Probantes quid sit beneplacitum Domino, & nolite communicare operibus infructuosis, sed magis etiam redarguite.

Argumentum hoc sumitur à causa efficiente. Nos qui credimus, spiritu Christi regeniti & donati sumus. Huiusmodi studendum est contra malitiam, iniusticiam & mendacium. Legantur autem hæc in parenthesi, vt quæ sequuntur co-⁵⁰ hæreant cum sententia superiori.

Quid sit ambulare vt filij lucis, exponit, & filiorum lucis studia ad tria veluti capita reuocat. Primum enim vult vt exploremus ac approbemus, quicquid Deo acceptum est, hoc est, quod ipsius verbo mandatum & expressum est. Vt enim ex solo verbo constet quid placeat, ne quidque displiceat Deo: ita solum verbum pijs vitæ norma esse debet. Deinde requirit, ne communicemus operibus infructuosis, hoc est, inutilibus & noxijs, tenebrarum, hoc est, quæ proficiuntur ab ignorantia Euangelij & Christi, quæq; ipsam ingentem concupiscen-^{tiam}

tiam causam habent, qualia sunt prophana & horrenda flagitia quibus ignari Euangelij se contaminant. Communicare autem tum dicimur flagitiosis & iniquis facinoribus, cum vel illa nobis placere quoquo modo significamus, vel silentio præterimus, idq; maxime si vocatio nostra patitur, vt ea nobis displicere palam profiteamur. Tertium est, vt redarguamus opera tenebrarum, idq; tum sancta & honesta nostra vita, tum voce ex zelo quodam gloriæ Dei proficiscente, atque hoc maxime si conditionis nostræ ratio id ferat. Verum si id verbis præstare non liceat, ostendendum tamen est quomodocunque, ista facinora nobis nequaquam placere. **L O C V S** hic obseruandus est. Non enim tantum filiorum lucis, id est Christianorum officia breui aphorismo complectitur: Verum etiam refellit eorum vanitatem, qui se suo rite functos officio autumant, si ipsi non peccent per se, nihil solliciti de alijs. Deinde & eos errare docet hic locus qui in Papatu cum viuunt, existimant satis esse mente abhorere ab impietate & superstitione Papistica, nihil nocere arbitrantes interesse prophanationibus abominandis & sacrilegis papicularum, pacis & tranquillitatis externæ gratia. Nam qui vel præsentia sua videntur ista approbare, tamen si mente improbent, scelestæ tamen participationis laqueis se induunt. Nec intelligunt superstitione id, an callida simulatione faciant, ad rem non pertinere, quando vtroque pariter malo, & sacram Dei religionem ludibrio habent inter homines, & exemplo suo partim rudium inscitiam ad obstinatorem peruicacem confirmant, partim imbecillum dubias hæsitantesq; conscientias labefactant. Nec Naaman Syriæ perfectus illis patrocinatur, qui cum rem vnā sibi à Domino ignosci petisset, si cum Rege suo in templum Rheinon ingressus adoraret cum pace à Propheta dimissus est. Nam illa adoratio non fuit procumbere ad idola: sed fuit tantum incuruatio quædam corporis, qua se ad Regis inclinationem quem fulciebat ipse & sustentabat, accommodarit, vt aperte testatur historia. 4. Reg. 5.

Quæ enim clam fiunt, ab illis turpe est etiam dicere, omnia autem dum coarguuntur à luce manifestantur. Omne enim quod manifestat lux est. Quamobrem dicit: Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illucescet tibi Christus.

Exaggerat scelera prophanarum gentium, ac simul ostendit fructum coargutionis & reprehensionis, qua videlicet, piji honesta & sancta vita impuritatem impiorum coarguant. Nam ex huiusmodi reprehensione scelerati homines in sui cognitionem veniunt, & cum mores piorum intuentur suam tur-

pitudinem agnoscunt, ac ita tandem incipit eos pudere sceleris suorum flagitiorum. Atque hic quidem sensus est præsentis pericopæ. Verum quoniam verba Apostoli explicatione indigent, non nihil adjiciemus, vt pondus verborum Apostoli obseruetur. Primum enim cum dicit: quæ clam fiunt ab illis turpe est, vel dicere, exaggeratio est à comparatis. Minus est loqui de flagitijs quam ea perpetrare, iam autem si turpe est ea quæ perpetrant vel dicere, erit profecto maxime detestanda operis scelerata perpetratio. Deinde cum inquit: Omnia dum coarguuntur à luce manifestantur, fructum exprimit fraternæ obiurgationis. Est autem horum verborum sensus, vt eum explicat Ambrosius, tum deum videntur & apparent dum obiurgantur scelerati. Quia qui peccat quam diu non corripitur, minime sibi peccare videtur. A luce autem manifestantur, quia filij Dei, qui lucis filij dicuntur, ea coarguunt, vita, doctrina, sanisq; admonitionibus. Huius dicti probationem subiungit à natura lucis. Omne, inquit, quod manifestat, lux est. Vt enim tenebræ obscurant & tegunt occulta. Ita lux in diem producit quod tenebris obuolutum erat. Huc addit & aliam comparisonem à pronuntiatis. Surge, inquit, qui dormis, hoc est, qui in peccatis stertis, desere peccata, & exurge à mortuis, hoc est, à peccatis mortem inferentibus, abstineto. Et illucescet tibi Christus, hoc est, senties consolationem per spiritum Christi. Quo enim magis tenebras peccatorum fugimus, eo magis Sol iustitiæ Christus in cordibus nostris luget. Hieronymus negat hoc dictum, vsquam in scripturis extare. sunt qui existimant Apostolum respicere ad locum qui est Esa. 60. cap. Surge illuminare quia venit lux tua, & gloria Domini super te orta est. Alij ad 9. cap. Esaie, hoc testimonium referunt vbi habetur. Populus qui ambulat in tenebris vidit lucem magnam habitantibus in vmbra terræ mortis, lux splenduit super eos. Alij existimant à peccato reuocare moliuntur, horum verborum sententia vtuntur. Primum enim, vt par est inuiriunt à penitentiam, seu conuersionem. Deinde promissionis verbum addunt, & consolationem quibus eriguntur respicientes. Quapropter & nos sciamus vnicuique nostrum à spiritu Christi dici, Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illucescet tibi Christus.

Videte igitur quomodo accurate ambuletis, non ut insipientes, sed ut sapientes, redimentes occasionem, quia dies mali sunt, propterea nolite esse imprudentes, sed intelligentes quæ sit voluntas Domini.

Quod antea lucis & tenebrarum nomine Metaphorice dixit, id iam propria locutione exprimit: Videte, inquit, quomodo accurate ambuletis non tanquam insipientes, hoc est, signari Christi & Euangelij, sed tanquam sapientes, hoc est, edocti veritatem Dei, & consilij voluntatis diuinæ. Huius exhortationis rationem subiicit à temporis circumstantia sumtam. Redimentes, inquit, occasionem, quoniam dies mali sunt. Quid autem sit redimere tempus ex collatione contrariorum intelligimus hoc modo: sinere tempus elabi nobis aliud agendo, & redimere tempus contraria sunt. Ut igitur illud hominis est negligentis & dissoluti: ita hoc frugi & sapientis, qui non modo non abutitur occasione, sed mille voluptatibus redimit. Metaphora sumta est à mercatoribus, qui curiose merces considerant & delitijs omnibus facile vel lucellum aliquod anteponunt, idque potissimum quando tempora sunt plena difficultatum. Veluti cum famines, vel penuria ingruit, vel quando cum astutis hominibus est agendum, vel cum mercatura dubiæ & anceps fortunæ viderur. Tum enim solent mercatores omnia circumspecte agere in quamvis oportunitatem intenti. Proinde demum tempus redimere dicimur, quando vel dispendio omnium rerum quas charas habemus in hoc mundo, captemus veram parandæ salutis oportunitatem per Euangelium oblatam. Nam is demum precium redemptionis erit si illecebris & omnibus impediementis, quæ nos à regno Christi auocare possent, renunciemus, ac omnibus modis intenti sumus occasioni reparandæ salutis, idque ideo: quia dies mali sunt: non quidem, quantum ad spacia horarum & cursum Solis, sed quantum ad corruptos mundi mores attinet. Est enim Metonymia qua subiectum pro adiuncto ponitur. Ex his inferre quod proposuit sed alijs verbis: Propterea, inquit, nolite fieri imprudentes, sed intelligentes quæ sit voluntas Domini, quasi diceret: quandoquidem tantum periculum ex omni parte circumstat pios à malitia & corruptis mundi moribus, cauendum est, ne per inscitiam sinatis vos à vera via abduci: sed spectandum est potius, ut semper sit vobis in conspectu voluntas Domini, quæ vobis perpetuæ vitæ regula esse debet in tota vita vestra, ac in omnibus actionibus. Quosnam vocet imprudentes exponit antithesi Apostolus. Nam eis opponit intelligentes quæ sit voluntas Domini. Quare imprudentes erunt hoc loco qui secure viuunt parum cogitantes de vita iuxta voluntatem Domini componenda. Porro hic Pauli locus dignus est, quem semper in conspectu habeamus. Nam admonet ne sinamus nos multitudinis exemplo præcipitari in flagitia, à quibus, si vere pij esse volumus, abstinendum est omnino, ac voluntati Dei studendum, etiamsi omnibus quæ carni placent renunciandum esset. Hic unusquisque nostrum se examinet, videatque ne hanc spiritus sancti exhortationem pernaciter contemnat, illecebris carnis & alijs quæ mentem à veræ pietatis studio auocare possunt, indulgens.

Et ne inebriemini vino, in quo inest lasciuia, sed potius impleamini spiritu, vobis ipsi loquentes Psalmis & hymnis & odibus spiritualibus, canentes, & psallentes in corde vestro Domino, gratias agentes semper de omnibus in nomine Domini nostri Iesu Christi.

annexo argumento ab vtriusque effectu, idque per *analogiam*. Nam vtrique ordine sua adiungitur ratio quemadmodum in multis superioribus etiam factum est. Ne, inquit, inebriemini vino, id est, ne capetis ex immodico potu exhilarandi occasionem. quare? Quia in eo est *ἀσωτία*, hoc est, omnis generis lasciuia & intemperantia. Facit enim ebrietas, ut in omne genus scelerum ruas præceps: iuxta notos versiculus:

Quid non ebrietas designat, opera recludit.

Spes iubet esse ratas, ad prælia trudit inermem.

Quinam *ἀσώτοι* dicantur Cicero libro 2. de finibus, hisce verbis indicat: Noli mihi fingere a fotos, ut soletis, qui in mensam vomant, & de conuiuijs auferantur, crudique postea rursus sese ingurgitent. Hæc igitur non solum Deum grauissime offendit & extinguit spiritus sancti lucem in corde, verum etiam mentem alienat, occultum reuelat, libidine accendit, corpus enervat,

Generali exhortationi exempli causa 40
sa species quasdam seu hypotheses sub
ijcit, ac primo loco commendat nobis
spiritualem læticiam, dehortans à
lætericia carnali. Ut enim spiritualis læ
ticia quædam spiritualis sapientia est:
ita carnalis ebrietas insipientiæ quod
dam genus existit. Quare ut ab hac
dehortatur, ita ad illam adhortatur
50

eneruat, plurimos animi & corporis morbos gignit, cuius rei testis esse poterit fere vnuerfus orbis. Huic Paulus opponit plenitudinem spiritus, hoc est, gaudium in spiritu sancto, unde erumpimus in pia colloquia de Deo ac rebus diuinis, in Psalmos, hymnos, odas & gratiarum actiones pro omnibus in nomine Domini nostri Iesu Christi, reddendas Deo omnipotenti & patri benefico qui omnia suis abunde largitur. Ideo enim hic coniungit Deum & patrem non quod sint diuersi, sed vnus Deus: cuius quidem potentia Dei, voluntas vero patris nomine designatur. Porro discrimen inter Psalmos, hymnos & odas, hoc est, Psalmi sunt in quibus Musici cum aliquo instrumento adhibentur præter linguam. Hymni laudis cantica sunt, siue sola lingua, siue alia ratione fiant. Odæ vocis sunt cantica, quæ non sunt laudis tantum sed aliarum quoque rerum, vt Prophetiarum, doctrinarum, exhortationum, &c. Hæc autem omnia Paulus vult esse spiritualia, hoc est, non inepta & lasciuiæ, sed ad spirituale ædificationem composita. Nam Epitheton spiritualis ad argumentum & finem referri debet. Nec his repugnant verba Pauli dicentis: Loquentes vobis ipsis. Item, Psallentes in corde vestro. Nam phrasis scripturæ est loqui vobis ipsis, id est, inter vos ipsos. Canere in corde, id est, ex corde. Non vult Apostolus petulantes catilenas, & inanes organorum mugitus, quibus non ædificatur conscientia, sed magis vastatur conscientia, piæ meditationes impediuntur & orandi ardor extinguitur: sed tantum ea requirit cantica quæ ex pio corde proficiscuntur spiritualem læticiam pijs pectoribus afferunt. Docet itaque hic Pauli locus, in quibus rebus piorum læticia consistat, nimirum in mutuis colloquijs de Deo ac rebus diuinis, in pijs catilenis, quibus corda nostra ad maiorem fiduciam excitantur. Porro tamen ebrietas tanquam fedissima pestis est detestanda, honesta tamen & sobria piorum conuiuia nequaquam damna sunt. Nam & hæc pietatis quædam & mutue charitatis incitamenta esse possunt, vnde pij non abhorrebunt à tali conuiuandi ratione, modo intemperantiam & ebrietatem detestentur: sed de hac re vide pastorem meum.

Subditi estote iniuicem in timore Christi.

Hactenus de communibus Christianorum officijs disseruit Apostolus, nunc personalia officia commendaturus Ephesijs, Primum proponit generalem thesin de mutua subiectione, ex qua postea gradus quosdam & hypotheses extruit. Porro in hac thesi duo sunt obseruanda diligenter, videlicet præceptum & regula, seu ratio præcepti. Præceptum est: Estote iniuicem subditi, hoc sane præceptum ad omnes omnium hominum status pertinet. Nemo enim est, qui non debeat ex officio charitatis alijs seruire, sic Reges & Principes suis seruiunt subditis. Nam ubicunque veritas mentem occupat, ibi prompta quoque voluntas ad præstanda officia adest. Regula autem mutue subiectionis est timor Christi. Hic autem timor nihil aliud est, quam cultus fidei & subiectionis. Hic timor tollit omnem arrogantiam, qua homines se iniuicem tanquam ex alto despiciant. Hic timor facit, vt nos ipsos abnegantes renunciemus omnibus, quæ Christus in suis ferre non potest. Denique hic timor efficit, vt exemplo Christi omnibus seruiamus, idq; vt nostra obædientia glorificetur Deus, & inter nos mutuo charitatis officijs iungamur. Hæc igitur subiectionis regula in intimum cordis nostri reponatur. Nam qui hanc regulam in mutuis officijs præstandis non sequitur, Christi quidem nomen sacrilege sibi usurpare potest, sed spiritus Christi imperium peruicaciter excutit.

Vxores proprijs maritis subditi estote, tanquam Domino, quia vir est caput vxoris, quemadmodum & Christus caput Ecclesiæ, & ipse est seruator corporis, sed vultu Ecclesiæ subijcitur Christo, sic & vxores proprijs maritis in omni.

Proposuit generalem thesin de subiectione mutua, iam ab æconomico statu exempla petit, & ordine, vxorum & maritorum, liberorum & parentum, seruorum & dominorum officia mutua explicat, ac primo loco de vxorum officijs erga maritos agit, propositionem per comparisonem

confirmat ac modum subiectionis ostendit. Propositio comparata est: Vos vxores estote subditæ proprijs maritis tanquam Domino. Hæc subiectionis lex imponitur mulieri Genes. 3. Propterea quod mulier se à serpente seduci passa sit. Et quanquam in statu hominis primo vxor erat marito subiecta, tamen diuersa fuit illa subiectio ab ea, quæ postea mulieri imposita est. Prior enim subiectio fuit liberalis & minime dura, posterior vt peccati pœna grauiori iugo premit. Verum hoc iugum cum Domini voluntatem intuentur piæ sceminae, propter quem debent suis maritis subiectionem, sit iucundum potius quam triste. Rationem præpositioni subijcit ab ordinatione Dei & ab vtili, Quia, inquit, vir est caput vxoris, hoc est,

non solum superior ut caput in corpore, verumetiam quemadmodum caput subministrat corpori vim & efficaciam unde corporis incolumitas conseruatur, ita maritus vxoris incolumitatem intueri debet. Hoc voluisse Paulum capitis vocabulo indicat sequens collatio. Quemadmodum, inquit, Christus est caput Ecclesie, & ipse est seruatur corporis. Est autem Christus caput Ecclesie, tum quia solus illi preest, tum quia quicquid habet boni Ecclesia, hoc ex Christo capite suat, quemadmodum in cap. 2. declarauimus. SEQUITUR, quod modus subiectionis: sed veluti Ecclesia subijcitur Christo: sic & vxores proprijs maritis in omni. Debet igitur subiectio hæc esse liberalis, spontanea, alacris, officiosa, iucunda, casta, honesta, pia. Etsi autem pari autoritate minimè pollent Christus & maritus, tamen exemplo Christi, viri vxoribus dominantur, & referunt quandam imaginem Domini Christi in Ecclesia. HINC multæ doctrinæ colligi possunt. PRIMA, quod mulieres Christo obedire nequeunt, imo Sathanæ laqueis se inuoluunt, quæ maritis sunt immorigeræ. SECUNDA, quod mulieres ex obedientia & subiectione pia maximum fructum percipiant, non secus atq; corpus quod capiti adheret, ex eo vim viuificā mutuatur. TERTIA, quod mulieres proprijs maritis contentæ esse debeant, quibus etiam in omni officio pio & honesto placere studeant. QUARTA, quod mulierum subiectio non solum sit probanda propter commoditatem domesticam, verumetiam quia est cultus Deo placens, quando ex fide & vera charitate proficiscitur. QUINTA, quod confutetur hic error veterum hæreticorū qui coniugium tanquam rem prophanam & Christianis quodammodo indignam iudicant. Nā longe aliter hic Spiritus sanctus iudicat conferens honestum coniugium copulæ Christi & Ecclesie. Hic notetur memorabile dictum Epistolæ ad Hebræos. Honorabile inter omnes coniugium & cubile impollutum: Scortatores autem & adulteros damnabit Deus.

Viri diligite vxores vestras quemadmodum & Christus dilexit Ecclesiam, & seipsum tradidit pro ea.

Secundum exemplum seu hypothesi propositæ theos & continet tria, præceptum, causam & modum dilectionis. Præceptum est. Viri diligite vxores vestras. Ratio seu causa ab

exemplo Christi sumitur. Christus dilexit Ecclesiam. Ergo & mariti proprias vxores diligere debent. Modus exemplo exprimitur. Et tradidit semetipsum pro eo. Hinc apparet magnitudo dilectionis Christi. Quare si mariti dominari volunt vxoribus Christi exemplo, sciant quod eodem exemplo moneantur, facto si res postulat suam dilectionem declarare, quemadmodum Christus fecit dum propria morte Ecclesie vitam ac salutem acquisiuit.

Vt eam sanctificaret, mundas eam lauacro aquæ in verbo, ut susteret eam sibi ipsi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam aut rugam, aut quicquam tale, sed ut esset sancta & irreprehensibilis.

Occasione ab exemplo Christi diligenti suam Ecclesiam & tradenti se pro ipsa arrepta, commodè digreditur Apostolus in commendationem gratiæ Christi erga suam Ecclesiam, cuius gratiæ gradus eleganter hic distribuantur, iuxta ordinem beneficiorū,

quæ Christus suæ Ecclesie ex gratia contulit. Primum enim dilexit Ecclesiam. Deinde ex dilectione tradidit seipsum pro ea. Tercio, sanctificat Ecclesiam, id est, separat eam sibi, ac ipsam Deo consecrat per remissionem peccatorum ac regenerationem spiritus. Quarto, modum apponit Apostolus per quem Christus suam Ecclesiam sanctificat, Mundans, inquit, eam lauacro aquæ verbo. Quinto loco finis adijcitur sanctificationis Ecclesie, nimirum ut Ecclesia sit pulchra & decora sine macula & ruga, vera sanctitate & innocentia ornata. CÆTERVM quartus & quintus gradus fusiori explicatione indigent. Variam enim & multiplicem doctrinam continent. Cum igitur inquit: Mundans eam lauacro aquæ in verbo, vim sacramenti baptismi eleganter exprimit. Nam hæc si retexeris quinque perpendenda se offerent in baptismo. Primum Christus mundans. Soli enim Christo hic honor competit, qui apparuit ut destruat opera Diaboli & aboleat peccatum. Huc pertinet illud, Iohann. Sanguis Iesu Christi filij eius purgat nos ab omni peccato. Secundo, lauacrum aquæ ponitur quod est externum symbolum gratiæ ac interioris purgationis sigillum. Tercio loco veritas signo respondens cogitanda est, quæ est occulta mundatio animæ, ac interior purgatio à peccato. Quarto loco additur, in verbo, ut intelligatur baptismi vis & efficacia esse ex promissionis verbo. Quinto loco indicatur analogia signi ad veritatem, quæ analogia in omni sacramento diligenter est consideranda. Signum est lauacrum aquæ. Analogia signi ad rem est hæc. Quemadmodum aqua foris purgat corpus: ita sanguis Christi intus animam à peccatorum sordi.

sordibus abluit. Hanc analogiam mundandi verbo significauit, his rite perpenſis facile intel-
ligi poteſt quo in loco ſacramenta Eccleſiæ habenda ſint. Sunt enim ſymbola & ſigilla quibus
Deus offert ſuam gratiam, & teſtatur ſe vere exhibiturum quod ipſa ſymbola figurant. Nam
ſemper ſacramentis coniuncta eſt veritas rei, & exhibitio, quæ peragitur arcano quodam ſpi-
ritus ſancti opere, Non quod ſpiritus ſanctus per ſeſe indigeat externo adminiculo, ſed noſtræ
imbecillitatis ratio habetur. Ex his colligere facile eſt, ſacramentum in nouo teſtamento re-
cte definiri ſignum, viſibile ſeu ſenſibile inſtitutum à Chriſto, vt obſignet verbū gratiæ & pro-
miſſionis diuinæ fide accipiendæ. Tameſi autem impij neque abluuntur baptiſmo, neque nu-
triantur cœna Domini, nihilominus tamen vim ſuam ſacramenta, quo ad Deum attinet, ob-
tinent, quia utcuque Dei gratiam reſpuant ingrati, illis tamen offertur. Porro de-
ſcriptio Eccleſiæ quæ ſequitur non ad externam formam, ſed ad cordis puritatem pertinet,
quod dextre intelligendum eſt, propter eos qui negant Eccleſiam eſſe, vbi ſerantur vlli quali-
cunque labe aſperſi, & in ſui erroris patrociniū hunc Pauli locum detorquent. Si, inqui-
unt, Eccleſia nullam maculam, nullam rugam habet, Si Eccleſia eſt ſancta & irreprehenſibilis,
non erit iſte cœtus Eccleſia in quo ſunt vlli ſclerati. Hunc errorem formula præcandi quam
nobis Dominus præſcripſit, reſellit. Ita enim iuſſi ſumus orare, Remitte nobis debita noſtra,
&c. Et in Pſal. dicitur: Pro iniquitate remittenda orabit ad te omnis ſanctus. Si igitur omnes
ſancti opus habent, vt quotidie precentur remiſſionem peccatorum, non erunt omnino im-
munes ab omni labe. Et, Iohan. dicit. Si dixerimus quod peccata non habeamus nos ipſos
ſeducimus, & veritas in nobis non eſt. Si conſitemur peccata noſtra fidelis eſt & iuſtus vt
remittat nobis peccata, & purget nos ab omni iniuſticia. Non ſignificat igitur Paulus Eccle-
ſiam omnino iam mundatam & omni nœuo vacuam eſſe, ſed potius adoleſcere in dies & pro-
ficere, eoq; tendere quo nunquam in hoc ſeculo poterit peruenire. Nam tantisper manet
Eccleſia in hoc mundo, duobus modis contaminata eſt. Primum enim nullum ipſius mem-
brum adeo purum eſt & perfectum, vt nullis omnino vicijs circumſcriptum ſit. Fideles igitur
omnes quamdiu hic verſentur ſemper immundiciem aliquam habent, quæ in eorum carne re-
ſidet, ſicut aperte comprobatur ſanctorum experientia, Rom. 7. Deinde bonis & pijs in Ec-
cleſia ſemper admixti ſunt hypocritæ & ſclerati qui ſuis ſordibus totum cœtum quodammo-
do inficiunt, quemadmodum aperte docet Paulus, ſcribens Corinthijs. Corinthios enim Ec-
cleſiæ titulo ornat, ſed tamen inter eos multos arrogantes, multos contaminatos edulijs ido-
lorum, nonnullos crimine inceſtus infames, plurimos irreuerenter ſacra cœna vntes, non
paucos, qui reſurrectionem mortuorum in dubium repocarunt, fuiſſe manifeſtum eſt. Hoc
etiam ipſe Dominus propoſita parabola de zizanijs aperte conuincit. Quo igitur ſpectat ma-
gniſicum illud præconiū Apoſtoli definientis Eccleſiam eſſe ſponſam Chriſti, carentem om-
ni macula & ruga, ſanctam & irreprehenſibilem? Reſpondeo. Eccleſiam conſiderari du-
pliciter, videlicet, in ſe & in Chriſto: Quatenus in ſe conſideratur, multas omnino habet ma-
culas quibus inuoluitur, quæ tamen non imputantur ipſi donec ſuperior manſerit ſpiritus in
ipſis. Verum quatenus conſideratur in Chriſto non ſolum ſine macula eſt, ſed infinito decore
exornata, ſcilicet iuſticia Chriſti, quam per gratuitam condonationem eſt confeſcuta. Augu-
ſtinus diſtinguit inter ſtatum Eccleſiæ in hac vita & in futura. In præſenti vita habet Eccle-
ſia ſuas maculas. In futura erit ſine omni macula, vere pura ſancta & irreprehenſibilis. Hic
locus Apoſtoli docet, conſolatur & confutat. Docet, in quem finem abluimur ſacro baptiſma-
te, nimirum vt puritati ſtudeamus. Conſolatur eos qui hic peccatis inuoluti, ingemunt, quod
adeo grauiter peccati mole grauentur. Futura eſt enim aliquando plena mundatio. Huc
pertinet querela & conſolatio Apoſtoli, Romanorum cap. 7. infelix ego homo quis me libe-
rabit, de corpore mortis huius? gratias ago Deo per I E S U M C H R I S T U M Dominum
noſtrum. Confutat eos qui gloriantur de baptiſmate & interim impuram ducunt vitam, pu-
gnantem cum baptiſmi analogia, quæ perpetuæ pœnitentiæ nos admonet. Hic obijci poteſt,
quod Paulus ſuis Iudejs obiecit. Rom. 3. Circumciſio quidem prodeſt, ſi legem feceris, ac ſi
legis tranſgreſſor fueris, circumciſio tua in præputium conuerſa eſt. Ad eundem modum re-
cte obieceris ijs qui nomine tantum Chriſtiani ſunt. Baptiſmus quidem prodeſt, ſi legem
baptiſmi feceris, hoc eſt, ſi ſœdus baptiſmi ſeruaueris. At ſi tranſgreſſor fueris, baptiſmus tuus
tibi nihil proderit.

Sic debent viri diligere ſuas vxores tan-
quam propria corpora.

Modum diligendi vxores clarius
adhuc oſtendit, ad primum coniugi-
um Adæ & Eviæ reſpiciens. Adam ad-
ducta ad ſe vxore dixit: Hoc nunc os de oſibus meis, & caro de carne mea. Atque ideo de
coſta Adæ Dominus formauit mulierem, vt præfiguraret Chriſtum & Eccleſiam, & oſtende-
ret quo

ret quo animo mariti & vxores in sacro coniugio erga se mutuo esse debent. Perinde enim sunt maritus, & vxor atque vna eademq; caro, id est, corpus, vnde hoc argumentum Paulus extruit. Nemo est qui proprium corpus non diligit, Vxor autem est vnum corpus cum marito. Igitur mariti proprias vxores, vt propria corpora diligere debent.

Qui diligit vxorem suam, seipsum diligit. Nullus enim vnquam carnem suam odio habuit, sed nutrit, ac fouet eam, quem admodum & Dominus Ecclesiam, quia membra sumus corporis eius, ex carne eius, & ex ossibus eius. Huius rei causa relinquet homo patrem & matrem, & adhærebit vxori suæ, & erunt hi duo in vnam carnem.

igit. Ergo etiam suam vxorem diligere debet. Secundus syllogismus, ex secundo axiomate, hic est: Nemo vnquam carnem suam odio habuit, sed nutrit ac fouet eam, vxor est caro proprii mariti, Ergo maritus non debet vxorem odire, sed potius nutrire & fouere. Huc iam attexit argumentum ab exemplo. Christus nutrit & fouet Ecclesiam, quia est caro ex carne eius, & os ex ossibus eius. Atque hoc confirmat adducto testimonio ex 2. cap. Genes. Huius causa relinquet homo patrem & matrem suam, & adhærebit vxori suæ, & erunt duo in carnem vnam, quasi diceret, potius relinquendi parentes, quibus lege naturæ obstrictus est homo, quam vt vxorem deserat, cum qua vna caro est, donec scilicet substantia matrimonij manserit salua. Nam si adulterium interuenerit, rea persona abscinditur ab illa carnis unitate, quam in honesto matrimonio requirit Dominus. Dicuntur autem maritus & vxor vna caro non substantia sed affectu. Perinde enim maritus diligit & fouebit suam vxorem ac propriam carnem. Similiter & vxor maritum amabit vt propriam carnem. Sunt proinde maritus & vxor veluti vnus homo, ex qua vnione Christus responsum petit ad quæstionem de diuortijs.

Myterium hoc magnum est, at ego dico in Christum & in Ecclesiam.

Admonitio est. Non enim satis potuit Apostolus verbis eloqui, quam admiranda copulæ Christi & Ecclesiæ imago sit coniugium à Deo in Paradiso institutum. Tamen autem coniugium res externa est, tamen Apostolus illud fuisse typum quandam sponsi Christi & eius sponsæ Ecclesiæ affirmat. Quemadmodum enim mulier ex viri dormientis latere desinitur: ita Ecclesia per efficaciam mortis Christi nascitur. vt relictis parentibus honesta vxor suo adhæret marito, eoq; solo contenta est: ita Ecclesia relicta idolatrica fornicatione, vnico Christo sponso adhærebit, & potius parentes dulcissimos deseret, quam vt à Christo sponso discedat. Præterea sicut ex latere, id est, de medio corpore ædificatur Eua: ita Ecclesia ex carne Christi & ex ossibus eius progignitur, quod quidem mystice intelligendum est. Est enim quædam rei visibilis ad rem spiritualement *ἀναγωγή*, vnde & à Paulo myterium, hoc est, Sacramentum dicitur. Ducit namq; coniugium nos quodammodo per rem visibilem ad intimam copulam Christi & Ecclesiæ (quam primum matrimonium figurauit) cogitandam. Atque hoc est quod Paulus vult, cum inquit, At ego dico in Christum & Ecclesiam, ac si diceret: Coniugium masculi & femine à Deo in Paradiso institutum est, non solum propter mutuam adiutorium & prolis procreationem: verum etiam, vt sit quidam typus spiritualis copulæ Christi & Ecclesiæ, ita vt sub visibilibus rebus res spiritualis, quasi in imagine repræsentetur. Quare non inepte myterij definitio visitata græcis huc accommodari potest. Definiunt enim græci Theologi myterium esse actionem visibilem habentem annexam sibi spiritualement quandam contemplationem. Quanquam autem hæc definitio Sacramentis Ecclesiæ Christi in genere competit, tamen longe alia ratio est Sacramentorum, quæ ita κατ' ἐξῆς appellamus. Nam illa tantum sunt ordinata & instituta à Christo, vt sint sacramentorum ac symbola quædam inuisibilis gratiæ quam offert Euangelium. Cuiusmodi duo tantum sunt in nouo testamento videlicet, Baptismus & Cæna Domini. Porro vt Papiæ male detorserunt hunc locum ad confirmandum quod coniugium inter noui testamenti Sacramenta sit numerandum, ita debili fundamento nituntur, qui Papias refutari satis arbitrantur, ex eo quod Græcis scribatur *μυστήριον* & non Sacramentum, cum illæ duæ voces non magis si-

gis significatione generali differunt quam *λειτουργία* & candidum. Nam quod Græci Theologi appellarunt *μυστήριον*, hoc latini sua lingua Sacramentum dicunt. Quare ut coniugium Sacramentum siue mysterium recte appellari à Paulo veteres sentiunt, Ita eos errare non dubitandum est, qui coniugium inter noui testamenti symbola numerant. Quia nec ceremonia est noui testamenti propria, nec promissio gratiæ Euangelicæ per se confirmat, nec solius Ecclesiæ symbolum est, sed est status toti generi humano communis. Verum si quis penitius inspiciat hunc locum, deprehendet hanc esse ipsius veram sententiam: mysterium hoc, videlicet, quod sumus membra corporis Christi de carne eius & ossibus eius, est inagnum. Nam quia aliquid interpositum fuit inter hæc verba (Membra sumus corporis eius de carne eius & ossibus eius) addit interpretationem, at ego dico in Christum & in Ecclesiam. Hoc est, magnum mysterium voco copulam Christi & Ecclesiæ: cuius typus fuit primum coniugium in Paradyso institutum. Atque ita mysterium hic significat arcanum quiddam ad quod nec sensus nec ratio pertingere potest.

Cæterum vos quoque singuli vxorem suam quisque sic diligit ut seipsum, mulier autem ut timeat maritum.

Ne quis symbolum tantum putaret coniugium sacrum, ac ideo ad primum parentum coniugium solummodo referenda esse, quæ de collatione Christi cum Ecclesia dicta sunt, breui-

ter antevertens accommodat exemplum in genere ad omnes, & paucis concludit, quæ de mutuis coniugum officiis differuit. Ut autem officia mariti erga vxorem ad vnum dilectionis caput reuocat Apostolus, ita vxoris munus esse affirmat, ut metuat & reueretur virum ut caput suum. Hac voce reliqua officia mulieris continentur. Maritus qui haud simulate diligit vxorem, is intimo cordis affectu tanquam propriam costam eam complectitur, hoc est, ut hic Paulus loquitur, sicut seipsum, id est, ut propriam carnem. Hunc enim modum dilectionis præscribit Apostolus, candide igitur de ea sentit, benigne loquitur, consilio & opera adest, Denique præstat illi omnia humanitatis officia, quæ ipsi debet iuxta legem Dei & naturæ præscriptum. Officium quod huic dilectioni ex aduerso respondebit, timoris vocabulo continetur, quo cultus reuerentiæ intelligitur, quo vxor ut inferior, superiorem colit, & reddit omnia debita subiectionis officia, non obmurmurat marito, non insurgit aduersus ipsum, non dominium querit aut primatum in familia, sed ex charitate, ex pia storga omnia præstat officia. Hæc subiectio cum ex fide & timore Dei proficiscitur pulcherrimum est honestæ fœminæ ornamentum. Docet propterea hic locus *ὑποταγή*, quodammodo contra naturam esse. Nam domesticum imperium mariti in vxorem formam optimi & iustissimi imperij commonstrat. Fieri enim non potest, ut pax sit & concordia diuturna, ubiunque est *ισοτιμία*, quæ facit, ut nemo alteri cedere velit.

C A P V T VI.

Summa Capitis sexti.

LIBERI & parentes, serui ac domini debita sibi inuicem præstent officia, omnes aduersus regnum Satane spirituali Panoplia se arment, orent pro omnibus, ac pro me, cuius statum, ut cognoscatis mitto Tychicum.

Ordo & partes Capitis sexti.

UT in fine Capitis quinti de mutuis coniugum officiis differuit, ita in huius sexti principio liberorum & parentum, seruorum ac dominorum officia describit. Deinde redit Apostolus ad generalem exhortationem, hortatur Ephesios, ut spirituali panoplia se muniant aduersus spirituales hostes, quorum breuem descriptionem adiungit, & Panoplia spiritualis partes per distributionem attexit. Præterea, ut pro se orent postulat Apostolus, monetq; se ad illos misisse Tychicum, ut ipsos consolaretur. Postremo suo more totam Epistolam fausta imprecatione & voto claudit.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OO 4

Filij

F I L I I obœdite parentibus vestris in Domino.

obœdientiæ nomine vsitata synecdoche complectatur scriptura honorem, cuius obœdientia certissimum inditum est. Hic honor in duobus consistit, in affectu nimirum & in effectu. In affectu consistens honor est, vera pietas erga parêtes, vera dilectio & ardens storga, qua parentes eo quod parentes sint complectimur. Effectus honoris parentibus debitus, est mente statuere eorum statum vere ordinem diuinum esse, ideoque in honore habendum, libenter se potestati parentum subijcere, obœdire in omnibus honestis & licitis, gratitudinem & beneficentiam exhibere, & errata maiorum *in mentis* tegere, vel prudenter dissimulare. Alterum quod hic 10 obseruandum dixi, est, quod hæc obœdientia in Domino fieri debeat, id quod de duabus rebus maximis liberos admonere debet. Primum, vt obœdiant propter Dominum, seu propter mandatum Domini, idque ex fide. Huc illud Siracidæ. Qui timet Deum honoret parentes. Deinde vt sciant sibi obœdientiæ modum hic præscribi, ne in rebus pugnantibus contra voluntatem Domini parentibus obtemperant. Nam si quid tale tentarint parentes, liberi superioris Domini mandato sciant se à parentum lege exemptos esse. Si igitur parentes quid præceperint, vel aduersus religionem, vel contra honestatem, vel in damnum patriæ communis nullam debent liberi parentibus obœdientiam, imo se potius totos parentibus opponant, ita tamen ne transgrediantur pietatis limites. Huc pertinet illud præclarum Ausonii dictum: 20 parentibus suis tam demum aliquis obtemperat, cum sponte facit, quæ ipsi recte iusserint. Cum his congruit dictum Domini. Si quis vult venire ad me, & non odit patrem suum, & matrem suam, non potest meus esse discipulus. Amandus est ergo pater sed præponendus est creator. Et Ambrosius ait: si officium parentibus exhibendum est, quanto magis auctori parentum, cui gratiam etiam pro parentibus tuis debes. Et idem ait: Vt pascendos scriptura parentes præcipit: ita propter Deum relinquendos iubet, si impediunt deuotæ mentis affectum. Odium igitur quo Christus docet, vt parentes prosequamur, dissimulationis est, qua 30 surdi Syrenum cantus præterimus, hoc est, parentes nos huius mundi illecebris immergere contententes non agnoscimus, non eis auscultamus. Proinde odium hoc, est dissimulationis non persecutionis, vitæ non suppressionis, pietatis non crudelitatis. Tunc enim eos tanquam odio habere, præterire, fugereque debemus, quando eos vna cum Deo colere non possumus. Si vero vtrunque debite fieri poterit, tum & Deo & parentibus debitus cultus exhibendus est.

Hoc enim iustum est. Honora patrem & matrem tuam (quod est mandatum primum in promissione) vt bene tibi sit, & sis longæuus in terra.

Ratio propositæ parænefsos. Est autem tripartita, nimirum ab honesto, causa imperante, & vili. Honestum est ac iustum benemeritis gratiam reddere, ac potissimum parentibus qui nos genuerunt & educarunt. Causa 40

imperans, est lex Dei quæ præcipit vt liberi parentes honorent: Vtilitas est felix in vita successus & longæua vita. V E R V M hic quæstiones nonnullæ excutiendæ sunt, quarum princeps hæc est. An non sæpe contingit pios filios præmatura morte succumbere? quomodo igitur hæc promissio longæuæ vitæ super terram constans manebit? An non sæpe pessimi filij longo viuunt tempore? Respondeo. In primis considerandum est, quod quicquid nobis terrestrium honorum benignissimus pater cælestis promittat, sub hac conditione accipiendum sit, quatenus in bonum animæ nostræ salutemque expediat. Quamobrem haud raro fit, vt quos quis magis à Deo diligitur, tanto citius tollatur ex hac vita, iuxta illud: Ablatus est iustus ante diem, ne malicia sensus eius immutaret. Q V O D autem mali & nequam filij interdum longo viuunt tempore, in causa est lenitas & bonitas Dei inuitantis eos ad penitentiam, quam si contemserint reponunt sibi thesaurum in diem iræ, vt tandem ob suam contumaciam æternis pœnis crucientur. C V R hoc præceptum ab Apostolo primum vocatur in promissione, cum sit quartum in ordine, & primum præceptum habeat subiectam promissionem fauoris & misericordiæ Dei? Respondeo. Duplex obseruanda est promissio in lege Dei. Vna generalis, peculiaris altera. Generalis est illa quam primum præceptum annexam habet, quæ sane promissio est vniuersalis obœdientiæ legis, hoc est, non proprie pertinet ad primum præceptum, sed ad omnia præcepta seu vniuersalem legis obœdientiam. Peculiaris promissio est, quæ peculiariter & seorsum alicui præcepto annectitur, vt cum quarto præcepto longæua vita præmium obœdientiæ erga parentes promittitur. P R A T E R E A quæstio de fatalis termini vitæ cuiusque necessitate ex hoc loco soluitur. Nam hæc Apostoli verba

verba manifestissime refellunt eos qui affirmant terminum vitæ nec culpa anteverti, nec ob-
 ædientia prolongari posse. Quod si verum esset, nequaquam spiritus sanctus, hoc loco polli-
 ceretur felicem successum, longævam vitam ijs qui suos venerantur parentes, id quod sane
 per absurdum esset, si obædientia hæc nihil faceret, vel ad prosperum rerum successum, vel ad
 prolongationem vitæ. Tenenda sunt igitur firmissima testimonia adversus istam Stoicam
 & falsam imaginationem, quæ non solum vehementer moribus nocet, verumetiam pietatis
 exercitia proles extinguit. Sunt autem tria potissimum testimoniorum genera, quæ istam
 Stoicam de immoto vitæ termino necessitatem evertunt, vt sunt, promissiones obædientie,
 10 comminationes contumaciæ & exempla vtrorumq;. **TESTIMONIA** promissionum
 ex multis hæc pauca ascribere libuit, Exod. 10. Deut. 5. Honora patrem tuum & matrem tu-
 am, vt bene sit tibi & longo viuas tempore super terram, quam Dominus Deus tuus tibi datu-
 rus est. Prouerb. 9. Per me multiplicabuntur dies tui & addentur tibi omni vitæ. Prouerb. 10.
 Iusticia liberabit à morte. Ibidem. Timor Domini apponit dies. **HÆ** promissionum
 exempla sunt multa, Deuteronomij capite nono, cum Deus minaretur se populum contuma-
 cem perditurum esse, intercedit Moses, & iuxta promissionem parciatur poenitentibus. Nini-
 uitis interitus voce Dei constitutus erat quadragesimo die post inceptam concionem Ioræ,
 sed poenitentibus iuxta promissionem parciatur. 3. Reg. 14. Dauid supplicat Deo, erecto altari,
 vt cesset interfectio & impetrat quod petit. Taceo exemplum Ezechie Regis, cui quindecim
 anni additi sunt poenitentii. **TESTIMONIA** comminationum contumaciæ sunt plu-
 20 rima, qualia sunt hæc. Prouerb. 20. Qui maledicit patri & matri suæ, extinguetur lumen
 eius in medijs tenebris. Prouerb. 10. Anni impiorum abbreviabuntur & Psal. 54. Viri san-
 guinum non dimidiabunt dies suos &c. Levit. 20. minatur Dominus flagitiosis extermina-
 tionem de populo suo, quæ sane exterminatio nihil aliud esse potest quam abruptio vitæ pro-
 pter perpetrata scelera. **HÆ** comminationum exempla plurima occurrunt, Genes.
 38. Her filius Iudæ quia fuit nequam in conspectu Domini, dicitur à Domino occisus. Ibidem.
 Onan effundens semen in terram, ne suscicaret fratri semen, occiditur à Domino. Achan pro-
 pter spoliū de anathemate, voce Dei iubetur lapidari, Iudic. 7. **HÆ** promissiones &
 comminationes, eorumq; exempla satis manifeste evertunt opinionem Stoicam de fatali vitæ
 termino. **N**ec cum his rationibus pugnat dictum Iob, quod illi ad stabiliendum suum do-
 30 gma detorquent. Iob enim sub conditione loquitur, ex qua nihil certi posse concludi ma-
 nifestum est. Et si quis omnino ex verbis Iob terminum vitæ certum definiri contendat, is sci-
 at dictū Iob de vitæ termino definito, non ad fatales causas, sed ad obædientiam & inobædi-
 entiam mandati Dei referendum esse. **H** v c & quæstio de vanitate genethliacorum, hoc est,
 eorum qui ex horoscopis fortunas hominum & successus diuinant, pertinet. Etsi autem fatendū
 est omnia terrena & inferiora corpora, cum astrorum cursu cognitionem, quandam habere,
 atque inde qualitatem aliquam ducere, tamen inde nequaquam concludi potest, quæ sit mo-
 rum cuiusque & valetudinis constitutio, quid cuique euenturum sit, & quid quisque in vita, aut
 acturus sit, aut passurus, quando præterea & quomodo quisque sit moriturus. Hæc fere sunt,
 quæ Chaldæi isti se diuinare posse profitentur. Nam vt nobilissimæ illi arti quam astrologi-
 40 am naturalem nominant recte ordinis naturalis & motuum corporum cœlestium cognitio-
 nem tribuimus: ita merito superstitionem damnamus eorum, qui astrologiam iudiciariam
 (hoc enim angusto titulo suam ornant superstitionem) profitentes, ex natali cuiusque hora
 fortunam eius metiuntur. Nam quantum quidem ad morum cuiusque & valetudinis consti-
 tutionem attinet, affirmo ex astris nequaquam concludi quicquam certi posse. Etsi autem
 aliquis concentus est astrorum cum inferioribus quo concentu habitudines informantur, quæ
 sunt proprie corporum, nonnunquam & affectuum in hominibus, qui magna ex parte ex tem-
 peramentis pendent, tamen errant genethliaci cum ex nascendi tempore iudicium faciunt.
 Nam cum fatentur ex nascendi tempore recurrendum esse ad generandi tempus, suam pro-
 50 dunt vanitatem. Nequaquam enim fieri potest, vt certo constet genethliaco conceptionis
 tempus. Nam cum non solum nascendi tempus antevertitur sæpe: verumetiam sæpissime lon-
 gius protrahitur parentium infirmitate. Qui quæso fieri potest, vt certum punctum gene-
 rationis deprehendas? præsertim si vel per pauca horæ momenta aberres, maxima fieri solet
 cœli & stellarum inclinatio. Qui ergo certo aliquid vult prædicere ex generandi tempore,
 eum necesse est manu astrolabium tenere cum generationi detur opera. Nam horologijs cre-
 dere in tanta re parum tutum fuerit. **D** E I N D E cum multi vno eodemq; temporis puncto
 æditi, natura & moribus sunt dissimiles, quis compos mentis mores hominum ex astris pen-
 dere crederet? Præterea multo maior vis est, seminis vnde fœtus nascitur quam astrorum,
 quantum quidem ad informationem morum attinet. Videmus enim multos parentum natu-
 ram & mores exprimere. **N** E Q V E vllum locum habet hic spiritualis generatio, qua mo-
 res

res sanctorum informantur, quæ sane regeneratio non ex astris, sed ex Dei voluntate dependet. Quantum autem ad valetudinem corporum attinet, etsi nonnulla ex parte pendere ex astris iudico, tamen à Genethliacis eam definiri posse nego, propter puncti generationis incertitudinem. Eodem fundamento nititur eorum diuinitio qui ex natalitio cuiusque sidere quid cuiusque sit euenturum in vita, diuinare se posse profitentur. Nam ut incertum est generationis tempus sicut ostensum est: ita euentuum in vita causæ aliunde profluunt. Firmum est dictum Domini: Honora parentes, ut bene sit tibi. Hoc augurium certissimo certius est, quod sane nullum Genethliacorum decretum, nullus horoscopus abolere potest. Quod autem de mortis genere & tempore dicunt, eiusdem est vanitatis vaticinium. Constat enim vno aliquando prelio, vnaque hora cecidisse hominum sexaginta millia, qui absque omni dubio diuersissimos habuere horoscopus. Constat quoque eodem momento infantes in lucem æditos diuersissimis temporibus obijisse diem. Ex his concludo vanissimam esse superstitionem eorum, qui suæ Astrologiæ iurisdictioni hominum casus & fortunas subijcere volunt. Dicant contra quicquid velint, nobis autem hæ rationes sufficiant ad euitandas illorum præstigias. Horoscopus hominis aut pendet ex tempore conceptionis, aut ex tempore partus, sed utrunque incertum est ijs qui non astant generantibus & parientibus tenentes Astrolabium in manu. Deinde si euentus pendet ex astris, simile omnium erit fatum, quorum idem est Horoscopus, sed hoc falsissimum esse fatebitur omnis sanæ mentis compos. Si prosper rerum successus pendet ex astris, profecto ex iisdem pendebit obædientia erga Deum. Nam hic illius propria est causa. Præterea si mortis genus, aut quævis infortunia ex astris pendet, pendebunt & peccata ex astris, quod sane horrendum dictum est. Hæc cum ita sint, volo studiosos admonitos, ut sicuti veram & naturalem Astrologiam summopere in vita vilem, magnificare, ut donum Dei eximium & præclarum par est: ita fugiant impostores, præstigiatores & plenos istos, qui ex Horoscopis se diuinare posse certo profitentur, quid boni aut mali homini euenturum sit in hac vita, præsertim cum illa superstitio vehementer bonis moribus noceat, pugnet cum honestis legibus, & sit contumeliosa aduersus Deum, qui ut res prosperas obædientiæ præmia: ita infortunia & quævis incommoda peccati poenas esse testatur. **ILLVD** autem quod quidam afferunt mitigare conantes istorum Phrenitidem, videlicet, Astrorum decreta non esse Prætoræ. Item, astra inclinare & non cogere: recipio quidem, modo istam inclinationem ad corpora tantum & corporum temperamenta referri patiantur, & non ad animos & voluntates hominum, in quibus est *opinio*, quæ est facultas sane libera, qua pluribus propositis, voluntas potest alia præ alijs eligere, virtutem festari, & vitia fugere ciuilius saltem. Verum istud parum congruit tam magnificis Chaldæorum nostrorum pollicitationibus, qui suam artem adeo immotam esse volunt, ut nihil nisi ad eius præscriptum fieri gloriantur. Nam inclinatio non est necessaria vllius rei causa, præsertim in hominibus qui iudicio mentis regi possunt, contra inclinationem si mala est. Ut interim taceam nihil ineptius esse quam certo effectum concludere ex partiali causa, eaque infimi ordinis seu minimæ efficacitæ ad producendum effectum. **QVOD** autem Mathematici prædicere possunt Eclipses & aeris temperiem, hoc fit ideo, quia illæ pendet ex certis causis quæ ex ordinatione Dei aliter nunquam agunt. Hæc autem, videlicet temperies aeris ex inclinatione astrorum, quæ in rebus inanibus plerumque non fallit, dependet. Quare ut Eclipsis demonstratione, ita temperies aeris coniectura nititur, longe aliter se res habet in potentijs rationalibus, præsertim in voluntatibus hominum, quæ promiscue se habent ad contraria, sicuti dictum est.

Et vos patres nolite prouocare ad iram filios vestros, sed educate eos in disciplina & admonitione Domini.

Hæc quarta est hypothesis superioris respondens, ut enim illa à liberis obædientiam: ita hæc analogum officium parentum erga liberos requirit: ac primo loco quid parentes cauere.

Deinde quid liberis suis præstare debent, præscribit Apostolus. Cauendam monet nimis feruorem & asperam tractationem, nulla lenitate conditam. Durior enim tractatio, in qua reuelat paterna Storga, plurima incommoda sibi coniuncta habet. Primum enim liberos reddit pusillanimes & stupidos. Deinde paulatim odium instillat teneris mentibus aduersus parentes. Tandem contumacia ac rebellio accedit ex odio accepta, ut ubi tandem velis lenior esse, frustra labores. At ubi paternum imperium exercetur recte, ibi autoritas quidem in timore & obsequendi studio, *obsequia* vero in amore & alacritate placendi parentibus pueros retinet. Ut igitur blanda patrum segnes facit indulgentia natos, ita prudens educatio & iustum imperium liberos frugi efficit. **QVI** autem pueris suis parentes præstare debeant breuiter subiungit, cum ait: Sed educate illos in disciplina & admonitione Domini: Hic tria requirit Apo-

rit Apostolus à pijs parentibus, videlicet, educationem quam ex lege naturæ liberis suis parentes debent: Disciplinam, qua ut instituantur nati in rerum piarum & honestarum cognitione, ita humani ac comes reddantur, quo ipsorum prudens conuersatio & parentibus ipsis sit honori ac Reipub. utilis. *παῖδες* enim Græcis facultas quædam animi est, qua homo & sibi æquior, & alijs humanior efficitur. Quod sane nequaquam fieri potest sine liberali institutione. Ex quo fit quod *παῖδες* interdum Metonymicis ipsam instructionem significet. Deinde quia instructionis scopus est humanitas, significat interdum *παῖδες*, per Metalepsin humanitatem, hoc est, mansuetudinem in moribus & facilitatem in tota vita. Et admonitionem Domini, pro qua vetus interpret male posuit correptionem. Nam Græca vox *νουθεσία* in genere talem admonitionem notat, qua alicui veluti in animum ponas ac ingeras quid factu opus sit. Genitiuus Domini loco epitheti appositus est. Vult enim Apostolus, ut illi teneris mentibus a suis diuis monitionibus instillantur, quæ Domini sunt, hoc est, quæ ad veram pietatem & timorem Domini faciant. Deinde etiam ut adhibeantur artibus discendis, ad quas natura videantur maxime idonei. Nazianzenus Eudoxio Rhetori scribens dicit antiquam legem Atheniensium fuisse, eamque optimam, qua præcipiebantur, ut postquam nati ad pubertatem peruenissent, artibus discendis adhiberentur, idque hoc modo. Publice proponebantur cuiusque artis instrumenta, ad quæ adducebantur puberes. Cuiuscunque autem artis instrumento quilibet delectabatur maxime, eam artem, ut disceret natura monstrante iubeatur. Huc illud Poetæ. Tu nihil inuita dices faciesue Minerua. Parentum igitur munus erit diligenter explorare ad quas artes liberi ipsorum maxime idonei videantur. **H I N C** itaque discant, primū parentes ipsi, quod Deus ab ipsis serio requirat, ut in vera religione sua voce ac admonitione instituant liberos. Nemo igitur existimet parochorum tantum esse, & præceptorum teneros puerorum animos pietatis doctrina imbuiere. Verum etiam idque multo magis parentum, quorum interest vna cum lacte in teneros puerorum animos semina pietatis iacere, modo contentumaces erga Deum haberi nolint. Deinde discant & liberi suum esse officium non solum parentibus pietatem tradentibus obœdire, verum etiam iuxta pietatis normam mores studiose componere. Proinde qui vel frigide de pietatis studiis ipsi sentiunt, vel alijs autores sunt, ut à teneris vnguiculis (ut aiunt) quam diligentissime in religione suos institui negligant, videant quid velint olim Christo Domino respondere, qui per os sacrum Pauli etiam pueris commendat sacrarum literarum studium.

Serui obœdite dominis secundum carnem cum timore & tremore, in simplicitate cordis vestri, tanquam Christo, non ad oculum seruientes, tanquam hominibus placentes, sed quasi serui Christi, facientes voluntatem Dei ex animo, cum beneuolentia seruientes Domino & non hominibus.

Ut supra liberis & patribus familias analogæ officia commendauit, ita hic seruis præscribit suum officiū erga carnales dominos. Etsi autem apud nos rarior est talis seruitus qualis fuit Pauli tempore apud multos, tamen ad nostros quoque seruos & ancillas pertinet hoc Pauli præceptum. Verum huius præcepti circumstantiæ diligenter perpendendæ sunt. Primum enim

requirit à seruis obœdientiam cum timore, hoc est, cum sollicita reuerentia coniunctam. Deinde hanc obœdientiam vult proficisci ex simplicitate cordis, quæ excludit proteruiam & latens odium. Vult enim ut cor non discrepet ab obœdientia externa. Tertio, causam & modum præscribit cum inquit: tanquam Domino. Hoc enim dicto monet Apostolus, ut in omni opere suo ad voluntatem & mandatum Dei respiciant serui. Ut igitur propter mandatum Dei serui suis dominis obœdientiam debent: ita propter idem mandatum cauebunt ne quid in gratiam carnalium dominorum contra mandatum Dei faciant. Quarto, quia serui plerumque ad oculum magis seruire solent quam ex animo, ideo Paulus præcipit Christianis cogitantes hoc Dominum à se requirere, ut ex animo & cum beneuolentia seruiant. **P O R R O** hic locus Pauli apertissime refellit Anabaptistarum & Libertinorum errorem, qui inter Christianos quandam barbaricam *ἀνεξέλεστος* esse volunt, in qua nullus alicui obœdiat. Falso enim definiunt Christianam libertatem esse manumissionem quandam ab omni seruitute cum ciuili, cum spirituali, non intelligentes Christianam libertatem in spiritu & non in carne positam esse. Deinde hic locus docet & consolatur pios seruos, docet quidem vitæ statum in quo viuunt placere Deo, modo iuxta normam à Paulo præscriptam se gerant: Consolatur vero eos qui grauiori seruitute pressi sunt, dum hoc dicto Pauli eruditi cogitant se non solum voluntati Dei subiectos esse, verum etiam certo statuunt quod Deus sibi factum iudicet, quicquid ex lim-

ex simplicitate cordis præstetur dominis carnalibus. Quare nemo seruorum iugum excutiat, nisi id legitime fieri possit.

Scientes quod vnusquisque quicquid boni fecerit, recipiet à Domino, siue seruus sit, siue liber.

Addit confirmationem à notissimo scripturæ pronuntio desumptâ. Deus enim in scripturis passim hanc promissionem inculcat, quod velit operis ac laboris nostri meminisse, promit-

tens liberalem mercedem omnibus suæ voci obtemperantibus. Debent igitur serui ad hanc promissionem in suis laboribus respicere, & certo statuere Deum veracem esse in suis promissionibus, atque à Deo expectare remunerationem obœdientie promissam. Verum quia Papistæ huiusmodi sententijs de præmijs bonorum operum ad obruendam veritatem Dei de gratuita iustificatione abutuntur, breuiter quomodo iuxta analogiam fidei huiusmodi sententia intelligendæ sint exponam. **P R I N C I P I O** sciendum est, quod huiusmodi generales promissiones omnibus quidem hominibus applicandæ sint, sed non eodem modo. Sunt enim duo hominum genera, pro quorum varietate applicationem fieri necesse est. Alij enim pii sunt, id est, renati, & filij Dei. Alij impij sunt & non renati, filij iræ. Posteriori generi si sententia de promissionibus præmiorum & mercedis applicare velis, nihil aliud inde conficies, quam filios iræ manere sub ira. Nihil enim præstare possunt, quod Deo placere potest, etiam si externa species operum videatur sanctissima. Immotum est enim hoc oraculum spiritus sancti. Impossibile est placere Deo sine fide. Donec igitur homines fide vacui sunt, veluti putridæ sunt arbores, quæ nullum bonum fructum edere possunt. Ex his igitur concluditur firmissima demonstratione Deum redditurum impijs infernum & damnationem, quando iuxta opera eorum eis mercedem largietur.

At si superiori generi hominum, hoc est, filijs Dei promissiones mercedis applicare velis, hæc puncta ordine apud animum cogitanda sunt, vt sine errore iuxta analogiam applicatio fiat. Primum omnium statues pios à rigore legis liberatos esse per Christum, quemadmodum Paulus inquit: Christus redemit nos ab execratione legis factus pro nobis execratio. Non igitur potest damnatoria legis sententia filios Dei, id est, credentes ferire. Secundo loco cogitabimus, quod persona credens placeat Deo propter fidem, & sit hæres vite æternæ. Tertio cogitabimus quod Deus non solum à credente persona requirat obœdientiam nouam, sed etiam promittat mercedem, idque non ex debito propter dignitatem operis, sed ex gratia propter paternam promissionem. Quarto cogitabimus quod opera ex fide facta sint testimonia fidei & effectus certissima suæ causæ indicia. Atque hac de causâ Deus dicitur reddere suis mercedem secundum opera, quia videlicet opera sunt vera indicia fidei & timoris Domini. Hæc solutio pulchre illustrari poterit, collatione facta inter patrem terrenum & patrem cœlestem. Nam sicut pater terrenus suis liberis interdum promittit amplam hereditatem, mercedem laboris, si obœdientiam præstiterint, tametsi prius natura hæredes sunt: ad eundem modum Deus pater cœlestis suis quos habet in Christo dilectos filijs, promittit vitam æternam mercedem obœdientie ex fide præstitæ. In hunc modum accommodatæ promissiones mercedis excitant in pijs studium obœdientie, ac impie doctrinæ Papistarum nihil patrocinantur.

Et vos Domini eadem facite erga illos, remittentes minas, scientes quod & vester ipsorum Dominus est in cœlis, & personæ acceptio non est apud eum.

Postrema est de personalibus officijs parænesis respondens proxime præcedenti. Requirit autem Apostolus duo à dominis. Primum, vt eadem faciant seruis, hoc est, vt seruato iure analogo, mutuam officij bene-

uolentiam seruis præstent. Non enim similes operas requirit in specie, nec similem subiectionem, sed pro suo modo respondens officium. Seruus igitur labore fideliter, Dominus vnicuique grato animo debita mercede seruorum laborantem completatur ac foueat in Domino. Hoc enim vult Apostolus cum inquit: *ut autem ut seruetur officij inter dominum & seruum iusta proportio.* Deinde requirit à dominis, vt remittant minas. Quo dicto sublatam vult omnem duriorem seruorum tractationem. Huic parænesi rationem subiungit à connexis. Sciens, inquit, quod & vester ipsorum Dominus est in cœlis, ac si diceret: non est quod ob dominum in seruos vestros efferamini. Nam & vos quoque habetis dominum, qui æqualia vobis reddere poterit, nulla habita ratione vel dominij vestri vel paupertatis seruorum. Nullus enim personæ respectus est apud illum, qualis apud iniquos iudices esse solet, sed iuxta causæ rationem.

rationem & veritatem iudicat. Dominus enim, inquit Ambrosius, iustus iudex, causas discernit non personas. Personæ vocabulum hoc loco non substantiam significat sed qualitatem, hoc est, quicquid præter causæ veritatem respicitur in iudicando. Non igitur debet hoc dictum de personarum acceptione torqueri in alienum sensum. Nam in hoc dicto subest collatio inter Deum & homines. Hi plerumque ex ijs quæ foris patent & in oculos incurrant iudicant, mouentur genere, diuitijs, cognatione & amicitia, & contra interdum odio & alijs affectibus, vnde fit, vt veritate causæ omissa perperam iudicent. Deus vero cuius rectum est iudicium & secundum veritatem, non mutat iudicium iustum propter domini aut serui personam, sed iudicat iuxta causæ veritatem, non habita personarum vlla ratione. Perpetuo enim sequitur hanc immotam iusticiæ suæ regulam, pœnitentes enim in gratiam recipit, & omnes impenitentes & contumaces abiicit. Hi enim pij domini se humiliare coram Deo quem habent communem cum seruis dominum discant, & ipsius exemplo admoneantur non contemnere seruos propter externam personam, hoc est, vilem conditionem, sed magis complecti eos, quia tametsi hic in terra conditio est diuersa, tamen in cœlo communem Dominum habent, quem vt conserui, vtrique colere debent.

Quod reliquum est fratres mei: confortamini in Domino, & in potentia virtutis eius, induite vniuersam armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli.

Redit Apostolus ad generalem exhortationem, in qua post doctrinam gratiæ, post exhortationes ad virtutes Euangelio dignas, & post propria certorum quorundam statum officia, compellat sub nomine Ephesiorum om-

nes pios, eosque ad animi fortitudinem hortatur, sumta armatura aduersus insidias Diaboli, potentissimi quidem hostis si ipsius technas multiplices & insidiandi vias, & si nostras vires intuebimur, sed prostrati tamen & victi si eum respicimus, in quo inest totum nostrum robur. Nam cum in hunc firma fiducia recumbimus, fit, vt Diabolus quantus quantus est, qui tempestatem seruis Dei commouet, ipse naufragium faciat. In verbis Apostoli imprimis obseruanda est exhortationis forma. Confortamini, inquit, in Domino & in potentia virtutis eius. Hac forma. Primum significatur quod extra Dominum & sine ipsius potenti robore nihil place ne valeamus aduersus tam potentem hostem Diabolum. Deinde quod ipsius Domini effecti membra, robore ipsius robusti reddamur aduersus Satanam & eius ignita tela. Huius autem roboris efficiamur participes quando in Christum Dominum via fiducia recumbimus, efficiamur filij Dei. atque adeo membra Christi, quod ex his Iohannis Apostoli verbis liquet: Hæc est victoria quæ vicit mundum fides nostra. Proinde non naturæ, sed gratiæ est robur illud quo Satanæ & carni resistere possumus. Atque illud robur est Christus ipse quem fide apprehendimus. Huc illud ad Timotheum. Milita honestam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam, quam postquam quidam repulerunt circa fidem naufragium fecerunt.

Esti autem hoc robur à Domino est, imo ipse Dominus est, tamen cum Apostolus nos hortatur, vt corroboremur & sumamus totam armaturam Dei, requirit nostrum studium & nostram industriam. Quare necesse est nostram voluntatem actiue concurrere & non tantum passiuæ. Nam vt volentes possumus excutere fidem & resistere spiritui sancto: Ita conuersi possumus ex gratia fidem retinere & spiritum sanctum ac donum Dei, vt Paulus loquitur, in nobis exultare. Est enim donum Dei veluti viva quædam flamma in cordibus credentium, quam nobis secure torpentibus Caro & Satan suffocare possunt. Quare Paulus suum Timotheum non frustra monet, ne sinat istud donum suffocari. Suggesto tibi, inquit, vt exuscites Dei donum quod in te est. Huc illud, 1. Thess. 5. Spiritum ne extinguatis. Est proinde Christiani hominis sollicitè ambulare coram Deo suo, ac perpetuo cauere ne donum, quod ex gratia acceperat, sua amittat ignauia. Huc pertinent omnia pietatis exercitia, omnes exhortationes piorum pastorum, & vniuersa Ecclesiæ disciplina. Sunt enim hæc veluti stabella quædam, quibus flamma diuinitus in nobis accensa exulscitatur. Præterea hic locus Pauli docet omnes pios in grauissima ac difficilima expeditione esse constitutos: in qua non est quod vllas expectent inducias. Nam aduersarius noster nunquam non est in armis. Et reuera sicut Petrus ait: semper circuit, vt leo rugiens ademptis catulis, & quærit quem deuoret, idque facit nunc aperto Marte, nunc ex insidijs. Nam cum doctrinam Dei abijcere suadet, cum mores turpissimos contra legis Dei normam inducit, cum omnia scandalis & cædibus replet, aperto adoritur nos Marte, & se palam hostem Christi profitetur. Verum cum se in angelum lucis transfiguratur, & vitia virtutum laruis indoit, & doctrinam sanctitatis furo præuertit, ex insidijs agit. Atque ideo magis formidabilis ijs qui vniuersa armatura Dei non sunt instructi. Quid nos hinc colligemus? Cum Christiana vita sit in hoc mundo quædam spiritualis mi-

P p

litia,

lutia, idq; aduersus tam potentem hostem, par est profecto vt fortes imitemur milites, qui luxu aut inertia non torpent, sed semper in acie aduersus hostem sunt parati, ne opprimantur incauti. Hoc si fecerimus nullum erit periculum. Nam cum Apostolus addit, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli, significat nos victores fore, modo arma à Domino nobis porrecta & donata tenentes, fiducia Christi sub vexillo ipsius strenue pugnauerimus. (RECTISSIMA vincendi hunc inuisibilem hostem ratio est, si inciperis ab interno & domestico hoste domando, qui caro dicitur, contra quem spiritus pugnat. Non enim tentat in nobis, nisi quod in nobis carnale dominatur, & illuc maxime impellit quo per seipsum inclinari homines perspicit, Atq; ita infirmitatem nostram ad arma suae nequitiae conuertit, & carnis nostrae morbo aduersus nos vtitur, hoc est, nostris affectibus quasi armis nos oppugnat. CAETERVM si quis quaerat cur Deus permittat Diabolo humanum genus ita prosequi & oppugnare. Athanasius quaestione vndecima ad Antiochum his verbis respondet. Vt diligentes, inquit, Deum manifesti fiant, & dediti voluptatibus reprobentur, Nullo enim se oppugnante aduersario non probabuntur Regis ingenui milites. Diligentibus igitur Deum fit Diabolus causa victoriae, coronae atq; praemiorum. Haec Athanasius. At ego vno verbo respondeo decretum Dei esse, quod Deus velit conformes filio suo in cruce & persecutione fieri, quos olim statuit cum filio glorificare.

Quoniam non est nobis lucta aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus principatus, aduersus potestates, aduersus rectores mundi tenebrarum seculi huius, aduersus spirituales nequitias in caelestibus.

Exhortationis ratio à periculi magnitudine sumta. Proposita enim hostis formidabili potentia, excitat Ephesios ad maiorem vigilantiam, ne à tam versuto & potenti hoste se sinat incautius opprimi. In hunc enim finem vires hostium explicat & patefacit, vt nos

paratiores ad pugnam reddat. Cum autem Apostolus ait: Non est nobis lucta aduersus sanguinem & carnem, non negat nobis aduersus homines & propriam carnem certandum esse, sed comparatiue loquitur, quasi diceret. Si respicimus hostes spirituales quos habemus, nulla plane pugna iudicabitur ea confectio quae nobis est cum carne & sanguine. Significatur igitur hac loquendi formula periculi magnitudo, belli genus, & hostium qualitas. Hostes nostri non sunt caro & sanguis. Ergo sunt spirituales, spirituale est difficile bellum, Quare etiam ad illud spiritualia arma requiruntur, sicuti Paulus etiam monet, 2 Cor. 10. Vbi sic ait: non sunt carnalia arma militiae nostrae sed spiritualia. CVM autem hostes nostros vocat principatus, potestates &c. Non diuersos daemonum ordines enumerat, sed potentiam eorumdem hostium varijs appellationibus describit. Cum enim *ἀρχαί*, id est, principatus & imperia vocat Diabolos, non solum monet haud contemnendos tanquam nullis pollentes viribus hostes: Verum etiam postulat vt iugum ipsorum excutiamus, quod fit cū ex fiducia Christi illis renunciamus. Nulli enim imperant, nisi qui sponte iugo ipsorum colla subiiciunt. Nam principatus & subiectio correlatiua sunt. Deinde cum *δυναμεις* eosdem hostes nominat, significat ius imperij, quod Diaboli in homines propter peccatum exercent, idq; iusto Dei iudicio. Hac ergo appellatio ne monemur, vt à peccato per Christum liberati, peccatum omne fugiamus, ne rursus Diabolus imperij in nos obtineat. Vox quae sequitur *κοσμοκρατορες*, id est, mundi rectores, significat Diabolos tantum praesse malis facinoribus, ac eos solos subiectos sibi habere, qui mundanis desiderijs inuoluuntur, & inescantur, Non enim hoc loco mundus significat hanc rerum machinam à Deo conditam, quam solus Deus sua bonitate condidit, sed homines significat mundanos peccato indormientes, atq; adeo ipsa peccata, quemadmodum aperte significatur interpretatione sequenti cum mundum huius seculi tenebras definiat. Quod autem tenebrarum voce Dei ignorantia & quoduis peccatum significetur notissimum est. Sicut igitur eos qui lux sunt, Christus gubernat & regit: Sic eos qui tenebrae sunt, ad omne malum Diabolus precipitat & instigat. POSTREM o loco cum subiicit: aduersus spirituales nequitias in caelestibus, naturam hostium notat. Sunt enim spirituales hostes. Ex quo & agilitas eorum, & quod sint inuisibiles indicatur. Illo admonemur de periculi magnitudine, hoc de insidijs occultis. Nam cum inuisibiles sunt, quo minime creditur, moliuntur nos obruere. Quare cautos nos esse oportet, ne opinione citius opprimamur. Huc pertinet vocabulum Nequitiae, quo vt studium & fallendi ratio Diabolorum significatur: Ita monentur pij, vt perpetuo excubent aduersus tam nequiosum & malignum hostem, qui nullas foederis condiciones recipit, nisi nos imperio ipsius subiiciamus, renuntiata fide Christi. Quod additur: in caelestibus varie exponitur: Ambrosius per caelestia intelligit firmamentum mundi: quidam hunc caliginosum aerem: nonnulli res caelestes, de quibus certatur. Prelum enim hoc non de mundi regnis, sed de caelestibus

leſtibus rebus ſuſcipitur. Eſti autem res ſe ita reuera habet, tamen ſimplicior videtur ſenſus, videlicet, quod locus vnde hoſtes nos impugnent, deſignetur. Nam ex ſublīmi nos aggrediuntur, & noſtris ceruicibus imminent, vt nunquam ad momentum oculi ceſſent nos impugnare. Hoc igitur eo pertinet, vt cogitemus quam graue & difficile prelium ſit, prodire in certamen cum eo hoſte, qui vel ex loci natura poterit nos facilius adoriri & opprimere.

Propterea accipite totam armaturam Dei, vt poſſitis reſiſtere in die malo, & omnibus peractis ſtare.

Concluſio eſt & repetitio propoſitionis, quæ inferitur hoc modo: Hoſtes Eccleſiæ ſunt potentes & maligni. Ergo par eſt, vt Chriſtiani vniuerſa armatura Dei inſtructi hoſti ſe oppo-

nant, quo poſſint tam potenti hoſti reſiſtere, præſertim hoc tempore quo omnia difficultatum & periculorum ſunt plena. Diem enim malum vocat Apoſtolus totum præliandi tempus, quod ſane natura nequaquam malum eſt, ſed malum dicitur periculorum & difficultatum reſpectu. Ratio propoſitionis repetitæ pleniffima eſt conſolationis. Nam certam pollicetur victoriam fore apud filios Dei, modo vſque ad finem conſtantes ſub vexillo Chriſti militauerint. Nam cum inquit, vt poſſitis omnibus peractis ſtare, requirit indefeſſum præliandi laborem & perpetuam conſtantiam ad finem vſque prælii, hoc eſt, ad finem huius caducæ vitæ, quem triumphus glorioſus ſuper hoſtibus ſequetur. Ex hoc loco Pauli veteres ſumſiſſe videntur diſtinctionem Eccleſiæ, qua alia militans, alia triumphans appellatur, non quod ſint duæ diuerſæ Eccleſiæ, ſed propter conditionem ciuium Eccleſiæ eiufdem. Nam donec in hac vita ſumus, tota noſtra vita militia quædam eſt aduerſus carnem, Mundum & Satanam. Huc pertinet illud dictum Iob. Militia eſt vita noſtra ſuper terram, ſed vbi ex hac vita migraverimus participes erimus triumphī Chriſti, ita vt nullum ſit nobis amplius à ſagittis Satanæ periculum.

State igitur ſuccincti lumbos veritate.

Nunc ſequitur armaturæ Dei explicatio, qua Paulus vult nos indutos aduerſus inſidias Diaboli, in qua per tualem armaturam. A c primo loco vult lumbos noſtros veritate ſuccinctos eſſe: hoc quid velit explicata Metaphora apparebit. Vt enim lumbi in quibus potiſſimæ corporis vires ſunt cingulo firmantur, ne inter pugnandum miles labatur: Ita animus veritate Dei firmandus eſt, ne Diabolus nos dubitantes ac hæſitantes facilius proſternat ac trucidet. Primum itaque omnium in hoc grauiffimo prælio mens militis Chriſtiani perſuaſa ſit de veritate Dei, Huc illud Domini dictum Lucæ 12. Sinr veſtri lumbi circumincti veritate, & veſtræ lucernæ ardentes. Hoc dictum Domini cum conſtantiam in doctrina, tum innocentiam in moribus poſtulat. Et Petrus, in prioris primo. Præcincti lumbis mentis veſtræ, ſobrii, perfecte ſperate in eam gratiam, quæ vobis allata eſt per reuelationem Ieſu Chriſti.

Induti thoracem iuſticiæ.

Hic peſtus munitur. Vt enim militis mundani peſtus munit thorax: Ita innocentia vitæ ſeu iuſticia hominis animum conſeruat, ne tela Diaboli cor penetrent ac religionem extinguant.

Calceati pedes præparatione Euangelij pacis.

Quemadmodum milites ſuos pedes muniunt in ituri prælium quo tuti ſint: Ita Chriſtianos milites Euangelio oportet eſſe calceatos, quo illæſi in hoc bello perſiſtant, pro præparatione in græco eſt *ἐμπόσια*, qua ſignificatur promittitudo quædam & alacritas, qua fideles Euangelium pacis amplectuntur. Genitius pacis locum epitheti ſupplet, & pacis nomine Euangelij fructus ſignificatur. Eſt enim Euangelium præconium noſtræ cum Deo reconciliationis.

Super omnia aſſumentes ſcutum fidei, quo poſſitis omnia maligni tela ignita extinguer.

Vt toti corpori ſcutum obtenditur, quo illud à telis tutum redditur, Sic fides ardentior & indubitata animum vndequaquæ custodit & protegit. Et vt ſcutum aduerſariorum telis obijcitur: Sic vera fides omni tentationum generi opponi debet. Cuius rei exempla plurima cap. 11. ad Hebræos recitantur. Ignita tela vocat lætalia per Metalepin. Alludit enim ad morem bellatorum, qui olim tela veneno infecerunt, vt

vulneratorum corpora inflammarentur, quo sanari rursus non possent. Præterea ignita dicuntur quia vicia alia ab alijs veluti incenduntur, nam qui locum dat vni vicio, id est, telo diaboli mox magna caterua comitatur.

Et galeam salutis accipite.

Quemadmodum caput galea munitum tutum est. Ita omni Diaboli in-

sultui spes futuræ salutis opponenda est, vnde consolatio in omnibus aduersis manet vberissima. Dicitur autem galea salutis per Metonymiam, videlicet, quia salutaris est. Hanc salutis galeam, Paulus 1. Thessal. 5. spem nominat.

Et gladium spiritus qui est verbum Dei.

Haftenus Apostolus armauit Christianum militem ijs armis, quibus tutus esse poterit aduersus insultus Diaboli, nunc autem gladium in manus tradit, quo hostem ipse adoriri possit, eumque à se repellere. Et quoniam hostis spiritualis est, conuenit etiam, ut gladius quo repellatur sit spiritualis, idem omnino quo ipse Dominus Diabolum, Matth. 4. inuasit, eumque à se repulit. Hic gladius est oris Domini, quo ipse interfecit impium. Nam quoties Diabolum verbo Domini repellimus, gladio oris Domini prosternitur. VERVM hic cauendum est, ne errore Papistico implicemur, atque literam pro spiritu amplectamur. Nequaquam enim verba Apostoli intelligenda sunt de magica verborum recitatione, aut virtute exorcismi, qui ad verba præ-

scripta recitatur, ac si in sono verborum esset aliqua efficacia, præter eam quam habet verbum ex ordinatione Dei: nec de verborum scriptione & suspensione ad collum, quemadmodum principium Euangelij Iohannis in membrana scriptum & suspensum ad collum, putabant gladium esse illum de quo Paulus hic loquitur. Nam tum demum verbum Dei gladium spiritualis est, quando in nobis per fidem est efficax, ac spiritu Dei in cordibus nostris scriptum est. Tum enim idoneus est, hic gladius ad reprimendum vel conficiendum aduersarium nostrum Diabolum. HINC apparet quam crudelis tyrannus sit Antichristus Romanus qui hunc gladium spiritus populo Dei conatur eripere, non solum corrumpendo scripturam & detorquendo in alienum sensum, verumetiam legibus cauendo, ne vulgari lingua verbum Dei Ecclesiæ proponatur, ut ab omnibus legi & intelligi possit.

Per omnem precationem & orationem, omni tempore precantes in spiritu, & in hoc ipsum vigilantes cum omni assiduitate & deprecatione pro omnibus sanctis & pro me.

Militem Christianum duplici armorum genere munitum, instructumque ad Imperatorem adducit, ut sub ipsius vexillo strenue militet, & in periculosiore pugna ad ipsum confugiat, ne à potentissimo hoste prosternatur. Per orationem enim ad Christum im-

peratorem acceditur, modo oratio non fuerit tam oris strepitus, quam cordis ex fide eleuatio ad Deum fiducia Christi mediatoris. QVND autem sit spiritu orare, explicat Ambrosius eleganti antithesi his verbis: hoc est ergo in spiritu semper orare, munda conscientia & fide integra preces ad Deum dirigere. In carne enim orat qui polluta mente precatur, hæc Ambrosius. QVND autem additur: Pro omnibus sanctis & pro me, eo pertinet, ut nobis commendatum sit mutuum iuuandi nos inuicem studium in hac spiritali militia. Nam his duabus rebus, gladio spiritus, & oratione non tantum vtremur in nostri defensionem, verum etiam in aliorum commodum quibus succurrendum est, potissimum cum eos periclitari viderimus. Et quanquam pro omnibus orandum est, tamen præcipua cura sanctorum erit, hoc est, eorum qui fide & charitate nobis coniuncti sunt, ut qui eiusdem mystici corporis membra nobiscum existant. CVM autem subiungit Apostolus: & pro me, monet piorum officium esse, assidue pro ministris verbi precari, & pro conseruatione ministerij.

Vt mihi detur sermo in apertione oris mei cum fiducia, ut patefaciam mysterium Euangelij pro quo legatione fungor in catena, ut confidenter me geram in eo quemadmodum oportet me loqui.

Cur cupiat Ephesios pro se orare Apostolus exponit & ordine tres causas enumerat, quarum prima, ut detur ipsi sermo in apertione oris cum fiducia, hoc est, ut detur ei animus constans, quo intrepide coram toto mundo doctrinam Euangelij confiteatur. & cauil-

Apertionem enim oris vocat liberam doctrinæ confessionem claram & perspicuam sine furo

& cauillatione, sine metu qui saepe multorum ora ita occludit, vt non meminerint se legatos Iesu Christi agere. Hic monentur omnes pii, & praecipue ministri verbi, qualis confessionis fiducia in ipsis esse debeat, nimirum, vt nullo interore, nullis minis, nulla persecutione frangantur, quin intrepide doceant Euangelium. **SECUNDA**, vt patefaciam mysterium Euangelij: Hoc enim peculiare Pauli & ministrorum verbi est, vt per praedicationem vocalem patefaciant mysterium Euangelij. Pugnat itaque hic locus contra Anabaptistas qui contentio vocali verbo, reuelationes & Enthusiasticos expectant. Sed quid est quod additur: Pro quo legatione fungor? Paulus legatus Dei erat ad homines missus, vt ipsis nuntiaret Euangelium, id est, patris coelestis voluntatem de gratuita salute obtinenda fiducia filij. Verum tanta fuit ingratitudo eorum ad quos mittebatur Apostolus, quod ipsum catenis vinctum in carcerem miserint. Similem fortunam expectent quotquot sincere verbum Dei docent. **TERTIA**, vt confidenter me geram in eo quemadmodum oportet me loqui, hoc est, vt non solum patefaciam Euangelium, verum etiam, vt ita me geram atque dignum est tam augusta vocatione. Hinc discant ministri Euangelij quanta cum reuerentia, quanto cum studio verbum Dei tractandum sit, non quidem vt fabulae vetularum, sed tanquam omnipotentis Regis caelorum legatio, cui aliquid addere aut adinere praeter legantis Dei voluntatem nefas est.

Vt autem sciatis & vos, quae circa me sunt, quid agam, omnia vobis nota faciet Tychicus dilectus frater & fidelis minister in Domino, quem misi ad vos in hoc ipsum, vt cognosceretis statum nostrum, & consolaretur corda vestra.

Prior est de qua nunc diximus, vt certo cognoscant Ephesij quid de se Romae agatur. Posterior vt consoletur Ephesios ne fragantur animo propter vincula sui doctoris. Quod autem Tychicum multo se, donis, gradu dignitatis & laboribus inferiorem, vocat fratrem, cohibere deberet Papisticos spiritus qui superbam dominationem in Ecclesiam Dei sibi vendicant. Donorum quidem est fateor diuersitas magna & vocationum dispar ratio: Sed superbum dominium ignorauit Paulus, ignorauit vera & purior Ecclesia.

Pax fratribus & dilectio cum fide a Deo patre & Domino Iesu Christo.

Gratia cum omnibus qui diligunt Dominum nostrum Iesum Christum in sinceritate.

Illum Dominum nostrum **I E S V M C H R I S T V M**, quae dilectio in fide & obediencia verbi ipsius relucet, Amen.

Haecenus de doctrina & moribus Christianorum, nunc admonet Apostolus de suo statu, quem vt certo cognoscant Ephesij Tychicum se misisse testatur, quem a religione & fide in officio commendat, vt ei narranti fides habeatur. Duas autem causas cur Tychicum mittat, assignat, quarum

Faulta precatione suo more claudit Epistolam. Pacis nomine hic concordia intelligit, quae est mutuae dilectionis effectus, utraque ex fide manat.

Optat fauorem Dei omnibus Christianis quos propria designauit nota. Illi enim Christiani sunt qui sincere diligunt Dominum nostrum Iesum Christum, quae dilectio in fide & obediencia verbi ipsius relucet, Amen.

ORNATISSIMO
VIRO DOCTRINA, PIETATE ET
VIRTUTE PRÆSTANTI. M. PAVLO NOVIOMA-
GO OLIM CONCIONATORI ILLUSTRIS. REGIS
DANIÆ, & C. CHRISTIERNI TERTII, GRAVISSIMO ET
CONSTANTINO SVO VETERI AMICO AC FRATRI
IN CHRISTO DILECTO, SALVTEM
PRÆCATVR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VERTERES VICISSITUDINEM RERVM HVMANA-
rum aptissime circuli volubilitati compararunt. Nihil e-
nim in rerum natura mutabilitati præcipiti & vñtatissimæ
rerum vicissitudini magis simile reperitur, quam circuli ro-
tæe motus. Siquidem vt circulus vna eademq; linea cir-
cumagitur, hoc est, abit & redit, ascendit atque descen-
dit, eodemq; motus impetu, quod primum erat, vltimum
efficitur, & quod vltimum, primum euadit: Ita in rebus humanis summa imis,
& ima summis, tristitia lætis & lætis tristitia sibi inuicem succedunt, & veluti cō-
mifcentur. Id quod omnium hominum certissima experientia luculentissime
testatur. Quis enim, obsecro, hominū vnquam fuit qui semper in eodē statu
permanfit? Cuius valetudo vnquam morbis non est interturbata? Cuius glo-
ria non aliquando aliqua nubecula obscurata est? tempore pacis quam non
vicissitudinem rerum patresfamilias & gubernatores rerum publicarum ex-
periuntur? Cum sæuus Mars regnat quæ est fortunæ constantia? An non ve-
rissimum est illud Homericū: *ἥνδ' ἐνθάδ' ἐκαστὸν κατέκτα; ὅς τε* vsq; adeo
verum est quod dicit Nazianzenus Sophronio scribens *ὡς αἰῶνας μάλλον πῶς δ'*
ἐν, καὶ χάμ' ἡμῶσι τοῖς καθ' ἡδ' αὐτῶν, ἢ ἀνθρώπων διημερία. Ob hanc volubilitatem
non immerito *τύχη φερέσση* à Pindaro nuncupatur, & *ὁ βίος ἡρεχὸς* à Phocy-
lide dicitur. Hanc inconstantiam rerum humanarum cum viderent Pom-
peius, & Dauid non eodem modo vterq; affectus est. Pompeius hanc vicissi-
tudinem cogitans, disputat an sit prouidentia, an Deus curam rerum huma-
narum habeat. Cum enim dissipato exercitu Mitylenæ diuertisset in hortum
Cratippi Philosophi, magna contentione concludit nullam prouidentiam
esse, cum ipse olim in deteriori causa felix fuerit, & nunc in causa meliori vi-
ctus sit. Dauid autē exutus regno, persequente se filio Absolone, non dispu-
tat an sit prouidentia, sed confirmatur magis de prouidentia. Nam non so-
lum iustum Dei prouidentis iudicium agnoscit, & se dignas poenas luere fa-
tetur, verum etiam euentum non fortunæ, sed Deo constantissime tribuit.
Vt ex his verbis ad Zadoch Sacerdotum apparet, reporta (inquit) arcam
Dei in urbem: Si inuenero gratiam in oculis Domini reducet me, & osten-
det mihi eam & tabernaculum suum: Si autem dixerit mihi, non places, præ-
sto sum, faciat quod bonum est in oculis suis. Hæc oratio non est disputan-
tis an sit prouidentia, Sed est anhelantis ad misericordiam Dei: qui, vt punit
peccatores, ita in gratiam recipit confugientes ad misericordiam. Cato
cum ob bonā causam pateretur exilium, turbata mente, de prouidentia Dei
dubitat, ac tandem sibi ipse manus cruentas affert. Contra vero Ioseph iniu-
stissime

flissime à fratribus venditus in exilio conscientia recti se sustentat, non fremit aduersus Deum, Sed potius acquiescit in Deo, intuetur Dei promissiones, nec dubitat de providentia Dei, sed certo statuit Deum sibi adesse, & aliquando liberaturum se à tristissima seruitute in qua fuit. Breuiter, vt omnesignari Dei vicissitudinis rerum cogitatione decepti, perturbantur, & de providentia dubitant, idque potissimum cum aliqua subita calamitate inuoluuntur: Ita Theodidacti ac pij cum vident tantam rerum vicissitudinem, Dei consilium adorant, & ipsi pressi cruce ad tutissimum asylum nomen Domini confugiunt, & ex euentu, quem expectant, latissimum mitigationem doloris petunt. Ignaris Dei adiungo securos qui cum verbis se sanctos & fideles ostentant, & gloriantur de Euangelio, factis se Nerones & Heliogabalos exhibent. Quantum autem hic vacillant, sæpe voce ostendunt. Nam cum vident euentus suis Sapientibus consilijs minime respondere, aut Deum tacite accusant, aut casu ferri omnia apud se cogitant, etsi lingua aliud loquantur.

Sed quæ huius rei causa est? Ieremias eam clarissime assignat cum ait. Confusi sunt sapientes, præteriti & capti sunt. Verbum enim Domini proiecerunt, & quid proderit eis sapientia? Ierc. 8.

Sed qui fit quod Pompeius desperat in exilio suo, & David inuicto animo perisistit? Pompeius nec causam nec finem vicissitudinis rerum humanarum intelligit. David autem & causam & finem recte æstimat. Sed quænam causa illa est? triplex est causa quare optimus pater noster celestis nunc nos exaltat, nunc humiliat, nunc morbis premit, nunc valetudine bona erigit, videlicet iudicium iustum, misericordia gratuita, & δοκιμασία necessaria. Iusto iudicio suo Dauidem exilio punit: Gratuita misericordia eundem ad regni fastigium euehit. Exploratione necessaria eundem nunc lætis, nunc tristibus tentat, an se vere timeat, nec ne. Sic Abraham aliquando prospera, aliquando tristi fortuna vsus est. In prospera misericordiam agnouit, in tristi iudicium falsus est. In vtraque constanter in Deo acquieuit. Quod autem vocetur in peregrinam terram, quod cum fame luctetur, quod periclitetur vxoris pudicitia, quod iubeatur ipse mactare filium, quod tandem charissima coniuge priuetur, explorationis argumenta fuerunt. Similia videmus in multis alijs sanctis.

QVIS FINIS EST HVIVS VICISSITVDINIS

& in constantiæ rerum?

Duplex finis assignatur à Nazianzeno hisce verbis: ἵνα τὸ ἐν τέτοις ἄστατον καὶ ἀνώμαλον θεωροῦντες μᾶλλον τι προσέρχωμεν τῷ Θεῷ, καὶ τῷ μέλλοντι, hoc est, vt cum in hisce mundi rebus videamus tantam inconstantiam & varietatem, accurramus ad Deum ipsum, & anhelemus ad futuram vitam. Ad Deum quidem accurrimus non pedibus, sed affectibus, videlicet cum in aduersis ipsum ex fide inuocamus ardentem, cum ob benefacta ipsum vere prædicamus, cum in tentationib. in eius verbo acquiescimus constantes. Anhelamus vero ad futuram vitam quando neglectis omnib. commodis & incōmodis πολυτέμνα nostrum in coelo esse statuimus, vnde expectamus saluatorem Dominum nostrum Iesum Christum, qui nostra humilia & abiecta transfigura-bit corpora, vt sint conformia suo glorioso corpori, idq; ea potentia qua potest sibi omnia subiicere. Quod vbi factum fuerit nulla amplius pertimescenda est rerum vicissitudo.

Sed cur, inquires, mihi hæc? quorsum hæc tendunt? Superiori anno,

Clarissime vir, vna fuimus, & multum congratulati sumus nobis inuicem, quod non solum in his regnis tranquilla essent Ecclesiarum hospitia, & summa esset in religione docentium consensio: verumetiam quod tranquilla & quieta esset respublica sub optimo & clementissimo Rege nostro D. Friderico Secundo. Deinde etiam non parum gaudij attulit vtrique nostrum amicorum & necessariorum honesta consuetudo. Quid amplius quaeso optare potuimus? Sed prohi dolor, experimur rerum vicissitudinem permagnam.

Etsi autem religio, sit Deo gratia, salua est: Etsi eandem optimi regis clementiam experimur: tamen videmus magnam vicissitudinem rerum, videmus multas domos desertas quae superiori anno habitabantur quiete. Non pauci hodie misere mendicant panem, qui ante paucos dies abundabant omnibus necessarijs. Vsq; adeo saeuo Martis imperio usq; deq; feruntur omnia, & vt taceam de alijs vterq; nostrum non parum hoc anno vicissitudinem rerum experti sumus, qui, quos habuimus charissimos hoc anno amisimus. Vt enim ego matrem charissimam: Ita tu filiam dilectissimam mestus desideras. Quid hic nobis faciendum? intuentes publicam calamitatem agnoscamus iudicium Dei punientis multa occulta & grassantia peccata, & praesertim impunitatem scelerum in hoc regno: tangamur vero sensu doloris ob iniquitatem nostram: & confugiamus ad eum qui diues est misericordia, eumq; precibus nostris, vt benigne mitiget poenas quas iuste meruimus, sollicitemus. In necessariorum amissione, cogitemus consilium Dei, cui isto pacto explorare fidem nostram & patientiam placuit.

Sed dices forte grauius esse filiam iuuentulam amittere, quam matrem octogenariam. Etsi non magnopere inficiaseo, tamen negari non potest quin matris obitus homini pio acerbissimus sit. Et tamen fateor dolorem meum ex eo non parum mitigari, quod mater mea honeste multos annos in coniugio vixerit, & deinde vidua 28. annos castissime vitam transegerit, & tandem aetate confecta, pie animam Deo commendauerit: tamen affirmo te non minorem consolationis materiam habere in morte filiae, quam ego in obitu matris charissimae. Nam quod imperitis hominibus summum dolorem asferre solet, hoc tibi viro sapienti debere esse maximo solatio statuo.

Quid, inquires, hoc est? dicam. Pie & sancte ab ineunte aetate fuit educata filia tua, artes honestas muliebri Sexui conuenientes perbelle nouit: Pie apud parentes vixit, iuste foris cum alijs conuersata est, nupta optimo & doctissimo viro M. Paulo Ripensi Episcopo, veteri amico meo sanctissime & honestissime vixit, ac tandem castissimum spiritum Deo qui ipsum dedit, in inuocatione nominis Dei tradidit. Quid ultra requiris? immatura morte occubuit. Quasi immatura esset censenda, quam Deus longiorem esse noluit. quasi brevis esset vita, quae pie & sancte transacta est. Seneca grauissime ait: Sicut fabula, sic & vita, non quam diu, sed quam bene acta sit refert. Age quaeso cur filiae tuae Dorotheae nomen in baptismo tribuisti? An non ideo quia eam agnouisti *Δωροθεα* esse, hinc enim est Dorotheae appellatio. Si donum Dei agnosces filiam, cur aegre fers quod Deus quod suum est reperit vt auertat ab ea pericula, quibus obnoxij sumus nos qui superstites adhuc in hac lachrymarum valle oberramus mille casibus expositi?

Sed dices: non Stoicus sum, non exui storgam diuinitus hominibus impressam, Natura est dolere ob charorum amissionem: fateor id quidem, sed vt natura est dolere amissione charorum: ita pietatis est se Deo subijcere, & ex voluntate Dei & promissionibus diuinis consolationem petere: mixtus sit igitur tuus dolor consolatione & obaudentia erga Deum. Haec cogita charissime frater, quoties memoria dilectissimae filiae tuae paterna viscera commouet. Co-

uct. Cogitatione iudicij & misericordiae Dei te sustenta, meditatione aeternae consuetudinis cum filia & omnibus sanctis in aeterna vita te solare, vicissitudinem laetiae & doloris in hac vita recale, cogita laeticiam & dolorem in hoc mundo sibi inuicem ita cedere, ut maior sit dolor & saepius recurrat.

Ut autem & ego inter alios tuos amicos quos summa doctrina, magna pietate & singulari virtute tibi comparasti, non nihil afferam ad mitigandum tuum istum dolorem ob amissam filiam, mitto tibi annotationes meas in Epistolam Pauli ad Philipenses, quas sub tuo nomine in lucem prodire volui, ut testarer de nostra inter nos amicitia, cuius testimonium volo hasce annotationes esse, & rogo ut quoties has annotationes videris, reuoces in mentem verba Pauli quae sunt in huius Epistolae tertio capite. *πολίτευμα* nostrum est in coelo, unde expectamus saluatorem & reparatorem nostrorum corporum, ut fiant *σύμμορφα* glorioso corpori ipsius. Crede mihi quod nullum sit praesentis doloris remedium, quam fides horum verborum & pia resurrectionis meditatio. Vale cum vxore tua Anna castissima & liberis. Haffnia, Calendis Nouembribus, Anno Domini 1564.

ARGV-

A R G V M E N T V M

E P I S T O L A E P A V L I A D

P H I L I P P E N S E S .

OCCASIO EPISTOLAE AD PHILIPPENSES SCRIPTAE, VT ex quarto capite apparet, hæc fuit: Miserrant Philippenses Paulo, cum Romæ in carcere ageret, necessaria ad vitæ sustentationem per suum, vt apparet, Parochum Epaphroditum: & passim Pseudoapostoli sinceram Christi doctrinam corrumpere ceperant, idque prætextu Legis & Circumcisionis: sed Philippenses nihilominus in doctrina Pauli perstiterunt constantes: Quare Paulus, cum vt futuro periculo occurrat, tum vt suam erga Philippenses animi gratitudinem declaret, hanc scribit Epistolam: quæ sane varia & multiplex est, vt non possit ad vnum certum causæ genus referri, vt pleræque aliæ.

Vt autem eo clarius & distinctius tractatio ipsa intelligatur, & orationis methodus cognoscatur, diuidam hanc Epistolam in septem partes, sed exclusis epigrapha & valedictionis clausula.

PRIMA itaque PARS est exordium ipsum, in quo gratias agit Apostolus Deo pro Philippensium constantia, videlicet quod perstiterint in sana doctrina, cum multi alij hæreticorum erroribus fuerint implicati.

SECUNDA PARS expositio seu narratio est: in qua quid secum actum sit Romæ, exponit: videlicet quod in carcerem sit coniectus, propter defensionem Euangelij: quæ res celsit in magnum Euangelij profectum, idque contra expectationem aduersariorum.

TERTIA PARS continet paræneses ~~exhortationes~~ ad vitæ morumque integritatem & constantiam facientes.

QUARTA PARS demonstratiua est. Continet enim laudes & commendationes Timothei & Epaphroditum, vt Philippenses sciant quanti facere debeant, non solum ipsos, verumetiam omnes alios qui in promouenda Euangelij doctrina versantur & occupantur.

QUINTA PARS paræneses ~~exhortationes~~ continet, videlicet, vt Philippenses falsos doctores & doctrinæ corruptelas caueant, additis grauissimis rationibus, quibus Iudaicos errores de Circumcisione & Lege & Iusticia, qua coram Deo consistimus, egregie confutat & evertit.

SEXTA PARS, priuata ad quosdam, & generales ad omnes exhortationes continet.

POSTREMA PARS habet approbationem beneuolentiæ Philippensium & liberalitatis eorum erga se, videlicet, quod sui rationem habuerint, & per Epaphroditum parochum necessaria quædam ad vitæ ipsis sustentationem miserint.

Hæc septem partibus admiscetur per occasionem, vt fieri solet, doctrinæ variæ & multiplices, quarum explicatio summe necessaria est, vt de duabus naturis in Christo, de humanitate Christi, de eiusdem glorificatione, de vera iustificandi ratione. De gloriosa corporum nostrorum conformatione ad similitudinem corporis Christi, De abrogatione circumcisionis & legis Moisaicæ. Sed de his copiosius in enarratione.

C A P V T I.

Summa Capituli primi.

GRATIAS Deo actis ob constantiam Philippensium in fide Euangelij, & indicato suo pro ipsorum salute studio, exponit Apostolus quod carcer suus Romæ cesserit in maiorem Euangelij profectum, speque salutis de suo ad ipsos reditu hortatur eos ad vitam Euangelio dignam.

Ordo

Ordo & partes primi Capitis.

QVINQUE sunt huius Capitis membra, Epigrapha, Salutatio, Exordium gratulatorium ob profectum Philippensium in fide Euangelij, Narratio profectus Euangelij Roma ex occasione sui carceris, & exhortatio ad vitam Euangelio dignam.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVVS & Timotheus serui IESV
CHRISTI.

Communem professionis titulum, ponit sine mentione Apostolatus, idque propterea quod ijs scribat, qui de

suo officio & vocatione dubitare non poterant. Quod autem Timotheum sibi adiungit, Christianæ humilitatis indicium est. Non contemnit Timotheum vt inferiorem donis & vocatione, sed cum sibi adiungit in Euangelio socium, vt suo exemplo ministros Euangelij humilitatem doceat. Hoc proinde exemplum ministris, verbi adeoque omnibus pijs sit norma veræ humilitatis & coniunctionis mutæ.

Omnibus sanctis in Christo Iesu qui sunt Philippis.

Id est, fidelibus omnibus qui sunt in Christo, cuius sanctitatis, dum credunt, participes sunt, & donati spi-

ritu Christi, & regenerati per gratiam eiusdem spiritus piam & sanctam vitam meditantur, expectantes plenam & perfectam sanctificationem. Sancti sunt igitur fideles duplici modo, videlicet imputatione & incoatione. nam qui credunt in Christum, vt iusticiæ Christi, ita & sanctitatis eius sunt participes, & quia spiritum Christi habent, sanctitati student, hoc est, se à prophanitate mundi seungunt, accommodant se Deo, cui se offerunt in hostiam placentem Deo per Iesum Christum. in æterna vita sancti erimus perfectione & gradibus. Philip-
penfes, quibus scribit Apostolus, fuerunt populi Philipporum, quæ vrbs est Macedonia apud Stridonem fluuium, in finibus Thraciæ, à conditore Philippo, Græciæ domitore patre Alexandri magni sic appellata. In hac vrbe Paulum fundasse Ecclesiam testantur Acta Apostolica cap. 16. vbi & flagra & penas passus est propter pytonicum spiritum, quem de puella expulit: propter quam etiam causam Philippis discedere coactus est, vbi tamen iactum verbi Dei semen indies magis magisque radices egit, adeo vt iam pluribus Episcopis & Diaconis indigeret Ecclesia: quæ indies in sincera Pauli doctrina, & vitæ innocentia creuit, nullam Pseudopostolorum corruptelam admittens.

Cum Episcopis & Diaconis.

Episcopi nomen Atheniensibus in usu fuit, & significabat magistratum.

qui mittebatur ad ius dicendum in ea oppida, quæ sub ditione & imperio erant Atheniensium. Horum munus erat, videre quid in qua regione fieret, vt cognita ad reges referrent. Horum præfectura seu administratio ἐπισκοπή dicebatur. Homerus vltimo Iliad. Hectorem Episcopum vrbs Troiæ, hoc est, defensorem & præsidem nominat. Platoni Episcopus in genere significat inspectorem & curatorem rerum agendarum. Ex hac generali significatione translaturum est nomen ab Apostolis ad certam speciem, vt Episcopus sit præco Euangelij, qui diligenti cura & sedulo studio in hoc totus incumbit, vt & ipse recte doceat Euangelium sibi conceditum, & vt alij iuxta Euangelij vocem pie & honeste viuunt. Nam ἐπί in hac compositione sedulitatem quandam & intentionem actionis significat. PROINDE, Episcopi Paulo fuerunt, quos hodie parochos, & in genere ministros verbi appellamus, id quod non solum ex præsentis loco patet (plures enim vnus ciuitatis Philipporum Episcopos hic agnoscit Apostolus) verum etiam ex 20. capite Actorum manifestum est, vbi Paulus ministros verbi Ecclesiæ Ephesiæ, cum Presbyteros tum Episcopos vocat. Ad Timotheum quoque & ad Titum Presbyter & Episcopus idem sunt. Verum quod nunc vnus qui alijs ministris verbi præficatur, vt eorum actiones inspiciat, Episcopus dicitur, id non scripturæ, sed hominum decreto factum est. Est fateor vtilissimum ad conseruandam doctrinæ sinceritatem, & ad regendam disciplinam Ecclesiæ vtile, vnum aliquem in singulis diocesisbus siue prouincijs præficere, qui sit inspector rerum gerendarum in Ecclesia, curetque vt omnia in Ecclesia, iuxta Pauli consilium, ordinate & decenter fiant. Hunc siue Episcopum græca

voce

voce, siue Inspecforem, siue Superattendentem vocaueris, proinde est. **P O R R O Dia-**
coni nomen bifarium in scripturis sanitur. Alias enim generaliter pro quouis ministro ac-
 cipitur, qua ratione Magistratus ad Roman. 13. diaconus Dei dicitur. Et Paulus ipse se E-
 uangelij Diaconum ad Ephes. 3. appellat, qui & Christum Dominum diaconum circumcisi-
 onis ad Roman. 15. vocat. Hac igitur ratione Diaconus ab Episcopo, vt genus à specie dis-
 fert. Alias specialiter accipitur Diaconus, pro administratore eleemosynarum Ecclesiae, qui
 accipiendis & distribuendis eleemosynis praeficitur. Tales illi septem fuerunt, de quibus in
 Actis Apostolicis capite 6. Hos quoque morum censores in primitiua Ecclesia fuisse nonnulli
 existimant, quos Paulus etiam ad Timotheum Presbyteros vocat. Hinc *diaconus* pro ergo-
 tione eleemosynarum ponitur, 2. Cor. 8. & 9. Et pro administratione ad Roman. 12. inter-
 dum etiam generaliter pro quouis ministerio ponitur. Verum Diaconatus, quem postea
 fixerunt Pontifices Romani, nullum habet ex verbo Dei firmamentum.

Gratia vobis & Pax à Deo patre no-
 stro & Domino Iesu Christo.

Familiaris Paulo salutandi hic mo-
 dus est, à proprio Euangelij fructu
 seu effectu desumptus. Gratiae nomi-
 ne fauor Dei gratuitus significatur, quemadmodum ex 1. capite ad Ephes. apparet. Pacis
 appellatione fructus seu effectus gratiae notatur, & complectitur quicquid ex fauore Dei no-
 bis donatur. vt reconciliatio nostri cum Deo, salus ipsa, adeoque omnia prospera & bona.

P R I M A P A R S.

Gratias ago Deo meo in omni memo-
 ria vestri.

Orditur à gratiarum actione, quae
 sane non solum affectus Pauli ad Phi-
 lippenses signum euidentis est, verum
 etiam stimulus quidam ad perseverantiam. virtus enim laudata crescit, hinc tria colligamus.
 PRIMVM, quod exemplo Pauli oporteat pios Deo pro beneficijs & sibi & alijs collatis
 gratias agere. SECUNDVM, vt nactis beneficia Dei precemur incrementum. TERTI-
 VM, vt cum Paulo Ecclesiae totius, & non tantum praesentium membrorum summam
 curam habeamus. Deum suum vocat, vt ostendat quod soli credentes de Deo vere gloria-
 ri possint. In omni memoria vestri, id est, cum summa memoria vestri. Est enim hebraei-
 sinus in enim pro Beth, id est, cum, ponitur, & *adon* pro plena, seu perfecta seu summa. Si-
 gnificat ergo Apostolus se perpetuo memorem esse Philippensium. H v c iubet nonnulla
 adijcere de gratiarum actione, quae Deo fit vere & recte. GRATIARVM actio quae
 Deo fit ipsiq; placet, est agnitio & confessio beneficiorum acceptorum cum summa gratitu-
 dine mentis & praedicatione bonitatis Dei. Vt autem haec gratiarum actio sit perfecta, re-
 quiruntur duo: quorum vnum est *gratia* virtutum, quae necessario adesse debent. Alterum
 legitimus *modus agendi gratias*. *gratia* virtutum est & veritatis & iusticiae copulatio, Veri-
 tas vt candide & aperte agnoscat benefactorem Deum, Ita excludit hypocrisin & mendaci-
 um. Hypocrisin quidem, vt non voce & verbis tantum, sed etiam ex animo sincero gratias agas:
 Mendacium vero, vt non Deo ascribas successum in rebus malis, vt si latro agat gratias pro
 opino spolio, aut adulter pro exoptata venere. Iusticia admonebit te gratitudinis, humili-
 tatis, & inuocationis. Legitimus *modus agendi gratias* saepe à Paulo indicatur quum ait, Gra-
 tias ago per Iesum Christum, Nam cum dicit, per Iesum Christum, modum exponit verae
 gratiarum actionis, in quo modo haec ordine insunt. Primum, *fides in Christum*, sine qua
 nulla potest fieri vera gratiarum actio, nihil enim placet sine fide. Deinde *confessio*, qua
 confiteris te Christo Mediatore diuina percepisse beneficia. Tum *fiducia*, qua statuas tuam
 gratiarum actionem placere propter Christum. Postremo *votum*, quo ad Dei gloriam pro-
 fectum exoptes quicquid acceperis.

(Semper in omni precatione mea pro
 omnibus vobis cum Gaudio precationem
 faciens.)

Haec parentesi claudantur. Pertin-
 ent autem haec verba eo, vt Philip-
 penses summum Paulo pro sua salute
 studium fuisse, intelligant. Referenda
 sunt igitur ad locum benivolentiae. Cum autem dicit, cum gaudio praedicationem faciens, re-
 spicit & ad praeteritum tempus & ad futurum. Nam cum dicit se gaudere, intuetur faul-
 tatum Philippensium. Cum autem se precationem facere pro ipsis addit, monet ne ab
 exhibita gratia deficiant, sed potius vna precentur, vt indies magis abundant. Vt ergo ab
 exhibita bona piji laetandum est, Ita pro futuris impetrandis precandum. Iam si precandum
 est pro

est pro bonis impetrandis, sequitur, Stoicum delirium detestandum esse, quo statuitur quod omnia eueniant necessitate fatali, adeo, ut quicquid fiat, necessario fiat, & ita tollatur contingentia. Quod si verum esset, frustraneæ essent omnes Sanctorum preces, quibus à Deo petunt salutaria, petunt regi consilia & actiones.

Super communione vestri in Euangelio à primo die usque in hunc diem.

Ratio propositionis à vocatione Philippensium ad gratiam Euangelij, & ab eorum in eadem gratia perseverantia. Insignis locus, qui docet non fortuito aut casu nunc huic nunc illi genti prædicari Euangelium, sed hoc fieri ex dispensatione diuina. Cum enim Paulus Deo gratias agit, quod Philippenses facti sint participes Euangelij, & in eo perseverent, ipsum Deum autorem cum participationis istius, tum perseverantiæ agnoscit.

Hoc ipsum persuasus, quod qui incœpit in vobis opus bonum, perficiet usque in diem Iesu Christi.

Amplificat rationem à fiducia perseverantiæ, quæ à constantia auctoris Deipetit. Is enim cum non temerario iudicio cœpit opus, certa fiducia est, ut idem quod ex gratia incœpit, per gratiam absoluat. OBSERVANDVS sane locus hic est, quo conscientia piorum aduersus tentationem prædestinationis Stoicæ de perseverantia in bono confirmantur. Est enim Deus in suis operibus constans, nec deserit opus suum quod incoavit. Cum ergo in Philippensibus incœpit opus bonum, scilicet prædicationem Euangelij, quo corda hominum formantur, flectuntur & diriguntur in iusticiam, perficiet scilicet ad perseverationem eos confirmando, idque usque in diem Iesu Christi, hoc est, ad horam mortis cuiusque credentium, seu, ut nonnulli interpretantur, usque ad extremum diem, quando veniet Dominus ad iudicandum viuos & mortuos.

Sicuti iustum est mihi hoc ipsum sentire de vobis.

Ratio fiduciæ de perseverantia Philippensium sumta ab honesto. piorum est enim semper de bene cœptis optime sperare.

Propterea quod in corde teneam vos cum in vinculis meis, tum in defensione & confirmatione Euangelij, vos inquam omnes vna mecum fuisse gratiæ meæ participes.

Hæc sententia Synthesi turbata in hunc modum construenda est. Propterea quod habeam vos in corde (id est, intimo cordis affectu vos reputem) Esse consortes gratiæ meæ (id est, crucis quæ mihi ex favore Dei imposita est, ideoque eam inter gratias

Dei numero. Est enim mihi imprimis honorifica) cum in vinculis meis, tum in defensione & confirmatione Euangelij. Interpretatio est & distributio Gratiae. Nam ideo sibi crucem reputat honorificam, quia facit ad defensionem & confirmationem Euangelij. Hoc paradoxon obseruandum est contra opinionem hominum, qui crucem & carceres ad accusandum & damnandum Euangelium facere arbitrantur. Obseruetur itaque imprimis hic locus de persecutione Ecclesiæ & piorum ministrorum, videlicet quod Spiritus sanctus eam inter gratias Dei numeret, tantum abest ut probrosa alicui videatur. Huc facit illud Domini dictum: Beati estis cum maledixerint vobis, & persecuti vos fuerint, & dixerint omne malum aduersus vos mentientes, propter me.

Testis enim mihi Deus est, quam prope amem vos omnes in visceribus Iesu Christi.

Iuramento confirmat se vero amore Philippenses complecti, idque non affectu carnis, sed in visceribus Iesu Christi, id est, pio affectu qui manat

ex Christi misericordis gratia: Viscerum nomine intimus amor significatur, qualis tenerimus ac veluti maternus esse solet. Quod autem addit Iesu Christi, Discernit inter viscera naturalia, & ea, quæ sunt à Christi gratia, quæ magis ardent amore, eoque sinceriore. Obseruandus qualis affectus esse debeat piorum ministrorum erga suos auditores, unde proficiat, & quo tendat.

Et illud oro, ut caritas vestra adhuc ma-

Ostendit Apostolus se de constantis &

Q q

gis & magis redundet in cognitione. & omni sensu.

Finis enim precatōis Pauli præcipua Christianæ vitæ capita continet. Nam orat ut Philipenses redundant, id est, magis magisque promoueat in cognitione & omni sensu, hoc est, ut indices proficiant cum in scientia salutis tum in sensu omni, id est, experientia, qua vis doctrinæ plene in corde sentitur. Euangelium enim non tantum requirit noticiam sui, verum etiam sensum in corde, in affectibus, adeoque in omnibus viribus interioribus & exterioribus. Vbi autem cognitioni Euangelij non responderet hic viuis sensus, frustra gloriatur homo de fide Euangelij. Paulus ergo requirit cum incremento cognitionis omnem sensum, id est, plenissimum, quo cor plenissime afficiatur. Nam particula omnis non semper vniuersitatem generis significat, sed interdum ex Hebræorum idiotismo rei cui adiungitur, perfectionem quendam, ut in illo: Si omnem fidem habeam, id est, consumatissimam fidem scilicet edendæ miracula. Sed de hac phrasi supra quædam diximus. Porro non videtur mihi inutile fore auditoribus, si quædam huc ascripsero de modo parandi γῶγιον, hoc est, cognitionem rerum in scriptura. Nam nisi iustum modum seuerit interpretes, frustra sudat, & inutiliter aures discipulorum fatigat. Ad γῶγιον igitur parandam post inuocationem Dei, tria requiruntur, linguarum & phrasæ cognitio, theoria ac paradosis. Si enim linguarum & phrasæ cognitio non discerni possunt locutiones figuratæ à proprijs, nec propriæ à figuratis, quare opus est diligenti consideratione, ne phrasæ & linguarum incitiam impediatur γῶγιον. Proinde de Grammatica diligenter discenda est ab ijs, qui feliciter interpretari scripturam volunt. Deinde theoria est necessaria, hac enim sententiæ similes & quæ videntur contrariæ inter se conferuntur: hac coniunguntur late in scripturis spersa, ut vnum veluti Systema constituent: hac, capita rerum ordinantur: hac eruuntur definitiones, instituantur diuisiones, conciliantur antilogiæ: hac conferuntur obscura clarioribus, typi antitypis: hac exempla regulis, & regulæ exemplis accommodantur: hac particularia ad vniuersalia, & vniuersalia ad particularia reuocantur: Hac antecedentia, adiuncta, & consequentia perpenduntur: hac consiliū scriptorū, scopus, & peristases conferuntur. Breuiter, Theoria normam Dialecticam reb. sacris tradendis tanquam mensuram adhibet, singulari studio in hoc incumbit, ut interpretatio sit fidei analogica. PARADOXIS, hoc est, traditio, tum demum locum habet, quando vel orationis genus ignoramus, vel theoria non possumus assequi dicti sententiam. tunc enim vox Ecclesiæ querenda est, eaq. audienda, modo analogica fidei sit, & loco congruat. De hac re plura volente Deo, in priore ad Timotheum dicemus.

Ut probetis quæ sint præstantiora.

Ufus seu finis cognitionis, videlicet, ut Philipenses recte iudicent, & contraria vitent. Hæc enim est vis verbi *δοκάζειν*.

Ut sitis sinceri ac sine offensa in diem Iesu Christi, pleni fructibus iusticiæ per Iesum Christum ad gloriam & laudem Dei.

Sensum quo Philipenses cupit abundare, ad tria capita refert, nempe ad sinceritatem (quæ est bona conscientia coram Deo) Innocentiam vitæ, (videlicet, ne simus vlli offenculo.) Et plenitudinem fructuum iusticiæ, qui proficiuntur ex gratia Iesu Christi, & tendunt in laudem & gloriam Dei. Atque ita hoc loco vera viuendi ratio Christianis præscribitur, & simul fons omnium bonorum operum ostenditur, nimirum quod ex gratia Christi & fide in ipsum promanent ad finem proprium, qui est laus & gloria Dei. Opera igitur quæ aliunde veniunt, aut etiam aliorum tendunt, nequaquam bona censenda sunt, qualiscunque sit externa species. Deinde & hoc obseruandum est, quod bona opera à Paulo non definiuntur esse iusticiæ, sed fructus iusticiæ: Quo dicto significatur necessaria consecutio bonorum operum ad gratuitam iusticiæ imputationem. Debet igitur iusticiæ Christiana perpetuo, ut palma florere.

SECUNDA PARS.

Scire vos volo fratres, quod quæ mihi acciderunt, magis ad profectum Euangelij euenerunt.

Propositio expositionis, cuius sensus hic est. Meus carcer & persecutio quam hic Romæ patior hæcenus cessat in

fit in profectum Euangelij, hoc est, Meus carcer fuit occasio vt latius in mundo spargeretur Euangelium, & feliciores successus habuerit: Significat enim *αποκοπή* felicem promotionem & successum.

Ita vt mea vincula manifesta sint in Christo, in toto pratorio, & reliquis omnibus.

Expositio continens rationem propositionis, cuius hic sensus est. Euangelium occasione carceris mei innotuit aulæ Neronis, adeoque omnibus Romanis reliquis. Setunt enim me propter Christi negocium in carcerem coniectum esse.

Est itaq; hic non exiguus Martyrij sanctorum fructus quod inde magis magisq; patefiat, & innoscat Euangelium Christi. Dicitur autem crux ministrorum verbi & piorum afflictio *μαρτύριον*, quia est testimonium doctrinæ, & veluti quædam Euangelij obsignatio. Nam cum homines vident sanctos non propter crucem abijcere confessionem, cogitant eos certis niti fundamentis.

Et pleriq; ex fratribus in Domino freti vinculis meis, magis audeant impauide sermonem loqui.

Alius fructus vinculorum Pauli, quod non pauci qui antea timidores erant, Pauli inuicta fortitudine animantur ad prædicandum sine timore

Euangelium. Sepe enim vnus constantia multos animare solet. Huc igitur pertinent sanctorum martyria, vt non solum ministris verbi animum addant, ad quiduis nomine Euangelij ferendum: Verum etiam vt auditoribus constantia, argumentum & liberæ confessionis calcaria esse debeant, ob has duas causas in primitiua Ecclesia memoria Martyrum celebrabatur pie, & vtiliter, quæ in Papatu fœdis abominationibus est contaminata.

Ac nonnulli quidem per inuidiam & contentionem, nonnulli vero etiam propensa voluntate Christum prædicant.

Distributio est, qua ostendit & huc fructum provenire ex suo carcere, videlicet, quod non solum boni & fideles, verum etiam mali & infideles Euangelium prædicauerint.

Mali quidem inuidia & contentionis studio incitabantur, Nam quo plures docebant Euangelium, eo magis causa Pauli grauabatur, vt qui istius sectæ autor haberetur: Boni vero & fideles animati exemplo Pauli, studebant vt Christi Euangelium magis innotesceret, & spargeretur per totum orbem in plurimorum salutem.

Illi quidem per contentionem Christum annunciant, non pure, existimantes sese afflictionem addere vinculis meis: Hi vero ex caritate, scientes quod ad defensionem Euangelij sim constitutus.

Confert vtrumq; genus in causis efficientibus, & finalibus maioris declarationis gratia. Prius membrum est: qui per contentionem Christum annunciant, id faciunt non pure, id est, non puro affectu, nec ob verum finem, sed vt afferant afflictionem vin-

culis meis. hoc est, vt magis grauent causam meam, qui propter Euangelium in carcerem coniectus sum. Nam cum Paulus tenebatur in carcere, multi prædicabant Christum, vt Neronem magis inflammarent aduersus Paulum. Fuerunt autem isti absq; dubio Iudæi, qui ad quiduis patrandum parati erant, vt Paulus è medio tolleretur. Posterius membrum est, quod quidam, videlicet pii vero amore Christi & Euangelij moti annunciarunt Euangelium, atq; ideo se Paulo adiunxerunt, moti exemplo constantia ipsius, qui in ipso carcere non destitit à propaganda Euangelij doctrina. Exemplum ministris verbi, adeoque omnibus pijs imitandum, videlicet, vt laborantibus Ecclesiæ membris, quantum in se est, opem ferant.

Quid igitur? Attamen quouis modo, siue prætextu siue veritate annunciat Christus, de hoc quoq; gaudeo, atq; etiam gaudebo.

Quia absurdum alicui videri poterat, quod dixerat per malos quoque Euangelium annunciar, anticipat eam obiectionem, & affirmat se ideo gaudere, quod ista occasione Euangelij fama ad plures perueniat. Vtut enim Deus sæpe malis instrumentis ad boni operis effectum. Sic etiam Scribæ & Pharisei mali erant, nihilominus tamen illorum doctrinam ea parte, qua sincera apud eos remanserat, non paucis profuit. *P R Æ T E X T V S* & veritas hic oppo-

hic opponuntur, per prætextum, studium nocendi intellige : per veritatem, sinceritatem seu verum animi studium ad propagandum Evangelium.

Noui enim quod hoc mihi cedat in salutem per vestram deprecationem, & subministrationem spiritus Iesu Christi.

Cur se gaudere dicat, ex eo quod
Christus quouis modo prædicetur, o-
stendit. Sensus autem verborum Pau-
li hic est. Vtut isti invidi & contentio-

fi omnia in meam perniciem machinantur, tamen Christus per me glorificabitur sp̃s eius
Euangelio late per orbem : qua sane gloria nulla maior in hac vita mihi contingere poteit.
Obseruetur autem imprimis, quod Apostolus hoc non dicat fretus suis viribus, sed deprecā-
tione Philippenfis & subministrante spiritus Christi, qui in cruce & vires addit, & con-
solarur. Huiusmodi necessitatem Stoicam euerfam videmus.

Secundum expectationem & spem meam, quod nulla in re pudeam, sed cum omni libertate, ut semper, ita nunc quoque magnificabitur Christus in corpore meo, siue per vitam siue per mortem.

Ut certam & immotam spem se ha-
bere, doceat duabus vocibus idem in
genere significantibus, vtitur. Prior
est *σπουδαζομαι*, quam interpres ex-
pectationem vertit, & componitur
ab *σπο*, id est, à, *καρὰ*, id est, caput, &
δοκείν, annuere, Perinde ac si caput

totum vergat, & inclinet in id, quod firmiter & certo speratur. Quasi dicat Apollolus, Spero equidem certo & sine omni hæsitante, vt quemadmodum hæctenus, sic & posthac per me Christus glorificetur. Monemur hoc loco, non omnia alienis precibus esse relinquenda, quæ interim sperandum per nos erit quod cupimus, & ardentibus votis deposcendum. Sic enim scriptum est: Fiat misericordia tua super nos, quemadmodum sperauimus in te. Vehementer igitur isti errant, qui publicas pro se preces fieri mandant, ac interim ipsi viuunt sine penitentia securi, omnibus libidinibus & furoribus indulgentes, quæ ratione sibi & suis maius exitium accersunt.

Mihi enim vivere Christus & mori lu-
crum est.

Probat proximum dictum, nimirum quod Christus magnificabitur in suo corpore, siue per mortem siue per

vitam. Est autem huius probationis sensus. Siue viam, siue moriar, Christus meum est
lucrum, quo fretus securus sum & in vita & in morte. Nam vivere & mori hic ponitur no-
minaliter, quod articulus præfixus τὸ indicat, & subintelligitur κατὰ προpositiōν, v. sit sensus.
Quando vivo, Christus est meum lucrum, & quando morior, idem Christus est meum lucrū.
Quare mihi perinde est, siue viam diutius, siue moriar. Quid lucrum appellet Apostolus, ex
præcedentibus notum est, nempe gloriam Christi, quæ cum Apostoli commodo est coniun-
cta. Hic locus docet, qualisnam fiducia piorum esse debeat, cum in vitam in morte. Non
enim frangi metu mortis potest is, qui serio & viua fiducia Christum victorem mortis, suum
lucrum esse statuit, eumque solum omnibus & lucris & damnis anteposit.

An autem vivere in carne hoc mihi fructus operis sit, & quid eligam ignoro.

Deliberationē instituit per digres-
sionem. Vtrum ne vivere aut mori
sit vtilius, vtrumq; enim vtile & ho-

neſtum in Domino. Cauſſa huius deliberationis eſt. Quod maior fructus ex vita Pauli, quam ex morte ipſius provenire videatur. Nam dum vivit, inter homines fe propagare Euangelium Chriſti (quod vberriſimum fructum ſuæ vitæ, indicat) videt. En, p̃i p̃ectoris ingenium, aper an reddidit. Ita enim ſolet in ſubiectionibus accipi. In carne vivere hoc loco, eſt in hoc caduco corpore vitam degere. τῶς, id eſt, hoc, abundat ex idiotiſimo Hebræorum, qui ſæpiſſime antecedes repetunt. Fructus operis, id eſt, opere precium, nempe res vilis & fru-

Coarctor autem ex his duobus, desiderium habens, migrare & esse cum Christo.

Vtriusq; partis deliberationis causis se moueri dicit Apostolus. Moriquidem optandum iudicat, propterea

quod mors piorum sit accessus ad fruitionem gloriæ Christi. Viuere vero optandum iudicat, propter salutem Ecclesiæ promouendam sua prædicatione: Vocabulum ἀναΐσας, quod mi-
grare reddidi, à nautis sumunt est qui profecturi soluere dicuntur. Sic etiam accipitur hoc
vocabulum Luc. 12. Et in specie significat redire eo vnde quis venerat. Sed

Scd

Sed permanere in carne magis necessarium est propter vos.

10 tus est me in carne manere, hoc est, in hoc caduco corpore vitam aliquamdiu degere. Ex utroque deliberationis. *PRIMUM*, quod mors sit non intentus pro-
rum, sed migratio animæ a corpore ad tempus. *DEINDE*, quod animæ piorum non
dormiant, sed Christi conspectu in cælis fruantur. *TERTIO*, quod tota nostra vita de-
beat sibi proponere Christi gloriam, ac ædificationem Ecclesiæ Christi. *QUARTO*, quod
Christiani non debeant mortem expauescere, sed in Christo statuere, mortem esse aditum ad
15 maiorem statum, quam hic præfens.

Et hoc confusus novi quod mansurus
sim, & vna permanurus cum vobis omni-
bus ad vestrum profectum & gaudium fi-
dei, ut gloriatio vestra abundet in Christo
Iesu de me, mea rursus apud vos presentia.

Finem sui voti addit Apostolus, ni-
mirum profectum Philippensium &
gaudium fidei, quod ex prædicatione
Euangelij percipiunt fideles. Ob-
servetur fructus profectus in cogni-
tione Euangelij, videlicet, ut quo
magis proficimus in fide, eo magis
ad audiendum, legendum, meditandum verbum deberet.

T E R T I A P A R S .

30 Tantum digne Euangelio Christi con-
uerfamini, ut siue venero & videro vos, si-
ue absens fuero, audiam de rebus vestris,
quod stetis in vno spiritu, vno pariter ani-
mo decertantes per fidem Euangelij.

Propositio suaſoria, eaq; generalis,
quam mox in duo capita distribuit A-
postolus: quorum Prius est, ut Phi-
lippenses in negotio Euangelij forti-
ter se gerant, ut spirituales athletas
debet. Posterius continet mutua offi-
cia piorum, ut mores respondeant Eu-
angelio. Prius caput persequitur vsq; ad finem præsentis capitis. Posterius aggreditur in prin-
cipio secundi, quod copiosa enumeratione persequitur. *ET* digne Euangelio vi-
uere, respondere dignitati Euangelij, fidei puritate & morum innocentia, seu, Est Euangelicæ
doctrinæ firmo corde complecti, ac deinde sibi ipsi renunciare, sub iacq; cruce Christi eum sequi
in pietate, patientia, modestia, iusticia & alijs virtutibus. Ex quo manifeste sequitur, eos omnes
Euangelium contumelia afficere, qui secus viuunt, quam Euangelij dignitas requirit, ut qui
fidem iactant sine viuo cordis sensu, sine penitentia & pietatis exercitijs propter quos nomē
Dei apud hostes Euangelij male audit. Stare in vno spiritu, est persistere in sinceritate do-
ctrinæ concordēs, cuius rei autor est Spiritus sanctus. Est ergo Metonymia. Standi etenim
verbum athletic conuenit, & quibus sumta est translatio. Ut igitur hoc loco perstringun-
tur nouatores, qui semper aliquid comminiscuntur, non tam ad ædificationem quam ad ina-
nem iactantiam, rixas & disceptationes: Ita vere pijs commendatur constantia, ne quouis
vento doctrinæ fluctuent, & instar arundinis facile huc illuc impellantur. Vno pariter ani-
mo decertare per fidem Euangelij, est fide tanquam tutissimo scuto munitos, pariter in aciem
prodire, hostique se opponere. Hic duo obseruanda sunt: Primum, qui nam sint hostes
Euangelij, qualesq; eorum artes quibus Euangelium oppugnant. Deinde, quomodo se ho-
stibus opponant fideles, & in qua re posita sit victoria. Hostes sunt Satan, Caro, Mundus.
Satan nunc doctrinæ, nunc vitæ piorum insidiatur, idq; partim sophistica, partim tyrannide,
partim hypocrisi. Caro nunc acuminis rationis se Euangelio opponit, nunc blanditijs inef-
ficari incautos conatur. Mundus nunc blanditur, nunc minatur, nunc exemplis pestis ve-
luti inuadit castra Ecclesiæ ad obruendum Euangelium. Contra hos hostes pijs stabunt in ac-
cie, armis spiritualibus armati, & scuto fidei omnium hostium tela excipient. Plura de hac
pugna & panoplia fidelium vide ad Ephes. 6. & 1. Thes. 5.

40 Nec in vlla re terreamini ab ijs qui se
opponunt.

qui vera fide munitus fuerit. huc illud Iohan. Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides vestra.

Vult Apostolus contemni pericula
& minas hostium vel potentissimorum,
quod sane nemo facere potest, nisi
quæ vincit mundum, fides vestra.

Q 9 3

Quod

Quod illis quidem est exitij indicium,
vobis vero salutis, idq; à Deo.

Ratio cur terreri aut consternari animis non debeant p̃ij in luctu aduersus hostes suos, sumta ab euentu. Nā vt rabies aduersariorum contra Euangelium est ipsis indicium futuræ damnationis & exitij: Ita pijs & fidelibus apertum & planum est salutis testimonium, quod fortiter pro Euangelio contra eius aduersarios militent. S E D vnde hoc? à Deo, respondet Apostolus. Reuocat autem Apostolus victoriam ad Deum autorem, duabus de causis: videlicet ne animo concidant fideles, si quid ferendum sit pro Euangelio, & ne insolescant aut efferantur, ac si aliquid propria virtute efficere possent. Versio vetus, Papistis occasionem erroris præbuit, qui afflictiones Sanctorū merita salutis faciunt. Quia enim in veteri translatione vocabulum causæ ponitur, vbi in Græco est *τῆς αἰτίας*, id est, ad verbum indicatio, seu indicium vel demonstratio, arripiunt hoc Pauli dictum, vt eo oppugnent gratuitam salutem, cum tamen Paulus nō de causā salutis loquatur, sed de indicio tantum. Nam vt significat rabiem aduersariorum magnum argumentum esse futuræ damnationis illorum: Ita constantiam piorum & luctam aduersus hostes, futuræ eorum salutis demonstrationem seu indicium prænunciat.

Quoniam vobis donatum est, quantū
ad Christum attinet, non solum in ipsum
credere, sed etiam pro ipso pati.

Expolitio rationis præcedentis per distributionem. Refert enim inter gratias Dei, & credere in Christum, & pati pro Euangelio. Nam vt animi fortitudine pro Euangelio potest. Obseruetur hic locus contra Papistas, qui fingunt libere arbitrij esse, credere & non credere, pati pro Euangelio & non pati. Sed de hac re plura in capite Secundo dicemus.

Idem certamen habentes, quale vidistis in me, & nunc auditis in me.

Proponit se exemplum & speculū fortitudinis, qua obistere pios aduersarios decet, ne videlicet cruce fragantur, & abijciant confessionem propter acerbiter afflictionem. Locus obseruetur de ministerijs verbi, quorum munus est exempla doctrinæ moribus exprimere, vt quemadmodum ex ore ipsorum veritatem discunt auditores, Ita ex moribus recte viuendi regulam sumant. Nam cum perfectissimus modus docendi constet regula & exemplo, (quod enim regula mēti offertur, id exemplo sensibus representatur) is pastor optime suo fungitur officio, qui quod ore doceat, moribus exprimit.

C A P V T I I.

Summa Capitis secundi.

Multis argumentis hortatur Philippenses ad concordiam, humilitatem & constantiam, promittit Apostolus se missurum Timotheum & Epaphroditum, quos illis singulariter cōmendat.

Ordo & partes Capitis secundi.

Partes huius capitis due sunt præcipue. Prior Parænetica est, in qua hortatur Philippenses ad virtutes Christiana professione dignas. In huius loci confirmatione explicat copiose locum de humiliatione & glorificatione Christi. Posterior est commendatio, in qua Philippensibus commendat Timotheum & Epaphroditum.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Si qua igitur exhortatio in Christo, si quod solatium caritatis, si qua communio spiritus, si qua vi-

Ad mutua inter Christianos officia exhortaturus Philippenses, omnium primum ad concordiam hortatus scera

scera & miserationes, implete gaudium meum.

inter Philippenſes cœpiſſe diſidia & contentiones, proculdubio per inſidias Pſeudoaposto-
lorum, quod ex tertio capite colligi poteſt, ubi ita ait: Cauete canes, cauete conciſionem. Si
qua, inquit, exhortatio in Chriſto, id eſt, ſi qua exhortatio nomine Chriſti facta apud vos lo-
cum habeat. Si quod ſolatiū caritatis, hoc eſt, ſi caritas communis aliquid ſolatiꝝ afferat.
Si qua communio ſpiritus, id eſt, ſi eiꝛdem ſpiritus Chriſti participes ſitis. Si qua viſcera &
miſerationes, id eſt, ſi tangamini vllō miſericordiæ, cum erga vos inuicem & Eccleſiam Chri-
ſti, tum etiam erga me affectu. Ex hiſce quatuor inferſt propoſitionem, Implete gaudium
meum. Hic omnium primum obſeruemus ex antitheſi, eos omnes ſpernere exhortationes no-
mine Chriſti factas, caritatem fraternam contemnere, Spiritum ſanctum abiicere, adeoq; om-
nem affectum erga pios deponere, qui mutæ in Eccleſia concordie, quæ eſt miniſtrorum
verbi haud minimum gaudium, non ſtudent. De concordia copioſe diximus in commentarijs
noſtris in Epiſtolam ad Galatas.

Vt idem ſentiatis.

Expoſitio ſeu definitio eſt gaudij
Apoſtoli. In Græco eſt *ἡγομένη*, quod
verbum generale eſt, continens ſub ſe omnes animorum actiones. Vult igitur Paulus, vt eo-
dem ſint Philippenſes erga ſe inuicem animo & ſtudio, vt idem in ædificationem cogitent, ſa-
pient, meditentur, ſtudeant, ament &c. Notetur quodnam potiſſimum miniſtrorum verbi
atq; adeo omnium piorum gaudium eſſe debeat, nimirum pia in pijs & honeſtis rebus conſen-
ſio, & animorum coniunctio: vnde poſtea plurimi & vberrimi in tota vita fructus ſequuntur.
Moueat ergo nos magis hæc Spiritus ſancti ſeria exhortatio, quam vicioſæ carnis & cœcæ
rationis peruerſum iudicium.

Eandem dilectionem habentes.

Propoſitionis diſtributio eſt, qua
quid per verbum *ἀγαπᾶν* intelligat, ex-
ponit, ac primum, idque merito dilectionem collocat, quam vult eſſe eandem, id eſt, parem
modo dilectionis.

Vnanimes.

Caritatis effectus eſt vnanimitas,
qua conſentientibus animis & ſenten-
tijs, coniunctiſq; viribus nos inuicem ſoueamus ac ædificamus in bono.

Vnum ſentientes.

Effectus eſt vnanimitatis. Vbi .n.
vnus animus, ibi quoq; vnum ſtudi-
um exiſtit. Cum igitur vno animo (non quidem ſubſtantia, ſed voluntate & affectu) con-
iunctos eſſe deceat Chriſtianos, par eſt, vt non ſolum mutuis officijs ex caritate manantibus
ſe inuicem ſoueamus, verum etiam vt in doctrina religionis ſummum tueantur conſenſum. Huc
Pſalmus pertinet, Ecce quam bonum & quam iucundum, habitare fratres in vnum.

Nihil ex contentione aut inani gloria.

Amplificat per Antitheſin, & ſub-
latam vult diſcordiæ originem & cō-
cordiæ peſtem, quæ eſt contentionis ſtadium: quod ex inani ambitione naſcitur. Obſerue-
tur verum inanis gloriæ indicium & concordie peſtem eſſe rixandi libidinem. Quare ſum-
mopere pijs contentiones ſunt vitandæ, modo ne cum pietatis & veræ doctrinæ ſinceræque
iniuria fiat. Tum enim cum Paulo licebit dicere: Qui aliud Euangelium prædicauerit, quam
ego, anathema ſit.

Sed per humilitatem alijs alios exſti-
mate præſtantes.

Caſſam proximam mutæ con-
cordiæ facit veram humilitatem, qua
quis vilis in oculis ſuis apparens, nihil
altum de ſe cogitat: ſed alios præ ſe honorandos iudicat, vt excellentiores. Quod quidem
non ad ſtatum æconomicum & politicum, & officiiorum diſcrimina referendum eſt, ſed ad
animi & conſcientiæ forum, ubi quilibet proſtratus coram Deo agnoſcit propriam infirmita-
tem & vilitatem, agnoſcit magnitudinem peccati ſui. Hæc cognitio facile efficiet, vt ne-
minem non meliorem ſe iudicet, is cui pietas eſt cordi.

DE HUMILITATE CHRISTIANA.

Quos Paulus humiles, hoc Christus pauperes spiritu nominat. Sunt proinde vere humiles coram Deo, qui omni propriæ virtutis, sapientiæ & iusticiæ fiducia exinaniti, quicquid boni est, in solo Deo quærunt. Quare humilitas Christiana coram Deo est virtus, quæ ex verissima nostri cognitione nobis ipsi vilescimus, omnique propriæ virtutis, sapientiæ & iusticiæ fiducia exinaniti, nos coram Deo prosternimus, ac in eo solo omnia bona per Christum quærimus. Ex hac humilitate coram Deo nascitur humilitas coram hominibus, quæ in vera dilectione fundatur. Hæc facit ut nos nemini præferamus superbe, sed omnibus sincere nos accommodemus. Quoniam autem hæc Humilitas, quæ nos vel coram Deo prosternimus, vel nos proximo subiicimus, non nascitur in carne nostra, quærenda est ipsius vera scaturigo, quæ est regeneratio nostri per fidem & Spiritum sanctum. priusquam enim renascimur, *φιλανθρωπία* in nobis regnat, & inanis gloriæ cupiditas, Verum in renatis inchoatur vera humilitas, quæ cognitione harum rerum crescit & perficitur tandem. PRIMVM, cogitabimus mandatum Dei esse, ut simus humiles. huc primum præceptum facit, & mandatum de dilectione proximi, qui contra hæc præcepta superbit, Deum offendit, excutit Spiritum sanctum, & incurrit in pœnas. DEINDE, proponemus nobis exemplum Christi, ad quod Paulus hic nos reuocat, cum dicit, Christum cum posset se in maiestate gloriosa ut Deum exhibere, se pusillum hominem in omni humilitate exhibuisse. ad hoc suum exemplum inuitat Christus suos discipulos, cum inquit: Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde. Quis, inquit Bernhardus, sanæ mentis contemnit humiliari propter tam humiliatum pro nobis? TERTIO, loco considerabimus nos ipsos penitus, quid fuerimus ante ortum, quid ab ortu ad occasum, quid erimus post hanc vitam. Fuimus semen & sanguis in utero. Iam in deserto miseriarum huius vitæ sumus peccatis multis contaminati, Erimus aliquando efca vermium & puluis, ut Abraham se puluerem agnoscit. Huc pulcre quadrant versus isti:

Heu cur vsque adeo vilissima terra superbit,

Cuius sæda breui corrodent viscera vermes.

QUARTO cogitabimus, Si quæ bona habemus, non nostra esse, sed Dei, in aliorum commodum nobis collata, ut illa tanquam Oeconomi Dei dispensemus. QUINTO cogitabimus, Deum qui dedit, posse etiam auferre quæ dedit, si ijs abutamur. SEXTO veniet etiam nobis in mentem, quod alij qui minora dona videntur habere, quam nos, sæpe plus operæ præstent, & vtiliores sunt Ecclesiæ. SEPTIMO accedat quotidiana in exercitijs pietatis assuefactio, vnde non solum humilitas, verum etiam aliæ virtutes crescant, & veluti adolescant. OCTAVO de multiplici veræ humilitatis fructu cogitabimus, nam siue Deum respicimus, siue nos ad homines conuertimus, siue nos ipsos consideramus, mirabilis humilitatis fructus est videre. nam si Deum respicimus, præparat humilitas Deo hospitium, iuxta hanc Prophetica sententiam, In sancto habitat, & cum contrito & humili spiritu. Item, Ad quem respiciam, nisi ad contritum spiritu & tremantem ad sermones meos? HVC enim iuxta Christi dictum exaltat Deus, cum interea superbis *ἀντιτάσσεται*, ut Petrus loquitur. Si ad homines nos conuertimus, honoratur humilis, cum contra contemnitur superbus. nam nemo non odit superbum tanquam mancipium Satanæ & hostem Dei, & contemptorem hominum. Si nos ipsos consideramus, dulcissimos humilitatis fructus percipimus. Primum enim humilitas vera est mater pudicitie & patientiæ, Deinde ad sapientiam parandam viam sternit, iuxta illud Salomonis, Vbi est humilitas, ibi & sapientia. Adhæc humilitas pia est custos fidei & timoris Dei. Est quoque inuocationis causâ quædam, & veluti quædam exauditionis conciliatrix in Domino, ut in Psalmo habetur, Respexit Dominus ad orationem humilium. præterea veram humilitatem comitatur gloria. Matth. 5. Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. Et 24. Qui se humiliauerit, exaltabitur. Huc illud Augustini, Sicuti arbor ut sursum crescat, profundas subter radices agere debet: ita quisquis in humilitate fixum animum non habeat, in ruinam suam extollitur. Insuper humilitas illa, de qua nobis est sermo, Est ornatus animæ pulcherrimus, vnde Petrus in prioris quinto, *ταπεινός ἐστιν ὁ ἐν κοινῷ σαῶν*, hoc est, induite tanquam vestem, seu humilitate intus ornati sitis. Hæc sint dicta de humilitate contra superbiam, quam & vetus Poëta damnat, cum ait, *μὴ γὰρ οὐ σὰ φέρει μὲν ἄλλῃ μὲν ἐνὶ πούτι.*

Non cōsideretis quisq; quod suum est,
sed vnusquisq; etiam quæ sunt aliorum.

Id est, quilibet consulat commodis proximi sui in ædificatione. Quod ubi sit, nec contentio, nec inanis gloria locum

ria locum habere potest. Hic cauendum est, ne hanc vtilissimam virtutem cum turpissimo studio cōfundamus. Illa enim sancta quādam cura est, qua quisq; proximi studiis perinde atq; suis studet. Hæc profana temeritas est, qua quis nunc aliena munera inuadit, nunc alios calumniandi studio obseruat. De hac recte dicitur, τὰς πολυπραγμοσύνας οὐδὲν χροιάται· ἢ ἄλλο.

Hoc enim sentiatur in vobis quod & in Christo Iesu.

Maximum exemplum imitandum proponit, nempe Iesu Christi. Est autem hic verborum sensus, vt inter se eum affectum seruient Philippenses, quo fuit præditus Iesus Christus. Sentiatur, imperatiuum est verbum, quod in nomē resolui potest, hoc modo, Hæc sit vestra sententia, quæ Christi sententia fuit. Seu, Hic sit affectus in vobis, qui fuit in Christo Iesu, nempe summa humilitas.

Qui cum esset in forma Dei, non duxit rapinā parem esse cum Deo, sed ipse se inaniuit forma serui sumta, in similitudine hominum factus, & habitu compertus vt homo, humiliavit seipsum, factus obœdiens vsque ad mortem, mortem autem crucis, Quapropter etiam Deus ipsum exaltauit, & donauit ei nomen quod est supra omne nomen, vt in nomine I E S U omne genu flectat, cœlestium, terrestrium, & infernorum, omnisq; lingua confiteatur quod Dominus sit Christus Iesus ad gloriam Dei patris.

Exponit Apostolus & definit qualis fuerit affectus in Christo, vnde occasionem nactus, copiosam doctrinam tradit de Christi diuinitate, potentia, humanitate, persona, beneficijs, morte, resurrectione, glorificatione ac regio honore. Hæ doctrinæ partes cum sint Christianissimi præcipua capita, volo eas breuiter in enarratione attingere, Ac primum quidem dicit.

Qui cum esset in forma Dei.

Hæc diuinitatis Christi assertio est. Esse autem in forma Dei, est maiestas & gloria se Deum verum declarare, id quod fecit Dominus etiam ante assumptam formam serui, vt hic Paulus manifeste loquitur. Nam discernit inter tempus maiestatis & inanitionis seu humiliationis, quo formam serui assumpsit. Ideo autem & formæ Dei & formæ serui meminuit, vt Christi affectus expressus proponatur, qui neglecta maiestatis gloria se ita submisit, vt noster fieret seruus, humana natura assumpta in vnionem hypostaticam. OBSERUE-
r v r igitur hoc loco testimonium de diuinitate Christi. Firma est enim à maiestatis & gloriæ declaratione ad essentiam consequentia. Ita enim Dominus per Prophetam ait: Gloriam meam alteri non dabo. & verbum ὑπερῶν significat cum diuinitatis declaratione simul adesse essentiam. Recte igitur Augustinus in Formæ nomine naturalis plenitudo debet intelligi, sequitur.

Non rapinam arbitratus est, esse æqualem Deo.

Homines superbi, atq; adeo Diabolus ipse, interdum sibi assument diuinos honores, cum tamen sciant se nequaquā Deos esse. At Iesus Christus certo sciuit, quod esset æqualis Deo, & quod diuinum honorē vendicaret sibi sine iniuria Dei. Rapina res aliena est, quæ per iniuriam possidetur. Significat Apostolus hac voce, Christum non sumsisse aliunde diuinitatis gloriam, sed vere & substantialiter Deum esse. Non rapina fuit, inquit Augustinus, illa filij cum patre diuinitatis æqualitas, sed natura. Non enim potuit esse rapina, vbi æqualis erat natura. hæc itaq; Christi humiliatio homines arrogantes humiliet, qui cum ipsi nihil sint, superbe tamen sibi arrogant honores, ac si alijs meliores essent: quod quidem rapinæ genus est. Porro quia æqualitas in vnā personam non cadit, significat Apostolus hac voce Iesum Christum æternum Deum esse, distinctam tamen à patre personam, ὑποούσιον patri & Spiritui sancto. Vt igitur æqualitas personarum distinctionem ostendit: Ita quoq; Arianos confutat, qui hunc Iesum Christum secundum naturam diuinam patre minorem, hoc est, inæqualem esse iudicant.

Sed inaniuit semetipsum forma serui sumta.

Humiliatio Iesu Christi voluntaria hisce verbis describitur. Nam cum dicitur,

dicatur, inanivit seipsum, significatur spontanea submissio. Qualis autem sit hæc inanitio seu humiliatio filij, in sequenti textu exponitur per distributionem. Forma serui est filius Dei reuera seruilem conditionem in se recepit cum natura humana. Nam non solum patris celestis, sed etiam hominum factus est seruus, non quidem coactione, vt dictum est, sed spontanea voluntate. Et si autem omnes credentes serui sunt Dei, vt qui ea conditione adoptentur, vt se & totam vitam Deo in obsequium addicant: Christus tamen peculiari modo, seruus Dei dicitur, videlicet, quod Deus pater ipsum emisit ad opus eximium quoddam, quod cum ceteris commune non habet. **OBSERVETVR** hoc loco Antithesis in verbis Pauli, supra dixit, in forma Dei existens, hic vero formam serui assumens, qua antithesi significatur, quod forma Dei ipsi per naturam & essentiam competat, & quod forma serui tantum sit assumpta ab illo in vniorem personalem, atque ita qui Rex Regum, & Dominus Dominantium natura est, seruilem conditionem suscepit, assumpta natura humana, vt sua seruitute genus humanum à perpetua peccati seruitute & miseria redimeret.

In similitudine hominum factus.

Hoc est, similis factus alijs hominibus, vt qui veram naturam humanam assumeret.

Et habitu compertus vt homo.

Interpretatio est à signo. Confirmat enim Christum vere assumptum esse humanam naturam, idq; à proprietatibus humanæ naturæ, quæ ab ea separari non possunt. In omnibus enim, exempto peccato, se gessit vt verus & naturalis homo, creuit, comedit, bibit, dormiuit, fatigatus est, fleuit, tristatus est. Breuiter, Humanæ naturæ proprietatibus se verum hominem declarauit. Hoc loco perperam abusi sunt Marcionistæ, qui hinc colligebant, corpus Christi esse spectrum, seu phantasma, & non verum corpus, sed facile istud delirium refutatur. Nam Paulus hic similitudinem non separat à natura, nec particula, vt, improprietatis nota est, sed potius veræ & solidæ approbationis, sicuti sæpe alias. Præterea scopus Apostoli hic est, vt doceat qualiter se gesserit Christus humana natura assumpta. Ostendit enim ipsum cum posset se in maiestate gloriosa, vt Deum exhibere, se hominem in omni humilitate exhibuisse. Nam Philippenses hoc loco ad humilitatem hortatur Apostolus, cuius rei gratia, vt dictum est, Christi exemplum adducit, affirmans ipsum, cum in forma Dei esset, exinanivisse seipsum, forma serui assumpta, id est, humana natura cum omnibus suis naturalibus proprietatibus, sed sine peccato: quod non est à natura, sed aliunde, nempe ab inobedientia primorum parentum, pro qua vt satisfaceret, subiit crucem, vt sequitur.

Humiliauit semetipsum, factus obediens vsq; ad mortem, mortem autè crucis.

Hoc est, in humanitate seu secundum humanam naturam vsq; adeo se humiliavit, quod detestandi patibuli

(quod fontibus tantum & maleficis debeat) supplicia subire voluerit, vt genus humanum repararet. Vis itaq; argumenti præsentis hæc est: Cum Christus Dominus ita se humiliaret propter nos, vt crucis horrendum supplicium subiret, decet profecto nos humiliari, qui natura miseri & caduci sumus: Decet vt nobis inuicem in omni humilitate seruiamus. Quanquam autem iuxta diuinam naturam pati non potuit Christus, tamen humiliatio ipsa & crux personæ fuit quæ est Deus & homo. Quare merito Philippensibus atq; adeo omnibus Christianis hoc summum humilitatis exemplum ab Apostolo proponitur: quæ sane humiliatio non est perpetua, sed habet felicem exitum, vt etiam in Christo videmus, quemadmodum sequitur.

Quapropter etiam Deus ipsum exaltauit, & dedit ei nomen, quod est supra omne nomen.

Hoc addit, vt proposito præmio Philippenses ad humilitatem inuiteret. Si etenim ipsum in vera humilitate fuerimus imitati, poterimus eiusdem

merito sperare, vt cum ipso exaltemur, iuxta illud Pauli ad Romanos: Compatimur cum illo, vt etiam glorificemur. Et illud Christi, Qui se humiliat, exaltabitur. **QVANTVM** autem secundum diuinitatem nec exaltari, aut maiorem dignitatem consequi potuit filius Dei, semper patri æqualis, quam eam, quam semper cum patre habet: Nec secundum humanitatem diuina gloria illi competit. Scriptum est enim, Gloriam meam alteri non dabo: tamen ratione exinanitionis & humiliationis, quæ fuit personæ, hæc recte dicuntur. Porro quod additur:

Vt in nomine IESV omne genu se flectat.

Periphrasis

Periphrasis est, qua diuina maiestas, dignitas & gloria circumscribitur, Sensus ergo est: Vt omnia creata Christum vt Dominum venerentur, ac sese illi submittant, diuinam ipsius agnoscant maiestatem. Huc pertinet distributio quæ sequitur:

Cœlestium, terrestrium, & inferorum.

Nihil enim vult aliud Apostolus hac distributione, quam nullam creaturam excipi, quæ non Christum superiorem agnoscat. Verum cum Papistæ ex tertio distributionis membro purgatorium fabricant, valde debili fundamento nituntur. Ex hoc enim loco in hunc modum colligunt: inferiores Christum hunc cultum præstant apud inferos. Respondeo. Paulus hic loquitur non de cultu simpliciter, sed de subiectione in genere, & agnitione maiestatis Christi & gloriæ. à qua agnitione nequaquam eximuntur damnati. Imo ipsi Diaboli Christum agnoscunt, vt vel ad nomen Iesu contremiscant. geniculatio igitur hæc non cultus, sed subiectionis est. significatur enim sistio diabolorum ad tribunal Christi cum trepitatione, vt Paulus hanc geniculatorem interpretatur, Romano. 14. omnes sistemur ad tribunal Christi, scriptum est enim, vivo ego mihi sicut omne genu: Male igitur architecti purgatorii hunc locum ad suam fabricationem torquent, vt interim taceam nihil sani esse in doctrina de purgatorio, quemadmodum duabus firmissimis demonstrationibus ostendam. Definiunt Monachi purgatorium esse satisfactionem, quæ post mortem à defunctorum animabus pro peccatis penditur in igne purgatorii. Hac cum definitione pugnat victima Christi qua sola expiatur peccatum. Ita enim ait Iohannes. Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni peccato. Proinde cum satisfactio solius Christi sit, sequitur sententiam Papistarum contumeliosam erga filium Dei esse, qui alium satisfaciendi modum querunt quam Christi sanguinem: quo intelligitur crucis obedientia. deinde obijcio Papistis hoc dilemma: Omnes homines vel in fide discedunt vel sine fide. Si in fide, de morte corporum transeunt ad vitam animæ. Iohan. 5. Qui credit illi qui me misit in iudicium non veniet: Sed transiit de morte ad vitam. est enim finis fidei salus animarum, 1. Pet. 1. Reportantes finem fidei vestræ salutem animarum vestrarum. Si sine fide discedunt, ex hac vita, ira Dei manet super eos. Iohan. 3. Cum igitur nec fidelis nec infidelis purgatur igni infernali, friuolum est commentum Papistarum de Purgatorio, cuius tamen prætextu multorum possessiones ad se fraudulenter transtulerunt. Hanc interpretationem confirmant etiam ea quæ sequuntur.

Confiteaturq; omnis lingua, quod Dominus sit Iesus Christus, idque in gloriam patris.

Id est, finis imperij Christi gloria Dei patris est, qui ex hoc glorificabitur quod suis æternam vitam per Christum dederit, & hostes per eundem vicerit & damnauerit.

Proinde dilecti mei sicut semper obœdistis, non vt in præsentia mea tantum sed nunc multo magis in absentia mea cum timore & tremore, vestram ipsorum salutem operamini.

Consequentis illatio. Concludit enim à Christi exemplo non solum veræ humilitati studendum esse, verumetiam omni virtutum generi incumbendum, atq; hæc conclusionis summa est. Cæterum amplificatio huius conclusionis tria habet. Primum

collationem temporis præteriti cum futuro, Sæpe enim ex præterito coniectura de futuro sumitur. Hactenus, inquit, Obœdistis semper: Quare spero vt in posterum quoque vos obsequentes præbeatis. Secundum modum conuersationis in hac vita. Cum timore, inquit, & tremore, id est, cum vera animi humilitate, pura conscientia, synceraq; religione, seu sollicito timore quo non dubitatio alitur, sed quo neglectus Dei, falsa colendi Deum ratio, securitas carnalis, ignauia & superbia excutuntur. Tertium vsum, cum inquit, Vestram ipsorum salutem operamini, id est, vestrum salutis cursum conficite, hoc est, dum in hac mortali vita manendum est vobis, cum timore, & tremore viuite. Non est autem salutem operari, operibus mereri salutem aut consequi, sed in salutis stadio feliciter progredi. Operari igitur salutem dicitur, qui in sanctitatis stadio currit. Quamuis enim gratis in vno Christo per fidem apprehenso feruemur, per viam tamen iusticiæ & innocentie ad salutem contendere nos oportet. Quoniam filij Dei eius spiritu ducantur, per quem sunt iustificati, vt in bonis operibus ambulent. Hæc consentiunt cum dicto Apostoli ad Ephes. 2. Gratia saluati estis per fidem (& hoc non

hoc non ex vobis Dei donum est) & non ex operibus ne quis gloriatur. Ipſius enim ſumus factura , creati in Chriſto Ieſu ad opera bona , quæ præparauit Deus vt in ijs ambulemus : Et cum diſputatione Pauli ad Roman. Poſtquam enim Apoſtolus illic de gratuita iuſtificatione diſputauerat, mox addit doctrinam de bonorum operum neceſſitate.

Nam Deus eſt qui agit in vobis & velle & efficere pro beneplacito.

Ratio exhortationis ſeu comprobatio à facili ſeu cauſa efficiente : Deus eſt qui operatur omnia ſalutaria in

vobis . igitur cum timore Dei in recto curſu pergite apprehenſa manu Dei. Operatur autem Deus velle in nobis dum ex mala voluntate bonam facit : Operatur efficere quando ſuo ſpiritu nos iuuat & addit vires. Sed qua re motus ? hoc agit *ἐδωκεν*, id eſt, beneuolentia paterna qua nos complectitur, & amat in dilecto filio ſuo, ſaluatore noſtro Ieſu Chriſto. Ephel. 1. Obſeruetur hoc loco teſtimonium euidentiffimum contra liberi arbitrij aſſertores. Si enim naturalium virium eſſet velle & efficere ſalutaria , non hoc Paulus tribueret peculiari actioni Dei in iuſtificationis. Verum poſtquam Deus ſuo verbo credentem illuminauit ſuo ſpiritu , ex voluntate mala bonam fecit , & vires ſubſequenti gratia adiuvat , non ſumus iam ſtipites aut ſaxa , vt inuiti trahamur, ſed quod recte volumus efficere iuxta vires ex beneuolentia Dei collatas , poterimus. Sicut ergo extra gratiam nulla eſt libertas voluntatis ad ſpirituales actiones, Ita gratia collata libertas aliqua voluntatis redditur, quæ actionum ſpiritualium quædam cauſa eſt . recte proinde numerantur cauſæ conuerſionis & bonarum actionum , verbum, Spiritus ſanctus & voluntas , Sed docta verbo , mota & roborata à Spiritu ſancto. Voluntas enim ſic docta mota & roborata à Spiritu ſancto, poteſt vel aſſentiri, vel non aſſentiri, poteſt Spiritui ſancto obedire, vel reſiſtere, id quod ex concione Stephani , Act. 7. manifeſte colligitur. Phariſæi audientes Chriſtum à Deo trahebantur verbo & Spiritu ſancto , voluntas eorum mouebatur à Spiritu ſancto ad aſſentiendum, Sed nihilominus contumaces manſerunt aduerſum Spiritum ſanctum, ex quo fit quod Chriſtus tribuat illis peccatum in Spiritum ſanctum.

Omnia facite ſine murmurationibus & diſceputationibus.

Pergit Apoſtolus in concordia præceptis. Per murmurationes, clauſularias oblocutiones intelligit, quæ

viam ſternunt ad apertas diſcordias. Diſceputationes ſunt verborum pugnæ, vnde fit vt alij alijs cedere nolint, ex quo poſtea ſcaturiunt ſeditiones, ſchiſmata, conuicia , bella , atq; adeo Diabolo aperitur ianua ad capiendos & perdendos homines.

Vt ſitis irreprehenſibiles & ſinceri.

Hoc eſt, vt ſitis tales, vt nemo de vobis cõqueri poſſit, vtq; neminem læda

tis aut vlla iniuria afficiatis dicto vel facto, *ἀμεμπτοι* enim græce ſunt , qui ita vitam inſtituunt, vt ſine omni querela viuere videantur, *ἀκαταλαβτοι* dicuntur innocui, ſinceri, ſeu placidi, & à lædendi ſtudio alieni. Metaphora ſumta eſt ab animantibus, quæ vel cornibus omnino carent, vel ita natura mitia ſunt, vt cornibus neminem petere tentent. Coniungit itaq; Apoſtolus cauſam & effectum : Sed effectum priori loco ponit. Obſeruetur hoc dictum contra eos, qui tametsi boni & Chriſtiani iudicari velint, ſemper tamen pungunt abſentes, & ſæpe commendationis prætextu famam innocentum denigrant, commendationi admixcentes quandam vaſtam & diabolicam (quæ tamen ſtudiũ erga abſentes interpretantur) oblocutionis libidinem.

Filij Dei inculpati in medio nationis prauæ & tortuoſæ.

Collatio eſt qua confert filios Dei cum hominibus nodum regeneratis, vt oſtendat longe diuerſiſſima eſſe de

bere illorum ſtudia. Filiorum enim Dei eſt imitari patrem cœleſtem, inſtituendo vitam iuxta ipſius mandatum , & prout ipſum habeant vitæ exemplar, ſicuti ipſe dicit. Sancti eſtote ſicut ego ſanctus ſum. Contra autem non regenerati ſuam prauam & diſtortam ſequuntur originem. Vocat autem nationem prauam & peruerſam quæ ordine peruerſo, & contra quam decet omnia facit, diſtorquendo vt ex rectis obliqua fiant. Quod ſane fit dum in rebus diuinis à principijs adhuc reliquis in natura deſectunt ad omnem impietatem & iniuſticiam. PRIMVM obſeruetur hoc loco , qualem ſit ingenium omnium hominum , qui nondum per regenerationis gratiã facti ſunt noua creatura in Chriſto Ieſu, videlicet prauum & tortuoſum, prauum quidem, hoc eſt, malignum, ſcilicet habitu, tortuoſum vero, hoc eſt, flexuoſum, videlicet, ſtudio, vt quod ea quæ recta ſunt torqueat & incuruet vt minime recta eſſe videantur. DEINDE obſerua, cuius rei nos admoneat auguſtus ille titulus, quod nos qui credimus

credimus in Iesum Christum filij Dei censeamur, segregati à praua & distorta natione, videlicet, vt summo studio caueamus, ne quid maculæ contrahamus ex improborum consuetudine: vnde hic augustus titulus, & adoptio diuina maculari potest. Quare diligenter cauendum est, cum versamur in tanto periculo ne gratia adoptionis nostra culpa excidamus.

Inter quos lucete tanquam luminaria in mundo.

Alludit Paulus ad dictum Domini. Si luceat lux vestra coram hominibus, vt Pater vester cœlestis glorificetur.

Significat hac Metaphora reliquum mundum totum densissimis ignorantie & malitie tenebris occupari. Vt igitur faces in tenebris splendent, sic pii inter obliquos & tortuosos homines, qui meræ tenebræ sunt lucere debent: idq; puritate doctrinæ, confessione, & conuersatione, seu vitæ: vt alios sua luce illuminent, quo tandem è tenebris emerfi ad lucem Dei veniant. **P O R R O** quid lucis vocabulum in scripturis significet ex Antithesi lucis & tenebrarum pulchre colligi potest. tenebræ in scripturis accipiuntur dupliciter, proprie, & figurate: quibus ex aduerso responder lucis seu luminis vox. tenebræ proprie acceptæ, sunt lucis (quæ est qualitas lucida) priuatio. Vt Gene. 1. tenebræ erant super terram & fiat lux. Figurata tenebræ primum significant erroneam doctrinam quibus opponitur lux quæ est verbum Dei. Lucerna pedibus meis verbum tuum & lumen semitis meis. Psalm. 119. Secundo, notant tenebræ effectum erroneæ doctrinæ, videlicet cœcitatem & ignorantiam in mente, quibus lux mentis, id est, clara noticia Dei in mente aduersatur. Tertio, tenebræ significant mores malos qui cœcitatem mentis comitantur, quibus lux morum, hoc est, sancta vita opponitur. Sic, inquit Christus, luceat lux vestra coram hominibus, vt homines videant vestra bona opera. Quarto, tenebræ homines cœcos & flagitiose viuentes notant, vt in illo, & tenebræ eam non apprehenderunt: quibus lux opponitur, vtpote Christus ipse qui vera lux est, & omnes pii qui lux dicuntur à Paulo. Quinto, tenebræ regnum diaboli significat, vnde Satan princeps tenebrarum dicitur: quibus opponitur lux quo regnum Christi significatur. Hic facile est videre, variare significata nunc per Metaphoram, nunc per Metonymiam, nunc per Metalepsin.

Sermonem vitæ adhibentes.

Ratio cur Apostolus pios luminaria appellauit in mundo, nimirum quia

verbum lucis siue vitæ habent, quod tanquam lucernam ad mouere seu adhibere vitæ formandæ debent. Dicitur autem Euangelium verbum vitæ hoc loco, propterea quod vitam nostram dirigere debeat, ne à recto cursu defleamus, arque ita in tenebras mortis præcipitemur. Respicit autem Paulus hoc loco ad dictum Davidis: Lucerna pedibus meis verbum tuum. Solum enim verbum Dei iustam ac veram viuendi rationem hominibus præscribit, quod tanquam lucernam adhibere debemus, ne in tenebras ruamus. Quid? an non lex nostra vitæ est? cur ergo Euangelio tribuis quod est legis? tenendum est discrimen legis & Euangelij quantum ad opera attinet, nam vtraq; doctrina obœdientiam erga Deum, & dilectionem proximi requirit. Sed in hoc discrimen est. Lex, quas actiones interiores & exteriores Deus requirat, ostendit, & simul indicat nihil placere Deo nisi satisfiat toti legi. Euangelium autem docet quomodo incoari possit obœdientia, & quomodo placeat. Vt enim obœdientia inchoatur per spiritum fidei, sine quo *φύκη* homines sumus qui nihil diuinarum rerum percipere possumus: ita placet propter Christum etiam si normæ legis non satisfiat, atq; adeo hæc obœdientia à Paulo fructus iusticiæ fidei appellatur, quia nisi prius obtinuerimus iusticiam per fidem, nihil boni operis quod valet coram Deo præstare possumus. Quare Paulus recte iubet adhibere sermonem vitæ, hoc est, Euangelium.

In gloriam mihi, in diem Christi, quod non frustra cucurrerim, nec in vanum laborauerim.

Addit peculiarem finem. In gloriam, inquit, mihi, id est, vt gloriarī possim in die Christi, quod vobis non frustra prædicauerim Euangelium. Ver-

bo currendi, significat Apostolus suam in ministerio Euangelij sedulitatem, & industriam: qua voce illorum oscitantia & pigritia taxatur, qui hoc diuino & augusto officio segniter funguntur: Ex quo fit vt nullum sui laboris seu ocij potius fructum percipiant, cum interim seduli ministri benedictionem Domini sentiant, dum vident ministerium suum multis prodesse ad salutem, vnde spem etiam concipiunt, vt cum Paulo in die Christi gloriarī possint. Quod autem addit In diem Christi eo pertinet, vt Philippenes adeoq; & nos excitet, ad perseverantiam in pietatis cursu per totam vitam.

R r

Quine.

Quinetiam si immolor super hostia sacrificioq; fidei vestræ, gaudeo & congaudebo omnibus vobis ob id ipsum & vos gaudete & congratulamini mihi.

Quia dubius erat exitus vinculorum Pauli, hic attexit se libenter mortem obiturum pro defensione & confirmatione Evangelij, fideq; Philippensium, qua re magis Philippenses stimulat, ut iuxta eam doctrinam, pro qua

ipse iam erat paratus mori, vitam instituant. Si morior, inquit, immolor super hostia & sacrificio fidei vestræ, hoc est, cum antea vos in hostiam & sacrificium Deo obtulerim, & fideles in ea prædicatione effecerim nequaquam moriturus merore conficior, sed lætor potius, ac vna vobiscum gaudeo. Gaudeo quidem quia offeror tanquam libamen additum vobis veluti hostiæ. Gratulor vero quia vos Evangelio à me prædicato credentes, non secus atque sacrificium aliquod Deo gratissimum obtulerim. RESPICIT autem hic Apostolus ad veterem sacrificandi ritum, qui Symbolum fuit non solum sacrificij Christi, verumetiam spiritualis sanctorum hostiæ. Ut enim illic erat libamen, hostia, sacerdos offerens. Ita & hic Paulus se quidem *συστάς*, hoc est, libamentum facit, & sacerdotem qui offerat: Philippenses vero hostiam. Nam eos gladio verbi Dei mactatos Deo adducit in sacrificium. OBSERVATUR igitur hic: Primum, quanta sit dignitas ministrorum verbi, qui sacerdotes sunt coram Deo ad offerendas illi hostias, non quales sacrificuli in Papatu offerunt, nec quales Aaronici sacerdotes in veteri lege, sed homines mactatos spirituali gladio, quos in viventem hostiam offerunt. Cæterum offerendi ratio in fide consistit, qua mortificati consecramur Deo per Iesum Christum. Monentur præterea hic ministri verbi, quo affectu esse debeant in suo ministerio, nimirum ut vitæ fortunis, vxoribus, liberis, amicis, adeoque omnibus in mundo rebus charissimis ac dulcissimis ministerium suum anteponant, ac si mortis periculum eis adire contingat, ut statuant mortem suam veluti dulcissimam quandam *συστάς* & Deo gratissimam esse. Est enim imprimis obseruandum quod Paulus mortem quam pro defensione Evangelij obit, definit *συστάς* libamen seu sacrificium: quo delectatur Deus. Hinc est quod David dicit: preciosa in conspectu Domini mors sanctorum eius: Hinc haud dubie martyres olim in medijs supplicij se consolabantur. Verum hoc sciendum est quod mors per se non placeat Deo: Sed propter obædientiam, & patientiam in morte, quibus addo euentum, videlicet, quod mors sit martyrium & testimonium fidei & confessionis, unde alij animantur ad confessionem & confirmantur in fide.

Q V A R T A P A R S.

Spero autem in Domino Iesu Christo me breui Timotheum missurum ad vos, ut & ego tranquillo sim animo, cognito statu vestro.

Alteram partem huius capituli aggredditur Apostolus, quam supra rotius Epistolæ quartam fecimus. Est autem hæc pars *συστάς*, seu demonstratiua, quæ absoluitur laudibus Timothei & Epaphroditii. Hæc com-

mendatio tota eo pertinet, ut Philippenses, hos duos ministros Dei, adeoque omnes singulos ministros verbi in honore habeant, contemta Pseudoapostolorum vana iactantia. Parascæue huius commendationis est, quod dicat Apostolus se sperare breui missurum Timotheum ad ipsos, ut ab eo reuerso cognoscat statum Philippensium, quo cognito tranquilliori sit animo. OBSERVA itaq; hoc loco ingenium vere Apostolicum esse profectu auditorum suorum, etiam in medijs ærumnis, reddi animosiores & alacriores. Quod sane ministris omnibus verbi in exemplum proponendum est.

Neminem enim habeo pari animo præditum, qui adeo sincere pro vobis sollicitus sit.

Ratio cur Timotheum promittit se missurum ab affectu Timothei erga Philippenses sumta: Et simul propositionis commendatoriæ insinuationis verbi petita. Est autem

vna cum ratione à collatione Timothei & aliorum comministrorum verbi petita. Est autem hæc maxima Timothei commendatio quod reliquis omnibus præferatur, quantum quidem ad sollicitudinem sanctam pro Philippensibus, attinet. Hic ergo Timotheus nobis in exemplum proponatur, ut quemadmodum ipse fuit: Ita & nos simus solliciti pro Ecclesijs Christi vel remotissime à nobis disitis.

Nam omnes quæ sua sunt, quærunt, non quæ sunt Iesu Christi.

Etiologia

Ætiologia est ex collatione, qua præfert Timotheum plerisque suorum commilitonum, qui propriam quietem sectantes hunc habent scopum, ut in tuto sint ac rebus necessarijs abundantes in pace viuunt. Hic primum hyperbole in propositione vniuersali obseruanda est. Solemus enim vniuersaliter (præsertim cum oratio querelam de moribus continet) ea exprimere, quæ ut plurimum ita se habent: Ut nusquam tuta fides: Omnes student auaritiæ &c. Esti autem plus dicet hyperbole quam res est, tamen eius verus vsus in sacra scriptura est, ut inde veritas intelligatur cum querela mixta. Deinde obseruandum est, quod quæ Christi sunt quærere & quærere quæ sua sunt, hic ita opponantur, ut simul stare non possint. Dicitur v. r. autem is, quæ Christi sunt quærere, qui totum suum conatum eo confert, ut Christi gloriam illustret, salutem animarum quærat, non impeditus vlla priuati commodi aut incommodiratione. Contra, sua quærere, is dicitur, qui quidem forte Christum sincere docet, sed maiorem rationem habet sui commodi & suæ quietis quam Euangelij, gloriæ Christi, & salutis animarum. Si itaq; Christus summus scopus fuerit, nihil prohibet etiam sua commoda quærere, modo non negligentior quis ad quærendam Christi gloriam reddatur. Sic pia est cura coniugum & liberorum, modo primum & summum locum occupet cura gloriæ Christi, & pietatis veræ conseruandæ studium.

Experimentum autem eius nostis quod
ut filius cum patre mecum seruiuit in Euangelio.

Commendatio ab ante actis amplificata cõparatione. Obserua Paulum tantum Apostolum non appellare Timotheum iuuenem adhuc, quem ipsum filij honore dignatur: Nescit enim superbum Dominum Ecclesia Christi. Deinde appellatione filij indicat Apostolus quo affectu ministri superioris vocationis esse debeant erga suos comministros, vtut fuerint gradu vocationis dispares.

Hunc igitur spero me missurum simul
atq; videro rerum mearum statum.

Cõmendationis conclusio est cum admonitione de tempore, quo ipsum Timotheum mittere decreuerat, nempe cognito rerum suarum statu, qui adhuc incertus erat.

Confido autem in Domino, quod &
ipse cito venturus sim.

Clausula hac de suo ad ipsos reditu eos bene sperare monet, quod eo spectat, ut eo sanctius vitam suam cõponant, quo inueniat eos abudare in cognitione & omni sensu, id quod supra ipsis optauit.

Necessarium autem putavi Epaphroditum fratrem & cooperarium & comilitonem meum, vestrum autem Apostolum & ministrum necessitatis meæ mittere ad vos.

Secunda propositio huius partis, cui maxima Epaphroditi commendatio aspergitur. Primum enim Fratrem ipsum nominat, qua appellatio ne non tantum affectum suum erga ipsum declarat: Verumetiam seipsum in ordinem redigit, & Epaphroditum pastorem Philippensium sibi parem facit, quod quidem non tollit gradus Apostolatus & pastoratus, sed magis coniungit superiores & inferiores: ut coniunctis viribus gloriæ Christi per prædicationem Euangelij promoueant. Deinde ipsum Cooperarium, id est, collegam fatetur, quantum quidem ad commune ministerium propagandi regni Christi attinet. Tertio agnoscit ipsum Comilitonem suum, quo nomine plus dilarando, idq; contra Pseudoapostolos & mundi rabiem Euangelium persequentis. Quarto pronunciat illum Apostolum Philippensium, hoc est, Parochum seu ministrum Euangelij apud Philippenses, Transtulit enim nomen speciei ad genus, maioris commendationis ergo. Quinto Ministrum necessitatis suæ ipsum appellat, ut qui sibi subministrat quibus opus erat, preferens ad ipsum quæ Philippenses miserant: Vnde cõmendatur ab affectu & officio erga Paulum. Sit igitur hic Epaphroditus ministris Euangelij propositus, tanquam speculum formandæ vitæ in suo ministerio.

Quandoquidem desiderabat vos omnes videre & anxius erat propterea quod

Hæc commendatio sumitur ab affectu Epaphroditi erga suos Philippenses
R r 2 audis-

audifferis eum ægrotasse, & certo ægrotavit proxime mortem.

ses, pro quibus, cum ægrotaret, magis erat quam pro seipso sollicitus: ne videlicet ægritudo ipsius Philippen- sibus mœrorem afferret. **E X E M P L U M** hoc proponatur cum ipsis ministris Euangelij, tum etiam auditoribus, vt hinc etiam admoneantur, quam solliciti esse debeant pro se inuicē.

Sed Deus misertus est eius, nec eius-
solum, sed & mei, ne dolorem habere super
dolorem.

Hic multæ quæstiones se offerunt
quarum explicatio in primis utilis est.
PRIMA quæstio est de dogmate Ma-
nicheorum, qui hanc præsentem vi-

tam, vt malum per se, damnant: quorum error hoc Pauli testimonio confutatur. Nam
prorogationem vitæ Epaphroditi inter misericordias Dei deputat: Quod, profecto perabsur-
dum fuisset si hæc præsens vita per se mala esset. Taceo promissionem quarto præcepto ad-
ditam, qua promittitur longæua vita ijs qui maioribus suis debitum præstiterint honorem.
Q V Æ S T I O secunda est de ἀπαθεία Stoicorum quam etiam hic Paulus suo exemplo & te-
stimonio euertit. Nam ipse Apostolus qui spiritum Dei habuit, quo regebatur, nunc læta-
tur, nunc tristatur. Huc accedit quod nulla omnino laus esset patientiæ Christianorum, si
omni sensu doloris prorsus carerent, sed edocti verbo Dei dolorem mitigant eumque superant
per Spiritum sanctum qui ipsis inter precandum vberem consolationem affert. **TERTIA**
quæstio est quam Ambrosius hoc loco mouet hisce verbis. Quid ergo est vt præsentem Apo-
stolo qui mortuos exultabat hic Epaphroditus infirmatur vsq; ad mortem? Sed signa infi-
delium causa sunt. Nam huic non ad detrimentum contigit ægritudo sed ad augmentum.
Probationes enim diuersæ sunt credentium. Alius enim per ægritudinem, Alius amissione
charorum, Alius per damnum pecuniæ, Alius per tribulationes probatur, si in necessitate sta-
bilis inueniatur, auxilium à diuersa parte non quærens. Non ergo contempta est postulatio
Apostoli, sed melius prouisum ei pro quo petebat. **Q V A R T A** quæstio nascitur ex duo-
bus locis Pauli in speciem pugnantibus. 1. ad Thessal. 4. sic ait Apostolus. Videte ne con-
tristemini pro dormientibus. Hic autem se mœrore affici eo quod Epaphroditus morti fue-
rit vicinus, testatur, & quod Deus sui sit misertus, illum sanitati restituens. Verum ista sen-
tentia nequaquam pugnant. Illic enim immoderatum dolorem adeoque Ethnicum omni spe
vacantem prohibet: hic autem de dolore consolatione mixto loquitur: Qualis omnis Christi-
anorum dolor esse debet. Nam vt naturale est dolere amissione charorum. Ita pietatis est
se Deo subicere & ex voluntate Dei ac promissionibus diuinis consolationem petere. Mixtus
itaque sit piorum dolor consolatione & obædientia erga Deum, quæ eos ad patientiam eru-
diat, cuius patientiæ mater est spes beatæ immortalitatis. **Q V I N T A** quæstio, ex dictis Pau-
li superioribus & ex præsentem loco nascitur. Supra enim dixerat melius esse pijs migrare & el-
se cum Christo, quam hic varijs ærumnis confici. Hic vero veluti mutata sententia, mœoris
materiam sumit à morbo pijs hominis, quem non dubitauit esse miseris præsentibus per mor-
tem migraturum in regnum Christi, sed Paulus hic Ecclesiæ ædificationem spectauit, cui per-
utilem ministrum fuisse Epaphroditum minime ignorauit: Quare & pijs merito dolendum est,
quando è medio pijs & sinceri ministri tolluntur. **S E X T A** quæstio: Si Deus mortis horam
vniciuique præsignauit, an non Deo resistere videtur qui tristatur ob alicuius mortem. Nam
voluntas ipsius voluntati Dei repugnare videtur. Facilis est Solutio. Aliud est enim dolere
& frenare dolorem nostrum, vt subijciamus nos voluntati Dei. Aliud est fremere aduersus
Deum, & indignari & ex doloris magnitudine prorumpere in contumeliam Dei. **S E P T I-
M A** quæstio oritur ex Antilogia huius loci & eius qui est Iob. 14. Constituit terminos ho-
minis qui præteriri non poterunt. Verum huius quæstionis solutio legatur in Enchiridio
nostro in expositione quarti præcepti.

Studioſius igitur miſi iſſum, vt cum vi-
deritis iſſum rurfus, gaudeatis, & ego ma-
gis vacem dolore.

Concluſio amplexata à ſinibus miſi-
ſi Epaphroditi ad Philippenſes. Eſt
autem hic verborum ſenſus. Maiori
cura Epaphroditum miſi vt cum pri-
mam eum videritis reuerſum (quem vos nunquam viſuros putabatis) lætemini.

Excipite igitur iſſum in Domino cum
omni gaudio, & tales in precio habete.

Illatio exhortationis, vt Philippen-
ſes Epaphroditum excipiant in domi-
no, id eſt, tanquam Domini legatum
& nuncium, & in precio habeant non ſolum iſſum, verum etiam alios, qui ſimili diligencia in
negocio

negocio Euangelij versentur. Obseruemus quo in loco habendi sunt sinceri Euangelij ministri ab auditoribus. Nam si legati principum huius mundi, sacrosancti censentur, ut quos sine inextinguibili scelere violare nemini prorsus liceat. Si scelus sempiternum putatur esse insidiari legatis ab hominibus missis, Quid dicemus de ijs qui violant legatos Dei? quibus poenis expiabitur tantum scelus? praesertim cum isti Dei legati annuncient bona, praedicent pacem, inuitent verbis Dei ad perpetuum foedus ferendum cum Domino dominantium, regem, cuius foederis fructus vberimus ad nos redit, videlicet, immortalitatis gloria & aeternae vitae fructio. Haec tanta dignitas etiam ministros verbis commonefacere deberet, ne se ipsos malis moribus, & scurrilitate odibiles reddant.

Quia propter opus Domini usque ad mortem appropinquauit, non habita ratione vitae, ut suppleret defectum vestri erga me officij.

Causam morbi Epaphroditi insinuat fuisse longam illam protectionem, quam susceperat à Philippis Romam versus, ut Paulo in vinculis ministraret. Hic obserua quod opus Christi vocat, Christum in persona Pauli

vinctum & egentem inuisere & coram subleuare. Huc illuc, quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis. Qui igitur opem ferunt laborantibus seruis Domini, sciant se Deo gratissimum opus facere, adeoque ipsi Christo seruire. Contra vero qui ministros Dei premunt, & iniuria afficiunt, quique manus auxiliatrices indigentibus subtrahunt, opus diaboli faciant, adeoque ipsi diabolo seruiant. Quid dicitur conuerti cum Erasmo. Non habita ratione vitae, grece legitur *παράβουλον τὸν Θεόν*. Nam *παράβουλον* significat perperam consulere, ut faciunt qui se in apertum vitae periculum coniiciunt, sed hoc tamen facere in loco pro Christo non est stultitiae aut imprudentiae, sed vere coelestis sapientiae, quam in Epaphrodito commendat Apostolus: qui vitae periculum adiit, ut defectum Philippensium suppleret erga Paulum. Hoc igitur periculum ad commendationem Epaphroditi facit, ut qui tantum laborem subire voluerit, quo Philippensium vice fungeretur in ministrando Paulo. Admoneantur & hic auditores verbi officij sui erga laborantes ministros. Si enim liberi debent parentibus obsequia necessaria, profecto pij agnoscent se non parum sinceris verbi ministris debere, per quorum praedicationem regenti sunt & adoptati in filios Dei.

C A P V T III.

Summa Capitis tertij.

Ut Philippenses caueant sibi à Pseudoapostolorum insidijs & fiducia carnis, monet Apostolus se statuens vinum iustitiae verae & pietatis exemplar, quod ut imitentur Philippenses hortatur.

Ordo & partes Capitis tertij.

Huius tertij capitis tres partes sunt. Harum prima est à *πορνεύειν*. Monet enim ut Philippenses sibi caueant à corruptoribus vera doctrina, praesertim ab ijs qui Iudaismum sapientes circumcissioni & legali iustitiae non parum tribuebant. SECUNDA pars est demonstratio. Nam Apostolus seipsum in medium proponit, & suo exemplo docet ad perfectionem nihil extra Christum quaerendum esse. TERTIA pars est exhortatio. Nam postquam se iustitiae & verae pietatis exemplar proposuit, Philippenses ad veram pietatem hortatur. In harum partium explanatione multi insignes loci asperguntur, ut de vero piorum gaudio. De circumcisione legali. De discrimine iustitiae legis & Euangelij. De efficacia mortis & resurrectionis Christi. De perfectione Christiana. De aduentu Christi ad iudicium. De glorificatione corporum post resurrectionem.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q UOD reliquum est fratres mei gaudeate in Domino.

Altissimum sequentis exhortationis fundamentum iacit Apostolus, cum
Rr 3 iubet

iubet gaudere in Domino. Qui enim in Domino vere gaudent, facile contemnunt falsos doctores, atque adeo omnem gloriam carnis negligunt. Est autem ingenium falsorum doctorum vanam mundi gloriam querere, ut homines se suspiciant, ac tanquam de patribus ac doctoribus de ipsis gaudeant: parum admodum aut nihil de gloria Christi & salute animarum solliciti. Quare Paulus Philippenses ad Dominum reuocat, in quo solo gaudendum & gloriantum esse monet. Dicitur autem is recte in Domino gaudere, qui illum salutis suae autorem agnoscit retinens fidem & bonam conscientiam.

Eadem scribere vobis me quidem haud piget, vobis autem tutum est.

Interponuntur haec per prolepsin, poterant enim obijcere Philippenses, Saepius tu Paule haec praefens nobis

inculcasti. Quare nec eadem iterando fatigandus es, nec nos eadem audiendo grauandi sumus. Respondet Apostolus, nequaquam sibi molestum esse eadem saepius inculcare, nec illis inutile fore eadem saepius audire. Hinc discant ministri Euangelij viles doctrinas & exhortationes subinde repetere, atque suis auditoribus inculcare. Discant & auditores sibi perutile esse eadem saepenumero audire, quo altiores radices in cordibus eorum doctrina & eius accommodatio agat.

Q V I N T A P A R S.

Cauete canes, caute malos operarios, caute concisionem.

Propositio exhortationis, cuius hic est sensus: Cauete omnem veram doctrinam corruptelam & omnes falsos

doctores. Vtitur autem hic Apostolus tribus vocabulis, quibus falsorum doctorum ingenium graphice depingit. Primum enim vocat eos canes, hoc est mordaces, veritatis luci obstreperantes, & impudentius oblatrantes: curam ventris potius quam mentis, inanis gloriae potius quam Christi, gerentes. Deinde vocat eos operarios, sed malos, indicans duo operariorum genera esse in vinea Domini: quorum quidam mali sunt, quos ociosos esse praestaret, destruerent enim vineam Domini. Quidam boni qui doctrina sincera & vitae innocentia aedificant. Concisionem vocat Iudaeos qui cum circumcisionem mordicus tanquam necessariam ad salutem retinuerunt, veram Ecclesiam Dei dilacerarunt. Vtitur autem abstractis pro concretis propter circumcisionis & concisionis *παραπορεύσιν*. Est autem concisio *κατατομή* sectio nocens & destruens (Danice *bonsfærlse*) *κατὰ* enim in hac compositione destructionem significat. Evertitur hoc Pauli dicto Papisticum dogma, quo adimitur laicis, ut vocant, iudicium de doctrina, quod iudicium Spiritus sanctus non solum permittit, sed etiam committit & commendat omnibus pijs, & nota est Christi sententia. Cauete à falsis doctoribus.

Nos enim sumus circumcisio, qui spiritu Deum colimus, & gloriamur in Christo Iesu, & non in carnem fiduciam habentes.

Ratio propositionis à definitione verae circumcisionis quae coram Deo valet, sumta. ac si diceret: Isti iactant circumcissionem carnalem, quae Christi

si aduentu abrogata est: sed nos circumcissionem spiritus habemus. Dum ergo illi vmbrae detinentur, nos veritate fruimur. **OBSERVANDA** est hoc loco definitio spiritualis circumcisionis, quod sit amputatio fiduciae carnis & gloriatio in Christo, per quem Deum spiritualement cultum reddimus. Gloriarī in Christo est totius salutis fiduciam in vno Christo collocare, fiduciam in carne habere, est in aliam quamlibet rem collocare fiduciam, quam in vno Christo. Caro enim hic significat quicquid extra Christum est, adeoque ipsam circumcissionem carnalem, quae Christo exhibito abolita est. **OBSERVANDA** quoque hic est Antithesis, quod qui spiritu Deum non colunt, nequaquam gloriarī possint in Christo: & quod quicunque habent fiduciam in carne desistant à vera salutis via in damnationis praecipitium.

Quamquam & ego habeam fiduciam in carne, si quisquam alius videtur fiduciam habere in carne, ego magis habeo.

Vt retundat concisionis arrogantiam collationem addit: & se confert cum illis qui gloriabantur de praerogatiuis gentis Iudaicae, ac si diceret

non minorem gloriationis materiam habeo, quam isti. Imo in multis illis superior sum. Iocquitur autem hic Paulus de materia gloriationis coram hominibus, non de effectu, quemadmodum mox declarabitur.

Circum-

Circumcisus octauo die.

Scilicet iuxta legem: qua ratione se præfert profelytis.

Ex genere Israël.

Id est, ex semine Iacob Patriarchæ: cuius tota posteritas populus Dei habebatur.

E tribu Benjamin.

Tribus meminit maioris certitudinis causâ.

Hebræus ex Hebræis.

Hoc dicto significat se non defecisse à suo populo ad gentilissimum, vt

multi fecerunt ortis persecutionibus à vicinis populis.

Secundum legem Phariseus.

Iam de vitæ genere & studio agit, fuerunt autem Pharisei præcipui in-

ter alios sectarios. Scripturæ enim interpretes fuere, quam suis corruptelis deprauarunt. Iuxta legem, inquit, hoc est, iuxta præscriptum seu ordinatum à Phariseis religionis institutum, seu iuxta ordinem & regulam Phariseorum. Respicit enim Paulus ad vocabulum Thora, quod interdum ordinationem & constitutionem notat. Nam lex Dei nihil omnino præcipit de Phariseorum secta, quæ sub Pontificatu Ionathæ primum incepit.

Iuxta zelum persequens Ecclesiam.

Hoc additur vt ostendat quanto studio & ardore suum Pharisaismum

propagare studuerit. Nam cum videret Ecclesiam Dei penitus abhorrere à Pharisaismo, eumq; omnino damnare, nihil non periculi adijt, vt Ecclesiæ nomen aboleret, atque ita suus Pharisaismus magis propagaretur.

Secundū iusticiam quæ est in lege, factus irreprehensibilis.

Hoc respectu hominum intelligendum est: quorum iudicio satisfacit externa disciplina. Est profecto ma-

ius laus, quod ita vitam totam instituerit Apostolus, vt nihil querelæ dignum admiserit. Non autem hic loquitur de iudicio Dei, cui mortalium nullus ita satisfacere potest, vt propter suam obedientiam perfectam & plenam, habeatur coram Deo perfecte iustus seu irreprehensibilis. Obseruetur ergo hoc loco quod iusticia legis sit duplex. Spiritualis vna, altera literalis. Spiritualis est perfectus amor Dei & proximi. hæc nunquam in vllius vita exitit, excipio vnum Christum. Literalis est quæ in hominum conspectu apparet, cum interim hypocrisis regnet in corde, & coram Deo nihil sit quam iniquitas. Proinde qui ex hoc loco Pauli concludit legem Dei ab homine impleri posse, cælum terræ miscet, & non satis perpedit in quem finem hæc à Paulo dicantur.

Verum quæ erant mihi lucra, ea existimaui propter Christum iacturam esse.

Omnia quæ sequuntur ad finem capitis in hunc Syllogismum conijci possunt: Boni discipuli magistrum

suum imitari debent. Ego magister vester omni carnis fiducia abiecta in solo Christo acquiesco. igitur & vos fiduciam carnis abijcite, ac in solo Christo acquiescite, cauentes sacræ doctrinæ corruptelas. Minorem per collationem ponit. Confert enim totam carnis fiduciam cum Christo: quem adeo præfert vniuersæ gloriæ carnis, vt pro iactura habeat, quicquid sit extra Christum. Quæ erant, inquit, mihi, scilicet ante cognitionem Christi. lucra, hoc est, quæ in me fiduciam carnis & propriæ iusticiæ alebant, ea, cognito Christo pro iactura habui, quia me à Christo remorabantur. Donec enim homo quicquam sibi, suisq; dotibus aut operibus tribuit, Christi particeps esse nequit. Oportet enim nos nudos tanquam è naufragio enatantes ad ipsum venire. Hic ergo destruitur opinio Papistarum de operibus præparantibus, & de merito congrui.

Quin etiam omnia existimo iacturam esse propter eminentiam Christi Domini mei.

Et si eandem sententiam repetit, singularis tamen Emphasis in duabus vocibus consideranda est. Nam, cum hic dicit in præfenti quod supra dixit

in præterito, significat se constantem manere in suo proposito, & ex animo omnis carnis fiduciam

ciam postponere Christo. Destruitur igitur & evertitur hoc dicto dogma iusticiariorum de operibus consumantibus seu perficientibus iusticiam. Quod autem addit, propter eminentiam Iesu Christi, significat neminem vere Christum posse cognoscere donec propria iusticia fuerit inflatus. E s t autem cognitio Christi sita in duabus, videlicet, in noticia & fiducia. Noticia, personæ unitatem, naturarum diuinæ & humanæ admirandam vnionem, & officium redemptionis complectitur. Fiducia autem beneficia oblata apprehendit, ac in Christi gratia acquiescit. Proinde cognitionis voce solida fides Christi ex concepta noticia intelligitur. Domini mei, dicit, quia soli credentes in Christo Domino gloriari possunt.

Propter quem omnium iacturam feci,
& existimo reiectamenta esse vt Christum
lucrifaciam.

omnem carnis fiduciam tanquam rem abominandam abieciſſe, vt Christum lucrifaceret, hoc est, vt Christum solum iustificatorem & saluatorem obtineret. Rursum igitur monemur omnem carnis adeoque iusticiæ propriæ fiduciam abijciendam esse, tanquam rem indignam oculis, modo Christi participes esse velimus, verissime enim ab Ambrosio dictum est: Gratia Dei aut tota recipitur, aut tota abijcitur. Et Augustinus: Gratia est nullo modo quæ non est gratuita omni modo. Vocabulum *σκιελα* vsurpauit Apostolus, quo nihil potuit contentius significari. Est enim *σκιελα* res fæda indigna oculis hominum, sed canibus projicienda potius. Hinc apparet quæ sit laus bonorum operum coram Deo ante iustificationem gratuitam, præsertim cum homines fiduciam in illis collocant. Quare nequaquam dictum Apostoli vult, vt virtutes quas requirit lex, abijciamus, sed tantum contra fiduciam carnis insurgit, quæ impedit quo minus ad Christum peruenire possimus.

Et reperiar in ipso, non habens meam
iusticiam quæ est ex lege, sed eam quæ est
per fidem Christi, iusticiam quæ est ex Deo
per fidem.

dam enim hominis propria dicitur, quæ est ex lege: Quædam Dei iusticia quæ fide obtinetur. Hanc cum illa simul statui non posse clarissime euincit hic Pauli locus. Qui enim nititur iusticia propria, iusticiæ fidei expertus est. & qui nititur iusticia fidei, agnoscit se nullam propriam iusticiam qua consistere potest coram Deo, habere. Quare diligenter cauendum est, ne has iusticiæ formas confundamus: quarum consusio semper maximas in Ecclesia turbas & dissidia mouit. Quidam enim cum audiunt simul stare non posse has duas iusticiæ formas, mox existimant licentiam datam carni, vt se prostituat libere ad omnem turpitudinem, gloriantur de Christo, clamant ablatam esse maledictionem legis, iactant fidem, cumulant plurima testimonia scripturæ, quibus ad seipsum inescandos abutuntur, vt liberius in omni flagitiorum genere voluntur, non obseruantes Paulum hic & in similibus locis nequaquam substantiam sed fiduciam operum & proprii meriti oppugnare: quo solius Dei gloria emineat. Non vult ergo Apostolus vt honestatis, iusticiæ, castitatis, beneficentiæ, cæterorumque fructuum spiritus & fidei studium abijciamus, sed vt fiduciam seu qualitatem quam operibus sophistæ attribuant, procul à conspectu remoueamus. R v r s v s sunt qui ex vtraque iusticia, nempe operum & fidei vnâ componunt iusticiam, qua homines coram Deo iustificari contendunt. Horum error non solum hoc Pauli testimonio refellitur. Verumetiam multis alijs scripturæ testimonijs refutatur, adeo vt hanc connexionem ruinæ & reiectionis Iudæorum causam Apostolus statuât, cum ita inquit ad Rom. 10. Ignorantes Dei iusticiam, & propriam iusticiam quærentes statuere, iusticiæ Dei non fuerunt subiecti. Quisquis ergo fidit propriæ iusticiæ, iusticia Dei quæ est ex fide excidit. Quare diligenter discernamus inter legalem & Euangelicam iusticiam. P r i m o itaq; differunt causis efficientibus. Illa enim hominis propria, vt quæ in operum legis obœdientia consistit: hæc autem Dei dicitur. Nam ipse & eam pro iusticia imputat credenti, & eandem approbat. S e c u n d o differunt genere. Nam legis iusticia est formalis obœdientia hominis erga legem. Fidei vero imputatiua dicitur. vt enim fundamentum iusticiæ hominis opus est iuxta rationem legis factum, Ita obœdientia Christi formalis nobis ascribitur, Dum in ipsum credimus nō enim aliter nos iusti sumus quam Christus fuit peccator. Hic autem vt non fuit peccator qualitate, sed imputatione nostri peccati reus fuit: ita nos nō sumus iusti qualitate sed imputatione iusticiæ Christi accepti sumus. de-
finitur

finitur itaque recte iusticia Christiana esse credentis personæ absolutio à peccato, imputatio iusticiæ Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum. pro nostro enim reatu cui debebatur pœna satisfactum est per victimam expiatricem Christi: nostrum defectum supplet perfectio Christi, hoc est, legis perfecta obœdientia in Christo quæ nobis credentibus imputatur: vt ita expiato peccato & imputata nobis Christi obœdientia iusti simus & acceptemur à Deo per Iesum Christum mediatorem ad vitam æternam. Hanc iusticiam tantisper possidet homo, donec retinet fidem & bonam conscientiam. vt enim fides accipit iusticiam per Euangelium oblatam, ita bona conscientia fidei custos est: qua amissa naufragium fidei committitur. ex quo apparet quam necessaria sit noua obœdientia in conuersis. TERTIO, iusticia legalis homini in hac vita plane est impossibilis: vt quæ hominis conatû requirit, quo satisfiat legi Dei. Iusticia Euangelij donum est quod Deus largitur ex mera gratia omnibus credentibus. QVARTO, Iusticiæ legalis fiducia parit hypocritism & carnalem confidentiam, At fiducia iusticiæ Euangelij parit humilitatem veram & multiplices fructus internos & externos producit. QVINTO, Iusticia legalis homini vano, at iusticia fidei soli Deo gloriam tribuit per Iesum Christum. SEXTO, fiducia iusticiæ legis hominû damnationi subiicit, vt quæ reiectionis eius causa existat, Sed fidei iusticia à damnatione hominem reddit securum. nulla enim est condemnatio ijs qui sunt in Christo Iesu, qui non secundum carnem ambulant, sed secundum spiritum, Rom. 8.

10 Vt cognoscam eum, & potentiam resurrectionis & communionem afflictionû eius.

Qualis sit fidei natura explicat tria ei attribuens, videlicet cognitionem Christi, cum qua coniuncta est fiducia: cognitionem potentia resurrectionis eius. fide enim in Christum vim resurrectionis ipsius in nobis sentimus, idq; non solum quod ipsius efficacia in nouam vitam reformamur ac veluti resurgimus, verumetiam quod certo expectamus nos per eandem resurrecturos: & cognitionem communionis afflictionum eius, qua scilicet nos reddimur participes afflictionum Christi, quemadmodum enim ille, ita & nos in hoc mundo varias experiamur afflictiones. Obseruamus igitur hoc loco quales piorum meditationes & studia esse debeant. Huc illud Pauli ad Timotheum. Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis.

20 Conformis factus morti eius, si quomodo pertingam ad resurrectionem mortuorû.

Quo pertineant præsentis Ecclesiæ afflictiones ostendit: nimirum, vt Christum sequamur in cruce donec pertingamus ad resurrectionem mortuorum, vt enim à morte ad resurrectionem Christus Dominus peruenit: Ita nos quoq; ex varijs afflictionibus tandem ad gloriam immortalitatis perueniemus. Conformitas mortis Christi consistit in mortificatione carnis & externi hominis, hoc est, in vera contritione & tolerantia crucis. Quod autem addit, Si quomodo, non est dubitantis sed anhelantis ad metam. Significat igitur Apostolus difficultatem sequendi Christum, vt in Philippensibus studium acius excitet. Nemo enim coronatur, nisi qui legitime certauerit.

30 Non quod iam apprehenderim aut perfectus sim, sed sector si etiam apprehendâ, quatenus & apprehesus sum à Iesu Christo.

Vt ad perseverantiam & serium studium pergendi in pietatis stadio excitet Philippenses, se adhuc in cursu esse indicat. Dixerat se fide eo ten- dere, vt cognoscat Christum, vt vim resurrectionis & communionem passionum eius percipiat, in eodem cursu se adhuc esse fatetur, & anhelare vt aliquando ad scopum perueniat. Quod autem addit quatenus apprehensus sum, eo pertinet vt totum salutis beneficium gratia tribuatur. Vult igitur Apostolus eos qui huius gratia Christi facti sunt participes, non ocio torpore, sed toto nisu incumbere, vt apprehenso Christo pergant, donec ad metam perueniant. Hic locus obseruandus est, contra sanctulos quosdam, qui cum vix micam fidei habepost dicimus. Fratres ego me ipsum nondum arbitror assecutum esse. Attentio est cum repetitione eiusdem sententiæ, & monet suo exemplo Philippenses, vt in principio cursus non torpeant, sed perpetuo progrediantur, donec ad metam peruenierint.

40 Vnum autem (ago) ea quidem quæ à

Quod simpliciter dixit, nunc altergo

tergo sunt obliuiscens, ad ea vero quæ à fronte sunt enitens, secundum scopum sequor ad palmam supernæ vocationis Dei per Iesum Christum.

gorice repetit. Est autem hic sensus. Quemadmodum cursores qui in stadio currunt, non respectant à tergo, sed feruntur pleno impetu: Ita ego proposita palma supernæ vocationis, id est, cælestis beatitudinis, non sino

me ullis mundanis auocamentis retrahi à cursu, sed recta pergo donec ad præfixum scopum perueniam. Hoc Apostoli exemplum omnibus pijs merito proponendum est, vt cogitent non torpore, non segnicie, non voluptatibus, non iactantia inanis fidei, sed sereno in pietate cursu properandum esse ad præfixum beatitudinis scopum. Etsi autem gloria cælestis gratuitum est Dei donum, tamen ad eam fidei veris exercitijs perpetuo contendendum est. Atq; ideo adiecit, Per Iesum Christum, vt in ipsum solum in toto cursu recubamus.

Quotquot igitur perfecti sumus hoc sentiamus.

Transfert hypothesin ad thesin seu suum exemplum ad catholicam doctrinam. Quod enim de se dixit,

ad omnes pios accommodat, nimirum vt omnes exclusa carnis fiducia, & fide iustificati cognoscant Christum, sentiant vim resurrectionis ac communionis afflictionum eius, atq; ita in cursu pergant indefesse, donec ad metam perueniant per Iesum Christum. Potest autem ex collatione huius dicti & superioris colligi definitio perfectionis Christianæ, videlicet, quod sit fiducia in Christum & viuæ cognitio & sensus mortis & resurrectionis Domini, cum firmo proposito in pietatis stadio indefesse currendi donec ad metam vsque peruentum fuerit. Seu vt elarius dicam. Perfectio Christiana est ex fide Christi obedientiam erga Deum omnibus rebus alijs ante ferre, hoc est, vt iustificati fide puro colendi Deum affectu ducamur, vt simplici integritate prædij testari possimus, nos hoc præcipuè in votis habere, vt omnem nostram vitam Deo approbemus fani fide dilectione & patientia. Hæc perfectio non gradibus consumatur in hoc mundo, sed substantiæ tantum respectu dicitur perfectio perficienda gradibus in futura vita. Hinc iam facile conciliatur superius dictum, & hæc sententia, supra dixit, non quod perfectus sim, hic autem, quotquot perfecti sumus. Paulus enim perfectus est substantia, non perfectus si gradus spectes.

Et si quid aliter sentitis & hoc Deus vobis reuelabit.

Hoc est, si qui inter vos secus persuasi sunt à Pseudoapostolis qui ad perfectionem Christianam requirunt

etiam umbras Moisaicas, vt circumcisionem & alios ritus, Deus aliquando & illos in viam reuocabit, vt agnito errore idem nobiscum sentiant. Monet igitur Paulus hoc loco quomodo agendum sit cum ijs, quibus nondum satis illuxit Euangelij puritas: qui docendi quidem sunt, sed interim locus est dandus revelationi diuinæ, qua Deus per verbum & suum Sanctum Spiritum corda hominum in rectam viam flectit, persuadendo efficaciter ijs de veritate verbi sui. Vt enim omnia habent incrementa sua, suumq; tempus: Ita & Dei cognitio incrementum sumit in nobis indies, modo ipsi non fuerimus in culpa, resistendo Spiritui sancto, qui iuxta ordinationem Dei in verbo prædicato & cogitato vult esse efficax.

Veruntamen in eo ad quod peruenimus eadem incedamus regula, idem sentiamus.

Exhortatio est, vt vnanimis in doctrinæ & vitæ puritate pergamus, etiam si non omnes æque multum pro-

mouisse in cursu videamur. Diligenter obseruandus est hic locus qui monet, ne vel ipsi despondeamus animum si nondum ad summum peruenimus, vel alios qui tardiores & imperfectiores esse videntur, præ nobis contemnamos. Deinde obseruanda est metaphora sumpta ab ordine militari. Nam *saxæ* dicuntur milites, cum in acie singuli vt ordinati sunt, manent, & recta serie progrediuntur, nec in dextrum nec in sinistrum declinantes, sed locum fortiter defendentes. Vt igitur illi suam militarem regulam habent, quam turbare turpe est, ita & Christianos decet, vt strenuorum militum exemplo sub vexillis Christi fortiter suum quisque locum teneant, & iuxta regulam eandem, quam omnibus suis communem præscripsit Dominus in fide, dilectione & patientia cæterisque virtutibus progrediantur, donec letam per Christum reportauerint victoriam. Non vult igitur Apostolus, vt nouum doctrinæ genus, aut nouas viuendi regulas excogitemus, sed vt regulam fidei & vitæ quam præscribit nobis Euangelium sequamur.

Estote

Estote pariter imitatores mei fratres, & considerate eos qui sic ambulant, quemadmodum habetis nos typum.

innocentia præire, ut sit typus iuxta quem auditores tuto suam vitam & mores componere possint. Hi c tria genera ministrorum verbi impingunt. Primum, eorum qui recte quidē docent, sed parum honestis præditi sunt moribus. Hi quod verbis ædificant, moribus destruunt. Secundum eorum est qui vitam quidem coram oculis hominum innocentem degunt, sed doctrina est erronea & corrupta malis opinionibus. hi quod vita extruere videntur, doctrina evertunt. Tertium eorum est, qui non solum falsa & erronea docent, verumetiam scelerate viuunt, hi vastant Ecclesiam vtroq; modo, & manifesta sunt Satanæ mancipia, ad perdendas hominum animas conducta. Caueamus ergo ne in istis ministrorum tribus generibus reperiatur, sed potius studeamus exemplo Pauli illorum ascribi numero, qui recte & sincere docent, moribus, dictis, factis, adeoq; tota vita doctrinam exprimentes. hos vult Apostolus, ut Philippenses considerent, ac eorum vestigijs insistant.

Multi enim ambulant, quos sæpe dixi vobis, nunc autem & fens dico inimicos crucis Christi, quorum in finis interitus, quorum Deus venter, & gloria in dedecore ipsorum qui terrena sapiunt.

Ratio est cur velit Philippenses se imitari, à contrario exemplo sumta, & à salutis periculo. Interponit autē Pseudoapostolorum sui temporis breuem descriptionem, ut & agnosci & melius cauere possint. Primum enim vocat eos inimicos crucis Christi, cū

quia puritatem Euangelij & beneficia redemptionis, hoc est, crucis Christi obscurabant, Imo abolebant, eo quod circumcisionem & ritus legis Mosaicæ tanquam necessarios ad salutem falso prædicabant, tum quia crucem & persecutionem pro Christi Euangelio pure prædicando refugiebant, sui privati commodi gratia. Proinde, inimici crucis Christi, sunt non solum qui vnico Christo atq; eius salutem, non tribuunt plenum (concepta in ipsum fiducia) redemptionis honorem, verumetiam qui affectibus hominum se accommodantes crucem refugiant, suiq; ventris propriæq; quietis curam habent, potius quam salutis animarum, atq; ea de causa addit, Quorum Deus venter est. Dicuntur autem Deum habere ventrem, quicunq; hunc scopum habent suarum actionum, quod suis commoditatibus, videlicet, ut tranquille viuunt, consulant potius suæ quam Christi gloriæ, nihil de exitu cogitantes, quem hic Paulus apponit, inquit. Quorum finis est perditio. Hoc ideo adiecit Apostolus, ut proposito hoc periculo Philippenses ab istorum vanitate absterreat, & animet eos ad gnauiter faciendum officium in timore Domini. PRÆTEREA subiungit Apostolus. Et gloria eorum cum dedecore, (seu confusione, ut habet vetus interpretes.) Hoc etiam ad pœnam spectat eorum, qui hic gloriam suam & non Dei quærunt. Quicunq; ergo in carne confidunt vanam gloriæ mundanæ umbram sectantes, tandem iustissimam mercedem, ignominiam & confusionem reportabunt, idq; in conscientia primum, Deinde in extremo die quando pudescent omnes qui Christo suum integrum honorem non tribuerūt, quicq; propter fauorem hominum & inanem gloriolam orationem suam flexerunt ad affectus hominum, horum gloria tum vertetur in sempiternam confusionem. Postremo Apostolus vna voce qualesnam sint inimici isti crucis exprimit. Qui inquit, terrena sapiunt, hoc est, qui nihil sapiunt rerum cælestium, sed solummodo in rebus carnalibus occupantur. Atq; ita hic graphice depingit Apostolus eos quos supra canes, malos operarios, concisionem, & fiduciam in carne habentes, vocauit.

At nostra conuersatio est in cælis, vnde saluatorem expectamus Dominum Iesum Christum.

Antithesis est, qua discernit inter falsos doctores & veros: inter falsos Christianos & sinceros. Illi terrena sapiunt, terrenam tranquillitatem sibi tanquam metam ante oculos habentes. Hi autem tametsi corporibus in terris viuunt, affectibus tamen in politia cælesti versantur, leuatis animis ad Christum Dominum sedentem ad dexteram patris, vnde & expectant ipsum saluatorem. Etsi autem ubiq; est Iesus Christus saluator noster per id quod Deus est (ut inquit Augustinus) tamen in cælo est per id quod homo, quemadmodum articulus de Ascensione Domini, & aduentu eiusdem ad Iudicium aperte docet. Vult ergo Paulus, ut semper cordibus nostris ascendamus in cælum, & fide contemplemur nostrum saluatorem Iesum Christum, ad quem animabus migrare omni hora cupiamus, exemplo Pauli dicentis. Cupio migrare & esse cum Christo.

Qui

Ordo & partes Capituli quarti.

Quemadmodum in epilogis fieri solet, plura hic ab Apostolo congeruntur, ac Primum quamdam quæ priuatas personas concernunt, attingit. Deinde omnes compellat, ac eos, gaudere in Domino, iussus ad modestiam & preces, deposita prophana cura, utque se omnis virtutis exemplar imitentur, hortatur. Ad hæc liberalitatem Philippensium erga se laudat, cum significatione remunerationis ab ipso Domino expectandæ. Postremo suo more claudit Epistolam salutationibus & fausta imprecatione.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S E X T A P A R S .

E VODIAM & Syntichen adhortor
idem sentire in Domino.

Mulieres has insignes fuisse apparet, quas seorsim ad concordiam sanctam hortatur, & addit concordie vinculum, cum inquit, in Domino, omnis enim concordia extra Dominum facillime rumpitur. OBSERVA officium pij Pastoris esse, non solum totius gregis curam habere, verum etiam singularum ouium salutem querere. Non enim satisfacit officio qui publice tantum docet, hortatur, comminatur, nisi priuatim quoque commonefaciat singulos, ubi & quando hoc necessarium animaduenerit.

Et rogo te compar germane: (seu socie sincere) adiua illas quæ in Euangelio mecum concertarunt, vna cum Clemente & cæteris operarijs meis.

Insignem aliquem commilitonem alloquitur, cum quo se idem iugum gestare, id est, idem onus sustinere in negotio Euangelij fateretur. Hunc hortatur, ut iuuet honestas illas Matronas, quo in concordiam reducantur.

Huius rei causam subiungit, quod concertarint cum ipso in Euangelio, illud defendendo & propagando. IN SIGNIS hic locus est, qui docet non solum virorum, verum etiam mulierum esse, concertare pro Euangelio defendendo & propagando. SVNT qui ex hoc loco Paulum habuisse vxorem falso colligunt, Ideoque vertunt in fæminino, Compar germana, verum ista opinio facile refellitur. Primum verba ipsa Apostoli in masculino esserunt, *ὡς καὶ ἡ γυνή*, At si obijcis, Atticismum esse, quo adiectiuum sub masculina terminatione vtriusque est generis masculini & fæminini. Respondeo, Paulum non Atticum esse, nec sæpe solere vti atticis figuris. Deinde 1. Corinth. 7. de seipso Paulus in hunc modum loquitur, Dico autem non nuptis & viduis: Bonum est illis, si sic permanferint sicut ego. Hic aperte fateretur Apostolus se vxorem non habuisse. Præterea circumstantiæ temporis professionis labores, carceres, flagella & vndique circumstantia vitæ pericula, satis conuincunt Apostolum postea non duxisse vxorem. Vnusquisque enim facile videt, quod minime aptum fuerit nuptijs totum istud prædicationis Pauli tempus.

Quorum nomina in libro vitæ sunt.

Liber vitæ catalogus est electorum, in quo omnes sunt qui credunt, & vique ad finem perseuerant. Seu liber vitæ est propositum Dei & æternum consilium in peccatore Dei definitum, quo vt omnes homines credentes in hoc libro inscripti, ita iniusti de eodem deleti esse perhibentur. Hæc loquendi ratio ab humana consuetudine desumpta est, qua significatur certitudo salutis eorum qui in Christum crediderint.

Gaudete in Domino semper, iterum dico gaudete.

Generalis exhortatio est, ad omnes Christianos promiscue pertinens, qua hortatur ad gaudium spirituale in Domino. Opponit autem Apostolus gaudium in Domino, cum fiducia carnis, tum glorificationi Pseudoapostolorum. Quid autem sit in Domino gaudere patet ex superioribus, videlicet, quod sit in eo omnem salutis fiduciam collocare, ex eo solo pendere. Huius gaudij materia est diuina sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, quæ in solo Domino nostro

S f l e s u

Iesu Christo inueniuntur, iuxta illud: Iesus Christus est factus nobis à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio, & redemptio. Quare non immerito Apostolus iubet, vt pij in Domino gaudeant. Iteratio facit ad exhortationis vehementiam. **Q V I D ?** An non Christus dicit, Beati qui lugent: Luctus & gaudium in Christianis simul sunt, sed non habent eisdem fontes. Luctus enim ex sensu iudicij Dei. Gaudium ex communicata misericordia promanat, atq; ideo non simpliciter dicit, gaudete, sed cum addito, in Domino. Qui enim in Domino per fidem manet, etiam si caro eius premitur varijs ærumnis, vt mortificetur corpus peccati, vnde non exiguus luctus in pijs nascitur: tamen gaudium spiritus facit, vt quæuis incommoda æquiori feramus animo. Deinde cum Dominus beatos pronunciat lugentes, hoc ipsum animi gaudium commendat. Ita enim addit in eadem concione: Exultate & gaudete, Quoniam merces vestra copiosa est in cœlis. Psalmus secundus ad eundem modum coniungit timorem & læticiam, cum inquit, Seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore. quod eleganter expressit Apollinarius, *δεῖτε, δουλοῦντες δ' ἐκπύετε χαρὰν δεῖμα.* Vult enim Dauid timorem misceri gaudio, vt enim timor opponendus est securitati contemnentium iudicium Dei, ita fides consolationem & gaudium pariens, victrix erit desperationis & dubitationis.

Modestia vestra nota sit omnibus hominibus.

ad modestiam & moderationem inuitentur. Est autem, *τὸ ἐπιεικὲς* virtus, quæ τὸ εἶδος, hoc est, modum & quod decet in omnibus rebus seruat, cum videlicet quispiam adeo benignis moribus sit præditus, vt omnes facile sibi conciliet morum probitate ac patientia iniuriæ.

Dominus prope.

Ratio proxime præcedentium exhortationum à præsentia seu prouidentia Dei sumta. ac si diceret: veram cum gaudij tum moderationis materiam habetis, nempe præsentiam Domini, qui curam gerit pro suis, estq; paratus semper ad opem ferendam laborantibus & inuocantibus. Iuxta illud, Inuoca me in die tribulationis. Et, Tecum sum in tribulatione: Debet igitur summa consolatio piorum sub cruce esse, quod habeant Dominum præsentem, qui non destituit suos, sed vel in media morte gaudio spiritali erigit, vt non dubitent insultare Diabolo & omnibus eius membris. Sciunt enim crucem veluti aditum quendam esse ad gloriam, iuxta illud Pauli: Si cum illo patiemur, simul cum illo glorificabimur, Rom. 8.

Nihil solliciti sitis.

Alia exhortatio est, ad deponendam vanam & impiam sollicitudinem. Notandum est triplicem sollicitudinem esse. Quædam enim necessaria est. Quædam prophana quæ verbo Domini prohibetur. Quædam ex utroque genere mixta est. **NECESSARIA** sollicitudo est pars officij Christiani hominis, quæ nobis & mandato Dei, & multis illustribus exemplis commendatur. Paulus ad Roman. 12. ait, Qui præest, in sollicitudine scilicet præsit. 1. Timoth. 5. Si quis suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegauit, & est infideli deterior. Michæas dicit, Hoc requiri à Domino, vt sollicitè ambulemus coram ipso. **HANC** sanctam curam plurima nobis exempla in scriptura commendant, vt sanctorum Regum, Patriarcharum, Patrumfamilias, Prophetarum & aliorum. Paulus 2. Corinth. 11. Item, Coloss. 2. 1. Thess. 2. suam pro Ecclesia sollicitudinem testatur. Sic Dauid in multis Psalmis. **BREVITER**, Vera pietas consistere nequit, nisi hæc sancta cura asit, cum in communi piorum omnium, in singularum personarum vocatione. Pius proinde Rex pro suo regno. Pius paterfamilias pro sua domo. Pius Evangelij Minister pro suis auditoribus, & quilibet hominum pro seipso sanctam sollicitudinem habere debet. **Vt** autem clarius intelligi possit qualisnam hæc sancta cura esse debeat, quatuor in ea consideranda sunt. Mandatum, Fides, Finis & Modus. **MANDATUM** Dei est, quo præcipitur hæc sancta cura, de quo nonnulla supra dicta sunt. Hoc mandatum Dei iubet, vt Deum, proximum & teipsum intueare. Vult enim Deus vt coram se sollicitè ambules, vult vt proximi curam sollicitè geras, vult vt tuæ salutis & vocationis rationem diligentem habeas. **FIDES** propterea requiritur, quia nihil quicquam sine fide recte fieri aut placere potest. Deinde fides est veluti regula huius sanctæ curæ, nam nisi ad hanc regulam moderemur curam nostram, sancta esse non potest. **FINIS** principalis debet esse gloria Dei, cui alij plures subordinati sunt, status cuiusq; incolumitas, conseruatio Oeconomiarum & Politiarum, Ecclesiæ ædificatio. Hi omnes fines gloriæ Dei desinuntur.

finentur. *M*o d v s sanctæ curæ hic esse debet, Vt pius in omnibus actionibus se voluntati Dei subiciat, à quo non solum successus petendus est: verumetiam si parum labor noster votis responderit, ipsius tamen beneplacito nos submittamus. *Q*uod autem Deus non semper sinat, vt votis nostris omnia respondeant, (sæpe enim frustra videmur vel summam curam adhibere, sæpe preces nostræ videntur contemni) in causâ est dilectio Dei erga nos. Ea enim est nostra imbecillitas, vt in rebus prosperis facile vincamur à vana gloria, partem saltem nostræ prosperitatis nobis ipsis ascribentes, sicut scribitur de Iosia, qui cum roboratus esset, cor ipsius in interitum eleuatum est. Ezechias in afflictione iustus perseuerauit, in prosperitate à vana gloria victus est. Episcopi Romani in paupertate & persecutione sanctissimi fuere, At successores in diuitijs, splendore, ac prospero rerum successu oblitii sunt Dei, & ex pastoribus versi sunt in lupos. Ecclesia sub Tyrannis sancta erat, Postea ex fauore Imperatorum facta est remissior. Quare singulari arte opus est, ne rerum prosperitate abutamur in nostri perniciem, atq; ob eam causam Deus paterno consilio & singulari dilectione facit, vt nos interdum asperioribus flagellis refrenet, ne ferociores facti, iugum obædientiæ abijciamus. Huc pertinent elegantissimi Poëtæ versus:

*Nescia mens hominum fâti sortisq; futura,
Et seruare modum rebus sublata secundis.*

Mala & prophana sollicitudo quæ & Ethnica dicitur, & Matth. 13. suffocans sollicitudo, (inquit) seculi huius & seductio diuitiarum suffocat sermonem, vt non ferat fructum, nascitur ex diffidentia & ignorantia providentiæ diuinæ, & prohibetur passim in scriptura, vt Matthæi 6. Nolite solliciti esse in crastinum. 1. Petri 5. Omnem curam projicientes in illum. Hæc cura prophana in causâ, in fine, in modo errat. In causâ, quia oritur ex diffidentia. In fine, quia præsentis vitæ securitatem tantum & tranquillitatem spectat, & alia quæ carni sunt grata. In modo, dum iustum modum transgreditur, mundana celestibus, peritura æternis, salutis animæ tranquillitatem corporis præponens. Non enim se subijcit voluntati Dei, sed potius fremit aduersus Deum, irascitur Deo, quando omnia ex voto non succedunt. Non igitur immerito toties verbo Dei damnatur. *M*i x t a sollicitudo est, quæ curamus quidem quæ officij nostri sunt, sed modum non seruamus. Sæpe enim propter innatam in nobis intemperantiam in officium Dei sacrilegè irrumpimus. vt cum paterfamilias rectè quidem secundum mandatum Dei instituit familiam, liberos curat, quærit victum &c. sed non rectè laborem & curam partitur, labor quidem cum sancta cura in vocatione requiritur, sed euentus Deo commendandus est, cauendumq; ne trepidatio aut nimia anxietas ad impatientiam & prophanitatem impellat: quod quomodo vitari possit, mox docet Paulus cum nos ad precationem feriam remittit, polliceaturq; pacem Dei inuocantibus. *H*v i v s proinde loci scopus est, vt abiecta omni vana sollicitudine, pax nobis interne constet, & erga homines modestiores seu mansuetiores reddamur.

Sed in omni re per precationem & obsecrationem, cum gratiarum actione, petitiones vestræ innotescant apud Deum.

Optimum remedium aduersus sollicitudinis tentationem prescribit, nimirum vt in omni re, id est, in omni negotio, omni sollicitudinis tentatione ad Deum nostris petitionibus confugiamus, petendo bona, deprecando mala, gratias agendo pro collatis bonis, vt ita nostræ postulationes, id est, desideria ac vota innotescant Deo. Sic enim Deo placet cordium scrutatori, vt nostra vota ipsi oratione proponamus. *O*bseruem v s itaq; salutare asylum esse in omni necessitate in solum Deum per fidem & inuocationem recumbere.

Et pax Dei exuperans omnem mentem, custodiet corda vestra, & cogitationes nostras in Christo Iesu.

Orationis exprimitur effectus, qui est conseruatio cordium, id est, affectuum, voluntatum & cogitationum, (id est, intelligentiæ) per pacem Dei quæ alias *cordia* Dei dicitur, quæ videlicet Deus pater complectitur credentes in dilecto, & conseruat illorum affectus & intelligentiam, ne à se deficiant, sed in Christo per veram fidem permaneant. Hunc locum diligenter obseruet, cuiusq; pietas salusq; curæ est. Insidiæ Diaboli magnæ sunt, At tu preces opponito, & eris tutus. Mundus te premit, at tu precibus onus exerce. Variæ & multiplices in Oeconomia, in Politia & Ecclesiastica gubernatione offeruntur offensiones & difficultates, At tu ad Deum precibus tanquam ad tutissimum asylum confugito, & eris tutus, vel aduersus in-

sus inferorum portas. Huc illud Salomonis, Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur.

Quod reliquum est fratres, quæcunq; sunt vera, quæcunq; honesta, quæcunq; iusta, quæcunq; pura, quæcunq; amicabilia, quæcunq; boni nominis, si qua virtus si qua laus, hæc cogitate.

Congeriem communium officiorum facit. Constructio autem hæc est. Quod reliquum est fratres, cogitate ea quæcunq; sunt vera, quæcunq; honesta &c. Requirit hic Apostolus duo in Christianis, videlicet cogitationem & opus, hoc enim ab illa pro-

fiscitur. In enumeratione operum, Primo loco requirit veritatem, quæ aduersatur omni hypocrisi & mendacio. Deinde honestatem, id est, sanctam quandam gravitatem morum, nimirum ut morum integritas consentiat cum doctrina & confessione. Tertio, iusticiam, quæ moderatur contractus, monetq; ut alijs reddamus quæcunq; illis vel naturali vel civili obligatione debemus. Quarto, puritatem, hoc est, castitatem animi ac sinceritatem. Quinto, amicitiam, qua pii student ijs rebus, quæ ad amicitiam faciunt, quantum quidem per pietatem liceat. Sexto, requirit bonum nomen, videlicet, ut pii sint studiosi integræ famæ. Septimo & octavo genera ponit loco specierum, quas non omnes recensuit, nimirum ut pii virtuti ac rebus laude dignis studeant.

Quæ & didicistis, & accepistis, & audiuitis, & vidistis in me, hæc inquā facite.

Hæc verborum Synonymia ad studium excitandum in Philippensibus facit. Obseruetur quod Paulus suos

discipulos reuocet ad doctrinam & vitam suam, significans se quod voce docuit, vita & moribus expressisse. debet enim Pastoris vita doctrinæ speculum esse.

Et Deus pacis erit vobiscum.

Fructus innocentiae & pietatis additur, nempe præsentia Dei, qui no-

bis pacem & omnia prospera largitur. Et pertinet hæc adiectio ad locum facilitatis. Si enim Deus adest opitulator, nihil erit adeo difficile, quin per ipsum fiat facile.

S E P T I M A P A R S.

Cæterum gauisus sum in Domino valde, quod iam tandem reuiviscistis in vestra pro me cura.

Hæc pars approbatio est liberalitatis Philippensium erga se, qui per Epaphroditum miserant subsidia necessaria. Ac primum quidem signifi-

cat se gaudio affectum esse, non tam ipso munere, quam Philippensium erga se studio, & simul excusat eos quod antea id non fecerant. Deinde se contentum esse præsentibus ostendit. Tum approbato illorum facto, collatione extollit officium Philippensium, ut qui soli sæpius suam erga se liberalitatem declararint, & ut vitet suspicionem, dicit se non tam donum quam fructum requirere. Mox subiungit, quod plurimum misso dono sit recreatus, ac tandem promissione & voto hanc partem claudit. PROPOSITIO huius partis est hæc, Gaudeo vos Philippenses animum erga me declarasse vestrum, misso per Epaphroditum dono. Quod autem eos dicit reuiviscisse seu refloruisse, tacitam habet reprehensionem sed fraternam. Significat enim eos aliquanto tempore se neglexisse, ac quodammodo sui oblitos fuisse. Metaphora admodum venusta est, sumta ab arboribus, quæ hieme quidem arefcere videntur, sed verno rursus tempore vigorem seu virorem recipiunt ad fructum edendum. Pius igitur qui suum nomen tueri vult, debet esse instar arboris frugiferæ, quæ fructus suos producit tempore opportuno.

De quo tamen solliciti eratis, sed destituebamini oportunitate.

Prolepsis est. Nam ex dictis poterant Philippenses suspicari, Paulum obliq; se taxare, quod serius misissent

subsidia, Sed Paulus translatione vitur, & tempori imputat dilationem.

Non secundum penuriam loquor.

Alia est prolepsis, qua antevertit suspicionem Philippensium, ne vide-

licet suspicarentur Apostolum fuisse deiecto animo priusquam hoc donum ab illis accepisset. Hoc eo tendit, ut Domino subiiciamur cum in copia tum in inopia.

Ego enim didici, in quibus sum, contentus esse.

Ratio anticipationis ab animi fortitudine, & est sensus: Didici presentibus contentus esse. Exemplum sane omnibus pijs ministris Euangelij, atq; adeo omnibus Christianis imitandum.

10 Noui & humilis esse & abundare.

Confirmatio est per distinctionem.

Is autem nouit humilis esse, qui paupertate, contentu, ærumnis pressus non frangitur animo, sed submittit se voluntati Dei, & constanter perfert aduersæ fortunæ seuitiam. Contra nouit abundare, qui in felici rerum successu minime superbit, sed in timore Dei cum gratiarum actione presentibus bonis utitur. Longe maxima ars hæc est. quotusquique non aduersis frangitur? Quis non effertur animo, cum omnia sibi ex sententia eueniunt: unde hæc scientia Apostolo? Duo sunt huius scientiæ principia, videlicet viua fides, & verus timor Dei. Fides enim facit, ne in aduersis succumbamus. Timor Dei nos reprimat, ne in prosperis efferamur, utrumque principium inuocatione Dei fulcitur & conseruatur.

20 Vbiq; & in omnibus institutus sum & saturari & esurire, & abundare & penuriam pati.

Eandem sententiam repetit, sed magis eam specificat. Is sciat se multum in schola Christi promouisse, qui hoc Pauli exemplum vere imitari potest, ad quod non tam doctrina quam pietatis exercitijs opus est. SCIAMVS proinde eo contendendū esse, ut nos qui sacris Christi initiati sumus, fortiter feramus cum blandum fortunæ aspectum, ne videlicet efferamur, tum tristem eiusdem vultum, ne deiciamur. Hoc sane si facerent plerique ministri Euangelij, melius caueretur, ne inexplebiles à vulgo iudicarentur. Quare pijs ministris danda est opera, ut Pauli exemplum, quantum fieri potest, imitari student, ne maligni homines habeant occasionem calumniandi doctrinam Euangelij, propter ministrorum auaritiam.

30 Omnia possum in Christo qui me confortat.

Anticipatio est, qua occurrit ijs, qui arrogantiae Pauli tribuere potuissent, quod gloriatur adeo de sua fortitudine, qua possit & in rebus aduersis & in rebus prosperis animum seruare infractum, dicit ergo non esse carnis & suæ fortitudinis proprium opus, quod possit æquo animo & infracto rebus aduersis & prosperis uti: Sed Christi donum esse, qui se confortat. Rogandus igitur est idem Christus, ut nos quoque suo confortet spiritu, quo valeamus ea præstare ex gratia, quæ per naturam non possumus.

40 Cæterum bene fecistis communicando necessitati meæ.

Rursus anticipat, ne videretur contempsisse donum à Philippensibus missum, & simul collaudat ipsorum factum. Obserua quod Apostolus liberalitatem erga ministros verbi definiat esse opus bonum, ex quo sequitur, eos male facere, qui nihil conferunt ad conseruandum ministerium.

50 Scitis autem & vos Philipenses, quod initio Euangelij, cum proficiscerer è Macedonia, quod nulla Ecclesia mihi communicauerit, in ratione dati & accepti, nisi vos soli.

Simpliciter hætenus commendauit Philipensium erga se liberalitatem. Nunc idem agit per comparisonem exaggerandi officij gratia, Alij quibus non minus, quam vobis prædicauit Euangelium nihil contulerunt (En ingratitudinem) vos soli Philipenses cum autem addit, in ratione dati & accepti, alludit ad rationes pecuniarias, ubi dati seu expensi & accepti habentur tabulæ seu codicilli. Vult igitur Apostolus proportionem quandam esse, ut qui dedit, tantum recipiat, Qui igitur ministris victualia largiuntur, recipere eos spiritualia iustum est. Et qui verbum prædicant, dignum est ut iustum consequantur stipendium. Sed ut ante monui, ante omnia fugienda est auaritiæ suspicio, quæ plurimum Euangelio Christi nocet, eiusque cursum impedit.

St ;

dit. TESTIMONIA de stipendijs ministrorum Euangelij plurima in scripturis extant, ex quibus pauca quædam referam. Matth. 10. 1. Timoth. 5. Dignus est operarius mercede sua. Non alligabis os boui trituranti. 1. Corinth. 9. Si nos vobis spiritalia seminauerimus. Num magnum est, si nos vestra carnalia messuerimus? Ad Galatas 6. Qui catechizatur, cum eo qui se catechizat communicet in omnibus bonis. Et Paulus rursus: Qui bene præsent Præsbyteri, duplici honore digni sunt, hoc est, victu & reuerentia.

Nam cum essem in Thessalonica, semel & iterum quod opus erat mihi, misistis.

Exponit clarius quod dixerat, addita circumstantia temporis, si contulissent Philippenſes Paulo necessa-

ria dum Philippis apud se ageret, laudanda fuisset ipsorum liberalitas. Quid iam dicendum cum liberales sunt in absentem & laborantem alijs?

Non quod requiram munus, sed requiro fructum abundantem in rationem vestram.

Valde oportuna anticipatio est, qua antevertit obiectionem illorum, qui Paulum quæ sua sunt quærere, si nistre opinabantur, & qui ægre for-

tassis ferebant tantum de publico defumi. Nam semper inter bonos multi sunt admixti mali. Et simul ostendit, non perire quod datur pijs ministris, sed in rationem dati referri, vnde expectare possunt, vt non penitendum fructum recipiant. Vtinam hoc affectu præditi sint omnes, ita haud dubie fieret, vt & ipsi ministri Euangelij minus conquererentur, & fructus laboris ad ipsos rediret vberior.

Accepi autem omnia & abundo, expletus sum acceptis ab Epaphrodito, quæ a vobis missa fuerunt.

Laudat rursus Philippenſes obliberalitatem ipsorum erga se. Et simul sibi gratum fuisse quod miserant, ostendit, adeo vt nihil sibi ad subsidia

externa deesse fateatur, ac simul fidelitatem Epaphroditi ipsis commendat.

In odorem bonæ fragrantiae hostiam acceptam, gratamq; Deo.

Hæc longe maxima est commendatio doni missi à Philippenſibus, quod ipsum appellet Apostolus, odorem

bonæ fragrantiae, hoc est, vt ipse interpretatur hostiam acceptam & gratam Deo. Placet igitur in primis Deo liberalitas piorum erga scholas, doctores, discipulos & ministros verbi omnes. Vnde merito ingratitudo eorum detestanda est, qui nihil peius collocatum arbitrantur, quam quod ad ministerium Euangelij conseruandum datur. Obseruanda est hoc loco anthropopathia. Deus enim se huiusmodi locutionibus ad rudis populi captum accommodat, vt enim homini bonus odor est gratus & fætor displicet, ita obædientia quæuis ex fide præstita dicitur hostia accepta & odor suauitatis Deo, contra vero quicquid non est ex fide, fætor est & displicet Deo. est igitur hæc figura metalepsis.

Deus meus implebit omnem necessitatem vestram, iuxta diuitias suas in gloriam in Christo Iesu.

Promissionem apponit de remuneratione liberalitatis Philippenſium erga se aliosque ministros Euangelij. Hæc promissio firmissimo fundamen-

to nititur. Nam Dominus apud Matthæum capite 10. sic inquit. Quicumque dederit vni ex minimis his poculum aquæ frigidae, solum in nomine discipuli, Amen dico vobis, nequaquam perdet mercedem suam. Cum dicit Apostolus, Deus meus, duo videtur velle. Primum, quod soli illi de Deo vere gloriari possint, qui in ipsum credunt, & iuxta ipsius voluntatem viuunt. Nec potest vllus esse tutior portus in procellis persecutionum, quam Deum firma fiducia suum statuere, ac in ipso solo gloriari, vnde Paulus in carcere summam consolationis materiam sumisse videtur. Alterum quod, cum se seruum Dei facit, admoneat Philippenſes, quod quicquid in se conferunt, id in Deum conferri, cuius legatione fungitur. Implendi verbum significat liberalitatem Dei, qua ipse abunde compensabit quicquid suis legatis fecerimus, idq; iuxta diuitias suas, id est, iuxta inexhaustam bonitatem, qua liberalis est in omnes suos. In gloria, id est, magnifice & gloriose, Et vt agnoscamus fontem liberalitatis Dei erga nos, addit, In Christo Iesu, hoc ideo adiectum est, ne quis suis meritis liberalitatem Dei erga se niti existimet. Nam solus Christus, vt reconciliator nostri cum Deo est: Ita omnium bonorum

bonorum quæ à benigno Patre percepimus, fons & autor existit. Cum enim in se nostra opera sint indigna, quæ in conspectum Dei prodeant, per hunc solum fiunt accepta hostia, in quo Pater nos charos habet, adeo ut propter eundem, nostram qualemcunque obædientiam paterno complectatur fauore.

Deo autem & Patri nostro gloria in secula seculorum, A M E N .

Dei patris nostri per Iesum Christum. Hoc Apostolicum exemplum & nos imitemur, ac Deo cum in aduersis tum in prosperis agamus gratias, agnoscamusq; Christum fontem esse omnis liberalitatis Dei erga nos.

Salutate omnem sanctum in Christo Iesu.

Epistolaris terminus seu finis est. Solemus enim in finibus literarum nos ac beneuolos salutare. Nec hæc salutandi consuetudo inutilis iudicanda est, quæ præterquam quod affectum scribentis erga absentes amicos declarat, amicitiam prius conciliatam auget, fouetq;. Præterea etiam vicem piæ precatonis obtinet, quæ nequaquam irrita & inefficax iudicanda est. Quis sanctus dicatur, sæpius supra dictum est, videlicet qui fide purificatus, ac Deo dedicatus in sanctimonia vitæ viuunt. Vnde admonemur, si modo hunc titulum rite tueri velimus, ut perpetuæ sanctitati ac innocentiae studeamus.

Salutant vos, qui mecum sunt, fratres.

Commilitones suos intelligit, qui pro defensione Euangelij secum laborauerunt, hos Fratres vocat duplici nomine, Cum quia in Christo saluatore communem Patrem Deum habent credentes, tum propter affectum quem inter se fraternum fouebant, qui Christianum titulum usurparunt.

Salutant vos omnes sancti, maxime vero qui sunt ex Cæsaris domo.

Quod inuēti sint Christiani & sancti in nefandissimi & turpissimi tyranni Neronis familia imprimis administrandum est. Solent enim ut plurimum tyrannorum ministri suorum Dominorum mores imitari. Deinde & hoc obseruandum, quod in aulis Principum etiam sit locus pietati. Neque enim illud vitæ genus per se cum pietate pugnat, unde sequitur hyperbolice dictum quod vulgo fertur,

Nulla fides, pietasq; viris qui castra sequuntur.

Nam si in Neronis familia fuerunt sancti viri, quod hic Paulus testatur, cur non multo magis in piorum regum & sanctorum Principum aulis inuenirentur?

Gratia Domini nostri Iesu Christi sit cum vobis omnibus, A M E N .

Visitata est Paulo hæc imprecatio in omnibus suis Epistolis. Gratia nomine intelligit & causam & effectum. Causam quidem fauorem Dei, quo Deus nos complectitur in filio. Effectum vero, quicquid salutare & prosperum est, & præcipue quod facit ad salutem æternam partem per Dominum nostrum Iesum Christum. Hoc Pauli exemplum & nos imitemur, precemurque omnibus fausta, & præcipue domesticis fidei.

ORNATISSIMO

VIRO, PRVDENTIA, PIETATE
ET VIRTUTE PRÆSTANTI CANVTO PETRI
SVENBVRGIO, PRIMARIO REGIAE MAIE-
STATIS SCRIBÆ IN ARCE HAFNIENSI, PRÆFE-
CTO TELONII IN SCANIA, AC CANONICO RO-
SCHILDENSI DIGNISSIMO, VETERI AMICO
SVO GRATIAM ET PACEM
PRÆCATVR

NICOLAVS HEMMINGIVS.



ERVNT XENOPHONTEM ADHVC RVDEM I-
terarum occurriffe Socrati summo Philofopho, optimoque
morum magistro. Hic cum videret puerum ingenuum, vir-
tutis fingularem indolem præ fe ferre, interrogat ipfum his-
ce verbis: πᾶ καλὸι καὶ ἀγαθοὶ γίνονται ἄνθρωποι; hoc est, Vbi
honesti & boni fiunt homines? Cum autem Xenophon ve-
recundus puer dubitaret, dixit Socrates: Sequere igitur me
& discere. & deinde factus est Xenophon discipulus Socratis. Hoc Socratis
sapientissimi factum satis indicat, non sufficere naturam, vt quis bonus &
honestus euadat, sed requiri præterea doctrinam & assuefactionem. Id
quod cum Lycurgus Lacedæmoniorum legislator suis Lacedæmonijs
persuadere vellet, duos sibi catulos ex ijsdem procreatos parentibus educa-
dos sumit. quorum alter quidem sibi videlicet relictus, gulæ & luxus studio-
sus: alter vero arte venatoria institutus, venationi aptus & idoneus effectus
est. Congregatis igitur quodam tempore Lacedæmonijs: magnum, in-
quit Lycurgus, momentum ad virtutem obtinent, vitæ ratio, educatio, præ-
cepta & assuefactiones: quam rem ilico vobis palam faciam. Cum hoc di-
xisset, catulos adductos in medio posuit. & in conspectu eorum ollam & le-
porem collocavit. catulos autem cum soluisset, alter quidem generosior di-
sciplina factus, celeri cursu ad leporem contendit: alter vero ignauus se ad
ollam proripit. Cum autem Lacedæmonij conijcere nequibant, quid sibi
hoc spectaculo vellet Lycurgus, ac quam ob rem catulos istos in publico ex-
hibuisset. Sunt ambo, respondit Lycurgus, isti ex ijsdem parentibus orti:
verum quia diuersam nacti sunt educationem, hic quidem gulosus, ille au-
tem venaticus euasit. tantum potest educatio. Huc facit & responsum A-
ristippi, qui, cum interrogaretur à quodam, quantam mercedem pro filij
institutione postulareret, illeque respondisset, mille drachmas. cui ille, mille
drachmis mancipium comparare possum. respondit, emito sane, atque ita
duo habebis mancipia, filium, & quem emeris seruum. Hoc ipsum Crate-
tis sapientissimo testimonio comprobatur, qui concessa vrbs editissima par-
te exclamandum censuit: Quo quo ferimini ciues? Num conuenit in opib.
parandis maxime occupari, ac de liberis, quorum causa quæruntur opes,
minime esse sollicitos? Credite mihi, non potest melior hæreditas liberis à
parentibus relinqui, quam si bene educati, atque ad virtutem recte ab ineun-
te ætate sint instituti. Hoc enim eis perpetuum manet patrimonium. neque
à for-

à fortunæ procellis labefactari potest. Hæc sapientum dicta & exempla de informanda ad virtutem iuuentute à primis veluti vnguiculis confirmat omnium temporum certissima testis experientia. Vnde manifestum est, quam bene consulant suis liberis, qui magnam operam impendunt bene & cum virtute educandis liberis. & contra, quam crudeles sint in liberos suos, qui eos permittunt viuere pro arbitrio. Nam quadruplici malo se misere inuoluunt. Primum enim mandatum Dei, qui mandat parentibus, vt pie & honeste suos liberos instituunt, pro ludibrio habent. quo scelere quid quæso potest esse grauius? Deinde liberis ipsis intolerabilem iniuriâ faciunt: quibus, natura dictante, debent honestam & piam educationem. Tum sibi ipsis in senectute molestias grauissimas accersunt. Quid enim molestius esse potest? quam videre liberos suos male educatos ferri præcipites in omnia flagitia, consumere parentum facultates in lupanaribus cum scortis, potatoribus & lusoribus? Postremo, sunt etiam in rempublicam iniqui. Nam reipublicæ debent parentes suos liberos, quos si male educauerint, perniciosos ciues relinquent reipublicæ, in multorum hominum ruinam. Nam & exemplo euerunt multos, & ignauia sua nihil conferunt ad incolumitatem reipublicæ. Omitto pœnas & parentum, qui negligunt suos liberos, & liberorum temporaneas & æternas, quas nobis contemplandas exhibebit dies iudicij, in quo fiet examen recte & male factorum.

Iam bonæ & legitimæ instructionis partes videamus. Docti testantur tria oportere concurrere ad cuiusvis artis absolutionem, videlicet *φύσις*, *λόγος* & *ἔθος*: quæ tria ad virtutis & pietatis consecutionem recte accommodari possunt. *Φύσις* est natura ipsa: in qua quidem virtutum semina delitescunt, etsi magna caligine inuoluuntur in hac corruptione naturæ. *λόγος*, hoc est, ratio, est disciplina discendi; modus, qui præceptis & institutis constat. *ἔθος* est ipsa assuefactio, sine qua præcepta virtutum nihil aut parum efficiunt. Hæc ergo tria vt coniungantur laborandum est. Nam ex istis trib. consummatio virtutis perfectioque constat. quorum si vnum absuerit, virtus vt claudicat maneatque sit, necessario sequitur. Est enim *φύσις*, si disciplina & studium non accedat, cœcum quiddam, quemadmodum & *λόγος* sine naturæ adminiculo, per se minime sufficit, atque *ἔθος* sine ambobus imperfectum quid. Perinde igitur se res habet, vt in agricolatione, in qua omnium primum solum bonum expetitur, tum agricola peritus, postea semen idoneum & minime fatuum. Solo persimilis est natura hominis seu ingenium. Agricola præceptor respondet. Præceptiones seminis rationem habent. Sicut ergo solum per se bonum, neglectum corrumpitur & sterile scit, & contra plus æquo asperum & horridum, si excolatur, emendatur & fertile efficitur: Ita natura bona, si non accedit bona institutio, corrumpitur & paulatim fit deterior, mala vero per disciplinam corrigitur, & quotidianis exercitijs melior euadit. Vt ergo naturæ præstantiam corrumpit socordia: ita stupiditatem & vitia emendat & corrigit institutio & disciplina. Hanc ob causam verbum Dei toties inculcat disciplinæ encomia. Salomon ait: Audi fili mi disciplinam patris tui, & ne dimittas legem matris tuæ, vt addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo. Tene disciplinam, & ne dimittas eam, custodi eam, quia ipsa est mater tua. Qui custodierit disciplinam, inueniet vitam.

Hæc disciplina in instructione & correctione posita est. Instructio præceptis & regulis continetur, quarum mensura est recta ratio, vox Dei aliaque sapientum dicta, quæ cum recta ratione & voce Dei congruunt, qualia sunt

sunt dicta septem Sapientum, & gnomæ multorum Poëtarum latinorum & græcorum, quorum lectio mirabiliter facit ad rectam institutionem. Correctione emendantur errata incidentia in moribus. Hæc fit vel verborum castigatione, vel pœna: ut prudens morum magister iudicauerit. Porro, instructio hæc duplex est, una interna, altera externa. utraq; ab altera quodam modo dependet. Recte enim formatum animum mores externi honesti commitantur: & honestis moribus respondet animus virtute ex cultus. Prior illa mentem virtutum & pietatis præceptis informat, affectus frenat, cupiditates castigat, idq; meditatione legis diuinæ, inuocatione Dei, & alijs pijs exercitijs. Ex quo facile intelligi potest, quod interna hæc disciplina fons & mater sit omnis felicitatis. Posterior cernitur in verbis, gestibus, vestibus, factis, adeoq; in externa conuersatione, quæ ad regulas & præcepta virtutum componitur. Vtraq; hæc disciplina & instructio coniuncta facit, ut homo sit *ἐλκρινής καὶ ἀπεόσκοπος* in diem Christi. Ita enim Paulus ait Philip. 1. Oro ut caritas vestra adhuc magis magisq; abundet in cognitione & pleno sensu, ut iudicetis ac probetis præstantiora, ut sitis *ἐλκρινεῖς καὶ ἀπεόσκοποι* ad diem vsq; Iesu Christi. Hic pulcre coniungit Apostolus cognitionem, quæ præceptis paratur, & sensum, hoc est, cognitionis effectum, cum interiorem videlicet animi rectitudinem, unde homines efficiuntur *ἐλκρινεῖς*, tum exteriorem, quo homines euadunt *ἀπεόσκοποι*, ut inoffensus sit cursus illorum in tota vita, cum videlicet appareant, ut idem Apostolus in eodem loco subiungit, pleni fructibus iusticiæ, qui fiunt per Iesum Christum, ad gloriam & laudem Dei.

Hæc de educatione & disciplina iuventutis ad te scribo, vir ornatissime ac collega carissime, ut cum cogites serio quanti momenti res sit, pia & sancta educatio puerorum, quam grata sit Deo, quamq; dulces fructus proferat, in tuo sanctissimo proposito confirmeris magis.

Neque te abstergere debet à sanctissimo proposito, quod nuper filiola tua dulcissima Margareta, annos plus minus quatuordecim nata, hanc vitam ærumnosam meliori commutavit. Debet enim tibi maximum solatium esse, quod pie educata & recte instituta, sit ab hisce ærumnis euocata ad cœtum multarum castissimarum virginum, quæ dulcissimo conspectu sponsi Christi lætæ fruuntur. Tu igitur perge præclare, ut cœpisti, ad pietatem & honestatem assuefacere quos habes adhuc superstites liberos. Laudandum est profecto consilium tuum, qui nullis sumtibus parcis in rectores morum & studiorum tuorum liberorum, quos non solum domi pie, verum etiam foris apud homines pios & probos curas ad virtutem & pietatem institui, recte perpendens illud Platonis, quod parentes ideo generent & instituunt liberos, ut in suum locum Deo relinquant in hac vita cultores, ubi ipsi morte vitam commutauerint. Quod sane fieri non potest, nisi diligens & pia fuerit liberorum educatio, in admonitione & correptione Domini, ut Paulus loquitur. Quæ admonitio optime petitur à thesauris sapientiæ & cognitionis, quos affirmat Paulus in Christo absconditos esse, in hac Epistola ad Colossenses scripta. In quam ideo sub tuo nomine has annotationes in lucem edo, ut aliquod testimonium mei erga te amoris extet, qui olim *συμφοιτηταί* eram, sub optimo morum magistro M. Nicolao Blach, moderatore scholæ Roschildensis fidelissimo, quem nunc multi dolent amissum. Rogo autem ut hanc qualemcunq; testificationem animi mei erga te boni consulas. Vale cum honestissima vxore tua Anna, & cum liberis, quos sicut cœpisti pie, ita pergit ad virtutem & pietatem educare. Hafnia primo Augusti, anno Domini 1566.

ARGV-

491

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM PAVLI AD COLOSSENSES.

OCCASIO HVIVS EPISTOLAE AD COLOSSENSES SCRIP-
ta duplex fuisse Paulo videtur. Prior, Epaphras minister Euangelij apud Colof-
senses, postquam Euangelium Christi sincere docuisset Colossis, profectus est Romam,
gratia colloquendi cum Paulo iam incarcerato : qui cum cognouisset statum Ecclesiae
Colossensis ab Epaphra, videlicet, quod in vera Christi doctrina esset instituta, vt do-
ctor, ac debitor gentium, eis, etsi antea à se non visis aut à se doctis, scribit tamen Apo-
stolico affectu, vt doctrinam, quam ex Epaphra didicerant, firmam, veram ac mi-
nime adulterinam esse ipsis persua-deat. Posterior, cum Epaphras in sana doctrina
fundasset vtunque Ecclesiam Colossensem, subintrarunt (vt fit) Pseudoapostoli,
qui in agrum Domini, iuxta parabolam Euangelicam, iacere zizania tentabant, in-
ani Philosophia, ritibus Mosaicis, superstitione hominum, cultu angelorum &c. tur-
bantes Ecclesiam. (& hæc videtur præcipua causa, cur Epaphras se Romam contu-
lerit ad Paulum) His igitur ne locum dent Colossenses, grauitur contra Pseudoapo-
stolos disputat Paulus, ac conuincit ceremonias Mosaicas abolitas esse, ac omnem
vanam ostendit. Consilium itaque Pauli in hac epistola apparet esse, vt
confirmet Euangelicam doctrinam, quam acceperant per Epaphram, ac impediat
Pseudoapostolorum conatus, qui verum Euangelium Christi, traditionibus Mosaicis
ac humanis corrumpere studuerunt. Sed parum profuisse hanc Pauli catechesin, pœ-
na, quam postea luerunt Colossenses, declarat. Nam tempore Neronis, non multo
postquam hanc Epistolam Paulus scripsisset, tres vicinæ ciuitates Asiæ, Colossæ, Lao-
disæa & Hierapolis, terræmotu (vt testes sunt Horosius & Eusebius) conciderunt &
absorptæ sunt. Horrendum sane iudicij Dei in ingratos testimonium. Quæ res meri-
to nos admonere deberet, quibus hodie affulsit ex gratia Dei lux verbi cœlestis, ne
nostra ingratitude & Euangelij contemptu accersamus & nobis & alijs luctuosum exi-
tium. Deus enim, quo clariorem suæ lucis splendorem præbet mortalibus, eo atro-
cioribus supplicijs in contumaces animaduertit, iuxta Domini nostri dictum : Seruus
sciens voluntatem domini & non faciens, vapulabit plagis multis.

Expergiscamur igitur admoniti hoc horrendo iudicij Dei exemplo, ac Deo pro
accensa sua luce gratias agamus, honeste, pie ac iuste viuendo, cauentes ne rursus im-
posturis Papisticis, aut alijs phanaticis opinionibus inuoluamur. **P**ORRO, præter
inscriptionem & valedictionem, quatuor huius Epistolæ partes statui possunt. Harum
prima est exordium ipsum. Altera, expositio continens descriptionem Christi Domi-
ni, ac commemorationem beneficiorum ipsius. Tertia, est disputatio contra ritus
Mosaicos, traditiones humanas. Breuiter, contra omnia somnia humana, & exco-
gitatos præter & contra verbum Dei cultus. Postrema pars est parænetica, quæ ad
mores hortatur Euangelio dignos. **T**RACTATIONIS ordo in hac Epistola hic
est. Oritur suo more ab Epigrapha & fausta imprecatione. Deinde subiungit pri-
mam Epistolæ partem, nimirum exordium gratulatorium, in quo, vt gratias agit Deo
pro fructu Euangelij apud Colossenses : ita orat vt ista felicitas sit diuturna futura. Ab
exordio dilabitur mollissime in secundam partem, hoc est, in expositionem omnium
longe pulcerrimam, in qua summam Euangelij repetens, docet de beneficijs, poten-
tia, natura & victima Christi, in quo solo omnem salutis fiduciam collocandam esse
demonstrat. Hanc doctrinam Colossensibus salutarem fore monet, modo in fide per-
stiterint. Hinc dilabitur in commendationem sui ministerij & dignitatis Euangelij, ad-
monens eo pertinere Euangelium, vt omnis homo reddatur perfectus in Christo Iesu.
Hoc fundamento iacto, ac ita confirmata doctrina Epaphræ Apostoli Colossensem,
accedit commode ad tertiam partem, additque quod ex dictis necessario sequitur, ca-
uendum esse ab omni fallacia Pseudoapostolorum, & hortatur, ne fallaci Philosophia
& aptis ad persuadendum orationibus sinant se à veritate abduci : Sed vt maneant in
solo

solo Christo, in quo sunt omnes thesauri sapientiae & scientiae reconditi, nihil morantes *id est* hominum, superstitiones Iudaicas, aut vllas humanas traditiones. Huc iam Apostolico more attexit paræneses (atq; hæc quarta pars est Epistolæ) cum generales, quas ad Christianam vitam in vniuersum recte instituendam iudicauit necessarias, tum speciales, quibus parentibus, liberis, vxoribus, dominis, seruis sua propria officia præscribuntur. vnde rursus redit ad communia officia commendanda. Postremo, suo more salutationibus & fausta imprecatione claudit Epistolam. Atq; hæc de occasione & consilio Pauli, de partibus huius Epistolæ, & de tractationis ordine sunt dicta.

C A P V T I.

Summa Capitis primi.

Gratijs actis Deo ob participationem Colossensium in Euangelio, Christi naturam, potentiam & beneficia describit: quorum omnium Colossenses participes esse factos pronunciat per prædicationem Euangelij: cuius se ministrum agnoscit, in hunc finem, vt sistat omnem hominem perfectum in Christo.

Ordo & partes Capitis primi.

Tres sunt partes huius capitis præcipuae. PRIMÆ est gratulatoria ob Euangelij fructum in Colossensibus. SECUNDÆ est exegetica. Exponit enim, quæ sit Christi natura, potentia & beneficia. TERTIÆ est accommodatio beneficiorum Christi ad Philippeneses, per prædicationem Euangelij.

EXEGETIS CAPITIS PRIMI CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P A V L V S Apostolus Iesu Christi, per voluntatem Dei, & Timotheus frater, ijs, qui sunt Colossis, sanctis & fidelibus fratribus in Christo.

Epigrapha more vsitato nominat eum, qui scribit, & eos, quibus scribitur hæc Epistola. De eo, qui scribit, quatuor memorat. Primum, quis scribat, nempe Paulus. Deinde, quæ conditio scribentis, nimirum quod sit Apostolus Iesu Christi: vnde quic

quid scribit, tanquam oraculum Dei accipiendum est. Tercio addit quomodo ad hanc dignitatem, hoc est, Apostolatam peruenerit, videlicet, per voluntatem Dei, qui eum segregauit ad munus Apostolicum. Quarto, adiungit sibi Timotheum, quem fratrem, cum propter religionem communem, tum propter fratrum erga ipsum animum appellat. Deinde Colossenses quibus scribit, nominat, eosq; ornat triplici titulo. Vocat enim ipsos sanctos, fideles, ac fratres in Christo: vt ostendat extra Christum nullam esse sanctitatem, nullam salutem, nullam fidem, nullam deniq; veram fraternitatem. Sanctitatis nomen admonebit nos studij sanctimoniae vitæ, ac cultus vnius æterni Dei. Fides est instrumentum, per quod sanctitatis Christi reddimur participes: vnde in alios homines sequitur fraternus animus & affectus, qui vbi non est, ibi nec fides est. vbi hæc deest, nihil nisi prophana fœditas, contaminatio & abominabilis impuritas reliqua est. Plura de epigraphis Paulinis dicta sunt in enarratione Epistolæ ad Romanos.

Gratiavobis & pax à Deo patre & Domino IESU CHRISTO.

scribit, excitet ad amorem Euangelij GRATIA fauorem Dei significat, & quicquid Deus nobis ex isto fauore largitur. PAX autem omnia salutaria & prospera, quæ nobis bonitate Dei contingunt, notat. Hanc gratiam & pacem optat à Deo patre, & filio ipsius Iesu Christo, vt

sto, vt sciamus nos non nostris meritis eam consequi, sed à patre cœlesti nobis donari propter Christum. Admonet præterea hæc salutandi forma Colossenses fidei. Nam fide accipitur, possidetur ac retinetur hæc gratia & pax.

PRIMA EPISTOLAE PARS.

EXORDIUM.

10 Gratias agimus Deo & patri Domini nostri IESU CHRISTI.

Propositio gratulatoria. Solet enim Paulus loco gratulationis gratiarum actione vti, qua re duo docet.

PRIMUM, quod omne bonum opus à Deo sit. Deinde, quod quotiescunque incidimus in mentionem donorum Dei, erumpere oporteat in laudes Dei & gratiarum actionem. Deo & patri, hoc est, Deo, qui est pater Domini nostri Iesu Christi. Vt enim olim patres inuocauerunt Deum Abraham, Isaac & Iacob, qui eduxit populum de terra Egypti: Ita post exhibitum Christum Deus pater Domini nostri Iesu Christi inuocandus est, eique gratiæ agendæ. Nam quicunque Deum inuocat, non nominato filio Dei ex vera fide, dupliciter impingit. Primum enim cum Turcis, Iudeis & Ethnicis à vero Deo aberrat. Deinde, frustra preces fundit. Quicquid petieritis (inquit filius) à patre in nomine meo, id est, me nominato mediatore, dabit vobis. Frustra ergo petit, qui vel alium quam solum Christum nominat, vel ipsum Christum à precibus suis excludit.

Semper pro vobis orantes.

Id est, quotiescunque pro vobis oro. Obserua semper coniungendas

esse exemplo Pauli gratiarum actionem & precationem. Debet enim gratiarum actio aditus quidam esse ad orationem. Exemplum sequamur & nos, gratias quidem agentes Deo, pro Euangelij incremento & fructu, precantes vero, vt hoc bonum sit diuturnum.

30 Postquam audiuius fidem vestram, quæ est in Christo Iesu, & dilectionem, quæ est in omnes sanctos.

Quid gratuletur Colossensibus, nominat, nimirum fidem in Christum, & caritatem erga sanctos. Hic primum obserua, recte ad duo capita reuoca-

ri Christianæ religionis summam: nimirum ad fidem (quæ in se continet verum timorem Dei) & caritatem, quæ ex fide proficiscitur. Quamquam autem omnes homines caritate completi oportet: Tamen in primo gradu diligendi sunt sancti, qui nobiscum vnum Deum colunt, ac eandem hereditatis gloriam expectant. Deinde, obserua ordinem verborum Pauli. Priori enim loco fidem ponit, posteriori caritatem, qua re indicat, à fide incoandum esse, sine qua nulla caritas sincera esse potest. Neque enim potest arbor mala nisi fructus malos proferre. Præterea obserua proprium obiectum fidei esse Iesum Christum, ex cuius spiritu vim viuificam concipit ad edendos fructus filijs Dei dignos.

Propter spem repositam vobis in cœlis.

Fidei & caritatis incitamentum ponit. Gloria enim cœlestis, quam spem

ritu ex fide expectamus, nos ad perseverandum constanter in fide & dilectione incitat. Metonymice ponitur hic spes pro re sperata, quæ in thesauris cœlestibus reposita est, qua tempore oportuno fruemur. Vbi ergo nulla apparent fidei inditia, vbi nulla caritatis testimonia extant, ibi neque spes ullam esse cœlestis hereditatis, ex hoc loco Pauli concluditur. Papiſtæ hic contra ἀπαγγελίαν fidei impingunt, dum insulse ex hoc loco colligunt operum merita. Non enim hic de merito bonorum operum loquitur Apostolus, sed tantum τὸ ἀπορρογ μίσθον, id est, causam incitantem ad fidem & dilectionem ponit. Potest etiam ita construi, Postquam audiuius fidem vestram in Christo Iesu, & dilectionem erga omnes sanctos, gratias agimus Deo propter spem repositam vobis in cœlis, id est, propter gloriam immortalitatis, quam estis adepturi, atque hæc posterior interpretatio Athanasij est.

De qua audiuiſtis prius, per sermonem veritatis Euangelij, quod peruenit ad vos.

Quia extra captum humanum positum est, quicquid pij sperant, ideo addit causam instrumentalem, qua

illa nobis spes allata est, nimirum prædicationem Euangelij, quam per excellentiam sermonem

T t

verita-

veritatis nominat, ut Colossenses persistent constantes in Euangelio, quod didicerant.

Quemadmodum & in toto mundo etiam fructificat & crescit: sicut & in vobis, ex eo die, quo audistis & cognouistis gratiam Dei in veritate.

Aliorum exemplo eos animat ad persistendum in doctrina, & simul eos laudat, quod non frustra Euangelium audierint, sed cum fructu & quotidiano incremento. Hic duo observemus. Primum, quodnam sit obiectum

Euangelij, nimirum, gratia Dei, id est, fauor, quo genus humanum complectitur pater celestis propter filium. Hac igitur differentia a doctrina Legis separatur Euangelium. Lex enim iram Dei, Euangelium gratiam predicat. Deinde observemus gradus, quos hic Paulus ponit, qui sunt predicare, audire, cognoscere, crescere & fructificare. Ideo enim predicatur ut audiat, ideo auditur ut cognoscatur, ideo cognoscitur, ut crescat & fructificet. Non debet ergo Euangelium nobis esse veluti theorematum speculabilem κατέληξις quædam, seu noticia ociosa, sed cognitum fructificare debet, coram Deo quidem vero cultu & timore, coram hominibus vero dilectione sincera. Qui enim Euangelium audiunt, legunt, cognoscunt sine fructu, id est, sine timore Dei & dilectione, sibi maius iudicium accersunt. Imitemur itaque nos Colossensium exemplum, ac ne sinamus nos optimo fructu tam incomparabilis thesauri destitui, sed potius abundemus indies magis magisque in omni cognitione & sensu. Cum addit: A quo die audistis, laudat Colossenses a studio, ut excitet ad diligentiam maiorem. Porro, quod veterem interpretem secutus, fructificat & crescit, coniunxi, ideo feci, quia in perverutis exemplaribus additur vox αὐξανόμενος, quam crescens, interpretari licet.

Quemadmodum & didicistis ab Epaphra, dilecto conseruo nostro, qui est fidelis pro vobis minister Christi.

Nunc Apostolum Colossensium nominat, quem commendat, breviter quidem si verba spectes, copiosissime vero, si quid sub istis paucis ver-

bis lateat, euoluas. Primum enim vocat ipsum dilectum conseruum, quo titulum significat, eum non esse vnum aliquem ex turba eorum, qui tum temporis quavis occasione currebant & predicabant, sed eximium quendam conseruum & commilitonem, eumque dilectum, ut qui vera animi sinceritate & caritate secum in propagando Euangelio laboret. Deinde vocat ipsum fidelem pro ipsis ministrum Christi. Hoc enim, ut alibi dicit, in ministris requiritur, ut fidelis aliquis inueniatur. Non enim satis est ministrum esse, nisi rectum & fidele sit ministerium. Nec sufficit, si quis pastor vocetur, nisi fideliter in officio se gerat, qui vocatus est, neque quicumque vera docet, protinus est fidelis, sed qui Domino servire, Christi regnum promovere pia doctrina ac honesta vita ex animo studet. Ut enim vitam ornare docendo: sic doctrinam ornare viuendo decet. Hic locus aperte militat contra Pseudoapostolos Papæ, qui satis esse putant titulum habere, & successionis prerogatiuam. Cum interim parum solliciti sint de fide in officio præstanda. Deinde & illos (qui tamen de sincero Euangelio gloriantur) coarguit, qui aliud propositum habent, quam Christi gloriam & Ecclesiæ edificationem. Non enim pauci sunt, qui reddituum maiorem, quam animarum curam gerunt. Sint igitur ministri Euangelij huius Epaphræ imitatores, ac se fideles in sancto suo ministerio præbeant.

Qui & significauit nobis vestram dilectionem in spiritu.

His fauorem & gratiam Epaphræ conciliat apud Colossenses. Solemus enim eos magis amplecti, quos scimus

erga nos sincere affectos esse, ac de nobis absentibus honeste loqui. Dilectionem in spiritu vocat eam, quæ per spiritum generatur in hominibus fidelibus, seu quæ proficitur a corde spiritu renouato, quo purificatur dilectionem. Sanctorum dilectio proficitur (ut dixi) a corde spiritu renouato, quo purificantur affectus. Ideoque hæc dilectio est pura & sancta, etiamsi non sit perfecta. Aestimatur enim a sua causa & subiecto. Non regeneratorum dilectio ex carne est, quæ est impura & contaminata. Ideo quicquid ab ea nascitur, impurum est & contaminatum. Et tamen si φρονιμα etiam in Ethnicis sunt per se laudabiles: tamen carnis viciofitate contaminantur, & impuræ redduntur, cum contra virtute spiritus Christi in pijs sanctificantur.

Propterea & nos, ex quo die audiimus, non desinimus pro vobis orare & petere

Quantum gaudis sit Colossensium profectu in Euangelio, certissimo re, ut

re, ut impleamini agnitione eius.

indicio ostendit. Nimirum, quod assiduis precibus oret, ut Deum plenius cognoscant. Cum hac cognitione crescit fides & pietas. Id quod declarat, cum fine addit, nimirum, ut digne Domino ambulent.

In omni sapientia & prudētia spirituali.

In qua re consistat cognitio voluntatis Dei docet, nimirum ut recte mentes instructæ sint in Dei cognitione, & postea prudenter exequamur ea, quæ docti sumus. Sapientia enim ad noticiam, Prudentia ad actionem seu *modus vivendi* refertur. Non enim satis est servum novisse voluntatem heri sui, nisi etiam iuxta voluntatem eius faciat. Non ergo ociosam contemplationem rerum proficitur Theologia, sed efficacem noticiam voluntatis Dei requirit, ut mente, corde, lingua, adeoque totis viribus incumbamus in hoc, ut iuxta verbum cognitum vivamus, unde scriptum est: Per hoc scimus, quod agnovimus eum, si iussa illius observamus, qui dicit, Novi eum, & præcepta eius non servat, mendax est. Dicuntur autem Iohanni servare mandata Dei, qui pro humanæ fragilitatis captu, vitam suam student formare ad obsequium Dei. Tamen si enim non potest quisquam mortalium ad plenum servare mandata Dei: tamen hoc principium firmiter tenendum est, quod vera cognitio Dei sit efficax, placeatque Deo conatus noster, qui ex cognitione hac proficitur. Porro, grammatica hic observanda est, cum dicit: In omni sapientia. Omnis enim particula hoc loco, ut sæpe alias, non univērsalitatem generis alicuius, sed rei cui adiungitur, perfectionem significat. Sic I. Corinth 13. accipitur, Si habuero omnem fidem, id est, consummatissimam fidem edendi miracula.

Vt digne ambuletis Domino, ut per omnia placentes, in omni opere bono fructificantes, & crescētes in cognitione Dei.

Multis verbis utitur, quo magis studium in Colossensibus excitet. Ambulare digne Domino, placere Domino, in omni bono opere fructificare, crescere in agnitione Dei. Hæc omnia necessario cohærent, ut proprii effectus veræ cognitionis Dei. Qui enim voluntatem Dei doctus est, in omni sapientia & prudentia spirituali, is digne Domino ambulare studet: (ambulat autem digne Domino, qui ipsius voluntati studet per omnia satisfacere) Qui ambulat digne Domino, is haud dubie Domino placet: Qui Domino placet, suo opere fructificat magis: Qui fructificat, is hunc fructum reportat, quod crescat in cognitione Dei magis, donec spirituali robore, tolerantia, patientia, gaudio, ideo sequitur:

Omni robore roborati, iuxta potentiam gloriæ ipsius, in omni tolerantia & patientia cum gaudio.

Quia vires nostræ adeo diminutæ sunt & debilitatæ, ut nobis reliqui nihil dignum Domino faciamus, nec possimus fructificare, nisi quæ sunt mortis. Fructus enim radicem sapit. Ideo nunc addit de facultate fructificandi, quæ nobis supeditatur à Domino, qui secundum gloriosam suam potentiam nos robustos & validos rededit, ad ea præstanda, quæ & ipsi grata sunt & nobis salutaria, ad omnem tolerantiam & patientiam cum gaudio. Tolerantia est, qua ferunt pijs præsentis ærumnas. Patientia est, qua patienter expectant liberationem. *Μακροθυμία* enim ad verbum longanimitas est. Cum gaudio, scilicet spirituali, quod concipitur ex fiducia in Christum, & ex spe liberationis. Huc pertinet promissio Domini Matth. 5. Beati, qui persecutionem patiuntur propter iusticiam, quoniam ipsorum est regnum cælorum. Qui igitur patitur, etsi gemit sub cruce, tamen gaudet intuens liberationem promissam, & est beatus propter euentum. Πορρο, hæc periocha graphice depingit, qualenam debeat esse piorum studium, nimirum ut ex verbo discant voluntatem Dei, petant robur præstandi ea, quæ imperantur, ac ita fructificent, crescantque, donec suum cursum absolverint, & ad metam peruenerint.

SECUNDA EPISTOLAE PARS.

Ut sibi viam sternat Apostolus ad sequentem catagraphen, redit ad gratiarum actionē. Nam hac ratione dilabitur in secundam Epistolæ partem, quam exegeticam esse dixi. Continet autem plenam descriptionem Christi, & commemorationem beneficiorum ipsius, ut ita non solum confirmet doctrinam Epaphræ parochi Colossensium, verum etiam plenam Cathesin

techesin tradat de Christo eiusque beneficijs, aduersus omnes corruptelas Iudaicas & alias, quæ tum contra personam, tum contra officium Christi eo tempore spargebantur ad obruendam lucem Euangelij. Porro, huius descriptionis hic est ordo. Primum, gratiam patris celestis erga nos describit. Deinde beneficia Christi commemorat, describitq; Christi personam. Tum accommodat ad *ἀνθρώπων* Christi beneficia communicata Colossensibus, ostendendo ea ad omnes, qui Christum fide recipiunt, pertinere. Venit enim Christus ad seruandum, quod perierat. Hinc dilabitur in commendationem ministerij verbi, per quod illa beneficia nobis offeruntur.

Gratias agentes Deo & patri.

Ita habent emendatiora exemplaria græca. Quoties has duas voces cō-

iungit scriptura, ex priore, nēpe Dei appellatione, discamus maiestatem Dei intueri, eius præsentiam & omnipotentiam cogitare, vnde in cordibus nostris timor Dei concipiendus est, ne tantam maiestatem offendamus: Ex posteriori, nempe patris appellatione, discamus affectum Dei paternum erga nos, vnde in mentem primum nobis veniat, quod per vnigenitum Dei filium in hunc dignitatis gradum sumus euecti, quod Deum habeamus patrem, ac ipsius censeamur filij. Deinde ex hoc paterno affectu accendatur in cordibus nostris vera erga clementissimum patrem fiducia. Sic enim decet, vt noticiæ respondeat affectus & actio: vnde fit, vt doctrina non sit ociosa contemplatio, sed corda penetret, ibique varios motus pro doctrinæ diuersitate excitet.

Qui idoneos nos reddidit, in partem fortis sanctorum in lumine.

Causa gratiarum actionis est à beneficijs patris celestis, qui nos reddidit idoneos ad participandam san-

ctorum hereditatem in lumine, id est, in regno Christi. Hic primum obserua, quod nostræ salutis principium sit paterna patris celestis gratia. Deinde, quod ex nobis ipsis minime sumus idonei ad tantam & tam gloriosam hereditatis participationem, qui natura sumus filij iræ, & in tenebrarum regno propter peccatum constituti. Humiliemur igitur ac seponamus omnem arrogantiam, prostrati nudi coram patre celesti, & certa fiducia expectantes à Deo, quod adeo paterne promittit.

Qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in regnum filij dilectionis suæ.

Expositio est præcedentis sententiæ. Apertius enim & clarius, quomodo nos Deus idoneos reddiderit, vt esseamus consortes sanctorum in lu-

mine, exponit. Obserua *ἀντίθετον* duorum regnorum, quorum *ΑΛΤΕΡΟΥ* est tenebrarum, id est, ignorantie Dei, luctus, exitij, perditionis, cuius princeps est Satan, in quod regnum propter peccatū totus mundus demersus est. Hoc regnum, vt vitij manitur, ambitur flagitijs, turres habet crimina & arma quarumcunque turpitudinum molimina: Ita ipsius potestas in mortem damnationemque eorum, qui sub Satana principe militant, tendit. *ΑΛΤΕΡΟΥ* est regnum lucis, id est, noticiæ Dei, gaudij, liberationis & salutis, cuius princeps est Christus, in quod regnum ex sola Dei gratia transferimur. Atq; ideo addit Paulus, in regnū filij dilectionis suæ. In Christo enim filio vnigenito & coæterno, caros nos habet, in hoc elegit, in hoc vocauit, credentes adoptauit & iustificauit, in sui nominis gloriam. Porro cum dicit, Filij dilectionis suæ, plus credo Paulum voluisse insinuare, quam si dixisset, filij dilecti. Nam & filium de substantia patris, & eundem causam esse, cur Deus nos diligat, hoc Epitheto haud dubie significat. Nos enim sumus dilecti in ipso. ipse vero patris dilectio est, vt vnigenitus filius, de substantia patris ab æterno natus.

In quo habemus redemptionem, per sanguinem ipsius, remissionem peccatorū.

Modus translationis nostri in regnum Christi exprimitur. Autor est filius Dei Iesus Christus patri obtem-

perans. Meritum est sanguis Christi, hoc est, hostia propiciatoria, qua omnia peccata mundi expiantur, iuxta illud: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Item, Sanguis Christi emundat nos ab omni *ἀνομία*. Cū hoc precio pugnat vniuersa doctrina Papæ, de satisfactionibus, meritis & indulgentijs &c. Redemptio huius satisfactoriæ hostiæ & fructus, est remissio peccatorum, hoc est, absolutio seu iustificatio à peccatis, quam oportet fide accipere. Hic rursum, quicquid homines de salute consequenda comminiscuntur, extra Christum. Ad huius loci vberiore declarationem referatur tertium caput ad Romanos, ab hoc loco, Nunc autem sine lege iusticia Dei &c. vsq; ad finem capituli.

Qui est imago Dei inuisibilis.

plexus est, iam personæ descriptionem iustam aggreditur, ac Primum ostendit, quæ sit natura filij Dei. Deinde, quanta potentia sit ipse. Tertio, quale sit regnum eius peculiare. Ut autem naturam filij Dei ostendat, vocat eum imaginem Dei, idq; non simpliciter, sed Dei inuisibilis. Hoc ut dextre intelligamus, ordine hæc excutienda sunt. Primum, quid sit imago in genere. Deinde, quid, quotuplexq; sit imago Dei. Tum, quomodo Christus sit imago Dei, & quomodo in Christo imagine Dei, Deus inuisibilis, reddatur quodammodo visibilis. Postremo, quid fides cum doctrinæ tum consolationis & exhortationis hinc capiat. **I M A G O** quid sit, non est obscurum. Est enim rei alicuius expressio seu repræsentatio, idq; cum in anima hominis, tum extra animam. Cum enim mens humana cogitat aliquid, imaginem quandam rei veluti pingit & delineat, ut quoties cogitat aliquis hominem notum absentem, mente quasi delineat corporis figuram, quam intuetur de absente cogitans. Ad eundem modum pictor manu exprimit delineamenta corporis, cuius imaginem pingit, ut absentis formam, quantum fieri potest, referat & repræsentet picta imago. Hanc esse propriam significationem imaginis manifestum est. quam appellationem verbum Dei accommodat filio Dei, ut aliquo modo umbras quasdam tenues tantæ rei consideremus, ac vocat imaginem Dei, quæ ipsum Deum repræsentat & refert. Sed hæc duplex est, naturalis nimirum, & gratuita. Naturalis Dei imago in solo Christo est, & est duplex, Essentialis, & per gloriam virtutis. Essentialis est eiusdem essentiae cum patre, coætæna & coequalis. Ut enim in nobis cogitatio format imagines rerum, de quibus cogitamus: Ita pater æternus sese ab æterno intuens & cogitans, gignit imaginem sui. Sed nos non transfundimus substantiam in imagines illas in mente formatas, quæ reipsa sunt subitæ & evanescentes actiones. At pater æternus ab æterno gignit imaginem, communicata ipsi essentia. Hanc essentialē Dei imaginem, hoc est, Christum dominum, Epistola ad Hebræos vocat characterem substantiæ patris, hoc est, imaginem substantialem, quæ filius est *ὁμοούσιος* cum persona patris. vocatur & *ἁγίος* eadem ratione. Ut enim in nobis imago concepta est *λογος*, id est, verbum mentale: ita filius Dei *ἁγίος* est æterni patris, ineffabili ratione communicata essentia ab æterno. Imago Dei per gloriam virtutis (quam Epistola ad Hebræos *ἀπαύρωμα* gloriæ vocat) est, quæ refulget in Christo per operum diuinorum virtutem, in qua & patris cœlestis potentia gloriosa, & voluntas paterna conspicitur. Ita enim se totum in Christo patefecit Deus, ut in ipso immensam suam bonitatem, sapientiam, virtutem ac *φιλανθρωπίαν* erga genus humanum, in solidum declarauerit. De hac imagine loquitur Dominus Iohan. 14. Philippe, qui videt me, videt & patrem. Et quoniam virtutis similitudo (ut inquit Hilarius) non potest esse dissimilis naturæ, recte ex virtutis similitudine essentiae similitudo concluditur. Virtus enim Christi præsentis diuinitatis visibilis est imago, quæ Deus nobis, per se inuisibilis, quodammodo redditur visibilis. Nec potest hæc virtutis gloria Prophetis aut Apostolis tribui, qui diuina opera ediderunt. Non enim propria, sed Christi virtute & inuocatione id fecerunt, ad confirmandam Christi gloriam. Atq; ita Christus est imago æternæ æterni patris, primum per essentiam, deinde per virtutis gloriā. **P O R R O**, imago Dei per gratiam ea est, secundam quam primus homo factus & formatus fuit, iuxta illud Genes. 1. Faciamus hominem in imagine nostra, & secundum similitudinem nostrā. Hæc imago per lapsum Adæ abolita est, & à Christo rursus per regenerationis gratiam reparatur. Quare ex reparatione iudicandum est, quid qualisq; fuerit illa imago. Paulus ad Ephes. 4. in hunc modum scribit: Deponite iuxta priorem conuersationem veterem hominem, qui corrumpitur iuxta concupiscentias erroris. Renouamini vero spiritu mentis vestræ, & induite nouum hominem, qui secundum Deum creatus est, in iusticia & sanctitate veritatis. Et ad Coloss. 3. Exuentes veterem hominem cum actibus suis, & induentes nouum, qui renouatur in agnitione Dei, secundum imaginem eius, qui creauit illum. Ex his duobus Pauli testimonijs perspicue intelligi potest, quid qualisque sit imago illa, iuxta quam conditus fuit primus homo, quæ eadem reparatur in homine per Christum. Primum itaq; hic consideretur *ἀνθρώπος* noui & veteris hominis. Deinde quid singulis tribuatur, ex quibus clara concluditur imaginis definitio. Vetus homo extra dubium est viciositatis omnis, quæ irrepsit in hominem per lapsum Adæ. Nouus homo est, qui per regenerationis gratiam nascitur. Veteri homini tribuuntur error, concupiscentia, prauæ actiones. Nouo tribuuntur agnitio Dei, mentis renouatio, sanctitas, iusticia &c. Cum ergo nouus homo ab imagine Dei dicatur, & nouus homo sit, qui ex regenerationis gratia nascitur, sequitur imaginis huius reparationem esse spiritualem regenerationem, qua mens agnoscit Deum, voluntas Deo obtemperat, & affectus omnes Deo in obsequium addicuntur. Proinde imago Dei est summa integritas mentis agnoscantis Deum, cordis obediētis Deo, & affectuum Deo subiectorum. Aut (si placet)

cer) breuius, in hunc modum: Imago Dei est vera mentis lux seu noticia de Deo, voluntatis & cordis conuersio ad Deum, ac libertas voluntatis, qua Deo libere obtemperamus. Et debet hæc imago dupliciter considerari. Primum in Christo homine, idq; κατ' εἰκόνα, & est summa integritas mentis, cordis, affectuum, atque adeo omnium virium in Christo homine, qua Deo conformis est. Deinde in alijs hominibus consideratur imago Dei, quæ in regenerationis quidem sit indies illustrior, post vero resurrectionem perficietur, quando non solum mente, corde & affectibus, verum etiam corporibus Christo conformes erimus, quemadmodum Paulus 1. Corinth. 15. & ad Philip. 3. docet. Porro, quod Paulus 1. Corinth. 11. virum imaginem & gloriam Dei dicat, id alio sit sensu. Non enim pertinet ad sanctitatem & puritatem cordis, sed ad externam ordinationem Dei, qua vir mulierem antecellit, In qua re gloria seu imago Dei quodammodo conspicitur, quemadmodum in omni principatu. Iam doctrinæ colligantur necessariæ, cum ad nos confirmandos, tum ad confutandos aduersarios. Primum igitur ex eo, quod Christus dicatur imago Dei, qui est inuisibilis, colligantur duæ doctrinæ. Prior, quod Christus sit natura Deus. Est enim naturalis & substantialis imago Dei. Deinde, quod Christus sit alia persona à Deo patre. Neque enim ipse sibi (inquit Hilarius) imago est quisquam, sed eum, cuius imago est, necesse est vt imago demonstret. Imago etenim est rei ad rem cõequandæ imaginata & indiffereta similitudo. Est ergo pater, est & filius, quia imago patris est filius. Et qui imago est, vt vere imago sit, speciem necesse est & naturam, & essentiam, secundum quod imago est, in se habeat autoris. Hæc Hilarius. Præterea, vt hic locus confirmat articulum nostræ fidei de filio Dei: Ita refutat Arianos & alios hæreticos, qui de Christi natura & persona peruerse docuerunt. Consolatur & pios hic locus, fiduciam in ipsis augeat, quod vere sint recepturi amissam per peccatum imaginem Dei. Monetq; vt indies studeamus, quo hæc imago magis magisque in nobis refulgeat, quod sit quando innocentia, iusticia, sanctitati, reliquisq; virtutibus Christum induti, studebimus.

Primogenitus omnis creaturæ.

Vt natiuitatem Christi æternam à creaturæ factura secernat, ante omnem creaturam genitum testatur. Dicitur enim primogenitus omnis creaturæ, quia ante omnem creaturam genitus. Vnde intelligitur & æterna eius à patre genitura, & quod minime inter creaturas sit numerandus, ex quo eius vera diuinitas concluditur. Quicquid enim rerum existit, vel in creaturis ponendum est, vel extra omnem creaturam. Si est extra creaturam omnem, fuisse necesse est ante omnem creaturam, quod soli æterno Deo conuenit, qui est pater, & αὐτός & Spiritus sanctus. Quare, cum filius Dei hic primogenitus omnis creaturæ dicatur, Sequitur eum minime in creaturarum album cogendum esse, vt qui veluti primogenitus: ita & vnigenitus sit filius Dei, solus ab essentia patris ab æterno genitus. Hic igitur obseruamus discrimen inter Christum & creaturas. Item inter Christum filium Dei vnigenitum, & alios non natura, sed adoptione filios, qui nascuntur quidem à Deo, non tamen à substantia Dei, sed per regenerationis gratiam cum in Deum credunt, Ioan. 1. Dedit potestatem vt filij Dei fierent, qui credunt in nomen eius. Hi ergo incipiunt esse filij, qui antea non erant. Ille primogenitus ac vnigenitus Dei filius ab æterno est æternus filius per naturam.

Quoniam in ipso creata sunt omnia.

Ratio proxime præcedentis propositionis ab ordine causarum & effectuum. Omnia per ipsum creata sunt. Ergo ipse est ante omnia. Neq; enim fieri potest, vt causa suus effectus sit prior. Præpositio ἐν, hic pro διὰ ponitur, mox enim eandem sententiam repetens διὰ αὐτοῦ dicit, vt ad causam efficientem referatur seu medium, per quod omnes res sunt conditæ.

Quæ in cœlis & quæ in terra.

Amplificat rationem diuisione generis, quæ diuisio ab applicitis seu locis rerum creaturarum sumpta est. Nam cœlum & terra receptacula sunt creaturarum.

Visibilia & inuisibilia.

Subdiuisio à rerum qualitate. Quicquid rerum est cum visibilibus, tum inuisibilibus in cœlis & in terra, per Christum conditum esse.

Siue throni, siue dominationes, siue principatus, siue potestates.

Omissa priori rerum, nempe visibilibus specie, alteram, quæ est rerum inuisibilium subdiuidit, ne quis eximeret

meret angelos, aut alias creaturas eximias Dei inuisibiles. Pōnit autem hic quatuor voces, quarum Primum significata assignabo. Deinde, quid Paulus ex his concludi velit, ostendam. *Θεός* proprie significat sellam seu sedile, deinde κατ' ἐξουσίαν solium iudicium, seu palatium regale, vnde metonymice ipsam regiam dignitatem significat. Psalm. 44. Thronus tuus Deus in seculum seculi. Interdum per thronos, maiestatis diuinæ nuncios, nimirum angelos intelligunt, quemadmodum hunc præsentem locum veteres interpretantur. Reliquæ tres voces sunt, dominationes, principatus, potestates, quarum Prima significatur relatio superiorum ad inferiores, qua domini subditis dominantur & imperant. Altera significatur principatus ipse seu eminentiæ dignitas. Tertia, ius imperij notatur. His appellationibus non distinguuntur angelorum ordines, sed potentia & gloria Dei indicatur, qui per angelos agit. Hi ideo potestates, dominationes & principatus dicuntur, quia exercent potestatem sibi à Deo datam per Christum, per quem creati sunt. Sed quo hæc spectant? Paulus hac distributione omnes creaturas in ordinem cogit, & subijcit ei, per quem omnes creaturæ sunt conditæ, idque vt emineat diuina Christi gloria, qui est primogenitus omnis creaturæ.

Omnia per ipsum & in ipsum creata sunt, & ipse est ante omnia, & omnia in ipso consistunt.

Post distributionem, ad genus addito vniuersali signo, redit, ne quis ullam creaturam ab imperio Christi exciperet, & simul est congeries at-

tributorum quorundam, quibus diuinitas & gloria Christi asseritur, & quatuor Christo tribuuntur. Primum, quod omnia sunt per ipsum: vnde ipsius diuina potentia asstruitur. Deinde, quod omnia sunt in ipsum, id est, in ipsius gloriam & laudem, seu in eum finem, vt ipsum glorificent & celebrent: vnde & gloria Christi diuina, & finis rerum conditarum concluditur. Tertio, quod sit ante omnia: vnde rursus æterna eius diuinitas colligitur. Quarto, quod omnia in ipso consistant: vnde ipsius æterna providentia, qua omnes res, quasque in suo statu conseruat, commendatur. Hæc omnia iudicium nostrum de filio Dei formare ac fiduciam in ipsum alere debent, vt cogitemus nos ortum nostrum per Christum habere, & eo conditos esse, vt ipse à nobis glorificetur. Hunc nostræ conditionis finem Diabolus impedire conatus, hominem in peccatum pertraxit, vnde rursus liberamur credentes per eundem, per quem primum creati sumus. Quare, Christo non solum primam creationem, verum etiam *παλιγγενεσίαν*, qua efficiamur filij Dei, debemus.

Et ipse est caput corporis Ecclesiæ.

Ostendit, quæ sit natura filij Dei, quanta potentia & gloria, nunc qua-

le sit eius regnum peculiare in Ecclesia, declarat. Ac primum vocat ipsum caput corporis Ecclesiæ, qua appellatione quatuor nobis expendenda insinuantur. Primum, qualisnam sit mystica illa coniunctio Christi cum Ecclesia. Secundum, quanta Ecclesiæ beneficia à Christo capite conferantur. Tertium, imperium Christi in Ecclesia. Quartum, qualis nam sit vnio membrorum, seu quomodo in corpus Ecclesiæ reponamur, coalescamus ac crescamus. **Q V A N T V M** quidem ad primum attinet, hoc tenendum est. Quemadmodum caput naturale certis iuncturis, cum suo corpore coniungitur: Ita Christus Deus & homo, arcano quodam vinculo, corpori suo mystico, quod est Ecclesia, iunctus est. Vnde fides geminum fructum percipit. Nam inde & affectum Christi erga Ecclesiam discit. Quemadmodum enim caput corpori prouidet: Ita Christus sui corporis curam gerit, & consolationem sub cruce petit. Vt enim ipse ab omnibus calamitatibus gloriose liberatus est: Ita & nos aliquando cum capite liberamur & glorificabimur. Neque enim fieri potest, vt caput glorificatum, sua membra in perpetuis ærumnis relinquat. **Q V A N T A** igitur sint beneficia, quæ Christus suæ Ecclesiæ præstat, quodammodo hic similitudine, quamuis implicita, insinuat. Vt enim corpus omnem suam vitam ac vigorem ducit à capite: Ita Ecclesia salutem omnem ac vigorem & vitam capiti Christo acceptam ferat, necesse est. Seu quemadmodum spiritus per neruos à cerebro ipso descendens, sensum omnibus membris alioqui inefficacibus, pro cuiusque proportionem communicat: sic Christus nos sua membra alioqui mortua, suo spiritu viuificat, vt iam viuui facti fructus spiritus edere valeamus. Hinc vt fides salutem omnem ac vitam in solo Christo residere: Ita in solum illum omnem fiduciam collocare discit. **I M P E R I V M** Christi in Ecclesia est veluti capitis in corpus. In Ecclesia enim seu in regno spiritali præsidet hic monarcha Iesus Christus, qui solus in regno suo ἀντιπρόσωπος est. Ex quo fides non solum colligit falli omnes, qui Ecclesiæ aliud esse caput quam Iesum Christum sentiunt, verum etiam monetur, vt subijciat se huic Monarchæ, eique seruiat in iusticia & sanctitate omnibus diebus vitæ suæ. **C O R P O R I S** igitur metaphora significatur, qualis nam sit vnio Ecclesiæ, & quomodo

modo in corpus Ecclesiæ aptemur, coalescamus & crescamos. Hanc vnionem, hanc mutuam connexionem & incrementum Paulus ad Ephes. 4. his verbis describit: Adolescamus in eum per omnia, qui est caput, nempe Christus, ex quo totum corpus compositum & compactum, per omnem iuncturam subministrationis, secundū efficaciam in mensuram vniuscuiusq; partis, incrementum corporis facit, in ædificationem sui in caritate. Hic Paulus vocat Ecclesiam corpus, non quoduis, sed compositum, seu vt significantius Apostolus loquitur, *συνεχόμενον*, hoc est, ita constructum, vt apta proportionem membra sibi mutuo cohæreant, concinneque respondeant. Significatur igitur hac voce, membrorum inter se relatio quædam, & portio debita in corpore Christi, hoc est, Ecclesia. Deinde, idem corpus compactum esse dicit, græce *συνεχόμενον*, id est, ita connexum, vt apte capiti subijciatur per iuncturam subministrationis, hoc est, per iuncturas, quibus mediantibus, vnum membrum alteri communiceat & subministrat vitalem spiritum, qui à capite per omnia membra corporis beneficio iuncturarum (quibus membra cohærent) diffunditur, idq; efficaciter pro modo cuiusq; membri. Vt enim alia membra plus quam alia de spiritu ex capite descendente percipiunt: Sic membra mystici corporis Christi, ex spiritu Christi percipiunt, prout singulis commodum est, & vtile ad totius corporis incrementum. Quod quidem corpus tum crescere dicitur, cum in notitia Christi & pietatis exercitijs maiora incrementa sumunt singuli Christiani. Ex his iam patere existimo, quantam doctrinam contineat in se brevis hæc Pauli propositio: Christus est caput corporis Ecclesiæ, vnde in genere confirmatur articulus fidei nostræ de Ecclesia, Et admonemur, vt fide Christo capiti adhæreamus, ac mutuis dilectionis officijs inter nos coalescamus.

Ipse est principium, primogenitus ex mortuis.

Hanc propositionem in hunc modum resoluit Athanasius: Principiū resurrectionis est ille, quia primus o-

mnia resurrexit, & quia dolores mortis dissoluit, merito primogenitus dicitur. Vocabulum *ἀρχὴ* potest accipi pro primitijs, vt sit allusio ad frugum primitias, quæ Domino offerebantur in veteri testamento. Ac tunc potest resolui propositio in hunc sensum: vt manipulo aliquo primitiarum oblato, reliquæ messi benedicebatur: ita vno Domino resurgente tanquam patri cœlesti oblato, vis viuifica resurrectionis Christi ad nos omnes diffunditur. Vt veluti is nunc resurrexit: ita & nos suo tempore resurgamus. Duabus igitur de causis dicitur principium, seu primitiæ, seu primogenitus mortuorum. Primum, quia ipse primus resurrexit, non amplius moriturus. Deinde, quia virtus nostræ resurrectionis in Christi resurrectione includitur. Vnde firma est consequentia Pauli 1. Corinth. 15. Si Christus resurrexit, mortuorum erit resurrectio. Est enim ipse mortuorum primitiæ. Hinc Primum discamus, quod quemadmodum Christus est creator rerum omnium: ita quoq; reparator est generis humani. Deinde confirmetur hinc articulus resurrectionis mortuorum, de qua dum cogitamus, respicere oportet ad verbum promissionis de resurrectione, ad potentiam Dei ad primitias resurrectionis, in quibus primitijs & nostra resurrectio sanctificata est. Horum primum fidem resurrectionis docet: Medium cœcæ rationis absurda argumenta euertit. Postremum demonstratio euidens est promissæ resurrectionis & exemplum. Præterea sit hic locus auxiliare pharimacum contra omnes ærumnas præsentis vitæ, quod sit dum recte meditatur hanc salutarem resurrectionem, per totam vitam nostram, resurgendo quidem à peccato, viuendo vero in nouitate vitæ, & anhelando ad immortalitatis gloriam. Est enim spiritualis regeneratio, meditatio futuræ resurrectionis & æternæ beatitudinis credentiū, quæ resurrectionem sequetur. Contra moneantur impenitentes de æternis supplicijs, quæ sine fine luent, nisi hic per penitentiam ad Deum fuerint conuersi.

Vt sit in omnibus ipse primatum tenēs.

Quo pertineant ea, quæ dixerat, ostendit, & colligit Christum, domi-

num & principem esse vniuersorum, vt qui ante omnia natus ex Deo, cuncta creauerit, qui accepta carne, de virgine natus sit, deinde & mortuus, vt Ecclesiæ caput esset, qui resurrexit, vt quæ primum creauerat, iterum recrearet & reformaret, vt semper sit in omnibus primus ac princeps agnoscendus & colendus. In Christi igitur honorem sacrilege percurrunt, qui creaturis hanc Christi gloriam tribuunt.

Quoniam in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare.

Ratio primatus Christi in Ecclesia. Placuit Deo patri omnem plenitudinem, id est, ipsum fontem omnium bonorum,

bonorum, sapientiæ, iusticiæ, sanctitatis & salutis habitare in Christo. Igitur iure primatum in Ecclesia sibi vendicat. Hæc confirmant doctrinam Ecclesiæ contra iusticiarios, qui aliunde petunt iusticiam & salutem, quam ex plenitudine hac, quæ in Christo inhabitat. Nam si omnis plenitudo habitat in filio, ut omnes ex eo sumamus, sequitur non solum ipsum vnicum salutis autorem in se credentium esse, verum etiam quod gloriæ & honori Christi detrahant, quotquot aliunde vel minimam salutis particulam querendam docent. Si enim vlla bonorum aut salutis pars esset extra Christum querenda, perperam Paulus omnem plenitudinem Christi tribuendam prædicaret. Quare, in hunc solum firmam fiduciam recumbamus, & hauriamus omnia bona ab hoc omnis bonitatis fonte.

Et per ipsum omnia reconciliare sibi.

Quid fructus ex plenitudine omnium bonorum in Christo habitante ad Ecclesiam perueniat, hac propositione docet. Plenitudo enim illa eo pertinet, ut per Christum pater cælestis offensus, reconcilietur cum homine. Est ergo hic honos reconciliationis soli Christo tribuendus. Quare errant omnes, qui Deum placari putant alia quavis re, quam per vnicum filium.

Pacificans per sanguinem crucis eius per ipsum.

Modum reconciliationis exprimit. Per sanguinem crucis, ipsam Christi victimam & obædientiam intelligit, quæ est *ἀπαρ* & precium redemptionis seu reconciliationis nostri cum Deo. Hinc canunt Angeli nato Christo, G L O R I A in excelsis Deo, in terra Pax. Hæc pax est mutus consensus Dei & hominis: Dei quidem, remittentis offensam, propter victimam & interpellationem mediatoris Iesu Christi: Hominis vero accipientis fide oblatam remissionem offensæ. Vnde ad Deum accessum nactus homo, huius pacis fructum expectat vitam æternam.

Siue quæ in terra, siue quæ in cœlis sunt.

Quousque se pacificatio per Christum facta extendit, distributione hac indicat, nimirum quod ad homines & angelos pertineat, sed diuersimode. Ut enim angelos mutationi & defectioni obnoxios confirmat, quo perpetuum suum statum extra defectionis periculum retineant: Ita homines cum à perditione commerita liberantur, tum beatitudine æterna donantur, ut ita in cœlis & terra firma ster pax & concordia, per Christum pacificatorem, parta.

Et vos, qui aliquando eratis abalienati & inimici sensu in operibus malis, nunc reconciliauit, in corpore carnis suæ per mortem.

Accommodat doctrinam generalem ad *ἐπίστον*. Ipsi enim Colossenses applicat beneficia Christi, quæ recensuit. Et ut diligentius perpendant Colossenses quanta bona per Christum consecuti sint, collationem duplicis status seu conditionis eorum adhibet. Ante quidem pacificationem peractam per Christum, sibi per predicationem communicatam, fuerunt ut reliqui, abalienati & inimici Dei, idque sensu seu cogitatione & voluntate, id quod satis ipsorum praua opera docebat, quæ non nisi ex prauo sensu & voluntate à Deo auersa proficisci potuerunt. Pacificatione vero facta ac communicata ipsis per Euangelium, reconciliati sunt, hoc est, ad Deum conuersi, atque adeo ipsius amici facti sunt, per corpus Christi humanum in mortem traditum, ad expianda hominum peccata. S I N E itaque Christi victima abalienati sunt homines à Deo, eiusque inimici censentur. Contra vero per victimam Christi, dum in ipsum creditur, amici imo filij Dei efficiuntur homines. Admoneat igitur hic locus nos cum nostræ miseræ, tum felicitatis. Miseriæ quidem, dum extra Christum erramus, hostes & inimici Dei, destinati pœnis æternis. Felicitatis vero, dum Christum reconciliatorem firma fide apprehendimus, per quem æternæ beatitudinis effici-mur consortes.

Ut exhiberet vos sanctos & immaculatos & irreprehensibiles coram se.

Ad quid reconciliemur Deo per Christum docet, nimirum ut sistamur coram Deo sancti, immaculati & irreprehensibiles. Quibus verbis breuissime describit qualis nam Christiana vita esse debeat, Primum requiritur sanctitas, qua Deo approbamus, dum purificati fide Deo verum cultum præstamus, relictis Ethnicis & prophanis erroribus. Deinde, ut simus *ἀμωμοι*, id est, immaculati, dum videlicet bonam conscientiam apud nos ipsos retinemus, exuto corpore peccati.

Tum,

Tum, vt simus irreprehensibiles, græce ἀνεγκλητοι, id est, tales in quos nemo iure vllum crimen possit impingere, seu qui nihil admiserunt, cuius ob causam in ius vocari debeant. Has tres vitæ Christianæ partes ad Titum 2. modestiæ, iusticiæ & pietatis appellationibus intelligit. Hinc primum discamus, cum reconciliationis beneficio coniunctam esse gratiam regenerationis spiritualis. Nam vt Christus est nobis à Deo natus iusticia: ita etiam sanctificatio, quæ in vitæ nouitate relucet. Non igitur consequimur remissionem peccatorum, vt postea veluti laxatis frenis ruamus præcipes in quæuis flagitia, sed simul donamur Spiritu sancto, per quem regeneramur indies magis magisque. Proinde hæc duo obseruemus. Vnum, quod si ne reconciliatione nemo ad innocentiam peruenire vere possit. Alterum, quod vitæ nouitas seu regeneratio, vt perpetuo cum reconciliatione coniuncta est: ita firmissimum reconciliationis factæ indicium existit. Vbi enim iuxta carnem viuatur, ibi spiritus dominium nullū est.

Siquidem permanetis in fide fundati & firmi, & non dimouemini à spe Euangelij, quod audistis, & quod prædicatum est apud vniuersam creaturam, quæ sub cælo est, cuius factus sum ego Paulus minister.

Quomodo rata sit futura reconciliatio, & quomodo sanctitati & innocentia studere possint Colossenses, his verbis docetur. Requiritur enim ad vtrumque fidei stabilitas & perseverantia in doctrina Euangelij, vnde spes salutis concipitur. Obseruandū

hic Primum, quod vt fidem facit instrumentum, quo reconciliatio recipitur & possidetur: ita eandem omnis sanctitatis & innocentia fundamentum constituit, cum qua fide coniuncta est spes Euangelij, id est, spes salutis, quam Euangelium prædicat. Deinde obseruetur contra Stoicas imaginationes de prædestinatione, quod in fide fundati & iustificati, possint relabi in pristinam impietatem, & ita salute excidere, Roman. 11. Vnde monemur, vt qui primitias fidei percepimus, strenue pergamus, ac vsque ad finem constanter adhareamus doctrinæ Euangelij, vnde fides, operante Spiritu sancto, concipitur, alitur & augetur, modo ipsi maligne non resistamus spiritui Dei. Præterea dum inquit: Quod prædicatum est apud omnem creaturam, illud Euangelium commendat, quod ab Epaphra acceperant, ad quod prædicandum ipsi Christi Apostoli in vniuersum orbem missi sunt, cuius ministerium ipse Paulus se esse fatetur, Quod eo pertinet, vt Colossenses permaneant in accepta per Epaphram doctrina, nec sinant se Pseudoapostolorum imposturis à vero Euangelio abduci, tanquam aliud Paulus cæteri; Apostoli, aliud Epaphras docuisset. Est enim valde vtile audire diuersarum Ecclesiarum ministros in doctrina consentire. Non enim parum confirmat Ecclesias videre consensum docentium.

Nunc gaudeo in passionibus meis pro vobis.

Prolepsi quodam anticipat oblationem, quæ ex cruce Pauli extrui poterat, ad extenuandam ministerij

ipsius auctoritatem. Solent enim homines res ex præsentis euentu æstimare. Dicit igitur se gaudere in passionibus, quas perfert pro Colossensibus erudiendis; fouendis ac confirmandis in sana doctrina. Quod quidem exemplum ministris verbi duo commendat. Vnum, vt nullum periculum detrectent subire pro ædificanda Ecclesia. Alterum, vt gaudeant contra carnis sensum, quoties crucem Euangelij promouendi gratia ferre coguntur.

Et adimpleo ea, quæ desunt afflictionibus Christi, in carne mea.

Ratio est propositionis à passionis suæ communionem. Se enim conformem ac socium Christi, dum patitur, mem ac socium Christi, dum patitur,

statuit, quæ sane maxima est gloria. Quare merito gaudet Paulus, quod per suas afflictiones reddatur conformis imaginis filij Dei. Discant hinc primum ministri verbi, deinde omnes pii, summam gloriam apud Deum reputari, si quis pro Euangelio ac pietate patitur. Hoc enim pacto conformes imaginis filij Dei efficiuntur. Quod sane certum argumentum aduersari, vt aliquando cum Christo percipiant læta, qui hic vt membra ipsius patiuntur aduersa. Porro, ne contra ἀναλογία fidei, cum Sophistis hic impingamus, cauendum est. Illi enim videntes τὸ ἔμπροσθεν, ex hoc loco inferunt & concludunt sanctorum martyria (quæ thesaurum Ecclesiæ vocant) esse propiciatoria, vt quæ peccata hominum suo merito expient. Sed eos peccare contra fidei nostræ analogiam manifestum est. Paulus implet ὁμοειδήματα afflictionum Christi in carne sua, dum vt membrum Christi patitur. Hic enim Christi nomine totus Christus, cum suo corpore mystico, intelligendus est. Vt 1. ad Corinth. 12. cum dicit, rem in Christo se habere, vt in humano corpore. Vbi manifestum est Christi nomine intelligi, non solum ipsum

ipsum caput, sed etiam corpus totum mysticum, hoc est, Ecclesiam. Tantisper igitur deest aliquid afflictionibus Christi, donec aliquis sanctorum superfuerit in mundo, qui ut membrum corporis cum capite feret ærumnas, donec una cum capite glorificetur. Sensus, quem his verbis affuunt Sophistæ, claris scripturæ dictis refutatur. Si enim Christus est agnus tollens peccata mundi: Si sanguis ipsius purgat nos ab omni iniquitate: Si in ipso habitat omnis plenitudo: Si vnica oblatione perfectos efficit in perpetuum eos, qui sanctificantur, Sequitur passionem Pauli & aliorum martyrum nequaquam esse expiatorias. Illorum enim afflictiones singulares fuere, non pro alijs meritoria.

Pro corpore eius, quod est Ecclesia.

Causam præsentis suæ afflictionis exprimit. Dicit enim se pati pro corpore Christi, non quidem redimendo, sed ædificando per suum ministerium, vnde subdit:

Cuius factus sum minister, secundum dispensationem Dei, quæ data est mihi erga vos.

In græco relatiuum scæmininum est. Cuius, subaudi Ecclesiæ minister sum. Et est ratio, cur pro Ecclesia patitur, nimirum quia minister est Ecclesiæ, ex Dei dispensatione. Proinde non expiationis, sed ministerij gratia patitur Paulus.

Ad implendum sermonem Dei.

Finis ministerij Paulini, continens argumentum commendationis Euangelij ab autore. Implendi verbo significat Paulus prædicationis diligentiam & industriam ministris verbi imitandum.

Mysterium reconditum à seculis & à generationibus.

Ne quis Euangelium ut nouum doctrinæ genus contemneret, ab antiquitate illud commendat, item à dignitate seu excellentia. Cur autem Euangelium mysterium dicatur, pluribus in Epistolam ad Ephes. 1. explicatum est. Sed tota res huc redit, quod Euangelium ideo mysterium dicatur, quia si vniuersum orbem in se respicis, plane ignarus est huius doctrinæ. Non enim humanis aut physicis rationibus, hæc doctrina inuenta est, sed ex sinu æterni patris allata ministerio Spiritus sancti docetur. Deinde si confers tempus ante Christum exhibitum cum tempore manifestati Christi, haud immerito relatione prioris temporis mysterium appellatur Euangelium. Ante enim Christum exhibitum sub obscuris verborum & ceremoniarum inuolucris significabatur. Sed Christo exhibitio plena claritate hæc cœlestis doctrina affulsit, ac nunc per prædicationem in salutem credentium, suos radios in vniuersum orbem transmittit. Hinc moneamur cum gratitudinis erga Deum, qui hoc suum arcanum nobis reuelauit in salutem nostram, qui orandus est, ut suam cœlestem doctrinam in scholis & in templis inuiolatam conseruet, tum reuerentiæ erga hanc cœlestem doctrinam, ut ad ipsius lectionem & meditationem afferamus mentem puram, & rebus quæ traduntur attentam.

Nunc autem patefactum est sanctis illius, quibus voluit Deus notum facere, quæ sint diuitiæ gloriosi huius mysterij inter gentes.

Ne quis humanis meritis ascribat reuelationem huius mysterij, causam reuelationis addit voluntatem seu beneplacitum Dei. Vnde nos discamus non ad casum, non ad hominum industriam referre, quando in his aut alijs regnis audimus Euangelij verbum sonare. Vtitur quidem Dominus ad Euangelij sui manifestationem ministerio hominum, ut priorum regum & ministrorum Euangelij, sed res tota ex beneplacito Dei dependet. Vnde desinamus mirari, cur nobis hodie & non alijs multis inclitis regnis tanta Euangelij claritas affulgeat, Et gratias Deo pro hac sua luce agamus, si musque grati, ne hunc thesaurum à nobis propter nostram ingratitudinem auferat, cuius rei (proh dolor) plurima exempla historiæ omnium temporum continent.

Qui est Christus in vobis.

Interpretatio est. Nam vno verbo exprimit quoddam sit illud mysteriū gloriosum, nimirum Christus, qui possidetur fide. Porro, cum Christum nominat, duo intelligit. Primum, salutarem eius noticiam. Deinde, fiduciam ex noticia manantem. Noticia in tribus consistit. In naturarum diuinæ & humanæ intelligentia. In personæ vnitatem, & in offi-

C A P V T II.

TERTIA PARS EPISTOLAE.

Summa Capitis secundi.

Hortatur Paulus Colossenses, ne ullis imposturis sinant se abduci à fide in Christum, præsertim cum in eo solo omnis plenitudo scientiæ salutaris reperiatur.

Ordo & partes Capitis secundi.

In hoc secundo capite tertiam Epistolæ partem aggreditur Apostolus, quæ (ut supra dixi) continet disputationem contra insidias veræ doctrinæ per abusum Philosophiæ, contra Mosæicos ritus & humanas traditiones. Breuiter, contra omnes veræ doctrinæ corruptelas. Et hæc pars toto hoc secundo capite absolvitur. Verum ut ordo capituli & æconomia disputationis illustrior habeatur, obseruetur in primis occasio, quæstio principalis, finis seu scopus, & tractationis ordo. Occasionem in principio ostendi dedisse falsos doctores, qui sua in agro Domini cæperant zizania spargere, videlicet Philosophicas fraudes & corruptelas ex cacozelia veteris legis de cibo, potu, festis &c. Quæstio proinde principalis est, num Colossenses, qui recte didicerant Christum, nunc debeant quoque humanas traditiones & cultus legales recipere, nec ne. Paulus negatiuam quæstionis thesaurum assumit probandam, videlicet quod non debeant Christiani traditiones humanas aut legales recipere, idque propter has causas. Ut pura maneat doctrina Euangelij absque fermento humanarum traditionum. Ut honos suus Christo seruetur integer, utque certa sit animarum salus, quæ per unum Christum contingit. Porro, tractationis ordo naturalis est. Nam quatuor partibus præsens disputatio absolvitur, exordio, Propositione, Confirmatione, Conclusionem. Quæ partes ita prorsus ordinantur & explicantur, ut iuxta methodum & docendi ratio requiritur.

EXEGESIS CAPITIS SECUNDI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Volo autem vos scire, quantum certamen sustineam pro vobis, & ijs, qui sunt Laodiceæ, & quotquot non viderunt faciem meam in carne.

Propositio exordij est, in quo caput benevolentiam ab affectu suo & studio erga Colossenses, pro quibus certamen sustinet contra falsos doctores, qui volunt humana sapientia & legalibus ritibus sinceritatem doctrinæ turbare. Admoneantur hoc

exemplo ministri Euangelij, ut se fortiter opponant corruptoribus sanæ doctrinæ.

Vt consolentur corda ipsorum compactorum in caritate.

Ratio propositionis exordij à finibus suscepti certaminis pro Colossensibus. Est enim fructus primus sin-

cere doctrinæ, consolatio cordium eorum hominum, qui in caritate coniuncti inter sese, ac veluti connexi sunt mutuis caritatis officijs, non secus atque membra eiusdem corporis iuncturis sibi inuicem alligata, vna fouentur & recreantur.

Et in omnem opulentiam certæ persuasionis intelligentiæ, in agnitione mysterij Dei & patris & Christi.

Alter finis suscepti certaminis, cuius sensus ita resolui potest. Hoc ingens certamen etiam sustineo, ut adeo plena & opulenta abundant per Christi, hoc est, ipsum Euangelium solide percipiant. Huc igitur piorum ministrorum conatus tendant, ut solide doceant, quo auditores plenam Christi intelligentiam consequantur. Quod cum sit, non facile patebit aditus malis doctoribus ad euertendam doctrinam. Contra,

V u

vbi se-

vbi segniter traditur doctrina, relinquitur populus dubius & instabilis, vnde fit, vt facile quouis doctrinæ vento concutatur. Porro, mysterium Dei & patris & Christi ideo Euangelium nominat, quia in Euangelio reuelatur maiestas Dei & affectus eius paternus erga nos per Christum, vnde tria colligamus. Primum, Deum per Euangelium innotescere. Deinde, illum ipsum paternum animum erga nos gerere. Tertio, nos in Christo, cum eum fide possidemus, patrem agnoscere. Qui, inquit, videt me, videt & patrem.

In quo sunt omnes thesauri sapientiæ ac scientiæ reconditi.

Abolutam sapientiam & plenam, quæ sane ad salutem consequendam sufficit, in Christo absconditam mo-

net, cum vt dignitatem Euangelij commendetur, tum vt animos nostros auocet ab omnibus rebus, quæ sunt extra Christum, quoties salutis consequendæ ratio quæritur. Si enim in illo sunt thesauri omnis sapientiæ & cognitionis, desipiunt profecto, qui extra hunc thesaurum scientiam salutis quærent. Porro, sapientiæ & cognitionis vocabula distingo, vt prius ad mentis rectam de salutis negotio instructionem: posterius ad scienter seu prudenter vitam informandam iuxta verbum referatur.

Hoc autem dico, ne quis vos decipiat sermone persuasibili.

Vsum superioris dicti egregie monstrat, nimirum vt solo Christo contenti, subtiles sapientum mundi rationes, nimium vt solo Christo contenti, subtiles sapientum mundi ratio-

cinaciones contemnamus, non morantes sermonis suauitatem, & leporem eorum, qui à Christo nos abducere conantur. Hic locus diligenter obseruandus est. Monet enim, vt simplicem doctrinam Christi retineamus. Monet vt extra Christum in salutis negotio nihil quæramus. Monet cauendas orationis insidias. Monet non suspicere eloquentiam hominum, sed veritatis simplicitatem amplecti & amare.

Etsi enim carne absum, spiritu tamen vobiscum sum.

Occupatio est. Nam poterant admirari Colossenses, cur sibi adeo à se remotis, & antea non visis, admonitionem scriberet. At Paulus hanc obiectionem diluit per distinctionem. Sum quidem remotus à vobis corpore, sed & corde & animo, quo vos in Christo complector, vobis assum. Hoc vere Apostolicum est, non solum præsentium auditorum, verum etiam absentium & remotorum curam gerere.

Gaudens ac videns vestrum ordinem & stabilitatem vestræ in Christum fidei.

Commendatio Ecclesiæ Colossensium cum captatione beneuolentiæ, ab animi sui affectu erga illos. Cum enim commendat Ecclesiæ Colossensium statum præsentem, non solum bene constitutum significat, verum etiam tacite monet, vt in eodem statu permaneant. Porro, in Ecclesiastico statu duo laudat, nimirum ordinem & stabilitatem fidei in Christum. Ordo quidem non regni formam, sed docentium & discipulorum rationem habet, & morum disciplinam continet, de quo ordine plura ad Ephesios dicta sunt. Stabilitas fidei, fundamentum retinet, nempe ipsum Christum, sine quo Ecclesia stare non potest. Fugiamus ergo omnes, qui à traditione bar-
baricam Ecclesiæ Christi obtrudere conantur, vt qui Enthusiasmo concitati, nihil rectum ducunt, nisi quod ipsi somniant. Damnemus & Papistas, qui omnes neruos eo intendunt, vt sepulta fide in Christum, ex humanis traditionibus pendeamus.

Sicut ergo accepistis Iesum Christum Dominum, in ipso ambulate, radicati & ædificati in ipso, & confirmati in fide, quæ admodum edocti estis, abundantes in ea per gratiarum actionem.

Illatio exhortatoria est ad constantiam in vera doctrina, quam ab Epaphra didicerant. Hic locus triplicem doctrinam continet. Primum enim quomodo Christo adhærendum sit. Deinde, quid præstet fides. Postremo quomodo fides incrementa summat, docet. Quomodo autem Christo adhærendum sit, triplici similitudine docet. Primo enim loco confert Christum viæ, nos viatoribus. Quare, nisi errare libet, hæc via sola tenenda est, quod sit, dum in ipsius doctrina constanter permanemus. Deinde confert Christum radici, nos vero arbori seu ramis. Si ergo fructificare volumus, in radice manendum est, ex radice succo viuendum, & crescendum est. Præterea confert Christum fundamento, nos ædificio.

mat, docet. Quomodo autem Christo adhærendum sit, triplici similitudine docet. Primo enim loco confert Christum viæ, nos viatoribus. Quare, nisi errare libet, hæc via sola tenenda est, quod sit, dum in ipsius doctrina constanter permanemus. Deinde confert Christum radici, nos vero arbori seu ramis. Si ergo fructificare volumus, in radice manendum est, ex radice succo viuendum, & crescendum est. Præterea confert Christum fundamento, nos ædificio.

difficilio. Nisi igitur collabi placet, fundamentum innitendum est. Sed quid præstat fides? Cōfirmati, inquit fide. Quare fides hoc præstat, ut & in via sine errore curras, & in radice cū fructu permanas, & super fundamento fixus & immotus perstes. In hac fide tum demum crescimus & abundamus, quando accedit frequens gratiarum actio. Hac enim, quemadmodum verbo & sacramentis, alitur & augetur fides.

Videte ne quis sit, qui vos deprædetur per Philosophiā & inanem deceptionem, iuxta traditionem hominum, iuxta clemētā mundi & non secundum Christum.

Propositio est tertiæ partis Epistolæ, attentionis particula figurata ac expositione amplificata. Videte, inquit, ne quis sit, qui vos deprædetur, ac si diceret: Per sanam Christi doctrinam in ouile Christi, in quo pabulum æter

næ vitæ est, perducti estis, videte igitur, ne Pseudopropheta, qui lupi & prædones pessimi sunt, vos prædā abigant, dum septa oculis Christi, id est, sanam doctrinam interrumpunt per Philosophiam, eam videlicet, quæ sic quidem vocatur, & tamen nihil aliud est, quam inanis deceptio, ut quæ ex hominū traditione elementa mundi, hoc est, ceremonias seu res, quæ potius à Christo abducunt, quā ad ipsum quenquam adducunt, vobis obtrudit. Hic est simplex propositionis sensus. **P O R R O**, quemadmodum perperam faciunt, qui hoc loco abutuntur ad damnamendam vniuersam Philosophiam, quæ reuera excellens donum Dei est: Ita damnantur hoc dicto Pauli, qui ex corrupta Philosophia Ecclesiæ Christi vllum dogma obtrudere tentant, tanquam in negotio salutis necessarium. Vna est doctrina salutaris de cælo allata, quæ continet omnes thesauros sapientiæ & cognitionis salutis. Verum quemadmodum oīum populus Israeliticus ad extructionem tabernaculi vsus est opibus Ægyptijs: Ita nos quoque, sciamus vsurpandas esse Philosophiæ veræ partes, non ad destruendam Ecclesiam, sed ad ei seruendum. Est igitur solum verbum Dei salutare est hominibus, interea tamen non sunt contemnenda alia Dei dona, quæ non parum suo quodam modo ad ædificationem Ecclesiæ faciunt. Quis quæso phrasas scripturæ intelligat sine Grammatica? quis partes longioris orationis? quis disputationum seriem? quis argumentorum virtutes percipiat, artis Dialecticæ rudis? An non Paulus in Episcopo requirit, ut sit aptus ad docendum, ut possit recte secare verbum Dei? quod fieri non possit sine Dialectica nemo non videt? An non pulcherrima ex Rhetorica lumina passim in scriptis Prophetarum & Apostolorum conspiciuntur, quæ sine Rhetorica & Schematum cognitione minime explicari possunt? Quam multa dicta sunt in Prophetis, Psalmis & scriptis Apostolicis, quæ sine rerum naturalium doctrina intelligi nequeunt? An non vera Ethica pars legis diuinæ est? Vnde œconomica & politica leges, quas Deus non vult contemni, extructæ sunt? In mathematicis excelluisse veteres Patriarchas non est dubium, in quibus Paulum quoque, fuisse liberaliter institutum, vel ex eo apparet, quod contra græcos ipsos Arati astrologi testimonio sit vsus. Qui Moſen legit, Arithmeticam & Geographiam agnosceat summe necessarias esse ad multorum locorum explicationem. David, Iob, Ieremias ac multi alij sancti viri Musica delectati sunt. Cum igitur omnes partes Philosophiæ sint viles, & eximia Dei dona, sacrilegij genus est, Philosophiam in vniuersum damnare, quæ ut viliter uti possimus, seruemus sequentes regulas. **P R I M A**, sit verbum Dei lidius lapis, ad quem examinentur, probentur, improbentur Philosophorum dicta. Aristoteles docet mundum ab æterno fuisse, sed hoc dictum ad scripturam examinatum, falsum esse conuincitur. Quare, non vere Philosophiæ axioma, sed philosophantis error iudicetur. Idem, vnam omnium rerum primam causam, nempe Deum ipsum rationibus Physicis demonstrauit, quæ demonstratio, quia congruit cum verbo Dei, approbata est & amplectenda. Iuxta hanc regulam, sanctus Iustinus Philosophus & martyr multas sententias examinat, probat, improbat, potissimum in libro, cui titulus est *ἀναγνώρις*, id est, euersio quorundam Aristotelicorum dogmatum, Itē in libro ad Triphonem Iudæū, Item in libro contra Græcos Philosophos. **S E C V N D A**, adhibeatur Philosophia rerum sacrarum explicationi, non ut domina, sed ut ministra, quæ auctoritati verbi cedat. Sic Grammatica, Dialectica, Rhetorica cæteræque disciplinæ suo fungantur ministerio. **T E R T I A**, quoties verbum Dei aliquid, quod absurdum in Philosophia videtur, commemorat, Philosophia se humiliet, agnoscat suam cecitatem, corrigatur celestis Philosophiæ admonitione, & non quasi oborto collo in suam sententiam verbum cœlestē trahat. Recte enim Orpheus, ut citat Iustinus martyr, omnibus mortalibus mortales palpebræ in oculis imbecilles, ad videnda ea, quæ ad omnium rerū curatorem pertinent. **Q U A R T A**, Omnia Philosophorum dicta, quæ cum verbo Dei pugnant, vtut plausibilia rationi videntur reiciantur ac damnentur, tanquam cœlestis Philosophiæ præsentissimum venenum. Rectissime enim monuit Hylarius, sensum scripturis non esse inferendum, sed ē scripturis pendendum.

tendum. QUINTA, Decreta Philosophorum, quæ non pugnant cum verbo, si demonstrationes aut probabiles rationes habent, recipiantur ac amentur, idque maxime, si ad rerum conseruationem, aut ad mores formandos faciunt. SEXTA, Exemplis & dictis Philosophicis utatur Theologus prudenter. hoc enim interdum fieri potest valde vtiliter, quia exempla & dicta congruentia cum verbo sæpe vehementiores stimulos habent. Sic Salomon pigrum ad formicam mittit, ut ab ea discat sapientiam. Dominus nos ad serpentes & columbas, ut ab illis prudentiam, ab his simplicitate discamus, amandat. Thiresias parochus Thebanus, tametsi Ethnicus, tyranno minanti sibi exitium, eo quod vera quidem sed non placencia diceret, respondit: Veritate te o Tyranne fortiorem alo. Hoc exemplum non incommode adduci posset ad animandos ministros Christi, ut constantes sint in docenda & defendenda veritate. Simili modo Physica exempla Ciconiarum, Halcyonum &c. sumi possunt in commendationem pietatis erga parietes, & bene meritos. In reprehensionem exemplum viperarum Iohannes & Christus obiecerunt Iudeis. Ad eundem modum axiomata Philosophorum vtiliter adhiberi possunt, quale est illud Platonis, Deus omnium bonorum *ἀγνός*, & malorum omnium *ἀναισθητός* est. Sicut Paulus interdum Philosophorum dicta aspergit, ut ad Tit. 1. Epimenidis. 1. Corinth. 15. Menandri. Act. 17. Arati testimonia adducit. Licet enim vndique mutuari, quicquid à Deo profectum est. Has regulas secutus Theologus, sentiet sibi non inutile fore Philosophiam veram. Quare, Philosophiæ studiū ab omnibus bonis amandum censeo, ac necessarium iudico imprimis ijs, qui in maioribus facultatibus, in Medicina, Iurisprudencia & Theologia cum fructu versari cupiunt. Verum id sobrie fieri velim. Nam, qui vitam omnem in Ethnicis scriptis consumunt, gentiles ad postremum euadunt, nec ferunt se postea verbo Dei corrigi. Imo contemnunt verbum, ac se cæteris sapientiores impudenter prædicant, adeo ut à conuictijs, quoties occasio datur, abstinere non possint. Non igitur patrocinatur hic Pauli locus Philosophiæ contemtoribus, sed ijs tantum, qui eam intra suos terminos, & quasi intra suum circulum manere non sinunt. Non enim proprie hic accipitur Philosophiæ nomen, sed pro acumine hominum, qui fallaciter illa ad decipiendum abutebantur, id quod satis conuincit præsentis loci peristasis. Quod enim supra per *φιλοσοφίας*, idem hic per Philosophiam & inanem fraudem iuxta traditionem hominum, quæ abducit à Christo, intelligit. Retineatur igitur Philosophia & ametur. Caueantur insidiæ ex Philosophia falsa. obdurentur aures ad blasphemias voces eorum, qui maiorem certitudinem cæcæ Philosophiæ, quam clarissimo verbo Dei tribuunt. Tribuatur Deo suus honos, & collocetur supra omnem angelorum & hominum sapientiam, nec moueant nos istorum ineptiæ, qui Satanico spiritu inflati, infirmam scientiam, sacratissimam Theologiam rejiciunt.

Quoniam in ipso habitat omnis plenitudo Deitatis corporaliter.

Prima propositionis ratio ab excellentia Christi sumta. In Christo est omnis plenitudo Deitatis corporali-
ter. Igitur extra Christum nulla plenitudinis pars quærenda est. Quare non audiendi sunt Philosophantes, qui suis speculationibus Deum alibi, quam in Christo quærunt, in quo secutum Deum exhibet. Qui igitur Christum habet, Deum habet, qui Deum habet, ei nihil deesse potest. At Christus in Euangelio exhibetur totus, quare non alibi quærendus est Deus, quam in ipsius verbo. Ex hac ratione Pauli apparet fuisse quosdam Colossis, qui subtilius de Deo Philosophati sunt, quam secundum regulam Euangelij, quos cauendos monet. Sed quid est, quod dicat plenitudinem Deitatis corporaliter habitare in Christo? Num Deus corpus habet, ut anthropomorphitæ somniarunt? Nullo modo. Deus enim spiritus est, veritate teste. Quare hic corporis vocabulum vtilitate accipi non potest. Sensum igitur sic resolutum per collationem. In alijs Deus habitat suo spiritu & separabiliter, non in motus & nouam lucem accendens, Sed in Christo habitat non solum spiritu, sed etiam ita, ut personali vnione humanæ naturæ diuina vnita sit. Nam *σωματικῶς* significat hic substantialiter seu personaliter. Ut enim nunc personam dicimus: Ita veteres græci *σώμα* dixerunt, ut in illo epigrammate. *Σώματα πολλά τέλειον καὶ σώματα πολλὰ ἀναγίγειν, ἔστιν ἐν τοῖς αὐτοῖς ἀπὸ τοῦ αὐτοῦ.* Hoc est, Multa corpora, id est, personas multas alere, & multas domos ædificare, promissima ad inopiam via est.

Et est in illo completi.

Secunda propositionis ratio à perfectione nostri in Christo sumta. Perfectio nostra in Christo sumta. Plenitudo perfectionis quærendum est. Proinde qui ex Philosophia augmentum aut additamentum perfectionis Christianæ petendum docent, nullo sunt pacto audiendi. Sed quid est, esse completum in Christo? Est omnia

omnia obtinere per fidem Christi, quæ ad salutem necessaria sunt. Ex hoc apparet Philosophos quosdam Christianos fuisse, qui ex sua Philosophia addere aliquid Euangelio voluerunt, quos fugiendos monet, tanquã corruptores puritatis Euangelij, & deprædatores oculis Christi.

Qui est caput omnis principatus & potestatis.

Philosophantes ac Iudaizantes, qui angelos supra Christum collocant, fugiendi sunt. Fuerunt enim apud Colossenses, qui angelis eum honorem attribuerunt, quod per ipsos hominibus ad Deum pateret accessus, non secus atq; hodie Papistæ sanctorum intercessionem prædicant, in contumeliam vnius mediatoris Iesu Christi.

In quo etiam circumcisi estis, circumcissione non manufacta, in depositione corporis peccatorum carnis, in circumcissione Christi, consepulti cum eo in baptismo, in quo etiam resurrexistis per fidem efficaciam Dei, qui excitauit ipsum ex mortuis.

Quarta ratio est contra Iudæos Christianos, qui Euangelio circumcissionem adijcere voluerunt, & probat nos veritatem sacramenti circumcissionis habere in Christo, & ideo nequaquam requiri circumcissionem veterem seu manufactam. At ne quis obijceret externum signum esse spiritualis circumcissionis testimonium necessarium, præuertit obiectionem, & dicit Baptismum spiritualis circumcissionis sigillum esse. Porro, obseruetur hic collatio duplicis circumcissionis, vt, quibus in rebus sita sit vtraque, videatur. Indicatur autem hic duplex circumcissio. Manufacta vna, altera non manufacta. Illa externa est, & in carne peragitur. Hæc spiritualis cordis est circumcissio. Manufacta sacramentum veteris populi fuit, primum Abrahamo mandata, deinde toti populo Iudaico, duratura vsq; ad Christum exhibitum & crucifixum, quando velum templi scissum est, quo significabatur omnium rituum Mosaicorum abolitio & finis. Hanc circumcissionem Paulus ad Rom. 4. definit signaculum iusticie fidei. Quia obsignabat iusticiam, quam Abraham per fidem consecutus erat, & figurabat hæc externa circumcissio, circumcissionem spirituales. Vt enim præputij caro circumcidebatur in signum abolendi veteris hominis, & creandi noui hominis: Ita corpus peccati abscindendum est, per fidem in Christum, qui peccatum sustulit, vt iam simus non vetus sed nouus homo. Hanc circumcissionem spirituales Christus in nobis peragit, non quidem mediante veteri illa circumcissione, sed baptismo. Nam vt rei exhibendæ signum fuit circumcissio: Ita iam exhibitæ testimonium est baptismus, nostræ ablutionis per sanguinem Christi obsignatio. Ex hoc loco Pauli colligimus spiritualis circumcissionis definitionem, quæ est depositio corporis peccatorum carnis, per circumcissionem Christi, dum Christus circumcidit nos secum in baptismo, consepultos & excitatos per fidem, qua Deus in nobis efficax est. Proinde vere circumcisi sunt, qui renuntiato peccato, spiritu Deo seruiunt, & gloriantur in Christo Iesu, & non carne. Philip. 3.

Et vos, cum mortui essetis in delictis & præputio carnis vestræ, conuiuificauit cum eo.

Quinta ratio est propositionis. Mortui delictis & præputio carnis nostræ (id est, impuritate viciosa naturæ) vitam à Deo cum Christo sumus consecuti. Igitur in Christo sunt omnia, & nihil ex humanis traditionibus. aut Philosophia tanquam ad vitam necessarium petendum est. Quare, cauenda potius est talis fraus, quæ à Christi vita auocat. Obserua hoc loco vitam & mortem in suis causis conferri. Mortem quidem & damnationem acceptam feramus nobis ipsis, vitam vero Dei donum per Iesum Christum agnoscamus.

Condonans vobis omnia peccata.

Signum vitæ restitutum est peccatorum condonatio. Vt enim sine peccato nulla est mors: Ita sublata morte, vita restituitur.

Delens, quod aduersum nos erat, chirographum in decretis, quod erat contrarium nobis.

Sexta ratio est potissimum contra Iudæos, qui obtrudere Colossensibus ceremonias Iudaicas voluerunt. Est autem hæc ratio sumta à remotione rei ad remotionem signi. Debitum totum est condonatum. Igitur chirographum non amplius valet. Quare non amplius vt testimonium debiti referuandum est. Fuerunt autem ceremoniæ

V u 3 Mosaicæ

Mosaicæ veluti chirographū, quo confitebantur Iudæi debitum suum, ut quotidianæ illæ ablu-
tiones fuerunt impunitatis confessio, & quasi chirographū seu ἀνταπόκρῖς: Sic victimæ & sacri-
ficia iterata peccatum remanere testabantur. Neque enim dubium esse potest, quin per decreta
hoc loco intelligat Paulus ceremonias ipsas Mosaicæ, quæ veluti chirographū quoddam erant
confessionis debiti. At si obijciatur remanere peccatum in natura. Igitur retinendum esse chi-
rographum, hoc est, retinendas esse ceremonias Mosaicæ. Respondeo, peccatum quidem,
quantum ad efficaciam mortis Christi attinet, deletum esse, quam deletionem figurabant sa-
crificia vetera, quæ ideo iam cessare debent, quia quod figurabant futurum, nunc exhibitum
est. Proinde mortem Christi expiatoriam negant, quotquot ceremonias Mosaicæ vrgent ac
docent. Nam laceratum chirographum sarcire volunt.

Et ipsum sustulit de medio, affigens il-
lud cruci.

Amplificat à modo deletionis chi-
rographi nimirum, quod Christus cru-
ci affixus finem imposuerit ceremo-
nijs Mosaicis, id quod miraculo passo Christo confirmatum est. Nam scissio veli significabat
abrogationem omnium ceremoniarum veterum.

Expolians principatus & potestates tra-
duxit palam, triumphans de ipsis in illa.

Amplificat Christi victoris glori-
am pulcerrima imagine. Christus Do-
minus victor est, & triumphator, crux
Christi trophæum & veluti currus triumphalis, hostes victi Diaboli ipsi, quos hic principatus
& potestates vocat propter imperium, quod exercebant in genus humanum. Quemadmo-
dum itaque victor aliquis arma victorum in trophæum, ubi in fugam hostes versi sunt & victi,
suspendit, in testimonium victoriæ: Ita Christus superatis Diabolis peccato & morte trium-
phum, erecto crucis trophæo egit. Ut enim per mortem suam confixit cum hoste in patibu-
lo crucis, eumque superavit: Ita suo glorioso descensu ad inferos, resurrectione & ascensu in
cælum, triumphum egit, (ad Ephes. 4.) monumento victoriæ seu trophæo crucis erecto.
Meminerimus igitur Christi trophæum esse crucem, id est, mortem & passionem, & trium-
phum, de victo Satana, morte & peccato, ut amplius Christo ac membris eius, tenebrarum
potestas nocere non possit.

Nemo ergo vos iudicet in cibo & po-
tu, aut in parte dici festi, aut Neomeniæ;
aut sabbatorum, quæ sunt vmbra futuro-
rum, corpus autem Christi.

Conclusio est, in qua quidam ritus
recitantur, quos Iudaizantes Christi-
ani volebant imponere Colossensibus,
tanquam necessarios ad salutem
ac complementum Evangelij. Nemo,
inquit, vos iudicet. Nolite vilius ho-

minis pertimescere iudicium, quo vos reos peragere volunt, tanquam decretorum Dei viola-
tores. Quod enim supra decreta vocavit, iam quadam distributione rituum Mosaicorum ex-
ponit, non quidem absoluta & plena, sed paucis generibus nominatis cætera intelligenda re-
linquit. Nam de omnibus idem iudicium eademque ratio est. An non verbum Dei delectum
ciborum, festorum &c. commendat Dei populo? Commendat quidem, sed ad tempus, ut
essent vmbre futurorum, id est, obscuræ quædam repræsentationes absentis Christi. At post-
quam corpus aduenit in Christo Iesu, non decet ut vmbrae sectemur. Proinde obseruetur
hic vindicatio libertatis Christianæ à ritibus Mosaicis atque alijs humanis traditionibus. Verum
de festis Christianorum hæc seruandæ sunt regulæ. PRIMÆ, Omnium Christianorum fe-
sta libera esse debent, doctrinæ, ordinis, exercendæque pietatis causa instituta. Neque enim
Christianis illud iugum, quod olim Iudæis disciplinæ seu pædagogicæ gratia impositum erat,
ferendum est. Hæc regula confirmatur Rom. 14. Gal. 4. & præsentis loco. SECUNDÆ,
Festa Christianorum talia esse debent, ut aliqua in illis doctrinæ pars explicetur, idque hoc
ordine, ut Primum Historia festi pure tradatur. Deinde, clare beneficium Dei, cuius me-
minit festum, illustretur. Tercio, ut usus & fructus ostendatur. Hoc obseruasse veteres, o-
stendunt Hymni in festis diebus decantati. TERTIÆ, Tametsi Christianis tempus aliquod
necessarium est, quo conveniant ad audiendum verbum Dei, ad precandum, ad percipien-
da sacramenta: tamen circumstantijs temporis Christianus minime est affixus. Illum autem
dico circumstantijs temporis affixum esse, qui à constituta die nulla neque necessitate, neque pro-
ximi amore auelli potest. Nam si sabbatum propter hominem est factum, & non homo pro-
pter sabbatum, debet profecto sabbatum, atque adeo omne festum necessitati hominis cede-
re. Ob hanc causam pii in primitiua Ecclesia sabbatum transtulerunt in diem Dominicum,
ne cum

ne cum Iudæis viderentur affixi esse circumstantijs temporum. *QVARTA*, Sabbatum Iudaicum typus & figura sabbati spiritualis Christianorum fuit, quod quidem perpetuum esse debet, docente hoc Esaia cap. 66. Quod sane sabbatum nihil aliud est, quam perpetuum à peccatis ocium, singulis diebus peragendum. *QVINTA*, Caueat Christianus, ne prætextu Christianæ libertatis contumaciter Christianorum festa contemnat. Hoc enim qui facit, & ordinem Ecclesiæ vtilem turpiter violat, & alios exemplo maliciose lædit. *SEXTA*, Festorum prophanatio in Dei contumeliam, est ocium, spaciū, facultatem & occasionem sumere quævis scelera impudentius & cumulatius, quam villo alio tempore patrandi. Hinc lex piorum Imperatorum de festis diebus: dies festos, dies maiestati altissimæ dedicatos, nullis volumus voluptatibus occupari. *SEPTIMA*, Imperator Constantinus hanc regulam de die Dominico statuit. Ruri positi agrorum culturæ, libere, licente rēq; inseruiant, quoniam frequenter euenit, vt non aptius alio die frumenta fulcis, aut vites scrobibus commendentur, ne occasione momenti pereat commoditas, cœlesti prouisione concessa. Hanc regulam eatenus seruandam censeo, quatenus ministerium verbi non contemnatur, & quatenus cum quinta regula supra posita stare possit. Has regulas de festiuitatibus Christianorum qui seruat, nec in Iudaicam superstitionem facile ruet, neq; Christianæ libertatis ignarus laqueum sibi imponi permittet, sed libere ordinatione libera in Dei honorem, Ecclesiæ ædificationem, & propriam vilitatem vti poterit.

20 Nemo vobis palmam interuertat, sibi placens in humilitate & cultu angelorum. Addit aliud genus falsi dogmatis, nimirum cultum angelorum. Fuerūt enim quidam Christiani tum temporis, instituti in Philosophia Platonica, qui angelos tutelares, quos Plato Demonas vocat, inuocandos prædicarunt. A quo errore, vt sibi caueant Colossenses, monet Apostolus. Ne quis vobis, inquit, palmam inuertat, hoc est, caute ne quisquam vobis palmam eripiat, quam obtinetis per Christum triumphatorem, modo in eo currentes seu decertantes manseritis. Nam sunt, quibus vnice placet vos & fraudando & tentando aggredi. Hi seductores indignū esse dicunt vnigeniti maiestate, vt vos miseri ac in terris degentes homines, ductu eius ad patrem accedatis. Hac humilitate ficta sibi placent, fingentes angelos hoc deducendi munere fungi, Atq; ita non satis firmatos à Christo victore abducunt, eisq; palmam fraudulenter eripiunt. Locus obseruandus: fugiendum omne dogma, quod non diserte fundatur in scriptura. Deinde cauendas esse insidias, quæ struuntur infirmis per fictam humilitatem ac superstitionem, tum eos omnes palmam amittere, qui à solo Christo non pendunt.

In his, quæ non vidit, fastuose incedens, frustra inflatus à mente carnis suæ. Ratio proximæ exhortationis à descriptione Pseudoapostolorum sumpta, quæ descriptio ideo hic interponitur à Paulo, quo ipsorum vana arrogancia agnita caueant sibi Colossenses ab illorum fraudibus. Primum fastuose incedunt, iactantes doctrinæ sublimitatem, de qua tamen nihil explorati habent, atq; eo impelluntur persuasi acumine ingenij & perspicacia rationis. Mentem enim carnis vocat hic Paulus humani ingenij perspicaciam, qua nihil, vbi de rebus salutis agitur, vanius. Quicquid enim ex carne natum est, caro est, nec capit animalis homo, quæ sunt spiritus Dei. Nihil proinde solidum est, nisi in verbo Dei fundetur, & spiritus magisterio generatur. Discamus igitur hinc omnes disputationes, quas gignit humanum cerebrum, fugiendas esse, modo à Christo abduci noluerimus.

Non tenens caput, ex quo totum corpus per iuncturas & connexiones subministratum & compactum, augetur augmento Dei. Vanitatem Pseudoapostolorum confirmat ex eo, quod à capite alieni sint, cui qui non adhæret, frustra se corporis membrum iactitat, & rationem subijcit, quia totum corpus, hoc est, Ecclesia à capite dependet per iuncturas, quibus capiti corpus annectitur, & per connexiones, quibus membra corporis inter sese coherent. Hoc corpus subministratum & compactum crescit augmento Dei. Vt enim vitalis spiritus à cerebro in reliquum corpus per nervos diffunditur, & à capite ipso sensus omnis & motus derivatur: Sic & Ecclesiæ corpus à Christo subministratur, hoc est, ab eo & vitam accipit & spiritus incrementum. Quod utiq; fit, dum spiritus illi innexus est & impactus. Is namq; per nexum quandam & iuncturas incrementa suppeditat corpori. Itaq; si non vinciretur corpus cum capite, nec illi quidem congruere seu respondere valeret, nec spiritus

vitalis illi suppeditaretur, nec illi incrementum in fide vera ac dilectione accederet. Ex hoc loco primum concluditur, non solum superstitiosum esse cultum angelorum & sanctorum, sed eos prorsus caput amittere, & ex corpore Ecclesiae abscindi, quicunque aliam, quam quæ verbo Dei præscripta est, rationem colendi Deum sequuntur. Deinde eos solos esse in Christi corpore, & Ecclesiae membra, qui soli Christo adhærent, ipsiusque doctrina sola contenti sunt. Præterea notandum, quod quemadmodum Ecclesia à Christo initium habet: Ita etiam crescit solo Dei incremento, non humanis traditionibus, quæ potius deformia membra & monstrosa faciunt, Imo in nihilum tandem redigunt Ecclesiae corpus.

Itaq; , si mortui estis cum Christo ab elementis mundi, quid, tanquam viuentes in mundo, decretis tenemini?

esse debetis. Nam hæc ratio: Mortui estis cum Christo ab elementis mundi, tantundem valet, ac si diceret, Mors Christi aboleuit decreta. Vos estis cum Christo mortui. Igitur decreta sunt vobis abolita siue abrogata. Hæc decreta ideo vocat elementa mundi, quia fuerunt res externæ & pædagogicæ, duraturæ tantum vsq; ad aduentum Christi.

Ne esitaueris, ne gustaueris, ne attigeris.

Mimesis est. Verba enim Pseudoapostolorum refert, quibus illi superstitiose decreta cumularunt. Quia autem sequentes rationes, quibus hæc decreta subuertit Paulus, ad cibum tantummodo referri possunt, pro eo quod reddi solet, Ne attigeris, verti cum quibusdam, ne esitaueris. Nam vox ἅπασι vtramq; significationem habet, quarum posterior præfenti loco magis congruit. Pseudoapostolorum enim progressus Paulus hoc loco describere voluit. Initium à superstitione est, quod non tantum edere, sed tenuiter esitare vetant. Vbi hoc obtinuerunt, iam gustare etiam prohibent. Postquam hoc quoq; illis concessum est, ne digito quidem contricare fas esse dicunt. Qui retinent vsitatam versionem, sic absoluunt sententiam. Ne tetigeris hoc corpus. Est enim impurum. Ne gustaueris hunc cibum. Est enim prohibitus. Ne contricaueris hanc rem. Nam sacra est. Sed prior explicatio accommodatior videtur præfenti loco, id quod sequentes rationes, adeoq; ipsa præfentis loci peristasis conuincunt.

Quæ sunt omnia in corruptionem ipso abusu.

Confirmatio ab ipso rerum vsu, seu à destinato ad finem, cuius hic sensus est. Cibi omnes, quos gustare vetant Iudaizantes, eo destinati sunt, vt vtendo pereant, alioqui nullus eorum vsus esset, & sine vsu perirent. Atq; ita Deus aliquid inutile condidisset, quod prophanum & impium est cogitare de Deo sapientissimo, qui nihil frustra condidit. Porro, abuti hoc loco significat vtendo consumere.

Iuxta præcepta & doctrinas hominum.

Aliud argumentum à causa sumtum. Credentes non sunt astricti præceptis & doctrinis hominum. Sed prohibitiones ciborum sunt præcepta & doctrinæ hominum. Igitur Christiani prohibitionibus ciborum non obligantur. Obseruandus in primis hic locus est. Nam diserte docet, quod nullum humanum inuentum debeat conscientiam Christiani hominis ligare. Quare, quicquid proponitur sine mandato Dei & expresso verbo, fugiendum est non secus atq; puritatis Euangelij corruptela.

Quæ speciem quidem habent sapientiæ in superstitione & humilitate, & neglectu corporis.

Interponit rationem, cur vsque adeo arrideant humanæ traditiones, ac tres causas recitat, quarum Prima est, ἐξ ἀποφασίας, id est, voluntarius cultus, bona (vt aiunt) intentione susceptus. Altera est humilitas, qua se præpositis suis & maioribus subiiciunt, atq; suo exemplo alios ad præstandam obædientiam superioribus inhortantur. Tertia causa est neglectus corporis. Nam dicunt istam certorū ciborum abstinentiam seruire corporis mortificationi. Verum has causas quasi fulmine quodam prostermit Paulus, cum pronunciet eas habere speciem sapientiæ tantum, vnde relinquitur, quod quicquid sapiant homines in negotio salutis extra verbum, id mera sit stulticia, ex stulto cerebro hominum profecta. Sit igitur nobis verbum sapiendi regula, vnde alibi Paulus: Nemo sapiat

ultra id, quod oporteat sapere. Porro, quia stulticia cumulandi cultus, prætextum habet bonæ intentionis, pij hominis est cogitare, quod quadrupliciter peccent, qui bona (ut vocant) intentione sine verbo Dei instituunt cultus. Primum rei sunt defectionis. Nam stulte deficiunt à regula cultus, quæ est verbum Dei. Deinde in temeritatis viciū incurrunt. Quid enim quæso magis temerarium est, quam quod pulvis & cinis velit Deo normam præscribere, iuxta quam ab homine coli debeat, velit nolit? Tertio, superbia peccant. Quarto, nocent exemplo.

Non in honore aliquo ad expletionem
carnis.

Reprehensio est Pseudoapostolorum, & ostensio veri usus ciborum.

Reprehendit quidem Pseudoapostolos, eo quod omnem corporis curam abiiciendam docuerunt, quod cum sit, redditur corpus ad suas functiones inutile. Est autem duplex carnis cura. Vna prohibita, nempe quæ ad concupiscentias carnis explendas facit. Altera præcepta, quæ eo pertinet, ut corpus robor suum ad præstanda debita officia habeat. Vfus porro ciborum ad expletionem, id est, saturitatem, qualem naturæ necessitas requirit, pertinet. Ut enim honor hic debitam curam significat: Ita expletio eam satietatem denotat, qua natura ut sit incolumis, nequaquam carere potest.

C A P V T III.

QVARTA PARS EPISTOLAE.

Summa Capituli tertij.

Mortis & resurrectionis Christi participes veteri homini cum actionibus suis renunciant, ac novum induunt, omnium virtutum genere ornati, profligatis vicijs. Coniuges, parentes & liberi, domini & servi debita sibi mutuo præsent officia.

Ordo & partes Capituli tertij.

Apostolico more & Prophetico doctrina parænesis subiicit in hoc capite, ac Primo loco eas, quæ ex doctrina immediate fluunt. Deinde generales per distributionem & contrariorum collationem. Officia enim Christiani hominis, conferendo ea cum vicijs oppositis recenset. Tum descendit ad personalia officia coniugum, parentum, liberorum, dominorum, servorum. Unde in quarto capite ad generalem redit parænesin, quæ sane exhortandi ratio, ut maxime est perspicua: Ita iuxta artificum præcepta omnino instituta videtur.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Si surrexistis igitur cum Christo,
quæ sursum sunt quærite.

Illatio est exhortatoria, & ponitur propositio maior loco totius argumenti, quemadmodum in hypothetico.

cis ut plurimum fieri solet. Estque argumentum à connexis. Si surrexistis cum Christo, quæ sursum sunt quærite. Sed surrexistis cum Christo. Igitur quæ sursum sunt quærite, id est, rebus cælestibus studete. Atque hæc est prima propositio institutæ exhortationis, quæ per locum à contrarijs extruitur, ex doctrina præcedente.

Vbi Christus est, in dextra Dei sedens.

Propositionis ratio est, Christus, cuius membra estis, quærendus est.

Sed is in cælo est, in dextra Dei sedens, Igitur ibi est quærendus, nempe fide, inuocatione, affectu & meditatione vitæ cælestis. Hæc Pauli verba nequaquam tollunt præsentiam Christi à nobis. Nam iuxta promissionem suam Christus nobis vere adest. Ego, inquit, ero vobiscum usque ad consummationem seculi. Distinctio ergo Augustini huc facit: Vbiq; est, per id quod Deus est, in cælo autem per id, quod homo est, videlicet vbi Christus est in dextra Dei, ut hic

ut hic Apostolus loquitur. Est enim hic dextra Dei absq; omni dubio locus beatitudinis & felicitatis, in quo loco corpus Christi collocatum est. Nam hic diserte opponitur dextra Dei locis & rebus terrenis. Neq; cum his pugnat assertio de præsencia vera corporis Christi in cœna. Est enim in cœlo corpus Christi naturali præsencia, in cœna vero supernaturali, quemadmodum ipse Lutherus fatetur.

Quæ sursum sunt cogitate, & non quæ sunt super terram.

Repetitio est propositionis amplificatæ Antithesi, quasi dicat: Ceremoniæ vos in terris detinent, sed vestra meditatio debet esse cœlestis, ubi Christus est. Igitur ista terrena ne amplius sectemini. Hic enim terrena vocat ceremonias illas & ritus, contra quos disseruit in superiori capite. Auocant enim à vera meditatione vitæ cœlestis. Quo igitur magis cumulantur ceremoniæ, eo minus est veræ sanctimonie, eoq; magis ignoratur Christus, occupatis hominum animis in ceremonijs.

Mortui enim estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.

Ratio ab adiunctis duplex. Mortui estis mundo, Igitur quæ mundi sunt nolite meditari. Viuificati estis cum Christo in Deo. Igitur istius vitæ ratio habenda est. Cum addit, Cum Christo in Deo, duas causas futuræ nostræ gloriæ vitæ indicat, Materiam, & efficientem. Christus est materia vitæ nostræ. Ipsi enim vita nostra est, ut ipsius mors nostra est. Efficientes causæ ipsi Deus, qui hanc nostram absconditam vitam olim in lucem producet.

Vbi autem Christus apparuerit vita nostra, tunc & vos cū eo apparebitis in gloria.

Consolatio est, qua animat Colossenses contra præsentes ærumnas, ut boni consulant moram apparitionis promissæ vitæ in gloria beatitudinis. Ut enim latet margarita, quam diu coclea occultatur, illaq; refracta proprium virtutis emittit fulgorem: Sic & nos donec in hac mortali carne fuerimus, nostra vita latet abscondita, sed dissoluta hac carne, vita nostra gloriofa apparebit. Hic locus opponatur omnibus huius mundi ærumnis, hac vita nos consolemur, quoties sauior persecutionum tempestas suboritur. Quam enim certo Christus glorificatus est, tam certo nos, qui hic in eum confidimus, suo tempore glorificabimur.

Mortificate ergo membra vestra, quæ sunt super terram.

Infert generalem exhortationem, quam orditur à prima pœnitentiæ parte, quæ est carnis mortificatio. Ac primum in genere hortatur ad mortificanda membra, quæ sunt supra terram, cui mox subiungit quandam distributionem membrorum. Porro peccata & affectus peccatorum, visitata in scripturis metaphora, qua & tota peccati massa appellatione corporis designatur, vocat membra terrestria, quasi corporis totius partes & membra quædam veteris hominis, hoc est, corruptæ naturæ. Docet proinde hic locus, qualesnam nostra natura simus, quemq; fructum, si nobis relinquamus, producere valeamus. Porro, mortificationis descriptionem colligamus hoc pacto. Mortificatio est verus timor Dei, quo resistimus, adiuti Spiritu sancto, concupiscentijs carnis, absterremur metu iudicij Dei à peccando, quadamque diligentia ac disciplina caueamus in peccata lapsus, quo toti spiritu & corpore Deo obsequium ex fide præstamus, in nouitate vitæ ambulantes. Huic ex aduerso respondet viuificatio, quæ est, cum consolatio ex fide percepta, tum nouæ vitæ incoatio, in omni pietatis exercitio. His duabus partibus, mortificatione & viuificatione, constat spiritualis regeneratio.

Fornicationem.

Id est, illicitum concubitus cum muliere sibi matrimonio non iuncta.

Immunditiem.

Hac notat omnem illicitam veneream, quæcunq; nominari possit. Verum recunde enim pro multis libidinum generibus posuit vocem, omnibus venereis actionibus communem.

Libidinem.

Erasmus molliciem vertit, quæ est omnis libidinis incitamentum, verum græce

græce *αἰσθησις* est, id est, affectio turbulentior, seu rabies quædam corporis, qua veluti furiosi ruunt homines in quævis libidinum genera, vnde tales homines dicuntur græcis *καταμαρτυρητοί*, id est, ex venere infani seu furiosi. Hæc (vt inquit Athanasius) non secus se habet, quam vulnus in corpore, aut febris, aut alius quiuvis istiusmodi morbus, cui mederi singularis curæ est, & plane diuinæ. Verum ne quis hac rabie vincatur, donatum est remedium, nempe sanctum matrimonium, quod amplectatur, qui isto morbo se turbari fenserit.

Concupiscentiam malam.

Hæc omnis mali fons est. Sed cum malam nominat, concupiscentiam aliquam bonam esse subindicat. Illa carnis est, & ad carnalia sollicitat: Hæc spiritus est, quæ Dei sunt & virtutis, concupiscuntur & exoptantur. Gal. 5.

Et avaritiam, quæ est simulacrorum cultus.

Cur avaritiam fugiendam & amputandam, tanquam veteris hominis membrum, cupiat, rationem reddat, nimirum quod sit simulacrorum cultus. Si igitur Christiani veri Dei cultores esse debent, & fugere omnem Idololatriam, profecto ab avaritia abstinébunt, quam si sectantur, à vero Dei cultu aberrant. Ratio autem, cur avaritia dicatur Idololatria, hæc est, quod vt Idololatria vero Deo spreto, colit idolum loco veri Dei: ita avarus rebus suis confusus, fiduciam in solum Deum abiicit. Ideoq; recte Idololatria à Paulo dicitur.

Propter quæ venit ira Dei in filios inobædientia.

Meminit iudicii Dei in inobædientes, hoc est, eos qui spiritus imperio excusso, carni indulgent ad omnia nefanda scelera perpetranda. Ex hoc loco conuincitur, flagitiose viuentes, nihil prorsus fidei habere. Nam omnis qui credit, ab ira Dei vindicatus sanguine Christi est. Hæc proinde sit vna ex notis externis filiorum Dei & filiorum Satanæ. Illi ex spiritu fidei mortificandæ carni student, Hi laxant frena carnalibus desiderijs.

In quibus & vos aliquando ambulastis, cum viueretis in eis.

Ambiguus est hic locus. Nam incertum est vtrum, in quibus, ad filios inobædientia, aut ad vitia, quæ recessit referatur. Si ad homines, hic erit sensus. In quibus, id est, inter quos (vt vertit Erasmus) vos aliquando ambulabatis, dum viueretis in eis, scilicet sceleribus, quemadmodum illi fecerunt. Ac ita admonet Colossenses prioris vitæ, vt iam sint cautiore, postquam ad Christianam religionem conuersi sunt. At si ad vitia referre malis, hic erit sensus. In quibus, scilicet vicij vos aliquando ambulabatis, id est, conuersabimini, cum adhuc viueretis in eis, quasi dicat: Iam per mortem Christi, carni adeoq; eius operibus mortui estis. Non igitur de cet, vt in vicij amplius viuatis, atq; ita erit argumentum à priuatione causæ ad priuationem effectus. Monet hic locus, quod Christiana religio & professio requirat vitam & mores religioni congruentes.

Nunc autem deponite & vos omnia, iram, indignationem, malitiam, blasphemiam, turpiloquium ex ore vestro, ne mentiamini alijs alijs.

Pergit in hortando Colossenses ad deponenda membra veteris hominis, quorum nonnulla subiungit, nempe iram, excandescientiam, malitiam, blasphemiam, turpiloquium & mendacium. IRA & excandescencia facilius apud Græcos distinguuntur, quibus ira, hoc est, *ἔργον*, appetitum vindictæ significat, ab *ὀργή*, quod est appetito. Excandescencia, græcis *θυμὸς*, perturbationem illā notat, quando sanguis circa cor incipit ebullire, vnde in vultu & in oculis erumpunt quasi scintillulæ quædam ignis ardentis, & dicitur *αἰσθησις τοῦ θυμὸς*, hoc est, ab inflammando & excitando. PORRO, ne omnem iram temere damnemus, notandum est quod duplex sit ira, vna laudabilis, altera viciousa. LAUDABILIS ira ex bona causâ procedit, & tendit moderate ad aliquem bonū finem. Pater irascitur filio contumaci. Causa est *εὐσχημὸν* in bono patre. Finis est, vt filius castigatus emendetur. Iudex irascitur latroni. Causa est amor iusticiæ & incolumitatis reipublicæ. Finis est, vt latro affectus supplicio alijs sit terrori, ne & ipsi latrocinia exercent. Hic non proprie personæ irascitur, sed vicio, & personam punit, ne vitium magis grassetur inter homines. VICIOSA ira est, quæ ex mala causâ procedit, & tendit in malum aliquem finem.

finem. Hæc inter opera carnis numeratur Gal. 5. & à Christo damnatur Matth. 5. **MALITIA**, græce *κακία*, hanc Cicero opponit virtuti, & significat habitum viciosum virtuti omnino contrarium. Hinc pro quouis maleficio accipitur. **BLASPHEMIA** proprie conuicium, quo alicuius fama & nomen læditur, vt *εὐφημία* est acclamatio, qua alicuius fama & nomen extollitur & celebratur. **TVRPILQVIVM** *δις γοργολογία*, verborum obscenitatem notat, quam cum audiunt verecundi, non solum pudore, verum etiam dolore afficiuntur, adeo vt indignantur etiam. **MENDACIVM** proprie est dictum nocendi studio prolatum, contrarium veritati cognitæ, quam dici oportuit. Improprie mendacium est, cum oratio cum re non omnino congruit, sed abest tamen nocendi studium, immo sæpe gloria Dei queritur, & salus hominis. Hoc in vicio non est, quia à causa bona procedit, & tendit in bonum finem. Philippus *σχῆμα λόγου* appellat.

Exuti veterem hominem cum actionibus suis, & induti nouum, qui renouatur in agnitionem secundum imaginem eius, qui creauit illum.

ratio naturæ est per regenerationis gratiam, & eius fructus sunt veluti eius membra, quibus suas actiones exequitur. Notetur ergo hic scopus, quo tendere oportet pios per totam vitam, nimirum vt indies magis magisque (non enim vno die perficitur, sed toto vitæ tempore incrementa sumere debet hæc reparatio) tendamus ad perfectionem, quo in nobis imago Dei clarius refuleat. Vide supra locum in 1. capite, Qui est imago Dei inuisibilis.

Vbi non est Græcus & Iudæus, circumcisio & præputium, Barbarus, Schyta, seruus, liber.

Hac enumeratione tollit omnem cum prærogatiuum tum externarum rerum obseruationem, quæ omnia nullum locum habent, seu nullam prærogatiuum in regno Christi, quod regnum, quia spirituale est, administratur per Euangelium. A fide incipit, pietate ac innocentia ad perfectionem tendit. Obseruandus locus, quod Deus non sit personarum acceptor, sed vt Petrus inquit, Omnis, qui ipsum timet, acceptus est illi.

Sed omnia & in omnibus Christus.

Quo tendant, quæ dixit de Græco, Iudæo &c. explicat, nimirum quod nihil extra Christum querendum sit, in quo Christo salutis totius complementum est, quem qui fide possidet, nihil est, quod requirat amplius. Facessant igitur omnes, quotquot ad perfectionem Christianam aliquid extra Christum querunt. Moneamur quoque, vt in illo indies adoleamus, quemadmodum Apostolus monet ad Ephes. 1.

Induite igitur tanquam electi Dei, sancti & dilecti, viscera miserationum, benignitatem, humilitatem, mansuetudinem, tolerantiam.

Antithesis est. Vt enim supra recitauit veteris hominis membra, quæ deponenda suavit: Ita nunc membra noui hominis recenset Epitheta, quæ in principio ponit, causas continent, siue argumenta ab honesto. Electi, quia in Christum credunt. Hi enim electi dicuntur respectu prophanorum hominum, qui Euangelium contemnunt. Sancti, propter regenerationis gratiam, & quod destinati sunt cultui diuino. Dilecti in dilecto ad Ephes. 1. Cum igitur tales sitis, par est, vt vita & mores vestri tantis honoribus respondeant. **VISCERA** miserationum significanter dictum est, quia locutione significat Apostolus, non satis esse condolere proximo laboranti, nisi ex ardenti cordis affectu (qui viscerum nomine significatur) manum ei porrigas, iuuesque in quacunque necessitate constitutum. Porro, misericordia & misratio differunt vt causa & effectus. Misericordia enim affectus quidam cordis est, quo tangimur aliena calamitate. Misratio vero est, cum ex misericordia moti, succurrimus miseris & afflictiis. Hæc virtus commendatur Christianis voce & exemplo Christi, à qua qui alienus est, frustra de Christo gloriatur. **BENIGNITAS** græce *χρηστότης*, quam quidam modestiam vertunt, sed benignitatem (vt habet vetus versio) retinere melius est. Nam *χρηστότης* relationem ad alios habet, & est affectus, quo alijs vtilitati & commodo esse studemus, & manat hic affectus ex miserationum visceribus. **HUMILITAS**, græce *ταπεινοφροσύνη*, est ea animi humilitas, qua quis nihil altum de se sentiens, seipsum

seipsum demittit, inanem gloriam contemnendo. ταπεινός enim humilem significat, & φρονεῖν sapere, meditari, cogitare. Huic opponitur μεγαλοφροσύνη, quæ est animi magnitudo & arrogantia, qua superbe de nobis sentimus. ΜΑΝΣΕΤΥΔΟ, græce ὑπαλτὺς, mori est quædam suauitas, qua alijs & affabiles & comes sumus, estq; veræ humilitatis effectus. ΤΟΛΕΡΑΝΤΙΑ, μακροθυμία, ad verbum, longanimitatem notat, qua tardi ad offensionem sumus.

Sufferentes vos inuicem, & condonantes vobis inutuo, si quis aduersus aliquem habuerit querelam.

Quid per tolerantiam velit, explicat, nimirum ut mutua patientia nos inuicem toleremus, memores communis fragilitatis. quia facilis lapsus est in offensionem proximi.

Quemadmodum Christus donauit vobis: Ita & vos.

Exemplo Christi nos vrget. Christus enim non tantum nobis est donum, verum etiam exemplum, unde sunt obseruandæ. Morales, quibus legi morali satisfecit, hæ nostram vitam & mores ad dilectionem Dei & proximi excitabunt. Miraculosæ, hæ mentem nostram de veritate doctrinæ ipsius confirmabunt. Peculiares, quæ sunt ipsius officij propriæ, hæ ut expiatoriæ peccati nostri fuerunt: Ita salutis fiduciam in nobis alent & confirmabunt. Atque ita omnis Christi actio, nostra est instructio, sed diuersimode, ut ex dictis patet.

Super omnia autem hæc dilectionem, quæ est vinculum perfectionis.

Enumeratis aliquot noui hominis membris, subiungit commune præceptum de dilectione mutua, quam ideo vinculum perfectionis vocat, quia sola caritate conseruatur omnium rerum incolumitas & integritas, cum in politia, tum in Ecclesia & Oeconomia, & quod ea sublata omnium rerum iusta harmonia & compago dissoluitur. Perfectio igitur hæc non Deum, sed homines respicit. Vnde apparet hallucinari Papistas, qui hoc loco abutuntur ad stabilendam operum iusticiam.

Et pax Dei palmam obtineat in cordibus vestris, ad quam etiam vocati estis in vno corpore, & grati estote.

Prolepsis est, qua anticipat omnia, quæ ad dissidia & odia pertrahere possent, quibus omnibus opponendâ pacem Dei suadet, quam vult palmam. Vocat autem pacem Dei concordiam, quam Deus vult nos fouere, propterea quod eiusdem corporis sumus membra, & ad hanc fouendam mutuo vocati sumus. Ideo enim Deo patri per Christum reconciliati sumus, ut inter nos colamus concordiam, qua mutuo coalescamus. Huius pacis fructum addit: Et grati græce εὐχαριστοί, id est, gratiosi, amabiles & comes inter vos mutuo estote.

Sermo Christi habitet in vobis abunde, in omni sapientia.

Commendat Colossensibus studium Euangelij, ut in eo indes proficiant, quo plenam sapientiam salutis à lectione sacræ scripturæ, tanquam re perniciofa. Sed Paulus hic non tantum doctores Ecclesiæ Colossensem, sed omnes promiscue ad studium doctrinæ Christi hortatur, & obseruandum est verbū habitandi, quo notat fidem Euangelij debere esse in nobis firmam & radicatâ.

Docentes & admonentes vos inuicem Psalmis & Hymnis & odis spiritualibus, cū gratia canentes in corde vestro Domino.

Vfus sermonis Christi exprimitur, ut non solum ipsi, quod rectum est, sciamus, verum etiam ut nos mutuo doceamus, & admoneamus Psalmis, Hymnis & odis de rebus spiritualibus compositis. Obseruandus inprimis hic locus est contra phanaticos spiritus, qui ministerium verbi abolere conantur. Quorum delirium hic locus Pauli aperte confutat. Porro canere in corde Domino, est ex fide canere in Dei laudem, ut nos inuicem ædificemus in Domino. Discrimen inter Psalmum, Hymnum & odam in Epistola ad Ephes. declaratum est cap. 5. P O R R O hic locus monet, ut non nihil dicamus de Hymnis & Psalmis, qui in templis cani solent, ne Monachi & sacrificuli suum boatum hic commendarent existiment, qui sumum cum auro commutant, sibi & suis entoribus in exitium, nisi mature respiciant.

X x

respiciant. OMNIS actio ratione operis licita vel præcepta, laudabilis fit, modo regatur à vera & bona causa, & respiciat bonum & legitimum finem. Contra vero in vicio est, si vel vera causa destituatur, vel aberrat à legitimo fine. Eleemosynam dare licita in se actio, imò præcepta est, & fit laudabilis, quando vera causa regitur, videlicet mandato Dei, & fide in Christum, & respicit gloriam Dei & subleuationem egentis proximi. Contra vero, si hypocrisis regitur & tendit ad sanctimoniam laudem querendam inter homines, in maximo est vicio, & apud Deum res summe abominabilis. Atque ita in alijs causa & finis qualitatem actionum mutant. Si quis in choro canit Psalmos, Hymnos & odas pietate vera adductus, spectans gloriam Dei, & mutuam ædificationem in Domino, laudabilis & pia est cantio, quæ nobis hic à Paulo commendatur. Verum si auaritia impellitur quis, aut superstitione, & non spectat gloriam Dei & mutuam ædificationem, sed lucrum potius, quo fraudaretur, si non in choro caneret, & meritum, quod ex operæ operato, ut vocant, captat, & opus supererogationis, quod alijs applicat. Huius cantio impia est, & in Deum contumeliosa, secunda lege Decalogi seuerè interdicta. Huiusmodi est cantio Monachorum & sacrificulorum, qui traditiones humanas anteponunt præceptis Dei. Ex his non est difficile indicare de choradia, quæ apud nostros Canonicos in usu est. Afferant pium peñsus, & cor fide purificatum. Spectent gloriam Dei, & mutuam ædificationem in Domino. Attendant non tam clamor, quam spiritui verborum. Sint verba duces animorum ad Deum. Locum faciant concionibus publicis, & illis tribuant priores partes, ut quæ pluribus seruiant. Adhibeantur istis psalmodijs, quorum ætas & valetudo non est apta alijs muneribus in Ecclesia & republica. Nam tempus, & Ecclesiam negligere, & totum tempus vitæ cantibus consumere in templis non laudo. Optarem sane istud munus tantum committi illis, qui iam confecti ætate, & exhausti laboribus in Ecclesia & Republica, ocium iuste petunt. Siquidem alios seruire singulos suo loco Reipublicæ & Ecclesiæ par esse iudico. Qui autem prorsus ignaui sunt & imperiti, ut illorum opera non videatur utilis Ecclesiæ & Reipublicæ, viuant aliunde & non ex bonis Ecclesiasticis, ut fuci in alueario. His commendatum volo versiculū Phocylidis, *εὐ δὲ τίς αὖ δίδωκεν τὴν ψυχὴν, οὐκ ἔστιν ἰσοδύναμις*. Si intra hos limites manserint choradi nostri, non improbandum est eorum studium. At si Monachorum & sacrificulorum sectantur superstitionem & impietatem, dico eos contra secundam Decalogi legem grauissime impingere.

Et quicquid egeritis sermone aut facto, omnia in nomine domini Iesu facite.

Regulam generalem omnibus dictis & factis nostris præscribit, Nimirum ut in nomine Domini Iesu faciant.

amus omnia, quam regulam tum demum obseruabimus, si ab inuocatione nominis ipsius incipientes, omnia ipsius laudi & gloriæ destinamus.

Gratias agentes Deo & patri per illum.

Hac gratiarum actione primum significat nullum laboribus nostris fore successum prosperum, nisi diuinitus iuuemur. Deinde monet, tum demum placere gratiarum actionem, ubi per Christum fiat, hoc est, quando ipso mediante agnoscimus Deum nobis benefacere. Præterea, ut vox Dei maiestatis diuinæ: Ita patris vocabulum paterni fauoris nos admonebit. Vnde facultatem Deo ad iuuandum, & voluntatem promptam esse colligamus.

Vxores subditæ estote proprijs maritis.

Hic Oeconomiam personalibus seu particularibus præceptis instruit, de qua re plura petantur ad Ephes. 5. 6. 1. Pet. 2. & 3. & ad Tit. 2. Incipit autem à primo æconomiz iugo, nempe à coniugum mutuis officijs.

Ut decet in Domino.

Argumentum ab honesto, & simul regulam obediendi præscribit. In Domino, hoc est, iuxta ordinationem Dei. Nihil enim contra Deum in vilius gratiam faciendum est. Subiectio ergo piæ feminae gratus Deo cultus fit, quando ipsa mandatum Dei de subiectione sui meditatatur, & ex fide in gloriam Dei, & in obsequium mariti officium facit. Hinc & consolationem petet, si quando à duriori marito indignius tractetur.

Mariti, diligite vxores, & ne sitis amari erga illas.

Requitur à maritis dilectionem & humanitatem, & prohibet duram conuersationem & asperam tractationem.

onem. Debet enim pius maritus cogitare, quod mulier sit sibi à Deo data, non vt sit scabellum pedum ipsius, sed potius *bonὸς ἡμέτερος, καὶ υἱογενὴς*, vt Clemens loquitur.

Liberi obœdite parentib. in omnibus.

Obœdientia liberorum erga parentes & promittudinem animi, & alacritatem in exequendis iussis parentum complectitur, & est pars honoris, quem postulat quartum præceptum, quo honore omne genus pietatis filiorum erga parentes intelligitur. Porro, cum Apostolus addit, In omnibus, intelligendum est de licitis tantum, vt particula Omnis distribuat non totum genus, sed vnâ tantum speciem, quasi dicat, in omnibus licitis filij parentibus obtemperant, vt dura esse videantur, quæ parentes imperant. Nam si liberi parentibus obœdientiam debent propter mandatum Dei, profecto obœdiendum non est, si quid contra Dominum impij parentes imperauerint. Verum laudandi sunt potius pij, qui recusant obœdire parentibus in rebus impijs. Pie igitur & sancte fecit Catharina martyr, quæ potius ceruicem carnifici præbuit, quam ad iussum impij patris Christum negare voluit. Sit ergo liberorum obœdientia erga parentes limitata, & non pugnet cum obœdientia Deo debita.

Hoc enim placet Deo.

Argumentum ab honesto. Turpiter enim faciunt, qui præteritis & neglectis parentibus, alicui vitæ generi se dedunt, aut negocia aggrediuntur. Non enim quales, sed quod parentes sint, spectandum est.

Patres, ne prouocetis liberos vestros, vt non pusillo animo fiant.

Liberalem tractationem liberorum à parentibus requirit. Plurimum enim valet ingenua educatio, cum contra aspera, dura & morosa sæpissime facit, vt ingenui alioqui pueri animos magis demittant, & quasi languidiores & socordes reddantur.

Serui, obœdite per omnia dominis carnalibus, non obsequijs ad oculum exhibitis, tanquam hominibus placentes, sed in simplicitate cordis, timentes Deum, & quicquid feceritis, ex animo facite, tanquam Domino, non hominibus.

Prolixius Christianos seruos instruit Apostolus, vt sciant suum ministerium, modo rite fiat, Christo gratissimum cultum esse. Habet autem hæc instructio plures partes. **PRIMO** loco requirit obœdientiam erga terrenos dominos, videlicet vt in omnibus, scilicet licitis per legem Dei & naturæ obœdiant carnalibus dominis. **SECUNDO**, vult abesse *ὁφθαλμοδουλείαν*, hoc est, obsequium ad oculum exhibitum, hoc est, vult Christianos seruos vtitata seruorum vitia fugere. Solent enim absentibus dominis negligentiores esse. Vnde nata sunt hæc dicta, Prodigium seruus grande fidelis erit. Oculum domini pascit equum. *ὁ δὲ δοῦλος κυρίας ὁ διαπύτης*. **TERCIO**, requirit simplicitatem cordis, qua nequitia, panurgia seruilis, contumax rebellio, & responsatrix audacia expellitur. **QUARTO**, postulat timorem Dei. Hic enim facit, vt serui non tam ad dominos carnales respiciant, quam ad Deum ipsum, qui obœdientiam seruorum erga dominos suo mandato requirit, & minatur pœnam contumaciter se suis dominis opponentibus. Breuiter, Timor Dei omnis boni operis effector est. Loquor autem de timore, qui ex fide nascitur. **QUINTO**, regulam obœdientiæ præscribit seruis, nimirum, vt serui suis dominis obtemperant, tanquam Christo, hoc est, serui statuunt se Christo obœdire, quando suis dominis obœdiunt, iuxta mandatum Dei. Sunt ergo seruilia seruorum opera cultus spiritualis. Deo per Christum gratissimus, modo fides præluet. Hinc consolationem pij serui, quando indigni à suis dominis tractentur, petant.

Sciendes, quod à Domino recipietis retributionem hæreditatis.

Sicut omnis obœdientia ex fide præstita, habet promissionem mercedis: Ita & obœdientia erga dominos carnales. Qua re rursus erigit seruos grauiori pressos seruitute.

Dominio enim Christo seruitis.

Ratio, cur mercede dignatur Dominus obœdientiam homini præstitâ. Christus enim Dominus inde glorificatur, Ideoque sibi præstari obœdientiam affirmat.

XX 2

Nam

Nam qui iniuste egerit, mercedem reportabit suae iniquitatis.

um, aut etiam se vicisci, cum Domini ipsi iniquius agant cum famulis suis. Respondet Dominus vindictam relinquendam esse.

Et non est personarum acceptio.

Hoc est, Deus non considerat faciem hominis externam, nec conditione personali flectitur, sed secundum cor, ut qui cor inspicit & renes scrutatur, iudicat. Nam homo videt ea, quae patent, Deus autem solus cordium scrutator est.

Domini, quod iustum est & æquum, seruis præstare, scientes quod & vos Dominum habetis in cælis.

quis. Verum, quia interdum domini limites suae potestatis in seruis transiliunt, admonet eos, ut meminerint se Dominum in cælis habere, qui & seruos respicit, & potest punire eos, qui duriores se seruis suis exhibent.

Prolepsis est, qua anteuertit seruorum obiectionem de iniusto domino, an non tum liceat detestare imperi-

Hoc est, Deus non considerat faciem hominis externam, nec condi-

Analogum officium dominorum erga seruos requirit. Iustum enim est, ut officium officio ex æquo respondeat, id quod iusticia distributiva re-

C A P V T I I I I.

Summa Capitis quarti.

Orandum semper cum gratiarum actione, caute ambulandum & prudenter loquendum.

Ordo & partes Capitis quarti.

Primo locogeneralia præcepta tradit de precatione, conuersione & sermone. Deinde monet de suo statu, quem cognoscant ex Typhico, quem commendat. Tum sequuntur salutationes & commendationes quorundam ministrorum Euangelij.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

O R A T I O N I instate, vigilantes in ea, cum gratiarum actione.

Redit ad generales paræneses, ac primum commendat Colossensibus orationem, præcipuum fidei exercitium. In hac autem duo requirit, perseverantiam seu instantiam & vigilantiam cum gratiarum actione, unde monemur Primum indigentiae nostrae. Si enim perpetuo orandum est, semper nobis aliquid deest, quod est petendum, semperque nos aliquid premit, quod est deprecandum. Deinde admonemur de praesentia Dei, qui paratus est ad iuandum. Nam pro acceptis beneficijs perpetuo gratiarum actio est reddenda. Huc pertinet admonitio Domini: Vigilate & orate. Proinde neque astris, neque horoscopis, neque chiromantijs aut alij vanis vaticinijs nitamur, sed sit oratio pia baculus noster in Domino, qui non solum iussit orare & petere salutaria, sed etiam promisit se inuocantes exauditurum.

Orantes simul & pro nobis, ut Deus aperiat nobis ianuam sermonis ad loquendum mysterium Christi (cuius etiam causa victus sum) ut manifestem illud, quem admodum oportet me loqui.

rum situm felicem Euangelij cursum existimat, quanto magis nos precibus piorum indigemus? Deinde monentur auditores Euangelij, sui officij esse pro fidelibus ministris orare, quo fructum ferat verbi diuini prædicatio. Porro, ianuam sermonis vocat *πύλην*, liber-

Petit pro se quoque preces fieri, unde duo colligenda sunt. Primum, neminem ita donis ornatum esse ad functionem Euangelij, quin piorum precibus indigeat. Nam si Paulus ab ipsis Christo immediate doctus, & vocatus ad Euangelij munus, in precibus piorum indigebat.

re & audacter prædicandi Euangelium, quod mysterium definit, propterea quod rationi incognitum, diuinitus per Christum manifestum est in salutem credentium.

Sapienter ambulate erga extraneos.

Hæc *ἐνδύσεως* monet non contemnendos esse eos, qui nondum fidem Christianam amplexi sunt. Hos enim extraneos, utpote alienos adhuc à regno Christi & familia Dei, appellat. Sapienter ambulare est, non solum cauere, ne conuersatione ponamus ijs offendiculum, quo minus ad Christum veniant, sed etiam operam dare, ne ipsorum sceleribus infecti, impuros eorum mores imitemur.

Tempus redimentes.

Tēpus redimere metalepsi hebraica est magnificare tempus & cauere ne perdat, aut pereat nobis inutiliter, hoc est, toto tempore bene viui, nec vllam recte agendi occasionem prætermittere. Ratio metalepsios hæc est. Quæ eminus dato precio, cariora nobis esse solent, Ideoq; damus operam, ut ea diligentius seruentur, & ne nobis abusu pereant. Proinde tempus redimere est illud in precio habere, ne qua illius portio male collocetur. Monemur itaque, ne sinamus nos corrumpi per corruptissimum seculum, in quo agimus, sed probemus potius omni temporis momento, quid Deo gratum, nobisq; sit salutare.

Sermo vester semper in gratia sit sale conditus, ut sciatis quomodo oporteat vos vnicuique respondere.

Iam sermonem format, in quo gratiam & saltem requirit. Gratiam quidem, ne dicacitate aut ineptijs auditoribus sinus molesti. Salem vero,

quo prudenter & sapienter ea perferamus, quæ ad ædificationem faciunt. Nam omnis sermo insulsus est habendus, qui ad ædificationem nihil facit. Est autem metaphora summa ab usu salis. ut enim in omnibus cibis Sal vice condimenti adhibetur, ut auiditatem inuitet: Ita sermonis quædam suauitas est adhibenda, quo gravior fiat auditoribus, auidius audiat, atq; etiam maiori fructu percipiatur. Qui autem huiusmodi sermoni studuerit, consequetur & hunc fructum, quod interrogatus ab alijs, prudenter & cum discretionem respondeat.

Res meas omnes patefaciet vobis Tychicus, dilectus frater & fidus minister & conseruus in Domino.

Iam more sua familiaria quædam subiicit, ac primum per Tychicum eos cognoscituros suum statum admonet. Huius commendationem à

religionis professione, à fide in officio præstita, & à communis officij dignitate interferit, cum ut ei narranti fidem adhibeant, tum ut ipsum Tychicum similemque in precio habeant Colossenses. Præterea monet hoc Pauli factum, ut verbi diuini præcones sibi inuicem honores deferant, & reddant se mutuo commendabiles alijs, modo puritas doctrinæ vitæ innocentiam habeat adiunctam.

Quem misi ad vos in hoc ipsum, ut cognoscat statum vestrum, & consoletur corda vestra, vna cum Onesimo fido & dilecto fratre, qui est ex vobis, de omnibus vobis exponens, quæ hic agantur.

Finis legationis Tychici duplex, ut cognoscat statum Colossensium, utq; Colossenses cōsoletur per sanam doctrinam, ne turbentur cruce & persecutione sui doctoris. Verum hic duplex lectio est apud Græcos, Ut *ἵνα γινῶ τὰ πρὸς ὑμῶν*, id est, ut cognoscat statum vestrum. Altera, *ἵνα γινῶτε τὰ πρὸς ὑμῶν*, id est, ut cognoscatis nostrum statum. Hanc

posteriorem lectionem Robertus Stephanus annotauit esse vndecimi exemplaris inter illa 16. quæ habuit, dum impressit nouum testamentum.

Salutat vos Aristarchus concaptiuus meus, & Marcus consobrinus Barnabæ, de quo accepistis mandata, si venerit ad vos, excipite eum: & Iesus, qui vocatur iustus, qui sunt ex Circumcisione, hi soli sunt cooperarij ad regnum Dei, qui fuere mihi solatio.

Suo more salutationibus claudit Epistolam, & paucos ex Iudæis fideles in ministerio recitat, vnde apparet quantis persecutionem procellis fuerit Paulus iactatus Romæ, quod ab eo plerique deficerent fracti persecutionibus, quod exemplum nos quoq; admonet constantiæ & perseverantiæ in

tia in doctrina. Est enim laude dignum potius paucos imitari bonos, quam multorum malorum sectari malitiam. Porro, cooperarii in regnum Dei dicuntur præcones verbi, quia sunt ministri noui testamenti, per quod in regnum Dei primum quidem gratia, deinde etiam gloria intratur.

Salutat vos Epaphras, qui ex vobis est seruus Christi, semper anxie laborans pro vobis in precationibus, ut stetis perfecti in omni voluntate Dei.

Hic duo obseruemus. Primum, pastoris officium esse, non solum præsentibus auditores erudire, verum etiam absentes suis ardentissimis votis & precibus Deo commendare, ut ipse det virtutem Euangelizantibus &

audientibus. Deinde quæ sit perfectio Christiana, nimirum esse completum in omni voluntate Dei. Dicitur autem esse completus in voluntate Dei, cui hoc vnicum studium est, ut Deo placeat, suamque vitam totam ad ipsius voluntatem formet. Sed de hac supra plura dicta sunt.

Testimonium enim illi perhibeo, quod habeat multum studij pro vobis, & his, qui sunt Laodiceæ, & his qui Hierapoli.

Confirmat Epaphræ studium & zelum pium erga Colossenses, Idque non frustra, sed ut animos Colossensium & Epaphræ arctius coniungat.

Nisi enim ministri Euangelij & auditores se mutuo honesto ac pio zelo complexi fuerint, parum profuerit docentium labor. Dent igitur operam pij verbi ministri, ut sine hypocrisis, ac doctrinae corruptione sibi animos auditorum concilient veris officijs. Quamuis autem pij ministris verbi perpetuum erit certamen cum sceleratis nebulonibus, qui potius excrementorum loco habendi sunt, quam pro membris Christi: Tamen bonos & pios sibi exemplo Pauli ac Epaphræ conciliare studebunt.

Salutat vos Lucas medicus dilectus.

Ex hoc loco apparet Lucam non Iudæum, sed potius Græcum fuisse.

nam supra tres tantum de circumcisione cooperarios in regnum Dei sibi affuisse memorat. Estque hic Lucas medicus, qui scripsit Euangelicam historiam & Acta Apostolica. Hic perpetuus comes Pauli fuit, medicis omnibus relinquens exemplum, ut cum doctrina humane incolumitati saluari, coniungant verbi celestis amorem, ac ministros Euangelij non contemnunt, sed cum Luca in precio habeant, ne à vera professione religionis, fracti persecutionibus deficiant.

Et Demas.

Hic Demas, ut habetur 2. ad Tim.

4. defecit à Paulo, amans præsens seculum. Vnde collige, amorem præsentis seculi non posse stare cum ministerio Euangelico.

Salutate fratres, qui sunt Laodiceæ & Nympham, & quæ est in domo ipsius Ecclesiam.

Ab hoc Nympha discant patresfamilias, Ecclesias particulares in suis familijs erigere, in quibus puritas & honestas Ecclesia Christi catholica

dignè inueniantur. Est autem hic Nympha seu Nympha viri nomen, non mulieris, quod conuincit relatiuum masculinum *αὐτοῦ*.

Et cum lecta fuerit apud vos Epistola, facite ut etiam in Laodicensium Ecclesia recitetur.

Hic Paulus ostendit, se non tantum voluisse, ut suæ Epistolæ seruirent ijs, quibus sunt primum scriptæ, verum etiam ut alijs essent vsui, Vnde quoties Pauli aut aliorum sanctorum virorum scripta legimus, meminerimus ea nobis quoque destinata esse, ut inde salutis doctrinam communem, & salutare admonitiones hauriamus.

Et cam, quæ ex Laodicea, ut vos quoque legatis.

Nec veteres nec recentiores hic inter se interpretes conueniunt. Quidam enim existimant Epistolam, cuius hic meminit Paulus, Laodicensi à Paulo fuisse scriptam, quorum opinio parum firma esse videtur.

videtur. Alij putant à quodam pastore Laodiceorum esse scriptam ad Paulum, quæ quidem opinio verisimilior est quam prior. Alij de Epistola priore ad Timotheum scriptam intelligunt, quæ fuit ex Laodicea, non quidem illa cuius hic meminit, sed ex alia ciuitate eiusdem nominis ad Timotheum scripta, hæc postrema opinio Theophylacti est.

Et dicite Archippo, vide ministerium, quod accepisti in Domino, ut illud compleas.

Publice admoneri vult quendam ex Euangelij ministris, forte cessantem in officio. Vnde discimus, quod Ecclesia habeat auctoritatem admonendi parochos seu pastores, quoties admonitio necessario requiri videatur.

Salutatio mea manu Pauli.

Chirographo suo hanc Epistolam se scriptam testatur, ne de autore dubitent.

Memento vinculorum meorum.

Hoc duabus de causis adiectum videtur. Primum, ut ipsius exemplo Colossenses animarentur ad persecutiones ferendas. Deinde, ut suis precibus ipsum Deo commendarent, quo persecutionum finis fieret magis gloriosus.

Colossenses animarentur ad persecutiones ferendas. Deinde, ut suis precibus ipsum Deo commendarent, quo persecutionum finis fieret magis gloriosus.

Gratia vobiscum, AMEN.

Finis principio respondet. Ut enim à voto inceptit Apostolus: ita voto claudit Epistolam, ut omnia gratiæ & gratuitæ misericordiæ accepta feramus.

Xx 4

REVE-

REVERENDO VI-
RO, PIETATE, DOCTRINA ET
VIRTUTE PRÆSTANTI, MAGISTRO NICOLAO
CASPARO VVIBERGIO, DIOECESIOS OTHONI-
ENSIS EPISCOPO VIGILANTISSIMO, FRA-
TRI SVO IN CHRISTO CARISSI-
MO, GRATIAM ET PACEM
PRECATUR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VM HOMO SIT CONDITVS, AD SOCIETATEM,
& nulla societas sine mutuis officijs incolumis esse queat, ip-
sa natura duce homines intelligunt gratitudinem, qua re-
penduntur beneficia, maximam virtutem esse. Hac enim
sublata ipsam omnium virtutum reginam iusticiam e medio
tollī necesse est. Etsi autem, natura magistra, lex gratitu-
dinis omnes ex æquo obligat: Tamen, pro dolor, in hac omnium rerum
confusione perpauci sunt, qui honestissimæ & sanctissimæ de reddenda gra-
tia legi obtemperant. Quare non immerito Pindarus sua ætate conqueri-
tur, Παλαῖα εὐδα χάρις ἀνδάμονες ἢ βροτοί. acceptæ vel leuissimæ iniuriæ ne-
mo non memor existit, sed beneficij vel maximi percepti memoria aut nul-
la aut pertenuis in diem durat, præsertim apud eos, qui spiritu Christi non
ducuntur. Siquidem hi suo carnali iudicio & corrupto feruntur semper in
deterius, Hoc cum animaduernerent Philosophi, nihil non fecerunt, vt ho-
mines ad gratitudinis legem reuocarent. alias enim apologos proposuerūt,
alias animalium historias de gratitudine commendarunt, alias poenas ita-
turas in ingratos exaggerarunt, Breuiter, veris & fictis rationibus conati
sunt homines ad gratitudinis amorem inuitare.

Xenophon scribit, in secundo memorabilium dictorum & factorum So-
cratis de Aristarcho, qui cum contemneretur à familia sua tanquam ociosus,
& accusaretur, quod nihil laboris videretur facere solus, iubetur à Socrate
vt apologum canis familiæ narret, in hunc modum, Ferunt, inquit, quan-
do animalia fari poterant, ouem quandam ad herum suum dixisse: admira-
tione ô here dignum est quod facis. nam nobis quæ & lanam tibi, & agnos,
& caseum præbemus. nihil donas, nisi quod ipsæ de terra decerpimus: at ca-
nem istum, à quo tibi nihil huiusmodi commodi est, participem facis cibi de
quo ipse edis. Hanc querelam cum canis audisset, respondit: per Iouem,
ego enim sum qui & vos ipsas seruo, vt neque ab hominibus furtim abdu-
camini, neq; à lupis rapiamini. Quandoquidem vos nisi ego vobis custos
adessem, ne quidem pabulari possetis, metuentes interitum. Hoc respon-
sum cum audissent oues, placatæ sunt, & permiserunt canem sibi in honore
præferri. Et tu, inquit Socrates, familiæ tuæ dicito, quod loco canis sis ipsi cu-
stos & curator, & quod propter te secure & suauiter in suo labore viuat, adeo
vt expers sit omnis iniuriæ. Hoc apologo, vt obliuio benefactorum, & in-
gratorum beneficiorum sint memores, & grati erga eos, quorum experti
sunt beneficia.

Stesichorus poeta (vt refert Ioannes Pierius) historiam de gratitudine aquilæ, carmine profecutus est in hanc sententiam: cum decem & sex messorum quendam socijs aquatum misissent, reperit is apud fontem serpentem, qui complexus aquilam arctissimis eam spiris implicitam suffocabat, ille vt falce messoria armatus erat, audacter progressus, ferro serpentem dissecuit, aquilam autem liberam abire permisit. Cumque hausta in urnam aqua rediisset, socijs singulis poculum ministravit. Mox cum & ipse quoque bibere vellet, præsto affuit aquila, quæ poculum ab ore dispulit procul, dumque messor factum miratur, & aquilam quam probe nouerat, increpat, eamque apud socios ingrati animi ream agere meditatur, videt eos & hic & illic coincidentes vitam exhalare, vnde simul & aquam, quam illi biberant veneno infectum, & se periculo subductum intellexit, beneficiumque in volucrum optime collocatum manifestissime cognouit. quem non iure moueret huius aquilæ factum? Bestia rationis expers beneficij memoriam retinet, & homo rationis particeps pro beneficio saepe reddit maleficio. Quid quæso indignius est, quam vt homo nobilis illa creatura infra bestiarum conditionem se turpiter abijciat?

Fabulantur poëtæ de pœna Ixionis, qui propter ingratitudinem in Iouem, à quo absolutus erat à parricidij pœna, manibus ac pedibus alligatus rotæ, quæ perpetuo & maximo impetu circumagitur, cogitur exclamare (vt ait Pind.) *τὸν Δεγγέταν ἀγανῶς ἀποκταῖς ἐπαιχόμενος τί νεδῶ;* hoc est, Benefactori grata vice compensationem faciendam esse ab ijs qui beneficia acceperunt. Hisce modis, apologis, historijs, pœnis, fictis ac veris rationibus Philosophi & Poëtæ veteres hominibus voluerunt gratitudinem commendare, & eos ab ingratitudinis vicio reuocare, quo humana societas tranquillior esset, atque ita vltro citroque datis & acceptis beneficijs, homines in amicitia retinerentur. Sed nos qui Christiani sumus, & edocti verbo Dei, præter has iustissimas causas habemus verbum Dei, quod vt nobis gratitudinem commendat, & addit ingentes promissiones, ita ingratitudinem damnat, & comminatur ingratis pœnas æternas & temporarias. Lex dilectionis, vt iusticiæ, ita & gratitudinis legem in se continet. Est enim gratitudo iusticiæ pars, quæ non magis à dilectione sincera separari potest, quam calor ab igne, aut lumen à sole. Nam si iusticiæ proprium munus est reddere unicuique quod debet, profecto iniustus est, qui beneficium acceptum non compensat, saltem animo, si rerum facultas aliud non permittit. Si est iniustus, legem dilectionis violat, & autorem legis Deum contemnit. Non ergo absque re dictum est à Salomone. Qui reddit malum pro bono, non recedat malum de domo eius. Item, Ingrati spes tanquam pruina hyberna colliquescet, & sicut aqua inutilis diffluet. Sed quid opus est multis? natura dictante scimus gratiam reddendam esse benefactoribus Lege Dei idem omnibus notum est. Qui ergo sit, quod tanta sit multorum ingratitudo? Non hic rei ignoratio in causa est, sed voluntas, quæ non discitur. verum ubi manu Dei reformata fuerit & adiuta, tum demum doctrinæ obtemperare potest & fieri bona, & grata per gratiam, quæ est mala & ingrata ex naturæ viciositate. Proinde cum nos non satis tangimur beneficiorum memoria, cogitemus spiritum succumbere carni, qui fide, meditatione verbi Dei, & inuocatione erigendus & excitandus est: quo excitato sentiemus etiam voluntatem impelli, vt se conformet ad legem & voluntatem Dei. Vt autem hæc de gratitudine ad te, vir clarissime & amice singularis, scriberem, fecerunt tua erga me beneficia, quibus respondere animo saltem aliquo modo cupio. Taceo singularem tuum candorem erga me, qui mihi vltra 24. annos

nos fuerat perspectissimus. Taceo amicam conuersationem, dum apud nos primum studiosus, & deinde Pastor fuisti. Taceo honesta tua absentis testimonia de tuo Nicolao. Omnia hæc, etsi maxima sunt, excedit tamen ista tua singularis pietas, qua matrem meam ante annum profecutus es, decrepitam & ægrotam. Hanc enim non solum re iuisti, quod magnum iudico: non solum verbis consolatus es, quod pietatis tuæ testimonium fuit: verumetiam ministerio quodammodo seruili refocillasti, leuando ægrotam de curru & in currum, & postea conuiuio à te exceptæ ministrando: id quod non solum agnosco humanum beneficium, verumetiam diuinum prædico. nisi enim diuino spiritu fuisses permotus, nequaquam afflicta, decrepita & ægrotæ aniculæ nihil de te benemerita, tantum honorem tribuisses. pro quo tuo beneficio fateor, me tibi plurimum debere. Et quoniam hoc tempore non possum ut vellem animum meum erga te declarare, facio quod possum, & hos commentarios in vtramque Epistolam Pauli ad Thessalonicenses sub tuo nomine in lucem mitto, ut aliquod saltem grati mei erga te animi testimonium extet. Rogo autem, ut hoc munus quaecumque sit, boni consulas, atque illud habeas tanquam perpetuum gratitudinis meæ erga te *μνημόσυνον*. Vale cum vxore tua Anna, foemina honestissima, ac cum tota familia. Cupio fratres omnes conseruos nostros in ministerio Euangelij in tota dioecesi Othoniensi, & in patria mea Lolandia, per te meo nomine salutari: quos omnes veneror ut dominos: & ut fratres meos carissimos complector. Hassnia, primo die Maij, Anno Domini 1565.

ARGV-

527

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM PAULI PRI- OREM AD THESSALONICENSES.

QUONIAM DE DIVO PAULO HVIVS EPISTOLAE AVTO-
re sapius est à me dictum, ipsius præconio omisso, hic dicam Primum de occasi-
one scribendi: vnde non solum tractationis ordo melius intelligitur, sed etiam consiliū
10 autoris & scopus orationisprehendetur. Deinde de quæstionibus principalibus,
vt genus causæ perspicatur. Tercio de ordine tractationis, quo non obseruato non
solum docentis, sed discipulorum quoque labor erit frustraneus.

O C C A S I O.

In 17. capite Actor. commemorat Lucas quomodo & quantā cum difficultate A-
postolus apud Thessalonicenses breui admodum tempore, Ecclesiæ quædam semina
iecerat. Vnde pij quibus salus fuit cordi admoniti scripturas scrutati sunt, an ista ita se
20 haberent, quemadmodum à Paulo erant edocti. Sed quia Paulus, turba excitata per
Iudæos quosdam, coactus est nocte discedere Beroeam, & inde Athenas (vnde hanc
Epistolam scripsit) reliquit illic Timotheum, quem cum ad se Athenas vocasset, didi-
cit ab eo statum Ecclesiæ Thessalonicensis, nimirum quod constans in medio persecu-
tionum suorum ciuium persisteret. Quod cum audiret Paulus, haud parum gauisus
est, quare & ipsis scribit, cum vt laudet hanc illorum constantiam, Tum vt animet eos
exemplo aliarum Ecclesiarum ad patientiam, ex quo consilium Pauli & scopus toti-
us Epistolæ esse colligitur, vt Thessalonicenses in fide, patientia, & pietate confirmet.

Q V A E S T I O N E S P R I N C I P A L E S.

Quia hic non instituitur disputatio, difficilius est quæstiones seu propositiones prin-
cipales eruere, quæ tamen necessariae sunt cognitu, modo velimus altius hanc Episto-
lam introspicere. Reuocemus itaque totam Epistolam ad has hypotheses. De constan-
tia fidei, & laude Thessalonicensium in perferenda persecutione. De Pauli affectu erga
illos: De gaudio ob constantiam: de cura pro ipsis, ne relabantur in pristinos errores
persecutionibus fracti: De oratione ac voto Pauli ad Deum, vt veniat ad ipsos, vtque
30 ipsi crescant & confirmentur vsque ad aduentum Christi: De exhortatione ad virtutes
Christianas: De mitigando dolore super mortuis: De aduentu Christi: De oratione
pro sanctificatione spiritus animi & corporis. Has propositiones tractat in hac Episto-
la, quæ sunt veluti capita, ad quæ cætera omnia referenda sunt. Hinc iam intelligi po-
test, quod hæc Epistola sit mixti generis. partim enim est Demonstratiui, partim Sua-
40 sorij, partim Didascalici generis. Nam habuit Paulus hic rationem, non solum co-
rum, qui in fide erant radicati, verumetiam infirmorum, rudium, & eorum qui ad-
huc veterem hominem sequebantur in vicijs familiaribus & consuetis.

O R D O T R A C T A T I O N I S.

Orditur suo more ab Epigrapha & salutatione cum gratiarum actione, quod The-
salonicenses in fide sint stabiles, nec dimoueantur à confessione fidei propter persecu-
tiones præfentes. Atque hæc est prima pars, quæ absolvitur in primo capite. Dein-
de in secundo capite ingreditur narrationem fundatæ per se Ecclesiæ apud Thessaloni-
censes. Vnde rursus in laudes eorum excurrit, quod imitentur alias Ecclesias Dei, in-
patienter ferenda cruce. Hinc in tertio capite subiungit expositionem legationis Ti-
mothei ad ipsos: cui vortum de suo aduentu addit. His pertractatis, addit in quarto &
50 quinto capitibus paræneses de varijs rebus, vbi doctrinam resurrectionis, & aduentus
Christi per occasionem attingit. Tandem precatione ac voto claudit Epistolam.

C A P V T

CAPVT I.

Summa primi Capitis.

Landantur à Paulo Theſſalonicenſes, quod ad ipſius prædicationem conuerſi, in medio perſecutionum firmi in fide perſiſterint. Adeo quod alijs credentibus exemplum ſint fidei, perſeuerantiae, & tolerantiae.

Ordo & partes primi Capitis.

Epigrapha, ſalutatio, propoſitio gratiarum actionis, per expoſitionem confirmatio, & declaratio, vnde prima propoſitio ſuperius indicata colligitur.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AULVS, Syluanus & Timotheus.

Prior Epigraphæ pars. Cur autem ſuppreſſerit hic Paulus dignitatis & extollit, vindicandæ ſuæ autoritatis cauſſa: Ita hic ſupprimendo Apoſtolatus titulum, ſignificat ſe agnitum fuiſſe à Theſſalonicenſibus verum Chriſti Apoſtolum, vt non fuerit opus, id quod ab ijs citra controuerſiam receptum erat, referre. Sed cur ſibi adiungit Syluanum & Timotheum? vt tanquam communibus Epistolæ autoribus, eis autoritatem apud Theſſalonicenſes conciliet. vnde monentur ſuperiores Euangelij miniſtri non deprimere, ſed extollere potius inferiores ſymmetas: non ſuam tantum, ſed aliorum quoq; rationem habentes.

Eccleſiæ Theſſalonicenſium.

Theſſalonica à viſitis Theſſalis dicta eſt. Et eſt ciuitas Macedoniæ, quæ non ſolum hæc Epistoſta Pauli, verumetiam Magni Theodoſij præceps & implacabilis ira ſaſmoſam reddidit. Indignatus enim ob cæſos in ea iudices alioqui clementiſſimus Imperator, vniuerſum vrbiſ populum trucidari mandauit, vbi 11000. hominum cæſa traduntur. Hoc facinus tam immane non ferens incorruptum Diuus Ambroſius Mediolanenſium Episcopus, Imperatorem ab ingreſſu Eccleſiæ prohibitum ad pœnitentiam compulſit. Nec maximus Princeps paſtoris ſubire iudicium recuſauit. vide librum 9. Tripartitæ hiftoriæ. Hodie Theſſalonica cum tota Macedonia Turcorum imperio ſubiecta eſt. vnde admoneamur viciſſitudinis rerum humanarum, vt Deum timentes, nos ab eo regi contra inſidias Diaboli ardentibus precibus exoptemus.

In Deo patre, & Domino Ieſu Chriſto.

Hæc amplificatio à cauſſa ſumta, docet eam eſſe veram Eccleſiam, quæ in Deo eſt fundata, & in qua Chriſtus ſuo verbo & ſpiritu regnat.

Gratia vobis & pax à Deo patre noſtro, & Domino Ieſu Chriſto.

Loco ſalutationis imprecatur ſuo more Theſſalonicenſibus gratiam & pacem, quæ propria Euangelij bona ſunt. Eſt autem gratia fauor Dei cum remiſſione peccatorum, & alijs bonis quæ cum illa coniuncta ſunt. Quæ dona ideo gratia dicuntur, quia gratuito donantur. Pax eſt reconciliatio noſtri cum Deo: Cui tranquillitas conſcientiæ cohæret, & omnia proſpera, adeoq; ſalus ipſa. vt autem doceat hæc non aliunde proſciſci quam à Deo per Ieſum Chriſtum, vtque diſcernat eadem ab euanida mundi gratia & pace, addit à Deo patre & Domino noſtro Ieſu Chriſto. Nam vt Deus pater ſuum filium complexus eſt ſummo fauore: Ita propter eiſdem victimam nobis quoq; fauet, & eſt reconciliatus, ſed fide iuſtificatis, Rom. 5. Iuſtificati fide pacem habemus cum Deo patre, per Dominum noſtrum Ieſum Chriſtum, per quem etiam acceſſum obtinemus fide in gratiam hanc in qua ſtamus. Quapropter quoties Paulus aliquibus gratiam & pacem imprecatur, ſimul requirit fidem: ſine qua nemini contingunt. Hanc præcedit

cedit prædicatio verbi, cui coniuncta est virtus Spiritus sancti. Meminerimus ergo prædicationem Euangelij summa bona secū afferre, quæ qui non habet, sub ira & damnatione manet.

Gratias agimus Deo semper pro omnibus vobis, mentionem facientes in precibus nostris.

maxime pro propagatione Euangelij. Et simul admoneamur, quod propagatio Euangelij diuinum sit opus. Exemplum Pauli nos etiam inuitet ad orandum pro Ecclesia, quoties ad Deum preces fundimus, & ministros verbi officij sui commonefaciat.

Indefinenter memores vestri propter opus fidei, & laborem caritatis, & patientiam spei Domini nostri Iesu Christi corā Deo & patre nostro.

Propositio est gratiarum actionis ob profectum Thessalonicensium in pietate. Vnde & nos discamus gratias Deo agere pro suis beneficijs, & quod propagatio Euangelij

Ratio est propositionis, ac totius expositionis sequentis summa, Sed omnia sunt nobis distinctius excutienda. Cum dicit, Indefinenter memores vestri, monet summum gaudium Christianorum esse debere, mutuum

in pietate profectum, nec vllum debere esse arctius vinculum inter homines pietate vera. Deinde breui Aphorismo complectitur summam vitæ Christianæ, quæ sita est in fide, caritate & spe, atq; horum effectibus seu fructibus. Fides, spes & caritas resident in corde, sed eorum fructus palam testantur, vbi vere & non simulate assunt. Fides proinde non est ociosa, sed operatur, producit suos fructus, inuocatione, gratiarum actionem, constantiam in confessione &c. Caritas laborat, id est, fert molestias in præstandis officijs & leuandis fratrum oneribus. Spes tolerat patienter quæuis incommoda, bona promissa in fluctibus persecutionum expectando, Sed ne quis hac spe frustratum iri suspicetur, eam fundatam esse in Domino nostro Iesu Christo asserit, Idque in conspectu Dei, qui coram intuetur omnia, & habet curam suorum, iuxta illud: Nōuit Dominus viam iustorum. Colligamus igitur ex hoc loco veram Christianismi rationem, quæ est firma fidei constantia cum caritate & spe, quæ salutares fructus per totam vitam in ædificationem edunt.

Scientes fratres dilecti à Deo esse electionem vestram.

profectum Thessalonicensium in Euangelio, nimirum quod sint à Deo electi. Quotquot enim vere in Christum credunt, à Deo electi esse dicuntur. Nam electi dicuntur respectu impiorū, qui viles & abominabiles habentur in conspectu Dei. Cum contra fideles preciosi, immo filij Dei censentur adeoq; electi. De modo, causa & fundamento electionis credentium abunde diximus in primo capite ad Ephes.

Singulæ expositionis partes vim confirmationis habent. Reuocat autem hic Paulus ad causam primam, quod sint à Deo electi. Quotquot enim

Quia Euangelium nostrum non fuit erga vos in sermone solum, sed etiam in potentia, & Spiritu sancto, & in certitudine multa.

per Spiritum sanctum intus confirmantem auditorum corda, & excitantem fidem, & per multiplicem multam, qua scilicet ita stabiles sunt facti Thessalonicenses, vt nullis obstaculis persecutionum rectus illorum cursus in Euangelij fide & confessione sit impeditus. Porro tametsi miraculorum tempus cessauit: Tamen nos sciamus cum prædicatione externa vere adesse Spiritum sanctum, & excitare arcana vi auditores ad assentiendum verbo, & ad fidem.

Hæc expositionis pars confirmat præcedentem rationem, & simul narrat quomodo Euangelium apud Thessalonicenses fuerit efficax, quomodoque sit diuinitus confirmata prædicatione per potentiam, hoc est, miracula, & excitantem fidem, & per multiplicem multam, qua scilicet ita stabiles sunt facti Thessalonicenses, vt nullis obstaculis persecutionum rectus illorum cursus in Euangelij fide & confessione sit impeditus. Porro tametsi miraculorum tempus cessauit: Tamen nos sciamus cum prædicatione externa vere adesse Spiritum sanctum, & excitare arcana vi auditores ad assentiendum verbo, & ad fidem.

Quemadmodum scitis quales fuerimus inter vos propter vos.

Quod dixit de prædicatione verbi & efficacia spiritus, Id proprio Thessalonicensium testimonio confirmat, qui erant spectatores totius negotij, in quibus Spiritus sanctus efficax erat ad prædicationem Pauli. Hinc discant ministri verbi ita docere, vitamq; instituere, vt possint secure ad auditorum testimonium prouocare.

Et vos imitatores nostri facti estis & do-

Repetit quod initio dixit, sed permini,

Y y

mini, amplexi verbū in tribulatione multa cum gaudio Spiritus sancti.

collationem exempli. Exempla enim optimorum imitari non exigua laus est. Sed quomodo imitatores Domini sunt facti? Quia ut ille plurima mala tolerans, à proprio populo, gaudebat tamen spiritu: Ita Thessalonicenses à proprijs ciuibz tribulationes ferendo, gaudio conscientiarum in Spiritu sancto se erigebant, & consolabantur. Hinc nos quoq; in medio persecutionum ad Dominum, adeoq; ad alios pios respiciamus, ac pressi cruce nihilominus spiritu exultemus.

Ita ut fueritis vos typi omnibus credentibus in Macedonia & Achaia.

Euidenti signo Thessalonicensium fide & confessionem confirmat, nempe ex eo quod vicinæ regiones & ciuitates de illorum pietate audierint, & exemplum eorum sint imitatae. Monentur hic singuli, ut alijs quoq; sint exemplo sua pia confessione & vita. Non enim satis est apud te credere, nisi palam testeris, cuius Reipublicæ ciuis sis. Nam corde creditur ad iusticiam, & ore fit confessio ad salutem.

Avobis enim personuit sermo Domini, non solum in Macedonia & Achaia, sed in omni loco fides vestra erga Deum manuit, ita ut non opus habeamus quicquam loqui.

Quomodo alijs fuerint Typi exponit, nimirum quod illorum confessio ad alios dimanauerit, adeo ut nihil sit opus apud alios fidē prædicare Thessalonicensium, quæ alioqui nunc factis innotuerit. Christianis Rebus publicis exemplum hoc proponatur, ut licis exemplum hoc proponatur, ut quo dignitatis loco sunt eminentiores, eò magis in pietate & honestate alijs præluceant. Hoc enim plurimum facere ad ædificationem, Paulus Thessalonicensium exemplo docet, & experientia ipsa testatur.

Ipsi enim de nobis annūciant, qualem introitum habuerimus ad vos, & quomodo conuersi estis ad Deum à simulacris ad seruendum Deo viuo & vero, & ad expectandum filium eius de cœlis (quem suscitauit ex mortuis) I E S U S, qui liberabit vos ab ira ventura.

Dixit adeo personuisse famam fidei Thessalonicensium apud alios, ut non opus habuerit Paulus de ea quicquam loqui, nunc id confirmat ab effectu: nimirum quod alij annūciant sibi inuicem, quomodo id factū sit. Porro hic obseruemus ordinem administrandæ Reipublicæ Christianæ. Primum locum obtinet prædicatione. nemo enim simul Idolis & vero Deo seruire potest. Tertio loco finis conuersionis attendendus est, qui est seruire viuo & vero Deo, cum expectatione filij eius de cœlo, qui plene nos ab omnibus malis eripiet. Qui igitur Deo non seruit, sed viuut adhuc in sordibus carnis suæ, Is nondum conuersus est, immo potius totus à Deo auersus.

C A P V T II.

Summa secundi Capitis.

Paulus multa passus propter Euangelium Thessalonicensibus prædicatum, apud quos inculpate viuens sincere eos instituit, qui & edocti recte imitatores aliarum Ecclesiarum Dei facti sunt in ferenda cruce, iam se videndi eos desiderio teneri ostendit.

Ordo & partes Capitis secundi.

Tres sunt huius capitis partes. PRIMÆ est longa expositio conuersationis Pauli apud Thessalonicenses. SECUNDÆ continet narrationem fructus prædicati Euangelij apud eosdem, Nimirum quod facti sint imitatores Ecclesiarum Dei in ferendis afflictionibus ob Euangelij confessionē. TERTIÆ est significatio promissionis animi Pauli ad inuisendos Thessalonicenses.

E X E G E -

AD THESSALONICENSES. 531

EXEGESIS CAPITIS SECUNDI CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

I ¹ ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰

Propositio præsentis expositionis est. Appellatione fratrum beneuolentiam capiat, ostendit enim affectum suum erga ipsos.

Sed & antea passi, & contumelijs affecti (quemadmodum scitis) Philippis fiduciam sumimus in Deo nostro loquendi apud vos Euangelium Dei in multo certamine.

Pressuram quam hic commemorat, passus est propter spiritum Pythonicum, quem à puella eiecerat Actor. 16. Ibi enim virgis cæsus cõijcitur in carcerem, cuius custodem ad fidem conuertit. Deinde certamen, quod sustinuit apud Thessalonicenses, deo ut coactus sit, quemadmodum supra admonui, fuga sibi consulere, Sed prius iacto Euangelij fundamento. Hæc nobis proponuntur in exemplum, ne propter persecutionem abiciamus officium, sed potius cum Paulo incitemur magis ad præstandum officium.

Nam exhortatio nostra non ex impostura, neq; ex impuritate, neq; in dolo.

Iam suæ doctrinæ modum exponit. Exhortationis verbum accipit pro toto ministerio suo, seu doctrina tota, quæ auditoribus accommodari nequit, sine exhortationibus. Primum autem se alienum fuisse ostendit ab ijs vicijs, quæ doctrinam corrumpere solent. Impostura significat fallendi artem. Immunditia ad affectum animi pertinet, Dolus ad modum agendi. Significat igitur per *ἀντιθεσιν*, quod docendo sincere ex pio cordis affectu, laborauerit strenue in propagando Euangelio, id quod sequentibus verbis clarius exprimit.

Sed quemadmodum probati fuimus à Deo, ut crederetur nobis Euangelium, sic loquimur, non tanquam hominibus placentes, sed Deo probanti corda nostra.

Autorē sui Apostolatus citat, Idque eo consilio, ut Thessalonicenses statuant se vere iuxta Dei consilium vocatos esse in agnitionem Euangelij, utq; constantius persistant in confessione eius doctrinæ, quam à Deo esse norunt. Deinde, qualis minister Euangelij esse debeat, ostendit. Nimirum ut se conformet ad voluntatem Dei, cuius est minister, ne ob hominum fauorem, vel doctrinam viciet, vel confessionem abiciat, quemadmodum illi solent, qui omnia ambitiose agunt in hominum gratiam.

Neq; enim vnquam in sermone adulationis fuimus, quemadmodum nostis, neq; in occasione auaritiæ, Deus testis.

Proximam sententiam enumeratione confirmat. Recitat enim vicia, quibus obnoxij esse solent, qui hominibus placere student, impuris affectibus præditi. ac primum amouet à se suspensionem adulationis, idque illorum proprio testimonio. Deinde auaritiæ quoque suspensionem amouet, prouocando ad Dei testimonium, qui solus de affectibus iudicare potest, Sint igitur ministri Euangelij alieni ab adulatione & auaritiâ.

Neq; quærentes ab hominibus gloriā, neq; à vobis, neq; ab alijs.

Se à gloriæ inanis studio alienum fuisse monet. Vbi enim ambitio, fastus, & applausus populares regnant, non cum ambitio sanā fuisse potest. vnde Dominus Iohan. 5. Quomodo vos potestis credere, qui gloriam inutuo à vobis accipitis, & gloriam quæ est à solo Deo non quæritis? Sed quis quærit gloriam ab hominibus, & quis à solo Deo? Is ab hominibus gloriam querere dicitur, qui ambitiose applausum hominum ob sua facta quærit. Contra, à solo Deo quærit gloriam, qui pudore sui confusus, ad gratitiam Dei misericordiam confugit, nec quicquam sibi esse reliquum statuit, in quo gloriatur, præter Christi gratiam.

Yy 2 am.

am. Proinde, ut huius gloriæ studium semper cum humilitate coniunctum est: Ita illius ex
arrogantia & ignoratione sui manat. Stet igitur hoc fixum: Qui gloriatur, in Domino glo-
rietur. Sed quomodo cum his convenit dictum Pauli 2. ad Corinth. 2. Hæc est gloriatio
nostra, testimonium conscientie nostræ. Et ad Galat. 6. Opus suum probet unusquisque, &
tunc gloriam habebit apud sese? An non Paulus his verbis fatetur, recte facientem officia vo-
cationis suæ, posse gloriari? Respondeo, Qui testimonium conscientie bonæ habet in suis fa-
ctis, potest utique gloriari, sed non extra Dominum. Quare has exceptiones constituiamus.
Primum, acceptum feramus Deo quicquid habemus boni, nobis nihil arrogantes. Deinde
retineamus illud fundamentum, in sola Dei misericordia sitam esse nobis salutis fiduciam.
Postremo in solo bonorum omnium autore acquiescamus. His sic apud nos constitutis, pia
erit in omni bonorum genere gloriatio, immo necessaria, & expetenda. Nam nihil aliud est
vera gloria, quam approbatio conscientie recte iudicantis, & aliorum recte iudicantium. Vbi
igitur conscientia bona est, coram Deo & hominibus, ibi vera gloriatio, unde Paulus Actor.
23. Ego omni bona conscientia versatus sum ante Deum in hunc usque diem.

Cum possemus in onere esse, tanquam
Christi Apostoli, facti tamen sumus placi-
di in medio vestri, perinde ac si nutrix fo-
ueat filios suos.

Certissimo signo confirmat, se non
quæsiuisse gloriam ab hominibus, cū
inquit: Possemus esse in onere, hoc
est, usurpare auctoritatem Apostoli-
cam, ut cæteri Apostoli, Tamen huic
iuri celsimus mites, placidi, & lenes

effecti, Perinde atque nutrix, quæ suos tenellos pueros calefacit, fouet, ac tenerime tractat.
Hoc Pauli exemplum sequantur pii Euangelij præcones, ne abutentes auctoritate sua, plus de-
struant, quam ædificent: Quod quidem illis usu venire solet, qui intempestivo zelo iurisdic-
tionem Ecclesiasticam usurpant, sine maturo Ecclesiæ iudicio. Porro hic locus, & qui est
1. Corinth. 9. videtur nonnullis patrocinari operibus supererogationis, quæ definiunt esse o-
pera indebita, ut quæ sunt ultra id, quod quis debeat. Verum priusquam respondeam ad ar-
gumentum Papisticum, firma demonstratione ostendant, quam vanum sit illorum figmentum.
Quæcunque opera sub lege comprehenduntur, falso vocantur supererogationis opera. Sic e-
nim Dominus inquit: Cum omnia feceritis, quæ præcepta sunt vobis, dicite, Inutiles servi su-
mus, quæ debuimus facere, fecimus. Præterea nullum opus agnoscendum est bonum opus
esse, aut Deo acceptum, quod lege Dei comprehensum non sit, quemadmodum ex distincti-
one operum conuincitur. Nam tantum duo ordines sunt bonorum operum. Aut enim ad
Dei cultum, aut ad caritatem proximi referuntur. Et ut nullum ad Dei cultum pertinet, quod
non contineatur sub hoc capite: Diliges Dominum Deum tuum in toto corde &c. Ita nul-
lum officium est caritatis, quod non requiratur illo præcepto: Diliges proximum tuum sicut
teipsum. Ex his axiomatis firmissimis sequitur, nullum opus bonum supererogationis dici
posse. Hoc cæcto fundamento, ad obiectionem Papistarum respondeo: Paulus (dicunt)
officio satisfecisset, Euangelium prædicando, addit nunc ultra aliquid ad cumulum, non vi-
detur auctoritate sua, qua ut potuisset, non sumit mercedem operis, qua dignum operarium Do-
minus pronunciat. Igitur supererogat aliquid, quod non debet. Respondeo, Paulum ultra
quidem progressum fuisse, quam requirit ordinaria vocatio Apostolorum, seu pastorum, qui
à stipendio abstinerent, quod Dominus permittit pastoribus sumere. Verum cum esset ex eius
officio pro circumstantijs temporis, & personarum, quæcunque offendentia providebat, illis
obuiare, Cerneret autem Euangelij cursum impeditum iri, si facultate sua vteretur, Tamen si
illud erat extraordinarium, Dico tamen nihil Deo præstitisse plus, quam deberet. Est enim
boni pastoris, offendentia, quantum in se est, tollere. Non est igitur, quod eum aliquid inde-
bitum Deo contulisse fingant, Cum nihil aliud præstiterit, quam quod officij necessitas, glo-
ria Dei, & caritas proximi flagitabat. Cuius exemplum si sequerentur hodie multi ministri
verbi, minus esset turbarum, minus scandalorum in Ecclesia Christi, propter infatigabile mul-
torum ingluuiem, qui co omnes suos conatus destinant, ut diuitias per fas & nefas corradant.

Ita erga vos affecti, libenter voluisse-
mus distribuere vobis non solum Euange-
lium Dei, sed nostras ipsorum animas,
propterea quod cari nobis facti estis.

Suum affectum ab effectu probat,
nimirum, quod non solum libenti a-
nimo prædicauerit ipsis Euangelium,
quod muneris est Apostolici, verum
etiam quod paratus fuerit pro ipsis
vitam dare, quod intime amanti in-
dicium est. Discant hinc ministri verbi pluris facere salutem Ecclesiæ, quam propriam vitam:
Discant

Discant alacri & prompto animo, vel in medio persecutionum Euangelij negocium promouere: Discant renunciare suis commodis & voluptatibus, vt soli gloria Dei ac saluti animarum seruire possint.

Meministis enim fratres laboris nostri ac fatigationis.

Confirmat superiorem sententiam ab experientia Thessalonicensium, qui experti erant quantum laboris ex hauserat Paulus apud ipsos. Porro græcicae voces *κλῆρος* & *μυχθός* non multum differunt. *κλῆρος* significat laborem cum summa cura & sollicitudine coniunctum. *μυχθός* significat laborē quo quis fatigatur pressus laboris mole ac difficultate. vnde colligitur arduum esse munus ac difficile, fidum ac sincerum ministrum verbi Dei agere.

Nocte enim & die laborantes, ne quem vestrum graueremus, prædicauimus apud vos Euangelium Dei.

Confirmationis expositio seu declaratio est. Duplicis enim laboris meminit, Nocturni, quo potissimum manuum labore sibi victum parauit. Diurni, quo præcipue in prædicando Euangelio occupatus erat. Cur autem labore manuum sibi victum parauerit, causam reddit, quod noluerit cuiquam illorum oneri esse. Apud Corinthios similiter, & apud Ephesios sibi victum manuum labore acquisiuit, haud dubie ob hanc causam, vt illis omnem calumniandi & sinistre de se suspicandi occasionem amputaret. Est enim ministrorum verbi officium cauere, ne sua culpa, aut etiam abusu sui iuris, cursum Euangelij impediant. Sed de hac re paulo supra plura sunt dicta, contra eos qui ex similibus exemplis opera supererogationis extruunt.

Vos testes, & Deus, quam sancte & iuste & inculpate cum vobis credentibus versati sumus.

Prouocat rursus ad testimonium Thessalonicensium & Dei. Thessalonicensium quidem, qui de externis factis solummodo iudicare poterant, Dei vero, qui cor intuetur, Ideoq; solus *καρδιογνώστης* in scriptura dicitur. Porro viuendi rationem, seu integritatem Christiani hominis ad tria reuocat. Ad sanctitatem, qua homo in vero timore & fide viuunt: Ad iusticiam coram hominibus, quæ non solum nemini nocet, sed potius omnibus prodest. Sunt enim huius iusticiæ duæ partes, nimirum, abstinentia ab iniuria proximi & beneficentia. Ad innocentiam, qua nemini præbet occasionem de se male loquendi. Quia autem hoc postremum difficillimum est, restringitur ad credentes, qui soli candide iudicare de aliorum factis didicerunt per spiritum fidei. Hic nos quoque discamus, quo nostra viuendi ratio vniuersa referenda sit.

Quemadmodum scitis quomodo vnusquemq; vestrum tanquam pater liberos suos (complexi sumus) obsecrantes & consolantes & testificantes, vt ambuletis digne Deo, qui vocauit vos in suum regnum & gloriam.

Supra nutrice, hic patri se comparat Paulus, suumq; paternum affectum Thessalonicensium testimonio, tum effectu probat, vt qui officium veri pastoris faciat, recte instituendo, hoc est, obsecrando, consolando, ac docendo vnumquemq; illorum, vt ambulent digne Deo, qui vocauit eos in suum regnum & gloriam. Hinc multiplex doctrina peti potest. Primum enim docemur exemplo Pauli, quomodo amplecti debeant suos auditores ministri Euangelij, Nimirum, non secus quam bonus & blandus pater suos liberos. Deinde quod eorum officium sit, non tantum publice docere omnes simul, verumetiam singulorum curam habere, & prout cuique opus est sermonem accommodare, nempe, vt exhortentur cessantes, consolentur inæstos & pusillanimes seu afflictos, & testificentur, Hoc est, doceant rudes, vt verbo Domini ac sana doctrina conuincantur de veritate Dei. Testificandi enim verbum ad doctrinam refertur. Non est igitur perfunctus pastoris munere, qui publice docet tantum. Sunt enim quibus oportet peculiaris institutio. Paulus Act. 20. dicit, se mundum à sanguine omnium, quia publice omnes & priuatim singulos admonere non cessauerit. Quare non potest se mundum à sanguine profiteri, qui priuatam instructionem negligit. Tercio, vocationis finis obseruandus est, videlicet, quod ideo vocemur per Euangelium, vt consortes regni Dei & gloriæ celestis æternum viuamus beati. Hunc finem, qui sibi ob oculos vere ponit, feruentius contra mundum & vicia pugnare, ac integritatem sectari per totam vitam conabitur, quo iuxta n-

tum & voluntatem Dei patris viuere (quod quidem est digne Deo ambulare) possit. Non igitur res leuis, sed regnum Dei ac salus animarum agitur. Quæ sane bona quantiscunq; periculis ac laboribus præponenda sunt. Quarto, hinc admoneantur ministri verbi non solû fidei & iustificationis doctrinam vrgere, verumetiam serio legis doctrinam, quæ regulam vitæ Christianæ præscribit, proponere. Nam vt fide in regnum Christi ingredimur, Ita pijs operibus & filijs Dei dignis in regno Christi nos esse declaramus. Sicuti contra mala opera ciues Satanæ monstrant & coarguunt.

Propter hoc & nos gratias agimus Deo indefinenter, quod vos amplexi sermonem Dei prædicatum à nobis recepistis, non sermonem hominum, sed (quemadmodum est vere) sermonem Dei, qui & efficax est in vobis credentibus.

Haftenus de suo ministerio & diligentia, nunc de fructu agit (Estque hæc secunda pars capituli) Gratiarû hæc actio non solum ministrorum esse monet gaudere de profectu sui ministerij, quod fortunat Deus, verumetiam Pauli predicationem receptam fuisse à Thessalonicensibus, & fructificasse (quod in illorum commendationem vergit) indicat. Porro hic de multis rebus monemur, Primum, vnde sit Euangelij autoritas, nempe ab autore Deo, Ipse enim sonat suum verbum per ministros. Deinde, quod ministri verbi cauere debeant à Doctrinis hominum, vt vere possint gloriari cum Paulo, se sermonem Dei, non hominum, prædicare. Quod si facerent Romanitæ, minus esset in Ecclesia turbarum, latiusq; se extenderent pomeria Ecclesiæ Christi. Præterea, quod huic verbo homines propter reuerentiam Dei fidem habere debeant exemplo Thessalonicensium. Postremo, quis sit effectus Euangelij in ijs, qui illud vere recipiunt, Nam Deus in illis est efficax suo spiritu, Reformat mentem hominis sua manu, conuerit voluntatem, purificat cor, excitat fidem, dat alacritatem ad præstandum Deo cultum suum. Cum contra contemtores Euangelij spiritu Satanæ, & carnis sensu ferantur. Quam diu igitur aliquis membra sua iniusticiæ arma sentit, sciat se frustra verbum audiuisse, temereque se Christianum iactare. Hic enim ordo, qui hoc loco indicatur à Paulo, necessario obseruandus est. Prædicatio, receptio doctrinæ, fides iustificationis, & efficacia Dei in credentibus. Prædicatio esse potest sine sequentibus tribus, Sed nullum horum trium sine cæteris. Vbi enim recipitur doctrina, prædicatio sane præcessit, fides concipitur, Deiq; virtus se exercit. Proinde nemo de verbo gloriatur, nisi qui sentiat in se virtutem Dei.

Vos enim imitatores facti estis fratres Ecclesiarum Dei, quæ sunt in Iudæa, in Christo Iesu, quod hæc passi estis & vos à proprijs contribulibus, quemadmodum ipsi à Iudæis.

Propositionis proximæ ratio ita accommodanda. Quod vere amplexi sitis sermonem Dei, vere credatis, Deusq; sit in vobis efficax, ostendit haud obscure vestra constantia, quæ grauissima quæq; pro Euangelio patimini: ac vt ipsos consoletur, dicit 40
eos exemplum Ecclesiæ Dei, quæ est in Iudæa, imitari. Vtq; discernat veram Ecclesiam Dei ab ea, quæ falso sibi hunc titulum vendicat, addit, In Christo Iesu. Huius enim corpus est Ecclesia vera, in illo collecta, & compacta. Porro hoc exemplum amplificat à simili. Sicuti Iudaica Ecclesia à suis contribulibus, hoc est, à Iudæis patitur: sic & vos patimini à proprijs ciuibus. Atq; ita hoc exemplo ad patientiam & constantiam hortatur Thessalonicenses. Hinc nos quoq; admoneamur Sanctorum exempla imitari, vt ab ijs discamus constantiam & patientiam in ferenda cruce, tempore persecutionis, ne fracti impatientia confessionem abijciamus. Deo enim ita visum est, vt crux sit veluti quoddam examen fidei, quo probetur eius sinceritas. 50

Qui & Dominum occiderunt IESVM, & proprios Prophetas, & nos persecuti sunt, & Deo non placent, & omnibus hominibus aduersantur, prohibent nos gentibus loqui, vt saluentur, vt expleant peccata sua semper, peruenit enim in eos ira in finem.

Amplificatio est quæ exaggerat malitiam Iudæorum per distributionem, & simul poenam impietatis eorundem notat: cum vt occurrat scandalo crucis, tû vt consoletur cruce pressos. Id quod facit triplici argumento, exemplo Christi & Apostolorum, salute promissa pijs, & ira Dei, hoc est, damnatione

natione super impios & persecutores Ecclesiæ. Et prodest sane in hæc tria tempore persecu-
tionis respicere, ne multitudine impiorum, & persecutionum fluctibus superati fidem abij-
ciamus. ex his enim tribus ingentem consolationem hausisse sanctos Martyres non est dubi-
um. Præterea obseruentur hic tres loci: Primus, de rabie persecutorum Ecclesiæ, qui in tan-
tam feritatem deferuntur præcipientes à Satana, vt nunquam expleri possit sanctorum sangui-
ne. Secundus, de impleione scelerum eorum, qui male agendo pergunt, nam mensuram,
hoc modo sui iudicii implent. differtur enim pœna, donec iniquitas illorum ad summum per-
uenerit. Quare sedulo nobis cauendum, ne peccata peccatis addendo, reponamus nobis
iram in die iudicii. Tertius, de ira, quam in illos peruenisse dicit vsq; in finem, Quo admo-
nemur de reiectione gentis Iudaicæ propter eius contumaciam, & nefanda scelera. In hoc
exemplum & similia intueri nos oportet, vt admoniti illorum malo, viuamus sollicite magis in
timore Dei, ne in similem Dei iram ob nostra peccata incurramus. Nam hæc ira seu damna-
tio, & reiectio, vt ad totum populum Iudaicum non pertinet: Ita nec ad solum. Esaias enim
& Paulus docent, quod reliquæ saluæ fiant. Deinde eadem damnatio communis erit omni-
um, qui vel persequuntur Euangelium, vel alioqui Epicureorum more illud negligunt, vel
deficiunt à cognita veritate. nam immota sententia est, Qui non credit in filium, ira Dei ma-
net super eum.

Nos autem fratres orbat i vobis ad spa-
cium horæ, facie non corde, vehementius
studuimus faciem vestram videre cum mul-
to desiderio.

Tertia est huius capitis pars, in
qua se excusat, cur ad ipsos non venerit
in tanto illorum periculo. Nunquam
enim magis optata est fidelis Docto-
ris præsentia, quam cum propter do-
ctrinam grauior suboriatur persecu-

tio. Primum igitur significat promittendum animi sui ad inuiscendum Thessalonicenses. Deinde
de, cur non venerit, exponit. Verum hæc vt magis conspiciantur, ἀναλογίᾳ ea retexim.
Primum itaq; se orbatum illis dicit. vnde significat affectum suum erga ipsos vere paternum,
qualis in fidei verbis ministris requiritur. Deinde hunc affectum collatione exaggerat, cum
inquit, Ad spacium horæ, quasi dicat, Molestum est mihi & durum sane abesse à vobis ad spa-
cium horæ, nedum tanto tempore. Tertio, vt eos non nihil consoletur, correctionem ad-
dit, Facie non corde inquiens, ac si dicat. Tametsi facie à vobis subductus sum, & corporali
præsentia: Tamen corde & animo apud vos maneo. Non enim quemadmodum corpora,
Ita animos interuallum loci separat: Quod quidem non ad substantiam, sed ad animorum af-
fectum, & desiderium referendum esse manifestum est. Quarto admonet eo se maiori stu-
dio quo diutius abfuit, contendisse, vt ipsos inuideret, Idq; multo desiderio: Quemadmodum
parentes qui longo tempore aspectu liberorum priuati, feruentius eos videre gestiunt.

Itaq; voluimus venire ad vos (ego qui-
dem Paulus & semel, & iterum) sed impe-
diuit nos Satanas.

Prolepsis est. poterant enim im-
patientiores moræ obijcere. Cur er-
go non venis? Respondet, voluntas
quidem non defuit nobis, sed facul-

tas & occasio. Conatus sum quidem ad vos proficisci semel atq; iterum, sed Satanas nos impe-
diuit per Iudæorum insidias, qui meæ vitæ insidiantur. Hic enim impedimentum Satanae vo-
cat malignorum studia, & insidias, quibus impediatur, quo minus ad ipsos venire potuerit.
verum hic quæstio oritur: nunquid Satanas possit alicuius sancti propositum impedire? Ad
quam quæstionem Basilus responderet in hunc modum. Eorum quæ in domino sunt recte
factorum, alia sola voluntate ac deliberatione animi efficiuntur, Alia ad hoc vt efficiantur, in-
digent etiam opera corporis adhibendi vel studio, vel tolerantia. ac quæcunq; sunt eius ge-
neris, quæ in sola animi voluntate posita sunt, hæc nullo modo impedire Satanas potest. Quæ
vero sunt ad quæ consequenda necessaria est opera corporis, in his plerumq; Deus nasci im-
pedimenta permittit, vel probandi vel detegendi causa illius, qui impediatur. Hinc præterea
discendum exemplo Pauli, quod liceat sanctis aperta pericula fugere, modo id fiat salua pie-
tate. Neq; enim debet quis se temere in manifestum periculum conijcere.

Quæ est enim nostra spes, aut gaudi-
um, aut corona gloriationis? nonne &
vos coram Domino nostro Iesu Christo in
ipsis aduentu? vos enim estis gloria no-
stra, & gaudium.

Ratio cur ad eos venire voluerit.
Nemo non libenter apud eos est, ex
quibus gaudet, de quibus quam o-
ptime sperat, à quibus gloriam habi-
turum se confidit. Quare & ego in-
primis

primis inuiserem vos, qui estis mea spes, gaudium, & corona gloriationis, Idque in aduentu Iesu Christi. Sed quid est, quod vocet Thessalonicenses suam spem, gaudium & coronam? An non Christus solus spes, gaudium, & corona est credentium? est profecto Christus spes, gaudium, & corona credentium, adeo quod extra illum nihil spei, gaudij, aut gloriationis sit reliquum. Respondeo igitur vt supra primo capite in illum locum. Neque quærentes ab hominibus gloriam. Quicumque testimonium bonæ conscientiae habet in suis factis, potest gloriari, sed non extra Christum. Vide Regulam supra loco notato. Deinde duo obleruentur hoc loco. Primum quod liceat ministris verbi pie gloriari ob felicem suorum laborum successum, modo caueant, ne quid suæ industriæ ascribant, sed bonitati Dei qui illorum labores fortunat. Deinde quod quo quisque ministrorum verbi plures in regnum Christi adduxerit, eo in aduentu Christi maiorem gloriam, ac veluti triumphum habiturus sit. Vnde 2. Timot. 4. Quod superest, reposita est mihi iusticiæ corona, quam reddet mihi Dominus in die illo iustus iudex. Verum hoc recte intelligendum est, ne ad causarum iustificationis ordinem referatur. Nam tum demum sanctis redditur illa corona & gloria, vbi fidem seruauerunt, certamina decertarunt, & cursum perfecerunt. Hæc corona reposita quidem est, sed gratia Dei & merito Christi, non meritis proprijs. Quia tamen corona & gloria compenſantur labores & certamina. Huc Danielis refero dictum. Doctores fulgebunt quasi splendor firmamenti, & qui ad iusticiam erudiunt multos in perpetuas æternitates. Quare nequaquam cum hac compensatione laboris & diligentiae in ministerio verbi pugnat gratuita imputatio. Hanc enim præcedere necesse est. Nam nisi gratuita imputatio iusticiæ præcedit, nulla operum remuneratio sperari potest. Placere enim non possunt opera sine fide prælucente. Habet igitur fides duplex obiectum, promissionem remissionis peccatorum seu iusticiæ, & remunerationem bonorum operum. Quatenus quærenda est remissio peccatorum seu iusticia gratuita, fides in solam misericordiam Dei propter Christum recumbit, sed extra iustificationis causam etiam remunerationis respectum habet, quemadmodum de Mose legimus, Hebræ. 11.

CAPVT III.

Summa Capitis tertij.

Memorat se Paulus misisse Timotheum ad Thessalonicenses, vt eos confirmaret, à quo reuerso Athenas, cum statum eorum didicisset, gratias agit, optatque vt & ipse ad eos venire possit, & illi magis magisque confirmati in pietate, persistent.

Ordo & partes Capitis tertij.

Tres sunt huius capitis partes. PRIMÆ continet causam missi Timothei, & eiusdem breuiem commendationem. SECUNDÆ exponit, quomodo Timotheus reuersus fidem ac dilectionem Thessalonicensium nunciauerit, vnde & gratias se Deo agere testatur Paulus. TERTIÆ est votum, quo & ipse ad Thessalonicenses venire, ac ipsorum interea corda in vera sanctitate confirmari cupiat.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Quare non amplius tolerantes visum est nobis, vt Athenis relinqueremur soli, & misimus Timotheum fratrem nostrum, & ministrum Dei, & cooperarium nostrum in Euangelio Christi.

Quia in fine superioris capitis dixerat Paulus se impeditum à Satana, quo minus ad ipsos Thessalonicenses venire potuerit, hic se misisse Timotheum suo nomine refert, ne prorsus viderentur à se derelicti. Hic duo obleruentur. Primum quod Paulus ex paterno affectu erga ipsos Thessalonicenses solus potius voluerit in tantis persecutionum turbis relinqui, quam vt eos sineret diutius consolatione destitui. Vnde discant ministri Euangelij non tam propriæ salutis, quam suorum auditorum rationem habere. Deinde obseruetur commendatio Timothei, quæ eo pertinet, vt

10 tinet, vt conciliat Timotheo auctoritatem apud Thessalonicenses, quo pluris faciant ipsius legationem, magisque ipsius consolatione erigantur. Vnde discant ministri verbi se mutuo veris commendationibus ornare, quo ipsorum auctoritas maneat illæsa. Nam ubi auctoritas semel amissa est, parum admodum proficiet docentis labor, contemnentur consilia, atque adeo quicquid facit. Porro Timotheum ornat magnis præconijs. Primum enim cum fratrem eum appellando, cum suum affectum erga ipsum, tum cuius sit professionis ac religionis declarat. Nam tum temporis Christiani se fratres mutuo appellarunt. Deinde eum ministrum Dei vocat, vt qui seruiert Deo veris cultibus. Postremo quo ministerij genere Deo seruiat, ostendit cum addit, Cooperarium in Euangelio Christi. Tales igitur se mutuo agnoscant pij ministri, atque alius alium propter dignitatis gradum tanquam ex alto ne despiciat.

Vt confirmaret vos & consolaretur vos de fide nostra, ne quisquam commoueat in afflictionibus his.

20 afflictionibus. Multum enim doctoris fides & constantia in periculis aduendis auditorum animos confirmat & consolatur: contra autem fractus aduersis docentis animus, haud raro auditorum fidem extinguit. Alter finis est (cui subordinatur prior) ne quisquam in Pauli adeoque Ecclesiæ periculis commoueat, à diabolo, & mundo quietem & ocium blande suggerentibus deceptus, ac ita deficiat ab Ecclesia. Est enim *σαλὺς*, qua voce Paulus hic utitur, cum quis blanditijs & illecebris motus, mutat sententiam, Metaphora à canibus sumta, qui caudæ motu blandiuntur.

Ipsi enim scitis quod in hoc positi sumus.

30 Ratio à communi piorum conditione sumta, quam dicit eos non ignorare. In hoc, inquit, positi sumus, id est, hæc est piorum conditio, vt perpetuo in hoc mundo cum varijs afflictionibus sit ipsis certamen. Quod enim præcessit in capite Christo, sequetur & in membris, quemadmodum suis prædixit Dominus dicens: Si quis vult me sequi, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me. Vnde Paulus. Quotquot volunt pie viuere in Christo, persecutionem patientur.

Etenim cum apud vos essemus, prædiximus vobis, quod essemus passuri afflictiones, quemadmodum & accidit & scitis.

40 ipsorum, qui hæc à Paulo tanquam certissimo vate acceperant. Nam prædictiones, cum euentus respondet, spiritum diuinum coarguunt.

Propter hoc & ego non amplius sustinens, nisi vt cognoscerem fidem vestram, ne forte tentauerit vos is qui tentat, & in vanum fiat labor noster.

50 ne quisquam commoueat. Hoc idem nunc repetit, sed alia verborum forma, nempe, ne forte tentauerit vos is qui tentat, scilicet propositis quiete, securitate & in vita felici successu, quæ cum homines quærunt, à Satana tentari dicuntur. Cuius tentationibus si succumbunt, totus docentium labor fit inanis. Monemur itaque hoc loco perpetuo excubandum esse, ne nos incautos opprimat diabolus. Non enim frustra præcipit dominus, vigilate & orate, ne intretis in tentationem.

Nuper autem cum venisset Timotheus ad nos à vobis, & annunciaffet nobis fidem & dilectionem vestram, & quod habetis memoriâ nostri bonam, semper desiderantes nos videre, quemadmodum & nos vos.

Finis missi Timothei ostenditur duplex. Prior confirmatio & consolatio Thessalonicensium, petenda ex fide Pauli, & constantia in ferendis

Ratio à communi piorum conditione sumta, quam dicit eos non ignorare. In hoc, inquit, positi sumus, id

Eos præsciuisse probat ex eo quod à se antea præmoniti erant de futuris afflictionibus. Hæc præmonitio non parum fecit ad roborandam fidem

Repetit quod in principio proposuit de legatione Timothei, & addit causam legationis impulsuam, nimirum vt cognosceret fidem illorum, an per crucem & Satanæ tentationem esset labefactata. Quod superius dixit,

Secunda pars præsentis capitis est. vt autem in prima parte de legatione Timothei ad Thessalonicenses egit: Ita hic de ipsius ad se reditu tractat: à quo tria de Thessalonicensibus per cepit, Nimirum fidem, charitatem, & affectum

affectum pium erga suum doctorem: quæ sane tria præcipua sunt religionis capita. Fidei nomine etiam confessionem & cultum Dei, qui necessario cum fide coniunctus est, intelligo. Charitas necessarius est fidei fructus, quæ cum friget, fidem extinctam esse necesse est. Ex affectu pio & desiderio videndi Paulum, cum eorum gratitudo, tum verbi diuini amor colligitur. Hos Thessalonicenses imitari omnes decet, quibus sua curæ est salus. Porro quod addit quemadmodum & nos, non solum suum affectum erga ipsos indicat, verumetiam exemplo docet, qualis coniunctio animorum mutua debeat esse inter docentes & auditores, modo fructus ministerij aliquis consequetur. Vbi enim parum inter ipsos conuenit, & odij & malevolentia sunt suspensiones, vbi calumnia & obreptiones, ibi spiritus Satanæ semen verbi cælestis suffocat, quo minus suum fructum edere possit.

Ideo consolati sumus fratres in vobis, in omni afflictione & necessitate nostra, per vestram fidem.

Quantum solatij perceperit Paulus ex eo quod Thessalonicenses fidem & dilectionem seruauerint, ostendit, videlicet, quod in medijs afflictionibus, quibus quodammodo obrueretur, consolationem, audita ipsorum fide, admiserit. Quæ sane res non solum summum affectum Apostoli erga Thessalonicenses declarat, verumetiam multo magis ardens studium gloriæ Christi per Euangelium illustrandæ coarguit. Quod sane exemplum pijs Euangelij ministris proponitur, vt quasi sui obliti, vnice ad Christi gloriam & salutem Ecclesiæ spectent.

Quoniam nunc viuimus si vos statis in domino.

Ratio consolationis. Nunc viuimus, hoc est, quam optime res nostræ se habent, & rectissime valeamus, si vos statis in Domino. Stare autem in Domino, nihil aliud est quam credere, & ex fide sincere diligere, nihilq; magis optare, quam in cultu vnius Dei ad finem vsq; perseverare. hinc collige, quod veluti mors quædam pijs ministris sit, si sui auditores à fide deficiunt.

Quam enim gratiarum actionem possumus Deo reddere pro vobis super omni gaudio, quod gaudemus propter vos coram Deo nostro, nocte & die abundantius precantes, vt videamus vestram faciem & suppleamus quæ defunt fidei vestræ?

Præterquam quod suum affectum Paulus erga Thessalonicenses fufius aperit, quatuor loci insignes sese offerunt. Primus, quod soli Deo ascribendus sit profectus verbi. Etsi enim Paulus magnis certaminibus iecerit semen verbi cælestis Thessalonicæ: Tamen hic vni Deo acceptum fert, quod suus labor non fuerit inanis. Secundus, quod non solum sit ministrorum verbi sincere docere, verumetiam serio agere Domino gratias, lætariq; quoties fructum aliquem ministerij conspiciunt. Tertius, quod quo magis crescit Christi cognitio, eo magis sit orandum, ne inimicus homo iactis zizanij in agrum Domini, semen bonum suffocet. Quartus, quod fides nunquam ita in hoc mundo absolui possit, quin suis incrementis perpetuo indigeat. Quare perpetuo annitendum est, vt indices magis magisq; per auditum verbi, aliaque pietatis exercitia in Domino grandescat.

Ipsæ enim Deus & pater & Dominus noster Iesus Christus dirigat viam nostram ad vos.

Tertia huius capitis pars est, continens precationem Pauli, cum pro aduentu suo ad ipsos Thessalonicenses, tum pro incremento & confirmatione eorundem in vera sanctitate, vsq; ad aduentum Christi, atque ita habet hæc pars duo membra. prioris membri circumstantiæ diligenter perpenfæ multas doctrinas asserunt. Primum enim cum dirigat Paulus orationem ad Christum, agnoscit ipsius diuinam potentiam, qua patri æqualis sit. Deinde cum separatim dicit Deus & pater, de duabus rebus nos admonet. Vt enim Dei mentio maiestatem & omnipotentiam declarat: Ita patris appellatio maiorem Dei erga homines credentes exprimit. Is igitur, quem inuocamus, non tantum vt uerus Deus æstimandus, verumetiam vt benignissimus pater est agnoscendus, ac amandus, à quo omnia optima (cum sit & omnipotens & paterno erga nos animo) sperare liceat per Iesum Christum. Præterea commendatur hic nobis prouidentia Dei peculiaris in administranda Ecclesia. Non enim tam Pauli industriæ quam prouidentia Dei fuit, ad Thessalonicenses venire aut non venire.

Vos

Vos autem Dominus impleat, & abundare faciat charitatem mutuam inter vos & erga omnes, quemadmodum & nos erga vos.

Posterior membrum precationis Pauli, in quo precatur, ut in mutua charitate & benevolentia crescant. Vbi primum gradus, deinde exemplum nobis commendatur. Gradus quidem, dum inquit inter vos & erga omnes. Charitas enim quæ à fide proficiscitur, primum ad fideles se extendit. Deinde ad alios quoque. Nam Charitas secundum Deum, non hunc vel illum, sed omnes complectitur: Ita ut se in omnes effundat, principio facto à domesticis fidei. Exemplum vero cum inquit. Quemadmodum nos erga vos. Hic Paulus Thessalonicenses suo exemplo stimulat ad mutuam amorem, & profecto nihil pulchrius est quam in doctore vita eandem esse pietatem & innocentiam quam vox docet. Exemplum sane imitatione inprimis dignum.

Ut confirmet corda vestra irreprehensibilia, in sanctitate coram Deo & patre nostro, in adventu Domini nostri Iesu Christi cum omnibus sanctis suis.

Quid charitati vera ex fide mananti coniunctum sit ostendit. Nam ut sine charitate nihil est irreprehensibile & purum coram Deo: Ita ubi charitas adest, sincera corda, irreprehensibilia in vera sanctitate, idque coram Deo & patre, existunt. Non quod illa innocentia & sanctitas sint effectus charitatis. (Fide enim corda purificantur.) Sed quia mutua charitas veræ sanctimonie indicium est. Hoc cum reuelatum iri monet in adventu Domini cum suis sanctis, fortius eos stimulat ad mutue dilectionis studium. Hic rursus monemur, quibus in rebus potissimum occupari debeant Christiani: nimirum in mutua ex fide dilectione, studioque innocentie, adeoque omnium virtutum. Hic enim sanctitatem omnibus quæ cum fide & charitate vera pugnant, opponit. Præterea obseruandum est, quod monet Ambrosius, à Deo esse principium & profectum, consumationemque virtutum.

C A P V T IIII.

Summa quarti Capitis.

Relicta immundicia & iniuria proximi, sanctificationi mutueque dilectioni magis magisque incumbendum est propria agendo. Nec nimio dolori indulgendum est ob mortem necessarios, quos Dominus aliquando reuocabit ad vitam perpetuam, qua se se pij mutuo consolari debent.

Ordo & partes Capitis quarti.

Priora tria capita partim laudibus Thessalonicensium ob constantiam in fide & cruce, partim studio Pauli erga ipsos absoluntur, sequentia duo paræneses fere continent ad vitam Christianis dignam. Perpetuus enim mos Pauli est doctrinæ addere paræneses protrepticas & apotrepticas. Porro hoc quartum caput duabus partibus, nempe parænesi & consolatione absoluitur. Parænesis partim protreptica est, qua ad virtutes varias stimulat, partim apotreptica qua dehortatur à vicijs, utramque ex firmis principijs extruit. Consolatio est super morte amicorum, ne nimio dolore, more ethnico ob mortem necessariorum afficiantur. Cui admixta est expositio de modo & ordine resurrectionis.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

QVOD reliquum est igitur fratres rogamus vos, & adhortamur in Domino IESV, quemadmodum accepistis à nobis,

Propositio est institutæ paræneseos, cuius sensus est, ut dignam professione vitam degant Thessalonicenses, quo Deo placere possint, atque quomo-

quomodo oporteat vos ambulare, & placere Deo, vt abundetis magis.

adeo in dies magis proficiant. Hæc propositio monet, vt qui Christo semel nomina dederunt, eo tota vitam conformamus. Cum autem addit, Quomodo oportet, necessitatem indicat. fides enim incolumis esse nequit, quæ hoc ex veris fructibus non palam faciat.

Nostis enim quæ præcepta dederimus vobis per dominum Iesum.

Autoritatem suæ exhortationi cõciliat cum dicit, præcepta à se præscripta autorem habere Dominum

Iesum, Cui obædite omnes, qui ab eo salutem expectant, iure debent: vt serui Domino, & redempti suo liberatori. Hinc cum docentes, tum discentes moneantur. Docentes quidem, ne quid aliud Ecclesiæ Christi præsumant proponere, quam cuius autor est Dominus. Discientes vero, ne prius acquiescât, quam sciuerint vocem Domini esse quam sonant præcones verbi. Hinc Moses subinde ingerit populo Dei, & locus est Dominus Deus, & Prophetæ: Hæc dicit Dominus. Humanæ enim doctrinæ, vtut necessariæ sunt in præsentia vita: Tamen Ecclesia Christi, cum de cultu Dei recteq; formanda vita agitur, sola voce Domini contenta esse debet.

Hæc enim est voluntas Dei sanctificationis vestra.

Ratio propositionis de noua vita seu obædientia fidelium sumta à primo & summo axioma omnium a-

tionum Christianarum. In quo axioma duo spectanda sunt, Regula vitæ Christianæ & forma eiusdem. Regula est sola voluntas Dei, quæ petenda est ex solo verbo Dei, vnde Dauid, Lucerna pedibus meis verbum tuum. Et Christus ex Esaia, frustra me colunt docentes præcepta doctrinas hominum. Proinde hæc regula euerit & damnat omnem doctrinam omnium hominum, Ethnicorum, Iudæorum & Papistarum, qui alias regulas viuendi præter verbum Dei excogitant, quod solum voluntatem Dei nobis reuelat. Nec iuuat eos quod bonam intentionem prætendant. Nam Dominus Deut. 12. aperte dicit. Non facient singuli quod sibi rectum videtur. Huius rei causam exprimit Esaia cap. 55. hisce verbis: Neque enim cogitationes meæ cogitationes vestrae, neque viæ meæ, viæ vestrae dicit Dominus, quia sicut exaltantur cæli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ à vijs vestris, & cogitationes meæ à cogitationibus vestris. Sit igitur nobis immota regula vitæ voluntas Dei, quam nobis suo sacrosancto verbo reuelauit. Forma vitæ est sanctificatio secundum regulam. Hæc sanctificatio describitur infra 5. cap. his verbis. Ipse autem Deus pater sanctificet vos totos & integer spiritus vester, & anima & corpus sine reprehensione in aduentu Domini nostri Iesu Christi custodiatur. Est igitur sanctificatio plena cum ipse homo spiritu, anima & corpore integer vel purus & impollutus seruetur vsq; ad diem Christi. Purus autem is est totus, qui nihil mente cogitat, nihil corde appetit, nihil corpore exequitur, nisi quod probatur Deo. Hinc patet veram sanctificationem in regeneratione consistere, quæ mortificatione & viuificatione quæ fit per fidem in Christum, subiicimus nos imperio spiritus, vt iam cum sincero corde in certitudine fidei aspersi cordibus à conscientia mala, vt loquitur Epistola ad Hebræos, audeamus Deum accedere & offerre illi hostiam viuẽtem corpora nostra (Rom. 12.) Obædiendo in omnibus ipsius sanctissimæ voluntati. Forma igitur Christianæ vitæ sanctificationis voce exprimitur, quæ exiuit iniquitas & induitur innocentia, & integritas spiritus, animi & corporis, vt totus homo se Deo in obsequium addicat.

Vt abstineatis à scortatione, & sciat vnusquisque vestrum possidere suum vas in sanctificatione & honore, non cum affectu concupiscentiæ, quemadmodum & gentes quæ non nouerunt Deum.

Sanctificationem sectandam esse iuxta voluntatem Dei suasis, Nunc quasdam eius partes per collationem contrariorum recitat. Nam cum sanctificatio immundiciæ opponitur, singulæ sanctificationis partes opponuntur singulis immundiciæ membris.

Atque hoc loco castitatem fornicationi opponit, quod illam & sanctam & honestam sectemur, hanc vero & turpem, scdamque detestemur fugiamusq;. Significat enim hoc loco vas, ipsum corpus vniuscuiusq;. qua appellatione notatur fragilitas humana. hoc possideri vult cum sanctificatione & honore, hoc est sanctum, purum & honestum cõseruari vera mentis & corporis

poris castitate. Fornicationis nomine intelligit per Synecdochen omnem turpem Venerem, quam ablegandam monet ad gentes quæ non nouerunt Deum. Quod sane in primis obseruandum est. Significat enim parum, imo nihil in schola Christi profecisse eos, qui varijs libidinis generibus succumbunt. Sit igitur omnibus pijs cordi hæc admonitio Pauli, cogitentque se tan-
 10 tisper à Christo alienos esse, donec fœdis libidinibus & concupiscentijs carnis se inuoluunt. Nonnulli vas pro vxore exponunt, sed prior interpretatio magis accommodata est præsentī lo-
 co. Nam vas vsu Hebraico est quælibet res certo vsui destinata, vt corpus nostrum non escæ & Veneri, sed Domino destinatum est, 1. Corinth. 6. Præterea obseruentur gradus pecca-
 10 torum. Vt enim hic tres rei veneræ gradus facit, Concupiscentiam, Affectum, & scđum li-
 bidinis actum, quem fornicationis nomine designat. Concupiscentia innata æstuat. Affectus
 perturbat rationem, ac voluntatem plerumque captiuat, vt scđe corpore perpetretur, quod
 turpiter affectus imperat. Sic & aliorum peccatorum tres gradus sunt. Concupiscentia, Affe-
 ctus, quo dominatur peccatum, & perpetratio. Hi gradus diserte ponuntur ad Roman. 7.
 his verbis. Ne igitur regnet peccatum in mortali corpore vestro ad obediendum ei in con-
 cupiscentijs suis. Quare primis iniitijs & motibus, vigilijs & precibus iuxta consilium Domini
 resistendum est, ne mente victa affectus voluntatem trahat ad patrandum peccatum.

Ne quis opprimat aut fraudet in nego-
 cio fratrem suum.

Sanctificationis & immūdicie alias
 quasdam partes attingit. Quemad-
 modum enim immundicie subijcit
 violentam oppressiōem, & astutam fraudem, Ita per ἀντιτίθω sanctitatis partes intelligit hu-
 manitatem, quæ violentiæ, & iusticiam in contractibus, quæ fraudi opponitur. Ponit au-
 tem hic duas partes iniuriæ proximi. Oppressiōem violentam (qualis Tyrannorum & po-
 tentium est qui inferiores iniustis exactionibus aut alijs illicitis modis premunt) Et fraudem
 30 qualis eorum est, qui quacūq; ratione plus à proximo accipiunt quā iustum est. Nam græca
 vox ἀντιτίθω significat cupiditatem & studium, plus quam æquum est habendi. Quare hac
 voce omnis auaritia, dolus, vsura, & quicquid vergit in proximi damnum notatur.

Propterea quod vltor est dominus de
 omnibus his, quemadmodum & antea di-
 ximus vobis, & testati sumus.

Addit minas vt qui turpitudine rei
 à malo non abstinet, absterreatur sal-
 tem pœnis, & qui rei dignitate & pul-
 chritudine non mouetur, præmijs
 30 saltem inuitetur. Quemadmodum enim turpibus factis supplicia, Ita honestis factis si modo ex
 fide fiant, præmia sunt proposita.

Non enim vocauit nos Deus ad immū-
 diciem, sed ad sanctificationem.

Ratio est à fine vocationis sumta,
 amplificatā collatione contrariorum,
 ac si diceret. Antequam vocati su-
 mus per Euangelium, in regno tenebrarum sordibus peccatorum inuoluebamur, Nunc au-
 40 tem vocati sumus per Euangelium, vt renunciatis peccatis, quæ mortis & damnationis causā
 fuerunt, iusticiæ & innocentie studeamus. Huc locus Pauli ad Tit. 2. pertinet. Apparuit enim
 gratia Dei salutaris omnib. hominibus, erudiens nos, vt abnegata impietate & mūdānis con-
 cupiscentijs, modeste, iuste & pie viuamus in præsentī seculo. Proinde quicūq; peccatis indul-
 get, immemorem suæ vocationis se declarat, & se adhuc in regno tenebrarum sub vexillo Sa-
 tanæ militare ostendit.

Quapropter qui reijcit, non hominem
 reijcit, sed Deum, qui & dedit spiritum
 suum sanctum in vos.

Vt magis eos vrgeat, auctoritatem
 Dei allegat, & simul sceleris magni-
 tudinem notat. Qui enim reijcit salu-
 50 tares admonitiones à quocūq; pro-
 pōitas, non reijcit hominem tantum, quod per se graue scelus est: sed Deum ipsum asperna-
 tur, & suam ingratitudinem ostendit, non obtemperando Spiritui sancto, in hoc à Deo dato,
 vt exciter corda hominum ad obediētiā. Obseruetur emphasis in verbo ἀντιτίθω, quod ita
 rem aliquam aspernari significat, vt nullo in loco ponatur, nullaque eius ratio habeatur. Vnde
 tria collige perpetuo ob oculos statuenda. Primum quod contemptores Dei sunt quotquot
 eius salutaribus monitis per ministrōs verbi aut alios propositis non auscultant. Quemadmo-
 dum enim qui magistratus iussū detrectat, eius contemnit auctoritatem, Ita Deo non obtem-
 perans, diuinam mentem aspernatur, quo scelere nihil est immanius. Nam inde prolabantur
 homines in reprobam mentem, vt peccare non erubescant, iuxta illud Prouerbiorum 18. Im-
 pius

pius cum in profundum peccatorum venerit, contemnit. Deinde significatur, quod tales contemptores Dei à Deo quoque reijciuntur, iuxta illud : Qui me contemnit erit ignobilis, seu Ignominia afficietur. Proinde cum non honoratur Dominus, ac timetur ab ijs qui præceptis ipsius non obediunt, eos vicissim abiicit, & finit cumulare peccata, donec mensuram peccatorum suorum compleuerint. Tertio, admoneantur tales iudicii Dei, cuius ultres manus effugere nequeunt contemptores Dei. Quapropter dum manet tempus poenitentiae expergiscamur, Deumque rogemus, ut nos convertat, & suo spiritu regat, quo vere converti possimus, conversionemque nostram vero fidei fructu testemur. Consolatur & hic locus pios Evangelij ministris, qui cum à mundo contemnuntur & reijciuntur, quod non tam ipsi, quam Deus ipse, cuius legatione funguntur, reijciatur.

De fraterna autem Charitate non opus habetis ut scribam vobis. Ipsi enim vos à Deo docti estis, ut diligatis vos invicem. Etenim hoc facitis erga fratres omnes, qui sunt in tota Macedonia.

dere debet.) Quia & ipsi divinitus docti, scitis, quod mutua requiratur à vobis dilectio, & effectus ipse seu fructus vestram erga Frates dilectionem declarat. Nam in tota Macedonia eam experti sunt fratres. Porro *δοξάζετε*, hoc est, à Deo docti, illi dicuntur, quorum cor vivo sensu verbum prædicatum, per gratiam Spiritus sancti penetrat, seu qui quod didicerunt per verbi prædicationem, opere complere satagunt. Est enim certissimum indicium quod à Deo didiceris, si id quod didicisti facias. Qui autem novit quid fieri debeat, & non facit, non dum à Deo didicit secundum gratiam, sed secundum legem, non secundum spiritum, sed secundum literam. Admoneamur itaque hoc loco à nobis non requiri ociosas speculationes de Deo & rebus divinis, sed fidem per dilectionem efficacem.

At rogamus vos fratres abundare magis & eniti.

Correctio est, quasi dicat : Tamen si vestra erga fratres charitas magna est, Tamen perpetuis incrementis indiget. Nemo enim diligere iuxta rationem præcepti satis potest. Quare perpetuo progredendum, enitendumque, ut unusquisque se ipsum diligendo proximum superet. *φιλοτιμείσθαι* enim significat magno studio conari quippiam efficere. Quare Ambrosium sequutus sum, qui hoc loco *φιλοτιμείσθαι* eniti reddidit. Vnde colligimus non frigidum quendam amoris affectum à Christianis requiri, sed viudum & ferventem, quo proximi commodis non minus quam nostris studeamus.

Quiescere & agere propria, & operari proprijs manibus, quemadmodum vobis præcepimus.

Plures sanctificationis partes recipiat, quæ similiter per antithesin sunt exponendæ. Nam ut sanctificationis partes præcipiuntur, Ita prohibentur immundiciæ quæ cum illis pugnant, atque hoc loco tria coniungit, quæ fere eundem sensum habent. Quiescere, agere propria, & operari proprijs manibus. Quorum primum nimirum quiescere, curiositati opponitur, Nam *ἡσυχάζειν* & *πολυπραγμοσύνην* opponuntur, ut apud Isocratem in oratione de pace, ubi dicit *ἡσυχίαν* vtiliorem ac commodiorem esse τῆς *πολυπραγμοσύνης*. Ut igitur hic commendatur Christianis modesta quies, Ita è contrario damnatur maligna curiositas. Deinde hortatur ut propria agant, hoc est, ut quilibet in sua vocatione sit sedulus & fidelis, & per *ἀντιθέσιν* damnat ociosos homines, qui quid sua vocatio efflagitet minime cogitant. Eodem pertinet quod addit, operari proprijs manibus, per quod intelligit sine nece doctrice diligentiam sedulam in omni vocationis genere. Neque enim omnes manuum labore fatigari vult Paulus, sed ut quæ sui sunt muneris, unusquisque fideliter præstet in communem & mutuam ædificationem.

Ut ambuletis decenter erga extraneos, & nulla re indigeatis.

Proximæ adhortationi duplicem rationem subiungit. Quarum prior à publica honestate, altera à propria utilitate sumta est. Publica honestas est ornans professionem fidei honesto ac iusto labore vitæ sibi parare : Cum contra turpe & indecorum sit ocio torpere, alienisque bonis inhiare. Propria

Propria utilitas est, ut ipse sine mendicitate honesto labore viuas, alijsq; egentibus opem feras.

Cæterum nolo vos ignorare fratres de his qui obdormierunt, ne doleatis quemadmodum & cæteri non habentes spem.

Altera huius Capituli pars est, in qua consolatur Thessalonicenses, qui ob mortem amicorum nimium tristabantur. Vbi primum obseruandum est, quod mortuos ideo dormientes vocat, quia sicut illi qui dormiunt, suo tempore excitantur, ita mortui in extremo die excitabuntur ad vitam immortalem. Quod autem de dormitione dicitur, non ad totum hominem, sed ad partem, duntaxat nempe ad corpus referendum est. Anima enim à corpore separata viuit immortalis. Id quod plurima testimonia veteris & noui testamenti conuincunt. Deinde discrimen inter dolorem piorum & impiorum consideretur. Illorum enim moderatus est, ut qui consolatione est mixtus, Hic immoderatus sine omni spe & consolatione. Ut autem moderatus ille permittitur: Ita Prophanus & Ethnicus dolor damnatur.

Si enim credimus quod Iesus mortuus est & resurrexit, sic & Deus eos qui obdormierunt per Christum adducet cum ipso.

Ratio consolationis in morte amicorum, à causa communis resurrectionis. Quoties itaq; aliquis amicorum morte tristatur, mortis Christi

resurrectio nobis causa existit. Est autem Pauli argumentum validum non ab exemplo, non à particulari, sed à causa sufficiente, & necessaria ad suum effectum necessarium & proprium. Vnde Paulus, 1. ad Corinth. 15. resurrectionem mortuorum tanquam ex firmissimo principio probat, cum inquit: Si resurrectio mortuorum non est, ne Christus quidem resurrexit. Hic à destructione consequentis concludit antecedentis negationem hoc pacto. At Christus resurrexit, Igitur est resurrectio mortuorum. Sic enim paulò post addit. Nunc autem Christus resurrexit ex mortuis, primitiæ eorum qui dormierunt. Subiungit ibidem collationem causarum mortis & vitæ. Quemadmodum (inquit) moriuntur omnes per Adam, Ita & per Christum omnes viuificabuntur. Hic vititur contrarijs causis ad probandos contrarios effectus. Ut enim Adam mortis causa fuit sua inobedientia, Ita Christus vitæ autor est sua iusticia. Nam Christus non sibi tantum resurrexit, sed nobis. Quemadmodum enim primitiæ non consecrabantur ut solæ essent sanctæ, sed etiam ut reliquis anni proventus sanctificaretur. Ita & Christus non solus resurrexit, sed nobis ipse resurrectio causa, pignus & obligatio quædam nostræ futuræ resurrectionis existit. Verum hic quæstio ex Pauli verbis oritur. Videtur enim in speciem, quod tantummodo astruat Paulus piorum resurrectionem, cum inquit, Qui obdormierunt in Christo, id est, qui morientes per fidem Domino Iesu coniuñcti erant. Verum sciendum est, quod Paulus duntaxat hic tractat ea, quæ ad præsentem consolationem facere videbantur. Quare tantum hoc loco de fidelium gloriosa resurrectione differit, in qua abunde consolationem consequuntur pii in quavis afflictione. Quod autem omnes cum pii tum impii resurgent, Illi quidem ad gloriam perpetuam, Hi vero ad æternos cruciatus, multa scripturæ testimonia conuincunt, inter quæ præcipua sunt quæ habentur, Danie. 12. & Matth. 25. Iohan. 5.

Hoc enim vobis dicimus in sermone Domini.

Ut fidem resurrectionis astruat, verbum Domini allegat, qui cum eam prædixit fore, procul omni dubio sumenda coarguit, eiusq; omnipotentia derogat. Proinde hic ratio cæca captiuetur, & detur gloria Deo, apud quem nulla res est impossibilis. Cælum (inquit) & terra transibunt, verba autem mea non transibunt.

Quod nos qui viuimus & reliqui erimus in aduentum Domini, nequaquam præueniemus eos qui dormiunt.

Eodem temporis momento omnium hominum erit resurrectio communis. Adam primus homo non præueniet vltimum eorum qui morietur, sed vna excitati omnes sistentur coram iudice Christo, Quare nihil refert quocumque tempore moriatur aliquis, modo in Domino.

Quoniam ipse Dominus cum hortatu
& voce Archangeli ac tuba Dei descendet
de coelo,

nihilo quicquid est rerum creare potuit, cur non poterit mortuos reuocare ad vitam? Modus quoque describitur, quod cum hortatu & voce Archangeli, & tuba Dei descendet. Eadem fere Matthæus refert ex ore Domini cap. 24. Videbunt filium hominis venientem cum virtute & gloria magna, & mittet Angelos suos cum tubæ voce magna, & congregabit electos suos à quatuor ventis & summis cælorum usque ad terminos eorundem.

Et mortui in Christo resurgent primū,
deinde & nos qui viuemus qui reliqui cri-
mus, simul cum ipsis rapiemur in nubibus,
in occursum Domini in ærem.

impijs dicit, qui tum feram & inutilem pœnitentiam agent. Nam hæc tantum in consolatio-
nem piorum dicuntur.

Et sic semper cum Domino erimus.

Effectus resurrectionis piorum le-
tissimus, nimirum æterna mansio a-
pud Dominum in æterna beatitudinis gloria, vbi Deus erit omnia in omnibus. Vbi perfecta
erit electorum iusticia & innocentia.

Proinde consolemini vos mutuo hisce
fermonibus.

Conclusio consolationis est, in qua
usus fidei resurrectionis ostenditur.
Nimirum vt inde petamus consolati-
onem in omni afflictionum genere. Nam ipsa mortuorum resurrectio, vt pijs finem omnium
malorum affert, Ita eisdem introducit, in quietem in qua compensabuntur afflictiones præ-
sentis vitæ.

CAPUT V.

Summa quinti Capituli.

Extremus dies repente incantos obruet, Quare vos pie & sancte iuxta voluntatem Dei vi-
uite, vt integer sit spiritus & anima & corpus sine querela in aduentum Domini seruetur.

Ordo Capituli quinti.

In fine quarti de modo resurrectionis admonuit, hic questionem de tempore attingit. De-
inde varias exhortationes inde extruit, vt parati simus in aduentum Domini. Tandem petit
pro se orari, & fausta imprecatione claudit Epistolam.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Porro de temporibus & articulis
temporum fratres non opus est vt
vobis scribatur.

Occupatio est, qua anteuertit fu-
riosas quæstiones eorum, qui nimis
anxie de rebus occultis, & præcipue
de extremo die quæsiuerunt, ac si di-
ceret: Non opus est articulum temporis aduentus Domini solícite quærere, satis est certo sci-
re, quod vere venturus sit.

Ipsi enim exacte scitis, quod dies Do-

Ratio occupationis & modus ad-
mini

mini tanquam fur in nocte sic veniet.

uentus Domini. Confert enim cum furis inexpectato aduentui. Quemad-

modum enim fur non præmonet, sed alte dormientes inuadit, Ita Dominus subito, dum hoc minime expectant homines, adueniet. Quæ res maxime deberet nos excitare ad vitæ innocentiam seruandam, ne nos opprimat ille dies incautos. Debet enim ignoratio hæc ad studium & vigilantiam excitare iuxta Domini præceptum, Matth. 25. *Vigilate, inquit, & orate, quia nescitis diem neque horam in qua filius hominis venturus est.* Vult itaque Dominus nos similes esse prudentibus virginibus, quæ oleo in vasis suis accepto, expectarunt aduentum spon-
si. Porro per diem Domini, & communem omnibus finem, & priuatum cuiusque intelligi
monet Theophylactus.

Quando enim dixerint, pax & securitas, tunc repentinus superueniet eis interitus.

Proximæ similitudinis declaratio est. Explicat enim Paulus cur dies Domini furi sit similis, nimirum propter inexpectatum aduentum. Porro duò hic obserua. Securitatem præsentem impiorum, & superuenientem interitum, cum omnia sibi tuta pollicentur impij, subito ira Dei obruet eos, qui in tenebris ignorantie Dei & contentus secure stertunt, ebrij huius mundi illecebris.

Quasi dolor partus mulieri prægnanti, & nequaquam effugient.

Subitum interitum impiorum similitudine pulcherrima pingit: In qua tres sunt partes. Quemadmodum prægnans mulier intra se doloris materiam circumfert, Ita impij contentum Dei & alia scelera materiam æterni cruciatus in pectore gerunt. Deinde vt mulieris prægnantis dolores subito eam inuadunt: Ita pœna commerita opinione citius superueniet impijs. Postremo vt nulla prægnantium euadere potest, quin partus dolores experiatur, ad eundem modum nec impij sua supplicia euasuri sunt.

At vos fratres non estis in tenebris, vt dies ille vos tanquam fur opprimat.

Consolatur pios qui in die, hoc est, in clara Dei notitia pie ex fide viuunt. Vt enim per tenebras significatur ignorantia Dei, oscitantia, & securitas: Ita per lucem Dei noticiam ac fructus fidei intelligit. Neque Paulus hic dicit diem illum aduentus Domini pijs notum esse, sed eos tantum tutos fore monet, vt qui clara die vigilantes in vero timore illum excipiant. Vigilantibus enim & in luce versantibus, si prædo aliquis aditum nactus de improviso incumbat, nihil poterit quod eorum est deuastare. At si in tenebris dormitantes deprehendat, relatis spolijs abscedet imprimis.

Omnes vos filij lucis estis & filij dici, non sumus noctis neque tenebrarum, proinde ne dormiamus sicut & cæteri, sed vigilemus & sobrij simus.

Piorum communia officia exponit. Idque primum in genere pulcherrima similitudine. Cuius sensus hic est. Quemadmodum dies laboribus & vigilijs, non somno aut torpori destinatus est, Ita vocati ad lucem Euangelij per prædicationem verbi à tenebrarum regno, debent nunc vt in die clara vigilare, & sua tam augusta vocatione digna præstare opera, quæ omnia ad vigilantiam & sobrietatem reuocat. Vigilantia quidem est, dum abiecta securitate carnali, certa spe in Dominum respicimus. Huic opponitur dormitio, quæ est supina suæ salutis negligentia. Sobrietas vero est qua cauetur, ne illecebris huius mundi ebrij, in somnum securitatis incidamus, sed potius vt alacres simus ad præstandum officium. Obseruetur proinde hoc discrimen inter pios & impios. Illi iuxta lucem Euangelij ambulant, hi mundi negotijs inuoluuntur, cura salutis suæ abiecta.

Qui enim dormiunt noctu dormiunt, & qui ebrij sunt noctu ebrij sunt.

Argumentum est à simili. Quemadmodum homines noctu dormiunt & interdiu vigilant. noctu sunt ebrij, & interdiu sobrij: Ita nos decet qui iam noctem ignorantie superauimus, vigilijs & sobrietati studere. Id quod lux Euangelij requirit, ne mente grauata somno ignorantie, & corde intemperantia & crapula defatigato, scde nos in tam clara Euangelij luce geramus. Similis est exhortatio ad Eph. 5. Ne sitis consortes illorum, eratis enim aliquando tenebræ, Nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulate.

Nos autem qui sumus dici, sobrii sumus.
superata ignorantiae, versamur in Euangelij luce, sumus sobrii.

Accommodatio est similitudinis.
Nos qui sumus dici, id est, qui nocte

Induti thorace fidei & charitatis, & galea spe salutis.

Quo spectent vigiliæ & sobrietas Christianorum, nunc ostendit, nimirum ut in armis excubent perpetuo aduersus hostem. Describit autem *parados* Christiani militis paucissimis verbis, quam fufius describit ad Ephes. 6. Hic tres Christianorum virtutes, fidem, charitatem & spem ponit, quas armorum titulo ornat. Nam ut scutum, thorax, & galea muniunt corpus militis mundani: Ita animus pij hominis aduersus tela diaboli munit fides, qua totus Christus induitur, charitas, qua fides lucet, Spes, quæ omni insultui diaboli opponitur infracta, quæque salus ipsa certissima expectatur.

Quia non constituit nos Deus in iram, sed in acquisitionem salutis per Dominum nostrum Iesum Christum.

Amplificat ab obiecto spei, quod est liberatio à damnatione & acquisitione salutis, & ne quis hoc sibi ascribat, addit causam, per Dominum nostrum Iesum Christum. Porro cum iram & salutem nominat, significat utramque exercendam esse in aduentu Domini. Iram quidem aduersus reprobos: Salutem vero erga eos, quos fide, charitate & spe armatos inuenerit. Idque non ex ipsorum sed Christi solius merito. Obferuetur & *avrißis*, quod salus acquiri non possit, nisi per hunc Dominum Iesum.

Qui mortuus est pro nobis, ut siue vigilemus, siue dormiamus, simul cum ipso viuamus.

Ætiologia est proximæ rationis à fine mortis Christi sumpta. Cum autem mortem nominat, per Synecdochē intelligit omnia redemptionis beneficia, quorum finis est, ut credentes per ipsum æternum beati in cælo viuant. Quocirca spes nostra non nititur debili fundamento, sed firmo & duraturo. Quæ spes cum talis sit, nequaquam confundit sperantes. Habent enim testimonium spiritus, quod hic præbet spiritui nostro de paterno erga nos fauore in Christo Iesu Domino nostro, Roman. 5.

Quare confortamini vos inuicem, & ædificate singuli singulos, sicut & facitis.

Postquam non pauca Christianorum officia recensuit, ostendit omnium commune officium esse incumbere doctrinæ, & exhortationi mutua, ut vsus doctrinæ in vita conspiciatur. Hic tria obseruentur, primum (quod iam dictum est) commune officium esse piorum se mutuo exhortari ac ædificare in pietate. Deinde errare eos, qui hoc ad solos publicos verbi ministros reijciunt. Tamen enim in publicum ministerium non est temere perumpendum: Tamen omnibus ex æquo incumbit se mutuo exhortari & ædificare, seruato tamen Ecclesiæ ordine. Porro ultimo damnari Enthusiastas qui verbi ministerium labefactare conantur, cum hic Paulus aperte requirat mutuam exhortationem & ædificationem.

Rogamus autem vos fratres ut cognoscatis eos qui laborant inter vos, & qui præfunt vobis in domino & admonent vos, utque habeatis illos in summo precio per charitatem propter opus illorum.

Quid singuli singulis debeant dictum est, Nunc addit valde necessariam exhortationem, qua Thessalonicenses hortatur, ut verbi ministris debitum honorem exhibeant. Huius exhortationis tres sunt partes. Periphrasis seu descriptio ministrorum phrasis siue descriptio qua-lesnam sint veri ministri verbi docet: utpote qui laborant, præfunt & admonent, Labor primum requiritur, nimirum ut in vinea domini strenue faciant officium, docendo fideliter populum. Reijciuntur ergo à numero ministrorum Euangelij, qui ocium captant, delicias sectantur, & quærent victum fraudulentè tituli sacerdotalis prætextu. Nihil enim minus sunt, quam pastores, qui non præfunt laborando, & in verbo propagando. Deinde requiritur, ut præfint in domino, sed ut economi, non ut domini, & patres familias. Sunt enim economi mysteriorum Dei. Quare qui non dispensant Euangelium, frustra de prælatura in Ecclesiâ gloriantur. Tertiò requiritur, ut admoneant. nam crebris admonitionibus, publicis & priuatis

priuatius opus est, vt doctrina auditoribus accommodari possit. Adeo enim sumus propter peccatum in salutis negocijs negligentes, vt perpetuis stimulis indigeamus. Officium ipsis debitum est, vt auditores eos habeant in summo precio & honore per charitatē. hoc enim Paulus primum indicat obscure metalepsi, dum inquit, Rogamus vt agnoscatis eos &c. Deinde clare inquit, vt habeatis eos in summo precio seu honore. porro hic honor consistit in quinque: primum enim agnoscere illorum ministerium opus esse diuinum. Quare vt legatos Dei eos complecti decet. 2. exhibebis reuerentiam debitam propter ministerij dignitatem. 3. præstabis obœdientiam in his quæ ad ministerium pertinent, id est, vbi verbum Dei postulat obœdientiam. verum si quid præcipiunt contra verbum, sequamur regulam Pauli, Si quis aliud Euangelium prædicauerit, Anathema sit. 4. Gratitude debetis, vt non solum animo sed gratus erga ipsos, Verumetiam opere, id est, vt conferas pro tuis facultatibus Euangelij ministris victum & stipendium. Dignus est enim, teste Christo, operarius mercede sua. Item, Rom. 15. Etenim si spiritualia sua communicauerunt gentibus, debebant & de carnalibus ministrare illis. Item 1. Cor. 9. Qui Euangelium annunciant, ex Euangelio viuunt. Et ibidem, Quis militat suis stipendijs? 1. Tim. 3. Non alligabis os boui trituranti. Admoneantur igitur pii, quod iure diuino Ecclesiæ ministris debeant stipendia. verum ne quid hic negligatur cum damno ministerij, pertinet hæc cura ad superiores, Sicut monet sententia Esaie. 4. Reges erunt nutritores tui, & reginæ nutrices. Si igitur Reges sunt nutritores Ecclesiæ, possunt & debent iure diuino ministris Ecclesiæ stipendia ordinare, exemplo pijsimi Ezechie regis, vt possint vacare legi Domini, 2. Para. 23. Quinto, adhibebis in iudicandis moribus, & regendis erratis, quatenus fieri potest sine iniuria doctrinæ. Nam si in doctrina delinquit, nullo modo parcendi sunt, sed vt lupi arcerentur ab ouili, donec resipiscant. Causa cur hic honor præstandus sit ministris Euangelij additur, cum inquit: propter opus illorum, vnde sequitur nihil eis honoris deberi, qui officium iactant sine labore. Quale autem sit opus illorum supra dictum est, nimirum vt laborent in verbo, præsent in domino, & sedulo admoneant quos docent.

Pacem habere inter vos.

Quia dissensio multa generat mala, hortatur vt concordia & paci studeant. Nulla enim re magis turbatur Ecclesiæ incolumitas, quam dissensionibus, vnde non solum factiones & seditiones, verumetiam plurima cum in doctrina, tum in moribus scandala oriuntur. Quare merito hic ad pacem hortatur Paulus, quia incolumitas Ecclesiæ conseruatur. Alij hic vertunt, pacem habere cum ipsis. Nam græcum *en autōis* est ambiguum. sed ego Ambrosij versionem quæ huc optime quadrat, huc accedit quod Paulus nusquam *en autōis* pro *en autōis* posuit. neque enim solet atticismos affectare.

Obscramus vos fratres, monete inordinatos, cōsolamini pusillanimes, subleuate infirmos, lōganimes estote erga omnes.

Quia non omnibus æqualia sunt fidei incrementa, monet quomodo sit cum singulis agendum. Inordinati, id est, flagitiole viuentes redigendi sunt in ordinem salutaribus monitionibus: pusillanimes, quorum fides videtur vacillare, consolationibus stabiliendi sunt. Breuiter de omnibus bene sperandum. Quare non impetune turbandi sunt, sed expectanda est per tolerantiam illorum pœnitentia.

Videte ne quis malum pro malo cuiquam reddat, sed semper quod bonum est, sectemini, tum erga vos inuicem, tum erga omnes.

Ne retaliemus iniurias nobis illatas monet, siue fratres sunt qui offendunt, siue extranei nostræ religionis hostes. Verum quia talis affectus est perdifficilis, addit particulam attentionis: Videte, ac si dicat: Scio difficile ac durum esse carni & sanguini illatas iniurias condonare. Quare eo acriori studio annitendū est, vt sitis absque vindictæ cupiditate. Neque tamen hac exhortatione legitimam vindictam, & magistratus officium abrogat, sed qualis affectus & studium Christianorum esse debeat, ostendit. Verum quia talis affectus raro inuenitur, necessaria est legitima vindicta, quam magistratus vice Dei exercet in contumaces.

Semper gaudete, indefinenter orate, in omni gratias agite.

Hæc quoque Christianorum officia esse (vt fidei germani sunt fructus) manifeste.

manifestum est. Gaudiū, de quo hic loquitur, est tranquillitas conscientiae, quae in fide remissionis peccatorum fundatur, & in spe promissionis acquiescit. Hoc gaudium vel in medijs persecutionibus manet, modo Christum victorem mundi non amittas.

Hæc enim est voluntas Dei in Christo Iesu erga vos.

Confirmatio proximæ sententiæ à voluntate dei sumta, quæ nostrarum actionum regula esse debet, vt supra dictum est.

Spiritum ne extinguatis, prophetias ne aspernemini.

Hæc duo dicta ita differunt. prius generale est, posterius speciale. Spiritum ne extinguatis, id est nolite

faciem Spiritus sancti, qua accenduntur corda vestra ad verum Dei timorem & sanctitatem, vestra negligentia & incuria extinguere, sed date operam vt accendatur magis. Obstruendæ sunt igitur fenestræ, ne sopor spiritus nos inuadat, quo fax illa Spiritus sancti extingui solet. Prophetias ne asperne mini, hoc ad donum interpretandi scripturas referendum est. Quod donum vt non est alligatum certis hominibus propter successionem, quemadmodum Papistæ volunt, Ita datur quibusdam ad ædificationem Ecclesiæ, quo qui pollent, non sunt contemnendi, Imo potius in summo precio habendi, tanquam spiritus Dei interpretes.

Omnia probate, quod bonum est tenere, ab omni specie mala abstinete.

Prolepsis est, occurrit enim ijs, qui propter Prophetarum quorundam ineptas prophetias interpretandi mu-

nus simpliciter aspernabantur. Et hic tria dat præcepta. Primum probandam esse prophetiam omnem, id est examinandam ad regulam fidei, quemadmodum ad Rom. 12. monet, Siue prophetiam iuxta *ἀναγινώσκοντες* fidei, scilicet eam instituat. Secundum præcedente examine tenendum esse quod bonum fuerit, id est consentaneum fidei, & quod ad ædificationem faciat. Tertium, Non solum malum ac falsum, verumetiam quod tale in speciem apparet rejiciendum esse. Facile enim quod tale est, ab hæreticis in malam consequentiam trahitur. Quare in Ecclesia nihil nisi solidum, verum, ac bonum recipiendum esse: vt quod ad ædificationem faciat. Hanc interpretationem præsentis loci requirit contextus, alij generalius interpretantur.

Deus autem pacis sanctificet vos per omnia perfectos.

Quia longum fuit Christianorum officia omnia particulatim recensere, post longam enumerationem præ-

cipiorum officiorum, vt artifex genus posuit, nimirum vt sanctæ perfectioni studeant, & quia hoc non est humanarum virium, Deum huius sanctificationis authorem facit, vt sciamus ab eo assiduis precibus petenda esse, quæ ad veram perfectionem pertinent.

Et integer vester spiritus & anima, & corpus sine querela in aduentu Domini nostri Iesu Christi seruetur.

Definitio est veræ sanctitatis, & perfectionis Christianorum, de qua supra cap. 4. in illem locum. Hæc est voluntas DEI sanctificatio vestra.

Summa est vt recte omnia cogitent, recte velint, ac membra sua exhibeant arma iusticiæ.

Fidelis est qui vocauit vos, qui & efficit.

Confirmat quod dixit, à constantia voluntatis Dei. Deus vos vocauit per gratiam. Igitur serio vult vestram

salutem, eamq; vere exhibebit, modo vobis ipsis non defueritis. Similis est locus 1. Cor. 1. & ad Phil. 1. vnde pij bene sperare discant de voluntate Dei, & de finali perseuerantia, ne cum Papistis impiam dubitationem foueant.

Fratres orate pro nobis, salutate fratres omnes in osculo sancto.

Suo more petit pro se orari. Mutuis enim precibus fulcitur Ecclesia. Et iubet salutari totam Ecclesiam

Thessalonicensium. per osculum sanctum, tanquam per symbolum externum, purum animi affectum intelligit. Sanctum enim epitheton impudico & fallaci osculo opponitur.

Adiuo vos per Dominum, vt legatur

Ne supprimatur Epistola, & pau- Epistola

Epistola hæc omnibus sanctis fratribus. cis quibusdam legatur, veretur. Quare eos obtestatur per Dominum, ut omnibus legatur. Hinc discamus verbum Dei non celandum villos, quantumvis rudes & rusticos. Nam ut fides verbi ab omnibus, Ita & eius cognitio requiritur.

Gratia Domini nostri Iesu Christi vobiscum, A M E N . Vistata Paulo est hæc clausula seu fausta imprecatio in omnibus Epistolis, Quæ continet summam Euangelij, & fructum fidei, quemadmodum supra sæpius dictum est.

A R G V M E N T V M IN POSTERIOREM EPISTOLAM PAULI AD T H E S S A L O N I C E N S E S .

QUIA SATIS CONSTAT QVALIS QVANTVSQVE SIT HV-
ius Epistolæ author, omisso eius encomio. Tantum ea hoc loco dicam, quæ ad
huius Epistolæ claram intelligentiam facere videbuntur, ut sunt, Occasio scripti-
onis, principalis quæstio seu status Epistolæ, & tractationis ordo seu methodus.

- D E O C C A S I O N E .

Occasio præcipua huius Epistolæ hæc fuit. Admonuerat Paulus in priori Epistola
cap. 5. de aduentu Domini ad iudicium, quem minime cogitantibus hominibus, om-
niæq; prospera sibi promittentibus impijs, affuturum prædixit. Hinc quidam doctri-
næ Pauli corruptores sumserunt occasionem, ut propediem diem Domini affuturum
affirmarent. Vnde redditi sunt non pauci, ut ex 3. cap. apparet, negligentiores, adeo
quod multi inordinate, neglecto vocationis labore, vixerint. Hos ut ab errore re-
uocet Paulus scribit hanc Epistolam.

D E Q V A E S T I O N E P R I N C I P A L I .

Principalis quæstio est de tempore aduentus Domini ad iudicium, quem alij qui-
dem iam iam instare, Paulus vero signa quædam præcessura, nempe defectionis à fide,
& reuelationem Antichristi pronunciat. Vnde confutatur eorum error, qui aliter sen-
serunt. Est igitur hæc Epistola, quantum ad principalem quæstionem attinet, Gene-
ris Iudicialis, & status coniecturalis. Tametsi alia quoq; genera, & quæstiones, ut si-
eri solet, incidunt. Nam totum primum caput generis est demonstratiui: postremum
suasoriij.

D E T R A C T A T I O N I S O R D I N E S E V M E T H O D O .

Post vstitam Epigrapham, exordium sequitur, quod est gratulatorium. Grati-
as enim Deo agit pro Thessalonicensium fide, dilectione, & tolerantia. Propterea
quod ipsi quidem in bonum afflictio, assilgentibus vero ipsos in penam cedat. Huc
addit votum de ipsorum perfectione in gloriam Christi: atq; his primum caput absol-
uitur. In secundo accedit ad principalem quæstionem, præmissa exhortatione, ne si-
nant se decipi ab illis, qui diem Domini iam iam instare prædicebant. Deinde signa
præcessura extremum diem, atq; adeo ipsum Antichristum graphice depingit, addens
causas cecitatis hominum, qui Antichristi erroribus inuoluntur. Huc addit grati-
arum actionem pro fide Thessalonicensium, & hortatur ad constantiam. In tertio
capite

capite varias paræneses addit, hortatur pro se fieri preces: optat ipsis Thessalonicensibus incrementum dilectionis Dei & patientiæ: Suadet caueri inordinatos, hortatur ad laborem: Monstrat quomodo agendum sit cum contumacibus. Tandem precatus ipsis pacem, fausta imprecatione claudit Epistolam.

CAPVT I.

Summa primi Capitis.

Gratias agit pro Thessalonicensium fide, & dilectione, & tolerantia, in persecutionibus, quos solatur futura gloria, & compensatione afflictionum, & simul precatur ipsis constantiam, ut per Christum tandem plene sanctificentur.

Ordo & partes Capitis primi.

Primo loco ponitur Epigrapha. Hanc sequitur exordium gratulatorium, quod ipsorum fides, dilectio, tolerantia crescat, unde se quoque gloriari testatur. Deinde ut eos animet, & ad perseverantiam instiget, meminit cum præmi pietatis, tum suppliciorum impietatis in aduentu Domini. Huc addit, quod pro ipsis precari soleat, ut Deus eos dignos faciat vocatione, utque sanctificentur magis.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVS & Syluanus & Timotheus Ecclesiæ Thessalonicensium in Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Hæc Epigrapha supra in priori ad Thessalonicenses explicata est, & continet duo, Nomen authoris Epistolæ & sociorum, & eos ad quos scribitur.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro & Domino Iesu Christo.

Salutatio breuissime propria Euangelij beneficia continet. Gratia enim fauor Dei est cum remissione peccatorum. Pax est reconciliatio, cui tranquillitas conscientiæ omniaque prospera coniuncta sunt.

Gratias agere debemus Deo semper pro vobis fratres.

Propositio exordij est, ubi ex verbo Debere, collige officium piorum esse, semper Deo gratias agere, non solum quando nobis, verumetiam quando alijs læta contingunt.

Quemadmodum dignum est.

Cum dicit dignum esse, indicat non solum præconis verbi, verumetiam omnium esse debitum officium Deo gratiarum actionem reddere, pro Ecclesiæ felici statu & prospero Euangelij cursu.

Quia crescit valde fides vestra, & exuperat dilectio vniuscuiusque omnium vestrum erga vos mutuo.

Ratio propositionis est, ab incremento fidei & dilectionis Thessalonicensium. Sed unde nouit incrementum fidei ex incremento dilectionis.

Ex effectu enim causæ dignoscitur. Vbi igitur exigua charitas est, ibi exigua quoque scintilla fidei: quæ fides, quo magis arserit, eo maiores charitatis flammæ emittit. Admoneamur itaque exemplo Thessalonicensium, ut maiora fidei & charitatis incrementa à Deo petamus.

Ad eo ut nos ipsi de vobis gloriemur in

A signo maximos illorum in fide Eccle-

Ecclesijs Dei, super tolerantia vestra, & fide in omnibus persecutionibus & afflictionibus quas sustinetis.

exemplum fidei & charitatis & patientiæ in persecutionibus. Cum inquit, Super tolerantia vestra & fide, coniungit effectum & causam, & ex effectu causam demonstrat. Est enim tolerantia sub cruce evidens fidei argumentum. Neque enim potest caro & sanguis in afflictionibus superare, nisi spiritus fidei robur suppeditaverit. Nam quorum fides non altas radices egit in corde, illi tempore persecutionis iuxta parabolam dominicam scandalizantur, ac in pristinas tenebras relabuntur.

In ostensionem iusti iudicii Dei.

Hoc pertinet ad cōsolandos Thessalonenses in afflictionibus. Est enim

nam sensus: quod vos patimini & misere affligimini in hoc mundo, contra quod vos affligentes secure & in pace degunt, evidens documentum est futuri iudicii. Nam cum Deus iustus sit iudex, Iustum exerceat iudicium, necesse est. Quare cum in hoc mundo pii affliguntur, & impijs bene est, Sequitur ut aliquando post mortem sequatur iudicium, in quo iustus iudex pijs præmia & impijs supplicia reddet. Ex hoc argumento etiam Philosophi ratiocinabantur immortalitatem animarum.

Ut digni habeamini regno Dei, pro quo & patimini.

Collatio est futuræ gloriæ cum præsentī afflictione. Vult enim Paulus, ut in omnibus afflictionibus aspi-

ciamus ad futuram gloriā, quam consequemur in regno Dei glorioso. Neque enim hic de merito & causa regni Dei loquitur, sed qualesnam sint & esse debeant regni cœlestis hæredes ostendit. Crux enim non facit dignos regno Dei, sed declarat dignos, dignos inquam non propria dignitate, sed dignitate ac merito filij Dei, cuius solius crux vnica nos dignos reddit æterna gloria.

Siquidem iustum est apud Deum reddere his, qui vos affligunt, afflictionem, & vobis qui affligimini relaxationem.

Apertius declarat quod dixit (in ostensionem iusti iudicii Dei) Idque ab effectu iudicii Dei. Estque tale argumentum. Iustum est iudicium Dei, Igitur vobis qui ob pietatem hic affligimini, relaxationem, & affligentibus vos pœnam reddet iustus iudex.

Cum manifestabitur Dominus Iesus de cœlo.

Amplificat à tempore, & simul indicat non esse pijs sperandam in hoc mundo requiem & securitatem firmam. Nam tum demum salus nostra apparebit, quando filius hominis venerit ad iudicium.

Cum angelis potētiae suæ in igni flammæ.

Qualisnam sit iudicis aduentus futurus indicat, quo terrorem incutiat impijs & ad fortitudinem animet piijs, Angelos potētiae vocat, per quos Deus suam potētiā exequetur. Ignis flammæ affectet ardorem & incendium impijs, pijs vero fulgorem & lucem, ut in hunc locum scribit Athanasius. Plura de hoc igni vide 2. Petri. 3.

Qui ultionem infligit ijs, qui non noverunt Deum, & non obediunt Evangelio Domini nostri Iesu Christi, qui pœnam dabunt, interitum æternum, à facie Domini & gloria potētiae ipsius.

Finis aduentus ad iudicium, quo ad impios attinet, nempe ut eos Dominus æternis supplicijs subijciat puniendos. Non nosse Deum, & non obœdire Evangelio, pro eodem ponuntur. Verba enim noticiæ vsu scripturæ per Synecdochen etiam con-

sequentes effectus denotant. Est igitur nosse Deum scire quod sit, scire quæ sit eius voluntas, eique iuxta verbum fidere, quod sane nihil aliud est, quam obœdire Evangelio. A facie Domini, & à gloria potētiae eius, est quando Dominus adueniet iudicaturus, suamque virtutem declaraturus. Alludit autem Paulus ad dictum Psalmi 67. Sicut tabescit cera à facie ignis, Sic impij pereant à facie Dei.

Cum

Cum venerit vt glorificetur in sanctis suis, & admirabilis reddatur in omnibus credentibus, quod fides habita sit testimonio nostro erga vos in die illo.

ria ad Dominum. In his glorificabitur Dominus, id est sancti ipsum glorificabunt & agnoscant suae sanctificationis authorem, qui mirabiliter hunc praesentem miseriae statum aeterna commutabit gloria, Ideoque admirabilis seu admirandus merito habebitur.

Ad quod etiam oramus semper pro vobis, vt vos dignos habeat ista vocatione Deus noster, & impleat omne beneplacitum bonitatis & opus fidei in potentia.

enim sua mera bonitate nos vocat Deus, ita & fidem infundit, eique incrementa largitur sua potentia. Opus autem fidei vocat respectu Dei, fidem in nobis efficientis. Admoneatur ergo hic vnusquisque nostrum, ne sacrilege opus Dei in se inchoatum destruat, & sua ingratitude sibi accersat iram Dei.

Vt glorificetur nomen Domini nostri Iesu Christi in vobis, & vos in eo, iuxta gratiam Dei nostri & Domini Iesu Christi.

Alterum vero, vt ipsi credentes in ipso Christo glorificentur, Idque iuxta gratiam Dei & Domini Iesu Christi, ne quis hoc suis ascribat viribus, sed soli potius bonitati Dei, & merito Christi attribuat. Porro vt Christus dicitur in ijs glorificari, qui eius gloriam, fide, confessione, tolerantia ac innocentia vitae illustrent, Sic in Christo glorificantur, quos Christus post multas hic exantillas ærumnas aeternitatis gloria donabit. Admoneamur igitur hoc loco, quo vitae nostrae omnes actiones & studia referri oporteat.

Finis aduentus Domini ad iudicium, quo ad pios attinet, quales sunt credentes, hoc est, qui testimonio Apostolorum de Christo fidem adhibent, conuertendo se vera poenitentia.

Nunc preces addit Paulus, vt Thessalonicenses perseuerent in vocatione: quod fit cum Deus implet suam paternam beneuolentiam, qua in vocatis opus fidei potenter absoluit. Vt

Finem duplicem perseuerantiae in fide & vocatione addit. Vnum quidem, vt nomen Domini nostri Iesu Christi glorificetur in credentibus.

CAPVT II.

Summa secundi Capitis.

Hortatur Thessalonicenses, ne sinant se decipi, ab ijs qui extremum diem iam in foribus esse praedixerunt. Nam Christus non adueniet priusquam mundus in defectionem prolapsus fuerit, & Antichristus regnum palam obtinuerit, idque propter ingratitudinem hominum, qui noluerunt veritati credere.

Ordo & partes Capitis secundi.

Poterit hoc caput in quinque partes distribui: quarum prima, est exhortatoria propositio ad constantiam, ne sinant se Thessalonicenses seduci ab ijs qui extremum diem iam cervicibus innitere clamabant. Secunda est ratio propositionis à vaticinio apostasiae & regni Antichristi sumpta. Tertia consolatoria est, ne frangantur Thessalonicenses ob tantam rerum confusioem. Quarta exhortatio est ad perseuerantiam. Postrema votum & orationem pro Thessalonicensibus continet.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

R OGAMVS autem vos fratres, super aduentum Domini nostri Iesu Christi, & aggregationem no-

Exhortatoria propositio. Hortatur enim Thessalonicenses ad constantiam, vt persistent firmi in fidei doctrina

stri in illum, ne cito dimoueamini à mente, neq; turbemini vel per spiritum vel per sermonem vel per Epistolam tanquam per nos, quasi insitet dies Domini.

na, quam didicerant. Mens enim hic significat certam de veritate Dei persuasionem mente conceptam. Solet enim sæpe subiectum pro adiuncto Metonymicos poni. Porro hic qua-

tuor obseruentur. PRIMVM, ipsa obtestatio Pauli, Deinde obtestandi modus, Tum duplex metaphora, postremo fallendi viæ, quas vult Thessalonicenses cauere. Obtestatio non solum constantiam auditoribus verbi commendat, verumetiam indicat quam sollicitus præco verbi diuini pro suorum auditorum salute esse debeat: ne quo modo per errores & Phantacos homines puritas doctrinæ turbetur. Hoc enim Sathan querit, vt cum cursum doctrinæ impedire non possit, admisceat sordes suas, ad turbandum doctrinæ fontem, ne cultus Dei purus maneat. Quare initijs occurrendum est, nec quicquam tanquam leue contemnendum, vnde possit expectari periculum, vel in speciem minimum. Obtestandi modus, quod ipsos obtestetur per aduentum Domini & nostri aggregationem in ipsum. Solemus enim in obtestationibus non solum res charas, verumetiam quæ ad præsens negotium facere videntur proponere. Hoc enim pacto affectus magis mouentur ad seriam de rebus propositis cogitationem. Est igitur sensus præsentis obtestationis: Si vobis animo charus est aduentus Domini. Si desiderabile est vobis ad ipsum Dominum colligi, vt æternum beati cum illo viuatis, persistite firmi in doctrinæ sinceritate. Metaphora prior est in verbo dimoueamini, græce *σαλευσθήσεσθε*, estque sumta à maris iactatione, quod pro ventorum ratione nunc huc, nunc illuc fluctuat. Vult igitur Paulus, ne Christiani sint adeo inconstantes, vt ad omnia quæ dicuntur, ferantur & propellantur, nunc in hanc nunc in illam opinionem. Discatur igitur solide verbum Dei, ne phantasticis opinionibus sit locus, obfirmato corde veritate Dei. Metaphora posterior, in verbo turbemini, græce *ἐκταράσθητε*, estque sumta à rumorum inconstantia, quibus qui fidem pro sua leuitate adhibent, hoc est turbari rumoribus, dicuntur. Quare Paulus hac metaphora monet, ne similes sumus leuib; hominibus, qui ad quemuis rumorem trepidant. Fallendi vias hic tres ponit, spiritum, sermonem, & Epistolam supposititiam, spiritus nomine prophetias fictas intelligit, quibus ideo spiritus nomen dederunt, vt facilius fallerent. Sic hodie Papiæ Spiritui sancto ascribunt suas imposturas, vt eo citius eas tanquam oracula diuina recipiant homines. Quare sequendum consilium Iohannis. Probate spiritus, num à Deo sint. Sermo hoc loco disputationem significat deceptoriam. Sic enim sæpe *λόγος* græcis accipitur. Siue maus per sermonem garrulitatem futilem ad fallendum idoneam, intelligere. Epistola supposititia fraudes Sathanicas indicat, quibus ille hanc ad fallendum technam inuenit, vt sub nominibus Apostolorum mendacia obruderentur Ecclesiæ: Perinde atq; hodie Papiæ suos errores sanctorum patrum titulis ornant. Moneamur itaque hoc loco, vt caueamus omnes præstigias Sathanæ, vtq; lucernam verbi Dei solum in salutis negotio sequamur, memores regulæ Ambrosianæ, quæ lib. 1. officiorum in hunc modum legitur. Nos noua omnia, quæ Christus non docuit, iure damnamus, quia fidelibus via Christus est. Si igitur Christus non docuit, quod docemus, etiam nos id detestabile iudicamus.

Ne quis vos decipiat vlllo modo.

Repetitio est propositionis cum affirmacione, quæ enim tenacius hominum mentibus hæreere cupimus, sæpius inculcamus.

Quia nisi venerit *ἀνθρωπία* prius.

Ratio propositionis à vaticinio deflectionis præcessuræ aduentum Domini. Est autem defiectiua oratio. Nam subaudiendum est. Non veniet dies Domini. Sic ergo ordina, quia non veniet dies Domini, nisi prius venerit *ἀνθρωπία*, & est propositio hypothetici syllogismi loco integri argumenti à positione antecedentis ad positionem consequentis in hunc modum. Si non venit *ἀνθρωπία*, nondum veniet dies Domini. Atqui non venit *ἀνθρωπία*, igitur nondum veniet dies Domini. Describit autem hic deflectionem, quæ per totam Ecclesiam grassabitur, vt sit veluti quoddam vniuersale impietatis diluuium (quo enim propior est aduentus Domini, eo magis omnia miscet Satan, turbandæ Ecclesiæ causa) mox cadens deflectionis cõstituens aduersarium Christi seu Antichristum, qui in templo Dei sedens diuinos honores sibi usurpabit. Porro qualisnam futura esset hæc *ἀνθρωπία* obscurum videtur, pleriq; ad Romanam monarchiam referunt, ac ita exponunt: quando Romana monarchia sinem fecerit, & Antichristus in locum eius successerit, aderit in foribus dies Domini. Verum hæc expositio nimis videtur coacta. alij insistentes vocabuli propriæ significationi *ἀνθρωπίας* intelligunt perfidiam mundi à fide Christi deflectionem, vnde apostatæ dicuntur religionis desertores.

A a

tores.

tores. Cum itaq; prædicatur hic vniuersalis quædam mudi defectio à fide, indicatur simul prius prædicandum esse verbum fidei per vniuersum orbem. Nemo enim à Christo deficere potest, nisi qui prius per Euangelij prædicationem Christi imperio erat subiectus. Hunc esse genuinum huius loci sensum non dubito. Præsertim cum Paulus prioris Timothei. 4. hanc apostasiam ad fidem referat his verbis: Spiritus clare dicit, quod in extremis temporibus *infortia*, hoc est apostatæ fient, seu deficient quidam à fide, attendentes spiritibus seductori- bus, & doctrinis dæmoniorum. Hic quia Paulus verbo vtitur à quo nomen *infortia* descen- dit, non dubito quin vtroq; loco de eadem defectione, nimirum à fide loquatur. Huc accedit quod Paulus videatur ad duo Christi dicta respexisse, quorum alterum est Matth. 24. & præ- dicabitur hoc Euangelium regni in toto mundo in testimonium omnibus gentibus. Alterum est Lucæ 18. veruntamen filius hominis cum venerit, num inueniet fidem super terram? Hic Christus aperte loquitur de defectione vniuersali mudi à fide. firmiter igitur statuamus Pau- lum de defectione à fide loqui, quæ Euangelium per vniuersum prædicatum orbem seque- tur, id quod euentus etiam (proh dolor) comprobat. Nam Asia, & Africa, & magna pars Europæ à fide Christi defecerat, & plerique eorum, qui de fide gloriantur, factis eam negant & declarant se turpiter à fide defecisse. Sed quid hinc fidelis colliget? Primum, hoc vaticini- um obijciat scandalo defectionis & confusiois tot regnorum ac populorum à fide Christi, in qua iram Dei aduersus ingratitudinem hominum consideret. Deinde huius defectionis co- gitatione excitetur pius, ad serium timorem Dei & gratitudinem erga Deum, ne ingratus ip- se quoque aliquando abijciatur.

Et reuelatus fuerit homo peccati.

Iam de capite defectionis agit. Te- xitur autem hic descriptio Antichristi

eiusque regni. Hic tamen vnus reuera non est, vnus tamen personæ nomine describitur, cū propter regnum, quod contra Christum erigit, Tum propter spiritum Satanz, quo aguntur omnes qui Christo se opponunt, vnus igitur ratione regni Antichristiani dicitur. Deinde & vnus dicitur *rex iherosolym*, qui per successionem tamen supremum locum in regno Christo aduersario tenet. Quare cum regnum Papæ prætextu religionis Christianæ, cum Christi re- gno ex Diametro pugnat, & Papa in eo tanquam summus Monarcha præsidet, ne dubitaueris ipsum Papam hoc modo Antichristum recte dici. Dicuntur autem multi Antichristi, sed diuersimode. primum in genere, quotquot Christo quocunq; modo aduersantur. Quales sunt Iudei, Turcæ, prophanz gentes, & alij qui vel professione, vel doctrina, vel moribus Christo se opponunt. Deinde dicuntur à Iohanne Antichristi, quotquot spiritu Satanz acti sub Christiano nomine se Christo opponunt, per doctrinam, qui nunc Pseudoprophetæ nunc hæretici dicuntur, non autem Pseudochristi. Nam hi fuerunt qui pro saluatoribus Iudaico populo ante deuastationem Hierusalem se venditarunt, quales fuerunt Teudas Magus, Iudas Galilæus, Simon Magus & Aegyptius quidam, multique alij de quib. Iosephus varijs in locis. Cæterum ne odio Papatus videamur Papam Antichristiani regni caput constituere, primum cōstituamus definitionē Antichristi, eamq; stabiliamus verbo Dei. Deinde videamus in expli- catione descriptionis Paulinæ, conueniat ne data definitio Papæ eiusq; regno an non. Sit itaq; hæc definitio. Antichristus latine aduersarius Christi, seductor est qui religionis Christianæ præ- textu in templo Dei sedens, diuinis sibi honores usurpat, quiq; negando Iesum esse Christum sibi alijsq; multis est exitio, homines à Christo ad spiritus seductores, & doctrinas dæmoniorū signis abducendo, quo ingrati erga veritatem Dei, pœnas suæ ingratitudinis erroribus mortu- feris obsequentes luan. Hæc definitio ex varijs scripturæ locis est collecta. Quod Antichristū aduersarium Christi dicam, ratio nominis est, hunc ipsum seductorem & negatorem Christi cum Iohan. 1. 2. & 4. voco. Reliqua partim ex præfenti loco Pauli, partim ex 4. cap. prioris Epistolæ Pauli ad Timotheum sumta sunt. Verum quia vnum ex membris definitionis datæ non videtur prima facie conuenire Papæ, quod tamen Iohannes discrete ponit cū definit An- tichristum, videlicet qui negat Christum esse Iesum, opus est huius membri dilucida explica- tione. Negatio itaque Christi duplex est, Totalis & partialis. Totalis negatio est Iudaica & Mahometica seu Turcica, quæ negatur filius Mariæ esse promissus ille Melsias, hoc est Chri- stus saluator in se credentium. De hac negatione si Iohannes loquitur, Antichristi vocabu- lum latius accipit quam Paulus. Nam Paulus Antichristum in templo Dei collocatum iri prædicat, vt qui voce quidem & confessione agnoscat Mariæ filium esse Christū, nec de ipsius persona cum ipsis Iudeis dubitet. Relinquitur ergo Antichristum, de quo Paulus loquitur, non in totum Christum abnegare. Alia est negatio Christi partialis seu hæretica, qua quæ Christus habet propria illi detrahuntur. Hæc negatur alias diuinitas, cui se Cerinthus & Ebi- on tempore Iohannis Apostoli opposuerunt, & postea Arius & multi alij. Alias humanitas, quam

Negatio Christi duplex.

Totalis
quæ Christum negat
promissum Melsiam

partialis, quæ
vel
Deum negat
vel
Humanitatem

quam oppugnabant, Martion, Valentinus, Secundus & alij multi. Alias persona, cuius di-
 finctionem à patre rabiose negavit Sabellius, Paulus Samosatenus, Praxeas, & nostro tem-
 pore Michael Seruetus Hispanus. Alias officium, sed officij negatio duplex est. Quædam e-
 nim in doctrina & moribus sita est, qualis est Pelagij & papalium omnium, qui voce & vita ne-
 gant Iesum esse Christum, id est, non tribuunt ipsi hunc honorem, quod solus sit vita & salus cre-
 dentium iuxta scripturas: sed partem salutis ascribunt operibus, ijsq; ab hominibus excogita-
 tis, præter & contra verbum Dei. Quædam in moribus tantum est posita, eaque est interna &
 externa. Interna quidem, cum iuxta verbum vera Christi fiducia non sumus præditi. Exter-
 na vero quoties factis negamus impijs, quem ore confitemur. Quamquam itaq; Papa nec di-
 uinitatem nec humanitatem nec personæ fidem impugnat, Tamen Christi negator est, quate-
 nus ipsius officium proprium, alijs rebus quam soli Christo tribuat. Et quoniam Christus of-
 ficij sui causa venit in hunc mundum, atq; hoc officium negat Papa, relinquitur Papam tur-
 piter Christum abnegare, atq; adeo hoc nomine Deo patri & filio aduersari. Quomodo au-
 tem reliqua definitionis membra Papæ competant in textu enarratione videbimus. RE-
 VELATVS FVERIT. Reuelari hic opponitur occultis insidijs, vt sit reuelari aperte oc-
 cupare regnum & exercere Tyrannidem in Ecclesia, quod nemo non videt Papam fecisse, vl-
 tra nongentos annos, inde vsque à tempore Phocæ imperatoris, à quo primatum in Ecclesia
 obtinuit Papa. HOMOPECCTI. Quædam græca exemplaria non *ἀπορίας* sed *ἀνο-
 πίας* habent, hoc est, iniquitatis, quemadmodum & vetus interpret legisse videtur. Hoc E-
 pitheto significatur quod legis diuinæ contemtor sit ac transgressor. Vt qui & se & alios ini-
 quitate constrictos inuoluit. Hoc qui non fatetur Papæ conuenire plane cæcus est. Totam e-
 nim rationem cultus Dei peruertit, & loco legis diuinæ, suas traditiones iam multos annos
 obtruserat Ecclesiæ.

Filius perditionis.

Hoc est, vt ipse est perditus: ita
 perditionis author est alijs. Hic sane
 titulus vt optime Papæ congruit: Ita omnes monet vt ipsum tanquam pestem ac perditionis
 magistrum fugiant. Paulus pronunciat anathema esse, qui inuertit Christi Euangelium, &
 Christus vocat Iudam filium perditionis, qui Christum osculo perdidit, qui fieret vt Papa non
 recte diceretur filius perditionis, qui plusquam proditorio osculo Christum prodit, eius Eu-
 angelium inuertendo, & sanguinem ipsius sacrosanctum pedibus conculcando?

Qui est aduersarius.

Græce ὁ ἀντικείμενος vbi articulus
 emphasin habet, vt significetur caput
 Antichristiani regni, qui se Christi officio opponit, sibi que tribuit quod Christi est proprium,
 quod sane in Papam quadrare probatum est antea, & mox clarius ostendetur.

Et efferens se aduersus omne, quod di-
 citur Deus aut numen, adeo vt ipse sedeat
 in templo Dei, tanquam Deus, ostentans
 seipsum quasi sit Deus.

His tribus attributis, quæ eodem
 pertinent, arrogantia Antichristi de-
 scribitur, qua vult suas leges æternis
 Dei decretis præferri. His notis signi-
 ficatur, quod Antichristus non sit a-

liquis proprie extra visibilem Ecclesiam, sed quod sit arrogans quispiam glorians de Ecclesiæ
 titulo atq; efferens se vsque adeo, vt se ostentet quasi sit Deus. Id quod sane non ad naturam
 diuinam, sed ad potestatem in Ecclesia referendum est, qua potestate sibi sumit ius condendi
 leges vitæ & mortis in Ecclesia, Iacobi 4. dicitur. Vnus est legissator qui potest seruare & per-
 dere. Loquitur autem hic Apostolus non de externa politia, sed de spirituali regimine. Quare
 cum coniungitur seruandi perdendiq; potestas cum legislatoris Dei officio, significat Aposto-
 lus eos omnes totam maiestatem diuinam ad se rapere, qui sibi ius ferendæ legis vendicant.
 An non hoc verissime in Papam quadrat? An non iste perditus suas leges diuinis legibus præ-
 fert? An non atrocius scelus est Papistis velsi carnibus die veneris, quam toto anno seorta-
 ri? Illum enim igne expiant, huic leuem & ridiculam satisfactionem in contumeliam sangui-
 nis Christi imponunt crudeles Psychotyrannei. An non capitalius censetur crimen si vxorem
 duxerit sacerdos pius, quam si centies impurus nebulo in adulterio fuerit deprehensus? Cum
 tamen Paulus vtrumque, hoc est interdictum ciborum, & prohibitionem coniugij doctrinas
 demoniorum pronunciat. An non facilius ignoscunt, si quis perpetuis orationibus se obru-
 at, quam si missarum prophanationi sæpius non interfit? Atque adeo legem Dei violare, Pa-
 pæ cum suis leue & venia dignum peccatum iudicatur: ac decretum Papæ violare scelus est
 inexpiabile. An non hoc est efferre se contra Deum ac omnem religionem? An non est ven-

dicare sibi imperium in Ecclesiam? Quare nemo dubitet quin Roma sit suprema sedes Antichristiani regni, & meretrix illa Babylonica, quam Iohannes vidit, ac angelus interpretatur civitatem magnam habentem potestatem super reges terræ, Et quod Papa sit eius summus administrator, adeoq; ipse Antichristus.

An non meministis quod cum adhuc apud vos essem, hæc dixerim vobis?

Paterna obiurgatiuncula est, quæ taxat illorum obliuionem, & simul eis in memoriam reuocat, quæ apud ipsos coram de aduentu Domini & reuelatione Antichristi disseruerat.

Et nunc quid detineat scitis, donec reueletur ipse suo tempore.

Repetit causam moræ aduentus Domini, quam eos minime ignorare dicit, & quamquam hoc loco in sententia reddenda variant interpretes, tamen non dubito mentem Pauli hanc fuisse. Et nunc τὸ κατέχον id est quid detineat seu moram & impedimentum (quo minus aderit dies Domini, adeo cito veluti quidam apud vos dicunt) scitis hoc esse, quod oporteat antea reuelari Antichristum, idq; suo tempore, scilicet post prædicatum Euangelium pascim per orbem, & repudiatam gratiam, atq; ita nihil hic noui dicit Paulus, sed tantum repetit cum asseueratione quod antea dixerat.

(Mysterium enim iam operatur iniquitatis, solum tenens modo donec è medio fiat)

Hæc recte à veteri interprete in parenthesis includuntur. Estq; prolepsis valde necessaria, cui additur consolatio. Prolepsis occurrit obiectioni

huic. An non hodie multi Antichristi sunt? Sicuti Iohannes dicit. Multos iam Antichristos venisse. Quare vaticinio completo dies Domini haud dubie ceruicibus imminet. Respondet Paulus, Antichristus operatur iam mysterium iniquitatis, hoc est, arcanum suæ iniquitatis clam orditur, sed nondum iniquitatis regnum plene occupat, quod sane futurum est antequam veniat Dominus. Nec aliud Iohannes vult quam speciales tum sectas emeruisse, quæ essent futuræ dissipationis & regni Antichristi præludia. Cerinthus enim Basilides Martion: Valentinus: Ebion: Arius & reliqui eius regni membra erant, quod regnum diabolus postea aduersus Christum erexit. atque hæc de prolepsis. Consolatio autem est in verbis sequentibus. Solum tenens modo donec è medio fiat seu tollatur, atq; ita hæc interposuit Paulus ac si diceret. Antichristus qui modo tenet, id est occulte molitur regnum introducendo varias sectas, non perpetuo in Ecclesiam seuiet. Nam limitata est eius potestas. Fiet enim aliquando, vt è medio tollatur. Atq; ita hæc interposuit Paulus in consolationem eorum, qui sub Antichristi iugo premuntur. Hæc itaque Pauli mens est. Tametsi duplex verborum ordinatio adhiberi potest. Prior vt mysterium sit nominatiui casus, hoc modo: mysterium iniquitatis iam operatur, id est efficax est, scilicet per Antichristi præcursores, quod ita tamen resoluendum debet. Antichristus occulte suam iniquitatem modo exercet, scilicet per sua membra seu præcursores hæreticos sicuti supra expositum est. Posterior ordinatio (sed prius deletis visitatis distinctionibus) hæc est, qui obtinet modo donec è medio tollatur, tantum operatur nunc mysterium iniquitatis, Hoc est, Antichristus qui nunc per falsos doctores obtinere imperium videtur, non tamen plenum imperium adhuc nactus est, sed tantum occulte iniquitatis regnum molitur. Sed eandem habet sententiam utraq; ordinatio.

Et tunc reuelabitur iniquus ille.

Hæc verba non ad parenthesis (Irenæus lib. 3. cap. 7.) sed ad ea quæ præcesserunt referenda sunt. Estque repetitio præcedentium, quo aptius sequentia attingi possint. Proinde sic construe, & tunc (id est suo tempore scilicet post prædicatum Euangelium pascim per orbem, & post repudiatam gratiam) Ille iniquus (hoc est, Antichristus) Reuelabitur (id est imperium obtinebit ac palam in Ecclesia visibili regnabit) hunc genus verborum sensum esse conuincit textus peristasis.

Quem Dominus destruet spiritu oris sui, & abolebit illustratione aduentus sui.

Dixit Antichristum è medio tollendum. Nunc quomodo id fiat exponit, nimirum per spiritum oris Christi & illustrem seu gloriosum aduentum Domini. Est autem spiritus Christi, ipsa Euangelij prædicatio, per quam regnum Antichristi conquassabitur, & paulatim consumetur, in totum autem non ab-

non abrogabitur, antequam Dominus ad iudicium venerit. Porro tamen omnibus seculis fuerunt pii quidam viri, qui improbarunt Papæ Tyrannidem: Tamen integrum suum regnū obtinuit usque ad annum Domini 1517. quo Lutherus cepit spiritu oris Domini Papatum invadere, à quo tempore adeo sparsum est Evangelium per pios Evangelij ministros, quod tantum non uniuerso orbi Antichristi, hoc est Papæ, impostura innotuerit, atque ita destructio regni Antichristi, non subito fiet, Sed Paulatim, donec ipse Dominus suo aduentu extremam manum apposuerit. Id quod haud dubie multo citius futurum est, quam nostra osecitantia somniat. Euentus vaticiniorum omnium Dominum in foribus esse clamat, ipsa rerum natura languida & effæta & quasi eneruata idem ostendit & testatur. Sed quo hæc pertinent? ut vigilemus & oremus, nescientes quando Dominus noster venturus sit, sero an medio noctis, in gallicinio, an diluculo, ne si venerit repente offendat nos dormientes. Sicut enim erant dies Noë, Ita erit & aduentus filij hominis. Paulus 1. Thessal. 3. sumto argumento ab inopinato aduentu Domini, hortatur ad vigilantiam & sobrietatem, cui si non obtemperauerimus, futurum est, ut audiamus cum fatuis virginibus. Amen dico vobis, nescio vos.

Cuius aduentus est secundum operationem Satanæ in omni potentia & signis & prodigijs mendacibus & in omni deceptione iniusticiæ.

Hysterologia est. Descripsit enim regnum Antichristi & eius destructionem. Nunc eius aduentum & regni administrationem attingit. Virtute enim Satanæ omnia agit, & ut possit regnum occupare, signis & prodigijs mendacibus clarebit, varijsq; fallendi artibus, quo suam Tyrannidem stabiliat, instructus erit. Quis non videt hoc in Papatum optime quadrare? Quot signa & miracula edebantur in Papatu ad confirmandam Idolatriam & inuocationem sanctorum, Imo adorationem statuarum, An non totus Papatus usque ad ortam Evangelij lucem per beatum Lutherum huiusmodi scatebat signis? Quam quæso maior deceptio iniusticiæ esse potuit, quam missarum prophanatio? de purgatorio figmentum? atque innumerabilium fraudum excogitatio? Quare admoniti ne sinamus nos talibus imposturis abduci à Christo, sed potius eas verissimas Antichristi notas agnoscamus ac detestemur. Porro hic locus postulat, ut aliquid de miraculis dicatur, quo inter vera & fallacia discernere possimus. Signa itaque vera & miracula sunt, quasi quædam solennis subscriptio, qua Deus suum verbum approbat. Fallacia itaque omnia sunt, quæ à Christi Evangelio homines abducunt. Verum ut hic mens pia magis confirmetur, signa illa & miracula meditanda sunt, quibus Deus non solum suum verbum confirmauit, sed etiam quibus regnum Satanæ inuasit, ac se munda declarauit Satana superiorem. Huiusmodi sunt plurima inde usque à condito mundo edita, donec extrema obsignatio Evangelij in die Pentecostes accessit, dato Spiritu sancto Apostolis visibili specie. præcipua autem sunt miracula noui testamenti per Christum Dominum edita, quæ Satanas nulla arte imitari potuit. His signis contenti simus, quibus veritas Evangelij confirmata est, reliqua relinquamus ijs, qui imposturas Papistarum & Satanæ admirantur & suspiciunt.

In ijs qui pereunt.

In consolationem piorum potentiam Antichristi restringit ad certum hominum genus, Nimirum ad eos, qui pereunt sua culpa & ingratitude. Stat enim firma & immota sententia. Deus vult omnes homines saluos fieri, sed per medium ordinariū, id est per fidem in Christum. qui hoc medium abijciunt, sua culpa pereunt.

Pro eo quod dilectionem veritatis non receperunt in hoc, ut salui fierent, & propter hoc mittet eis Deus efficaciam seductionis, in hoc ut credant mendacio, ut iudicentur omnes qui non crediderunt veritati, sed oblectati sunt in iniusticia.

Dixit in quibus sit efficax futura impostura Antichristi, nimirum in peruntibus, Nunc causam perditionis in ipsos transfert, nimirum quod noluerint recipere, quam dilexisse oportuit, veritatem. Hoc est, verbum Dei verum de salute generis humani consequenda per Christum vnicum saluatorem. Deinde ingratitude poenam addit, nimirum quod Deus huiusmodi ingratum hominibus mittat iusto suo iudicio efficacem illusionem, permittendo scilicet diabolum mendacibus signis, falsam doctrinam confirmantibus, homines in errores præcipitare, quo damnantur ob suam insidelitatem & ingratitude. Atque hic aperte notatur causa, cur totus fere mundus prolapsus sit in tam tetros errores. Ad hanc causam vertamus oculos quoties in

regnis & provincijs Euangelij cursum impediri audimus. Hinc & nos admoneamur, ne simili ingratitude, rursus erroribus, actu Satanæ inuoluamur. De hisce causis reiectionis & approbationis copiosius Paulus agit ad Rom. 1. 2. 3. 8. 9. 10. 11. Summa huc redit. Vt hominum perversitas & iustum Dei iudicium causæ sunt damnationis pereuntium: Ita misericordia Dei & in eandem firma fiducia causæ sunt salutis eorum qui saluantur. Nam hoc æternum Dei decretum est consilium, quod credentes in Christum salute vitæq; æterna donare velit. In hoc enim solo dilecto charos nos habet cœlestis pater ad Ephe. 1.

**Pugnæ inter Christum & eius hostem,
Papam Antichristum descriptio.**

Et si pij omnes norunt Papam sub titulo serui seruorum Dei, opponere se Christo Domino nostro, vnico sal-

uatori credentium: Tamen vtile est non tantum in genere hoc scire, verumetiam distinge & speciatim errores Papisticos & multiplices corruptelas videre, vt eo magis abominemur, ac tanquam anathema fugiamus Papam, atque eius Tyrannidem in Ecclesiam Dei detestemur. Quia prima elementa veræ religionis degustarunt, facile vident formam regni Christi longe aliam esse, quam est forma regni Antichristiani. Quare & administrationem vtriusque diuersissimam esse necesse est. Christus interrogatus à Pilato de regno, respondit: regnum suum non esse de hoc mundo, hoc est, non esse mundanum imperium, quo ipse suis imperet. Idem discipulis de primatu concertantibus, manifeste distinguit inter suum regnum & regna mundi. Ita enim ait: principes gentium dominantur eorum, vos autem non sic. Quid quæso hac distinctione manifestius? Quid hac prohibitione clarius? Contra hanc prohibitionem Papa regna mundi sibi subiecit, & multo crudelius imperatoribus optimis & regib. imperauit, quam vlli Neronēs. Finxit sibi duos gladios datos esse, vnum secularem, quo mundi imperia administret: Alterū spiritualem, quo Ecclesiam regat. Quis vquam adeo cœcus est, vt non videat Papam se Christo hic opponere? Turca se Christo opponit, sed manifeste. Papa vero non tam manifeste, nam Christi se seruum fingit, Christi auctoritatem præterdit. Sed exemplo Iudæ qui proditorio osculo Dominū suum prodidit. Tu es Petrus, inquit Christus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Hoc dictum arripit Papa, ac de se dictum interpretatur. Quis non hic videt Sycphantam esse Papam, qui suo impuro ore ad se transfert, quod à se alienissimum est? Petrus dixerat, Tu es Christus filius Dei viui. Quod responsum Christus approbans ait: Beatus es Simon Bar Iona, quia caro & sanguis non reuelauerunt tibi, sed pater meus cœlestis, & ego tibi dico, Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Hic promissio & confessio coniunguntur. ex quo liquido constat, quod promissio non simpliciter sit accipienda, sed cum confessionis conditione. Qui ergo confitetur Christum filium Dei esse & vnicū mundi saluatorem, petra illa est de qua Christus hic loquitur, non quidem personæ dignitate, aut successionis ratione, sed confessionis respectu: Quæ confessio habet promissionem clauium, quibus aperitur & clauditur regnum cœlorum. Vbi ergo hæc confessio non est, ibi nec clauēs sunt. Iam autem experientia docet hanc confessionē non esse in Papa Romano. de quo dubitare non potest, qui vitas Paparū nouit, Inter quos ne vnus quidem inuenitur qui Christū docuit & sincere confessus est. Taceo multos extitisse qui falsæ omnem religionem deriserunt, & gausi sunt in sinu, quod sub religionis prætextu sibi tantas delicias acquisierint. Hinc patet quam iniuste, quam sacrilege, quam mendaciter Papa sibi dictum Domini, tu es Petrus &c. accommodat, & contra Christum, suum regnum mendaci interpretatione verborum stabilire conatur. Hoc regnum Antichristianum fraude & mendacio partum, Tyrannide, gladio, igni, omnium suppliciorum genere tuetur & administrat, non Christi legibus, sed suis iniquissimis decretis & traditionibus in suum & multorum certissimum exitium. Et si autē hæc pijs nota sunt in genere de regno Antichristiano, (cui vt monarcha & toparcha Satanæ præsidet Papa) & de eius tyrannica & cruenta administratione: tamen operæ precium est, vt magis eius insidiæ caueantur, distinguus ostendere quibus in partibus Papa manifeste se Christo opponat, de qua re modo dicemus nō quidem plene sed tantum indicando potissima tria antiquæ horis capita. OMNIbus pijs notum est Ecclesiam Dei, quæ est sponsa Iesu Christi, colligi, ædificari, conseruari, fulciri, & consistere his quatuor doctrina diuinitus patefacta, Sacramentis diuinis, cæremonijs, & disciplina. hæc quatuor vbi ad regulam congruunt, non dubium est ibi veram & catholicam esse Ecclesiam Iesu Christi. Contra vbi non sunt integra, illic vel Ecclesiam nullam esse, vel ciues Ecclesiæ tanquam in Babylonico quodam carcere captiuos esse. Quemadmodū enim olim Babylon exulabat Ecclesia, Ita hodie in regno Papæ non pauci pij delitescunt. Videamus ergo quomodo in his quatuor conueniat Babylonicæ meretrici cum sponsa Christi quæ est Ecclesia. DOCTRINA sponsæ Christi triplex est, videlicet legis, Euangelij, & cultus Dei.

Dei. Et si autem hæc tertia pars legis est, si eius materiam respicis, & Euangelij si modum præstandi spectas: Tamen distinctam facio, quia non ex lege seorsum, nec ex solo Euangelio, sed ex utraq. doctrina manat. **Q**UANTVM autem ad legem Dei, hoc est decalogum attinet, Sponsa Christi æstimat legem ex eius auctore Deo, & ex eiusdem perfectione, Nam qui eam fecerit viuet in ea iustus & charus Deo, qui legis auctor est sapientissimus, & solus habet potestatem condendi leges vitæ & mortis. Hæc planiora sunt quam vt illa interpretatione egeant. Nam & ipse Deus se auctorem legis pronunciat, & idem dicit se in lege proponere vitam & mortem, benedictionem & maledictionem, & Paulus eandem ideo spiritualement vocat, quia & spiritualement obedienciam requirit, & sit perfecta recte viuendi norma. Et si autem Ecclesia Christi fatetur hæc de lege Dei: Tamen dum se respicit Ecclesia, agnoscit se cum Paulo nequaquam posse legi perfectam obedienciam præstare, Imo ne cultum Dei inchoare posse ex sola lege. Hæc confessio Ecclesia non accusat legem Dei sanctam, puram & perfectam, sed suas maculas deplorat: quibus inuoluitur, adeo vt puram obedienciam præstare non possit. Quod & Paulus cõfirmat, prouocans ad testimonia corruptissimæ nostræ naturæ, adducens in medium vniuersalem omnium hominum experientiam, proponens iustum Dei iudiciũ in omnes, proferens oracula Dei quæ idem testantur, commendans nobis finem mortis Christi qui est iusticia credentium & salus. Nam si (inquit) ex lege est iusticia, Christus frustra mortuus est. **H**ACTENVS diximus breuissime in quo loco lex Dei sit apud sponfam Christi, Nunc videamus quid Antichristus Papa sentiat.

PAPA omnium primum & legis auctorem Deum, & legem ipsam summa & nepharia iniuria afficit. Sed quomodo hoc probas? Papa manifeste suas leges legi diuinæ anteposit. ex quo sequitur quod se superbe extollat supra Deum ipsum. Nam qui suis legibus alterius leges opprimit, manifeste se anteposit illi cuius leges contemnit. Atque hoc est quod Paulus dicit, & efferens se aduersus omne quod dicitur Deus aut cultus. Quod autē Papa suas leges diuinis legibus anteponat, in pœnis cernitur. Multo grauius punit Papa transgressores legum suarum, quam violatores legis diuinæ. Mœcho, scortatori ridiculam satisfactionem imponit, vt forte ei iunget vnum aut alterum diem, aut vt numeret sacrificulo certam pecuniam promissa murmuranda. Nam egregie norunt Satellites Papæ variare satisfactionum modos pro hominum conditione, diuitum & pauperum. Vt enim diuites pecunia, ita pauperes preculis & ieiunijs expiare solent. At si quis forte carnes ederit die Veneris contra interdictum Papæ, aut verbum dixerit contra idolatriam Romanam, Hic non preces, non pecunia, non ieiunia satisfaciunt, sed atrocissimæ pœnæ excogitantur, quib. vel minima decreti Papalis violatio puniatur, non quidem vt pœna illa crudelissima sit satisfactoria pro admissio delicto contra legem Papæ, Sed vt punitus tradatur diabolo æternis pœnis expiandus, Quam vera sint quæ dico, testantur infinita exempla eorum, qui ab immanissimo Psychotyranno Papa crudelissimis pœnis propter violatas leges Papales affecti sunt. An nō hoc est decreta miseri hominis anteponeere sapientiæ Dei? An non hoc est Deum de throno maiestatis suæ detrudere, & se supra Deum superbe efferre? Qui ergo se Papæ subijcit, a Deo proditorie deficit, & cū Papa se Christo superbe opponit, non sine suo certo interitu, nisi mature per gratiam Dei respiscat. **H**VC accedit & alia iniuria, qua Papa diuinam legem afficit. Nam & eam externa tantum præcipere, & prohibere, & imperfectam esse nepharie conuiciatur, contra manifestam Christi interpretationem, & testimonium. Papa dicit legem Dei cohibere manum tantū, at Christus eam requirere intimos affectus testatur. Papa somniat legi satisfieri externa disciplina, at seruus Christi Paulus clamat legem Dei spiritualement esse, se vero carnalem venditum sub peccatum, adeo vt non possit legi perfectam obedienciam præstare. Christus dicit si vis ad vitam ingredi serua mandata, vnde perfectio legis concluditur, Sed Papa collocat perfectionem in obediencia humanarum traditionum, in ficta paupertate, & Sodomitica virginitate. **E**X his vel cœcis clarum esse potest, quod Papa se Deo & Christo eius opponat, in prima doctrinæ Ecclesiæ parte videlicet in lege diuina, cui non solum suas præfert, & se Deo anteposit, verum etiam eam maligne contra mentem Dei interpretatur, ac vt imperfectam subijcit suis traditionibus, quibus perfectionis laudem tribuit, quam sacrilege sapientiæ Dei adimit. Nūc accedamus ad secundam partem doctrinæ Ecclesiæ, quæ est Euangelium.

SPONSA Christi quæ est Ecclesia non aliud Euangelium, quam quod suus sponsus tradidit, quod habet testimonium à lege & Prophetis, agnoscit. De quo Paulus ait. Si quis aliud Euangelium euangelizauerit, quam nos, anathema sit. Hoc Euangelium Christus vt artifex summus Lucæ 24. his verbis definit. Sic scriptum est & sic oportebat Christum pati & resurgere à mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius cõuersionem & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Proinde Euangelium est vniuersalis prædicatio cõuersionis & remissionis peccatorum in nomine Christi pasci & resuscitati à mortuis. In hac definitione multi sunt the-

saui celestis sapientie, quos sola Ecclesia Christi recte nouit explicare, & in vsus suos prudenter transferre. Vt autem appareat quantum aduersetur Christo Antichristus Romanus explicabo hanc definitionem, & scripturis diuinis illustrabo. PRIMO ergo loco obseruandum est quod Euangelium sit vniuersalis predicatio. Particula vniuersalis expresse ponitur cum dicitur à Domino, quod oporteat predicari omnibus gentibus. Nam ita Hebraicum explico in omnes gentes. Huc facit & mandatum vniuersale Matth. 28. Ite & docete omnes. Et Mar. 16. Euntes in mundum vniuersum, & predicate Euangelium omni creaturæ. Ex his liquido constat, quod Euangelium non ad hanc vel illam nationem pertineat exclusis cæteris, sed ad omnes nationes sub sole, & ad omnes homines in omnibus nationibus. Apparuit (inquit Apostolus Christi) gratia Dei salutifera omnibus hominibus, & alibi: Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad cognitionem veritatis venire. Quid consolationis hinc hauriat sponsa Christi, quando luctatur cum conscientia peccati, nemo verbis explicare potest, Sed quilibet hoc intra se sentit facilius, quam de eo loqui possit. DEINDE hæc definitio habet, qualis sit predicatio Euangelium, videlicet conuersionis, & remissionis peccatorum in nomine Christi. PRIMVM dicitur Euangelium predicatio conuersionis. Fit autem hæc conuersio, cum renunciamus Sathanæ & peccato, & confugimus ad misericordiam Dei, certa fiducia in Christum passum pro nobis & resuscitatum, recumbentes. Euangelista significante voce vtitur cum prophetica appellationem videlicet conuersionem transfert *metaphorice*: quæ significatur non simpliciter quæuis conuersio, sed certa quædam conuersionis forma videlicet animi. Idque iuxta regulam Euangelij. Vulgo redditur *metaphorice* penitentia: quæ appellatio non à formæ conuersionis sumitur, sed à parte antecedente seu à conuersionis initio. Sunt enim tres conuersionis partes, videlicet contritio, cui proprie conuenit penitentia appellatio, fides, & bonum propositum, seu noua obediencia. Contritione dolemus nos peccasse, & penitet nos facti. 2. Fide conuertimur ad misericordiam, quam offert Euangelium in Christo mediatore & reconciliatore nostro. Cunt hac fide necessario coniunctum est bonum propositum, seu noua obediencia. Antecedens proinde pars conuersionis est contritio. forma conuersionis est ipsa fiducia in Christum, consequens pars est noua obediencia seu bonum propositum. Hoc cernitur clare in omnium hominum conuersione, Id quod paucis exemplis ostendam. DAVID PRIMUM tangitur sensu peccati, obiurgatus à Propheta. Deinde erigit se fide promissionis, quam concepit ex concione Prophete. tum se gratum Deo ostendit omni genere obediencia. ACTO. 2. dum arguuntur Iudæi à Petro veniunt primum in cognitionem peccati, & iusti iudicii Dei ob peccatum, unde compunguntur corde, & dolent se Deum offendisse. Deinde in hoc ingenti dolore dicunt ad Petrum, & reliquos Apostolos: Quid faciemus viri fratres? quibus Petrus respondit. *metaphorice*, hoc est conuertimini, scilicet ad Deum fiducia mediatoris Iesu Christi. Et baptizetur vnusquisque vestrum in nomine Iesu Christi in remissionem peccatorum vestrorum, & accipietis donum Spiritus sancti. Hoc exemplum facile ostendit quid sit proprie conuersio, quam vt necessario præcedit noticia peccati & dolor ob peccatum, Ita necessario sequitur noua obediencia, quæ est actio Spiritus sancti in credentibus.

HACTENUS quid requirat Euangelium ab homine dictum est videlicet conuersionem. Nunc sequitur quid conuersis offerat. Ita .n. habet definitio: Euangelium est predicatio conuersionis & remissionis peccatorum. Offert ergo Euangelium omnibus hominibus, qui conuertuntur seu credunt, remissionem peccatorum. Hæc remissio nihil aliud est quam obligationis ad æternam mortem & damnationem solutio, & penæ debite condonatio. Fit autem hæc remissio, vt dictum est, quando in conuersione credimus nobis Deum esse propitium, propter mortem & resurrectionem Christi. Huius remissionis pulcherrima imago proponitur Matth. 18. in debitore, qui debuit suo creditori decem milia talentorum. Qui cum non habuit quod solueret, remissum & condonatum est ei totum debitum ex mera misericordia. PORRO in fide remissionis peccatorum plura coniuncta sunt. Videlicet expiatio peccati, per solum sanguinem Christi, imputatio iusticiæ, & acceptatio hominis ad vitam æternam gratis propter Christum, & hæc tria iustificationis nomine sæpe intelliguntur, & eius quidæ partes censentur. De his beneficijs ita Paulus scribit. Iusticia Dei per fidem Iesu Christi in omnes qui credunt. Non est enim distinctio. Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei. Iustificatur autem gratis per gratiam ipsius per redemptionem, quæ facta est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiationem per fidem in sanguine ipsius, ad ostensionem iusticiæ suæ propter remissionem peccatorum præcedentium, quæ Deus tolerauit, ad ostensionem iusticiæ eius in præfenti tempore, vt sit ipse iustus & iustificas eum qui ex fide est Iesu Christi. Vbi ergo gloriatio? exclusa est, per quam legem? operum? non, sed per legem fidei. Arbitramur igitur iustificari hominem fide sine operibus legis. Hactenus Paulus, ex cuius verbis facile apparet coniungi hæc tria in iustificatione hominis, videlicet expiationem peccati, imputationem iusticiæ, & acce-

Tres conuersionis
partes.

1. contritio

2. fides.

3. bonum propo-
situm.

Exemplum
conuersionis
in Dauid

Item Act. 2.

& acceptationem gratuitam ad vitam æternam. De quibus tribus nunc explicatius dicemus, ut manifestum fiat quam insigni contumelia Papa, qui hanc totam doctrinam obruit, filium Dei afficiat.

P R I M O ergo loco in remissione peccatorum est expiatio peccati: quæ fit, ut Paulus docet, per sanguinem Christi. Dum videlicet Christum per fidem induimus, & Christi membra efficiamur. Huc pertinent multa dicta scripturæ. Iohannes ait: ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. 1. Iohan. 1. Sanguis Iesu filij eius emundat nos ab omni peccato. 1. Iohan. 2. Si quis peccauerit aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi. Hæc testimonia & multa alia testantur nulla alia re expiari, purgari, & tolli peccata omnia, quam solo sanguine Christi. Qui mortuus est, ut Paulus ait, propter peccata nostra scilicet expianda, purganda, & tollenda.

S E C U N D O in remissione peccatorum est imputatio iusticiæ. Nam, ut omnis qui credit habet expiationem peccatorum: Ita etiam habet imputationem iusticiæ: Ut lex ipsum damnare non possit, cum habeat quod illa requirit. Quod autem hæc iusticia sit iusticiæ imputatio testatur Paulus Rom. 4. his verbis: credidit Abraham Deo & imputatum est illi ad iusticiam. Ei autem qui operatur, merces non imputatur secundum gratiam, sed ex debito datur: ei vero qui non operatur, credit autem in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius in iusticiam. Sicut & David definit beatitudinem hominis, cui Deus imputat iusticiam sine operibus. Beati quorum remissæ sunt iniquitates & quorum testa sunt peccata. Hæc iusticia Dei dicitur, quia non est hominis propria, sed est ex fide Iesu Christi, ideoque Deo accepta & grata. Ita enim Paulus Philippen. 3. seipsum statuens exemplum, hanc iusticiam ab hominis propria quæ est ex lege distinguit. sunt autem hæc verba Pauli. Existimo omnia detrimentum esse propter eminentem scientiam Iesu Christi Domini mei, propter quem omnium iacturam feci, & arbitror esse reiectamenta, ut Christum lucrificiam, ut & inueniar in illo, non habens meam iusticiam, quæ ex lege est: Sed illam, quæ ex fide est Christi Iesu, quæ ex Deo est, iusticiam in fide &c. Quid quæso clarius dici potuit? Paulus hic primum prodit nudus in conspectum Dei: exiit omnem opinionem iusticiæ propriæ, quæ est ex lege, ut possit fieri capax iusticiæ Dei, quæ est ex fide Iesu Christi. Proinde iusticia qua constitutus coram Deo, non est hominis, non est legis, non est vllorum operum, sed est Dei, est fidei, est Iesu Christi, quem induit omnis qui credit in illum, adeo ut Christi iusticia illi imputetur, ut ea censeatur iustus coram Deo, ac si ipsius propria esset. hæc Christi iusticia, quæ nobis imputatur definitur Rom. 5. obœdientia Christi: ubi collatione facta inter Adam & Christum in hunc modum loquitur Apostolus. Quemadmodum per inobœdientiam vnus hominis peccatores constituti sunt multi: Sic etiam per obœdientiam vnus iusti constituentur multi. 2. Corinth. 5. eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Ex his concluditur, quod iusticia Christiana, qua constitutus coram Deo, sit obœdientia Christi credenti imputata. nam ut obœdientia crucis Christi, est expiatio à peccato, ita obœdientia legis in Christo, est iusticia nostra. quæ obœdientia ideo omnibus sufficit, quia est obœdientia hominis qui est Deus. Nam ex illa admiranda & adoranda vnione diuinæ & humanæ naturæ in Christo, est precium & æstimatio infinita omnium operum in humana natura Christi. C V M igitur, ita ut legi Dei sit omnino satisfactum. Nam habet quod lex requirit, nempe iusticiam: non quidem formalem in se, sed in Christo, quæ credenti imputatur. Vnde Paulus Roman. 10. finis legis Christus in iusticiam omni credenti. Hoc est, omnis qui credit in Christum, habet finem legis: id est, quod lex ut summum requirit, nempe iusticiam, & cum iusticia vitam. Hinc facile patet, quid Christus voluerit, cum interroganti cuidam quid faceret, ut haberet vitam beatam responderet. Si vis ad vitam ingredi serua mandata. Nam qui seruat mandata habet quod lex requirit, nempe iusticiam, cui beata vita debetur. Ita rectissimam viam monstrat Christus, dum ad obœdientiam mandatorum mittit. verum si hic adolescens in se descendisset, agnouisset suas maculas, deplorasset suum peccatum, & nudum se cum Paulo coram Christo protraxisset, monstrasset sane illi alium modum consequendi finem legis, iussisset illum in se credere, ut in se inueniret quod ipse non haberet, nempe iusticiam quam lex requirit.

T E R T I O loco in remissione peccatorum est acceptatio gratuita credentis hominis ad vitam æternam. Hæc cum remissione peccatorum & iusticia imputata coheret, ut quæ ab illis dependeat. Hæc acceptatio in dilectione, qua nos in dilecto charos habet pater, fundata est. Porro duplex acceptatio hominis est coram Deo, vna fidei est videlicet cum gratis propter Christum acceptamur: altera obœdientiæ est, videlicet cum credens persona propter suam obœdientiæ accepta est, adeo ut etiam præmium obœdientiæ recipiat. Sed de prior

ri acce-

ri acceptationis genere hic agitur. HACTENVS simpliciter & perspicue, vt spero, proposui doctrinam sponsæ Christi de Euangelio: nunc quomodo huic doctrinæ se opponit aduersarius Christi Papa breuiter expediemus.

EUANGELIUM Papistis nona lex est, quæ eadem præcipiat, & prohibeat quæ Decalogus, Sed plenius. Lombardus libro tertio distinct. 40. exemplū sumit de non mœchando, cui præcepto dicit superadditionem factam in Euangelio, in quo omnis concupiscentia mœchandi prohibetur. breuiter illis lex vetus comprimit manum, lex noua seu Euangelium comprimit animum. Quid hic dicemus? an non intolerabilis iniuria est, quæ Christum afficiunt, quem nouum legislatorem constituunt? Christus corrigit errorem Pharisæum de lege Dei, & mentem legis exponit. Hoc Papistæ putant esse nouum legislatorem fieri. Sed toto cœlo errant, & satis confutantur sententia Ecclesiæ, quam supra exposui. Nam si Euangelium est doctrina conuersionis, & remissionis peccatorum in nomine Christi, sicut ipse Christus definit, falsissima profecto erit Papistarum assertio, quæ Euangelium definit nouam legem moralium præceptorum decalogi esse. Proinde vtrumque falsum est, videlicet & quod dicunt Euangelium nouam legem esse, & quod affirmant plenius contineri præcepta in Euangelio. Vt enim prius barbarico cœno obruit lucem Euangelij. Ita posterius contumeliosum est in Deum autorem legis. **¶ Si Euangelium est prædicari conuersionem, & remissionem peccatorum in nomine Christi, seu vt Paulus loquitur Euangelium est hominem gratis iustificari fide absque operibus legis, profecto anathema est dicere Euangelium esse operum doctrinam, quibus homines coram Deo iustificentur. ¶ Præterea si plenius continentur moralia in Euangelio quam in Decalogo, lex Dei profecto est imperfecta, nec vita & mors in ea propolita sunt, nec recte à Mose dictum est: Qui fecerit ea viuet in eis, Imo Christus ipse male pronunciat de lege morali, si vis ad vitam ingredi serua mandata. Cuicunque ergo pietas cordi est, fugiat definitionem illam Papalem non secus atque anathema. Ita enim Paulus iubet. Si quis alud Euangelium docuerit, quam nos, sit anathema. Ex hoc veluti fundamento extruunt Papistæ omnes suos errores contra gratuitam iustificationem, & abolent fidem remissionis peccatorum. SVPERA ostendimus in fide remissionis peccatorum plura spectanda esse, videlicet expiationem peccati per solum sanguinem Christi, imputationem iusticiæ Christi, & acceptationem gratuitam hominis ad vitam æternam. Hæc omnia Papa abolere conatur, in maximam contumeliam filij Dei, & in certissimum interitum omnium eorū qui à Papa seducuntur, nisi ante mortem resipiscant. Sed age videamus, quibus sordibus has iustificationis nostræ partes obruat Papa, quo nobis sit magis abominabilis impostura Papæ.**

SUPERA Christi edocta verbo Dei, agnoscit, & credit solo sanguine Christi expiari, purgari, & aboleri peccata omnia. Sed Papa longe aliter docet. Nam quædam peccata dicit ablui suo anabaptismo, seu lustrali aqua, utpote minora peccata: quædam dicit purgari igni purgatorio. Vt qui non purgatus est hic satis in vita, purgetur in igni purgatorio, donec Papæ visum fuerit. Quædam dicit redimi elemosynis: Quædam peregrinationibus: Quædam indulgentijs à Papa auro & pecunia comparatis. Nam dicit se habere thesaurum Ecclesiæ, hoc est, merita sanctorū quæ vendit quib. vult: quædam mentitur merito missarum regi: quædam clamat preculis & ieiunijs, & inuocatione sanctorum expiari. Quid dicam de thure & candelis consecratis & accensis coram imaginibus? Hæc omnia tanquam fulmine quodam prosteruntur, hac vna sententia, I. Iohan. 1. Sanguis Iesu Christi purgat nos ab omni anomia, hoc est, ab omni peccato, quo lex Dei violata est. Nam *anomia* est quicquid non congruit cum lege Dei, siue actio siue passio, siue defectus, siue qualitas sit, siue à nobis fiat, siue in nobis sit. Quæ oratio, obsecro, sufficiet ad detestandam istam contumeliam Papæ aduersum sanguinem filij Dei? Quis non exhorrescit cogitans de potentia Diaboli, qui in tam execrabilem blasphemiam hominem pertrahere potuit? Quis quæso nisi prorsus suæ salutis immemor, hic sustinet imperium Papæ? Iudas filium Dei osculo prodidit, & crepuit medius. Sed Papa multo iniquius, crudelius, & immanius facit, qui preciosum sanguinem Dei pedib. conculcat, & cœno fœdissimo obruit. Quod sane facit quando suis stercorebus, hoc est fictis purgationibus tribuit eam virtutem, quæ est solius sanguinis Domini nostri Iesu Christi. Orandus est igitur Deus, vt hunc hostem filij sui Papam conficiat potenter gladio oris sui & prosterнат istam immanem beluam, quæ vineam Domini tam misere vastat, quæ Ecclesiam Dei prætextu sanctimoniz horrendis modis lacerat, quæ sanguine sanctorum conatur impedire cursum Euangelij, & nihil magis in votis habet, quam vt in Ecclesiam Dominum habeat, agnoscat caput & monarcha Ecclesiæ, successor Petri, cum reuera sit pestis Ecclesiæ, Toparcha Satanæ, & successor Iudæ, Imo non Iudæ solius, sed Iuliani quoque & Neronis, quos omnes solus Papa superat crudelitate & sceleritia in membra Christi, Idque non ob aliam causam, quam quod fateantur se non alijs ablutionibus & purgationibus indigere, quam solo

Euangelium
mala
pistis.

In iude spectanda
sunt has
1. expiatio per purgato-
rium Christi.
2. impletio iustitiæ
Christi.
3. acceptatio gratiæ
hæc ad vitam æ-
ternam.

solo sanguine Christi, qui sufficit ad omnia mundi peccata purganda & abolenda. DIXIMVS quomodo obruat Papa primam partem Euangelij de remissione peccatorum, nunc quomodo iusticiam quam prædicat Euangelium, tollat videbimus.

SPONSA Christi, in schola Spiritus sancti erudita, nouit iusticiam Euangelij esse, quam tota scriptura commendat, videlicet, obœdientiam filij DEI credenti imputatam. de qua supra sententiam catholicæ Ecclesiæ Christi exposuimus, & confirmauimus, sed Papa Christi iusticiam esse nostram plane negat, & in locum iusticiæ fidei substituit iusticiam operû & merita humana. Et si autem iam tandem Papistæ in iustificationis doctrina fidei meminerunt: Tamen intelligunt fidem historicam: cui addunt spem & charitatem. Has enim iusticiæ partes faciunt, vt fides sit initium, charitas autem consumatio iusticiæ. Hæc erronea doctrina de iusticia Christiana eueritur passim in scripturis. Præcipue autem in Epistolis Pauli. Rom. 3. 4. 10. Ephe. 2. Galat. 2. 3. 4. Philip. 3. breuiter cum perpetuo scripturæ consensu pugnat, & est blasphemum in filium Dei, non minus quam illa de expiatione peccati. Sophismata Papistarum à multis doctissimis viris in nostris Ecclesijs, publicis scriptis refutata sunt.

SPONSA Christi vt gratuitam remissionem peccatorum, & iusticiam: ita etiam gratuitam agnoscit acceptationem, quemadmodum supra declarauimus. Sed Papa meritum triplex in locum gratiæ acceptationis substituit. Est enim Papistis aliud meritum congrui, aliud digni, aliud condigni. Meritum congrui vocant quo peccator dicitur gratiam sibi mereri, dum ad gratiam se disponit, hoc est, vt isti interpretantur, cum facit quod in se est, & tribuunt hoc meritum non renatis, & inimicis Dei. Meritum digni definiunt, in quo vir iustus orat pro alio, & meretur exaudiri. Meritum condigni est meritum, pro quo exigitur præmium ex debito. Hoc meritum, inquit, existit in operante vt sit amicus, in opere, vt respiciat ad debitum præmium, in præmiante vt acceptet opus, & hominem propter opus. Breuiter quoduis horû meritorum est merentis aliquid suo labore, & debitum dicitur quod datur merenti aliquid suo labore. Hæc summa est doctrinæ Papisticæ de merito, & eius generibus. Verum huic doctrinæ opponit se Christi Ecclesia freta verbo ipsius, & gratia. Verbum Lucæ 17. cum omnia feceritis quæcunque præcepta sunt vobis, dicite inutiles serui sumus. Gratia data est per Iesum Christum, Iohan. 1. Si Gratia est qua accipimus, profecto non est in nobis meritum operum, alioqui gratia non est gratia. Præterea si Deus gratuito dat, certe non est debitor, hoc est, vt det quia debet, & tu accipias quia mereris. Meriti enim natura est, vt inter id quod datur, & id quod accipitur sit iusta proportio. Atque hoc sit dictum breuiter contra meritum in genere, quod cum nullum sit, non est quod multum disputemus contra subiectas partes, quæ sunt meritum congrui, meritum digni, & meritum ex condigno.

MERITUM congrui eueritur his rationibus. PRIMA, ante iustificationem, quæ est omnino gratuita, vt ostensum est, omnis homo est filius iræ. Quid ergo mereretur miser? SECUNDA, homo ante regenerationem viuit secundum carnem. Cuius ægritudo, hoc est, cogitatio, iudicium, affectus, voluntas, & sensus est inimicitia coram Deo. Quomodo ergo congruit, vt qui talis est, aliquid suo mereatur opere? TERTIA, Christus dicit, mala arbor facit malum fructum. Cum ergo omnis non renatus sit mala arbor, qualis fructus expectandus nisi malus? QUARTA, quicquid non est ex fide est peccatum. Si peccatum, quomodo placebit? Si non placebit, quomodo merebitur?

MERITUM digni habet aliquam speciem, sed tamen reuera nullum est dignitatis meritum. quicquid enim accipimus, præstito officio, id ex gratia accipimus propter bonitatem largientis, & non propter dignitatem operantis. Vir iustus orat pro alio & exauditur, non quia meretur, vt exaudiat, sed quia promissit ex gratia Deus.

MERITUM condigni similiter multis testimonijs scripturæ eueritur. Si quis merebitur ex condigno, id fiet, vel quia patitur aliquid, vel quia facit aliquid. Iam, vt Paulus dicit: non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam. Ita Christus ait. Cum feceritis omnia quæcunque præcepta sunt vobis dicite, inutiles serui sumus. Breuiter cū nulla sit in homine dignitas, quomodo quæso in eo reperietur meritum condigni? HACTENUS ostendimus pugnantiam Ecclesiæ Christi & Ecclesiæ Papisticæ in doctrina legis & Euangelij, nunc accedamus ad tertiam partem doctrinæ Ecclesiæ quæ est de vero cultu Dei.

ECCLIESIA Christi edocta scriptis Prophetis & Apostolicis definit cultum Dei esse quodlibet opus mandatum à Deo, factum ex fide, principaliter vt glorificetur Deus. non est enim satis opus esse mandatum, vt fiat iuxta rationem legis, sed requiritur etiam fides Euangelij, sine qua opus factum non habet rationem cultus. Præterea vt fides causa est cultus, ita gloria Dei finis operis erit. Cōcurrere ergo tria debent in quolibet opere, vt sit cultus Dei, materia, causa, finis. Materia est opus mandatum à Deo in ipsius lege & verbo. causa est fides, quæ cum non assit opus mortuum est. Finis est gloria Dei quem operans respicit. quod autem hæc

Meritum congrui
triplex.

Meritum digni
condigni

Meritum congrui
eueritur his
rationibus.

Tollit meritum
digni.

Resistant meritum
condigni.

necessario cōiungenda sint in cultu Dei nunc monstrabimus. QVOD oporteat opus cultus esse mandatum, his manifestū redditur rationibus. PRIMA, Iere. In praeceptis meis ambulate & non in praeceptis patrum vestrorum. SECUNDA, frustra colunt me docentes doctrinas mandata hominum. TERTIA, omnis *θεωοφωρία*, Colof. 2. damnatur. Ex his rationib. firmissimam colligamus regulā de opere cultus, videlicet, quod nihil probetur Deo, nisi quod ipse instituit. Quare necesse est opus, quod erit cultus, mandatū Dei habere. DEINDE fidem necessario in cultus ratione requiri, ex subiectis rationib. patebit. Paulus Rom. 14. capite ait. quicquid non est ex fide peccatum est. hoc est, nullum opus est Deo acceptum, nisi fides prae luceat. Persona enim placet propter fidem, & opus in credente persona acceptū est. Hebr. 11. Impossibile est placere Deo sine fide. Et si autē Ethnicorum politica facta acceperunt remunerationem, Tamen non placuerunt, ut cultus: nec placuerunt per se, sed propter aliud.

CVLTVM praeterea respicere gloriam Dei principaliter, ex Esaia dicto probatur. Ita enim ait Propheta in persona Dei: Omnem qui inuocat nomen meū, in gloriam meam, formauī eum, creauī eum, & feci eum. Si ergo finis creationis est gloria Dei, profecto eundem finem omnis humana actio respiciat. Paulus omnem Ecclesiae Dei profectum ad gloriam Dei refert, semperque gratias Deo agit ob felicem successum in Ecclesia. Quare non dubium est, quin velit finem omnis actionis gloriam Dei esse. Postremo si Deus fons est omnis boni & author, decet profecto ut omnia ad illum, ut finem vltimum referantur, iuxta illud, ex illo & per illum & in illum omnia, ipsi gloria in secula. Et si autem Deus, siue gloria Dei finis principalis esse debet omnium operum piorum: Tamen minus principales plures possunt esse fines, ut ordinati ad vltimum. Pius pater suos liberos instituit, castigat, in officio retinet, ut sint modesti, tractabiles & honestum nomen tueantur. Verum haec omnia scopum habent gloriae Dei. Pius dat Eleemosynam, ut subleuetur penuria laborans. Sed gloriam Dei, cuius mandato obtemperat ex fide, respicit principaliter. Atque in hunc modum pij plures suarum actionum fines habere possunt, qui omnes destinantur gloriae Dei ut fini vltimo. Haec summa sententiae Ecclesiae Christi est, de vero cultu Dei, & eius partibus. Iam videamus quomodo his se opponat Romanus Pontifex. Primum in hoc errat Papa, quod iusticiam Christianam cum cultu Dei cōfundat, hoc est, causam cum suo effectu. Est enim iusticia fidei causa cultus, hoc est, obediētia erga Deum, quem Paulus vocat fructum iusticiae fidei, & Baptista fructus poenitentiae, hoc est, conuersionis. Haec confusio horrendos errores inuexit in Ecclesiam. Nam inde factum est quod causas iustificationis & effecta non potuerint discernere, Sed ex effectis causas fecerint, & ex causis effecta, quod quantum sit viciū nemo non videt, qui sensu communi praeditus sit. DEINDE in partibus cultus diuini aberrarunt sece, quem admodum nunc breuiter declarabimus. MATERIAM cultus diuini non statuerunt sola illa opera quae Deus nobis mandauit, sed priorem locum dederunt suis traditionibus, ut olim Pharisei fecerunt, quos seuerissime Christus reprehendit, adducens in medium omnium Prophetarum consentientia suffragia: Frustra inquit, colunt me praeceptis hominum. Hic enim est, quod inuocationem sanctorum tanquam praecipuam cultus Dei partem vrgent, & puniunt eos qui suo impio decreto non obtemperant. Scriptura dicit, Dominum Deum tuum adorabis, & illum solum coles. Papa autem contra, inuocabis sanctos, ut te protegant, tueantur & conseruent, ut sint tui aduocati, & tibi suffragentur. &c. Haec blasphemia non est ut parua praetereunda. Nam honorem Christo debitum sacrilege ei detrahit, & sanctis eum attribuit, contra mandatum Dei, sine promissionibus diuinis, & absq; piorum exemplis, qui vnam in Ecclesia Dei extiterunt: seducti partim spectris, partim alijs illusionibus diabolicis, partim quoque exemplis Ethnicorum, qui infinitos Deos inuocarunt, & singulos suis quibusdam officijs praefecerunt. Hic ergo ne Christiani in hac parte viderentur prophanis Ethnicis inferiores, Papa sanctorum cultus instituit, erexit templa, altaria, statuas, ut sancti illic coleantur missis, suffragijs, genuflectione, thure & alijs modis, sicuti adhuc fit in Papatu, & quaedam vestigia apud nos adhuc apparent.

ALTERVM locum in cultu diuino apud Papistas vota obtinent, quae non sunt vnus generis. Nam apud eos sunt vota virginitatis, calibatus, paupertatis, monachatus, ieiuniorum, peregrinationum, certi numeri precularum, missarum &c. quae omnia ideo stulta sunt, quia & verbo Dei destituuntur, & commune votum omnium Christianorum abolent, & cultus gratia nuncupantur. An ne maxima stulticia est quod monachi suum votum baptismi praeferrant, est ne plusquam sacrilegū, quod votis suis dirimant coniugia, de quib. dictum est, quod Deus coniunxit homo ne separet. Cum igitur tanta sit impietas in stultis votis Papistarum, quis non videt ea ex diametro pugnare cum doctrina Christi? pij proinde contenti sint voto cōmuni, & si quando vouere contingit, nō cultus causa hoc faciant, sed pietatis exercendae gratia. Nec se in perpetuum obligent, sed ad tempus tantum caueant: praeterea ne quid voueant, quod in ip-

in ipsorum manu minime est positum. Et si quid aliquando voverunt temere, sapienter mutant, quod stulte decreuerunt iuxta regulam: in malis promissis rescinde fidem, & in turpi voto muta decretum. Nam nullum est vinculum, ubi quod homo confirmat, Deus abrogat. Præterea nullū votum obligat, quod in voto communi, ut in genere non includitur. Id quod ex superioribus satis liquet, sed quid opus est longa refutatione in tanta Euangelij luce.

CONTVLIMVS hætenus doctrinam Ecclesiæ Christi de lege & Euangelio, & de vero cultu Dei cum doctrina Papæ, & ostendimus Papam se manifeste Christo opponere, in omnibus doctrinæ partibus. Vnde concludimus quod proposuimus Papā aduersari Deo, & vere Antichristū esse. Nunc aut accedemus ad secundam partem, videlicet de sacramentis diuinis: quæ sunt quædam aspestabiles conciones Euangelij, ac primum summā sententiæ veræ Ecclesiæ proponemus. Deinde etiam quantum in hac re peccet Papa hostis Dei aperiemus. Ecclesia Christi nullum agnoscit sacramentū quod diuinitus in nouo testamēto institutum nō sit. Nam de veteribus sacramentis in politia Mosaica, non opus est ut hic aliquid dicamus. QVONIAM igitur Baptismus & cœna Domini, & non plura in nouo testamento diuinitus nobis sacramenta sunt commendata, Ecclesia Christi Baptismum & cœnam sacramenta agnoscit sola & non plura. DEFINIT enim Ecclesia ex verbo Dei sacramentum ceremoniam diuinitus institutam per res externas, continentē promissionem gratiæ & requirentem, promissionis fidem, sine qua sacramenta inania sunt, ut verbum sine fide auditum. Requiritur proinde quatuor ad integram rationem sacramenti, videlicet, institutio diuina, res externa, verbum promissionis, & fides in verbum promissionis respiciens. Ut in baptismo est institutio diuina. Nam & Iohannes ex mandato Dei baptizare cepit, & Christus amandans discipulos in vniuersum mundum, iussit ut doctrinæ baptismum adiungerent. Deinde in baptismo est res externa aqua, cum immersione hominis, & pronuntiatione verborum. Præterea est promissio, nam baptizatis promittitur vita & salus propter Christum. Postremo quia omnis diuina promissio requirit fidem, necesse est etiam, ut hæc fides promissioni respondeat. Ideo dictum est: qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Qui vero non crediderit condemnabitur. Absente igitur fide externum baptisma non est efficax. De pueris hic non loquimur qui habent promissionem, quæ est in eis efficax, tametsi de ipsorum fide quomodo in eis existat, nihil certi statuere possumus. Sed fidem illis quoque tribuit Christus, Matth. 18. Cū inquit: Qui scandalizauerit vnum de pusillis istis, qui IN ME CREDVNT &c. Ad eundem modum in cœna Domini est verbum mandati. Vnde Paulus: quod accepi à Domino, hoc & vobis tradidi &c. & Christus, hoc facite in mei commemorationem. Deinde res externa, est panis & vinum, præterea totum spectaculum est promissionis quædam significatio, quæ etiam discrete exprimitur in cœnæ institutione. De pane enim dicit, hoc est corpus meum, quod dabitur pro vobis, & de vino, hic est sanguis noni testamenti qui effunditur pro vobis, & pro multis in remissionem peccatorum. Postremo hæc promissio requirit fidem Euangelij, hoc est promissionis additæ in ipsa cœna. Hanc fidem qui non affert impuro suo rostro corpus & sanguinem Domini contaminat sibi in certum iudicium, nisi resipiscat. Hæc ita se habere facile intelligit, qui sacramenta conciones Euangelij esse nouit. Nam ut Baptismus sit credentibus cibus & potus, quo cibo & quo potu anima alitur & recreatur ad vitam æternam. Hoc pulcherrime symbolis significatur. Habent enim signa sacramentalia semper comparisonem quandam ad res quæ sacramentis exhibentur. Augustinus enim dicit: Si Sacramenta quandam similitudinem earum rerum quarum sacramenta sunt non haberent, omnino sacramenta non essent. Hanc ob rem signa sacramentalia symbola non inepte dicuntur. Est enim quædam analogia rei externæ seu signi ad rem signatam, propter quam analogiam Symboli nomen sacramentis attribuitur. Symbolum enim *μετὰ τὸ συμβάλλειν*, id est, à conferendo seu comparando dicitur. Ecclesia igitur in hunc modum analogiam signorum sacramentalium ex Euangelio explicat. Sicut aqua foris adhibita abluit sordes corporis, Ita sanguis Christi intus abluit conscientiam à peccatis mortuis. & sicut panis externū hominem pascit, & vinum reficit & exhilarat: Ita corpus Christi interiorem hominem alit, & sanguis Christi eundem reficit & exhilarat, modo fides vere sentiat. Quod igitur in Ecclesia recipimur per baptismum ac Christo inferimur in eoque regeneramur & à peccatis emundamur, nō nisi corporis Christi beneficio consequimur, quo induimur, & sanguinis quo abluimur. Quod vero per baptismū insiti in eodem alimur, fouemur, & sustentamur, id denuo baptismi tegumentū est, & emundatio, in cœna cibus est & potus, atque ut aliud est gigni atque renasci, aliud ali & educari. Ita aliud est in nouam vitam renasci, & aliud in eadem sustentari & crescere. Præcedit enim natiuitas, sequitur educatio, id quod pulcherrime symbolis sacramentalibus

B b b

menta-

mentalibus significatur. Nihil proinde aliud docent sacramenta Euangelij, quam verbum Euangelij, nisi quod modus diuersus sit in nostrum bonū, vt vtroq; verbo, hoc est externa voce Euangelij, & eiusdem sacramento in schola Christi erudiamur, alatur & crescimus.

De præsentia Christi in vtroque sacramento nullus piorum vnquam dubitauit. Nam & Paulus dicit, quotquot baptizati sunt Christum induerunt, & Christus porrigens panem dicit, hoc est corpus meum, porrigens calicem dicit, hic est sanguis meus. Quomodo autē vtrobiq; sit corpus Christi non ignorat, qui & verbis & factis Christi credit. Quia igitur verbi Domini credit Ecclesia, statuit vere adesse corpus & sanguinem Christi in cœna. sic enim promittit qui mentiri nequit. Præterea quia factis Christi credit Ecclesia, statuit præsentiæ modum non naturalem esse, sed supernaturalem, vt Lutherus Christi seruus loquitur. Naturaliter enim sedebat ad mensam, quando manibus porrexit discipulis corpus suum & sanguinem suum. Verbis igitur docet Christus præsentiā corporis & sanguinis sui, factis vero præsentiæ modum. Cum hac cōfessione congruit dictum Ambrosij Tom. 4. pag. 367. in illo sacramento Christus est, quia corpus est Christi. Non ergo corporalis est esca, sed spiritalis est. Cū hac sententia cōgruit & dictum Bernardi. Cibus iste nō est ventris, sed mentis, non est enim datus ad ruinas huius vitæ, quæ vapor est ad modicum parens, sed ad æternam vitam animæ conferendam. Hæc de præsentiæ modo dicta sint, quæ cupio à fratribus sine sophistica accipi. Deum enim testor quod nihil *quoniam* agam, nihil in fauorem hominum faciā, sed simplicem veritatem queram, & perpetuū consensum veræ Ecclesiæ filij Dei anteferā maleolorum quorundam clamoribus, qui mihi insidiantur. Hac conscientia contentus, feram volente Deo quicquid vel occupati alia sententia, vel maligni aduersus me moliantur. Veritas tandē vincet.

De consecratione præsertim cœnæ Dominicæ sic etiam ex verbo Dei pij sentiunt. Consecratio panis & vini non fit aliter, quā consecratio aquæ baptismi. Nam vt hæc consecrata dicitur cum separatur à communi vsu, & vsui baptismi applicatur. Ita panis & vinum separata à cōmuni vsu, & destinata cœnæ Domini consecrata habentur, Idq; virtute summi sacerdotis Dei & hominis Iesu Christi, qui baptismum & cœnā instituit. Nihil enim aliud consecrare est, quam rem cōmunem vsui sacro dedicare. Proinde hæc consecratio fit obedientia erga Christum cœnæ institutorem, per prædicationem beneficiorum Christi, per preces & gratiarum actionem & per pium vsum huius sacratissimæ cœnæ. nec aliud vult Augustinus cum dicit, accedat verbum ad elementum & fit sacramentum. Nam Augustinus non intelligit verbum superstitione magica prolatum, sed verbum Dei instituentis & promittentis, & verbum creditum &c. vt ipse Augustinus se interpretatur. De probatione eius qui hac cœna cū fructu vti velit hoc sentit Ecclesia. Qui reuerenter in timore Dei, vera fiducia & cum pio proposito accedit hanc sacram cœnam, probatus & dignus censendus est. Nam hic & gratias agit Deo pro filio exhibito, & intelligit sacramento isto accommodari sibi beneficia Christi.

HACTENVS breuiter de sacramentis Ecclesiæ Christi diximus. Nunc monstrandum est, quid in hac parte peccetur à Papistis. An papa hic Christo & eius sponsæ Ecclesiæ aduersetur nec ne. ET SI autem magister sententiarum ex Augustino nonnulla de sacramentis haud *improbitate* dicit: Tamen postea in numero sacramentorum, pleriq; quæstionum quidem numerum augent, sed rem ipsam magis peruertunt, & sacramentorum veram rationem inutilibus disputationibus euertunt, omniaq; misere confundunt.

NUMERANT sacramenta, secundū magistrum suum, septē, quæ sunt baptismus, confirmatio, panis benedictio, id est, Eucharistia, penitētia, vnctio extrema, ordo, coniugiū. Ex his septem, primū & tertiu, hoc est, baptismus & cœna Domini, plenam sacramentorū rationem obtinēt, (de ordine quid sit sentiendū suo loco dicam.) Nam hæc duo habent mandatū Dei, res sunt aspectabiles, habent promissionē gratiæ noui testamenti: quæ promissio fidem requirit, sicuti supra demonstratum est. Quæ autē his adduntur, sacramenta non sunt sicuti mox patebit.

BAPTISMVS, vt initiale sacramentum, etsi recte primo loco ponitur à Papistis, tamen postea indignissime votis monasticis inferior iudicatur. quod autē dicunt baptismum conferre gratiam, recipi potest, modo interpretatio non pugnet cum principio. Principium est imotum, quod solus Deus sit Deus gratiæ & pacis in Christo Iesu. Si ergo in hunc modum accipiamus dictum. Baptismus confert gratiam, hoc est, Deus per dispensationem baptismi offert, & obsignat gratiam, recipio dictum. Verbo enim offertur tantum gratia, Sacramento vero & offertur & obsignatur, modo fides in vte sacramento non defuerit. De infantibus singulare est Priuilegium. Verum si hoc modo acceperis dictum. Baptismus confert gratiam: hoc est, sua virtute facit homines gratiæ participes, seu vt interpretantur Papistæ, sanctificat per se, interpretatio cum principio pugnat, atq; ideo falsa & erronea est iudicanda. Iam porro videamus an Papa se Christo opponat in dispensatione huius sacramenti.

CHRISTVS

Consecrare quid?

absurda

Septem Sacramenta nūmerant papistæ

BAPTISMVS

CHRISTVS amandat discipulos, vt voce & baptismo doceant Euangelium, Ideoque iubet baptizare omnes gentes. Quare non lingua peregrina, & ijs ignota quos docerent, fieri debuit. Quis enim doceri potest ea lingua quam non intelligit. Sed quid hic Papa? Euangelium voce non docet, sicuti supra satis ostensum est, sed partem tantum legis, & sua decreta quæ in locum Euangelij substituit. Deinde, vt concio Euangelij quæ peragitur Baptismo minus efficax sit, baptismum peregrina, hoc est, latina lingua mandat peragi, etiam in ijs nationibus quibus latina lingua prorsus barbara est. Et eos qui impio suo decreto non obtemperant grauissimis pœnis, tanquam hæreticos punit. An non hoc est se Christo opponere? An non hoc est partem Euangelij, imo ipsum Euangelium totum alto silentio obruere, ne homines illud discant ac salui fiant? A Q V A M baptismi exorcisant in contumeliam Christi, qui, cum baptizaretur ipse, omnes aquas ita consecrauit, vt sint idoneæ baptismum peragendo. A D D V N T præterea multas ineptias. Sacrificulus impuro habitu, & salua sæpe infantes inficit. Fiunt inuocationes sanctorum, recitantur exorcismi magici salis, vngitur vertex baptizandi oleo sacro, quæ omnia contaminant non parum baptismum, & Christi institutionem quodammodo fœdant: Qui vult nos cõtentos esse suo simplici mandato sine additamentis humanis. Q V V M docet baptismum abolere peccatum originale tantum, & nõ reliqua, dupliciter peccant. Primum enim tribuunt baptismum, quod est solius sanguinis Christi. Sanguis enim Christi emundat nos ab omni peccato. Cuius emundationis baptismus efficax symbolum est. Deinde cum dicunt actualia peccata non aboleri baptismum, reuera hoc volunt, quod sanguine Christi non aboleantur nisi originale peccatum, reliqua referuntur satisfactionibus fœditis. Quid quæso hoc aliud est, quam Christum rursus sepelire? quam verum vsum baptismi abolere? quam Euangelij turpissimo cœno fœdare? An hæc pijs ferenda est iniuria? retinet Papa baptismum, sed suis additamentis fœdatum. Baptismum fatetur sacramentum, sed eius verum vsum abolet: Dum Christo perfide detrahit, quod baptismus ei tribuendum manifesto signo declarat.

*Baptismus idem
pap. originale in
abluu. pecc.*

S E C V N D V M locum inter Sacramenta Papæ obtinet confirmatio, quæ si rite peragatur, vt tempore Apostolorum, & deinde multis annis, non tam Sacramentum esset, quam pars disciplinæ utilis in Ecclesia. Nam vetus confirmatio nihil aliud fuit, quam examinatio eorum, qui infantes receperunt baptismum, vtiam adulti facti redderent rationem fidei suæ, & testarentur propria voce se Christo dedisse nomina, quemadmodum Ecclesia illorum nomine olim promiserat, dum baptismus eis conferretur. Hac confessione edita & facta promissione de perseverantia in Christi fide, Episcopus eos confirmabat, docendo, admonendo, consolando, exhortando. Hic ritus fuit utilis disciplina, in cuius locum apud nos successit examen Catechesios ante sumtionem cœnæ Dominicæ, sicuti infra dicendum erit. S E D quid hic Papa? veterem ritum qui utilissimus fuit abolet, & nomen tantum eius retinet. Deinde facit ex confirmatione sua sacramentum Ecclesiæ, quod impudenter dicunt plenius esse baptismum. Nam hæc sunt verba Lombardi Coryphæi Papistarum. Omnes fideles per manus impositionem Episcoporum post baptismum accipere debent Spiritum sanctum, vt pleni Christiani inueniantur. En blasphemiam, baptismum adimunt Spiritum sanctum, quem Episcopus in sua manu habet, vt det cui vult. Plenum Christianismi signum adimunt baptismum, & tribuunt suo fœditio sacramento. S E D age videamus quale sit Papistis sacramentum confirmatio. De quo quatuor potissimum docent. Primum à quo hoc sacramentum conferri possit. Deinde quod sit eius elementum. Tertio, quæ forma. Postremo, quæ virtus & efficacia. Q V A N T V M ad eum qui cõferre possit hoc sacramentum, constanter dicunt, quod non possit conferri, nisi à summo sacerdote. Nam si aliter (ait Lombardus) præsumtum fuerit, irritum habetur & vacuum, nec inter Ecclesiastica reputabitur sacramenta. Quid quæso hoc decretum sibi vult? Baptismus potest apud Papistas à quouis conferri sacrisaculo, modo tantum latine possit pronuntiare exorcismos, & verba baptismi, etiamsi ea non intelligat. Verum hoc augustum, si dijs placet, Papæ sacramentum nemo administrare potest, nisi summus sacerdos. Hoc est miratus aliquis apostolicus. (Apostolicus volebam dicere) hoc est Episcopus. Vide quæso quanta contumelia hic fit Christo, ac ipsius sacro baptismi. Christi sacramentum tam contemptibile habetur, vt possit à quouis conferri, contra vero Papæ sacramentum in tanto precio & honore habetur, vt nephas sit illud administrari nisi à summo Pontifice? An non hoc est baptismum cœno obruere, & pigmentum Papæ in celum tollere? An non hoc est manifeste baptismum abolere? An non hoc est Christum in ordinem redigere, vt ipse cum suo sacramento infra scabellum pedum Papæ abiectus iaceat? Quis hæc cogitans non exhorrescit? Papa, tanquam victoria parata in Ecclesiam, imperium Christo adimit, & sibi sacrilege assumit auctoritatem ordinandi sacramenta in Ecclesia Dei, quæ anteponit sacramenti Christi. S E C V N D O loco elementi confirmationis memine-

Confirmatio.

*Coryphæi princeps
and sup. requiritur
sacer. prae et pœne
re. iudicat in cœno.*

runt Papista, quod dicunt esse Chrisma, hoc est vnguentum seu oleum. Hoc autem Chrisma, ut non esset commune, à Papa vel Archiepiscopo consecrari debuit, & magno precio haberi propter Spiritum sanctum, quem in se inclusum per adiurationem consecrantis haberet. Vide quanta temeritas. Pulvis & cinis audet Ecclesiae noua sacramentalia signa obtrudere. Audet suo pigmento sacramenti titulum tribuere. Qua hoc auctoritate facit Papa? nisi quod filius iste perditionis aduersarius Christi, velit facto declarare se esse supra Deum, & omnem religionem, ut in templo Dei sedeat ostentans se quod sit Deus. Hoc diuus Paulus longe antea praeuidit, monuitque ut ab ipsius imposturis nobis caueamus.

FORMA sequitur Papalis sacramenti confirmationis. De qua forma Lombardus in hunc modum: Forma aperte est, scilicet, verba quae dicit Episcopus cum baptizatos in fontibus sacro signat Chrismate. Quid hac forma deformius? deformat enim baptisma Christi, & verum vnguentum, quo vncti sunt baptizati, hoc est Spiritum sanctum, sua foeda amurca contaminat, in qua se inclusum habere Spiritum sanctum stulte existimat. Nam Spiritus sanctus non est alligatus ordinationibus humanis, quae diuino ordini aduersantur, sed potius spiritus Satanæ, cuius instinctu Pontificij se Christo & eius ordinationibus opponunt. Sed quid opus est multis? Cum pijs omnibus constet satanicam illusionem esse formam istam confirmationis, ut quæ veram, vtilem & salutarem confirmationem aboleat.

QUARTO loco virtutem huius sacramenti docent. Ita enim aiunt: Virtus huius sacramenti est donatio Spiritus sancti ad robur. Hoc quam vanum sit ex eo apparet, quod Spiritus sanctus emittatur à Deo in corda credentium, iuxta Pauli doctrinam. Qui ergo credit, Spiritum sanctum habet, qui suam præsentiam testatur, dum excitat motus in hominibus congruentes cum lege & voluntate Dei, dum impellit ad orandum, & ad pietatis & charitatis officia. Qui confirmat nos, ait Paulus, in Christo, & qui vnxit nos Deus est, & qui signauit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris. Hoc signo, hoc vnguento, hoc signaculo, & pignore, contenta est Ecclesia Christi. Non querit robur à mortuo vnguento, quo suos inungit Antichristus, sed ut sponsa Christi sui sponsi balsamo lætatur & exhilaratur.

TERTIUM sacramentum Papistis est benedictio panis, de quo sacramento quid Ecclesia Christi sentiat supra dictum est, hic aperiemus quomodo Papa se Christo opponat in huius sacramenti dispensatione. Quo autem hoc fiat commodius, primum dicemus de missa. Nam hoc nomen cœnæ tribuerunt, Deinde de abusu consecrati panis extra missam. INTEREST profecto omnium piorum toto pectore execrari sacre cœnæ prophanationes, quæ in ista cernuntur missa: Quæ abominabilis idolum est, quam vllum Ethnicum idolum vnamquam fuit, ut autem distinctius appareat abominatio Dei Maosim, ordine causas recitabo, cur istud idolum merito fugiendum sit.

PRIMA, missa Papistica est ad turpem quæstum & abominationem profututa, & tanquam turpissima ~~quæstus~~ vnde cumque quæstum occipit, non tantum regibus mundi & principibus succumbit, verum etiam subus & canibus, qui eius abominabili complexu oblectantur, adeo dulce lucrum est isti meretrici ut nullius amplexus defugiat. Virgo si vult nubere ad hanc confugit pronubam. Matrona cupiens parere feliciter, hanc Lucinam implorat. Si cui porcus ægrotat, ab hac petit opem. Si nauigandum, hæc prima nauem conscendet. Breuiter huius meretricis præsidio, sed pecunia prostitute sacro sacrificio numerata, nemo non tutum se in regno Antichristi arbitrat. Quid est prophanare sacram cœnam, si hoc non est? Prætexant quicquid velint missatici patroni, & laudent quantum possint, qui istam mercem extrudere volunt: Tamen reuera omni abominatione turpior est Missatica meretrix.

SECUNDA, cœna quam instituit Dominus & sanxit suo perpetuo mandato sacrilege mutilata est. Christus cuius mandato obtemperant Angeli, hic prorsus excluditur. Nam quod ipse instituit in perpetuum suum testimonium, impie suffurati sunt, arcenses laicos à participatione calicis. An non hoc est testamentum Christi violare, & reuocare? Is vult omnes de calice bibere, quod Papa sacrilege prohibet, manifeste testamentum filij Dei pedibus conculcans, & suum idolum in locum testamenti Christi substituens.

TERTIA, Missa Papalis cœnam Dominicam manifeste in alienam formam conuertit. Nam in ea vnus seorsum suum habet epulum, abolita communicatione, & ordinatione Christi, & eius Apostoli Pauli. Quod sane perinde est, ac si vnus subinde seipsum sacro Baptismate ablueret. Age quid potest absurdius cogitari? quid potest magis contumeliosum esse aduersus cœnæ institutorem?

QUARTA, in Missa Papali nulla sit mysterij expositio, sed murmur incantationi magicæ, & nefandis gentium sacris potius quam Domini instituto conueniens. Iustinus martyr refert ritum similem seruatum fuisse olim in sacris solis, (quem ~~priores~~ sacerdotes ipsius vocarunt,) in his solis sacris vsus panis & aquæ fuit, sed nulla vox à spectatoribus audiebatur nisi hæc,

III
Benedictio
panis.

ἡ ἀποκατάστασις τοῦ κόσμου
κατὰ τὴν ἐκκλησίαν
καὶ τὴν ἐκκλησίαν
καὶ τὴν ἐκκλησίαν
καὶ τὴν ἐκκλησίαν

nisi hæc, ἢ ἐπιστάς, ἢ μαθητὴς δυνάσκει. Hoc est, aut nostis aut discere potestis. Ab his sacrificiis solis suum missandi ritum, & non à Christo accepisse Papistas sole ipso clarius est. In Missis quando cantus adhibetur satis boatur, sed ubi ventum est ad cœnæ mysterium, solus sacrificulus musitat, & cauet ne ab ullis audiatur nisi vnica syllaba *no*, quod tamē sit post incantationem panis & vini, & post eleuationem, & histrionicam panis circa calicem agitationem.

Q V I N T A, habet Missa Papistica multas ceremonias ineptiarum histrionicarum & superstitionis plenas, quibus manifeste fœdari sacram cœnam vel pueris pie educatis notum est.

S E X T A, Missa ista culinaria ad miseros homines carnali fiducia inebriandos aptatur, & tanquam expiatio Deo opponitur: Nam eo vsque restandem deuenit, quod homines poculo meretricis Babylonice inebriati, auditu Missæ seu potius inspectione Histrionica saltationis armari se putant, & aduersus Deum, tanquam tuto præsidio muniti, multo licentius peccare audent, & obstinatiores redduntur.

S E P T I M A, cœna instituta fuit ut sit sacramentum, quod cum administratur fiant gratiarum actiones, verum Papa inde sacrificium facit meritorum pro viuis & mortuis, & ut sacrificij forma conspiceretur, panem magico ritu consecratum, (nam ut referrent magicam superstitionem addita vna vocula enim, ter sufflando crucem in panem dixerunt, hoc est enim corpus meum.) primum leuat sacrificulus supra caput, ut responderet sacrificio leuitico thesumali (quod à leuando nomen habet) deinde agit panem supra calicem in quatuor angulos, ut isto modo compararetur sacrificio veteri thenupha, cui nomen ab agitando seu mouendo inditum fuit. Quam sit hæc κακοκλῖα leuitica impia satis manifestum est. nam caret mandato Dei, plena est idolatriæ, & superstitionis, irritum facit testamentum Christi, abducit homines à morte Christi, quæ vnica est hostia pro peccatis, qua consummati sunt sancti in perpetuum, breuiter in locum salutaris remedij animorum reponit tristissimum venenum, quod cedit in certissimum interitum, omnibus ijs qui istud idolum Papæ adorant.

O C T A V A, impius canon ille, quem ut diuinum mysterium venerantur sacrificuli, totus est confusus ex impietate. nam in eo multiplex idolatria conspicitur. Merita sanctorum ibi Christi merito quodammodo præferuntur, obruuntur beneficia Christi, Victimæ Christi Abelis sacrificio confertur, panis adoratur, fit oblatio panis, inuocantur sancti. Breuiter, nihil est superstitionis & impietatis quod in missa illa theatrica non conspicitur. Et videtur arte quadam satanica iuuenta, ad obruenda beneficia C H R I S T I, ad tollendam virtutem victimæ vnici sacerdotis nostri Christi. An non hoc est se Christo opponere? Qui ergo sapienter Deum istum Maosim, & apud simplicem institutionem Christi maneto constans. nam qui Christi verbo contentus est, à via salutis errare non potest. Ipse enim solus est via, veritas, & vita. Qui ergo in ea manet non aberrat, non fallitur, non moritur. P O R R O abusus consecrati panis extra missam, plenus est idolomania. Reponunt panem in monstrantiam, ut vocant, accendunt candelas, procumbunt coram pane, circumstant panem Ethnico more. Breuiter ut Deum colunt mucidum panem & à vermibus sæpe corrosum. Hæc impietas cum tanta sit, ut omnibus pijs merito sit fugienda, tanquam idolum plane diabolicum, frustra confugiant Papistæ ad miracula quibus suam idolomaniam confirmari putant. Perinde enim est istum panem adorare, atque Apin Ægyptiacam, aut serpentes & feles.

S A C R A M E N T V M pœnitentiæ quartum locum inter Papalia sacramenta occupat. verum si Petro Apostolo credimus baptismus sacramentum est pœnitentiæ. Nam compunctis corde præcipit ut pœnitentiam agant, siue conuertantur & baptizentur in remissionem peccatorum, significans baptismum esse sacramentum, quo Deus obsignet remissionem peccatorum pœnitentibus, Papistæ forte intelligunt suam pœnitentiam, (quam sacramentum volūt) de ea quæ sit post conuersionem, & susceptum baptismum, videlicet cum homo baptizatus labitur in peccatum, tunc enim pœnitentiam requirunt, quam propter manuum impositionem & absolutionis formam sacramentum nominant. Neque hoc pacto pœnitentia ipsa sacramentum erit, sed ad ipsum baptismum recurrendum est, non ut quis rebaptizetur, sed ut pactum Dei cum homine in baptismo peractum recolat. Qui baptismus est testimonium ablutionis eius à peccato qui crediderit, & vera pœnitentia ad fontem misericordiæ confugerit. Iuxta illud: si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiator pro peccatis nostris. Non ergo nouo sacramento indigemus, qui vnico Christo propitiatore contenti sumus, sed perpetua pœnitentia peccatorum, quæ nititur propitiatione sanguinem Christi testimonium & sacramentum. S E D quibus fundamentis nituntur Papistæ, qui nobis sacramentum pœnitentiam obtrudunt? Multa & inextricabilia confarciunt ex patribus de pœnitentia, sed tandem ubi concludendum est de hoc sacramento, ipsi se confodiunt dum signum huius sacramenti quærunt. Ex Augustino didicerunt sacramentum esse si-

III Po
nitentia.

gnum gratiæ, hic alius aliud signum statuit, & satis ineptos se esse declarant, dum sacramenta docent esse pœnitentiam, & tandem elementum huius sacramenti se ignorare suis multis cōiecturis attestantur. Hic locus postulat, vt de carnificina illa cōscientiarum, quæ sub isto Papali sacramento latet dicere. Requiritur enumeratione peccatorum cū omnibus suis circumstantijs: requirunt contritionem sufficientem, quæ suo merito possit abolere peccatum: requirunt satisfactionem operis: quibus nihil aliud efficiunt, quam quod iniiciant laqueos cōscientijs, & obruant Euangelium Iesu Christi suis satisfactionibus, absolutionibus, & absolutionum mitigationibus per indulgentias, quibus non magis conuenit cum Euangelio, quam Christo cum Belial, & luci cum tenebris. Nam cum fidem excludunt à pœnitentia, nonne aperte Christum excludunt? cum mittunt nos ad satisfactionem pro peccatis, an non sanguinem Christi conculcant pedibus? dum meritis Sanctorum remittunt peccata, an non meritum Iesu Christi impie & nepharie repudiant? Dum indulgentias habent venales quibus redimantur satisfactiones, an non satis produnt quo spiritu ducantur?

V. Extr.
ma vi.
cio.

QVINTVM Sacramentum Papale est vnctio infirmorum, de quo cum producant testimonium sancti Iacobi, putant se satis munuisse suum pigmentum. Iacobi verba sunt hæc: Infirmatur quis in vobis accersat presbyteros Ecclesiæ, & orent super eum vngentes eum oleo in nomine Domini, & oratio fidei saluabit infirmum, & alleuiabit eum Dominus, & si in peccatis fuerit dimittentur ei. Hæc sunt Iacobi verba: quibus refertur ritus Ecclesiæ, dum adhuc miraculis locus fuit, quæ cum nunc cessarunt stulte retinetur sine miraculis ceremonia. Illi enim vngebant, vt miraculis ad preces presbyterorum sanaretur agrotus: nostri vero vngunt, non nisi eos, quos vident in agone mortis esse. Nam si Christus vnctionem istam voluisset perpetuum Ecclesiæ suæ sacramentum esse, serio commendasset Apostolis eius dispensationem. **QV** ID referam de contumelia quæ Christi sanguini fit hac vnctione? Nam quicquid illicito visu delictum, quicquid delectione vocis admissum, quicquid odore super suo contractum, quicquid ociosa locutione peccatum, quicquid illicito opere peractum, quicquid superbo incessu commissum fuit, hoc totum per vnctionem suam expiari voluerunt. Quæ quæso infania hæc est? tribuunt rancido oleo eam virtutem quæ est solius sanguinis Iesu Christi. Tribuunt creaturæ quod est creatoris: Tribuunt suo pigmento, quod est vnici mediatoris Domini nostri Iesu Christi. An hoc est vicarium Christi agere in terris? An non potius Satanæ est, qui voluit supra Christum esse, & ab eo adorari? Certe qui hic non agnoscit Antichristi characterem, plane cœcus est.

VI. Ordo.

SEXTVM Papale sacramentum est ordo, de quo quid sentiat Ecclesia Christi breuiter explicandum est. Ordinem vocamus vocationem & ordinationem ad ministerium Ecclesiasticum. In personis quæ vocantur requiritur honestas vitæ, morum grauitas, cognitio doctrinæ Ecclesiæ, Donum docendi, & ætas tanto ministerio conueniens. Vocatio relinquatur libera Ecclesiæ, ita tamen vt Pastores & Episcopi quilibet suo loco examinandi & explorandi potestatem habeant. Vocatus & examinatus ordinatur Apostolico more. Primum sunt preces pro ordinando, deinde recitantur lectiones sacræ de ministerio verbi, requiritur ab ordinando vt promittat fidelitatem in ministerio. Quo facto imponit presbyterium ordinando manus cum inuocatione nominis Dei super ipsum, tandem commendatur Deo, atque ita ablegatur ad Ecclesiam cuius minister esse debet. **H** AC simplicitate fuere contenti Apostoli Christi, & eorum proximi successores. Verum Papa pompam quærit & maiorem splendorem, qui incurrat in oculos hominum. Atque ideo non solum plures gradus officiorum sacrorum excogitauit, Verumetiam plurimas adiecit ceremonias, easque ineptiores, quam vt eas referre libeat. Quæ cum satis ostendunt Papam à Christo defecisse, Nolo longiori oratione istas nugæ persequi.

VII. coniugium.

SEPTIMVM Papalium sacramentorum est coniugium. Et si autem Ecclesia Christi agnoscit coniugium esse ordinatione Dei, & cum Paulo fatetur coniugium esse honorabile in omnibus, hoc est thorum castum & coniugalem concessum esse omnibus ordinibus hominum: Tamen nõ existimat coniugium sacramentum noui testamenti esse, quia non habet promissionem gratiæ noui testamenti annexam: neque præterea sacramentum est, quia iuxta Paulum est mysterium arcanæ copulæ Christi & eius Ecclesiæ. Nam si omnia, quæ arcanas significationes habent, essent sacramenta, infinita profecto forent sacramenta. Sol hic aspectabilis est signum quoddam arcanum & veluti mysterium solis inuisibilis Iesu Christi, sicut ex Psalmo quoddam patet. Radij solares signant efficaciam virtutis Christi. Hic ignis visibilis figurat Spiritus sancti efficaciam in cordibus credentium. Sabbatum sacramentum est quietis Domini in sepulchro, & perpetuæ quietis beatorum in æterna vita. Ad eundem modum multa numerari possunt sacramenta. Quæ tamen sacramenta dici possunt: Tamen sacramentorum noui testamenti rationem non habent. Nam peculiare mandatum ceremoniæ non est expressum Dei verbo. Non annexa

nexa est promissio noui testamenti, ex quo & quartum sequitur quod fides promissionis non hic requiratur. Cum ergo ea quæ requirit ratio sacramenti noui testamenti hic non inueniantur, non potest coniugium inter sacramenta Ecclesiæ numerari. SED qui fit quod Papa nolit istud suum sacramentum esse commune toti Ecclesiæ? si est iuxta illud sacramentum Ecclesiæ coniugium, cur interdicat sacerdotibus coniugium? Spiritus sanctus pronunciat coniugium honorabile esse inter omnes, Papa autem, vt se manifestum hostem Christi declaret, suis interdicat coniugium, & vt non videatur scripturæ testimonio destitui, adducit suo more dictum Pauli Rom. 8. qui in carne sunt Deo placere non possunt, quasi Apostolus hic ageret de operibus naturæ simpliciter, & non potius de operibus carnis, hoc est viciose & corruptæ naturæ, perturbantibus & destruentibus ordinem diuinum in natura, qualia sunt illa opera quæ Paulus enumerat Gala. 5. opponamus igitur Papæ ordinationem Dei quam omnibus liberam esse vult. opponamus & illi Paulum, qui prohibitionem coniugij definit doctrinam esse dæmoniorum. HABENT & aliud Papistæ refugium, volunt sacerdotes in perfectiori & digniori vitæ statu viuere. Iam autem pro confesso habent virginitatis & cœlibatus statum meliorem esse, & digniorem statu coniugali. Vnde suum decretum de cœlibatu sacerdotum concludunt. Si tam facile esset donum continentie dare, quam concludere, videretur aliquid habere momenti eorum conclusio. Sed orationibus aiunt impetranda est castitas. Age vbi est promissio quod Deus velit istam largiri? promittere perpetuum cœlibatum, & non habere ratione humanæ fragilitatis, & insidiarum diaboli summa est amentia. Omnes pij norunt ea quæ ad hanc vitæ spectant petenda esse cū conditione. Quare nemo certus esse potest de impetranda perpetua castitate, proinde stultus est, & qui eam requirit & qui eam vouet.

IAM videamus principium seu fundamentum, quo Papistæ nituntur. cœlibatus inquit status est melior & dignior coniugali statu. à quo magistro hoc didicerunt? certe non à Deo qui matrimonium in Paradiso sanxit. Paulus (inquiunt) 1. Corinth. 7. præfert virginitatem & cœlibatum coniugio. inter alia enim ita ait: Qui non iungit melius facit. Respondeo cœlibatum non esse meliorem coniugio *ἀπὸ τοῦ* sed *κατὰ*. Hoc est non bonitate operis, sed vsu, idque non semper, nec in omnibus, quemadmodum Paulus aperte docet. Qui abstinet à coniugio sine castitatis dono, quomodo sollicitus sit facere ea quæ sunt Domini, vt placeat Deo, apparet in vita Sodomitica monachorum, & monialium: apparet in turpissimis moribus sacristiculorum, qui omni genere libidinum se fœdissime polluunt. Facebant igitur Papistæ cū suo impuro cœlibatu, & tum demum imponant sacerdotibus cœlibatum, vbi à Deo fuerint certiores facti, quod velit omnibus talis & vnctis donum conferre castitatis. HACTENUS ostendimus quomodo Papa Christo aduersetur in diuinis sacramentis: peruertit verā sacramentorum rationem: auget sua temeritate sacramentorum numerum, deprauat vera sacramenta, & à vero fine & vsu sacramentorum aberrat, nunc de tertio, in quo proposuimus Christo Papam aduersari, hoc est de ritibus humanis agendum est. RITVS humanos qui faciunt ad ordinē & *εὐσημερίαν* piam in Ecclesia non improbat pij, sed eis suum locum tribuunt, infra opera tamen cultus & sacramenta, atq; eos retinendos iudicant decori, & ordinis causa. Decorum quidem, vt excitemur ad pietatem istis adminiculis, vt modestia & grauitas in pietatis exercitijs eluceat: ordinis vero, vt præsidentes habeant certam agendi regulam, vt auditores assuescant ad obediētiā & disciplinā, vt bene composito Ecclesiæ statu paci & tranquillitati consulatur. Huiusmodi ritus ordinare potest Ecclesia, & mutare si quando visum fuerit. Nam Ecclesia habet potestatem in ædificationem, & habet mandatum in genere, 1. Corinth. 14. omnia fiant ordine, & decenter. QUID in hac re Papa peccat? peccat tyrannide, multitudine, κακὴ πολλή, vanitate, opinione. TYRANNIS est, quod Papa sumat sibi authoritatem in Ecclesiam Christi, cui audet præscribere leges quas vult, quæ vna ex notis Antichristi est.

MULTITUDINE peccat, cum congerit in infinitum ceremonias, nec vllum finem facit, imo magis onerat Ecclesiam Christi ritibus, quam vnquam Iudaicus populus fuit grauatus, contra manifestum interdictum Petri, cuius se successorem gloriatur. Ita enim Petrus ait: Quid tentatis Deum imponere iugum super ceruicem discipulorum, quod neque nos neque patres nostri portare potuimus.

ΚΑΚΟΧΡΗΣΙΑ est quod ad imitationem prophanarum gentium, & ad similitudinem Mosai-
corum rituum multa sunt inuecta in Ecclesiam per Papam. Iam autem gentium superstitio detestanda est, & Mosaii ritus exhibitio Christo cessare debere. Quare ista Papalis κακὴ πολλή indigna est, quæ locum vllum habeat in Ecclesia Christi.

VANITAS est, quod multi ritus Papistici sunt ἀσθημοί, tantum sunt historice quædam gestificationes, nihil ad ordinem & decorem facientes.

OPINIO damnanda accedit videlicet necessitatis, quæ pugnat cum libertate Christiana.

na: meriti, quæ pugnat cum Christi victima: iusticiæ, quæ pugnat cum fide gratuitæ remissionis: & cultus, quæ pugnat cum dicto Christi, frustra me colunt mandatis hominum. **RESTAT** vltimum quod proposuimus videlicet disciplina, de qua quid vera Ecclesia sentiat ex verbo Dei, & quid Papa cõtra audeat dicendum est. **DISCIPLINA** in Ecclesia Christi nihil aliud est, quam assuefactio quædã cum interior tũ exterior, qua pij assuefiunt ad pietatẽ, iusticiam, modestiam, & alias virtutes, quaque in officio debito retinentur, ne excusso iugo Christi ferantur effrenes in quæuis flagitia. **PARTES** huius sunt instructio & correctio. instructio absoluitur præceptis, quorum alia mentem instruunt, affectus frenant, & voluntates regunt. alia linguam gestus & facta gubernant. Correctio est castigatio quæ fit per gubernatores disciplinæ, hoc est per parochos & alios graues viros, quibus hæc cura commissæ est. Mitior castigatio fit verbis tantum: grauior exclusionem ab Ecclesia per excommunicationem: grauißima fit exclusionem per anathematismum, qui exercetur tantum in pertinaces hæreticos. Hæc fere summa est disciplinæ Ecclesiæ Christi: à qua quantum aberret Papa facile est videre in moribus Papalium, & abusu excommunicationis, & fulmine anathematis, de quibus omnia referre, quibus illorum libri referri sunt, nolo. Quid enim valer disciplina vbi fundamentum non est bonum. **CASTIGATIO** quæ verbis fit apud eos eo pertinet, ut Papa suos sub imperio retineat. **EXCOMMUNICATIO** exercetur non in facinorosos legitime iuxta mandatum Christi admonitos, sed in pauperes, qui forte non sunt soluendo ea, quæ Papalis dignitas sibi deberi autumat. Scortatores leui satisfactione reconciliantur. qui obulum sacrificulo debet, & non soluit ad nutum, excommunicatione feritur, non sine graui, si dijs placet, ceremonia, è suggestu declamitat in miserum hominem, infamat insonem, candelas mittit, pulsar campanula, horrenda voce debitorem excludit ab Ecclesia, immo non solum ab Ecclesia, verumetiam adimit omnem spem veniæ. Sub tamen tacita conditione, nisi reus pecunia fulmen extinxerit. **ANATHEMATISMVS** exercetur non in hæreticos, sed in eos qui Prophetica & Apostolica scriptura se contentos esse dicunt: in eos qui solo sanguine Christi fatentur peccata expiari: in eos qui dicunt Christum vnica suam spem esse: in eos qui non inuocant sanctos: in eos qui non omnia Papæ nugamenta recipiunt. Breuiter in eos qui Papam loco Dei non adorant. illam enim formam qua vsi sunt sancti patres, immo Apostolus Paulus in corruptores Euangelij, transfert Romanus tyrannus ad stabiliendum suum regnum, quod sophistica partum, Hypocrisis & tyrannide defenditur. Non sunt ergo magis metuendi anathematismi Papales, quam si amator aliquis turpis omnes suas veteres amicas anathemate ferire veller, quæ iam contempto meretricio amore honestis oblectarentur nuptijs. Nam cum Papæ succubimus vilissimis scortis turpiores eramus, nunc autem postquam Christo nupimus, sponsæ honestissimæ coronam gerimus. Quo solo marito contenti, amatorem veterem Papam execramur cum omnibus suis philtris & incantationibus. **HÆC** placuit interfere de collatione Papæ Antichristi, & Iesu Mariæ filij veri nostri Christi: singula persequi nolui, sed capita tantum attingere. Nam timendum est ne nostra securitas aliquid magni mali nobis afferat. Deus faxit ne nonnulli qui hætenus constantiæ laudem meruere, turpiter arma abijciant & Turco aut Papæ se subijciant. Talia enim minari videtur nostra ingratitude.

Nos autẽ debemus gratias agere Deo
semper pro vobis, fratres dilecti à Domino.

Hæc tertia pars est præsentis capituli, eaque consolatoria, ne videlicet frangantur animis Thessalonicenses, ob tantam confusionem & plurimorum ruinam. Nam cum gratias agit pro ipsis, collationem facit inter Thessalonicenses, ac illos, qui astu Sathanæ abducebantur ab Euangelio, ut qui certus sit de eorum constantia ac perseuerantia in fide. Huius fiducia rationem addit, cum ait: dilecti à Domino. Hæc enim dilectio sola facit eos & stables ac securos. Huc igitur vult Paulus ut respiciamus, quoties sollicitudo occupat animum: hæc sola gloriatio nostra est, quod Deus pater nos in dilecto diligit.

Quia elegit vos Deus ab initio in salutem.

Ratio propositionis ab æterno Dei consilio de salute electorum sumta. Fieri enim non potest, quin salutem consequantur, quos saluandos elegit. Elegit autem in Christum credentes, quales se dilectione, patientia atque adeo vitæ innocentia declararunt Thessalonicenses. habent autem credentes triplex ius adeundi vitam æternam: Electionis, quia vnigeniti filij membra sunt: Redemptionis, quia mortis & victimæ filij sunt participes: & promissionis, quia Deus qui mentiri nequit omnibus in Christum credentibus promiserat salutem. Ita enim scriptum est. Sic Deus di-

us dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam. Porro credentes de vita æterna securos faciunt tria. Charitas adoptionis de qua Rom. 3. & 8. & Iohan. 3. Veritas promissionis. Sunt enim omnes promissiones Dei ratæ ac firmæ in Christo Iesu. Et facultas reddendi promissum. Est enim Deus omnipotens qui omnia quæ vult in cælo & in terra facit. Præterea tria sunt quibus pij ab impijs discernuntur. Electio apud Deum, quæ in Christo fundatur, extra quem de electione ne quidem cogitandum est. Dilectio vitæ; innocentia apud homines. Est enim hæc germanus fidei fructus. Fides vnunquemque apud se. Est enim fides donum & testimonium Spiritus sancti, quod hic reddit spiritui nostro, ut indubitanter Euangelio assentiamur, & ex hoc credamus nobis peccata propter Christum condonari, & vitam æternam donari.

In sanctificatione spiritus & fide veritatis.

Coniungit cum electione sanctificationem spiritus & fidem veritatis. & quia veritatis fides (hoc est solida & sincera) non nisi ex sanctimonia vitæ nobis innotescit, priori loco sanctificationem spiritus, hoc est spiritualement, quam Spiritus sanctus per regenerationis gratiam in credentibus operatur, ponit, ut ex proprio effectu tanquam certissimo indicio fidem ostendat. Hinc igitur discamus sanctificationem spiritus non separandam esse ab electione, sed necessario ex fide manare.

Quo vocauit vos per Euangelium nostrum in possessionem gloriæ Domini nostri Iesu Christi.

Ratio cur sanctimonia vitæ veræ fidei adesse debeat, eo enim vocamur per Euangelium, ut vitæ innocentia professioni respondeat. Addit præterea

reæ finem sanctimoniae. cum inquit: in possessionem gloriæ Domini nostri Iesu Christi. Ut alludere videatur ad Psalm. 2. postula à me & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ. Cum igitur pij sint regis Christi gloriosa possessio, securi sint aduersus portas inferorū. Deinde haud decet ut se contaminent flagitijs, addicentes se imperio peccati. Non enim iam sunt sui iuris, sed eius cuius sunt possessio, precioso eius sanguine acquisita. Poterit & actiue exponi, ut sit sensus. Ut possideatis gloriam communem cum Domino nostro Iesu Christo. Huius communis gloriæ cogitatio, ut in omnibus afflictionibus nos consolari debet, ita quoque admonere, cum fidei, tum sanctimoniae: sine quibus ad tantæ gloriæ fastigium nemo conscendere valet. Iam colligamus ea quæ Paulus in præsentis consolationis ordine seruato. Primo loco ponit dilectionem Dei, quæ est prima nostræ salutis causa. Deinde addit electionem, qua dilectos ordinat, sed sciendum est utramque, hoc est dilectionem Dei & electionem fundari in Christo Iesu. ne vel de dilectione, vel de electione extra hoc fundamentum cogitemus. Nam qui id facit, nihil præter desperationem haurire poterit, ex prædestinationis doctrina. Tertio loco ponit vocationem per Euangelium, quæ est electionis diuinæ euidentis testimonium. Quarto, fidem qua iustificamur collocat, Fides enim ex auditu est. Quinto, sanctificationem spiritus ponit. Simul enim cum fide datur gratia regenerationis. Sexto, finem addit, nempe, ut simus gloriosa possessio Domini nostri Iesu Christi, seu ut vna glorificemur cum Christo. Hæc paulo aliter, sed in eundem sensum referuntur ad Roman. 8. sed quo hæc spectant? Primum hæc nos excitent ad gratiarum actionem Deo reddendam exemplo Pauli, quod Deus adeo nos in dilecto dilexerit. Deinde ad amorem verbi Dei, quod est organum quo Deus suam dilectionem nobis communicat. Tum commendat hæc nobis fidem, innocentiam vitæ, & patientiam in præsentibus ærumnis. In omnibus enim malis huius mundi respiciamus ad scopum, & nos sustentemus fiducia futuræ gloriæ per Iesum Christum: de electione plena instructio legatur in annotationibus nostris in Epistolam ad Ephesios cap. 1.

Proinde fratres state.

Exhortatio est ad constantiam. solent enim Prophetæ & Apostoli aditoribus, seu lectoribus accommodent. State, id est, firmi estote & stabiles, ne dimoueamini à doctrina veritatis, fide & constantia vllis persecutionibus, aut hostium insultibus.

Tenete traditiones quas didicistis vel per sermonem, vel per Epistolam nostram.

Commen-

Commendat Theſſalonicenſibus doctrinam, quam antea à ſe didicerant, cum per prædicationem præſentis, tum per Epiſtolam abſentis. Papiſtæ ex hoc loco ſuarum traditionum patrocinium petunt, ſed fruſtra. Perperam enim definiunt traditionis vocabulum, dum hac voce ſolummodo ſignificari leges putant, quas Epiſcopi & prælati Eccleſiæ Dei præter verbum Dei obtrudunt. Verum Apoſtoliſ & ſanctis patribus alius eſt huius vocis uſus. Illi enim generalius hoc vocabulum accipiunt, ut Dei, & hominum doctrinam complectatur. Paulus 1. Corinth. 15. Tradidi vobis in primis, quod & accepi, quod Chriſtus mortuus eſt pro peccatis noſtris ſecundum ſcripturas. Et 1. Corinth. 11. Ego enim accepi à Domino, quod & tradidi vobis, quod Ieſus Chriſtus in ea nocte qua traditus eſt, accepit panem &c. Matth. 15. Cur diſcipuli tui tranſgrediuntur traditionem ſeniorum. Ex hiſce tribus teſtimonijs triplicem traditionem eſſe concludo. Primam doctrinæ, mediam diuinarum cæremoniarum, vltimam rituum humanorum. Traditio doctrinæ eſt legis & Euangelij, & aliorum locorum, qui cum illis coniuncti ſunt. Traditio cæremoniarum diuinarum, eſt baptiſmi & cænæ dominicæ in nouo teſtamento. Traditiones enim veteris populi abolitæ ſunt. Traditio rituum humanorum continet canones varios, cum de cæremonijs, tum de diſciplina cleri & populi. Irenæus libro 3. ſæpe traditionis vocabulo vtitur pro doctrina, quam Apoſtoli acceptam à Domino tradiderant auditoribus ſuis, adeo ut ipſum Apoſtolicum Symbolum ab illo authore dicatur traditio Apoſtolorum. poterit & alia traditionum diuiſio dari, ut alia ſit diuina, alia humana, & vtræq; duplex, nempe doctrinæ & rituum. Sed diligenter cauendum eſt, ne traditionibus diuinis admisceamus humanas. Eſt enim maximum inter eas diſcrimen. Diuinæ enim traditiones nos obligant authoritate Dei ad perpetuam obœdientiam. Humanæ autem libertati Chriſtianæ cedunt. Præterea non eſt eadem ratio humanarum traditionum. Quædam enim aperte pugnant cum verbo Dei, & abducunt à Chriſto. Ut ſunt inuocatio Sanctorum, Miſſarum prophanatio, idolorum immolatio, nugamentum purgatorii, indulgentiarum abominatio, & multarum cæremoniarum inepta congeries. Huiusmodi omnibus pijs fugiendæ & deteſtandæ ſunt, iuxta præceptum Domini, Cauete à falſis Prophetis. Item, cauete à ſermento Pharifeorum. Quædam ſunt piæ & honeſtæ, in hoc à ſenatu Eccleſiæ inſtitutæ, ut nihil fiat inordinate & tumultuarie, ſed pie ac prudenter, tanquam in conſpectu Dei & Angelorum: ut ordo & decorum, iuxta conſilium Pauli, ſeruetur. Ordinis quidem eſt ut præſtantes habeant ſæz adminiſtrationis regulam, ut auditores aſſueſcant ad obœdientiam & diſciplinam, ut bene composito Eccleſiæ ſtatu, paci ac tranquillitati conſulatur. Decori vero eſt ut excitetur ad pietatem illis adminiculis, ut modèſtia & grauitas in pietatis tractatione eluceant. Verum in hiſ diligenter caueantur tria. Primum, ne ad ſalutem credantur neceſſariæ. Secundum, ne conſcientiæ iniſciantur laquei. Tertium, ne pro cultu Dei habeantur. Porro quia integra tractatio de traditionibus humanis in locis Philippi habetur, non opus eſt hic plura de traditionibus adijcere, ſed tantum vnum argumentum aduerſariorum attingam. Apoſtoli Act. 15. præcipiunt gentibus ut abſtineant ab idolothytis, ſuffocato & ſanguine. Hinc Romanenſes duo concludunt. Primum quod ipſis & Apoſtolorum ſucceſſoribus liceat traditiones condere. Alterum quod populus ipſis obœdientiam in traditionibus debeat. Verum illud Apoſtolorum concilium nequaquam patrocinatur Papiſtis. Huius enim concilij primum caput fuit, relinquendam eſſe gentibus ſuam libertatem. Deinde ſequitur æterna lex Dei, de non violanda charitate. Quare admonent gentes ne ſua libertate abutantur in offenſionem infirmorum fratrum, atque hæc quoque lex æterna eſt. Hanc nunc accomodant Apoſtoli ad præſentia tempora, & homines in hanc ſententiam. Præceptum Domini eſt, ne fratres infirmos lædatis. ſed fratres infirmi lædantur, ſi idolothytis & ſuffocato & ſanguine veſcamini. edicimus igitur vobis in verbo Domini, ne cum ſcandalo manducetis. Ex hiſputo intelligi nō ſolum quid de traditionibus ſentiendum ſit: Verumetiam quomodo importunis aduerſariorum obiectamentis ſit obuiandum.

Ipſe autē Dominus noſter Ieſus Chriſtus & Deus & pater noſter qui dilexit nos, & dedit conſolationem æternam, & ſpem bonam in gratia, conſoletur corda veſtra, & confirmet vos in omni ſermone & opere bono.

cogniti verbi in omni opere bono. Cæterum diligenter obſeruetur ordo verborum Pauli. Primo loco Chriſtum ponit, per quem ad patrem habemus acceſſum. Rom. 5. & Eph. 3. Qui

Hæc poſtrema huius capitis pars eſt. quæ ut ſupra in indicatione ordinis admonui, continet votum & prædicationem pro Theſſalonicenſibus. Nimirum ut Deus ipſos conſoletur ac confirmet in omni ſermone & opere bono. Hoc eſt, ut pleno verbi Dei intellectu inſtructi, fructum edant

Qui enim sine Christo mediatore in conspectum maiestatis prodeunt, suæ temeritatis poenas luent. Et ut fidei admoneat nos, vocat ipsum nostrum Dominum, ut quem fide possideamus victorem Satanæ ac donatorem vitæ æternæ. Deinde addit, & Deus, qua voce nos admonet maiestatis diuinæ, & omnipotentia: unde fides solatium accipiet aduersus omnium hostium potentiam & consilia. Præterea subdit, & pater, ut non solum omnipotentia diuina, verumetiam affectus paternus veniat nobis in mentem. Quare hæc tria simul cogitemus, accessum nobis patere ad Deum per Christum fide: potentia Dei qua potest nos liberare: & affectum paternum quo nos ut filios in dilecto complectitur. Deinde à priori beneficio confirmationem petit, inquires: Qui dilexit nos & dedit consolationem æternam per verbum Evangelij, continuando, scilicet, sua erga nos beneficia, & spem bonam in gratia, id est, gratiam nullo nostro labore partam. nimirum de æterna gloria possidenda per Christum, modo in eum firma fiducia recubuerimus. Hæc inchoatio beneficiorum Dei euidens testimonium est misericordiae. Vult igitur inchoatū beneficium perficere, unde sequitur quod renati possint retinere dona, cum se percuti iuuari iuxta dictum, Lucæ cap. ii. Quanto magis pater celestis dabit Spiritum sanctum petentibus. Obseruetur quoque hic testimonium de diuinitate Christi, & quod sit distincta persona à patre, æqualisque potentia, & maiestatis cum patre. Nam cum Paulus Christum inuocat, statuit eum vbique præsentem & exaudientem inuocantes, quod sane proprium est diuinæ naturæ. Et cum distincte ponit Christum & patrem personarum distinctionem agnoscit, præterea quia hic filij nomen priori loco, & patris persona posteriori, & alias in scriptura ut in verbis baptismi, patris persona præcedit, intelligatur potentia & maiestas æqualitas.

CAP V T III.

Summa tertij Capitis.

Pro cursu Evangelij & pro se orari petit consolans Thessalonicenses & orans pro ipsis, præcipit ut fugiant ordinis desertores, ut ipsi suum exemplum imitando quæ decent agant, ut que placide tanquam fratres admoneant delinquentes, quo in viam redeant.

Ordo & partes Capitis tertij.

Hoc caput paræneticum est, & continet varias & utiles admonitiones, quod in sex partes licet distinguere. Primum enim hortatur pro cursu Evangelij & pro se fieri preces, Deinde consolatur eos, erigit aduersus defectionis periculum, Tertio loco precatur pro ipsis. Quarto, hortatur ne commisceantur cum inordinate ambulantes, sed se potius exemplum vitæ imitentur. Quinto, hortatur ad laborem & alia officia. Sexto, Quomodo cum delinquentibus agendum sit monet. Posthæc suo more claudit epistolam.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

¶ Quid reliquum est orate fratres pro nobis, ut sermo Domini currat & glorificetur, quemadmodum & apud vos, & ut liberemur ab importunis & malignis hominibus.

Hæc prima huius capitis pars est, continens hortationem, in qua Paulus hortatur Thessalonicenses, ut pro se orant, & addit huius suæ exhortationis duas causas. Vnam quidem ut sermo Dei currat (hoc est propagetur & spargatur passim per orbem) & glorificetur (hoc est fructum ferat in auditoribus, ut Deum ex fide glorificent.) Posteriorem vero, ut ipse Paulus liberetur ab importunitate & malicia hominum, cum Iudæorum Iudaismum miscantium cum Evangelio, rum aliorum prophanorum hominum, qui omnia in questionem vocarunt, ut hac ratione doctrinam Evangelij vel perturbarent vel maliciose extinguerent. Ex hoc loco tria discamus, primum, neminem eo progressum esse in pietate, qui non opus habeat communibus Ecclesiæ precibus.

precibus. Quare admoniti exemplo Pauli magnificamus Ecclesiae preces, easque pro nobis fieri exoptemus. Deinde, commune piorum officium esse precari, ut Euangelium late spargatur, ac fructum ferat: Idque cum ut Deus glorificetur, tum ut multi nobiscum celestis hereditatis, destructo regno diaboli fiant participes. Tertium, cauendos esse homines importunos & malignos, ne illorum intempestiuis quaestionibus illaqueati, à recto veritatis cursu deflectamus. Est enim humanum cor, ut inquit Nazianzenus, veluti arida stipula, quæ scintillis errorum facile inflammatur, sed difficile rursus extinguitur.

Non enim omnium est fides.

Ratio per querelam, quasi dicat, multi sunt quidem qui fidem iactant, & de fide importune disputant, sed pauci sunt, qui vere credunt. Explicat igitur hisce verbis Paulus quosnam supra importunos & malignos vocat, nempe eos, qui fidem simulant, & interim fidei hostes se vita & curiosis quaestionibus declarant. Oratio mutata in concretum clarior est. Non omnium est fides, id est non omnes sunt fideles. Haud enim raro abstracta Hebraica consuetudine pro concretis ponuntur.

Fidelis autem est Dominus, qui confirmabit vos, & custodiet à malo.

Hæc consolatio est secunda huius capitis pars, qua erigit Thessalonicenses aduersus defectionis periculum, quod tum videbatur imminere, ab ijs qui importune & maligne quaestiones inutiles mouebant. Obserua autem hic argumentum Pauli sumtum à fide Dei: quod in hunc modum complere licebit. Deus stat promissis. est enim fidelis. Deus vocauit vos per gratiam, & adoptauit in filios. Igitur vobis, ut suis filiis, aderit confirmaturus vos, ne malignus ille suis technis vos subruat. Cæterum nobis vigilandum & orandum est, ne nostra oscitantia & iniuria accersamus nobis periculum, atque hoc est quod subiungit his verbis.

Confidimus autem in Domino de vobis, quod quæ præcepimus vobis & facitis. & facietis.

Quasi dicat, non dubito quin extra omne periculum sitis futuri, modo ijs quæ per prædicationem Euangelij didicistis adhæseritis, veram pietatem per omnem vitam meditantes. Hic videmus, quod in salute hominis comparanda voluntas humana non sit mere passiva, ut statua, sed quod simul requiratur voluntas nostra adiuta à Spiritu sancto: quæ si Spiritui sancto se opposuerit, fidem abijcit & certam damnationem sibi accersit. Vera est enim sententia Nazianzeni, *ὁὐκ ἔστιν ἀνομιὰ σῶσθαι βίαν*, id est, Deus non inuitum violenter saluabit. Relinquamus igitur phantasias stoicas, ac pietatis exercitij, assidue pugnando aduersus carnem, inuigilemus.

Ipse enim Dominus dirigat vestra corda in dilectionem Dei, & in expectationem Christi.

Hic tertio loco precatur pro Thessalonicensibus, ac simul duo docet. primum quod Dominus ipse dum inuocatur à nobis, manum adhibere, & nostræ infirmitati succurrere velit, dato suo Spiritu sancto, quo dirigantur corda nostra recte in salutis cursu. Deinde docet quonam omnia nostra studia & omnes conatus nostros referre nos oporteat, nimirum ad dilectionem Dei, qua ea quæ illi placida sunt in hac vita facere studeamus, & ad expectationem Christi, qui adueniet iudicaturus orbem. Quemadmodum autem dilectio Dei facit, ut in hac vita studeamus Deo per omnia placere: Ita expectatio Christi nos in omnibus afflictionibus consolabitur, ne fracti impatients confessionem abijciamus. In tota igitur vita ad dilectionem Dei actiones nostras referamus: in cruce ac aduersitatibus expectatione Christi liberatoris nos sustentemus.

Porrò præcipimus vobis fratres in nomine Domini nostri Iesu Christi, ut subducatis vos ab omni fratre inordinate ambulante & non secundum traditionem, quam accepit à nobis.

Hæc quarta præsentis capitis pars est, quæ eo pertinet, ut fugiamus occasionem peccati. Nihil enim magis procliuè est, quam malo sodalicio, corrumpi, iuxta dictum: Corrupti bonos mores *ὁμιλίας κακῶν*, id est, sodalitia & colloquia praua. Item, qui tetigerit picem inquinabitur ab ea. Huc pertinet etiam gnomicum Theognidis dictum,

Hæc valde necessaria est præoccupatio qua antevertit eorum obsecrationem, qui ab exemplo Pauli regulam generalem erant facturi : Nimirum

Ccc vt omnes

vt omnes verbi ministri gratis docerent, ac de suo proprio labore viverent exemplo Pauli. Sed Paulus distinguit inter ius & factum. Ius se habuisse dicit accipiendi stipendium & mercedem pro suo labore. Quemadmodum copiosius docet 1. Corinth. 9. Et ego supra pluribus ostendi, 1. ad Thessal. 2. sed à facto se abstinuisse tantum dicit, idque ideo, vt malignis hominibus omnem calumniandi, & finistre de se suspicandi occasione amputaret: Attamen Paulus dicit se hoc fecisse quo alijs daret exemplum, quod imitarentur. Fateor id quidem. omnes enim ministros verbi decet factum Pauli imitari, quantum quidem ad genus facti attinet, videlicet, ne impediunt cursum Euangelij importuna sui iuris usurpatione, neue vllam quantū in se est malignis hominibus occasionem calumniæ præbeant. Caueant igitur pro viribus pij verbi ministri, ne quid faciant, quod doctrinæ Euangelicæ inuidiam conciliare possit, disceantque omnia ferre, ne quod scandalum dent Euangelio Christi.

Etenim quando eramus apud vos hoc præcipiebamus vobis, quod si quis non vult operari, neque edat.

Iustissima sane regula: Sed cuius charitas *ἐπιείκεια* & moderationem nouit. Neque enim hac regula excusaueris te, si indigentem proximum in sua necessitate non subleuaueris. Quare recte iuxta præsentis loci peritiam intelligenda est, hoc pacto. Si quis non laborat, id est, si validus & fortis ocium sectatur, vt ex alieno viuatur, prætextu religionis, is non edat, hoc est, sinendus est tantisper donec fame coactus laborare pro victu incipiat. Vult igitur hæc Pauli regula, vt inter validos & infirmos discernamus. Illi enim compellendi sunt vel durissimo telo fame, vt honesto labore sibi victum quarant: Illi iuandi & fouendi sunt, vt Christi membra & cohæredes vitæ æternæ. Porro si quis ex hoc Pauli loco contendere velit manuarium laborē omnibus præcipi, *ἐκείνους* textus cum confutrat. Loquitur enim hic Paulus, vt antea admonui, de ociosis hominibus qui nihil boni in commune contulerunt, sed ex alieno iners sectantes ocium vixerunt. At Genes. 3. dicitur. In sudore vultus tui veleris pane tuo. Respondeo, non esse præceptum sed irrogationem peccatæ, quam more scripturæ notat speciei vocabulo. Per laborem enim omnes ærumnas & calamitates impositas generi humano propter peccatum intelligit: quæ sane calamitates, tamen si communes sunt toti generi humano, non tamen æqua mensura singulis membris imponuntur, sed singulis partitur Dominus certam mensuram, & mitigat in ijs, qui se ex fide inuocant.

Audiuimus enim quosdam ambulantes inordinate, nihil operis facientes sed curiose agentes.

Iam proximæ præcedentis exhortationis occasionem attingit. Audierat enim quosdam ocium sectari, & religionis prætextu ex alieno vivere. hos contra ordinem facere asserit, vt qui non solum ocium capient nihil agendo, verum etiam ex ocio agere male discant, iuxta vulgare dictum. Homines nihil agendo, male agere discunt.

Huiusmodi præcipimus & hortamur per Dominum nostrum Iesum Christum, vt cum quiete operantes suum panem comedant.

Conatur reuocare in viam inordinatè ambulantes. diligenter autem obseruanda est obtestationis formula, qua eos obtestatur per Dominum nostrum Iesum Christum, quo initium secundi capitis ad Philipenses referatur. Si qua igitur consolatio in Christo, si quod solatium dilectionis, si qua communio spiritus, si qua viscera & miserationes, implete meum gaudium, &c. *Quies* cuius hic meminit, curiositati malignæ opponitur, Quemadmodum ostendi supra capite quarto prioris Epistolæ ad Thessalonicenses. Vult igitur Paulus, vt ociosi curiositatem & inertiam fugiant, ac se honesto sustentent labore. Proinde vt commendatur hic omnibus Christianis modesta quies cum proprio labore: Ita e contra prohibetur maligna curiositas. Quod hic sine addito operantes dicitur, in priori Epistola exponitur, cum additur propria: vt quilibet Christianus in sua vocatione sit sedulus ac fidelis. Nempe vt suum panem comedat honesto labore partum. Idem vult Dominus cum præcipit orare: Panem nostrum quotidianum da nobis hodie. Vult enim vt nostro labore viuamus, ita tamen, vt benedictionem omnem à Domino esse agnoscamus.

Vos autem fratres ne defatigemini facientes bene.

Inordinatos admonuit, nunc autem pios hortatur, vt in cursu sine defatigatione contendant. Verbum græcū *ἐνκαλίστοι*

significantius est. Nam significat proprie in aliqua re seu actione reddi remissionem, seu deteriorem, ut si quis certas actiones sibi quotidie obeundas præscriberet, & in eis paulatim deficeret quasi pertæsus laboris. Vnde vetus interpres & Ambrosius reddiderunt, nolite deficere benefaciendo, Athanasius putat prolepsin esse, qua occurrit Paulus ijs quæ ex superiori dicto (panem suum comedant) fumerent occasionem, nihil in usum proximorum indigentium conferendi, quos dicit Paulum reuocare ad commune officium, nimirum quod non inde debeant fumere occasionem defatigationis in præstandis proximo officijs ex charitate. Verum Paulus videtur generalius loqui. Nempe de omnibus pietatis exercitijs, ut hoc membrum opponatur inordinationi in genere, quam reprehendit.

At si quis non obtemperat sermoni nostro, per Epistolâ hunc indicate, ut ne commercium habeatis cum illo, ut pudore confundatur, neque velut inimicum habeatis, sed admonere ut fratrem.

Hæc sexta huius capituli pars est, in qua docet quomodo agendum sit cum inordinate ambulantes, & pertinet hæc pars ad disciplinam seu iurisdictionem Ecclesiasticam. ut autem hæc Pauli præceptio utilisima Ecclesiæ intelligatur, apertius analysin instituiam, ac in certas partes hanc pericopam distribuam, unde apparebit quomodo sit cum delinquentibus agendum. Prima igitur particula est ut doceantur homines, quid factum sit opus, quidque deceat. Secunda, ut aberrantes ab ordine, à fratribus, quibus ea res innotuit, admonentur. Tertia, ut admoniti sed præfracti ministris Euangelij declarentur, quo ipsorum protervia illorum autoritate castigetur. Quarta, ut qui ministrorum autoritati non cedunt, vitentur ab alijs, & excludantur à cœtu Ecclesiæ. Quinta particula est de fine excommunicationis: Nimirum ut lapsus pudore suffusus respiscat tandem, ac reconcilietur Ecclesiæ. Sexta particula est de affectu piorum erga fratres errantes & excommunicatos. Nimirum ut non persequamur illos tanquam hostes, sed ut admoneamus tanquam fratres, quo eos Christo lucrifaciamus.

Ipsæ autem Dominus pacis det vobis pacem semper omni modo, Dominus cum omnibus vobis. Salutatio mea manu Pauli, quod est in omni Epistola, ita scribo: gratia Domini nostri Iesu Christi cum omnibus vobis, A M E N.

Iam claudit Epistolam suo more, idque fausta imprecatione, optans Thessalonicensibus pacem, hoc est omnia prospera ac salutaria ac præcipue gratiam Dei, hoc est, fauorem quo Deus nos complectitur credentes propter filium.

REVERENDO VI-
RO, SAPIENTIA, DOCTRI-
NA, AC PIETATE PRÆSTANTI MAGISTRO NI-
COLAO NICOLAI CANONICO ROSCHILDENSI
DIGNISSIMO, AC CONCIONATORI D. FRIDERICI
II. REGIS DANIÆ, &c. FIDELISSIMO, FRA-
TRI SVO GRATIAM ET PACEM
PRÆCATVR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



VANTVM ONVS, VIR ORNATISSIME, QVAM
difficile, quamque periculis plenum, sit ministerium ver-
bi, & docendi munus in Ecclesia, multi prorsus ignorant:
pauci, vt par est, minime perpendunt: paucissimi, & recte
norunt, & pie iudicant. Multi enim sunt, qui huius mun-
di illecebris inescati, & cupiditatibus abrepti, omnem
prorsus religionis curam abiecerunt: ex quo fit, vt de san-
ctissimo docendi munere in Ecclesia non secus iudicare possint, quam cœci
de coloribus. in horum numero sunt non solum manifesti hostes Ecclesiæ,
verum etiam Ecclesiæ membra quædam sed mortua: vt sunt Hypocritæ, E-
picuræi, Sycophantæ, Alastores. Pauci tamen aliquo religionis studio
tenentur, & exiguas quasdam spiritus primitias habere videntur: dignitatē
tamen ministerij & oneris gravitatem haud ita vt deberent æstimant. Satis
enim esse putant, si sunt qui præsentunt ceremonijs sacris: Si sunt qui publicas
demagoreas habeant: Si sunt qui canant in templis: De alijs ad hoc arduum
officium spectantibus, nihil aut parum solliciti. Paucissimi utpote vere pii,
cum Deum ministerij verbi autorem agnoscunt, cum scopum & finem recte
perpendunt, cum necessitatem considerant, cum exempla Prophetarum, A-
postolorum, & multorum Sanctorum intuentur, cum insidias Diaboli cogi-
tant, cum imbecillitatem hominum, & multiplicem infirmitatem experi-
untur, digne de munere docendi in Ecclesia iudicare incipiunt. Hoc cum
faciunt, facile animadvertunt nullum in mundo munus vel maius vel diffi-
cilius, vel periculosius esse, quam sustinere vicem filij Dei in Ecclesia, atq;
eam regere doctrina, & graui, vt decet, disciplina.

Magnitudo muneris docendi in Ecclesia in duobus cernitur, videlicet
in destructione, & in ædificatione. Vt enim destruendū est regnum Satanæ,
ita ædificandum est regnum Dei & Christi eius. Quantum autem opus sit v-
trumque ex his verbis Pauli intelligi potest. In carne, inquit, incedentes,
secundum carnem bella non gerimus. Arma enim militiæ nostræ non car-
nalia sunt, sed Dei potestate validā, ad subuersionem munitio-
rum, dum ratiocinationes euertimus, omnemque sublimitatem, quæ extollitur ad-
uersus cognitionem DEI, captiuam ducimus omnem cogitationem ad
obœdiendum Christo. His verbis Apostolus satis ostendit, quantā molis sit
Christianam condere gentem, hoc est, destruere regnum Satanæ, ac Chri-
sti regnum ædificare. Quanquam autem facile videtur hoc efficere, si duces
belli respicimus, & arma, quæ Apostolus dicit potestate Dei valida esse: Ta-
men ni-

men nihil magis arduum esse potest, quando nostras consideramus vires, quibus destruendi regni Satanæ & ædificandi regni Christi cura demandata est. Facile quidem fateor Christo duci esset, vel vno fulmine regnum Satanæ prosternere, si sua diuina potentia ad hoc vti vellet: Sed quia omnia ordinata creauit, vult etiam suam Ecclesiam ordine colligi. Non igitur sua potentia inuincibili cogit homines, vt à Satana deficiant, ac se regem agnoscant, sed rem vult agi verbo, in quo Spiritus sanctus est efficax, & ministerio hominum, quibus demandat, vt & regnum Satanæ verbo inuadant dimolianturque, & regnum suum verbo extruant in eorum salutem, qui per fidem in illud recipiuntur. Hinc apparet quantus sit labor vtrumque: hoc est, & regnum Satanæ destruere, & Christi regnum rursus erigere.

Porro vbi partem regni Satanæ minister Euangelij demolitus fuerit, & regnum Christi vtcunque extruxerit, non est statim defunctus architecti munere. Nam & Satan perpetuo vt recuperet sua, satagit, ideoque occultas insidias struit, & saepe exploratores, qui fingunt defectionem, in castra Christi mittit, vt clanculum multorum animos lethalibus suis telis vulneret, actandem prostratos à Christo abducant. Tales exploratores sunt multi, qui Christo militare se falso gloriantur: quales sunt illi, qui vel hæretica doctrina, vel hypocrisis, vel sycophantijs, vel flagitijs concutiunt regnum Christi, & haud paucos furtim trucidant & interimunt. qui has insidias Satanæ cogitat, qui has prodiones occultas perpendit, facile cogitat magnum ab architecto regni Christi requiri laborem & perpetuas excubias, vt internas prodiones depræhendat, & mature se machinationibus occultis opponat: ne quod ipse die extruit, hoc astu aduersarij noctu destruat. Hinc apparet quod hanc diuinam architectonicam nemo feliciter exercere possit, nisi qui in schola Christi diu est versatus, & longa experientia didicit, quibus technis ac cuniculis Ecclesiam Christi soleat Satan subruere. Minus periculi esset si Satan, qualis est, recta ferretur in hostem, sed iam vt est versutissimus, interdum ex insidijs adoritur hostem, interdum palam prodit, sed larvatus. nam Angeli personam induit, quo prætextu sanctitatis multos in sua castra alliciat. Hinc in Ecclesia tot hæreses emerferunt, tot lustra monachorum prodire, tot votorum genera nata sunt, tot superstitiones & *ἰδωλολατρεία* omnibus temporibus extitere. Hinc missæ, hinc inuocationes Sanctorum, hinc purgatorium, breuiter infinitæ insidiæ, prætextu sanctimonie Ecclesiæ Christi struuntur: quibus omnibus se opponet speculator Ecclesiæ Christi, & verbo Dei in scriptis Prophetis & Apostolicis nobis commendato, tanquam acutissimo gladio vtrinque secantes spectra ista Diabolica inuadet: cauebitque ne Satan fisto splendore oculos sibi fascinet. Interdum alia via aggreditur & obijcit Ecclesiæ ignominiam crucis, obijcit scandala, obijcit pompam sui regni, obijcit maculas veræ Ecclesiæ. Hic nisi vt miles peritus & fortis se opposuerit minister Euangelij, magnam ruinam Ecclesiæ videbit. Hic proinde opus est armis spiritualibus, quibus repelli possit à castris Christi Diabolus, qui *πρόλεμον ἀπὸ τοῦ Θεοῦ* cum Ecclesia gerit. Hic si speculator Ecclesiæ stertit, Quid est sperandum? imo quid potius non est metuendum? Quid si vino quotidie mader? Quid si ipsius exemplo ciues Ecclesiæ ad omnem intemperantiam & turpitudinem inuitantur? O quam misera est Ecclesia Christi, cui talis contingit speculator. Quid quæso aliud fieri potest, quam quod scribit Virgilius de Troia capta, inuadunt (inquit) urbem vino somnoque sepultam? Stant, inquires, muri, quid periculi est? muri Ecclesiæ non sunt lapideæ structuræ, sed mores sancti, quales requirit tam sancta professio. Nam quod Scipio præclare de republica dixit, tunc esse rempublicam,

licam, hoc est, rem populi, cum bene ac iuste geritur: Hoc rectissime ad Ecclesiam refero, & tum demum esse Ecclesiam statuo, cum pijs & sanctis moribus viuatur, cum ab omnibus alijs, tum præcipue ab ipsis speculatoribus qui Ecclesiæ præfunt, ut eam destructo Satanæ regno ædificent, fulciant, conseruent, tueantur aduersus velitationes, incursiones, & oppugnationes Satanæ, qui omnium primum insidias ponit speculatoribus, ut ipsis captis, reliquos facilius depredari possit. Hinc est quod & doctrinam pervertere, & mores corrumpere ministrorum Euangelij perpetuo studeat. Alterutrum horum ubi effecerit, viam sibi fecit & aditum in Ecclesiam. Ex his manifestum est, esse & arduum opus, & difficile, Ecclesiam Christi ædificare, & conseruare. Iam de periculo dicam, quo plane nullū maius esse potest. Nam si quis officium, ut decet, fecerit, corpori & fortunis ipsius metuendum est, Sin autem pactum leui violauerit & in officio infidelis fuerit, animæ iacturā faciet. Propheta Dei, Apostoli & multi sancti viri acerbissima passi sunt supplicia. Quare? Quia officio suo rite perfuncti sunt. Contra vero qui difficiliorem officij partem præterierunt secure, & in magna gratia hominū vixerunt. Propheta Dei non sunt affecti supplicio, quia Moysen enarrarunt, & ad pietatem hortati sunt homines: nec quia peccata promiscue taxarunt, sed quia tenebras condemnarunt, & improbos mores hominum vituperarunt, idque non tantum in vniuersum, quod sine periculo fieri potuit, sed etiam sigillatim, ostendendo singulis sua crimina, ac comminando ipsis irā Dei & damnationem. Iohannes fuit in precio apud Herodem aliquandiu. Non offendebar tyrannum hac concione, pœnitentiā agite, appropinquat regnum cœlorum. Sed cum diceret, tu habes vxorem fratris tui, quod tibi non licet, mox in carcerem coniectus est, & paulo post ad petitionē puellæ obtruncatus capite, atque ita corporis quidem iacturam fecit, sed animam suam serauit. Verum multi pro dolor rationem cum habeant corporis, & aliorum commodorum præsentis vitæ, ut fauoris, diuitiarum, honoris, quietis, voluptatum; &c. iacturam animæ faciunt suæ. Nam sua ingratis prodicione in æternas incurrunt pœnas. Quod sane mirum non est. nam non solum fraudulenter faciunt opus Domini, quam ob causam maledictioni iuste obnoxij sunt: Verum etiam castra Christi turpiter hostibus aperiunt: tollunt perfide præsidia: recipiunt proditorie hostem: accendunt crudeliter ædificia: produnt impie ducem: stipendium scelerate à Christo petunt, cum interea Satanæ maligne militant: à quo tandem sua militia digna reportabunt opsonia, mortem æternam, & perpetuos cruciatus: atque tum demum sero intelligent se corporalia spiritualibus, temporaria æternis, vsuram huius vitæ saluti animæ, perperam, prætulisse. Habemus pericula, quæ ministris Euangelij sunt proposita, ab vna parte corpus & fortunæ periclitantur: ab altera salus animæ agitur, qui vitam amittit propter sedulo ex fide præstitum officium, eam recipiet. Qui animam perdit, perditus est & corpore & anima. Quid igitur faciendum? Minister Euangelij pius vtatur hoc mundo tanquam non vtens: possideat facultates huius mundi, tanquam nō possidens: gaudeat sub pijs & bonis gubernatoribus, tanquam non gaudens: hoc est, sit paratus ad vtrunque. Donec licet pace & quiete, alijsque commodis huius vitæ frui, agat gratias Deo. Verum si propter officium pie & fideliter præstitum fuerit vel fortunis exutus, vel in exilium missus, vel morte mulctatus, similiter agat gratias Deo, ferat æquo animo, exemplis sanctorum, Prophetarum, Christi & Apostolorum se consolans: ac vitam suam deponat apud illum, qui habet potestatem vitæ & mortis, & qui potest saluare & perdere. Hoc præceptum Dominus suis Apostolis dedit, cum eos emitteret

teret ad oues perditas domus Israël. Ne timueritis vobis ab his qui trucidant corpus, animam autem non possunt trucidare: sed timete potius eum, qui potest & animam & corpus perdere in gehenna. Porro cum minister Euangelij ita affectus est, quod velit præferre obœdientiam erga Christum omnibus cōmodis huius vitæ, quo possit suo augusto officio in gloriam Dei, & salutem hominum rite perfungi, opus habet certis officij sui regulis, iuxta quas eum omnia in ministerio suo oportet agere. Has regulas suppeditabit lectio epistolarum Pauli ad Timotheum & ad Titum: Siquidem in hisce Epistolis Paulus duplici ratione informat verbi preconem. Nam & regulis, quid fieri oporteat, præscribit: & in suo exemplo, quasi in tabula, easdem regulas pingit: qua profecto ratione docendi nulla commodior, nulla certior esse potest. Vt autem & ipse lectorem pium meo labore non nihil iuuen, ministrisque verbi animum addam, vt faciant animosius officium, in destructionem quidem regni Satanæ, in ædificationem vero regni Christi, commentarios in Epistolas Pauli, quas nominaui, & in Epistolam eiusdem autoris ad Philemonem scriptam sub prelum misi. Hos commentarios sub tuo nomine ornatissime vir, ideo prodire volui, vt & extaret animi mei erga te testimonium, & alij tua autoritate inuitarentur ad lectionem harum perbreuium commentationum. Rogo itaq; vt boni æquique hanc qualem-
 cunque animi mei significationem erga te consulas. Quod si feceris, nihil, mihi crede, tuo Nicolao erit gratius. Cupio saluari & meo & familiæ nostræ nomine tuam honestissimam coniugem Annam, à familia laudatissima apud Ripenses oriundam, vna cum tota familia. Vale in Christo frater carissime, integer spiritu, anima, & corpore. Hassnia, primo Iunij, Anno Domini 1565.

A R G V M E N T V M IN PRIOREM EPISTOLAM PAULI AD TIMOTHEVM.

HAEC PAULI EPISTOLA, ET VARIA EST, ET REFERTISSIMA saluberrimis praeceptis ad recte constituendam rempublicam Christianam summe necessarijs. Quare non solum futuris diuini verbi ministris, ijsq; qui nunc in officio summe necessaria, verumetiam omnibus Ecclesiae Christi ciuib; vtilissima censenda est. **P**ORRO argumenti loco de duabus rebus dicam. Primum, quae fuerit scribendi occasio. Deinde, quam materiam Paulus potissimum tractet: vt ita, & argumentum perspiciatur facilius, & nobis faciliorem aditum ad explicationem faciamus.

DE OCCASIONE.

Occasio haec fuit. Ephesi fuerunt quidam conuersi ad Christum, sed doctrinam Euangelij zelo legis Mosaicae corrumpere additamentis quibusdam ex lege coeperunt: vnde variae quaestiones inter Christianos ortae, puritatem Euangelij non parum obscurabant. Vt autem occurrat huic malo Apostolus, scribit hanc Epistolam Timotheo, quem, proficiscens in Macedoniam, Ephesi reliquit: vt eius Ecclesiae curam haberet. Tendit proinde Pauli consilium eo, vt hac instructione admoniti, non solum Timotheus, verumetiam alij puritatem Euangelij, reiectis omnibus curiosis & inutilibus quaestionibus, amplectantur. Atq; haec de occasione & consilio Pauli.

DE MATERIA.

Materia autem huius Epistolae varia est. Nam plurimos Ecclesiasticos canones ad disciplinam facientes hic colligit Paulus: quos commendat Timotheo, vt iuxta eos Ecclesiam sibi commissam gubernet. Atq; hi canones omnes oriuntur, & extruuntur ex fidei & caritatis praeceptis: Et tendunt ad incolumitatem & disciplinam cum cleri, tum totius populi. Omnium autem primum, praecipuum Episcopi munus Timotheo commendat: nempe, vt puram doctrinam conseruet, eosq; qui aliter docent coarguat. Deinde colligit canones de oratione, quomodo, vbi, & pro quibus orandum sit: De silentio mulierum in publico coetu, ne sibi auctoritatem docendi sumant: De Episcopis, Presbyteris, Diaconis, de viduis iunioribus, quas vult nubere potius, quam turpiter viuere: de castigatione delinquentium: de diuitibus, & vsu diuitiarum. His canonibus aspergit, vt fieri solet, doctrinas, admonitiones, consolationes &c. vt hoc pacto regulae auditoribus accommodentur. **P**ORRO, vt & hoc adijciam, videtur Paulus non propter solum Timotheum informandum hanc Epistolam scripsisse, sed etiam propter alios, quibus voluit Paulus hos canones commendatores esse, tanquam a se profectos. Atq; ita apparet hanc Epistolam omnibus pijs vtilissimam esse, vt quae non solum animum erga Deum, verumetiam mores in Ecclesia componat.

CAPVT I.

Summa primi Capitis.

Monet quod Timotheum Ephesi reliquerit propter falsos doctores coarguendos: quod vt sedulo faciat, hortatur: & sine pietatis proposito, vsu rectum legis ostendit. & vt extollat ministerium Euangelij, in consolationem Timothei, gratias agit Deo propter commissum sibi Euangelij docendi munus, ac simul finem aduentus Christi in carnem monstrat. Tandem, rursus gratijs Deo actis, Timotheo officium commendat.

Ordo

Ordo & partes Capitis primi.

Præter Epigrapham, septem sunt huius capitis partes, quæ sibi inuicem aptissimo nexu copulantur. Prima pars est monitoria, nempe ut Timotheus præcipiat, ne quis aliter doceat, quam ipse antea docuerat. Secundo, ne alienis & ociosis questionibus occupentur, ostendit scopum, quo omnia referenda sunt, nempe ad ipsum præcepti finem, qui est dilectio. Tertio, vsum legis per occupationem monstrat. Quarto, Gratiarum actio additur, quod sibi ministerium Euangelij demandatum sit. Quinto, addit doctrinam Catholicam de causa aduentus Domini in mundum. Sexto, adiungit gratiarum actionem. Septimo, Repetit propositionem commendans Timotheo officium.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVVS Apostolus Iesu Christi, iuxta delegationem Dei saluatoris nostri, & Domini nostri Iesu Christi, spei nostræ.

Prima Epigraphæ pars est, continens autorem Epistolæ: in qua parte, & Apostolatam suum Paulus commendat, & vberissimam consolationem ipsi Timotheo, adeoque omnibus Euangelij recipientibus, ex proprijs Euangelij beneficijs proponit. Commendatio Apostolatus eo pertinet, ut sciamus non humana esse, quæ ab illo afferuntur, sed diuina. Qui enim legatum, id est, Apostolum agit, non propria, sed eius qui se misit, verba proponere solet. Quare quæ à Paulo dicuntur, tanquam vox Dei de cælo sonans accipienda sunt. Declarandi gratia addit, iuxta delegationem Dei, ut intelligatur quod immediate à Deo ad Apostolatam sit vocatus: quemadmodum in Actis Apostolicis narratur, & ipse de se testis est, ad Gal. i. & 2. Ad consolationem faciunt Dei & Christi Epitheta. Cum Deum patrem & saluatorem, Christum Dominum ac spem nostram appellat. Atque ita statim in Epigrapha erigit mentem Timothei, occurrens difficultati vocationis. Ac si dicat, Multa quidem dura ferenda sunt, sed Christus certa spes adest. Periclitamur, & insidijs petimur, sed habemus seruatores, non hominem, sed Deum ipsum. Non itaque saluator imbecillis est, quia est Deus. Spes non confundet, quia Christus est. Hac consolatione & nos sustentemus in quocunque tandem periculo.

Timotheo germano filio in fide.

Secunda Epigraphæ pars, in qua nomen eius exponit, ad quem scribit. Est enim vsitatum in sacra scriptura ex imitatione, & similitudine filios appellare: idque cum in malam, tum in bonam partem. In malam quidem, ut Ezechielis 16. Pater tuus Amorrhæus, & Mater tua Hithæa. Et Iohan. 8. Vos ex patre Diabolo estis, & opera patris vestri facitis. In bonam vero partem, ut hoc loco, & sæpe alias. Sic gentiles filij Abraham dicuntur, cum fidem Abraham & innocentiam imitantur. Colligamus hinc duo: Prius, qualisnam affectus præceptoris erga discipulum esse debeat. Posterius, quod boni discipuli sit sui præceptoris virtutes imitari: Idque non fucate & simulate, sed *γνηστως*, id est, vere ac sincere.

Gratia, misericordia, pax à Deo patre nostro, & Christo Iesu Domino nostro.

Salutatio est, à proprio Euangelij fructu sumpta: quæ eo pertinet, ut Timotheum consoletur, ac confirmet. Gratia in scriptura significat proprie gratuitam benevolentiam seu fauorem, quo Deus nos complectitur propter filium. Deinde vsitata scripturæ metonymia, quicquid Deus nobis ex gratuito fauore seu benevolentia donat, Gratia dicitur, ut gratuita remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, & virtutes donatæ, quæcunque tandem illæ fuerint. Misericordiæ vocabulum magis affectum Dei erga nos exprimit, & causam fauoris Dei indicat. Pax, proprie fidei hominis accipientis remissionem peccatorum, statuentisque quod Deus non velit damnum nos, sed propter Christum Mediatorem recipere, ut porro accessum habeamus ad patrem fide. Deinde Metonymiæ ponitur pro tranquillitate conscientie, adeoque pro omnibus prosperis, unde Hebræi se mutuo pacis vocabulo salutare consueverunt: & quærentes de incolumitate amicorum absentium, Num pax illis esset interrogarunt. Cum addit, à Deo patre

patre nostro, & Iesu Christo Domino nostro, excludit non solum merita humana, verum etiam consolatur nos, & admonet nos fidei. Si enim Deus pater est noster, certe curam nostri gerit. Si Christus Dominus, certe in tuto sumus, qui vera fide illi adheremus, eumque colimus. Quærit Chrysostomus cur in nullis Epistolis Pauli additur in salutatione vocabulum Misericordiæ, nisi in ijs, quas ad discipulos Timotheum & Titum scripserat. Ad hanc quætionem respondet, quod id fiat tum propter immensam philostorgiam Pauli erga illos, quos in Christo genuerat, tum propterea quod qui alijs præsumunt in ministerio verbi propter difficultatem & molestias in officio, pluribus egeant consolationibus. Quare misericordiæ mentionem facit in consolationem, ut discipuli quoties grauior afflictionum tempestas ingruat, se promissione misericordiæ Dei consolentur.

Quemadmodum rogauit te ut remanes Ephesi, cum proficiscerer in Macedoniam.

thematis addito, imperiose Imperatoribus & regibus mundi mandat. Deinde, ut Paulus pietate & virtute conspicuos blande & paterne monet, Sic præfactos & contumaces seuerè castigat: Ita tamen, ut castigatio minime ab amore eius qui castigatur, separatur.

Vt denuncies quibusdam, ne diuersam sequantur doctrinam, nec attendant fabulis, & genealogijs, nunquam finiēdis, quæ quæstiones magis præbent, quam ædificationem Dei in fide.

ficat, est fugiendum, diuersa doctrina, & discedens à solido religionis fundamento, magis quæstiones præbet quam ædificat. Talis igitur doctrina cauenda est. Sit igitur hic canon omnibus Episcopis & ministris verbi commendatus, ne sinant peregrina doctrina, aut etiam forma docendi inusitata, corrumpi puritatem Euangelij. Sed quam vocat hic doctrinam diuersam? Doctrinam diuersam vocat (Quemadmodum se ipse explicat) quæ in fabulis & genealogijs infinitis occupatur. Fabulæ sunt Paulo garrulitas, & inanis ostentatio in quærendis genealogijs, quas ideo vocat infinitas, quia qui talibus quæstionibus, nihil ad ædificationem facientibus, oblectantur, ex vna in alias incidunt, sine modo, ac interim omittuntur ea, quæ ad ædificationem necessaria sunt. Vult igitur Paulus hoc canone cautum, ne intempestiua & ad pietatem inutilia sectemur, sed magis quæ ad ædificationem faciunt. Ex his etiam ferè quæstio soluta est, discernendum est enim inter quæstiones viles & inutiles. Quærendæ sunt tantisper res viles, donec veritas inueniatur, in qua acquiescendum est. Ociosæ vero quæstiones prorsus fugiendæ sunt.

Finis autem præcepti est caritas ex corde puro, & conscientia bona, & fide non simulata.

cum dabunt. vnde variæ in doctrina opiniones gignuntur, & hæreses. Oblivio enim mutæ caritatis peperit omnes hæreses. Nam qui fratrem non diligit, eius bonæ existimationi inuidet, qui fratris existimationi inuidet, sibi ipsi gloriam & nomen quærit. Hæc gloriæ cupiditas omnium hæresum mater est. Quare apposite Paulus canonem de fugienda diuersa doctrina subiungit, caritatem, qua quæritur proximi honor, in totius corporis Ecclesiæ ædificationem. Cum itaq; dicit Paulus: Finis præcepti est caritas, perinde est, ac si diceret: Scopus totius Legis, quo omnes nostræ actiones referendæ sunt, est caritas, vnde recte dicitur: Habe caritatem, & fac quicquid vis. Sed qualis debet illa esse caritas? quæ proficiscitur ex corde puro, conscientia bona, (hoc est, statuente remissum esse peccatum, & abijciente propositum peccandi) & fide non simulata, hoc est, sincera, qua iuxta dictum Petri, præstamus virtutem, non languescat fides nostra, sed ardeat desiderio totam vitam Deo approbandi. Sed cur fidem postremo loco ponit? Ab effectibus ad causam facit progressum, nam sincera fides conscientiam bonam parit. Hæc ubi adest, cor purum esse, minimeq; ociosis affectibus deditum declaratur. Sciamus igitur huc tanquam ad scopum nostra omnia referenda esse studia, ut ex fide & timore Dei bonam conscientiam nacti, studeamus Deo totam vitam nostram approbare, A qui proximoq; ex vera dilectione seruire.

Ecliptica est oratio, quæ plena erit, si adieceris, Ita facito. Obserua hic quod Paulus plurimum abicit a fastuoso Papæ spiritu: qui fulmine anathematis

Primus canon hic est, ut Episcopus inspiciat, ne diuersa doctrina à puritate Euangelij doceatur in Ecclesia. Cuius ratio additur à duplici fructu, sanæ videlicet, & diuersæ doctrinæ, in hunc modum. Quicquid magis quæstiones præbet quam ædi-

Ostendit scopum, quod omnia Christianorum studia sunt referenda: ad quem, cum collimant pij, non facile ociosis & inutilibus quæstionibus lo-

A quibus dum aberrarunt quidam, deflexerunt ad vaniloquium, volentes esse legis doctores non intelligentes quid dicunt, neque de quibus confirmant.

Quid damni sequatur, ex neglecto Legis Dei scopo ostenditur: à quo dam aberrant homines, ad vaniloquium, hoc est, ut supra dixi, ad fabulas & inutiles quaestiones, seu vanas disputationes, nihil ad aedificationem facientes, defleunt.

non attingere iaculo ad eum directo. Hinc duo colligamus: vnum, quod desertum pietatis scopum, sequatur vaniloquium: hoc, excipiat *praerogativa*, quam opinionum varietas comitatur, ut nihil tandem certi relinquatur. Huius rei argumentum clarissimum praebet Papatus: in quo, omisso scopo pietatis, infinita commentariorum moles vanissimis nugis referta sequuta est. Vnde nos admoneamur, ne scopo deserto cum illis superbe impingamus, deflecentes ad inutiles disputationes. Alterum est, ut artem, qua opus sit ad scopum sine errore petendum, discamus: ne aliena pro veris cum illis, quos hic Paulus arguit, amplectamur ipsi, alijsque obtrudamus. **P E T R V S 2.** Pet. 1. prophetiam, hoc est, scripturam à Spiritu sancto profectam docet, quem eiusdem optimum quoque interpretem esse monet. Hoc quamquam verissimum est, Tamen quaedam sunt praecepta necessaria, quae interpretis cogitationes dirigunt, ne per incuriam à scopo veritatis aberrerent, imprudenterque suam incertitiam Spiritui sancto imputerent. **C O L L I G A M** itaque pauca interpretandi praecepta hoc loco, quae spero sacratissimae Theologiae studiosis profutura: siue ipsi interpretari, siue aliorum interpretationes legere velint. Et quia extra controversiam est, artium dicendi praeceptis instructum debere esse interpretem, de alijs dicam. **P R I M V M** igitur sit praeceptum, ut interpretes pium peccus afferat ad facrum Dei verbum: quo fiat, ut gloriam Dei, & non sui ingenij laudem precibus & labore quaerant interpretes. **S E C V N D V M** praeceptum sit, quod interpreti Roma. 12. commendat Paulus, nimirum ut interpretatio sit analoga fidei: hoc est, ut congruat cum primis religionis axiomatis, & non diledat à fundamento, hoc est, ab articulis fidei. **T E R T I V M** sit, quod Petrus tradit 2. Petri 1. ut non sit privati impetus, aut ingenij interpretatio, sed Spiritus sancti. Vnde monetur interpretes, ut non aliunde, quam ex Spiritus sancti oraculis scripturae clarioribus, petat interpretationem, nec flectat interpretationem ad rationem humanam, sed scripturis & oraculis Spiritus sancti rationem subijciat. **Q V A R T V M** praeceptum sit de methodo obscura illustrandi. Postquam enim superiora tria praecepta animo infixae fuerint, obseruanda est Methodus, per quam quae obscura sunt, certa ratione illustrari, tanquam lumine aliunde allato possint. Tamen in methodi diligenti obseruatione praecipua subsidia interpretis posita esse videntur: Tamen in illustratione obscurorum aliqua distinctio peculiaris opus est, quae communia praecepta ad usum applicentur. Teneatur igitur haec prima obscuritatis distinctio: quod aut in verbis aut in rebus sita sit omnis obscuritas. At quae est in verbis obscuritas? Aut in singulis verbis, ut cum de eorum significatione ambigitur, Aut in compositis, hoc est, in intellectu seu phrasi, existit. Si in verbis singulis est obscuritas, illud contingit, aut propter formae rerum mutationem: ut in vestibus, ponderibus, mensuris, meto &c. Aut propter vocis amplitudinem, qua una vox interdum ex aequo plura significat. Interdum per aliquem tropum, ad significationem impropiam deflectitur. Hic quid faciendum est? Obscuritas in primo & secundo genere mutabitur lucem ex antiquitatibus & historijs rerum descriptiones continentibus. In tertio autem genere tria adhibenda sunt. Peristasis loci examinanda est, collatio aliorum dictorum clariorum cum praesenti loco instituenda. Ratio ex fundamento doctrinae petenda.

H V I V S methodi exempla vide in loco de Iustificatione in Locis Philippi. Vbi quid sit des, quid gratia, quid iustificatio sit, exponit. **S I N** autem obscuritas est in rebus compositis phrasis linguae obseruanda est, & Grammatica consulenda eius linguae, qua vel usus est scriptor, vel qua imitatus est. **C A E T E R V M** si in rebus obscuritas est, tria facienda sunt. Primum analogia fidei, iuxta consilium Pauli, ante oculos habenda est: à qua nullo modo sinat se auelli interpretes. Haec enim facit, ne cum fundamento pugnet interpretatio. Deinde textus peristasis, & scopus orationis spectentur, iuxta Hebraeorum regulam. Qui non animaduertit quid supra & infra in scripturis scribitur, Is peruertit verba Dei viuientis. Tum accedat collatio, qua textus, cuius sensus quaeritur, cum alijs locis conferatur. Haec enim collatio plurimum iuvat interpretem. Atque haec de Methodo obscura explanandi, cui Ecclesiae purioris testimonium, ac peritorum Theologorum accedat exegesis: in qua tamen summopere cauendum est, ne quid propter

propter autorum famam aut autoritatem cum fundamento aut fidei regula pugnans, recipiamus.

Scimus autem quod lex bona sit, Si quis ea legitime utatur.

Tertia pars presentis capituli de usu Legis. Estque proleptis: qua antevenerit obiectionem illorum, qui legis do-

ctores esse voluerunt. Poterant enim isti sic obijcere Paulo. An non Lex ab optimo Deo data est? Si data à Deo, cur non docenda? Cum non possit non esse bona Lex, quæ Deum autorem habeat. Sed Paulus respondet per cōcessionem, pronuncians Legem simpliciter esse bonam, ut quæ ab optimo Deo profecta sit, sed vitium esse non in Lege, sed in ijs, qui Lege perperam utuntur. Et sumit argumentum à coniugatis, Nempe quod cum Lex sit, oporteat ea legitime uti. Discernit igitur Paulus inter legem ipsam, & usum legis, Legem in se bonam fatetur, ac eius legitimum usum approbat, significans legis doctores, omisso legis legitimo usu, eam ad abusum transtulisse. Sed quis Lege legitime utitur, & quis ea abutitur? Respondeo: Quia certum est omnes leges in utilitatem eorum proponi, quibus feruntur, Is legitime uti lege dicendus est, qui ea in suam utilitatem sine errore utitur. Contra vero ea perniciose abutitur, qui inde certum damnum accipit. Proinde is legitime Lege utitur, Primum qui per eius ducatum, ad Christum venit Legis finem & impletorem. Nam cum Lex arguit peccatum, & requirit puram, perfectam & perpetuam obædientiam, adeoque iusticiam omnibus suis numeris absolutam, & id propter carnis imbecillitatem præstare non potest, mittit ad Christum, qui finis Legis est, in iusticiam omni credenti. Contra autem illegitime Lege utitur, qui in ea ita hæret, ut ad eius scopum nunquā pertingat, in lege frustra iusticiam quærens. Deinde & is recte Lege utitur, qui ea, quæ ad tempus data erant, ab his, quæ perpetua sunt, discernit. Circumcisio, sacrificia, purificationes variae, adeoque ceremoniarum omnes & iudicialia data fuerunt, sed ut cum Republica Moysis finem haberet. Quare Legis doctores isti, quos hic Paulus taxat, circumcisionem & quadam alia Legis urgentes & obtrudentes gentibus, quæ fidem acceperant, Lege abusi sunt, partim propria inscitia, partim quoque malicia, & dominandi libidine. At moralia data sunt, ut sint perpetua, ita tamen ut inter doctrinam Legis, & rigorem eiusdem discernatur. Doctrina quidem perpetua est vivendi regula, sed rigor Legis impijs & non penitentibus manet, pijs autem & iustificatis fide abolutus est, iuxta illud Galat. 3. Christus redemit nos à maledictione Legis, factus pro nobis maledictum. Item, Non estis sub Lege, sed sub Gratia. Vbi legis vocabulo non doctrina & obædientia, sed rigor seu maledictio intelligitur, quod ex antithesi clare animaduerti potest.

Sciens hoc quod iusto non est Lex posita, sed iniquis.

Hoc exempli causa addit, ut ostendat se Legis legitimum usum approbare, docet autem non eundem, sed

longe diversissimum usum & vim legis esse in iustis, & in iniustis. Et quanquam toti humano generi lex Dei proponitur, ut ostendat quid Deus ab homine requirat: Tamen iustis, hoc est, fide, accepta remissione peccatorum, iustificatis aliter quam impijs legem proponi, hac sententia Paulus commonstrat. Verum, quia Antinomi hoc loco abutuntur, ad tollendam prædicationem Decalogi ab Ecclesia, Conabor breviter Pauli sententiam ex verbis ipsis, ex peristasi loci & antithesi colligere. Ex verbis hoc modo. Lex iusto non est posita, in Græco rursus emphasis est, ac si dicat Paulus, Lex non premit suo iugo, non obruit iustum, illi instar oneris incumbens, non suo rigore condemnat, & pœnis subijcit iustum. Quod sane spiritualiter & politice intelligendum est. Spiritualiter quidem, quia Christus, ut credentes sua iusticia à reatu absoluit & iustificat: Ita eosdem à maledictione Legis liberat, quemadmodum paulo superius ostensum est: Politice vero, quia Lex non stringit gladium, nisi in manifestos legis transgressores, & violatores tranquillitatis politicæ, quales non sunt qui fide iustificati sunt, ut qui spiritus fructus suavissimos edant, quos Paulus ad Gal. 5. enumerat, & addit aduersum huiusmodi non esse legem. Proinde iustis Lex non est posita, nec quantum ad iustificationem attinet, quia fide iustificati sunt: nec quantum ad maledictionem, quia Christi merito à legis maledictione sunt redempti: nec quantum ad damnationem in foro civili, quia disciplinam non violant, nec humanam societatem turpibus factis perturbant. Cæterum quia æterna & immota est voluntas Dei, qua requirit dilectionem erga se & erga proximum nostrum, manet lex moralis etiam iustis quoad doctrinam attinet, non tamen premit & obruit iustos, quia iusti Lege oblectantur, conanturque ad eius præscriptum mores formare, scientes maledictionem legis sublatam esse. Peristasis loci hanc nostram explicationem confirmat. Non enim hic in genere de toto Legis officio loquitur, sed tantum de disciplina & carcere, quo Lex

Lex constrictos tenet homines, qui nondum fide iustificati sunt. Idem adhuc clarius ex collatione patet, cum inquit: Iustus non est Lex posita, sed iniquis & inobsequentibus &c. Potissimum coarguens crassos illos legis violatores, qui sine timore Dei ex vno in aliud ruunt flagitium: His lex posita est, ut quæ premat & obruat eos suo rigore, spiritualiter & politice. Spiritualiter quidem eos maledictioni & æternis pœnis subiiciendo, Politice vero, cum gladio magistratus & supplicij commertis eos tradat. Summa igitur huc redit: quod ut lex iniquos suo iugo premit, damnatione & pœnis obruit: Ita iustos suo ductu ad ea præstanda officia, quæ iam spiritus directione præstare conantur, ducit. Quemadmodum itaque (ut similitudine Chrysostomi utar) equus ferociens & indomitus freno constringitur & coercesatur, iuxta illud in camo & freno maxillas eorum constringito, qui non approximant ad te, sed domitus equus eodem dirigitur, ut in via iuxta sessoris arbitrium retineatur: Ita impius lege premitur & coercesatur, pius vero inde petit, quæ Dominus à se officia requirit.

Sed iniquis, & inobsequentibus, impijs & peccatoribus, irreuerentibus & prophanis, patricidis, & matricidis, homicidis, scortatoribus, masculorum concubitoribus, plagiarijs, mendacibus, periurjs, & si quid aliud est, quod sanæ doctrinæ aduersetur.

Iniustorum quædā genera enumerat, ut in quos Lex plenum ius habeat, ostendat. Non autem seruat in his recitandis exactum ordinem, sed ut occurrerent ea posuit, significans forte turpissimum esse scelerum confusio-nē, in quib. Legis Dei contemtores, nec ordinem nec modum seruant, sed ex vno in aliud præcipientes feruntur.

Secundum Euangelium gloriæ beati Dei, quod concreditum est mihi.

& se Legis doctrinam legitime prædicare, & gloriosum beati Dei Euangelium non pertinere ad eos, qui impuritate vitæ illud dehonestant: quod sane cum gloria Euangelij, & beatitudine Dei pugnat aperte, discedat igitur ab iniusticia quisquis nominat Iesum Christum, & de glorioso eius Euangelio gloriatur.

Pugnare legis præuicacatores cum glorioso Dei Euangelio, quod sibi commissum est, meminit, ut ostendat,

Et gratiam habeo ei, qui potentem me fecit, Christo Iesu Domino nostro, quod me fidelē duxerit, ponēs me in ministeriū.

& idoneum reddidit ad ministerium adeo sublime & augustum. Hinc duo nos discamus: vnum, quod semper beneficiorum Dei memores, erumpere nos oporteat in gratiarum actionem, qua & agnoscimus, unde sit beneficium acceptum, & gratitudinem nostram testamur erga Deum, qui in nos adeo est liberalis ex mera sua bonitate: Alterum, quod ministerium verbi ut augustissimum, ita magis arduum existit, quam ut ad id debite peragendum vlla sufficiat humana industria, nisi Deus quoque manum adhibeat. Quare ministri verbi, & pietatis doctores vires cum Paulo ab eo petant, qui solus nos idoneos & potentes reddere potest.

Hæc quarta huius capitis pars est, in qua, quia paulo antea dixerat sibi concreditum Euangelium Christi, Gratias agit Christo, qui se potentem

Qui prius eram blasphemus, & persecutor, & violentus, sed misericordiam consecutus sum, quia ignorās feci in incredulitate.

bus vocibus, suam crudelitatem, quam exercuit aduersus Ecclesiam Christi, exprimit. Primum dicit se blasphemum fuisse: cuius sceleris causa iure æternis pœnis erat mancipandus. Deinde agnoscit se persecutorem fuisse, nempe Ecclesiæ, de qua re Galat. 1. & in Actis cap. 9. copiose scribitur. Tercio se violentum fuisse fatetur, ut qui summa Tyrannide & iniuria Christianos oppresserit. Hæc merita sunt Pauli, non cælo, sed inferno digna. Sed misericordiam est consecutus, qua condonata est culpa, & donata gratia est. Illustre sane misericordiae Dei exemplum, quod omnibus ideo proponendum est, quia apud Deum non est acceptatio personarum. Porro, quod addit Paulus, Quia ex ignorantia feci, quæstionem habet adiunctam valde difficilem, nimirum an si sciens fecisset, non fuisset misericordiam consecutus. Ut hanc quæstionem recte soluamus, Omnium primum animaduertenda est facti Pauli qualitas. Deinde distinguenda peccata sunt, Nam haud obscure significat Paulus, se misericordiam non fuisse consecutus, si ut volens ita sciens quoque Euangelium Christi fuisset persequutus. Pec-

Ut extollat misericordiam ac philanthropiam Dei erga se, reddatque rationem gratiarum actionis, descriptionem suæ personæ addit, atque tri-

catum itaque Pauli non fuit directe contra secundam tabulam, sed contra primam. Christum enim ipsum persequatur, quemadmodum in Actis Dominus illi obijcit, dicens: Saule Saule cur persequeris me? Proinde peccatum Pauli est furor quidam, quo ipsum Christum persequitur, eiusque regnum rabiose inuadit. Atque huiusmodi furor duplex est. Aut enim à sci-ente, & de veritate convicto proficiscitur, qualis fuit Phariseorum, qui se Christo opposuerunt mera malitia. aut ab ignorante, & nondum de veritate Dei convicto procedit, qualis eorum est, qui zelo quodam præpostero, persequuntur veritatem, quam tamen veritatem esse minime norunt. Imo potius mendaciū & blasphemiam arbitrantur. Tali zelo Paulus persequitur Ecclesiam Christi, quo aroleat & extinguat (vt ipse quidē putabat) doctrinam Christi, quæ cum Mose & Lege haud stare posse videbatur. Hinc ergo sumamus discrimen peccati in primam tabulam. Nam si cognita veritate Dei, aliquis se Deo opponit ad expugnandam veritatem, peccatum committit in Spiritum sanctum, sed secus est si cæco zelo, prætextu pietatis veritatem nondum agnitam persequitur, quod Paulus se fecisse hic meminit. Simili furore haud dubie multi Papistæ hodie Euangelium oderunt, falso illud putantes Catholicæ Ecclesiæ contrarium esse dogma, tales ex inconsiderato zelo, bonum simpliciter non rejiciunt, sed quia malum esse putant. Huiusmodi ignorantia nequaquam in totum excusat, sed ex parte tantum. Iuxta dictum Domini. Seruus sciens voluntatem Domini, & non faciens, vapulabit plagis multis. Item, Si cæci essetis, peccatum non haberetis.

Superabundauit autem gratia Domini nostri, cum fide & dilectione, quæ est in Christo Iesu.

Amplificat beneficiū à causa, quæ est gratia superabundans, & diligenter obseruandum est vocabulum, Superabundauit. Non satis visum est dicere abundauit, considerans suam turpedinem, & excellentiam gratiæ Dei, sed superabundauit, significans gratiam Dei omnem mensuram excedere. Non enim solum remisit Deus Paulo blasphemiam, furorem persequendi Euangelium, & violentiam, qua Ecclesiam opprimere videbatur: verum etiam iustificauit, adoptauit in filium, hæredem Dei, & cohæredem Christi. Quæ quidem beneficia Dei gratuita omnibus pijs communia sunt. Peculiare vero fuit, quod in Apostolum elegerit adeo blasphemum persecutorem. Ad huius loci vberiore explicationem plurimum iuuerit quintum caput Epistolæ ad Romanos. In quo collatio peccati & gratiæ instituitur. Porro cum ait, hanc gratiam superabundauisse cum fide & dilectione, quæ fundantur in Iesu Christo, efficaciam gratiæ exprimit, quæ est fides, quæ possidetur, Christus, & dilectio, quæ nouæ vitæ inditum est. Refertur enim rota Christianorum vita ad hæc duo capita, vnde innumere virtutes, veluti riuuli ex fonte viuo manant. Obserua igitur frustra eum gloriari de gratia, qui fide veraci, ac dilectione vacuus est.

Fidelis sermo & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in mundum peccatores saluos facere.

Quinta huius capitis pars, de causa aduentus Christi in mundum. Et quia beneficium aduentus Christi, omnem superat humanam expectationem & spem, præfatione vitur, qua commendat omnibus huius rei magnitudinem, & certitudinem: quæque excitat omnes, vt attente considerent quantum bonorum cœlestium thesaurum hæc sententia contineat: Quod Iesus Christus venit in hunc mundum, peccatores saluos facere. Cæterum in hoc capite nostræ religionis præcipue, pij nouem circumstantias considerent, quæ sunt: Prima, causa impulsiva aduentus Domini. Secunda, quis, quantusque sit qui venit. Tertia, vnde venit. Quarta, quomodo venit. Quinta, quo venit. Sexta, finis aduentus. Septima, salutis peractæ per Christum ratio & modus. Octaua, quibusnam ea salus destinetur. Nona, salutis applicatio. Harum circumstantiarum explicatio in hoc salutis mysterio est necessaria, nec incognita studiosis esse potest. Quare eas tantum recensere, & in certum numerum redigere volui, vt admoneamur, quam varias & multiplices quæstiones hoc caput in se contineat.

Quorum primus ego sum.

Dixit Christum venisse in mundum, ad saluandos peccatores, iam id suo exemplo declarat, nec hoc ex humilitate, sed ex vero peccati sensu à Paulo dictum esse exultemus. Vnde nos quoque discamus, non extenuare peccata nostra ex aliorum collatione, sed potius nostram scditatem summam vere agnoscamus, ac confugiamus cum Paulo ad eum, qui sanguine suo peccatores ab omni iniquitate emundat, i. Iohan. i.

Verum

Verum ideo misericordiam consequutus sum, ut in me primo ostenderet Iesus Christus omnem clementiam, ad exprimendum exemplar ijs, qui credituri essent in ipso in vitam æternam.

nes reuelat: Ita exempla sanctorum quædam quasi doctrinæ obſignacula sunt, Si modo prænitentiam, fidem & patientiam sanctorum fuerimus imitati.

10 Regi autem seculorum incorruptibili, inuisibili, soli sapienti Deo, honor, & gloria in secula seculorum, A M E N.

esse memores beneficiorum præſtitorum, debereque beneficia Dei prædicare. Præterea his verbis antecurrit curiositatem humanam, quæ in abyſſum ſapientiæ Dei temere perſumpit, quoties audit Deum recipere in gratiam blaſphemos, & enormibus ſcleribus conſpurcatis, cum alij qui minus videntur peccaſſe, imo qui iuſti ſibi videntur, relinquatur ſuæ cœcitati. Sed Paulus ad ſapientiam Dei, qui ſolus ſapit, nos remittit, & vult ut ſuo exemplo ad Dominum conuertamur, eique conuerſi gratias agamus. P O R R o hoc loco abuſi ſunt Libertini ad tollendam animarum humanarum immortalitatem, vrgent verba Pauli, qui Deum ſolum immortalem, & inuiſibilem, & ſapientem prædicat. Primum illis libenter largior, quod excluſiua particula, ſoli, poſſit iſtis omnibus epithetis recte addi, ſed perperam tamen eos affirmo deceptos fallacia æquiocationis, inferentes animas hominum non eſſe immortales. Nam Paulus Deum ſolum ex ſeipſo & propria natura hoc priuilegium habere, ut ſit immortalitatis origo. Verum quod ipſe ex ſe habet, id nobis, ad imaginem ſuam formatiſ, per gratiam communicat.

30 Hoc præceptum commendo tibi fili Timothee, iuxta prophetias, quæ de te præceſſerunt, ut milites in ijs militiam bonam.

Nam ſancti, ut apparet, viri prophetico ſpiritu de Timotheo ediderant vaticinia, quibus tanquam ſtimulis quibuſdam vult Paulus Timotheum incitari ad præſtandum officiũ: quod quia arduum eſt, in eoque requiritur acre certamen, comparat illud militiæ honeſtæ, in qua ſub vexillis Chriſti ſtrenue pugnandum monet.

40 Habens fidem & bonam cōſcientiam.

Bonæ militiæ regulam tradit, ut longe utiliſſimam, ita quoque tutiſſimam, quam qui negligit, ut ignauus, & inermis miles, à duce ſuo relictus, ab aduerſario captiuus & ſuperatus abducitur. Huius regulæ duas partes facit, Fidem & Bonam cōſcientiam. Fides eſt, cum firma perſuaſio de omni veritate Dei ſeu verbo Dei, tum fiducia Chriſti, unde ſpiritualis Dei cultus prodit, Inuocatio, gratiarum actio, timor, patientia &c. Bona cōſcientia quatuor veluti fulcris nititur. Primum, fiducia Chriſti, qua ſtatuit remiſſum eſſe peccatum. Secundo, propoſito peccandi abiecto. Tertio, deſiderio & voto vitam Deo approbandi in poſterum. Quarto, fide & diligentia in officio. Primum ex eo probatur, quod ubi non regnat fides in Chriſtum, ibi peccatum dominium in cōſcientiam exercet. Ut igitur fide purificatur cōſcientia: Ita eadem veluti fulcro quodam fulcitur ac ſuſtinetur. Secundum ex eo confirmatur, quod qui non abiectum propoſitum peccandi, ſpiritum Chriſti non habet, qui eſt pignus & arabo noſtræ hæreditatis. Idem confirmatur Pſalm. 39. Beatus vir, cuius eſt nomen Domini ſpes eius, & non reſpexit ad vanitates & inſanias fallas. Tertium confirmat Paulus inquit: Qui ſpiritu Dei ducuntur, hi ſunt filij. Item, Si ſpiritu ducemini, non eſtis ſub lege. Poſtremum hac ſententia confirmatur: Si quis ſuorum & maxime domeſticorum curam non habet, fidem abnegauit, & eſt infideli deterior. Fide enim abnegata, cōſcientia polluitur, & vaſtatur, atque frena cupiditatibus prauis laxantur. Sit igitur nobis huius ſanctæ militiæ regula commendata, ſtudeamusq; ſinguli, ut noſtram vitam iuxta illam formemus in gloriam Dei, noſtram ipſorum ſalutem, & ædificationem domus Dei, quæ eſt Eccleſia.

Quam quidam postquam repulerunt,
circa fidem naufragium fecerunt.

Amplificat à pœna, in quam incur-
runt, qui conscientiam polluant, &
pulcherrima metaphora pollutæ con-
scientiæ malum depingit. Confert enim ciues Ecclesiæ nauigantibus in turbulento ac sæuo
mari, quibus tamen nihil est periculi, donec in naui manserit salua. Sic qui sunt in Ecclesia,
donec retinent fidem & bonam conscientiam, in ea manent securi, quantumuis turbulentum
mare sæuiat. Verum ubi conscientia peccati locum obtinuerit è naui, hoc est, Ecclesia eijci-
untur. Faciunt igitur naufragium circa fidem, qui bona conscientia excidunt, qui polluta
conscientia se totos prauitati mancipant, ac sua negligentia promerentur, vt non solum non
contineantur in pura Dei noticia, verum etiam vt cœcitate, erroribus, & falsis opinionibus
obruantur in pœnam suæ ingratitude. Obseruemus itaque hoc loco, quod conscientia sit
quasi arca quædam, cui tanquam fidæ custodiæ thesaurus Euangelij conseruandus traditur.
Vnde nihil mirum est, si fluctuent opinionibus, & nihil firmi habeant, qui inter varias pro-
cellas voluptatum agitantur. Cum itaque videmus maximam mundi partem Euangelium a-
spernari, sciamus esse fructum malæ conscientiæ & spretæ fidei, veritatisque Dei.

In quorum numero est Hymenæus &
Alexander, quos tradidi Satanæ, vt di-
scant non blasphemare.

Exemplum pœnæ pollutæ consci-
entiæ addit, vt simus cautiore bonæ
conscientiæ custodes. Huius Hyme-
næi meminit in sequenti Epistola
cap. 2. qui resurrectionem iam esse factam garriebat. Nam qui circa fidem fecerunt naufragi-
um, absurdus opinionibus fingendis, idonei sunt architecti. Porro quis fuerit Alexander is,
cuius hic meminit, non satis constat. De Alexandro fabro Aerario summo aduersario Pauli
hoc intelligi non potest, cum hoc intelligendum sit de aliquo, qui fidem antea receperat, &
postea circa eandem naufragium fecerat. Quare videtur hic locus intelligendus esse de Alex-
andro, cuius meminit Lucas in Actibus cap. 19. Qui futuræ suæ defectionis aptum specimen
edidit: Cum ficta & prophana oratione tumultum populi sedaret. Hos dicit se tradidisse Sata-
næ, hoc est, exclusisse è familia Christi, extra quam Satanas efficax est in filijs contumaciæ.
Finem addit, vt discant non blasphemare, hoc est, vt ex pœna inflicta vel suum errorem a-
gnoscant, & resipiscant, vel si redire per pœnitentiam noluerint, iuste pereant.

C A P V T II.

Summa secundi Capitis.

Hortatur Paulus ad preces pro omnibus hominibus: quod & utile, & Deo acceptum mo-
ret, cum sit & vnus omnium Deus, & vnus omnium mediator Christus. Dat præcepta mulie-
ribus, vt cum silentio, & subiectione discant: & non doceant ipse in cœtu.

Ordo secundi Capitis.

Due sunt principales huius capitis propositiones seu partes, totidem canones Ecclesiasticos
nobis commendantes. Vna de oratione pro omnibus habenda: quæ validis confirmatur argu-
mentis. Altera de doctribus in Ecclesia, quos vult iustos viros esse, & non mulieres. Munit
& hanc propositionem iusta confirmatione. In prioris partis declaratione delabitur in tres locos
scripturæ præcipuos, quorum Primus est, de voluntate Dei, volentis omnes saluare, & ad a-
gnitionem veritatis venire. Secundus de Unitate essentie diuinæ. Tertius de Mediatore Christo.
In posterioris partis explicatione, attingit lapsum primorum Parentum, reparationem, matro-
narum officium in educandis liberis.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A DHORTOR itaq; primum omni-
um vt fiant deprecationes.

Prima huius capitis propositio seu
pars, quam superioribus illatua par-
ticula

titula ideo adiungit, quia supra meminerat naufragij circa fidem, quod patiuntur illi, qui conscientiam polluant. Hic itaque monstrat modum conseruandæ conscientia bonæ, ac tria indicat. Primum, quod nostrarum virium non sit, nos immunes & inculpato seruare, quin polluamus subinde conscientiam. Deinde ostendit unde, & quomodo sit impetrandum auxilium, quo conscientia conseruari possit illæsa, & polluta, nempe à Deo per ferias preces. Tertium, cum primum omnium addit, vult vt quotidiana exercitia pietatis, à precibus & gratiarum actione ordiamur. Nam, primum omnium, ad cultum Dei quotidianum referendum est.

10 Deprecationes, petitiones, intercession-
ones, gratiarum actiones.

tum à nobis tum ab alijs. Petitio est, qua præsidium aduersus Ecclesiæ hostes imploramus. Intercessio est, qua petimus salutaria alijs. Gratiarum actio est & professio, qua palam testamur, unde acceptum est beneficium, & gratæ mentis pro accepto beneficio testatio. Horum prius veritatis, posterius iusticiæ est proprium. Tamen autem gratiarum actionem postremo loco collocauit, in quotidianis tamen exercitijs reliquas præcedere debet. Par enim est, vt accepta beneficia agnoscamus, priusquam petamus noua.

Orationis formas enumerat quatuor, quæ ita distingui possunt. Deprecatio est, qua deprecamur mala

20 Pro omnibus hominibus.

que non solum notis & familiaribus, & eiusdem religionis, verum etiam pro omnibus promiscue: quod quidem caritatis lex, præceptum Domini, communis necessitas, & plurima probata exempla requiruntur. Oratio autem quæ fiet pro omnibus, niti debet Christi sacramentis, & promissione. Nam vt per Christum nostræ preces exaudiuntur, ita ipsius promissio fidem exauditionis facit. Nec distributiuam particula ad mortuos se extendit, id quod ex rationibus additis inane manifestum est. Quare cum oratio pro mortuis nec mandatum, nec promissionem, nec probata exempla habeat, impia censenda est, vt quæ fide destituta humanis somnijs nitatur.

Non vult pios pro se tantum esse sollicitos, verum etiam pro alijs, ijs-

30 Pro regibus & omnibus in eminentia
constitutis.

temporis omnes mundi reges aduersabantur Euangelio. Verum Paulus illam exceptionem præoccupat, significans potestates esse ordinationes Dei, quæ precibus sanctorum tanquam sustentaculis indigent. Huius exhortationis Paulinæ præceptum, & exemplum habemus. Præceptum est, Diligite inimicos vestros. Et orate pro his, qui vos diris execrantur. Unde sequitur, multo ardentius orandum esse pro pijs, & gloriæ Dei studentibus, non solum regibus, verum etiam omnibus alijs. Exemplum. Moses Deum sollicitat pro Ægyptijs, & exauditur. Magnum sane nostri officij exemplum, vt nos quoque supplicemus pro his, qui diuersam consecrantur doctrinam, verum hic distinguendum est inter personas, ordinationes Dei, & peccata, quibus contaminantur sæpe qui Magistratu funguntur. Pro personis orandum est, vt conuertantur ad Deum, vt conseruentur, vt regantur à Deo, verum si conuerti non velint, vt Deus eos compescat, ne sæuiant in ipsius Ecclesiam. Pro ordinationibus diuinis, vt status diuinitus constituti sint incolumes. Contra peccata orandum est, vt non crescant, in contumeliam Dei & Ecclesiæ destructionem. Cum itaque oramus contra Papam, non personæ ipsius male cupimus, quam vellemus, si modo pij sumus, potius emendari & conuerti ad Dominum, vt vna nobiscum æternum Deum celebraret, sed contra tyrannidem, sophisticam, & hypocrisis eius, quibus Christi Ecclesiam crudeliter inuadit. Cum addit, Pro omnibus in eminentia constitutis, genus pro specierum enumeratione ponit, vult enim, vt pro omnibus ijs, qui aliqua legitimi officij dignitate eminent, (vt sunt Duces, Comites, Principes, Præfecti, Consules, Doctores, Præceptores, Patroni,) precemur Deum, quo in singulis statibus & ordinibus omnia rite & legitime fiant.

Tantum vnā speciem subiicit generi. nam pij poterant alias excipere hanc speciem: propterea quod tum

40 Vt placidā & quietam vitam degamus,
in omni pietate & honestate.

Confirmat propositionem argumento à quadruplici vtilitate sumto, & simul indicat nō fore irritas preces, quæ pro magistratu & alijs fiunt. Primus fructus est, placida vita, id est, non turbata bellicis tumultibus ab externis hostibus. Secundus est, quæta vita seu quies, quæ ἀσυνταξία ὁπ-
ponitur,

ponitur, quemadmodum ostendi in priore Epistolæ ad Thess. cap. 4. hac quiete suo officio rite fungi quilibet contendit, in suum & aliorum commodum. Tertius fructus est pietas. Nam cum bellis omnia turbantur, negliguntur studia literarum, negligitur iuuentus, ut in pietate institui non possit. Quartus fructus est, honestas vitæ. Est enim *superbus* sanctimonia, & honesta morum severitas, qua innocentia vitæ & gravitati studeant homines. Obseruemus itaque hoc loco, quod per preces piorum Respublicæ tranquillitate & pace fruuntur. Deinde, quod huius tranquillitatis seu pacis publicæ tres sint fines. Primus, quies in agendo propria, absque curiositate. Secundus, pietas erga Deum. Tertius, vitæ honestas seu gravitas. Pace igitur & tranquillitate publica, diuinitus concessis ad preces piorum, impie abutuntur, quotquot tyrannidis, luxus, gula & aliorum vitiorum occasionem inde petunt, ingentes cum sibi tum alijs calamitates accersentes. Iram enim Dei suis sceleribus prouocant, quemadmodum populus Israëliticus subinde fecit, donec de ipso grauissimum supplicium sumtum sit: quale iam haud dubie propter inundationem omnium scelerum in mundo timendum est.

Hoc enim bonum & acceptum coram saluatore nostro Deo, qui omnes homines vult saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire.

Alia ratio propositionis, ab honesto sumta: cui additur confirmatio ab affectu Dei erga homines. Cum enim dicit, bonum & acceptum coram Deo esse, significat, & quod pijs actio an non. Creaturæ enim iure sufficere debet hæc ratio: Hoc factum est rectum, ac Deo probatum, Igitur faciendum. Debet enim creatura iure creationis, obædientiâ suo creatori. Confirmatio sequitur. Quia omnes homines vult saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Hic est affectus Dei erga omnes homines. Obseruemus hic duo. Primum vniuersale dictum, videlicet, quod Deus velit omnes saluos fieri, in quod dictum & nos includamur. Deinde consequentis salutis ratio, nempe quod velit omnes ad cognitionem veritatis venire. Est enim hæc cognitio (quæ Synecdochicos etiam fidem complectitur) ordinarium instrumentum, quo velit nos Deus oblatam salutem recipere. Requirit itaque hæc Dei voluntas conditionem fidei, seu conuersionis, sine quibus Deus non vult quenquam saluari, iuxta illud: Qui non credit, ira Dei manet super eum. Breuiter proinde hic sensus est. Deus vult omnes homines saluos fieri, modo fide oblatam salutem recipere non recusauerint. Quidam vniuersalem particulam ad ordines hominum referunt, quia hic de regibus fit mentio, quos probat non exclusos esse à salutis promissione. Sed illud ex verbis Pauli sequi dico. Nam cum dicit, Deus vult omnes homines saluos fieri. Sequitur, quod reges & alij constituti in eminentia, qui in hominum numero sunt, ad hanc salutem, modo crediderint, admittantur. Hanc esse veram & genuinam horum verborum sententiam, confirmant ætiologiæ, quæ sequuntur.

Vnus enim Deus.

Deum velle omnes homines saluos fieri, probat à connexis, ut enim vnus est mundus, qui totus opus est Dei, cum hominibus qui in eo sunt: Ita vnus est Deus natura & essentia. Non enim hic de personis, sed tantum de essentia diuina agit, quare perperam faciunt, qui hoc loco abutuntur ad euertendam personarum trinitatem. Hoc ipso argumento vitur Paulus ad Rom. 3. ad probandam iustificationem gratuitam pertinere ad omnes, qui eam apprehendere volunt. An (inquiens) Iudæorum Deus tantum? an non & Gentium? quâdoquidem vnus Deus, qui iustificabit circumcisionem ex fide, & præputium per fidem.

Vnus est mediator Dei & hominum, homo Christus Iesus.

Ab unitate Mediatoris, & coniunctione eius nobiscum, probat Deum velle omnes homines saluos fieri, & humana natura assumpta, omnibus humanitate (id est, humana natura) coniunctus est. Nam omnibus in humanitatis natura communicat. Quare ipsum hominum salutem velle, dubium esse non potest: sed ut pater, nempe per ordinarium instrumentum, quod est fiducia in hunc Mediatorem. Porro cum intelligebat Paulus nos nunquam adduci posse, ut ad Deum confugeremus, nisi prius essemus persuasi, nobis Mediatorem proximum esse, nosq; attingere, ostendit ubi sita est, & quiescit fiducia nostra, ut adhareamus Christo, eumque pro Mediatore queramus, videlicet, quod nobiscum coniunctus sit, ut eiusdem naturæ particeps. Id quoq; intelligit Esaias Propheta, cum nominat ipsum Emanuelem, id est, nobiscum Deum. Hoc enim sine vera similitudine, & naturæ

naturæ vnione fieri non potuit. Verus igitur Deus, & verus homo in vnitate personæ est noster Mediator Iesus Christus. Quam autem necessarium fuerit, eum qui Mediator noster futurus esset, verum Deum & hominem verum esse, constat ex officio Mediatoris, quod in eo consistit, vt homines cum Deo conciliet, & inimicitias capitales aboleat, quæ prius intercedebant. nulla autem spes erat, id futurum, nisi Dei maiestas ad nos descendisset, seque cum naturæ nostræ infirmitate coniunxisset. Similiter officium Mediatoris erat, nos filios Dei atque hæredes regni Dei efficere, cum antea mortis & damnationis hæredes essemus. Hoc arrabone fiducia nostra confirmatur, quod sumus filij Dei, quia filius eius naturalis, corpus à corpore nostro, & carnem è carne nostra assumpsit. Præterea id omnino ad redemptionem nostram necessarium erat, vt inobedientia commissæ in carne, in eadem sarciretur. Ideo venit Dominus noster reuera homo, veluti personam ipsius Adam referens, cuius etiam nomen sumisit, vt pœnam peccati in carne, in qua admissum fuerat, persolueret. Huc dictum Irenæi ex libro 3. referendum est. Oportebat, inquit, Mediatorem Dei & hominum, propter suam ad vtrosque domesticitatem, in amicitiam & concordiam vtrosque reducere, & facere, vt Deus reciperet hominem, & homo restitueretur Deo. Porro sunt, inter quos conuenit Christum Mediatorem esse, qui tamen de modo non consentiunt. Quidam enim ad naturam diuinam solam, vt Osiander. Quidam vt Stancarus ad humanitatem solam. Ecclesia vera ad totam personam redemptionis officium refert. Quare breuiter, quid sit de hac re sentiendum, quibusdam regulis ostendam.

PRIMA regula. Discernendæ sunt appellationes, quæ naturarum proprietates significant, ab officij appellationibus. Vt Deus, omnipotens, creator, sunt appellationes ad diuinam naturam referendæ. Homo, passus, vulneratus, mortuus, Sunt appellationes ad humanam naturam referendæ.

SECUNDA regula, Nomina officij, toti personæ, non alterutri seorsim, competunt, vt sunt hæc, Mediator, redemptor, rex, sacerdos pastor &c. Nam hæc per se, & seorsim, nec humanæ naturæ, neq; diuinæ conueniunt, sed toti personæ. Quod ex eo probari potest, quod officij redemptionis interdum tribuatur Mesiæ sub appellatione humanæ naturæ, interdum sub appellatione diuinæ naturæ. Et rursus sæpius sub appellatione totius personæ. Moses dicit, Semen Mulieris contritum caput serpentis. Et Ieremias affirmat ipsum Iehoua esse iustificatorem nostrum. Et Epistola ad Hebræos, Habentes Pontificem magnum, egressum caelos Iesum, filium Dei. Hoc testimonium pontificatum tribuit toti personæ. Hic diuersis licet vocibus, idem tribuitur Semini mulieris, & Iehoua seu $\alpha\theta\epsilon\omega$ Dei patris coæterno, & Iesu filio Dei. Verum hoc non conuenit alicui naturarum seorsim. Nam vt diuina natura pati non potuit: Ita humana sustinere iram Patris minime valebat. Quare istæ locutiones, prima & secunda, non per communionem idiomatum intelligi possunt, Sed per tertiam explicandæ sunt. Hæc enim aperte conuincit superiores per Synecdochen intelligendas esse, hoc modo: Iehoua est iustificator noster, id est, illa persona, quæ est Deus, assumpta humana natura. Semen mulieris conteret caput serpentis, id est, illa persona, quæ est Semē mulieris, seu homo, vt officium redemptionis sit personæ totius. Cum igitur Paulus dicit, Vnus est Mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus, Sensus est hic: Homo Iesus qui est Christus, est Mediator. Non itaq; Paulus excludit naturam diuinam, quia personæ appellationem adiecit, sed ideo humanitatis peculiariter meminit, quia hoc magis argumenti vis, vt supra declaratum est, requirebat. Præterea & hunc locum maligne contaminant Papiſtæ, qui honorem mediatoris Christo detrahentes, sanctis attribuunt: Idq; non solum contra verbum Dei, verum etiam in contumeliam Iesu Christi. Primum enim ex hoc quod dicitur, vnus Mediator, ridicule vrgent voculam vnus, & dicunt se fateri nobiscum, Christum quidem vnum esse Mediatorem, sed eum solum esse pernegant. Tamen si aperte peristasis loci contra illos militat. Nam eadem significatione, qua dixerat, vnus Deus, vt qui communis sit omnibus hominibus in mundo: ita mox addit, Vnus Mediator, significans eum simile se Deum, quia vnus dicatur, Ita etiam mera calumnia est dicere, Christum non solum esse Mediatorem, quia vnus hic à Paulo dicatur: Cum tamen Paulus hunc vnum communem staret omnibus hominibus, ex eo quod dederit seipsum precium redemptionis pro omnibus. Sunt qui cum hanc apertam calumniam excusare non audeant, ad distinctionem configiunt, dicunt enim Christum Mediatorem esse, sed expiationis, sanctos vero esse mediatores intercessionis, quia iubentur Christiani pro se inuicem orare. Speciosa quidem hæc oratio, sed in ea plus veneni, quam mellis inest. Respondeo igitur, verum esse quod iubeantur Christiani pro se inuicem orare. Sed inde sequi nego, intercessores aut patronos esse demortuos sanctos pro viujs & defunctis. Nam dum intercessores nominant Papiſtæ, intelligunt patronos, qui

qui sua dignitate & meritis, nobis patris cœlestis gratiam mereantur. Quod aperte cum vnicui Mediatoris honore pugnat. Nam triplex impietas in isto errore Papistico se profert. Primum enim, quod mortuos viuorum intercessores statuunt, sine testimonio verbi Dei. Deinde, quod doceant nitendum esse illorum meritis. Postremo, quod tales fictitios patronos colendos & inuocandos statuunt. Cæterum quod sancti in mundo viuentes, orent pro se inuicem in hoc mundo, id quidem faciunt non sua dignitate, sed patrocinio vnicui mediatoris Christi freti, cuius vnius dignitate & intercessione se exaudiri statuunt, iuxta promissionem: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.

Qui dedit seipsum precium redemptionis pro omnibus.

Ab effectu tanquam euidentissimo iudicio, confirmat Christum vnicui nostrum Mediatorem esse, qui iram

Patris placuit, se ipsum in hostiam pro peccatis offerens. Cum igitur hic honor placandi patrem soli Christo competat, & nulli alij, recte ex eo Paulus, Christo soli hunc intercessionis honorem vendicat. Obseruemus & hic vniuersalem (pro omnibus) quæ profecto non ad omnes ordines tantum, verum etiam ad omnes ordinum homines, quibus credentibus applicatur meritum Christi, referri debet.

Testimonium temporibus suis.

Chrysostomus ipsam Domini passionem testimonium vocat, certo

tempore exhibitum. Tametsi autem suo tempore (hoc est, à patre præfinito) hoc testimonium edidit, tamen omnium temporum & hominum sufficiens ἀντιλογον est, hoc est, redemptionis precium. Atque hoc testimonium per prædicationem Euangelij reuelatur mundo, ut credentes inde salutem hauriant. proinde propter prædicationis dispensationem, testimonium dicitur salutis credentium, ruinæ vero & damnationis credere reculantium.

In quod positus sum ego, prece & Apostolus (veritatem dico in Christo, non mentior) doctor Gentium in fide & veritate.

Quia Iudæi promissionem salutis ad se tantum pertinere rati, morose clamabant, exclusas esse gentes à spe salutis, anticipat, & à destinatis

probat salutem ad gentes quoque pertinere. Nam si Paulus diuinitus destinatus est Apostolus gentibus, & functio Apostolatus salutis eorum annunciatio est, ad quos Apostolus mittitur, certe gentes extra salutis spem esse non possunt, quibus diuinitus est destinatus Apostolus. Iuramentum interposuit, quo maiorem haberet auctoritatem & fidem, asseueratio. Iam si ad gentes quoque, ut ad Iudæos salutis spes extenditur, profecto par est pro omnibus precari, ut oblatam gratiam fide recipiant omnes.

Volo igitur viros orare.

Conclusio est, sed distributione ac circumstantijs quibusdam amplificata.

Nam simul virorum & mulierum mores & gestus inter orandum exprimit.

In omni loco.

Cum semper orandum esse alias docuit, iam locum orationi omnem

aptum docet. Nam ubicunque pius est, circumfert secum templum Dei: in quo cultum Deo præstare conuenit. Nec pugnat hic locus cum dicto Christi, qui iubet, ut oraturi intrent in conclaue. Nam hoc dictum solam Hypocrisin excludit.

Sustollentes manus puras.

Manuum puritate sinceris affectus, & bonam conscientiam intelligit.

Nam ut contaminatæ inanitas quicquid attingunt, polluunt. Ita cor impurum seu conscientia mala, orationem inquinat & confurcat.

Sine ira & disceptatione.

Necessaria orationis adiuncta ponit duo. Primum, ut fiat oratio sine

ira. Hic synecdochice omnem vitiosum affectum vult ab oratione abesse. Vult nos neminem odisse, sed amice omnes complecti. Deinde, sine disceptatione, hoc est, sine disputatione & hæsitacione de accipiendis petitis, iuxta illud, Quicquid petieritis credentes, accipietis: Sed cum hac conditione, inodo in gloriam Dei & vere in nostram salutem cedant petita. Puritas enim manuum & fides nos mouent, ut aliud nihil oremus. Et Christus vult, ut patris voluntati nostras preces subijciamus. Simili-

Similiter & mulieres in amictu modesto cum verecundia, & modestia ornare sese, non cincinnis, vel auro, vel margaritis, vel vestitu præcioso, sed (quod decet mulieres pietatem spondentes) operibus bonis.

to argumento à pietatis professione, quam professionem ornare bonis moribus, modestia, verecundia & temperantia atque alijs pietatis exercitijs, decet.

Mulier in quiete discat, in omni subiectione. Mulieri autem docere non permitto, nec auctoritatem usurpare in virum, sed esse in quiete.

præcipitur, ut quiete sine tumultu discant, ut eas decet, quæ subiectionis legi obnoxie sunt. Deinde, ut sint in quiete, ac sua agant, tractentque ea, quæ ad mulieres pertinent, non ingerentes se in virorum negotia. Prohibetur primum, ne publice doceant mulieres. Deinde, ne auctoritatem in viros sibi usurpent. Hæc eo pertinent, ut in Ecclesia sit ordo & iustitia, non ut inde sumamus argumentum contemnendi sexus muliebris, nec ita iubentur silere, quin eis salutaria consilia dare maritis liceat, si quando id res postulare videtur, id quod historia Iudith, Deborah, Annæ, & aliarum ostendit. Imo Abraham iubetur à Domino, ut vxoris consilio obtemperet, de eijcienda ancilla Agar. Præterea piarum Matronarum est, ut domi familiâ voce, Ita & disciplina domestica, pietatem docere: imo & maritos cessantes, & ignavos sui admonere officij possunt. Paulus enim hic de disciplina communi agit, quæ non excludit necessaria consilia, & deliberationes mulierum honestarum.

Adam enim primus formatus est, deinde de Eva.

formatus est, deinde Eva. Igitur vir debet habere auctoritatem in mulierem, atque illa viro subiecta esse debet. An igitur, qui prior est tempore, prior est etiam auctoritate? an non creationis series indicat, reliqua omnia ante Adamum creata esse, & tamen ei subiecta esse? proinde argumenti *αὐτῆς* videtur debile. Verum hic tempus & causam simul respicere oportet. Adam est quidem formatus ante mulierem, sed non propter mulierem. Mulier contra post virum formata est, sed propter virum, ut eius adiutorium esset, ei subiecta. Quapropter causa ipsa formatæ mulieris argumenti Synechon est, atque ita hac ratione rectissime adimit Paulus mulieribus in viros dominium.

Et Adam non seductus est, mulier autem seducta in transgressionem fuit.

est aptior seductioni quam virilis sexus. Proinde cum male celsit docendi munus quod sibi usurpavit Eva, reliquæ mulieres à docendi munere abstineant: sed cum exceptione, de qua paulo antea admonui. Sed quid est, quod neget Adam deceptum? an non porrectum ab Eva pomum contra interdictum Domini gustavit? Respondeo. Chrysostomus fatetur utrūque deceptum esse, Adam nimirum & Evam, sed comparatione distingui deceptionis modum. Nam si ad dolos & sophisticam Satanæ, qua is mentem mulieris pervertit, respexeris, Adam perniciosum obsequium pertractus est Adam. Atque ita priori respectu non est deceptus, sed posteriore tantum pertractus est in errorem, & ex errore in ruinam, in quam totam posteritatem coniecit secum. Hæc Chrysostomi est distinctio. Potest autem & alia declaratio sumi à priori membro, ut quemadmodum supra dixit, Adam prior formatus est, deinde Eva: Ita Eva prior decepta est, & deinde Adam. Vnde facilis mulierum lapsus in errorem, & ex errore in ruinam, in quam totam posteritatem coniecit secum. Quare minime consultum est, ut docendi munus committatur mulieribus.

Saluabitur autem per filiorum genera-

Hoc, & in consolationem, & in tionem,

tionem, si manserit in fide & dilectione & instructionem mulierum adiectum
sanctificatione cum sobrietate. est. Etsi enim mulier seducta est, ta-

men gratiae Dei non minus quam vir
particeps fieri potest, modo Christi gratiam fide amplexa fuerit. Papistae quidam hoc loco
foede errant, qui in hanc sententiam praesentem locum explicant: Saluabitur mulier per fi-
liorum generationem, modo filij in fide & dilectione &c. manserint. Ex priori membro iusti-
ciam operum extruunt. Ex posteriori, in contumeliam sancti coniugij perruperunt. Nam si
tum demum saluabitur mulier, si filij in fide manserint, certe extreme periculosus erit status
coniugalis. In hoc errore & diuus Hieronymus fuit. verum hic duplex error committitur.
Prior, quod Paulum de causis iustificationis agere putant, cum de vita iustificatarum mulie-
rum agat. Cuius sane vita hic praescribitur. Primum enim proprium mulierum opus ponit,
nimirum liberorum generationem. Deinde, commendat eis reliqua pietatis exercitia, sine
quibus profecto fides retineri nequit. Nam, qui facit iusticiam, iustus est. Et Salomon,
Qui ambulat in integritate, iustus est. Deinde & in hoc errant, quod manserint, ad filios re-
ferunt, non attendentes nomen Graecum, quo significatur generatio liberorum, singulare es-
se. Proinde sensus est, Saluabitur per propagationem, si manserint scilicet mulieres. Est enim
Synthesis, qua non tam verborum quam sensus ratio habetur. Hic locus in genere nos ad-
monet, de officio ex fide & bona conscientia praestando: quod ubi non fit, in naufragium fi-
dei incurritur. Ideoque non mirum est, mulieres saluari per officia debita. Quia sunt fidei
testimonia, & effectus, non causa & merita salutis.

CAPUT III.

Summa tertij Capitis.

Episcopi, Diaconi, eorumque uxores, inculpatis sint moribus, recteque conuersentur in
domo Dei, quae est Ecclesia.

Ordo tertij Capitis.

Primum exponit virtutes, quibus praeditus esse debeat futurus Episcopus, seu minister Eu-
angelij, & simul vitia haud ferenda attingit. Deinde mores Diaconis & illorum uxoris
praescribit. Tum commendat Timotheo haec praecpta ab honesto seu dignitate domus Dei, in
qua conuersari oporteat Episcopum. Unde in commendationem ministerij Euangelij delabitur.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

FIDELIS sermo.

Hoc Chrysostomus aptat superio-
ri capiti, ut sit clausula, continens as-
seruationem eorum, quae ibi disputata sunt, Alij volunt, ut sit exordium huius tertij capitis,
quo attentum reddit Timotheum, utque cogitet, illos solos esse idoneos ad officium Episco-
pale, in quibus virtutes enumeratae inueniuntur, sciatq; tales a se ordinandos in Episcopos
seu Pastores.

Si quis Episcopatum appetit, bonum
opus desiderat.

Hae propositio est sequentis expo-
sitionis, continens fundamentum, vn-
de virtutes Episcopi extruit. Com-
mendat autem Episcopale munus ab honesto, cui ut plurimum arduum coniunctum est, iu-
sta prouerbium: Quae pulchra eadem & difficilia. Quatuor ex verbis Pauli colligamus. Pri-
mum, quod non sit reprehendendum, si quis Ecclesiae indigenti modeste, sine ambitione su-
am operam seu ministerium offerat. Nam, si per ambitionem quis appetat, non Dei, sed Sa-
tanæ spiritu impelli putandus est. Secundum, quod Episcopalis functio sit honesta, testimo-
nio Spiritus sancti, quo pij confirmari debent, aduersus prophanorum hominum iudicia &
calumnias. Tertium, quod Episcopi functio non in titulo aut dignitate tantum, verum
multo

multo magis in arduo ac difficili labore sita sit, id quod Episcopi nomen arguit. Episcopus enim ab inspiciendo nomen habet. Nam est inspector, qui, ut Ecclesiam, cui præest inspicit, ita curat, quæ ad Ecclesiæ incolumitatem pertinere videntur. Hoc itaq; nomine, Paulus eos intelligit, qui in certa sede certum populum docuerunt, hodie Pastores & Parochi dicuntur. Quartum, quod officij dignitas requirat morum gravitatem officio respondentem. Ut enim hic Paulus proposita eminentia officij infert morum descriptionem respondentium tanto muneri: Ita in alijs quoq; functionibus ex officij eminentia, vitæ regula petenda est.

Oportet igitur Episcopum irreprehensibilem esse.

Iam infert descriptionem virtutū Episcopi, estq; hoc argumentum. Episcopus est præclarum & honestū opus, igitur oportet eum, qui futurus est Episcopus, irreprehensibilem esse. Ex eodem antecedente, reliqua quæ sequuntur, extruuntur, quod hoc loco dixisse, satis sit. Sed quid est irreprehensibilem esse? Est esse sine crimine, ut ad Titum ipse Apostolus exponit. Talis enim est, qui reprehensioni hominum iuste, & criminali infamiae non est obnoxius. Proinde hic loquitur de foro hominum, non de foro Dei, in quo nullus est innocens.

Vnius vxoris virum.

Tempore Pauli fuerunt ex gentibus conuersi, qui simul plures vxores habuerunt, tales arcet Paulus ab Episcopali functione, non prohibet Paulus, quin alteram post priorem defunctam ducere possit Episcopus. Præterea, ut hac sententia non prohibetur, quin Episcopus possit esse, qui vxorem non habeat. Non enim hic legem præscribit necessitatis, sed prohibet tantum plures simul habere vxores, id quod testimonium est continentiae, ideoque reprehensione minime caret: ita contra spiritum Dei, & violenter, contra Evangelicam constitutionem faciunt Pontificij, qui sacerdotibus coniugio interdunt. Interpretatio Papistica huius loci ineptior est, quam ut confutatione indigeat. Non enim hic loquitur Paulus allegorice, sed proprie mores futuri Episcopi describit.

Vigilantem.

Vox Græca latius patet. Nam *γρηγορος* & vigilantem & sobrium significat, sed hic pro priori significato, ut Erasmus vertit, ponitur, quia postea de sobrietate sequitur. dicitur autem vigilans, qui omne studium & vigilantiam rei gerendæ adhibet, quique vigilantem ab omni parte prouidet, ne quid, quod sui officij est, negligat.

Temperantem.

Græce *σωφρονα*: qua voce significatur harmonia quædam & concentus omnium virium animæ cum recta ratione: ut nec ira quicquam præter imperium rationis agat, nec affectus alius rationis moderamen excutiat. Hinc pulcherrime Plato *σωφροσύνην* harmoniam vocat *διαπαισμένην*, in qua à ratione ira *διαπείχεται* ascendendo distat, & concupiscentia ab ira ascendendo *διατρίβεται*. vide Timeum Platonicum, & commentarium Procli.

Modestum.

Græce *κόσμιον*, qua voce significatur proprie modestia & moderatio quædam: qua ordo, ratio & æquitas in rebus omnibus adhibetur, unde *κόσμιος* interdum etiam eum, qui moribus compositus est, significat.

Hospitalem.

Græce *φιλόξενον*, hoc est, amantem peregrinorum. significat enim hæc vox habitum, benigne ac amanter complectendi peregrinos, quod sane nemini denegatum est, etiam si tenuissima fuerit fortuna.

Aptum ad docendum.

Græca voce significatur habilitas, seu aptitudo quædam ad docendum, ad quam rem requiritur non solum liberalis doctrina, & exercitatio: verum etiam singularis prudentia: nimirum, ut quis recte secet verbum Dei. hoc est, ut pro conditione hominum recte doctrinam accommodet. ut impuro ac scelerato nebuloni, non Evangelij gratia, sed ira Dei & maledictio Legis proponenda est: ita turbata conscientia, gratia diuinæ thesaurus explicandus est, ut inde vulneris conscientia medela defumatur.

Non

Non vinolentum.

Vox græca *πιδεγνός* tum vino deditum, tum ex nimia vini petulantia, in aliquem contumeliosum esse significat, unde Chrysostomus contumeliosum & præfactum interpretatur.

Non percussorem.

Πληκτὴς cum percussor, tum conuiciator dicitur. vtrumque factum in ministro Euangelij vicium est. Obiurgandi sunt sæpe contumaces & inobedientes à ministris Euangelij, sed paterne, non tyrannice & furiose.

Non turpiter lucri cupidum.

Ad verbum, non turpilucrum. Dedit igitur nec cauponarium, nec forprophanis rebus contaminet. nus, nec alias turpis lucri vias sectari, sed suum officium augustius iudicare, quam vt illud

Sed æquum seu moderatum.

Voce græca significatur is, qui non ex rigore legis, sed ex æquo & bono de rebus statuit. Sæpe enim summum ius summa est iniuria. Et Aristoteles: Qui nimium legem exacte & rigide intuentur, fit Sycophanta.

Alienū à pugnis, alienum ab avaritia.

Hæc superioribus coniuncta sunt, vt eorum effectus.

Qui suæ domui bene præsit, qui liberos habeat in subiectione, cū omni reuerentia.

Vult non solum Episcopum ex propria domo afferre honestorum morum exempla: verum etiam ex gubernatione domestica, coniecturam vult peti de administratione Ecclesiastica, ideo subiungit.

Si quis propriæ domui præesse non novit, quomodo Ecclesiæ curam habebit?

Argumentum à minori est. Fieri enim minime potest, vt qui in exigua administratione torpet, in maiori sit

futurus vigilans & industrius.

Non nouitium, ne inflatus incidat in iudicium Diaboli.

Hoc non ad ætatem, sed ad inaugurationem, qua quis Christo inauguratus est, referendum est. Vnde

Chrysostomus *νεόφυτος* interpretatur *νεοκατήχρητος*, id est recens in religionis doctrina instructum. Estque pulcherrima metaphora in voce græca. *νεόφυτος* enim significat plantam recens plantatam, quæ nondum altas radices egit. Cuiusmodi plantæ persimiles iudicat Paulus eos, qui recens ad Christianismum conuersi sunt. Vt enim plantata planta æstu solis feruentiori succumbit facile, & arescit, cum contra, quæ radices egit, aduersus ardores solis inuicta manet: Ita recens imbutus, in doctrina fidei, persecutione ingruente, facile frangitur, fidem abiicit, redit ad pristinos mores, atque ita in Diaboli iudicium incidit. At qui diutius est in doctrina educatus, tanquam miles iam expertus, non ita facile cedit persecutioni, & scandalis. Additur ratio à gravitate poenæ: ne videlicet inflatus, scilicet honore nouo, magnifice de se sentiat, ac in Diaboli iudicium incidat, hoc est, in similem condemnationem cum Diabolo ruat, qui ob suam superbam contumaciam, condemnationis reus est factus. Theodoretus ex hoc loco colligit superbiam causam fuisse diabolo vt caderet. Alij de homine calumniatore interpretantur, vt in iudicium calumniatoris incidere, sit præbere calumniatori maledicendi occasionem. Sed prior interpretatio, quæ est Chrysostomi, accommodatior est præsentilo- co, vt quæ gratius argumentum contineat.

Oportet autem illum & bonum testimonium habere ab extraneis, ne in probrum & laqueum Diaboli incidat.

Adeo inculpatam vitam requirit ab Episcopo, vt non solum bene audiat ab amicis, verum etiam ab hostibus, ne possint quicquam ei criminis

obicere iuste. Extraneos vocat alienos à religione Christiana, eiusque hostes. Sed quomodo hoc fieri potest, vt hostes religionis ferant honestum testimonium preconibus Euangelij? an non Paulum erronem & sperimologum vocarunt Græci? Distinguendum est inter doctrinam, & vitam,

& vitam. Vita talis esse debet, ut iure nihil possint aduersarij in eo reprehendere. Doctrina ipsa ferat suam fortunam in hoc mundo. Habet enim satis magnum à Deo testimonium, nec indiget vilius hominis precario suffragio. Huc dictum Domini referendum est: Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant vestra bona opera. Porro huius attributi geminam rationem subiicit: quarum posterior ex priori manat, qui enim in probrum incidit, hoc est, qui infamis factus est, nullo peccandi pudore retinetur, sed laxat turpitudini frena, ac se totum Diaboli laqueis prostituit. Est autem peccandi impudens consuetudo, laqueus ille, quo captiuos tenet homines Satan. Quare nihil periculosius homini esse sciamus, quam peccatis indulgere. Nam hoc non peccanti solum nocet, verum etiam alijs peccandi fenestram aperit.

Diaconos similiter graues, non biligues, non multo vino deditos, non turpiter lucri cupidos.

Trāsit ad mores Diaconorū deferibendos, in quibus eadem propemodū (paululū mutatis verbis) quæ supra in Episcopis, requirit. Et si autē Diaconus

norum nomen generale est, hic tamen pro certa ministrorū specie sumitur. Sunt autē hoc loco Diaconi ministri, qui externæ Ecclesiæ gubernationi in externis bonis præfuerunt: Quales septem illi fuerunt, de quib. in Actis cap. 6. Hi collatas ab alijs eleemosynas, & à se receptas pro necessitate fratrum & sororum distribuerunt. In quo officio, qui se probe gesserunt, postea in Episcopos seu Parochos eligebantur. Ceteram, de gradib. ministrorum Ecclesiæ in enarratione Epistolæ ad Ephes. dictum est. Nos hinc colligamus quantam deceat esse innocentiam in Oeconomia nominis mysterium Dei, cum adeo inculpatos eleemosynarum Ecclesiæ collectores & distributores requirat Apostolus.

Habentes mysteriū fidei in pura cōsciētia.

Post enumerationem, hoc veluti genus subiicit, ad quod, si quid in enumeratione prætermisum est, referri oportebit. Hoc superius his verbis expressit. Habens fidem & bonam conscientiam. Hic pro fide mysterium fidei posuit. Vnde tria colligamus. Primum, quod fidei doctrina supra omnem humanam sapientiam posita sit. Deinde, fidei indoles declaratur, quæ hic verbo Dei nitens & contenta, certo expectat, quæ nondum apparent. Præterea quanta sit piorum dignitas & gloria, ut quibus mysterium fidei sit concreditum. Quibus in cōscientia sacra erant concredita dignitas & gloria magna esse videbatur, non putabant istorum sacrorum symmystæ fas esse, ut hanc gloriam, hanc dignitatem viliis maculis conspurcarent, quid illis facere par est, quibus fidei & cœlestis regni mysteria commissa sunt: atq; ita argumentum *ἀπορρητικόν* continet hæc oratio: Habentes mysterium fidei in conscientia bona.

Et hi probentur primum, deinde ministrent, si fuerint irreprehensibiles.

Exposuit quales mores requirat in Diaconis: nunc canonem subiicit de probatione eorundem. Ut enim supra neophytum, quantumvis bene moratum, in Episcopum eligi non vult: Ita hic Diaconos non recens ad fidem conuersos, sed aliquanto tempore probatos, recipiendos præcipit, si fuerint irreprehensibiles. Si enim famulo non prius probato, nemo administrationem domesticam committit, profecto indignum est, ei administrationem æconomicam Ecclesiæ committere, cuius mores antea non fuerint nobis explorati. Iam si probandi sunt ministri eleemosynarū, multo iustius est probari eos, quibus mysteriorū Dei æconomia demandatur.

Mulieres similiter graues, non calumniatrices, sobrias, fideles in omnibus.

Incertū est de quibus mulierib. loquatur. Alij enim ad vxores Episcoporum & Diaconorū hæc referūt. Chrysostomus, cui hoc parū contextui quadrare videtur, ad mulieres Diaconorū refert. Verum quia non dubium est, quin Paulus velit & has & illas probas esse, ego in genere accipiendū existimo.

Diaconi sint vnus vxoris mariti, qui honeste præsent filijs & domibus suis.

Sicuti supra in Episcopo requirit, ut sit vnus vxoris maritus, beneque administret rem familiarem: Ita in hoc loco à Diaconis requirit. Bonum enim indicium est felices administrationis bonorum Ecclesiæ, si quis rem familiarem propriam prudenter & pie administrat.

Qui enim bene ministrauerint, gradū sibi ipsi bonum acquirunt, & multam libertatem in fide, quæ est in Christo Iesu.

Descriptioni Diaconorum subiicit argumentum à duplici fructu diligenter præstiti officij, externo nimirum, & interno. Externus fructus est, quod

E c c

qui

qui in inferiori dignitatis gradu suo munere fideliter perfunguntur, superiorem gradum, Deo sic ordinante, consequuntur. Aut qui diligenter obit commissum munus, successum habebit felicem, Deo labore prosperante. Internus fructus est, multa libertas seu fiducia in fide, quæ est in Christo Iesu. Hæc libertas nihil aliud est, quam quoddam spirituale gaudium, ac æstus spiritus, qua in Christo acquiescamus, quæ in cognitione Christi indes crescentes, omnia dura, quæ in vocatione solent incidere, infracto toleremus animo. Hæc si ad genus transferas, doctrinam & consolationem vberissimam inde hauries. Doctrinam quidem, quod Deus bona opera & diligentiam in quavis vocatione prælitam, compensare velit, externis & internis bonis & beneficijs, iuxta parabolam de talentis, Matth. 25. Consolationem vero, quod Deus vires & animum augere velit in te, ubi tu pro viribus præsentibus facis officium.

Hæc tibi scribo, sperans breui ad te venire, quod si tardauero, ut scias, quomodo oporteat in domo Dei versari.

Hic finis est superiorum canonum, nimirum, ut domus Dei recte administraretur, omniaque in ea rite fiant. Est autem tacita collatio inter domum Dei

& priuatam cuiusque. Nam si hominis mortalis domum recte & fideliter administrare virtus est, profecto multo maior gloria erit, domum Dei immortalis fideliter administrare. Ecce quantum incumbit ministris verbi onus. Rursus cogitetur illorum gloria, qui in officio commissio se, ut decet, gerant, & contra illorum ignominia, qui in domo Dei administranda torpeant negligentiores. Denique omnes per baptismum Christo inaugurati, & in familiam Dei recepti admonentur, quod deceat in domo Dei versari sancte & inculpate, ne vel domum Dei suo scelere maculent, vel ibi quicquam agant negligentius. Porro cum dicit, Sperans breui ad te venire, consolatur Timotheum promissione sui aduentus, excitatque ipsum ad sedulo præstandum officium.

Quæ est Ecclesia Dei viuentis, columna & firmamentum veritatis.

Hæc domus Dei descriptio, argumentum habet exhortatorium, ab honesto sumtum, unde ad maiorem diligentiam in domo Dei adhibendam, merito excitatur Timotheus.

Sed quid est Ecclesia Dei viuentis? Est cætus eorum, qui credunt Euangelio, & in quibus Deus spiritu suo viuit, & est efficax, Cuius notam propriissimam addit, nimirum, quod sit columna & firmamentum veritatis, hoc est, (ut Chrysostomus exponit) veritas, hoc est, prædicatio veritatis est columna & fundamentum Ecclesiæ. Tolle veri Euangelij prædicationem, Ecclesia mox collabatur. Frustra igitur iactant Romanenses suam Ecclesiam, in qua veritati Dei humanæ traditiones, & decreta aperte pugnancia cum veritate Dei, successerunt. Proinde firmissima demonstratio veræ & falsæ Ecclesiæ sumi ex hoc loco potest. Sed ut sit euidentior, ei addamus dictum Domini Io. 10. Oves meæ vocem meam audiunt. Et illud Pauli Ephes. 2. superædificati super fundamentum Apostolorum & Prophetarum. Iam si statuere velis, quænam sit vera Ecclesia, & quæ falsa, valeat regula Christi, valeat Pauli definitio, valeat fundamentum Apostolorum & Prophetarum. Proinde vera Ecclesia erit, quæ Christum loquentem audit, quæ ædificata est super doctrinam Apostolorum. Contra falsa, quæ Christi doctrinam persequitur, corrumpit & adulterat, qualis hodie est Papistica, & fuit iam multis seculis. Teneamus igitur, non dico pedibus & manibus, sed tota mente, quod sicut columna & fundamentum veritatis ideo dicatur Ecclesia, quod doctrinam illam, non quam sibi ipsa composuerit, ut Romana Synagoga fecit, sed Apostolorum & Prophetarum fideliter custodit. Ita non aliam debeamus pro Ecclesia agnoscere, nisi in qua doctrinam illam reperimus, non morantes Romanensium fumos.

Et citra controuersiam, magnum est mysterium pietatis.

Epiphonema grauissimum: in quo commendat pietatis mysterium, & eius præcipua capita (ad quæ omnia,

quæ illis natura coniuncta sunt, referri oportet) recitat. In commendatione obserua incrementum, mysterium, magnum mysterium, pietatis mysterium, & omnium confessione mysterium. unde nos colligamus cæcam esse humanam rationem, cum in doctrina Ecclesiæ, donec verbo Dei & Spiritu sancto illuminetur, tum in cultu præstando, iuxta voluntatem Dei. Quid .n. de peccato? quid de fide & iustificatione? quid de hostia Christi? peccato? quid de vnione hypostatica duarum naturarum in vna persona? quid de resurrectione à mortuis? quid de futura gloria electorum? quid denique de toto salutis mysterio percipit humana ratio? Gratias igitur agamus Deo, qui hoc veritatis, pietatis & salutis mysterium ex mera sua bonitate reuelauit mundo. Porro capita præcipua huius mysterij sex ponuntur in textu, quæ breuiter explicanda sunt.

P R I M V M.

Deus

Deus manifestatus est in carne.

Hoc est, Deus est vere homo factus, manens quidem quod erat, factus vero quod non erat. Hoc quia remotum est ab omni hominum perspicientia, recte mysterium dicitur. Quare desinat ratio præter verbum, hoc mysterium scrutari. Imo cogitet potius magnitudinem sui peccati, quod sine Deo homine facto aboleri non potuit, misericordiam Dei immensam, qua adeo dilexerit nos, quod voluerit filium suum hominem factum, pro nobis hostiam fieri, ac amorem filij, quo voluit consors nostræ naturæ factus, fieri pro peccato nostro hostia: vnde concipiamus pœnitentiam & fiduciam, & gratias agamus Deo pro hoc inenarrabili salutis nostræ mysterio.

S E C V N D V M.

Iustificatus est in spiritu.

Hoc est, Spiritus sancti testimonio iustus agnitus est, & declaratus esse verus Messias. Huc referto omnia testimonia cum doctrinam Christi confirmantia in genere, tum præcipue ostendentia Christum verum Messiam esse.

T E R T I V M.

Visus est Angelis.

Hoc est, Angeli sunt testes, spectatores & precones huius mysterij, Lucæ 2. Matth. 4. Marci 1. Huc referto etiam testimonium patris de ipso Matth. 3. & 13. Nonnulla Græca exemplaria sic habent *ὁφθαλμοῖς*, id est, visus est hominibus. Huc referto dictum Iohannis 1. Inhabitavit in nobis, & vidimus gloriam eius &c. Item 1. Iohan. 1. Quod erat ab initio, quod vidimus oculis nostris &c.

Q V A R T V M.

Prædicatus est inter gentes.

Scilicet per Apostolos, & eorum successores: quorum prædicatio eo pertinet, ut Christo æternam colligant Ecclesiam.

Q V I N T V M.

Creditus est in mundo.

Hoc est, multi in mundo eius testes fuerunt, multique in ipsum crediderunt, & credunt. Hic nota, Si credere in Christum, mysterium est, noli mirari, quod sapientes & potentes in mundo fidem persequantur, quam æstiment ex humano iudicio. Etenim contra gratias agito Deo, quod tanti mysterij consors sis factus.

S E X T V M.

Assumptus est in gloriam.

Hoc est, gloriose peracto triumpho super morte & inferno, per suam gloriosam resurrectionem, & ascendit in cælum, & mittit inde dona, quibus suam Ecclesiam ædificat, conservat & ornat. Hæc capita mysterij pietatis notavit Paulus, & in breuem aphorismum coëgit, ut in eorum meditatione occupemur, nosque confirmemus adversus omnia cum scandala, tum machinamenta Satanae, quibus obscurare & pervertere hoc nostræ salutis mysterium nititur, utque maneamus in hac Ecclesia, quæ est columina & fundamentum veritatis: vbi hoc mysterium per ministros Euangelij sonat.

C A P V T I I I I.

Summa quarti Capitis.

Novissimis temporibus desectio erit à fide, variag, orientur sectæ. Quare ppi erit Episcopi, erudire populum in sana doctrina, & sugere prophanas fabulas. Incumbit enim Episcopo, ut & ipse se in pietate exercet, & alios diligenter erudiat, quo ad maiorem amorem veræ doctrinae, etiam exemplo excitetur populus.

Ordo quarti Capitis.

Quam operæ precium sit, non quosvis eligere ad ministerium verbi, ostendit à periculo imminente. Quare in principio huius capituli textitur vaticinium de desectioe à fide, & de seductoribus spiritibus, quos breviter describit, & errorum ponit quadam exempla, de prohibitione coniugij, & ciborum. Vnde dilabatur in locum vtilissimum de vero & legitimo creaturarum usu. Deinde ex dictis extruit paraneses, & monet Timotheum, ut hæc proponat fratribus, sit ipse pius, sit aliorum exemplum, faciatq; officium sedulus. Atq; ita tres sunt partes huius capituli. Prima, prædictio desectionis & sectarum. Secunda, consuetudo prohibitionis ciborum. Tertia, paranesis ad Timotheum.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

SPIRITVS autem clare dicit.

autem hoc vaticinium fiat manifestius, illud in quatuor particulas retexam. Quarū prima est præfatio. Secunda, vaticinium ipsum. Tertia, nota seductorum. Quarta, exemplorum quorundam assignatio.

Spiritus autem clare dicit.

Prima vaticinij particula, nempe præfatio, in qua ab autore spiritu Dei, certitudo vaticinij commendat Timotheo. Neq; hoc obscure sub inuolucris significat spiritus Dei, quod euenturum est, Sed *ἔτι*, hoc est manifeste, clare, aperte & disertis verbis, vt nullus relinquantur dubitandi locus. Hæc præfatio nos quoq; admoneat, quomodo accipienda sint dicta Pauli. Non enim dubium est, quin quicquid dicat Paulus ex eodem Dei spiritu proficiatur. Quare doctrinam Pauli, tanquam vocem de cælo sonantem, amplectamur & veneremur.

Quod in posterioribus temporibus deficient quidam à fide, attendentes spiritibus impostoribus, & doctrinis dæmoniorū.

Tertia, de doctoribus seductoribus. Quarta, de doctrina hæretica, quæ Dæmoniis ascribitur. Tempus admonet nos periculi. Neq; enim est dubium, quo propior sit dies Domini, eo magis scire Satanam, & excitare hæreses, quo Ecclesiam ipsam labefactet. Nos igitur sedula precatione ad Deū ardentius confugiamus, vt ipse nos in sana doctrina custodiat, ne naufragio circa fidem facto, cum impijs ruamus in exitium. Secunda circumstantia est, à fide defectio, quam hodie passim per totū orbem videre licet. Nam multi prorsus Euangelium contemnūt, multi persequuntur, qui videntur amare Euangelium, magna ex parte ebrii huius mundi voluptatibus scelerate viuunt. Ex quo fit, vt mores huius seculi respondeant moribus illorum, quos cataclysmus absorpsit. Atque adeo hoc vaticinium congruit cum prædictione Christi, Matth. 24. Quemadmodum erant dies Noë: Sic erit etiam aduentus filij hominis, Quod sane non solum ad subitum aduentum Domini referendum est, verum etiam ad præmonitionem factam per verbum Dei ad Noë, ex mandato Dei, ad mores hominum corruptissimos, qui à fide defece-³⁰ runt, contempto verbi præcone Noë, ad impiorum subitam euersionem, & ad paucorum, qui pii inuenti fuerint, liberationem. Hinc primū admoneamur, vt caute & sollicite ambulemus coram Domino in vero timore. Deinde, vt rogemus Deum, quo ipse dirigat nostra corda (conseruando nos in vera fide) in expectationem filij sui Domini nostri Iesu Christi. Tertia circumstantia est, de seductoribus spiritibus, qui defectionis organa sunt. Vt autē hæreticorum fraudes ostendat, metonymia vsus est, causam pro effectu ponens. Nam spiritus impostores eos vocat, qui spiritu Satanæ agitati, autores sunt hæresium, quib. à fide abstrahuntur illi, qui eis attendunt & fidem adhibent. Quis putaret tantum periculi hominib. ab hominibus impendere? Quare significat hac metonymia non tam homines huius defectionis causam esse quam Satanæ spiritū, quo agitati homines, omnia in Ecclesia turbare conantur. Quarta circumstantia est effectus tertiæ, nempe doctrina ipsa dæmoniorum. Hanc vocat non à Cærintho, non ab Ario, non ab Ebione &c. sed à primo autore, nempe Satana, quo sane nomine, quantum periculi sit Ecclesiæ à doctrina hæretica, ostendit. Vult enim nos cogitare quam tam ruinam secum traxerit, quod primi homines doctori Satanæ obtemperauerint. Quemadmodum enim tunc mundum recens conditum, adeoq; ipsam Ecclesiam sua pestifera doctrina euertit: Ita in his extremis temporibus potissimum Ecclesiam hæretica doctrina subuertere conatur, quo eam in exitium secum trahat. Hinc nos discamus, quæ sit vera & quæ sit falsa Ecclesia. Si enim vera, est columna & sedes veritatis, falsa vtique erit, quæ doctrinis Dæmoniorum auscultat. Præterea discamus eam doctrinam habere suspectam, quæ non clare & diserte in scriptis Prophetis & Apostolicis fundatur. Admoneamur semper habere in conspectu analogiam fidei, ad quam omnem interpretationem probemus, iuxta consilium Pauli, Militemus honestam militiam, retinentes fidem & bonam conscientiam. Non frangamur animis infinitis scandalis, quæ paritura est sectarū diuersitas. Porro causa, cur Deus permittat varias oriri hæreses, expressa est, posterioris ad Thessal. 2. his verbis: Propterea quod noluerunt credere veritati, dedit illis efficacem illusionem, vt crederent mendacio.

In hypocrisis falsiloquorum cauteriatam habentium conscientiam.

Hæc

Hæc nota est seductorum, eaque duplex. ex quarum priori hominibus, ex posteriori si-
bijs notis esse possunt falsi doctores. Prior nota est loqui falsa in hypocrisi, hoc est, hære-
ticam doctrinam, quam propagare student hypocrisi, & falso religionis prætextu confirma-
re, dum inenita religionis specie incautos in suam nassam pertrahunt. Hic non dubium est
notari Monachos & alios, ne religionis simulatione sinamus nos à fonte aquæ viuæ, ad cister-
nas putridas hypocritarum, abduci. Posterior nota ipsis seductoribus notior est, habere cau-
terio notatam conscientiam, hoc est, malam, & vix sanabilem, seu vt Ambrosius exponit, si-
mulatione corruptam, Quia sicut (vt idem Ambrosius inquit) cauterium corum corrumpit
& notam infligit: ita fallacia conscientiam, quæ dolo malevolentia aliud scit aliud profiteretur,
denotat ad perditionem. Obseruandum hoc loco, quod qui vel impuritati vitæ diutius in-
dulgent, vel scientes falsæ doctrinæ patrocinantur, conscientiam vastant, & quasi cauterio
quodam inurunt, vt difficulter in viam reuocari possint.

Prohibentium contrahere matrimo-
nium, & iubentium abstinere à cibis.

Exempla hæc sunt doctrinæ Dæ-
moniorum. Ponit autem has duas
species, vt ex ipsis genus vniuersum
æstimemus. In his speciebus duo obseruentur. Primo, quod pugnent cum ordinatione
Dei. Deinde, quod sint res externæ, quibus opinionem cultus affingunt. Inde genus esse
relinquitur traditionem humanam, & rem externā cultus gratia hypocritice institutam. Qua-
re nominatis hisce duabus speciebus, totum genus improbat Paulus, nempe in externis re-
bus cultum Dei collocare, & doctrinam aliquam obtrudere, de quo nihil in verbo Dei ex-
pressum est.

Quos Deus creauit ad percipiendum
cum gratiarum actione fidelibus, & qui
cognouerunt veritatem.

Hæc secunda pars capitis est, nem-
pe confutatio. Vt enim in priori par-
te prædixit oriturus esse hæreses, &
earum duo exempla, vt genus osten-
deret, attexit: Ita nunc posterioris exempli de prohibitione ciborum, confutationem insti-
tuit, & sumit argumenta à causis efficientibus & finalibus. Primum enim cibos bonos esse
sua natura à causa seu creatore, ostendit. Deinde, finem creationis addit, qui est, vt pij
cum gratiarum actione benigni patris donis vtantur. Vnde colligamus, Primum, quod res
conditæ potissimum pij seruire deberent. Deinde, quod quicumque præsumunt creaturis
vllis sine gratiarum actione vti, sint sacrilegi & fures, vt qui in rem sacram & alienam manus
violenter iniiciant. Igitur grati Deo sumus, ac in vsu rerum Deo, à quo omnia habemus,
agamus gratias.

Quod omnis creatura bona sit, & nihil
reijciendum cum gratiarum actione acce-
ptum.

Ratio secunda ab vsu rerum con-
ditarum sumta. Si enim omnis crea-
tura bona, profecto nulla vt inutilis
& impura reijcienda, sed potius cum
gratiarum actione accipienda est. Sed quomodo hoc cum prohibitione illa in Leuitico cap.
11. congruit? Illa prohibitio non naturas rerum aut bonitatem extenuat, sed disciplinæ caus-
sa propter significationem addita fuit. Nam erat illa prohibitio symbolica quædam morum
doctrina. Exempli causa, Prohibetur esus porcorum, vt sit symbolum, populum Dei non
debere se polluere in peccatorum cæno & volutabro. Item aquilæ & vulturis esus prohibe-
batur, vt significaret, non alte sapiendum, neque ex præda viuendum esse. At postquam
politia Mosis cessauit, nihil in quenquam iuris habet illa ceremonialis prohibitio, Tametsi res
significata retinenda est. At quædam sunt feræ venenatæ, quarum esus exitium afferret, sed
de illis hic non disputat Paulus, sed tantum de cibis vtilibus & salubribus, quos superstitionis
gratia prohiberi essent hæretici. Præterea hoc sciendum est, omnes creaturas in peculiarem
quendam finem creatas esse, cuius finis respectu singulæ aliquam puritatem ac vtilitatem ha-
bent, iuxta illud: Viditque Deus omnia quæ fecerat, & erant valde bona.

Sanctificatur enim per verbum Dei, &
precationem.

Ratio tertia est, quod sanctum est,
non est reijciendum. Omnis creatu-
ra Dei sancta sit inuocantibus Deum.

Proinde nulla creatura Dei reijcienda, vt prophana. Obserua hic modum consecrandi res
quibus vtimur. Non enim id fieri debet exorcismis sacrificulorum, quasi incantationibus qui-
busdam, sed per verbum Dei, cum videlicet Deum iuxta verbum ex fide inuocamus, peten-

Ecc 3

tes ab

tes ab eo necessaria, cum in gloriam ipsius tum in nostrum usum. At ubi sine inuocatione in contumeliam Dei, & in luxum abuteris creaturis Dei, tuo impio abusu, facis rem bonam tibi prophanam. Nam tuo contactu polluis rem bonam per se, & sanctam, atque ita graue sacrilegium committis. Sanctificari autem per verbum, est usum rei fieri licitum, ita ut iam cultui Dei destinata res esse videatur. Hic enim finis creaturarum est, ut cum pijs seruiant, in laudem creatoris cedant.

Hæc proponens fratribus, bonus eris Iesu Christi minister, enutrens eos sermonibus fidei & bonæ doctrinæ, quam sequutus es.

Quo spectent ea, quæ hæcenus disseruit, aperit, nimirum, ut ea fratribus proponat Timotheus, cui rei rationem addit ab officio boni Iesu Christi ministri, hoc est, Episcopi, quod est enutrire fratres sermonibus fidei, quos bonam, id est, utilem & salutarem doctrinam definit. Et ut stimulus sponte currenti addat, amplificat ab antea dictis, inquiens, Quam sequutus es, ac si diceret, Tu hæcenus sequutus es doctrinam, id nunc maxime facere oportet, cum minister Christi ad ipsius regnum propagandum per sanam doctrinam sis electus. Potest etiam participium *enutrens* passivè reddi, hoc pacto, enutritus sermonibus fidei &c. ut ad Timotheum referatur, atque ita significat ministri Euangelij esse, in doctrina fidei perpetuo occupari, ut eam veluti versans sæpe ac quasi ruminans, salutem sibi & alijs inde hauriat. Atque hæc expositio est Chrysostomi, prior tamen interpretatio contextui magis quadrare videtur. Ex hoc loco primum colligamus munus fidelis Euangelij ministri esse, enutrire Ecclesiam, non traditionibus humanis, non ficta religione, sed sermonibus fidei & bonæ doctrinæ. Et contra infidelem & malum esse Christi ministrum, qui abiecta doctrina Christi, humana somnia inculcat auditoribus, quemadmodum in Papatu fit. præterea epitheton, bonæ, significat minime esse bonam doctrinam, quæ verbo Dei & fide non nititur.

Prophanas autem & aniles fabulas deuita.

Quemadmodum, quid docendum sit, Episcopo præscripsit: ita quam doctrinam vitare debeat, admonet. Vocat autem prophanas & aniles fabulas, quæ nec in verbo Dei fundantur, nec quid utilitatis habeant ad ædificationem, sed tantum imperitum auditorem *enutrens* verborum deliniant. Obseruemus hic iudicium Spiritus sancti, de doctrina hominum, quæ sane in Ecclesia Christi nihil nisi vanitatem profiteri potest, imo turbat aquam fontis viuientis, unde haurire vult Deus omnes, qui salutem siciunt.

Cæterum, exerce teipsum ad pietatē.

Tertia pars huius capituli est, continens parænesin, qua Timotheum hortatur ad pietatem, ac alia cum pietate coniuncta officia, ut quæ vocationem eius attingant. Ac primum hortatur, ut exerceat se ad pietatem, & usus est verbo à palæstra sumto, quo significat, non ocio indulgendum, sed totis viribus connitendum, ut in ipsa pietate crescat ac proficiat. Est autem pietas, spiritualis Dei cultus, quo Deo nos totos iuxta eius verbum approbare studemus. Huius partes duas facit Chrysostomus, nempe fidem puram, & rectam vitam, qua & Deo & proximo & nobis ipsis reddimus quæ debemus, proinde recta vita consistit in iusticia bonæ conscientie.

Corporalis enim exercitatio ad parū utilis, at pietas ad omnia utilis est, promissiones habens vitæ præsentis & futuræ.

Proximæ paræneseos ratio à comparatis sumta. Confert enim hic pietatem & corporalem exercitationem, quæ in austerâ viuendi ratione sita est) idque in vtriusque effectibus. Corporalis exercitatio sponte accersita, modo absit superstitio, ad parum utilis est: sed pietas, id est, verus Dei cultus ad omnia est utilis. Nam ut promissiones temporalium & æternorum bonorum additæ sunt obedienciæ Deo ex fide præstitæ: Ita corporalis exercitatio, si quid commodi affert, id fit propter internam animi pietatem, neque enim inedia spontanea, neque longæ vigiliæ, neque cubationes asperiores per se quicquam valent. Sed interdum nonnihil sine superstitione adhibita prodesse videtur, idque parum admodum, si conferantur cum vero Dei cultu. Finis etenim exercitiorum corporaliū ad corpus pertinet domandum & refrenandum, sed pietas per se animum nutrit, & plurima bona corporalia & spiritualia, temporalia & æterna affert. Hic obseruamus testimonium

monium de remuneratione pietatis, id est, obœdientiae cultusque Dei spiritualis ex fide facti. Hanc remunerationem, quia Deus eam promittit, fide amplecti debemus & certo expectare. Præterea notetur discrimen inter verum Dei cultum, & corporalia exercitia.

Fidelis sermo, & omni approbatione dignus.

Assueveratio epiphonemata est doctorum, eo pertinens, ut hac assueveratione magis ad obseruandum discrimen pietatis & corporalis exercitij exercitetur Timotheus.

10 In hoc enim & laboramus & probris afficimur, quia speramus in Deo viuentem, qui est saluator omnium hominum, maxime fidelium.

Hortari cepit Timotheum ad pietatem, nunc id confirmat suo adeoque totius Ecclesiae testimonio. Hic tria simul obserua. Primum, Ecclesiae externam speciem, quæ est, sub cru-

ce laborare & probris affici. Secundo, causam, quia sperat Ecclesia in Deo viuentem. Vult enim Deus Ecclesiam cruci subijci, ut aliquo modo agnoscat peccatum, crescat poenitentia & inuocatio. Tertio, euentum lætum præsentium calamitatum, à quibus viuens Deus suos liberabit. Sed quid vult hæc distributio, qua dicit, Deum saluatorem omnium, & maxime fidelium. Est igitur saluator infidelium? Cum dicit, omnium hominum, ad propositum voluntatis respexit, vult enim omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. At cum addit, maxime fidelium, illos pronunciauit ac distinxit, qui fide oblatam gratiam recipiunt, alios sua culpæ perire significans. Nos igitur, si oblatæ gratiæ participes esse volumus, eam verbo & sacramentis oblatam fide amplectamur. Sunt qui generalius verbum, saluandi, accipiunt, pro tueri & conseruare, & argumentum texunt à minore hoc inodo, Deus est totius naturæ adeoque omnium hominum saluator, multo magis pios saluabit, quorum præcipuam curam habet. Sed prior explicatio magis contextui quadrare videtur.

Præcipe hæc & doce.

Repetitio admonitionis, qua monentur Episcopi diligentia & sedulitatis in officio.

30 Nemo iuuentutem tuam contemnat.

Hoc cum ad auditores, tum ad Timotheum ipsum referri potest. Ad auditores quidem, ut reuerentur Episcopum suum, non eum propter iuuentutem aspernantes. Ad Timotheum vero, ut iuuenilem ætatem senili grauitate ornet, quo alijs speculum grauitatis & honestorum morum esse possit. Discant hinc auditores magnificere Euangelij ministros, discant & ministri morum dexteritate & grauitate sibi animos hominum conciliare.

40 Sed esto typus fidelium in sermone, in conuersatione, in caritate, in spiritu, in fide, in castitate.

Modum & rationem, qua minime contemtui exponatur iuuentus Timothei, exponit, nimirum ut se typum omnium virtutum statuatur. Est enim hoc doctoris munus, ut non tantum verbis, verum etiam moribus doceat. Porro enumerationem specierum pro genere ponit. Vult enim ut Pastor in omnibus rebus honestatis speculum sit sui gregis. Spiritus vocabulo lenitatem in corrigendis moribus intelligit. Cætera vocabula notæ significationis sunt.

50 Donec venio, attende lectioni, exhortationi, doctrinæ.

Tria hic commendat Timotheo, atque adeo omnibus Euangelij ministris, nempe lectionem, exhortationem, doctrinam, de quibus pauca quædam præcepta colligam.

DE L E C T I O N E.

Quia lectio scripturæ eo pertinet, ut inde aquam de fontibus saluatoris hauriamus, ante omnia pium pectus ad lectionem scripturæ afferri oportet. Deinde liberalem in artibus & linguis (quantum id conceditur) doctrinam. Hisce rebus instructus Theologiæ studiosus in lectione scripturæ obseruet tria, Historiam, doctrinam, modum discendi quæ legit. In Historia sex sunt obseruanda. Primum, series temporum: cuius obseruatio ad intelligendum

Ecc 4

scriptu-

scripturam plurimum conducit. Secundum, propagatio doctrinæ. Tertium, miraculorum varietas, quibus veritas doctrinæ stabilitur. Quartum, Crux & externæ Ecclesiæ forma. Quintum, Liberatio Ecclesiæ à varijs periculis. Sextum, Exempla penarum, lapsuum, penitentiar, fidei, patientiar, confessionis & aliarum virtutum. Hæc obseruata, accommodabit diligens lector ad præsentis Ecclesiæ statum, vt inde doctrinæ, admonitiones, consolationes petantur, cum ad fidem piorum confirmandam, tum ad metum & terrorem impij incutiendum.

DE EXHORTATIONE.

Exhortatione accommodatur doctrina ad vsum auditorum. Sunt enim alij segnes, alij pusillanimes, alij contumaces, alij infirmi. Quare subinde opus est stimulis, exhortationibus, obiurgationibus & consolationibus, quibus doctrina auditoribus accommodabitur. Exempla multa extant in Mose, in Prophetis, in concionibus Christi, & in scriptis Apostolicis. Verum in hac re opus est prudentia, ne aliena ingeras, nèue intempestiue, non habita doctrinæ & auditorum ratione, excurras in anilem loquacitatem, vnde fit, vt reprehensionis studio magis quam emendationis desiderio laborare videaris.

DE DOCTRINA.

In doctrina quatuor potissimum obseruentur. Primum, doctrinæ præcipua capita, seu loci. Secundum, docentium varietas & conuenientia. Tertium, interpretandi ratio. Quartum, doctrinæ ad vsum accommodatio. Locos doctrinæ seu capita præcipua ad quatuor ordines refero. Vt primus de spirituali Christi regno sit. Secundus, de generali viuendi regula. Tertius, de Ecclesia & eius gubernatione. Quartus, de rebus politicis & æconomicis. Philippus tres ordines facit. Vt primi ordinis loci sint *triquartarii*. Secundi, *quadranguli*, id est, traditiones. Tertijs politici & æconomici. His tribus ordinibus subiecit x i i i i. locos, videlicet, de Deo, de peccato &c. Possunt & duo capita statui, vt primum sit de Lege, Aliqua scriptura ad Deum tanquam vnicum fontem referenda est, vtile tamen est doctorum discrimina obseruare, idque propter docendi modum. Locum primum Moses occupat. Secundum Prophetæ. Tertium Christus & Apostoli. Quartum sancti Patres sequuti Apostolos, occupant. In quibus omnibus idem Christus per suum spiritum est locutus. Hi omnes, quia eodem Dei spiritu locuti sunt, conueniunt, eandem enim doctrinam omnes, nempe Legis, Euangelij & veri cultus Dei profitentur, qui tamen in modo docendi nonnihil variant. Moses omnium, ob breuitatem, obscurissimus est. Prophetæ huius sunt clariiores interpretes. nam hi integris concionibus explicuerunt, quæ veluti breuibus aphorismis signauerat Moses. Christus & Apostoli, qui prophetiarum complementum viderunt, omnia adhuc aperius tradiderunt, quibus sancti adeoque omnes interpretes lucem interpretando afferre dictum est, & quotidie idem manifestatur exemplis docentium, nolo de ea plura hic dicere, nec de accommodandi ratione ad vsum aliquid dicam, nisi hoc tantum, quod vniuersalia dicta accommodanda sint ad hypotheses, & indiuidua & particularia dicta ad vniuersalia reuocanda sint. Restat modus discendi, qui tametsi ex ijs, quæ dicta sunt, dependere videtur, quinque tamen communia præcepta obseruatione digna, hoc loco existimo, quorum Primum est, vt obseruentur doctrinæ præcipua capita seu loci communes incomplexi. Secundum, vt eorum definitiones teneantur, ex verbo Dei extractæ. Qui enim rei alicuius definitionem recte nouit, is ad omnem disputationem & orationem de ea re fundamentum iecit. Tertium, diuisiones rerum multiplicium signentur. Sine enim diuisionibus recte formatis, nihil plene intelligi à nobis, nec alijs recte tradi potest. Quartum, eligantur inter legendum axiomata, hoc est, generales sententiæ, ex quibus plurimæ conclusiones extrui possunt, idque de singulis capitibus præcipuis. Horum enim axiomatum suppellex parata, in omni doctrinarum genere & disputandi & dicendi copiosam sylvam suppeditat. Quintum & postremum, vt eorum, quæ discere institui, ordo diligens seruetur. Vt enim confusio ordinis, memoriam turbat: Ita nulla re magis iuuatur discantis studium, quam diligenti ordinis obseruatione.

Ne negligas quod est in te donum, quod datum est tibi per prophetiam, cum impositione manuum presbyterij.

Repeti-

Repetitio est superioris per abnegationem contrarij, Est autem negligere donum, segni-
ter facere officium, cuius officij causa donum collatum est. Hinc discat quisque recte sibi
tradito talento uti in ædificationem Ecclesiæ, ne ingratus Deo, qui talentum contulit, esse
videatur. Discat etiam qui donis ornatus est, nihil arroganter sibi tribuere, quasi à se habe-
ret, quæ habet, & non aliunde. Hinc Paulus: Quid habes quod non accepisti? Quid gloria-
ris, quasi non acceperis? Meo, inquit, studio & diligentia hoc sum consecutus. At nisi Do-
minus ædificat, frustra laborem sumit ædificator. Cum donum dicit datum per prophetiam,
significat testimonium spiritus de Timotheo præcessisse, quo testatus est spiritus, Timothe-
um idoneum Ecclesiæ ministrum fore. Huc addit ritum ordinationis per impositionem ma-
nuum Presbyterij, hoc est, senatus Ecclesiæ siue aliorum ministrorum Euangelij, qui impo-
sitione manuum illum designarunt Episcopum. Nec hic ritus est inane spectaculum, sed, cum
precatio accedit, impetratur Spiritus sanctus ordinando, nisi ipse sit impius Hypocrita. Ob-
serua igitur præter mores, quos supra præscripsit, duo in Episcopo requiri, donum & ordi-
nationem, quam legitima vocatio præcedere debet.

Hæc cura, in his esto, ut tuus profectus
in omnibus manifestatus fiat.

Idem vrget, nimirum, ut Timo-
theus diligenter faciat officium, & si-
mul addit argumentum à fructu dili-
gentiæ, ut tuus, inquit, profectus manifestatus fiat in omnibus, hoc est, in fide, vita & do-
cendi dexteritate. Hoc supra de Diaconis loquens, alijs verbis expressit, Qui bene ministra-
uerit, gradum sibi acquirit, & multam libertatem &c. Nam diligentia in vocatione ornatur
cumulationi benedictione. Hinc ergo ad diligentiam singuli excitemur.

Attende tibi ipsi & doctrinæ, permane
in his.

Idem repetit per Isodynamiam, sed
in duo quasi capita distinguit omnia,
quorum primum est, ut sibi attendat,
hoc est, ut se syncerum & purum custodiat. Secundum, ut inuigilet officio. Hac crebra ad-
monitione videtur, quasi procul prospexisse incuriam Episcoporum, qui ad Ecclesiæ guber-
nationem aliquando adhiberentur.

Hoc enim faciens, & te ipsum seruabis,
& eos, qui te audiunt.

Argumentum à duplici fructu di-
ligenter præstiti officij, nimirum per-
sonæ propriæ, & auditorum. Sed
quomodo se seruat Timotheus isto suo facto? & quomodo alios saluare potest? An non soli
Deo salus ferenda? Supra de mulieribus dictum est, quod saluentur per liberorum genera-
tionem, non quidem ut per meritum, sed ut per debitum officium, quod qui negligit, fidem
abijcit: Ita quoque hoc loco Timotheus se saluare dicitur, dum in salute parta manet, dili-
genter præstando officium. Alios autem minister Euangelij seruat, ut organum salutis. Nam
per ministerium verbi, homines ad salutem inuitantur. Duos proinde locos hic obseruemus.
Priorem, de fructu fideliter præstiti officij in ministerio. Posteriorem, de scelere non præ-
stantium officium. Qui enim non facit officium, reus est sanguinis eorum, quibus erudien-
dis in pietate præficitur. Vnde Ezechielis 3. capite, Fili hominis, speculatorem dedi te do-
mui Israel, & audies de ore meo verbum, & annuntiabis eis ex me. Si dicente me ad impi-
um, morte morieris, & non annunciaueris ei, neque loquutus fueris, ut conuertatur à via
sua impia & viuatur, ipse impius in impietate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua
requiram.

C A P V T V.

Summa quinti Capituli.

Quemque pro conditione sui status & ordinis admoneat episcopus: Commendet singulis ac
præcipue viduis debita officia: Sit præterea episcopus circumspectus in corripiendis viris, quæ
nota sunt. Nam ut quorundam peccata manifesta sunt, ac in iudicium damnationis tendunt:
Ita quorundam benefacta similiter sunt manifesta, & quæ secus se habent, occultari non pos-
sunt.

Ordo

Ordo quinti Capitis.

Quemadmodum fieri solet in exhortationibus, ita in hoc capite varias ingerit paraneses, sed ut aliquis ordo à discipulis teneatur, in quinque partes hoc caput distribuatur. Prima, est admonitio de leni peccantium correptione pro status & personarum conditione. Secunda, canon de viduarum ætate, moribus & ministerio. Tertia, assertio de Presbyterorum honore & victu. Quarta, congeries quedam paraneson, de tanta manuum impositione, de castitate, de modico vini usu &c. Quinta, notatio discriminis cum peccatorum, tum bonorum operum, quorum illa ad damnationem tendere, ut quæ occultari non possint, asserit. Hæc autem nunc manifesta esse, proinde nullum opus latere potest, siue sit bonum siue malum.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

SENIOREM ne obiurges sæuius, sed hortare ut patrem, iuniores, ut fratres, mulieres natu maiores, ut matres: iuniores, ut sorores, cum omni castitate.

Prima huius capitis pars, de modo reuocandi errantes in viam. Vult enim ut tria perpendat Timotheus. Primum, vicium castigatione emendandum. Secundum, conditionem eorum, quos emendabit. Tertium, suam quoque personam. Vicia in

nullo ferenda sunt, Sed modus castigandi petetur ex nostra, & illorum quos castigabimus, collatione. In nostra persona non tantum officium, verum etiam ætatem, autoritatem & alias condiciones spectare oportet, quo causam non reddamus deteriolem, nostræ conditionis obliti. Vult ergo, ut Timotheus, qui iuuenis erat adhuc, induat filialem affectum erga grandiores natu, ut æquales ætate, tanquam fratres & sorores complectatur, cum omni castitate, hoc est, ut nemini præbeatur occasio obloquendi, propter intemperantiam, & nimiam severitatem, siue tyrannidem in officij executione. Castitatis enim vocabulum ad morum castam gravitatem referendum est, & non pertinet tantum ad extremam huius exhortationis clausulam, sed eam totam, & omnes eius partes quasi determinat. Sit ergo hic locus omnibus Evangelij ministris castigationis legitimæ regula generalis. Præterea moneantur Episcopi ex hoc loco, reprehendere vitia, non tantum sui officij esse, publice & in genere, verum etiam priuatim, prout commodum visum fuerit singulos corrigere.

Viduas honora, quæ vere viduæ sunt.

Secunda capitis pars est de viduis, has ut honoret Timotheus, præcipit. Honoris vocabulum reuerentiam & curam complectitur. Solebant enim tum temporis honestæ viduæ eli ac ali ex publico. Sed quas vocat vere viduas? Non tam eas intelligit vere viduas, quæ post solenne nuptiarum fœdus, morte interueniente, à viris suis relictæ sunt, quam quæ omnino destitutæ sunt omni auxilio, ut quæ nec liberos aut nepotes habeant, qui se iam effectas alere possunt. Nam vidua græcis dicitur *ἡ ἄνθρωπος*, id est, destituta, ac omni auxilio priuari, ad hanc etymologiam hic Paulum respexisse videtur.

Porro, si qua vidua liberos aut nepotes habuerit, discant primum propriam domum pie tractare, & vicem mutuam reddere progenitoribus.

Consilium proponit de viduis habentibus liberos aut nepotes, nimirum, ut viduæ pie instituant suos liberos, quo & ipsi rem familiarem pie administrare & benemeritis progeni-

toribus vicem, cum id opus postulat, reddere possint, quod ubi fit, minus grauatur Ecclesia in alendis viduis. Nam pueri & nepotes pie instituti curam earum in se recipiunt, nec fiunt eas egere. Contra ubi negligenter instituuntur liberi, progenitoribus duplicant molestiam, ut qui nec sibi, nec alijs viles esse possint.

Hoc enim honestum & acceptum coram Deo est.

Hæc ratio ab honesto sumta, gratitudinem Deo acceptam docet. Vnde de ex contrario, Deum ingratitude puniri.

Quæ

Quæ autem vere vidua est, ac desolata, sperat in Deo, & perseverat in orationibus & obsecrationibus nocte & die.

cunda, quod sit sola sine liberorum ac nepotum cura. Tertia, quod sit pia, ut quæ humano auxilio destituta, spem in Deum collocet. Quarta, quod sit perseverans in obsecrationibus nocte & die. Quamvis autem multæ sunt viduæ, tamen eas solas vult sumtibus Ecclesiæ ali, in quibus hæc quatuor inveniuntur.

Epexergasia est, seu interpretatio.

Nam quæ vere vidua sit explicat, ac quatuor ei addit conditiones. Prima, quod sit relicta, mortuo marito. Se-

Tertia, quod sit pia, ut quæ humano auxilio destituta, spem in Deum collocet. Quarta, quod sit perseverans in obsecrationibus nocte & die. Cum autem hoc mali à delitijs carnis nascatur, non immerito à Platone dictum est, voluptatem escam malorum esse.

Quæ autem in delitijs versatur, vivens mortua est.

Antithesis est veræ viduæ. ut enim vera vidua sperat in Deo, renunciat carnalibus desiderijs: Ita in delitijs submersa anima, mortua est, ut corpore in delitijs vivat. Agnoscamus igitur quid incommodi afferant oblectamenta carnalia, tunc enim plane vera mors est, quando homo, anima præmoriens, deteriori parte hominis sit superstes.

Et hæc præcipe, ut irreprehensibiles sint.

Vult veras viduarum conditiones ipsis viduis proponi, ut sciant ipsæ, in quibus rebus ipsarum potissima cura sita esse debeat.

Si quis autem suorum, & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegavit, & est infideli deterior.

Ab uniuersali principio ducit argumentum cuius hæc vis est. Quicunque curam non habet suorum, suæque familiæ propriæ, fidem abnegavit, & est infideli deterior, viduæ igitur ne in hoc malum incurrant, instituunt bene proprios liberos & nepotes. Sed quomodo infideli deterior talis existit? Ideo deterior est, quia legem Dei & naturæ violat, & negligit, quod prophanus homo sollicitate facit, qui certe si alios non curat, suorum tamen curam non abijcit. Locum in primis obseruandum, de vera fidei nota externa: nimirum, quod fides in ociosis ac negligentibus suum officium, esse non possit. Non igitur fides negligens, sed in omni officiorum genere alacriores nos reddere debet. Nam cum officium negligitur, polluitur conscientia, & cum polluta conscientia fides vera consistere nequit.

Vidua deligatur.

Supra in genere conditiones viduarum ad quatuor reuocavit capita.

Nunc quasdam alias circumstantias addit, & peculiare conditiones earum, quas publicis sumtibus in ministerio Ecclesiæ ali vult, recenset.

Non minor annis sexaginta.

Hoc tempus ideo præscribit Paulus, quia quæ ea sunt ætate, iam effate existunt, & ineptæ ad matrimonium, neque enim solent, quæ superiori ætate honeste vixerunt, incidere in incontinentiæ malum, quod iunioribus facile contingit.

Quæ fuerit vnus mariti vxor.

Sicut superior circumstantia non ad dignitatem personæ, sed ad indiciam futuræ continentiæ pertinet: Ita & hæc eodem referenda est. Nam quæ vno marito per priorem ætatem contenta fuit, magnum præbet futuræ continentiæ argumentum, ne sexagenaria iam nouas querat nuptias, quas eis concedit, quæ matrimonio opus habent. Nō enim vult Paulus necessitatem cœlibatus vlli imponere.

In operibus bonis testimoniū habens.

Hoc generale signum est diligentæ viduæ, operum bonorum testimonio comprobari, sed quæ sint illa opera, distributione sequenti explicat.

Si liberos educauit, si fuit hospitalis, si sanctorum pedes lauit, si afflictis subuenit, si in omni opere bono fuit assidua.

Hoc

Hoc præcipuum opus est honestarum viduarum, & nota quod Spiritus sancti testimonio bonum prædicetur opus, liberos educare. Quare & coniugium & thorus coniugalis nequaquam in vitijs numeranda sunt. Sed quid, si aliqua sit sterilis? An illa ut indigna est reijcienda? nequaquam, sed hoc veluti propriam opus matronarum proposuit, ut exemplum bonorum operum. Quare cum conditione intelligendum est, si liberorum mater sit aliqua, ut tum declararet suam pietatem in educandis liberis. Quæ sequuntur conditiones, seu species bonorum operum notæ sunt. Lotione pedum per Synecdochen intelligit officia, sanctis, id est, pijs aduenis præstita. & quia non omnia enumerat, in fine genus ponit, Si in omni opere bono fuit assidua.

At iuniores viduas deuota.

Iam addit admonitiones de iunioribus viduis, ac primum eas deuitandas monet, quo dicto, nequaquam damnat viduas iuniores, sed tantum vult Timotheum cauere, ne eas alendas Ecclesiæ sumptibus recipiat, nèue eis curam aliquam in Ecclesia committat, vtut se castas fore & cælibes in posterum receperint. Nam periculum esse magnum à lubrica ætate insinuat.

Cum enim lasciuire cœperunt aduersus Christum, nubere volunt.

Ratio est proximæ propositionis, quam in hanc formam licet concludere. Viduæ lasciuia periculo obnoxia, volentesque nubere, non sunt sumptibus Ecclesiæ alendæ: hoc autem de iunioribus viduis est timendum. Igitur viduæ iuniores non sunt recipiendæ, ut Ecclesiæ sumptibus alantur. Porro lasciuire aduersus Christum dicitur, quicumque solutiorem vitam agit, quam decet eum, qui Christo nomen dedit. Estque metaphora sumta ab equis exuentibus frena seu habenas, ut possint intemperantius ferocire & lasciuire.

Habentes condemnationem, quod primam fidem reiecerint.

Amplificat periculum. Viduæ volentes perpetuam continentiam, ut commodius seruiant Ecclesiæ, cum in lasciuiam soluantur, habent damnationem, Hoc est, æternæ pœnæ reæ sunt, propterea quod primam fidem Christo in Baptismo datam reiecerunt. vbi enim lasciuia regnat, ibi fides exultat: vbi fides exultat, ibi certa adest damnatio. Quid si hic prima fides dicatur respectu secundæ fidei nempe coniugalis? ut prima fides sit officij seu voti qua mulier vidua promittit Ecclesiæ perpetuum ministerium libera ab impedimentis coniugalibus, & secunda fides sit quæ datur viro cui nubit. quæ secunda fides primam nempe officij perpetuandi irritam facit. quia mulier matrimonij vinculis impedita non amplius promissum officium præstare potest. Hoc loco perperam abutuntur Papistæ ad sua temeraria vota stabilienda. nam Papistarum vota nihil habent commune cum votis viduarum veteris Ecclesiæ. His enim erat politicus finis, illis vero superstitiosus propositus. Præterea in votis Papisticis duplex est impietas. Prior, quod votum cælibatus sit illis cultus meritorius coram Deo. Posterior, quod volendi temeritate multas animas in exitium præcipitent. Quare in istis temerarijs votis sequamur regulam: In malis promissis rescinde fidem, in turpi voto muta decretum. præterea hic locus admonere debet Papistas, ne adeo crudeles essent in inuenienculas, quas in Monasteria includunt, vbi nihil præter certam damnationem inueniunt.

Simul & ociosæ discunt circuire domos, nec solum ociosæ, verum etiam garrulæ & curiosæ, loquentes quæ non oportet.

Aliud argumentum ab adiunctis sumtum. Solent enim iuueniculæ viduæ, his tribus vitijs, otio, curiositate & garrulitati obnoxie esse: Quales non decet eas esse, quæ rebus Ecclesiæ sunt perficiendæ, non igitur tales recipiendæ sunt.

Volo igitur iuniores nubere, liberos gignere, domum administrare.

Prolepsis est. Anteuertit enim objectionem eorum, qui ex dictis poterant sumere argumentum contemptus viduarum iuniorum, quas Paulus minime vult contemni, sed vult ut sanctum coniugium rursus amplectantur, quo suæ consulant infirmitati & periculo. Hic clare vides temere secundas nuptias reprehendi, liberos gignere, domum administrare, sunt propria matronarum officia, quæ officia vere Deo placent, & in ijs fides exercetur.

Nullam

Nullam occasionem dare aduersario,
vt habeat maledicendi causam.

Hæc ratio à communi Christiano-
rum officio sumta est, quod est caue-
re ne præbeant hostibus religionis ma-
ledicendi causam. Neque enim potest iuuenula vidua adeo inculpatam vitam agere, quin
hostes aliquam calumniandi rimulam inueniant. Hic locus monet, vt non solum ipsi bonam
conscientiam apud nos habeamus, verumetiam vt præcidamus alijs, quantum in nobis est,
oblatrandi occasionem.

Nonnullæ enim iam deflexerunt post
Satanam.

Rationem ab exemplo addit, ac
si dicat, experientia me docet, quan-
tum periculum sit iuniores viduas re-
cipere. nam nonnullæ ob vitæ lasciuia à fide defecerunt, sed coniunctum posuit, vt exag-
geraret periculum, & malum lasciuia, qui enim à Christo deficit, mancipium Satanæ statim
euadit. Obseruandus locus, quod à Christo deficere, sit Satanam ducem sequi.

Quod si quis fidelis, aut si qua fidelis
habet viduas, suppetat illis, & non oneretur
Ecclesia, vt ijs, quæ vere viduæ sunt,
suppetat.

Prolepsi anteuertit obiectionem,
iuniores viduæ interdum æque indi-
gent, atque grandiores, cur non igitur
recipiendæ sunt? Paulus respon-
det, quod viduarum iuniorum paren-
tes, cognati & affines eis necessaria suppetent. Huius propositionis duplicem rationem
apponit, Priorem, ne sumtibus oneretur Ecclesia, Posteriolem, vt sit vnde vere viduæ su-
stententur.

Qui bene præsunt Presbyteri, duplici
honore digni habeantur, maxime qui la-
borant in sermone & doctrina.

Tertia huius capitis pars est, de
Presbyterorum honore & victu, &
videtur Paulus duo genera Presbyte-
rorum notare: Vnum eorum, qui
non docendo, sed alia ratione Ecclesiæ seruiunt, Nimirum in causis cognoscendis & iu-
dicandis inter fratres: Alterum eorum, qui ministerio verbi fungebantur. Vtroque vult qui-
dem honorari, sed magis eos, qui in doctrina & sermone laborant, vt Parochi & Episcopi,
& Catechetæ, quos hodie Doctores vocant. Duo igitur hic obseruentur. Primum, quod sit
auditorum Euangelij officium, suos honorare Pastores, quibus & victum debeant iure diui-
no, vt vacare possint legi Dei. Alterum, quod Pastorum sit bene præesse, hoc est, ita vt om-
nia postponent, vitam & fortunas, diligentia in officio, & laborare in doctrina & sermone,
quo ædificetur Ecclesia illorum ministerio, atque ita sibi mutuo ius analogum debent docto-
res & auditores. Præterea hoc dicto confutantur Anabaptistæ, & Libertini, qui verbo con-
tempto, (in quo Paulus vult laborare ministros Euangelij) quærunt reuelationes nouas extra
& contra verbum Dei.

Dicit enim scriptura, Boui trituranti
non obligabis os.

Ratio à pronuntiatis ac simul ab
exemplo allegorico. Locus est Deut.
26. vbi Dominus ita iuxta Hebraicâ
veritatem dicit. Non ligabis os boui in tritura sua. Quo sanè dicto nihil aliud vult, quam v-
numquemque dignum esse premio, pro suo labore fideliter præstito. Triturantis enim bo-
uis allegoria arduum & difficilem, atque adeo serium laborem requirit ab Episcopo. Non
vult ita honorari porcos, qui tantum suo abdomino & ventri seruiunt.

Et dignus est operarius mercede sua.

Alia ratio à genere sumta, & vide-
tur fuisse vulgare dictum apud Iudæ-
os, usurpatum etiam à Domino Matth. 10. & Luc. 10. Nota rursus, quod operarium dicat
dignum mercede. Quare qui ociosus delitijs studet, mercede indignus significatur. Porro
copiosorem huius loci explanationem habes 1. Corinth. 9. Matth. 10. & Luc. 10.

Aduersus Presbyterum accusationem
non admittas, nisi sub duobus aut tribus
testibus.

Hoc quoque ad honorem Presby-
terorum referri potest, ne calumnia-
toribus vitæ ac famæ eorum præbeat
aurem Episcopus, nisi prius legitimis
testibus

Fff

testibus

testibus fuerint convicti. Nam si delatoribus auscultare velit, sine causæ evidenti cognitione, fieri non potest, quin sæpe præcipit iudicium, ac in innocentes temere inuehatur. Chrysostomus hoc præceptum non ad dignitatem seu ordinem, sed ad ætatem in genere refert. Porro quod addit, de duobus aut tribus testibus, ex lege sumtum est, quod quia non tantum iudiciale est, verum etiam naturalis æquitas id postulat, nos quoque obligat.

Peccantes coram omnibus argue, vt & reliqui timorem habeant.

Hoc præceptum nisi intelligatur de manifestis peccatis, cum mandato Domini iubentis arguere fratrem inter re & ipsum solum, stare non potest. Quare non dubium est, quin de emendatione & correptione publicorum delictorum intelligendum sit hoc Pauli præceptum. nam publice traducere delictum fratris, tibi forte & paucissimis alijs notum, cum caritate Christiana pugnat. Præterea nihil ædificat talis correptio, imo potius plurimum ad destructionem facit, non solum eorum qui inde scandalizantur, verum etiam eius, qui arguitur. Intempestiva enim & publica castigatione correptus, sæpe pudore omni deposito in peccandi licentiam prolabitur: qui amica & priuata castigatione emendari poterat, quam si contemneret, iuxta regulam à Domino præscriptam Matth. 10. agendum esset.

Contestor coram Deo & Domino Iesu Christo, & electis Angelis, vt hæc custodias sine præiudicio, nihil faciens in alteram partem declinando.

Hæc contestatio, qua veluti sacramento obstringit Timotheum Paulus, quam arduum sit Episcopi munus ostendit, Et continet valde seriam admonitionem, ne in conspectu tantorum testium, Dei patris, Christi & electorum Angelorum (hos electos ad discrimen reproborum vocat) quicquam faciat eorum, quæ ad Episcopi munus pertinent, ex priuatis affectibus, sed vt omnia legitime & rite in gloriam Dei & Ecclesiæ ædificationem, iuxta præscriptos canones, neminem cuiquam priuatas ob causas præferendo agat. Vbi versio vulgata habet, nihil faciens in alteram partem declinando, Græci codices multi habent κατὰ πρόκλησιν (à προκληναι, id est, inclino) id est, iuxta inclinationem, hoc est, prout animus huic vel illi fauet, non tam causæ quam personæ habita ratione. Hanc lectionem græcam sequutus Erasmus, reddidit ἐκ προσηλπίων, iuxta propensionem animi. Alij codices (quemadmodum & Chrysostomus legit) habent κατὰ ἀδυσκασίαν, id est, aduoco, hoc est, si verbum verbo reddere velis, iuxta aduocationem, hoc est, non propterea causæ alicuius fauebis, quia eius aduocatus es, & rogatus, vt ipsum in sua causâ adiuues, sed rectum iudicia iudicis, seposita omni personarum ratione, vnde quidam Latini sic habent: Nihil faciens per aduocationem, id est, si aduocatum alicuius agis, in alteram partem declinando. Hæc omnes lectiones, tametsi in verbis discrepant, eandem tamen sententiam offerunt, nimirum vt Episcopus iuxta canones à Paulo præscriptos, omnia agat ac iudicet, veritatem causæ pluri faciendo, quam personæ conditionem, quod sane omnibus iudicibus in commune commendatur Exod. 18.

Manus cito nemini imponas.

Aliud consilium seu alium canonem de ordinandis ad officia Ecclesiastica addit, ne cui nisi satis idoneo & probato, manus imponat, hoc est, ne quem ordinet ad functionem Ecclesiasticam. Est enim per metonymiam, signum pro re signata, positorium. Hic cordatum requirit Episcopum, qui non statim quemlibet ad munus Ecclesiasticum admitat, sed tantum probatos, iuxta superiores canones.

Neque communicates peccatis alienis.

Ratio est superioris canonis seu consilij, quemque pium decet cauere, ne alienis peccatis communicet, hoc est, ne fiat reus alienorum peccatorum, quod illi accidit Episcopo, qui eum ministerio Ecclesiæ præficit, cuius doctrinam & vitam adeo augusta functione digna non iudicat. Locus obseruandus, quod alieno reatu obstringitur, quotquot sua negligentia, aut affectibus priuatis faciunt, vt indigni & inidonei rebus in Ecclesia gerendis præficiantur.

Te ipsum purum custodi.

Vniuersale præceptum est, vt in omnibus actionibus adhibeat hanc diligentiam, ne vel in priuata vita, aut publico officio quid agat, vnde contaminari possit, neue accerseret sibi reatum alieni peccati.

Ne post-

Ne posthac bibas aquam, sed paulo vino utere, propter stomachum tuum, & crebras tuas infirmitates.

abstinentia lædatur valetudo. Vterque enim reus est coram Deo, cum qui intemperanter vivit, tum qui valetudinis ratione neglecta, nimium corpus macerat, vnde inutilis rebus, quas requirit vocatio, redditur.

Consilium interferit de tuenda valetudine. Vt enim intemperantia fugienda est Episcopo: Ita valetudinis ratio non est negligenda, ne nimia

10 Quorundam hominum peccata, ante manifesta sunt, præcidentia ad iudicium, quosdam vero subsequuntur.

Timotheum, ne fractus illorum fraudibus, qui astute se insinuant in Ecclesiastica officia, animum despondeat, futurum esse prædicens, vt tales aliquando protrahantur in medium, & coarguantur illorum malefacta, vtut ad tempus lateant. Verum cum rem diligentius examino, alius sensus, ac verior se huius loci offert. dixerat supra, nemini cito manus imponas. Hic eius consilij rationem reddit in hanc sententiam: Nemini cito manus imponas, ne admittatur improbi. Improbiorum autem quorundam peccata, manifesta sunt, antequam veniatur ad iudicium, id est, examen doctrinæ & morum, de his facile est iudicium: Nempe quod non sint admittendi ad munus Ecclesiasticum. Contra autem quorundam improbitas occulta est, ita vt appareant probi & idonei, qui Ecclesiæ CHRISTI præficiantur, sed illorum scelera tandem se produnt suo tempore. De his quia difficilius est iudicium, differenda est ordinatio eorum, & longiori tempore faciendum est periculum, relabentur ne an non in priora scelera. Nam de his loquitur Paulus qui ex Ethnismo conuersi receperant doctrinam Evangelij, inter quos fuerunt plurimi Hypocritæ, veluti inter eos, qui hodie Monastica vitæ aut Papistica renunciantes, Euangelium se amplecti dicunt.

30 Similiter & bona opera ante manifesta sunt, & quæ secus se habent occultari non possunt.

Antithesis est superioris sententiæ, huius similiter duplicem afferamus in interpretationem, quarum prior est, quod sit consolatio, qua probos & innocentem erigit, quorum interdum innocentia & integritas nota est, & in precio apud homines habetur. Interdum secus se habet, id est, non est nota, nec est in precio apud homines, quæ tamen occultari non poterit, quin in medium suo tempore proferatur. Posterior interpretatio est de admittendis ad functionem Ecclesiasticam, qui etiam in duplici sunt discrimine. Nam quorundam bona opera manifesta sunt ante iudicium, id est, examen doctrinæ, ita vt abesse videatur omnis hypocrisis, & tales admittendi sunt. Rursus quorundam benefacta, non ita sunt manifesta, sed latent. Hos probari ad tempus oportet, donec se ipsorum integritas manifeste prodit, atque ita demum eis manus tuto imponere licebit. Quamquam autem vterque sensus vtriusque membri collationis præsentis est analogus fidei, tamen posterior præfenti loco accommodatior est, quem & peristasis loci, & verborum ordinatio requirere videtur.

C A P V T VI.

Summa sexti Capituli.

10 Serui fideliter præsentent Dominis suis honorem debitum. Qui diuersam doctrinam contentiose sequuntur, cauantur. Quilibet sit contentus victu & amictu. Episcopus in omni virutum genere emineat, monstretque diuitibus suum officium.

Ordo sexti Capituli.

Huius capituli quatuor sunt præcipue partes, quarum Prima est, de seruorum obædientia. Secunda, de falsis doctoribus & lucri cupidis. Tertia, de Episcopi innocentia & virtutum studio perpetuo. Postrema, de diuitum instructione, & vero & legitimo diuitiarum usu. His

subiungit admonitiunculam de seruando deposito. Tandem totam Epistolam fausta imprecatione claudit.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q V I C V N Q V E sub iugo serui sunt, suos Dominos omni honore dignos ducant, ne nomen Dei & doctrina blasphemetur. Qui vero fideles habent dominos, ne eos despiciant, quod fratres sint, sed potius inseruiant, quod fideles sint, ac dilecti, qui beneficij participes sunt.

tollere distinctionem & gradus personarum. Tamen si aut æquale ius est omnium filiorum Dei, quantum ad salutem & regnū Christi attinet: Tamen in civili vita discrimina personarū & ordinationes Dei amplecti oportet. Deinde obserua eorum mores prauos, qui Christo dederunt nomina, dedecori esse Euangelio. nam impij doctrinam æstimant ex moribus eorum, qui eam videntur amplecti. Porro de seruis, vide plura Ecclesiastici 33. ad Ephes. 6. ad Coloss. 3. & 1. Petri 1.

Hæc doce & exhortare.

Hæc duo ideo coniungit, quia nō recta sunt, verum etiam propter ignauiam carnis exhortationibus, vt stimulis incitandi sunt.

Si quis aliter docet, nec acquiescit sanis sermonibus Domini nostri Iesu Christi.

Secunda huius capitis pars, de fugiendis falsis doctoribus. & ostentatoribus, qui doctrinam adulterant, nunc fallacis, nūc orationis illecebris. Simplex enim cum sit veritas, simplicem orationem & minime ad ostentationem compositam requirit. Sanos sermones vocat metonymicis, quia ad sanitatem animæ conferunt. Debet igitur non ad ostentationem, sed ad ædificationem formari oratio.

Et ei, quæ secundum pietatem est, doctrinæ.

Interpretatio est, nam qui non sint sani sermones, à fine & materia declarat. nam ea demum est sana doctrina, quæ & pietatis præcepta continet, & ordinatur ad pietatem concipiendam, fouendam & augendam.

Inflatus est.

Descriptio est vani doctoris, ac primum omnium causam ponit, nimirum inanis gloriæ cupiditatem, quæ eloquentiæ & doctrinæ captatur laus. Quicunque igitur vtiliter docere cupit Ecclesiam Christi, inanem iactationem deponat oportet, & in timore Dei, quæ ad ædificationem faciant, simpliciter proponat.

Nihil sciens.

Hoc ad effectum pertinet, qui arroganti inflatur, nihil scire Spiritui sancto dicitur, Cum quia illipsi, quæ nouit inutilia sunt, tum quia alios non ædificat.

Sed languens circa quæstiones & pugnas verborum.

Hic inanis ostentationis effectus est. qui enim captant doctrinæ laudem, quæstionibus & verbis insiliunt, quæ argutiores alijs esse videantur, quales sunt hodie Sorbonici & alij, qui hac ratione nomen sibi quærunt, & doctrinæ laudem. Sed Paulus tale studium, languorem seu morbum appellat, qui interitum veræ doctrinæ in animis hominum præcedit.

Ex

Ex quibus oriuntur inuidia, cōtentio, blasphemia, suspiciones malæ, superuacua conflictationes.

nus veretur, ne alter sibi palmam gloriæ præcipiat. Hinc suspiciones malas pariunt. Hinc disputationum multitudo, & perplexitas: unde fit vt nimium altercando veritas amittatur.

Hominum corruptorum mente, & quibus adempta est veritas, qui quæstui habent veritatem.

ritate, qua pœna nulla potest maior esse, tum dicit, eos existimare pietatem esse quæstum. Tales enim omnia lucro metiuntur. Hac proinde nota, quo talium ostentatorum studia pertinent, indicat, nimirum, vt suæ avaritiæ satisficiant.

Seiungere à talibus.

Præcipit Timotheo, vt inemendabiles huiusmodi thraones & quæstionarios fugiat, ne ipse quoque quæstionum labyrinthis inuoluatur.

Est autem quæstus magnus pietas cum sufficientia.

Ut eos coarguit, qui ex doctrina pietatis quæstum corporalem sibi quærunt: Ita iam spirituales quæstus in pietate situm commendat, eumque magnum esse admonet, affert enim absolutam suis cultoribus beatitudinem, cum addit, cum sufficientia. Alludere videtur ad promissionem Christi: Quærite primum regnum Dei, & iusticiam eius, & hæc omnia adijciuntur vobis. En pietatis quæstum, regnum & iusticiam Dei, cui promissio accedit rerum ad hanc vitam necessariarum.

Nihil enim intulimus in mundum, certum est quod neque efferre quicquam possumus.

sufficientia, qui pietatem colit, sit contentus.

Habentes autem alimenta & tegumenta, his contenti erimus.

Modum sufficientiæ explicat, verum si quid in honesta vocatione ex labore nostro per benedictionem Domini accesserit, cum gratitudine animi accipiendum est, ac possidendum iuxta consilium Pauli: Qui possidet sit quasi non possideat, hoc est, paratus sit ad abijciendas facultates, si id necessitas vocationis aut pietatis postulerit.

Nam qui volunt ditescere incidunt in tentationem & laqueum, & concupiscentias multas, stultas & noxias, quæ demergunt homines in exitium & interitum.

Iam ex effectu contrariæ causæ hortatur, vt quilibet victu & amictu sit contentus. Id enim omnino pijs fugiendum est, quod trahit in exitium. Cupiditas diuitiarum id facit, quare pijs habendi cupiditas fugienda est. Proinde pij est, vt sit sufficientia illa, quæ cum pietate stare potest, contentus. Porro dicuntur illi, velle ditescere, qui studium pecuniæ omnibus alijs rebus anteponunt.

Radix enim omnium malorum est auaritia.

Ætiologia est ab effectu auaritiæ, quæ omnium mater existit malorum. vnde Salomon: Conturbat domum suam, qui sectatur auaritiam. Et Augustinus: Cum auaritia alicui dominatur, subiectus omnibus malis demonstratur. Phocylides: ἡ φιλοχρημασίω ματὴρ κακότητος ἀπάντων.

Cui additi quidam aberrarunt à fide, & seipsos implicuerunt doloribus multis.

Exemplo declarat quod dixit, Auari enim fidem deserunt. Nam fides solo Deo nititur, Auaritia vero

Fff 3

Dei

Dei loco pecuniam veneratur & colit. Præterea ubi avaritia animum occupaverit, dolorum finis nullus exiit. Aut enim quæ non habet avarus, anxie cupit: aut quæ habet, mendicare amittit. Atque ita doloris nulla in avaris remissio est.

Tu autem, ô homo Dei, fuge hæc.

Quod in genere fugiendum monuit, nunc apostrophæ forma Timotheo accommodat. Nec frustra eum hominem Dei vocat. Tametsi enim omnes homines Dei sunt ratione creationis: Tamen iusti seu renati peculiariter homines Dei dicuntur, quorum & Deus curam peculiarem habet, & qui hoc titulo honorario admonentur, ut ea studiose quærant, quæ ad Deum pertinent celebrandum.

Secutæ vero iusticiam, pietatem, fidem, dilectionem, patientiam, mansuetudinem.

In quibus rebus oporteat potius occupari, quam in lucro captando, in hac tertia huius capitis parte monet. Porro, cum quædam virtutem genera recitat, veluti exempla quædam proponit virtutum, ad quas toto vitæ cursu conitendum est.

Certa bonum certamen fidei.

Quo virtutum illarum, quas recitat, enumeratio pertineat, ostendit, nempe, ut sint fidei certantis instrumenta. Vnde tria colligamus. Primum, piorum vitam non esse destinam oio, sed acri certamini. Deinde, quod illud certamen fidei augenda & retinenda destinetur. Nam si virtutum studium abieceris, fides extinguitur, adeoque succumbit. Postremo, euentum certaminis felicem fore pollicetur, dum bonum certamen nominat. Huc pertinet quod supra dixit, Milita bonam militiam, habens fidem & bonam conscientiam.

Apprehende vitam æternam, ad quam etiam vocatus es, confessus bonam confessionem coram multis testibus.

Scopum certaminis exprimit, vitam æternam, cuius incomparabilis æstimatio, merito nos ad certamen excitare deberet. Huc addit duo argumenta, prius ab occasione sumtum, posterius ab antea vita Timothei. Vtrumque ad locum honestatis referendum est, ac si diceret: Habes pietatis tuæ, per quam ad vitam æternam, quo vocatus es, contendis, præclaros testes. Persta igitur inuictus, donec eam apprehendas.

Denuncio tibi coram Deo, qui vivificat omnia, & Christo Iesu, qui testificatus est bonam confessionem coram Pontio Pilato, ut serves mandatum immaculatus & irreprehensibilis, usque ad reuelationem Domini nostri Iesu Christi.

Vt vehementius urgeat Timotheum, addit obtestationem, quæ Timotheum admonebit, quam serio requiratur ab Episcopo in officio, atque adeo in tota vita, summa diligentia. Nam hic mandatum pro officio, quod sustinuit Timotheus, ponit. Immaculatus, ad puritatem conscientie, Irreprehensibilis, ad famam coram hominibus referetur. Hanc exhortationem confirmat duobus argumentis, quorum prius sumtum est, à præsentia Dei i vivificantis omnia, unde etiam renatos sua gratia iuvare non desinit. Posterius ab exemplo Christi, qui bonam confessionem testificatus est coram Pontio Pilato, dum usque ad mortem pro veritate certavit.

Quam suis temporibus manifestabit beatus & solus princeps.

stimulus ad officia pietatis omnia esse debet pijs. Cum Deum beatum & solum principem tem mundi sine benedictione Dei.

Rex regnantium, & dominus dominorum.

Ne mora aduentus Christi tardior rem reddat, addit de eius certa & indubitata apparitione, cuius cogitatio vocat, significat ab ipso solo beatitudinem expectandam, nec esse nisi meram larvam felicitatem. Cur Deum solum principem vocat exponit, nimirum, quia ipse natura moneri nos oportet, ut huic præ alijs omnibus obædientiam & cultum præstemus.

Qui

Qui solus habet immortalitatem.

Si ille solus habet immortalitatem, ab eo sane omnis vita & felicitas pendet. Quare non in caducis mundi rebus, sed in eo solo spes omnis figenda est. Ab ipso enim qui sua natura solus vivit & est immortalis, nos vita & immortalitatem ex gratia accipimus.

Qui lumen habitat inaccessum.

Magnum exhortationis pondus habet hæc oratio. Si enim Deus solus habitat lumen inaccessum, ubi refulget eius gloria & maiestas, & in cuius fruitione sola felicitas sita est, sequitur neminem suo proprio Marte posse ad illud lumen accedere, imo eo magis discedere, quo magis in mundi tenebris & rebus caducis involuitur. Quare consultum est, ut in pietatis studio anhelemus ad ipsum, ut aliquando perfecte fruamur Deo, quem hic tantum ex parte, & veluti in ænigmate cognoscimus.

Quem vidit nullus hominum, neque videre potest.

Quia nos renouari oportet, ut simus Deo similes, priusquam eum videre possimus (in hac enim mortali natura non videtur, nisi oculis fidei) hic nobis pietatis studium commendat, & sanctificationem, sine qua nemo Deum videbit unquam.

Cui honor & potentia æterna, Amen.

Hac clausula monet, quo omnia nostra studia referenda sunt, nimirum, ut Dei laudibus perpetuo studeamus: quod cum sit, minus avaritiæ & rebus mundi caducis studebimus.

Diuitibus in hoc seculo præcipe.

Quarta huius capituli pars est, valde commode superioribus addita. Nam cum supra contentos vult esse pios victu & amictu, quæstio oriri poterat de diuitibus, an ipsi abijciant diuitias. Et si non abijciant, quis earum sit legitimus usus. Vtramque quæstionem expedit. Primum enim nequaquam temere abijciendas esse diuitias præcipit. Deinde animum diuitum informat, & usum diuitiarum monstrat.

Ne elato sint animo, neque sperent in incertis diuitijs, sed in Deo vivente, qui præbet nobis abunde omnia ad fruendum.

Hæc ad animum diuitum recte for mandum pertinent. Primum, sit animus humilis, nihil sibi arrogans, non contemnens pauperiores, quod mundo vsitatum est. Deinde spes in diuitijs ponenda non est. Idque confirmat ab earum incertitudine. Sunt enim diuitiæ adeo incertæ, ut qui hodie Cræsum, cras forte Codrum referat. Tertio, ut diuites in Deo vivente sperent, cuius duæ sint rationes: Prior, quod diuitiæ, nec in se vitam habent, nec vitam cuique conferre possunt. Contra, Deus & in se vitam habet, & vitam omnibus confert. Quare in ipso ut vitæ fonte sperandum est. Altera ratio est à causa bonorum. Deus est omnium bonorum dator. Ergo in ipso, & non in incertis diuitijs spes fixa esse debet.

Bene agere, diuites fieri in bonis operibus, facile tribuere, libenter communicare, thesaurizare sibi fundamentum bonum in futurum, ut apprehendant vitam æternam.

Nunc de usu diuitiarum præcipit, in quo duo spectentur. Primum, de modo vtendi diuitijs. Alterum, de remuneratione & scopo, qui omni actioni profusus esse debet. Modus vtendi est, ut bene agant diuites, præluceant alijs in bonis operibus, ut qui maiorem occasionem habent quam tenues, ut sint liberales erga egenos. Ratio additur à remuneratione, quæ est thesaurizare fundamentum bonum, id est, recondere firmum thesaurum in futurum. Nam Deus vult ex mera sua bonitate, mercedem indebitam officijs ex fide factis reddere. Pendet proinde hæc remuneratio non ex meriti ratione, sed ex liberali Dei acceptance. Scopus præfixus est, ut apprehendant diuites vitam æternam, quæ tamen donum est per Christum Iesum: Tamen est compensatio obedientiæ nostræ erga Deum. Quare nequaquam pugnat hæc remuneratio cum gratuita iustificatione.

O Timothee, depositum serua.

Fff 4

Conclu-

Conclusio est exhortatoria, omnia superius dicta una voce Timotheo in memoriam reuocat. Blanda hæc compellatio, exhortatorij argumenti vim habet. Depositi nomen significat, quicquid ex dono Dei collatum fuit Timotheo, cum ad propriam salutem, tum ad aliorum ædificationem spectans. Et tria in summa complectitur, 1. Gratiæ fidei 2. Puritatem vitæ. 3. In officio sanctam & sedulam sollicitudinem. Ad quæ tria omnia superius dicta, tanquam ad capita referri possunt. Sed cur hæc depositi nomine signauit? Habet hæc vox cum doctrinam utilem, tum exhortationem in se. Doctrinam quidem, qua Timotheus cognoscit, quod non ex seipso, sed ex Dei dono tanta bona habeat. Deinde, quod debeat diligens cultus esse depositi tanti, quod non homo, sed Deus sibi concediderat. Exhortationem vero, ut iuxta eius arbitrium, qui thesaurum apud se deposuit, eundem dispenser. Hinc & nos singuli discamus, Primum, dona Dei collata nobis esse, non ut ea negligamus, vel ijs abutamur, Sed ut ea potius fideliter in nostram & aliorum ædificationem viurpemus, aliqui donis collatis spoliendi, iuxta parabolam de talento.

Deuitans prophanas vocū inanitates.

Depositi seruandum monuit: Nunc fugiendū hortatur, quod corrumpere depositum poterat. Per vocum inanitates intelligit orationis fucum, quo ut vana dicentis gloria captatur: Ita nihil ad ædificationem facit. Vult proinde ampullas verborum, & inanem loquacitatem amotas esse à sanctissimo verbi ministerio, nec tamen probat Paulus indoctam & rudem orationem. Nam in sequenti Epistola requirit Episcopum, qui recte possit secare verbum Domini. Non igitur hic patrocinatur rudibus, sed arrogantiam & fulem garrulitatem taxat.

Et oppositiones falsi nominis scientiæ.

Fuisse quosdam, qui ex Sophistarum scholis in Ecclesiam inuehere conati sunt argutias sophisticas apparet, inde gloriam & scientiæ laudē venantes: quod possent in utramque partem de qualibet re proposita argute disserere. Ab hoc ambitionis studio, Paulus vult Episcopum alienum esse, ut qui veritati propagandæ & defendendæ totus incumbere debeat.

Quam nonnulli profitentes circa fidem aberrauerunt.

Argumentum addit ab infelicientu eorum, qui garrulitati & contradicendi studio se assuefaciunt. Nā tales, amissa vera & sana doctrina, circa fidem aberrant. Est enim fides scopus, ad quem collimare oportet: qua amissa, nihil præter errores reliquum manet.

Gratia sit tecum, Amen.

Hac Epistolari clausula optat Timotheo gratiam, ut in ea ad finem vsque perferat, militans honestam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam. Nam qui mala viuunt conscientia, ut fidei vacuus: ita & gratiæ expertus est. Particula Amen, quid sibi velit, omnibus notum est.

A R G V M E N T V M IN POSTERIOREM EPISTOLAM PAULI AD TIMOTHEVM.

IN ENARRATIONE SACRORVM SCRIPTORVM, NECESSARIO in principio admonendi sunt auditores, de his quatuor. Primum, de autore scripti, unde autoritas scripto conciliatur. Secundo, de occasione, unde ordo tractationis melius perspicitur. Tertio, de statu seu quæstione principali, una ne sit an plures, ex quo genus causæ cognoscitur. Postremo de Methodo seu tractationis ordine, Quoniam autem de primo, hoc est, autore scripti sæpius dictum est, hic tantum de reliquis trib. dicā.

Occa-

O C C A S I O .

Duplex occasio videtur Paulo fuisse ad scribendum hanc Epistolam. Prior, ipse Paulus iam Romæ in carcerem erat coniectus, paulo post supplicio afficiendus, propter testimonium Christi. Quare scribit Timotheo, cumq; animat suo exemplo, ad constantiam in confessione Christi. Posterior, fuit communis Ecclesiæ eius temporis afflictio. Nam tum tribus potissimum malis affligebatur Ecclesia, nimirum, inconstantia & leuitate quorundam doctorum in Ecclesia, qui disputarunt acutius, quam vixerunt rectius: minis tyrannorum, qui Ecclesiæ extremum interitum minabantur: & cruce varia piorum. Proinde contra scandala hæc munit Timotheum Paulus. Porro quia eisdem malis & hodie premitur Ecclesia, longe vtilissima erit lectio huius Epistolæ, omnibus pijs. Nam exemplo Pauli & exhortationibus saluberrimis erigit animos piorum, ne vel leuitate docentium, vel minis tyrannorum, vel cruce piorum fracti, abijciant confessionem.

Q V A E S T I O S E V S T A T V S .

Status seu quæstio, quo omnia tendunt, statim exordium sequitur, nimirum, ut suscitetur donum Dei, quod per manuum impositionem illi contigerat cumulatus, quo inuitus stare possit, aduersus omnia dura, tanquam miles Christi strenuus. Proinde, genus causæ est Suasorium seu Paræneticum, in quo partim hortatur ad officium, partim dehortatur à corruptelis doctrinæ, ne illis inuoluatur Timotheus, in suam & aliorum perniciem.

T R A C T A T I O N I S O R D O .

Ordo arbitrarius est, qualis esse solet in suasorio genere. Quare non opus est subtiliter partium consecutionem rimari. Sed hoc teneatur, quod omnia ad statum sint referenda. Post epigrapham, salutationem & exordium sequitur propositio suasoria, ut in doctrina & munere sibi commissio præstet se fidelem. Huic subiungitur probatio & amplificatio à contrarijs exemplis, & similitudinibus: vnde in commendationem Evangelij dilabitur, & inde in exhortationem, nimirum, ut eam doctrinam seruet Timotheus, ac alijs tradat suo exemplo. Tum dehortatur à vanis quæstionibus & disputationibus, idque propter periculum, quod confirmat exemplo Hymenæi & Phileti, vnde redit ad Timotheum exhortandum, & ut magis illum urgeat, prædicit qualia sint futura pericula, qualesq; mores hominum in extremis diebus. Deinde redit ad paræneses, quibus addit rectum scripturæ vsum. Post hæc addit contestationem, ac mortem sibi imminere dicit. Præterea Timotheum ad se vocat propter præsentem necessitatem.

C A P V T I .

Summa primi Capitis.

Post epigrapham, salutationem & exordium (in quo collaudat fidem erga Deum, constantiam in doctrina & affectum Timothei erga se) hortatur Timotheum, ut suscitetur donum quod in ipso est, ut non erubescat Evangelij causam, sed potius patiat pro eo suo exemplo. Præterea ut teneat formam doctrinæ. Postea quosdam se reliquisse conqueritur, vnius Onesiphori pietatem & erga se studium prædicans.

Ordo Capitis primi.

Huius capitis partes sunt quatuor. Prima, Epigrapha cum salutatione. Secunda, Exordium. Tertia, paræneses. Quarta, significatio seu querela defectionis Asianorum à se ob vincula sua, cum predicatione pietatis Onesiphori erga se.

Exege-

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVS Apostolus Iesu Christi,
per voluntatem Dei, secundum
promissionem vitæ, quæ est in
Christo Iesu.

Hæc epigraphæ prima pars est, quæ
continet quatuor. Primum, nomen
auctoris huius Epistolæ. Secundum,
officium eiusdem, nimirum, quod sit
Apostolus, idque Iesu Christi. Vnde
admonemur, quo in loco ea nos ha-

bere oporteat, quæ à Paulo dicuntur, nimirum quod ita accipienda sint, ac si Christus ea suo
ore sonaret. Tertio, addit differentiam veri Apostoli. Nam verus Apostolus Deo mandante
& volente currit. Falsus vero sibi ipsi Apostolatam sumit. Quarto, finem sui Apostolatus at-
texit, cum inquit, secundum promissionem vitæ, hoc est, Apostolus sum constitutus, vt pro-
missionem vitæ, quæ est in Christo Iesu, annunciem. Est autem promissio vitæ, salutis æter-
næ promissio, cuius omnes sunt participes, qui credunt Euangelio.

Timotheo dilecto filio.

Altera epigraphæ pars, continens
nomen personæ, cui Paulus scribit.

Deinde affectum Pauli erga illum. Cum eum dilectum filium nominet, insinuat quomodo
affecti erga se mutuo debeant esse docentes & discentes. Vt enim illi paternam *σorgυλῶν*: Ita hi
pietatem erga illos haud simulatam fouere debent.

Gratia, misericordia, pax à Deo patre,
& Christo Iesu Domino nostro.

Salutatio hæc seu faulta impreca-
tio continet fructum prædicati Euan-
gelij. Gratia fauor Dei est, quo nos
credentes in filio complectitur. Mife-

ricordia eius fauoris causa est. Pax vtriusq; effectus est, quæ est reconciliatio nostri cum Deo,
idque per Iesum Christum dominum nostrum, quem fide posidemus. Hæc nos ad amorem
Euangelij excitent.

Gratiam habeo Deo, cui seruiò à pro-
genitoribus in pura conscientia.

Exordij propositio est, eaq; gratu-
latoria, agit enim Deo gratias, ob do-
na Timothei. Sed quid est quod di-

cit, se Deo seruire à progenitoribus, idq; in pura conscientia? An non persequeretur Euan-
gelium? An non ante conuersionem fuit securus Hypocrita? Num excusat eum ignorantia
aut Pharisaismus, vt Chrysostomus putat? Peccatum quidem leuius reddit ignorantia, sed ex
malo bonum minime facit. Nec ita excusat, quin is, qui fide Christi vacet, iure sit damnabilis.
Proinde, à progenitoribus colere Deum, non significat à prima ætate, sed exemplum & imi-
tationem progenitorum, eorumq; non quorumuis, sed verorum Israelitarum: vt Abraham,
Isaac & Iacob, aliorumq; qui vera pietate Deum coluerunt. Hinc primum discamus, eodem
cultu Deum coluisse sanctos patres sub lege, quo nos in nouo testamento. Deinde, quod ve-
rus cultus Dei ex pura conscientia, id est, ex corde fide purificatus, proficisci debeat.

Quod indefinenter habeam tui men-
tionem in precibus meis, die ac nocte desi-
derante videre.

Ratio propositionis exordij supra
modum mirabilis, agit enim Deo gra-
tias, quod indefinenter interpellat pro
Timotheo, idq; die ac nocte. Piorum

igitur summum est gaudium Deum interpellare pro ijs, quos sentiunt in timore Dei officium
facere. Quod autem diei ac noctis faciat mentionem, orationis necessitatem indicat. Nam do-
nec fides in corde hominis locum habuerit, suos producit fructus, timorem Dei, inuocatio-
nem, patientiam, dilectionem proximi: Addit de singulari affectu erga Timotheum: Deside-
rans te videre, quo dicto, & suum erga Timotheum animum, & virtutis in Timotheo amo-
rem indicat. Vnde quisq; discat dona Dei in alijs suspicere.

Memor tuarum lachrymarum.

Argumentum est summi amoris Ti-
mothei erga Paulum. Sine enim lachry-
mis à Paulo diuelli non potuit Timotheus, adeo charum suum præceptorem habuit optimus
discipulus: a quo discamus & nos *ἀσργυῖαν* & ingratitude fugere, qua nulla alia maior est
societate.

societatis humanæ pestis. Vt enim caritas, cui mutua gratitudo est coniuncta, vinculum est perfectionis, eo quod incolumem conferuet humanam societatem: ita ingratitude & *ἀσέβεια* dirumpit eandem.

Vt replear gaudio.

Finis est, cur cupiat Timotheum videre, nimirum, vt ex eius conspectu, gaudio perfundatur. Discamus & nos dona Dei in alijs suspicere, ac gaudere quod fideles in Christo cooperarios habeamus.

Quid in Timotheo vsq; adeo amet, exponit, nimirum, quod Christi membrum sit per fidem, vnde non solum fidem Timothei prædicat, verum etiam acres ei stimulos addit, vt in eadē fide constans pergat.

Memoria repetens eam, quæ in te est, haud simulatam fidem.

Quæ primum habitauit in Auia tua Loide, & in matre tua Eunice.

Hoc ad confirmandum Timotheum in sincera fide pertinet. Exemplum enim maiorum in pijs & honestis rebus imitari laudabile est. Docemur hic piorum virtutes magnificare, non sine honesta & honorifica illorum mentione. Præterea nihil foedius esse, quam egregia maiorum facta pro virili non exprimere.

Perfuasus sum autem, quod etiam in te.

Exempli accommodatio. Sed vnde Paulo hæc persuasio? Ex fructibus fidei. Vt enim arbor mala, non potest bonos fructus edere: Ita bonus fructus, arboris virtutem ac nobilitatem indicat.

Propterea commonefacio te vt exsцитes donum, quod in te est per impositionem manuum.

Hæc propositio exhortatoria est, qua exhortatur Timotheum Paulus, vt sedulo officium faciat. Estque diligenter metaphora obseruanda in verbo exsцитandi: Nam significat donum quodlibet esse veluti igniculum, qui facile extinguitur, nisi nutrimenta ei addas, ac fabello ipsum fuscites. Significat proinde dona Dei ex recto legitimoque illorum usu in nobis crescere. Contra vero decrefcere, imo penitus tandem extinguuntur, qui vel ea secure negligunt, vel ijs abutuntur. Quod autem impositionis manuum meminit, eo pertinet, vt intelligamus dona Dei augeri in pijs, dum ad officia grauiā ac Ecclesiæ vtilia ordinantur. Nam ordinationi & externæ ceremoniæ accedebant preces Ecclesiæ, quæ sane nequaquam inefficaces existimandæ sunt.

Non enim dedit nobis Deus spiritum timiditatis, sed potentiæ & dilectionis & sobrietatis.

Ratio propositionis à consequentibus contrariorum. Spiritus timiditatis opponitur spiritui potentiæ. Quare, vt spiritus potentiæ metonymiæ est spiritus sanctus, potentem & inuictum animum hominis reddens, vt contra omnia mala fortiter se opponat: Ita Spiritus timiditatis est caro ipsa segnis & ignaua, quæ reddit homines meticulosos vt nihil audeant, cum periculum propius imminere senserint. Hinc veram notam strenuorum militum Christi discamus esse inuictum animum in omnibus aduersis. Contra vero ignauos & meticulosos nondum spiritu Christi præditos esse. Dilectionis & sobrietatis eundem spiritum appellat, à suo vero effectu, vnde verus ille spiritus Christi cognoscitur. Nā qui spiritu Dei agitur, is haud dubie dilectionis & sobrietatis incrementa sentit. Verū Enthusias iactans, adeoque inanis gloriæ cupiditate laborans, frustra de spiritu Christi gloriatur.

Non igitur te pudeat testimonij domini nostri, neq; mei, qui sum vinctus ipsius, sed esto particeps afflictionum Euangelij, secundum potentiam Dei.

Illatio est exhortatoria extructa ex superiori propositione. Et continet tres hypothefes. Quarum Prima est, ne pudeat Timotheū testimonij Christi, hoc est, prædicationis de Christo crucifixo. Neq; enim hoc testimonium tantum perhibetur de homine mortuo (Quemadmodum

dum tum impij obiecerunt Christianis) sed multo plura continet hoc testimonium, nimirum quod Christus ille crucifixus, sit naturalis filius Dei verus homo factus, in carne passus, & resuscitatus in salutem credentium. Huius illos pudet qui propter externam Ecclesiæ formam & crucem, abijciunt confessionem, quique constanter non tuentur veritatem Evangelij. Secunda, nec te pudeat mei, qui sum victus, non quidem meo, sed Christi nomine. Tertia, esto particeps afflictionum Evangelij, hoc est, Tu quoque patere pro Evangelij confessione, & testimonio Christi. Vocat autem afflictiones Evangelij, eo quod crux comes sit confessionis Evangelij. Verum quod addit, secundum potentiam Dei, rationis loco adiectum esse videtur, ut consonet cum illo ad Roman. i. Non me pudet Evangelij Christi. Est enim potentia Dei in salutem omni credenti. Ex hoc loco doctrinam, admonitionem & consolationem petamus. Doctrinam, quod crux sit comes confessionis Evangelij. Vnde ex contrario sequitur, non esse ministris Evangelij expectandas delicias in hoc mundo. Admonitionem, quod sub cruce constitutos, ad potentiam Dei respicere oporteat. Consolationem denique ex eo, quod potens ille Deus suos sit olim potenter liberaturus, omnibus eorum hostibus prostratis.

Qui nos salvauit.

Etologia est, quasi dicat: Deus saluabit nos, idque æterna salute. Fieri igitur non potest, quin in præsentibus afflictionibus nobis sit affuturus, nosque ab omnibus aduersis erepturus.

Et vocatione sancta vocauit, non secundum opera nostra, sed secundum proprium propositum, & gratiam datam nobis in Christo Iesu, ante tempora æterna. Sed patefactam nunc, per illustrationem saluatoris nostri Iesu Christi, qui aboleuit quidem mortem, illuminauit vero vitam & incorruptibilitatem per Evangelium.

ter causas salutis ponenda sunt. nam gratis saluati operari bene incipiunt. Vnde sequitur, bona opera non esse causas salutis, sed testimonia salutis iam partæ, adeoque fidei & timoris Dei. Porro inter causas veras salutis primo loco ponit, non eam, quæ ordine rerum est prima, sed quæ nobis prima innotescit. Hæc est vocatio sancta, quæ contingit per prædicationem Evangelij, cui omnes iubemur credere, quotquot salutem expetimus. Vocatur autem vocatio hæc sancta à fine, quia ad sanctitatem nos vocat. Deinde ponit causam ordine rerum primam, sed quæ nobis ex vocatione reuelatur. Et hæc est proprium propositum Dei, quo antequam mundum conderet, decreuit saluos facere, quotquot in Christum essent credituri. Tercio, ponit gratiam, hoc est, ipsum beneficium, nempe reconciliationem ac salutem. Nam pro effectu hic gratiam poni manifeste conuincit peristasis loci. Quarto, addit fundamentum gratiæ, nimirum Christum, qui sua victima nobis hanc gratiam acquisiuit. Huius gratiæ tria sunt tempora, nempe, datæ, reuelatæ ac completæ. Data quidem est hæc gratia ante tempora æterna, hoc est, ante iacta fundamenta mundi, decreuit Deus saluare credentes in filium. Reuelata vero est per Christum, cum carne assumpta victima pro nobis factus est. Complebitur tandem hæc gratia, vbi vita & immortalitate post iudicium extremum donabimur. Porro cum addit, per Evangelium, significat eos fore huius salutis participes, qui Evangelium audiunt, ac illud fide recipiunt. Nihil enim prodest auditum verbum, nisi fide recipiatur. Quare duæ hic causæ insinuantur, nimirum, instrumentum exhibens, quod est Evangelij prædicatio, & recipiens, videlicet fides ipsa. Hæc enim duo correlatiue se habent. Porro victimæ Christi efficacia his verbis exprimitur: Qui aboleuit mortem, & illuminauit vitam & immortalitatem, id est, regenerauit nos, ut viuamus immortales. Hic obseruetur duplex antithesis. Prima est in verbis abolendi & illuminandi. aboletur mors, dum eius tyrannis superatur. illuminatur vita, quando ipsa euadit superior, seu instauratur, & redditur conspicua. Altera antithesis est, qua mors opponitur vitæ & incorruptibilitati. Quare mors significat synecdochice cum ipsam mortem, tum omnia mala & nocumenta, cum mortis conditione imposita generi humano.

In quod positus sum ego prece & Apostolus, & doctor gentium.

Quo

Quo ministerium verbi pertinet, suo exemplo ostendit, nimirum eo, ut multi ad salutem per prædicationem Evangelij vocentur. Tres illæ voces, Preco, Apostolus, & Doctor eodem pertinent, nisi quod prima significet prædicationem Evangelij non in angulis, sed palam, quasi preconis voce proponendam, iuxta illud: Ite in mundum vniuersum, & *κηρύξατε*, id est, proclamate Evangelium omni creaturæ. Secunda vox commendat officium, atque adeo ipsum Evangelium. Nam si is preco sit Apostolus Dei, tanquam Deus ipse audiendus est, atque ipsum Evangelium decretum Dei immutabile iudicandum. Tertia vox significat finem Apostolatus Pauli, nimirum quod gentibus sit destinatus Apostolus & doctor gentium. Vnde duo colligere promptum est: Vnum, quod gentes ignoræ sint Evangelij, priusquam docentium vocem audiant: Alterum, quod salus ad gentes pertineat, modo Evangelium fide recipere velint.

Propter quam causam & hæc patior, sed non erubescō.

Suo exemplo Timotheum erigit Paulus, duo discipulo commendans: videlicet, ut & forti sit animo in ferenda cruce, & ne frangatur contumelijs, quas nomine Evangelij ferre contingit. Hæc quæque sibi tempore persecutionis ob Evangelium applicet.

Noui enim cui credidi & persuasus sum, quod potens sit depositum meum seruare in illum diem.

Ratio à fiducia certæ liberationis ac defensionis diuinæ. Depositum vocat cum dona sibi collata ex gratia, tum officium prædicandi: quorum illa propriæ, hoc aliorum saluti deseruit. Significat eos depositum hoc amittere, quos pudet Evangelij, & qui in persecutione abijciunt confessionem.

Formā habet sanorum sermonum, quos à me audisti in fide & caritate, quæ est in Christo Iesu.

Fluit & hoc præceptum à superioribus. Estq; valde vile ministro Evangelij certam docendi rationem, seu methodum tenere, ex quo fit, ut & ipsa se promptius docere, & alius facilius discere possit. Est autem forma sanorum sermonum ipsa orationis figura seu docendi ratio. Vt enim sanitas verborum ad substantiā doctrinæ: Ita forma ad docendi modum pertinet. Et quia hic plurimum nocere solet captatio nouitatis & auræ popularis, iubet ut Timotheus se imitetur, ac regulam ei præscribit, nimirum, ut semper ad fidem & caritatem Christianam aspiciat Timotheus: quarum illa facit, ut in gloriam Dei, hæc ut in ædificationem proximi sit intentus. Ex hoc proinde quatuor colligamus. Primum, sanam doctrinam tenendam esse: vnde fit, ut non solum impiam doctrinam, verum etiam frigidās quæstiones fugiamus. Secundum, certam rationem docendi sectandam esse, quæ plurimum docilitatem iuuat. Tertium, eorum imitandum esse exemplum in doctrinæ forma, qui nos prudentia & docendi dexteritate præcedunt, quæ res doctrinæ puritatem tueretur. Quartum, actionum nostrarum regulam statuendam esse generalem, fidem & caritatem, ad quas etiam ipsa doctrina tota tanquam ad primaria capita referenda est.

Honestum depositum serua per Spiritum sanctum, qui habitat in nobis.

Redit ad exhortationis caput, ut dona Dei sibi collata tueatur Timotheus, quæ ideo depositi nomine exprobat, ut Timotheus cogitet, vnde ea acceperit, in quem finem, & quod aliquando depositi ratio reddenda sit. Verum ne prætendat virum imbecillitatem, admonet de modo seruandi, qui est per Spiritum sanctum, qui in sanctis habitat. Hic enim, dum retinetur veris fidei exercitijs, vires suppledit, ne hostium importunitate superemur. Hinc doctrina, admonitio & consolatio petatur. Doctrina, quod Spiritus sanctus sit custos donorum nobis diuinitus collatorum. Admonitio, ne nostra negligentia aut sceleribus efficiamus, ut tanto custode vna cum donis ipsis priuemur. Consolatio, quod nostræ imbecillitati adsit opulatur Spiritus Dei, donec fidem ac diligentiam in officio præstiterimus.

Nosti hoc quod auersati me omnes fuerint, qui sunt in Asia, de quorum numero est Phygellus & Hermogenes.

Quarta huius capitis pars est, in qua primum conqueritur de defensione multorum à se, propter vincula, quæ Evangelij causa sustinebat, quæ Ggg querela

querela Paulus vult Timotheum præmonere, ne istorum leuitate moueatur, sed potius suæ constantiæ imitetur exemplum. Duos nominat haud dubie præ alijs magni nominis & existimationis, quos ideo nominatim ponit, ne defectione vel inaximorum & celeberrimorum hominum frangamur, sed potius vt inuicti milites Christi in confessione perstemus, freti victoria ac triumpho Christi, qui nostram quoq; crucem breui glorioso commutabit triumpho.

Det misericordiam Dominus Onesiphori domui, quoniam sæpe me refocillauit, & de catena mea non erubuit, sed cum esset Romæ, quæsiuit me & inuenit.

Dei refocillauit. Hinc discamus tria. Gratitude rependere bene meritis, cum Paulo: officiosos esse erga sanctos cum Onesiphoro: & Deum orare, vt se, non solum ei, qui benefacit sanctis, verumetiam eius familiæ toti, misericordem exhibeat. Qui enim dederit discipulo in nomine discipuli haustum aquæ frigidæ, non perdet mercedem suam, quæ quidem merces non est debita, sed ex gratia donatur, nam eam hic Paulus misericordiam vocat.

Det enim Dominus, vt inueniat misericordiam apud Dominum in die illo, & quam multa Ephesi ministrauerit, melius tu nosti.

defectores perpetuæ infamiæ nota dignos esse, pios vero nunquam interituri ornari laudibus. Vt enim Phygellus & Hermogenes infamia sua nobis innotuerunt: Ita Onesiphorus perpetua Ecclesiæ prædicatione est illustris.

Querelæ aduersus apostatas opportune subiungit precationem pro bene merito. Precationis propositio est, quod optet Onesiphoro misericordiam Dei. Ratio quod se ministrum

Ex intimo cordis affectu precationem repetit, vnde nos monemur, vt vero affectu eos prosequamur, qui in ministros Euangelij humanitatis officia conferunt. Præterea notemus,

CAPVT II.

Summa secundi Capitis.

Timotheum hortatur Paulus, vt confortetur in gratia, doctrinam synceram alijs tradat, sit patiens instar inuicti militis Christi, respiciens ad triumphum Christi resurgentis, vnde & ipse fidem ac patientiam discat & alijs eandem commendat. Monet rursus de recta doctrina, pura vita, ac fugiendis contrarijs.

Ordo & partes secundi Capitis.

Hoc caput in tres partes, docendi causa distinguamus. Quarum prima est de constantia, qua vult Timotheum militis instar inuicti pugnare pro Euangelio. Secunda est de commendatione resurrectionis Christi, vnde extruit admonitiones aliquot. Tertia est de recta doctrina pura & pacifica vita, Item de ijs quæ his sunt contraria. Atq; ita hoc caput partim est expositiue, partim demonstratiue, & totum propositioni principali subseruit, tanquam hypotheses, quæ suis thesi subiunguntur.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

T igitur fili mi, confortare in gratia, quæ est in CHRISTO IESV.

rare enim ijs solent homines, quos norunt pie erga se affici. Vult igitur, vt quemadmodum Paulus se patrem Timothei affectu & officio paterno declarat: Ita Timotheus vicissim se filium Dei imitatione exhibeat. Porro confortari in gratia, est fidem & bonam conscientiam retinendo, per vera pietatis exercitia inuictum ac strenuum se declarare, implorando opem spiritus. Hanc gratiam dicit esse in Christo, non solum ne nostris viribus aut meritis

Prima huius capitis pars ex superioribus illata. Blanda hæc compellatio, qua illum filium appellat, vim suaforij argumenti habet. Obtemperare enim ijs solent homines, quos norunt pie erga se affici.

eam ascribamus, verum etiam ut sciamus eius fore participes, quotquot Christo nomina derint vera fide. Vnde collige, quod quemadmodum illa gratia sit gratuita: Ita nostra quoque industria requiratur, ne gratiam collatam sinamus extinguere.

Et quæ à me audisti per multos testes, hæc commenda fidelibus hominibus, qui idonei erunt, ad alios etiam docendos.

veram doctrinam. Neque vult ut Timotheus nouam doctrinam sectetur, sed ut à se acceptam & traditam fideliter doceat. Vnde nos discamus, doctrinam Pauli adeoque Prophetica & Apostolica scripta fideliter discere, eaque posteris tradere, nugis sophisticis & questionum inutilium labyrinthis relictis.

Tu igitur feras afflictiones tanquam bonus miles Iesu Christi.

Quia ministerium docendi crux solet comitari, rursus ad patientiam hortatur, sumto argumento à con- nexis. Milites Christi debent Christum Dominum sequi, in ferenda cruce. Tu igitur ut strenuus Christi miles inuictus persisteris aduersus præsentia & imminencia mala. Egregia doctrina, admonitio & consolatio hinc peti potest. Doctrina, quod ministri Euangelij in scholis & templis docentes, sunt Christi milites. Admonitio, quod in ea militia ferenda sint dura. Consolatio, quod pugnae euentus sit lætus futurus. Ut enim Christus post crucem & victoriam gloria potitur: Ita futurum est, ut quotquot sub ipsius vexillo militant, sint aliquando gloriosa victoria potituri.

Nemo qui militat implicatur vitæ negotijs, ut ei qui se in militiam delegit, placeat.

Quis bonus Christi miles dicendus sit, à comparatis colligit. Milites mundani, & donec in militia sunt, sua omnia negligunt, non domos ædificant, nec comparandis agrorum possessionibus vacant, non varijs se quæstuosarum mercaturarum generibus miscunt, imo toti militiæ intenti sunt, ut suo imperatori fortiter præliando placeant. Igitur militem Christi bonum, suis quoque rebus priuatis neglectis vnice Christo placere, fortiter pro veritate & doctrina, innocentia vitæ & patientia certando docet, id quod imprimis quidem verbi ministris, deinde cuique suo ordine (modo Christum ducem sequi velit) faciendum est.

Quod si quis etiam certauerit, non coronabitur, nisi legitime certauerit.

Aliud argumentum similiter à comparatis sumtum. Athletas enim mundanos cum Christi athletic comparatis. Confert enim ministros Euangelij agricolis, qui fructum percipiunt nullum, priusquam in colendis agris maximos exhauserint labores. Quare nec ministri Euangelij fructum sperare vllum debent, nisi prius rite suo fuerint perfundi officio. Porro, sensus huius loci quem posui, ex peritasti textus colligitur, tametsi verba Pauli obscuriora sunt. Quare vox, primum, ad ordinem laboris & fructus pertinet. Primum scilicet, postquam laborauerit, fructum percipiet. Non enim ante laborem, sed post laborem fructum percipiet agricola. Hic igitur sensus est, Laborare prius oportet agricolam, quam fructus percipiat. Proinde laborantes ministri Euangelij consolentur se expectatione futuri fructus.

Laborantem agricolam oportet primum de fructibus percipere.

Monet Paulus discipulum, ut perpetua cogitatione sit intentus suæ militiæ, ut & militiæ genere incitetur, & mercede proposita commoueat ad ferendos æquo animo labores.

Intellige quæ dico.

Monet Paulus discipulum, ut perpetua cogitatione sit intentus suæ militiæ, ut & militiæ genere incitetur, & mercede proposita commoueat ad ferendos æquo animo labores.

G g g 2 Det

Det enim tibi Dominus prudentiam in omnibus.

Quia non humanarum virium est intelligere & satis cogitare quæ sunt Dei, addit precationem, unde dicamus primum, Deum istius intelligentiæ autorem esse. Deinde etiam à Deo petendam esse. Postremo, quod velit eandem petentibus largiri. Nam eo particulam (enim) refero, intelligentiæ siquidem Timothei quandam partialem causam facit suam orationem Paulus. Vniuersalis particula restringenda est ad ea, quæ sunt salutis & officij Timothei.

Memento Iesum Christum exuscitatum à mortuis, ex semine David, iuxta Euangelium meum.

Secunda capitis pars est, in qua monet, quo Timotheus respicere debeat, cum cruce premitur. Non enim mentis cogitatio in cruce hærebit, sed se in coelum attollet, ubi Christus gloriosus victor sedet, postquam à mortuis resurrexit. Atque ita hoc dictum Pauli proponit nobis non solum Christi exemplum iam post crucem glorificati, verum etiam commune veluti pharmacum aduersus omnia dura in hoc mundo. Vt enim victor ipse suarum afflictionum iam gloria potitur æterna: Ita & illi quotquot eum sequuntur, gloriose liberabuntur ab omnibus malis. Præter iam dicta, trium locorum confirmationem suppeditat nobis hoc Pauli dictum. Primum enim testatur Christum verum hominem ex semine David, unde Messias proditurus erat, quo confutatur Martion. Deinde, vere mortuum fuisse astruit. Postremo, gloriose ac potenter à mortuis resurrexisse narrat. Cuius simul causas, effectus ac fidem, qua hæc nobis applicantur, cogitemus. Porro Euangelium meum dicit, ratione ministerij, non dominij aut proprietatis, atque ideo hoc adiecit, ut significaret circa quid potissimum verferetur Euangelium.

In quo laboro vsque ad vincula, tantquam maleficus.

Suo exemplo hortatur Timotheum ad fortiter ferendam crucem. Euangelij causa. Ac tria commemorat, laborem suum in propagando Euangelio, crucem & carceres à Tyrannis mundi. Et quod omnium grauissimum est, quod audiat maleficus, ac si pollutus horrendis flagitijs, supplicio esset dignissimus, quod sane multo grauius erat, quam grauissima in corpore tormenta pati. Hoc exemplo Pauli, ministri Euangelij tempore persecutionis se erigant.

Sed sermo Dei non est vinculus.

Consolatio hæc est ministrorum Euangelij, vtut ipsi vincuntur, cur- sus tamen Euangelij non impeditur, Imo Martyrum sanguis veluti rigatio quædam est, unde semen Euangelij latius spargitur, fructumque vberiore proferet. Nam piorum cruenta confessio animum reddit infirmioribus.

Quamobrem omnia tolero propter electos, vt & ipsi salutem consequantur, quæ est in Christo Iesu, cum gloria æterna.

Argumentum ab vtili seu effectu crucis Pauli. Crux mea electis in salutem cedit, dum inde confirmantur de veritate Euangelij. Igitur libet eam feramus, cum gloria sit æterna, & crux ad breue admodum tempus duratura sit. Porro, electos vocat ab euctu, quotquot fide Christum apprehendunt, & vsq; ad finem perseverant in eadem fide. Ita enim statuit pater, priusquam mundum conderet, quod vellet in Christo dilecto saluare credentes, ad Ephes. 1.

Fidelis est sermo, nam si commorimur, etiam vna viuemus, si sustinemus, etiam simul regnabimus.

Aliud argumentum ab vtili. Verum quia à sensu & iudicio carnis abhorret, exordiolo vitur, quo fidem dicendis conciliat, inquit: Fidelis est sermo, ac si diceret: Quicquid in contrarium caro sentiat aut iudicet, verum tamen esse oportet, quod Deus ordinauerat, nimirum, vt qui cum filio ipsius glorificandi sunt olim, hic eius quoque imaginem gerant, in cruce & afflictionibus, sicuti copiosius ad Rom. 8. dicitur. Proinde hinc tria colligamus, Primum, confirmationem doctrinæ de necessitate prædestinationis. Ita enim Deus ordinauit, vt per mortem & varias afflictiones vitam adeamus, & per patientiam regnum Christi ingrediamur. Verum quia dicitur, Si commorimur, non separanda est crux nostra à Christo. Multi enim affliguntur & moriuntur, vt hæretici, impij & prophani homines, sed non cum Christo moriuntur, Quia nec cum illo causam communem habent, nec in illo

in illo sunt, ut membra per veram fidem in ipsum. Secundum, Admonitionem de societate nostri cum Christo, qui dum patimur & affligimur, ipsum quodammodo habeamus socium, quemadmodum & in Psalmo dicitur: Tecum sum in tribulatione. Tertium, consolationem summam in cruce, quæ enim quæso consolatio maior esse potest, quam in cruce quodammodo certificari de vitæ Christi & regni ipsius communione?

Si negamus, ille quoque negabit.

Argumentum ab incommodo & pœna defectionis à Christo, & respicit ad concionem Matth. 10. Quisquis negaverit me coram hominibus, negabo ipsum etiam ego coram patre meo in cœlis. Proponat proinde sibi quisque ab una parte fructum confessionis Christi & crucis pro ipsius veritate impositæ, ab altera horrendum supplicium, quod defectoris reservatur, postquam eos Dominus negaverit coram patre cœlesti.

Si increduli sumus, ille fidelis manet, negare seipsum non potest.

Hoc pertinet ad explicationem proximi argumenti de pœna defectionis, & est sensus. Si nos per incredulitatem negaverimus Dominum, ille vere nos quoque negabit. Nam constans & fidelis est in suis dictis. Non potest seipsum negare, qui sua voce dixerat, Qui negaverit me, negabo & ipsum ego, Matth. 10. Luc. 9. Marci 8. atque ita exaggerat proximum argumentum, ut omnem ignaviam nobis excutiat.

Hæc admone constans coram Domino, ne verbis deceptus, ad nullam utilitatem, ad subversionem audientium.

Conclusio est proximæ exhortationis, imo omnium præcedentium, quæ particula (hæc) repetit & quali in memoriam reuocat, ac simul duo facit, primum, monet officium Episcopi esse, hæc serio inculcare auditoribus, deinde quia nihil magis nocet sanæ doctrinæ, quam *λογωμαχία*, ex quibus dissidia & opinionum varietas nascuntur, contestatur Timotheum coram Deo, ne certaminibus verborum vllum locum relinquat, quæ ut nemini profunt: ita multos subvertunt, & à simplici veritate abducunt.

Stude teipsum probatū exhibere Deo.

Tertia pars capitis, in qua primum statum Epistolæ repetit, Sed miro artificio. non enim simpliciter hortatur, sed scopum Timotheo præfigit, quo omnes suas actiones referre debeat, modo recte velit fungi suo officio. Hic sane scopus omnibus pijs proprius esse debet, ut Deo probatos sese exhibeant: id quod tum fit, quando fidem & conscientiam bonam retinentes rite commissio funguntur munere.

Operarium non erubescendum.

Partitione explicat, quod dixit, ac primum vult Timotheum operarium esse. Est enim Episcopi munus, operari, non ociose delitias sectari. Quod autem addit epitheton (non erubescendum) vim suavioris argumenti habet, ac si dicat: Merito erubescere debet, quisquis in tam sancto munere non facit officium, Tu igitur ita fungere officio, ne te pudeat neglecti officij coram Deo.

Recte secantem sermonem veritatis.

Definitio est officij Episcopi. Is enim demum verus Episcopus est, qui recte novit secare sermonem veritatis, non qui nugis & inanibus delectatur quæstionibus, quales sunt Romanenses Episcopi, qui abiecto sermone veritatis, id est, vero Dei verbo, quod veritatis titulum *καὶ ἐξουσίαν* sibi vendicat, nugas ingerunt auditoribus. Porro, forma hæc loquendi symbolica est, & à lege sumta, ubi Sacerdotum officium fuit secare victimas, ut quædam partes Deo, quædam Sacerdotibus & Levitis cederent. Vult ergo ut minister Evangelij pro ratione auditorum adhibeat doctrinam, consolationem, minas & exhortationes, ut omnia fiant ad ædificationem.

Prophanas autem vocum inanitates deuita.

Vult Paulus, ut doctrina pietatis est simplex: Ita quoque dicendi genus modestum & graue esse. Non vult ministrum Evangelij inani strepere verborum pompa, à qua ambitio abesse non potest: Unde disputationes haud raro inutiles nascuntur. Vetus interpret vocum novitates vertit, unde

G g 3

καυσιμαίαι.

καταφωτισ; cum legisse apparet, quemadmodum & Chrysostomus legit. Atque ita sensus hic erit: Certam tenendam esse docendi formam, non inuehentos in Ecclesiam novos loquendi modos, qui semper aliquid incommodi secum habent.

Ad maiorem enim proficient impietatem.

Ratio proximæ exhortationis à fructu seu effectu pompæ & arrogantis orationis sumta. Nam qui asuesciant se inanitatibus vocum, paulatim magis ac magis discedentes à veritate, in impietatem tandem præcipitantur.

Et sermo eorum veluti cancer pascionem habebit.

Ætiologia, seu causæ redditio est à comparatis sumta. Quemadmodum cancer morbus serpit & paulatim depascit contiguas partes, nec finem facit, nisi homine extincto: Ita affectatio inanitatis vocum paulatim incrementum sumit, donec hominem prorsus in impietatem impulerit.

Quorum de numero est Hymenæus & Philetus, qui circa veritatem aberrarunt, dicentes resurrectionem iam esse factam, & subuertunt quorundam fidem.

Iam exemplo & experientia idem confirmat, ac duos nominat præ alijs insignes, qui sua petulantia in errores contra fundamentum inciderunt. Vnde nos admoneamur, vt cautiore simus, cum in doctrina tu in moribus.

Firmum tamen fundamentum Dei stat, habens sigillum hoc, Nouit Dominus qui sunt sui.

Consolatur pios aduersus scandalum defectionis, argumento à certitudine salutis credentium, & à prouidentia Dei sumto, qua salutem suorum veluti sigillo quodam obsignauerat, vt firma stet eorum salus. Fundamentum Dei, est promissio Dei de salute per Christum, fide apprehensa, super ea enim nostra salus extructa est. Sigilli nomine argumentum à regijs obsignationibus significatur, quæ cum certæ & immotæ esse debent, multo magis erit innotata Dei promissio sanguine filij obsignata. In verbo, NOUIT, metalepsis hebraica est. Nam perinde valet, ac si dixisset, Curam habet Dominus suorum, ac tueretur, vt in illo Psalmi: Nouit Dominus viam iustorum, & iter impiorum peribit. Vbi ex antithesi, quid verbum, Nouit, significet, satis apertum est. Nouit proinde noticia discretionis & approbationis. Alias dici potest duplicem noticiam Dei esse, Vnâ, qua omnia nouit, & omnium est conditor: Aliam salutarem, quæ est peculiaris ipsius prouidentia, qua Ecclesiam suam, adeoque singula ipsius membra fouet & tuetur.

Et discedat ab iniusticia, quicumque inuocat nomen Christi.

Generalis hortatio est à superiori per contrarium extructa. Non vult Hypocriticam religionis professionem, sed serium pietatis studium requirit ab ijs, qui Christo nomina dederunt. Porro Christianum hominem designauit à coniunctis. Nam qui vere in Christum credit, inuocare nomen Domini non desinit. Vnde nos admoneamur, seriæ penitentia ac studij pietatis cum vera nominis Dei inuocatione.

Cæterum in magna domo non solum sunt vasa aurea & argentea, sed & lignea & fictilia, & quædam quidem in honorem, quædam autem in contumeliam.

Ne quis miretur, cur tot sint in mundo mali, à minore confirmat, secus euenire non posse. In magna domo non sunt omnia eiusdem loci, precij aut honoris. Igitur nec mirum esse debet, si in vasto hoc mundo aut Ecclesia visibili plurimi sunt prauis. Quare potius paucorum virtus, quam multorum prauitas imitanda proponatur. Pertinet igitur hoc dictum eo, vt non turbemur, si videamus bonis malos in mundo, aut etiam in Ecclesia Christi visibili admixtos esse. Basilii homilia nona, vasorum significationes eleganter in hanc sententiam exprimit, Huiusmodi, inquiens, materijs voluntas cuiusque comparatur. Nam vas aureum est, qui mente moribusque simplex, & sine dolo est. Argentum item, qui illo paulo est inferior, dignitatis ac precij æstimatione. Testaceum est ac figulinum qui terrestria sapit, ac frangi conteri; sit aptus. Ligneum qui per peccatum facile sordet & igni æternò materiâ præbet. Sic enim iræ vas est, qui omnem in se Diaboli operationem, quasi vas quoddam suscepit, & propter fetorem, quem

quem habet ex corruptione, ad nullum vsum aptari possit, sed dignus est qui pereat. Hactenus Basilus.

Si quis ergo emundauerit se ab his, erit vas in honorem sanctificatum & vtile Domino ad omne opus bonum paratum.

se à vicijs, erit vas honori destinatum, & vtile patrifamilias Christo ad omne bonum opus. Verum ex hoc loco non ita asseritur vis liberi arbitrij, ac si quid posset sine gratia. Nam hic Paulus loquitur de pijs, qui iam ingrati sunt, audiunt verbum, in quo efficax est Spiritus sanctus, non repugnantibus, sed assentientibus verbo & implorantibus opem diuinam. Nam potest voluntas se opponere verbo & Spiritui sancto, Act. 7. Quod dum fit, homo sua perit culpa. Quare præsens exhortatio eo pertinet, vt alacri voluntate præstemus pro viribus, id quod verbum præscribit, & ad quod spiritus intus agit.

Iuueniles autem concupiscentias fuge.

Quia admonuit prophanas *καρναλίας* vitandas esse. Nunc radices earum vult auelli, nimirum iuueniles concupiscentias, hoc est, impetus, ad quos iuuenilis ætas propensior est. Nam dissentionibus ortis, nõ ita facile iuuenes se reprimunt, quin sapius erumpat extra metam modestiæ & grauitatis. Non igitur hoc loco propensionem ad illecebras intelligo, sed potius quosuis impetus, vnde fit vt non seruetur modus in rebus agendis. Requirit igitur in Episcopo grauitatem senilem ac modestiam, ne quid contra decorum agat.

Sectare autem iusticiam, fidem, dilectionem, pacem, cum inuocantibus dominum ex puro corde.

Has quatuor virtutes iuuenilibus concupiscentijs opponit, in quibus dum se homo exercet, concupiscentiæ malo minime cedit. Et addit argumentum ab exemplo, dicens, Cum omnibus inuocantibus Dominum ex puro corde, ac si dicar: Nemo potest Dominum inuocare, nisi ex corde fide purificato, quod tamen omnibus incumbit, qui Christum Dominum agnoscunt, igitur concupiscentia cor contaminans serio fugienda. Porro virtutes, quas hic enumerat, ad secundam tabulam referri debent.

Stultas & ineruditas quæstiones vitæ, sciens quod generant pugnas.

Pertinet & hæc exhortatio ad scopum, & veluti hypothesis suæ thesisi subiicitur: Vult Episcopum fugere stultas (id est, extra verbum in humano cerebro natas) & ineruditas (id est, nihil ad pietatem conferentes) quæstiones. Huius exhortationis rationem ab effectu petit, cum ait, huiusmodi quæstiones generare pugnas, quæ omnibus pijs fugiendæ sunt.

Seruorum enim Domini non oportet pugnare.

Ætiologia est à repugnantibus. Nam seruorum Domini esse, & sectari pugnas, repugnant. Dominus enim suos ad pacem vocat. non tamen his verbis efficitur, quin liceat pijs doctoribus Ecclesiæ, se opponere disputando & scribendo hæreticis seu corruptoribus doctrinæ cælestis. Nam hoc supra inter munera Episcopi numeravit Apostolus, ac Christus ipse, Prophetæ & Apostoli se opposuerunt falsa docentibus. Proinde petulantia ac libido, inanes quæstiones ventilandi prohibetur, non autem tuendi veritatem.

Sed placidum esse erga omnes, propensum ad docendum, tolerantem malos, cum mansuetudine corripientem contradicentes.

Per antithesin describit Episcopum, ac requirit virtutes contentionis studio contrarias. Et quia sæpe agendum est cum aduersarijs, requirit in Episcopo patientiam & mansuetudinem, ne quid committat seruo Domini indignum. Hinc æstima quã vane se seruos Dei hodie gloriantur, qui contumeliosis scriptis se inuicem proscindunt, ac Thraconica ambitione Ecclesiæ tranquillitatem turbant. Proinde meminerimus, si modo Dei serui esse velimus, patientiæ & mansuetudinis, aliarumque virtutum, quas hic & alibi Episcopo requirit Apostolus.

Si quando det eis Deus poenitentiam

Finem addit, cur velit aduersarij in agni-

Ggg 4

in agnitionem veritatis, & resipiscant à Diaboli laqueo, captiui ab eo ad ipsius voluntatem.

os cum mansuetudine corripimur, ut mansuetudine corripientis resipiscant ab errore ac veritatem amplectantur. Tamen hic sensus verborum

Pauli simplicissimus est, multa tamen orationis formula continet, quæ argumenta periculi contradictionis exhibent. Primum enim significat quam periculosum sit opinionibus & contradictionibus in Ecclesia Dei ludere. Difficulus enim tales ad sanam mentem reuocantur: quod significat voce *μηνοντι*, quæ addubitantis particula, ac incertis ac dubijs proponitur rebus. Admonemur igitur nos cum timore & summa religione adyton verbi Dei intrare, caueamusque ne nostris impuris cogitationibus & ineptis quæstionibus, contaminemus sacrarium Dei. Deinde monet eos sine penitentia viuere, qui contradicendi morbo laborant. Nam penitentia initium est veritatis agnitio. Tertio, significat eosdem veluti insanos siue ebrios esse, ut qui mente erroribus ebria dediti, opiniones cumulent, ac quæstionibus inutilibus oblectentur. Quarto, Hæreticam doctrinam ac contradicendi studium, laqueum Diaboli esse definit, à quo difficulter se expediet, qui aliquandiu eo constrictus fuit. Quinto, Diaboli voluntatem facere eos testatur, qui contradictionibus & pugnis student. Cum enim Diabolus abolere non possit verbum, ut illud falsis opinionibus & quæstionum labyrinthis inuoluat, totus incumbit.

CAPVT III.

Summa tertij Capitis.

Cum extremis temporibus multi scelerati futuri sint, sua aliquando laturi supplicia, Tu me in vita & in cruce, quæ omnibus pijs communis est, sequere, persistens in eis, quæ didicisti, sciens scripturam in qua es eruditus, omnia quæ sunt salutis, plene continere.

Ordo tertij Capitis.

Hoc caput in quatuor diuidamus partes. Quarum prima sit, prædictio malitiæ hominum grassaturæ postremis temporibus. Secunda, Hortatio ut Paulum in doctrina, vita & patientia imitetur Timotheus. Tertia, Hortatio ad constantiam in doctrina, quam didicerat. Quarta, Indicatio vsus & finis scripturæ sanctæ. Græci in duo *κεφάλαια* hoc caput secant, quorum prius est prædictio malitiæ grassaturæ inter homines postremis temporibus. Posterius est exhortatio: ad quod quidem caput, tametsi reliqua quæ consequuntur pertinent: Distinxi tamen in plura membra, ut apertius omnia ante oculos ponerem. Prima pars ad demonstratiuum, reliquæ ad genus suaserium pertinent.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hoc autem scito, in extremis temporibus instabunt tempora periculosa.

Hæc prima est huius capitis pars, nempe prædictio malitiæ hominum grassaturæ in mundo, atque adeo in æterna Ecclesiæ societate. Huius præ-

dictiois hæc fuit occasio. Hortabatur Timotheum Paulus ad constantiam, ne cederet malis, quibus cum conflabatur, & quia graue admodum videbatur, adeo multos malos in Ecclesia existere, cum quibus viuendum esset, proponit ei conditionem status Ecclesiæ Christi (nam tempus extremum, vniuersum Ecclesiæ Christianæ statum, inde vsque à Christo exhibitum ad consummationem seculi, significat, ita tamen, ut malitia, de qua loquitur, subinde maiores viresumat, & cum tempore crescat, vsque ad extremum diem) ut communi Ecclesiæ sorte se confoletur Timotheus, & non frangatur animo propter multorum defectionem ab Euangelio, & propter scelera quibus multi erunt obnoxij, qui Christianum nomen prætendent. Ex hoc loco primum colligamus, qualis sit futurus status Ecclesiæ in hoc mundo vsque ad finem, nimis turbulentus & inquietus ob hominum malitiam. Deinde quod falso Anabaptistæ pollicentur

ceantur Ecclesiæ Christi tranquillitatem multorum annorum ante iudicium, omnibus vicijis profigatis. Præterea quod futuri ministri Euangelij, atque adeo omnes pij, debeant se hac prædicatione munire aduersus scandala defectionis, malitiæ hominum & crucis piorum.

Erunt enim homines.

Ratio propositionis à coniunctis.
Tempus enim in se non erit malum,

sed malitiæ appellationem ab hominibus in eo viuientibus mutuabitur.

Sui amantes.

Græce *φιλαυτοι*, qui iusti ratione neglecta, sibi indulgent & ignoscunt omnium vero maximum quiddam malum in multorum hominum animis innatū, cuius quidem, cum facile sibi ignoscunt, remedium nullum excogitant. Et si autem hoc dicere solent, quod natura sibi amicus quisque est, recteque est, id ita se habere, sed reuera nimis in seipsum amat. Quapropter, qui se amat, cum seipsum magis, quam veritatem honorandum putet, quod iustum, bonum, pulcrum sit, malum iudicat. Decet sane eum, qui magnus vir futurus est, neque seipsum neque sua diligere, sed iusta semper, siue à seipso siue ab alio gerantur. Ex hoc ipso delicto, accedit oritur, ut ignorantiam suam esse sapientiam opinentur. Hinc fit, ut quamuis nihil (ut ita dicam) sciamus, omnia tamen scire nos arbitremur. Cum vero nec alijs committamus facultatem agendi, quæ facere ignoramus, facientes ipsi errare compellimur. Quamobrem nimium suis ipsius amorem fugere quisque debet, & meliores sequi, nullo rubore verendiciæ impeditus. Hætenus Plato. Paulus igitur animaduertens *φιλαυτιαν* omnium viciorum fontem esse, eam primo loco nominat. Deinde subiungit vicia, quæ veluti riuuli pestilentes à venenato fonte manant.

Auari, fastuosi, superbi, blasphemij, parentibus immorigeri, ingrati, impij.

Fastuosi, græce *αλαζονες*, sunt qui gloriantur & iactant se de ijs bonis, quæ non habent: seu qui cum iactantia quadam plura promittunt, quam præstare possunt. Superbi *επιεφανοι*, qui insolenter se alijs proponunt, & nimium ob sua bona extolluntur. Blasphemi *βλασφημοι*, qui alijs maledicis verbis insidiantur, & student eorum famam lædere. Ingrati *αχαριστοι*, qui gratiam rependere benefactorib. non nouerunt. Impij græce *αβυστοι*, sunt proprie qui religionem contemnunt. nā huius contrarium est *επιον*, quod Plato partem iusticiæ facit, quæ circa curam deorū versatur.

Carentes affectu.

Græce *ασοργοι*, qui naturales affectus erga parentes, proles, cognatos atque adeo omnes benemeritos deposuerunt. Nam *σεργα* sunt boni affectus, naturaliter hominibus à Deo insiti, ut sint quædam incitamenta ad gratitudinem præstandam benemeritis.

Nescij foederis.

Græce *απορδοι*, sunt implacabiles, qui offensi, nullo officio placari possunt, ut deponant odium aduersus eos, quos sibi nocuisse putant.

Calumniatores.

Hi cum diabolo commune nomen habent, & sunt, qui recta aliorum dicta corrumpunt, deprauant & in alium sensum torquent.

Intemperantes.

Hi sunt qui in nullis rebus moderatam seruire possunt, sed affectibus ducuntur. Vnde qui in cibo, potu, vestitu & in alijs rebus modum excedunt, *ακρατεις* dicuntur. Huic vicio opponitur temperantia, quam Cicero definit virtutem esse, quæ in rebus aut expetendis aut fugiendis, ut rationem sequamur, monet.

Immites.

Id est, duri & difficiles, nulla comitate præditi, adeo ut tota illorum vita abhorreat ab aliorum honesta consuetudine.

Negligentes bonorum.

Αφιλάγαθοι græce, hoc ad rem & personam

personam referri potest, ut sint qui vel honestos homines & benemeritos de multis in nullo precio habent, imo contemnunt, ut vilia mancipia, vel qui rerum honestarum ratione non ducuntur, sed tantum suis obsequuntur affectibus.

Proditores.

Hi secreta aliorum, sola lædendi libidine, reuelant, homicidij malo obnoxij. Chrysostomus desertores amicitiae & sodalitatis interpretatur.

Præcipientes.

Id est, qui sine iusta deliberatione, sine maturo consilio, temere & præcipitanter res agendas aggrediuntur.

Inflati.

Id est, vani, qui sibi ipsi magni precij videntur homines. Chrysostomus

exponit, contumacia pleni, hoc est, rebelles, qui nemini parere volunt.

Voluptatū amantes, potius quam Dei.

Hoc est, habentes quidem aliquem timorem Dei, sed propter illum non lant suas voluptates minui. Deum externe colunt, quatenus nihil suis discedat affectibus. Voluptas in genere est, quicquid homo facit libenter, aut patitur. Et quia duo sunt hominum genera, nempe praua, & bona, qui diuersis oblectantur studiis, duo quoque voluptatum genera emergunt, vnum quidem bonum, Alterum vero malum. Præterea quia homo constat corpore & animo, diuidi solet voluptas in corporis & animi voluptatem. De hac voluptate Hermes Pauli discipulus in hunc modum scribit: Omni homini voluptas est, quicquid libenter facit. Etenim iracundus, satisfaciens moribus suis, percipit voluptatem, & adulter, & ebriosus, & detractor, & mendax, & cupidus, & fraudator, & quicunque ijs simile admittit, morbo suo parens percipit ex ea re voluptatem. Hæ omnes dulcedines & voluptates noxiæ sunt seruis Dei, propter has cruciantur homines & patiuntur poenas. Sunt etiam voluptates hominibus salutare, multi enim opera bonitatis facientes, percipiunt voluptatem dulcedine quadam virtutis tracti.

Habentes formam pietatis, cum vim eius negauerint.

Hoc de hypocritis intelligendum est, qui simulant pietatem, cum nulla eius in corde sit efficacia.

Et istos auersare.

Hoc potissimum ad hypocritas referendum est, quorum fraudes subiungit hisce verbis:

Ex eis enim sunt, qui subintrant familias, & captiuas ducunt mulierculas, peccatis oneratas, quæ ducuntur concupiscentijs varijs, semper discentes, nec vnamquam ad cognitionem veritatis venire valentes.

Graphice depingit hypocritarum artes, quibus mundum in errores pertrahunt, qui quoniam norunt facilem muliercularum in superstitionem lapsam, eas potissimum aggrediuntur. Verum mulierculæ oneratae peccatis, id est, mala concupiscentia, ducuntur varijs concupiscentijs, ita nunc

huic, nunc alij doctrinæ subscribunt. Vnde fit ut semper quidem discant, sed nunquam ad cognitionem veritatis perueniant. Hic locus nos moneat, ne circumferamur quouis vento doctrinæ, neque quibusvis doctoribus credamus, sed Prophetis & Apostolicis acquiescamus scriptis, in quibus abunde traditum est, quod ad salutem nostram est necessarium.

Quemadmodum autem Iannes & Iambres resistunt Moyse: Ita & hi resistunt veritati, homines corrupti mente, reprobi circa fidem.

Ut ostendat eandem fortunam Ecclesiarum perpetuo esse, ut cum aduersarijs bellum gerat, allegat exemplum ex veteri historia de Moyse, qui dum cum Pharaone ageret de dimissione populi

li Dei, habebat magos qui sibi resisterent, quemadmodum historia habet Exod. 7. Sed sicut virga Moysis deuorauit virgas magorum: Ita mendacium hypocritarum Christi veritas abolebit.

lebit. Porro nomina istorum magorum, vel ex reuelatione singulari, vel ex commentarijs patrum in Moyſen, quæ nunc interierunt, nouit Paulus. Duabus autem notis Hypocritas describit. Primum, dicit eos corruptos mente esse, hoc est, deprauato iudicio, vt qui scripturam ad suum sensum torquere conentur. Deinde dicit eos reprobos circa fidem esse, hoc est, quemadmodum iudicant peruerſe: Ita maligne agunt, regulam fidei contemnentes.

Sed non proficient amplius.

10 euerſant veritatem: Tamen in piorum cordibus inconcuſſa manebit. Portæ enim inferorum non præualebunt aduerſus eam.

Conſolatio est, ac si diceret: Tametsi sudant multum Hypocritæ, vt

Inſipiētia enim istorum manifesta erit omnibus, sicut & illorum fuit.

Quemadmodum supra exemplo veteris historiæ fortunam communem Ecclesiæ indicauit: Ita nunc exem-

10 plo eodem consolationem confirmat. Nam quemadmodum Iannes & Iambres non potuerunt impedire suis magicis artibus, quo minus populus Dei incolumis è manibus Pharaonis euaderet: Ita nec nostri Hypocritæ, quantumuis infinitas artes excogitant, poterunt veritatem Dei abolere. Hac consolatione hodie quoque ministri verbi, adeoque omnes pii se conſolentur, dum vident, non solum manifestos hostes omnia tentare, vt Ecclesiam Christi subuertant, verum etiam domesticos tantum non cælum terræ miscere, vt Ecclesiæ statum perturbent, iniuſta tamen vel inuitis omnibus hostibus manebit.

Tu autem affectatus es meam doctrinam, institutionem, propositum, fidem, longanimitatem, dilectionem, patientiam, persecutiones, passionem.

Secunda pars capitis, in qua hortatur Timotheum, vt se in doctrina, vita & cruce sequatur. Et est argumentum cum à facili, tum ab exemplo sumtum, ac si diceret: Tu me exemplum habes, tu doctrinam meam & crucem nosti, in his me, sicut hæcenus, imitare.

30 Qualia mihi acciderunt Antiochiæ, Iconij, Lyſtris, quales persecutiones sustinui.

Loca nominat, in quibus præcipue dura sit passus, vt nominum indicatione integras historias ei in mentem reuocet.

Et ex omnibus me liberauit Dominus.

40 rursus ipsum consolatur. Quemadmodum enim Paulus è periculis euasit, quando id Deo visum erat: Ita quoque spem præbet Timotheo, vt is quoque euadat, hoc est, non superetur pressus cruce, ita vt abijciat confessionem.

Sicut discipulum animauit ad crucem ferendam suo exemplo: Ita eodẽ

Et omnes qui volunt pie viuere in Christo Iesu, persecutionem patientur.

Hypothesin ad Thesin transfert, ac regulam generalem proponit, nimirum, quod omnibus pijs in hoc mun-

50 Mali autem homines & impostores proficient in peius, errantes & mittentes in errores.

Dixit de piorum fortuna in hoc mundo, additis multis rationibus, quibus hanc quoque subiicit, sumtam à causa partiali (scilicet crucis) neindies euidentissime comprobatur. Non tamen pugnat hoc dictum cum superiore. Non proficient amplius. Illic enim de fine consilij eorum loquitur, qui est omnino veritatem abolere suis prestigijs & mendacijs, quod tamen minime poterunt præstare: Hic vero de conatu agit, qui semper in deterius tendit, adeo vt non solum errent ipsi, verumetiam alijs errandi occasionem præbeant.

Tu autem mane in ijs, quæ didicisti & quæ credita sunt tibi.

Tertia pars capitis, in qua hortatur Timotheum, ne se sinat seduci ab impijs im-

sis impostoribus, & quomodo id fieri possit, ostendit, inquit: Mane in ijs, quæ didicisti, id est, persiste inuictus in doctrina sana, quam didiceras, & in ijs, quæ tibi concredita sunt.

Sciens à quo didiceras.

Hoc ad confirmationem pertinet, ac si diceret: A me didicisti qui Chri-

sti sum Apostolus, ac propterea doctrinam, quam ab ipso accepi, tibi concedidi. Quare si in ea doctrina manseris, tutus eris ab erroribus. Hinc nos quoque discamus magnificare doctrinam Apostoli, ut vere à Christo profectam, & in ea manere.

Et quod à pueritia sacras literas nouisti.

Aliud argumentum à connexis. Plurimum enim valet à teneris opti-

mis quibusq; assuefacere. Nam iuxta dictum: Quo semel imbuta est, recens seruabit odorem, testa diu. Proinde Timotheus à pueritia sacre lectioni assuetus, iam grandior factus, tenaci-
us omnia tenet, ut non iam facile à veritate auelli possit. Hinc discant studiosi sacre scripturæ
opponere iudicium Spiritus sancti, insulis & temerarijs dictis eorum, qui teneram ætatem nu-
gis potius, quam sacrorum librorum lectione occupari volunt. Quorum cæcitas & malignū
iudicium olim iustum luet supplicium.

Quæ possunt eruditum te reddere ad salutem per fidem, quæ est in Christo Iesu.

Cur velit Timotheum scriptura cōtentum esse, exponit, nimirum, quod scriptura destinata sit salutem hominum,

Ita tamen si ea quis erudiat, & salutis promissionem fide Christi apprehendat. Reliquæ di-
scipline ad præsentem vitam pertinent, quæ quia scripturæ cognitioni, ut opes Ægypticæ ve-
teri tabernaculo extruendo, seruiunt, illarum cognitio non est aspernanda, si modo ut famu-
læ adhibeant ministerio scripturæ sacre, quam solam agnoscere reginam debent.

Omnis scriptura diuinitus inspirata est, & utilis ad doctrinam, ad redargutionem, ad correctionem, ad institutionem, quæ est in iusticia, ut integer sit homo Dei, ad omne opus bonum apparatus.

Confirmat scripturam posse hominem eruditum reddere ad salutem, sumto argumento ab enumeratione
sufficienti eorum, quæ ad salutem sunt necessaria, ac simul commendat scri-
pturam à causa efficiente, usu & fine. Qui tres loci honesto & utili subijci-

untur. Causa est, quod scriptura sit diuinitus inspirata. Nam Spiritus Dei per sanctos Pro-
phetas & Apostolos locutus est. Hinc discamus summam reuerentiam debere scripturæ san-
ctæ, ut quæ ipsissima Dei vox sit. V s v s quadruplex est. Primus, quod sit utilis ad doctrinam,
nam, nempe salutis, quæ doctrina tametsi multiplex est, duo tamen sunt eius capita præcipua,
nimirum, fides in Christum, & rectæ formandæ vitæ ratio. Ad hæc duo capita, Legis & Eu-
angelij noticia pertinet. Secundus usus, quod sit utilis ad redargutionem, græce ἐλεγχοῦ,
hoc est, ad conuincendos aduersarios, & castigandos contumaces. Tertius usus, quod faciat ad
correctionem, græce ἐπισκευῆς, hoc est, ad erigendos lapsos & stabiliendos verbo, sacra-
mentis & consolationibus. Quartus usus, quod sit utilis ad institutionem, quæ est in iusticia,
hoc est, ad sanctæ pieque viuendum. Continet enim scriptura perfectissimam viuendi regu-
lam. F I N I S est, ut integer sit homo Dei, ad omne bonum opus apparatus. Huc enim tota
scriptura pertinet, ut homo integre viuat in hoc mundo, quo tandem per Christum futuræ
vitæ beatitudine fruatur in Deo. Ex hoc loco discamus, quod nihil desideretur in scriptura,
quod ad perfectionem Christianam pertinere videatur. Proinde qui vnica scriptura, tanquā
perfectionis regula, contentus non est, is sciat se & in Deum contumeliosum esse, & propriæ
salutis hostem.

C A P V T I I I I.

Summa quarti Capituli.

Obtestatur Apostolus Timotheum, ut sedulo faciat officium, significans suum exitum instare. Præcipit prætereā, ut ad se veniat, & alia quadam familiaria ei iniungit. Narrat Alexandri
ferrarij in sese maliciam, simul conquerens de defectione multorum. Tandem salutationibus &
fausta imprecatione claudit epistolam. Ordo

Ordo Capituli quarti.

Sex constituamus huius capituli partes. Prima sit obtestatio, ut Timotheus officium suum faciat. Secunda, significatio sui exitus iam instantis. Tertia, committit discipulo quedam priuata negocia. Quarta, reuelatio contumaciae Alexandri. Quinta, significatio defectionis multorum à se ob crucem. Sexta, salutationibus cum imprecatione solita clauditur epistola.

10 EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

O BTESTOR igitur ego coram
Deo & Domino Iesu Christo,
qui iudicaturus est viuos & mor-
tuos, in apparitione sua & regno
suo.

Prima pars capituli, ut Timotheus officium suum faciat, in cuius partis ingressu duo sunt obseruanda: Illatio & obtestatio. Illationis nota ideo vitur, ut scripturam, de qua in fine superioris capituli dixit, cum praedicatione connectat. Vult quidem Deus, ut v-

30 nusquisque per se legat ac meditetur scripturam. Vult hoc quoque ut ordinarium ministerium verbi, ac viam vocem ministrorum non contemnamus. Hinc proinde admoneantur fideles, ut cum legendo, tum audiendo proficiant. Ita enim Dominus ordinauit. Obtestatio eo pertinet, ut Timotheus cogitet, Deum vindicem fore, si in officio commissio sibi non praestiterit se fidelem. Iudicij, aduentus & regni Christi meminit Paulus, ut discipulum abducatur à praesenti rerum facie, & tristi regni Christi hic in terris forma, ad considerationem futurae gloriae, cuius participes erunt omnes, qui hic in afflictionibus Christo obtemperant. Contra vero qui Christum hic secure contemnunt, illic iudicis sententiae subiacebunt. Haec cum pij omnes, tum praecipue ministri Euangelij sibi accommodent, iudicium timeant, si fraudulenter & ignaue opus Domini fecerint. Contra gloriam expectent, qui Christo ex fide obediunt, ac diligenter commissum officium faciant.

Praedica sermonem.

Græce κηρύσσειν, id est, instar preconis palam proclama Euangelium. Nam Euangelium κατὰ ἐξουσίαν hic sermone nomen. Applicat igitur Timotheo mandatum Christi: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturae, significans vniuersalem esse gratiae promissionem, eiusque omnes posse fieri participes, qui Euangelium amplectuntur.

Insta tempestiue, intempestiue.

Id est, vrge cum teipsum, ne quis locus relinquatur ignauiae, tum populi, ne vanis mundi occupationibus abripiantur, idque non solum tempestiue, id est, ordinario tempore & constitutis horis, verum etiam intempestiue, quouis tempore, nullis parcendo laboribus, quoties minister Euangelij sentiat se vel carnis ignauia cessare, vel videat auditores ad verbi regulam suos mores non componere. Hoc si suum officium esse perpenderent in timore Dei ministri Euangelij, Ecclesia Christi non tam varijs & horrendis plurimorum scelerum iactaretur procellis.

Argue, increpa, consolare.

Instandi modos recitat. arguendi sunt aduersarij, id est, conuincendi sunt sui erroris. Increpandi sunt desides, torpentes & carnis desiderijs indulgentes. Hortandi vel consolandi sunt resipiscentes & consolationibus fulciendi, ne desperent. Hic duo obferuentur. Primum, quanta sit nostra ignauia, qui in salutis cursu deficiamus, nisi assidue stimulis obiurgationum incitemur. Deinde, quod non solum pastorum sit munus, quae reuera sunt, publice docere, verum etiam priuatim doctrinam singulis, prout viderint necessarium esse, obiurgando, minando, consolando accommodare.

Cum omni tolerantia & doctrina.

Modum accommodandi redargutiones, increpationes & consolationes tradit. Primum, quantum ad personam ministri Euangelij attinet, requirit tolerantiam, qua
H h h fit, vt

fit, ut ista omnia prodire ex amico, placido & paterno animo videantur. Nam qui tyrannica asperitate irritant populi animos, absque omni lenitatis condimento, illi sane, ut superbia ac hostilis seueritatis notam non effugiant: ita magis destruunt, quam ædificant, ut interim taceam, quod sacrilege ministerium Dei contaminent. Deinde in consolationibus, increpationibus &c. requirit doctrinam. alias enim friuola sunt omnia. Si igitur redarguendus est aliquis, id fiat per doctrinam. hoc est, per verbum Dei, detegatur ac ostendatur ipsius error. Si increpandus quispiam, monstratur ex verbo increpationis fundamentum. Si consolatio adhibenda, ostendatur consolationis ratio ex verbo. Discant proinde ministri Euangelij tria ex hoc loco. Primum, quomodo seueritas lenitate commiscenda sit. Deinde, ne quenuquam arguant, increpent, consolentur, nisi vel præcedente doctrina, vel statim subsequente, cuius doctrinæ accommodandæ gratia ista adhiberi debent. Tercio, ut pro varietate hominum hæc adhibeant. Alij enim alijs indigent stimulis.

Nam erit tempus, cum sanam doctrinam non sustinebunt, sed iuxta concupiscentias suas coaceruabunt sibi doctores ij, quibus pruriunt aures, & à veritate quidem aures auertent, ad fabulas vero conuertentur.

stabilitum est. Vbi in locum sanæ doctrinæ subierunt humanæ traditiones, & doctrinæ demoniorum de prohibitione coniugij, de inuocatione sanctorum, de interdicto ciborum, deque plurimis alijs nugis, quibus sana doctrina partim obscurata, partim abolita est. Cuius causa indicatur ingenua malicia & concupiscentia hominum, qui pruriunt auribus, ac semper nouis fabulis oblectantur. Vnde & tales doctores sibi coaceruant, qui sibi placencia prædicent, quod dum fit, veritas amittitur, ac fabulæ, hoc est, commenta humana, vana ac nihil nisi ad perniciem animarum facientia, succedunt.

Tu vero vigila in omnibus, perfer afflictiones, opus fac Euangelistæ, ministerium tuum imple.

tuertere incipiunt. Primum hic notandum est, quod cum diligentia Episcopi coniungat crucem. Nam pastores simul atque suum officium gnauiter facere inceperint, crucem sentiant suæ diligentiae comitem. Nam ea est hominum proteruita & contumacia, quod veritatem sustinere non velint. Obiurgati etenim vicissim obiurgant, admoniti contemnunt. Breuiter, pro sua libidine viuere cupiunt. Vnde pijs ministris seduloque officium facientibus, haud exigua afflictio existit. Opus Euangelistæ in genere est Euangelium annunciare. In specie autem (ut ad Ephes. 4.) accipitur Euangelista pro eo, qui est inferior Apostolo quidem dignitatis gradu, Superior vero pastore, eiusdem quidem muneris cum Apostolo, sed disparis gradus & dignitatis. Non alligatus erat Euangelista certæ sedi ut pastor, sed ut Apostolus in varijs docebat locis. non immediate à Christo, ut Apostolus vocatus, sed ab Apostolis auctus in commune ministerium. Cum addit, ministerium tuum imple, omnes superiores exhortationes ad caput generale reuocat.

Ego enim iam immolor, & tempus meæ resolutionis iam instat.

Secunda huius capituli pars, quæ superioribus quidem, ut argumentum tempore sumtum, annectitur, sequentibus vero connectitur, ut propositio significationis suæ mortis iam instantis, ac si diceret: Dum ego tecum communi fungor ministerio, habes me & constantiæ & doctrinæ exemplum. Sed iam meæ resolutionis tempus, ut ex hac vita discedam, instat, proinde opus est tibi maiori animi robore, ne post meum discessum, victus improbitate mundi, deficias. Atque ita viri præclari donis Dei præ alijs illustres inferioribus constantiæ ac aliarum virtutum incitamenta esse debent. Porro, oratio Pauli plura continet. Primum enim verbum immolandi, significat vsum martyrij sanctorum, nimirum, quod illorum martyrium sit, & Deo gratum sacrificium, & hominibus quædam sanctio & doctrinæ obsignatio. Nam dum sancti Dei homines nulla tormenta fugiunt pro Euangelij confessione, fit ut alijs infirmiores erigantur, ac maiorum constantia confirmati, Euangelium animosius tueantur. Præterea mortis periphrasis seu

sis seu resolutionis vocabulum duo insinuat. Vnum, quod mors sit quædam resolutio, qua animus migrat à corpore. Alterum, quod anima non pereat cum corpore, sed sit superstes relicto corpore. Ex hoc argumentum consolatorium colligamus, contra metum mortis. Si enim mors non est interitus humanæ naturæ, sed tantum resolutio animæ & corporis, minus profecto metuenda est pijs, qui per mortem ad vitam immortalem ac beatam transeunt.

Bonum certamen certaui, cursum cōsummaui, fidem seruaui.

Hæc pia gloriatio eo pertinet, vt Timotheū suo exēplo excitet, ad strenue peragendum officium. Certamen

10 bonum vocat, cum cruce coniunctam prædicationem Euangelij, in qua non minus se strenuum, quam fortissimum decet athletam, gessit, qui antea non quiescit, quam ad metam peruenerit. Vocat autem ideo bonum, cum quia in medio cursu non defecerit, tum quia fidelis suo duci in doctrina & fide persistens, ad finem vsque peruenerit. intelligit autem hic fidem officij seu Apostolatus, quæ est fructus fidei iustificantis. Ex hoc loco tria colligamus. Primum, quod prædicatione Euangelij certamini comparetur. Vnde ministri Euangelij discant, ocio & ignauia minime indulgendum esse. Deinde, quod frustra gloriatur, qui non perseuerauerit, donec metam attigerit, hoc est, vsque ad mortem, fidelis suo duci permanens. Postremo, quod non secus in Domino gloriandum sit fideli ministro, cum iam vitæ suæ finis, quantumuis probrosus coram mundo, appropinquet, quam cursori, qui iam metam assecutus est, imo eo magis, quo fuerit certamen gloriosius. Nam ex euentu de multis rebus, non ex præsentī earum statu iudicandum est.

Quod superest, reposita est mihi iusticiæ corona, quam reddet mihi Dominus in die illa, iustus iudex.

De præmio sui certaminis & cursu agit. Parum enim esset strenue currere, nisi post cursum & peractum certamen restaret certaminis & cur-

30 sus præmium. Quare sibi coronam repositam ait à Deo iusto iudice, sibi reddendam in die illa, cum videlicet reddet vnicuique iuxta opera sua. Hic locus & alij similes loquuntur de præmijs bonorum operum, non de iustificatione, aut eius causis. Quare Papistæ maligne agunt, dum hunc locum & similes ad euertendam gratuitam iustificationem detorquent. Est enim diligenter discernendum inter testimonia, quæ de iustificationis causis agunt, & ea quæ de qualitate iustificatæ personæ, aut de compensatione afflictionum, seu remuneratione obædientia loquuntur.

Non solum mihi, sed etiam omnibus, qui diligunt aduentum eius.

Quod de se dixit, omnibus pijs applicat. Eadem enim est ratio æqualitatis in Deo. Infideles quidem abijcit,

40 & punit æternis pœnis. Fideles vero recipit in gratiam, ac ornat præmijs, quibus eorum obædientiam compensat. Porro pios ab eorum perpetuo affectu designat. Fieri enim non potest, quin magno desiderio aduentum Domini expectet, quisquis vere statuatur ipsum suum saluatorem esse. Sicuti contra, qui Christo fide non est insitus, aut omnino contemnit aduentum Domini, aut totus exhorrescit ad eius mentionem. Hunc igitur affectum ex vera in Christum fide concipiamus, vt nihil sit nobis in votis magis, quam vt citissime illum lætum videamus diem, in quo quicquid hic senserimus afflictionum abunde compensabitur, æternæ beatitudinis fruitione.

Da operam, vt ad me venias cito.

Tertia huius capitis pars est, quam supra quædam familiaria & priuata supradicta causa, sed multo magis totius Ecclesiæ gratia. Plurimum enim prodest, magnum hominum colloquijs interesse, in quibus de rebus magnis & admoneri diligentius, & doceri apertius possumus, quam si vel eorum scripta plurima legerimus, vel etiam de ipsis multa audierimus. Hinc ergo discamus præstantiū virorum colloquutiones magnificere & amare.

50 Demas enim me reliquit, amplexus hoc seculum, & profectus est Thessalonicam. Cresces in Galatiam, Titus in Dalmatiam, Lucas est solus mecum.

Rationem cur Timotheum ad se vocat, reddit, nempe quod, alijs, partim deficientibus partim discedentibus ad suas Ecclesias, quarum ministri erant, opus habeat ipsius minister.

H h 2

rio. So.

rio. Solus Demas cruci & molestijs, quas apud Paulum patierat necesse, præposuit res mundi & priuata commoda. Reliqui autem à Paulo dimissi ad sua ministeria, alij in alia loca discesserunt. Locus obseruandus, quod nemo sua præponens Euangelio ac rebus ad pietatem pertinentibus, possit Christo seruire.

Marcum assume & tecum adducito. est enim mihi utilis ad ministerium. Tychicū autem misi Ephesum.

Præcipit vt Marcum secum adducat, vt sibi ministret. Vnde colligitur, quod & superiores in Ecclesia possint vti inferiorum ministerio, &

quod inferiores maioribus reuerentiam & obsequium debeant.

Penulam, quam Troade reliqui apud Carpum, cum venies affer, & libros, potissimum membranas.

Tametsi per penulam quidam intelligunt vestem, ad arcendas à corpore pluuias aptam: tamē quia vocabulum græcum *περίβλημα* & vestem sibi-

gnificat, & capsulam in qua res conseruantur, malo in posteriori hac significatione vocabulum accipere, præsertim cum id præsentī loco & conditioni Pauli videtur accommodatus. Et Chrysostomus refert quosdam per *περίβλημα* capsulam intelligere, in qua libri Pauli repositi erant. Verum quia hoc parum refert, vtro modo accipiat vocabulum, relinquatur in medium. Porro ex eo quod petat libros sibi afferri, duo discamus. Vnum, perpetuo in lectione & meditatione scripturæ progrediendum esse. Nam si Paulus tantus Apostolus lectione librorum, iam senex & morti vicinus, occupatus erat, quid nos facere decet, quibus nulla ætas satis est ad verbum Dei perdiscendum? Alterum, quod hoc Pauli dicto clare refutentur Anabaptistæ, qui à lectione scripturæ homines auocant, ad suos Enthusiasticos ac reuelationes, quæ sane aliud non sunt, quam meræ Diaboli præstigiæ, quibus miserōs homines in illorum perniciem fascinare student.

Alexander faber ferrarius multis me malis affecit.

Hæc relatio contumeliæ, qua Paulum affecit Alexander, quarta huius capitis pars est, constans quatuor

membris, Narratione, imprecatione, hortatione & ratione. Narratio vna propositione absoluitur. Alexander faber ferrarius, multis me malis affecit. Vnde primum ex querela Pauli colligamus, nihil illum grauius tulisse, quam oppugnationem veritatis. Cuius exemplum omnes pios sequi decet. Deinde, ex facto Alexandri discamus, quantum malum Ecclesiæ Christi inferre possunt, qui ab Ecclesia deficiunt, vtut sunt ignaui & indocti. Præterea admoneamur hac querela Pauli & facto Alexandri, simul Ecclesiam cruci & calumnijs subiectā & expositam esse. Postremo, si quando contigerit à nobis deficere, quos antea pios iudicauimus, consolemur nos Pauli exemplo, qui similem fortunam expertus est.

Reddat illi Dominus iuxta facta ipsius.

Imprecatio est, qua homini deploratæ malitiæ vindictam imprecatur,

ne cursum Euangelij impediatur. Quid? An hic discamus à Paulo ijs imprecari mala, qui nos læserunt? Quomodo hoc cum præcepto Domini conuenit, qui iubet vt maledicentibus & inimicis beneficiamus? Diligenter hic obseruandum est, vnde proficiscatur hæc imprecatio, & quo tendat. Proficiscitur autem ex Spiritu sancto, & ex zelo recte composito, non ex aliqua perturbatione carnis, vt in ijs fit, qui ab alijs læsos se putant. Deinde, tendit in gloriam Dei, nam istam pestem cupit sublatam, quam iam certo cognouerat renunciaisse agnitæ veritati, & peccasse in Spiritum sanctum, ideoque nunc iusto Dei iudicio damnatum. Verum ne nos imitatione Pauli erremus, hæc tria tenenda sunt. Primum, ne abrepti amore nostri & priuatæ utilitatis respectu, proprias iniurias persequamur. Deinde ne rectum ordinem perturbemus, quod sane fit, dum Dei gloriam asserendo, nostros affectus admiscemus. Tertio, ne aduersus quemlibet præcipientes iudicio feramur, priusquam constituerit nobis de iudicio Dei. Nisi enim imprecationes nostræ cum iudicio Dei consentiant, viciossæ & culpandæ sunt, quales fuerunt discipulorum Domini imprecationes, quibus Dominus respondit, Nescitis cuius spiritus estis. Præstabit proinde, vt potius confugiamus ad preces pro omnibus hominibus, quā vt vllis mala imprece- mus, nisi id fiat cum conditione.

Quem & tu caue.

Hortatio est, vt Timotheus fugiat istum hominem sceleratum & deploratæ.

ploratæ maliciæ. An ex hoc loco pastor discere debet, ægrotantes & laborantes oues fugere? An non tum maxime requiritur pastoris industria? Hic quoque discernendum est inter hostes doctrinæ inemendabiles, & alios, de quibus adhuc aliqua emendationis spes est. Illi sane ut pestes fugiendi sunt, hi obiurgatione & doctrina in viam, quantum fieri potest, sunt reuocandi.

Vehementer enim resistit sermonibus nostris.

Ratio cur velit Timotheum fugere Alexandrum, nimirum, quia maligne & maliciose verbo Dei resistit.

10 Quisquis igitur resistit veritati agnitæ, tanquam pestis fugiendus est.

In prima mea defensione nullus mihi affuit, sed omnes me dereliquerunt, non illis imputetur. Dominus autem mihi assistit, & confortauit me, ut per me prædicatio impleatur, & audiant omnes gentes, quod liberatus sum de ore leonis, & liberabit me Dominus ab omni opere malo, & saluum faciet in regnum suum cœleste, cui gloria in secula seculorum, Amen.

Hæc querela de defectione fratrum à Paulo, quinta pars huius capitis est, in qua sunt particulæ plures: quarum Prima est querela defectionis, nempe, quod cum sisteretur primum Neroni, desertus sit ab omnibus. Græue sane scelus fuit periclitantem socium deferere. Vnde, quanta sit hominum etiam sanctorum infirmitas, persecutionis potissimum tempore, significatur, quo nos cognita nostra

infirmitate oremus Deum, ut sicuti fidem dedit nobis ex mera gratia: Ita quoque fortitudinem animi in ferendis malis tempore persecutionis largiatur. Secunda, est Pauli votum seu oratio pro fratribus infirmis, qui se deseruerunt. Ita enim inquit: Ne illis imputetur. Hinc discamus & nos fratrum imbecillitatem boni consulere, eosque pijs nostris votis apud Deum potius iuuare, quo confirmentur, quam traducere apud homines, ut confundantur. Tertia, est commemoratio præsentis diuinæ in periculis: At Dominus, inquit, mihi assistit & confortauit me, id est, fiduciam auxit, & non permisit me cadere. Hinc discamus desertos ab hominibus, non deserere etiam à Deo, modo in ipso vera fide permanferint. Obseruandus est autem duplex modus præsentis Dei, atque adeo auxilij diuini in periculis. Alias enim apertum præsidium præbet, quemadmodum in prima defensione Pauli factum est. Alias virtute spiritus sui astat, ne malis urgentibus, victi deficiamus. Atque hoc pacto affuit Paulo iam porrigenti carnifici caput amputandum. Quarta pars, finis præsentis Dei ac auxilij diuini additur, cum inquit: Ut per me prædicatio expleretur, & audirent omnes gentes. Locus hic diligenter obseruandus est. Nam quod in Paulo egit Deus, idem quoque in alijs fidei Evangelij ministris facit. Vult ut in medio hostium sua virtute diuina fulciantur, quo homines intelligent Dei negotium agi. Proinde alias potenter tuetur eos, aduersus hostium insultus, alias in medijs ærumnis & cruce astat, ac animum illis addit, ne propter periculorum magnitudinem despondeant animum. Quinta, commemoratio liberationis Pauli, ita enim inquit: Liberatus fui ex ore Leonis, id est, Neronis Tyranni. Hac loquutione duo indicat Paulus, magnitudinem periculi, & crudelitatem hostis potentissimi. Vnde nos discamus non propter magnitudinem periculorum, aut potentiam hostium, abijcere confessionem, sed potius cum Paulo voluntati Dei nos committere. Sexta, fiducia ex antea actis concepta de futura protectione & auxilio diuino. Et liberabit me (inquit) ab omni opere malo, & seruabit in regno. Ex hoc loco discamus, nos oportere ex prioribus beneficijs Dei concipere fiduciam de futuro ipsius auxilio. Deinde, ut in præsentibus periculis petamus à Deo, ut si non velit nos à præsentibus periculis eripere, saltem à malo opere nos custodiat, ne scilicet cruce pressi, abijciamus confessionem, aut aliquid fortibus Christi militibus indignum designemus.

Saluta Priscam & Aquilam, & Onesiphori domum. Erastus remansit Corinthi, Trophimum autem reliqui infirmum Meleti, festina ante hyemem venire. Salutante Eubulus & Pudes, & Linus & Claudia, & fratres omnes. Dominus Iesus Christus cum spiritu tuo. Gratia vobiscum, Amen.

Hæc sexta præsentis capitis pars est, quæ nulla explanatione indiget. Salutationes Paulinæ in genere nobis pietatem ac reuerentiam erga absentes commendant, monentque ut verbis, factis & affectu studeamus ipsorum commodo.

H h h 3

ARGV-

A R G V M E N T V M

E P I S T O L A E P A V L I

A D T I T V M.

IN PRINCIPIO ENARRATIONIS SACRORVM SCRIPTO-
rum, quatuor mihi ante omnia excutienda videntur, Primum, quisnam sit scri-
pti autor. Secundum, quæ fuerit scribendi occasio, & quale scriptoris consilium. Ter-
tium, quæ propositiones seu quæstiones principales, seu quis status, vnus ne an multi-
plex. Quartum, quis sit tractationis ordo seu quæ methodus. Hæc quatuor & nos in
huius enarrationis initio quæramus. His enim dextre explicatis, totum scriptum fiet
apertius, vsusq; eiusdem magis se proder.

A V T O R H V I V S E P I S T O L A E.

Paulus Apostolus, electum Dei organon, neq; ab hominibus, neq; per hominem,
sed per Iesum Christum, verum Deum ac verum hominem, immediate vocatus ad A-
postolatam, vt esset gentium potissimum doctör, autor est huius Epistolæ. Vnde quan-
ta sit eius autoritas intelligi potest. Non enim secus accipienda sunt, quæ hic promit-
tuntur Dei spiritus per Paulum, quam ea, quæ ab ipso Domino sunt prodita. Quare omnia
quæ continentur in hac Epistola atq; alijs Pauli scriptis, eius esse autoritatis sciamus,
vt in dogmatibus confirmandis & confutandis erroribus, plurimum habeant virium.

O C C A S I O.

Occasio huius Epistolæ hæc fuit. Paulus in Creta reliquit Titum, vt ordinaret op-
pidatim Presbyteros, verum cum intelligeret multos esse ibi, qui prætextu legis Mo-
saicæ populum deciperent, scribit hanc Epistolam *παραινετικὴν*, vt sui officij & muneris
admoneretur Titus, ne fineret seductores Christi gregem mendacibus doctrinis, ac di-
sceptionibus vastare inutilibus, quemadmodum ceperunt mox post Pauli discessum.

S T A T V S.

Hæc Epistola non est vnus status aut propositionis, sed multarum, quas omnes
ad sex reuocare poteris. Vt Prima sit de ordinandis & constituendis Presbyteris op-
pidatim. Secunda de increpandis hæreticis. Tertia, de vita & doctrina Episcopi.
Quarta, de pia auditorum conuersatione & vita. Huic vt thesi subijcio omnes hypo-
theses quas enumerat, videlicet de officio anuum, adolescentularum, iuuenum, & de
obœdientia præstanda magistratui. Quinta, de vitandis inutilibus Iudaicarum fabu-
larum disputationibus. Sexta, de fugiendis post admonitionem hæreticis. Hæ sunt
propositiones paræneticæ huius Epistolæ, quibus adijciuntur interdum rationes conti-
nentes præcipua Christianæ religionis dogmata, de quibus suis locis dicendum est.

T R A C T A T I O N I S O R D O S E V

M E T H O D V S.

Ordo seu methodus Epistolaris est. Constat enim quatuor partibus, Epigrapha,
Salutatione, Expositione & Valedictione. Porro ipsa expositio arbitraria est & libera.
Nam eius conditionis sunt omnes huius Epistolæ propositiones, vt parum referat, quæ
quo loco colles. Est enim hoc Dialecticorum & Rhetorum præceptum, vt quem-
admodum cum propositiones aliæ ab alijs dependent, illæ priorem in tractatione locū
occupent, quæ natura priores sunt: Ita cum eius sint naturæ, vt à se inuicem non de-
pendeant, libera sit collocatio, nisi quod in principio & fine eas collocare consue-
uerunt, quæ alias pondere superant, quemadmodum hic factum esse videmus. Vt
enim

enim primam fecit de ordinandis ministris: Ita postremam de vitandis hæreticis. Porro in tractatione singulorum capitum hunc seruabo ordinem. Primum summam capituli monstrabo. Deinde ordinem capituli ostendam. Tertio loco exegesis una cum obseruatione dogmatum seu locorum communium adijciam, ut usus doctrinæ conspicatur.

C A P V T I.

Summa primi Capituli.

Episcopus oppidatim verbi ministros inculpatæ vitæ & sanæ doctrinæ ordinet, quo possit ora obstruere seductioribus, & increpet durius peruersæ docentes, ut tandè sani euadant & respiciant.

Ordo primi Capituli.

Post epigrapham, cui adiuncta est imprecatio seu salutatio, mox exponit cur Titum in Creta reliquerit, nimirum ut ordinaret oppidatim Presbyteros, id quod primam propositionem esse diximus. Deinde monet quales velit Presbyteros, cum in vita domi & foris, id quod per enumerationem attributorum exponit, tum in doctrina, nimirum ut possint exhortari per sanam doctrinam & contradicentes conuincere. Huc addit argumentum ex contrario, seu antithesin facit de malis doctoribus, referens quantum damnum faciant in Ecclesia, quorum ut ostendat vanitatem, citat Epimenidis versum, quo tota Cretensium turba arguitur vanitatis. Hinc dilabitur ad secundam propositionem de redarguendis talibus seductoribus, ut non pereant, sed ut respiciant, non amplius attendentes Iudaicis fabulis de eis & externis, ut videtur, purgationibus, quas fabulas omnes una de libertate Evangelica sententia ingulat, inquit: Omnia munda mundi &c. Verum quia gloriabantur seductores illi de noticia Dei, & sapientiæ quadam opinione tumeant, per antypophoram eos factis Deum, de quo vane gloriabantur, negare asserit.

E X E G E S I S P R I M I C A P I T I S C V M

O B S E R V A T I O N E D O C T R I N A R V M.

40 P A V L U S seruus Dei, Apostolus autem Iesu Christi, secundum fidem electorum Dei & agnitionem veritatis, quæ secundum pietatem est, in spem vitæ æternæ, quam promisit qui non mentitur Deus, ante tempora æterna, manifestauit autem temporibus suis verbum suum per prædicationem, quæ credita est mihi, secundum inunctionem saluatoris nostri Dei, Tito dilecto filio secundum communem fidem.

doctrinæ ab Evangelio remotas esse voluit. Altera causa, ut hoc modo confiteri se Christum, quem fere totus mundus tum persequeretur, palam faceret, contemptis omnibus omnium hominum sannis & minis. Tertia, ut suo exemplo eos, ad quos scriberet, ad confessionem prouocaret. Constantis enim & fortis tum animi fuit, audere in tanta persecutione Christum confiteri. Hoc fit dictum de epigraphis Paulinis in genere. Nunc ad præsentis Epistolæ epigrapham descendam, in qua Primum pro consuetudine ponit suum nomen proprium. Deinde titulum, quem habet communem cum omnibus fidelibus, dum se seruum Dei fatetur, collocat. Postea suæ functionis peculiaris, hoc est, Apostolatus mentionem facit. Ut autem

H h 4

osten-

ostendat quale nam sit Apostolicum munus, addit quod sit de fide electorum Dei. Secundum fidem inquit, id est, ad fidem scilicet prædicandam, qua electi Dei saluantur, id est, de fide qua omnibus seculis pij saluantur, quam fidem dicit consistere in noticia veræ pietatis, & spe vitæ æternæ. Hoc autem ne quis nouum diceret, asserit ita quidem Deum promississe ante secula æterna, id est, iam inde vsque ab initio conditi orbis, (æterna dixit Augustinus, quæ ante se non habent vllum tempus.) Nunc vero tempore constituto, tandem mundo reuelatum esse per Euangelium, cuius preconem se esse constitutum, ad iussum saluatoris Dei, affirmat. Hic est sensus epigraphæ, in qua hæc sunt obseruanda. Primum, exemplum Pauli confitentis se seruum & cultorem Dei, quæ res nos commonefaciet non solum nostræ confessionis, verumetiam cultus, quem nostro Domino secundum verbum debemus. Secundo, à Paulo discant Episcopi & ministri verbi adeoque omnes, diligentiam præstare in officio sibi demandato. Tertio, vt Apostolorum fuit fidem electorum Dei docere: Ita sciant ministri verbi hunc sui muneris scopum esse, vt eandem electorum fidem doceant. Contra quod fælitant Romanenses porci, hoc est, serui Diaboli, qui sana fidei doctrina suppressa, ventris sui & gloriæ causa, præstigias infinitas ad decipiendos homines commenti sunt. Quarto, confutatur hic dogma illorum, qui docuerunt Gentes lege naturæ, Iudeos lege Moïsaica, Christianos lege Euangelica saluari. Nam Paulus fidem electorum nominans, significat vnâ esse electorum fidem, quæ ducit electos, id est, credentes ad Christum, viam vnica salutis. Quinto, docetur hic in quibus consistat vera fides, nimirum in veræ pietatis noticia & spe vitæ æternæ. Vnde etiam commendatur nobis studium discendi verbum, sine quo ad illam noticiam nemini venire contingit. Sexto, scopus fidei & pietatis veræ ostenditur esse vitæ æterna, in qua recuperata perfecte imagine Dei, æternum beati Deum glorificabimus. Septimo, cum dicit Deum esse *ἀ-λόγιστον*, vult vt firmiter ipsius verbo fidamus, nihil morantes quicquid rerum externa facies polliceatur. Octauo, cum ad iussum saluatoris Dei se Apostolum factum meminit, suo exemplo docet, vt nullus in Ecclesiam sine vocatione irrumpat. Porro Titum filium vocat, vel ex consuetudine, qua grandiores natu, iuniores filios nominant, vel ex affectu mere paterno, vel quia per doctrinam Pauli conuersus, fide factus est Titus novus homo, atque ideo addit, iuxta communem fidem, qua scilicet omnes credentes ex æquo nascuntur filij Dei. Hic obserua qualis affectus debeat esse doctoris erga suum discipulum, Episcopi erga inferioris gradus symmystas, ministri verbi erga auditores, atque adeo superioris omnis erga inferiorem. Communis fides admoneat nos mutæ dilectionis. Communis enim fides non solum facit nobis multa communia, verum etiam efficit, vt omnes vnus simus in Christo Iesu, ad Galat. 3.

Gratia, misericordia & pax à Deo patre & Domino Christo Iesu, saluatore nostro.

Salutandi formam sumit Paulus à fructu Euangelij, vt hoc modo eos, ad quos scribit, excitet ad amorem Euangelij, proposito tanto bonorum

thesauro, à quo sunt exclusi omnes, quotquot Euangelio non credunt. Salutationes Paulinæ, continentes Euangelij prædicati fructum, admonent eos, ad quos scribitur, fidei, sine qua ociosæ manent adeo dulces ac salutares salutationes. GRATIA in scriptura significat proprie gratuitam benevolentiam Dei seu caritatem seu fauorem, quo Deus nos completur in filio. Deinde per metonymiam, quicquid Deus nobis ex gratuito fauore seu benevolentia donat, gratia dicitur, vt est gratuita remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, & virtutes donatæ, quæcunque tandem illæ sunt. MISERICORDIÆ nomen magis exprimit affectum Dei erga nos, & multarum rerum nos admonet. Quoties itaq; in scriptura fit mentio misericordiæ Dei, erga genus humanum, hæc nobis in mentem veniant. Primum, obiectum misericordiæ, quod est miseria generis humani, qua totum genus humanum in se perditum & deploratum est. Secundum, huius miseriæ causa, quæ est peccatum, res omnium tristissima & fœdissima. Tertium, *φιλανθρωπία* Dei erga genus humanum, quod Deus non abiecerit prorsus hominem propter tantam turpitudinem & fœditatem. Quartum, *ἐπι-λύτρωσις*, quod est victima filij, peracta ad liberandum nos ab illo ingenti malo, & ad tollendū iram & damnationem commeritam ob peccatum. Quintum, penitentia & fides, sine quibus illius ineffabilis precij, victimæ filij, non reddimur participes. Sextum, ad quos se extendit illa misericordia. misericordia, inquit, beata illa virgo, in progeniem progenierum, timentibus eum. Septimum, perpetua gratitudo cordis erga Deum, pro tam immensa bonitate, quod noluerit nos in æternum damnari, sed eum, qui non nouit peccatum, fecerit pro nobis peccatum, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso, 2. Corinth. decimo. PAX theologice est mutuus consensus Dei remittentis peccata, acceptantisq; nos propter filium, & fidei, accipientia

pientis remissionem peccatorum, statuentisque quod Deus non velit damnare nos, sed propter Christum mediatorem vnicum recipere. Hinc placata & tranquilla conscientia redditur, dum in hac pace conquiescit mens. Vnde nomen pacis sæpe per Metonymiam pro tranquillitate conscientie ponitur. Porro hic regula obseruanda est, quod eorum quæ natura seu certo quodam vinculo coniuncta sunt, cum vnum dicitur, cætera intelligantur, vnde fit, vt quodlibet horum trium vocabulorum sine alijs positum tantundem valeat, ac si omnia ponerentur. Sunt enim Gratia, Misericordia & Pax ita natura coniuncta, vt vno posito, cætera excludi non possint. Cum addit, A Deo patre, amplificat salutationem à causâ efficiente, seu ab autore eorum bonorum, quæ offert Euangelium Christi: vnde obseruandum, quod pij odio mundi, tyrannide Diaboli, & importunitate hostium pressi, hinc se consolentur, & opponant odio mundi, gratiam Dei: Tyrannidi Diaboli, misericordiam patris cœlestis: Importunitati hostium momentaneæ, æternam pacem, quam donat rex pacis Dominus noster Iesus Christus in se credentibus. Deinde & hoc obseruandum est, quod eorundem bonorum autorem & patrem & filium agnoscat scriptura. Nam vt pater misericordia sua, & inenarrabili *φιλανθρωπία*, filio vnigenito in *ἀντίλυτρον* pro nobis dato, nos redemit: Ita filius obædientia & sanguinis effusione idem præstitit, à quo non excluditur Spiritus sanctus, qui nos vngit & sanctificat, vt tantorum bonorum capaces esse possimus. Est præterea & hoc obseruandum, quod Paulus vt plurimum, quoties incidit in saluatoris mentionem, solet coniungere has quatuor voces, Dominus noster Iesus Christus, idq; facit Paulus non sine magno consilio, nimirum vt mysterium salutis nostræ his paucis voculis complectatur. Prima enim vox Dominus, admonet pios potentie, victoriæ & dominij Christi Domini. Secunda vox Noster, subiectionem & fidem requirit, si enim noster est, serui ipsius sumus. Quare & debitus illi cultus à nobis præstandus est. Si noster, nobis in salutem datus, profecto nos in ipsum credere oportet. Tertia vox Iesus, de persona & officio Christi concionatur, nimirum quod sit *ῥαυθυρωπός* & saluator. Vnde rursus monemur cum miseriæ nostræ, in qua sine ipso hæremus, tum fidei, qua à miseria per ipsum liberamur. Quarta vox est Christus, modum liberationis per ipsum docet, nempe per regnum & sacerdotium ipsius.

Huius rei gratia reliqui te in Creta.

Absoluta epigrapha & salutatione, sequitur expositio, in qua primum proponit, de recte constituendis, quæ à Paulo propter subitum abitum omissa erant, & de ordinandis oppidatim Episcopis, quemadmodum supra in tractationis Methodo monuimus. Est autem obseruandum hic primum, quod Paulus non velit *ἀναρχίαν* in Ecclesia, sed quod omnia fiant ordine & decenter, vult aliquem vita & doctrina conspicuum præesse ministris ordinandis, & recte disponendis omnibus in Ecclesia, qui caueat ne quid hæresium oriatur. Breuiter, qui vt omnia rite agantur studeat. Neq; tamen hinc stabilitur primatus Papæ, neque tyrannica papalium Episcoporum *αὐτοκρατία*, & iurisdictio, quam sibi vendicant. Hi enim non Euangelio Domini nostri Iesu Christi seruiunt, sed in hoc totis viribus incumbunt, vt diuina bonitate lucem Euangelij accensam, flumine sanguinis piorum extinguant. Tamen si longe sua opinione frustantur. Sanguis enim martyrum velut optimum oleum est. Nam is facit, vt lux Euangelij accensa magis ardeat.

Vt ea quæ desiderantur, corrigas.

Id est, vt quæ desiderantur in Ecclesiastica ordinatione, recte dispositionis, sed gentium Apostolus & doctor, relicto interim apud Cretenses Tiro, qui ea quæ ipse breui tempore non absoluerat, disponderet. Obserua officium Episcopi in genere esse, omnia recte disponere in Ecclesia.

Et constituas oppidatim Presbyteros.

Pars præcipua muneris Episcopalis est, ordinare idoneos ministros verbi, sine quibus Ecclesia Dei nec ædificari nec conseruari potest. Fides enim ex auditu est, auditus per verbum Dei, verbum Dei per Presbyteros sonat. Vnde Paulus ministros verbi æconomos mysteriorum Dei appellat 1. Corinth. 4. Mysterium enim salutis maneret prorsus incognitum, nisi per ministerium verbi reuelaretur. Vnde æstimandum est, quanti oporteat nos facere ministerium & eos, qui in scholis & templis pure docent. Porro Presbyteri nomen apud græcos nunc ætatis, nunc dignitatis & honoris appellatio est. Quemadmodum enim Latini seniores non tam eos, qui ætate præcedunt, quam qui honore & dignitate antecellunt, nominant: ita græci Presbyteros per metonymiam nominare consueuerunt eos, qui dignitatis gradu alios antecirent.

Quemad-

Quemadmodum ego tibi ordinavi.

Id est, eo modo, quem tibi præscripsi. Hoc est, per impositionem manuum Presbyterij & orationem, explorata prius vita & doctrina eius, qui in Presbyterum expetitur.

Si quis sit inculpatus.

Per enumerationem exponit, quales velit ordinari Presbyteros. Inculpatus, id est, talis qui non commiserat crimen, ob quod in ius iuste vocetur. Nam *ἄκαλῶς* significat in ius vocare, unde *ἀνίκαλτος*, id est, crimine vacans, ob quod in ius possit vocari. Nam cum turpe sit doctori, cum culpa redarguit ipsum, non potest alios scelerum arguere, qui ipse sceleratus & criminofus est, ut interim taceam, auditores plerumque Presbyterorum scelera imitari.

Vnius vxoris maritus.

Non dicit si quis fuerit vnus vxoris maritus, sed si sit talis, siue primam siue secundam &c. nunc habeat. Hic destruitur dogma Papisticum & doctrina demoniorum de cœlibatu sacerdotum. Spiritus sanctus vult Presbyterum ordinari vnus vxoris maritum. Tyrannis vero Romanensium omni suppliciorum genere eos sacerdotes multandos & puniendos iudicat, qui sanctum & honorabile inter omnes matrimonium præferunt sodomiticis & nefandis libidinibus. Quod nam obsecro clarius esse symbolum potest doctrinæ Dæmoniorum? Hinc discant pij ministri pluris facere Spiritus sancti mandatum, quam Satanæ astutissimum inuentum, per quod (proh dolor) infinitas animas ad tartara, pextraxerat hæcenus. Nec nouum commentum Papistarum potest illudere hunc locum, dum interpretantur Presbyterium maritum vnus vxoris, hoc est, vnus Ecclesiæ. Nam hoc cauillum confutat quod sequitur.

Liberos habens fideles.

Non enim leue argumentum est, cum innocentia parentum, tum legiti- timæ æconomicæ administrationis honestas & innocentia liberorum. Nam multum refert quomodo quis sit educatus, quemadmodum Plato & Plutarchus prolixè docent. Hinc est quod parentes non careant culpa, si pueri adulti & male educati delinquant. Heli, quia ventris ingluuiem & fornicationem in filiis non corripuerat, & suam & illorum salutem perdidit. Plato duabus de causis homines fieri malos iudicauit. Primum, vitia parentum in natos transfundi dicit. Deinde, educatione mala eadem vitia augeri firmarique existimat, quæ quidem emendari ac corrigi posse honesta educatione arbitratus est, adeo ut diceret, caput recte institutionis esse rectam educationem. Obseruandum ergo hic Primum est, parentibus non iniuste imputari filiorum scelera, si eos non recte in pietate & correctione Domini instruant. Deinde, quod cum pietatis & honestatis domesticæ, tum impietatis & malæ consuetudinis parentum, argumentum sit vita liberorum. Verum si parentes in hac re suo fuerint functi officio, non sunt vulpandi quidem illi, sed filij illorum grauius supplicium cum Deo, tum hominibus luent. Præterea, monentur hic pueri pietatis & honestatis, ut parentum suorum decus sua innocentia adaugeant.

Non in accusatione luxuriæ.

Id est, nō sint criminofosi aut infames ob lasciuia, quales filij Heli fuerunt.

Aut inobsequentes.

Id est, qui iussui aut imperio superiorum nolunt subijci, id quod euenire solet, ex blanda patrum indulgentia. Ambrosius rectissime vertit inobsequentes.

Oportet enim Episcopum inculpatum esse, tanquam Dei dispensatorem.

Breuitè monuit quales nam velit Presbyteros elegi, nunc idem confirmat ab adiutorum enumeratione, quæ necessario requiruntur in Episcopo, & primo loco à quibus vicij debeat esse immunis Episcopus. Deinde recitat virtutes, cum quibus Episcopalis functio ornatur, tum quæ sunt proprie Episcopi, nimirum ut ad exhortandum & conuincendum aduersarios idoneus sit. Primum ergo vult Episcopum inculpatum esse, & rationem reddit, quia est dispensator seu æconomus in domo Dei, quæ est Ecclesia. Hic titulus Primum admonet Episcopum, quàm late ipsius officium pateat, nimirum ut solummodo ea promat, quæ sunt sui Domini. Non enim

enim dispensator humanarum traditionum, sed mysteriorum Dei, 1. Corinth. 4. Secundo, monet auditores quo in loco debeant habere ministros verbi, nimirum ut agnoscant eos ministros Christi, & economos Dei. Tercio, hinc lucet, non esse economos Dei, Papistas & alios hæreticos, qui non quæ Dei, sed quæ Satanæ sunt, promunt.

Non præfactum.

Alij hic proteruum, alij superbum, alij præfactum, nonnulli contumaces vertunt, quorum nullo proprie redditur græca vox, nec tamen ideo culpandi sunt interpretes, quorum hic mos est in transferendis græcis, ut cum propria quæ respondent græcis, defunt, utantur nunc generibus pro speciebus, nunc speciebus pro generibus, nunc translatis, interdum vicinis, quemadmodum hoc loco factum est. Nam omnis qui est *αὐθάδης*, est superbus, est proteruus, est præfactus, est contumax. Græca autem vox *αὐθάδης* composita est ab *αὐτός*, id est, ipse, & *θαδίν*, placere, ut *αὐθάδης* sit, quem nostra vernacula lingua vocamus, dynkelgod vel selfgod, cui nihil placet nisi quod ipse fecerit, quique sibi suisque consilijs tantum tribuit, ut alios eorumque consilia superbe & contumaciter contemnat, quo vicio nullum esse potest nocentius in Episcopo. Huius vicij causa est persuasio quædam sapientiae & prudentiae adiuncta, sunt superbia, proteruitas, præfactus animus, contumacia. Effecta, aliorum consilia contemnere, suas opiniones mordicus tueri, unde facilimus prolapsus est in hæreses: ex quo facile intelligitur, quam debeat hoc vicium alienum esse ab Episcopo, qui non solum benigne alios erudire, verum etiam plerumque amice & attente aliena consilia audire, eaque in multis sequi debeat.

Non iracundum.

Iratum fuisse legimus Moysen ob vitulum aureum, quem fuderant Israëlitas, cum is in monte cum Domino esset. Fremuisse spiritu legimus ipsum Dominum. Prophetas saepe motos ob populi cæcitatem & scelera. Rursus legimus Dominum prohibuisse iram. Verum has antilogias dissoluet causarum diuersitas, alia enim est ira, cuius causa est zelus Dei & iusticiæ, alia quam caro & peccatum operantur. Illa probanda, hæc damnanda est. Ab hac generatur, quam hic vult Paulus alienam esse ab Episcopo, iracundia, quæ iracundia duo mala, ut alia tacitam, habet sibi adiuncta. Primum, iracundus non potest mansuete, blande, benigne & comiter agere cum imbecillioribus, id quod Episcopo inprimis faciendum est, alioqui infirmos non ut medicus sanat, sed ut carnifex cruciat. Deinde, quis est qui non ab iracundis tanquam à rabiosis canibus aufugit, tantum abest ut quisquam vel amicum vel aliquem in rebus afflictis consilij ab ipso expetat.

Non vinosum.

Quantum sit ebrietatis malum, notius est, quam ut de eo aliquid afferam. Nam præter id quod grauissime Deum offendet ebrietas, impedit omnes actiones corporis & animi, quas vel pietas vel functio requirit. Mentem enim mouet de suo statu, corpus enervat, accendit flammam libidinum & affectuum, unde plurima mala oriuntur, ut prodigiones, adulteria, stupra, homicidia, & quid non scelerum vesana ebrietas secum trahit? Lex æterna (inquit Augustinus) ebrietatem condemnat, quia cibum & potum ad ordinem naturalem, non nisi gratia conseruandæ salutis admittit.

Non percussorem.

Gladio spiritus utetur Episcopus, non pugnis aut fustibus, minas iræ Dei proponet inobædientibus, carceres & alia tormenti genera, quibus flagitiosi puniri solent, relinquat magistratui civili. Puto etiam hic prohiberi verbera lingue amarulentioris.

Non turpis lucris cupidum.

Hoc vicium est, quod non solum arguit insignem diffidentiam de promotionibus Dei, qui se pro nobis sollicitum esse affirmat, verum etiam in ministris verbi, cum sit hoc vicium, præbet infirmis & extraneis ansam scandali, imo ut verbum Dei male audiat, facit. Quare deceret ut potius tenuiori cum victu tum vestitu essent contenti, quam ut siherent religionem isto nomine periclitari.

Sed hospitalem.

Græca vox *φιλόξενος* significat amantem hospitem & benignum erga hospites peregrinos. Cuius benignitatis forma quædam est amanter hospitio excipere, præsertim

ferim domesticos fidei tenuiores. Hæc virtus magnum fructum affert ad ædificationem Ecclesiæ. Non enim solum tenuiores refocillantur hoc modo, verum etiam alij humanitate illa inuitantur ad similem præstandam egenis beneuolentiam.

Benignum.

In græco est *φιλάνθρωπος*, id est, amantem bonos, vult enim vt Episcopus benigne complectatur eos, qui pie, honeste & sancte viuunt, vt ipsius benignitate incitentur ad acius optimarum rerum studium.

Sobrium.

Hic rursus Latinus pro specie generis collocavit. *Σοφρον* enim iuxta Etymon eum significat, qui in omnibus rebus agendis seruat prudentiam, videlicet cum mens nullis cupiditatibus aut affectibus (qui vt Plato inquit, in rebus agendis solent esse amentes consiliarij) ebria, manet immota. Vnde idem Philosophus hanc virtutem politicam appellat. Nam qui in republica viuunt sine moderatione affectuum, tum sibi, tum alijs non raro est exitio. Quare cum Episcopus præcipue illorum saluti consulere debeat, quorum est Episcopus, non potest hac virtute carere sine magno Ecclesiæ malo. Duplici enim nomine Episcopo utilis est, cum quia illum ipsum in officio continet, ne potius suadentibus illis amentibus consiliarijs, hoc est, affectibus, quam verbo Dei quicquam agat in Ecclesia, tum exemplum prodest cum alij mentem componunt ad exemplum Episcopi, videntes quantum sit ornamentum viri mentis sobrietas.

Iustum.

Scilicet cum nemini iniuriam inferendo, tum nullius personam præferendo vel habendo acceptiorem expriuato affectu.

Pium.

In cultu Dei & pietate debet esse assiduus. *ὅσιος* enim dicitur quasi *ὁσιος*, id est, pius religionis cultor. Quis enim ab eo pietatem discere potest, qui ea, quæ docet, vita & moribus non exprimit?

Continentem.

Oportet Episcopum esse talem, qui non solum in victu sit parcior, sed Athanasius, vim græcæ vocis exprimens. *ἡσυχαστής* ostendit Paulus qualem debeat esse Episcopum in vita & moribus, nunc exponit qualem debeat eundem esse in doctrina.

Tenacem fidelis sermonis secundum doctrinam.

Hæc vocabula penitus introspecta multa continent. Vult Episcopus esse tenacem fidelis sermonis, id est, verbi ore Dei prolati, quod verbum fidele vocat, propter eius veritatem & certitudinem. Vnde Primus obseruandum est, quod tametsi diuina scriptura venas habeat inexhaustas: Tamen oporteat Presbyterum seu pastorem esse in sacra scriptura & doctrina instructum, adeo vt ei ita firmiter inhæreat, vt nullo modo inde auelli se patiat. Secundo, requiritur seria confessio doctrinæ, vt nullis rebus absterreatur, quin palam coram omnibus eam quam corde tenet, voce & vita confiteatur. Cum addit, secundum doctrinam, vult vt doceat auditores, ac illis prodesse studeat. Huc enim pertinet officium Episcopi, vt sanam doctrinam, quæ prodest ad ædificationem doceat, non vt inanibus speculationibus incumbens proferat tandem abstrusa quædam, quæ nullum vsum habent in exercitio pietatis. Hinc discant ministri verbi sui esse muneris profectum Ecclesiæ sibi commissæ quærere, & non ocium aut voluptates sectari. Perstringuntur præterea purpurati illi Episcopi, quorum alij non didicerunt doctrinam cœlestem, alij didicerunt quidem, sed docendi munus commiserunt laruatis quibusdam Papæ morionibus, hoc est, monachis.

Vt possit & exhortari per doctrinam sanam, & contradicentes conuincere.

Postquam recte docuit Episcopus, opus habet duabus rebus, nimirum exhortatione, vt quod didicerunt auditores, vita expriment, ne frustra docuisse videatur, & confutatione, vt contradicentes, id est, aduersarios doctrinæ conuincat, ne videlicet quod ipse recte docuit, aduersarij vel depræuent,

praudent, vel prorsus sophistica destruant. Vt enim boni pastoris est non solum oves pascere, verum etiam lupos arcere: Ita Episcopus doctrina sana pascat Ecclesiam, & hæreticos eadem conuincat. Vocat autem doctrinam sanam, vel per metonymiam, quia liberat animum ab erroribus & morbis, videlicet afferentibus mortem æternam, vel sanam per metalepsin vocat puram, nullis humanis doctrinis aut traditionibus Iudaicis inquinatam & corruptam.

Sunt enim multi immorigeri.

Antithesi seu argumento à contrario declarat, quantum referat Presbyteros, vita ac doctrina esse sinceros.

Vaniloqui.

Vaniloqui sunt, qui de rebus nihili curiosius disputant, quique ea seruos faciunt. Hinc discant ministri verbi, omnia quæ docent, ita temperare, vt pietati & honestis moribus seruiant ad ædificationem. Discant etiam muliebrem garrulitatem in concionibus fugere, inutiles excursus, & sesquipedalia verba minus sectari. Simplex est enim veritatis oratio, vt inquit Euripides.

Praue doctrinæ fructum potissimum expresse hac voce. Mens enim seducta à veræ pietatis doctrina, moritur in superstitionem, vnde præcipitur in exitium. Monentur itaque hic ministri verbi, ne ferant tales deceptores, neque conuiueant cum illis in animarum perniciem, pro quibus mortuus est Christus.

Mentium seductores, maxime ij, qui sunt ex circumcissione.

Praue doctrinæ fructum potissimum expresse hac voce. Mens enim seducta à veræ pietatis doctrina, moritur in superstitionem, vnde præcipitur in exitium. Monentur itaque hic ministri verbi, ne ferant tales deceptores, neque conuiueant cum illis in animarum perniciem, pro quibus mortuus est Christus.

Quibus oportet ora obstruere.

Id est, verbo Domini eos erroris convincere, & argutias illorum damnare.

Qui totas domus euertunt.

Vt exciter pastores ad vigilantiam & diligentiam in arcendis lupis, progitur de æternis bonis, quibus spoliant seductores eos, quos seducunt in errores. Hic admonentur ministri, quod grauissime peccent, si aliena negotia sectantes sinant huiusmodi seductores praua doctrina Ecclesiam Christi deuastare.

Quæ non oportet docentes.

Id est, prophana & impia, nihil ad ædificationem facientia. Hic rursus admonentur fidelitatis præstandæ in docendo, ne argutias inutiles sectentur, aut traditiones hominum, relicto verbo Dei.

Turpis lucri gratia.

Hæc est Diaboli techna, vt lucro proposito suos seruos, hoc est, hæreticos, ad strenue faciendum officium excitet. solet enim talibus machinis vt Diabolus ad euertendam domum Dei. Ambrosius dicit eos duplex lucrum quæsiuisse, pecunias nimirum à Iudeis (Pauli doctrinam funditus euersam volentibus) & præputium. His summa nostra ætate sunt omnium Monachorum sectæ, quæ tametsi à se inuicem maxime dissentiant, tamen in hoc conueniunt omnes, quod lucrum & honores querant. Verum pius minister sciat nullum esse præclarius lucrum, quam pietatem, piaque doctrina plurimas animas Christo lucrificare.

Dixit quidam ex ipsis proprius ipsorum Prophetæ, Cretenses semper mendaces, malæ bestię, ventres pigri, testimonium hoc verum est.

Versus Epimenidis heroicus est, quem in hunc modum licet reddere mutato numero. *Cres semper piger est venter, mala bestia, mendax.* In hoc versu tribuit Cretensibus, vanitatem, stupiditatem, ignauum ocium & gulam, à quibus vicijs ministros verbi omnino abstinere necesse est, si modo quicquam à se recte geri velint. Obseruandum hic Primum, taxandam esse illorum peruersam opinionem, qui putant nefas esse sententias ex prophanis scriptoribus

I i i asferre

afferre in explicatione sacrorum dogmatum. Deinde admonemur de vero usu Ethnicorum scriptorum, nimirum ut seruiant sacrae scripturae, tanquam ancilla suae reginae. Quemadmodum enim Aegyptiaca spolia tabernaculo Dei ornando seruiuerunt: Ita artes & recta Philosophorum dicta seruire debent Ecclesiae Christi. Seruire inquam, ne quis Philosophorum sententias abhorrentes à pietate adducat ad euertendam sanam doctrinam. Aristoteles, qui mundum æternum fuisse disputat, cedat Mosis monstranti opificem creationis, modum & ordinem. Idem iudicium sit de alijs. Sed de hac re dixi copiose in enarratione Epistolæ ad Colossenses cap. 2.

Propter quam causam argue ipsos seuerere.

Secunda propositio est Primum obseruandum, quod pius minister non solum debeat recta docere, sed arguere peruersa docentes. Secundo confutantur hic, qui tantum volunt recta doceri, sine taxatione hæreticorum. Hoc enim ut fiat utile est, ad faciendam fidem sanæ doctrinæ. Deinde admonentur, qui audiunt sibi cauendum esse, ne errorum tenebris incauti inuoluantur. Modum arguendi addit cum inquit, SEVERE, Græca vox durius & seuerius arguendos monet hæreticos, sed breuius. Non vult Paulus conciones integras consumi in declamationibus aduersus hæreticos, sed breuiter, quasi abscondi acutas obiurgationes, ut hæretici contemni videantur, & indigni iudicentur, cum quibus prolixius sit agendum.

Ut sint sani in fide, non attendentes Iudaicis fabulis.

Quo spectare debeat Episcopi obseruatio monet. Primum, ut sint sani in fide. Deinde, ut fugiat fabulas Iudaicas. Fabulas hic vocat nugas, quas voluerunt Iudæi miscere cum puro Euangelio Christi, & tamen ritus illi Iudaici de cibis & purgationibus, suo tempore vsque ad aduentum Christi fuerunt quædam externa pædagogia à Deo præscripta, tamen postquam politia Mosis per Christum sublata est, recte fabulosum & nugatorium dicitur, quicquid inde afferatur ad obscurandam veritatem Euangelij.

Et mandatis hominum auersantium veritatem.

Epexegetis est. Nam quid per fabulas intelligat, interpretatur. Hic obseruandum est, quod puritas & sanitas doctrinæ Christianæ non potest stare cum traditionibus hominum. Verum hic rursus obseruandum est, quod quemadmodum hic locus damnat traditiones humanas, quibus puritas Euangelij contaminatur: Ita non patrocinetur ijs, qui hoc loco vel similibus nixi, omnes ab Ecclesia ceremonias sublatas volūt. Nam Paulus hic discrete significat, quæ mandata hominum improbet, nimirum ea, quæ à veritate abducunt, non ea, quæ publici ministerij causa pietas constituta sunt. Ipse enim Paulus Corinthijs scribens, vult omnia decenter fieri, id quod non potest fieri sine externis ritibus. Iudæi autem & Papistæ volebant traditiones suas cultum Dei esse, id quod Paulus & verbum Dei improbat. Nam verus cultus Dei est opus à Deo mandatum, factum ex fide, in gloriam Dei principaliter. Quod autem debeat esse opus à Deo mandatum, ex eo manifestum est, quod Dominus sua voce pronunciet, frustra se coli mandatis hominum. Deinde, quod debeat ex fide fieri, conuincit illa Apostoli sententia: Quicquid non fit ex fide, est peccatum. Item, impossibile est placere Deo sine fide. Finis comprobatur Christi testimonio dicentis, Matth. 5. Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut glorificetur pater vester cœlestis. Esaiæ 43. Omnis qui inuocat nomen meum, in gloriam meam creauit eum, formauit eum, feci eum. Traditiones igitur humanæ, cum nec verbum Dei habent, nec ex fide manant, nec in celebrationem nominis Dei fiunt principaliter, sed ut inde consequantur Pseudochristiani iusticiam, beneficijs Christi, id est, passionis & mortis adeoque sacerdotio & regno Christi spretis, quomodo cultus esse poterunt? vide Philippum in loco de ceremonijs.

Omnia quidem munda mundis, sed polutis & infidelibus nihil est mundum.

Hac sententia iugulat traditiones humanas de cibis & alijs rebus externis, asserens in his Christianam libertatem. Significat enim non solum hac sententia sublatum esse discrimen ciborum, quod erat in veteri testamento, verum etiam, quod Christiani huiusmodi obseruationibus, siue veteribus siue nouis, non debeant grauari. Hic primum obseruandum est, quod ad fidem ministerij verbi pertineat libertatem Christianam tueri, idque propter has causas, quarum Prima est, ne laqueus seruitutis iniiciatur conscientijs, quemadmodum in Papatu factum videmus, ubi grauius peccatum putabatur vesci carnibus die veneris, quam vllum præceptum Dei violare. Secunda,

Secunda, vt puritas doctrinæ sanæ his sordibus non contaminetur. Tertia, vt his næuis omisissis, homines se exercent in vera pietate, & operibus à Deo mandatis. Plura de hac re lege in Locis Philippi. Præterea perstringuntur hic Romanenses, qui hoc Pauli dictum contemnentes, inuenerunt plures traditiones in Ecclesiam, quam vnquam habuerunt in veteri testamento Iudæi. Sed quid dicemus ad scripturam, quæ alia animalia immunda, alia munda pronunciat esse? Respondeo, Dominus vidit cuncta quæ fecerat, & erant valde bona. Ergo naturas & substantias rerum scriptura non pronunciat immundas. Quare de vsu ea, quæ de mundis & immundis dicuntur, intelligenda sunt, vt munda dicuntur, quorum vsus fuit concessus, immunda vero, quorum vsus ad tempus erat interdictus. Huc facit Augustini sententia, qui hunc Pauli locum ita explicat, Omnia (inquiens) munda mundis, secundum naturam, in qua creata sunt, non tamen omnia secundum significationem munda primo populo Iudæorum. Nec nobis omnia vel propter salutem corporis, vel propter consuetudinem humanæ societatis, apta sunt, sed cum sua cuique redduntur, & naturalem ordinem seruant, omnia munda sunt mundis. Immundis autem & infidelibus nihil est mundum, hæc Augustinus. Porro, vt mundos Paulus vocat purificatos fide, id est, credentes: Ita immundos appellat omnes, qui adhuc in suis peccatis hærent, & viuunt imple, sine vera fide in Christum. Hic obseruandum, quod quemadmodum vsus rerum pijs & fidelibus concessus est, & purus: Ita impijs immunda sunt omnia non quidem natura (vt dictum est) sed actu & vsu impiorum. qui creaturas Dei bonas contaminant. Patet etiam hinc, quanta iniuria fiat creaturis Dei ab omnibus hostibus fidei in mundo. Illæ creatæ sunt, vt seruiant pijs in gloriam Dei, iam rapiuntur ab impijs, vt ipsorum gulæ & luxui seruiant.

Sed inquinata est eorum mens & conscientia.

Causam cur immundos infideles pronunciat, addit. Mens quidem inquinata est errore, dum fide vacui non intelligunt quis sit verus cultus Dei, putantes cultum Dei consistere in externis ritibus & ceremonijs. Conscientia vero inquinata est iudicio falso, dum videlicet se vel alios damnant, aut excusant seu iustificat propter vsum rerum, non intelligentes Christianam libertatem, sed ~~causam~~ quidam Mosaica inuehentes delectum ciborum, & alia, à quibus Christiani sunt liberi. Coloss. 2. Obseruandum itaq; hoc loco est, quod nihil sit purum homini, nisi mens & conscientia prius sint puræ, quantumvis splendeant externa opera.

Deum confitentur se scire, sed factis negant, cum sint abominabiles, & immorigeri, & ad omne opus bonum reprobi.

Antypophora est, per quam à posteriori seu à fructu, quales nam sint illi gloriosi, ostendit, & est firma demonstratio in theologia. Quorumcunque opera sunt impia & sacrilega, illi quoq; sunt impij & sacrilegi, Deum ignorantes. Sed opera seductorum istorum, qui volunt Christianam libertatem traditionibus hominum conspurcare & infringere, sunt impia & sacrilega. ergo illi quoque sunt impij & sacrilegi, quantumvis magno spiritu gloriantur se Deum scire, eumque colere. Minor enumeratione probatur, sunt enim inquit, abominabiles, inobedientes, & ad omne opus bonum reprobi. Abominabiles quidem, quia Deus eos abominatur tanquam prophanos & scotos. Hoc probatur sequenti membro, quia sunt inobedientes, vt qui verbo Dei per ministros Evangelij prolato non obtemperant. Hoc rursus probatur tertio membro, quia ad omne opus bonum sunt reprobi. Hinc primum obseruandum est, quod non ex verbis, non ex multarum rerum scientia iudicandum sit de pietate hominis, sed ex recta vita & pijs moribus, quæ pietatis, quæ in mente est, indicia sunt, iuxta illud Ioannis: Qui facit iusticiam iustus est. Item, Non potest arbor bona fructus malos facere. Quemadmodum enim fides scaturigo est, vnde manat vitæ innocentia & studium pietatis & honestatis: Ita infidelitas est camerina omnium scelerum & flagitiorum. Deinde obseruandum, quo in loco Deus omnes, qui suo verbo non credunt, & iuxta illud non viuunt, habeat, nimirum quod eos tanquam prophanos & scditissimos abominetur, donec resipiscant, & illorum corda purificentur fide. Non enim vult mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat. Tertio, admoneant singulos, præsertim ministros verbi, hæc grauissima Pauli sententia, fidem, quam verbis doceat, vita & moribus exprimere, ne cum his seductoribus audiant abominabiles, immorigeri & reprobi, & idem ipsis contingat, quod fabris arcæ Noë, qui cum alijs parassent arcam, per quam à diluuiio liberati sunt, ipsi in diluuiio submersi perierunt.

CAPVT II.

Summa Capituli secundi.

Episcopus ea, quæ sanæ doctrinæ congruant, doceat, singulos sui officij admoneat, nimirum ut ea faciant omnes, quæ ipsorum ætas & conditio postulant: sit ipse alijs omnibus probatus typus & exemplar, ne aduersarij habeant, quod reprehendant in doctrina & moribus, præsertim cum ipsa gratia Dei omnes ab impietate ad pietatis studium inuitet.

Ordo secundi Capituli.

Postquam in primo capite quales Episcopos elegi, quosq; reprehendi velit, ostenderit Paulus: Nunc oportune in hoc capite Primum Episcopum sui admonet officij (id quod supra tertiam huius Epistolæ propositionem feci.) Deinde per enumerationem de pia auditorum conuersatione & vitâ, quæ decet sanam doctrinam (quod nobis est quarta propositio) differit. Mox Episcopum iubet ut alios, tanquam omnis probitatis typus, præcedat, (quod ad tertiam propositionem retulimus.) His omnibus subnectit rationem generalem à causis efficientibus, & finalibus, ubi summam Euangelij, & causas iustificationis miro compendio complectitur. Postremo, breui & exhortatoria conclusione caput hoc secundum claudit.

EXEGESIS SECUNDI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

At tuloquere, quæ decent sanam doctrinam.

Tertia propositio est huius Epistolæ, cuius sensus hic est. Cum sana doctrina sit, quæ mentem à morbo &

labe peccati sanat & liberat, dum promissio Dei prædicatur, & acceptatur fide, par est, ut ea quoque doceas, quæ decent hanc sanam doctrinam, eamque ornant. Decet autem, ut mores & vitæ ita forment, qui hanc doctrinam recipiunt, ut non solum pietas in mente resideat, verum etiam in moribus refulgeat. Tu igitur, ut mores & vitæ recte instituant singuli, pro decore suæ ætatis, sexus & officij, exhortando effcito. Hic duo obserua: Prius, quod non satis sit, si Episcopus tradat recte iustificationis articulum, nisi etiam sedulus sit in doctrina morum. Posterius, quod debeat Episcopus pro suo iure non obtemperantes seuerius castigare. Nam ad legitimam morum institutionem pertinet non solum doctrina, verum etiam correctio & castigatio in cessantibus.

Senes ut sobrii sint, grates, temperantes, sani fide, caritate, tolerantia.

Per enumerationem exponit, quid sana doctrina in singulorum moribus & vitâ postulet: ac primum enume-

rat virtutes, quæ senium pium potissimum ornant, atq; eas præcipue commemorat, quarum oppositis vicijs, ut plurimum senes obnoxij esse consueuerunt. Inter has primo loco sobrietatem ponit, quæ ebrietati & temulentia turpissimo & non raro in senibus vicio opponitur. Ut enim mente ebrietate sopita omnia pietatis exercitia, quæ in senibus maxime vigere deberent, sopiantur oportet: Ita sobrietate vigiliq; mente, in omnibus rebus honestis facillimum cursum esse, nemo non fatebitur. Secundo loco grauitatem ponit, quam græci *σωφροσύνη* vocant, nimirum, cum mores ita compositi sunt, ut nihil conspiciatur, nisi quod sapiat seriam quandam ac venerandam grauitatem. Huic virtuti opponitur delira senium multorum leuitas, & morum plusquam iuuenilis inconstantia. Tertio loco ponit temperantiam, quæ græcis *μετριοσύνη* dicitur, de qua vide primum caput. Huic ex aduerso collocantur senû difficultas, morositas, & illa mentis temulentia, quæ facit ut senes repuerascere, ne dicam stultescere, videantur. Quarto loco vult, ut senes sint sani, id est, puri & integri in fide erga Deum, caritate erga proximum, & tolerantia, sine qua nec fides nec caritas seruari possunt, præsertim cum senes multa quotidie videre cogantur, quæ offendunt. Hic obserua quam apposite tribus membris perfectionem Christianam complexus sit Paulus. Primum membrum fides, sub qua comprehendere oportet eas virtutes, quæ illi natura coniunctæ sunt, ut sunt spes, dilectio Dei, timor,

mor, inuocatio atq; gratiarum actio, & alia, quas prima tabula requirit. Secundum membrum est caritas, quæ ad omnia præcepta secundæ tabulæ se extendit. Hæc enim maioribus reuerentiam exhibet, inferioribus parcat, partibus æqua largitur. Breuiter, cuiq; suum, imo cuiq; de suo tribuit. Tertium membrum est patientia, cum fidei tum caritatis quædam conseruatix. Vt enim impatientia sub cruce excutit fidem & caritatem: ita patientia verbo Dei se subiicit, exercet, auget & conseruat vtramque.

Anus similiter vt in statu, qui sanctimoniam deceat, non calumniatrices, non multo vino seruientes, quæ honesta sunt doceant, vt possint instruere adulescentulas, vt maritos suos diligant, vt liberos ament, vt honestæ sint, puri, domi manentes, bonæ, subiectæ suis viris.

Hoc est, anus seruent decorum sanctum in suis moribus, dictis & factis. Ponit autem primo loco huius decori genus, mox species subiiciens. Prima species decori, quod requirit, est veritas, & suauitas linguæ, cui opponitur lingua calumniatrix, de cuius veneno & malo vide copiose Erasmus de lingua. Altera species decori est, sobrietas vitæ. Quid enim turpius esse potest in vetulis, quam ebrietas? Deinde vult eas, quæ honesta sunt docere, hoc est, vult eas esse honestatis magistras. An non Paulus Timotheo scribens inquit, Mulieri vt doceat non permitto, hic autem vt doceant anicula iuber? Respondeo, publice docere mulieribus interdictum est, non autem domi. Porro, ea quæ sequuntur de mulierum moribus, potius opus diligentia habent vt fiant, quam explicatione vt cognoscantur.

Ne sermo Dei blasphemetur.

Generalis ratio præcedentium officiorum senum, anuum & adolescentium, & deberet hæc ratio plus mouere homines, quam omnes diuitiæ, & pompæ totius mundi. Nam significat honestate morum ornari verbum Dei, & contra turpibus moribus fœdari quodammodo, adeoque gloriam Dei, quantum in hominibus est, diminui.

Adolescentes similiter adhortare, vt sint modesti.

Requit ab adolescentibus *σωφροσύνη*, quæ in omnibus rebus seruat prudentiam, vt iam aliquoties dictum est, sed cur hanc solum requirit? Nunquam potest esse sola, habet enim comites omnes virtutes, iusticiam, temperantiam, sobrietatem, veritatem, candorem, grauitatem, dexteritatem & alias, quas Paulus hic breuitatis gratia non enumerat, sed sub genere complectitur.

Per omnia præbenste ipsum exemplar bonorum morum.

Pars tertiæ propositionis est de doctrina & moribus Episcopi, & est sensus: Tu qui alios doces, fac, vt eorum quæ doces, sis auditoribus typus & exemplar, vt te intuentes habeant speculum rectæ formandæ vitæ. In primo autem dictum est quantum referat, vt quis docet alios, ipsa quæ docet, vita & moribus exprimat.

In doctrina integritatem, grauitatem, sanum sermonem, irreprehensibilem.

Est hic Eclipsis verbi, quæ satis hic obscuram orationem reddit, subintelligitur enim ostende aut aliud simile. Est autem generis in species distributio, dixit enim in genere, quod Titus debeat esse typus bonorum operum quæ docet, nunc illa bona opera recitat. Requirit integritatem, vt iuuenilibus corruptelis & illecebris non sinat se corrumpi. Continet autem integritas omnes virtutes, quæ modum seruant in dictis, factis aut gestibus apud alios. Requirit grauitatem, quæ ad omnem reuerentiam honestam componit adolescentum animos. Requirit sanum sermonem, & irreprehensibilem, vt singula suo loco dicantur: & caueatur, ne quid per temeritatem effutiat, quod reprehensione sit dignum.

Vt aduersarius reuereatur, nihil habens, quod de vobis dicat mali.

Tametsi plures fines sunt, cur Episcopus his virtutibus studeat vt emineat, vnum tamen hic ponere satis esse duxit, qui merito Episcopum excitare debeat ad præstandum officium. Hic obseruandum quod dupliciter peccant ministri verbi fœderate viuentes. Primum enim mandatum Dei

violantes, iram Dei sibi thesaurisunt. Deinde, alios ad peccandum liberius & securius suo exemplo inuitant: vnde & duplici pœna se dignos esse sciant. Hic locum habet doctrina de scandalo, de quo consulendi sunt loci Philippi.

Servos hortare, vt suis dominis subij-
ciant sese.

Partes officij seruorum enumerat,
ac primo loco suo more genus collo-
cat, nimirum subiectionem. Vnde

obseruandum, quod Deus approbet gradus inter homines, vt alij possint esse domini, alij
serui, contra barbaricam *ἀναρχίαν* anabaptistarum. Deinde discant hinc serui pij, quod ip-
sorum subiectio & opera seruilia placeant Deo, si modo ex fide fiant.

In omnibus placere studentes.

Hic genus pro specie ponitur. In
omnibus enim scilicet licitis, hoc est,

quæ lex Dei non improbat, alioqui magis Deo quam hominibus obtemperandum est. Ex-
emplum sit Daniel & Ioseph, & alij multi pij, qui impijs etiam dominis præstiterunt summam
obædientiam, sed vsque ad aras, vt dici solet.

Non responsatores.

Hoc est, serui debent absque om-
ni contumacia benigne omnia agere,

& non proterue imperio dominorum suorum contradicere. Proterua enim dicacitas, non
solum irritat dominos ad iram, verum etiam arguit animum plenum malevolentia, & fide
prorsus vacuum.

Non suffurantes.

Debent serui dominorum suorum
bona augere, nihil per dolum surri-

pientes, id quod in seruis vulgatissimum putatur.

Sed fidem omnem ostendentes.

Antithesis est superioris membri.
Requit enim, vt fidelitatem præ-

stent serui in omnibus, non ad oculum seruietes, vt plerique facere consueuerunt. Ratio-
nem pulcerrimam & verissimam his subiungit Ambrosius, iniquis: Nemo fidem Dei custo-
diens, infidelis potest esse hominibus.

Vt doctrinam seruatoris nostri Dei or-
nent in omnibus.

Efficacissimum hoc argumentum,
ad retinendum omnes in officio esse
deberet. Et tamen generalis ratio su-

periorum hypothesium esse videtur, tamen potissimum in eruditionem & consolationem ser-
uorum hoc loco adhibetur. Nam & docet seruos, quod ipsorum seruilis operæ placeant Deo,
& ne abiectione, & quæ parû decora videntur, refugerent, consolatur eos & monet, quod do-
ctrina seruatoris nostri illa ipsa seruili obædientia ornatur, vt in specie quod agitur à seruis,
contentibile esse videatur: atq; ita fides non solum bonorum operum effectrix est, verû etiam
facit, vt ipsa opera Euangelio ornamento sint, quare nullum maius operum decus esse potest.

Apparuit enim gratia Dei salutaris om-
nibus hominibus, erudiens nos, vt abne-
gata impietate, & mundanis cupiditati-
bus, sobrie, & pie, & iuste viuamus in præ-
senti seculo, expectantes beatam illam
spem, & apparitionem gloriæ magni Dei, ac
saluatoris nostri Iesu Christi, qui dedit se-
metipsum pro nobis, vt redimeret nos ab om-
ni iniquitate, & purificaret sibi ipsi populum
peculiarem, sectatorem bonorum operum.

Superioribus hypotheseis de re-
ste, vt decet sanâ doctrinam, forman-
da vita, efficacem rationem, eamq;
communem, nimirum à sine profes-
sionis nostræ, & redætionis per Chri-
stam præstitæ subiicit. Summa autem
rationis hoc Enthimemate absolui-
tur. Deus ex mera sua gratia ideo de-
dit filium liberatorem, vt nos liberati
à peccato, sobrie, & iuste, & pie vi-
uamus, expectantes promissâ bonâ,
Ergo par est, modo velimus promissâ

bona consequi, vt ita viuamus, quemadmodum nostræ vocationis ratio postulat. Obseruan-
da in primis doctrina, eos quidem qui vane de fide gloriantur, citra morum emendationem
arguens uanitatis, pios uero confirmans & urgens, ut in pietatis studio, postquam Christum
recte didicerunt, perseuerent. Nam is demum beatus iudicabitur, qui usque ad finem perse-
ueraue-

uerauerit. Non enim ita liberati sumus à iure legis, quæ perpetua uoluntatis Dei norma est, ut postea liceat nobis impietati, & carnalibus desiderijs indulgere: uerum potius, ut totis uiribus bellum indicamus, uniuersæ uiciorum cateruæ, muniti panoplia Christiana, contra omnes insultus Diaboli, carnis nostræ, & improbitatis mundi. Hi tres ueluti iurati nostri hostes nunquam stertunt, sed perpetuo stant in armis ut incautos obruant, & obrutos perdant. Atque hæc est summa præsentis rationis. Verum quia in ipsa, tum summam totius Euangelij, tum uitæ Christianæ regulam paucissimis uerbis sanctissimoque compendio complexus est Paulus, uolo singulas partes huius præclaræ ac plusquam aureæ sententiæ excutere, ita futurum spero, ut causas iustificationis nostræ, modum & finem luce clarius perspiciamus.

10 **GRATIA DEI**, hoc est, Euangelium de Iesu Christo, quem Deus pater ex mera gratia & misericordia mundo dedit saluatorem. hæc enim omnia gratiæ nomine hic intelligenda sunt. Habes itaq; hoc loco primum causam antegressam seu *απορρητομένην* salutis generis humani: habes etiam causam instrumentalem, per quam offertur salus, nimirum Euangelium: habes itidem materiam, nimirum Christum dominum, quem gratia offert, quem Euangelium prædicat. Hic obiter obseruandum discrimen Legis & Euangelij à proprijs effectibus sumtum. Euangelium est salutaris doctrina, id est, salutem nuncians & offerens. Lex uero, quæ iram operatur, mortem & damnationem nunciat. Cum dicit, **APPARUIT**, significatur clara salutis prædicatio, non obscura, qualis fuit in ueteri testamento, quando inuoluta erat typis & umbris, paucis quibusdam ex unica Iudæorum gente obscure cognita, quantum tum satis erat credentibus in salutem. Sequitur **OMNIBVS HOMINIBVS**, quod cum contra Iudaicum errorem, existimantium Messiam ad se solos pertinere, tum etiam contra tentationem de particularitate adiectum est. Gratia enim omnibus offertur. Si quis itaq; eius non fuerit particeps, propria culpa hoc euenit, non gratiæ illucescentis instar solis toti terrarum orbi.

VT ABNEGATA IMPIETATE, ET MVNDANIS CONCVPISCENTIIS, his uerbis duo docet pios, qui uolunt esse participes illucis gratiæ. Prius est, quid omittere eos oportet. Posterius, quid facere deceat, quæ duo Christianorum bene uiuendi regulam continent. Porro, ea quæ omittere oportet duobus generibus complexus est Paulus: Alterum impietas est, alterum mundana concupiscentia. Sub impietate, ut sub genere, omnia commissæ peccata, immediate contra Deum collocantur, ut sunt superstitio, dissidentia, uacuitas timoris Dei & fidei, idololatria & reliqua peccata, quæ aduersus primam tabulam committuntur. Sub humanis concupiscentijs ponit inobedientiam, iram, conuitia, lites, æmulationes, libidines, furta, mendacia & alia carnis opera, quæ ad Galatas 5. recitantur, & hic breuitatis gratia in generis ambitu contineri intelliguntur. Atque hæc prima pars regulæ Christianæ uitæ est, quam qui negligit, Christianus esse non potest. Quare unusquisque suæ salutis sit memor, & tandem euigilet & relinquat mortis opera. nemo seipsum decipiat, qui facit peccatum, seruus est peccati. Huc pertinet Fulgentij sanctissima admonitio dicentis: Relinquat iniquus cogitationem suam, qua de peccatorum remissione desperat, & secundum Prophetæ dictum, conuertatur ad Dominum, quia multus est ad ignoscendum. In hoc uultu, nihil deest, in quo & omnipotens misericordia, & omnipotentia misericors est. Deinde, quid faciendum pijs dum uiuunt in hac societate, tribus membris absoluit, quæ membra, quia generalia sunt, pro suis speciebus, quæ ad Galatas & alijs locis recitantur, collocantur. **SOBRIETAS** complectitur omnes uirtutes, quæ nos ipsos attingunt, ut sunt sobrietas mentis, & uitæ modestia, affectus placidi, temperantia &c. uide supra in primo capite declarationem huius uocis. **IUSTITIA** omnes uirtutes, quibus cum proximo agendum est, hoc loco continet. **PIETAS** porro cultum Dei uniuersum, ut timorem, fidem, dilectionem, patientiam, inuocationem, gratiarum actionem &c. sua complectitur latitudine. Obseruandum hic, quam miro compendio uitam & mores Christianos complexus sit Paulus. Dignus proinde hic locus est, non dico ut aureis literis scribatur, sed potius ut intimis penetralibus cordis inculptus, perpetuo nostri officij nos admoneat, & ad uitam nostram professione dignam exerceat.

IN HOC SECVLO, hoc addit, quia non satis est uno die aut brevi tempore recte uiuere. Vocatio enim nostra sanctam uitam, eamque perpetuo duraturam requirit. Sequitur fructus pietatis, nimirum ut res speratas & creditas uidelicet, æternam beatitudinem & quæ illi adiuncta sunt bona consequamur, per aduentum saluatoris nostri. Posuit enim metonymia hebraica spem pro rebus speratis. Hic obserua, confirmari fidem aduentus Christi ad iudicium, resurrectionis mortuorum & uitæ æternæ. Hæc enim uita contingit per aduentum Christi, quod fieri nequit sine resurrectione. Temporis circûstantia subiungitur, quæ est apparitio gloriæ magni Dei, id est, aduentus gloriosus, non humilis

lis, qualis prior aduentus fuit in carnem. Epitheton Magni, adiecit, vt non patrem maiorem filio doceret, quemadmodum impij Arriani sacrilege mentiuntur, verum vt significaret Christum nostrum, magnum satis ac potentem esse ad promissa præstanda, ne quis carnis secutus imaginationem, de his promissis Dei dubitaret. Debent enim excludi prorsus de causis naturalibus disputationes, quoties salutis nostræ negotium agitur, & statuendum, quod nihil sit impossibile apud eum, qui omnia ex nihilo condidit. Quare potius submittamus nos verbo Dei, & dicamus cum virgine matre: Fiat nobis secundum verbum tuum. Quis autem sit ille magnus, indicat, cum subiungit: Et Saluatoris nostri, nam vtrumq; epitheton, videlicet magni Dei & Saluatoris ad Christum referendum est, nec parum consolationis hæc epitheta afferunt impijs mentibus. Prius enim monet, quod possit hic Saluator præstare quod 10 promiserat, vt qui magnus & omnipotens Deus existat. Posterius docet, quod velit illud ipsum præstare, quod promiserat. Nam se nostrum Saluatorem esse fatetur. Non ergo veniet hic iudex, damnaturus credentes, sed seruaturus, vniuersa incredulorum turba iussu ignem æternum discedere. Modus, quo Saluator est factus, sequitur: QVI DEDIT, inquit, SE IPSVM PRO NOBIS. Est enim victima factus pro nobis. Singula verba singularem Emphasin habent. Ille magnus Deus dedit non argentum, sed seipsum in mortem, vt sua morte mortis imperium destrueret, idque non pro benemeritis, sed pro nobis ingratis, proditoribus & peccati mancipijs. Venerandum potius quam scrutandum mysterium. Hic conquiescat caro, ac fides nitatur promissis huius seruatoris, ita futurum 20 est, vt quod caro non percipit, spiritus eo fruatur, per eundem nostrum seruatorem Iesum Christum. Finis sequitur, VT REDIMERET &c. hic multa obseruanda sunt. Primum, quod sine morte Christi nulla sit redemptio. Secundo, quod non ab vno peccato tantum, sed ab omni iniquitate, id est, ab omni peccato, nimirum originali & actuali, magno & paruo. Nam cum peccatum iniquitas est, vt definit Ioannes, & Christus redemit ab omni iniquitate, sequitur quod soli Christo omnis remissio peccatorum debeatur. Tertio, destruitur hic, Primum error eorum, qui Christum passum solummodo pro originali peccato docuerunt, nos autem alia debere satisfactionibus, nescio quibus, abolere. Deinde etiam error Papistarum hic confutatur, qui operibus suis tribuunt honorem Christo debitum, quare nulla superbia, neque maior, neque magis abominabilis esse potest. Quarto hic admonemur de fuga peccatorum. Quid enim indignius tanta redemptione esse potest, quam ea 30 spreta peccatis indulgere, quod nihil aliud est, quam redemptionem oblatam conspuere & contemnere. Redemptionis finis sequitur, VT PURGARET SIBI POPVLVM. Hic redemptionis finis aculeos habet ad sancte formandam vitam acutissimos. Primum enim purgandi verbum monet, nequaquam decere, vt nos qui sanguine precioso Christi purgati sumus à peccato, rursus nos peccatorum sordibus maculemus, quod nihil aliud est, quam Christi preciosum sanguinem pedibus conculcare, quare nullum sacrilegium execrabilius esse potest. Deinde additur, SIBI IPSI, significans nos non amplius esse nostri iuris, sed ipsius imperio, cuius sanguine sumus redempti, obnoxios. Quare decet, vt iussa liberatoris nostri ex animo faciamus, excusso iugo seruitutis, quo premebamur sub regno Satanæ. Porro populum peculiarem vocat, græce significantius *ἐκλεκτόν*, eum qui, vt res sui domini 40 tantum curet, ab ipso Domino è numero aliorum electus est. Non ergo debet hic populus rebus Domini sui neglectis, alijs populis esse similis, qui ea quæ caro & mundus suadent, facit potius, quam quæ Deo placent. Postremo addit, SECTATOREM BONORVM OPERVM. Græca vox ardentissimum zelum requirit ad præstanda opera bona. Non itaque par est esse segnes, sed feruidos & acres ad præstanda quæ Deus requirit opera. Obseruanda proinde hoc loco non solum necessitas bonorum operum, verum etiam fuga voluntarij peccati. Vbi enim talis feruor est, & ardens zelus pietatis, iusticiæ & sobrietatis, ibi voluntarium peccatum nullum adesse potest. Nam vbi voluntarium peccatum est, ibi Spiritus sanctus non est. Vbi autem Spiritus sanctus non est, ibi nec fides esse potest. Vbi non est fides, ibi nihil est rectum, nihil Deo placens. Ex his itaque consequitur, nulla posse 50 adesse bona opera, vbi peccatur voluntarie. Hæc igitur alta mente reponenda sunt de fine redemptionis seu regenerationis, quo etiam spectat illa ad Ephes. 2. sententia: Gratia estis seruati per fidem, & hoc non ex vobis, Dei donum est, non ex operibus, ne quis gloriatur. Ipsi enim sumus factura, creati in Christo Iesu ad bona opera, quæ præparauit Deus, vt in ipsis ambulemus. Refrenemus igitur voluntatem carnis, & subiugemus ipsam magis ac magis imperio Spiritus, petamus auxilium à Deo contra insidias Diaboli, carnis importunitatem, & mundi improbam conuersationem, ne his victi executiamus fidem, qua amissa, nihil præter extremam perniciem reliquum est.

Hæc

Hac loquere & exhortare.

Conclusiuncula est superiorū hypothesium, in qua suum Episcopum excusat Paulus ad seriam diligentiam in officio præstandam. Loquere, id est, doce ignauos sanam doctrinam. Hortare, scilicet desides, quos docuisti.

Reprehende cum omni imperio.

Scilicet non obsequentes doctrinæ & admonitionibus. Habet enim quilibet pastor tria genera hominum, nimirum Ignaros, quos docere oportebit: Desides, qui calcaribus vrgendi sunt: Inobedientes & contumaces, qui sunt seuerius obiurgandi. Hic ergo monetur Episcopus & quilibet pastor, vt recte secet sermonem Domini, & singulas eius partes recte applicet, vt omnes fiant, vt supra dictum est, sani in fide, dilectione & patientia. Cum omni imperio, ideo adiectum arbitror, vt Episcopus cogitet, se fungivice CHRISTI. Quare non decet Episcopum, tanquam priuatum hominem, segnius aut mollius agere, sed tanquam Legatum summi imperatoris, cum autoritate omnia, quæ requirit officium, facere.

Nemo te contemnat.

Hac huius conclusionis appendice, cum ipsum Titum, tum Cretenses sui monet officij. Titum quidem, vt agat omnia, siue doceat, siue hortetur, siue obiurgat, vt nullus possit eum merito contemnere, neq; propter vitam, neq; propter doctrinam, quod sit, dum omnia sobria gravitate, & graui sobrietate (sine quibus auctoritatem intercideret necesse est) quasi conduntur. Cretenses vero, vt non aspere neque maliciose accipiant obiurgationes, verum potius obiurgati emendent se, ac in viam redeant, scientes, quod non ipsorum ignominia, sed salus quærat. Hic primum obseruent omnes ministri verbi, vt caueant ne sibi ipsi sint causa contentus, id quod (proh dolor) in non paucis accidit: quorum alij potationibus, alij seurrilibus sermonibus, alij leuitate morum & inconstantia, alij alijs modis sibi & ministerio accersunt ignominiam, digni potius vt haris quam aris præficerentur. Deinde, monentur auditores, vt in precio & honore habeant eos ministros, qui grauius & fideliter opus Domini faciunt, in salutem commissi sibi gregis Christi.

C A P V T III.

Summa tertij Capitis.

Subditi superioribus debitam præstent obædientiam, omnes, vicijis reliquis, officia caritatis mutua sibi inuicem exhibeant, memores & quales antea ipsi fuerint, & quales nunc sint ex benigntate Dei. Contentiones sophisticas, ac hæreticos admonitos vitent.

Ordo Capitis tertij.

Aptissimus ordo est. Postquam enim in secundo capite hypotheses quasdam enumerasset de pie formanda vita, hic oportune ex Rhetorum præscripto, eas omnes ad certas theses, nempe duas reuocat. Quarum prima est, Omnes magistratui obædientiam præstent. Posterior, omnes colant inter sese mutuam dilectionem, & inuent se mutuis officijs. Sed si priorem conseras cum posteriori, erit eius quedam hypothesis, atque ideo illam supra feci huius epistolæ quartam propositionem, sub qua complexus sum cum thesi de obædientia erga magistratum, omnes superiores hypotheses. Huic thesi subiungit confirmationem geminam, mox breuem conclusionem addens, atque hæc est PRIMÆ pars huius capitis, constans propositione, confirmatione, & conclusione. SECUNDÆ pars capitis est, de vitandis questionibus sophisticis, quam fecimus supra quintam huius Epistolæ propositionem. Huic confirmationem addit, ac ita secunda pars capitis constat propositione & confirmatione. TERTIÆ pars capitis est, de vitandis hæreticis, quam partem supra fecimus sextam propositionem huius Epistolæ, addit & huic rationem, atque ita fit bimembris, constans propositione & confirmatione. Quæ sequuntur sunt familiaria quedam & salutationes, quibus consuetum est claudire epistolas.

E X E -

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A DMONETO ipsos, vt principatibus & potestatibus subiecti sint, vt obtemperent.

Obserua hic primum quod Christiani debeant obœdientiam magistratui, de qua re vide Locos Philippi. Secundo, consulantur hic Anabapti-

stæ, qui magistratum civilem è medio sublatum esse volunt.

Vt ad omne opus bonum sint parati, ne de quoquam male dicant, ne sint pugna- ces, sed modesti, omnem exhibentes mansuetudinem erga omnes homines.

In hac thesi superiores secundi capitis hypothesen contineri dixi, quæ collatione contrariorum amplificatur, vt modum mutuum officiorum expressius deliniret Apostolus.

Primum enim sublatum vult contemptum proximi, qui à superbia ortum trahit. Deinde lites, quæ ex eadem radice pullulant. His opponit humanitatem & mansuetudinem, quarum Prior humanitas *in iusticia* græcis est, quæ proprie virtus est, ex sincero cordis affectu manans, & ratione affectibus minime turbata. Hæc omnia in meliorem partem accipit, non sequens *anxiæ* *dixant*, ideoq; fouet proximū, & non propter leuia errata vel contemnit vel rejicit. Posterior, mansuetudo est græcis *modestia*, quam Plato definit tranquillitatem & statum mentis, qui efficit vt qui illa præditus est, non facile commoueat. Obseruandū itaq; hoc loco, quod, quemadmodum superbia siue contemptus proximi & lites, mutua officia dilectionis impediunt: Ita eadem promoucant & alant humanitas & mansuetudo. Nota distributionis ad status & conditiones hominum referenda est. Nullus enim status, nulla hominis conditio impedire debet, quo minus humanum & mansuetum te præbeas erga omnes.

Nam eramus & nos aliquando amentes, inmorigeri, errantes, seruientes cupiditatibus & voluptatibus varijs, in malicia & inuidia degentes, odiosi, alij alios odio prosequentes.

Ratio propositionis prior sumta est à consideratione propriorum viciarum, quibus vel aliquando, vel adhuc obnoxij sumus. Huc illud Christi de trabe & festuca. Acute enim aliorum vicia cernimus, nostra vel non consideramus, vel vt leuia contemnimus.

Quare ad fouendam mutuam dilectionem, non parum facit propria vicia considerare. Nam ea mox nos mouent, vt mitius agamus cum alijs, quos videmus in eodem nobiscū hærrere luto. Ex hoc ergo loco obseruanda sunt hæc inprimis. Primum, conscientia propriorum scelerum nos ad parcendum alijs inuitet. Secundo, priora scelera pios in officio contineant, ne vel superbiant ob dona collata, vel securitati se rursus dedant. Tertio, quales nam simus extra Christum, nimirum extreme miseri, ostenditur. Tribuit enim septem attributa ijs, qui sunt extra Christum. Primum enim amentes seu stultos eos appellat. Vere enim stulticia est omnis sapientia carnis sine noticia Christi. Secundo, vocat inmorigeros, inobedientes. Nam sine Christo nec Deo vlla nec homini vera obœdiētia præstari potest. Tertio, vocat errantes. Aberrat enim à vera salutis via omnis, qui ignorat Christū salutis viam. Quarto, seruos cupiditatum & voluptatum appellat, eo quod spiritus imperio non sint subditi, sed carni solummodo, quæ ea quærit, quæ sibi suauius esse videntur. Quinto, eos in malicia & inuidia degere asserit. Huc. n. impellit domesticus hospes, peccatū originis, non domitum ac repressum lege Dei per Spiritū sanctum. Sexto, odiosos appellat, dignos odio propter scelera & turpitudinem. Septimo, inuidentes sibi inuicem. Hic obseruandum est, quod Paulus non solum hac descriptione depingit impios nondum conuersos ad Christum, sed etiam hortari credentes vult, vt virtutes, quæ his opponuntur vicijs, seculentur, nimirum vt sint non stulti iam, sed in Christo prudentes, non inobedientes sed obœdientes, atque ita de cæteris.

At postquam bonitas & humanitas apparuit seruatoris nostri Dei, non ex operibus iusticiæ, quæ fecimus nos, sed ex sua misericordia seruauit nos, per lauacrū regenerationis & renouationem Spiritus sancti, quem effudit in nos copiose, per Iesum Christum seruatorem nostrum, vt iusti-

Secunda ratio propositionis sumta à redemptionis & regenerationis finibus, cuius summa est. Nos sumus redempti, regenerati ac iustificati gratis. Ergo par est, vt vitam & mores instituantur, hac redemptione, regeneratione & iustificatione dignos. Verum nunc ideo breuius hanc sententiam

ficati ipsius gratia, hæredes efficeremur secundum spem vitæ æternæ.

explicabo, quia præcipua eius membra in 2. capite attigi. Primo loco causas salutis, non in nobis, sed in saluatore nostro Deo collocat, nimirum bonitatem, *φιλανθρωπίαν*, & misericordiam, de quibus in secundo capite dictum est. Deinde occurrit obiectioni Iusticiariorum & Phariseorum de operibus, inquit: Non ex operibus iusticiæ, quæ faciebamus nos. Hic duo obserua. Prius, quod opera non sint causæ iustificationis nostræ, nec merita. Posterius, quod Paulus hic ab exemplo argumentetur, quasi dicat, cum Deus nobis sine nostris operibus & meritis ex mera bonitate tantam salutem præstiterit, dignum est vt nos, ipsius filij, patris exemplum secuti, hominibus qui nihil nobis boni fecerunt, beneficiamus. Huc Christi exhortatio pertinet: Estote misericordes sicut pater &c. Pignus & argumentum donatæ salutis addit, nimirum Baptismum, quem vocat lauacrum regenerationis, metonymia hebraica. Nam symbolon pro re posuit. Porro hæc periphrasis Baptismi multiplicem doctrinam continet. Primum enim, quæ sint Christi beneficia, indicat, nimirum ablueri à peccato, & regenerare ad vitam æternam. Secundo, docet quare sit sacramentum Baptismus, nimirum quod sit eiudem ablu-tionis & regenerationis, quæ fiunt per Christum, sigillum & symbolon. Tertio, monet nos fidei, sine qua Baptismus nihil iuuat. Quarto, admonet nos fugæ peccati, quæ sit per regenerationem, hoc est, per mortificationem carnis, viuificationem spiritus, vnde merito ad mutuam dilectionem moueri deberemus. Vis Baptismi, in quo sita sit, exprimit, cum addit: renouationem Spiritus sancti. Non enim aqua virtutem abluendi spiritualiter, & regenerandi vim ullam habet, sed Spiritus sanctus virtus est, qui facit vt in Christum credamus, qui nos sanguine quidem abluit & morte mortificat, & resurrectione viuificat, de qua reagit hic Paulus. Hunc spiritum dicit effusum opulente, qui est causa adiuuans nos in hac virium imbecillitate, vt possimus in pietatis studio pergere. Deus enim misericordia sua saluos nos fecit per Christum, cuius gratia renati, Spiritum sanctum accepimus abunde, qui nos iuuat ad præstandam Deo obedienciam. Vnde obseruandum est, quod quicquid boni in Christi-anorum vita appareat, id totum huic radici, quæ est Spiritus sanctus, tribui debeat.

Fidelis sermo, & de his volo te asseuerare, vt studeant bona opera tueri, qui crediderunt Deo.

Conclusio est primæ partis huius capituli, constans comprobatione & repetitione. Cõprobatione enim exigit serium studium & seriam curam doctrinæ propositæ. Repetitione vero ipsam propositionem rursus ponit ob oculos.

Hæc sunt honesta & vtilia hominibus.

Rationem ab honesto & vtili, quæ duo maxime hominem trahere solent, attexit.

Stultas autem quæstiones & genealogias & contentiones ac pugnas legales cohibe.

Hæc est quinta huius Epistolæ propositio. Non hic prohibet Paulus quærere, quæ ignoramus vtilia, sed quærere, quæ formandam, fugiendas quæstiones monet, significans Episcopum in omnibus debere vtilitatem quærere, vtilitatem, inquam, quæ sita est in sana doctrina, & honestis moribus. Pugnae legales sunt contentiones de lege & ceremonijs, imo etiam de iusticia legis.

Sunt enim inutiles & vanæ.

Ratio huius quintæ propositionis, inutiles & superuacue quæstiones sunt fugiendæ. Hæc ratio monet pium concionatorem, vt nihil quærat, nihil doceat, nisi quod ad pietatem & vitam formandam conducit.

Hæreticum hominem post vnam & alteram admonitionem vita.

Sexta & postrema huius Epistolæ propositio. Huc pertinet præceptum Domini: Cauete à falsis Prophetis. Obseruandum hoc loco Pauli præceptum, vt relinquamus vanos disputatores & quæstionarios, qui summum decus esse putant, intricatis & vanis quæstionibus ac sententijs perperam detortis, sanam doctrinam obscurare.

Sciens quod euersus sit, qui eiusmodi est, & peccat, vt qui suo pte iudicio sit condemnatus.

Ratio propositionis ab inutili sumta. Frustra enim laborat, qui obstinatus hæreticū in viam reuocare studet.

Cum

Cum misero Arteman ad te aut Tychicum, stude venire ad me Nicopolin, nam illic decreui hybernare. Zenam legisperitum & Apollo sedulo deducito, ne quid illis desit. Discant autem & nostri bona opera tueri ad necessarios vsus, vt non sint infrugiferi.

Hæc familiaria sunt, nec opus habent explicatione, nisi quod addit, vt discant nostri bonis operibus præesse ad necessarios vsus. Vult proinde omnes pios exemplo suo docere, humaniter agere cum omnibus, præcipue autem cum domesticis fidei, videlicet vt non sint infrugiferi, sed vt fides suum fructum afferat.

Salutant te, qui mecum sunt, omnes. Saluta eos, qui diligunt nos in fide.

tales Apostolicæ salutationes pios, vt verbis, & factis, & affectibus. studeant absentibus prodesse.

Quarta & postrema Epistolæ pars est, in qua commendatur nobis affectus pius erga absentes. Monent enim

Gratia Dei cū omnibus vobis, Amen.

am nos ad pia vota excitare debeat, Amen.

Vt à voto inceptum: ita & voto claudit suam Epistolam Paulus, quod etiam

A R G V M E N T V M IN EPISTOLAM PAULI AD PHILEMONEM.

ANTEQVAM EXEGESIN AGGREDIAR, PAUCA MEO MORE, de occasione scriptionis, de quæstione principali, seu statu, de summa, ac tractationis ordine dicam.

O C C A S I O.

Occasio huius Epistolæ ad Philemonem scriptæ hæc fuit. Onesimus seruus Philemonis fugitiuus venit Romam ad Paulum: cui, postquam ab eo institutus est, ministravit in carcere. Cum igitur Paulus videret Onesimum mutasse mores, remittit eum ad Philemonem, non sine singulari commendatione.

Q V A E S T I O.

Quæstio principalis ex trium rerum comparatione elicitur, ex triplici persona, ex re ipsa, quæ euenerat, & ex conatu, & sine scriptionis. Paulus & Philemon personæ beneuolæ, amicæ, & familiares sunt, item, Paulus & Onesimus, sed Onesimus & Philemon nequaquam. Res ipsa, offensio est ob furtum, & discessum Onesimi. Conatus, vt offensio Philemon recipiat in gratiam ministrum suum Onesimum. Proinde quæstio est, an Paulus fugitiuum seruum Onesimum Philemoni domino ipsius offenso commendare debuerit nec ne? hæc quæstio qualitatibus est, & generis suasorij.

Summa.

Paulus Philemoni fugitiuum seruum Onesimum remittit, quem illi commendat, rogatque vt ipsum non solum seruum frugi, sed etiam vt fratrem in Christo carissimum, imotantquam propria viscera complectatur.

Tractationis ordo.

Quinq;

Quinque sunt partes huius epistolæ. Epigrapha, exordium, propositio, confirmatio & clausula epistolaris.

EXEGESIS HVIVS EPISTOLAE CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P AVLVS vinc̃tus Christi Iesu, & Timotheus frater.

Qui alias se Apostolum Iesu Christi, hic se eiusdem vinc̃tum appellat, propterea quod suæ legationis nomi-

ne vinc̃tus fuerit. Vnde duo colligamus, Primum, crucem prædicationi Euangelij coniunctam esse. Deinde, nequaquam ignominiosam esse crucem pro Euangelio susceptam, imo potius honorificam, adeo ut pius homo, eam pro honoris titulo usurpare possit. Nam cruce conformes redduntur pij imaginis filij Dei.

Philemoni dilecto & cooperario nostro, & Apphia dilectæ, & Archippo comilitoni nostro, & quæ domi tuæ est Ecclesiæ.

Altera pars epigraphæ, continens Primum nomen eius cui scribitur. Deinde, affectu Pauli erga ipsum, quem dilectum appellat. Tertio, officij titulum subiungit, vocans eum cooperarium. Vnde significatur, quod Philemon fuerit minister Euangelij, aut forte præclarus ciuis, qui sua diligentia & sumptibus Apostolos iuuerit, ac cum illis Euangelium propagare studuerit, sed prior sententia mihi magis arridet. Nam in multis locis Paulus ministros Euangelij vocat. Discamus ab exēplo Philemonis, quod cuiuslibet pij hominis domus debeat esse particularis quædā Ecclesiā, in qua paterfamilias, & materfamilias doctōris munere fungi debeat.

Gratia vobis & pax à Deo patre nostro, & Domino Iesu Christo.

Vistata salutatio Pauli hæc est, continens summa Euangelij beneficia. Gratia fauor Dei est, qua nos in filio dilecto complectitur. Pax est nostri reconciliatio cum Deo. Vtraque à Deo patre proficiscitur: idq; per Dominum nostrum Iesum Christum, ut omnia humana merita conticescant. At tum demum huius gratiæ & pacis reddimur participes, quando firma fiducia in Christum recumbimus. Proinde optans Philemoni gratiam & pacem, simul ei optat fiduciam Mediatoris, & quæ cum ea natura coniuncta sunt, atque ad eam requiruntur.

Gratias ago Deo meo, semper tui mentionem faciens in precibus meis, cum audiam tuam caritatem ac fidem, quam habes erga Dominum Iesum, & erga omnes sanctos, ut communicatio fidei tuæ efficax fiat, ut agnoscatur quicquid boni est in vobis per Christum Iesum.

Exordium hoc gratulatorium est, constans tribus partibus, propositio- ne, ratione, & complexione. Quia autē propositio paulo turbator est, in hunc modum illustrari potest. Gratias ago Deo meo, quod audiam tuam fidem in Christum, & dilectionem erga omnes sanctos, semper mentionem tui faciens in precibus meis, quod est in vobis in Christum Iesum, hoc est, ut fides tua efficacem se ostendat in omnibus rebus bonis in Christi laudem & gloriam. Fidei autem communicatio dicitur, cum non latet intus ociosa, sed per veros effectus se proferat ad homines, atque ita hæc propositio Pauli totam vitam Christianam complectitur, quæ ad sex capita reuocanda est, quæ sunt, 1. Fides in Christum. 2. Dilectio erga proximum. 3. Gratiarum actio. 4. Oratio. 5. Fructus fidei in omni bono opere. 6. Finis omnium gloria Christi.

Gratiam enim habemus multā, & consolationē, ob dilectionem tuā, quod viscera sanctorum refocillantur per te frater.

Ratio est ab adiūctis personæ sumpta. Tua in sanctos caritas, & cura quæ eos complecteris, mihi gaudio & consolationi est, igitur merito pro te gratias ago Deo, oroque, ut tua fides veros fructus proferat in gloriam Christi. Hinc ministri Euangelij discant, sui officij esse congaudere gratiasque agere, quoties fidei fructum in sanctis perspiciant, tum etiam stimulos addere, ut in incepto cursu properent magis. Nullus enim

Kkk

enim

enim adeo perfectus est in hoc mundo, quin opus habeat quotidiano incremento.

Quapropter, quamuis multam in Christo fiduciam habeam imperandi tibi, id quod officij tui erat, tamen propter caritatem potius rogo, cum sim talis, nempe Paulus senex, nunc autem etiam vincus Iesu Christi.

Complexio occupatione figurata, sensus hic est. Possem tibi imperare, cum quia senex sum, tū quia vincus Iesu Christi: Tamen tua caritas facit, ut malim rogare, ut facias τὸ ἀνέκω, id est, quod te decet. Ex hoc loco duo discant ministri Euangelij. Vnum, summa comitate agere cum

hominibus. Alterum, quod non habeant ius præcipiendi, nisi τὸ ἀνέκω, idque in Christo Iesu. Habent enim ministri Euangelij potestatem sibi à Deo donatam in ædificationem, & non in destructionem.

Rogo te pro meo filio, quem genui in vinculis meis, Onesimo, qui tibi aliquando inutilis fuit, nunc tibi & mihi utilis est, quem remisit.

Hæc Epistolæ principalis est propositio, duplici ratione exornata. Nam Primum cur eum commendat, indicat, nempe quia filius est, quem genuerat prædicatione Euangelij. Deinde à personæ adiunctis, & collatione per prolepsin rationem attexit. Poterat enim Philemon ægre ferre sibi furacem seruum remitti. Quare facta collatione iam alium eum esse dicit. Decet enim ut Christiani mores sua professione dignos induant.

Tu autem eum, hoc est, mea viscera suscipe.

Induit Onesimum sua persona, ut sit Philemoni commendator. Hinc discas, quanti pius Euangelij prece

æstimare debeat hominis ad Deum conuersionem.

Quem ego volebam apud me detinere, ut pro te ministraret mihi in vinculis Euangelij.

Hoc plurimum facit ad molliendam iram Philemonis, quod audiat ministrum Apostolo, idque suo nomine ministrasse. Vnde & nos discamus, quæ officia debeamus eis, qui nomine Euangelij affliguntur.

Sed absque tua sententia nihil volui facere, ne velut ex necessitate bonum tuum esset, sed spontaneum.

Præsumtio est. posset enim obijcere Philemon, Cur igitur non retinisti eum? Respondet, beneficentia grata Deo esse nequit, nisi sit spontanea. Necessitas hic voluntati opponitur. τὸ ἀνέκω, beneficentiam significat. Eluit proinde hoc dictum Pauli ex generali doctrina, nempe quod nihil placeat Deo nisi ex animo spontaneo proficiatur.

Nam propterea forsitan secessit ad te, ut æternum eum reciperes.

Mitigat discessum Onesimi ab euentu. Sæpe enim ex euentu scriptura de facto iudicat. Non sane fuit hic fuit euentus, dicitur Onesimus ideo secessisse.

consilium serui fugitiui ut rediret ad dominum, ac ei postea perpetuo seruiret. Verum quia

Non iam ut seruum, sed supra seruum, nempe fratrem dilectum maxime mihi, quanto autem magis tibi & in carne & in Domino.

Argumentum à comparatis. Onesimus est frater meus, & mihi admodum dilectus, quanto magis tibi dilectus esse debet, cui coniunctus est, non solum in Domino per fidem, verum etiam in carne. Nam membrum utile in tua familia existit.

Si igitur me habes consortem, assume ipsum tanquam me.

Conclusio est ex superiori argumento, cuius hæc vis est. Onesimus est meus in Domino frater, quem si reieceris, me quoque reijcies. Quare si vis me consortem tui, non poteris hunc communem nostrum fratrem reijcere.

Arti

At si quid laesit te, aut debet, hoc mihi imputato, ego Paulus scripsi manu mea, ego dependam.

& promittit se soluturum, dato proprio chyrographo.

Præsumtio est. Poterat Philemon ob damnum sibi factum tergiuersari, quo minus eum reciperet. Quare Paulus sibi istud imputandum cupit,

Vt non dicam tibi, quod & te ipsum mihi debes.

Prolepsis est, & simul argumentum à comparatis. Tu debes te ipsum mihi, proinde multo magis exiguum

damnum meo feres nomine. Obseruandus locus est de mutuo iure piorum inter sese, & debito ex obligatione naturali seu diuina.

Etiā frater, ego te fruar in Domino.

Confidentis est, quasi dicat: Certus sum, te præstiturum mihi quod peto, vt inde mihi aliquod gaudium in Domino accedat. Est enim hic frui, vt amici officio cum gaudio. Verum quia addit in Domino, finem huius beneficij præstandi gloriam Dei facit, vt eius cogitatione animus Philemonis ad misericordiam flectatur.

Refocilla viscera mea in Domino.

Id est, est vehemens, quo percellit animum Philemonis, ac si diceret, Quid multis? Onesimum tanquam viscera mea atque adeo vt cor ipsum mihi charum esse scito. Quare quicquid ei feceris, mihi factum esse putes.

Confusus de obœdientia tua scripsi tibi, sciens quod etiam vltra quam dico, facturus sis.

Prouocat Philemonem, vt magis faciat quam postulabat ab ipso. Solet enim fieri, vt qui videt quenquam bene de se sentire, meliorem sese vicissim erga ipsum exhibeat.

Simul etiam autem præpara mihi hospitium.

vnde Philemon expectatione Pauli ad se, non parum Paulus.

Neque hoc nihil facit ad principalem propositionem. Sunt enim qui amicos præsentis magis reuerentur, mouetur, ad præstandum quod petit

Spero enim quod per preces vestras donabor vobis.

Ratio est proximæ propositionis, in qua vtilissima doctrina obseruanda est, de vtilitate precum Ecclesiæ, His enim verbis monet Paulus, pro ministris verbi, adeoque pro omnibus rebus salutaribus. In quouis periculo ad preces Ecclesiæ confugiendum esse.

Salutant te Epaphras concaptiuus meus in Christo Iesu, Marcus, Aristarchus, Demas, Lucas, adiutores mei.

Familiares salutationes absentium faciunt ad retinendam & fouendam amicitiam. Concaptiuus in Christo Iesu, id est, propter Christum Iesum, hoc est, propter prædicationem Euangelij de Christo Iesu.

Gratia Domini nostri Iesu Christi cum spiritu vestro, Amen.

Claudit suo more Epistolam pio voto. Sententia est, Gratia Christi asit vestro spiritui, eumque roborat & confirmet, vt in salutis cursu vsq; ad finem constantes perseueretis, Amen.

NOBILITATE GENE-

RIS, SAPIENTIA ET VIRTUTE

PRÆSTANTI VIRO, BIORNONI ANDRÆ DE
ANTIQUA ET NOBILI BIORNONVM FAMILIA, DO-
MINO DE STENHOLT, SENATORI REGNI DANIE
SAPIENTISSIMO REGIO PRÆSIDI IN HAFNIENSI
ET VICINIS PROVINCIIS, ATQVE DIOCESEOS RO-
SCHILDENSIS ADMINISTRATORI PRVDENTISSI-
MO GRATIAM ET PACEM A DEO PATRE PER
DOMINVM NOSTRVM IESVM CHRISTVM
PRÆCATVR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



OX DEI DEVT. XII. CAVE TIBI NE DERE-
linquas Leuitam omnibus diebus tuis super terram tuam,
vt omnibus, quibus salus curæ est cōmendat pietatem & li-
beralitatem erga ministerium verbi: Ita minatur pœnam
ijs, qui vel ministerium verbi impie contemnunt, vel mi-
nistros Euangelij sacrilege spoliunt. Nam cum Ecclesia
Dei in hoc mundo colligitur, propagatur, & conseruatur
voce docentium Euangelium, & docentes opus habent victu & defensione,
vult Deus nos gratos esse erga ministerium Euangelij, & liberales esse erga
eos, quorum ministerio educimur e regno Satanæ, & aggregamur Ecclesiæ
Dei, hoc est, regno CHRISTI, quod est gratiæ, à quo transitur in re-
gnum Dei gloriosum, quod est beatæ & nunquam finiendæ immortalita-
tis, felicitatis & gloriæ. Cum itaq; hæc tanta bona nobis contingunt per
ministerium verbi, serio Deus nobis mandat, vt ipsos ministros Euangelij
omni officiorum genere prosequamur. Syracides vtrumq; coniungit, vi-
delicet timorem Dei, & honorem ministrorum Dei, ita enim ait: *ὁ δὲ λαὸς
τὸν κύριον καὶ τοὺς ἱερεῖς αὐτοῦ θαυμάζει.* Hoc est, toto animo time Domi-
nū, & sacerdotes eius admirare, id est, in precio & honore habeas & magni-
facias. Et paulò infra: *φοβῶν τὸν κύριον καὶ δοξάζων τὸν ἱερεῖα, καὶ δὸς τὴν μερίδα αὐτοῦ,
καθὼς ἐντέταλται σοι.* Hoc est, Time Dominum & honora Sacerdotem, &
da partem ipsi, sicut mandatum est tibi. Vtrumq; ergo vult coniungi Sapi-
ens, timorem Dei & honorem sacerdotum ministrorumq; Dei. Vbi erga
prius vere adest, abesse non potest posterius. Vbi posterius desideratur, prius
quoq; abesse significatur. Quomodo enim fieri potest, vt eius mandata con-
temnas, quem diligis? Si ergo vere timemus Dominum, aliter euenire ne-
quit, quam vt honoremus ministros ipsius. Hic autem honor in eo consistit, vt
ministri verbi tribuamus omnia, cum quæ ad necessitatem, tum quæ ad di-
gnitatem eorum pertinere videbuntur. Atq; hic est ille duplex honor, quem
Paulus vult tribui laborantibus in verbo & doctrina. Sed forte hic aliquis
objiciet, me non recte accommodare ministris noui testamenti, quod Sapi-
ens videtur de Leuitis & sacerdotibus veteris testamenti intelligere. Nam
magnum apparet diferimen inter illos & hos. Fateor equidem magnum di-
ferimen esse, si spectemus dispensationis modum, verum si finem vtrorumq;
confi-

consideremus, in eo plane utrique conueniunt. Nam & Leuitarum fuit colligere, propagare & conseruare Ecclesiam Dei, & ministris noui Testamenti, ut Oeconomij mysteriorum Dei, idem officium incumbit, quod sane & præstant multo efficacius. Cum igitur par ratio sit utrorumq; hoc est, Leuitarum & ministrorum Euangelij in nouo testamento, recte mandatum Dei, de honore tribuendo Leuitis, accommodatur ad ministros Euangelij. Sed omnem scrupulum tollit Apostolus Paulus 1. Corinth. 9. cum exemplum Leuitarum ad ministros noui Testamenti accommodat, dicens: An nescitis quod hi, qui sacra administrant, ex sacro edunt? qui altari assistunt, vna cum altari partem accipiunt? Præterea plurima dicta noui Testamenti, quæ idem plane asstruunt: Qui vos (ait Dominus) recipit, me recipit, & qui me recipit, recipit cum qui misit me &c. Dignus est operarius mercede sua. Et Paulus, Qui bene præsent, duplici honore digni sunt, & maxime hi qui laborant in verbo & doctrina. Huc fere totum 9. caput prioris Epistolæ ad Corinthios pertinet. Sed quid multa? natura, ratio, leges humanæ & diuinæ commendant omnibus iusticiam, cuius quædam non minima pars est gratitudo, quæ erga optime meritos iure maxima esse debet. Iam autem cum constet diuina humanis, cœlestia terrenis, diuturna momentaneis, æterna caducis, vere & perfecte bona imperfecte bonis & perituris præferenda esse, quis dubitat ministros Euangelij optime mereri de nobis, per quos illa diuina, cœlestia, æterna & vere perfecte bona nobis communicantur? Non proinde mirum est, & serio mandari nobis liberalitatem erga ministros Euangelij, & Spiritum sanctum honorem sacerdotum cum timore & reuerentia ipsius Dei coniungere, ita ut separari alter ab altero non possit sine vtriusque interitu. Atque hinc non est difficile iudicare quæ sint alieni à familia Dei, qui ministros verbi non solum reuerentia debita, verumetiam necessario victu spoliant. Gloriantur de potentia quantum volunt, iactant diuitias, prædicent stemmata, numerent maiorum insignia, superbiant de magnificis palatijs, inscribant hæredes: tamen quicumque ministros Euangelij non ea, qua decet beneuolentia, & beneficentia prosequuntur, priuant se amplissimo ornamento vitæ, quod in timore Dei situm est. Valde enim fallitur potens, qui existimat, se sua potentia ornari. Valde fallitur diues, qui putat se suis opibus decorari. Fallitur & pauper, qui se sua tenuitate obscurari arbitrarur. Nam ut nec potentia nec diuitiæ veram gloriam afferunt. Ita nec paupertas quenquam coram Deo obscurat. Sed solus timor Dei est, qui & diuiti & pauperi verum vitæ ornamentum affert, quod sane nullus vel Sata-næ dolus, vel humana inuidia auferre poterit. Diues epulo non parum sibi videbatur ob suas diuitias & splendorem gloriosus, qui tamen obscurissimus coram Deo fuit. Contra vero pauper Lazarus, epuloni obscurissimus habitus, Deo & angelis eius summe gloriosus & ornatissimus est visus. Quænam huius diuersi iudicii causa alia fuit, quam quod diues ille caruerit timore Dei, quo pauper Lazarus erat ornatus? Cum igitur a deo multum nostra refert, ut timore Dei ornati prodeamus in conspectum Dei, profecto pie prudentis est cauere, ne isto ornamento se spoliet auaricia sua & maleuolentia erga ministros Euangelij, quod sane, proh dolor, multi faciunt in suum certissimum interitum.

Sed cur inquires, ista mihi narras? profecto hoc haudquaquam à me factum putes, quod in te, clarissime vir, quicquam desiderem, sed potius ut proposita necessitate, te in cursu feliciter suscepto contra multa impedimenta detineam. Nam multis pijs gratissimum est tuum officium erga ministros Euangelij, qui sibi gratulantur, quod tam pium & clementem nacti sint patronum.

tronum. Postquam enim administratio diœceseos Selandicæ, quantum quidem ad externam iurisdictionem Ecclesiasticæ politiæ attinet, tibi commissæ est, ea moderatione, ea mansuetudine usus es, quam homini pio & prudenti dignam iudicant omnes. Siquidem in iudicando prudentem semper *ἐνδεχεται* adhibes flectendo leges ad causas, non causas ad leges. Quid dicam de summa humanitate tua in pios Euangelij præcones? quid de candore, quo nos in hac Academia docentes complecteris? quid de munificentia erga multos pauperes scholasticos. Quid de pietate, qua tuos liberos, quos tibi peperit, & pignora sanctissimi coniugij reliquit optima & nobilissima fœmina, piæ memoriæ, Cecilia *Wiffelande* / in vera religione & sancta disciplina institui & educari curas? idq; in eum finem, ut aliquando sint futuri ornamento communi patriæ & Ecclesiæ Dei. Cum enim liberis tuis Magistrum pium & doctum alis magnis sumtibus, satis declaras quod sis erga studia literarum animo, sine quibus muri Ecclesiæ paulatim collabuntur, & mox ingens totius ædificij ruina comitatur. Sed ut ad priuata veniam, quid dicam de beneficentia tua filio meo Iohanni Hemmingio præstita? Hunc enim abiturum Vitebergam studiorum gratia, amplissimo munere ornasti. Pro quo summo beneficio tibi maximas debeo gratias, & promitto perpetuo omnem animi gratitudinem.

Hæc testimonia tuorum beneficiorum clare testantur, quo sis erga Ecclesiam Dei atq; eius ministros animo. Oro autem Deum, ut ipse te in hoc pio proposito conseruet ad finem usq; huius caducæ vitæ, post cuius exitum proposita est corona ijs, qui malis exemplis se à recto cursu abduci non permittunt. Nam nihil magis pietati nocet quam *συνίθεα κακῶν*, qui nec Deum riment, nec ministros Ecclesiæ honorant: Imo ipsam Ecclesiam, tanquā vilissimorum hominum colluiem contemnunt, quod sane facit illorum spontanea cæcitas. Iacob vident, Israël non agnoscunt, cum tamē idem, qui est Iacob, sit & Israël, Hoc est, externam speciem Ecclesiæ vident, & non considerant magnificam eius gloriam, nominatur quidem Ecclesia Iacob, propterea quod vilis & contempta apparet in conspectu hominum, Sed eadem & Israël à Domino vocatur, eo quod victrix, quod formosa, quod splendida, quod gloriosa in conspectu Dei sit. Etsi autem hæc Ecclesiæ gloria in hoc mundo sub cruce latet, reuelabitur tamen suo tempore, quando impij omnes adiudicabuntur perpetuæ ignominia.

Porro quoniam cupio extare testimonium animi mei erga te, vir clarissime, sub tuo nomine placuit in lucem edere commentarios in vtramque Epistolam Petri, & in vnam Iudæ Apostoli, quorum lectionem spero tibi haud ingratam futuram. Hos ut accipias tanquam *μνησθῶν* perpetuum meæ erga te reuerentiæ & gratitudinis, etiam atque etiam rogo. Deus te quam diutissime incolumem cum carissimis liberis in sui nominis gloriam, in familiæ tuæ pium ornamentum, in Ecclesiæ Dei ædificationem, & in patriæ communis decus conseruet, Amen. Vale ex Musæo nostro. Hafniæ primo Nouembris, Anno 1566.

ARGV-

667

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM PRIOREM

PETRI.

QUATVOR ILLA, QVAE IN INITIO ENARRATIONIS
 sacrorum scriptorum examinare soleo, hic quoq; repetamus, sunt autem hęc.
 Primum, quis sit scriptoris autor. Secundum, quæ fuerit scribendi occasio. Tertium,
 10 quis sit status. Quartum, quis sit tractationis ordo seu methodus.

D E P R I M O.

Autorem huius Epistolæ D. Petrum Apostolorum Coriphæum fuisse, nemo vnquā
 dubitauit. Vnde quanta sit huius Epistolæ autoritas, facile est iudicare. Hic est enim
 ille discipulus, qui ab Andrea fratre ad Dominū adductus, ex piscatore factus est Apo-
 stolus. In mysterijs regni cœlorum edoctus est voce filij Dei, antequam ipse Dominus
 mortem pro humano genere subiit. Deinde mox post resurrectionem Domini quadra-
 15 ginta diebus ab ipso Domino institutus est, qui illi curam sui gregis demandauit, ter
 dicendo: Petre amas me, pascue oues meas, significans neminem aptum esse ad pascen-
 dum gregem Christi, nisi qui amore Christi sincero ducatur, adeo vt omnia postponat
 obedientiæ erga Christum, quem diligit. Præterea ipso die Pentecostes, accepto visi-
 biliter Spiritu S. plenius edoctus est, quo die vna concione tria millia hominum ad fi-
 dem Domini conuertit. Atq; ita completa est promissio Domini dicentis: Spiritus san-
 ctus arguet mundum de peccato, de iusticia, & de iudicio. Hoc est, Spiritus sanctus
 20 quinquagesimo die post meam resurrectionem clare & efficaciter conuincet peccatum
 esse, quod mundus non putat esse peccatum: clare & efficaciter conuincet esse iustici-
 am, quam mundus non putat esse iusticiam: clare & efficaciter conuincet esse iudici-
 um, quod mundus non putat esse iudicium. Mundus, hoc est, Pharisei & scribæ, cum
 25 & in me non credere, vt in vnicum saluatorem, sed Spiritus sanctus, veniens super vos
 in die Pentecostes, conuincet mundum sui erroris, adeo vt plurimi agnoscant se pec-
 casse, quod me Iesum Mariæ filium cruci affixerint, & non potius in me, vt in vnicum
 saluatorem, crediderint. Mundus non putat iusticiam esse abitum meum ad patrem,
 hoc est, obedientiam Legis in me, qua satisficit iusticiæ Dei, mortem crucis, qua ex-
 piatur reatus, & resurrectionem vitæ, qua consummatur iusticia credentium, esse ius-
 30 ticiam, cuius imputatione credentes coram patre meo consistunt, sed Spiritus sanctus
 conuincet mundum huius perniciosi erroris, quando restabitur me Iesum vere victi-
 40 morte resurrexisse in iusticiam & salutem omnium, qui me fide receperint. Mundus
 non putat iudicium vindictæ esse, victoriam meam super Diabolo, sed Spiritus sanctus
 conuincet mundum etiam huius erroris, & in die Pentecostes aperte & efficaciter pro-
 babit, quod ego Iesus sim victor & destructor operum Diaboli, iuxta promissionem
 Adamo factam: Semen mulieris conteret caput Serpentis. Etsi autem hæc Domini
 prædictio completa est quinquagesimo die post Domini resurrectionem, vt iam de-
 claratum est: Tamen perpetua lex esse debet ministris Euangelij, vt prædicent fidem
 in Christū, doceant quod Christi obedientia sit nostra iusticia, ostendant quod Chri-
 stus sit victor Diaboli. Hoc cum faciunt, ipse Spiritus sanctus efficaciter adest, & in
 multis verbis prædicatum obsignat. Hæc obiter adijcere volui, quia Petrus, de quo
 50 nobis hic sermo est, præcipuum instrumentum fuit, quo Spiritus sanctus conuicit mun-
 dum sui erroris die Pentecostes, vt patet ex secundo Actorum Apostolicorum capite.
 Porro, cum de vocatione gentium quæstio ageretur, signo diuino edoctus est Petrus,
 quod promissio Euangelij ad gentes quoq; pertineret. Quare diuinitus admonitus, &
 vocatus à Cornelio, cum prius donatum Spiritu sancto baptizat, aperte testificans
 nullam personarum acceptionem apud Deum esse. Hic est ille discipulus, cui Domi-
 nus dixit: Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Hic est ille,
 quem

quem Paulus columnam Ecclesie agnoscit. Hic denique est, quem Ecclesia perpetuo consensu summum Apostolorum appellat. Proinde quicquid in huius viri scriptis legimus, ita accipiendum est, ac si Spiritum filij Dei, cuius Apostolus est, sonantem sua verba audiremus, iuxta illud: Qui vos audit, me audit.

D E S E C V N D O.

Scribendi occasio Petro hæc fuit. Gentes multæ, quas in epigrapha recitat Apostolus, non Petri, sed aliorum ministerio doctrinam Euangelij receperant. Inter has gentes fuerunt, qui dubitare cœperunt, an Petrus, quem ipsi non audiuiſſent, eadem doceret, præsertim cum pæssim propter ritus Mosaicos ingentia certamina mouerentur. His itaque dubitantibus, Petrus scribit & testatur veram esse gratiam in qua stant, id est, veram esse Christi doctrinam, in qua fuerunt edocti. Scribit proinde ipsis hoc consilio, ut & eos suo testimonio recte institutos esse confirmet, & ad perseverantiam in spe & pietate usque ad finem exhortaretur. Hanc occasionem, hoc consilium, hunc finem & scopum Petro fuisse propositum, apparet ex ipsius verbis, ita enim in fine huius Epistolæ ait: Hæc scripsi, adhortans vos & testificans veram gratiam Dei esse, in qua statis. Hoc est, verum Iesu Christi Euangelium esse, in quo edocti estis voce & scriptis Pauli Apostoli & aliorum.

D E T E R T I O.

Tota hæc Epistola parænetica est, & ad duo capita reuocari potest. Quorum vnum hortatur gentes, ad quas scribit, ut persistant in gratia, quæ ipsis per prædicationem Euangelij collata est. Alterum suadet, ut in hac gratia digne ambulent ad finem usque huius caducæ vitæ.

D E Q V A R T O.

Ordo tractationis, quemadmodum in suasorijs argumentis fieri consuevit, est arbitrarius. Neque enim ita vnam aliquam parænesin tractat & absoluit, quin rursus data aliqua occasione ad eandem redeat. Quare etsi artificialis & Didacticus ordo hic non est quærendus: firmum tamen & necessarium fundamentum iacit, ex quo paræneses omnes, quas tractat, optime extruuntur. Ponit autem omnis piæ actionis fundamentum regenerationem seu semen illud diuinum, quo in novos homines renascimur. Hoc fundamento posito, varias exhortationes inde manantes extruit, quas, ut dixi, ita tractat, ut subinde ad easdem redeat. Verum ut eas propius considerare possimus, ipsas discernamus per obiecta, & singulas veluti ad suas proprias classes referamus. Quædam igitur sunt, in quibus ad officia, quæ Deo immediate debentur, inuitat, ut cum hortatur ad fidem, spem firmam, timorem, subiectionem seu veram coram Deo humilitatem, inuocationem &c. Quædam sunt, quæ ad mores cuiusque priuatos pertinent. Ut cum vel hortatur ad sanctitatem, vel dehortatur ab impuritate & prophanitate. Quædam sunt, quæ pertinent ad officia inter homines, & sunt variæ. Alias enim hortatur ad præstandum magistratui debitum officium. Alias analogum officium dominorum & seruorum inter se: Seniorum & iuuenum requirit. Alias communia Christianis officia inculcat. Quædam sunt, quæ ad ærumnas præsentis vitæ perferendas pertinent, ut cum hortatur Apostolus ad patientiam sub cruce, & monet ut non succumbant tentationibus. Postremo, quia Ecclesia habet hostem Diabolum, qui perpetuo in insidijs est, hortatur Petrus Christianos ad vigilantiam, ut tanto aduersario resistere possint. Ad has classes paræneses omnes huius Epistolæ reuocari possunt, unde facile est videre, quanta sit huius Epistolæ utilitas, & quam necessaria sit eius lectio.

C A P V T I.

electi

Electi & fidem Christi amplexi seu regeniti, præcinctis lumbis, speq; gratiæ firma concepta, veræ sanctitati studeant, ut qui ex semine immortalis, per sermonem viuientis Dei & manentis in æternum, sint regeniti.

Ordo & partes Capituli primi.

Huius primi capituli tres sunt partes. Prima est, ipsa epigrapha cum salutatione. Secunda, exordium eucharisticum, in quo causam salutis explicans, de fide Christi firmam doctrinam & Apostolicam tradit. Tertia, exhortatio ad sanctificationem vitæ, constans propositione & confirmatione, petita ex ipsis fontibus, quemadmodum fusi in ipsa enarratione declarabimus.

EXEGESIS CAPITULI PRIMI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PETRVS Apostolus Iesu Christi, adueniens dispersis per Pontum, Gallaciam, Cappadociam, Asiam, & Bithyniam, electis iuxta præcognitionem Dei patris, in sanctificationem Spiritus, in obædientiam & asperfusionem sanguinis Iesu Christi.

Hæc epigrapha diligenter est obseruanda. Continet enim inagiam copiam rerum spiritualium, ac summam doctrinam Ecclesiæ mirabili compendio complectitur. Quare eam in suas quasdam particulas retexam, & quid doctrinæ ex singulis hauriendū sit, ostendam. Primum igitur, cum Autor huius Epistolæ Petrus nomi-

netur & dicatur Apostolus Iesu Christi, has quatuor conclusiones colligamus. Primam, quod Petrus ab ipso Christo sit missus legatus. Secundam, quod Petrus afferat doctrinam Christi, hoc est, Euangelium, iuxta mandatum: *Ite in mundum vniuersum, & prædicate Euangelium omni creaturæ.* Tertiam, quod nihil erroris sit admixtum doctrinæ Petri. Quartam, quod ipsi Petro, tanquam voci diuinæ, credendum sit. Est enim Apostolus orator à Deo missus, ut ore negotium agat, quod in mandatis habet. Cum igitur dicit Petrus: *Ego sum Apostolus Iesu Christi.* Perinde est ac si diceret: *Ego habeo à Iesu Christo mandatum, ut ipsius nomine vobis Euangelium de gratuita salute annunciem.* Hic proinde admonemur, quanta cum reuerentia & attentione legenda sit nobis hæc diuini Petri Epistola, in qua nobis Petrus nominis filij Dei loquitur, ac Euangelium salutis annunciat. Sed quibus nam scribit Petrus? Aduenens. Hæc voce significat Apostolus, se gentibus & non Iudæis scribere. Nam illi, qui ex gentibus conuertebantur ad religionem Iudæorum, aduenæ & ἀποσπασμένοι dicebantur. Hic motanda sunt. Primum, quod Euangelij annunciatio sit gratuita. Secundum, quod nullis præcedentibus meritis aut præparantibus operibus ad Euangelium recipiendum reddamur condigni. Tertium, quod Euangelium sit vniuersalis doctrina, ut quæ omnibus hominibus promiscue in Christo salutem offerat. Quartum, quod ad Euangelij perfectionem non requirantur ritus Mosæici. Quintum, quod gratos nos esse oporteat, quibus indignis tanta conferantur beneficia. Enumerat autem hic Petrus quinque regiones, Pontum, Gallaciam, Cappadociam, Asiam & Bithyniam. Hæ quinque regiones cum quibusdam alijs à Geographis vno nomine Antiochia dicuntur, & sunt ad orientalem plagam sitæ. Pontus ampla est regio & maritima. Proxima huic Cappadocia, à tergo Gallatia est, à fronte ad mare Asia & Bithynia. Paulus in his regionibus Euangelij semina iecerat, cuius doctrinam Petrus testatur esse veram. Quid hinc doctrinæ petendum est? Hæ regiones merito nos ad timorem Dei & gratitudinem excitabunt, quæ olim quidem florebant, quando illic sana Euangelij doctrina in omnibus vrbibus & pagis personabat. Nunc vero propter ipsorum ingratitude aduersus Deum & Euangelium Christi, non solum amiserunt doctrinam Euangelij, verum etiam Turcæ crudelissimo Christiani nominis hosti subiectæ sunt. Adeo Deus non ferre potest diuturnum sui Euangelij contemptum. Timeamus igitur DEVM, & simus grati, ne & nobis aliquando contingat, quod illis securis & ingratum contigit. SEQUITUR, quod Aduenæ, quibus scribit Apostolus, dicantur electi secundum præcognitionem Dei patris, in sanctificationem Spiritus, quibus sane verbis duo significantur. Vnum, quod qui per Euangelium vocantur, sint electi in sanctificationem spiritus, id est, ut spiritu sint sancti & noui homines, effecti secundum imaginem Dei. Alterum, quod vocatio ista non temere fiat, nec pendeat ex hominum

minum arbitrio, sed iam olim à Deo ordinata & præcognita sit. Quod ideo addit Apostolus, ne quis hanc doctrinam Apostolicam, veluti recens natam asperneretur. Tamen enim iam recens erant Apostoli missi in vniuersum orbem, vt docerent Euangelium: tamen hoc longe antea, videlicet ante fundamenta mundi iacta, constitutum erat, quod statuto diuinitus tempore reuelandum fuit, iuxta illud Galat. 4. Quando venit plenitudo temporis, emisit Deus filium suum, natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret. Sed de hac temporis circumstantia plura mox dicentur.

DE ELECTIONE.

PORRO de electione huc pauca adijcere placet propter Stoicos, qui Parcarum tabulas Ecclesiæ Christi obtrudere moluntur. Est itaq; Electio, quæ est Prædestinatio dicitur, ordinatio Dei, qua ipse ante constitutionem mundi, secundum beneplacitum & consilium voluntatis suæ, per Christum & in Christo elegit omnes in Christum redemptorem credituros ad vitam æternam, vt sint sancti & inculpati coram ipso, vtque laudem gloriæ, gratiæ eius prædicent in omni æternitate. Hæc definitio extructa ex primo capite Epistolæ Pauli ad Ephes. sex circumstantijs absoluitur. Quarum Prima est, de tempore. Secunda, de causâ electionis. Tertia, de modo & fundamento. Quarta, de conditione & euentu. Quinta, de vita æterna, ad quam possidendam eligimur. Sexta, de finibus electionis. His circumstantijs explicatis, mysterium electionis conspicietur, quare de illis pauca adijciamus.

PRIMA.

PRIMA circumstantia est temporis, quod electio hæc decreta sit ante constitutionem seu creationem mundi, ex quo concluditur, quod sit certa & immota. Nam cum Deus præuideret lapsum hominis ante mundi conditionem, ordinauit & remedium, & decreuit ex lapsu reuocare omnes, qui remedium offerendum & gratuitum erant recepturi. Hinc Paulus Electionis verbum, quod est Euangelium, concludit non esse recens natum tempore Apostolorum, sed longe antea decretum, suo tempore mundo reuelandum. Atq; ideo idem Paulus Euangelium definit esse reuelationem mysterij, quod à temporibus æternis tacitum fuit, quod nunc tandem manifestum factum est, & per scripturas Propheticas ex mandato Dei in obædientiam fidei apud omnes gentes declaratum, Roman. 16. Ex hac circumstantia fides nostra confirmetur de immoto decreto Dei, quo statuit ante conditum mundum saluare credentes. Deinde etiam animetur & armetur aduersus omnes hostes Euangelij, qui Euangelium tanquam fabulosam doctrinam temporibus Apostolorum natam calumniantur.

SECUNDA.

SECUNDA circumstantia est, de causâ electionis, quam Paulus scribens Ephesijs *ἐκ χάριτος* voluntatis Dei nominat. Augustinus autem misericordissimam Dei voluntatem. De hac voluntate Dei & paterna misericordia, vbi certo nobis constiterit, habet fides firmissimum suæ electionis fulcimentum. De hac misericordia Dei seu misericordissima voluntate ipse Dominus apud Esaiam 54. cap. loquitur in hunc modum: Montes mouebuntur, & colles contremiscent, misericordia autem mea non recedet à te, nec fœdus pacis meæ mouebitur, dicit miserator tuus Dominus. Et Psal. 145. Miserator & misericors Dominus, tardus ad iram & multum misericors. Bonus Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. Verum ne sinamus hanc Dei voluntatem nobis vlla sophistica obscurari, intueatur fides nostra hæc quatuor: Missionem filij Dei in mundum: Mandatum vniuersale, vt audiamus Euangelium: promissionem gratiæ vniuersalem: & obsignationem fœderis vniuersalem. Hæc enim quatuor recte cogitata ita certificabunt conscientias nostras de voluntate Dei, qua ex mera sua misericordia vult saluos nos facere, vt facile contemnamus omnium Diabolorum & hominum strophas & versutias argutiarum.

PRIMUM itaq; intueamur missionem filij, quæ sane locupletissimum est paternæ voluntatis in Deo erga omnes homines testimonium, iuxta hæc dicta Ioan. 3. Sic Deus dilexit mundum, quod filium suum vnigenitum dederit, vt omnis qui credit in ipsum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Roman. 5. Commendat Deus caritatem suam erga nos, quod cum adhuc essemus PECCATORES, Christus pro nobis mortuus est. Matth. 11. Non veni vocare iustos, sed peccatores ad penitentiam. Et Paulus 1. Timoth. 2. Fidelis sermo & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in hunc mundum, peccatores saluos facere. Et Ioan.

Et Ioan: in prima Epistola: Christus apparuit, vt destruat opera Diaboli. Et ad Tit. 2. Apparuit gratia Dei salutaris omnibus hominibus. Luc. 9. Filius hominis non venit animas perdere, sed saluare. Matth. 18. Venit filius hominis seruare quod perierat. Iam autem non pauci aliqui perierunt de genere humano, sed totum genus humanum. Quemadmodum igitur in Adamo omnes lapsi sumus: Ita cum Adamo omnibus datur promissio Seminis, contrituri caput Serpentis. Hæc testimonia de missione filij firmiter teneamus, quæ citra omnem ambiguitatem testantur, quod Deus miserit Filium, non vt paucos quosdam selectos de genere humano, sed vt omnes seruet. Quare autem euentus in hominibus non respondeat huic Dei voluntati, postea dicitur.

SECUNDO intueamur mandatum Dei vniuersale, quod similiter nos certificat de voluntate & misericordia Dei, extendente se ad omnes. fieri enim non potest, vt mandatum Dei cum ipsius voluntate pugnet, cum Deus sit iustissimus. Quare cum iubet, vt omnes suum Filium audiant, vult profecto, vt omnes ipsum audiant, vult vt ex auditu fidem concipiant. Prædicatio enim Euangelij requirit fidem. Vult denique, vt omnes credentes saluentur. Deinde filius, qui est imago Patris, amandat discipulos suos in omnem terram cum hoc mandato: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Hic particula vniuersalis omnis, & vox creaturæ, conuincunt mandatum filij Dei ita vniuersale esse, vt extendat se ad omnes homines absq; omni conditione nationum, personarum aut quarumvis qualitatum. Cum igitur hoc mandatum clare testetur, Deum reuera omnium hominum salutem velle. Quis est, qui se vlla sophistica huic mandato audet opponere? Quid dicemus de hac liberalissima inuitatione filij Dei Matth. 11. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. Hic vtrunque, hoc est, mandatum & promissio voluntatem Dei paternam esse testantur, quod velit reuera omnes venire ad Christum vocantem, vt omnes in eo salutem consequantur. Firmissime itaq; & sine omni hæsitacione fides nostra statuatur, hoc mandatum Dei æternum & vniuersale, infallibile voluntatis ipsius testimonium esse erga omnes homines, & procul absit à Christiano peccatore cogitare, Deum externo ministerio omnibus offerre salutem, sed intus tamen aliam voluntatem inclusam habere. Hoc enim plane esset Deo iustissimo contradictorias voluntates tribuere. Quod quam sit absurdum, quis non videt?

TERCIO, intueamur promissionem gratiæ vniuersalem, quam cum voluntate Dei congruere necesse est. Hæc est, dicit Dominus, voluntas Patris mei qui misit me, vt omnis, qui videt Filium & credit in eum, habeat vitam æternam. Matth. 18. Sic non est voluntas antequam Patrem meum, qui in cælis est, vt pereat vnus de pusillis istis. 1. Timoth. 2. Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. 1. Pet. 3. Deus longanimis est erga vos, non volens illos perire, sed omnes ad poenitentiam recipere. Huc multa Prophetarum dicta pertinent, vt Ezechielis: Reuertatur vnusquisq; à via sua pessima, & propitius ero iniquitati & peccato eorum. Item, cum auerterit se impius ab impietate sua quam operatus est, & fecerit iudicium & iusticiam, ipse animam suam viuificabit. Considerans enim & auertens se ab omnibus iniquitatibus suis, quas operatus est, vita viuet & non morietur. Item, Conuertimini & agite poenitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris, & non erit vobis in ruinam iniquitas. Proijcite à vobis omnes iniquitates vestras, in quibus præuicistis, & facite vobis cor nouum & spiritum nouum. Item, Nolo mortem peccatoris, dicit Dominus, reuertimini & viuite. Hæc gratiæ promissio, vt est vniuersalis: ita & gratuita sola fide accipienda. Vtrumq; docet Apostolus ad Rom. 9. 10. & 11. vbi summam disputationis de voluntate Dei & gratiæ promissione in hunc modum colligit. Non est distinctio Iudæi & Græci. Idem enim Dominus omnium, diues in omnes, qui inuocant ipsum. Quisquis enim inuocauerit nomen Domini, saluabitur. Ex hisce dictis fides nostra firmissimam consolationem concipiat aduersus eos, qui tribuunt Deo *ἀποστασιν*, & statuatur procul omni dubio de voluntate Domini sentiendum esse, ex hac vniuersali gratiæ promissione, quæ omnibus sophermatibus opponatur.

QUARTO, intueamur ob signationem fœderis vniuersalem, qua nihil dulcius cogitari potest. Quis quæso satis demirari poterit bonitatem & *φιλανθρωπίαν* Dei, qui non solum promiscue omnibus salutem promittit, verum etiam eandem mandat omnibus ob signari? Nam dum iubet omnes gentes baptizari, vult profecto, quod iubet, & verissime omnibus suam gratiam ob signat. Qui enim fieri posset vt, cum sit iustissimus Deus, omnes inuicaret ad Baptismum dulcissimum sui fœderis testimonium, nisi omnibus gentibus salutem, quam ob signat baptismum, impartiri vellet? Quotiescunque igitur fides nostra temptationibus de electione fatigatur, conuertamus cor nostrum ad Baptismum, tanquam firmissimum salutaris fulcrum, & immotum voluntatis Dei erga nos testimonium, ne nostra culpa promissa & ob signata salute

salute excidamus. Huc etiam pertinet sacratissimæ Cœnæ institutio, in qua Dominus eandem gratiam nobis obsignat, & testatur se precio suæ carnis & sanguinis nos à morte æterna liberasse, modo nos ipsi hanc dulcissimam *comestione* perfide non violauerimus. Cum itaque ex his demonstrationibus euidenter nobis constet de voluntate Dei paterna erga omnes, quæ causâ nostræ electionis est, firmissimam teneamus fiduciam salutis promissæ obtinendæ, & ad hæc quatuor testimonia misericordissimæ voluntatis Dei, videlicet missionem filij, mandatum Dei, promissionem, & obsignationem gratiæ nos conuertamus, quoties vel Satan vel propria caro nostram fidem de misericordia Dei erga nos labefactare ceperit.

T E R T I A.

M O D U M & fundamentum electionis nostræ tenere oportet. Est autem is modus vnicus & verissimus, quem Diuus Paulus Ephesijs scribens nobis commonstrat. Elegit nos, inquit in Christo ante constitutionem mundi. Item, Prædestinauit nos in adoptionem per Christum. Item, Gratos nos fecit in dilecto, in quo habemus redemptionem per sanguinem eius. Hæc dicta Spiritus sancti & similia multa testantur, quod Deus nos elegerit non exarando fatales libros cum Zenonis familia, sed statuendo iuxta consilium voluntatis suæ modum salutis consequendæ per Christum & in Christo. Fides proinde nostra non vageretur extra hunc modum & hoc fundamentum electionis nostræ, non quærat in parcarum tabulis certitudinē salutis suæ, sed acquiescat in filio Dei, in quo solo salutis nostræ certitudo fundatur.

Q V A R T A.

C O N D I T I O N I S & euentus in definitione meminimus, quorum explicatio permultum faciet ad claram huius mysterij noticiam. Condicio itaque requiritur, iuxta vocem Evangelij, penitentia seu conuersionis, seu fidei, cuius loco propria eius adiuncta seu notæ ponuntur, vt sunt regeneratio, sanctificatio, patientia, inuocatio, &c. Nam vbi hæc sunt, certissima sunt fidei inditia, quæ cum inferimus Christo, & eius membra efficitur, electi dicimur, quia in Christo sumus, extra quem nemo electus censendus est, & in quo quisquis fuerit per fidem vt membrum Christi, electus iudicatur. Hanc fidei conditionem adiecit Dominus mandato Marci ultimo: Euntes in mundum vniuersum, proclamate Evangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluabitur. At qui fuerit incredulus, condemnabitur. Hoc Christi mandatum & promissio requirit conditionem fidei, quam conditionem Paulus sæpius nobis commendat. Vt ad Rom. 9. vbi de electione disputat. Quid igitur dicemus, inquit, Gentes, quæ non sectabantur iusticiam, apprehenderunt iusticiam, iusticiam, inquam, quæ est ex fide. Israël vero sectans legem iusticiæ, ad legem iusticiæ non peruenit. Quare? quia non ex fide, sed ex operibus legis. Et in 10. Si confessio fueris ore tuo Dominum Iesum, & credideris in corde tuo, quod Deus illum excitavit ex mortuis, saluaberis. Corde enim creditur ad iusticiam, Ore autem fit confessio ad salutem. Dicit enim scriptura: Omnis qui credit in ipsum non pudebit, non enim est distinctio Iudei & Græci. Nam idem Dominus omnium, diues in omnes inuocantes ipsum. Quisquis enim inuocauerit nomen Domini, saluabitur. Ad Coloss. 1. Si modo in fide permanetis fundati & firmi, & non transmueamini à spe Evangelij, quod audiistis. Ad Ebræos. 3. Participes facti sumus Christi, si modo incoatam fiduciam vsque ad finem firmam retineamus. 1. Timo. 2. Mulier saluabitur, si permanferit in fide. 2. Corinth. 5. Si tamen vestiti & non nudi reperiamur. Huc plurimæ conciones Domini pertinent. Veni vocare peccatores ad penitentiam. Ioan. 3. Quemadmodum exaltauit Moses serpentem in deserto: Sic exaltari oportet Filium hominis, vt omnis, qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Sic enim dilexit Deus mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis, qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam. Ioan. 3. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint. Hæc condicio etiam in Prophetis sæpius inculcatur. Si, inquit Ieremias, penitentiam egerit gens illa à malo, quod locutus sum aduersus eam, agam & ego penitentiam super malo, quod cogitavi vt facerem ei. Si fecerit malum in oculis meis, vt non audiant vocem meam, penitentiam agam super bono, quod locutus sum vt facerem ei. Quod hæc condicio omnino necessaria sit, apparet apud Lucam: Nisi penitentiam egeritis, omnes simul peribitis. Huc & illud Pauli pertinet. Væ mihi si non Euangelizem. Item, castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum alijs prædicauero, ipse reprobus efficiar. Testimonia hæc à nobis posita, clarissime docent, quod electio nostri sit cōditionata, vt quæ requiratur conditionē penitentia, hoc est, conuersionis ad Deū per fidē in Iesum Christū: cum qua fide & inuocatio & nota obedi-

obœdientia est coniuncta. ex quo fit, vt hæc conditio conuersionis nunc fidei, nunc inuocationis, nunc nouæ obœdientiæ, nunc sanctificationis nomine signetur. Nam hæc natura coniuncta sunt, Legis conditio, quæ nostra culpa impossibilis est, longe diuersa ab hac est. Nam illa non offert salutem, nisi cum conditione impletæ legis, quæ impletio causa sit iusticiæ & salutis. Hæc causa, cum in nobis non sit, ad Christum mittit nos Euangelium, quod prædicat penitentibus remissionem peccatorum in nomine Christi, qui est finis & consummatio legis in iusticiam omni credenti. Ex his, quæ hæctenus de conditione dicta sunt, facile est intelligere, quid de euentu sentiendum sit, propter quem multi quidem dicuntur vocati, pauci vero electi. Nam quantum ad euentum attinet, soli electi dicuntur, qui fidem ex auditu verbi concipiunt, seu qui Christum, quem prædicat Euangelium, fide recipiunt, vt eius iam membra censeantur, in quo sola rata est electio. Quod autem multi, pro dolor, audito Euangelio non credunt, & propterea damnati & non electi dicuntur, causa in ipsis querenda est, & non in Deo, qui iubet vt omnes filium audiant. Huc quoque facit iustissima querela Domini: Quoties congregare volui filios tuos, quemadmodum congregat pullos suos gallina, & noluisti, Ecce relinquetur domus vestra deserta. Hic tria clare exprimuntur. Primum, quod Christus reuera voluerit salutem Ierusalem, id quod voce & lacrymis testatur. Secundum, quod Ierusalem oblatam salutem suapte malicia repudiarit. Tertium, quod commineretur Dominus damnationis penam contumaci populo. Huius euentus respectu, & non consilio Dei creantis hominem & mittentis filium in mundum, dici potuit Ierusalem non electa. Hoc confirmari poterit verbis Apostoli, qui ita ait: Videte vocationem vestram fratres, quod non multi sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles. Hisce enim rebus, sapientia carnis, potentia & nobilitate veluti inescantur multi, vt nauiscent ad Euangelium, ac ita sua culpa pereant. Huc & illa Domini querela bis repetita apud Matthæum pertinet: Multi sunt vocati, pauci vero electi. Nam quemadmodum res se habet in vinea, in quam multi operarij vocantur, & in nuptijs, ad quas multi inuitantur: Ita se etiam res habet in regno Christi. Vt enim eiiciuntur, qui vocati murmurant, & excluduntur qui inuitati venire recusant, vel admissi vestem nuptialem non habent: Ita è regno Christi, qui se, vt decet, non gerunt, exturbantur. Est igitur sensus querelæ Domini: Multi sunt vocati, id est, multi inuitantur ad salutem per prædicationem Euangelij, Sed pauci sunt electi, id est, sinceri & gestantes vestem nuptialem, hoc est, vere penitentes, & seriam emendationem meditantibus sanctimonia vitæ. Quoties igitur in scripturis legimus de paucitate electorum, non respiciamus ad consilium creatoris & redemptoris, volentis ex sua misericordissima voluntate omnes homines saluos fieri, sed ad euentum, quo homines contumaces iustissime abijciuntur, vt sui furoris æternas penas luant. Fides proinde nostra non sinat se istis dictis, quæ ad euentum referenda sunt, abduci ab vniuersali gratiæ promissione, sed potius intueatur modum & conditionem æternæ electionis, & paternæ voluntatis Dei erga omnes.

Q V I N T A.

CIRCVMSTANTIA quinta est de eo, ad quod eligimur, hoc est, de vita æterna & beata. Quemadmodum enim primus homo conditus erat, vt ipse cum sua posteritate beatus in Paradiso viueret, seruata conditione obœdientiæ erga mandatum, quod Dominus ei dederat, videlicet, ne de fructu certæ cuiusdam arboris gustaret: Ita in secundo Adamo IESV CHRISTO, per quem à commerita damnatione redempti sumus, promissionem habemus cœlestis Paradysi adeundæ. Sed, vt dictum est, cum conditione penitentis seu filiorum & hominum, qui in inuocatione filij Dei ex hac ærumnosa vita migrant. Nam vt in Adamo primo miseras sempiternas commeriti sumus, in eo enim & rei & immundi inuenimur: Sic in CHRISTO IESV secundo Adamo obtinebimus non nostris meritis, sed ipsius gratia sempiternas voluptates in uita æterna. Nam & per illum à reatu absoluiamur, & eius spiritu sanctificamur, vt iam nouam uitam meditari incipiamus. Huius nouæ uitæ meritatio incoatio est æternæ uitæ, ad quam eligimur, in qua uita æterna, iuxta Psalm. 16. Cum abundantia deliciarum vultus Domini, & erunt iucunditates in dextera eius in æternū. Cum abundantia deliciarum meminit, significat plenitudinem & saturitatem omnium rerum expectandarum, & statum omnium bonorum copia perfectissimum. Vultus DOMINI, ut summum bonum, in quo acquiescendum est, proponitur, unde manant iucunditates in dextera DEI, id est, summæ deliciæ & spirituales uoluptates ex contemplatione maiestatis diuinæ, qua ut Pallio uestiti, gloriosi apparebimus in omni æternitate. Horum bonorum, quæ nulla mens in hac uita capere potest, per exiguum quandam gustum sentiunt pij in hac

hac vita, hoc est, qui vere credunt & aguntur spiritu Dei. Hinc fides nostra accendatur, ac meditatione horum bonorum, quæ promittuntur perseverantibus usque ad finem, crescat, ut iniusta se opponat obiectamentis omnibus Satanae & carnis, itaque hanc vocem filij Dei præferendam esse omnibus argutis Diabolorum & hominum. Qui credit in filium, habet vitam æternam. Quisquis enim credit, Christum habet in se habitantem, qui est solus via vitæ æternæ.

S E X T A.

S E X T A circumstantia & ultima est, de finibus Electionis, qui sunt duo. Quorum primus est, ut simus sancti & irreprehensibiles coram Deo. ita enim Paulus loquitur, Ephesijs scribens. Alter est, ut laudetur gloria ipsius à nobis, cum in hac vita tum in omni æternitate. Quantum autem ad priorem finem attinet, qui est, ut sancti simus & irreprehensibiles coram Deo, recte tempora distinguenda sunt. Est enim tempus incoationis, quo sancti sumus, non perfectione virtutis, sed imputatione sanctitatis Christi, & incoatione novæ obedienciæ, qua segregamus nos à prophanitate mundi, & applicamus nos Deo, ut simus hostiæ placentes per Iesum Christum. Est & tempus consumationis, quando actu sancti erimus, & perfectione virtutis irreprehensibiles. Mens enim perfectissima noticia Dei lucebit. Affectus omnes erunt purissimi. Cor ardebit perfecta dilectione Dei, atque adeo totus homo anima & corpore integerrimus erit, in qua integritate conservabimur in omni æternitate. Q U A N T U M autem ad alterum finem attinet, qui est, ut laudetur gloria ipsius, sciendum est, quod in hac vita iste finis consistat in puritate mentis, in agnitione Dei, in confessione, in cruce, atque adeo in tota vita nostra, ut multi nostro exemplo inuitentur ad glorificandum Deum. At post resurrectionem cum castissimis Angelis Dei perpetuas laudes Dei personabimus. Atque ita recepta imagine Dei, plenissime Christo Domino corporibus & animis conformes erimus in omni æternitate. HÆC sunt, quæ hoc tempore de Electione ascribere placuit. Quæ omnia eo pertinent, ut excitent in nobis timorem Dei & perseverantiam in fide. Nam qui perseveraverit usque ad finem, salvus erit. Nemo proinde Deo imputet suum interitum, sed potius cum Daniele confiteatur: Tibi Domine iusticia, nobis autem confusio faciei. Caveat igitur unusquisque, ne peccandi petulantia & consuetudine mereatur abijci cum Pharaone, Iuda & similibus. Iuste enim, ut ait Fulgentius, deseritur à Deo, qui Deum deserit. Relinquat proinde, ut idem ait, impius viam suam qua peccat. Relinquat iniquus cogitationem suam, qua de peccatorum remissione desperat, & secundum Prophetæ dictum convertatur ad Dominum, quia multus est ad ignoscendum. In hoc multo nihil deest, in quo est omnipotens misericordia, & omnipotentia misericors.

In obedienciam & asperionem sanguinis Iesu Christi.

Haec verba duplicem sensum recipiunt. Primum ex pro 2 ponitur, & pro 2a, ut in hunc modum reddi sensus possit: per inobedienciam & asperionem sanguinis Iesu Christi. Atque ita ad causas salutis nostræ referenda sunt hæc verba. Nam ut obediencia Christi, materialis salutis causa est: Ita asperio sanguinis formalis est. Nam ut obediencia Christi nobis credentibus in iusticiam imputatur: Ita asperione sanguinis consecramur Deo, ut simus sancti. Videtur autem Petrus respicere ad ritum legis, qui describitur Exod. 24. & accominodatur Christo ad Hebr. 9. Atque ita habemus in hac epigrapha omnes causas salutis nostræ. Efficacis est prænotio & electio. Materia, obediencia Christi. Formalis causa, asperio sanguinis Christi. Finalis, sanctificatio ad vitam æternam. His iam servit instrumentalis causa, Fides, quæ salutem accipit, quam offert Euangelium, in quo efficax est Spiritus sanctus, & quam ob-signant sacramenta, Baptismus & Cæna Domini. Alter sensus, quem hæc verba recipere possunt, hic est, ut partes sanctificationis nostræ præcipuè exprimantur, quæ sunt, obediencia, qua Deo iam regeniti obœdimus: & asperio sanguinis Christi, id est, fides remissionis peccatorum per sanguinem Christi. Verum prior sensus præfenti loco magis convenire videtur.

Gratia vobis & pax multiplicetur.

Salutatio & fausta precatio est, continentens summam beneficiorum Euangelij. Gratia, cum favorem Dei gratuitum, tum dona, quæ Deus nobis favens largitur, significat. Pax, hoc loco, omnem prosperitatem notat. Hanc interpretationem pacis hoc loco requirit additum verbū, multiplicetur. Alias pax & gratia, distinguuntur ut causa & effectus, ut gratia sit fautor Dei gratuitus, Pax vero reconciliatio nostri cum Deo, fautoris effectus.

cum optat Apostolus Christianis gratiam & pacem, tria haud obscure subindicat. Primum, quod natura neq; in gratia Dei sumus, neque cum eo pacem habeamus. Nam iuxta Apostolicam doctrinam, filij iræ sumus, & non pacis. Secundum, quod Deus sit omnis gratiæ & pacis autor. Votum enim Apostoli dirigitur ad Deum, à quo petit gratiam & pacem dari hominibus. Tertium, quod hæc bona, gratia & pax, exemplo Petri petenda sint à Deo pñs votis, & nobis & alijs optanda.

Benedictus Deus, & pater Domini nostri Iesu Christi, qui, secundum multam suam misericordiam, regenuit nos in spem viuam, per resurrectionem Iesu Christi ex mortuis, in hæreditatem incorruptibilem, & incontaminatam, & immarcescibilem, conseruatam in cœlis nobis, qui virtute Dei custodimur per fidem ad salutem, quæ præparata est patefieri tempore extremo.

phel. 1. Materia salutis est resurrectio Christi, qua Synecdochicòs totum opus redemptionis intelligitur, videlicet obædientia legis & crucis. Resurrectionis autem præcipue meminit, cum quia in ea potentia Christi clarius conspicitur, tum quia vitæ æternæ infallibile est testimoniũ & causa. Via autem seu ratio consequendi oblatam in Euangelio salutem, exprimitur cum ait: Qui regenuit nos in spem viuam. Hic actio Dei consideranda est in hominis noua natiuitate, qua videlicet formatur nouus homo seu noua creatura ad imaginem Dei. Deus enim regignit hominem per prædicationem Euangelij, in qua Spiritus sanctus efficax est, & operatur fidem, cum qua coniuncta est regeneratio, quæ est sanctificatio nostri, in alijs maior, in alijs minor, pro fidei mensura. Qui ergo credit, nouus homo est natus, idq; ex Deo per renouationem Spiritus sancti. Huius nouæ natiuitatis finem addit, cum inquit: In spem viuam, cuius spei obiectum est hæreditas, quæ nec perire potest, vt mundi diuitiæ: nec contaminari abusu, nec marcescere antiquitate, vtpote quæ in cœlis seruetur, vbi nulla corruptio, nullus abusus, nulla deniq; defectio inuenitur. Verum quia omnibus hæc tanta hæreditas non obtingit, discernit inter huius hæreditatis veros hæredes, & alios, qui ab hac hæreditate excluduntur. Veros hæredes pronunciat eos, qui virtute Dei per fidem custodiuntur, donec salutem patefaciendam in extremo die consequantur. Est proinde fides instrumentum, quo & hæc hæreditas apprehenditur, & quo seruatur & possidetur. Obseruentur hoc loco salutis nostræ causæ optimo ordine distinctæ, & adinoneamur fidei, qua sola tanta hæreditas apprehenditur & possidetur. Hanc qui habet, nouus homo est effectus, qui vt Christi vita viuuit: Ita actiones huius nouæ vitæ edere debet. Hinc & illud manifestum redditur, quod plane vani sint & mendaces, qui Christi se nomine ac fide iactant, sed interim vitam viuunt sceleratam, & ex fide sit natiuitas noua. Qui fieri potest, vt is veram fidem habere dicatur, qui nouæ vitæ nouas actiones nullas ostendit? Et si enim vere dicitur, Sola nos fide iustificari, & filios Dei nasci, noui tamen facti homines, vt nouæ vitæ actiones edamus oportet.

Qua in re exultatis tristitia paululum, nunc (si opus est) per varias tentationes affecti.

50 mum nostrũ confirmare & erigere, quoties tentationum procellis agitamur. Hic quidem sunt variae tentationes, illic vero plena salus. Hic ad breue admodum tempus cruciamur, illic perpetuo viuemus: modo vsque ad finem in fide persisterimus, non fracti calamitatibus huius vitæ. Hic locus de cruce plenissime tractatur ad Rom. 8. Et pluribus argumentis firmissimis munitur. Parenthesis, (si opus est) vtilem doctrinam continet, videlicet, quod nemo sibi ipsi crucem accersere debeat, sed eam ferat patienter, quæ diuinitus ei imposita fuerit.

Vt exploratio fidei vestræ multo preciosior auro, quod perit, & tamen per ignem probatur, inueniatur in laudẽ & ho-

Vt hoc exordium eucharisticon summam Euangelij proponit: Ita salutis causas optimo ordine enumerat. Summa Euangelij est, quod Christi merito contingat salus omnibus in ipsum credentibus. Causa principalis salutis est, misericordia patris cœlestis immensa, qua Deus præcognoscit & elegit & saluat. Hæc enim nos in dilecto complectitur, quæ ob rem obnoxia etiam dicitur ad E-

quis vsus sit spei in ærumnis huius vitæ, quibus tentamur, exponit. Vult enim nos conferre præsentis ærumnas cum futuro gaudio, & inde animam nostrũ confirmare & erigere, quoties tentationum procellis agitamur. Hic quidem sunt variae tentationes, illic vero plena salus. Hic ad breue admodum tempus cruciamur, illic perpetuo viuemus: modo vsque ad finem in fide persisterimus, non fracti calamitatibus huius vitæ. Hic locus de cruce plenissime tractatur ad Rom. 8. Et pluribus argumentis firmissimis munitur. Parenthesis, (si opus est) vtilem doctrinam continet, videlicet, quod nemo sibi ipsi crucem accersere debeat, sed eam ferat patienter, quæ diuinitus ei imposita fuerit.

Exultationis sub cruce, id est, patientiæ affectum exprimit. Fides auro confertur, afflictio igni. Vt

norem, & gloriam in reuelatione Iesu Christi.

enim aurum igne exploratur purum ne sit an non: ita fides afflictionibus probatur redditur. Et quemadmodum aurum, si purum inueniatur, in magno precio habetur, etsi tandem peribit: Sic fides, quæ immota sub temptationibus persistit, cedit suis possessoribus in laudem, in honorem & gloriam, quando videlicet filius Dei in secundo aduentu suo iudicaturus est viuos & mortuos. Exempla huiusmodi fidei ad Hebr. 11. multa recensentur, quæ faciunt ad huius loci declarationem. Atticissimus est exploratio fidei pro explorata fide.

Quem cū non videritis, diligitis, quem cum nunc non cernatis, ei tamen credētes, exultatis gaudio ineffabili & glorioso.

Effecta viux fidei recitat, dilectionem Christi, & gaudium spiritus ineffabile. Fidelis enim homo, cum Christum autorem salutis & fontem

omnium bonorum cogitat, ad ipsum diligendum accenditur, & cum perpendit ē quantis malis sit liberatus, & ad quantam gloriam olim per illum euehendus sit, ineffabili gaudio & glorioso perfunditur. Cæterum, vt dilectionis huius comes est obædientia erga Christum, iuxta illud: Qui me diligit, verba mea seruabit: Ita gaudij huius ineffabilis fructus est inuicta animi fortitudo, & gloriosus in cruce triumphus, quem suo tempore sequetur immortalitatis gloria. Obseruetur hoc loco, quæ germanæ & veræ fidei natura sit. Non est enim (vt hypocritæ existimant) ociosa, sed vere actiuosa est, vt quæ edat fructus iusticiæ dulcissimos, in-ternos & externos.

Reportantes finem fidei vestræ, salutem animarum.

Qualis tandem futurus sit exitus fidei exponit. Vt enim hic Christum autorem salutis apprehendit fides:

ita exitus seu finis erit salus animarum. Hic locus aperte duos errores Papisticos refellit. Vnum, quo asseritur, quod fides sit tantum initium salutis perficiendæ operibus. Alterum, quo statuitur esse ignis purgatorius, quo Christianorum animæ purgentur à morte, quod si verum esset, nequaquam recte à Petro diceretur, quod finis fidei sit animarum salus.

De qua salute exquisuerunt & scrutati sunt Prophetæ, qui de gratia vobis præstita vaticinati sunt, scrutantes in quem aut cuiusmodi temporis articulum significaret, qui in ipsis erat spiritus Christi, prius significans venturas in Christum afflictiones, & quæ secutæ erant glorias, quibus reuelatum est, quod non sibiipsis, sed nobis administrabant, hæc quæ nunc annunciata sunt vobis, per eos qui prædicant vobis Euangelium, per Spiritum sanctum missum è cælo, in quæ desiderant Angeli prospicere.

Occupatio est, qua antequam obiectionem eorum, qui doctrinam Euangelij tanquam nuper natam aspernabantur, quam longe antea à Prophetis propositam fuisse testatur. Verū quia in hac pericopa plures sunt doctrinæ, eam in suas partes retexam. Primum ergo cum dicit, Prophetas exquisuisse & scrutatos fuisse de salute, quæ per Euangelium annunciatur, significat doctrinam Euangelij non nouam esse, aut nuper natam, sed iam inde vsq; ab initio mundi fuisse propositam à sanctis Dei Prophetis. Est enim summus consensus Moysi, Prophetarum & Apostolorum,

qui omnes sunt interpretes primæ promissionis de Semine mulieris, contrituro caput Serpentis. Secundo, ne quis miretur cur isto tempore potius, quam alio, placuerit Deo filium mittere, dicit à Prophetis articulum temporis & inquisitum & demonstratum fuisse. Nam & Iacob Patriarcha signum aduentus Domini, ablatum sceptrum de Iuda, proposuit, & Daniel annum peragendæ victimæ & adducendæ æternæ iusticiæ indicauit. Tercio, vt fides Prophetis adhibeatur, affirmat eos non proprio motu locutos, sed per spiritum Christi, qui in ipsis erat, edoctos, quemadmodum fufius explicat Apostolus noster in primo posterioris Epistolæ. Quarto, summam doctrinæ Prophetarum de Christo colligit, cum eos vaticinatos esse pronunciat de eius in carnem aduentu, de passione & glorificatione, de missione Spiritus sancti è cælo, de confirmatione Euangelij, de instructione Apostolorum per spiritum sanctum, missum è cælo die Pentecostes, & de Euangelio annunciando per vniuersum orbem. Quinto, extrema exordij particula, in quæ Angeli cupiunt introspicere, eo pertinet, vt humanam curiositatem in examinandis diuinis mysterijs refrenet & corrigat. Nam si Angeli adhuc non

huc non intelligunt istorum mysteriorum rationem, sed eam expectant, donec cum illis & nos in aeterna vita erudiamur: Simus & nos contenti ea cognitione, quæ nobis voce Prophetarum & Apostolorum patefacta est. Præter has doctrinas nunc propositas ex verbis Apostoli duo colligamus: Primum, quæ in nouo testamento legimus, ex veteri stabiliri. Huc pertinet præceptum Domini: Scrutamini scripturas. illæ enim de me testificantur. Alterum, cordate contemnere eos, qui vel scripturam aspernantur, vel illi præferunt humanas doctrinas, quemadmodum in Papatu fieri videmus.

Quapropter succincti lumbis mentis vestræ, sobrij, perfecte sperate in eam, quæ ad vos deferretur, gratiam, in reuelatione Iesu Christi.

Ex eo quod gratiam Christi, quæ offertur per Euangelium, iam longo exordio prædicauerat, infert propositionem suam, qua hortatur gentes, ut perfecte, id est, sincere & sine

fuso sperent in eam gratiam, quæ offertur illis per reuelationem Iesu Christi, id est, per prædicationem, quæ patefit ipsis Iesus Christus. Verum, quia hanc spem impedit caro, vult ut succinctis lumbis mentis, & sobrij iter ingrediantur, ut ad salutem propositam perueniant. Metaphora lumborum summa est ex verustissimis orientalium moribus, qui, cum prælongis vterentur vestibus, non poterant nisi succincte iter facere. Hac metaphora vsus est Christus, cum inquit: Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ accensæ. Vt autem lumborum cinctura impedimentis quibusvis animi & corporis opponitur, & currendi alacritatem, donec ad metam peruenerimus, nobis commendat: Ita ardentis lucernæ ignorantia & tenebris opponuntur, & certam directionem sequi monent, ne quis currendo à recta aberraret via. Est autem lucerna verbum Dei, iuxta dictum Davidicum: Lucerna pedibus meis verbum tuum, Et ad Philip. 2. Inter quos lucete tanquam luminaria in mundo, verbum vitæ prætendentes. Porro quod Petrus addit, *νίφοι*, id est, sobrij, hoc Christus vigilandi verbo expressit Matth. 14. Marc. 13. & Luc. 12. Sed diuersa metaphora. Vult uterq; carnis illecebras, mundi curas, falsas & vanas opiniones abijci, quibus homines ebrij & sopiti in hoc mundo non sunt idonei ad hoc gratiæ iter ingrediendum. Obseruetur imprimis hæc Apostoli exhortatio, quam ex fonte sapientiæ, hoc est, ex ore magistri sui hausit. Hac monemur, ut ad migrandum semper simus parati, nullamq; fixam quietamque stationem alibi quæramus, quam in cælo: quod sane nequaquam fieri potest, priusquam omnia impedimenta carnis & mundi sublata fuerint.

Tanquam filij obœdientiæ.

Prima ratio propositionis à debito officio. Cum vos iam sitis filij Dei effecti per gratiam, par est ut vos geratis, ut filios obœdientes decet. Monebit igitur nos adoptionis gratia, ut sanctitati & puritati vitæ studeamus. Qui autem hoc non facit, contumax est, & adoptionis gratia excidit. Vtrunq; igitur nos inuitet ad studium innocentia, adoptionis dignitas, & contumacia pœna.

Non conformantes vos pristinis in ignorantia vestra cupiditatibus.

Secunda ratio à vitæ statu sumitur. Cum olim in ignorantia viueretis, cupiditatum malarum serui fuistis, at hic status vester, in quo ex ignorantia tenebris exiistis, aliam vitam & alios mores postulat.

Sed ut is, qui vocauit vos, sanctus est, ipsi quoque sancti in omni conuersione reddamini.

Tertia ratio est à vocantis DEI conditione. Is qui vocauit vos in suam familiam, videlicet DEVS, sanctus est. Igitur & vos sanctos esse oporteat.

Propterea scriptum est, sancti estote, quia ego sanctus sum.

Testimonio scripturæ tertiam rationem munit. Habetur autem hoc testimonium in Leuitico, ubi ter hoc præceptum repetitur, nempe 11. 19. 20. capitibus, in quibus locis sanctitas pollutioni opponitur.

Et, si patrem cognominatis eum, qui citra respectum personarum iudicat, secundum cuiusq; opus, in timore incolatus vestri tempus transigite.

LII 3

Quarta

Quarta ratio à necessario sumta. Si cœlestis patris filij uultis nuncupari, ut eius uestigijs in sanctitate uera idissitatis necessarium est. Rationem ex eo confirmat, quod Deus sit & ὁμοιωσάμενος ἑαυτῷ, ut qui non personarum qualitate, sed ferum exquirat differentiam. Habet ergo hæc ratio significationem abdicationis, si patri non morem gerant filij. Hic obicitur antithesis, qua opus personæ, & respectus seu qualitas personæ ueritati operis seu causæ opponuntur. Secundum opus seu causam iudicatis, qui regulam legis in iudicando sequitur, nulla habita personæ ratione. Secundum personam seu respectum personæ iudicat, qui regulam legis in iudicando negligit, & personæ tantum rationem habet propter fauorem uel odium. Porro, quia hoc loco, & similibus aburuntur Papistæ, ut euerant totius scripturæ consensum de gratuita iustificatione, & salute, breuiter hoc loco solutionem sophismatis Papistarum ascribam. Cum ergo obijciunt: Deus iudicat quemque secundum opus, aut reddit unicuique iuxta opera sua, omnium primum huiusmodi sententias generales secundum normam iusticiæ Dei (qua contumaces decreuit rejicere, & credentes omnes in gratiam recipere) applicemus duobus generibus hominum, impijs quidem legaliter, pijs uero Euangelice, quando impijs reddet Dominus secundum opera eorum, non est dubium quin redditurus sit ipsi infernum & damnationem. At cum de conuersis quæritur, plura spectanda sunt. Primum, quod uita æterna non sit seruorum stipendium, sed filiorum hæreditas. Rom. 6. Donum Dei uitæ æterna in Christo Iesu domino nostro. Deinde, analogia consideranda est inter patrem terrenum, & patrem cœlestem. Nam sicut pater terrenus suis liberis, qui sunt naturæ lege heredes, promittit obediētiis hæreditatem: Ita Deus pater cœlestis suis etiam filiis hæreditatem gratuitam promittit, quam tamen dicit se redditurum secundum opera illorum. Verum ne hic erretur, quatuor circumstantiæ rati spectandæ. Prima, quod pijs rigor legis sit sublati per Christum. Nulla enim est condemnatio ijs, qui sunt in Christo Iesu. Secunda, quod persona credens placeat propter iusticiam Christi sibi imputatam (credenti enim Christi imputatur iusticia) & sit hæres uitæ æternæ. Tertia, quod Deus non solum à persona credente, & placente propter iusticiam Christi requirit obediētiā, uerum etiam promittit mercedem, idque non ex debito propter dignitatem operis, sed ex gratia propter beneuolentiam paternam, qua promisit operibus remunerationem. Quarta, quod opera, sic facta ex fide à persona placente propter Christum, sint testimonia fidei, ut effectus proprij certissima suæ causæ sunt indicia. Atque ideo dicitur, Deus suis reddere mercedem secundum opera, quia uera indicia sunt timoris Dei & fidei, & ut testetur tota creatura de iusticia Dei in iudicando.

Cum sciatis, quod non caducis argento au auro redempti sitis, ex vana vestra conuerfatione, à patribus accepta, fed preciofo fanguine Chrifti, incontaminati agni, præordinati quidem ante mundi conftitutionem, manifefcati vero in extremis temporibus propter vos, qui excitauit Chriftum a mortuis, vt fides ueftra & fpes fit in Deum.

ponitur, & amplificatur, idque primum per collationem conuersionis ueteris (qua sub patrum suorum legibus uixerunt) & noui status, in quo Christo nomina dederunt. Loquitur autem hic de ijs patribus, de quibus Ezechiel cap. 20. ubi uincit: In præceptis patrum uestrorum ne ambuletis, & iudicia eorum ne custodiatis, & idolis eorum ne polluamini, sed in præceptis meis ambulate. Deinde per collationem precij agni immaculati Christi, quod inæstimabile est, & perpetuo durat, & precij caduci & momentanei auri & argenti. Si ergo illi serui, qui auro & argento emuntur, iure obtemperant illis, à quibus emti sunt, multo magis par est, ut Christiani Christo obtemperant, qui eos proprio redemit sanguine. Præterea, per collationem promissi Christi, & exhibiti, in qua collatione hæc mihi uideur inclusa esse ratio. Sancti patres, qui Christum olim promissum expectarunt, in eum crediderunt, eique obtemperarunt. Igitur uos quoque, quibus iam Christus exhibitus est, & qui seicis ipsius excitatum ex mortuis, & donatum gloria à patre, debetis ipsi obædientiam, modo fides & spes uestra in Deum sit. Atque ita multæ particulares rationes hæpe in uno principali argumento latitant, quæ explicatæ & illustratæ & amplificatæ principale argumentum.

Post-

Postquam animas vestras purgastis ob-
cedientia veritatis per spiritum, caritatē
fraterna absq; simulatione, ex puro corde
alij alios diligite impense.

Transit ad aliam parænesin. Post-
quam enim hortatus est ad spem gra-
tiæ, oblata per Euangelium firmam,
ad cincturam lumborum mentis, ad
sobrietatem animorum & affectuum
(Quæ omnia vno sanctificationis no-

mine continentur) Iam ad proximos descendit, hortaturque, vt nos inuicem fraterna com-
plectamur caritate, quæ vt ex puro corde procedere debet: Ita aberit ab omni hypocrisi. Si-
milis sententia habetur 1. Timoth. 1. vbi ita inquit Apostolus: Finis præceptionis est dilectio
ex corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. Verum quia Petrus nouit in nostra cor-
rupta natura, priusquam noui facti fuerimus homines, nihil esse puri, nihilq; sinceri, ante hanc
exhortationem ad fraternam caritatem causas enumerat, ex quibus hæc fraterna dilectio ma-
nat. Postquam inquit, purificastis animas obcedientia veritatis per spiritum. Hæc verba duas
causas fraternæ dilectionis continent, quæ nequaquam sunt in prophanis hominibus. Sunt
autem hæc causæ, obcedientia veritatis, & spiritus sanctus, qui in verbo ventatis, quod est
Euangelium, est efficax. Hæc verba Petrus ex pectore magistri sui suxit: Ita enim ait Domi-
nus Ioan. 15. Et vos mundi estis propter sermonem, quem loquutus sum vobis. Hæc ergo
mundicies, tum demum contingit, quando audito & credito sermone veritatis, Christo in-
ferimur. Atque ideo Christus in eadem concione subiungit: Manete in me, & ego in vobis.
Sicut palme non potest ferre fructum à seipso: Ita nec vos, nisi in me manseritis. Fons ergo
& origo, non solum mutux dilectionis, verum etiam omnis operis boni, est spiritus Christi,
quo aguntur fideles. Quicquid sit sine hoc spiritu, qui est omnis bonæ actionis fundamentum
& causa, hypocrisi & mentis impuritate inquinatum est, quantumuis præclarum & sanctum
coram oculis hominum appareat.

Renati non ex semine mortali, sed ex
immortali, per sermonem viuientis Dei &
manentis in æternum.

Ex virtute renascentiæ mutuam
caritatis affectum elicit. Oportet re-
natum naturam seminis referre, vn-
de renatus est. Nos non sumus rena-
ti ex mortali semine carnis, vnde fuit prior nostra natiuitas, sed ex semine immortali, videli-
cet sermone viuientis & manentis Dei in æternum. Igitur iam non naturam mortalis seminis,
sed immortalis referre debemus. Proinde caritas iam pura in renatis esse debet sine hypocri-
si, quæ primæ natiuitatis nostræ & mortalis seminis vicium est.

Nam omnis caro vt gramen est, & om-
nis gloria hominis vt flos graminis. Exaru-
it gramen, & flos eius decidit, at verbum
Domini manet in æternum. Hoc autem
est verbum illud, quod est euangelizatum
vobis.

Mentionē seminis mortalis & im-
mortalis fecit: nunc per amplifica-
tionem illustrius discrimen vtriusque
facit. Semen mortale seu corruptibile
carnis nomine significatū, instar gra-
minis est, & quicquid inde pullulat,
instar floris est, qui durat ad exiguum
tempus. At semen immortale, seu in-

corruptibile, quod est verbum Euangelij, manet in æternum. Obcedientia igitur, quæ præ-
stat à conuersis per prædicationem Euangelij, fructus est iusticiæ, qui & placet Deo & du-
rat in æternum, modo ne culpa nostra gratia rursus exciderimus. Porro ne gentes de illo ver-
bo dubitent, quod definit esse semen immortale, addit Petrus illud ipsum verbum esse, quod
ipsis antea sit euangelizatum. Iam argumentum, quod in his verbis continetur, videamus.
Quicquid gloriosum, & pulchrum nascitur ex semine mortali, id est, ex carne, tantum ad bre-
ue tempus durat, & quicquid ex semine immortali nascitur, nunquam marcescit, sed durat in
perpetuum. Igitur, cum diuturniora bona præferenda sunt minus diuturnis, debet caritas
(qua nos mutuo complectemur) quæ huius immortalis seminis quidam flos est, perpetua esse
& constans.

C A P V T II.

Summa Capituli secundi.

ut renunciata omni iniuria proximorum, & carnalibus concupiscentijs abiectis, adoptione digne & decenter in subiectione & patientia viuant Christiani, hortatur Apostolus.

Ordo & partes Capitis secundi.

Plures sunt huius capitis partes, quæ omnes inter se connexæ sunt, & pertinent ad eundem scopum. Primo loco infert ex fine primi capitis debortationem ab iniuria proximorum, & exhortationem ad innocentiam vitæ. Unde occasionem nactus, dilabitur in descriptionem Christi ex Esaia Propheta, ostendens prædictam fuisse defectionem populi Iudaici à Christo, & assumptionem gentium in gratiam. Id quod testimonio Osee Propheta confirmat. Tercio loco redit ad exhortationem. Hortatur enim conuersos, ut abiectis carnalibus concupiscentijs, decenter inter gentes viuant in gloriam Dei. Quarto, ad subiectionem inuitat, quo & alia quædam pietatis officia addit. Quinto, seruos compellat, eosque hortatur, ut suis dominis patienter obtemperent. Unde sexto loco, ab hypothese ad Thesin ascendens, de patientia præcipit.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PROINDE deposita omni malitia, & omni dolo, & simulationibus, & inuidentijs, & omnibus obre-
ctationibus, tanquam modo geni-
ti infantes lac rationale & dolo
vacuum appetite, ut per illud adolefcatis.

Infert Apostolus ex fine primi capitis hanc parænesin, quæ hoc modo superioribus accommodabitur. Vos ex immortalis semine, videlicet verbo Dei, iam recens nati estis. Ergo lac appetite conueniens isti nouæ genituræ, hoc est, talem vitam viuite, quam requirit hæc noua natiuitas. At-

que ita lactis nomine significatur consentanea simplici infantie viuendi ratio. Hunc esse sensum Apostoli manifeste ex antithesi apparet. Nam lac, etsi alias pro ipso verbo Dei sumitur, hoc tamen loco vicijs quæ enumerat, ut infantia vetustati naturæ, opponitur. Cum autem hoc lac rationale & vacuum dolo vocat, requirit in vita Christiana prudentiam & simplicitatem, iuxta præceptum Domini: Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ. Vult quidem nos simplices & puros esse, sed non malicia, & non sensibus: & vult nos lacte nutrirî, sed recta intelligentia condito, ut sit temperata simplicitate prudentia. Cum vitia, quibus lac rationale & expers doli opponitur, enumerat, non quidem omnia recenset, sed quædam tantum exempli gratia, quorum posteriora à prioribus nascuntur, ut sunt, malitia, (hoc est, nocendi cupiditas, quæ dilectionis fonti aduersatur) dolus (qui à malicia oritur) est, cû alicui fallacia tenditur. Simulatio à malo dolo orta est, cum aliud foris apparet, quam in animo latet. Inuidia simulationis comes est, cum quis alieno commodo cruciatur. Obre-ctatio inuidiæ proles est, quæ alienæ famæ insidiatur. Augustinus inter maliciam & inuidiam ita distinguit. Malicia, inquit, malo delectatur alieno. Inuidia bono cruciatur alieno, & addit, dolus duplicat cor: adulatio duplicat linguam: detractio vulnerat famam. Porro hic locus Petri clare docet, quid apportemus nobiscum ad Christum, quando per Euangelium renascimur, videlicet tunicam maculatam, & onus graue non meritorum congrui & condigni cumulo, sed peccatorum nos prementium pondere. Hoc onus, qui ad Christum veniunt, deponere debent, quia cum noui homines facti sunt, novos mores induant necesse est.

Siquidem gustastis, quam benignus sit Dominus.

Cum seruorum alacritas sæpe benignitate dominorum excitari solet, rationem præstandæ obædientiæ per-

tit Apostolus ex consideratione benignitatis Domini erga nos. Ac si dicat: Cum vos, qui ob vestrum peccatum aliquando maledictioni & iræ Dei subiecti eratis, iam tandem ex gratia Dei reconciliati estis, precioso sanguine Iesu Christi Domini vestri, utique par est, ut tam benigno Domino obsequentes sitis. Quid enim turpius est, quam benemeritis gratiam non rependere? Gustandi verbo vsus est Petrus propter metaphoram lactis, & simul alludit ad Psalm. 34. in quo Dauid instituit exhortationem ad gustandam bonitatem Dei hisce verbis: Gustate & videte quam bonus sit Iehoua. Beatus vir, qui sperat in eo: nisi quod Petrus secutus septuaginta interpretes pro thob Ebraico, & per posuit. Est autem & per, qui se alijs viendum præbet,

præbet, seu qui alijs est cōmmodus, & suam bonitatem alijs communicat. Hoc modo & Paulus hac voce ad Titum scribens vsus est, ubi inquit: Quando *ἀρετὴς* & *φιλανθρωπία* Dei apparuit. Hanc *ἀρετὴς* interpretatur, quod Deus ex mera gratia nos per lauacrum regenerationis saluos fecerit.

Ad quem accedentes, lapidem viuum (ab hominibus quidem reprobatum, apud Deum vero electum & preciosum) & ipsi veluti viui lapides ædificemini domus spiritualis, sacerdotium sanctum, ad offerendum spirituales hostias, acceptas Deo per Iesum Christum.

Alia est propositionis ratio, à destinatis ad finem sumta. Qui ad Christum accedunt lapidem viuum, simul virtute ipsius, & lapides viui efficiuntur, vnde domus spiritualis construitur, & in sacerdotes vnguntur, ad offerendum Deo spirituales hostias. Proinde par est, vt deposita omni proximi iniuria, omniq; impuritate & pro-

phanitate, pie sancteq; viuant. Hæc argumenti summa est, cuius antecessens veteris typi expositio est. Nam ad veteris templi structuram respicit, quod templum Ecclesiæ Christi typus quidam fuit. Vt enim in illo fuit fundamentum, fuit superextructum ex multis lapidibus ædificium, fuerunt sacerdotes & hostiæ: Ita in Ecclesia Christi, Christus ipse fundamentum est, singuli fideles viui lapides, & sacerdotes offerentes spirituales hostias. Sed vt illic omnia mortua & carnalia (si signa à veritate separas) Ita hic viua & spiritualia omnia virtute eius, qui sua potentia diuina resurrexit à mortuis. Vt autem hoc argumentum plenius intelligatur, illud in suas partes, quæ particulares quasdam rationes continent, retexam. Primo igitur ioco affirmat Apostolos, quod omnes accedentes ad Christum (accedunt autem qui credunt) cum eo vnam domum spiritualement constituant, seu vnum templum efficiant, id est, vnam sanctam & Catholicam Ecclesiam, adeo vt sancti patres omnes, qui ante Christi aduentum vixerunt, & nos qui hodie credimus, vnum simus templum Dei. Verum hoc interim est obseruandum, quod non solum omnes pij, qui fuerunt, & sunt, & qui olim accessuri sunt, vnum templum, vnamq; spiritualement domum constituant, verum etiam particulares cœtus piorum, atque adeo singuli credentes templa Dei recte dicantur. Sed ad illud vniuersale templum & Catholicum pertinentes, tanquam eius membra quædam seu viui lapides. Hoc confirmatur 1. Corinth. 6. An nescitis, quod corpus vestrum templum sit Spiritus sancti, qui in vobis est, quem habetis à Deo? 1. Corint. 3. Templum Dei sanctum, quod estis vos. Quisquis templum Dei violauerit, disperdet illum Deus. Hinc ergo huiusmodi sumatur exhortatio. Nos credentes vna cum Christo vnum templum Dei sumus. Igitur non solum puros & sanctos nos esse decet (Quid enim indignius quam sanctissimum Dei templum vlla impuritate profanamus ante conuersionem ad Christum. Huc pertinet illud Pauli secundæ Corinth. 6. Quæ est consensus templi Dei cum idolis? Huc dictum Barnabæ comitis Pauli, quod citatur à Clemente Stromatheon secundo, pagina 161. in Florentinis exemplaribus. Antequam, inquit, crederemus Deo, domicilium corruptibile & fragile cordis nostri erat templum vere manufactum, quia erat plenum idololatria, & erat Dæmonum, propterea quod faceremus quæ erant Deo contraria. Sed attendite, vt templum Domini gloriose ædificetur. Quomodo? Accipiendo remissionem peccatorum, & sperando in nomine Christi, fiamus noui & denuo creati, eo quod in domicilio nostro vere Deus habitat. Quomodo? Quando habitat in nobis sermo Filij ipsius, vocatio promissionis ipsius, sapientia iustificationis, & mandata doctrinæ. DEINDE, cum Christum pronunciat viuum lapidem, cui adiuncti per fidem etiam viui efficiuntur lapides, eius nimirum virtute, indicat, quod hæc vita Christi nunc in nobis efficax esse debeat ad pie sancteq; viuendum. Quod autem in parenthesi inclusi, occupatio est. Occurrit enim Apostolus scandalo crucis & defectionis Iudæorum à Christo, huic scandalo menderi conatur, concedens quidem Christum reprobatum esse ab hominibus, sed interim eundem electum, hoc est, eximium & preciosum apud Deum. Hic Christus dicitur lapis electus, non respectu reprobatorum, sed comparatione reliquorum lapidum eiusdem ædificij, quibus multis modis excellentior est. Verum cum Christus dicit apud Matthæum: Multi sunt vocati, pauci vero electi. Electi dicuntur comparatione ad illos, qui verbum quidem audiunt, sed non vitam dignam Euangelio viuunt. Carent enim viua fiducia in Deum, indulgent suis cupiditatibus, & viuunt sine penitentia. Præterea cum non solum domum spiritualement Christianos appellat Apostolus, verum etiam sanctum sacerdotium, hoc est, sacerdotes sanctos, vt qui sanctitate induti, hostias Deo offerre debeant, addit illis acriores, ad pie sancteq; viuendum stimulos. Nam si Aaronici sacerdotes ab immundicia se merito seruant puros in templo

plo perituro ministraturi, multo magis par est, vt Christiani, qui sanctificati sunt sanguine Christi, se incontaminatos custodiant. Addit & stimulum pijs, quod subiungit Apostolus de hostijs: Ad offerendum, inquit, spirituales hostias. Dicitur autem spiritualis hostia omnis obœdientia, quam Christiani ex spiritu fidei præstant, siue sit interna siue externa. Vnde Paulus suum laborem in prædicando Euangelio cultum spiritualem appellat. Non ergo spiritualis hostia dicitur ab operis qualitate, sed ex qualitate animi operantis, à causa efficien- te, & finali. Cum autem obœdientia nostra, quæ ex fide fit, hostia dicitur, significatur quod grata sit Deo. Vnde ad Ebræos beneficentia erga proximum dicitur hostia, quia delectatur Deus. Verum ne quis obijceret, istam nostram obœdientiam vt imperfectam: ita multis mo- dis contaminatâ esse, ideoque non esse adeo Deo acceptam, Apostolus occurrit isti obiectioni, pronuncians hostias Christianorû acceptas esse, non suæ perfectionis aut dignitatis respectu, sed per & propter Iesum Christum, cuius cum iusticia ornati prodimus in templum Dei sanctum, non apparemus vt peccatores, sed placemus, vt dilecti filij in dilecto.

Propterea etiam continet scriptura: Ecce pono in Sion lapidem electum & preciosum, & qui crediderit in illo, non pudebit.

Quia Christum lapidem preciosum appellauit Apostolus, id sibi probandum duxit scripturæ testimonio. petito ex 28. capite Esaïæ, in quo testi- monio non tam verba Prophetæ, quâ sensum spectat. Nam nec septua-

ginta interpretes imitatur, nec Ebraicas voces ad verbum reddit, sed solo sensu in genere con- tentus est, & probat Christum lapidem electum & preciosum esse, adeo vt qui in ipsum cre- diderit, non pudeat, id est, non suffundatur pudore frustratus sua spe. Hæc summa senten- tiæ est. Verum quia Esaïæ verba continent pulcerrimam Christi & Ecclesiæ descriptionem, ea ascribam & breuiter declarabo.

[ECCË, inquit, ego ponam in Sion lapidem, lapidem probationis, angulum preciosum, fundamentum fundatum, qui credit non festinabit.] Hic primû Christus dicitur lapis proba- tionis, cum, quia ad illum totum ædificium probandum est, tum etiam quia præ alijs proba- tus est, seu vt Petrus loquitur, electus. Deinde dicitur angulus, quia totam ædificij molem sustinet. Ad hæc fundamentum solidum appellatur, quo solo ædificij pondus nititur. Sic er- go lapis est, vt totum angulum occupet. Sic est angulus, vt tota domus per illum contineatur. Sic est fundamentum, vt tota domus sit in eo fundata. Tota igitur Ecclesia & singula eius membra solo Christo nituntur & fulciuntur. Porro quod addit, QUI CREDIT NON FESTINABIT, modum ostendit, quo hic lapis hominibus fit salutaris. Fides enim est in- strumentum, quo homines, vt viui lapides, accommodantur fundamento Christo. Quod autem subiungit, NON FESTINABIT, significat, quod credentes non debeant ad alia remedia confugere, quam ad solum Christum. Nam qui alia salutis remedia quærit, gratia Christi excidit, & extra fundamentum est. Solus enim Christus credentibus plena salus est. Hinc apparet Petrum Apostolum fideliter sensum Prophetæ reddidisse, tamen verba non expressit. Septuaginta interpretes sic habent, ἰδοὺ ἐγὼ ἐμβαλὼ εἰς τὰ θεμέλια σιὼν, λίθον πολυτιμὸν, ἐκλεκτὸν, ἀκρογωνιαίον, ἑταίρον, εἰς τὰ θεμέλια αὐτῶν, καὶ ὁ πιστεύων ἐπ' αὐτῷ οὐ μὴ κατακλιθῇ, hoc est, Ecce ego mittam in fundamenta Sion lapidem preciosum, electum, summum angularem, honoratum, in fundamenta eorum, Et qui credit in illum, nequaquam pudebit. Ex hoc Esaïæ testimonio discamus in solo Christo salutem nostram fundatam esse, cuius salutis sunt participes omnes, qui Christo fide coniunguntur, in hoc mirando Ecclesiæ ædificio.

Vobis igitur honor est, qui creditis, in- credulis vero lapis, quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli, & lapis offendiculi, & petra scandali his, qui impingunt in sermonem, nec credunt, ad quod etiam positi fuerant.

Discernit Apostolus inter duo ge- nera hominum, quorum vni salutaris est Christus, Alteri (quod tamen est Christo accidentale non) exitialis. Vt enim credentibus est honor, id est, preciosus (ponitur enim hic abstra- ctum pro concreto:) Ita incredulis est exitialis, non quidem sua natura,

sed hominum culpa. Hæc summa sententiæ est Apostoli. Nunc verba Apostoli propius aspi- ciamus. Cur Christus lapis dicatur, supra dictum est, cuius pro conditione hominum, variat efficacia. Vt enim credentibus & amplectentibus Euangelium, est lapis preciosus, & saluta- ris: Ita reprobantibus ipsum, & spernentibus Euangelium, est lapis offendiculi, & petra scan- dali. Nam in ipsum impingunt & offendunt omnes, qui rationis & carnis iudicium sectantes Chri-

Christum repudiant, qui ipsis salutem gratuitam ex mera sua bonitate obtulit. Fit ergo non natura sua, sed hominum vicio lapis offendiculi, & petra scandali. Hoc ita esse, declarant sequentia verba. Hic, inquit, qui impingunt in sermonem, id est, qui verbo prædicato fidem non adhibent, nec credunt, ad quod etiam positi fuerant, hoc est, Etsi illis (loquitur enim hic de incredulis Iudæis) destinata erat salutis promissio, tamen non crediderunt. Hanc interpretationem verborum Petri & peristasis loci, & verba requirunt. Quidam novus interpreti fuerint, ut essent immorigeri, hoc est, quod creati fuerint ab optimo Deo ad certam damnationem. Verum præter id, quod *ἐπίσταται* verit conditi sunt, contra vocis græcicæ naturam, vim facit huic loco. Nam supra dixit Apostolus, hunc lapidem Christum fuisse ab ædificantibus reprobatur, quod nequaquam verum fuisset, nisi hic lapis his oblatus esset antea. Deinde verbum Dei & promissionem factam populo Iudaico male pervertit. Nam verbum Dei, & promissio testatur Iudaicum populum cum conditione fuisse electum. Ita enim Moses Exod. 19. ait: Si audiendo audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi in peculium de cunctis populis, quia mea est vniuersa terra. Quis non videt conditionem hic adiectam esse? Proinde audientes vocem Dei, & credentes Euangelio, quod proponitur vniuerso orbi, iuxta hoc vniuersale Christi mandatum: Ite in mundum vniuersum, & predicate Euangelium *ὀμνι creaturæ*, sunt Dei peculium. Qui vero non audierint, nec crediderint Euangelio, reprobi sunt, & sua culpa damnati. Qui cum hac sententia putant pugnare nouum, decimum & vndecimum capita ad Romanos, prorsus non attendunt, quis sit scopus istorum capitum, quem tamen scire possent, cum ex fine tertij capitis eiusdem Epistolæ, tum ex propositione collecta in 10. eiusdem, uidelicet: Omnis qui credit in ipsum, non pudefiet. Non est enim distinctio Iudæi & Græci. Idem enim Dominus omnium, diues in omnes, qui inuocant ipsum. Omnis enim quisquis inuocauerit nomen Domini, saluus erit.

Vos autem genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus in acquisitionem, ut virtutes annuncietis illius, qui ex tenebris vos vocauit, in admirabilem suam lucem.

Antithesis est proximæ sententiæ. Ut enim incredulos impingere dixit in sermonem: Ita hic eorum, qui credunt, honorem definit & excellentiam monstrat. Quia autem alludit Petrus ad verba, quæ mox sequuntur, ea quæ heri de conditione adduxi ex

19. capite Exod. Nemini dubium esse potest quin hoc dictum Petri, Vos estis ei genus electum &c. ex conditione fidei pendeat. Ideo enim dicuntur genus electum, quia credunt. Ut autem hoc clarius euadat, ascribam Moysi verba: Si audiendo audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi peculium de cunctis populis, quia mea est vniuersa terra (Sequitur interpretatio peculij) Et vos eritis mihi regnum sacerdotale, gens sancta. Quis non videt conditionem fidei huc pertinere? quæ fides omnis obædientiæ veræ initium est. Nunc verba Apostoli diligentius perpendamus. Primum dicit, fideles esse genus electum, id est, eximium præ omnibus alijs hominum generibus. Quod enim Moysi peculium, seu thesaurum præ alijs facultatibus carum appellauit, hoc Petrus genus electum nominat. Ut sint synonyma, genus electum & peculium, seu thesaurus præ alijs facultatibus carus. Ebraice ad verbum populus thesauri preciosi seu peculij. Septuaginta reddiderunt *λαϊς ἁγίου*, id est, populus peculiaris. Paulus ad Titum imitatus septuaginta, vocat credentes *λαϊνὴν ἀγιότητα*, id est, populum peculiarem, qui loco thesauri preciosi habetur. Est enim *ἀγιότης* thesaurus præ alijs dilectus. Hinc apparet, quo respectu electus dicatur in sacris literis. Nam electus, quia præ alijs lapidibus eximius est in ædificio Ecclesiæ: Ita credentes electi, quia præ alijs omnibus hominibus in mundo eximij sunt, & in magno precio coram Deo, tanquam singularis quidam thesaurus. Neq; mirum est credentes dici Electos, cum sint filij Dei, & alij, quorum respectu dicuntur electi, sunt filij Diaboli, id est, reprobi & damnati. Hæc eximia laus merito Deinde credentes à Petro dicuntur Regale sacerdotium, hoc est, Reges, qui etiam in templo Dei sacerdotio funguntur. Quanta autem sit hæc dignitas, diligenter considerandum est. Nam hæc dignitas merito nos, qui Christiani dici & esse volumus, excitare debet, ut induti puris vestibus, id est, vera sanctitate & innocentia, seruitemus Deo in suo sancto templo, omnibus diebus vitæ nostræ. Possunt autem hæc verba de Regali sacerdotio dupliciter exponi, videlicet simpliciter, & respectu hominum incredulorum. Simpliciter, quidem hoc modo: Creden-

Credentes sunt Reges & Sacerdotes, seu vt Moses loquitur, Regnum sacerdotum, id est, Regnum, quod ex sacerdotibus, rebus sacris, & diuinis Deo dicatis constat. Et prudenter obseruandum est, quomodo vtrunq; vocabulum alterum restringat. Christiani quidem sunt Reges, sed sacri non prophani. Sunt enim in Christo victores mundi & satanæ. Sunt sacerdotes, sed Regij, non vulgares, aut Typici, quales fuerunt Aaronici sacerdotes. Hæc eminentia, hic honor, hæc ineffabilis gloria moneat Christianos, vt opera edant Regibus sanctis & sacerdotibus Regijs digna. Deinde, Christiani dicuntur Regij sacerdotes hominum incredulorum respectu. Quemadmodum enim apud omnes populos, reges & sacerdotes sunt honoratioris præ alijs: Sic etiam fideles sunt præ omnibus populis honoratioris, vt qui Deo dicati sint. Cum ergo ita sit, merito deberent Christiani abstinere à prophanorum hominum operibus, & in ijs operibus toti occupari, quæ decent Regales sacerdotes, sacra administrantes in sancto Dei templo. Dicuntur præterea Christiani gens sancta, id est, segregata ab alijs prophanis cœtibus, & dicata Deo, eique in hostiam oblata, vt ipsum in vera sanctitate colat. Dicuntur & populus in acquisitionem, hoc est, vt Paulus loquitur, peculiaris. Quapropter hæc dignitas merito nos moueret ad studium obœdientiæ erga Deum. Huc addit Petrus finem huius eximie dignitatis, nimirum, vt pii annuncient virtutes eius, qui se à tenebris in admirabilem lucem vocauit. Per tenebras intellige ignorantiam, & eius penam maledictionem. Per lumen noticiam Dei, & benedictionem, ex qua consolatio nascitur. Hanc lucem propterea admirandam pronunciat, quia extra rationis captum posita est. Hæc periphrasi Christi ideo vsus est Apostolus, vt excitetur magis eius cogitatione, ad ambulandum digne tanta luce. Huc pertinet & illud Pauli: Eratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulate.

Qui quondam cratis non populus, nunc estis populus Dei, qui quondam non consecuti misericordiam, nunc estis misericordiam consecuti.

propter suam contumaciam, proposito mulieris fornicariæ & liberorum fornicationum paradigmatem, prædixisset, addit vaticinium de vocatione gentium, quo & Paulus Rom. 9. vsus est.

Gentes ad fidem conuersas populum peculiarem Dei dixit. Nunc, vt maius pondus huic asseuerationi accedat, eam Prophetico confirmat testimonio. Cum enim Hoseas Prophetam abiectionem populi Iudaici, & liberorum fornicationum paradigmatem, prædixisset, addit vaticinium de vocatione gentium, quo & Paulus Rom. 9. vsus est.

Dilecti, obsecro vos, tanquam aduenas & peregrinos, vt abstineatis à carnalibus cupiditatibus, quæ militant aduersus animam, conuersationem vestram inter gentes habentes honestam, vt in quo loquuntur aduersus vos tanquam maleficos, ex bonis operibus spectantes vos glorificent Deum in die visitationis.

Postquàm ostendit Apostolus, quanta sit Ecclesiæ gloria, quanta dignitas, & in quo sit loco apud Deum, exhortationem rursus aggreditur, quam suo more vestit firmissimis quibusdam rationibus. Quo autem res fiat dilucidior, exhortationis propositionem nudam proponam, & ordine rationes quibus vestitur, subiungam. Propositio bimembris est: Abstinetes à carnalibus desiderijs: Et honestam

habete inter gentes conuersationem. Prius membrum, quod est, Abstinetes à carnalibus desiderijs, confirmatur duabus rationibus. Quarum prior sumitur à conditione Christianorum, Posterior ab effectu carnalium cupiditatum. Condicio hæc est, Christiani sunt aduenæ & peregrini in mundo, vt qui cœlum habeant patriam, iuxta illud Pauli ad Philip. 3. *πολιτευσαντες* nostrum in cœlo est. Quare non decet, vt Christiani mundanis sordibus se inuoluant, & carni se subijciant, præsertim cum nemo debeat alienæ Reipublicæ negocijs se immiscere, idque maxime, si pugnant cum suæ Reipublicæ institutis. Effectus est, quod carnales cupiditates militent aduersus animam, hoc est, aduersus spiritum. Nam animam hic vocat Petrus, quatenus spiritu Dei reformata est ad imaginem Dei. Posterior membrum propositionis, quod est: Honestam habete inter gentes conuersationem, similiter duab. vestitur rationibus. Quarum prior sumitur ab vtili, Vt, inquit, vestris bonis operibus obturetis ora eorum, qui vos pro maleficis habent. Posterior etiam ab vtili sumta est. Vt illi, inquit, vestris bonis operibus moti, aliquando respiciant, & vna vobiscum Deum glorificent, idque in die visitationis eorum, hoc est, cum per Euangelij prædicationem ad fidem conuertuntur. Hæc ergo nos, qui Christiano nomine gaudemus, moneant, vt ita purgatis animis inter homines viuamus, ne male propter nos

nos audiat Euangelium Christi. Qui enim male & flagitiose uiuunt, triplici peccato inuoluuntur. Primum, legem Dei contumaciter uiolant. Deinde, exemplo nocent. Tertio, doctrinæ Euangelij notam infamiae inurunt, ut interim taceam, quod regnum Satanæ dilatent & augeant.

Subiecti igitur estote omni humanæ creaturæ, propter Dominum, siue Regi tanquam supereminenti, siue præsidibus tanquam his, qui per ipsum mittuntur, in uindictam quidem malefactorum, in laudem uero recte agentium.

De generali exhortatione in specialem descendit. Generalis fuit hæc. Habere honestam conuersationem inter gentes. In hac continetur, ut hypothesis in sua thesi: Estote subiecti superioribus uestris. Nam, qui hoc non facit, honestatem publicam lædit. Vestit autem hanc

hypothesin triplici ratione. Prima notatur hoc dicto, Propter Dominum, uidelicet, qui ut hoc suo præcepto efflagitat: Ita sibi quoque gratum officium esse lege ostendit, qua iubet ut honoremus superiores. Secunda est, quia Reges & præsidēs sunt constituti in superiori loco, ut in inferiores imperium habeant. Tertia à fine magistratus ciuilis, qui hic duplex statuitur. Vnus quidem, quod sint uindices scelerum. Alter uero, quod sint honestatis & uirtutis defensores, ut qui præmium uirtuti tribuant, dum bonos armis & legibus defendunt. Quidam alias sæpe de magistratu dictum est, hic solummodo unam sententiam Xenophontis de affectu Magistratus erga subditos ascribam. Xenophontis uerba hæc sunt in Hierone. Νίκης τῷ ὑπὸ πατρίδα, ὅκον: τοὺς δὲ πολίτας, ἐταίρους: τοὺς τε φίλους, τεκνὰ σὺ αὐτοῦ: τοὺς δὲ πᾶδας, ὅτι περὶ τῷ τῷ ἑαυτοῦ. καὶ τοὺς πατὴρας παρὰ νίκην εὐποιῶν. Hoc est, Patriam quidem existima domum, ciues socios, amicos filios tuos, filios uero tanquam propriam animam, atque hos omnes beneficentia superare contende. Eurip Μίγας φίλος καὶ εὐγένης βροτῆς.

Sic enim est uoluntas Dei, ut benefaciendo obstruatis hominum stultorum ignorantiam.

Propositionis ratio est à uoluntate Dei sumta. Vult enim Deus, ut benefaciendo vincamus improborum ignorantiam, qua uictoria nulla præclarior esse potest. Huc illud Pauli præceptum: Vince in bono malo. Hic tria notentur. Primum, quod homines ignari Euangelij iudicio Spiritus sancti stulti habeantur. Secundum, quod hæc stulticia proueniat ex ignorantia. Tertium, quod uera sapientia & uera prudentia in cognitione Dei sit sita.

Vt liberi, & non uelut uelamen habentes maliciæ libertatem, sed ut serui Dei.

Alia ratio à conditione Christianorum, uidelicet, quod Christiani per filium Dei libertatem sunt consecuti. Hæc ratio illustrior sit Antithesi hoc modo. Qui facit peccatum, seruus est peccati. Christiani ergo, quos filius libertate donauit & redemit à iure peccati, debent peccato renunciare & iusticiæ, ut Paulus loquitur, militare. Præterea anticipat hic Apostolus eorum obiectionem, qui abusi Christiana libertate sibi quiduis libertatis prætextu permiserunt. Quorum stulticiam hoc argumento refellit Apostolus noster. Christiani sunt serui Dei, Ergo illorum libertas non prætexanda est maliciæ, imo magis eos ad bene agendum incitabit, ut Dei imaginem referant, cuius & filij & serui sunt.

Omnes honorate, fraternitatem diligite, Deum timete, Regem honorate.

Supra posuit generalem exhortationem de honesta conuersatione inter gentes: Nunc illam in quatuor retextis hypotheses, quæ modum honestæ conuersationis continent. Harum prima est, Omnes honorate, id est, omnes caritate & debitis officiis prosequimini. Secunda, Fraternitatem diligite, hoc est, fratrum cœtum & coniunctionem fouete & complectimini. Est enim non solum intus in animo Dei timorem habere debetis, uerum etiam uita, moribus & confessione uerum Dei timorem præ uobis ferre debetis, ut alij homines ex uestris externis moribus discere possint, qua sitis pietate animi erga Deum. Quarta, Regem honorate, id est, omnes superiores debita obseruantia complectimini. Posuit enim speciem pro genere. In his quatuor præceptis, honestas uitæ in conuersatione hominum continetur.

M m m

Fam-

Famuli subiecti sint cum omni timore Dominis, non solum bonis & humanis, verum etiam prauis.

Alia hypothesis, quæ etiam continetur in generali dicto, de honesta seruanda inter gentes conuersatione. Præcipit autem hic Petrus de subiectione domesticorum ministrorum, quos vult subiectos esse suis dominis, cum omni timore, id est, cum summa obœdientia & reuerentia. Est enim metonymia siue synecdoche. Verum, ne quis excipiat indignum esse Christianos famulos impijs Dominis subijci, distributione occurrit, cum inquit: Non solum bonis & humanis, verum etiam prauis, hoc est, improbis & duris, qui iuxta rigorem summum omnia agunt. Opponitur enim *κακῶν*, bono & humano. Humanus autem quis sit, ex græca voce manifestum est. Vtitur enim Petrus hoc loco vocabulo *κακῶν*, & dicitur proprie *κακῶν*, qui de summo iuris rigore defleuit ad mitigationem, propter aliquam circumstantiam facti aut personæ. Verum hic vna exceptio obseruanda est de obœdientia. Nam cū Domini imperant aliquid, quod à famulis bona conscientia præstari non potest, hoc est, cum imperant aliquid, quod vel cum lege Dei manifesta pugnat, vel cum lege naturæ & publica honestate, locum habet illud Petri: præstat obœdire Deo, quàm hominibus. In eandem sententiam Atheniensibus respondet Socrates, cum iuberetur sententiæ magistratus cedere: Complector vos, inquit, Athenienses amanter, sed magis Deo quam vobis obtemperabo. Simile quoque fuit responsum Antigonæ datum Chreonti Tyranno: Iustius est, inquit, vt ijs obtemperem, apud quos perpetuo mansura sum, quam vobis, cum quibus admodum breue tempus viuam. RATIO huius exceptionis est, quod omnis obœdientia, quæ præstanda est homini, debeat proficisci ex obœdientia Deo debita. Siquidem homini obtemperamus propter Deum. Huc pertinet præceptum Pauli ad Ephes. 6. Serui obœdite Dominis vestris carnalibus cum timore & tremore, in simplicitate cordis vestri, tanquam Domino. Et Coloss. 3. Serui obœdite per omnia Dominis carnalibus, non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes, sed in simplicitate cordis, timentes Dominum. Quodcumque feceritis, ex animo operamini sicut Domino, & non hominibus, scientes quod à Domino accipietis retributionem hæreditatis. Nihil proinde ad iussu hominis faciendum est, quod lege Dei est prohibitum. Nam quisquis hoc fecerit, naturæ ordinem inuerit, & sacrilege hominem Deo præfert, omni timore Dei abiecto.

Hoc enim est gratia, si propter conscientiam Dei suffert quis molestias, iniuste patiens.

Ratio est, cur iugum Dominorum prauorum non sit excutiendum à fidelibus famulis. Hoc est, inquit, GRATIA, id est, gratum Deo.

(ponitur enim hic abstractum pro concreto) si propter conscientiam Dei suffert quis molestias, hoc est, gratum Deo est, quod famulo religio sit Deum offendere, cuius voluntate intelligit hoc onus seruitutis sibi impositum esse. Est autem conscientia Dei, non quam ipse Deus habet, sed quam homo coram Deo habet, qua cauet, ne illum vlla ratione offendant.

Quæ enim laus, si cum peccantes colaphis cedimini, suffertis? sed si cum benefacitis, afflicti, & molestiam tamen toleratis, hoc gratia apud Deum.

Amplificat eandem rationem collatione caussarum. Qui affligitur, aut suapte culpa affligitur, aut præter omnem suam culpam. Si sua culpa affligitur, digna pœna dolenda venit.

At si præter suam culpam affligitur, patientia Deo est grata. Christianus igitur famulus ita componat se, vt si quid molestiæ ferendum sit, ne id fiat sua culpa.

Nam ad hoc vocati estis.

Alia ratio à genere sumta, siue à communi omnium Christianorum.

conditione. Omnes pij vocati sunt, vt patienter iniuriam ferant. Quare etiam Christianos famulos patienter iniuriam ferre oportet.

Quoniam & Christus passus est pro nobis, relinquens nobis exemplum, vt insequeremini vestigia eius.

Exemplo Christi probat Christianorum omnium esse patienter iniuriam ferre. Christus est caput nostrum, cuius actio nostra est instructio. Cum igitur passus sit ille cum summa patientia, decet & eius membra, id est, Christianos patienter crucem ferre, tametsi causæ afflictionis Christi & nostræ diuersæ sunt. Ille enim est passus pro nobis.

pro nostro peccato expiando. Nos autem patimur pro eodem, non quidem expiando, sed in carne nostra mortificando, ad Rom. 6. Porro imitatio Christi in cruce magis nobis dulcescet, si eius necessitas, utilitas, dignitas & modus spectentur. Necessitas imitationis indicatur Matth. 6. ubi Dominus ita ait: Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me. Qui enim voluerit animam suam saluam facere, perdet eam. Et Luc. 14. Et qui non baiulat crucem suam, & venit post me, non potest meus esse discipulus. Hæc dicta testantur, quam sit necessaria imitatio Christi in cruce. Nam & mandatū Christi vrgetur, & conuersionis conditio postulat conformitatem sanctorum cum Christo in cruce. Utilitas imitationis duplex est. Vna in hac vita, de qua Paulus ad Rom. 6. Hoc scientes: quod vetus noster homo vna crucifixus est, vt destruat corpus peccati, vt ultra non seruiamus peccato. 2. Cor. 4. Semper mortificationem Iesu Christi in corpore nostro circumferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus. Altera in futura vita, de qua idem Apostolus ad Rom. 8. Si vna cum eo patimur, simul etiam cum eo regnabimus. 2. ad Timo. 2. Nam si commortui sumus, & conuiuemus. Dignitas imitationis crucis Christi indicatur Matth. 10. Qui nō accipit crucem suam & sequitur me, non est me dignus. Hoc est, non est dignus, vt membrum meum censeatur. Ad Galat. 6. Stigmata Domini Iesu in corpore meo gesto. Item, Absit mihi gloriari, nisi in cruce Domini Iesu Christi. Ad Roma. 8. Quos præcuiuit, eosdem etiam prædestinauit conformes fieri imagini filij sui. Modus imitationis non consistit in quantitate, non in qualitate, & non in fine principali crucis Christi: sed in his quinque. In fiducia erga Deum. In obediētia spontanea. In patientia vera. In inuocatione & gratiarum actione. Et in spe gloriosæ liberationis. Fiducia vox est in Psalm. 16. Posui Dominum in conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi, ne commouear. De obediētia & patientia simul Philip. 2. Humiliauit seipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis. Item Esaiæ 53. Oblatus est, quia voluit & non aperuit os suum. De inuocatione & gratiarum actione Psalm. 16. & 22. & multi alij concionantur. Item Matth. 26. & Ioh. 17. de inuocatione & gratiarum actione Christi in cruce plurima leguntur. De spe liberationis ita loquitur Psalm. 16. Propter hoc lætatum est cor meum, & exultauit lingua mea, insuper & caro mea requiescet in spe. Huc iam accommodentur exempla imitationis, vt Abraham, Isaac, Iacob, Iob, Dauid, Daniel, Petri, Pauli & aliorum, quos & nobis imitandos proponamus.

Qui peccatum non fecerat, nec inuentus est dolus in ore eius, qui conuicijs petitus non vicissim conuiciabatur, cum pateretur non minabatur, sed commisit vindictam ei, qui iudicat iuste.

Exemplum Christi, quod imitandum proposuit, amplificat, vt ostendat quo animo nos, qui eius discipuli sumus, iniuriam ferre debeamus. Quod autem addit, Christum vindictam commississe ei, qui iuste iudicat, non ad cupiditatem vindictæ in Christo referendum est, sed ad obediētiæ causam. Vt igitur ipse obediens fuit sub cruce, Deo commendans & se & suam causam: Ita & nos ipsius exemplum imitari debemus, commendantes nos & nostram causam Deo, & simul iuxta mandatum Christi orantes pro persequentibus nos.

Qui peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum, vt peccatis mortui iusticiæ viuamus, cuius liuore sanati fuistis.

Alia ratio à fine afflictionum Christi. Christus afflictus est propter peccata nostra expianda. Ergo non amplius peccatis indulgebimus, sed vi-proinde, non decet vt impatienter

uemus potius iusticiæ eius, cuius liuore sanati sumus. Eratis velut oves errantes, sed conuersi estis nunc ad pastorem & Episcopum animarum vestrarum.

Ratio à conditione status Christianorum. Olim ante conuersionem fuistis vt oves errantes, nunc autem estis conuersi ad pastorem & Episcopum animarum vestrarum. Decet igitur, vt vestri pastoris exemplum in cruce patienter ferenda imitemini.

C A P V T III.

Summa Capituli tertij.

Monstratis coniugum officijs, communia omnium ordinum hominibus officia præscribit Apostolus. Unde ad sanctitatem & constantiam in fide & spe hortatur, propositis cum præmiorum obedientie, tum pænarum inobedientie exemplis.

Ordo & partes Capituli tertij.

Quatuor sunt huius capituli partes præcipuæ. In quarum PRIMÆ, instruit mulieres. In SECUNDÆ, maritos docet. In TERTIÆ, communia omnibus hominibus præcepta commendat. In QUARTÆ, ad sanctitatem, constantiam in fide & spe, & patientiam in cruce hortatur, proposita collatione temporis Noë & temporis, quo hæc Apostolus scripsit, significans similes pænas manere incredulis omnibus temporibus, quantumvis multi fuerint, cum contra pñ, quorum numerus est perexiguus, potentia Dei saluentur.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

SIMILITER vxores subiectæ sint suis viris.

Pertinet & hæc hypothesis ad honestam inter homines conuersationem, & continetur in illa: Omnes ho-

norate. Qualis autem hæc subiectio esse debeat, alibi exposuimus, & summa huc redit, vt hæc subiectio sit liberalis, & non seruilis, vt quæ potius ex caritatis lege, quam ex dominationis imperio pendere debeat.

Vt etiam, si qui non obediunt sermone, per mulierum conuersationem sine sermone lucrifiant, considerantes puram vestram in timore conuersationem.

Exhortationis ratio est ab vili. Honestæ vxoris conuersatio per debitam subiectionem, interdum facit vt mariti seueriores veluti cirentur, ac tandem piarum coniugum consue-

tudine conuicti, aures verbo præbeant, a quo alioqui abhorrent prophani & rigidi homines. Cum autem Apostolus dicit: Vt sine sermone lucrifiant, ad præparationem referendum est, ne quis putet quemquam sine verbo saluari posse.

Quarum sit non externus implicatura capillorum, & circumpositione auri, & amictu palliorum, ornatus, sed occultus cordis homo in incorrupto (ornatu) lenis & quietus spiritus, quod est coram Deo preciosum.

De subiectione mulierum dixit nunc earum ornatum per antithesin describit Apostolus. Nam cum mulieres pleræque externi ornatus & cultus avidiores sint, sit vt sapissime modum transgrediantur. Confert autem hic duplicem ornatum, Quorum vnus est externus & caducus,

Alter internus & constans. Ille superbæ & intemperantiæ: hic lenis & mansueti spiritus inditum est. Cæterum hic seruandum est & præceptum personarum, ne quid superstitione remere contra honestam consuetudinem peccetur. Neque enim decorum esset, si honesta matrona, in superiori aliquo statu constituta, se vilium ancillarum more vestiret religionis gratia. Quare diligenter spectandum est, quid & status hominis, & consuetudo patriæ patitur. Huc pertinet pulcherrimum Cræteris dictum, qui de ornatu muliebri in hanc sententiam loquitur: Ornatus est quod ornat, ornat autem, quod mulierem ornatiorem facit. Sed nec aurum, nec smaragdus mulierem ornatiorem facit, sed quæcunque grauitatis, modestiæ & pudicitæ significationem habent.

Sic enim olim etiam sanctæ mulieres, quæ sperabant in Deo, ornabant sese, subiectæ proprijs maritis, sicut Sara obediuit Abraham, Dominum cum vocans, cu-

Sanctarum matronarum exemplo confirmat Apostolus, quod de mulierum ornatu & subiectione præcepit. Et vt certam regulam præscri-

ius fa-

ius factæ estis filiæ cum benefacitis, & non metuitis vllum terrorem.

to, Dominum eum appellans. Vt non solum facta, verum etiam voce suam subiectionem testaretur. Huius Saræ filias dicit esse Christianas matronas, quæ ipsius exemplo benefaciunt, quæ sponte & vltro officium suum præstant, nullo ad id compulsæ timore. Ita enim ait: Cuius filiæ factæ estis cum benefacitis, & non metuitis vllum terrorem. Vult ergo mulieres benefacere, vt non ad id terrore maritorum cogantur, sed proprij potius animi promittuntur ad officium præstandum. Hæc simplicissima sententia est verborum Apostoli, & maxime exemplo proposito congruit. Vt enim sua spõte benefecit Sara, non compulsæ viri imperio: ita & aliæ mulieres non terrore pœnæ, sed amore virtutis probæ esse debent.

Viri similiter cohabitantes (sint) secundum scientiam, tanquam infirmiori vasi muliebri tribuentes honorem, tanquam etiam cohæredes gratiæ vitæ, ne interrumpantur preces vestræ.

quia hæc pauca Apostoli verba multa continent, ea retexam & illustrabo. Primum ergo vox cohabitationis, significat Synecdochicòs omnia maritorum officia in familia. Deinde quod additur, secundum scientiam, modum præstandi officij & regulam continet. Nam, vt vult Apostolus maritos vera scientia agendi præditos esse: Ita requirit ab ipsis, vt sancte & honeste iuxta regulam verbi Dei cum vxoribus viuant, & tribuant eis debitum honorem, hoc est, caritate eas complectantur, facientes quæ requirit maritorum conditio, & quæ postulat vocationis ratio. Tertio, cum vxores infirmum vas appellat, monet Primum, vt mariti, quos fortiores esse decet, meminerint infirmitatis muliebri, & imbecillitate earum admoniti, benignius eas tractent. Deinde, appellatio vasis (qua significatur, quod coniunx comes sit viro, & adiutrix ad fideliter coram Deo & in familia transigendam vitam adiuncta) rationem continet officij mariti erga vxorem. Est enim vxor adiutrix viro. Quare par est, vt eam tanquam adiutricem, & eiusdem iugi sociam complectatur. Quarto additur ratio à communi piorum coniugum conditione, videlicet, quod sint cohæredes æternæ vitæ. Proinde decet, vt hic se mutuo honore prosequantur. Quinto & ultimo argumentum à necessario apponit, cum inquit: Ne interrumpantur preces vestræ. Vbi enim non conuenit inter coniuges, interrumpitur hoc necessarium officium, quod est inuocatio Dei. Quare, ne id fiat, mariti studere debent, ut sit cohabitatio eorum cum honestis uxoribus pia, honesta & quieta.

In summa vero sitis omnes concordēs, compatiētes, fraterne vos diligētes, misericordēs, affabiles.

sunt eiusdem animi & sententiæ. Qua uirtute uinculum pacis & tranquillitatis Christianis commendatur. Cum contra, qui dissentiendi libidine laborant, schismata faciant, & rumpant diuisionis uinculum, præbeantque occasionem Satanae ad euerendas Ecclesias Christi. Verum hoc interea sciendum est, quod concordia Christianorum in Ecclesia debeat esse sancta, in rebus pijs & licitis, facientibus ad ædificationem mutuam. Nam alioqui nullus est consensus Christo & Belial. Compatientes græce *συμπαθείς* uocat eos, qui mutuo molestiarum sensu tanguntur. Est enim *συμπαθείς* *πᾶν ὅς τινος διὰ πᾶν ὅς ἐν τῷ*. Huc pertinet illa pulcherrima pictura Apostoli Pauli Rom. 12. & 1. Cor. 12. in qua pictura totam Ecclesiam corpori uarijs constanti membris comparat. Huius *συμπαθείας* fons est sincera dilectio ex corde, fide purificata, proficiens. Finis autem huius sympathiæ est incolumitas totius corporis Ecclesiæ. Fraterne se inuicem diligere, ideo uult pios Apostolus, quia ex eodem semine immortali per Spiritum sanctum sunt regniti in filios Dei. Vnde Christus excitatus à mortuis, iussit nunciari discipulis: Ascendo ad Deum meum & Deum uestrum, ad patrem meum & patrem uestrum. Misericordēs *ἐν ἀλλήλοις*. Sunt autem *ἐν ἀλλήλοις* quasi bonorum uiscerum, id est, affectuum. Viscerum enim uocem pro affectibus usurpant sacræ literæ. Non igitur tantum ad misericordiā referenda est uox *ἐν ἀλλήλοις*, sed etiā ad omnem pietatis affectum, quo mores externi ueluti condiuntur. Affabiles græce *φιλόφρονες* (amicabiles) sunt, qui ad uitæ consuetudinem faci-

bat, Saram vxorem Abraham proponit, quæ Deum timuit, quæ ornat se pudicitia, quæ subiecta erat mari-

verum etiam voce suam subiectionem se pudicitia, quæ subiecta erat mari-

Analogum officium requirit à maritis, videlicet vt cohabitent vxoribus secundum scientiam, id est, sancte & honeste. Ex causa enim effectum intelligit. Siquidem scientia ex verbo Dei percepta, causa est sanctitatis, & omnis honestatis. Verum,

A particularibus officijs ascendit ad communia Christianorum officia, & iusticiæ quasdam partes recitat. Concordes *ὁμοφρονες*, uocat eos, qui

M m m 3 les sunt

les sunt & commodi, autore Budæo. Quantum autem hæ virtutes ad honeste tranfigendam vitam inter homines habeant momenti, nemo non videt, præsertim, si ea comparauerit cum oppositis vicijs, quibus nihil in vita nocentius & turpius esse potest.

Non reddentes malum pro malo, aut conuicium pro conuicio, sed contrabenedicentes, sciētes quod in hoc vocati sitis, vt benedictionem hæreditatis possideatis.

cemur ijs, qui nobis maledicunt, & ex animo condonemus offensam ijs, qui nos læserunt, id quod ex vocationis nostræ conditione confirmat. Ac si diceret: Nos toties Deum offendimus, & fuimus digni, quibus æternum malediceret Deus, verum cum ipse, condonata omni offensa, vocat nos ad possessionem perpetuæ benedictionis, par est, vt eius exemplum imitemur, modo ipsius filij germani esse velimus. Hoc quia commune est officium Christianorum, nequaquam tollit aut evertit illorum officium, quorum est alios in timore Dei castigare & coercere, ne scabiles paucorum totum inficiat gregem. Hæc confirmatur Christi, Prophetarum & aliorum multorum sanctorum exemplis.

Qui enim vitam vult diligere & videre bonos dies, coherceat linguam suam à malo, & labia sua ne loquantur dolum, declinet à malo & faciat pacem, & sequestetur eam. Quia oculi Domini super iustos, & aures eius in deprecationem eorum, & vultus Domini in facientes mala.

Apostoli non tam verborum, quam rerum curam habere. Locus hic insignis obseruandus est, qui docet omnia cum præsentis tum futuræ vitæ commoda à Deo timore pendere, quemadmodum etiam promissiones additæ primo & quarto præcepto clarissime docent. Quare eos fugiendos moneo, qui conantur homines abducere à claris Dei promissionibus ad Satanas illusiones, vt querant futurorum euentum, & felicitatem hominum ex horoscopis & prædictionibus hominum quæstum mendacio quærentium, quos secundum Imperatorum leges olim iuste puniuit magistratus. Ac si quis contra hanc diuinam promissionem obijciat multos pios contraria experiri promissionibus illis, magnificis, respondeo pios semper habere quantum satis est, si tentationis exitum spectes. Imo in medijs afflictionibus felices & beati exultant. Contra autem, qui mala conscientia torquentur, nihil inueniunt in quo possint acquiescere. Vocabula, quibus vsus est Apostolus, per se sunt clara, vt nostra interpretatione non indigeant, nisi forte hoc admonendum est, quod quemadmodum per oculos Domini fauor & gratuita beneuolentia: Ita per vultum ira idiotismo hebraico significetur. Porro hic locus Petri contra eos etiam militat, qui negant bona opera in renatis necessaria esse. firmissima est enim ratio hæc: Qui vult & expetit vitam abstineat à malo, & faciat bonum. Proinde, qui non abstinere à malo, nec facit bonum, uita & gratia excidit, & consuetudine peccandi tandem obdurecit. Sicut enim ex consuetudine laboris callus obducitur loco affecto: Ita ex consuetudine peccandi omnis sensus doloris & omne contritio iudicium amittitur, & mens fit reproba.

Et quis est, qui affliget vos, si boni imitatores fueritis?

nibus benemereri, fructus esse solet quieta & tranquilla in mundo conuersatio, cum contra turbulentis seipsum exitum accerunt. Verum quia hæc habet exceptionem, subiungit Apostolus.

Sed etsi quid perpetiamini propter iusticiam, beati.

sticia potius & benefacta. Qui suam ob culpam affligitur, iuste patitur, qui uero ob benefactum seu iusticiam, beatus est, idque non propter sensum crucis, quæ semper molesta est, sed propter euen-

Corrigit Apostolus vitia veteris hominis, quæ sunt inter multa alia: Malum pro malo reddere, conuicium pro conuicio, maledictum pro maledicto. Vult enim, vt bene pre-

Ex Psalmo 35. id quod dixerat de hæreditate benedictionis, hoc est, felicitis immortalitatis, confirmat. Et si autem, quantum ad sensum attinet, fideliter expressit Petrus mentem Davidis, tamen nec Ebraicam veritatem, quantum ad verba attinet, nec versionem septuaginta interpretum est secutus. Solent enim

Ratio exhortationis à fructu vitæ pie & sancte transactæ. Nam pax & sanctæ vitæ, in qua conamur de om-

Afflictionum in hac uita duæ sunt causæ. Vna, culpa propria eius qui affligitur: Altera, non culpa, sed iusticia

eventum. Nam gloriosa futura est liberatio omnium piorum, qui, cum patiuntur, fidem retinent & spem gloriæ promissæ. Hanc interpretationem confirmat concio Christi Matth. 5. vnde hæc Petrus desumit.

Caterum, terrore illorum ne terreamini, neque turbemini: sed dominum Deum sanctificate in cordibus vestris.

bitatem, ac primum vult, ut deponamus metum eorum, qui nos persequuntur, iubetque ut ei opponamus promissiones diuinas. Nam Deus, qui promisit suis liberationem, fallere non potest, cum sanctus sit. Atque hoc est, quod dicit Apostolus: Sanctificate Deum in cordibus vestris, hoc est, omnem laudem veritatis & iusticiæ Deo tribuite. Fieri enim non potest, ut promissiones suas non seruet. Quare certi estote, quod vos suo tempore ex omnibus malis sit erepturus, modo vos constantes in fide perseueraueritis. Hanc interpretationem huius generalis dicti: Sanctificate Deum in cordibus vestris, requirit *Διδάσκει*. Hoc pacto rex David in exilio Deum sanctificauit, cum diceret se paratum esse, ad ferendum præsens exilium, si ita Domino videretur. Hoc pacto Iob sanctificauit Deum cum diceret: Scio quod redemptor meus viuatur. Huiusmodi plurima sunt exempla, cum in veteri, tum in nouo testamento, qualia multa recitat Epistola ad Hebræos cap. 11. Quæ omnia exempla monent, ut in cruce & persecutione intueamur iudicium Dei & misericordiam. Atque ita inuicti animo, & viua in Christum fiducia perferamus crucem.

Parati autem semper sitis ad respondendum cuilibet petenti rationem spei, quæ est in vobis, cum lenitate & timore.

Quia confessionis christianissimi comes est in hoc mundo persecutio, monet Apostolus pios, ne propter persecutionis metum abiciant confessionem, aut dissimulent, sed potius parati sint ad respondendum cuilibet interroganti. In respondendo autem Petrus duo requirit, videlicet mansuetudinem, & timorem Dei. Mansuetudo quidem opponetur iracundiæ & impatientiæ. Timor vero Dei veritatis, constantiæ & bonæ conscientiæ custos est, monetque ut in ipsa confessione ad Deum ipsum respiciamus. Verum hic plura perpendenda sunt. Primum enim discernendum est inter necessaria & *Διδάσκει*. Necessaria est omnium hominum obligatio ad primum præceptum, ut verum Deum verò timore & vera fide colant, & ut fugiant idola omnia, & quarumcunque sectarum portenta, pugnantia cum verbo Dei. Matth. 4. Dominum Deum tuum adorabis, & illi soli seruies. Nec tantum interior cultus necessarius est, sed etiam externa significatio, & confessio seu professio. Matth. 10. Qui negauerit me coram hominibus, negabo eum coram Patre meo cælesti. Negat autem qui vel corde, vel corpore & externis signis seu gestibus se non testatur vnus Dei cultorem esse in Christo Iesu vnico Mediatore. Hinc concludo neminem salua pietate posse interesse Missis Papisticis aut alijs ritibus, in quibus sunt manifesta idola, ut inuocatio sanctorum, circumgestatio panis, & adoratio simulacrorum. Neque hic vlla excusatio valet. Nam neque propter vocationem, neque propter uxorem, aut amicos, neque propter vllas alias res decedendum est ab æterno Dei præcepto de fugiendis idolis. *Διδάσκει* sunt decantationes Psalmorum, matutinæ & vespertinæ preces, præcipue illæ, quæ ab ipsis Papisticis de tempore vocantur. His interesse per se non est impium, sed imprimis cauendum est, ne exemplo tuo infirmioribus sis scandalo, & illa videaris probare, quæ cum primo præcepto pugnant. Secundo cauendum est, ne intempestiua sit nostra confessio extra publicum conuentum. Quare præceptum Petri diligenter perpendendum est, ad respondendum, inquit, omni petenti. Aliud est enim respondere, si interrogatus fueris, aliud est citra necessitatem apud impios se temere in pericula conijcere, præsertim vbi non expetitur confessio. Tercio, perpendendum est & hoc, ne extra cætum Ecclesiasticum, vbi colloquia oriuntur de religione, & aduersarij blasphemias loquuntur, tacitus videaris approbare impietatem. Quare ab huiusmodi colloquijs abesse tutius est, ne tacendo conscientiam vastes, atque ita naufragio fidei facto, reus fias defectionis à Deo. Proinde, si quando contigerit te voces in Deum blasphemias audire, potius mors oppetenda est, quam ut tacitus feras contumeliam Dei.

Conscientiam habentes bonam, ut in eo, quod loquuntur aduersus vos tanquam maleficos, pudeant, qui incessant vestram bonam in Christo conuersationem.

Confessionis duplicem fructum ponit: nempe bonam conscientiam apud Deum, quare nulla alia iucundior esse potest: & bonam famam apud

apud homines. Nam vt honor ex confessione Deo tribuitur, vnde tranquilla redditur conscientia: Ita vitæ integritas bonum nomen affert, adeo vt qui parum honeste antea de pijs iudicauerunt, nunc conuicti piorum confessione (quæ in veritatis defensione, & in vitæ sanctimonia posita est) pudeant, agnoscetes se iniuste pios traduxisse. Quid autem sit bona conscientia, ex 13. capite ad Hebræos colligi potest, vbi ita inquit autor eius Epistolæ: Confidimus, quia bonam conscientiam habemus, in omnibus recte conuersari volentes. Proinde, bona conscientia erit in renatis, voluntas recte faciendi, vt sciens & volens non ruas contra voluntatem Dei. Huiusmodi conscientia Actor: 14. dicitur ἀσφραγιστος, in hoc, inquit Paulus, ipse me exerceo, vt conscientiam habeam ἀσφραγιστος apud Deum & apud homines semper, hoc est, talem, qua caueam perpetuo, nec vel Deum sciens & volens offendam, vel hominibus sim scandalo. Obserua hoc loco, quo omnes conatus piorum in hac vita referri debeant, nimirum, vt bonam conscientiam apud Deum habere, & bonam famam coram hominibus tue-ri possint. Contra vero obserua nihil tristius esse mala conscientia, & mala fama. Illa enim in-tus cruciantur homines: hac foris contemnuntur, & veluti expuuntur, tanquam res fœdissi-ma & abiectissima.

Melius enim est bene agentes, si ita ve-
lit voluntas Dei, pati, quam male agentes.

quasi dicat: Etsi grauis crux est, tamen melius est propter bonam causam affligi, quam propter malam. Nam qui affligitur ob bonam causam, beatus est, quemadmodum supra Petrus ex concione Christi probauit. Interponitur autem hic argumentum à voluntate Dei sumtum: Si ita, inquit, velit voluntas Dei, ac si dicat: Cum crux non casu aliquo nobis imponatur, sed ex consilio Dei, æquius ferenda est. Nam clementissimus pater non castigat filios suos, vt perdat eos, sed potius vt castigatos seruet, dum in ipsis crucis onere opprimitur & mortificatur corpus peccati. Imprimis ergo obseruandum est, quod causam crucis piorum affirmat esse voluntatem Dei. Hæc, quia semper bona, iusta & sancta est, par est, vt ei nos subiciamus in timore Dei per patientiam, præsertim cum tendat in nostrum profectum. Nam ideo, vt Paulus 1. Corinth. 11. testatur, corripimur, ne cum hoc mundo damnemur. Nihil enim procliuius est, quam à Deo deficere, cum omnia nobis ex votis cedunt, siquidem ea est naturæ nostræ prauitas, vt secundis rebus vti non possit, nisi in suam perniciem. Quare rectissime à Poeta dictum est:

*Nescia mens hominis fati sortisq; futura,
Et seruare modum rebus sublata secundis.*

David sua experientia edoctus ait: Priusquam humiliarer, erravi. Item, Bonum est mihi Domine, quod humiliasti me, vt discam statuta tua. Hinc patet, quod nam sit Dei consilium, quando suos cruce examinat, videlicet, vt & in doctrina pietatis proficiant, & in vitæ inno-centia perseuerent, seu vt Paulus loquitur, vt abundant magis magisque in omni cognitione & sensu. Feramus igitur æquo animo crucem, cogitantes bonam Dei voluntatem esse, vt cruce coerceamur, ne caro ferociat aduersus spiritum.

Nam & Christus semel pro peccatis
passus fuit, iustus pro iniustis, vt nos addu-
ceret Deo.

gentes quam male agentes. Obserua hoc loco discrimen inter nostram crucem, & crucem Christi. Christus enim passus est pro iniustis, vt eos Deo adducat, hoc est, vt eos sua victima redemptos à reatu & obligatione damnationis absolueret, & vestitos sua iusticia reconciliaret Deo, iuxta illud 2. Corinth. 5. Eum qui non nouit peccatum, scit peccatum, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso. Nos autem patimur Dei consilio, vt in nobis vetus homo crucifigatur, & nouus quidam formetur. In huius veteris hominis mortificatione, & in noui formatione sita est sanctificatio nostri, quæ in nobis peragitur virtute mortis & resurrectionis Domini.

Mortificatus quidem carne, viuificatus
vero spiritu.

Quemadmodum in Christo com-mendatur nobis crucis ferendæ ex-emplum: Ita spes gloriose liberatio-nis in eodem exemplo nobis proponitur. Nam vt ille post mortem in gloriam suam per resur-rectionem à mortuis intravit: Ita & nobis post crucem, si modo in fide Christi vsq; ad finem perseuerauerimus, gloria expectanda est, iuxta illud Pauli Roman. 8. Si patimur cum illo, simul

simul cum illo regnabimus. Vt enim ille sua diuina natura excitatus est, postquam ex infirmitate carnis est passus: Ita nos eadem sua diuina virtute olim excitabit & viuificabit, vt beati æternum cum illo regnemus. Hic sensus verborum Apostoli est, vnde patet, quod carnis vocabulo humana natura Christi tota intelligatur: Sicuti spiritus appellatione eiusdem diuina natura. Nam vt secundum humanam naturam est passus: Ita ex potentia diuina est excitatus, quemadmodum Paulus docet 2. Corinth. 13. hisce verbis: Crucifixus est ex infirmitate, sed viuit ex Dei potentia. Perperam igitur quidam spiritus nomen ad animam Christi referunt, contra apertum Pauli testimonium. An non plena est partitio, qua hic dicitur, Christus mortificatus carne, & viuificatus spiritu: Significat ergone hic Petrus Christum totum constare ex carne & spiritu? vbi animæ mentio, si spiritus nomen diuinitatem notat? Ad hoc supra responsum est, & nota est scripturæ phrasit, qua carnis nomine integer homo ex anima & corpore constans intelligatur. Si sic est, animam Christi mortuam fuisse fateris? Nequaquam, sed dolores mortis fuerunt communes corpori & animæ, adeo quidem vt anima proprie passadicitur, sicut corpus proprie mortuum dicitur, anima ex ipso egressa.

In quo etiam spiritibus, qui sunt in carcere, profectus prædicauit, immorigeris olim cum semel expectabat Dei patientia in diebus Noe, dum appareretur arca, in qua pauca, hoc est, octo animæ seruatae sunt, per aquam. Cui nunc respondens exemplar etiam nos saluat Baptisma, non fordidum carnis depositio, sed conscientia bonæ stipulatio cum Deo, per resurrectionem Iesu Christi, qui est in dextra Dei profectus in cœlum, subiectis sibi angelis & potestatibus & virtutibus.

Octo homines, & verbo obtemperant, & sunt propterea per medias diluuij aquas seruati in Arca, reportantes suæ obædientia præmia: Ad eundem modum nunc idem Christi spiritus in Apostolis, & eorum successoribus prædicat hominibus, quorum plerique, prædicato verbo non obtemperant, pauci vero obtemperant. Verum vt illi non Euangelio obtemperantes, olim in diluuiio suorum peccatorum absorbebantur: Ita hi pauci, qui verbo Euangelij credunt, saluabuntur per Baptisma, quod est bonæ conscientia cum Deo stipulatio, confirmata per resurrectionem Iesu Christi, cui omnia subiecta sunt. Cum igitur tristissimus sit futurus exitus impiorum, & felicissimus piorum, sancte & pie viuendum est, & cauendum est, ne propter præsentis crucis acerbiteriam abijciamus confessionem; aut languidiores reddamur ad benefaciendum. Hactenus simplicissime argumentum Petri recitauimus, singula singulis conferendo, vt à quouis argumenti vis & ratio intelligi possit. Hanc interpretationem nostram facile probabit is, qui scopum Apostoli, & argumentorum seriem diligentius examinauerit, & perpendit. Verum ne quid coactum videatur in nostra explicatione, verba Apostoli particulatim perpendamus. In quo etiam, scilicet, spiritu. Spiritum hic non significare animam Christi, sed Christi diuinitatem, ex superiori versu apparet. Loquitur enim de eo spiritu, quo Christus excitatus est ex mortuis, quem Paulus 2. Corinth. 13. potentiam Dei definit. Quod autem hoc spiritu Christus ante assumptam humanam naturam affuerit sanctis Prophetis & prædicauerit, ipse Petrus testis est, qui supra in primo capite Christi spiritum testatur prænunciassse Christi passionem, & consecuturam gloriam. Cum ergo Christus spiritu profectus dicitur, & prædicasse immorigeris, nequaquam potest intelligi de corpore aut anima Christi. Nā carni, id est, humanæ naturæ, opponit spiritum, id est, diuinam naturam seu Spiritum sanctum, qui spiritus Christi & Dei dicitur. Neque offendere potest, quod dicatur profectus esse spiritus Christi, quod non videtur conuenire diuinæ naturæ, quæ ubique, præsens est. Est enim visitata scripturæ phrasit, tribuere Deo membra, actiones humanas & affectus, vt ista ratione consueatur infirmitati ac capiti nostro. Hinc est, quod nunc dicatur ascendere, nunc descendere, nunc aduenire, nunc recedere, visitare &c. Hanc figuram vocant Theologi *ἀνέστη καὶ ἔβη*, qua Deo tribuuntur similitudine quadam humanæ affectiones & actiones. Sed quibus profectus prædicauit ille Christi spiritus: τοῖς ἐν φυλακῇ πνεύματι, hoc est, ijs qui sunt in carcere, spiritibus. Qui autem vertunt, ijs, qui erant in carcere, ac si iam ibi non essent, vim faciunt verbis

Quia maxima vis inest suasorijs argumentis, quæ petuntur ab exemplis, in quibus præmia virtutum & supplicia contumaciæ referuntur: Petrus proponit collationem temporis Noe, & Christi exhibitum in carne, seu temporis, quo hæc Apostolus scripserat. Quemadmodum itaque tempore Noe spiritus Christi prædicauit hominibus, quorum plerique, quidē verbo prædicato non crediderunt, & propterea eorū spiritus nunc detinentur in carcere exteriorum tenebrarum, vbi lumen suæ contumaciæ poenam. Alij vero vt Noe cum sua familia, hoc est,

*spiritus sanctus, qui in
nostris est*

verbis Petri, & eorum sententia in ipso textu refellitur. Nam Petrus aperte affirmat, eos fuisse immergeros prædicationi spiritus Christi. Quare eos manere in carcere manifestum est, iuxta hoc Christi dictum: Qui non credit, ira Dei manet super eum. Deinde, antithesis temporis observanda est in his duobus membris, τῶν ἐν φυλακῇ, ἀπεθήσαντες ποτι, Ac si dicat Apostolus, ijs prædicavit, qui olim fuerunt inobedientes, & nunc sunt in carcere, quantum ad animas attinet. Sed cur non dicit Petrus, spiritum Christi prædicasse hominibus? Quia Petrus sui seculi respectu loquitur, quando impiorum corpora putrefacta fuerunt, sed spiritus, hoc est, animæ in carcere tenebrarum detinebantur, ubi pœnas suæ contumaciæ luunt. Commodius igitur Apostolus spiritus dixit, quam homines, ut proposita pœna, quam luunt spiritus impiorum, ad resipiscentiam homines inuitet. C v m semel expectavit Dei patientia in diebus Noe, dum appareretur Arca. Quid quæso clarius esse potest hac temporis assignatione, quo spiritus Christi dicitur prædicasse immergeris? Tempus Noe nominatur, quando patientia Dei expectavit impij mundi resipiscentiam annos fere centum & viginti, quemadmodum Genes. 6. habetur. Quicunque autem ad prædicationem spiritus Christi non egerunt penitentiam, in diluvio perierunt, & qui spiritui Christi prædicanti crediderunt, per arcam sunt liberati à diluvio. Huc usque antecedens argumentum extenditur, sequitur consequens. C v i nunc correspondens exemplar etiam nos saluat baptisma. Aquam diluvij, in quo ferebatur Arca, figuram Baptismi fuisse pronunciat, qui Baptismus etiam nos hodie saluat, quando spiritui Christi nobis prædicanti credimus, quemadmodum Noe fecit. Sed quomodo quæso Baptismus saluat? Christus saluat, minister verbi recte docens saluat, ut Paulus ait, scribens Timotheo, Baptismus saluat, quemadmodum hic Petrus aperte docet, hæc stare non possunt sine implicatione contradictionis, nisi diversos saluandi modos intelligamus. Christus proinde solus saluat, ut salutis autor & mediator, qui soluit λύπον pro nobis, placat iram Dei, remittit peccatum, imputat credenti suam iusticiam, & acceptat eum ad vitam æternam. Hunc saluandi modum vel ministro verbi tribuere, vel baptismo, summa est in filium Dei contumelia. Quomodo igitur saluat minister? ut salutis viam monstrans, non salutis autor aut effector. Ab hoc saluandi modo differt etiam baptismus. Nam baptismus saluat, ut pacti & fœderis Dei de salute hominis obsignatio & applicatio. Hæc tria vno versu ad Ephes. 5. coniunguntur, ubi ita ait Apostolus: Christus dilexit Ecclesiam, & seipsum tradidit pro ea, ut eam sanctificaret, purgans laacro aquæ per verbum. Hic Christo, laacro aquæ, & verbo tribuitur purgatio & sanctificatio, id est, ipsa salus. Christo ut autori, laacro aquæ ut efficacis testimonio fœderis de salute, & verbo, quo promissio salutis offertur, fide accipienda, quæ fides etiam saluare dicitur, ut instrumentum recipiens oblatam gratiam & salutem. Quod autem relativum cui, ad aquam refero, & non ad arcam, cogit græca lectio, quæ iuxta emendatiora exemplaria sic habet, ὅ ἀντίτυπον ἡ ἡμῶν σόζει. Si enim ad arcam debuisset referri, dixisset ἡ ἀντίτυπον (Est autem ἀντίτυπον propriissime quod typo respondet.) In scriptura duo habet significata, ad Hebræos 9. significat figuram, imagine sua aliquid præsignantem, ut cum dicitur, sancta manufacta fuisse ἀντίτυπα verorum. At hoc loco significat ipsam veritatem, prius typo figuratam, sed respondentem similitudine quadam seu analogia typo seu figuræ, ut baptismi aqua respondet aquæ, in qua saluatus est Noe in arca. Quemadmodum enim aqua per se non saluavit Noe, sed mediante arca, ita aqua Baptismi per se non saluat, sed mediante arca, hoc est, Christo Iesu. Porro, ne quis in elementum aquæ, tanquam salutis causam efficacem, animum intendat, addit Apostolus definitionem baptismi per abnegationem & affirmationem. Primum enim dicit, baptismum non esse sordium carnis (hoc est, humani corporis) depositionem seu ablutionem, hoc est, non esse destinatum baptismum, ut eo externæ sordes, quæ in hominis carne hærent, abluantur. Deinde definit baptismum esse stipulationem bonæ conscientie cum Deo, per resurrectionem Iesu Christi. Hæc definitio, ut recte intelligatur, sacramentorum ratio excutienda est, quod ut facilius fiat, proponam circumcisionem, quam omnes fatentur sacramentum esse, in cuius locum successit baptismus. Dominus Abrahamo fecit hanc promissionem: Ego ero Deus tuus, & seminis tui post te in sempiternum, hoc est, Ego te & semen tuum in gratiam recipio. Requirit deinde ab Abrahamo Dominus promissionis fidem & obedientiam, cum ait: Ambula coram me, & esto perfectus, id est (obtempera mihi, quod & fecit Abraham, paratus ad mactandum filium.) Hæc ergo se mutuo respiciunt, promissio & fides promissionis, à qua obedientia separari nequit. Sunt autem hæc duo veluti pactio mutua inter se stipulantium, Dei scilicet promittentis gratiam, & Abrahami credentis promissioni. Ad huius pacti ratificationem & obsignationem mandatur circumcisio, quæ propterea dicebatur signum fœderis à Mose, à Paulo vero σφραγίς, id est, signaculum iusticiæ fidei. Huius fœderis testimonio conscientia Abrahami certificabatur, quasi autentico quodam sigillo, de gratia & favore Dei erga se. Ex his concluditur, quod quatuor requi-

requirantur ad integram rationem sacramenti, videlicet promissio, fides respondens promissioni, mandatum Dei, & externa actio seu signum symbolicum. Hæc cum ad Petri definitionem accommodantur, erit multo planior. Cum ergo dicit Petrus, baptismum esse stipulationem, id est, solennem pactionem, quæ sit præcedente interrogatione & sequente responsione, significat promissionem salutis offerri in Baptismo, quam cum homo fide apprehendit, rata est pactio, quæ certificatur per baptismum diuinitus institutum, quod baptismus huius pactionis testimonium & sigillum est, adeo ut hominis conscientia iam tranquilla reddatur apud Deum, quem sibi reconciliatum statuit per resurrectionem Iesu Christi, id est, per victimam & obædientiam Christi, nam resurrectionis voce *συνάδοι* tota Christi obædientia comprehenditur. Ex hac definitione Petri ortum esse existimo, quod in celebratione baptismi stipulandi forma seruetur. Nam facta interrogatione ad baptizandum, & data responsione à testibus baptismi, conferebatur sacramentum baptismus in promissionis certitudine. Nam cum dicit minister baptismi: Ego baptizo te in nomine Patris, & Filij & Spiritus sancti, amen, sensus est: stipulatio est inter æternum Deum & te, ut ipse sit Deus tuus, & tu vicissim in illum vera fide recumbas. Hac igitur mensione stipulationis mutæ ob signaculo testificor & pronuncio, te à Deo propter Filium receptum esse, ut spiritu eius sanctificeris ad vitam æternam. *Ποκαο*, ut & pios consoletur, & impijs, non agentibus penitentiam, terrorem incutiat, subiungit: *Qui* (Christus) est in dextra Dei, hoc est, æqualis Deo patri, profectus in cælum, subiectis sibi angelis, potestatibus & virtutibus. Hic omnia Christo subijcit, ut significet ipsum posse quos vult tueri saluare, & posse quos vult perdere. Qui, ut vult semper seruare credentes spiritui suo in prædicatione Euangelij: Ita contumaces vult supplicijs æternis punire. Quod autem interponit hic verus interpres: Diglutiens mortem, ut vitæ æternæ hæredes efficiamur. Etsi nunc in græcis codicibus non est scriptum, tamen minime ociosum videtur. Significatur enim his verbis, virtus resurrectionis, quæ est resurrectio credentium ad immortalem & beatam vitam, quam Apostolus vult nos intueri, ut eius cogitatione retineamur in officio.

C A P V T I I I I.

Summa Capitis quarti.

Quemadmodum ad mortificationem carnis, ut pie & in dilectione viuant Christiani: Ita ad patienter ferendam crucem, modo ne ut malefici, sed ut Christiani patiantur, hortatur Apostolus.

Ordo & partes Capitis quarti.

Partes huius capitis principales due sunt, & utraq; parenetica. In priori hortatur Apostolus ad mortificationem carnis, ut conuersi, renuncianti Ethnicis turpitudinibus, in pietate & caritate reliquum vitæ tempus degant. In posteriori hortatur ad patientiam sub cruce, idque multis argumentis, inbetq; ut conuersi caueant, ne ut malefici, fures & latrones patiantur, sed ut Christiani, spe futuræ gloriæ se erigentes.

E X E G E S I S C A P I T I S Q V A R T I C V M
O B S E R V A T I O N E D O C T R I N A R V M.

C V M igitur Christus passus sit carne, vos etiam eadem cogitatione armemini. Dixit Apostolus in superiori capite, Christum mortificatum esse carne, & viuificatum spiritu: Nunc inde infert & extruit præsentem exhortationem, sumto argumento non solum ab exemplo Christi, verum etiam à virtute mortis Christi. Virtus enim mortis Christi est, quæ facit ut nos quoq; moriamur peccato, id quod symbolo baptismi significatur, quemadmodum Paulus eleganter docet Rom. 6. ubi ita ait: An ignoratis, quod quicumq; baptizati sumus in Christum Iesum, in mortem eius baptizati sumus? Vna ergo sepulti sumus cum illo, per baptismum in mortem, ut quemadmodum Christus excitatus est à mortuis per gloriam Patris: sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Arma-

ri ca-

ri eadem cogitatione, est induere eandem cogitationem, vt, quemadmodum Christus est passus carne, id est in humana natura, quæ constat anima & corpore: Ita etiam carnem vestram, hoc est, viciositatem naturæ mortificare & abolere debetis. Notetur hoc loco, quod mortificatio nostri, quæ in vera penitentia sita est, proficiatur ex virtute mortis Christi, quæ nobis in baptismo obsignatur, & est efficax in omnibus ijs, qui fidem habent. Nam Christus per fidem in cordibus nostris habitat, ad Ephes. 3.

Quoniam qui passus est in carne, destitit à peccato, vt non amplius cupiditatibus hominum, sed voluntati Dei, quod reliquum est temporis in carne, viuat.

Ratio exhortationis à definitione, seu effectu mortificationis. Definitur enim hic mortificatio, quod sit cessatio à peccato, ita vt homo non amplius viuat iuxta cupiditates hominū

non conuerforum, sed potius ex præscripto voluntatis Dei. Passio enim carnis, est abolitio cupiditatum. IN Carnis vocabulo figura est antanaclassis. Priori enim loco pro viciositate naturæ accipitur, in posteriori pro præsentis, & infirmæ huius vitæ conditione & statu, P O R R O, quia vocabulum carnis sæpe in scriptura occurrit, & non semper eadem significatione, placet hoc loco eius varia significata recensere. C A R O itaq; bifariam in scriptura accipitur. Alias enim proprie, alias figurate ponitur. Proprie, caro est massa carnea seu substantia, vt cum Paulus dicit: alia caro piscium, alia volucrum. Item cum dicitur: Homo constat carne & anima. Figurate, idq; nunc per Synecdochen, & significat hominem plerumq; vt cum dicitur: Omnis caro corruperat viam suam, & interdum quoduis animal, vt in hoc dicto: Finis vniuersæ carnis venit coram me. Verum cum Christi fit mentio, vt in hoc loco Petri, & in tertio capite, significat naturam humanam, quæ constat anima & corpore. Nunc per Metonymiam, idq; tripliciter. Primum enim viciositatem naturæ humanæ significat, seu quicquid est in homine sine regenerationis gratia, vt in his dictis Iohan. 3. Quod natum est ex carne, caro est, Roman. 8. Si vixeritis secundum carnem, moriemini, Caro & sanguis regnum Dei non possidebunt. Deinde, notat externam rerum speciem, seu apparentiam, vt in illo dicto: Vos iudicatis secundum carnem. Tertio, significat conditionem, & statum huius vitæ. Galat. 2. Quod autem nunc vivo in carne, in fide vivo, quæ est in filium Dei. Item, hoc loco: Quod reliquum est temporis in carne. His animaduersis significatis, facile est animaduertere quodnam significatum hoc in loco congruat.

Sat enim est nobis, quod antea cōto vitæ tempore, voluntatem gentium patrauerimus in lasciujs, concupiscentijs, vinolentijs, comestationibus, potationibus & nefarijs idolatrijs ambulantes.

Ætiologia est à vitæ genere sumpta, per collationem. Gentes, id est, non renati homines feruntur, quo mala libido suadet. Vos autem renuntiastis gentibus, & Christo nomina dedistis. Ergo posthac non decet, vt gentium vicijs polluamini. Enumerat

autem Apostolus quædam carnis membra exempli gratia, quæ omnia carnis nomine supra intellexit Apostolus. L A S C I V I A ἀσέλγεια, facit vt deposito omni pudore, homo se totum omni incontinentiæ & libidini prostituat, indeq; summam voluptatem capiat. V I N O L E N T I A, οἰνοφλυγία, est continua ebrietas seu eructatio, ex assiduo & immodico vini vsu, qua laborant, qui perpetuis heluationibus indulgent. C O M E S S A T I O, κῶμος. Proprie κῶμος dicebatur Deus præses nocturnorum conuiuiorum, & saltationum lasciuarum. Vnde metonymice significat conuiuium lasciuum, petulans & immoderatum. Ab hac græca voce ortum est latinum vocabulum, comessari, id est, lasciuia conuiuia & nocturnas saltationes exercere, & comessatio nequitiae & intemperantiæ exercitatio. P O T A T I O, πότος græce, certamen potandi notat. Cum hæc vitia gentium esse Petrus pronunciat, satis ostendit, quod qui illis indulgeant, nondum sunt in familia Christi, nisi solo nomine. Nulla in illis virtus mortis Christi apparet, nullum imperium spiritus, imo toti imperio carnis se submitunt, in quorum numero vtinam non essent pleriq; illorum, qui alijs sobrietatis & continentiae regula esse deberent.

In quo peregrinantur, quod non concurratis vos in eandem luxuriosam profusionem, blasphemantes, qui reddent rationem ei, qui paratus est iudicare viuos & mortuos.

Amplificatio est impietatis gentiū, & indicatio pœnæ, quam olim sustinebunt prophanae gentes, cōtemnentes Euangelium. Impietas quidem maxima

maxima est, quod postquam impij vident renatos pristina impietati, in cuius profusionem antea cum gentibus proruerant, renunciaſſe, tanquam peregrini, vt qui aliquid antea non viſum contemplantur, admirantur, & ſimul de ijs male loquuntur, varias obloquendi vias excogitant, adeo nemo vel inculpatiſſimæ vitæ à ſicophantarum morſibus immunis eſſe poteſt. Pœnæ indicatio eſt, quod prophanæ gentes reddituræ ſint rationem ei, qui paratus eſt iudicare viuos & mortuos. Viuos vocat, vt in ſymbolo Apoſtolico, eos quos viuos adhuc Dominus ad iudicandum veniens, reperiet. Mortuos vero, qui antea mortui erant, ſed tunc viui coram tribunali Chriſti apparebunt. Tameſi enim, qui in aduentu Domini adhuc erant ſuperſtites, in momento commutabuntur, & induent immortalitatem, non tamen mori dici poſſunt, propterea quod animæ à corporibus non decedent. V E R V M peregrinandi, per Metalepſin ponitur, pro eo quod peregrinâtibus in alienis regnis accidere ſolet. Vt enim illi pallacia, arces, portus, monumenta, aliaq; non prius viſa contemplant, quaſi res ſibi inſolens accideret, admirantur: Ita prophanæ gentes ſubitam admirabantur mutationem vitæ eorum, qui ad Chriſtum conuerſi erant. Antea enim nefarias idolatrias cū gentibus habuerunt communes, nunc vero eaſdem deſtantur, & extreme abominantur. Antea habuerunt ipſos ſocios omnis laſciuiæ & nequitia, nunc eoſdem vident omnem laſciuiam & nequitiam auerſari. Hanc cum vident ſubitam mutationem, tanquam in alienis regnis peregrinantes, admirantur, additis conuiſijs, quibus virtuti vitij laruam induunt: Perinde atq; noſtro tempore fieri ſolet. Qui enim vere ad Dominum conuerſus, à craſſioribus vitijs abſtinet, quibus aſuetus fuit olim, à veteribus ſocijs deridetur, & contemnitur, tanquam indignus honeſtorum hominum ſocietate. Verum nos ſciamus eos fruſtra de religione gloriari, quicunq; vitam in melius non mutant. Vocati enim ſumus non ad immundiciem ſed ad ſanctificationem. Hæc, inquit Paulus, eſt voluntas Dei, ſanctificatio veſtri. Item, Eratis aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulare.

Nam, iccirco mortuis quoque eſt prædicatum Euangelium, vt iudicentur quidem ſecundum homines in carne, viuant autem ſecundum Deum in ſpiritu.

omnes receperunt. Addit finem prædicati Euangelij, quem accommodat ſuo propoſito: vt damnarentur, inquit, ſecundum homines, Carne, hoc eſt, vt mortificaretur vetus homo in ipſis, & aboleretur corpus peccati, & viverent ſecundum Deū ſpiritu, hoc eſt, vt nouam vitam renunciantes vitijs, meditarentur. Hunc eſſe ſenſum huius loci, ipſe contextus & ſcopus diſputationis conuincit. Quod autem mortuis prædicatum fuiſſe Euangelium dicit, intelligendum eſt: eſpectu temporis, quo Petrus hæc ſcripſit, quando mortui erant, quibus olim prædicatum fuit Euangelium.

Omniū autem finis imminet.

Argumentum à temporis circumſtantia ductum, quaſi dicat: Cum prudens ſit, non tantum ea videre quæ ante pedes ſunt, verum etiam ea quæ futura ſunt proſpicere, decet profeſſo, ut qui iudicis iram euadere uolunt, mature reſpiſcant, præſertim, cum dies iudicij ſit præforibus. Huius proinde temporis ſeu finis cogitatio, merito in officio noſ retinere deberet. Ex hoc enim ſine ſæpiſſime à Prophetis ſuaſoria, ducuntur argumenta. Ecceſiaſt. 11. Sane ſi annis multis uixerit homo, & in omnibus illis lætatus fuerit, meminiffe debet tenebroſi temporis, & dierum multorum, quia cum uenerit uanitas, arguentur præterita. Et Ieſus Syrach: In omnibus operibus tuis memorare nouiſſima tua, & in æternum non peccabis. Debet itaq; finis, qui imminet, perpetuo nobis in conſpectu eſſe, ut nos à peccato reuocet, metu pœnæ: in bono detineat, ſpe promiſſionum: in aduerſis ſoletur, cogitatione gloriæ: in proſperis humiliet, cogitatione beatæ immortalitatis, cuius illi ſolummodo erunt particeps, qui in timore Dei perſeuerant, hoc eſt, qui fidem & bonam conſcientiam uſq; ad finem retinent. Qui enim iſto paſſo finem vitæ fecerint, habebunt Deum finem deſideriorum ſuorum, qui ſine fine uidebitur, ſine ſatidio amabitur, ſine fatigatione laudabitur. Atq; tum deum complebitur canticum illud: Beati, qui habitant in domo tua Domine, in ſecula ſeculorum laudabunt te.

Sitis ergo ſobrii, & vigilantes ad orandum.

Ex ſine prædicati Euangelij inferit Apoſtolus paræneſes quaſdam de nouitate vitæ, & oſtendit quibus in reſurrectionis parte à principio capitis huc uſq; actum eſt. Quare, hic oportune de uiuificatione

N n n ne agit,

ne agit, quæ ex aduerso respondet mortificationi. Quantum enim vetus homo mortificatur, tantum nouus viuificatur & crescit. Coniungit autem hic Apostolus tria, Sobrietatem, Vigilantiam, & Orationem. Sobrietas, si græcæ vocis vim respicis, ad mentem refertur, & vt Plato docet, opponitur *μαρία*. Est enim prudentiæ quædam conseruatric, quæ sita est in mentis, affectuum & voluntatis harmonia. Vigilantia, iuxta *εγρηγορ* græcum, opponitur ebrietati, & est corporis sobrietas, videlicet, cum eorda non grauentur crapula & ebrietate. Requirit igitur Apostolus ad orationem cum mentis, tum corporis sobrietatem. Orationis vocabulo intellige quatuor illas formas, quas Paulus enumerat 1. Timoth. 2

Ante omnia vero caritatem, alij in alios, propensam habentes. Nam caritas operit multitudinem peccatorum.

ut est caritas, quæ est vinculum pacis & perfectionis, cum quia errata fratrum aut corrigit aut tegit, tum quia officiorum effectrix est mutuoorum. Papiſtæ, qui hoc loco abutuntur ad stabilienda merita operum, vim faciunt verbis Petri. Non enim loquitur hic Petrus de abolendis seu tegendis peccatis coram Deo, quasi hominis caritas vim tegendi peccata coram Deo haberet: sed de hominibus agit, qui incidentes fratrum lapsus, & errata per caritatem tegunt, & non traducunt calumniose alienam vitam. Hunc esse verum sensum dicti Petri, apparet ex Salomone, vnde hoc dictum mutuatus est Apostolus. Nam ibi odium & caritas opponuntur, vt causæ contrariæ in contrarijs effectibus. Ita enim ait: Odium suscitatur rixas, & vniuersa delicta operit caritas. Sed quomodo operit caritas delicta? Non defendendo, sed tegendo: non approbando, sed occultando: non augendo, sed curando. Breuiter, fides & caritas, quomodo agendum sit cum lapsis fratribus, satis docere possunt. Fides auertit contumeliam Dei, caritas quærit salutem proximi.

Hospitales estote alij erga alios, sine murmurationibus.

qua amanter peregrinos complectimur. Ab hac vult abesse murmurationem, vt quæ cum vera caritate pugnet. *P O R R O*, cum hic locus hospitalitatem nobis commendat, non erit inutile huc ascribere, quid sit de hospitalitate sentiendum. Recte numerantur quatuor hospitalitatis genera, quorum Primum pomposum & splendidum est. Secundum, sordidum & auarum. Tertium, ciuile & *ιδιόν*. Quartum, Christianum & sanctum.

P O M P O S V M & splendidum est, de quo Cicero in officijs loquitur in hunc modum: Recte à Theophrasto laudata est hospitalitas. Est enim valde decorum patere domos hominum illustrium, hospitibus illustribus. Hoc genus hospitalitatis Lactantius testatur detortum esse à vera iusticia, & raptum ad proprium commodum.

S O R D I D V M & auarum est eorū, qui peregrinos quidem excipiunt hospitio, non tam spectantes peregrinorum necessitatem quam proprium lucrū, non accepturi, si nulla spes lucri apparet. Etsi autem hospitalitatis hoc genus, hominū vicio contaminatur, tamē omnino est necessarium. Nam tamen huius causa est auaritia, tamen peregrini eo carere non possunt.

C I V I L E & *ιδιόν* diuiditur in *προξενίαν* & *ιδιοξενίαν*. *προξενία* est ea hospitalitas, qua alie gentes seu populi alios hospitio excipiunt, propter amicitiam seu fœdus interpositum. Huiusmodi hospitalitas nusquam non locorum vilitata est, præsertim in Legatis excipiendis. Sic Galli Danorum & vicissim Dani Gallorum legatos humaniter excipiunt, & amice propter fœdera interposita, tractant. *ιδιοξενία* est, qua priuati se inuicem excipiunt propter amicitiam, quæ inter eos est. Qualis autē hæc *ιδιοξενία* esse debeat, docet Homerus cum ait, *ἄλλοι φιλοῦν, ἑὸν δὲ φιλοῦντι φιλοῦσιν*. Id est, Oportet hospitem amanter tractare, volentem autem dimittere. Quam autem diu sit grata à vulgo hæc *ιδιοξενία*, ostendit Euripides in Hercule, cum ait: *ὅς τ' αὖ ζῆνον ἀνθρώπων φέρουσι φίλοι, ἐν ἡμέρῃ βλήμματα ἔχον φασίμβρον*.

C H R I S T I A N V M & sanctum hospitalitatis genus est, quo Christiani peregrinos sanctos ex caritate excipiunt, eosque benigne & amanter communis religionis gratia complectuntur & fouent, tanquam membra Christi. In hoc hospitalitatis genere spectentur causæ, parætes, præmia sanctæ hospitalitatis, & pœnæ contemptus sanctorum hospitum.

C A V S S E sunt præcipuæ quatuor. Prima, mandatum Dei, cui omnes creaturas obtemperare par est. Præceptum enim dilectionis hospitalitatem, vt partem in se continet. Petrus hoc loco, dictante Spiritu sancto, hortatur nos, vt amanter complectamur hospites, eosque humaniter foueamus. Epistola ad Hebr. capite 13. dicit, Hospitalitatis ne sitis immemores. Secunda, est mutua caritas, qua Christiani omnes sibi inuicem deuincti sunt. Hæc caritas cum

cum proficiatur ex fide sincera, bona conscientia & puro corde, non potest aliud quam sanctos pauperes & exules amanter complecti & humaniter fouere. Hinc est, quod sanctæ viduæ, quæ sanctos hospitio exceperunt, & eorum pedes lauerunt, dignæ iudicentur, vt recipiantur, & in suis necessitatibus alantur sumtibus Ecclesiæ. Tertia est conditio communis sanctorum. Nam cū sancti peregrini in hoc mundo sæpe suis pelluntur sedibus, opus habent mutua refocillatione. Nemo est, qui statuit Deū timere, præsertim si munus docēdi in Ecclesia sustineat, qui certum potest sibi polliceri hospitium ad vitæ suæ terminum. Nam principes mutantur vt aura, & alij alias religiones sectantur, & pro libidine sæpe religiones mutant. Fit etiam interdum, quod pij aliqui principes ab adulatorib. & sophistis decipiantur, vt piam causam tanquam impiam & contumeliosam aduersus Deū, persequantur. Vnde fit, vt pij doctores & alij, qui cordate tuerentur veritatem, cogantur exulare cum miseris vxorib. & teneris pueris, noua sibi querere hospitia, id quod habent commune cum sanctis Dei Prophetis, & Apostolis Domini. Quarta est necessitas, qua omnes pij obstricti sunt ad fouenda & refocillanda membra Christi. Nam qui membrum Christi reijcit, quid Christo faceret, si coram conspiceretur? Hæ causæ sunt satis graues, quæ nos ad humaniter excipiendos sanctos inuitabunt, modo iure de Christiano nomine gaudere velimus. **P A R T E S** hospitalitatis, seu partes officij eorum, qui sanctos hospitio excipiunt, ex 18. & 19. capitibus Geneseos, colligam. Domine, ait Abraham Genes. 18. si inueni gratiā in oculis tuis, ne transeas à seruo tuo, sed afferam pusillū aquæ & lauentur pedes vestri, & requiescite sub arbore, ponamq; buccellam panis, & confortetur cor uestrum, postea transibitis. Et capite 19. Genes. Et obuam iuit ijs (scilicet Lot) & dixit, Obsecro domini, declinate in domū serui vestri, & manete ibi, lauate pedes vestros, & mane cōsurgetis & proficiſcimini in viam vestram. Vterq; hoc est, & Abraham & Lot, suo facto docent tres partes esse officij pij hospitis. Quarum Prima est, benigna & amica inuitatio peregrinorum. Secunda, humana tractatio & refocillatio defatigatorum itineris molestia. Tertia, pacifica dimissio hospitem, cum fausta imprecatione. **P R Æ M I A** sanctæ hospitalitatis, hoc est, eorum qui ex vera pietate peregrinos fouent, hospitio exceptos, Matth. 10. Quicumq; iustum receperit, nomine iusti, mercedem iusti accipiet. Psal. 40. Beatus, qui intelligit super egenum & pauperem, in die malo liberabit eum Dominus. Ambrosius: Tanta est apud Deum hospitalitatis gratia, vt ne potius quidem aquæ frigida à præmijs remunerationis sit immunis. Vides quod Abraham Deum recepit hospitio, dum hospites quærit? Vides quod Lot angelos recepit: vnde scis tu cum receperis hominem, suscipias Christum. Licet in hospite Christus sit, quia Christus in paupere est, sicut ipse ait: Hospes fui, & collegistis me. Loth hospitem beneficio liberatur ab incendio Sodomæ. Raab cum suis parcurit, eo quod hospites pietate traſtauerit: & dimiserit. Helias excitauit à mortuis filium mulieris, quæ se hospitio exceperat. Mulier Sunamitis præmium piæ hospitalitatis accepit. Nam Heliseus hospes ei filium impetrauit, & ipsum postea defunctum miraculose ad vitam reuocauit. Quid multis opus est? Pia hospitalitas, vt inquit Ambrosius, duplicem mercedem habet, videlicet, humanæ gratiæ, & remunerationis diuinæ. **P O Æ N Æ** contemptus sanctorum hospitem grauissimæ sunt, Matth. 10. Qui vos non recipit, me non recipit. Iacobi 2. Iudicium sine misericordia erit ei, qui misericordiam fuit expers. Ambrosius: Caueamus, ne, si nos duri ac negligentes fuerimus in recipiendis hospibus, etiam nobis post huius vitæ cursum sanctorum hospitia denegentur. Christus inter alia impietatis opera in extremo die exprobrabit impijs: Hospes eram, & non collegistis me.

Vt quisque accepit donum: ita alius in alium illud ministrantes, vt boni Oeconomi variæ gratiæ Dei.

Quia donum est, quicquid habes, datum in communem vtilitatem. Secundam, Quia sumus Oeconomi, & non veri domini rerum, quæ traditæ sunt.

Si quis loquitur, vt eloquia Dei (loquatur) Si quis ministrat, tanquam ex viribus (ministret) quas suppeditat Deus, vt in omnibus glorificetur Deus, per Iesum Christum, cui est gloria & imperium in secula seculorum, Amen.

Hoc etiam caritatis est, dona quæ quis habet, in aliorum commodum & vtilitatem conuertere, cuius rei dupplicem ponit rationem. Primam,

Quia sumus Oeconomi, & non veri domini rerum, quæ traditæ sunt.

Exempli causa quædam pauca officia recitat, eaque in administratione Ecclesiastica summe necessaria. Si quis, inquit, loquitur, id est, si quis docendi munus in Ecclesia sustinet, Loquatur vt eloquia Dei, hoc est, vt decet eum, qui legatū Dei agit, & ipsius Dei nomine verba facit, quod facit.
N n n 2 ne sic.

non sunt. Quare non iudicio improborum cedendum est, sed patienter acquiescendum est in Dei consilio, cui placet cruce eos hic explorare, quos statuit olim glorificare.

Ne quis enim vestrum patiat, ut homicida aut fur, aut maleficus, aut tanquam alienorum inspector, sed si ut Christianus, non pudeat, imo glorificet Deum in hac parte.

Quid faciendum sit Christianis, monet, ne videlicet quis ob facinora sua mala plectatur. Verum si obtigerit afflictio ob Christi confessionem, patienter ferenda est, & non ut probum, sed potius ut gloria & magnum decus filiorum Dei accipienda,

quæ nos ad glorificandum Deum inuitabit. Maleficus græce κακοποιός in genere dicitur, qui studet alijs damna inferre quouis modo. In specie vero maleficus dicitur incantator siue magus, unde maleficæ dicuntur feminæ incantatrices, seu veneficæ. Alienorum inspector græce ἀλλοτριόσκοπος, hoc est, curiosus alienarum rerum appetitor. Nam qui frequentius & curiosus res alienas inspicit, eas appetere videtur. Poterit vocabulum hoc etiam ad vitam & actiones referri, ut ἀλλοτριόσκοπος idem sit, quod πολυπραγμοσύνης, qui sua negligit, & aliena maligne obseruat, duplici nomine pœna dignus.

Quia tempus est, ut incipiat iudicium à domo Dei.

Ratio exhortationis à consilio Dei sumta. Deus suam domum, id est, Ecclesiam suam, primum castigare

constituit, idque in hoc mundo. Imitatur enim Deus pium patrem, qui suos liberos ideo castigat, ut eos in officio retineat, ne degeneres aliquando exhereditare cogatur. Hic obferuandum est discrimen inter crucem piorum & supplicia malignorum. Nam differunt tempore & loco. Pij enim primum castigantur, idque in hac vita. Maligni plerumque in hac vita fortunati videntur, & ad extremum vsque in delitijs viuunt, sed mortuorum animæ cum diuine epulone puniuntur vsque ad iudicium, & postea æternis pœnis afficiuntur, & in corpore & in anima. Plura discrimina inter crucem piorum & supplicia impiorum à causis efficientibus, finalibus & effectibus petita alibi explicantur.

Quod si primum à nobis, quis erit finis eorum, qui non obtemperant Dei Euangelio.

Ne fideles impiorum successu offensi, deficiant à confessione, admonet de supplicijs æternis, quæ olim ob sua scelera sustinebunt impij.

Et si iustus vix seruatur, impius & peccator ubi comparebit?

Argumentum à maiori ad minus. Iustus in hac vita varijs obiectus est malis, adeo ut difficilime inter huius vitæ procillas vitam traducere queat, idque Dei consilio & iusto iudicio fit. Quanto minus euadet impius æternas pœnas, qui in hac vita delitijs affluit. Atque ita hoc Petri dictum ad præsentem vitam pertinet, quantum ad pios atinet. In hac enim vita vix vnus inter omnes pios inuenietur, qui non magnas difficultates sustineat. Nam quando corpus non affligitur, spiritus grauius carnis concupiscentijs exercetur, & varijs Satanæ artibus oppugnatur, aduersus quas difficultates Paulus armat Christianos ad Ephes. 6.

Itaque, qui affliguntur secundum voluntatem Dei, tanquam fidei conditori commendent animas suas in beneficentia.

Conclusio est exhortationis ad patientiam cum admonitione, ut pij se totos Deo commendent, qui ita eorum ærumnas moderabitur, ut exitus sit futurus lætissimus. Nam, cum ipse sit conditor noster fidelis, habebit profecto curam pro nobis, ne crucis acerbitate victi succumbamus.

C A P V T V.

Summa Quinti Capituli.

Nun 3

Quem-

Quemadmodum presbyteros & iuniores ad debita præstanda officia hortatur Apostolus: Ita omnibus subiectionem & humilitatem commendat, monens, vt Diabolo fortiter resistant, non fracti præsentis vitæ arumnis.

Ordo & partes Capituli quinti.

Quatuor sunt huius Capituli partes. PRIMÆ est hortatio ad presbyteros & iuniores. Vt enim presbyteros hortatur, vt fideliter suum gregem pascant, expectantes coronam, quam ipsis suo tempore pastorum princeps donaturus est: Ita iuniores monet, vt presbyteris subditi sint. SECUNDÆ, generalis est exhortatio ad subiectionem & humilitatem. & ne quis se contentum fore nimia sui deiectione obijciat, iubet vt istam curam in Dominum reijciat. TERTIÆ, grauissima est admonitio, vt p̃ inuictō animo se Diabolo opponant, & non frangantur animis, propter persecutionum fluctus. QUARTÆ est indicatio scriptionis huius Epistolæ, quam ideo se scripsisse affirmat, vt ipsos Christianos adhortaretur ad constantiam, & testificaretur, veram esse gratiam in qua starent. Huc addit salutationes, & fausta imprecatione claudit Epistolam.

EXEGESIS QVINTI CAPITULI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

PRESBYTEROS, qui inter vos sunt, hortor ego, qui simul sum presbyter, & testis afflictionum Christi, atq; idem gloriæ, quæ reuelabitur, confors, pascite eum, qui apud vos est, gregem Dei, curam eius agentes, non coacte sed libenter: non turpis lucris gratia, sed liberaliter: neque vt dominantes gregi, sed vt sitis exemplaria gregis.

pascendi gregem Christi pulcerrima antithesi declarat. Vt enim vult procul ab Episcopis & pastoribus abesse coactionem, turpis lucris affectationem, & dominandi in Ecclesia libidinem: Ita requirit, vt libenter, vt liberaliter, vt tanquam exemplaria gregis officium faciant. Hic locus aperte primatum Papæ, qui se successorem Petri iactat, euerit. Petrus se vna cum alijs presbyterum agnoscit: sed Papa se caput Ecclesiæ esse gloriatur. Petrus pascit gregem Christi, & curam ipsius gerit: sed Papa à vero pabulo gregem Christi arceat. Petrus turpem quæstum prohibet, & illi aduersatur: Papa turpissimo meretricum lucro ditekuit. Petrus non vult dominari cleris, id est, Ecclesijs Christi: sed Papa vendicat sibi vtrumque gladium. Petrus cum alijs subiectus est Ecclesiæ: sed Papa Imperatoribus & Regibus dominatur. Ex his facile apparet, quod Papa nullo iure Petri successor dici possit.

Et cum apparuerit ille pastorum princeps, reportabitis immarcescibilem illam coronam gloriæ.

non exiguum ministris verbi propositum est. Nemo enim coronatur, nisi qui legitime certauit. Alterum, quod post certamen gloriæ corona sit expectanda. vtrumq; incitamentum esse debet ad acrem in officio curam. Transferendum est quoq; ad ipsos auditores Euangelij, vt ipsi similiter strenue militent in hac spiritali militia aduersus carnem, satanam & mundum.

Similiter iuniores subiecti estote presbyteris.

Omnes autem alij alijs subiecti, humilitate intus ornemini.

Proposito præmio, hortatur presbyteros ad diligentiam in officio. Coronæ nomen de duob. admonet nos: quorum Vnum est certamen, quod

Requirat ius analogum iuniorum erga presbyteros, quorum alij in verbo docendo occupantur, alij iuuentutis mores disciplina regebant.

Hypothesin ad thesin transfert, & adhortatur omnes, vt humilitate, veluti

veluti ornatu quodam interno, se ornent, & nemo se alijs superbe præferat. Hoc præceptum non ad euertendos ordines & gradus dignitatum in politica, æconomica & Ecclesiastica administratione pertinet, sed ad animorum affectionem, videlicet, vt nemo alterum superbe contemnat, sed potius vt consortem eiusdem hereditatis foueat & complectatur. Vocabulū *ἐγκολοῦσθαι* varie redditur, vetus interpres videtur legisse *ἐγκολοῦσθαι*. Nam vertit insinuate. Erasmus infixam habete. Esichius vertit *κολοῦσθαι*, id est, ornemini, quæ significatio hic optime quadrat.

Nam Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.

Ratio exhortationis à consequentibus contrariorum. Vt illud fugiendum est, quod iram Dei prouocat:

Ita expetendum est, quod gratiam Dei conciliat. Sed vt superbia iram Dei prouocat: Ita vera humilitas Dei gratiam conciliat & auget. Ergo illa fugienda, & hæc expetenda est. Notanda est emphasis vocabuli *ἀντιδρῶντα*. Est enim militare verbum, quo significatur, quod Deus tanquam ex aduerso contra superbos aciem instruat, cum contra humiles in gratiam recipiat, & eorum defensionem suscipiat.

Humiliamini igitur sub potenti manu Dei, vt vos extollat in tempore.

Conclusiuncula adhortationis ad humilitatem, & persiluit in metaphora militari. Omnes homines aciem

veluti ex aduerso, contra Deum instruunt, quos oppugnat Deus, humiles quidem se sub ipsius potenti manu submitunt, quos etiam in suam fidem & tutelam recipit, Superbi vero ex aduerso arma mouentes, potenti manu Dei prosternuntur & pereunt. Obseruetur igitur hoc loco finis vtriusque, videlicet humilitatis & superbiz. Vt enim humilitatis finis est gloria: Ita finis superbiz est ignominia. Qui ergo sapit, tanquam pestem perniciosissimam fugiat superbiam, & tanquam matrem omnium virtutum amplectatur humilitatem. C v m addit, Vt vos in tempore extollat, significat tempus huius vitæ humiliationis esse, sed securam esse gloriam in resurrectione vitæ, idque prorsus Christi exemplo, qui in hoc mundo humiliatus est vltique ad mortem crucis, sed victa morte potitur gloria.

Omnem curam vestram conijcietes in ipsum, quia illi cura est de vobis.

Prolepsis est. Anticipat enim obiectionem, ne quis se contemptum infirmitatis sui deiectione existimet, & iuniorum sui deiectione existimet, & iuniorum sui deiectione existimet, & iuniorum sui deiectione existimet.

bet vt istam curam in Dominum reijciat. Huius disti rationem subiicit cum inquit: Quia illi cura est de vobis. Hic locus, vt commendat nobis prouidentiam Dei, qui suorum curam habet: Ita non adimit pijs sanctam curam, siue vocationis, siue salutis, sed vt, cum nostrum defectum sentimus, ad ipsum Deum precibus confugiamus. Nam cum Christus mandat, vt caueamus, vigilemus & oremus, requirit sane singularem curam salutis nostræ, & cum iubemur propria agere, sancta quædam cura officij nostri postulat.

Sobrii estote & vigilate.

Rursus ad sobrietatem & vigilantiam hortatur, alludens ad mandatū Christi: Vigilare, vult vt non segnescamus in pietatis cursu, vult vt obseruemus excubias, vult vt attentissimi omni ex parte, vult vt stratagemata Satanæ prudenter caueamus. Breuiter, vult vt fide pugnemus aduersus aduersarium nostrum Diabolum.

Nam aduersarius vester Diabolus, tanquam Leo rugiens obambulat, quærens quem deuoret.

Ratio exhortationis à periculi magnitudine. Aduersarius noster Diabolus nunquam quiescit, sed in perpetuis est insidijs. Proinde vos sobrii sitis, & vigilate, spiritualibus armis instructi, ne vos incautos opprimat. Confertur autem hic Diabolus leoni, ob ferociam in alia animantia, quæ sibi famelico & spoliato catulis obuiam feruntur. Verum, sicut galli cantus leonem terret & trepidare facit: ita pia precatio & sobria Diabolum abigit, atque ideo Dominus ait: Orate, ne intretis in tentationem. Oratione itaque tentator & aduersator noster Diabolus terretur & vincitur.

Cui resistite firmi per fidem.

Modum resistendi Diabolo tradit. Nam fide omnia ipsius ignita tela extinguunt.

tinguantur. Hinc est, quod Iohannes ait: Hæc est victoria, quæ vincit mundum, fides vestra, quod sane mirum non est, quia vt fides victorem Satanæ possidet: ita eiusdem potentia nritur. Resistimus autem Diabolo per fidem, quando ex fide imploramus defensionem à duce nostro Iesu Christo, qui est victor Diaboli.

Scientes easdem passionibus, vestra, quæ est in mundo, fraternitati impleri.

Quia Diabolus cruce Ecclesiæ potissimum ad defectionem sollicitat, proponit exemplum totius Ecclesiæ, cum

ius cœtum fraternitatem appellat. Hæc fraternitas cum tota sit cruce subiecta, spe redemptionem expectans, debemus & nos similem patientiam præstare, qui volumus esse membra Ecclesiæ. Cum dicit easdem passionibus impleri, significat eas quæ defunt passionibus Christi adimpleri. Nam vt Christus passus est in corpore suo: ita etiam in membris suis vult pati. Quare, tantisper deest aliquid passionibus Christi, donec vnum eius membrum superfuerit in mundo.

Hic duo loci sunt obseruandi. Primus, qualisnam esse debeat affectio & consensio Christianorum inter sese, nimirum fraterna. Siquidem Petrus hoc loco cœtum Christianorum per totum mundum dispersum, fraternitatem appellat. Si igitur fratrum iuxta carnem concordia est naturalis, vt quæ à lege naturæ requiratur, multo magis hæc spiritualis fraternitas requirit sanctam concordiam. Sed vnde illa fraternitas? Communem habemus patrem in Christo: communem habemus fratrem Iesum Christum. Sicut ipse ait: Ascendo ad patrem meum, & diligimur, quia sumus caro de carne eius, & ossa de ossibus eius. Huius Christi spiritu multo magis, quam sanguinis necessitudine inter nos deuincti sumus. Habemus & communem matrem Ecclesiæ, castissimam Christi sponsam, quæ nos à semine cœlesti & incorruptibili contempletur, peperit, & natos fouet, alit verbo, spiritu, sacramentis, & salutaribus monitionibus & disciplina gubernat, vt simus sancti & irreprehensibiles coram Deo. Habemus præterea communem hereditatem in cœlo, cuius erimus participes in omni æternitate, si modo ad finem vsque constanter perstiterimus. Hanc fraternitatem turpiter seindunt, qui aut hæretica doctrina Ecclesiæ vastant, aut odijs & simulatibus schismata faciunt.

Secundus locus est de communi sorte totius Ecclesiæ, videlicet, quod propter societatem, quam habet cum Christo, in hoc mundo subiecta sit cruce. In hac cruce præcipue spectanda sunt consilium Dei, necessitas, finis & euentus.

Consilium Dei est, quod velit omnia Christi membra capiti fore conformia, vnde Paulus ad Rom. 8. Quos præsciuit, eosdem & prædestinauit conformes fieri imagini filij sui, vt is sit primogenitus inter multos fratres. Huc illud, quod supra dixit: Iudicium à domo Dei incipit. Item illud: Castigat omnem filium, quem recipit. Item, Omnes qui pie volunt viuere in Christo, persecutionem patientur.

Necessitas maxima est. Nam tanta est humanæ naturæ peruersitas, tanta ferocitas, vt in recto pietatis cursu contineri nequeat sine flagellis. Atque hoc vult David cum inquit: In camo & freno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te. Cum hac necessitate vtilitatem coniungo. Nam crux pijs est sancta quædam disciplina, iuxta illud Davidis: Priusquam humiliarer ego erravi. Item: Bonum est mihi Domine quod humiliasti me, vt discerem statuta tua.

Finis proinde crucis est, vt contineamur in timore Dei, ne ferocientes abijciamus confessionem, vt sub cruce ingemiscamus, cogitantes de iudicio & misericordia Dei. De iudicio quidem, quod reliquias peccati in carne nostra paterne punit, vt corpus peccati eneruetur, quo plenum sit spiritus imperium. De misericordia vero, qua nos castigat vt filios, ne contumaces effecti cum hoc mundo pereamus. Breuiter, vt exploratio fidei nostræ multo preciosior exploratione auri comperiat.

Euentus denique crucis sanctorum est summa & æterna consolatio. Beati, ait Dominus, qui persecutionem patiuntur iusticiæ causa, quoniam ipsorum est regnum cœlorum. Item, Gaudete & exultate, quoniam merces vestra multa est in cœlis. Ab hoc latissimo euentu potissimum petenda est consolatio sub cruce. Huc respexit Paulus, cum scriberet discipulo suo Timotheo: Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis, quasi dicat: Quemadmodum Christus sibi viam ad gloriam cruce parauit: Ita etiam nobis non contigit gloria, nisi per viam crucis. Nemo enim gloriam resurrectionis percipiet, nisi qui in hac vita acerbiter gustauit.

Sed Deus omnis gratiæ, qui vocauit

Tempori breui æternitatem opposuit nos

nos ad vitam æternam in Christo Iesu, paululum afflictos ipse vos perfectos reddat, confirmet, corroboret, stabiliat, ipsi gloria in secula seculorum, Amen.

nit, & afflictioni præsentis futuram gloriam, quemadmodum Paulus facit ad Rom. 8. Idq; ideo fit, vt fortiori animo feramus præsentis vitæ momentaneam afflictionem, quam æternam.

na sequitur gloria, qua hæc brevis ignominia compensatur. Votum, quod addit, significat principium, medium & consummationem salutis nostræ opus Dei esse. Par igitur est vt perpetuo nos Deo, tanquam fidelissimo medico, subijciamus. Hæc summa est huius pericopæ. Iam singula penitus introspeciamus. Nam in hac pericopa multæ doctrinæ & consolationes continentur. **P R I M U M** itaq; hic prædicatur Deus esse omnium gratiæ autor. Nam, vt ipse solus est fons gratiæ: Ita solus eam gratis paterno affectu confert, iuxta decretum suum, omnibus ad ipsum confugientibus. Hic omnia humana merita euertuntur, & stabilitur gratuita salus & reconciliatio. Fieri enim non potest, vt quod est gratiæ, pendeat est operibus nostris aut meritis. Immo enim ex Pauli consecutio Rom. 11. Quod si per gratiam, iam non ex operibus, alioquin gratia non est iam gratia, sin ex operibus, iam non est gratia, alioquin opus iam non est opus. Cum hac connexion Pauli pulcre congruit Augustini dictum: Gratia est nullo modo, nisi quæ est gratuita omni modo. **S E C U N D O**, additur huius gratiæ, hoc est, fauoris Dei & beneuolentiæ gratiæ effectus. Qui vocauit nos, inquit, ad æternam suam gloriam in Christo Iesu. Hic tria aptissime coniunguntur, nempe, vocatio, gloria ad quam vocamur, & via gloriæ. **V O C A T I O** est vniuersalis, & fit per prædicationem Euangelij. Nam cum Deus ministerio præconum verbi nos vocat, intus suo spiritu corda hominum tangit, vt assentiantur & credant verbo. Nam hæc est ordinaria administratio regni Christi, quod velit verbum suum sonare, & velit in verbo efficax esse. Quod si autem verbum non recipiatur ab homine, non Deo imputandum est, sed hominis culpæ, qui se verbo opponit, & Spiritui sancto resistit proterue. **G L O R I A** ad quam vocamur, est fruitio Dei in omni æternitate, & opponitur ignominia Diabolorum & omnium damnatorum, quæ ignominia iustissima pœna est peccati. Hanc sane ignominiam nemo effugiet, nisi qui vocanti Deo obtemperauerit. Quod autem hanc gloriam æternam fore dicit, eo pertinet, vt præsentibus ærumnis & temporali afflictioni opponamus infinitam gloriam, & quoties in hac vita aliquo malo premimur, consolationem ex huius gloriæ cogitatione petamus, sed hoc argumentum tractat Paulus copiose ad Rom. 8. **V I A** ad gloriam est Iesus Christus, ideo subiecit, In Christo Iesu. Huc dictum Domini pertinet: Ego sum via, veritas & vita. Scriptura testatur iusticiam, id est, legis obædientiam, esse viam ad vitam, adeoq; gloriam æternam. Ita enim ait Dominus: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Et Moses ait: Qui fecerit ea, viuet in eis. Hoc esse verissimum omnino fatendum est. Christus enim mentiri aut fallere nequit. Verum quia hanc iusticiam ipsi non habemus, venit Christus in mundum, ad quem confugiendum est, vt hanc ipsam legis iusticiam consequamur. Quomodo autem id fiat, docet Paulus his verbis: Christus est finis legis in iusticiam omni credenti. Finis ergo legis est iustificare eos, qui eam obseruant, quo iustificati vitam ingrediantur & gloriam. Verum quo minus hoc assequatur lex, non impedit vlla legis impotentia, sed nostræ carnis viciositas, cui ita demum medetur Christus, vt iusticia legis, quam ipse fecit, gratis nobis credentibus imputata, sinem legis consequamur, qui Christus, quoniam pro nobis legem impleuit, factus est nobis iusticia, adeoq; via ad vitam & æternam gloriam. **C V M** addit, Paululum afflictos, idem docet, quod Paulus cum ait, afflictiones huius vitæ non sunt condignæ ad futuram gloriam, quæ nobis reuelabitur. Hæc proinde collatio præsentium ærumnarum & æternæ gloriæ nos in quibusuis ærumnis & calamitatibus erigere debet. **C V M** subiungit, Ipse vos absolutos reddat, confirmet, corroboret &c. significat quanta sit nostra imbecillitas in ferenda cruce, & quod oporteat ad hunc Deum precibus confugere, vt opus quod in nobis incepit, ipse ad consummationem perducatur. **C L A V D I T** votum doxologia, cum inquit, Gloria & imperium in secula seculorum, Amen. Hic notemus, quod quoties in mentionem beneficiorum Dei inciderimus, vt erupamus in gratiarum actionem, qua agnoscimus beneficia Dei, qua palam constitemur largitorem, quaq; gratitudinem reddimus Deo per Iesum Christum.

Per Syluanum vobis fidelem fratrem (vt arbitror) paucis scripsi, adhortans vos & testificans, hanc esse veram gratiam, in qua statis.

officia Christianis digna, consolareturq; pressos cruce in hoc mundo. Alterum, vt suo comprobaret

Cur hanc Epistolam Petrus dispersis Iudæis scripserit, breuissime ostendit, & duas potissimum causas affert. Vnam, vt adhortaretur Iudæos ad sanctificationem spiritus, & ad alia

probaret testimonio veram esse gratiam in qua starent, hoc est, verum esse Euangelium Christi, quod à Paulo & alijs didicerant. Hinc apparet, quod fuerint, qui mouerent quaestionem de doctrina Euangelij, qui de Petro gloriarentur, & Pauli doctrinam aspernarentur, propter abolitam Circumcisionem & ritus Mosaiscos. Et rursus, qui Paulum tuerentur tanquam verum Apostolum Iesu Christi. Huic controuersiae occurrit Petrus, & testatur veram esse & sinceram Euangelij doctrinam, quam didicerant. Hinc nos monemur, nostra comprobatione confirmare conscientias recte doctas, ne opinionum varietate turbentur, atque ita rursus gratia excidant.

Salutat vos ea, quæ est Babylone vobiscum electa Ecclesia, & Marcus filius meus.

Papistæ, qui Babylone Romam interpretantur, nullo fundamento nituntur. Quare illorum commentum repudio, & Babylonem proprie accipio pro illa celebri Assyriæ vrbe primæ Monarchiæ metropoli, vbi Petrus Iudæos docuit & alios. Dicitur autem Ecclesia electa, respectu prophanorum hominum, qui Satanæ obsequuntur, & quia est singulare peculium Dei, quo maxime delectatur.

Salutate alij alios caritatis osculo.

Osculum ab inferiori exhibitum reuerentiæ & obedienciæ, à pari cordiæ ac mutui amoris symbolum est. Paulus addit sanctum, ut opponatur impudico osculo, quod suauium appellant.

Pax vobis omnibus, qui estis in Iesu Christo.

Clausula faustæ imprecationis est, quæ summam beneficiorum Christi erga Ecclesiam vno pacis nomine complectitur. Est enim pax hominis cum Deo, summum bonum hominis, & est mutui consensus Dei & hominis: Dei quidem recipientis hominem in gratiam propter filium: Homini vero fide accipientis oblatam gratiam, & promittentis in posterum gratitudinem in tota vita.

A R G V M E N T V M IN POSTERIOREM DIVI PETRI EPISTOLAM.

HÆC POSTERIOR DIVI PETRI EPISTOLA, QUAM Iam senex & morti vicinus scripsit, tota parænetica est. Hortatur enim Primum, ad sanctificationem. Deinde, ad constantiam de doctrinæ certitudine, quæ sanctificationis fundamentum est. Nam, cum videret pius animarum pastor multorum mores emendatione indigere, & prospiceret multos fore, qui religionis Christianæ dogmata in dubium essent reuocaturi, sui muneris esse putauit istis malis, quantum quidem fieri potuit, occurrere, ne vel morum vicio, vel doctrinæ corruptelis, post suam mortem Ecclesia Christi ex gentibus collecta vastaretur. Hæc de argumento, occasione & fine huius Epistolæ sint dicta. Iam de tractationis methodo nonnulla adijciemus. Post Epigrapham pijsimum votum subiungit, videlicet, ut ipsis gentibus multiplicetur gratia Dei & pax, idque per cognitionem Iesu Christi. Huius cognitionis finem cum diceret esse sanctificationem nostri, oportune inde primam exhortationem infert ad sanctificationem, cuius fructum pulcherrima gradatione describit. Hæc sanctificatio, cum non solum quantum quisque in cognitione Christi profecerit ostendit, verum etiam ea tanquam fundamento nititur, inde ad exhortationem secundam transit, nimirum, ut gentes ad Deum conuerse, studeant suos animos ita doctrinæ certitudine confirmare, ne subintroeuntibus aliquando seductoribus, confessionem abijciant. Nam quemadmodum in populo Dei olim fuerunt Pseudoprophetae: Ita prædicit fore, ut Ecclesia non sit futura

tura immunis à falsis doctoribus, verum, vt diligentius sibi caueant fideles, proponit Apostolus tum impietatis poenam, tum pietatis premium. Præterea, quia multi eo tempore, religionem Christianam in dubium vocabant, propterea quod aduentus Domini ad iudicium differretur, istum errorem confutat. Ac tandem Epistolam exhortationis vtriusque repetitione claudit.

C A P V T I.

Summa Capitis primi.

Vt ad sanctificationem vitæ: ita ad constantiam in doctrina hortatur.

Ordo 5 partes Capitis primi.

Huius capitis sunt quatuor partes, quarum prima est epigrapha. Secunda, saluatio seu votum, seu fausta imprecatio ratione amplificata. Tertia, exhortatio ad sanctificationem. Quarta, exhortatio ad confirmandos animos de doctrina Christiana certitudine. Vtraque exhortatio suis quibusdam rationibus fulcitur ac munitur.

E X E G E S I S C A P I T I S P R I M I C V M
O B S E R V A T I O N E D O C T R I N A R V M.

S I M O N Petrus seruus & Apostolus Iesu Christi ijs, qui æque preciosam nobiscum sortiti sunt fidem, in iusticia Dei nostri & saluatoris Iesu Christi.

Hæc Epigrapha & autorem scriptio-
nis indicat, & quibusnam sit scri-
pta hæc Epistola ostendit. Autor scri-
ptionis est Petrus Apostolus. De quo
vide ea, quæ in priori eius Epistola
annotauimus. Illi autem, quibus scri-
bit Apostolus, sunt gentes ad fidem

Christi conuersæ, quas pulcherrima periphrasi designat, cū ait: Qui æque preciosam seu æqua-
lem dignitate nobiscum sortiti sunt fidem in iusticia &c. Hæc collatio Iudæorum & Gentium
est, quorum fidem pronunciat æque preciosam, Idque in iusticia Dei nostri & Saluatoris Iesu
Christi, hoc est, sortiti sunt fidem, qua iusti sunt, idque non sua, sed Christi saluatoris iusticia.
Nam iusticia, quæ Christi propria est, credentibus imputatur, vt Legis damnatoris sententiæ
non subijciantur. Hoc illud Pauli pertinet: Christus est finis legis, in iusticiam omni creden-
ti, hoc est, omnis qui credit, habet quod Lex requirit, nempe iusticiam, cui vita æterna pro-
posita est. O B S E R V A primum hoc loco exæquationem Iudæorum & Gentium. Deinde,
fidem in omnibus credentibus æque preciosam esse, quod quidem non ad fidei mensuram,
sed ad eius subiectum referendum est, videlicet, ad iusticiam Christi saluatoris, quæ omnibus
credentibus ex æquo imputatur. Fidem habuit Iairus, habuit & fidem Syrophœnissa, æque
quidem preciosam vterque, sed mensuram non æqualem. Tertio obseruetur hoc loco illustre
testimonium diuinitatis Christi, qui hic & Deus noster, & saluator dicitur. Nam cum vnicus
sit articulus in græco textu, necesse est, vt coniunctum hæc legantur, τοῦ θεοῦ υἱὸν καὶ σωτῆρα τοῦ σώματος

Gratia vobis & pax multiplicetur, per agnitionem Dei & Domini nostri Iesu Christi.

Huius domini nostri. Hoc votum duo continet. Primum, quænam sit summa beneficiorum Euan-
gelij ostendit, videlicet, gratia & pax à Deo per Iesum Christum. Alterum, quod ista bene-
ficia contingant per agnitionem Iesu Christi. Nam, qui non credit in filium, ira Dei manet
super eum.

Vt in Epistolis fieri solet, orditur
Apostolus à salutatione, & optat ijs,
quibus scribit, gratiam & pacem, id-
que per agnitionem Dei & Iesu Chri-
sti.

Quod omnia nobis diuina eius poten-

Voti confirmatio ex antea præsti-
tia,

ria, quæ ad vitam & pietatem requiruntur donauerit, per cognitionem eius, qui nos vocauit per gloriam & virtutem.

bona multiplicet & augeat. Est enim optima consequentia ab incoatione ad perfectionem in operibus Dei. Nam Deus est immutabilis. *AVGVSTINVS* ponit tres rerum ordines. Quædam res mutantur per tempora & per loca, quædam per tempora tantum, non autem per loca, quædam neq; per tempora, neq; per loca. In tertio ordine est Deus, qui neq; per loca neq; per tempora mutatur. Quomodo autem hæc Christus donauerit, explicat cum ait: Per agnitionem illius, qui vocauit nos, id est, Dei patris, ad quem per Christum ducimur. Qui videt me, ait Dominus, videt & patrem meum. Porro, modum vocationis addit cum inquit: Per gloriam & virtutem. Quam autem gloriam & virtutem intelligat Apostolus, explicatur infra in hoc ipso capite. Nequaquam sunt hæc intelligenda de hominum gloria & virtute, sed de Christi gloria & virtute. Christus suæ gloriæ accepit testimoniū, delecta ad ipsum patris voce: Hic est Filius meus dilectus, per quem placatus sum, hunc audite. Hæc gloria se in Christo multis virtutibus & stupendis miraculis conspiciendam præbuit. Per hanc gloriam & virtutem sumus vocati. Quia per ea diuinitas Christi, officium eiusdem, & Euangelij certitudo obsignata sunt. Qui in gloriâ & virtute vertunt, non tam quid Apostolus dicat, quam quod ipsis videatur sequuntur. Totus enim contextus atque verborum vis, meæ suffragatur interpretationi. *CÆTERVM*, hæc pericopa multa continet. Primum enim testimoniū habet de Christi diuinitate. Deinde ostendit, quod à Christo nobis omnia, quæ ad vitam & pietatem requiruntur, donentur. Tertio monstrat, quo nos suo verbo ducat Christus, nempe ad suum Patrem, ut illum agnoscamus. Hæc, inquit, est vita æterna, vt te agnoscat verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Quarto indicat, quod hæc ductio ad Patrem, fiat per prædicationem Euangelij, quæ gloriam & virtutem Christi nobis conspicienda proponit.

Per quæ maxima nobis & preciosa donata sunt promissa, vt per hæc heretis diuinæ consortes naturæ, vbi refugeritis à corruptione, quæ in mundo est per concupiscentiam.

consortes diuinæ naturæ, vbi aufugerint à concupiscentia mundana, periphrasis est regenerationis seu sanctificationis. Cuius partes duas hic facit, videlicet fugam mundanæ concupiscentiæ, & participationem diuinæ naturæ, hoc est, viuificationem, quæ fit virtute spiritus Christi, habitantis in nobis. Obseruandum autem est, quod Petrus diserte loquatur de dono, quod Paulus à gratia distinguit ad Romanos 5. vbi in hunc modum loquitur: Gratia Dei & donum per gratiam erga vnum hominem Iesum Christum, in multos superabundauit. Hic Paulus duas res complectitur, videlicet gratiam & donum. Gratia est gratuita remissio peccatorum, & acceptatio personæ coram Deo. Donum est diuina præsentia in nobis, ex qua concipitur plena consolatio, quia incoatur æterna vita per sanctificationem nostri. Hæc duo testatur Paulus nos habere, non ex nostris meritis, sed ex Christi gratia. *OBSERVANDVM* est hic metonymia vtitissimā in scripturis, qua causæ nomen effectui tribuitur. Vocat enim hic diuinam naturam, id quod efficit diuina præsentia in nobis, id est, conformitatem nostri cum Deo, seu imaginem Dei, quæ in nobis reformatur per diuinam præsentiam in nobis. Hic ergo scopus est prædicationis Euangelij, vt paulatim conformes Deo reddamur, & transformemur ad imaginem eius, quantum quidem modulus noster ferre potest. Qui igitur peccatis & mundanis concupiscentijs indulget, non sine contumelia Dei, de Euangelio gloriatur.

Atq; in hoc ipsum omne studium applicantes subministrare in fide vestra virtutem, in virtute autem scientiam, in scientia vero temperantiam, in temperantia autem patientiam, in patientia vero pietatem, in pietate autem fraternum amorem, in fraterno vero amore caritatem.

Hæc prior exhortatio est, qua Apostolus exhortatur gentes conuersas, vt sanctificationi studeant. Ad hoc ipsum, inquit, omne studium applicantes, scilicet, vt renuncietis concupiscentijs, consortes reddamini diuinæ naturæ. Quod cum fit, fides suos germanos fructus profert, qui sunt virtutes

virtutes. has, ut genus sequentium proponit, per quas intelligit sanctos & honestos mores, quorum fons est fides. Scientia (hæc moderatur actiones virtutis) Temperantia (hæc moderatrix est cibi & potus, aliarumque appetitionum.) Patientia seu tolerantia, (qua persistimus sub mole arumnarum & persecutionum, ne fracti animo confessionem abijciamus.) Pietas (hanc ideo subiecit tolerantia, ut eius sit reatrix.) Fraternalis amor (hic completitur eiusdem fidei domesticos.) Caritas, (hæc se etiam ad alios homines extendit, ut hostes quoque completatur.) Hæc virtutes germani fidei fructus sunt. In gradatione hæc non tam rerum consecutio, quam earundem necessaria cum fide connexio spectanda est. Porro virtutes, quarum genitrix est fides, hoc pacto distingui possunt. Homo fidelis & ad Deum ipsum, & ad se ipsum, & ad proximum, & ad res alias respectum habere debet. Cum Deum respicit, ex fide pietatem, qua totus cultus primæ tabulæ intelligitur, promittit. Cum se ipsum intuetur, ex fide sanctificationi animi & corporis studet, satagisque ea, quæ officij sui sunt haud fraudulenter præstare. Cum se ad proximum suum conuertit, ex fide fraternalis amorem erga domesticos fidei, & caritatem erga omnes homines producit. Denique cum res alias contemplatur, vel in agendo versatur per prudentiam, vel in usu rerum occupatur per temperantiam, vel in ferendis adversis persistit per patientiam, vel in expectandis promissis perseverat per spem, quæ non confundit. Hæc omnia ex fide pius profert animus. Hic locus Petri monet, ne Dei gratia desinus. Huc illud ad Hebræos 12. Prospicientes, ne quis desit gratia Dei. Et illud Pauli: Commonefacio te, ut exscites donum, quod in te est. Postquam enim renati sumus, non sumus stipites aut trunci, sed viva Christi membra, in quibus spiritus Dei est efficax, ut iam possimus aliquam obedienciam Deo præstare, quæ illi est accepta propter Iesum Christum, per quem placemus Deo. Non enim amplius voluntas captiva tenetur sub servitute peccati, sed per spiritum Christi manumissa est, ut & quæ recta sunt mens intelligat, & voluntas sanata studeat Deo obedienciam præstare, atque adeo vires ipsæ omnes interiores & exteriores diuinitus adiutæ non frustra contentur.

Hæc cum vobis assint & exuberent, haud ociosos nec infructuosos constituunt in Domini nostri Iesu Christi cognitione.

Ratio exhortationis ab effectis virtutum, quæ cum fide coniunctæ sunt, quæ effecta manifesta indicia sunt efficacis cognitionis Christi, ac si dicat: Virtutes quas enumeraui cum fidei assint, indicant Christi cognitionem non esse ociosam & infructuosam in vobis. Nam, cum Christi cognitio viva & efficax existit, fieri non potest, ut quis vere ea præditus dicatur, qui fructus germanos fidei non habeat adiunctos. Cum hac Petri sententia convenit precatio Christi Iohan. 17. Sanctifica eos in veritate, sermo tuus veritas est. Hic non querit ociosam veritatis cognitionem, sed actuosam & fructuosam, ut quæ veram sanctificationem habeat sibi coniunctam. Item precatio Davidis Psalm. 86. Domine me Domine viam tuam, & ingrediar in veritate, unias cor meum, ut timeat nomen tuum. OBSERVETUR hic locus, qui docet inanem esse fidem, & vanam Christi cognitionis iactationem, ubi vera pietas & vita non relucet. Deinde observetur etiam, quod Christianæ virtutes indies magis magisque exuberare debeant.

Cum enim hæc non assint, cæcus est, manu palpsans, oblitus sese à veteribus peccatis suis purgatum fuisse.

Ætiologia à consequentibus contrariorum. Potest autem hæc ætiologia illustrari hac antithesi. Quemadmodum Christi cognitio est veluti lux quædam, quæ non sinit nos in tenebris peccatorum amplius aberrare, & eius ignoratio caligo quædam est, qua involuimur in peccatorum tenebris: Ita ubi germani fructus fidei apparent, testantur homines in luce Evangelij ambulare. Contra autem, ubi huiusmodi fructus desunt, manifestum indicium est, homines extra Evangelij lucem, in tenebris cæcutire, adeoque oblitos esse purgationis suæ à veteribus peccatis. Hoc ergo loco obseruemus, non solum inaniter de fide & Evangelio gloriari eos, quorum vita non mutatur in melius ad prædicationem Evangelij, verum etiam quod ipsis quoque tribuatur cæcitas & obliuio. Cæcitas quidem, quod non prospiciant viam, per quam eundum sit, ut ut de sua perspicacia gloriantur. Obliuio vero, quod non meminerint, se per Evangelium ad sanctificationem vocatos esse. Vnde Paulus 1. Thessal. 4. Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra. Hinc proinde perspicuum est, quam sint necessaria bona opera in conuersis.

Quapropter fratres magis studete vo-

Hæc altera est huius capituli ex-

ooo

cationem

cationem & electionem vestram firmam facere.

hortatio, quam ex priori infert Apostolus. Quemadmodum virtutes Christianæ, quas recitauit, ostendunt haud ociosam esse in hominibus & infructuosam cognitionem Christi: Ita, quo firmior est cognitio Christi, eo est etiam virtutis studiū & pietatis exercitium plenius atq; perfectius. est enim hoc illius effectus. Quare hortatur Apostolus, vt studeamus firmam efficere vocationem & electionem nostram, quod sane ad certitudinem doctrinæ referendum esse docet loci *scriptura*, & huius exhortationis confirmatio. Sensus est igitur, studete vt certi & firmi sitis in doctrina religionis Christianæ, ad quam vocati estis, adeoq; electi, modo Euangelio prædicato fidem adhibueritis. Vult itaq; Petrus, vt pij quotidie magis magisq; abundant in cognitione Christi, confirmeturq; de religionis Christianæ doctrinæ certitudine. Commendatur proinde hic serium scripturæ sacræ studium, & diligens causarum certitudinis immortæ verbi Dei meditatio, cum perpetua inuocatione, Ne vel Satanas, vel sophistæ, vel infinita turba hostium Euangelij, vel etiam propria caro nos à fonte salutis abducatur, quod sane multis (proh dolor) omnibus ætatibus contigit, in illorum certissimam damnationem. *Q*uod autem in nonnullis exemplaribus interseritur, Per bona opera, omnino ex margine in textum irreperat, quod non dico, vt sententiam ipsam improbem. Nam bona opera sunt veluti sensus quidam externus, internæ pietatis & fidei. Nam quod intus in animo latet, apparet in actionibus externis. quo enim magis se proferunt pietatis fructus, eo maiorem cognitionem Christi & firmiorem esse necesse est, & contra. Quare Paulus optat Philippensibus, vt magis magisq; abundant in cognitione & omni sensu. Sententiam itaq; veteris interpretis non improbo, sed dico hic potius fieri mentionem doctrinæ quam operum, quæ doctrina cum firma & immota mentibus insideat, nequaquam infructuosa esse potest.

Hæc enim si feceritis, non labemini vnquam.

Ratio exhortationis ab vtili. Quo firmior est cognitio Christi, eo est certior salus & constantior vita. Facit enim firma Christi cognitio, vt immoti in fundamento persistamus, & CHRISTO innitentes non labamur in recto cursu ad propositam metam vitæ æternæ. Contingit autem lapsus dupliciter, videlicet in doctrina & moribus. Vtrumq; lapsum impedit firmata CHRISTI cognitio.

Sic abunde subministrabitur vobis introitus in æternum regnum Domini nostri & saluatoris Iesu Christi.

Rationis redditio est. Affirmat enim nequaquam labi posse eos, qui certam & immortam CHRISTI cognitionem retinent. Nam ijs suppetitatur rectus in æternum regnum introitus, idq; per Iesum Christum, qui solus via in æternum regnum exiit. Quare & ipsius regnum iure dicitur.

Quapropter haud negligam vos semper commonefacere de his, etsi periti & confirmati estis in præsentī veritate.

Occupatio est. Quia poterant forte gentes conuersæ dicere, se bene edoctas esse in veritate, id est, in Christi cognitione seu Euangelio, atque adeo confirmatos esse, ut lapsum à doctrina non pertimescerent. Apostolus fatetur id quidem verum esse, nihilominus tamen officium suum esse affirmat, ut sæpius imo semper ipsos de eadem re commonefaciat. Hoc exemplum & nos, qui in scholis & in templis religionem docemus, inuitemur.

Iustum enim arbitror, quam diu sum in hoc tabernaculo, excitare vos per commonefactionem, cum scio breui futurū, vt deponam hoc tabernaculū meum, sicut & Dominus noster Iesus Christus indicauit mihi, sed & studebo, vt vos post exitum meum horum mentionem facere possitis.

Triplicem rationem reddit, cur peritos & confirmatos in veritate commonefaciat. Prima est, quod hoc requiratur officij eius ratio. Iustum est enim debitum officium præstare. Secunda, quod breui hanc ærumnosam uitam morte, id est, transitu ab his miserijs ad beatitudinem, sit commutaturus. Debet igitur fugacitas huius uitæ instar calcaris cuiusdam esse, ad fideliter, strenueque faciendum officium. Tertia, ut ipsi plenius edocti & sæpius admoniti possint horum mentionem facere post Apostoli exitum.

tum. Hæc & nos commonefacere oportet, ut non solum curam habeamus Ecclesiæ, dum ad huc superstitēs sumus, verum etiam ut posteritati consulamus: quo perpetuo conseruetur doctrinæ puritas. Hoc fuisse studium Prophetarum & Apostolorum patet ex illorum monumentis. Porro tabernaculum, suum corpus appellat, quo significatur imbecillitas structuræ huius corporis, caduca conditio & migratio. Huic tabernaculo opponitur ædificium firmum & stabile, quale futurum est corpus nostrum, ubi immortalitate donati fuerimus. Vide 2. Corinth. 5.

Non enim argute excogitatas fabulas secuti, notam vobis fecimus domini nostri Iesu Christi virtutem & aduentum, sed spectatores facti magnificentiæ illius.

Confirmatio est veritatis Euangelicæ, in qua eos paulo antea confirmatos dixerat. Opponit autem argutis fabulis ad fallendum excogitatis, veritatem, affirmatque se vere notam fecisse ijs domini nostri Iesu Christi virtutem & aduentum, ut qui suis oculis aspexerit magnificentiam & maiestatem Christi in monte.

Accepit enim à Deo patre honorem & gloriam, voce ad eum delata huiusmodi magnifica gloria: hic est filius meus dilectus in quo mihi complacui.

Vnum ex præcipuis testimonijs de gloria Christi in medium adducit Apostolus, ut veritatem Euangelij eodem suffulciat, quo stet immota. De hoc gloriæ Christi testimonio scribitur

Matth. 17. Nam postquam Christus se & doctrina & miraculis verum esse Messiam comprobasset, accessit & hoc testimonium patris in monte, quemadmodum antea in Baptismo, qui testatus est propria voce, hunc Iesum suum dilectum filium esse, in quo sibi complacuit. Ita enim ait pater: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui, seu per quem sum placatus, Hunc audite. Hæc concio summam Euangelij continet, & quatuor partib. absolvitur, quarum Prima est, de persona Christi. Secunda, de differentia inter hunc filium Dei, & alios qui adoptantur. Tertia, de beneficijs huius filij Dei erga genus humanum. Quarta, de modo applicationis beneficiorū Dei. De persona ita ait: Hic est filius meus. His verbis tria insinuantur. Primum, quod hæc persona sit Deus, ut quæ natura sit filius Dei. Deinde, quod hæc persona sit verus homo. Loquitur enim hic pater de Iesu Mariæ filio. Tertium, quod hic Deus & Homo sit vna persona in duabus naturis subsistens. Ex his fides nostra Primum colligit hunc Iesum potentiorē esse Satana, adeoque posse efficere omnia, quæ vult. Vult autem nobis naturæ societate coniunctus, natus ex semine David, ut Paulus loquitur, secundū carnem. Vult ergo reuera nostram salutem, ut qui nostræ naturæ sit particeps. Præterea fides hinc æstimabit præcij passionis & obedienciæ Christi in ipsius sanctissima humanitate. Nam ex vniōne hypostatica, diuinæ & humanæ naturæ in vno Christo pendet precium & æstimatione omnium passionum & operum Christi. Est proinde mors Iesu Christi sufficiens *ἀποπρω* pro redemptione nostri, quia est mors hominis, qui est Deus, est & obediencia Christi sufficiens iusticia, in salutem omnibus credentibus, quia est obediencia hominis, qui est Deus. **D I F F E R E N T I A** inter hunc filium Dei & adoptiuos hac voce significatur, Dilectus. Est enim hic patri dilectus in se & propter se. Quia natura est filius. Fideles autem omnes, qui filij Dei dicuntur, sunt quidem dilecti, sed in illo & propter illum, quia adoptionis sunt filij. **B E N E F I C I A** huius filij Dei erga genus humanum, hac voce patris significantur: In quo mihi bene complacui, seu potius, in quo placatus sum. Ut enim sine Christo Deus nobis irascitur: Ita per Christum Deus nobis reconciliatur & adoptat nos in filios. Erat, inquit Paulus, Deus in Christo, mundum sibi reconcilians. Item, Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. **M O D V S** applicationis beneficiorum Christi significatur mandato Dei dicentis: Hunc audite. Nam, qui hunc audiuerit & crediderit, saluus erit. Fides enim quæ est ex auditu, inducit hominem in possessionem beneficiorum Christi. Quia autem hoc mandatum obligat homines omnes ad obedienciam, vult reuera Deus omnium hominum salutem, sed per Christum. Nam qui hunc Christum non audiuerit, sed contumaciter eius Euangelium contemserit, æternum peribit, non consilio creantis Dei. Sed suapte culpa, quia dextram Dei, hoc est, Iesum Christum, sibi porrectam apprehendere noluit.

Et hanc vocem nos audiuius de cælo delatam, cum essemus vna cum eo in monte sancto.

Petrus de se ipso, Iohanne & Iacobo loquitur. Hi enim tres fuerunt cum Christo in monte, cum ibi transformaretur, & exhiberet specimen suæ magnificentiae & gloriae, idque ideo factum est, ut post resurrectionem Christi à mortuis huius magnificentiae Christi testes essent. Quod autem in monte cum Christo fuerint praesentes Helias & Moyses, cum quibus & discipuli Domini aderant, significat, quod ut Moyses adeoque Propheta omnes vaticinati fuerint de Christo venturo: Ita discipuli ipsius forent testes exhibitum Christi, atque ita vnus Christus scopus est Moysi, Prophetarum omnium & Apostolorum.

Et habemus firmiorem sermonem propheticum, cui recte facitis attendentes, velut lucernæ splendenti in obscuro loco, vsque dum dies illucescat, & Lucifer exoriatur in cordibus vestris.

Cum autem hic pronunciat, Propheticum sermonem firmiorem, scilicet Euangelio, per Apostolos prædicato, non ita accipiendum est, quod propheticus sermo per se sit Euangelio per Apostolos annuntiato firmior, sed ita loquitur Apostolus hominum respectu, quibus scribit, apud quos doctrina Prophetarum absque omni controuersia habebatur certissima. Quare, cum viderent gentes conuersæ Euangelium per Apostolos prædicatum, cum Moysi & Prophetarum doctrina conuenire, libentius illud amplexi sunt. Vulgo ergo Petrus, ut intueamur consensum Moysi & Prophetarum, & inde nostros animos confirmemus, ne dimoueamur à cognitione Christi, quæ nobis in scriptis Prophetis & Apostolicis commendatur. Hoc studium laudatur Actuum 17. in Bereensibus, de quibus ita ait Lucas: Fuerunt autem isti generosiores Thesalonicensibus, ut qui receperint sermonem cum omni alacritate, quotidie scrutantes scripturas, an hæc ita se haberent. Multi igitur crediderunt ex ijs, & græcæ mulieres honestæ, & viri non pauci. Cum ergo hic Petrus, imo potius Spiritus sanctus per os Petri commendat nobis Prophetarum lectionem, nostri profecto officij erit Spiritui sancto morem gerere. *Obseruetur præterea hic pulcherrima collatio temporis promissi Christi sub Prophetis, & temporis exhibitum. Deinde collatio doctrinæ Propheticae & Apostolicae. Tempus promissi Christi comparatur nocti obscuræ, cuius veluti stellulæ quædam fuerunt Propheticae conciones de Christo, sed tempus exhibitum Christi confertur claro diei, in quo Sol clarissime lucet. Ut enim doctrina Prophetica tanquam lucerna splendens erat in nocte: Ita Euangelium veluti aurora quædam lucidissima, diem adesse adeoque ipsum solem, videlicet Christum, nunciat. Iltius proinde Prophetica lucernæ usus erit, ut tantisper ea vtamur, donec Lucifer & plena Christi cognitio oriatur in cordibus nostris, quæ sane meræ tenebræ sunt sine lucerna Prophetica & aurora Apostolica. Obseruetur ergo hic discrimen inter doctrinam Propheticam & Apostolicam: Quarum illa lucernæ: hæc lucifero comparatur. Sunt enim Apostoli clari-ores Prophetarum interpretes.*

Sed illud primum noueritis, quod nulla propheta scripturæ sit priuati impulsus. Non enim libidine hominis allata est olim propheta, sed spiritu Dei acti locuti sunt sancti Dei homines.

Ratio cur prophetico sermoni de Christo credendum sit, videlicet quia est certissimus ut qui à Spiritu sancto profectus sit. Hæc omnium maxima Prophetica scripturæ est commendatio, videlicet quod propheta non habeat homines autores, sed Deus ipsum, cuius spiritu acti & impulsu locuti sunt Prophetae Dei. *Vocabulum trisusis ambiguum est apud græcos, nunc enim impetum seu impulsu, nunc interpretationem significat. Verum antithesis aperte indicat, quod hic pro impetu accipiatur, quo homines feruntur seu aguntur, ad aliquid dicendum seu agendum. Opponitur autem Spiritui sancto, qui autor est prophetiæ, id quod ostenditur ex tribus, videlicet, ex perpetuo Prophetarum consensu, ex prædictionum certitudine, ex stupendis miraculis, quibus veritas prophetiarum est obsequata. Huc accedit Christi & Apostolorum approbatio. Non ergo hic loquitur Petrus de interpretatione sed de certitudine prophetiæ.*

Summa Capituli secundi.

Quemadmodum in veteri populo fuerunt falsi Prophetae, qui penas tandem suae luerunt impietatis: Ita etiam in Ecclesia novi testamenti falsierunt doctores, quibus Deus non parceret, sed ut pios potenter eripiet: Ita falsos doctores cum ijs, qui ab ipsis seducuntur, iuste punit.

Ordo & partes Capituli secundi.

Primum praedicat fore falsos doctores in Ecclesia, sicuti fuerunt in veteri populo, sed hos suo tempore puniendos diuinitus, multis confirmat exemplis. Deinde, interposita consolatione de liberatione piorum, longam attexit falsorum doctorum descriptionem. Tum de ijs agit, qui per falsos doctores seducuntur, quorum conditionem deteriorem fore, quam erat ante conversionem, praedicat.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

F V E R V N T autem & Pseudo-
prophetae in populo, quemad-
modum & inter vos erunt falsi
doctores, qui introducent haere-
ses perditionis. Etiam Domi-
num, qui ipsos redemit, abnegantes, ac-
cerentes sibi ipsis celerem interitum, &
multi sequentur eorum exitia, per quos
via veritatis blasphemabitur, & in avaritia
fictis sermonibus vos negociabuntur, qui-
bus damnatio iam olim non tardat, & quo-
rum exitium non dormitat.

Hæc pericopa sex membra habet de
pseudoprophetais seu falsis doctoribus,
quorum singula suam doctrinam &
admonitionem continent. Primum
itaque membrum est praedictio, vide-
licet quod quemadmodum in vete-
ri populo, hoc est Israelitico, stante
adhuc republica Moysi, fuerunt varij
Pseudoprophetae: Ita sint futuri in
Ecclesia falsi doctores, quod etiam ip-
se Dominus praedixit. Hic primum
Satanæ tyrannis cogitanda est, qui
non sinit Ecclesiam quietam esse, sed
semper eam conatur erronea turba-
re doctrina. Quemadmodum enim

primos parentes nostros in Paradiso sophistica est adortus: ita etiam perpetuo usque ad
diem iudicii Ecclesiae insidiabitur. Quare, nostra refert Christo Domino obtemperare,
qui iubet ut caueamus nobis à falsis Prophetis, utque vigilemus & oremus. Deinde hoc
vaticinio confutatur Staphilus, qui definit Ecclesiam cœtum esse hominum, in quo nullæ
sunt diversæ opiniones, nullæ sectæ, nulla schismata, quæ eius opinio manifestissime hoc
Petri dicto refellitur. Præterea & C H R I S T V S prædixit fore, ut inimicus homo iace-
ret zizaniorum semina in agrum triticeferum, hoc est, spargeret hæreses in Ecclesiam. Et
Paulus Christi Apostolus Corinthiacam Ecclesiam agnoscit esse C H R I S T I Ecclesiam,
in qua tamen non paucæ fuerunt sectæ, Quemadmodum videre est in Epistolis ad Corin-
thios scriptis. Adhæc admonemur, ut Iohannes etiam monet, ut discernamus spiritus,
an à D E O sint, caueamusque iuxta mandatum Christi à falsis Prophetis. S E C V N D V M
est indicatio studij falsorum doctorum. Introducent, inquit, hæreses perditionis: ab-
negabunt Dominum qui eos redemit: facient ut blasphemetur via veritatis, hoc est, sanctum
Christi Evangelium. H A E R E S I S, etsi medium vocabulum est, ut quod nunc in bonam,
nunc in malam partem accipitur, Tamen sæpius vsu scripturæ, quia dissensionem notat, in
malam partem accipitur. E S T autem hæresis selectio & defensio alicuius erronei do-
gmatis, pugnantis cum fundamento, cum pertinacia coniuncta. Sunt ergo duo, quæ
hæresin faciunt, videlicet error cum fundamento pugnans, & pertinacia seu contumacia.
Hinc Augustinus: Qui in Ecclesia C H R I S T I morbidum aliquid, id est, periculosum
præsumque sapiunt, si correpti, ut sanum rectumque sapiant, resistunt contumaciter,
suaque pestifera dogmata emendare nolunt, sed defensare persistunt, hæretici sunt &
habentur in exercitiis inimicis. Ex hoc manifestum est discrimen inter simplicem er-
rorem hæresin. Ille corrigibilis est per sanam doctrinam, hæc pertinaciter resistit &
aduersatur veritati. A B N E G A T I O Domini tribus fit modis, videlicet, professione,

doctrina & moribus. Professione abnegauerunt Dominum Turcæ, Iudæi, prophanz gentes, quos Augustinus vno nomine Paganos appellat, propterea quod non sint milites in Ecclesia Christi arma fumentes spiritualia, aduersus Diabolum & eius membra. Doctrina abnegant Dominum, qui articulos fidei conuellunt, aut aliquam doctrinæ partem, quæ ad fundamentum pertinet, deprauant. Moribus abnegant Dominum, qui vel hypocrisis, vel superstitioso cultu, vel Epicurea securitate, vel prophanitate vitæ ipsum negant. Hi enim quod verbis profitentur factis abnegant, abominabiles & ad omne bonum opus reprobi. TERTIUM est fructus hæreseos, qui est multorum certus interitus. Multi, inquit, sequuntur eorum exitia. Nam non solum autores sectarum peribunt, verum etiam qui ab illis in errorem seducuntur. Quemadmodum sæpe Propheta Ezechiel indicat, & hic Petrus clare affirmat. Hoc pulcre pingitur in exitio Datan, Chore & Abiron. Nam hi non soli, sed omnes qui ijs adhæserunt, hiatu terræ absorpti sunt. Interest igitur piorum omnium, ut summa cura sibi caueant, ne hæreticorum imposturis inuoluantur, atque ita cum ipsis, sua culpa pereant. QUARTUM, hæreseos causa in hominibus malis est avaritia omnium malorum radix. Vocabulum, quo Apostolus vitium est pleonexia, quæ & avaritiam significat, & peculiariter est vitium ab insolentia profectum, quo quis in re præcipuum quippiam habere appetit, ut in honoribus, in præmijs, in consilijs. Breuiter, qui superiores partes semper sectantur dicuntur. QUINTUM, Modus indicatur, quo hæretici incautos fallere solent. Ita enim ait: Fictis sermonibus eos negociabuntur. Per fictos sermones astute excogitatas fabulas intelligit, quibus vsi hæretici, hominibus tanquam peccatoribus ad nundinationem abutuntur. Qui hæc verissime quadrare in Papatum non cernit, plusquam cæcus est. Hac enim negociandi ratione infinitas opes cumularunt, fumis & mendacijs aurum, argentum & prædia commutantes, in hac nundinatione primas tenet, qui mendaciter & impudenter se Simonis Petri successorem iactat. Obseruetur itaque hoc loco grauissimum hoc vaticinium de nundinatione hac Papistica, quo magis confirmati Beluam istam Romanam fortiter contemnamus cum omnibus anathematis excommunicationibus & execrationibus. SEXTUM, Est poena, quam hæretici olim patientur. Quibus, inquit, damnatio iam olim non tardat, & quorum exitium non dormitat. Hoc sextum membrum nonnullis exemplis illustrat Apostolus, quemadmodum in textu sequitur.

Nam si DEVS angelis, qui peccauerunt, non pepercit, sed catenis caliginis in tartara detrusos tradidit, ad damnationem seruatos.

Exemplo confirmat puniendos hæreticos. Deus puniuit angelos peccantes. Ergo multo magis punit homines hæreticos. Catenam caliginis vocat miseriam, & horribilis terrore plenam conditionem malorum spirituum, qui densissima caligine quasi catenis conficti seruantur in iudicium. Metaphora sumta est à facinorosis & damnatis, qui in carceris fœdore retinentur conficti, donec ad vltimum supplicium pertrahantur.

Et prisco mundo non pepercit, sed octauum Noë iusticiæ præconem seruauit, diluuium in mundum impiorum inducto.

Alio exemplo confirmat hæreticos adeoque omnes impios puniendos. Historia, cuius hic meminit Petrus, legatur Genesios 7. Hæc verba, octauum Noë iusticiæ præconem, distincte intelligenda sunt. Est enim sensus. Noë octauus, id est, ipse Noë cum septem alijs seruatus est à diluuium per arcam. Hic Noë fuit iusticiæ præco, impletus spiritu Christi, dum fere centum & viginti annos impios sui temporis commonefaceret de ventura super ipsos ira Dei, nisi resipiscerent.

Et ciuitates Sodomorum & Gomorræ in cinerem redactas subuersione damnauit, fecitque ut essent exemplar eorum, qui impie sunt victuri.

Hæc historia habetur Genes. 19. quæ est testimonium iræ Dei aduersus libidines, quas ut vere abominatur Deus: Ita serio tandem punit. Nam cum has Sodomiticas libidines punit, non est dubium quin etiam sit puniturus hæreticos, qui spirituale adulterium committunt, & multos ab amplexu Dei abstrahunt. In historia de Sodoma & Gomorra peculiariter obseruetur, quod Dominus ab Abrahamo rogatus, voluisset propter decem iustos pepercisse ciuitatibus istis. Vnde sequitur, Deum multis malis haud raro parcere propter paucos bonos, qui suis precibus iram Dei auertunt. Cum autem addit: Fecitque ut essent exemplar eorum, qui impie essent victuri, Docet quod omnes historiæ de calamitatibus

tatibus hominum & pœnis peccatorum sint nobis commonefactiones de imminentibus nobis propter peccata supplicij, nisi mature respiscamus. Punita est libido Sodomæ, puniuntur ergo & nostri seculi horrendæ libidines. PUNITA est tyrannis Iuliani, proinde nec alij hostes Ecclesiæ euadent, quin puniantur. Punitus est Heli ob malam familiæ gubernationem. Pœnas ergo & hodie dabunt, qui suos liberos in admonitione & correptione Domini iuxta consilium Apostoli non erudiunt, atq; ita de alijs sceleribus iudicandum est. Nam Deus immutabilis est, quod in vno puniuit, puniet & in alio, nisi pœnitentia peccatoris manum ultoris retraxerit. Nam vt iustus est scelerum vindex: ita misericors est in omnes, qui à sua iniusticia discedentes, vera pœnitentia ad se conuertuntur.

Et iustum Loth libidinosam nephario-
rum conuersatione defatigatum eripuit.

Hæc antithesis ad consolandos eos pertinet, qui inter impios viuunt. Tamen enim opprimi ad tempus videntur. Història legatur Genes. 19. Præter alia moneat nos præsens exemplum, ne multitudinis contagione sinamus nos contaminari.

Nam oculis & auribus iustus ille, cum
habitaret inter ipsos quotidie, animam iusti iniquis illorum operibus excruciat.

Ratio defatigationis iusti Loth. Quocunq; (inquit) aures aut oculos applicuit, ea & audiuit & vidit, quæ ipsum miserrime torquebant. Vbiq;

enim iniqua Sodomitarum opera cernebantur & audiebantur. Hic sensus huius loci simplicissimus est. Verus interpres cum reddit: aspectu enim & auditu iustus erat (hoc est, habuit oculos & aures abhorrentes ab omni turpitudine) peruertit Apostoli sententiam. Nam articulus in græco textu hanc interpretationem non patitur. Ostendit enim articulus, quod vox iustus, sit subiectum & excruciat, prædicatum, ablatiu oculis & auribus, siue ad verbum visu & auditu ad modum referuntur. Nam videndo & audiendo, hoc est, dum vidit & audiuit illorum nepharia opera, animam iustam cruciabat. Hæc hypothesis hanc admonitionem suppledit, quod iusti & pii iniquis nephariis operibus cruciuntur, idq; tribus de causis. Quarum prima est Dei contumelia. Nam cum maximo animi dolore audiunt Deum ab hominibus contumelia affici, quos condidit in suam gloriam. Secunda, Satanæ tyrannis, quæ captiu tenentur impij. Tertia est damnatio eorum iustissima, qui nepharie viuunt, militantes peccato, à quo reportabunt oblonia æternos cruciatus.

Nouit Dominus pios è tentatione eripere, iniustos autem in diem iudicij puniendos seruare.

Ratio puniæ impietatis in hostibus Dei, & erepti iusti Loth de medio incendio. Sumitur autem hæc ratio ab immoto decreto Dei, à quo nun-

quam discedat Deus. Nam vt pios semper tuetur, eosq; è periculis, etsi non semper eodem modo, eripit: Ita impios & iniustos adeoq; impœnitentes puniendos seruat, donec tempus correptionis aduenerit. Hæc vt piijs in medijs ærumnis consolationem summam afferunt: Ita merito impijs & impœnitentibus horrendum terrorem incutiunt, eosq; monent, vt pœnitentia seria iustam iudicis iram antevertant. Verbu noticiæ hoc loco significat sententiam Dei, consequentem noticiam, qua sententia vt iustos decreuit è periculis eripere: Ita statuit impios ad pœnam referuare. Porro, hic opus est, vt diligenter distinguamus eripiendi modos. Sunt autem tres modi, quibus Deus solet pios è medio periculorum eripere. Primus est, cum ipsos ex hac vita euocat, antequam veniant pœnæ. Secundus modus est, cum ipse Deus pios seruat inter fluctus & procellas pœnarum. Tertius modus est, cum Deus interiorem infundit cordibus piorum consolationem, quæ est victrix ærumnarum. Cum vel ab impijs afficiuntur supplicio, vel vna cum colluione impiorum affliguntur.

Præsertim vero illos, qui post carnem in concupiscentia pollutionis ambulant, dominationes despiciunt, audaces, præfracti, qui excellentias non verentur probro afficere.

sed tantum in ordinem certum, & videtur quasi digito

Redit ad hypothesin, à qua non nihil ad thesin deflexerat, & significat fore, vt falsi doctores iustam pœnam aliquando sint daturi. Recenset autem hic quasdam notas, quæ tamen non conueniunt in omnes hæreticos, sed tantum in ordinem certum, & videtur quasi digito Papatum monstrare. Nam hi spreto honesto

potissimum vaticinatur, quam autem apposite hoc in Papatum quadret manifestum est. Nam isti rasi & vncti sacrificuli ex publico conuiuio priuatum faciunt, ac cœnam Dominicam horrendis maculis contaminant, dum non solum histrionicis gestibus omnia scdant, verum etiam sacrilega in Christum contumelia institutionem Domini commaculant.

Oculos habentes plenos adulterij, & inquietos à peccato.

Insignem libidinem vocat, quæ in ipsorum oculis apparet. Sunt enim oculi omnium affectuum infallibiles testes, quemadmodum ille ait: Oculi sunt in amore duces. Et Augustinus: Oculus impudicus impudici cordis est nuncius. Has libidines præferunt Romanenses sancto & impolluto coniugio, in contumeliam Dei ordinantis coniugium, & abominantis omnes vagas libidines.

Inescantes animas instabiles.

Hoc est, quemadmodum aucupes suis quibudam illecebris in rete pellidem enescati misere cum ipsis autoribus pereant. Hoc in Monachos optime quadrat, qui vanis pollicitationibus multos in sua lustra pertraxerunt.

Cor exercitatum avaritia habentes.

Notatur inexplibilis avaritia falsorum doctorum, de quibus hic agit Apostolus, quos ita ad rapinas exercitatos fore prædicit, vt facile multorum opes mendacijs ad se pertrahant. Hinc collectum est maximum illud patrimonium, quod Petri vocant.

Execrationis filij, qui relicta recta via aberrarunt, secuti viam Balaam, filij Bosor, qui mercedem iniusticiæ amauit. Sed redargutionem suæ iniquitatis sustinuit: animal subiugale, mutum, humana voce loquens prohibuit Prophetæ dementiam.

Comparat falsos doctores Balaam, qui linguam habuit venalem ad maledicendum populo Dei, cuius insaniam Deus miraculo prodidit. Nam cum Balaam proficisceretur vt malediceret populo Dei, Angelus Domini ei occurrit, & asina, qua vestus est, auari Prophetæ dementiam humana voce locuta coarguit. Historia legatur Nume. 22. Adumbrat igitur Balaam omnes Prophetas & falsos doctores, qui amore non Christi, sed honoris causa & quæstus omnia agant.

Isti sunt fontes aqua carentes, nebulæ à turbine agitæ.

Duobus similibus ingenium falsorum doctorum depingit. Primū enim eos fontibus aqua carentibus cōfert, qua similitudine significat falsos doctores iactare scientiam salutis, cum tamen eius vacui sint, & pro salutis aqua interitum propinant. Deinde eosdem nebulis vento agitatis comparat. Nam quemadmodum nubes, quæ spem aliquam pluuiæ mortalibus præbet, mox in ventum dissipatur: Ita falsi doctores aliquam faciunt cœlestis doctrinæ spem, sed solo vento & arrogantia turgent. Similitudo hæc Prouerb. 25. hoc pacto absoluitur: Nubes & ventus est sine pluuia, qui gloriantur pollicendo, & nihil præstant. Hoc quam recte in Canonicos Papisticos, & Monachos competat, vt interim nihil de Episcopis & Cardinalibus dicam, nemo est qui non videat, pollicentur suis pompaticis ceremonijs salutem & vitam, sed qui eos sequuntur nihil inueniunt præter damnationem & mortem.

Quibus caligo tenebrarum in æternum seruata est.

De pœnis falsorum doctorum obiter admonet Apostolus, idque in hunc finem, vt caueamus nobis quam diligenter ab ipsorum insidijs. Nam vt supra dictum est, qui seducuntur à falsis doctoribus, in eandem cum illis incurrunt damnationem. Caligo tenebrarum significat densissimas tenebras ignis obscuri, vrentis eos, qui damnantur, quæ pars quædam est pœnarum æternarum.

Nam fastuosa vanitatis verba sonantes inescant cupiditatibus carnis & lasciujs eos, qui vere aufugerant ab ijs, qui in errore conuersantur, libertatem eis promitten-

Cur falsos doctores nebulis comparet, exponit. Fastuosa, inquit, sonant, sed in aërem ab iteratorum fumus. Videtur autem hic Petrus non solum Papatum describere, verum

tcs

tes, cum ipsi sint serui corruptionis.

etiam sectam Libertinorum, qui hac nostra ætate in finibus Italæ multos se omnis generis polluunt. modo non statuunt se peccare. Talis fuit olim secta Gnosticorum, qui multos qui iam ab erroribus Ethnicorum aufugerant, rursus in præcipitiū omnis incontinentiæ præcipitauerunt. Papistæ qui se omni lasciuia prostituunt, & quouis libidinis genere polluunt, hæc Petri verba in pios Euangelij præcones torquent, ac si huiusmodi libertatem carnis suis sectatoribus pollicerentur. Sed fallunt, & falluntur. Nequaquam enim prædicamus libertatem peccandi, sed prædicamus libertatem à iure peccati & damnationis omnibus ijs, qui ad Christum liberatorem fide confugiunt, iuxta illud: Si Filius vos liberauerit, vere liberi eritis. Veram libertatem opponit inani titulo & vmbrae libertatis. Sunt enim illi vere liberi, quibus peccatum deletum est. Iohan. 8. Quibus placata ira Dei est, quibus abolita mors est, quibus sublata omnes calamitates humanæ, quibus donata est iusticia æterna, lux, vita, gloria. Deinde prædicamus mortificationem veteris hominis, id est, iugulationem prauorum affectuum, quæ est spiritualis circumcisio, & prædicamus veram sanctificationem spiritus, & aperte fateamur fidem excuti & Spiritum sanctum, cum homines peccatis indulgent contra conscientiam. Multo igitur rectius hæc in Papistas quadrant, qui non solum ipsi sint serui corruptionis, omni turpitudinis generi se prostituunt, verum etiam illud, quod ipsi non habent, alijs mendaciter promittunt. Promittunt enim libertatem à peccato, sed per aliud medium, quam per vnum Iesum Christum. Humanas enim traditiones meritorias huius libertatis esse docent, quibus misere stultos homines inescant, dum propter istas contingere salutem & vitam æternam falso docent. Obseruetur hoc loco testimonium contra quosdam, qui dicunt eos, qui semel crediderunt, fidem non posse amittere & Spiritum sanctum, quantumvis in omne scelorum genus petulanter ruant.

Siquidem quis à quo superatus est, huic etiam in seruitutem est additus.

Dixit falsos doctores seruos esse corruptionis, hoc est, peccati (nam anima peccato corrumpitur) id nunc probat per principium firmissimum & immotum à iure militari petuum. Victus est victoris seruus. Isti falsi doctores à peccato victi sunt. Proinde serui sunt peccati. Minor ab effectu seruitutis probatur. Nam faciunt imperata peccati, dum concupiscentijs prauis indulgent & obsequuntur. Quare reuera sunt victi à peccato, & se seruos eius esse obedientia ostendunt. Cum hisce congruit dictum Domini: Qui facit peccatum, seruus est peccati.

Nam si hi, qui aufugerant ab inquinamento mundi, per agnitionem Domini & seruatoris, his rursus implicati superentur, facta sunt illis postrema peiora prioribus.

Qualisnam conditio eorum futura sit, qui post agnitionem Christi relabuntur in inquinamenta mundi, exponit. Inquinamenta mundi & in doctrina & in vita spectantur. Vt enim inquinamenta doctrinæ sunt errores Ethnici pugnant cum Euangelio, quibus omnes homines ante reuelationem Christi in ipsorum cordibus occupantur misere: ita inquinamenta vitæ sunt studia & actiones pugnant cum sanctificatione, ad quam nos vocat Euangelium. Ab his inquinamentis mundi homines nequaquam liberantur per Philosophiam, aut per vlla humana consilia, sed solummodo per agnitionem Iesu Christi Seruatoris nostri. Hæc Christi agnitio efficax monstratur in Euangelio, & consistit in noticia Christi & in eius fiducia, cum qua fiducia sanctificatio coniuncta est. Nam ad hæc tria ordinatur Euangelij prædicatio. Quod autem pronunciat conditionem posteriores eorum, qui relabuntur, esse peiorem priori, hoc ex magistris sui ore hausit, qui Mat. 12. de impuris spiritibus disserit, & de futura calamitate populi Israelitici ob defectione à Deo. Hic locus nequaquam patrociniatur Nouationis & Donatistis, qui negarunt lapsis post illuminationem reditum ad gratiam. Nam omnia comminatoria dicta in scriptis Prophetis & Apostolicis cum ea exceptione accipienda sunt, quam Christus clare ponit cum inquit: Nisi poenitentiam egeritis, vos omnes similiter peribitis.

Satius enim illis fuisset, non cognouisse viam iusticiæ, quam cognita illa conuertere ab eo, quod illis traditum erat sancto præcepto.

Ætiologia est, cuius hic est sensus. Maior condemnatio eorum erit, qui à cognito Euangelio deficiunt, quam eorum, qui Euangelium nunquam cognouerunt. Respicit autem Petrus hoc lo-

hoc loco ad dictum Domini Lucæ 12. Seruus sciens voluntatem Domini, & non faciens, vapulabit plagis multis.

Sed accidit eis, quod vero prouerbio dici solet: Canis reuersus ad suum ipsius vomitum, & sus lota ad volutabrum cœni.

Vt pericula eorum, qui relabuntur in pristina vitia post agnitionem Christi, exaggerat, duas affert paræmias veteres. Nam primum confert eos canibus, deinde suis. Siquidem,

vt canes in suum malum reforbent, quod prius euomuerant, & porci loti prius, rursus se cœredecunt. Respicit hic Petrus ad dictum Salomonis prouerb. 26. Sicut canis rediens ad vomitum, sic stultus geminans stulticiam suam. Hic tamen monendi sunt lapsi, vt sciant se rursus restitui posse, modo penitentiam egerint. Ita enim ait Iohannes: Si peccauerimus, habemus aduocatum in cœlo, Iesum Christum iustum.

C A P V T III.

Summa Capitis tertij.

Cautionibus illuorum de aduentu Domini refutatis, monet Apostolus, vt fideles se in aduentum Domini præparent, caueantq; ne erroribus Ethnicis imbuti, excidant à propria stabilitate.

Ordo & partes Capitis tertij.

Partes huius capitis plures sunt. Prima, commonefactio est de fine scriptionis cum huius Epistolæ tum superioris. Secunda, admonitio de illuoribus, qui aduentum Domini in dubium erant reuocaturi. Tertia, confutatio istius perniciosi erroris. Quarta, conclusio exhortatoria de vitæ innocentia. Quinta, conclusio exhortatoria, vt persistant in doctrina ipsis tradita, caueantque sibi ab erroneis opinionibus.

EXEGESIS CAPITIS TERTII CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

40 **H**anc iam, dilecti, secundam scribo vobis Epistolam, in quibus excito per commonefactionem vestram sinceram mentem, vt memores sitis verborum, quæ prædicta sunt à sanctis Prophetis, & præcepti nostri, qui sumus Apostoli Domini & saluatoris.

50 tics & Apostolicis scriptis comprehensum. Hic locus monet, vt Christiani legant, audiant, meditentur & discant doctrinam Propheticam & Apostolicam, eiusq; sint custodes. Deinde refutat hic locus Stenckfeldium & Anabaptistas, qui spreto vocali verbo Enthusiasmos & nescio quas reuelationes iactant.

Hoc primum scientes, quod venient in extremo dierum illufores, qui in suis ipsorum cupiditatibus incedant & dicant, vbi est promissio aduentus eius? Ex quo enim patres dormierunt, omnia sic permanent ex principio creationis.

Admonitio de futuris illuoribus, qui verbum Dei sacrilega contumelia afficient, & reuocabunt in dubium spem resurrectionis & finem sæculi huius. Dicent enim: Omnia in eodem statu permanent, iamdudum mortui sunt Patres, quibus est facta promissio

promissio. Irrita est ergo promissio aduentus Domini. Hic notantur, qui præcipuè Ecclesiæ Dei columnæ dici volunt, videlicet Cardinales, qui vt sunt carnales palam in suis conuiuijs, has sannas eructant, nugantes homines vt pecora interire. Contra hos irriores vult nos Apostolus munitis, Prophetis & Apostolicis scriptis, quæ cum Deum autorem habeant, fallere non possunt. Simus proinde hac Apostolica admonitione armati aduersus huiusmodi Satanicas illusiones, per quas fiunt insidiæ salutis nostræ, & laquei mortis struuntur.

Hoc enim eos volentes latet, quod cœli iam olim & terra (ex aqua & per aquam consistens) erant per Dei verbum, propterea is, qui tunc erat mundus aqua inundatus perijt, qui vero nunc sunt cœli & terra, eiusdem verbo repositi sunt & seruantur igni, in diem iudicij & exitij impiorum hominum.

illos volentes ignorasse dicit. Quemadmodum enim per Dei verbum cœli & terra coeperunt: Ita quodammodo desierunt, Deo ita volente, cum aspectabilis mundi forma per diluuium est permutata, proinde est falsum principium, quo nituntur illufores isti. **MODVS** destructionis mundi in die iudicij per collationem significatur. Quemadmodum enim olim ob scelera hominum mundus quodammodo aqua est destructus: Ita in die iudicij igni conflabitur mundus. Idq; cum in signum æternarum poenarum, quas sustinebunt impij tum propter reparationem, qua mundus ab omnibus suis sordibus igni repurgatus reformabitur. Nam vt domus leproforum contagio lepræ contaminatæ sunt: Ita mundus pollutus est reatu & maledictione impiorum. Debet igitur igni purgari, vt sit omnium angelorum & hominum sanctorum iucundissimum & pulcherrimum theatrum. Hæc de sententia Petri sint dicta. Nunc verba quædam textus altius expendamus. **PRIMUM** dicit, Cælum & terram exitisse per Dei verbum, Hoc est, dicente Deo creata esse, sicuti ex Genesi patet. Hoc verbum interpretatur Epistola ad Hebræos esse *λόγον οὐρανόθεν*, videlicet ipsum æternum Dei filium. Ita enim ait: Locutus nobis est per Filium, quem posuit heredem omnium, per quem & sæcula fecit. **DEINDE** dicit terram ex aqua & per aquam constituisse, hoc quid sit ex Genesi patet: Ibi enim Deus dicitur primum creasse chaos magnum, quod fuit materia rerum corporaliū. Ex hoc chaos, dicente Deo, terra emerit & apparuit, & simul per medias aquas constitit, quemadmodum ipse rerum euentus manifeste conuincit. Non ergo sensus est Apostoli, quod terra sit ex aqua, sed quod terra emineat super elementum aquæ, quæ aqua nonnullis in locis terram circumdat, vt terra per medias aquas fulcita esse videatur.

Vnum autem hoc non lateat vos dilecti, quod vna dies apud Dominum veluti mille anni, & mille anni tanquam vnus dies.

diuturnior eius propositum euertit, cum mille anni ante ipsum sint vt dies vnus, & vnus dies vt mille anni, hoc est, Deo nullum tempus neque breue neq; longum est, verum quod semel statuit, certissime complebit. Hinc nos admonemur, ex Dei decretis pendere, & non sectari iudicium carnis in promissionibus diuinis, præferim cum salus animarum agitur.

Non tardat Dominus in promissione, sicuti quidam tarditatem putant, sed patiens est erga nos, non volens vllōs perire, sed omnes ad poenitentiam recipere.

Non tardat Dominus in promissione, sicuti quidam tarditatem putant, sed patiens est erga nos, non volens vllōs perire, sed omnes ad poenitentiam recipere. Causam vnam dilati promissi aduentus Domini exponit, & eam esse dicit patientiam Dei, qua expectat hominum poenitentiam, significans quod in suo aduentu non sit vllus poenitentiarum locus futurus. Nunc enim tempus poenitentiarum est, tunc iudicij erit. Nunc expectat poenitentiam, tunc poenas infliget impoententibus, iuxta suum immotum decretum, qua statuit poenitentibus vitam æternam donare, sed impoententes & contumaces æternis poenis obruere. Obseruetur hic duplex doctrina, Vna, quod Deus differat aduentum filij sui ad iudicium, vt homines, qui adhuc alieni sunt à familia Dei, hac mora ad poenitentiam inuitentur. De hac causa

caussa loquitur etiam Paulus ad Rom. 2. An diuitias benignitatis Dei, & tolerantiae & longanimitatis contemnis, ignorans quod bonitas Dei te ad poenitentiam inuitet. Altera quod gratia Dei sit vniuersalis. Diserte enim absque omni ambiguitate, cum verborum, tum sensus, pronunciat Deum non velle vltos perire, sed omnes ad poenitentiam colligi. Quare, hoc dictum memoria teneamus, vt nos muniamus aduersus eos, qui hodie negant gratiam Dei vniuersalem esse. Neque est quod nos moueat noui interpretis autoritas, qui hoc dictum restringit ad pios quibus Petrus scribit. Nam hoc manifeste pugnat cum verbis Apostoli, qui loquitur de ijs, qui nondum egerunt poenitentiam. Ad confirmandam doctrinam de vniuersali gratia multa dicta pertinent, Qualia sunt: Veni saluare, quod perierat.

- 10 Item, Venite ad me omnes &c. Certus sermo & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in mundum, ad saluandum peccatores. Item, Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Ita ergo statuit Deus homines seruare, si salutis medium Iesum Christum fide apprehenderint. Est proinde salus hominis conditionata, id quod multis testimonijs confirmatur. Ad Coloss. 1. Si modo in fide permanetis fundati. Ad Hebr. 3. Participes facti sumus Christi, si modo principium hypostaseos vsque ad finem firmum teneamus. Iohan. 13. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint. 1. Timoth. 2. Mulier saluabitur, si manserit in fide. 2. Corinth. 5. Si tamen vestiti & non nudi inueniamur. Et Christus clare pronunciat: Beatus, qui perseuerauerit vsque ad finem. Hae ipsa conditio annectitur vniuersali mandato Christi, Apostolos suos in vniuersum orbem emittentis praedicatum Euangelium omni creaturae. Ita enim ait: Quisquis crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui vero non crediderit, condemnabitur. Et alibi Dominus ait: Nisi poenitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. Ex his testimonijs clarissime patet, quod Euangelium offerat salutem omnibus, sed cum conditione poenitentiae seu conuersionis.

Veniet autem dies Domini, sicut fur in nocte, in quo caeli cum magno impetu praeteribunt, Elementa vero aestuantia, soluentur, terraeque & quae in ea sunt opera, exurentur.

inde, veniente Domino conflagrabit mundus igni, vt purgatus Dominum suum excipiat. Hinc monemur, vt nos quoque puritati studeamus, quo ipsi occurramus puri, atque id est, quod subiicit, cum ait:

Cum haec igitur omnia soluantur, quales oportet esse vos in sanctis conuersationibus & pietatis officijs, expectantes & properantes ad aduentum dei Dei, in quo caeli conflagrantes soluentur, & Elementa aestuantia liquefcent?

Sed caelos novos & terram nouam secundum promissionem expectamus, in quibus iusticia inhabitat. Quapropter dilecti haec expectantes, studete vt immaculati & incontaminati ab eo reperiimini in pace.

& populo eius gaudium. Haec prophetia, etsi de totosumum ad eius consummationem referenda est. Quando enim nos fuerimus plenissime regenerati, caelum etiam & terra penitus renouabuntur, integrumque suum statum recipient. Sed cur hoc monet Apostolus? Vt pacifice diem Domini in puritate & pietate viuantes expectemus, & non sinamus nos impostorum calumnijs a decreto Dei immoto de aduentu Domini ad iudicium abduci.

Modum aduentus Domini, & quid Domino veniente accidet, exponit. Veniet, inquit, dies Domini sicut fur in nocte, hoc est, quando minime expectatur, subito aderit. Hoc dicto monemur, vt perpetuo in excubijs simus, ne nos incautos opprimat. Deum, vt purgatus Dominum suum excipiat. Hinc monemur, vt nos quoque puritati studeamus, quo ipsi occurramus puri, atque id est, quod subiicit, cum ait:

In quem finem tam multa dixerit de caeli & elementorum expurgatione explicat. Vult enim vt nobis sint incitamenta quaedam ad pietatem & sanctitatem, & vt patienter expectemus diem Domini, & in diem aduentus eius sumus parati.

Ad promissionem, quae est Esaiæ 65. respicit, vbi ita ait Dominus per os Prophetæ: Ecce ego creabo caelos novos & terram nouam, priorum non erit memoria, neque in cor ascendent, sed gaudete & exultate in perpetuum in ijs quae creo. Nam ecce ego creo Ierusalem exaltationem,

Christi regno loquitur, tamen potissimum ad eius consummationem referenda est. Quando enim nos fuerimus plenissime regenerati, caelum etiam & terra penitus renouabuntur, integrumque suum statum recipient. Sed cur hoc monet Apostolus? Vt pacifice diem Domini in puritate & pietate viuantes expectemus, & non sinamus nos impostorum calumnijs a decreto Dei immoto de aduentu Domini ad iudicium abduci.

Ppp

Et

Et Domini nostri longanimitatem salutem arbitremini.

Repetit causam dilati aduentus Domini, quam supra copiosius exposuit. Ideo enim differt suum aduentum, ut multi poenitentiam agant & saluentur. Quantum enim ad paternum propositum attinet, Deus reuera vult omnes saluos fieri. At quantum ad euentum attinet, multi damnantur, propterea quod porrectam dexteram Dei, hoc est, Dominum nostrum Iesum Christum fide apprehendere noluerunt. Quare suapte culpa, & non destinatione diuina damnantur. Neque aliud vult grauissima Christi querela: Multi sunt vocati, pauci vero electi.

Quemadmodum & dilectus frater noster Paulus pro sibi data sapientia scripsit vobis, ut qui in omnibus fere epistolis loquatur de istis.

De aduentu Domini ad iudicium locutus, prouocat ad testimoniũ Pauli Apostoli, quem & fratrem agnoscit in Apostolatu, & diuinitus edoctum testatur. Tractat autem Apostolus hoc argumentum in multis locis. Rom. 8. 1. Corinth. 15. 1. Thess. 4. & 5. 2. Thess. 2. Quod autem ait: scripsit vobis, significat Petrus, quod etsi Paulus certis Ecclesijs scripsit, doctrina tamen eius sit vniuersalis, ut quæ ad omnes Ecclesias pertineat. Deinde & hinc apparet, quam auide scripta Pauli non solum ipsi, quibus inscripta erant, verum etiam omnes pijlegerint, quorum exempla & nos imitari par est, præsertim cum nihil ex sancto ipsius pectore profectum sit, nisi quod spiritus Christi dictauerit.

Inter quæ sunt nonnulla difficilia intellectu, quæ indocti parumque stabiles detorquent, ut & reliquas scripturas, ad suum ipsorum exitium.

Monet quædam esse in ijs, quæ deferuntur cum à se tum à Paulo de aduentu Domini, & de ijs, quæ circa aduentum Domini futura sunt, difficilia intellectu, idque ab ijs, qui vera Christi cognitione præditi non sunt, & Christi spiritum non habent, hos enim indoctos & parum stabiles vocat. Non enim potest animalis homo percipere, quæ sunt spiritus Dei. Hæc difficilia affirmat indoctos & parum stabiles detorquere ad suum proprium exitium. In quorum numero fuerunt, qui dixerunt resurrectionem iam factam, & illi qui mille annos exultant pios imperio mundi potituros. Breuiter, omnes quicunque simpliciter verbo Dei non contenti, sequuntur carnis prauum iudicium, iudicaturi de hoc mysterio. Cæterum, qui hoc Apostoli dicto abutuntur ad deterrendos homines à lectione Pauli, dupliciter peccant. Primum enim grammaticæ vim faciunt, non enim scriptum est *et cetera*, ut referatur ad neutrum plurale, quod præcessit, hoc est, ad propositam disputationem de aduentu Domini, quemadmodum exposui. Deinde cum homines ab hoc thesauro Spiritus sancti arcant, aperte mandatum Christi rejiciunt, qui mandat ut audiamus Apostolos, ut scrutemur scripturas. Paulus quoque testatur omnia, quæ scripta sunt, in nostram doctrinam scripta esse. Neque enim alia lux est, quæ nobis viam salutis monstrat, quam verbum Dei, in Prophetis & Apostolicis scriptis nobis commendatum. Quapropter Spiritui sancto potius obtemperemus, eumque rogemus, ut nobis clauem scientiæ clementer ostendat, quod sane futurum est, modo cum timore & humilitate, ut Spiritus sancti discipulos deest, ad scripturæ lectionem accesserimus.

Vos igitur dilecti, præscientes caute, ut non nephariorum errore vna abducti, excidatis propria stabilitate.

Hæc secundæ exhortationis conclusio est, quam ex proxima infert sententia, quasi dicat: Cū tanta sit illorum & nephariorum hominum peruersitas, ut scripturas sacras ad suum proprium exitium detorqueant, caute ne ab ijs seducti vna cum illis stabilitate doctrinæ excidatis, & in perniciosos errores præcipites feramini.

Sed crescite in gratia & in cognitione Domini nostri & saluatoris Iesu Christi.

Hæc breui exhortatiuncula repetit summam eorum, quæ fuse in tota hac Epistola disputata sunt. Crescite, inquit, in gratia, hoc est, in sanctitate & pietate quotidiana sumite incrementa. Vocantur autem pietas & sanctitas, adeoque dona reliqua gratuita, gratia, quia ex gratia donantur piji & inuocantibus Deum. Et crescite in cognitione, hoc est, in vera Euangelij noticia, quo non solum vobis recta viuendi ratio con-

stet, verum etiam vt possitis cauere falforum Prophetarum imposturas. Huius exhortationis Apostolicæ omnes sint memores, quibus vera pietas cordi est. Nam qui non quotidie progreditur in pietatis curriculo, retrocedit plane, etsi hoc minus animaduertit. Rectissime enim dictum est à Bernardo: Si proficere currere est, vbi proficere ibi & currere deficiis, vbi vero non currere, ibi & deficere incipis. Hinc plane colligitur, quia nolle proficere, non nisi deficere est. Hanc ipsam ob causam Paulus optat Philippenfibus, vt magis magisque abundant in cognitione & omni sensu, vt probent, quæ sunt præstantiora, vt sint sinceri & sine offensa in diem Iesu Christi, pleni fructibus iusticiæ, per Iesum Christum, ad gloriam & laudem Dei.

Ipsi gloria & nunc & in diem æternitatis, Amen.

Claudit Epistolam *δελογίᾳ*. Optat enim, vt Christo tribuatur gloria in omni æternitate. Tribuitur autem

tem Christo vera gloria, cum eius beneficia prædicantur, propagantur & agnoscuntur. Quod fit, cum prædicatur Euangelium, in quo beneficia Christi erga genus humanum enarrantur. OBSERVETVR & hoc loco testimonium de diuinitate Christi. Nam cum tribuit Christo æternam gloriam, ipsum verum Deum absque omni dubio agnoscit.

ARGUMENTVM IN EPISTOLAM IVDÆ APOSTOLI.

HANC EPISTOLAM PARÆNETICAM IVDAS APOSTOLUS post obitum reliquorum Apostolorum, excepto Ioanne, videtur scripsisse, tempore Domitiani Imperatoris, post vastatam Ierusalem, vt quidam ex veteribus autumant. Occasio autem scriptionis hæc fuit. Subintroierant, iuxta prædictionem Apostolorum, falsi doctores, qui prætextu gratiæ Dei peccandi licentiam suis permiserunt sectatoribus, quemadmodum nostro seculo secta Libertinorum facit. Hortatur igitur Iudas pios, vt persistant in doctrina Apostolica, & decertent pro fide, quæ semel ipsis tradita est. Vt autem hoc ipsis persua-deat facilius, exempla poenarum eorum, qui ab agnita veritate defecerunt, proponit. Huc addit descriptionem falsorum doctorum, & eorum sectatorum, ex secundo, vt videtur, capite posterioris Epistolæ Petri. In qua descriptione veræ notæ falforum doctorum, de quibus agit, signantur, non sine comminatione poenæ impietatis & blasphemiæ. Post hæc redit ad exhortationem, cui rursus rationem subiungit à descriptione illusorum, quos venturos in extremo tempore prænunciat. Tandem voto & *δελογίᾳ* claudit Epistolam.

EXEGESIS EPISTOLÆ IVDÆ CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IVDAS Iesu Christi seruus, frater autem Iacobi, vocatis qui sunt in Deo patre sanctificati, & in Iesu Christo custoditi.

Hæc Epistolæ inscriptio est, cuius duæ sunt partes. Prima autorem Epistolæ indicat. Secunda, quibus sit scripta exponit. Autor Epistolæ est Iudas seruus Iesu Christi, hoc est, Aposto-

lus. Dicitur enim hic seruus κατ' ἔξοχην, cum alioqui omnes, qui credunt, communi appellatione serui Christi dicuntur & sunt. Deinde, quia fuerunt plures hoc nomine, addit frater Iacobi, scilicet minoris, Marci 6. Scribit autem non certo populo, sed toti Ecclesiæ, vnde & hæc Epistola Catholica inscribitur. Obseruetur hoc loco pulcherrima Ecclesiæ periphrasis seu definitio. Nominat enim Ecclesiam cætum vocatorum qui sunt à Deo patre sanctificati, & in Christo Iesu custoditi, scilicet per fidem. PROINDE vocatio, sanctificatio perseverantia, adeoque salus ipsa à solo Deo est, per Iesum Christum. Confutantur hac descriptione, qui vel putant Ecclesiam esse extra cætum vocatorum, vel abutuntur gratia Dei & libertate Christi-

Ppp 2 ana,

ana, vt inde fumant licentiam quiduis agendi, id quod ex diametro pugnat cum sanctificatione, ad quam vocati sumus.

Misericordia vobis & pax & dilectio multiplicetur.

nitur, videlicet misericordia Dei, quæ vt non est querenda extra Christum: ita non possidetur sine fide Christi. Deinde additur misericordie huius effectus seu fructus apud homines, videlicet pax, hoc est, reconciliatio hominis cum Deo, quæ reconciliatio contingit per Iesum Christum mediatorem. His subiungitur caritas, quæ pacis fructus est. Nam qui Deo per Christum sunt reconciliati, nouam uitam meditantur, cuius præcipua pars est caritas fraterna.

Dilecti, cum omne studium adhibeam scribendi vobis, de communi salute, necesse habui vobis scribere, quo exhorter vos ad certandum pro fide, quæ semel sanctis est tradita.

culo obijciant, pro defendenda & retinenda fide, hoc est, doctrina, quæ semel ipsis tradita est, semel inquam, ut quæ nunquam sit posthac immutanda, & quæ semel amissa, non est quod aliunde salus expectetur.

Subingressi enim sunt quidam homines, qui olim præscripti sunt ad hoc iudicium, impij, Dei nostri gratiam transferentes in lasciuia, & solum Dominum Deum, & Dominum nostrum Iesum Christum negantes.

abnegare. Porro, Deum & Christum abnegare non solum is dicitur, qui Deum omnino esse negat, vt Epicuræi, aut qui negant Deum curam habere rerum humanarum, ut Academici, uerum etiam, qui factis suis aduersatur Deo, iuxta illud ad Titum 1. Deum profitentur scire, sed factis negant, ut qui sint abominabiles & contumaces, & ad omne bonum opus reprobi. Vt autem Iudas pijs persuadeat fugiendos esse huiusmodi seductores, pronunciat ipsos iam olim præscriptos & destinatos ad damnationem. Nam hæc est immota regula iusticie diuinæ, quod vt pios & agentes poenitentiam certæ salutis: Ita impios & impenitentes damnationi destinarit. Hanc esse ueram sententiam huius loci, ostendunt sequentia. Quare frustra hic quidam disputant de suo stoico fato, & urgent vocabulum *ἀπογορευμένοι*. Cum *ἀπογορευμένοι* aliud non significet, quam eum, cui iam accusatio ob factum aliquod indicta est. Vnde facile intelligi potest scelus perpetratum, damnationis causam esse, & non fatalem necessitatem.

Cōmonefacere autem vos volo, vt qui hoc semel sciatis, quod Dominus, cum populum ex terra Aegypti liberasset, rursus eos, cum non crederent, perdiderit.

ita fide in Deum, occidit in deserto, Num. 14. Ergo Deus credentes tuetur & seruat, sed contra, abijcietes fidem, supplicij afficiet. Quapropter vos persistite in fide, quæ uobis tradita est, & iuxta eam Deo obedite. Hoc exemplum est peculiariter obseruandum propter typum. Quemadmodum Aegyptiaca seruitus fuit typus hominis sub seruitute Diaboli constituti: ita liberatio corporalis à seruitute Aegyptiaca fuit figura liberationis spiritualis à iure Diaboli & peccati. Ad eundem modum, vt liberati ab Aegypto, & relapsi in priora scelera reuocati sunt ad poenam: ita Euangelij gratia manumissi à iure peccati, rursus reuocantur ad supplicia, si peccatis prioribus indulerint, atq; adeo amittunt gratiam & Spiritum sanctum, obstringunturq; perpetuo reatu, nisi redeant rursus per poenitentiam. Quomodo quæso hæc cum stoico fato stare poterunt? Quomodo consistet oratio eorum, qui fidem semel conceptam amitti posse, & Spiritum sanctum excuti negant?

Et An-

Et Angelos, qui non seruauerunt suam originem, sed reliquerant suum domicilium ad iudicium magni illius Dei, vinculis æternis sub caligine seruauit.

Aliud exemplum. Angeli, donec manserunt in sua origine, beati & felices fuerunt. Verum postquam à sua origine defecerunt, pœnis sunt affecti.

Quare & vos cauete, ne simile iudicium subire cogamini, deficientes à fide. Qualis autem fuerit origo Angelorum, docet Christus Iohan. 8. cum de Diabolo in hunc modum loquitur: In veritate non stetit, significans ex parte totum per synecdochen, videlicet originalem integritatem angelorum, qua angeli creati sunt iusti, veraces, casti, placentes Deo. Cum autem ab hac integritate defecerunt, facti sunt iniusti, mendaces, impuri, & aduersus Deum contumaces. Aq; hoc est, quod dicit: Reliquerunt domicilium suum, hoc est, integritatem & stationem, in qua diuinitus collocati fuerant. Quare & ad pœnas referuati sunt, vt stantur coram iusto iudice in magno illo die, videlicet cum Christus iudicaturus est viuos & mortuos. Dicitur autem hic dies merito magnus propter celeberrimum conuentum sanctæ Trinitatis, Angelorum, omnium hominum & Diabolorum, in quo die Christus iustus iudex, vt coronam iusticiæ reddet omnibus pijs: Ita supplicij æternis adiudicaturus est omnes contumaces Diabolos & homines.

Sicut Sodoma & Gomorra, & his finitimæ ciuitates, cū simili modo scortati essent, & abiissent post carnem alienā, propositi sunt in exemplar ignis æterni iudicij.

Tertium exemplum. Sodomitis & Gomorritis, donec innocentia studuerunt, bene erat. Verum postquam abierunt post carnem alienam, hoc est, sectati sunt prodigiosas libidines

contra naturam, diuinitus sunt affecti supplicio. Nam igni cœlitus demisso consumti sunt, & sunt propositi toti mundo in exemplar iræ Dei & damnationis iustæ, propter defectionem ab obedientia erga Deum. Ignis Sodomiticus symbolū fuit ignis infernalis inextinguibilis, quo in perpetuum damnati homines & Diaboli punientur. Hæc pœna quam sit imensa ira Dei in peccatores ostendit. Neq; enim mirum est, eos nunquam finiendis tormentis puniri, qui infinitum bonum Deum ipsum contumaciter offenderunt. Vnde fit, vt qui perpetuo reatu tenentur, perpetuis etiam pœnis obnoxij puniantur.

Similiter sane & hi delusi insomnijs, carnem quidem polluit, dominatum vero reijciant, & dignitates conuiijs incesunt.

Iam notas quasdam falsorum Prophetarum, à quorum moribus Iudas dehortatur pios, enumerare incipit. Primum enim dicit eos perinde stolidos esse & rationis expertes, ac si altissimo veterno sensus omnes haberent sopitos. Fæde enim carnem libidinibus pollunt, Magistratum indigne reijciant, & omnes dignitates sacrilege blasphemant. vide 2. Pet. 2.

At Michaël archangelus, cū aduersus Diabolum certans disceptaret de corpore Moysis, non ausus est iudicium objicere blasphemix, sed dixit, increpet te Dominus.

Exaggeratio est sceleris eorum, qui Magistratus & dignitates conuiijs incesunt. Michael archangelus cum tantus esset, veritus est conuiijs incescere Diabolum pessimum, qui iam erat damnatus, & isti, cum puluis & cinis sunt, non verentur blasphemare dignitates à Deo ordinatas. HISTORIA de disceptatione inter Michaëlem & Diabolū de corpore Moysis nullibi in scriptura, nisi hoc loco signatur. Quidam ex patribus dicunt noluisse Diabolum sepulcrum Moysis occultari, sed populo monstrari, specioso argumento disceptans aduersus archangelum, quasi multum referret sciri à populo, vbi tantus dux populi Dei sepultus esset.

at sub hoc plausibili argumento venenum latuit. Nam ita voluit Diabolus paulatim populum ad idolatriam pellicere. Hoc cum intelligeret Michaël archangelus, Diabolo restitit, noluitq; hominibus monstrari sepulcrum Moysis. Hæc ratio disceptationis inter archangelum & diabolum verisimilis est, sed nos de hac disceptatione parum solliciti sumus, cum verbo Dei non sit prodita. Quod autem in Deuteronomio scribitur, neminem nouisse sepulcrum Moysis, id sciamus diuino consilio factum fuisse, eoq; pertinere, vt hoc factō admoneamur, Deum nolle reliquias sanctorum prostrui religionis gratia.

At hi, quæ non nouerunt, blasphemāt, quæ vero naturaliter tanquam rationis expertia animalia sciunt, in ijs corrumpuntur.

Consequens argumenti est per antithesin. Angelus, quæ intelligit reuera mala esse, non tamen blasphemat.

mat. At hi, quæ non intelligunt, blasphemant & conuiuijs incesunt, quæ vero instar brutorum animalium percipiunt vel intelligunt, in ea sine iudicio & ratione præcipites feruntur, se omni urpitudini ac libidini prostituentes.

Væ ipsis. Nam viam Cain ingressi sunt.

Confert falsos doctores cum Caino, idque cum in vita, tum in pœnis. Vita seu via Cain Genes. 4. describitur.

cuius partes sunt plures. Prima, contentus verbi traditi. Secunda, hypocrisis seu superstitiosus Dei cultus. Tertia, odium veræ Ecclesiæ. Quarta, tyrannis, persecutio & oppressio innocentis fratris. Quinta, mendacium. Sexta, excusatio imo inficiatio nefarii facti. Hac via & his gradibus peruenit Cain ad illud *ἡλικὸς ἐν ἰσχυρῇ* væ. Nam ira Dei oppressus æternum est damnatus. Consimili modo omnes, qui insistant vestigijs Cain, ad similem ruinam tendunt. Obseruandum diligenter est, quod Deus statim in initio post conditos homines proposuit duo exempla, quæ perpetuo nos de æterno Dei decreto & regula iustitiæ diuinæ commonefaciant. Vnum fuit exemplum Abelis, in quo Deus declarat, quod velit omnes penitentes & sibi obediētes tueri. Alterum fuit Cain, cuius hic meminit Iudas, quo ostendit Deus se abominari hypocrisin & tyrannidem, & velle punire contumaces æternis supplicijs. Hæc exempla semper sint nobis in conspectu, vt nos commonefaciant de regula iustitiæ diuinæ, quam semper in iudicando intuetur.

Et deceptione mercedis, qua deceptus fuit Balaam, effusi sunt.

Honoris cupiditate & luci spe victus Balaam, populo Dei maledicere voluit, sed noluit Dominus audire Balaam.

laam. Deut. 23. hic suæ impietatis pœnas luit, Nume. 31. Hic Balaam de numero est eorum doctorum, qui Principum affectibus se libenter accommodant, vt honores applausum & diuitias consequantur, quorum finis erit impietatis stipendium, quale & Balaam fuit.

Et contradictione Choræ perierunt.

Numero. 16. scelus Choræ, & fortiorum eius describitur. Primum enim non fuit contentus eo honoris gradu, in quem euectus erat. Deinde Magistratum blasphematur, & gradus inter ministros Dei tollere conatur. ad vtrumque confirmandum vsus est specioso argumento, videlicet quod indignum sit, vt populus Dei sanctus vlli in terris subiciatur capiti. Horum exemplum Papistæ sequuntur, dum suos rastos nolunt ciuili Magistratui subesse. Et nostro seculo Anabaptistæ Magistratui ciuili nullum in Ecclesia locum concedunt.

Hi sunt in fraternis vestris conuiuijs maculæ, vobiscum conuiuantes.

In primitiua Ecclesia statim à temporibus Apostolorum, fraterna Ecclesiastici cœtus conuiuia instituta sunt, quæ propter mutuam caritatem alendam & fouendam celebrabantur, vnde græcis *ἀγάπαι*, id est, caritates dicebantur, quo nomine etiam sacra cœna dicta est.

Porro, de conuiuijs fraternis seu *ἀγάπαις* ita scribit Tertullianus in Apologetico, cap. 39. Cœna nostra de nomine rationem suam ostendit. Vocatur enim *ἀγάπη*, id quod dilectio penes græcos est, quantiscunque sumtibus constet, lucrum est pietatis nomine facere sumtum. Siquidem inopes quoque refrigerio isto iuuamus, non qua penes vos parasiti affectant ad gloriam famulandi libertatis, sed autoramento ventris inter contumelias saginandi, sed qua penes Deum maior est contemplatio mediocrium, sed honesta causa est conuiuij. Reliquum ordinem disciplinae æstimate, quid sit de religionis officio, nihil vilitatis, nihil immodestiae admittitur, non prius discumbitur, quam oratio ad Deum prægustetur. Editur quantum esurientes capiunt, bibitur quantum pudicis est vtile. Ita saturantur, vt qui meminerint etiam per noctem adorandum Deum sibi esse. Ita fabulantur, vt qui sciant dominum audire. Post aquam manalem & lumina, vt quisquis de scripturis sanctis, vel de proprio ingenio potest, prouocatur in medium Deo canere, hinc probatur quomodo biberint. Aque oratio conuiuium dirimit. Inde disceditur non in cateruas Cætionum, neque in classes discursationum, nec in eruptiones lasciuarum, sed ad eandem curam modestiæ & pudicitiae, vt qui non tam cœnam conauerint, quam disciplinam. Hactenus Tertullianus.

Absque metu seipsos pascetes.

Maculas istas impuros doctores in fraternis conuiuijs appellat, idque, ideo, sicut hic exponit, quia absque vlla Dei & Ecclesiæ reuerentia se ipsos pascunt & ingurgitant, solum ventris habentes curas.

sicut hic exponit, quia absque vlla Dei & Ecclesiæ reuerentia se ipsos pascunt & ingurgitant, solum ventris habentes curas.

Nubes aqua carentes, ventis circum-
actæ.

tus est sine pluuia, qui gloriatur pollicendo, & nihil præstat.

Allegorice falsos doctores descri-
bit, respicit autem Iudas ad dictum
Salomonis prouerb. 25. Nubes & ven-

Arbores autumnales infrugiferæ, bis
mortuæ & eradicatæ.

Interpretatur, infrugiferæ. Sunt enim arbores, quæ in autumnno videntur fructus polliceri,
sed tantum inanem spem faciunt. Nam & mortuæ sunt, & nullam firmam radicem egerunt.

Hæc allegoria nihil aliud vult quàm
superior. Falsi doctores, inquit, sunt
veluti arbores autumnales, hoc est, vt

Vndæ efferatæ maris, despumantes sua
ipsorum dedecora.

lunt, inescant etiam alios cupiditatibus carnis, sed de his plura vide 2. Pet. 2.

Hoc est, vt Petrus ait, fastuosa va-
nitatis verba sonant, & cum se ipsos
omnis lasciuia & libidinis genere pol-

Stellæ erraticæ.

dum eos sequuntur. Metaphora videtur sumpta à nautis, qui cum in tenebris nauigant, sæpe
erraticas stellas pro fixis sequentes se ipsos perdunt.

Hoc est, micant in tenebris, sed im-
prudentes in naufragium pertrahunt,

Quibus caligo tenebrarum in æternum
seruata est.

sisimæ tenebræ. Priuati enim luce Dei sustinebunt horribiles pœnas.

Aperte notat futurum supplicium
illuorum de quibus agit. Seruata est,
inquit, caligo tenebrarum, id est, den-

Prophetauit etiam de ipsis septimus ab
Adam Enoch dicens: Ecce venit Domi-
nus cum sanctis millibus suis, vt ferat iudi-
cium aduersus omnes, & redarguat, qui-
cunq; ex ipsis sunt impij de factis omnibus,
quæ impij patrarint, deq; omnibus duris,
quæ locuti fuerint aduersus ipsum pecca-
tores impij.

tem certo statuimus Apostolum nostrum testimonium certum & minime fictum adduxisse.
Quod autem hic Enoch fuerit septimus ab Adam, liquet ex genealogia decem Patrum, quæ
textitur Genes. 5. Adiecit autem Iudas septimum ad differentiam Enoch, tertij ab Adam, qui
fuit filius Cain. Enoch autem, cuius hic fit mentio, ante diluuium, vt Helias post diluuium vi-
uus in cœlum translatus est. Horum translatio testimonium est consensus doctrinæ, de vita &
salute æterna consequenda, propter Christum mediatorem.

Maioris comminationis gratia te-
stimonium Prophetæ Enoch adducit
aduersus omnes impios. Idq; primum
in genere, deinde in specie aduersus
doctrinæ corruptores & falsos Pro-
phetas, qui locuti fuerint aduersus
Deum. Siue autem hoc dictum Enoch
fuerit ad posteros siue scripto traditum,
siue petitu sit ex aliquo scripto, quod
iam non extat, parum refert. Nos au-

Hi sunt murmuratores, queruli, in cu-
piditatibus suis ambulantes, & eos eorum lo-
quitur prætumida, admirantes personas
utilitatis gratia.

50 tur de fide & Euangelio. MURMURATORES sunt, qui nec de se ipsis nec de alijs re-
ste iudicant, proprio iudicio se alijs præponunt, quod est superbiæ. Eodem iudicio peruerso
aliorum fortunis, dignitatibus & honoribus inuidet, quod est inuidiæ. Cum igitur murmu-
ratores hi & superbi & inuidi sint, totam Legem Dei maligne abijciunt. Nam nec Deo suum
honorem tribuunt, nec hominem vero complectuntur amore. QUERULI, græce *μυρολογισται*,
sunt, qui de sua conqueruntur parte, sua sorte non contenti, vt qui se vel honore debi-
to, vel digno officij gradu, vel iusto præmio fraudari, vel etiam se onere in vocatione sua gra-
uari putant. Hoc vitium *μυρολογία*, quod ex superbia proficiscitur, parit in dictis etiam
tumorem quendam, vt facile vel inde ipsorum malitia agnosci possit. Verum quia ad hono-
res & facultates peruenire non possunt sua virtute, adulantur diuitibus & potentioribus, quo-
ipsorum auctoritate aliquando emergant. Hos dicit ambulare in suis cupiditatibus. Nam quic-

Multa vitia sed coherencia falso-
rum doctorem extremi temporis, e-
numerat, ipsissima carnis opera, adeo
vt plane appareat, quod prorsus spi-
ritu Dei vacui sint, frustra q; glorien-
tibus, qui nec de se ipsis nec de alijs re-
ste iudicant, proprio iudicio se alijs præponunt, quod est superbiæ. Eodem iudicio peruerso
aliorum fortunis, dignitatibus & honoribus inuidet, quod est inuidiæ. Cum igitur murmu-
ratores hi & superbi & inuidi sint, totam Legem Dei maligne abijciunt. Nam nec Deo suum
honorem tribuunt, nec hominem vero complectuntur amore. QUERULI, græce *μυρολογισται*,
sunt, qui de sua conqueruntur parte, sua sorte non contenti, vt qui se vel honore debi-
to, vel digno officij gradu, vel iusto præmio fraudari, vel etiam se onere in vocatione sua gra-
uari putant. Hoc vitium *μυρολογία*, quod ex superbia proficiscitur, parit in dictis etiam
tumorem quendam, vt facile vel inde ipsorum malitia agnosci possit. Verum quia ad hono-
res & facultates peruenire non possunt sua virtute, adulantur diuitibus & potentioribus, quo-
ipsorum auctoritate aliquando emergant. Hos dicit ambulare in suis cupiditatibus. Nam quic-

quid sua det illorum avaritia, καυχήσια & voluptas, hoc faciunt. Nam hi tres affectus, ut recte ab veteribus matres dicuntur omnium malorum: Ita ab ijdem appellantur iustissime nouerunt omnium virtutum.

Vos autem dilecti, memores estote verborum, quæ prædicta fuerunt ab Apostolis domini nostri Iesu Christi.

Vt Petrus ad scripta Pauli suos remittit: Ita Iudas noster scripta Apostolica, quæ tum in manibus piorum fuerunt, nobis commendat. Hinc apparet plerisque, Apostolos obijisse, cum hanc Epistolam scriberet Iudas. Nos proinde exemplo veteris Ecclesiæ in honore habeamus Apostolorum scripta. Quod autem Iudas ad Enoch, Prophetas & Apostolos remittat suæ Epistolæ lectores, significat omnium summum esse contentum, ut qui ex eodem fonte suam hauserint doctrinam. Confutantur præterea hoc loco, qui vocale verbi ministerium abolere conantur.

Quod scilicet dixerunt vobis, in extremo tempore futuros irrisores, qui in impijs suis cupiditatibus incedant.

Hoc & Petrus ex Pauli scriptis discendum esse monet. Irrisores vocat eos, qui omnem religionem false derident, quod ideo faciunt, ut sibi libe-

rum esse videatur, iuxta carnis desideria vivere.

Hi sunt, qui scipfos segregant.

Falsi doctores segregant seipfos à vera Ecclesiâ, nunc viciando doctrinæ formam, interdum alia vitæ instituta sectando, nonnunquam etiam ceremonias sine graui causa mutando. Hæc partim ex insidijs Diaboli, partim ex superbia & petulantia ingeniorum proueniunt.

CONTRA commendatur pijs hoc dicto, serium doctrinæ celestis studium, ut tueantur doctrinæ puritatem, & sanctam coniunctionem in Ecclesia colant. Conseruatur autem doctrinæ puritas, si apud ipsos fontes Prophetarum & Apostolorum scripta maneamus, si doctrinæ fundamentum recte teneamus & firmum, & si eandem formam doctrinæ, quantum quidem ad fundamentum attinet, sequamur. Nihil ergo nec in substantia, nec in fundamento doctrinæ celestis est illi mutandum, cui cordi est doctrinæ puritas. Huc spectat optimum & utilissimum primum Ecclesiæ consilium, quo institutum est, ut integra doctrinæ forma, quam vocabant Catechesimum, proponeretur, quæ non modo in publicis concionibus recitabatur, sed etiam reposcabatur ab auditoribus, ut propagarentur una cum sententijs, certæ verborum formæ, & Nidæ definitiones & diuisiones rerum. Ad hunc usum tradita sunt symbolum Apostolicum, & Nicænum. Ad hunc usum in scholis & in templis, ubi pia reformatæ sunt Ecclesiæ, certa forma doctrinæ traditur. Sed potest hic aliquis obijcere, liberum esse verbis quibuscumque, modo nulla in doctrinæ substantia fiat mutatio. At ego nunquam liberum esse dixero, quod magis facit ad destructionem quam ad ædificationem. Habemus enim, ut Paulus ait, potestatem non ad destructionem, sed ad ædificationem. Huc facit quod *μετέθετον* doctrinæ in Iudæis commendat Apostolus Rom. 2. & suo Timotheo præcipiat, ne permittat ut quisquam *ἐν ἑσθλαῖς*, quod sane & ad doctrinæ substantiam, & formam pertinet. Præcipit etiam ut retineat typum doctrinæ à se acceptum. BASILIUS magnus in quadam Epistola ad Neocæsariensem testatur, se certam formam, quâ puer didicit, perpetuo secutum fuisse. Ita enim scribit. Meæ fidei evidens demonstratio est, quod à laudatissima muliere Macharia (quæ ex vestra vrbe venerat) nutrice mea institutus sum, à qua didici beatissimi Gregorij verba, quæ illa quidem diligenter conseruabat, ipsq; me puerum hinxit & formauit. Postea vero, cum per ætatem accessisset iudicium, peragraui magnam terræ partem atq; maris, si quos inueni, qui iuxta pietatis traditam regulam incederent, hos & patres æstimauimus, & duces animarum nostrarum in viâ, quæ ad Deum ducit, fecimus, & usq; ad hanc horam gratia eius, qui nos vocauit sancta vocatione in cognitionem sui, aliam doctrinam non nouimus. Hactenus Basilius. Ad hæc dissimiles verborum formæ, dissimiles definitiones etiam, ubi res non discrepant sempermodum, ut in cantu dissonum quiddam *ἡ ἀδελφότης* faciunt, ut raceam dissimilitudinem sepe parere nouas & absurdas opiniones. Postremo etiam exemplum est periculosum. Nam qui à recepta verborum forma & comprobata graui autoritate discedunt, sæpe gignunt nouas opiniones, sicut disputationes Pelagij, Arrij & aliorum testantur, nec desunt nostro seculo trinita exempla, quæ potius silentio præterire, quam recitare volo. Deus det nobis, qui eundem Christum colimus, ut eodem etiam spiritu sapiamus, atq; ita consentiamus in doctrinæ puritate, ut integra doctrina sine corruptelis ad posteritatem transmittatur. Nam ubi pura est doctrina,

doctrina, vna docendi forma, illic quoq; sancta viget concordia, in qua singulos ita vitam instituire oportet, vt aliqua parte suorum laborum conferant aliquid operæ ad ornandam gloriam Christi. Hic scopus esse debet præcipuus omnibus hominibus. Nam ad hunc finem conditi sumus, vt per nos Deus innotescat, ad hunc finem redempti sumus, vt Deum ipsum pure colamus, quod sane fieri non potest, nisi puritas doctrinæ & sancta concordia retineatur.

Animales, spiritum non habentes.

Hæc descriptionis pars omnium hæresium causam aperit. Est enim hæresios fons, quod homines spiritu Dei non præditi in rerum diuinarum iudicatione, carnis intelligentiam & iudicium rationis sequuntur. Nam animales sunt, vt ipse Apostolus interpretatur, qui spiritum non habent. Hic per spiritum necesse est intelligere, non veteris hominis spiritum, sed noui, hoc est, Spiritum sanctum. Homo proinde totus cum omnibus suis facultatibus inferioribus & superioribus *ψυχικός* est. Quatenus igitur noua luce spiritus non est illuminatus, dicitur *ψυχικός*, (1. Corinth. 15.) animalis. *ψυχικός* enim opponit Paulus spirituali (1. Corinth. 2.) *ψυχικός*, inquit, homo, non capit ea, quæ sunt spiritus Dei. Inferiora enim (vtrinq; Ambrosius) non capiunt superiorum consilia. Proinde hæretici, cum spiritu Dei destituuntur, non possunt loqui & facere, nisi quæ sunt inimica Deo. Roman. 8. *φύσιν* enim carnis inimicitia est cum Deo. Complectitur autem *φύσιν* *ἐνυμώ* & *ἀγόν*, adeoq; quicquid est in homine nondum renato, & verbo Dei docto.

Vos autem dilecti sanctissimæ vestræ fidei superstruentes vos ipsos, in Spiritu sancto orantes: Alij alios in caritate Dei conseruate, expectantes misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitam æternam, & alios quidem habito delectu commiseramini, alios vero terrore seruate ex flammam rapientes, odio habentes etiam eam tunicam, quæ à carne commaculata est.

Hæc exhortatio loco conclusionis est præsentis Epistolæ, estq; admodum apta. Postquam enim dehortatus est pios à falsis doctoribus, oportune hortatur Apostolus eosdem, ad ea officia, per quæ in sana doctrina securi conseruari possunt. Quoniam autem hæc exhortatio præcipua officia Christianæ vitæ continet, eam in certis hypothesibus retexam, quo distinctius appareat, quid doctrinæ & ad-

monitionis contineat, sunt itaq; sex huius exhortationis hypotheses. PRIMA, pij se ipsos superstruant sanctissimæ fidei, hoc est, crescant in cognitione doctrinæ, & sumant quotidiana incrementa fidei. Hæc enim duo natura coniuncta sunt. Nam pro modulo cognitionis, augetur fiducia. Vocat autem fidem sanctissimam, primum propter firmitudinem doctrinæ, deinde propter effectum. Sanctos enim efficit, cum per eam nascimur filij Deo, præterea dicitur sancta fides, quia operatione Sancti spiritus in nobis concipitur ad prædicationem verbi. SECUNDA, pij in Spiritu sancto orent, hic est proximus fidei fructus, quo synecdochicòs intelligitur pietas erga Deum. Nam oratio ex fide profecta, præcipua cultus Dei pars est. TERTIA, pij alij alios in caritate Dei conseruent. Quemadmodum fides in prima tabula, pietatem erga Deum: Ita in secunda caritatem erga proximum gignit. Vbi ergo nec pietas erga Deum conspicitur, nec caritas erga proximum, ibi plane viua & vera fides nulla est. QUARTA, pij expectent misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitam æternam, quia multa dura perferenda sunt Christianis in hac vita, quibus tanquam igni exploratur eorum fides, præcipit Apostolus, vt in omnibus aduersis & prosperis proponant sibi misericordiam Domini nostri Iesu Christi, atq; adeo vitam æternam, in qua omnia nostra officia & afflictiones compensabuntur. Quicunq; enim iudicium Dei solum intuentur in afflictionibus, nequaquam possunt subsistere, sed vel irascuntur Deo, vel desperant de venia, quare vtrunq; coniungi oportet, videlicet iudicium Dei iuste punientis, & misericordiam eiusdem in iudicio. Nam ideo punit, vt locus sit misericordiæ. QUINTA, pij alios quidem habito delectu commiserentur, alios vero terrore seruent, è flamma eos rapientes. Hæc hypothesi docet Apostolus, quomodo agendum sit cum fratribus, quorum duo genera facit, alij enim minus, alij magis in vita & moribus delinquant. Illi lenius tractandi sunt, & cum commiseratione erigendi. Hi quia in ipsa flamma periculorum versantur, denunciato periculo, & incusso terrore castigandi sunt acrius. SEXTA, pij odio habeant eam tunicam, quæ à carne commaculata est. Hæc hypothesi allegorica sumpta est à lege Moysi, qua interdictum erat, ne morticina tangerent Iudæi, aut vestes attingerent maculatas morticino. Quare significatur abstinendum esse à peccatorum hominum (quales sunt falsi doctores, blasphemæ, hypocritæ, & scelerati) conuersatione. Qui vt spiritualiter sunt mortui: ita sua contagione inficiunt eos, cum quibus

quibus conuersantur, iuxta Salomonis dictum: Qui picem tetigerit, inquinabitur ab ea. Et qui communicat stulto, similis ei efficitur. Et in Psalmo 17. dicitur: Cum peruerso peruersus eris. Et Paulus ex Menandro, φθείρουσιν ἄνθρωποι καὶ οὐ μόνον κακά.

Cæterum ei, qui potest vos seruare à peccato immunes, & statuere in conspectu gloriæ inculpato, cum exultatione, soli sapienti Deo saluatori nostro, gloria, & magnificentia, & imperium, & potestas, & nunc & in omnia secula amen.

Claudit Epistolam διὰ λόγου, vnde monemur, nostri officij esse, ad mentionem beneficiorum Dei ad laudes, Dei prorumpere. Hic locus cum eo qui paulo antea præcessit, conferendus est, ne quis hos inter se pugnare existimet. Supra dixit, Superstruite vos sanctissimæ fidei, & seruare vos

in caritate Dei. Hic autem Deo tribuit soli hanc gloriam, quod nos à peccatis immunes seruare possit. Si nos id possumus facere, cur Deo tribuitur? Si solus Deus id facit, cur nobis ascribitur? Hæc duo videntur simul stare non posse sine contradictionis implicatione. Si solus Deus nos immunes à peccato seruat, recte videntur quidam omne studium & conatum auferre hominibus, etiam renatis, voluntatem hominum omnino passiuè se habere ad omnia pietatis exercitia pronunciantes. Contra vero, si homini relinquatur præstandi facultas, aliquid humanis viribus tribuendum esse videtur. Sed hæc antilogia hoc pacto reconcilianda est. In renatis voluntas hominis reformata est spiritu Dei. Quare salutaria, quæ non voluit per naturam ante regenerationem, iam regeneratus vult per gratiam, atque ideo, quia diuinitus datur ea facultas, omnis profectus noster in pietate Deo ascribendus est. Et quia hanc facultatem donatam habemus, non debemus segnescere, sed magis magisque excitare donum quod accepimus, cum gratia spiritus Dei, voluntas & mutata & reformata prius, & deinde adiuta, potest aliqua Deo grata imperare. Huc pertinet illud Bernardi: Bona voluntas comitatur gratiam. De usu particulæ AMEN, hoc teneatur. Particula amen, usum habet in precationibus, in votis, in approbationibus, in promissionibus, & in asseuerationibus. In precationibus est fidei obsecratio. In votis est affectus comprecantis signaculum. In approbationibus est consensus testificatio. In promissionibus est rerum promissarum certificatio. In asseuerationibus adhibetur, ut Basilii ait: εἰς βεβαιώσιν τοῦ ἐν ἐνδοξασίᾳ καὶ πληροφροσύνῃ τοῦ ἀποστόλου, hoc est, ut fides eorum, quæ dicuntur, fiat auditoribus.

NOBI-

15

731

NOBILITATE, VIR- TVTE, SAPIENTIA, ET PIETA-

TE PRÆSTANTI D. IOHANNI SKOVVGAARDT,
DOMINO DE SKOVVGAARDT, PRIMARIO SECRETARIO RE-
GIS DANICÆ, PRVDENTISSIMO, AC CONSERVATORI ACA-
DEMIE HAFNIENSIS FIDELISSIMO, AMICO ET PATRONO
PERPETVA OBSERVANTIA VENERANDO, GRATIAM ET
PACEM A DEO PATRE PER IESVM CHRISTVM
PRÆCATVR

NICOLAUS HEMMINGIVS.



INTER SEPTEM ILLOS CELEBRES GRAECIAE
sapientes vnus fuit, qui suis sectatoribus hoc commendauit
symbolum *ἵνα θεῷ*. Sequare Deum: Hoc dictum ideo sapi-
ens ille semper in conspectu esse voluit, vt perpetuum quod-
dam incitamentum esset ad Deum agnoscendum, amandū,
colendum. Hic etenim veræ sapientiæ & verissimæ & vlti-
mus finis existit. Nam cum absolutæ sapientiæ, iuxta veram
philosophiam duo sunt gradus, Primus, vt homo seipsum noscat: Postremus,
vt homo Deum noscat: quibus vt scopus vera felicitas proposita est, haud
immerito sapiens ille finem vltimum sapientiæ hoc breui dicto suis commen-
datum reliquit. Siquidem vbi actionum finis certus proponitur, ea quæ ad finem
spectare videbuntur, aptius, & rectius quæri, collocari, aptari, & ordi-
nari possunt.

Haftenus quidem recte sapiens ille, verum vbi ventum est ad actionem
& imitationis modum, toto coelo à scopo, quem ipse præfixit, aberrauit. Nā
nec quis Deus sit per sapientiam suam scire potuit: Nec viam rectam tenuit:
Nec ducem habuit in altissimis istis tenebris, in quas immerfus erat. Quare
nunc in dextram, nunc in sinistram misere à Deo aberrauit, quem recte se-
quendum esse docuit. Sapientia siquidem huius sæculi minor est & inualidi-
or, quam vt nos ad ipsum bonitatis & felicitatis fontem, & autorem Deum,
cuius fruitio vera & perfecta hominis beatitudo est, adducat. Id quod non
solum experientia omnium sapientum mundi, verumetiam Pauli testimo-
nio comprobatur, qui ait ex ore Dei: Perdam sapientiam sapientum, & pru-
dentiam prudentum reprobabo. Etsi igitur piam legem suis sectatoribus præ-
scripsit ille, tamen neminem sua lege beatum fecit, quod vtique fecisset, si ve-
ræ sapientiæ gnarus, viam rectam monstrasset. Hanc autem veram sapienti-
am sola Ecclesia Dei & habet & nouit. De qua idem Apostolus in hunc mo-
dum, postquam in sapientia Dei non cognouit mundus per sapientiam De-
um: placuit Deo per stultam prædicationem seruare credentes. Hoc est, post-
quam homines in hac mundi fabrica, in qua singularis illa Dei sapientia in-
sculpta est, atque omnium oculis exposita, non cognouerunt Deum, Deus sua
gratuita & infinita bonitate sapientiam incognitam mundo proposuit, nem-
pe Euangelium de filio suo Iesu Christo, per quem saluare credentes statuit,
vt ita conditionis suæ finem per gratiam consequantur, quem per corruptam
naturam non potuerunt assequi. Nam cum homo ex fine est censendus, va-
nus

nus est & miserrimus si non assequatur finem. Perfectissimus vero ac proinde felicissimus si consequatur. Cum itaq; finis hominis sit vt sequatur Deum ac Deo fide & amore iungatur, maximæ sunt laudes eius sapientiæ, qua recta ducemur ad hunc nostræ conditionis finem. Hanc sapientiam, id est, Euangelium Christi testatur Paulus à principibus seculi huius absconditam. Quare qui Euangelium repudiant in densissimis tenebris extra viam beatitudinis aberrant. Contra vero qui Euangelium recipiunt, habent sapientiam per quam & ipsi se norunt, & Deum cognoscunt, & rectam viam, qua Deum sequi possunt, tenent. Habent & ducem qui se eductos ex densissimis ignorantiae tenebris recta ad Deum ducit, vt nec ad dextram, nec ad sinistram in inuia desleant. Euangelium proinde est sapientia illa per quam Deus, quem sequi oportet, cognoscitur. Via est Christus Iesus Dominus noster. Hic etiam dux est qui nos recta dirigit, oculos mentis nostræ illuminans suo verbo & spiritu, vt à recta via non desleamus, vel per errores perniciosos, vel per mores prauos, quibus à Deo disceditur. Ita enim ipse vt summam suorum beneficiorum breui sententia concludat, ait: Ego sum via, veritas, & vita: Hæc brevis sententia, illustrata alijs scripturæ dictis, summam sapientiam Christianorum continet. Principium enim, medium, & finem beatitudinis nostræ Christo tribuit. Dicitur enim Christus primum via, deinde veritas, postremo vita.

Via est doctrina, merito, exemplo. Via doctrinæ beneficio est, vt in Iohanne scribitur: Deum nemo vidit vnquam, nisi filius vnigenitus, qui est in sinu patris, ille nobis enarrauit. Et Paulus: Factus est nobis sapientia à Deo. Hic enim Dei filius semper affuit Ecclesiæ, & spiritu suo Prophetas, vt Petrus testatur, de seipso instruxit. Via merito est, quia ipse obœdientia crucis à peccatis nos expiat, & obœdientiam legis nobis imputat, vt iusti censeamur coram Deo, ac si nos ipsi legem impleuissimus. Ideo Paulus ait: Christus est impletio legis in iusticiam omni credenti, hoc est, Omnis qui credit, habet quod lex requirit, nempe legis iusticiam à Christo quidem præstitam, sed sibi imputatam. Sic quoq; Augustinus perpulchre: Delicta nostra sua delicta fecit, vt iusticiam suam nostram iusticiam faceret. Via exemplo est, vnde ait Iohan. 12. Exemplum dedi vobis, vt quemadmodum ego feci vobis, & vos faciatis. Et alibi: Diligite vos inuicem, sicuti ego dilexi vos. Item: Mandatum nouum do vobis, vt diligatis vos inuicem. Doctrina proinde mentem illuminat, & Patrem monstrat, merito iustificat, exemplo normam vitæ præscribit, vt iustissime vnica via salutis dici mereatur.

Veritas est completionem Prophetiarum, constantia promissorum, ductu. Primum enim in ipso completa sunt omnia Prophetarum vaticinia, & figuræ veteris populi. Vnde Iohannes: Lex per Moysen data est, gratia & veritas per Iesum Christum, id est, quæ Moyses figuris adumbravit, Christus veritate compleuit. Deinde constantem suas promissiones seruat, promissit se futurum Ecclesiæ, & suam præsentiam testatur mirabili Ecclesiæ conseruatione in tot furoribus Diabolorum & hominum. Promissit fore vt portæ inferorum non sint præualituræ aduersus Ecclesiam, hanc promissionem constantem seruat. Præterea dux est à tenebris ad lucem Dei, Qui, inquit, me sequitur, non ambulat in tenebris. Sequitur autem Christum, qui in sinceritate doctrinæ, constantia fidei, & obœdientia studio se illi coniungit.

Vita est regenerando, sanctificando, glorificando. Regenerando quidem, quia per Spiritum suum nos regenerat in novos homines. Nam cum credimus, nascimur filij Dei arcano quodam afflatu, & operatione spiritus Christi, iuxta illud: Dedit hunc honorem credentibus in nomen eius, quod nascantur

nascentur filij Dei. Deinde sanctificando, Nam regeniti indies magis magisque virtute mortis & resurrectionis Christi mortificamur carne, & viuificamur spiritu. Sic enim docet Apostolus Roman. 6. cum ait. An ignoratis, quod quicumque baptizati sumus in CHRISTVM IESVM in mortem eius baptizati sumus. Consepulti igitur cum eo sumus per baptismum in mortem, ut quemadmodum excitatus est CHRISTVS ex mortuis in gloriam patris, sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Quod igitur mortificatur in nobis caro, virtute fit mortis CHRISTI, quod viuificatur spiritus, efficacia efficitur resurrectionis eiusdem. Postremo dicitur vita glorificando. Nam sua potentia nos excitabit, & excitatos donabit immortalitatis gloria, atque ideo dicit, Ego sum resurrectio & vita. Nam eius officium vtrumque est, videlicet excitatio mortuorum & donatio æternæ vitæ, in qua conformes ipsi erimus in omni æternitate. Hæc conformitas hominis cum Christo, quæ est coniunctio seu vnio ipsius cum Deo, est perfecta hominis beatitudo, atque adeo finis hominis. Nam si finis hominis est, quod perfectum hominem & beatum reddit, & ea de causa nominatur finis, quia ad vltimum & perfectissimum pertinet, profecto status hominis perfectissimus in æterna vita erit, illa cum CHRISTO conformitas, in qua homo acquiescet in omni æternitate beatus. Huc spectat Philosophi dictum, *ἐν τῷ Θεῷ*. Huc vniuersa scriptura pertinet, hanc ob causam filius Dei in mundum venit, huius boni ut particeps fieret homo, Deus passus est, ut sua morte satisfaceret pro peccato nostro, resurrexit ut nobis suam iusticiam impartiret & obsignaret. Porro cum ad scopum nemo perueniat nisi per iter intermedium, sacra scriptura monstrat nobis iter, & contendendi ad scopum præfixum, modum, nempe fidem in CHRISTVM vnicum autorem, & ducem æternæ vitæ, quæ nobis proposita est. Quæ autem sit vis huius fidei, luculente docet Iohannes in suis Epistolis, & summa huc redit, ut fide iungimur CHRISTO, & cum Patre & Filio & Spiritu sancto habemus societatem, ita ex eadem Deum, ut summum bonum diligemus, & nos inuicem amabimus sincero & pio amore. Deinde quia Diabolus conatur nos à via abducere, vel per impiam doctrinam, vel per mores prauos, commendat Iohannes nobis studium tenendi recti itineris, ne vel in dextram, vel sinistram deflectamus: In has Epistolas Iohannis Commentarios hos emitto, ut rudioribus lectoribus, hæc mea opella prosim, eosque quasi manu ducam in rerum intelligentiam, quæ in his Epistolis proponuntur maximæ & summe necessaria. Nam hic Iohannes castissimo sermone de fine bonorum, de quo frustra disputarunt Philosophi, agit. Et pulcherrime ostendit modum sequendi Deum vero cultu & amore, ut ad perfectam illam vitam & beatam tandem perueniamus, ac societatem perpetuam cum sancta trinitate habeamus, vere diuinæ naturæ

participes, ut Petrus ait.

Hos autem Commentarios tibi vir clarissime ac patrone obseruande inscribere placuit. Primum ut ex hac testificatione animi mei erga te intelligas, quo in locore habeam & quanti te faciam. Nam ut omnes quibus notus es, te propter comitatem, humanitatem, grauitatem singulari candore temperatam, prudentiam, iusticiam, solertiam in conficiendis negotijs admirantur: Ita & ego non solum has summas in te virtutes suspicio ac veneror: Verum etiam cum meis collegis Professoribus huius regię Academiæ, agnosco nos plurimum tibi debere, qui semper nobis adesse & nostra negotia promouere fideliter apud regiam Maiestatem consueuisti: qua re declaras quo sis affectu erga Ecclesiam DEI, & studia pietatis, neque dubito quin DEVS hanc tuam erga nos bonitatem sit compensaturus liberalissime. De-

inde ut alij inuitentur propter tuam autoritatem ad lectionem harum commentationum nostrarum, quas nisi me multum fallit opinio, spero pijs animis addituras ad pie perendum in stadio pietatis, donec tandem apprehendant per CHRISTVM vitam æternam, hoc est finem bonorum, ad quem sola pietas, quæ in his Epistolis traditur, rectissima & vnica via est: Vale optime, corpore, spiritu & animo integer. Ex Musæo nostro quarto Idus Nouembris, Anno à Christi natiuitate M. D. LXIX

ARGV.

735

A R G V M E N T V M

IN PRIMAM EPISTOLAM

IOHANNIS APOSTOLI.

CVM QUATVOR NECESSARIO SPECTANDA VIDENTVR
 10 in cuiusvis sacri scripti enarratione, eadem nobis hic breuiter proponenda & exponenda sunt. Sunt autem hæc quatuor: quis scriptiois autor, quæ scribendi occasio, quis status seu principalis quæstio, & quis tractationis ordo seu methodus.

DE PRIM O.

Autor huius Epistolæ est Iohannes filius Zebedæi, frater Iacobi Maioris, consobrinus Domini, qui à piscatore Apostolus & Euangelista factus est, quem Dominus singulari affectu præ ceteris Apostolis complexus est, qui & Domino sæpius affuit quàm alij. Hunc adhibuit Dominus, cum filiam Iairi mortuam reuocaret ad vitam, hunc
 20 adhibuit in monte cum colloqueretur cum Moïse & Elia in transfiguratione. Hunc comitem habuit in horto Gethsemani in agone suo. Hunc altantem cruci alloquitur, eiq; matrem suam commendat. Huic apparuit aliquoties cum alijs post resurrectionem, & in die Pentecostes eundem visibili Spiritus sancti donatione instruxit. Hic Iohannes post ascensionem Domini 68. annos Euangelium docuit, & rexit Asiaticas Ecclesias, excepto eo tempore, quo fuit in Pathmon Insulam relegatus, vbi vidit Apocalypsin. Gesta huius viri narrantur in Historia Ecclesiastica, in Irenæo, Epiphanio, Hieronymo & alijs multis scriptoribus. Moritur tandem, teste Eusebio, Ephefi, vbi à
 30 discipulis sepelitur. Hinc apparet quæ sit & quanta huius Epistolæ autoritas: Cum enim Iohannes nullum habuit præceptorem præter filium Dei, idq; integro triennio, & postea ipsius spiritu regebatur, nihil potuit, nisi cœlestia & diuina spirare.

DE SECVND O.

Occasio scribendi duplex fuit Iohanni. Vnam præbuerunt hæretici eius temporis, alteram charitatis mutæ inter Christianos languor. Cherintus, Menander & Ebion, partim Christi diuinitatem, partim humanitatem, partim officium oppugnaverunt, quos Iohannes dum vixit & voce & scriptis repressit. Studium veræ pietatis & charitatis Christianæ quotidie languidius fieri cœpit, idq; vitio eorum, qui nomine
 40 potius, quam re Christiani fuerunt. His causis motus Iohannes, hanc sanctissimam Epistolam scribit: quæ ideo Catholica inscribitur, quia non vni homini, non vni ciuitati, non certo populo, scripta est: sed omnibus hominibus promiscue omnium temporum. Quare & nobis charior esse debet, vt quæ nobis quoq; destinata sit.

DE TERTIO.

Circa hæc tria tota versatur Epistola, videlicet, vt Christiani retineant & conseruent agnitionem & fidem Christi, vt fugiant Antichristos & falsos doctores, vt sincera
 50 charitate se mutuo complectantur.

DE QVARTO.

Tractationis methodus est qualis patrum esse solet, cum suos charissimos liberos instituant, quorum affectus paternus facit, vt eadem sæpius instillent, & præcipua veræ pietatis capita veluti breuib; aphorismis claudant. Deducit tamen principales propositiones ex suis principijs & causis, quas propositiones subinde repetitas, alijs atq; alijs rationibus munit & confirmat, quemadmodum in exegesi ostendemus.

Q 99 2

CAPVT

CAPVT I.

Summa Capitis primi.

Cum prædicatio de Christo, Deo & homine, eo pertineat, vt cum Deo, qui lux est, societatem habeamus, decet profecto nos in lumine ambulare, quibus peccata expiantur sanguine Christi & remittuntur, modo ea consiteamur.

Ordo & partes Capitis primi.

Primum à fine prædicationis de Christo, Deo & homine colligit propositionem, videlicet, quod oporteat conuersos in lumine ambulare. Deinde quia sunt quatuor genera hominum in externo Ecclesiæ cætu, videlicet, impenitentes, vere pii, hypocritæ, & infirmitate lapsi, vt impenitentes frustra gloriari de societate cum Deo, & vere pios, sanguine Christi ablutos, societatem inter se & cum Deo habere pronunciat: ita hypocritas falli, cum se peccatores non agnoscunt & lapsos recipi modo consiteantur peccata sua, testatur. Atque ita peritissimum animarum curator pro morborum varietate medicinam applicat.

EXEGESIS PRIMI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q uod erat ab initio, quod audiui-
mus, quod vidimus oculis
nostris, quod spectauimus &
manus nostræ contrectauerunt
de verbo vitæ, (& vita manife-
stata est, & vidimus & testamur, & annūci-
amus vobis vitam æternam, quæ erat apud
patrem, & manifestata est vobis) quod (in-
quam) vidimus & audiui-
mus, id annun-
ciamus vobis.

Summa horum verborum est hæc: Annunciamus vobis Christum, seu prædicamus vobis Euangelium de Christo. Verum hac longa periphrasi vsus est Apostolus, vt suum testimonium de naturis, diuina & humana in Christo, de vnione naturarum in vna hypostasi, & de officio Domini, contra Hæreticos sui seculi, extaret. In his, cum summa sapientia Christianorum sita sit, particulatim textum excutiamus.

Quod erat à principio.

Huius dicti interpretatio petatur ex principio Euangelij Iohannis, vbi sic ait Euangelista: In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum, &c. hoc est, Verbum non cæpit existere, cum Deus initium fecit creandi quicquid conditum est: sed iam tum existeret, seu potius subsisteret, vt si sit idem quod *spirato*, id est, subsisteret. Hæc contra Cherintum & Ebionem faciunt, qui diuinam Christi naturam oppugnarunt, quorum insaniam his breuibus verbis refutat Apostolus. Deinde, & quid, & quomodo erat Verbum, exponit, videlicet quod erat Deus verus cum Patre. Erat (inquit) apud Deum (ergo distincta à patre est persona (Et Deus erat Verbum, id est, Verbum erat Deus: ergo vnum cum patre in veritate diuinæ essentiae. Obseruanda est hic, in verbo Erat, temporis ratio. Non dixit Euangelista nec hic nec in Euangelio suo, Fuit, sed erat, quod indefinite, vt ait Ambrosius, tenditur. Significatur enim hoc verbo æterna filij à patre natiuitas. Hinc ergo confirmetur fides nostra de Christo Domino, videlicet quod sit ab omni æternitate ante creationem rerum, quod sit verus Deus, quod sit distincta persona à patre, quod sit eiusdem diuinæ essentiae cum patre & Spiritu sancto: vide Ambrosium de fide ad Gratianum, l. cap. 5.

*Quod audiui-
mus.*

Hoc ad vocem patris, qui testimonium præbuit filio suo in monte Ta-
bor hæc verbis: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacitum est, Ipsum audite, re-
ferendum est. Hæc concio, quam Apostoli audiuerunt, constat duabus partibus, videlicet testi-

testimonio Dei patris de filio, & mandato, quo obligatur mundus ad audiendum hunc filium. Testimonium ipsum quatuor illa habet, quæ pios de Christo Domino tenere oportet, in quorum fide, nostra salus consistit. PRIMVM enim testatur pater de diuinitate filij, cum Iesum stantem cum Moise & Elia, vocat filium non simpliciter, sed dilectum. Nam hoc epitheto separat illum à filiis adoptiuis, qui quidem dilecti sunt, sed in dilecto, ad Ephef. 1. cum hic Iesus sit dilectus in se, & propter se, quia eiusdem est substantiæ cum patre. DEINDE humanitas Christi conspicitur ab ipsis discipulis. Nam astat Mosi & Elia, & cum illis loquitur verus & perfectus homo. TERTIO vnitas personæ pronomine, HIC, demonstratur. Nam si duæ fuissent personæ, vt duæ sunt naturæ, non dixisset hic in singulari numero, sed hi. QUARTO cum additur: In quo mihi complacitum est, seu in quo vel per quem sum placatus, officium Christi proponitur, quod est placare iram Dei & saluare. Hæc quatuor illustrari & declarari debent ex veteri & nouo Testamento, nam huc tota fere scriptura pertinet. Mandatum videlicet: ipsum audite, obligat omnes homines, vel ad obediendam, vel ad pœnam. Qui obediunt huic mandato, & fidem doctori Christo adhibent, saluantur: qui vero non obediunt, nouo reatui se astringunt, & maiora supplicia sustinebunt, vt qui & hoc Dei mandatum & filium doctorem contemserint.

Quod vidimus oculis nostris.

Hoc ad miracula refero, quibus manifestauit gloriam suam, huc illud: Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à patre. Christus enim cum miraculose sanat leprosos, excitat mortuos &c. se conspiciendum præbet. Primum enim diuinam suam potentiam confirmat. Nam cum facit quod nulla creatura imitari possit, ostendit se creatorem esse, atq; adeo omnipotentem. Secundo, suam promptissimam voluntatem ad iuuandum omnes, qui ad se confugiant declarat, nam apud ipsum non est personarum acceptio. Tercio, officium suum esse sanare homines & saluare significat, quod symbolo sanationis corporum adumbratur. Quarto, obsignat suis miraculis certitudinem verbi sui, vt illi credentes saluemur.

Quod spectauimus, & manus nostræ contrectauerunt.

Hæc ad manifestationem Christi post ipsius gloriosam resurrectionem pertinent: nam post resurrectionem se viuum discipulis exhibuit, quem & manibus contrectauerunt in euidentius resurrectionis argumentum. Hic ergo & humanitas Christi vera, & vnio hypostatica duarum naturarum in vna persona, significatur. Quæ omnia eo pertinent, vt Apostolus sua autoritate & testimonio Menandrum & Ebionem hæreticos compescat, qui tum temporis peruersa doctrina Ecclesiam Dei perturbauerunt, negantes nunc diuinitatem Christi, nunc veritatem naturæ humanæ, nunc vnionem personalem.

De verbo vitæ.

Hoc proprium Euangelij obiectum est, in quo primum perpendendum est, quod extra Christum nulla sit vita, sed mors tantum & damnatio. Deinde, quod in solo Christo vita & salus querenda sit, & ab eo solo petenda. Huc appellationes varix filij Dei pertinent, quæ nobis exponunt, quomodo vita sit in hoc λόγῳ. Inter multas hæ sunt præcipuæ: Deus, λόγος, filius vnigenitus, qui est in sinu patris, via, veritas, vita, lumen, sapientia, virtus, Dei potentia, splendor, character, signaculum, Dominus, Rex, Pastor, Episcopus, Sacerdos, omnium imperator, Sceptrum rectitudinis, Sceptrum regni, qui est, qui erat, & qui venturus est. Harum appellationum rationem vide in oratione secunda Nazianzeni de filio. CETERVM cum hæc appellatio λόγος sæpius tribuatur filio Dei in scriptura, eius appellationis rationem libet hic paucis exponere, neq; est vna tantum huius appellationis ratio, sed ex uerbo Dei & sanctorum patrum scriptis, quintuplex colligi potest. PRIMÆ ratio appellationis factum sit, quicquid Deus fieri uoluit. Hoc Apostolus noster in suo Euangelio interpretari uideret, cum affirmat omnia per ipsum, scilicet λόγον, facta esse. Quare non dubium est, quin Iohannes cum ait: In principio erat λόγος, respiciat ad creationem, significans filij Dei æternitatem, potentiam & uirtutem, ut qui fuerit ante res creatas, & per quem Deus omnia condiderit: unde & alius à patre, hoc est, distincta à patre persona, demonstratur. Hæc ratio eo pertinet, ut perpetuo nos admoneat, quod filius Dei sit ille λόγος, per quem Deus omnia condiderit. SECUNDÆ appellationis ratio petitur ex Epistola ad Hebræos, ubi hic λόγος character uocatur ὑποστάσις paternæ, hoc est, expressa imago personæ patris. Vt

enim animi character est sermo : ita filius Dei nobis animum patris exponit , iuxta illud : Deum nemo vidit vnquam , vnigenitus filius qui est in sinu patris , ipse nobis enarrauit. Huc & illud Domini dictum ad Philippum pertinet : Qui videt me Philippe , videt & patrem. TERTIA appellationis ratio ex promissionis verbo sumitur , quia enim promissionis verbum erat de hoc filio (quod verbum primum ab ipso Deo primis nostris parentibus propositum est , videlicet : Semen mulieris conteret caput serpentis : & inde sæpius alijs atq; alijs verborum formis repetitum , & per Prophetas inculcatum est) dicitur filius Dei λόγος, vnde Apostolus : In principio erat verbum , ac si dicat , ille de quo locutus est Deus toties , de quo facta est promissio patribus , de quo Prophetæ vaticinati sunt , erat in principio , antequam quicquam rerum conderetur. QUARTA ratio eorum est , qui dicunt filium Dei ideo λόγος dici , quia ipse per suum spiritum locutus est sanctis patribus ante assumptam humanam naturam , vnde sæpius in Prophetis recurrit hæc ratio : Hæc dicit Dominus. Et Petrus affirmat , Christum in spiritu prædicasse hominibus tempore Noë , quorum spiritus , hoc est , animæ , nunc sunt in carcere. QUINTA ratio est eorum , qui dicunt Christum λόγος dici duplici respectu , Primum respectu patris , à quo ab æterno perfectus Deus nascitur , sine vlllo natiuitatis initio & fine. Huc ascribam memorabile dictum Nazianzeni : Θεὸς ἡμῶν οὐκ ἔστιν ἀπὸ τοῦ μηδενός. μέγα σοι τὸ μαθεῖν ὅτι γενήσεται . hoc est , Dei generatio silentio honoretur , magnum est tibi didicisse quod genitus sit. Et Iulianus : σαφὲς ἐλάττω ἀπιστίας τὸ πᾶσι ἀπὸ τοῦ λόγου. Hoc est , manifestum argumentum infidelitatis est de Deo dicere , quomodo ? Philippus secutus patrum quorundam opinionem , rationem huius appellationis sic explicat. Vt in hominibus potentia cognoscens genita imagines : sic λόγος est æterni patris imago cogitatione genita ab æterno communicata substantia. Nazianzenus autem sic : λόγος dicitur , quod eam rationem habet cum patre , quam verbum cum mente , non solum propter natiuitatem perpepsionis experientem , verumetiam propter coniunctionem & effigiationem. Deinde dicitur λόγος respectu nostri , quia profert Euangelium in sinu patris , & annunciat nobis ,

Et vita manifestata est.

Hoc est , vita quæ est λόγος æternus , æterni patris , hominibus patefacta est per assumptionem humanæ naturæ , hoc est , vt Apostolus noster in suo Euangelio interpretatur , λόγος caro factus est , & habitauit in nobis plenus gratia & virtute. Dicitur autem Christus vita , cum quia ipse sit fons vitæ , tum quia spiritu suo & voce in homines vitam effundat , ita enim ipse ait. Quemadmodum pater habet vitam in seipso : ita & filio dedit vitam habere in seipso. Neque enim Christus ideo tantum dicitur vita , quod propria virtute & intrinseca solus viuatur , sed quia vitæ plenitudinem in se continens , omnia viuificat etsi non eodem modo. Nam aliter viuificat creaturas cæteras , aliter homines ad vitam æternam , de qua vita loquitur cum ait : Amen amen dico vobis , qui sermonem meum audit , & credit ei qui misit me , habet vitam æternam. Huc & illud : Verba quæ ego loquor vobis spiritus & vita sunt. Hic suum verbum vitam vocat Dominus ab effectu , quasi viuificum , cum spiritualiter percipitur. Nazianzenus in oratione secunda de filio , vita (inquit) dicitur , quia lumen & totius rationalis naturæ origo & existendi virtus est. In ipso enim viuimus , mouemur & sumus. Secundum duplicem afflatus virtutem & spirationem illinc afflati omnes sumus Spiritu sancto , quotquot eius capaces sumus.

Et vidimus & testamur & annūciamus vobis vitam æternam , quæ erat apud patrem & manifestata est vobis.

Hoc est , nos Apostoli & testes Christi annunciamus vobis Christum , qui est vita æterna , uerus Deus , qui erat apud patrem à principio. Hic

Apostolus aperte distinguit inter personam patris & filij.

Quod inquam vidimus & audiuiumus id annunciamus vobis.

Hæc Epanalepsis ad confirmationem pertinet , nam toties hoc inculcat , vt eius testimonio confirmati hæ-

reticorum deliria magno animo contemnamus. Atque hætenus de doctrina , iam exemplum Apostoli omnibus pijs verbi ministris proponatur , videlicet , vt nihil afferant , nihil doceant , nisi quod ipsis ex verbo Domini compertum est , non fingant noua dogmata , sed verbo tradito à Prophetis , Christo & Apostolis sint contenti. In obscuris dictis mutantur lucem ex clarioribus locis , & dum vnum locum tractare institunt , inspiciant totam doctrinam cælestem , & interpretatio sit analoga fidei.

Vt &

Vt & vos habeatis societatem nobiscum.

Finis prædicati Euangelij indicatur, qui est societas sanctorum, hoc est Euangelium de Christo ideo prædicatur, qui sanctificatus & segregatus à prophanis mundi cœtibus, Deo verum cultum præstet. Hic nobis commendatur societas illa sancta, qua inter nos veluti vnum corpus efficitur. Huius sanctæ societatis & vnionis argumenta grauissima enumerat Paulus ad Eph. 4. cum ait: obsecro igitur vos ego vnictus in Domino, vt digne ambuletis vocatione qua vocati estis cum omni humilitate & mansuetudine & patientia sustinentes vos inuicem per dilectionem, studentes seruare vnitatem Spiritus in vinculo pacis, vnum corpus & vnum spiritum, quemadmodum vocati estis in vna spe vocationis vestræ. Vnus Dominus, vna fides, vnum baptisma & vnus Deus & pater omnium, qui super omnia & per omnia & in omnibus vobis. Hinc apparet quo spiritu ducantur, qui vel leuibus de causis mouent certamina in Ecclesia, vel suis flagitijs societatem Ecclesiæ perturbant, vel Epicurismo aut hypocrisis abrepti non afficiuntur calamitatibus Ecclesiæ, nec pro eius ædificatione & conseruatione solliciti sunt.

Et societas nostra sit cum Patre, & cum Filio eius Iesu Christo.

Quam præclara illa sit sanctorum societas ostendit, inde enim initium habet, quod primum coniungamur Patri adoptionis gratia, & filio eius Iesu Christo fidei vinculo. Si ergo gratia adoptionis coniungimur cum Patre, certe inter nos fratres sumus, quare fraterna affectione coniunctos nos esse oportet. Si fide coniungimur cum Christo, vnum profecto corpus efficitur, quare parum inter se eiusdem corporis. Porro qui hanc societatem habet cum Patre & Filio, regitur & sanctificatur à Spiritu ad vitam æternam, quare & cum illo coniungitur. Quem non mouet hæc admiranda societas ad iuste, pie, & modeste viuendum? Habemus ergo hic definitionem veræ Ecclesiæ, quæ est societas sanctorum, cum in Patre & in Filio virtute Spiritus sancti, tunc inter ipsos sanctos per eundem spiritum, & mutua caritatis officia. Hinc videtur definitio Ecclesiæ, quæ in symbolo traditur, sumpta esse: Credo Ecclesiam sanctam, *ἡ ἀγία κοινωνία*, hoc est, sanctorum societatem. Quod autem in externa hac societate Ecclesiæ sint & viua & mortua membra, declarant quæ mox sequuntur in Iohanne de impenitentibus hypocritis, infirmis & vere pijs. Impenitentes & hypocritæ mortua sunt membra Ecclesiæ, & in eius externa cœtu tanquam viua membra delitescunt. Hæc sciri oportet propter Anabaptistas, qui negant veram Ecclesiam esse, vbi vlli scelerati in externo Ecclesiæ cœtu feruntur. Verum vt sagena Evangelica capit bonos & malos pisces, & ager dominicus habet & triticum & zizania, Sic in externa Ecclesiæ societate erunt sancti & non sancti, vel viua membra & mortua, at symbolum definitionem non ab accidente, sed à veræ Ecclesiæ nota desumit.

Et hæc scribimus vobis, vt gaudium vestrum sit perfectum.

Vestra cum Deo Patre, cum eius Filio & Spiritu sancto atque inter vos ipsos societas, eo pertinet, vt vestrum gaudium sit perfectum & plenum. Vt enim societas hominis cum Diabolo, & eius membris res tristissima est, quam societatem habent profecto omnes, qui delectantur peccato, & viuunt sine penitentia: Ita societas hominis cum Deo, quæ fit per adoptionis gratiam & fidem, à qua ipsius germani fructus separari non possunt, retinetur enim tantisper donec manet si des & bona conscientia, res omnium suauissima & optima, quare & perfectum gaudium semper habet adiunctum. Dicitur autem hoc sanctorum, hoc est veræ Christianorum gaudium perfectum triplici respectu. Primum, respectu obiecti, à quo percipitur. Omnis enim affectus ab aliquo obiecto tanquam ex causa producit. Cum igitur obiecto responderet affectus, tale profecto erit gaudium Christianorum, quale est ipsius obiectum. Quare cum obiectum gaudij Christianorum sit perfectum, videlicet Deus ipse Pater, & Filius & Spiritus sanctus, & cum hisce tribus personis suauissima societas, non immerito ipsorum gaudium, dicitur ab Apostolo nostro perfectum. Verum hoc gaudium consideratur dupliciter, videlicet in statu gratiæ & in statu gloriæ, vtrobique quidem perfectum est. Nam in statu gratiæ est perfectum substantia, vt ita dicam. At in statu gloriæ erit perfectum omnibus gradibus absolutum. Iam autem cum affectus sint primum diuinitus conditi in hominibus, & deinde in renatis creati per Spiritum sanctum, vt sint stimuli ad virtutem, par est vt gaudium hoc Christianorum, accensum in cordibus per Spiritum sanctum, sit incitamentum ad omnis generis virtutes, & mutua pietatis officia Christianorum inter se. Quare non immerito Apostolus noster proponit

hoc gaudium in initio, tanquam fundamentum sequentis exhortationis ad pietatem & mutua-
am dilectionem. Secundo dicitur hoc gaudium sanctorum perfectum, respectu gaudij mun-
dani: quod est & fucatum & momentaneum, ut quod sit de terra non de caelo, ut gaudium
sanctorum. Ut enim gaudium mundi saepe est initium maximarum calamitatum, cum in hac
vita, tum in futura: ita sanctorum gaudium initium est plenissimae felicitatis, cum in hac vita
tum in futura. Vnde Augustinus illud vanitatis, hoc vero veritatis nominat. Caueamus igitur
ne amore praesentis gaudij mundi amittamus perfectum illud aeternum gaudium, quod
commune piorum est. Tercio dicitur gaudium sanctorum perfectum, respectu usus in om-
nibus doloribus & ærumnis huius vitae. Est enim vniuersalis quædam consolatio opponenda
omnibus doloribus, paucis & ærumnis, quibus Ecclesia Christi in hac vita obiecta est.
Hinc David Psal. 94. Secundum multitudinem dolorum in corde meo consolationes tuæ læ-
tificauerunt animam meam. Quotiescunq; igitur affligimur quouis modo, opponamus hoc
gaudium perfectum tanquam murum, ac ex fide & bona cōscientia imploremus ipsum qui dixit:
Petite & accipietis, ut gaudium vestrum sit plenum. Et qui dixit: Tecum sum in tribulatione,
Atq; cum Mose dicamus: Reple nos mane misericordia tua, & exultabimus & delectabimur
omnibus diebus nostris.

Et hæc est annunciatio quam audiui-
mus ab ipso, & annunciamus vobis, quod
Deus lux est, & tenebræ in eo nō sunt vllæ.

nis prædicati Euangelij est, ut habeamus societatem cum sanctis. Sanctorum autem societas
est cum Deo, & Deus lux est. Proinde qui cum Deo societatem habere volunt, in luce am-
bulare debent & non in tenebris. Atque hæc principalis propositio est huius Epistolæ. De-
us hoc loco lux dicitur, cum quia ipse lux est habitans lucem inaccessibilem: tum quia autor
& fons est lucis. Deinde cum de creaturis agitur, lux & tenebræ hoc modo opponuntur,
ut per tenebras ignorantia & peccatum, & per lucem sincera Dei noticia & sanctitas vitæ in-
telligantur: Nazianzenus hoc ipsum testatur hisce verbis: Lux est tanquam splendor animarum,
quarum ratio & vita purgata est: si enim tenebræ ignorantia & peccatum, lux certe
erit noticia & vita sancta. Huc Christi verba pertinent, Iohan. 12. Ego lux in mundum habe-
ni, ut omnis qui credit in me, in tenebris non maneat. Item: Ambulate dum lucem habetis,
ut tenebræ vos non apprehendant. Item: Dum lucem habetis, credite in lucem, ut filij
lucis sitis. Et Matth. 5. Sic luceat lux vestra, coram hominibus, ut videant vestra bona o-
pera, & glorificent patrem vestrum, qui in caelis est. Et Paulus ad Ephes. 5. Eratis aliquan-
do tenebræ, nunc autem lux in Domino, tanquam filij lucis ambulate probantes quid sit ac-
ceptum Domino. His consentit Esaias cum inquit: Domus Iacob venite & ambulemus in
lumine Domini. Monemur igitur ne innitatur nostræ prudentiæ, sed in lumine Domini
ambulemus, modo cum ipso societatem habere velimus. Verbum Domini sit lucerna pedi-
bus nostris, & lumen semitis nostris. Non iam humanis traditionibus circumferamur, sed
verbo Domini dirigamur, illudque ut perpetuam vitæ normam sequamur. Nam qui hoc ver-
bum sequitur, Christum sequitur, qui ait: Qui sequitur me, non ambulat in tenebris. Pera-
mus igitur semper, ut illucescat in nobis per Spiritus sancti gratiam lux & veritas, ut uilescant
apud nos tenebræ Diaboli, quæ sunt ignorantia Dei & peccata.

Si dixerimus quod societate habemus
cum eo, & in tenebris ambulamus, men-
timur, & non facimus veritatem.

Ratio propositionis & prolepsis si-
mul, ut enim à repugnantibus, pro-
bat in lumine ambulandum esse ijs,
qui societatem cum Deo cupiunt ha-
bere (fieri enim non potest, ut simul quis & in luce ambulet, & in tenebris) ita anticipat il-
lorum obiectionem, qui uiuunt sine poenitentia, & nihilominus gloriantur de societate cum
Deo, iactant Euangelium, in ore habent beneficia Christi, se Christi membra clamitant, sed
uani sunt. Quantumuis enim quis gloriatur de Christo, cum eo tamen societatem nullam
habet, donec suis indulget cupiditatibus, & secundum carnem ambulat, iuxta illud Pauli:
Si secundum carnem uixeritis, moriemini, at si spiritu actiones corporis mortificaueritis, ui-
uetis, Quicunq; enim spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei. Hic proinde locus docet, con-
futat, & monet. Docet, cum societate Dei non posse stare impuram uitam, quæ sine poe-
nitentia transigitur: Nam cum Deus sit lux, tenebras, hoc est, impietatem ferre nequit. Huc
illud Syrac. cap. 15. Omne nefas odit Dominus, nec probatur ijs qui eum timent. Flato ad
demonstrandam hanc coniunctionem, communionemq; naturæ atq; ingenij Dei & hominis,
allegat

allegat illud celebre prouerbium veterum: Simile simili amicum. Ex quo ostendit impios improbosque homines, propter dissimilitudinem naturæ & ingenij, nihil facere quod Deo gratum esse possit: sed eorum munera etiam magnificentissima ab eo ut abominanda repudiari. Hoc & Paulus docet cum ait: Contaminatis & infidelibus nihil mundum est, sed contaminata est eorum & mens & conscientia, Deum profitentur se nouisse, sed operibus negant, cum sint abominabiles & contumaces, & ad bonum opus omne reprobi. Confutat Libertinos veteres & novos, qui de Christiana libertate vane gloriantur, ac si omnium legum repagula soluta essent, quorum furorem & hic Iohannes confutat, & Christus, cum ait: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Monet de obedientiæ præstandæ à regeneratis necessitate: nam qui male agit in tenebras priores relabitur, gratia excidit, & à societate sanctorum excluditur.

Quod si in luce ambulamus, sicut ipse est in luce, societatem habemus cum illo mutuum.

Antithesis siue argumentum à contrarijs. Vt enim nulla est lucis cum tenebris coniunctio: ita luci cum luce optime conuenit. Quicunque igitur

tenebras ignorantia, & peccati amant, iisque inuoluuntur extra lucem sunt. Nam Deus lux est. Et contra quorum mentes luce cælestis verbi irradiantur, & corda fide purificantur, atque actiones cum vtriusque consentiunt, extra omne dubium in luce sunt, atque adeo cum Deo, quæ lux est, societatem habent. **SIMILIS** exhortatio Pauli est, 2. Corinth. 6. vbi ita ait: Ne impari iugo copulemini cum infidelibus, quod enim consortium iusticiæ cum iniusticiæ, & quæ communicio luci cum tenebris? quæ concordia Christo cum Belial? aut quæ pars fidei cum infidelibus? & quæ consensio templi Dei cum simulachris? nam vos templum Dei estis viuientis. Sensus propositionis Paulinæ hic est. Quandoquidem pii & impij diuersæ sint conditionis, non debent in eodem opere mutuam præstare operam. Cum igitur pii sunt iusticiæ participes, sunt consortes lucis cælestis, sunt Christi membra, sunt hæredes bonorum cælestium, sunt templum Dei viuientis, non debent profecto impiorum opera sectari, qui iniusticiæ student, qui in tenebris ambulant, qui Belial, hoc est, Diabolo adherent, quibus regnum tenebrarum ob sua scelera debetur, qui simulachra colunt, & omnis generis Idololatriæ & superstitionis sunt amantes. Hæc cum ex diametro pugnant cum luce Dei, & cum societate sanctorum inter se, fugienda sunt omnibus ijs, qui de Christo haud mendaciter gloriarī volunt. Porro quia iam aliquoties dictum est Christianos habere inter se societatem, quæ sane societas fundata est in societate nostri cum Deo, tenendum est, quod hæc societas seu communicio tria complectatur: videlicet arctissimam coniunctionem, benignissimam communicationem, & amplissimam rerum communium possessionem. **ARCTISSIMA** hæc coniunctio duplex est, Prior, cum patre & filio, Posterior, quæ à priori pendet, sanctorum inter se. De priori supra dictum est, videlicet quod coniungamur cum patre per adoptionis gratiam, cum filio per fidem, quam operatur in nobis spiritus sanctificator. Posterior, quæ est sanctorum inter se coniunctio, explicatur pulcherrime ab Apostolo Paulo ad Ephes. 4. vbi definitur Ecclesia esse concio eorum hominum, qui in **CHRISTO** Domino renati, & de carne & ossibus eius facti, Domino ipsi capiti suo sic adherent, & inuicem ita sunt coniuncti, coaptati & coagmentati, pro cuiusque fidei mensura, pro donorum Spiritus sancti varietate, pro vocationum coactione & veluti connexionem, ut vnum corpus constituent, ut eodem omnes spiritu uiuant & agantur, ut singuli suum proprium munus habeant & donum, quo commoda & incrementa vniuersi corporis pro se quisque efficiat & promoueat. Breviter, hæc coniunctio sanctorum inter se, constat spiritu Christi, consensu doctrinæ, professione, similitudine cultus & mutua dilectione. **SECUNDVM** quod dixi spectandum esse in sanctorum societate seu communione, est benignissima communicatio, quæ pendet ab arctissima coniunctione & eam consequitur. Nam ut Deus liberalissime effundit suum spiritum in sanctos, & multa spiritualia & corporalia dona illis confert: ita veri Christiani mutua sibi inuicem ex dilectione officia præstant. Nullum in hoc corpore membrum esse potest ociosum, ut non aliquid commodi corpori afferat, cum animata sint omnia & uiuant spiritu Christi, & in hoc ipsum uaria secundum datam gratiam, dona spiritus habeant. Viget ergo inter hæc membra **CHRISTI** admiranda charitas & in omnibus *concordia*, consensio & eadem affectio, vnde fit ut alij aliorum onera leuent, ut mutuis erratis condonent, ut consilio & opera se inuicem iuuent. **TERTIVM** quod est spectandum in sanctorum societate, est amplissima rerum communium possessio, quæ sane possessio duplex est, vna durat in hac uita, altera in omnem mansura est æternitatem. Possessio rerum communium sanctorum in hac uita, in primis quidem earum rerum est, quæ ad nouam uitam in Christo peragendam

dam per se pertinent. Deinde etiam earum rerum, quæ huic nouæ vitæ in hoc seculo subferuiunt. Sic adeo fit, vt vbiq; datur oportunitas pariter congregentur, & certis temporibus conuentus habeant, in quibus varia dona spiritus, ad communem omnium salutem, & instauracionem nouæ vitæ inter se communicent, cum per doctrinam, exhortationem, admonitionem, correctionem, tum etiam per preces & laudes Dei, & sacramentorum administrationem & participationem. Possessio bonorum communium Ecclesiæ in futura vita, quam ideo obtinere dicitur Ecclesia, quia eius arrabonem percepit: ita enim Paulus loquitur ad Ephe. 1. Ob-signati estis Spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hæreditatis nostræ. Est autem arrabo pacti symbolum seu pignus datum in certitudinem rei promissæ. Ergo cum dicitur Spiritus sanctus arrabo hæreditatis, significatur quod sit veluti pignus quoddam datum in certitudinem promissæ hæreditatis. Etsi autem hæc possessio reuera est incomprehensibilis & inestimabilis, ita enim Paulus ait: Quæ oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis descendit, quæ parauit Deus ijs qui ipsum diligunt: Tamen Spiritus sanctus in Psalmo 16. gustum quandam præbet eorum bonorum, quæ sanctis in futuro seculo proposita sunt. Notas (inquit) mihi fecistis vias vitæ adimplens læticia vultum tuum, delectationes in dextera tua in perpetuum. Hic tria coniungit Spiritus sanctus, videlicet æternam vitam, lætissimam fruitionem præsentis Dei, & delectationem in dextera maiestatis Dei perpetuam. Quanta autem hæc sint, ne quidem cogitare possumus. Atq; ita videmus in hac sancta societate siue coniunctione, illa tria concurrere, quæ in omni societate in genere spectantur, videlicet, personarum coniunctionem, mutuam officiorum laborumq; operam, & commodorum iustam participationem. Hæc ideo de societate sanctorum adieci, vt & definitio Ecclesiæ, quæ in symbolo traditur, ad rudiorem intelligatur, & nos excitetur ad amandam & fouendam hanc societatem, cui tot bona & commoda sunt proposita in hac vita & in futura, præsertim cum extra hanc societatem nihil est præter tenebras & damnationem. Hic obiter monendum duxi, quod vocabulum *κοινωνία* accipitur pro parte significationis, videlicet pro termino relationis, vt in illo Pauli: Poculum benedictionis cui benedicimus, nonne *κοινωνία* sanguinis Christi est, hoc est, participatio qua videntes fiunt eiusdem sanguinis Domini participes, atque adeo inter sese coniunguntur.

Et sanguis Iesu Christi filij eius purgat nos ab omni peccato.

Quo hæc pertineant, facile intelligunt, qui sentiunt suas tenebras & in la quibus inuoluuntur. Nam cum om-

nes sentiunt sua peccata, etiam sanctissimi, quæ per tenebras significantur, oportune ostendit Apostolus, quo vinculo coalescat sanctorum communio, videlicet quod in Christo simus, qui nos suo sanguine Gratis purgatos etiam sanctificauit. Ex quo fit, vt in Christum credentes, sint in conspectu Dei emerli e tenebris, hoc est, puri à peccatis, idq; partim imputatione, partim inchoatione nouæ & beatæ vitæ. Donec igitur credentes retinent fidem & bonam conscientiam, tenebrarum quas non patitur illa sancta societas, expertes sunt, etiam si multa incidunt in vita errata, quæ sancti mox corrigunt. Porro, quia hoc dictum Apostoli continet summam illam sapientiam, quæ apud solam Dei Ecclesiam deposita est, de qua Paulus loquitur, cum ait: Non iudicaui me scire quicquam inter vos, nisi Iesum Christum & hunc crucifixum, Iudico operæ precium me facturum, si, priusquam verba Apostoli accedam, paucis explicauero summam doctrinæ Ecclesiæ, de obedientia filij Dei, qui factus est (vt ait Paulus) obediens vsq; ad mortem, mortem autem crucis. Paulus ad Roman. 5. pulcherrimam collationem instituit inter Adam & Christum, inter inobedientiam Adæ & obedientiam Christi. Quemadmodum (inquit) per inobedientiam vnus hominis, scilicet Adami, peccatores constituti sunt multi: Sic etiam per obedientiam vnus, scilicet Christi, iusti constituentur multi. Hoc est, quemadmodum vnus Adami peccato, totus mundus est reus factus: ita vnus Christi obedientia, multi constituentur iusti, hoc est omnes qui in ipsum crediderint. Hic cogitanda sunt, iusticia & misericordia Dei, atque adeo amor filij, qui nostram causam in se recepit, vt iusto Dei iudicio non damnamur. Valde siquidem congruebat iusticiæ Dei, vt sicut vnus in genere humano accersuit alijs calamitatem per suam inobedientiam: ita vnus in genere humano per suam obedientiam satisfaceret iusticiæ Dei, & lueret peccata aliorum. Verum quia infinitum bonum erat offensum, & peccatum fuit infinitum malum, ex mera misericordia Deus dedit Filium, & amor in filio fecit, vt se humiliaret, & assumeret naturam humanam in se, & fieret patri obediens, & sua obedientia quæ est infiniti precij, placaret iram Patris. In hac igitur filij obedientia, conspicitur iusticia & misericordia Dei, quæ ipsius sapientiam & omnipotentiam etiam commendant. Deus condidit hominem ad suam imaginem, hoc est, ad felicitatem, hac imagine amissa per peccatum quid reliquum fuit, nisi vt homo miser æternum peri-

periret? sapientia igitur sua inuenit Deus consilium & modum quo lapsum hominem erigeret, & imaginem suam in ipso repararet, & simul omnipotentiam suam aduersus Satanæ regnum vindicaret, qui Satanæ captiuum tenebat hominem. Si misericordia motus sua potentia erexisset hominem sine satisfactione, actum fuisset de ipsius iusticia, quæ non finet peccatum inultum. Proinde ut fieret compensatio, & iusta satisfactio, filium dedit *DEVS*, ut fieret peccatum pro nobis, hoc est, & reus & lucus peccati pœnas nostro nomine. *STANT* igitur firmissime & immote simul in summis gradibus sapientia, iusticia, misericordia & omnipotentia Dei, adeo ut nihil sit de ulla earum imminutum. Atque ita veluti *744*
745 nostra salus, ut eueri nullo modo possit. Cæterum quia duplex est filij Dei in humana natura assumpta, obœdientia, videlicet obœdientia crucis, & obœdientia legis, de utraque ordine dicam: ut appareat quid quæque earum nobis conferat, & quid efficiat in redemptionis nostræ mysterio. Obœdientia itaque crucis, hoc est, tota *CHRISTI* passio, est sacrificium propitiatorium, in quo æternus filius homo factus seipsum per æternum spiritum obtulit patri æterno, ut ista sua obœdientia atque uictima, & expiaret peccata mundi, & placaret iram Dei, quo omnes qui in ipsum crediderunt, credunt, & credituri sunt, per ipsum sanctificentur ad uitam æternam, iuxta illud Iohan. 17. Ego pro ijs sanctifico me ipsum, ut & ipsi sint sanctificati in æternum. Hæc definitio collecta est ex Epistola ad Hebræos, quam si retexueris habes sacerdotem offerentem, uidelicet Deum & hominem
746 *LESVM CHRISTVM*, habes rem oblatam, nempe illum ipsum filium Dei, ipse enim semetipsum obtulit in hostiam pro nobis. Habes modum oblationis, uidelicet quod obtulerit se per æternum spiritum, quo significatur uis huius sacrificij, uidelicet quod sit infinita. Habes pactum respectu hominum, uidelicet fidem. est enim hoc sacrificium solis credentibus salutare. Habes finem & scopum, uidelicet ut credentes habeant uitam æternam merito huius sacrificij. Hæc obœdientia Christi in cruce, hoc est, sacrificium expiatorium peccatorum, applicatur hominibus, verbo, fide, & sacramento. *VERBO* enim in quo est efficax Spiritus sanctus, quasi manu Dei offertur: fide ueluti manu hominis accipitur. Sacramentum tanquam sigillo Dei obsignatur, ususque eius ueluti in tabula pingitur. Effectus ergo seu fructus proprius passionis Domini, hoc est, obœdientie eius sub cruce, est remissio seu expiatio peccatorum. Dedit enim seipsum pro peccatis nostris. Cæterum, quia non satis est remissum seu expiatum esse peccatum, nisi conferatur iusticia: ideo obœdientia legis in Christo requiritur, ut nobis imputetur, quo appareamus plene iusti in conspectu Dei. Nam ut ad plenam rationem iusticie legis requiritur, ut abstinemus à malo & faciamus bonum: ita ad plenam rationem iusticie Euangelij requiritur & peccatorum expiatio, & iusticie Christi, quæ est obœdientia erga legem, imputatio. Hæc obœdientia legis in Christo est perfectio, seu impletio legis, qua Christus plenissime satisfecit legi perfectissime diligendo Deum ac proximum, Hæc ipsa Christi obœdientia imputatur credentibus, qua & iusti reputantur coram Deo, ita enim ait Paulus: Quemadmodum vnus hominis inobœdientia peccatores constituiti sunt multi: sic etiam per obœdientiam vnus, scilicet Christi iusti constituentur multi. Atque hoc est, quod idem Apostolus in 10. ad Romanos docet, cum inquit. Christus est finis legis in iusticiam omni credenti. Hoc est, finis legis est, eos iustificare, qui eam obseruant, quo iustificati vitam ingrediantur. Verum quo minus hoc assequitur lex, non impedit vlla legis impotentia, sed nostræ carnis viciositas, cui ita demum ineditur Christus, ut eius iusticia, id est, obœdientia legis gratis nobis imputata, finem legis, hoc est, iusticiam consequamur: qui Christus quoniam pro nobis legem impleuit, factus est nobis iusticia. Tamen autem sæpe remissio peccatorum definitur iusticia nostra, similiter & obœdientia Christi, qua satisfactum est legi, dicitur iusticia nostra: Tamen propriissime & distincte loquendo, ut obœdientia crucis est expiatio peccati, ita obœdientia legis in Christo nobis imputata, est nostra iusticia. semper enim coniuncta sunt hæc duo Christi beneficia, videlicet remissio peccati seu absolutio à peccato, & collatio iusticie Christi. Quare recte definitur iustificatio esse absolutio credentis personæ à peccato & imputatio iusticie Christi, cum qua coniuncta est acceptatio ad uitam æternam. Sed quid dicemus ad dictum Pauli Roman. 4. Christus mortuus est pro peccatis nostris, & resurrexit propter iustificationem nostri? an non hic videtur Apostolus tribuere resurrectioni *CHRISTI* iusticiam? dicit enim illum mortuum pro peccatis, sed excitatum in iusticiam. Dictum Pauli recte explicatum confirmat nostram sententiam. *PRIMUM* membrum nihil habet obscuri: dicit enim, Christus est mortuus pro nostris peccatis, hoc plane est, quod nos dicimus: Obœdientia Christi in cruce, est expiatio peccati nostri. *SECUNDUM* membrum: Resurrexit propter iustificationem nostri, hoc est, ut & ipse ostenderet se iustum esse, & nobis suam iusticiam imputaret, ideo dicit apud Iohannem: Spiritus sanctus arguet mundum de peccato, quia

quia vado ad Patrem, scilicet per meam resurrectionem. H v c etiam illud Davidis pertinet: Non dabis sanctum tuum videre corruptionem, id est, quia sanctus est, non manebit in sepulchro corrumendus. Hæc sanctitas, fuit innocentia, quæ in perfectione legis posita est. Tribuitur igitur iusticia resurrectioni Christi, quia ea est firmissima demonstratio, quod Christus legem perfectissime implevit, in iustitiam omni credenti. Hæc volebam præfari in hunc locum Iohannis, ut cognita doctrina de obedientia Christi in genere, facilius pulcherrima & aurea sententia Iohannis intelligatur. V t autem planior sit sententia huius dicti Iohannis, retexamus illud in suas partes, atq; eas ordine explicemus. Sunt itaq; hic partes sex. P R I M V M enim fit mentio sanguinis. S E C V N D O personæ effundentis sanguinem. T E R T I O purgationis. Q V A R T O eorum, quorum fit purgatio. Q V I N T O maculæ à qua fit purgatio. S E X T O efficaciz purgationis, videlicet quod ab omni peccati macula purget.

D E P R I M A P A R T E.

Etsi autem solius sanguinis mentio fit, quo synecdochicòs intelligenda est passio & mors Christi, atq; adeo victima tota, quam Christus peregit pro peccatoribus in ara crucis: Tamen singulariter sanguinis meminit, ut cogitemus & inter sese conferamus plura, quæ videbuntur ad illustrationem huius mysterij pertinere. Nam rerum, quæ inter sese quandam analogiam habent, ut typorum & veritatis collatio, non solum rei intelligentiz confert, verum etiam fidem nostram confirmat, dum videmus ad eundem scopum collimasse Patres veteris testamenti nobiscum. Hic proinde quatuor ordine perpendantur & conferantur, videlicet reatus peccati, poena, typus & *τύπος*: Hæc enim ideo per sanguinem in scriptura significantur, ut inter sese collata illustrent redemptionis nostræ mysterium. P R I M V M itaq; reatus peccati significatur per sanguinem, ut in Psal. 51. Libera me de sanguinibus, hoc est, à reatu cædis. Rationem cur sanguinis appellatio tribuatur reatui, explicat Augustinus cum ait: Ut lingua locutio dicitur, quæ fit per linguam: sic dicitur & sanguis iniquitas seu reatus, quia fit per sanguinem. Deinde sanguis admonet de poena peccati, quia sanguinis effusionem mors comitatur, quæ est peccati poena, iuxta comminationis verbum: quocumq; die comederis de arbore ista, morte morieris. Et apud Matth. Sanguis eius super nos & super filios nostros, id est, vitio seu poena. Nam quia anima, id est, vita animalis est in sanguine, ideo & poena sanguinis symbolo significatur, & mors sanguinis effusione, ut in illo: Quicumque effuderit humanum sanguinem, sanguis eius effundetur per hominem. Sanguis typicus fuit sanguis hostiarum, quæ offerebantur secundum legem Moysi, stante republica Mosaica. Hoc sanguine cum reatus ipse indicabatur, tum adumbrabatur *τύπος*, hoc est, effusio sanguinis Christi innocentis in precium redemptionis. Abel macians de grege suo victimam, non hæsit in pecuini sanguinis cogitatione: sed altius conscendit mente. Cogitavit enim de lapsu suorum parentum & proprio peccato, cogitavit se reum esse mortis, propter peccatum, cogitavit innocentis ouiculæ sanguine & morte adumbrari innocentis C H R I S T I sanguinem & mortem, quo vere expiatur peccatum, iuxta promissionis verbum: Semen mulieris conteret caput serpentis. His cogitationibus, ut peccati agnitio & odium extiterunt in Abele: ita eius fides in promissum seminem crevit, qua fide iustificatus est, & iustificatus, Deo gloriam dedit, cui placuit hoc admirando consilio, lapsum genus humanum erigere. Recte igitur intellexit Abel pecuino sanguine non deleri peccatum, sed tantum adumbrari typo veram expiationem, quæ suo tempore fieret per sanguinem Christi. Verum Cain oblitus promissionis, in facto externo hæsit sine fide, & putabat se isto suo opere mereri peccati deletionem. Hunc igitur ut hypocrita, Abel sibi temporum imitantur: ita patres sancti, atq; adeo omnes pij omnibus temporibus, Abel sibi proponunt imitandum: cui Deus ipse testimonium perhibuit pietatis & iusticiæ, cum celitus igne emissio accenderet eius victimam. In lege Moysi præceptum fuit, ut sanguine testamenti aspergeretur populus, ara, & liber. P O S T V L T S quidem aspergebatur sanguine, ut significaretur, tum demum purgari conscientias hominum à mortuis operibus (ut loquitur Epistola ad Hebræos) quando in Christum credunt, cuius solius sanguis est expiatio peccati. Ut enim nulla fiebat remissio in veteri testamento, sine effusione sanguinis: ita plane nullum peccatum vnquam deletum est, sine victima sanguinis Iesu Christi, cuius non solum participes sunt, qui fuerunt & sunt post peractam hostiam Christi in cruce: Verum etiam omnes patres, qui in promissum Christum crediderunt, sicuti supra dictum est de Abele. De hac virtute sanguinis Christi extendentis se ad omnia tempora, loquitur Apostolus in Apocalypsi cum ait: agnus occisus est ab origine mundi. Sanguis quo tingebatur ara, habuit etiam suam mysticam significationem. Nam docebat orationem hominis nihil valere, nisi in peccante peccatum sanguine Christi expiatum sit, & omnem precationem, propter sanguinem sacræ

aræ, hoc est, Iesu Christi, gratam esse Deo. Hunc typum explicat Paulus, cum inquit: Volo viros precari in omni loco tollentes puras manus Puritate manuum significatur puritas cōscientiarum, quæ fit per sanguinem Christi. Esaias reiectas fuisse preces populi sui testatur, ob manus sanguine contaminatas: ita enim ait cap. 1. cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam, manus enim vestræ sanguine plenæ sunt, hoc est, rei estis multorum peccatorum, quæ merentur mortem. Sanguis ergo quo ara erat tincta, significat tum demum preces nostras valere, quando purgata sunt corda sanguine Christi. Liber ideo aspergebatur sanguine, ut sciamus doctrinam Moysi habuisse scopum Christi sanguinem, & ut nos in sola doctrina, quæ hunc sanguinem prædicat acquiescamus, atque ut sciamus lectionem sacrorum librorum esse nobis salutarem, quando conscientia nostræ sanguine Christi asperguntur. Quod autem Noæ mandatum sit, ut non velceretur sanguine, & postea per Moysen idem filijs Israël sit præceptum, pædagogicum fuit, utpote symbolum nouæ vitæ post conuersionem transigendæ. Ita enim Augustinus ait: Eiecto sanguine iubentur manducare, ne vita pristina quasi suffocata, in conscientia teneatur, sed habeat tanquam effusionem per confessionem. Alius quidem sic: Abstinentia pecuni sanguinis voluit Dominus homines ad mansuetudinem assuescere. **I A M** ad **hæc**, hoc est, ad immaculati agni Iesu Christi sanguinem, veniamus. Hic Iesu Christi sanguis opponitur triplici sanguini, videlicet, reatui, pœnæ, & figuræ, quæ tria per sanguinem significari supra docuimus. Cum reatui sanguis Christi opponitur, est reconciliatio & iustificatio. Rom. 3. Iustificamur gratis ipsius gratia per redemptionem, quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propiciatorem per fidem in ipsius sanguine. Ad Ephes. 2. Nunc autem in Christo Iesu, qui olim eratis procul, prope facti estis in sanguine Christi. Apocal. 1. Lauerunt stolas suas in sanguine agni, id est, liberati sunt & absoluti à reatu peccatorum suorum per sanguinem agni. His testimonijs ostenditur, quod Christi sanguis tanquam iustificatio & reconciliatio opponatur reatui, qui per sanguinem significatur. Cum pœnæ opponitur sanguis Christi, dicitur satisfactio. Ad Ephes. 1. In quo habemus redemptionem per sanguinem ipsius. Ad Rom. 5. Iustificati igitur in sanguine ipsius, seruabimur per ipsum ab ira, id est, à pœna. Hæc testimonia ostendunt pœnam peccati tolli merito sanguinis Christi. Cum figuræ opponitur sanguis Christi, veritas est, seu completio omnium figurarum veteris testamenti. Ad Hebr. 9. Per proprium sanguinem intrauit semel in sancta, æternam redemptionem nactus. Ibidem: Si sanguis taurorum & hircorum & cinis vaccæ, aspersa super inquinatos, sanctificat ad carnis mundiciem, quanto magis sanguis Christi, qui per spiritum æternum se ipsum obtulit immaculatum Deo, purgabit conscientiam nostram à mortuis operibus. Hæc dicta ostendunt, quod Christus compleuit per suum sanguinem, quod sacrificia vetera tantum adumbrauerant. Porro de plena redemptione per Christi sanguinem paræ, testantur hæc dicta Col. 1. Pater nos transiit in regnum filij dilecti, in quo habemus redemptionem, per sanguinem eius remissionem peccatorum. Ibidem: Complacuit patri, ut omnis plenitudo in eo habitet, & per eum reconciliaret omnia sibi, pacificatis per sanguinem cruoris eius, tum quæ in terra, tum quæ in cælis sunt. 2. Cor. 5. Deus erat in Christo mundum sibi reconcilians, non imputans ijs peccata eorum. Acto. 20. Pascite Ecclesiam Dei, quam acquisiuit proprio sanguine. Hæc dicta in genere docent, quod plenissime redemptio & salus nobis per sanguinem Christi contingat. Huc pauca ex patrum dictis adijciamus. Bernhardus de remissione peccatorum validissimum habeo argumentum dominicam passionem, vox siquidem sanguinis eius inualuit multo plus, quam vox sanguis Abel, clamans in cordibus electorum remissionem peccatorum. Idem: Non dubium quin potentior & efficacior sit mors Christi in bonum, quam peccata nostra in malum. Augustinus: Quid tam congruenter ab hominibus fumeretur, quod pro ijs offerretur, quam caro humana? & quid tam aptum huic immolationi, quam caro mortalis? quid tam mundum pro mundanis vicijis, quam caro nata in vtero virginali? & quid tam gratum offerri & suscipi possit, quam caro sacrificij nostri, corpus sacerdotis nostri? Idem: Christus liber à mortis debito, & solus absque peccato, pro peccatoribus & debitoribus mortuus est. Sanguis enim Christi redemptio totius mundi. Idem: Singulari & solo vero sacrificio pro nobis Christi sanguis effusus est. Idem: Magnam securitatem dedit Deus, merito pascha celebramus, ubi fusus est sanguis Domini, quo purgemur ab omni delicto, simus securi, cautionem contra nos Diabolus seruitutis tenebat, sed sanguine Christi deleta est. Ambrosius: Sanguis Christi purpura est, qui inficit sanctorum animos, non solum colore respiciens, sed etiam potestate, qua reges facit & meliores reges, quibus regnum donet æternum.

DE SECUNDA PARTE.

Secundo loco in dicto Iohannis mentio fit personæ effundentis sanguinem, videlicet Iesu Christi

R r r

Christi

Christi filij Dei, qui Sacerdos à Deo constitutus, hoc est, Mediator inter Deum & homines, tradidit seipsum pro nobis oblationem & hostiam in odorem suauitatis. Hic sacerdos, quia filius Dei dicitur, vere Deus est. Non enim adoptione filius est, sicut nos. quia Iesus, filius Mariæ est, verus homo est. & quia Christus est, & non Christi, vna profecto persona est, non duæ, vt sunt duæ naturæ. Quod autem oportuerit hunc sacerdotem talem esse, hoc est, verum Deum & verum hominem, atq; vnam personā, hic explicandum est. Vt & mens de hoc mysterio plenius erudiat, & fides habeat, quo se sustentet aduersus insultus Diaboli & omnis generis tentationes. Quod igitur nostrum Sacerdotem oportuerit esse verum Deum, ex sequentibus rationibus concluditur. **P R I M A.** Peccati infinita malitia est & infinitus reatus. Infinitum enim & summum bonum offendit, atq; eius gloriam obscurat. Hoc proinde peccatum aut infinitis pœnis erat puniendum (sic enim iusticia Dei efflagitabat) aut expiandum erat satisfactione iusta. Verum quia hæc satisfactio debuit esse precij infinite bonitatis, & æquiualens, non potuit ab vlla, imo nec ab omnibus creaturis fieri. Quare necesse fuit expiatorem peccati Deum esse. **S E C V N D A.** Nulla creata potentia sola potuit sustinere iram Dei, & in tanta magnitudine dolorum Deo vere tribuere laudem iusticiæ. Quare necesse fuit Mediatorem prædicitum esse diuinæ potentia, quæ solius Dei est. Huius causæ cōsideratio admonet nos iusticiæ Dei. Nam in pœna, quæ debet esse placatio, oportuit punienti tribuere laudem iusticiæ. **T E R T I A.** Nulla creata potentia potuit vincere mortem, & reddere nobis iusticiam & vitam æternam. Hoc itaq; cum sit proprium Mediatoris, necesse fuit Mediatorem esse Deum. Nam omnipotentis naturæ est vincere mortem, & reddere vitam & iusticiam æternam. **Q V A R T A.** Necesse est Mediatorem esse perpetuum custodem Ecclesiæ omnibus temporibus, eam exaudientem, & præsentem sanctis vbiq; sicut vere affuit Mos & populo in deserto, vt testatur Paulus, & deinde semper Ecclesiæ adest & protegit immediate, iuxta dictum: Nemo rapiet oues meas de manibus meis. Hæc esse diuinæ naturæ propria manifestum est. **Q V I N T A.** Mediator debuit esse *καθ' ὅλην*, vt videre possit gemitus cordium & intima sanctorum suspiria, hoc cum tantum congruat diuinæ naturæ, necesse fuit vt Mediator esset Deus. Mente in hunc modum instructa de diuinitate mediatoris, fides ita concludit. Meus Mediator est Deus, ergo potentior est Diabolo, ergo fortior est peccato, ergo superior est mundo, ergo validior est inferno, si igitur hic Mediator mecum est, à quo trepidabo? Hinc illa fidei gloriatio ad Rom. 8. Si Deus pro nobis, quis contra nos? qui proprio filio non percutit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo & non cum illo omnia nobis donaret, quis accusabit electos Dei? Deus est qui iustificat, quis est qui condemnat? Christus est, qui mortuus est, imo qui & excitatus est, qui & est in dextra Dei, qui etiam interpellat pro nobis. **I A M** videamus cur oportuerit nostrum Mediatorem verum hominem esse. Rationes autem hæc sunt præcipuæ. **P R I M A,** Necessariū erat, vt inobedientia commissæ in carne nostræ, in eadem sarciretur. Nam hoc congruebat ordini iusticiæ diuinæ, vt cum genus humanū primum peccasset in vno Adamo, aliquis in humano genere à peccato immunis, pœnā solueret, quæ esset precium pro cæteris. Ideo enim venit Dominus noster reuera homo, veluti personam ipsius Adæ referens, cuius etiam nomen illi tribuitur, vt pœnam peccati in carne, in qua admissum fuerat, persolueret. **S E C V N D A,** est autoris Epistolæ ad Hebr. capite 2. Quoniam, inquit, pueri participes sunt carnis & sanguinis, ipse quoq; consimiliter particeps factus est eorundem, vt per mortem aboleret eum, qui mortis habebat imperium, hoc est, Diabolū. **T E R T I A,** Necessariū fuit, vt esset in Mediatore *συμπάθεια* quædam, qua afficeretur nostris calamitatibus, vnde autor Epistolæ ad Hebræos: Congruum (inquit) fuit, eum fratribus per omnia assimilari, vt misericors esset & fidelis pontifex in his, quæ apud Deum forent agenda, ad expiandum peccata populi. **Q V A R T A.** Necesse fuit Mediatorem humanam naturam nobis sociari atq; coniungi. Nam nisi ille frater noster esset verus homo, non fieremus per illius communicationem filij Dei. **Q V I N T A.** Resurrectionis nostræ virtus & efficacia in societate nostra cum Christo, in eadem humana natura conspicitur. Vnica enim spes, quam de resurrectione corporum habemus, est, quod Mediator noster carnem nostram assumeret. Nam caro, quam nunc corruptioni obnoxiam circumferimus, iam suscitata est in Christo, & in possessionem regni cælorum ingressa, ibique immortalis est facta. Virtute igitur societatis naturæ, quam habemus cum Christo, excitabimur in extremo die, & donabimur etiam secundum carnem immortalitate. Fides ex hac noticia societatis naturæ nostræ, & Christi Mediatoris, colligit vberimum fructum. Vnde autor Epistolæ ad Ebræos affirmat, nos non habere aduocatū, qui infirmitates nostras sustinere non possit, cum ipse eodē modo fuerit tentatus, per omnia nobis similis factus, dēto peccato. Et quia assumptio humanæ naturæ testimonium est summi amoris filij Dei erga nos, fides in omni tentatione, adeoq; in articulo mortis, se fiducia amoris huius filij Dei erga nos, sustentat. **Q V O D** autem oportuerit Mediatorem esse vnam

vnā personam in duabus naturis, ex subiectis rationibus patet. **PRIMA**, Vnus Mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus. Hæc vox, Vnus, ad personæ unitatem, & non ad naturas referenda est. **SECUNDA**, Hic vnus Mediator coniunctus & Deo & homini esse debuit. Deo ergo, qui offensus erat nostro peccato, vera diuinitate coniunctus est: homini vero, vera humanitate sociatus, vt vnus hic Mediator possit coniungere aduersas partes societate, quam habuit cum vtriusque. Athanasius: Congruebat filium assumere humanam naturam, vt hæc persona, quæ est substantialis imago Dei patris, restitueret imaginem Dei in nobis. **TERTIA**, si non esset Mediator vna persona, opera redemptionis in humana natura peracta, nequaquam esset sufficiens precium pro peccato, quo infinitum bonum est offensus. Assumit ergo æternus Dei filius humanam naturā in vnionem personalem, vt opera in humana natura peracta, infinita fieret virtutis. Ex hac itaq; indiuidua vnione naturæ diuinæ & humanæ in vna persona, colligit fides dignitatem infinitam, perfectionem absolutissimam, & inestimabile precium esse sanguinis, mortis, atq; adeo omnium actionum & passionum Christi, in sanctissima eius humanitate. Inde enim est potentia & virtus delendæ iniquitatis, destruendæ mortis, imputandæ iustitiæ & donandæ salutis æternæ. Etsi autem Christus in carne, vt Petrus loquitur, hoc est, in humana natura, videlicet in anima & corpore passus est: tamen passio ipsa personæ tribuitur, propter illam ætissimam duarum naturarum vnionem in vna persona. Ex quo fit, vt omnia in Christo habeantur diuina, immensa, inestimabilia, & saluifica opera redemptionis. Huc propter antiquitatem vnā Cyrilli sententiam adijciam: Nisi (inquit) Deus verus esset Christus, quæ utilitas per sanguinem eius: vel quomodo mundabit nostram conscientia à mortuis operibus? sanguis enim cōmunis hominis quid magis habet, quam sanguis hircorum? nisi certe quam quod ille est rationalis animalis, hic vero bruti. Quoniam autem qui ex Deo est carne assumpta, posuit pro nobis suum sanguinem, hac ratione & purgare potest credentes in ipsum, & à mortuis operibus liberare, & abducere in obsequiū Deo. Hæc Cyrillus.

DE TERTIA PARTE.

Tertio loco fit mentio purgationis, videlicet quod Christus nos purget suo sanguine à peccatis. In eandem sententiam Apostolus noster in Apocalypsi ait: Christus dilexit nos, & lauat nos à peccatis nostris sanguine suo. Vt autem appareat consensus Ecclesiæ omnium temporum, de hac purgatione vtile fuerit mente circumspicere & perpendere hæc quatuor, videlicet typicam purgationem, veram purgationem, huius necessitatem, atq; certitudinem seu diuinam oblationem. **TYPICA** purgatio est antegressa figura, quæ lege Moysi describitur. Omnes enim lotiones & legales purgationes admonebant populum Iudaicum, cum fordium ipsorum, id est, peccatorum, tum purgationis quæ olim erat futura per sanguinem Christi. Huc pertinebant sex istæ hydriæ in Cana Galiliæ positi, quarum meminit Iohannes. Hoc David intellexit cum diceret Psal. 51. Amplius laua me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me. Externa enim & legalis purgatio admonebat ipsum de conscientie purgatione, quæ non aqua, non bruti sanguine, sed sanguine immaculati agni Iesu Christi peragitur. Hypocritæ putabant legi satisfactum esse, cum corpora externe aspergebant aqua, nihil de veritate figuræ respondentem solliciti. Ita enim Dominus eis obiicit: Væ nobis Scribæ & Pharisei & Hypocritæ, qui purgatis exteriorem poculi patinæq; partem, intus autē omnia sunt plena rapina & intemperantia. Phariseæ purga prius quod est intra poculum & patinam, vt id quoq; quod extra est, purum fiat. His verbis docet Christus, quo nam illæ externæ purgationes pertinebant, videlicet vt essent symbola internæ purgationis, quæ fieret per sanguinem agni, qui occisus est ab origine mundi. Nam sine cogitatione significationis & fide, istæ hypocritæ purgationes, quas Augustinus laruas vocat, perniciosæ fuerunt, sicut Ethnicæ & Papiæ, quæ fiebant per asperersionem aquæ lustralis, sine mandato Dei & fide. Nam & Ethnici & Papiæ cæcæ quadam purgationes Iudaicas imitati sunt. Cicero pro Roscio **AMARINO** dicit: Ea quæ violata sunt, mari expiari. Euripides, *ἑλάνθη κλύσι πάντα τ' ἀνθρώπων κακὰ*, id est, Mare abolet omnia hominum mala. Telemachus Palladi supplicaturus in æquore manus lauat. Sophocles quoque mentionem facit expiationis per aquam. Hæ purgationes Ethnicæ tantum laruales fuerunt, quia fuerunt ceremoniæ à sanctis quidem patribus acceptæ, sed sine doctrina & vero significationis intellectu. Attamen ideo prodest illas obseruare, quia à populo Dei sumtæ, testantur de alia vera purificatione. Papiæ purgationes nihilo meliores fuere, qui non solum viuos, verumetiam mortuos aspergine aquæ expiari credunt. Sed de his satis. **ANTEGRESSA** igitur figura fuit in purgationibus varijs Iudæorum. Vera autem purgatio completa est in Christo Iesu, qui in se credentes suo sanguine efficaciter & solus abluit. Augustinus: Hæc est vera pax, & cum

creatore nostro nobis firma connexio, purgatis & reconciliatis per Mediatorem vitæ, sicut maculati & alienati ab eo recessimus per mediatorem mortis. Sicut enim Diabolus superbus hominem superbientem perduxit ad mortem: ita Christus humilis hominem obediētem reduxit ad vitam. Quia sicut ille elatus cecidit & deiecit consentientem: sic iste humilis surrexit & erexit credentem. **N E C E S S I T A S** huius purgationis per Christum, Ioh. 13. indicatur hisce verbis Domini: Nisi lauerō te, non habebis partem mecum. Item: Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lauentur, sed est mundus totus. Hæc duo dicta Domini, duplicem lotionem fieri per Christum indicant. Prius, beneficium Christi proprium commendat, quod est abluerē. nisi enim ipse sua sanguine nos totos abluat, hoc est, redimat, & nisi credamus nos redemptos sanguine Christi, non erimus hæredes vitæ æternæ, in quam non nisi puri intrabunt. Alterū dictum loquitur de quotidiana asperſione & lotionē pedum, quæ opus habent, qui iam toti per Christum loti sunt. Sententia enim dicti est: Qui iustus est fide, & lotus sanguine Christi, est totus mundus, id est, placet Deo totus, sed tamē in hac vitæ pedes assidue lauandi sunt. Ut enim pedibus euntium semper aliquid pulueris adhæret: ita affectibus hominū semper aliquid vitij inest, quod est eluendum fide in Christum, & sanctificatione vitæ. Quod autē & hæc purgatio pedum, id est, affectuum, fiat virtute sanguinis Christi docet Paulus Rom. 6. **P O S T R E M O** consideranda est certitudo seu diuina huius purgationis obſignatio, in hac concurrunt etiam illa tria, quorū supra memini, videlicet verbum, quo offertur hæc purgatio: Fides qua recipitur, & Baptismus, quo consignatur & applicatur. Ut enim verbum vniuersaliter omnibus offert beneficium purgationis: ita Fides, qua purificantur corda, accipit quod offertur, quia conscientie credentium asperguntur sanguine Christi, quo mundantur à peccatis. Et Baptismus externus obſignat hanc internam purgationem, & admonet de noua vitæ in posterum transigenda in sanctificatione. Cum igitur homo baptizatur, accipit promissionem gratiæ, veluti sigillo Dei obſignatam, quo interna purgatio, quæ per sanguinem Christi fit, ratificatur & obſignatur ei, qui baptizatur. In huius rei argumentum ministri baptismi ex maiorum traditione baptizatis candidam vestem imponunt, quæ admoneantur, & internæ ablotionis factæ per sanguinem Christi, & sanctificationis, quæ à baptizatis requiritur. Vehementer errant, qui externo baptismō per se tribuunt purgandi virtutem, quæ solius Christi est, qui apparuit, ut destruat opera Diaboli. Quare firmiter tenendum est dictum Pauli, qui affirmat, Christum dilexisse Ecclesiam, & tradidisse se pro ea, ut eam sanctificaret, mundans eam lauacro aquæ in verbo, ut susteret eam sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculā aut rugam, aut quicquam tale, sed ut esset sancta & irreprehensibilis. In hoc Pauli dicto primum obseruetur, quod Christo soli tribuatur mundandi virtus, sicut & noster Apostolus hic affirmat, dicens: Sanguis Iesu Christi mundat nos ab omni peccato. Deinde lauacrum aquæ ponitur, quod est externum symbolum gratiæ, & interioris purgationis sigillum. Hic tertio loco veritas signo respondens cogitanda est, quæ est occulta mundatio animæ, ac interna à peccati maculis ablutio. Quarto loco additur in verbo, ut intelligatur Baptismi vis, & efficacia esse ex promissionis verbo, quod obſignatur baptismō. Quinto loco cogitur analogia signi ad rem signatam. Signum est lauacrum aquæ, analogia signi ad rem hæc est. Quemadmodum aqua foris abluat corpus: ita sanguis Christi intus animam à peccatorum sordibus purgat, nisi diffidentia in adultis fuerit impedimento. Huc etiam accedit altera obſignatio, videlicet vsus Cœnæ Dominicæ, de qua alias.

DE Q V A R T A P A R T E.

Cum dicit Apostolus: Purgat nos, intelligamus totam naturam humanam significari, & non restringi dictum ad paucos aliquos. Ita enim ipse Apostolus nos docet, cum ait: Ipse est propiciatio pro peccatis nostris, non pro nostris tantum, sed pro totius mundi. Huc & illud pertinet in Euangelio: Ecce Agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Huc omnia dicta quæ gratiam vniuersalem nobis commendant, referenda sunt. Quod autem multi (proh dolor) non sunt participes gratiæ huius, & purgationis per sanguinem Christi, non extenuat virtutem sanguinis Christi, nec consiliū Dei de salute omnibus hominibus promiscue oblata euerit: sed tantum indicat hominum descendam ingratitude & perniciam, quorum culpa fit, quod bonum omnibus oblatum, pauci accipiant. Huc pertinet tristissima illa querela Domini: Multi sunt vocati, pauci vero electi.

DE Q V I N T A P A R T E.

Quinto loco fit mentio maculæ, à qua purgamur sanguine Christi. Hanc maculam vocat Apo-

Apostolus noster peccatum, hoc est, legis diuinæ violationem, quæ est res omnium tristissima & sceleratissima, & extreme abominabilis, cui Deus horribiliter irascitur. Nam in peccato plurima mala concurrunt, videlicet contentus maiestatis Dei, superba contumacia aduersus legem Dei, nefanda imaginis Dei, ad quam conditus est homo, confusio & destructio, imitatio Satanæ hostis Dei, improba proditio & defectio à castris Dei, atque intolerabilis ingratitude creaturæ aduersus creatorem. Hæc mala singula & omnia simul ostendunt, quam horribile sit peccatum & abominabile in conspectu Dei, & castorum spirituum. Quidam ex patribus ostensurus malitiam peccati, quinque in eo concurrere mala affirmat. Primum, quod peccatum sit offensio, qua Deus grauissime offenditur. Est enim violatio legis Dei, defectio à Deo, & prouocatio iræ Dei iustissimæ. Secundum, quod peccatum summe placeat Satanæ, qui est aduersarius Dei, & hostis humani generis *ἀνθρώπων*. Tertium, quod committentem grauissime lædat, ut quod ipsum conijciat in temporales & æternas pœnas, nisi per penitentiam ante mortem ei occurratur, & ablatur sanguine Christi. Quartum, quod etiam alios contagione inficiat, nam multi aliorum exemplis deteriores fiunt. Quintum, quod in se turpe & abominabile sit. Est enim imago Satanæ, quam gestare hominem ad imaginem Dei conditum nihil indignius est. PRÆTER hæc mala, quæ insunt peccato, exitialis fraus in eo latitat, quam cum non multi animaduertunt, feruntur præcipites in proprium exitium. Ista autem exitialis fraus hæc est: peccata, quantumuis magna & horrenda, cum in consuetudinem venerint, aut parua aut nulla esse videntur, adeo virus illud Satanæ sensus hominis occupat, ut plane malū, quod inuoluitur, non sentiat. Vnde fit, ut non solum nō occultanda, verum etiam prædicanda videantur, iuxta illud Psalmi: Laudatur peccator in desiderijs animæ suæ, & qui iniqua gerit, benedicitur. Atque hoc est quod sapiens monet, cum ait: Impius cum in fundum peccatorum venerit, contemnit, sed sequitur eum ignominia & opprobrium, nisi scilicet fiat remissio. Cauemus igitur nobis, ne consuetudine peccandi hanc horribilem *ἀμαρτίαν* accersamus, atque ita exitiali peccati fraude circūuenti pereamus. ATQUE hæc de macula, à qua purgamur sanguine Christi, videlicet quando nos prosternimus coram ipso in vera penitentia cum proposito, quod in posterum nolumus scientes & volentes Deum offendere. Nam ubi manet propositum peccandi, ficta est omnino penitentia, quantumuis vel maximæ lachrymæ erumpant de oculis. Nam neque tunc macula tollitur, sed duplicatur potius: neque absolutio per ministerium Euangelij fit, sed maius vinculum texitur, quo rea conscientia ligatur, & nouo reatu astringitur. QVONIAM igitur ab hac macula liberari cupit, is studeat, iuxta consiliū Pauli, honestæ militiæ, retinens fidē & bonam conscientiam, & cogitet non ideo filium Dei effudisse sanguinem in ara crucis, ut iam se prostituat omni turpitudini, sicut spiritus Satanæ persuaserat Libertinis nostri seculi, qui nihil peccatum esse mendaciter statuunt, nisi quis se peccare putet. Committens adulterium apud illos, non peccat eorū iudicio, nisi putet se peccare, atque tunc dicitur de nouo gustasse pomum cum Eva. Hæc est horrenda contumelia sanguinis filij Dei, qui effusus est non ut peccemus, sed ut à peccatis liberemur, quemadmodum baptismus noster docet, quo monemur, ut intueamur & mortem & sepulturam, & resurrectionem Christi. Mors enim Christi est abolitio peccati. Sepultura monet, ut frenemus peccatum, & mortificationem coerceamus. Vnde illud Apostoli: Ne igitur regnet peccatum in mortali vestro corpore. Resurrectio monet, ut ambulemus in nouitate vitæ, vide Paulum ad Romanos 6.

DE SEXTA PARTE.

Sexto loco fit mentio efficaciæ purgationis, quæ fit per sanguinem Christi, videlicet quod non solum à peccati hac vel illa macula purget, verum etiam ab omni macula omnium peccatorum. Hæc ergo particula omnis opponenda est particularitati Stoicæ, enormitati peccatorum, purgationibus, satisfactionibus, & iustificationibus humanis & crudelitati Donatistarū, negantium lapsis penitentibus ad gratiam reditum. Primū itaque euerit hæc particula omnis, particularitatem Stoicorum, qui fingunt fatalia decreta, quibus intercludere hominib. salutis viam moliantur. Mentuntur enim gratiam vniuersalem non esse ex consilio creatoris & redemptionis nostri Iesu Christi, dicunt enim quosdam æterno consilio Dei destinatos esse damnationi ineuitabili, quosdam vero æternæ salutis, exclusis omnibus conditionibus. Cum hoc Satânico furore, pugnat hoc dictum Iohannis, & præcipue particula omnis: nam si purgat sanguis Christi ab omni peccato, certe nullus erit in humano genere, cuius peccatum purgari non possit, modo ad Mediatorem confugerit. Quare muniamus mentes nostras firmis testimonijs scripturæ, de promissione vniuersali, de mandato Dei iubentis omnes audire filiū, de *ἀντι* persoluto pro peccatis totius mundi, de vniuersali oblatione, quæ fit per baptismum.

Eti autem hostes gratiæ vniuersalis proferunt nonnulla scripturæ dicta, quæ videntur illorū sententiæ patrocinari: tamen nos sciamus Spiritum sanctum optime secum consentire, & ἀλλοτρίως tantum esse in animis hominum, qui non sunt recte edocti de voluntate Dei, qui reuera vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire, quo saluentur per Iesum Christum, qui clamat se venisse in mundum, vt saluet τὸ πᾶν ἄνθρωπον, id est, humanum genus, quod in Adamo perditum erat. Vide quæ annotauimus in caput 2. ad Ephes. & in 9. 10. & 11. ad Romanos. Deinde opponitur hæc particula Omnis enormitati peccatorū. Nam si purgat sanguis Christi ab omni peccato, profecto nullum peccatum excipiendū erit, à quo non purgat sanguis Christi, modo per fidem adhibeatur. Nam iuxta Paulum, Gratia exuperat supra peccatum. Cain madens sanguine fraterno, ex desperatione clamat: Maior est iniquitas mea, quā propitiatio. Augustinus respondens ait: Mentiris Cain, maior est enim misericordia Dei, quā omnium peccatorum miseria. Nota est historia Davidis, Manassis, Magdalene, Latronis & aliorum, quorum exempla docent, recipi in gratiam Omnes confugientes ad misericordiam propter Christum. Neq; quisquam contra hæc peccatum in Spiritum sanctum exceperit, quod Dominus pronunciat nec remitti in hoc seculo, nec in futuro. Et Apostolus pronunciat, impossibile esse istud peccatum remitti. Nam illa impossibilitas non est ex parte gratiæ, quæ reuera superat omne peccatum: sed ex parte perueritiæ & obstinatæ malitiæ hominis contemnentis filium Dei & eius Euangelium. Præterea opponitur hæc particula Omnis, omnibus purgationibus, satisfactionibus & iustificationibus hominum. Nam si ita satisficit, pro nobis per Christum, vt eius sanguine purgemur ab omni peccato, certe nullum peccatum reliquum erit, quod erit eluendum humanis lotionibus. Quare hæc particula vniuersalis destruit omne humanum meritum, & vendicat Christo solidum iustificationis & redemptionis honorem, adeo vt immotum sit dictum Pauli: Christus nobis factus est à Deo Sapientia, iusticia, Sanctificatio & Redemptio, quemadmodum scriptum est: Qui gloriatur, in Domino gloriatur. **P o s t r e m o** Donatistarum crudelitati opponitur hæc particula Omnis. Nam si sanguis Christi purgat ab omni peccato, profecto ab eo etiam purgat, quod committitur post conuersionem. Huius rei sunt multa testimonia, & exempla, inter quæ vnum tantum adducam, quod scribitur de quodam Apostoli nostri discipulo, qui cum absente Iohanne defecisset à fide, & latrocinium exercuisset, reuocatur tamen ad pœnitentiam per Iohannem. Hoc exemplum clarissime docet, Deum paratum esse ad recipiendum in gratiam omnes peccatores, quantumuis sæpe peccarent. Verum hic caueat vnusquisq; ne sibi peccandi consuetudine accersat necessitatem quandam, qua ita inuoluitur cœno peccatorum, vt inde eluctari non possit: & cogitet multos indulgentes peccatis traditos esse in reprobam mentem iusto Dei iudicio, ac tandem oppressos esse æterna Dei ira & æternis penis, vt Cain, Saul, Achitophel, Iudas & multi alij. Hæc placuit in hanc auream sententiam Apostoli nostri, annotare, vt eius nobis vsus fieret magis perspicuus. Non enim satis est scire rem quampiam, vt sæpe moneo, nisi eius rei quam scimus, sensum quandam in corde habeamus. Quare Paulus vult nos abundare magis magisque in omni cognitione & sensu.

Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & veritas in nobis non est.

Quia in externo Ecclesiæ cœtu omnibus temporibus solent esse Hypocritæ, qui sua freti sanctitate præsumunt, & alios tanquam ex alto despicunt, & alios tanquam ex alto despicunt, & alios tanquam ex alto despicunt, & alios tanquam ex alto despicunt.

ciunt: hos quoq; in ordinem peccantium redigit Apostolus, eosq; pronunciat seipso seducere, dum à propitiatorio & vera salutis via ad suam propriam sanctitatem defleunt. Qui enim peccatum suum non agnoscit, non precatur veniam, non nititur Mediatoris gratia, non tendit recta ad vitam, sed ad mortem properat. Non enim est vita, nisi in vita æterna Iesu Christo, atq; ideo dicit: Et veritas non est in nobis, quæ sola, vt Bernhardus ait, liberat, sola saluat, sola lauat. Et Augustinus: Dicere se sine peccato esse, iustum non potest exhibere, sed fingere. Vnus est enim solus, qui & carnem hominis habuit, & peccatum potuit non habere.

Si confiteamur peccata nostra, fidelis est & iustus, vt remittat nobis peccata, & purget nos ab omni iniusticia.

Consolatur infirmos, qui sentientes corruptam suam naturam, peccatorum mole premuntur. Hos monet Apostolus, vt confugiant ad eum, qui

promisit se donaturum pœnitentibus peccata sua, quod absq; omni dubio faciet, cum & sit fidelis in promissis, & iustus, vt qui re ipsa præstet quod verbis promittit. Cæterum ne hic in errorem Papistarum, qui tribuunt confessioni, hoc est, iuxta illos enumerationi peccatorum coram sacerdote, meritum satisfactionis, abripiamur, obseruandum est, quod hic locus de du-

de duplici confessione intelligendus sit, videlicet de confessione peccatorum coram Deo in vera contritione, & de confessione Mediatoris Iesu Christi, quod ex eo intelligitur, quod dicat: Ut remittat nobis peccata &c. Confessio peccatorum coram Deo, ut sit seria, requiritur noticia peccatorum, & agnitio, quare tenendum est, vnde hæc noticia petenda sit. Sunt autem quatuor, quæ & monstrant homini suum peccatum, & eius gravitatem indicant, videlicet, Lex Dei, pœna peccati, conscientia cuiusq;, & mors Filij Dei. Lex Dei ostendit peccatū, & Spiritus sanctus, legis opera peccatum arguit per ministros verbi: ita enim Paulus ait: Per legem est agnitio peccati. Nam cum lex iubet aliquid fieri, & non fit, & cum lex fieri aliquid prohibet, & fit, peccatur. Lex igitur duplex peccatum monstrat, videlicet commissionē, & omissionem. Gravitate peccati monstrat lex, cum violatores legis pronunciat maledictos, & comminatur eis supplicia æterna: Maledictus (inquit) qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Cum igitur nihil sit tristius, quam maledici à Deo, & subijci æternis supplicijs, gravissimum esse peccatum manifestum est. Pœna similiter, vel sine lege & peccatum esse in omni homine, & gravissimum ostendit. Homines cum in lucem primum eunduntur, pœnis subiacent, quæ cum iusto iudicio Dei infliguntur, & crebræ & graves, cogimur fateri omnes homines reos esse. Est enim iudicium Dei, ut Paulus loquitur, secundum veritatem. Præterea sicut publicæ calamitates, totum societatis corpus reum esse convincunt: ita priuatæ singulis sua peccata ponunt ob oculos. Conscientia cuiusq; etiam testatur de vitio, quæ hoc est, de peccato & eius gravitate. Est enim conscientia hominis testis Dei, quæ instat mille est. Hæc non solum hominem sistit coram tribunali Dei, verumetiam est testimonium futuri iudicii, & quod post hanc vitam restat alia vita, in qua impij suorum scelerum pœnas luent. Est etenim mala conscientia, tristis quædam & crucians actæ male vitæ recordatio, coniuncta cum metu pœnæ impendentis. Sed de conscientia plura legantur in Enchiridio, & in libello de Lege Naturæ, & infra quædam ascribemus.

Mors Filij Dei, & reum esse totum genus humanum testatur, & gravitatem peccati ostendit. Nam cum non potuerit vlla creatura potentia placare iram Dei: sed necesse fuerit, ut filius Dei assumpta humana natura in vnionem personalem nostra peccata lueret & satisfaceret iusticiæ Dei: oportet fuisse gravissimam offensam. His quatuor modis, videlicet lege, pœna, conscientia, & morte filij Dei agnoscitur peccatum, & eius gravitas indicatur. Quod autem per Evangelium dicatur ostendi peccatum, id non directe fit, sed per accidens, ut cum tenebræ arguuntur à luce, sicut Paulus loquitur. Confessio Mediatoris est, de qua loquitur autor ad Hebræos cap. 3. Considerate Apostolum & Pontificem confessionis nostræ. Hæc confessio est mentis, cordis, oris, & vitæ totius. Mentis recte sentientis de Mediatoris diuinitate, humanitate, persona, & officio. Cordis recumbentis firma fiducia in Mediatorem. Oris proferentis palam coram Deo, angelis, hominibus & Diabolis, hunc Iesum Christum crucifixum esse suum Mediatorem & Saluatorem. Vitæ noua obœdientia testantis fidem in hunc Mediatorem & gratitudinem erga Deum.

Si dixerimus, non peccauimus, mendacem facimus cum, & sermo eius non est in nobis.

Exaggeratio est sceleris Hypocritarū, qui sua peccata non agnoscunt, hi non solū seipfos seducunt, & Christi merita contemnunt, verumetiam mendacij Deum arguunt, qui omnes homines sine discrimine, sua voce reos esse peccati conuincit.

C A P V T II.

Summa Capitis secundi.

Ut peccatores penitentes Aduocatū habent Christum propiciatorem: ita noticia Dei obœdientiam erga ipsum requirit, & erga proximum dilectionem. Fugiendus proinde est amor mundi, cauendi sunt Antichristi, ac in sola Christi doctrina acquiescendum.

Ordo & partes Capitis secundi.

Primum, compellat pios dulcissima compellatione, quos lapsos erigit, proposito propiciatore Christo.

R r r 4

Christo. Deinde, quæ nam sit salutaris Dei noticia ab effectibus demonstrat. Tercio, de caritate fraterna agit. Quarto, rursus compellat pios filiorum nomine, quibus peccata remissa esse pronunciat propter nomen Christi. Quinto, addit distributionem iuxta ætatis gradus, & ordine singulos gradus consolatur. Sexto, debetur à mundi, & eorum quæ in mundo sunt, amore. Septimo, de Antichristis agit. Octauo, hortatur pios, vt maneant constantes in doctrina, quam acceperant.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

FILIOLI mei, hæc scribo vobis, vt non peccetis.

Quod de Deo, qui lux est, & de societate nostra cum luce scribo, eo pertinet, vt vos à peccandi consuetudine reuocem.

Quo enim quis magis peccat, eo magis tenebris inuoluitur, & à luce recedit. Compellatio hæc blanda & paterna: Filioli mei, docet quomodo ministri Euangelij erga Ecclesiam Christi affecti esse debeant. Porro, vt ministri Euangelij suorum auditorum patres: ita auditores ministrorum verbi filij in scriptura dicuntur. Debent autem ministri Euangelij patres esse, doctrina, exemplo, & affectu. De doctrina habetur 1. Cor. 4. In Christo Iesu per Euangelium vos genui. Est enim verbum Dei semen illud incorruptibile, ex quo nascuntur filij Dei, qui & ministrorum verbi filij dicuntur ratione ministerij: nam ipsi semen illud in corda hominum tanquam in agros mittunt. De exemplo 1. Corinth. 11. Imitatores mei estote, sicut ego Christi. De affectu. 1. Corinth. 4. Non vt pudore vos suffundam hæc scribo, sed tanquam filios dilectos vos admoneo. Ex his sequitur, quod auditores Euangelij debent esse filij suorum pastorum, obedientia, imitatione & caritatis affectu. Vbi autem hæc mutua affectio non sit in ministris Euangelij & auditoribus, muri Ecclesiæ inclinant, & ruinam minantur.

Et si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem, Iesum Christum iustum.

Prolepsis est, anteuertit enim eorum obiectionem, qui perpetuo sentiunt in se peccatum, & magnam in-

firmitatem, quos consolatur aduersus sensum peccatorum & infirmitatis, ac iubet eos aspiceret ad Aduocatum nostrum Iesum Christum, qui stat ante Patrem, & interpellat pro nobis. Hic locus diligentissime obseruandus est, & tanquam præcipuus thesaurus Ecclesiæ Christi in animo recondendus est. Primum enim docet, sanctos non ita esse puros ab omni peccato, quin quotidie opus habeant remissione peccatorum. Deinde confutat eos, qui Christum perfunctum fuisse Mediatoris officio in horto, & in ara crucis mentiuntur, vt non amplius sit ipse Mediator, ideoque nunc alijs opus sit Mediatoribus, vt Maria, Apostolis, Martyribus, Virginebus, Confessionibus &c. verum Apostolus clarissime eos confutat, cum ait: Si quis peccauerit, Aduocatum habemus apud Patrem, Iesum Christum iustum. Apostolus hoc loco non nouit nisi vnicum refugium, cum à peccatis molestamur, eo & nos contenti simus, modo reipsa Christiani esse velimus. Cum nominat Aduocatum, vult vt eum fide accedamus, precemurque ipsum, vt pro nobis interpellat apud Patrem. Sciendum est ergo, vtroque modo filium Dei inuocandum esse. Primum, vt Deum datorem bonorum cum Patre & Spiritu sancto, & rursus, vt Mediatorem & intercessorem, vt propter ipsum exaudiamur, ac vt ipse pro nobis sit deprecator apud æternum patrem, & vt ipse proferat nostros gemitus & preces ad æternum patrem, iuxta hanc Apostoli sententiam: Habemus Aduocatum apud patrem. Et Psal. 110. Tu es Sacerdos in æternum. Ad Rom. 8. Qui est ad dexteram Dei, & interpellat pro nobis. Ad Hebræ. 9. Semper viuens vt interpellat pro nobis. Præterea monet hic locus, vt perpetuo mente in cælum eleuata, à Christo Mediatore, remissionem peccatorum petamus. Ad hæc consolat Apostolus peccatores duplici nomine. Primo, quod patrem in cælo habeant, qui non ita facile filios suos, propter infirmitates præsentis vitæ abijciat, modo fidem retineant. Deinde, quod peccatis hominum penitentiam agentium, opponat Christi iusticiam, qua tanquam aurea lamina legis maledictio tegitur & absconditur. Cum hic Christum Iustum nominat, sciendum est, quod quatuor modis dicatur iustus, videlicet, vt Deus ab æterno, vt Deus & homo, vt Mediator, vt Iudex. Vt Deus dicitur iustus ab æterno, idque essentialiter, quia essentialis quædam iusticia est, æterna & increata, vna cum patre & Spiritu sancto. Secundo Christus dicitur iustus in assumpta humana natura, idque passiuè, quia plenissimam obedientiam in sua sanctissima humanitate, legi Dei præstitit, vt haberet, quo nos iustificaret. Tercio Christus dicitur

citur iustus, ut Mediator, idq; actiue, quia iustificat impium, imputans ei suam obœdientiam, quæ est formalis iusticia legis in ipso Christo, qua nobis imputata iusti efficiamur. Quarto Christus dicitur iustus ut iudex, idq; δικαιωτης, nam sine acceptione personarum, in extremo die reddet unicuique iuxta opera sua, seruato æterno decreto suæ iusticiæ de penitentibus & impenitentibus. Nam ut illos recipiet in æternam felicitatem secum: ita hos in tenebras exteriores abijciat æternum puniendos.

Et ipse est propiciatio pro peccatis nostris, non pro nostris tantum, sed etiam pro totius mundi.

Prolepsis est, qua anticipat obiectionem infirmorum dubitantium, an beneficia Christi extendant se ad omnes homines, & ad omnium peccatorum abolitionem. Docet ergo hoc loco Apostolus, Primum, quod Mediatoris beneficia citra

discrimen ad totum mundum pertineant. Deinde, quod Christus non sit propiciatio pro vno peccati genere tantum, sed pro peccatis totius mundi, originalibus & actualibus, quantumuis enormibus. Verum hoc interea obseruandum est, quod tamen expiatio facta per Christum, extendat se sua efficacia ad peccata omnium hominum expianda, quantum quidem ad eius virtutem, & consilium, & finem attinet: tamen soli participes sunt redemptionis per Christum, qui ad Euangelij prædicationem conuertuntur, reliqui sua culpa pereunt. Porro non est nobis prætereundum, quod Christum vocet Propiciationem. Vult enim nos retro cogitare & respicere ad typum, videlicet arcam fœderis, & laminam auream, quæ dicebatur Propiciatorium, qua lamina arca ipsa tegebatur. Arca representat Ecclesiam. Aurea lamina, hoc est, Propiciatorium, adumbrat Christum Propiciatorem. Proinde quod hæc arca tegebatur lamina aurea, significat quod Ecclesia tegatur aduersus iram Dei Mediatore Christo, qui est verus Propiciator. Ita etiam hunc typum Christo accommodat Paulus ad Rom. 3. ubi ita ait: Iustificamur Gratis ipsius gratia, per redemptionem, quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus Propiciatorium per fidem in ipsius sanguine. Huc & Dauid respexit, cum diceret: Beati quorum tecta sunt peccata.

In hoc scimus quod cognouimus eum, si mandata ipsius obseruamus. Qui dicit: noui eum, & mandata ipsius non seruat, mendax est, & in eo veritas non est.

Argumentum ab effectu, qui suæ causæ certissimum est inditium. Est enim obœdientia erga Deum, cum noticiæ (id est, fidei) effectus (hic enim de fidei cognitione loquitur) rû eiusdem infallibile iudicium, Sicut

contra, qui Deo obtemperare non studet, vacat fide, & Deum plane non nouit. Nam cum fides est veluti flammula Spiritus sancti, habet proprietates suo congruentes principio, quæ sunt duo in genere, videlicet, repugnare vitij, & studere virtutibus. Seruare mandata Dei, est ex noticia & fide obœdientiam bona conscientia præstare, quantum quidem fieri potest in hac naturæ imbecillitate. Requiritur autem ad boni operis rationem quinque, videlicet præceptum, Spiritus Christi, finis videlicet gloria Dei, & gratia, qua boni consulitur conatus, & defectui ignoscitur.

Obseruetur ratio, qua quilibet de suæ fidei constantia & veritate certificari debet. Et si enim nemo plenam obœdientiam Deo iuxta legem præstare potest: tamen animi conatus, propositum & inchoata obœdientia, certissima fidei sunt testimonia, & gratissimus Deo cultus. Proinde qui de fide gloriantur sine hoc conatu & proposito, vani sunt & hypocritæ: nã hæc duo pugnantia, actio, qua violat homo legem Dei sciens & volens, & illa fides, quæ est fiducia misericordiæ, accipiens remissionem peccatorum, nequaquam simul subsistere possunt in eodem subiecto, quia Iulurandum dicit: Nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuatur. Huius copulæ, scilicet fidei & obœdientiæ, illustre exemplum nobis proponitur in Abrahamo, Genes. 22. Hic enim Abraham, cum iussus esset vnigenitum filium mactare, didicit ex promptissimo obœdiendi conatu, quæ fidei (qua præditus erat) vis esset & efficacia. In hoc nostro patre videmus conatum pium pro facto reputari.

Qui autem seruat sermonem eius, vere in eo caritas Dei perfecta est.

Quia à fidei cognitione caritas erga Deum separari non potest, ut quæ simul cum fide concipiatur, recte ab obœdientia ad caritatem ascendit Apostolus. Sunt ergo hæc tria ordine coniuncta, videlicet, vera noticia seu fides, caritas, & noua obœdientia. Hinc satis sciri potest, quæ sit necessitas bonorum operum, sunt enim necessarij fructus fidei, & minime fallacia caritatis hominum

nū erga Deum testimonia. **CARITAS** Dei hoc loco passiue accipitur, pro caritate, qua Deus diligitur: hanc caritatem dicit perfectam esse, id est, veram & sinceram. Perfectum enim cum opponitur mendacio & simulato, significat absq; dubio verum & sincerum, etsi omnibus suis partibus & numeris non sit absolutum.

In hoc nouimus, quod in eo simus.

Argumentum est ab effectu insitio-
nis spiritualis, qua credentes Christo
inseruntur. Vt enim surculi viti insiti, virtute vitis, & viuunt & fructificant: ita qui vere sunt
Christi membra, eius spiritu viuunt, aguntur, & fructificant.

Qui dicit se in eo manere, debet, quem
admodum ille ambulauit, ita & ipse ambu-
lare.

Argumentum ab effectu societatis
piorum cum Christo. Alludere autē
videtur Apostolus ad Christi dictum:
Exemplum dedi vobis, vt quemad-

modum ego feci vobis, sic & vos faciatis. Hic commendatur nobis imitatio Christi. Est autem
imitatio Christi duplex, videlicet in moribus & in cruce, vtraq; vel laudabilis, vel superstitio-
sa. In imitatione morali laudabili, hæc spectanda videntur, noua natiuitas, imitationis regu-
la, necessitas, fructus, & finis, de quibus ordine dicemus.

Noua natiuitas ante omnia requiritur, sine qua nemo potest Christum Dominum salu-
riter imitari: ita enim ipsa veritas apud Iohannem ait: Quod de carne natum est, caro est, 20
hoc est, immundum, vitiosum & reum. Nunc autem cum Christi imitatio debeat esse pura,
sancta, necesse est vt de nouo nascamur, priusquam Christi veri imitatores fieri poterimus.
Hæc autem nouitas arcana quædam est hominis regeneratio, quæ fit per Spiritum sanctum,
eum Euangelio credimus, & fide in Christum Iesum recumbimus. Hoc pacto regeneriti Christo
insiti sumus. Huc illud Iohannis pertinet: Potestatem dedit, vt filij Dei fierent, quotquot cre-
dunt in nomen ipsius. Et Iohan. 15. Sicut palmes non potest ferre fructum à semetipso, id est,
nisi manserit in vite: ita nec vos nisi in me manseritis. Ego sum vitis, vos palmites, is qui ma-
net in me, & in quo ego maneo, hic fert fructum multum, nam absq; me nihil potestis facere.
Sit ergo prima cura hominis, qui cupit cum fructu exemplum Christi imitari, vt ei inferatur 30
per fidem, fiat palmes, vt ex succo vitis, vitam, motum & incrementum acquirat & fructifi-
cet. Breuiter, In Christo fiat noua creatura: nam qui in Christo est, noua est creatura, 2. Co-
rinth. 5. **S E C V N D O** loco tenenda est imitationis regula, Matth. 11. Discite à me, quia
mitis sum, & humilis corde. Hæc regula ad animum pertinet, eumq; informat: nam quicun-
que Christum, iam fide regeneratus, cupit imitari, debet veram humilitatem & mansuetudinē
animi sectari, vnde postea reliquæ cogitationes & actiones manare debent. Vt enim Domi-
nus humilibus dat gratiam: ita in ipsis auget fidem & spiritum quotidianis incrementis. Hoc
pacto in vera humilitate confirmati, debemus Christum imitari in vero cultu Deo præstando,
per veram inuocationem & gratiarum actionem ex fide Iesu. **T E R T I O** loco, proximos
ipsius Christi exemplo diligere oportet, Qui cum adhuc inimici essemus, tradidit semetipsum
pro nobis. Huc pertinet exhortatio illa, quæ est Iohan. 15. Hoc est præceptum meum, vt di-
ligatis alij alios, sicut ego dilexi vos. Hæc caritas, qualis esse debeat, copiose à nostro Aposto-
lo explicatur, quæ complectitur & animi affectum sincerum, & omnis generis beneficentiam
& abstinentiam ab omni iniuria proximi. Præter hæc tria, fortitudo, animi, constantia, veri-
tas, industria commendatur cuiq; in sua vocatione exemplo Christi.

Necessitas imitationis Christi in vera animi humilitate, cultu, dilectione & vocatione,
maxima est. Nam sine hac imitatione, nemo iure de Christo gloriari potest. In hoc (inquit)
cognoscent quod discipuli mei sitis, si dilexeritis vos inuicem. Proinde qui non diligunt, ne-
quaquam Christi discipuli sunt, nec ipsius imitatores, vtut de Christo superbe gloriantur. Fi-
eri enim non potest, quin membra Christi, spiritu Christi agantur. Vnde Paulus: Qui agun-
tur spiritu Dei, hi sunt eius. Præterea quia Christus venit, vt reparet imaginem Dei in ho-
mine, necesse est, vt quantum fieri potest, imitemur exemplum Christi, qui naturalis imago Pa-
tris est, quo imago Dei rursus in nobis informetur. Postremo, euulsio de vite monstrat etiam
necessitatem imitationis Christi. Si quis (inquit) in me non manserit, mittetur foras sicut pal-
mes, & arefcet, quem colligent & in ignem mittent.

Fructus huius imitationis dulcissimus est, videlicet tranquillitas animi, bona conscien-
tia, gaudium spiritus, quod est veluti dulcissimum balsamum Spiritus sancti, quo rigantur,
perfunduntur & exhilarantur corda filiorum Dei. Taceo incrementa donorum, taceo con-
solationes in ærumnis, taceo spem lætissimam, cum sit discedendum ex hac vita. Sed quid
dico? nemo hunc fructum imitationis Christi verbis explicare potest.

Finis

FINIS deniq; huius imitationis moralis triplex est. PRIMVS, necessitas conuer-
sionis & fidei retinendæ, ne misere gratia excidamus, & fructu sanguinis Christi, quo aspersi
fuerimus, priuemur. Vt enim, qui vitam ad hoc Christi exemplum non componit, amittit fi-
dem, expellit Spiritum sanctum, excidit gratia atq; adeo salute & vita æterna: Ita qui Chri-
stum vere imitatur, retinet fidem, Spiritum sanctum, & bonam conscientiam, atq; adeo Chri-
stum ipsum, vitam & salutem. SECUNDVS finis est ædificatio aliorum. Si enim filij Dei
cenferi volumus, decet profecto, vt nos inuicem exemplis pijs ædificemus, quo domus Dei
compleatur multis viuis lapidibus, super fundamentum congeſtis, & vt destruat in nobis
& inter nos regnum peccati & mortis, hoc est, Diaboli. TERTIVS finis est, finis finium,
videlicet gloria Dei, ita enim Dominus ipse ait: In hoc glorificatus est Pater meus, vt fructum
multum afferatis, vt palmites viti insiti. Huc igitur nos respicere oportet in tota vita, vt ita
Christi vestigijs insistamus, vt retineatur thesaurus gratiæ, vt ædificemur mutuo, vt destrua-
tur regnum Satanæ, ac Deus per nos glorificetur, primum in hac vita, deinde in omni æter-
nitate. Superstitiosa Christi in moribus imitatio est, cum homines superstitiosi externos gestus
Christi imitantur, vt cum Monachi humilitatem, paupertatem & castitatem simulant, cum
preces nocturnas fundunt, cum ieiunia imitantur. Verum hæc imitatio non fit sine contume-
lia sanguinis filij Dei. Nam ista κακομιχα fingunt se mereri remissionem peccatorum, & supra
modum obscurant, imo abolent beneficium redemptionis. Hactenus de imitatione Christi mo-
rali: nunc de imitatione eiusdem in cruce, quæ nobis magis dulcescet, si eius necessitas, vtili-
tas, dignitas, & modus spectentur.

Necessitas imitationis Christi in cruce indicatur Lucæ. 9. vbi Dominus ita ait: Si quis
vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me:
Qui enim voluerit animam suam saluam facere, perdet illam. Et Lucæ 14. Qui non baiulat
crucem suam, & venit post me, non potest meus esse discipulus. Hæc dicta testantur, quam
sit necessaria imitatio crucis Christi: nam & mandatum Christi vrget, & conuersionis condi-
tio postulat, & similitudo membrorum & capitis conformitatem sanctorum in cruce Christi
requirit.

Vtilitas imitationis Christi in cruce duplex est, vna in hac vita præcipitur, de qua Pau-
lus Rom. 6. Hoc scientes, quod vetus noster homo, vna crucifixus est, vt destruat corpus
peccati, & ultra non seruiamus peccato, 2. Cor. 4. Semper mortificationem Iesu Christi in
corpore nostro circumferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris. Altera in
futura vita, de qua idem Apostolus Roman. 8. Si vna cum eo patimur, simul etiam cum eo
regnabimus. 2. Timoth. 2. Nam si commortui sumus, etiam vna viuemus.

Dignitas imitationis crucis Christi, indicatur Matth. 10. Qui non accipit crucem suam
& sequitur me, non est me dignus. Ad Galat. 6. Stigmata Domini Iesu in corpore meo gesto-
Item: Abfit mihi gloriari, nisi in cruce Domini Iesu Christi. Rom. 8. Quos præsciuit, colde
etiam prædestinauit, conformes fieri imagini filij eius.

Modus imitationis Christi in cruce, non est in quantitate, non in qualitate, non in fine
principali situs, sed in hisce quinq; consistit, in fiducia in Deum, in obœdientia spontanea, in
patientia, in inuocatione & gratiarum actione, atq; in spe gloriosæ liberationis. Vox fiduciæ
est in Psalm. 16. Posui Dominum in conspectu meo, quoniam à dextris est mihi, ne commo-
uear.

De obœdientia spontanea Philip. 3. Humiliauit semetipsum, factus obœdiens vsque ad
mortem crucis. De Patientia Esai. 53. Oblatus est, quia voluit, & non aperuit os suum. De
Inuocatione & gratiarum actione Psalm. 16. Conserua me Domine, quoniam speravi in te.
Item: Benedicam Dominum, quia consuluit mihi. Psalm. 22. Tu Domine ne elongeris fortitu-
do mea, ad defensionem meam festina. Item: Salua me ex ore leonis. Item: De te laus mea
in Ecclesia magna, Vota mea reddam in conspectu timientium eum. Vide Matthæi 26. & Io-
han. 18. De spe liberationis gloriosæ concionatur Psalm. 16. Propter hoc lætatum est cor me-
um, & exultauit lingua mea, insuper & caro mea requiescit in spe. Proinde si nos imitari vo-
lumus Dominum in cruce, fiducia firma promissionibus diuinis nitamur, obœdiamus Deo in
cruce, simus patientes, inuocemus Deum sub cruce, atq; illi gratias agamus, prædicantes no-
men eius, concipiamus spem lætissimi exitus ex hac vita, & gloriosæ liberationis. Quod si fe-
cerimus, vere præsentiam Domini in cruce sentiemus, iuxta ipsius promissionem: Ego sum
tecum in tribulatione.

Superstitiosa imitatio crucis Christi & hypocritica est, cum sine vera fide & mandato
Dei, homines superstitiosi sibiipsis vel crucem accersunt, vt cum Monachi & Moniales die-
bus veneris, & potissimum in sacra septimana se flagellant, & durioribus lectis vtuntur, cum
ieiunijs, præsertim quadragesimali se macerant, vel cum superstitiose signa crucis Christi ge-
stant,

qua
m c-
om-

stio
risto
sunt

10

ratis
autē
tum:
mad-
atem
bitio-
egu-

luta-
o est,
pura,
imus.
tum,
risto
t cre-
d est,
i ma-
icere.
ratur
ctifi-
30
i. Co-
quia
icun-
adinē
omi-
Hoc
ando,
rimos
ipsum
vt di-
40
ostio-
ntiam
verit-

tione,
quit)
t, ne-
ur. Fi-
agun-
in ho-
50
o Pa-
etiam
at pal-

ficient-
antur,
o con-
d quid

Finis

stant, cum Monachi pro corona spinea circumcidunt comam capitis vt spineam coronam referant. Cum crucis figuram in vestibus gestant, cum fune nodoso se cingunt, ita tamen caute ne corpus premant, & cum omnes sacrificuli in sua theatra Missa se suis gesticulationibus & vestibus Missaticis, representare passionem Christi, non secus atq; in fabula gloriantur. Vnde & se denuo offerre Christum, & passionem Domini applicare viuus & mortuis mentiuntur, quo sacrilegio nullum fuit vnquam in mundo abominabilius. Nam summum est gloriose passionis Domini nostri Iesu Christi ludibrium.

Fratres non mandatum nouum scribo vobis: Sed mandatum vetus, quod habuistis à principio.

luit. Semper enim eadem colendi Deum ratio fuit. Mandatum more Hebraico dicitur doctrina continens id quod ab aliquo iuste exigitur, vt fides & obœdientia.

Rursus, mandatum nouum scribo vobis, quod est verum in ipso & in vobis.

Quod vetus dixit, nunc nouum appellat, sed diuerso respectu. Est vetus, si materiam, hoc est, ipsam doctrinam spectes. Est nouum, si formam intuearis, quam exprimit cum ait: Quod est verum in ipso & in vobis. Hoc est, quod scribam vobis nouum mandatum, est verum cum Christi respectu, tum respectu ad vos ipsos. Nam vt Christus noua forma viuendi est, & viuum omnis virtutis exemplar, ita enim dicit ipse: Hoc est mandatum meum, vt diligatis vos inuicem, sicut ego dilexi vos, ita nos spiritu ipsius iam noui homines facti, regi debemus. Nam si spiritu eius renati sumus, decet vt eodem viuamus & agitemur. Atq; hoc est legem non inscribi in tabulas lapideas, sed in corda hominum.

Quia tenebræ præterierunt, & lux vera iam lucet.

Ratio est nouitatis mandati. Tenebras vocat tempus ante Christum exhibitum in carne, tum enim obsecrator erat Christi noticia & minus familiaris: iam autem Christus ipse olim promissus apparuit, vera lux, viæ & vitæ. Lux enim est Christus, cum quia suo verbo & spiritu illuminat, tum quia viuus virtutis canon est, ad quem nostra vita & nostri mores sunt componendi.

Qui dicit se in luce esse, & fratrem suum odit, in tenebris est adhuc.

Haftenus necessitatem obœdientiae in genere demonstrauit, nunc descendit ad hypothesein, & ad secundam tabulam, ac primum societatem cum luce stare non posse cum odio proximi, ex natura contrariorum probat. Qui in tenebris est, in luce non est, Qui odit proximum, in tenebris est, Ergo in luce non est. Odij vocabulum accipe & pro causa, & pro effectu. Nam & affectus est, quo quis ex inueterata ira, male vult proximo, & est omnis actio inde nata, qua vel persona proximi læditur, vel res proximi contra iusticiam inuaditur. Quod hæc sit vera expositio vocabuli hoc loco, postea clarius patebit ex antithesi. Porro inter odium & iram hoc est ex Aristotele discrimen. Odium est ira inueterata & confirmata, habens propositum interitum exitiumq; illius, quem quis odit, & cui inimicus est. Itaq; odium est insatiabile, in hocq; ab ira recenti differt: quod ea nec perniciem alterius propositam habet, & tempore placari potest. Est ergo ira recens veluti ianua prima ad odium, quæ cum inueterata fuerit, odium dicitur. In hanc sententiam etiam Augustinus loquitur: Odium est vetus ira, ex multis causis collecta tempore diuturno perseverans. De effectibus Odij Bernhardus in hunc modum: Odium separat hominem à regno Dei. Odium separat hominem à Paradiso. Odium subtrahit hominem à cælo. Odium nec per passionem deletur, nec per martyrium purgatur, nec per sanguinem effusum abluitur, non debemus odio habere homines sed vitia. Qui fratrem suum odit, homicida est, qui fratrem suum odit in tenebris est, & in tenebris ambulat. Deum non diligit, qui hominem odit. Quantum interest inter festucam & trabem, tantum distat inter iram & odium. Odium est enim ira inueterata. Per iram turbatur oculus mentis. Per odium extinguitur oculus cordis. Hæc Bernhardus.

Qui diligit fratrem suum in luce manet, & scandalum in eo non est.

Argumentum à signo & vtili. Vt enim societatis hominis cum luce inditiū est fraterna caritas: ita fructus eius

eius est cauere, ne cui sit offendiculo. Sed quare in diligente fratrem non est scandalum? quia, ut Augustinus ait: Qui diligit fratrem, tolerat omnia propter unitatem, quia in unitate charitatis, est fraterna dilectio, seu quia ut Paulus loquitur: Charitas patiens est, comis est, charitas non inuidet, charitas non est insolens, non inflatur, nihil ut indecorum fastidit, non querit quæ sua sunt, non irritatur, non cogitat malum, non gaudet de iniusticia, gaudet autem iusticia. Omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet. Vbi autem hæc sunt veræ charitatis effecta seu attributa, ibi plane scandalum, quo aliquis iure offenditur, esse nequit. Contra vero ubi odium est, omnia scandalis & offendiculis sunt plena. De scandalo quid sit, & quæ sunt eius formæ consulatur Enchiridion.

Qui autem odit fratrem suum, in tenebris est, & in tenebris ambulat, & nescit quo eat, quia tenebræ obcæcauerunt oculos ipsius.

laborat, aberrat à recta salutis via. In hac ratione gradus obseruentur. PRIMVS, qui odit fratrem suum, est in tenebris, hoc est, nullam societatem habet cum Deo, nullam cum Christo, nullam cum Sanctis, sed extra societatem Sanctorum & familiam Dei in regno tenebrarum est. SECUNDVS, Qui odit fratrem suum, ambulat in tenebris, hoc est, viuit iuxta decreta principis tenebrarum, in ignorantia & malitia, & quotidie nouis tenebris inuoluitur. Fieri enim non potest, quin qui lucem Christum reliquit, in tenebris ambulet, ita enim ipse Dominus dicit: Qui sequitur me, non ambulat in tenebris. TERTIVS, Qui odit fratrem suum, nescit quo eat, hoc est, præceptum fertur de vno peccato in aliud, donec ruat tandem in perpetuum exitium. Neque hoc mirum est, quia tenebræ (ut ait) obcæcauerunt oculos eius, videlicet mentis & cordis. Mentis, ut non intelligat, Cordis, ut non velit, ut non credat. Cum tanta mala & tam horrenda sint coniuncta cum fraterno odio, caueat sibi vnusquisque, ne se temere hoc Satanæ laqueo inuoluat.

Repetit superius argumentum, seu amplificat ex contrariorum collatione. Quemadmodum, inquit, qui in obscura nocte proficiscuntur, viam non cernunt: ita qui odio fraterno

Scribo vobis filioli, quod remissa sint vobis peccata propter nomen eius.

Iam compellat Apostolus in genere totam Ecclesiam, cuius ciues, ut spiritualis pater, filios nominat, idque ut suum paternum animum erga ipsos declarans, magis eos excitet ad audiendum, credendum & agendum ea, quæ decent sanctos. Proponit autem hic Apostolus, summum Ecclesiæ bonum, videlicet remissionem peccatorum, quæ est obligationis ad mortem & damnationem solutio, & debitæ poenæ condonatio, atque adeo reconciliatio hominis cum Deo. Hæc remissio peccatorum est veluti fundamentum, super quod extruitur illa fraterna charitas, quam requirit. Nam cum fide remissionis peccatorum coniuncta sunt gratia & donum. Gratia est iustificatio, qua non solum credens absoluitur à peccato, sed etiam imputata ipsi iusticia Christi, acceptatur Gratis ad vitam æternam propter Christum. Donum est donatio Spiritus sancti, quo & regenerantur & obsignantur, & sanctificantur credentes ad nouam vitam dignam celestis vocatione, viuant in charitate Dei & proximi, seu ut Paulus loquitur, in omni pietate, modestia & iusticia. Porro remissionem peccatorum dicit contingere propter nomen eius, id est, propter ipsum videlicet Iesum Christum, sed agnitionem ex verbi prædicatione. Nam nomen relationem ad Euangelium notat, ex quo petitur agnitio Christi, videlicet quod sit Deus, quod sit homo, quod sit vna persona, quod sit Mediator & Saluator. Quæ agnitio fidem requirit, ut in illo Esai. Notitia sui iustificabit seruus meus multos. Item: Hæc est vita æterna, ut te agnoscat verum Deum, & Iesum esse Christum, quem misisti. Præterea cum dicit: Propter nomen eius, quatuor causæ cogitentur, videlicet impulsiva, quæ est promissio remissionis peccatorum, & salutis vniuersalis. Efficiens, quæ est bonitas & misericordia. Materiam, quæ est meritum Christi, videlicet passio & mors. Et Finalis, quæ est, ut liberati per Christum, ab ira Dei & morte æterna, prædicemus ipsum & in hac vita, & postea in omni æternitate. Obseruetur hoc loco confirmatio articuli nostræ fidei: Credo remissionem peccatorum.

Scribo vobis patres, quoniam nouistis eum, qui erat à principio. Scribo vobis adulescentes, quoniam malum illum viciistis. Scribo vobis pueruli, quoniam nouistis patrem. Scribo vobis patres, quoniam

Quemadmodum supra aliquoties omnes fideles compellans, filios eos appellauit: ita nunc distributione versus ad singulos gradus ætatis sermonem conuertit, ac singulis gradibus, quæ in primis conueniunt, accommodat.

Sff

nou-

novistis eum qui erat à principio. Scribo vobis adolescentes, quoniam fortes estis, & verbum Dei habitat in vobis, & vicistis illum malum.

dictum est. **DEINDE** compellat adolescentes, & ipsis tribuit robur & victoriam super hoste Diabolo. Quod autem hoc robur non sit naturæ sed gratiæ, non virium corporis, sed fidei, non hominis, sed Dei, ostendit, cum inquit: Et verbum Dei habitat in vobis. Hæc habitatio verbi in homine, non est ociosa noticia, sed verbi cogniti firma fiducia. Quare infra 10 Apostolus sic ait: Hæc est victoria quæ vicit mundum, fides vestra. Si igitur fides vincit mundum, vincit & principem mundi Diabolum, quem hic vocat non sine emphasi, *τὸν πονηρὸν*, ut qui malus sit, & intentione & habitu, & actu. Est enim *πονηρὸς*, qui innata malitia magno studio fertur in malum, & mala machinatur, & nihil aliud quærit, quam aliorum damnum & perniciem. **TERTIO** compellat puerulos, quibus tribuit noticiam patris. Ut enim pueruli cum magna voluptate & gaudio, quando primum fari incipiunt, patres compellant, & patres vnice oblectantur illa compellatione: Ita decet ut Christiani pueri suum cœlestem patrem in Christo inuocent, quod cum faciunt, summa voluptate afficitur cœlestis pater. Deberent ergo pii parentes suos pueros assuefacere ad inuocationem cœlestis parentis, ut vna cum lacte inbibere initia Christianismi. Porro repetitio adhibetur amplificationis & attentionis gratiâ. His enim iteratis compellationibus excitat credentes ad sequentem exhortationem. Hic locus commendat cuique pro suæ ætatis ratione, studiū pietatis, ut quem admodum accrescit ætas: ita & cœlestiū rerum scientia augeatur. Deinde illorum stulticiam, ne dicam serpentinam virulentiam retundit hic locus, qui pueros & adolescentes à studio Theologico, malitiose auocant, de quorum numero quosdam nominarem, si non commiseratione digniores mihi viderentur, quam obiurgatione, neque enim digni sunt, quos vel obiurgem, vel nominem, cum ipsi sua lepra, hoc est, reprobamente fati puniantur.

Ne diligatis mundum, neque ea quæ sunt in mundo.

turarum decentissimo mundus dicitur, hoc est, pulcritudo seu ornatus, ut Cicero interpretatur, natura inuitat homines, ut ipsum artificem Deum, & ipsum opus admirentur ac diligant. Neque enim fieri potest, ut non amet opus qui amat artificem, præsertim cum bonitas, iustitia, sapientia, omnipotentia, & multæ aliæ uirtutes Dei in ipsius opere, hoc est, mundo conspiciantur. Ad hæc ipse Dominus ait: Sic Deus dilexit mundum, ut filium daret, qui ergo sit, quod Apostolus noster dicat: Ne diligatis mundum? Respondeo, Mundus spectatur dupliciter. Primum in se, ut est opus Dei, in quo se contemplandum proponit, ut inde eius æternam potentiam & diuinitatem ratiocinantes agnoscamus ipsum, æthereus & colamus, quod nisi fecerimus, inexcusabiles sumus coram tribunali Dei. Cum hac ratione spectatur mundus, eum diligere & possumus & debemus, sed suo ordine, hoc est, infra creatorem. Nam qui diligit mundum, & eas quæ in mundo sunt, creaturas Dei, plus quam Deum, idolatra est, & in maledictionis pœnam incurrit, ut qui amet creaturam supra creatorem, qui est laudandus in secula. Deinde spectatur mundus, non in se, ut est creatura Dei, sed ex uitio quod contraxerunt homines mundani, partim ex labe primorum parentum, partim ex peccandi consuetudine. Proinde mundus hac ratione accipitur, pro moribus malis, quibus assuevit mundus, hos enim qui diligit, non potest Deum diligere. Nam ita scriptum est: Psalm 98. Qui diligit Dominum, odite malum, hoc est, quicquid prohibitum est lege Dei, & pugnat cum caritate Dei & proximi. Vult ergo Apostolus, ut nec diligamus creaturas Dei inordinato amore, hoc est, supra creatorem, nec vitia hominum pernicioso amore. Nam uterque hic amor, qui mundi dicitur, auocat à pietatis studio, hoc est, ab amore Dei & proximi. Tempestiue igitur hanc infert exhortationem Apostolus, ne videlicet amore mundi occupentur fideles, atque ita rursus immergi in mundi tenebras, amittant salutarem lucem, suæque culpa salute excidant.

Si quis diligit mundum, non est caritas patris in eo.

Ratio propositionis à contrarijs. Nemo potest simul mundum diligere, & patrem cœlestem, sed fideles debet

patrem cœlestem diligere. Ergo mundum non diligunt. Maior confirmatur, quia qui diligit Deum patrem, mandata ipsius seruare studet. Sicuti contra. Qui diligit mundum, quæ mundi sunt

Primum compellat patres, hoc est, ætate prouectos, & senes, ac eis tribuit cognitionem eius, qui erat à principio, hoc est, Christi. In quibus autem sita sit hæc Christi salutaris noticia, iam

10

20

30

40

50

60

70

80

90

100

110

120

130

140

150

160

170

180

190

200

210

220

230

240

250

260

270

280

290

300

310

320

330

340

350

360

370

380

390

400

410

420

430

440

450

460

470

480

490

500

510

520

530

540

550

560

570

580

590

600

610

620

630

640

650

660

670

680

690

700

710

720

730

740

750

760

770

780

790

800

810

820

830

840

850

860

870

880

890

900

910

920

930

940

950

960

970

980

990

1000

1010

1020

1030

1040

1050

1060

1070

1080

1090

1100

1110

1120

1130

1140

1150

1160

1170

1180

1190

1200

1210

1220

1230

1240

1250

1260

1270

1280

1290

1300

1310

1320

1330

1340

1350

1360

1370

1380

1390

1400

1410

1420

1430

1440

1450

1460

1470

1480

1490

1500

1510

1520

1530

1540

1550

1560

1570

1580

1590

1600

1610

1620

1630

1640

1650

1660

1670

1680

1690

1700

1710

1720

1730

1740

1750

1760

1770

1780

1790

1800

1810

1820

1830

1840

1850

1860

1870

1880

1890

1900

1910

1920

1930

1940

1950

1960

1970

1980

1990

2000

2010

2020

2030

2040

2050

2060

2070

2080

2090

2100

2110

2120

2130

2140

2150

2160

2170

2180

2190

2200

2210

2220

2230

2240

2250

2260

2270

2280

2290

2300

2310

2320

2330

2340

2350

2360

2370

2380

2390

2400

2410

2420

2430

2440

2450

2460

2470

2480

2490

2500

2510

2520

2530

2540

2550

2560

2570

2580

2590

2600

sunt sectatur & facit. Cum ergo hæc duo ex diametro inter se pugnant, fieri non potest, vt simul Deum & mundum diligas. Huc pertinet illud Iacobi: An nescitis quod amicitia mudi, inimicitia Dei est. Qui igitur voluerit amicus mundi esse, inimicus Dei constituitur. Nam iuxta Christi sententiam, nemo potest duobus dominis seruire, videlicet dissidentibus & contraria imperantibus. Et est dictum Augustini memorabile: Mundi amor & Dei pariter in vno corde habitare non possunt, quemadmodum ijdem oculi cælum pariter & terram nunquam aspiciunt. Charitas hoc loco, patris, passiuè sumitur, pro charitate qua diligitur pater.

10 Quia omne quod est in mundo, concupiscentia carnis, & concupiscentia oculorum & fastus vitæ non ex patre, sed ex mundo est.

Ætiologia est. Confirmat enim charitatem patris, non esse in eo qui diligit mundum. nam mundi & patris cœlestis contraria sunt imperia. Vt enim mundus concupiscentia carnis,

concupiscentia oculorum, & fastu vitæ delectatur: ita pater cœlestis eadem abominatur extreme, vt quæ à Diabolo hoste suo in mundum inuecta sint. Etsi autem omnis cōcupiscentia praua, à Paulo dicitur concupiscentia carnis, quæ concupiscentiæ spiritus opponitur: Tamē noster Apostolus, vt omnis mali initia monstret, à principio motiuo discrimen petit concupiscentiæ carnis & oculorum. Concupiscentia enim carnis est nostro Apostolo, quæ ex corruptione naturæ vitiositate, quæ dicitur caro nascitur, & habet internum principium, videlicet cōcupiscentiam originalem, seu corruptionem naturæ. Concupiscentia oculorum est, quæ ex rerum intuitu & admiratione concipitur, & habet externum principium, videlicet omne obiectum pulchrum oculis. Vnde David: Averte oculos tuos, ne videant vanitatem. Et Iob adducens suæ innocentiae argumenta, sic ait: Si declinauit gressus meus à via, & si post oculos meos abiit cor meum, feminem & alius comedet, hoc est, si cor meum secutum est concupiscentiam oculorum meorum, id est, si ego consensi concupiscentiæ rerum, quas videbam, eueniet mihi quod alijs facere volui. Huc illud Salomonis præceptum pertinet, Prouerb. 4. Ne vagentur oculi tui. Et Dominus ipse: Si oculus tuus dexter fuerit tibi obstaculo, erue eū, hoc est, cohibe affectum irritatum obiecto. Qui igitur statuit Deum sequi, ponat sensibus suis custodiam, & præsertim oculis, ne interna cōcupiscentia irritetur externis obiectis. Salomoni 30 Prouerb. 30. Duæ sunt filiæ hirudinis seu sanguisugæ, clamantes, affer, affer, Has interpretantur quidam ex patribus esse concupiscentiam carnis & concupiscentiam oculorum, quæ propter imitationem hirudinis inexplibilis (de qua Horatius: Non missura cutem, nisi plena cruoris hirudo) dicuntur ipsius filiæ. Carnis enim concupiscentia clamat, affer voluptates, quibus tamen nunquam satiatur. Oculorum concupiscentia clamat, affer diuitias, quæ quo magis creuerint, eo magis appetuntur, similes plane hydropi. Nam quo magis hydropicus abundat humore aquoso, eo magis sitit, iuxta illud: Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ. Huic duplici concupiscentiæ, scilicet, carnis & oculorum, coniunctus est fastus vitæ, quo quis, alijs contentis, se gloriose iactat, vt Thrafo ille Terentianus. Ex hoc fastu tanquam ex camerina quadam fœdissima, scaturiunt infinita scelera & flagitia, quibus familiæ, 40 prouinciæ, regna misere concutiuntur, cuius rei exempla vel cœcis in conspectu sunt. Hæc breuiter sint de his tribus omnium malorum fontibus dicta, qui, vt Augustinus ait, à Paradyso delitiantur in hoc miserabile exilium Adam & Euam proiecerunt.

Porro mundus præterit & concupiscentia eius, qui vero facit voluntatem Dei, manet in æternum.

Argumentum ab euentu vtriusque. Diuturniora & constantiora bona, sunt præferenda minus diuturnis & inconstantibus, quare mundi studijs & desiderijs, quæ ad breue tempus durant, præferenda est pietas, cuius fructus æternum durat. Sed quid est mundum præterire? & quid est facere voluntatem Dei? Mundus contaminatus flagitijs Diabolorum & hominum igni olim conflagrabit, & purgabitur, ita vt substantia quidem maneat, sed noua forma & qualitas inducatur, omni iniquitate abolita. Voluntatem Dei facere secundum Euangelium, est prosternere se coram Deo in vera penitentia, fide Christi se erigere, & ex hac fide Deum sincere colere, & proximum diligere. Qui hoc facit, habet promissionem, quod sit mansurus in æternū. Tenete, inquit Augustinus, potius dilectionē Dei, vt quomodo Deus est æternus, sic & vos maneatis in æternū: quia talis est quisque, qualis eius dilectio est. Terram diligis, terra eris. Deum diligis, quid dicam, Deus eris? Non audeo dicere ex me, scripturas audiamus: Ego dixi Dij estis, & filij altissimi omnes. Si ergo vultis esse dij & filij altissimi, nolite diligere mundum, nec ea quæ in mundo sunt. Porro 50 vltus huius æternitatis, pmissæ, hoc est, perpetuæ felicitatis, est triplex, videlicet in cruce, in pugnâ

gna spiritus aduersus carnem, in agone mortis. In cruce opponenda est aeterna gloria, breui & temporaneae afflictioni, 1. Pet. 5. & ad Rom. 8. In luctu spiritus aduersus carnem erigamur spe promissae gloriae, si in pugna perdurauerimus inuicti. In morte opponamus vitam aeternam, breui cruciatui, & cogitemus Christum resurrexisse à mortuis, cuius nos membra sumus. Ideo Paulus suo discipulo scribit: Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis.

Filioli, nouissima hora est, & sicut audistis quod Antichristus venturus sit, etiam nunc Antichristi multi ceperunt esse, vnde scimus nouissimam horam esse.

De pietate differuit & de fugiendo mundi amore: nunc addit commensationem de cauendis Christi aduersarijs, quos Antichristos vocat. Et diligenter obseruandum est, quod de

Antichristo & de Antichristis loquatur. Per Antichristum intelligit caput regni cuiusdam Christi aduersantis, de quo postea plura dicenda sunt. Per Antichristos vero omnes, qui vel professione, vt Turcae, Iudaei, aliaque prophanae gentes: Vel vita, vt qui mentientes Christianum nomen indulgent peccatis, & viuunt sine poenitentia: Vel doctrina, vt Haeretici, qui Euangelium de Christo suis corruptelis inficiunt, Christo aduersantur, quales multi fuerunt omnibus aetibus. Nouissima hora vsu scripturae dicitur, totum tempus à Christo exhibitum, vsque ad consumationem seculi & resurrectionem mortuorum. Tempus enim mundi in tres partes diuisum est, nempe in tempus, quod fuit ante legem datam per Moysen: in tempus durantis legis Moisaicae, & in tempus Messiae exhibitum, quod ideo vltimum dicitur, quia destinatum fuit salutifero Christi aduentui, non quidem quod illi alij non succederent dies & temporum curricula, sed quia non erat expectanda alterius doctrinae post Euangelium Christi celitus patefactio. Durabit enim Euangelij praedicatio vsque ad finem mundi, siquidem Christus desponsauit sibi Ecclesiam in fide in aeternum. Genes. 46. Iacob moriturus ad filios ait: Congregamini vt annunciem vobis, quae ventura sunt in diebus nouissimis, vbi multa de Christi aduentu in mundum, textit oracula. Esai. cap. 2. Et erit in nouissimis diebus, preparatus mons domus Domini, & eleuabitur super omnes colles. Hic Propheta manifestum de Christi aduentu tradit vaticinium. Paulus 1. Cor. 12. Scripta sunt haec ad correptionem nostram, in quos fines seculorum deuenerunt. Ad Hebr. 1. Nouissime locutus est nobis per filium, significans Deum postea non alio modo hominibus locuturum. Haec dicta ostendunt, cur tempus ab aduentu Christi currens, vsque ad iudicium, dicatur extremum, & hic à nostro Apostolo nouissima hora.

E nobis egressi sunt, sed non erant ex nobis. Nam si fuissent ex nobis, permansissent vtique nobiscum: sed vt manifeste fierent, quod non sint omnes ex nobis.

De quo genere aduersariorum Christi loquatur, exponit. Quidam fuerunt aperti persecutores Christi & Euangelij, de quibus hoc loco non agit Apostolus. Quidam aliquandiu

ipsos Apostolos erant secuti, vt discipuli, & in Ecclesiae externa societate ouina pelle testitauerunt, cum tamen intus essent lupi rapaces. De hoc genere Antichristorum se loqui Iohannes indicat, cum ait: E nobis egressi sunt, hoc est, de externo nostrae Ecclesiae cœtu prodierunt, qui prius simularunt religionem nostram. Sed non erant ex nobis, id est, in interno spiritus vinculo nobis non erant coniuncti, id quod Apostolus hic probat. Nam si fuissent ex nobis, permansissent vtique nobiscum, hoc est, si interno spiritus vinculo nobiscum in Christi corpore mystico fuissent coniuncti, permansissent vtique, raro enim contingit eos, qui plene de Christo edocti fuerunt, fidem in totum abijcere, etsi saepe ex infirmitate & ignorantia, vt est humana conditio, labi possunt. Quod autem interdum, licet rarius contingat fidem abijcere in totum, eos qui plene erant edocti de Christo, testatur vox Christi, obijcientis Iudaeis peccatum blasphemiae, & dictum Apostoli ad Hebr. 6. & 10.

Et vos vnctionem habetis à Sancto, & nostis omnia.

Modum euadendi Antichristorum insidias ostendit. Vos (inquit) à Christo qui est Sanctus sanctorum, id est,

sanctissimus, habetis gratiam Spiritus sancti, cuius symbolum, quia in veteri testamento fuit externa vnctio, vnctionis vocabulo significatur. Vult enim nos respicere ad typum & spiritualem significationem, quemadmodum ipse se interpretatur in fine capitis praesentis Epistolae. Hae vnctio (inquit) facit vt intelligatis omnia, scilicet, quae vos munire possunt, aduersus Antichristorum imposturas. Hanc interpretationem vniuersalis particulae requirit peristasis loci, ne quis hic Anabaptistarum Enthusiasmos confirmari existimet. Apostolus noster hoc

hoc loco alludit ad ardorem & lumen, quod inest oleo, quo vnguebantur reges & sacerdotes in veteri testamento. Vt enim oleum ardet, & ardendo gratissimum de se fundit lumen: sic Deus quorum corda oleo Sancti spiritus vngit, ea inflamat, & inflammando lucem elicit, longe pulcherrimam & saluberrimam, quæ pro incremento fidei magis magisque in animis sanctorum lucet.

Non scripsi vobis quod ignoretis veritatem, sed quia eam nostis quodque nulum mendacium ex veritate est.

Prolepsis est. Poterat enim ex dictis obijci: Fateris Iohannes nos omnia scire, cur ergo scribis? Respondet Apostolus, Non scribo vobis, vt vos doceam, quæ ignoretis, sed vt vos commonefaciam de ijs, quæ prius nouistis. Nouistis enim veritatem distinguere à mendacio, de qua autem veritate & de quo mendacio loquatur, ipse exponit, cum subiungit.

Quis est mendax, nisi qui negat Iesum esse Christum? hic est Antichristus, negans patrem & filium. Quisquis enim negat esse filium, is ne patrem quidem habet.

Quia non de quouis mendacio loquitur Apostolus, definitionem addit, qua docetur de quo mendacij genere loquatur. Et quoniam iuxta regulam Hilarij, ex causis dicendi sumenda est intelligentia dictorum, manifestum est quod de Antichristis loquatur, qui

se Christo opponebant tempore Apostoli. Mendax igitur hoc loco erit, qui non recte de Christo sentit, nam is Christo aduersatur, & eius hostis est. Quare definitionem infert interrogationis schemate, dicens: Quis est mendax, nisi qui negat Iesum esse Christum? hoc est, quisquis senserit, quod Iesus Mariæ filius non sit promissus Messias, Antichristus est & mendax, vt qui veritatem Dei maligne abijciat, atque adeo ipsum Deum mendacij accuset, qui hunc Iesum stupendis miraculis testatus est esse Christum, hoc est, promissum mulieris benedictum Semen & Saluatorem mundi. Vt ergo hoc loco mendacium est negatio veritatis de Iesu Mariæ filio, quod sit verus Messias: Ita veritas est plena Iesu Christi agnitio, quæ agnitio est vita æterna, iuxta Domini dictum: Hæc est vita æterna, vt te agnoscant esse verum Deum, & Iesum esse Christum quem misisti. Vide quam salutaris sit hæc veritas agnitionis Christi: & contra, quam perniciosum mendacium negantium Iesum. In qua autem re constittit veritas hæc, sæpe dictum est. Requirit enim vt recte iudicemus de Iesu Mariæ filio, statuamusque eum, iuxta scripturam, verum Deum esse, verum hominem, vnā personam in duabus naturis, non confusis, non mutatis, non permixtis, non alteratis, subsistentem, & Saluatorem mundi. Qui hac veritate exciderit, Antichristus est, mendax est, vanus est, damnatus est. Porro exaggerationem huius loci subiungit, inquiens: Hic est Antichristus negans patrem & filium. Iudæi tempore Apostoli, gloriabantur se Deum colere, tamen negarunt Iesum esse filium Dei & verum Messiam. Horum vanitatem arguit hoc loco Apostolus, affirmans coniunctam esse vtramque negationem, videlicet patris & filij, cuius rationem subiungens ait: Quisquis negat esse filium, is ne patrem quidem habet. Hic additur in quibusdā exemplaribus græcis, ὁ ἐμολογᾷ τὸν υἱὸν καὶ τὸν πατέρα ἕχει. hoc est, Qui confitetur filium etiam patrem habet. Atque hoc est, quod dominus apud Iohannem ait: Qui non honorat filium, non honorat patrem, qui misit eum. Nam ideo pater omne iudiciū dedit filio, vt omnes honorent filium, sicut honorant patrem. Vult igitur pater agnosci & coli in filio & non extra filium. Quare docemur hic, vt Deum patrem in Christo quæramus, vt in Christo quæramus potentiam Dei, vt in Christo patrem adoremus. Deum esse colendum fatentur omnes, adeoque hic sensus nobis à natura ingenuus, altas habet in cordibus nostris radices, vt nemo simpliciter Deo suum honorem negare audeat, interea hominum mentes Deum extra viam quærendo euanescent. Hinc tot sistij Dij, hinc tot peruersi cultus. Verum proinde Deum non alibi quam in Christo reperiemus, nec rite aliter eum colemus, quam filium osecrando, vt docet regius Propheta Dauid, Psalm. 2. Hinc liquet, quod in densissimis erroribus occupentur Turcæ & Iudæi, qui tamen pulchris & splendidis titulis ornant, quem adorant Deum: Tamen à vero Deo, qui est pater Domini nostri Iesu Christi, aberrant, negantes filium, hoc est, Iesum Christum. Nam cum Dei nomen à Christo separatur, nihil est aliud quam inane figmentum. Porro quia hic Antichristus definitur esse negator Iesu Christi, quedam hic addenda sunt de duplici negatione Christi, vt inde intelligamus discrimina Antichristorum, quos plures esse noster Apostolus affirmat. Negatio itaque Christi duplex est, vniuersalis vna, altera particularis, Illa in totū negat Iesum esse Christum, hæc autem in parte tantum,

tantum. Vniuersalis Iudaica, Mahometistica, & Turcica est, qua negatur filius Mariæ Iesus esse promissus Messias, hoc est, Christus, Saluator in se credentium. Hæc vel eorum est, qui fidem Christi nunquam receperunt, quales sunt Mahometistæ & Iudæi plerique: vel eorum, qui post agnitam veritatem, post illuminationem Spiritus sancti, post perceptum gustum boni Dei verbi relabuntur in Ethnicismum renunciant Iesu Christo, quem abnegatum persequuntur. Hi vocantur in Ecclesia Apostatæ, qualis fuit Iulianus & multi alij, atque hi rei sunt blasphemiz in Spiritum sanctum, quam filius Dei pronunciat nec in hoc seculo nec in futuro remitti, propterea quod sit vniuersalis prolapsus in Ethnicismum, & finalis abnegatio Iesu Christi Mediatoris vniuersi Dei & hominum. De hac abnegatione Christi, plura in 5. cap. dicuntur, vbi agitur de peccato ad mortem, pro quo Apostolus noster dicit non orandum esse.

Alia est negatio Christi particularis, seu hæretica, qua quæ Christus habet propria, illi detrahuntur. Hæc negatur alias diuinitas Christi, cui se Cherintus & Ebion tempore Apostoli nostri opposuerunt & postea Arius & multi alij. Alias Christi humanitas, quam impugnarunt Donatistæ & Eutychiani. Alias persona Christi, cuius distinctionem à patre rabiose negant Sabellius, Paulus Samosatenus, & nostro tempore Michael Seruetus Hispanus, in scholis Mahometicis institutus. Alias officium, idque dupliciter, quædam enim officij negatio in doctrina & moribus simul sita est, qualis est Pelagij & papalium omnium, qui voce & vita negant Iesum esse Christum, cum non tribuunt illi hunc honorem, quod solus sit iusticia nostra & salus, iuxta scripturam: sed partem iusticiæ & salutis ascribunt operibus, iisque non à Deo mandatis, sed ab hominibus excogitatis, præter & contra verbum Dei. Quædam in moribus tantum est posita, eaque est interna & externa. Interna quidem, cum iuxta verbum vera fiducia Christi non accenditur in animis. Externa vero, quoties factis negatur impijs, quod ore prædicatur. Hanc negationem Paulus vocat *ῥέλυμα*, hoc est, abominationem. Ex his manifestum est, Primum, quid sit Antichristus in genere, videlicet, qui quouis modo aduersatur Christo. Deinde, quid sit in specie, videlicet, qui vel in toto, vel in parte Christum abnegat. Jam reliquum est, ut inquiramus quisnam sit ille magnus Antichristus, quem Paulus collocatum iri prædixit in templo Dei, reuelandum per vocem Euangelij ante extremum diem. Verum quia in posteriori ad Thessal. copiose à nobis probatum est, quod Pontifex Romanus sit ille filius perditionis & Antichristus, de quo loquitur Paulus, co-remitto auditores, ut istinc petant, quæ breuitatis gratia hic omitto. Sed quid ex hac doctrina de Antichristo pius animus colliget? Primum muniat nos hæc doctrina aduersus scandalum defectionis tot regnorum ac populorum à fide Christi, ac meminerimus eundem Christum, qui dixit: Prædicabitur hoc Euangelium regni in toto mundo, in testimonium omnibus gentibus, etiam dixisse: Veruntamen filius hominis cum venerit, num inueniet fidem super terram? Quo dicto significatur maximam defectionem pleborumque regnorum fore à fide Christi. His duobus Christi dictis commendatur nobis & misericordia & iusticia Dei. Misericordiæ quidem est, quod velit Deus Euangelium regni filij sui prædicari in toto mundo inter omnes gentes. Iusticiæ vero erit, quod idem Deus sit puniturus ingratos erga suum Euangelium. Nam permittit eos in pristinas tenebras ruere, adeo ut quando Christus aduenturus est iudicatum viuos & mortuos paucissimos inueniat, qui non turpiter Christum abnegauerunt, & à fide eius sacrilege defecerunt. Vtriusque, hoc est, misericordiæ & iusticiæ Dei cogitatione excitemur ad feruorem timorem Dei, ad ardentem inuocationem, ad perpetuam gratitudinem erga ipsum, ne sit in aliquo vestrum cor malum incredulitatis ad deficiendum à Deo viuo, Vbi gradus à felicitate summa ad miseriam sempiternam notantur: quorum primus est incredulitas eius, qui conuersus fuit, quæ hoc pacto suboritur. Fides in segescentibus & torpentibus paulatim languescit, & succedit dubitatio, hanc mox excipit incredulitas, quam sequitur malitia, hoc est, prauæ cogitationes & actiones sceleratæ, atque ita paulatim homo priusquam animaduertit, laqueis Satanæ inuoluitur. Hoc ipsum significat Iohannes cum ait: Quod audiuitis, id in vobis maneat, hoc est, studere ut maneat, scilicet verbum Euangelij de Christo in vobis. Dilegentia

Quod igitur vos audistis à principio, id in vobis maneat.

Ex descriptione Antichristi, inserta exhortationem ad perseuerantiam in fide Christi, in qua iam inde à princi-

pio (id est, ex quo institui ceperunt in vera religione) instructi erant. Vestitur autem propositio argumento à constantia petito. Constantis enim animi est, à religione, quam iam olim amplexus est, non facile dimoueri. Similis exhortatio est in tertio capite ad Heb. Cavete (inquit) fratres, ne sit in aliquo vestrum cor malum incredulitatis ad deficiendum à Deo viuo, Vbi gradus à felicitate summa ad miseriam sempiternam notantur: quorum primus est incredulitas eius, qui conuersus fuit, quæ hoc pacto suboritur. Fides in segescentibus & torpentibus paulatim languescit, & succedit dubitatio, hanc mox excipit incredulitas, quam sequitur malitia, hoc est, prauæ cogitationes & actiones sceleratæ, atque ita paulatim homo priusquam animaduertit, laqueis Satanæ inuoluitur. Hoc ipsum significat Iohannes cum ait: Quod audiuitis, id in vobis maneat, hoc est, studere ut maneat, scilicet verbum Euangelij de Christo in vobis. Dilegentia

gentia igitur seria postulat. Huc illud Pauli: Qui stat videat ne cadat. Item: Spiritum nolite extinguere. Item: Excita donum, quod in te est. Hæc proinde dicta & similia admoneant nos diligentia in colligendis rationibus, quibus mentes nostræ confirmantur de veritate Dei, ne ad quamvis auram doctrinæ, instar arundinis fluctuamus & circumferamur. Admoneant nos inuocationis, qua à Deo imploramus auxilium contra Diabolorum & hominum insidias, qui nobis veritatem Dei nunc eripere, nunc obscurare conantur. Admoneant nos periculi, nullum enim periculum maius est, quam per segnitiam à Deo deficere. Nam paulatim Epicurismus, & dedolentia quædam occupat animos, donec in foueam damnationis præcipitentur. Oremus proinde cum Dauide: Doce nos Domine viam tuam, fac ut ingrediamur in veritate tua, vnias tu corda nostra, ut timeamus nomen tuum.

Si in vobis manserit quod audistis, & vos in filio & in Patre manebitis.

Ratio exhortationis ab vtili. Quæ retinet noticiam & fidem Christi, is in Filio & Patre manet, Spiritus sancti vinculo. Præterea Pater & Filius in eo manent, iuxta Christi promissionem Iohannis 15. Qui manet in me, & ego in eo, is fert fructum copiosum. Per contrarium sensum concluditur, quod si non manserit in vobis quod audistis, nec vos in Filio, nec in Patre manebitis. Quid ergo? extra societatem Dei & sanctorum dominio Satanæ subijciemini.

Et hæc est promissio quam ipse promissit vobis, vita æterna.

Proponit scopum, qui propositus est efficaci noticiæ Christi, ut huius cogitatione excitemur ad perseverantiam in pietatis curriculo, donec ad metam ipsam peruenerimus, Non enim qui bene cepit, sed qui in bono cepto perseverat ad finem, beatus est, nam hic vitam æternam propositam habet. Obseruetur diligenter, quod Apostolus noster mansionis in Christo fructum affirmet esse vitam æternam, iuxta Christi magistri sui promissionem, Iohannis 6. Hæc est voluntas eius, qui misit me Patris, ut omnis qui videt Filium, & credit in eum, habeat vitam æternam. Hic ex aduerso cogitur antithesis, videlicet, quod mors æterna sit proposita omnibus incredulis & deficientibus à verbo Euangelij.

Hæc scripsi vobis, de his, qui seducunt vos. Attingit causam cur de Antichristi scripserit, videlicet quod iam Ecclesiam inuadere tentarent, quam sua impostura funditus euertere moliebantur. Exemplum Apostoli omnibus pijs verbi ministris imitandum est, ut præmonerent suos auditores aduersus Antichristorum insidias, ne incauti opinione citius opprimantur, & salute excidant.

Et vnctio quam vos accepistis ab eo, in vobis manet.

Bene ominantis oratio est, quasi diceret, sunt multi, qui vos in errorem abducere moluntur, sed melius de vobis spero, cum habeatis vnctionem, hoc est, Spiritum sanctum, quem à Christo accepistis, qui vos in omnem veritatem induxit, quam diu hæc vnctio in vobis manserit, cauebitis Antichristi insidias. Hic locus monet, ut primitias spiritus foueamus, ac indies studeamus in pietatis stadio progredi ulterius, donec ad metam ventum fuerit. Spiritus sancti enim donatio, testimonium est euident, quod Deus nostri curam habeat. Hoc solum requiritur, ut caueamus ne nostra socordia amittamus tantum bonum.

Nec necesse habetis ut quisquam doceat vos.

Hæc ad commendationem eorum faciunt, à quibus erant instituti, & habent tacitam conditionem, ut sit sensus: Vos à vestris doctoribus fideliter edocti estis, de Christo Iesu vero Messia, in hac doctrina si manseritis, non opus habetis alijs magistris, nam sincere instituti estis. Atque ita Apostolus hoc loco & suam doctrinam de Christo commendat, & illorum diligentiam laudat, à quibus instituti erant, quo magis magisque confirmantur. Non ergo hic locus patrocinatur Anabaptistis, qui tollunt ministerium verbi de Ecclesia, & iubent suos auditores expectare reuelationes cælestes, quæ nihil sunt aliud quam illusiones Diabolicæ. Nam vel summi doctores possunt & debent in Christi schola quotidie per lectionem, meditationem verbi & precationem proficere, cum omnes, (ut Paulus testatur) ex parte cognoscamus, ne dum ut hi quos Apostolus alloquitur, nullo præceptore indigerent. Quare opponamus Anabaptistis mandatum Dei de prædicando & audiendo Evangelio, in cuius cognitione indies magis magisque vult nos abundare Paulus, quo & hæc scriptio Apostolica pertinet, cur enim scriberet Apostolus, si eius scriptionis nullus usus foret in Ecclesia?

Verum sicut eadem vnctio docet de omnibus, quæ & verax est & non mendax, & sicut docuit vos manete in ea.

hoc est, per Spiritum sanctum. Huius exhortationis causam addit, cum inquit: Quæ verax est, & non mendax. Hæc repetitio à contrarijs sumpta, ad commendationem certitudinis facit. Hic rursus commendat Apostolus ijs, quibus scribit, doctorum suorum fidem, sinceritatem & diligentiam. Cum veteri interprete & Erasmo *manete* verti manete, vt hebraismum redderem: nam Hebræi sæpe futura indicatiui, pro imperatiuis vsurpant. Hanc interpretationem peristasis loci manifeste postulat.

Hæc exhortatio confirmat nostram interpretationem: hortatur enim vt persistant in doctrina de Christo, quæ in ipsis confirmata est per vnctionem,

Nunc autem filioli manete in eo, vt cum apparuerit, habeamus fiduciam, & non pudeamus coram eo in ipsius aduentu.

bonam conscientiam) fiduciam habent in ipsius aduentu, qui vero non manent in Christo, in ipsius aduentu pudebunt. Ergo in Christo manendum est, quo fiducia fructus percipitur, qui fructus est vita æterna, & caueatur dissidentia & defectionis pena, quæ est sempiterna ignominia. Hic locus nos admoneat, vt perpetuo cogitemus de aduentu Domini, in quo apparebit gloria piorum, qui perpetua felicitate exultabunt, & ignominia impiorum, qui perpetua ignominia obruentur, eo quod Iesum Christum datū toti mundo in salutem, non agnouerint, cuius solius fiducia persistant omnes qui in ipsum crediderunt, iuxta illud: Qui credit in ipsum, non pudebit.

Repetitio est exhortationis, cui additur duplex ratio, prior à commodo, posterior à damno, nam præmijs & pœnis imprimis mouentur homines. Qui manent (inquit) in Christo, (hoc est, qui retinent fidem &

Sic itis quod iustus est, nostis quod omnis qui facit iusticiam, ex eo natus sit.

dit autem propositioni rationem à connexis, Qualis Pater talis & filius esse debet: Deus Pater Ecclesiæ est iustus. Ergo & filios eius, qui sunt Ecclesiæ domestici, iustos esse decet. Sed quomodo fieri potest, vt similes patri cælesti in iusticia simus? cum ille perfecte & natura iustus sit, & nos natura peccatores? Nemo profecto potest patri cælesti similis esse, si perfectionem iusticiæ spectemus. Verum iusticia illa, quam hic requirit Apostolus, posita est in imitatione & imitatione in hac vita. Imputatio iusticiæ fit per solam fidem, qui enim credit, fides eius imputatur illi ad iusticiam, hoc est, Christi iusticia credenti ita imputatur, vt ea vestitus appareat iustus in conspectu Dei. Christus enim finis est legis, in iusticiam omni credenti. Imitatio iusticiæ Dei est tenuis quædam imaginis Dei in homine, per fidem iustificato, repræsentatio, quæ paulatim pro fidei mensura crescit & fit illustrior. Nam iustificati per fidem, donati sunt Spiritu sancto, quo vt regenerantur fideles: ita etiam inchoant nouam vitam, & iustis actionibus occupantur, quæ actiones iuxta fidei mensuram, in alijs magis, in alijs minus, conspiciuntur. Hæc imitationis iusticia constat partibus hisce, videlicet, pietate erga Deum, innocentia vitæ priuata, dilectione proximi, & in officio vocationis fideliter præstando. Hinc apparet quanta sit vanitas eorum, qui negant nouæ obædientie seu operum iusticiæ necessitatem, cum hic Iohannes coniungat patris & filiorum conformitatem in iusticia. Porro, post iudicium in vita æterna erimus iusti non imputatione, sed perfectione iusticiæ, seu vt loquuntur, formaliter & plenissime. Hæc iusticia erit reparatio iusticiæ originalis, in qua rursus fulgebis imago Dei in sanctis, qua nulla potest maior cogitari aut esse gloria. De hac iusticia loquitur Paulus ad Galat. 5. cum inquit: Nos Spiritu ex fide spem iusticiæ, hoc est, speratam iusticiam, expectamus. Et Apostolus noster in sequenti capite: Similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.

Repetitio est vniuersalis exhortationis, qua in principio vsus est, dum hortatus est ad innocentiam vitæ. Ad-

C A P V T III.

Summa Capituli tertij.

Vt grauissimis argumentis, ad sanctimoniam vitæ, & dilectionem proximi hortatur: ita ab odio proximi, proposito Caini exemplo, debortatur.

Ordo & partes Capitis tertij.

In fine secundi capitis reuersus est Apostolus ad generalem exhortationem, quam in primo proposuit, videlicet, vt Christiani colant iusticiam & sententur innocentiam. Hanc generalem propositionem confirmat in hoc capite, à qua mox descendit ad hypothesin, videlicet ad dilectionem proximi, ad quam per contentionem seu collationem contrariorum, exhortatur, summam mandatorum Christi ad fidem & dilectionem reuocans.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

V I D E T E qualem caritatem dedit nobis pater, vt filij Dei vocemur. Exhortatur ad sanctimoniam vt tæ, alium ordinem, quam in primo capite, instituit. Vt enim illic ab effe-

ctis ad causas ascendit: ita hic à causis ad effecta descendit. Est enim primus fons bonorum operum, adeoque omnis pietatis & virtutis veræ regeneratio, qua in filios Dei renascimur, & filij Dei vocamur, & reuera sumus. Caritatis vocabulum Metonymice accipiendum est pro dono, quod nobis ex caritate largitus est Deus, videlicet quod vocemur & simus filij Dei. Hoc donum magnificū Apostolus noster in principio sui Euangelij appellat *ἀγάπην*, hoc est, vt Nonnus reddit, *οὐρανίου τιμῆν*, id est, cœlestem honorem, ita enim ait: Quicunque receperunt eum, dedit eis *ἀγάπην* filios Dei fieri, ijs, qui credunt in nomen eius. Hunc honorem, & hoc donum augmentum ideo hic caritatem vocat, quia ex caritate Dei prouectum est. Porro quia hic locus continet summam beneficiorum Euangelij, operæpretium est, vt ipsum altius expendamus, & circumstantias, quæ huc faciunt, excutiamus, quo magis in cognitione & sensu huius mysterij abundemus. Sunt autem hæ præcipuæ circumstantiæ, Prima, causa efficiens. Secunda, obiectum. Tertia, medium. Quarta, modus. Quinta, effectus. Sexta, finis. Septima, vsus. Hæ circumstantiæ fere omnes continentur in hac Euangelica *ᾠδῳ*: Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam.

P R I M A circumstantia est causa efficiens, videlicet Deus, seu caritas Dei, quam noster Apostolus non sine admiratione exprimit, cum inquit: videte *ποταμὸν ἀγάπης*. est enim plus quam si dixisset, *ὡς ἡ ἀγάπη*. Nam et *ᾠδὴ* & *ποταμὸς* synonyma sunt, tamen hoc posterius emphasim quandā, & admirationem habet. quasi dicat Apostolus noster, non est vulgaris caritas quam declarat erga vos Deus: sed vere maxima & imprimis admiranda, cuius magnitudinem ne Angeli quidem satis admirari possunt. Hanc Paulus prædicat Roman. 5. cum inquit: Commendat suam caritatem erga nos Deus, quod cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus est. Hæc caritas non oritur à nobis, nec excitatur meritis nostris, quæ nulla habemus nisi mortis, sed à beneplacito, bonitate & humanitate Dei. Vnde Paulus ad Ephes. 1. causam nostræ adoptionis statuit *ἀδoptionis* Dei, ex qua nos diligit in dilecto. Et ad Titum: *ἡ ἀγάπη* & *φιλανθρωπία*, bonitatem & humanitatem Dei. Bonitas est, quia Deus benignus est & liberalis erga genus humanum. Humanitas est storge illa à Deo, quæ paterne affectus est erga genus humanum.

S E C U N D A circumstantia est obiectum, videlicet mundus, hoc est, homines qui in mundo sunt. Hic instituitur antithesis inter Deum diligentem, & mundum qui diligitur, vt magis nobis dulcescat caritas illa Dei, qua nos complectitur. Deus summe felix est sine homine: homo extreme miser sine Deo. Deus creatum hominem maximis ornauit dotibus, homo ingratus Deo proditorie ab eo defecit ad castra Satanæ. Deus impresit homini suam imaginem, homo, imagine Dei abolita, imaginem hostis Dei gestat tanquam *συνθημα* quoddam quod sub ipso militet. Deus condidit hominem ad suam gloriam, sed homo omnia conuertit in contumeliam Dei. Ecce quantum dissidium est inter Deum & hominem. Quid est ergo quod Deum mouet, vt hominem tam ingratum & contumacem diligit? Duo sunt in homine, quorum vnum est à Deo, alterum à Diabolo. Quod à se est, Deus amat, amat igitur hominem quatenus est sua creatura, sed opus Diaboli odit, quod est peccatum. An non iusticia Dei postulat, vt Deus hominem æternis penis subijciat propter tantam contumaciam? Postulat quidem hoc iusticia Dei, nisi fiat reconciliatio, quam caritas Dei erga suam creaturam, videlicet hominem, proponit in Filio, Mediatore Dei & hominum.

T E R T I A circumstantia est de medio, quo Deus offensus & homines qui offenderunt, recon-

strā
n vt
que
tem,
erax
-fa-
rita-
red-
atio-
10
cui
omo
mij
omi-
Chri-
m &
risto,
atur,
terna 20
s ap-
per-
gno-
redie
orta-
dum
Ad-
Pa- 30
Sed
ra iu-
ctio-
mpu-
fides
stus
denti.
epæ-
idem,
um, &
40
minus
Deum,
Hinc
eelsi-
post
quan-
us ful-
cia lo-
tratam
oniam 50
ita ab
Ordo

reconciliantur & coniunguntur, ita vt Deus agnoscat homines suos filios, & homines vicissim Deum vt patrem honorent. Hoc medium participare debuit cum vtroq; , hoc est, cum Deo vera diuinitate, & cum homine vera humanitate, vt Deum & hominem coniungeret. Ideo dicitur Iohan. 3. Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum daret, scilicet vt esset Mediator Dei & hominum, satisfaceret pro homine, iustificaret hominem, atq; suo merito & intercessionem placaret offensum Deum, satisfaciendo iusticiæ Dei, quo locus esset misericordiæ.

QVARTA circumstantia est de modo applicationis beneficij Christi Mediatoris. De hoc modo loquitur Dominus, cum ait: Prædicate Euangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, Qui vero non crediderit, condemnabitur. Hic Dominus omnibus promiscue & sine discrimine sua merita offert, fide accipienda, & baptismo obsequanda. Applicatur igitur beneficium Christi verbo & sacramento, vtrumq; requirit fidem, est enim omnis promissio fide accipienda.

QVINTA circumstantia est de effectu misericordiæ, qui est adoptio in filios Dei. Videte (inquit) qualem caritatem dedit nobis Pater, vt filij Dei vocemur. Roman. 8. Non accepistis spiritum seruitutis rursus ad timorem, sed accepistis spiritum adoptionis, per quem clamamus Abba Pater. Ad Gal. 3. Omnes filij Dei estis per fidem in Christo Iesu. Nam quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis. Ad Gal. 4. Postquam venit plenitudo temporis, emisit Deus Filium suum, natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret, vt adoptionem filiorum acciperemus. Quoniã autem estis filij, emisit Deus spiritum Filij sui in corda vestra, clamantem, Abba Pater. Ad Ephes. 1. Sicut elegit nos in ipso antequam iacerentur fundamenta mundi, per caritatem, & prædestinauit nos in adoptionem filiorum, per Iesum Christum in sese, secundum beneplacitum voluntatis suæ.

SEXTA circumstantia est finis adoptionis, seu fructus, videlicet vt non pereamus sed habeamus vitam æternam. Hic finis discernit inter duo genera hominum, videlicet incredulos & fideles: illi destinati sunt ob suam incredulitatem æternis pœnis, hi vero vt filij Dei, hæredes erunt vitæ æternæ & gloriæ beatitudinis: quam gloriam Paulus vocat, libertatem filiorum Dei, cui opponitur miserrima illa seruitus impiorum, qui oblatam gratuitam salutem contumaciter respuerunt.

SEPTIMA circumstantia est de vsu huius tantæ caritatis Dei erga nos, vt simus & vocemur filij Dei quotquot credimus in nomen Iesu Christi. Hic vsus amplissimus esse debet in tota vita, videlicet in conscientia, in mundi contemptu, in cruce & in articulo mortis, in his enim maxime se prodit adoptionis sensus. IN conscientia omnium primum suum fructum profert adoptionis fides. Nam cum cogitatio commissi peccati animum nostrum vulnerat, fides cum damnatoria legis sententia nos turbat: Cum Diabolus & infernus nobis minantur, fides adoptionis istis omnibus efficacissime se opponit, & perfundit conscientiam nobilissimo balsamo Spiritus sancti, ex quo nascitur in corde gaudium spiritus inenarrabile, quo exultamus in gloria libertatis filiorum Dei per Spiritum sanctum, quo credentes obsignati sumus, tanquam Arrabone hæreditatis nostræ: ita vt neq; vita neq; mors, neq; angeli, neq; principatus, neq; virtutes, neq; præsentia, neq; futura, neq; altitudo, neq; profunditas, neq; vlla alia creatura possit nos separare à dilectione Dei, quæ est in Christo Iesu Domino nostro. Porro hoc conscientia gaudium conceptum ex fide adoptionis, vt indices magis magisque crescat, debet quotidie per omnem vitam foueri pijs meditationibus, ardenti inuocatione, vsu Cœnæ Domini, serâ gratiarum actione, atq; adeo omni pietatis exercitio. IN mundi contemptu similiter fides adoptionis se prodit, quando enim pij à prophanis mundi hominibus, tanquam stulti excrementa mundi, & veluti *inadæquata* reputantur, opponant isti prophanorum hominum maligno iudicio, iudicium Dei, qui, vt omnes credentes tanquam filios complectitur: ita omnes impios terræ, extreme abominatur, vtut sibi magnifici & gloriosi videantur. Non ergo pius frangatur animo, si quando exponatur ludibrijs huius peruersi mundi: sed potius doleat vicem furentium ministrorum Satanae, qui letali veneno Diaboli intoxicati, feruntur tanquam frenetici contra Deum, & ipsius Ecclesiam, qui tandem præcipitabuntur in exteriores tenebras, vnde nunquam elustabuntur, sed perpetuo cum diabolis cruciabantur. IN cruce fides adoptionis intueatur mandatum Christi, exemplum, regulam Pauli & decretum Dei immotum. Mandatum Christi est: Si quis vult me sequi, abneget semetipsum, & tollat crucem suam & sequatur me. Exemplum Christi monet crucem præcedere gloriam, vt Paulus testatur, cum inquit: Si vna cum Christo morimur, vna etiam cum eo regnabimus. 1. Pet. 4. Cum Christus passus sit pro nobis in carne, vos eadem cogitatione armemini. Regula Pauli est: Quicumq; volunt pie in Christo viuere, persecutionem patientur. Decretum Dei immotum est, quod omnes quos adoptet in filios Pater, debeant conformes fieri imagini Filij eius. Cum hæc quatuor fides adoptionis cogitat, se in cruce erigit, & concipit spem promissæ liberationis.

rationis & libertatis gloriæ filiorum Dei. Hæc spes certissima est, & nequaquam confundit, unde Paulus dicit: Credentes gloriari etiam in afflictionibus, Rom. 5. In agone denique mortis fides adoptionis intrinsecus resurrectionem eius, per quem facta est adoptio, ac statuit mortem transitum esse ab omnibus miserijs huius mundi ad beatam & immortalem vitam, iuxta hoc Domini dictum, Iohan. 5. Amen, amen dico vobis, qui sermonem meum audit, & credit ei qui misit me, habet vitam æternam, & in iudicium non veniet, sed transiit de morte ad vitam. Hæc placuit ascribere ad declarandam sententiam Apostoli nostri, ut & beneficium, quod hic prædicat Apostolus, particulatim explicatum, magis nobis dulcesceret, & fructus in omni vita, & vera praxis huius dicti fieret nobis conspectior, iam reliqua prosequamur.

Propter hoc mundus non novit vos, quia non novit eum.

Prolepsis est. Occurrit enim tacite priorum objectioni, qui in hunc modum obijcere poterant, Nos Christiani habemur pro reiectamentis mundi, tantum abest ut filiorum Dei dignitas nobis coimpe- rat. Respondet Apostolus: Mundus non novit Deum, quomodo ergo filios Dei noscet? Non ergo mundi iudicio acquiescendum est, quod est stultum & cæcum in mysterio salutis, sed iudicio Dei, quod fallere non potest, standum est, & in eo firmiter acquiescendum. Mun- dus tantum videt externam Ecclesiæ speciem, quæ est ut plurimum lamentabilis, & ex ea stul- te iudicat de Ecclesia. Non autem cernit spiritualia ornamenta, quibus intus fulget Ecclesiæ Christi sponsa: Mundus videt Ecclesiam affligi, atque ideo Deo non curæ esse ratiocinatur, sed non intelligit consilium æterni Patris, qui omnem filium quem recipit, flagellat. Ier. 12. ait Dominus: Dedi dilectam animam meam in manus inimicorum eius. Ecce hic Deus Ecclesi- am animam suam dilectam vocat, quomodo ergo eam negligeret? & tamen tradit eam in ma- nus inimicorum eius. Ioseph dilecta anima Dei fuit, attamen traditus est Pharaoni, qui vidit externum Ioseph, sed internum animæ splendorem non agnovit. Diues Epulo pannos Laza- ri cum contentu vidit, animæ autem ornatum splendidissimum non agnovit, atque hanc ob- causam, ut duplex species Ecclesiæ, externa & interna agnoscat, eadem Ecclesia sæpe in scriptura & Iacob & Israel nominatur. Iacob quidem, quia vilis est & contempta iudicio mun- di, talis est enim eius externa species secundum quam mundus iudicat. Israel vero dicitur, quia videtur & preciosa est in conspectu Dei, qui iudicat secundum veritatem, non tam exter- nam quam internam Ecclesiæ speciem intuens. Sed cur mundus non novit Ecclesiam? quia non novit Deum, qui est pater civium Ecclesiæ. Noticia proinde filiorum Dei pendet ab ipsi- us Dei patris noticia, quæ non est ociosa persuasio de articulis fidei, sed efficax fiducia in De- um, quæ facit ut & ipsum Deum patrem diligamus, & sanctos qui Dei filij sunt, propter De- um & propter societatem quam habemus cum illis, amemus. Hinc duæ firmissimæ demon- strationes colliguntur. Nero & Iulianus persequuntur Ecclesiam Dei: Igitur Deum non no- runt, sed horrendis ignorantie tenebris involuntur. David & Theodosius Ecclesiam Dei fouent, ornant, prædicant, Igitur Deum norunt, & sunt filij Dei. Vis harum demonstratio- num pendet ex regula Domini, quæ non fallit: Ex fructibus eorum cognoscetis eos. Bona enim arbor, bonos fructus, mala autem malos, producit.

Carissimi, nunc filij Dei sumus, & non- dum apparuit id, quod futuri sumus.

Anteuertit priorum trepidantium objectionem, qui suas sordes agno- scentes, procul se abesse ab ista puri- tate, quæ decet filios Dei sentiunt. Nam si corpus spectant, quid immundius? quid imbecil- lius? quid pluribus obnoxium ærumnis? si animam considerant, quibus malis non est subie- cta? Breuiter, quocumque se vertunt, omnia miseriæ sunt plena. Hos ergo consolatur & dicit, nihilominus esse filios Dei, etsi nondum apparuit filiorum Dei plena gloria & perfectio virtutis. Etsi enim sancti omnes, donec in hac vita sunt, circumferunt peccatum: tamen, quia sunt in filio per fidem, teguntur aurea lamina seu propitiatorio, id est, merito Christi, eorum peccata, ut eis nequaquam imputentur, donec retinent fidem & bonam conscientiam. Habe- mus, inquit Paulus, thesaurum hunc in testaceis vasculis, ut eius virtutis excellentia sit Dei, & non ex nobis. Item: Mortui estis cum Christo, & vestra vita abscondita est cum Christo in Deo. Monet proinde hic locus, ut fideles non ex præsentium rerum statu iudicent, sed altius as- piciant, ac retineant fiduciam promissæ gloriæ, quæ suo tempore reuelabitur. Discernant tempus crucis & felicitatis: ignominie & gloriæ: infirmitatis & virtutis. Neque abijciant spem propter præsentem rerum aspectum, sed intueantur & sequantur suum ducem Iesum Christum.

Scimus autem, quod cum ipse appa- re-

Expectata sanctorum gloria, qua- rit,

rit, similes ipsi erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.

emanabit, docet, cum inquit: Quoniam videbimus eum sicuti est. Transformabimur enim per Christi spiritum, ex illa visione in eius imaginem. Porro duplex notanda est transformatio nostri in imaginem Christi, una imperfecta, altera perfecta. Imperfecta illa locum habet in hac vita, & suos gradus iuxta fidei mensuram habet. De hac transformatione agit Paulus 2. Corinth. 3. hisce verbis: Nos autem omnes resecta facie, gloriam Dei in speculo videntes, in eandem imaginem transformamur à gloria in gloriam, tanquam à Domini spiritu. Hic Paulus pulcherrime proponit gratiæ Dei in credentibus progressus. Primum vult amoveri velamen cordis, quod est impedimentum gloriæ. hoc velamen tollitur, ut idem Paulus docet, per conversionem ad Deum. Deinde monet, quod istud velamen non nostra virtute, sed gratia Dei tollatur, ne quis suæ salutis principium proprijs tribuat operibus, tum ostendit quod conuersi intueantur gloriam Domini, sed in speculo limpidissimo, scilicet Christo Deo in carne manifestato. Præterea quid is intuitus efficiat, exponit, videlicet, ut paulatim transformemur in eandem imaginem, ita ut sanctitas Christi in nobis quodammodo resurgat. Adhuc ostendit, quod transformemur à gloria in gloriam, hoc est, ut gloriæ Christi participes facti, efficiamur & nos gloriosi. Denique causam huius transformationis ponit spiritum Domini, hoc est, efficaciam Christi in nobis, qui suo spiritu paulatim nos transformat. Debemus igitur quotidie progredi, cum in noticia Christi, tum in conformitate cum illo, quotquot de fide eius gloriarī volumus. PERFECTA transformatio nostri in imaginem Christi Domini, est totius hominis, nempe animæ & corporis perfectissima regeneratio, quæ locum habebit in futura vita, ubi apparebit illustrissima imago Dei in electis. Nam & corpora nostra erunt conformia corpori Christi glorioso: & in animis nostris fulgebit perfecta lux, in affectibus plenā puritas, in voluntate summa promptitudo & alacritas, atque adeo in omnibus viribus perfectissimum obediendi Deo studium. Breuiter, Quoad animos, & quoad corpora, Christo Domino similes erimus in omni æternitate. De his plura vide in tractatulo nostro de regeneratione.

Et omnis qui habet spem hanc in eo, purificat seipsum sicuti ille purus est.

optio filiorum Dei, & promissa similitudinis cum Christo gloria, exponit. Siquidem omnem, qui hanc spem in Christo habet, pronunciat purgare seipsum, sicuti ille purus est. decet enim ut filij Dei omnes sint sibi in puritate conformes. Præsenti tempore vitur Purificat, ut significetur puritatis studium, non perfectio. Si enim ullus perfecte purus esset, is profecto non recte diceretur se amplius purificare. Quid? An non Deus solus purificat? Verum quidem hoc est, attamen Deus te nolentem non purificat. Deus verbo te vocat, Spiritu sancto cor tuum mouet, vult ut verbo credas, & Spiritui sancto mouenti obtemperes, ne audias cum incredulis Iudæis, Cur spiritui sancto resistis? Atque ita voluntas docta & mota à Spiritu sancto, potest & debet obēdire, atque etiam rogare perpetuo, ut quod Deus incepit in nobis opus perficiat, nam is facit ut velimus & agamus, & perficiamus. Et Augustinus ait: Castificat (ita enim reddit vocem ἀγίζω) te non de te, sed de illo qui venit, ut habitet in te: tamen quia agis ibi aliquid voluntate, ideo & tibi aliquid tributum est. Deinde cum dicit: Sicuti ille purus est, non puritas significatur, sed similitudo, & de similitudine tenenda est regula Epiphani: Non omnis similitudo tota accipitur. Item Augustini dictum: Similitudines in quocumque sunt, circumstantia sui exponuntur. Non ergo valet consequentia: Christus est purus essentia, origine, effectione & perfectione, qui igitur non est sic purus, non est Christianus. Nam hic tantum requiritur similitudo imitationis pro modulo nostro, & pro mensura fidei. Sic accipitur illa similitudo: Regnū Dei est simile grano sinapis. Melchisedech est similis Christo. Vult proinde Apostolus noster, ut in tota vita nostra proponamus nobis Christi exemplum tanquam metam ad quam contendamus. Docet proinde hic locus quale studium, qualis conatus in hac vita esse debeat, videlicet, ut totis viribus ad puritatem contendamus, quam tum demum plenam adipiscemur, quando Deus erit omnia in omnibus. Nam in hac vita etiam sanctissimi opus habent, ut precentur quotidie: Remitte nobis debita nostra. Hanc interpretationem confirmat etiam quod supra dictum est: Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus.

Quicumque facit peccatum, etiam ini-

Antithesis est superioris dicti, unde quita-

quitatem facit, & peccatum est iniquitas.

& hæc sententia interpretationem mutabitur. Vt igitur is purificare se dicatur, qui studet puritati: ita facere peccatum dicitur, qui studet peccato, hoc est, qui sinit peccatum in se regnare per concupiscentias corporis. Qui autem hoc facit, legis transgressor est, & sit reus coram Deo, iuxta legis sententiam: Maledictus omnis, qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Quod autem additur: Et peccatum est iniquitas. Probatio est eius quod præcedit, à peccati definitione sumpta, & ponitur, Et, pro enim, more Hebraico. Peccatum, inquit, est ἀνομία, id est, legis transgressio, nam quicquid est vel sit contra legem Dei, ἀνομία, id est, aliquid aberrans à lege Dei dicitur. Obseruetur igitur hoc loco peccati definitio in genere, videlicet quod sit ἀνομία, id est, aberratio à lege, seu violatio legis diuinæ seu voluntatis diuinæ, Nam legis vocabulum hic, pro omni eo quod à nobis requiritur, siue in Lege, siue in Euangelio, ponitur.

Et scitis quod ille apparuerit, ut peccata nostra tolleretur, & peccatum in illo non est.

Alia ratio à sine manifestati Christi in carne. Christus apparuit, id est, filius Dei homo factus est, ut peccata tolleretur, iuxta primam promissionem:

Semen mulieris conteret caput serpentis. Igitur qui indulget peccatis, non recte æstimat cur Christus in mundum venerit. Quare cum filij Dei per ipsum facti sumus, decet professio, ut abstinemus à peccato, & exemplum Christi imitemur in vitæ innocentia. Hoc ipsum argumentum 1. Petri 2. his verbis proponitur: Christus peccata nostra pertulit in corpore suo super lignum, ut peccatis mortui, iusticiæ viuereamus. Nam esse mortuum peccatis, & viuere in eis, ita repugnant, ut simul stare non possint. Vnde Paulus: Quicunque mortui sumus peccato, quomodo viuemus in eo? præsertim cum quicunque baptizati sunt in Iesum Christum, in mortem eius baptizati sint, ut quemadmodum ipse excitatus est à mortuis, in gloriam patris, ita & nos in nouitate vitæ ambulemus. Huius argumenti vide iustam tractationem ad Rom. 6. Et cogitetur quanta contumelia afficiant filium Dei, qui ideo indulget peccatis, quia ipse nostra peccata pertulit, & in gratiam nos recepit, quasi ideo venisset filius Dei, ideo assumptisset humanam naturam, ideo denique passus esset, ut prostituamus nos omni turpitudini. Quare notetur hoc Apostoli argumentum, & imis cordibus infigatur: Christus apparuit ut peccata tolleretur, Igitur qui Christi sunt, peccata fugiant, ne excidat mortis Christi saluifico fructu.

Omnis qui in eo manet non peccat: Omnis qui peccat, non vidit eum, neque nouit eum.

Alia ratio à societatis cum Christo conditione: Omnis qui in Christo manet non peccat, Credentes in Christo manere debent, Igitur cre-

dentes non debent peccare. Maiorem illustrat per antithesin, & conuersionem per contrapositionem. Omnis qui in Christo manet, non peccat: Ergo quicunque peccat, in Christo non manet. Manere in Christo est spiritu fidei Christo inlitum esse, ac retinere bonam conscientiam. Nam qui contra conscientiam peccat, naufragium facit fidei, quemadmodum Paulus docet ad Timoth. Amissa fide, amittitur Christus, amittitur salus & vita. Peccare hoc loco significat peccatum facere, id est, peccato indulgere, & peccatum permittere ut regnet per concupiscentias corporis. Nam purgare se, & peccare, opponuntur, ut supra quoque dictum est. Proinde is dicitur hic peccare, qui non studet puritati & sanctitati. Longe igitur aliud est hoc loco peccare, quam labi. Omnes sancti subinde labuntur, sed non peccant, hoc est, in ijs non regnat peccatum. Quid sit vidisse Christum, atque eum nouisse, manifestum est ex Euangelio Iohannis, cui synonyma sunt, videre, nouisse & credere in Christum.

Filioli, nemo vos seducat, qui facit iusticiam, iustus est, sicut ille iustus est, qui facit peccatum, ex Diabolo est, quoniam à principio Diabolus peccat.

Ex hoc loco & ex Epistolis Pauli, Petri, Iacobi & Iudæ apparet, tempore Apostolorum fuisse quosdam Pseudoprophetas, qui habenas omni nequitie & turpitudini laxarunt præ-

textu Christianæ libertatis, quales sunt hodie Anabaptistæ & Libertini. Contra horum insaniam præmonet pius, Apostolus noster, ne quis videlicet sinat se istorum mendacijs decipi. Isti clamant, ut ex Iacobo patet, sufficere fidem, hoc est, fidei inanem iactantiam, etiam si vita sit perditissima. Clamarunt ex fide esse iusticiam, quod quidem verum est, si germana sit.

T t t

At con-

At contra falsissimum, si fuerit tantum inanis professio sine emendatione vite. Fieri enim non potest, ut spiritus Christi separetur à fide vera & salutari. Ne ergo sinant se fideles talibus imposturis decipi, instituit Apostolus collationem Christi & Satanæ, filiorum Dei & filiorum Satanæ, ex quorum diuersis studijs concludit, quinam sint Christi, & qui Diaboli. Christus est iustus, Igitur qui Christi sunt, iusticiæ student. Satan est sceleratus & malus, Igitur qui scelerate & male agunt, à Diabolo sunt. Sic Christus Iohannis 8. concludit contra Iudæos: Vos ex patre Diabolo estis, & concupiscentias patris vestris vultis facere. Hinc sequitur eum solum fide iustum esse, qui facit iusticiam, hoc est, qui studet puritati & innocentia. Est enim puritas & innocentia, germanus fidei fructus. Contra, qui facit peccatum, hoc est, qui imperio peccati se subiicit, atque illud in se regnare permittit, ex Diabolo est, cuius studium est perpetuo peccare, nam inde usque à conditi mundi initio peccat. Dicitur autem ex Diabolo esse, qui peccando imitatur Diabolum, & qui Diaboli spiritu agitur, Vt enim qui aguntur spiritu Dei, hi sunt eius: ita qui aguntur spiritu Satanæ, à Satana sunt. Particula, *s i c v t*, hic non paritatem, sed similitudinem, quæ in studio & conatu est posita, notat. Porro hoc dictum Apostoli, satis declarat quanta sit bonorum operum necessitas, quod sane dictum omnibus furoribus & imposturis Diabolorum & hominum opponendum est. Commonefactio hæc: Nemo vos seducat (id est, cauete ne quis vos in errorem inducat) significat, neminem excusari coram Deo, errore vel ignorantia, quin iure sit damnabilis, si Deo ex fide obædientiam non præstiterit. Facebat igitur omnium tum veterum, tum recentium impostorum dogma, qui Christianæ libertatis prætextu laxant habenas omni turpitudini & nequitia. Ceterum Papistæ, qui hoc loco abutuntur ad stabiliendam operum iusticiam, non solum euertunt totius scripturæ perpetuum consensum, verumetiam perperam ex effectus causis faciunt, nec discernunt inter iustificationem personæ & qualitatem seu nouam obædientiam, quæ à iustificationis requiritur. Paulus Philippensibus scribens, Bona opera, fructus iusticiæ fidei nominat, Ergo iusticia fidei, quæ est gratuita sine nostris operibus & meritis, opera iusta, quæ hic Apostolus iusticiam vocat, præcedit necessario. Necessè est ut arbor sit ante fructum, ut causa præcedat suum effectum, sicut & ipse Dominus ait: Arbor bona facit fructus bonos. Nunc autem nemo habet rationem bonæ arboris, nisi qui Christo per fidem iustus est, ita enim ipse Dominus ait Iohannis decimo quinto. Quemadmodum ramus non potest fructum ferre à seipso, nisi manserit in vite: Sic nec vos, nisi in me manseritis. Adhæc, opera non possunt recte dici bona aut iusta, nisi quæ Deo placent. Iam autem impossibile est quicquam Deo placere sine fide. Proinde fides qua iustificamur, opera præcedat necesse est. Porro, cum homo fide iustificatus est, & adoptatus in filium Dei, Spiritusque sancto regnatus, decet profecto ut huius eximie nobilitatis memor, nouam & cælestem viuendi rationem instituat, quæ digna sit adoptione cælesti. Debet ergo huius nouæ natiuitatis fructus ædificare in omni pietate, modestia & iusticia. Non enim fieri potest, ut spiritus *C H R I S T I*, quod donati sunt credentes, sit ociosus. Hæc noua obædientia, etsi per se imperfecta est, iam placet Deo propter fidem, & habet promissiones remunerationis, cum in hac vita, tum in futura.

In hoc apparuit filius Dei, ut dissoluat opera Diaboli.

Hanc asseuerationem opponit Apostolus impostorum vanitati, qui prætextu Christianæ libertatis peccandi licentiâ permittunt, imo promittunt vane de fide gloriantibus, securitatem, & prætextu Christianæ libertatis omni petulantia & nequitia viam sternunt. Apparuit (inquit) filius Dei, hoc est, homo factus est, ut dissoluat opera Diaboli, id est, peccatū & mortem. Ergo frustra prætenditur Christiana libertas peccandi licentiæ, imo eo potius pertinet nostra libertas, ne amplius simus peccati serui. nam qui facit peccatū, est seruus peccati. Pugnat igitur fides remissionis peccatorum, & finis manifestati Christi, cum proposito peccandi. Peccatum & mors hic comparantur grauissimo oneri imposito generi humano, quo omnes homines adeo premuntur, ut sub illo concidant, & collapsi æternum pereant, nisi quis succurrat, & sarcinam impositam dissoluat, vinculo quo ligabatur rupto, videlicet reatu totius generis humani. Iam autem, quia nemo potuit hanc sarcinam soluere inter omnes homines, apparuit filius Dei, id est, homo est factus, ut solueret vinculum, quo peccatum & mors colligata erant, atque ita hominem soluto onere, hoc est, expiato peccato, & victa morte, restitueret pristina libertati. En quam apposite Apostolus noster interpretatur primam promissionem: Semen mulieris conteret caput serpentis. Porro Christus opera Diaboli dissoluit, vincendo, expiando, gratiam infundendo, & consummando. Vicit dum victor è morte surrexit. Expiat dum suæ mortis merito nos à peccato purgat & iustificat. Nam ut ait Augustinus: Per hominem peccatores sumus, per hominem.

hominem Deum iustificamur. Item, ut soluat peccatum venit ille, qui non habet peccatum. Infundit gratiam, dum nos suo spiritu donat, & efficacia suae mortis, opera Diaboli, hoc est, peccata reprimat, mortificat, & paulatim abolet. Consumabit, quando extrema hostium mors superabitur, & pij donabuntur beata immortalitate. Hæc proinde Apostolica gnomo semper sit infixa mentibus nostris, ut & agnoscamus beneficium Christi Mediatoris dissolventis opera Diaboli, & caueamus ne nostra culpa rursus ligemus, quod ille ligatum soluit, & à nobis deposuit & destruxit, hoc est, Ne nouo reatu nostro rursus colligamus sarcinam peccati & mortis, & tandem sub ea collapsi pereamus ingrati iusto Dei iudicio.

10 Quisquis natus est ex Deo, peccatum non facit, quia semen ipsius in eo manet, & non potest peccare, quia ex Deo natus est.

A regenerationis virtute, seu à causa ad effectum hoc argumentum sumitur. Concluditur autem hoc modo. Quicumque habet semen Dei in se, non peccat. Omnis qui natus est ex Deo,

habet semen Dei in se. Ergo omnis qui natus est ex Deo, non peccat. Et rursus ab effectu ad causam. Qui natus est ex Deo non peccat. Qui habet semen Dei in se natus est ex Deo. Ergo qui habet semen Dei in se, non peccat. Peccandi vocabulum, ut supra, habitum & studium cum contumacia significat, qualis fuit in Diabolo & in Cain. Septies enim in die cadit iustus & resurgit. Et in Ecclesiaste cap. 7. Non est iustus in terra, qui quanquam facit bona, non etiam peccet. Etsi igitur in sanctis est constans voluntas, & *impedire* recte faciendi, tamen affectiones subinde oriuntur, quas varias variis rerum & temporum affectus euentus, ex quo fit, ut sæpe labantur sancti, qui tamen peccatis se opponunt, & carnis suae infirmitatem deplorant, ut Paulus cum in hunc modum exclamat: Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Gratias ago Deo per Iesum Christum Dominum nostrum. Item: Mente serui legi Dei, carne autem legi peccati. Et rursus: Non ego operor illud, sed quod habitat in me, peccatum. Qui ergo odit potius peccatum, quod ex vitio carnis sæpe committitur, quam approbat, is non dicitur peccatum facere. Vnde Bernhardus: Notanda est (inquit) vis verborum, non peccatum facit quod patitur potius, quam facit, qui natus est ex Deo, & non potest peccare, perseverando scilicet in peccato, dum legi Dei cum mente seruit, etiam carne festinat subigere: quæ tentatione & peccato incurrente legi peccati videbatur seruire. Semen Dei & ipsum Evangelij verbum notat, vnde Apostolus: Per Evangelium ego vos genui, & ipsum Spiritum sanctum significat. Nam huius virtute, tanquam ex semine quodam notui homines gignimur, dum corruptæ naturæ qualitates instaurantur per Christum, cui per fidem sumus coniuncti, ut peccato mortui, Deo vivamus. Hoc ipsum argumentum, licet alijs verbis, tractat Paulus ad Rom. 8. Quicumque (inquit) aguntur spiritu Dei, hi sunt filij Dei. Item: Si secundum carnem uixeritis, moriemini, At si spiritu actiones carnis mortificaueritis, uiuetis. Libertinis igitur, qui hoc loco Apostoli abutuntur, respondeatur hoc modo per distinctionem: Ut peccati, ita & regenerationis duplex est ratio, Aliud est enim contumaciæ peccatum seu regnans, Aliud infirmitatis. Illud imitatione Diaboli perpetratur, hoc spiritus imperio subingatur, & domatur, ut non regnet. Quare ut non imputatur credentibus: ita nec peccati rationem habet coram Deo. De priori genere loquitur Apostolus noster, non de posteriori. Est etiam regeneratio duplex, inchoata uidelicet & consummata, Illa in hac uita, hæc in futura locum habebit. Nemo enim unquam fuit in hac uita plene regeneratus, sed quilibet pius quatenus regeneratus est, non peccat, quia autem id tantum ex parte est, quam diu uitam trahimus in hoc mundo, non possumus esse prorsus immunes à peccato. Hæc nostra interpretatio etiam confirmatur dicto illo: Si dicimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & veritas in nobis non est. Si igitur stabit hoc dictum, necesse est ut præsens locus Apostoli restringatur ad certum genus peccati, uidelicet regnantis seu contumaciæ, quo valetur conscientia, & amittitur fides, & Spiritus sanctus excutitur.

50 In hoc manifesti sunt filij Dei & filij Diaboli.

Quia hic plenam distinctionem habent Græca exemplaria, & interpretes Græci nouum κεφάλαιον post hanc distinctionem incipiunt, Hæc Apostoli verba ad præcedentia refero, hoc modo: In hoc scilicet quod natus à Deo non faciat peccatum, & quod peccatum faciens ex Diabolo sit, manifesti sunt filij Dei & filij Diaboli. Ut enim certissima nota filiorum Dei est pia & sancta vita, ita inditium minime fallax filiorum Satanæ est, vita scelerata & peccatis immersa. Porro manifestatio filiorum Dei & filiorum Satanæ est duplex. Vna interna, quæ ipsis solis est nota, Altera externa, quæ in aliorum oculos incurrit. Interna nota filiorum Dei est

T t t 2

fides,

fides, dilectio, & spes. Externa est internæ fructus, videlicet opera fidei, caritatis & spei, quæ incurrunt in hominum oculos. Has notas coniungit Paulus ad Thessal. 1. vbi fidei *ἔργα*, dilectioni *κρίσις* & spei *ἐπαγγελία*, tribuit. Interna nota filiorum Satanæ est vacuitas fidei, dilectionis & spei, dissidentia, odium fraternum, & alij affectus, qui cum his coniuncti sunt. Externa est dissidentia fructus, atq; adeo regnum peccati, quod conspicitur in scelerata vita & actionibus pugnantibus cum lege Dei, quales actiones recitat Paulus ad Roman. 1. & ad Galat. capite 5. vbi inter sese confert fructus spiritus & opera carnis.

Quisquis non facit iusticiam, non est ex Deo, & qui non diligit fratrem suum.

Hic Græci interpretes, vt dixi, novum *κατάλογον* faciunt, videlicet de caritate fraterna. Descendit enim hoc

loco Apostolus à thesi ad hypothefin, & conclusionem demonstratam, vt principium proponit, vnde hypothefin de dilectione fraterna, hoc modo infert: Quisquis non facit iusticiam, non est ex Deo, (hæc propositio supra demonstrata est) Qui non diligit fratrem suum, non facit iusticiam. Ergo qui non diligit fratrem suum, non est ex Deo. Proinde vt fratres diligamus necesse est, modo velimus censerī inter filios Dei: atque hæc conclusio, propositio est præsentis loci. Monemur igitur dilectionem fraternam esse præcipuam notam filiorum Dei, vnde Augustinus in hunc modum scribit: Dilectio sola discernit inter filios Dei & filios Diaboli. signent se omnes signo crucis Christi, respondeant omnes Amen, cantent omnes haleluia, baptizentur omnes, farciant parietes basilicarum, Non discernuntur filij Dei à filiis Diaboli nisi caritate. Loquitur autem hic Augustinus de nota filiorum Dei incurrente in oculos aliorum, cum qua coniuncta sunt ea, quæ supra annotauimus, de externa & interna nota filiorum Dei.

Quia hæc est annunciatio quam audistis ab initio, vt diligamus nos inuicem.

Probat minorem à contrario. Mandatum Dei est, vt diligamus fratres, Ergo qui non diligit fratrem, mandatum Dei violat.

Quare cum mandati Dei transgressor sit, iniustus omnino censendus est, atque adeo non est inter filios Dei reputandus. Filiorum enim est mandatis paternis obsequi, quare cum Deus mandat dilectionem, ipsius filios se esse profitentur, qui se mutuo diligunt. Annunciationem vocat prædicationem, qua hoc Dei mandatum promulgatur, de quo mandato supra copiose dictum est, vbi exposuimus, cur idem & vetus & novum mandatum dicatur.

Non sicut Cain qui ex illo malo erat, & occidit fratrem suum. cuius autem gratia occidit eum? quia opera eius mala erant, fratris autem iusta.

Exemplum proponit illustre, in quo notam filiorum Satanæ ponit ob oculos, videlicet odium fraternum, quod homicidium secutum est, Occidit enim ex odio Cain Abelem, hominem, frater fratrem, sceleratus hypocrita pium Dei cultorem. Vnde hoc odium? Vnde hoc fratricidium? Tres causas recenset Apostolus noster, quarum prima est, quod ex illo malo, hoc est, Satana fuerit Cain fratreida. Nam concupiscentia originali indulgens, ferebatur ferox in obsequium Satanæ contra Deum, ob quam imitationem Apostolus noster pronunciat ipsum à Satana fuisse. ² SECVNDA, quod opera ipsius Cain fuerint mala, hoc est, cultus superstitiosus. Etsi enim ipsius sacrificium absque dubio, habebat mandatum diuinum, tamen quia nec à fide profectum est, nec in gloriam Dei tendebat, sed potius in gloriam miseri hypocritæ, superstitiosum fuit & hypocriticum. Est autem natura hypocritarum, omnes eos persequi, qui suas superstitiones non sequuntur. ³ TERCIA, quod opera Abel fuerint bona, id est, cultus Dei purus ex sincera fide profectus in gloriam Dei. Porro, quia hic habemus imaginem Ecclesiæ hypocritarum omnium temporum depictam, & conditionem veræ Ecclesiæ in hac vita præmonstratam, volo breuiter de his duobus fratribus quædam adijcere. ET si autem multa occurrunt consideranda in historia Cain & Abelis, tamen quo certa methodo nos expediamus, quatuor præcipue examinanda proponam, ex quibus perspicuum discrimen falsæ & veræ Ecclesiæ colligemus. Sunt autem hæc quatuor: Nomina personarum, fortuna, studium seu conatus, & exitus.

Nomina quæ arcano consilio Dei (nihil de mysterio cogitantibus parentibus) his duobus fratribus sunt imposita, adumbrabant externam speciem vtriusq; Ecclesiæ, videlicet falsæ & veræ. Cain enim falsam, Abel autem veram Ecclesiam representat nomine. Vt enim appellatio Cain à dominio & possessione sumpta est: ita falsæ Ecclesiæ semper tumet superbo titulo, & si

& sibi dominium in veram Ecclesiam vendicat. Et ut Abel à vanitate & cōtemtu no-
 minis sortitur: ita vera Ecclesia in mundo vilis & contempta delitescit, & videtur sapientibus mun-
 di vmbra vanæ spei delectari. Non est dubium quin Cain (ut primogenitus) multis modis
 sit prælatus Abeli tanquam posterius nato, etiam apud ipsos parentes Adam & Euam. Nam
 homines sapissimè decipiuntur externa rerum forma, & iudicant iuxta ea, quæ incurrunt in
 oculos, ex quo fit ut sapissimè fallantur. Abraham duos habuit filios, quorum vnus quasi im-
 petratu à Deo Ismaël dictus est, alter vero quasi ridiculus & contemptus, Isaac est nominatus.
 Hi duo fratres adumbraverunt veram & falsam Ecclesiam, & ipse pater Abraham multum
 prætulit Ismaëlem Isaaco, & mater Ismaëlis non parum superbiebat de filij sui Ismaëlis præ-
 rogatiua, donec Abraham diuinitus admonitus est, ut eijceret matrem Agar cum suo filio
 Ismaële, atque cum ab hæreditate excluderet. Isaac similiter duos filios habuit, quorum
 vnus tanquam supplantator, dictus est Iacob, alter tanquam præclarus & potens ab effici-
 endo dictus est Esau. Hic Esau à patre propter uenationem est in pretio habitus, sed Iacob à
 matre propter promissionem amatur. Atque ita plane totius mundi historia, de vera & fal-
 sa Ecclesia congruit ad hæc tria exempla à nobis proposita.

Fortuna veræ & falsæ Ecclesiæ etiam in Caino & Abele cernitur. Nam ut Cain ad tem-
 pus dominium habuit & prærogatiuam in domo paterna. Sic hypocritæ se anteponunt ue-
 re pijs, gloriantes de dominio & autoritate. Huius dominij & autoritatis gratia, supra mo-
 dum superbit hypocritarum Ecclesia, & acerbissimis sarcasminis deridet veram Ecclesiam,
 tanquam prostratam & uictam. Splendorem dominatus iactat, grauitate nominis, quod
 dicatur Catholica, Romana, fundata super fundamento Apostolorum, se effert. Maio-
 rum instituta prædicat. De uictorijs suis aduersus ueram Ecclesiam superbe triumphat, &
 ex cruce clamat ueram Ecclesiam à Deo contemptam & desertam esse. Hinc illa superbissi-
 ma oratio Ciceronis aduersus Iudæorum religionem, cum adhuc sedes Ecclesiæ esset Hie-
 rosolymis. Sua cuique ciuitati religio læti est, nostra nobis, stantibus Hierosolymis, pa-
 catique Iudæis, tamen istorum religio sacrorum, à splendore huius imperij, grauitate no-
 minis nostri, maiorum institutis abhorrebat. Nunc uero hoc magis, quod illa gens, quid
 de Imperio nostro sentiret, ostendit armis, quam cara dijs immortalibus esset, docuit,
 quod est uicta, quod elocata, quod seruata. Hactenus Cicero. Sed quam fallitur puluis &
 cinis suo iudicio. Vere pijs constat, qui non istis fallacibus conclusionibus se permittunt à re-
 cta sententia dinoueri. Norunt enim aliud iudicium Dei esse, quam sapientum huius mundi,
 norunt non sine causa eandem Dei Ecclesiam, nunc Iacob, nunc Israël appellari. Iacob
 quidem ob externam speciem, Israël uero propter inuisibilem gloriam. Synagoga igitur Sa-
 tanæ et si se oblectat eminentiæ & felicitatis spectro, tamen splendor veræ Ecclesiæ in infinitum
 & maior & uerior est. Non enim eminentia veræ Ecclesiæ sita est in imperijs mundi, non in
 auro & argento, nō in pompa & honoribus, non in luxu & delitijs huius mundi, cum Ecclesia
 Dei semper sit in mundo exosa, ubiq; ei contradicatur, affligatur, expellatur, tanquam ouis
 occisionis trucidetur: Sed in fide, patientia, caritate, uirtute operationum in uirtutibus,
 donis & gratia: cum interea Ecclesia malignantium insanabilibus cōscientiæ uulneribus lau-
 ciata, ad mentionem futuri iudicij horribiliter exhorrescit. TERTIO, studium & cona-
 tus utriusque Ecclesiæ, veræ scilicet & falsæ, etiam cernuntur in hisce fratribus. Ut enim
 in Cain est contemptus uerbi Dei, hypocrisis, odium veræ Ecclesiæ, tyrannis, persecu-
 tio, oppressio innocentis fratris, mendacium & excusatio nefarij facti: Sic Ecclesia hy-
 pocritarum omnium temporum uerbum Dei contemnit, suas traditiones extollit, perse-
 quitur innocentes, iudicat se Deo cultum præstare, si sanguine sanctorum cursum Euan-
 gelij impediuerit. Contra uero, ut in Abele fuit amor uerbi Dei, uera pietas, fraterna
 caritas, patientia, & alia pietatis exercitia, unde & Deo carus fuit: ita uera Ecclesia se
 Deo subiicit, eius solum uerbum lumen uitæ prætendit, atque adeo in stadio ueræ pietatis
 ad finem usque persueuat. QUARTO exitus utriusque spectandus est. Ut enim
 Cain suo studio & conatu tandem peruenit ad illud *Septuagesima*, Maior est iniquitas
 mea quam propiciatio. Nam ira Dei oppressus, & conscientia scelerum, æternum est dam-
 natus. Consimili modo omnes hypocritæ suis tandem factis consequentur digna præmia.
 Et ut Abel diuinitus in hac uita sub cruce accepit consolationes, & tandem donatus est æter-
 na uita propter Semen promissum: Ita omnes timentes Deum, hoc est, ciues & domestici
 Dei, hic sub cruce consolationes percipiunt, & post hanc uitam cum CHRISTO gloriæ
 & immortalitatis erunt participes. Atque ita diligenter obseruandum est quod Deus statim
 in initio post conditos homines proposuit duo exempla, quæ perpetuo nos de uera & falsa
 Ecclesia, de æterno Dei decreto, & regula iusticiæ diuinæ commonefaciant. Nam ut in exem-
 plo Abelis Deus ostendit, quod uelit omnes pœnitentes & sibi obediētes tueri, & tandem
 ipsos

iplos æterna vita donare propter Christum : Ita exemplo Caini docet , se abominari omnem hypocritin & tyrannidem , & velle tandem contumaces æternis pœnis subijcere. Hæc exempla semper sint nobis in conspectu , vt nos commonefaciant de regula iusticiæ diuinæ , quam semper in iudicando intuetur absque omni personarum respectu.

Ne miremini fratres quod odit vos mundus.

Applicat exemplum Cain & Abelis ad statum Ecclesiæ sui temporis. Ac si dicat : Turbamini quidem non sine

magna admiratione, quod vos mundus odio habeat, Sed in hoc exemplo Cain & Abelis spectate Ecclesiæ in hoc mundo conditionem. Nam hoc exemplum docet, non nouum esse, quod Cain Abelem, hoc est, impij filios Dei persequantur. Vt enim Abel imaginem gerit piorum : ita Cain impiorum typus existit. Qui Cain Abelem fratrem ex malitia propria, non ob iniusticiam fratris, odit : impietas enim non habet vllam cum pietate consensionem, neq; spiritus Dei & spiritus Satanæ vnquam inter se conuenire possunt. Verissima enim manebit propheta illa : *Serpens mordebit calcaneum seminis mulieris.* Et Paulus : Omnes qui volunt pie viuere in Christo, persecutionem patietur. Et Petrus in quarto prioris : Ne peregrinemini ea quæ in vobis est exploratione per ignem, hoc est, Ne perinde sitis attoniti, vt qui in rem peregrinam & nouam incidunt, de qua nunquam antea cogitarunt. Nam inde vsq; ab initio crux comes Ecclesiæ semper fuit, & erit vsq; ad extremum diem, tunc enim sanctorum lachrymæ abstergentur, & perpetuum sabbatum celebrabunt in omni æternitate conspectu Dei læti frucentes.

Nos scimus quod transiuimus ex morte ad vitam, quia diligimus fratres.

Consolatur pios, qui ab impijs hostiliter opprimuntur, & quotidie ad mortis supplicia rapiuntur. Sicut enim

impij sunt destinati damnationi & morti cum impio Caino : ita pij cum sancto Abele, à morte gehennæ ad vitam salutis & gloriæ translati sunt, idq; per hoc signum sciunt, quod diligant fratres. Non enim hic Apostolus dilectionem fratrum causam transitus à morte ad vitam facit, sed signum tantum & testimonium, imitatus magistrum suum, qui lotis discipulorum pedibus ait : In hoc cognoscet omnes quod discipuli mei sitis, si dilectionem erga vos mutuum habueritis. Sicut & Augustinus hoc loco recte monet, caritatem non causam sed signum esse. Causam transitus à morte ad vitam expressit Dominus Ioh. 5. dicens : Amen amen dico vobis, quod qui sermonem meum audit, & credit ei qui misit me, habet vitam æternam, & in iudicium non veniet, sed transiit à morte ad vitam. Vtut autem vterq; hoc est, Christus & Iohannes, in his dictis, præterito perfecto, vt quod nondum nisi spe possidemus, tam certo sciamus futurum, ac iam nobis reipsa præstitum esset. Hæc temporis Enallage etiam obseruetur in Prophetarum lectione, qui ob certitudinem infallibilem, euentus prophetiarum, sæpe præteritis pro futuris vtuntur. Docet & hic locus Apostoli, quanta sit nouæ obedienciæ, cuius caput est fraterna dilectio, necessitas : Nisi enim nos mutuo dilexerimus, excutitur fides, amittitur Spiritus sanctus, atq; nouo reatu mortis obstringimur. Vnde Augustinus in hunc locum : Nemo interroget hominem, redeat vnusquisq; ad cor suum, si ibi inuenit caritatem fraternam, securus sit, quia transijt à morte ad vitam, non attendat, quia modo gloria eius occulta est, cum venerit Dominus, tunc apparebit gloria eius. *Viget enim, sed vt in hyeme, viget radix, sed quasi aridi sunt rami, intus est medulla quæ viget, intus sunt folia arborum, intus fructus, sed ætatem expectant.*

Qui non diligit fratrem, manet in morte.

Antithesis est superioris dicti, quæ per contrarium sensum infertur hoc modo : Qui diligit fratrem, transijt à

morte ad vitam. Ergo qui non diligit fratrem, non transijt à morte ad vitam. Manet igitur in morte, hoc est, adhuc mortis reatu obstringitur. Hæc asseueratio copiose explicatur 1. Corinth. 13. vbi caritatis insignia recitat Apostolus. Porro vt hæc regula, quæ est maior in syllogismo practico recte accommodari possit, tenendum est discrimen, Primum inter fratres & hostes, Deinde inter personas, & personarum errata. Fratres sunt, Apostolica phrasi, qui eandem fidem & eundem Mediatorem Christum nobiscum profitentur, siue nostræ personæ inimici sunt, siue amici. Hostes autem sunt, qui à nostra fide alieni sunt, & persequuntur Christum, & eius sanctum Euangelium odio habent. Personæ, cum fratres tum hostes creatura Dei sunt, & eiusdem nobiscum naturæ participes, quare simpliciter omnes homines diligendi sunt. Errata aliunde veniunt, quæ sunt vel corrigibilia, vel pertinaci contumacia firmata, vt corrigi non possint. Regula proinde Apostolica sic applicanda est : Qui

non diligit fratrem siue amicum sibi, siue inimicum, manet in morte, id est, Qui Christianum quemlibet odit, morte reus est, Attamen qui erratis fratrum irascitur, imo qui flagitiosos mores odit, recte facit. Nemo enim amare debet, quod Deus odit. Ita enim Salomon ait, Proverb. 8. Timor Domini odit malum, arrogantiam & superbiam, & viam prauam, & os peruersum. Et Syracides: Inuisa est Deo & hominibus superbia. Verum ne teipsum fallas, totum examina hoc modo: Si doles ex animo de lapsu fraterno, & si delinquentem fratrem cupis meliorem fieri, & redire à vijs suis malis & saluari, Odium scelerum ipsius iultum est & sanctum. Verum si illum vna cum flagitijs suis cupis perditum, caritate fraterna excidisti, fidem amisisti, & iuxta hanc Apostolicam regulam manes in morte. Porro, si hostes sunt, hoc est, alieni à fide Christiana, tunc vel emendabiles sunt, vel contumaces omnino. Si sunt emendabiles, consilio, precibus, & omni pietatis officio subleuandi sunt, vt tandem conuertantur & saluentur. Si igitur in aliqua fuerint necessitate constituti, porrige illis manum & subleua illos exemplo Samaritani Euangelici, qui Iudæum incidentem in latrones, etli hostem, contumeliose suam totam nationem abominantem, & extreme contemnentem, atque adeo infra canes reijcientem, Memor quod & proximus tuus sit, & C H R I S T V S te iacentem & prostratum sub Diabolo erexit, non parens proprio sanguini, vt te à morte & inferno vindicaret. Si te persequuntur hostes, exemplum filij Dei imitare, qui orauit pro ijs, qui eum cruci affixerunt. Exemplum imitare Stephani, qui pro lapidantibus eum in genua prostratus intercedebat. Exemplum imitare Apostoli Iacobi filij Alphei, qui supplex intercessit pro ijs, qui eum de pinna templi precipitauerunt, & pro fullone qui eum fuste occidit. Fateor hoc graue & arduum esse carni & sanguini, sed omnia possibilia sunt credenti. Orandum est igitur, vt Deus nobis ex gratia largiatur, quod negatum est nobis natura. Quid? an non David precatur contra hostes, vt confundantur & pereant? An non in Psalmo 139 in hunc modum precatur, imo quodammodo gloriatur de iusto facto: Qui loquuntur (inquit) contra te scelerata, extolluntur hostes tui frustra. Nonne qui oderunt te Domine, oderam, & insurgentes contra te, abominabar? Perfecto odio oderam illos, ideo inimici facti sunt mihi. David hic discernit inter hostes suæ personæ & hostes Dei, item inter emendabiles, & pertinaci contumacia perditos. Quantum ad hos attinet, poteris cum Dauide contra illos, cum conditione tamen, precari, vt confundantur & pereant potius, quam Deum contumelia diutius afficiant, & multorum impediunt salutem. Sic precamur contra Turcam hostem Christiani nominis. Sic precamur contra Papam & alios Tyrannos. At David dicit: Perfecto odio oderam illos. Hoc odium quamlibet sit vehemens & perfectum, haud tamen arceat sanctorum beneficentiam in impios, quam diu hic à Domino feruntur, qua scilicet imitantur Patrem suum cœlestem, vt sicut ipse Solem & pluuiam suam deploratis etiam impartit: ita & ipsi, quæ possunt illis corporis dum egent beneficia præstant, fouentes scilicet quod in illis Dei est, nempe corpusculum, quod dum vita adhuc fruitur Dei beneuolentia, nondum penitus exclusum est. Animum autem & mores illorum, qui toti Satanam referunt, oderunt & peius nihil. Hanc nostram distinctionem confirmat Apostolus noster, in secunda Epistola, vbi de hostibus fidei in hunc modum scribit: Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non affert, nolite recipere eum in domum, nec Aue ei dixeritis. Qui enim dicit ei, Aue, communicat operibus eius malignis. Hoc est, si quis absq; confessione fidei & doctrinæ Christi ad vos veniat, non solû protectionem à vobis non consequatur, sed neque salutis precationem à vobis accipiat. Merito & caute hæc dicit Apostolus, quasi hæc salutis precatio solum illis debeat, qui conueniunt moribus & fide nobiscum. Quibus enim precamur salutem nisi his, qui similia sunt morum ac fidei? Nemo tamen hoc dicto Iohannis tolli putet dilectionem, qua fouere debemus etiam hostes Christi, si eorum necessitatem conspexerimus, sed tantum vult vt eos ita fugiamus, ne vel corrumpamur eorum consuetudine, vel videamur illorum erroribus consentire. Cæterum, vt paucis me expediam Psalmus 15. differt quomodo agendum sit cum omnibus, docet hisce verbis: Domine quis habitabit in tabernaculo tuo? inter alia in hoc Psalmo subiicit: Qui non struxit insidias lingua sua, nec fecit malum proximo suo, nec probrum leuauit aduersus proximum suum, in cuius conspectu malignus contentus est, Timentes autem Dominum studia improbes & auerferis, timentes Deum, quomodo hæc Apostolica regula applicari possit sine errore. Bene sis affectus erga proximum, & candide de eo sentias, Malignorum studia improbes & auerferis, timentes Deum, omni honore prosequaris. Deinde & hoc obseruetur, quod non diligere hoc loco, sit exemplo Satanæ & Cain, hominem odisse, persequi & perdere velle sine omni erga ipsum humanitatis affectione. Alioquin pius potest eidem irasci quem diligit, vt pater erranti filio irascitur, quem tamen ex dilectione corripit. Proinde irasci & diligere non opponuntur semper, sed odisse & diligere eodem respectu, nemo simul poterit. Habet pius aduersarium eiusdem

religionis consortem, cuius insidias & calumnias odit, personæ ipsius irascitur: at si cupit illum meliorem fieri, & respicere ex dilectione Christiana, non excidit gratia, nec odisse fratrem censendus est. Cum autem sic loquimur, nequaquam omnem iram approbamus, sed tantum iustam, hoc est, eam, quæ procedit ex bona causâ, & tendit moderate ad bonum finem, qualis fuit in Mose, Christo, Paulo & multis alijs, & quia in hac carnis nostræ infirmitate sæpius modum excedimus, precamur quotidie: Remitte nobis debita nostra, & confingimus ad Aduocaturn nostrum, quem habemus in cælo, Iesum Christum iustum, qui est propiciatio pro peccatis nostris.

Omnis qui odit fratrem suum, homicida est. Et scimus quod omnis homicida non habet vitæ æternam in se manentem.

manentem. Qui non diligit fratrem, seu qui odit fratrem, est homicida: Proinde omnis qui non diligit fratrem, seu qui odit fratrem, in morte manet, seu non habet vitam æternam in se manentem. Homicidium enim non tantum occidentis manu, sed etiam obediens animo perpetratur. Sicut ergo dilectio fraterna vitæ testimonium est: ita odium fratris mortis est inditium. Vocabulum Odij tribus modis videtur in scripturis accipi, cum homini tribuitur. PRIMUM enim significat ipsum affectum, quo quis proximo suo male vult, ita ut cuperet eum perditum, & definitur ab Augustino hoc modo: Odium est vetus ira, ex multis causis collecta, diuturno tempore perseverans. Aristoteles autem in hunc modum: Odium est ira inueterata & confirmata, habens propositum interitum exitiumque illius quem quis odit, & cui inimicus est, itaque odium est insatiabile, in hocque ab ira recenti differt, quod ea nec perniciem alterius habeat propositam, & tempore placari potest. Hoc odium variat obiectis, ut aliud sit bonum, aliud malum. Bonum quidem, quo res à Deo damnatas prosequimur, iuxta illud: Odio habentes malum. Malum vero, quod verbo Dei damnatur, quale est odium proximi, & aliarum rerum bonarum. SECUNDO, Odium cum ipsa causâ, id est, cum affectu, ipsum effectum seu actionem significat, ut cum Cain ex odio occidit fratrem, cum tyranni & hypocritæ ex odio effundunt sanctorum sanguinem. De utroque scribit Bernhardus in hunc modum: Hæc virgo audi quæ dico. Odium separat hominem à regno Dei. Odium separatur hominem à Paradiso. Odium subtrahit hominem à cælo. Odium nec per passionem deletur nec per martyrium purgatur, nec per sanguinem effusum abluitur. Non debemus odio habere homines, sed vitia, qui fratrem suum odit, homicida est, in tenebris est, in tenebris ambulat, Deum non diligit qui hominem odit, quantum interest inter festam & trabem, tantum etiam distat inter iram & odium. Odium est enim ira inueterata. Per iram turbatur oculus mentis: per odium extinguitur oculus cordis. Et Gregorius: Quamvis per omne vitium quod perpetratur humano corde, antiqui hostis virus infunditur, in hac tamen nequitia tota viscera sua serpens concutit, & imprimendæ malitiæ pestem vomit. TERTIO, Odium nec causam nec affectum significat, sed per metalepsin declinare & effugere hominum consilia, & auersari studia, ut in illo Lucæ decimo quarto, Si quis venit ad me, nec odit patrem suum & matrem, & uxorem & liberos, & fratres & sorores, amplius autem etiam animam suam, non potest meus esse discipulus. Hoc non simpliciter intelligendum est: sed cum conditione, videlicet, si te à fide & confessione Christi auocare conantur, declina & fuge illorum consilia. Quantum autem ad animam propriam attinet, quam Christus vult nos odisse, sciendum est, quod tum demum dicimur odisse animam nostram, quando eius carnalibus desiderijs non acquiescimus, quando eius appetitum frangimus, & voluptatibus reluctamur.

Per hoc cognouimus caritatem, quod ille animam suam pro nobis posuit, & nos debemus animas pro fratribus ponere.

solutissimum exemplar caritatis est Christus, qui animam suam pro nobis redimendis posuit. Vnde Paulus: Commendat suam caritatem erga nos Deus, quod cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus sit. Multo igitur magis iustificati nunc in sanguine ipsius, seruabimur per ipsum ab ira. Veræ dilectionis indoles in nobis erit, si ita fuerimus erga fratres affecti, quod malimus pro ipsis vitam ponere, quam sinamus ipsos perire, idque exemplo Christi, qui nobis hanc caritatis legem imposuit: Diligite (inquit) vos inuicem, sicut ego dilexi vos. Hinc ergo colligamus veram dilectionis proximi definitionem, videlicet, quod sit affectus cordis intimus, quo ita proximum diligimus, ut salutem ipsius nostræ proponamus vitæ.

Duo hic facit Iohannes. Nam & absolutissimum dilectionis exemplar proponit, & quæ sit veræ dilectionis indoles seu proprietates ostendit. Ab-

Quicun-

Quicumq; habuerit victum mundi, & viderit fratrem egentem, & clauferit viscera sua ab eo, quomodo caritas Dei manet in eo?

esse potest. Hoc itaq; modo concludamus argumentum. Quicumque non diligit, proximum, neq; Deum diligit, Qui non afficitur misericordia erga egentem proximum, is sane nequaquam proximum diligit. Ergo qui non afficitur misericordia erga proximum, nequaquam Deum diligit. Minor est manifesta, nam fieri non potest, vt misericordia à dilectione separatur. Claudere viscera dicitur, qui non aperit indigenti suum pectus, nec prompto animo illi succurrit, ita claudere ponitur pro contrario negato. Aperit igitur pectus suum seu viscera, qui non simulata misericordia mouetur ad succurrendum necessitatibus proximorum, & motus misericordiae manum simul porrigit. Porro *αλλόγητα* intimam in ipsis visceribus harentem storgam, pietatem & misericordiam notat, qualis est matrum erga suas proles, quas tenerime complectuntur & diligunt. Hic locus perspicue monstrat vanam esse iactantiam eorum, qui de fide sine operibus misericordiae gloriantur. Vbi enim est vera fides, illic & caritas Dei est, à qua tanquam ex fonte manat caritas erga proximum & misericordia. **QVONIAM** autem hoc loco commendatur nobis beneficentia seu misericordia erga egenos, libet primum causas recitare, quibus pij excitari debeant ad beneficentiam erga egenos. Deinde ostendere, qualis affectus dantis eleemosynam esse debeat. **TERTIO** modum eleemosynae praescribere. **QUARTO** fines & fructus adijcere. **CAUSSAE** quibus pij ad beneficentiam erga egenos excitari debeant, sunt plurimae, inter quas hae sunt praecipuae. **PRIMA** Christianismus ipse, seu professio Christianae religionis: haec enim requirit, vt in omni opere bono abundemus, & vt nos inuicem tanquam membra eiusdem corporis, cuius caput est Christus, complectamur ac foueamus. Hoc cum ex fide Christi fit, in timore Dei verum meditatur Christianismus, hoc est, vere diuinam naturam imitari conamur. Nam cum Deus, quem imitari nos vult Christianismus, diues est misericordia, atque adeo pater misericordiarum, nos ipsius misericordiam imitando, diuinam quodammodo naturam imitatores dicimur. Qui autem in hac imitatione non occupantur, falso sibi arrogant Christianum nomen, falso gloriantur se esse filios Dei, cum sint spurij potius, nullum enim inter filios suos agnoscat Dominus, nisi quem conari viderit saltem paternas imitari virtutes. Huc pertinet illud dictum Domini apud Prophetam: Si ego pater vester, vbi honor meus? Est autem praecipua honoris pars, qua filij suos parentes prosequi possunt, eorum virtutes imitari. Hanc causam misericordiae egenis praestandae proponat sibi, quisquis Christianismi gloriam serio expectat, nec sinat se exemplis prauis ab hoc necessario ac debito cultu Dei abducere. **SECUNDA**, Mandatum Dei, cui omnes creaturas parere aequum est. Huius causae meminit Syrac. ca. 29. cum inquit: Propter mandatū Dei subueni pauperi, atq; in eius egestate ne auerferis ipsum. Et paulo post: Thesaurum tuum secundum mandatū altissimi colloca, & tibi magis quam aurum proderit. Thesaurus quidem noster qui nunquam deficit deponendus atq; asseruandus nobis est in caelo: sed tamen in hac vita apud pauperes collocatur, in quos beneficia collata ita accipit Dominus quasi in ipsum contulissimus. Omnia testamenti scripturae, quae nobis dilectionem proximi commendat, requirunt praecipue beneficentiam erga egenos. Nam haec dilectionis verae praecipua pars est, vnde Dominus Deuter. 25. Praecipio tibi vt aperias fratri egenti manum. Hoc praecipuum Dei qui contemnit, quomodo Deum diligere potest? quomodo timere? Qui tollit misericordiam (inquit Iob) à proximo, timorem Domini abiecit. Quicumq; igitur constituit Deum diligere, Deum ex animo timere, cogitet serio se Deo praecipienti obediendū debere. **TERTIA**, exemplorum imitatio, Christi Domini primum, ac deinde membrorum ipsius. Christus pro nobis factus est pauper, vt nos ditaret, quid ergo vicissim Christi membris debemus? Nonne omnem beneficentiam praefertim cum Christo sibi factum testatur, quicquid ipsius minis membris fecerimus, Matth. 25. & 10. Sanctis patribus nihil fuit magis in votis quam pauperes refocillare. Abraham peregrinos obseruat, vt ipsis inuitatis beneficentiam praestet. Loth inuitat angelos, quos peregrinos pauperes esse putabat. Cornelius aulicus vacasse perpetuo orationi & eleemosynae scribitur, quas ascendisse coram Deo testatur scriptura. **QUARTA**, dignitas & aestimatio eleemosynae pie praestitae coram Deo, Prouerb. 21. Facere misericordiam & iudicium gratius est Domino quam victima. Matth. 9. Misericordiam volo, & non sacrificium. Hebr. 13. Beneficentiae vero & communicationis ne obliuiscimini, talibus enim victimis delectatur Deus. **QUINTA**, proximus ipse nobis naturae societate, & gratiae communione coniunctus, eorundem bonorum caelestium haeres nobis.

A remotione effectus ad remotionem causae argumentatur. Est enim caritas qua Deus diligitur, causa caritatis proximi. Vbi ergo non est caritas proximi, illic neque caritas Dei

capit il-
lie fra-
as, sed
um si-
firmi-
confu-
et pro-

ntibus 10
: Om-
t, seu
in in fe
nis qui
in in fe
animo
est in-
uitur.
uperet
causis 20
est ira
, & cui
ritiem
r aliud
uxta il-
proxi-
fectu,
anni &
n hunc
n sepa- 30
em de-
as odio
nebris
rabem,
turbam
r omne
nequi-
TIO,
ominū
patrem 40
iam su-
condi-
llorum
scien-
deside-

Nam &
emplar
ctionis 50
t. Ab-
posuit.
pecca-
ipsum,
fratres
o Chri-
dilexi
fit affe-
vita-
uicun-

nobiscum, cuius egestate qui non afficitur, nec naturæ communis, nec participationis gratiæ rationem habet. **Sexta**, pœna non præstitæ beneficentiæ proximo indigenti, eaq; multplex. **Prima**, ira Dei. Syracides: Ab inope ne auertas oculos tuos propter iram. **Secunda**, maledictio, idem: Maledicentis tibi in amaritudine animæ, exauditur deprecatio eius, exaudiet autem eum qui fecit illum. **Tertia**, repulsa precationis nostræ, in nostris necessitatibus. **Prouerb. 21.** Qui obdurat aures suas ad deprecationem pauperis, ipse clamabit & non exaudietur. **Quarta**, Spoliatio donorum, vel certe virtutis facultatum surreptio, sicut scriptum est: Non habenti auferetur ab eo quod habet. Is enim non habere dicitur, qui donis suis & facultatibus, in gloriam Dei & subleuationem miserorum non recte vitur. **Sexta**, Mendicitas liberorum aut flagitiosissima eorum vita, quæ omni egestate & miseria quauis alia multo grauior est. **Affectus** eius, qui eleemosynam constituit elargiri, recte compositus esse debet. Hoc autem fiet hac ratione. **Primum**, Si vitauit quæ vitanda sunt. Deinde, si iuxta dilectionis normam liberalis fuerit. Christus duo vitia ab eleemosyna vult abesse, videlicet hypocrisis, & inanem gloriam, **Matth. 6.** Hæc enim duo vitia tanquam pestifera venena inficiunt opera hominum quantumvis diuinitus præcepta. Nam ubi hypocrisis est, ibi nulla fides esse potest, ubi inanis gloria, ibi nullus timor Dei, nulla proximi & Dei dilectio. Vitentur itaque in eleemosynis nostris Pharisaica hypocrisis, & stulta gloriatio. Et econtra, concipiatur verus amor Dei, vera dilectio proximi, simplex candor cum hilaritate quadam. His enim affectibus tanquam sale quodam diuino aspergi debet eleemosyna, quo gratum Deo sacrificium esse possit. **Modus** eleemosynæ etiam spectandus est, idque **Primum** secundum quantitatem, iuxta consilium **Thobiz**, qui ait: Si multum tibi fuerit, abundanter tribue, si parum, libenter impartiri stude. **Secundo** iuxta *isrlrta*, hoc est, æqualitatem, ut tu ex debito officio conferas egenti eleemosynam, & ille vicissim grato animo accipiat, quod offers, ac tibi bene precetur. **Tertio**, discernendum est inter hostes & domesticos fidei, iuxta consilium **Pauli**, **Gal. 6.** Dum tempus habemus, simus benefici erga omnes, & maxime erga domesticos fidei, hoc est, eos qui per fidem sunt in eadem familia Domini atq; nos. **Postremo**, habeatur ratio facultatum, ut non vno tempore effundas omnia, sed ita agas, ut ipse Dominus sis facultatum tuarum, iuxta dictum **Salomonis**: Fontes tui deriuentur foras, sed tu Dominus eorum esto. **Fines** erogandæ eleemosynæ, quatuor præcipui enumerari possunt, quorum primus est subleuatio proximi indigentis, & refocillatio membrorum Christi. **Secundus**, prouocatio aliorum ad beneficentiam erga pauperes, iuxta illud **2. Cor. 9.** Et ex vobis ortus zelus prouocauit complures. **Tertius**, testificatio fidei nostræ & timoris Dei, eo enim destinantur caritatis officia, ut illis testemur nos timere Deum, cuius mandato obsequimur. **Quartus**, gloria Dei. Cum his finibus varij fructus & multiplices coniuncti sunt. **Paulus** testatur fore, ut qui liberales fuerint & benefici erga pauperes, abundant in omni opere bono. Nam ita Deus vnum officium, iuxta suam legem præstitum, multis donis spiritualibus & corporalibus compensat, ideo Dominus dicit **Matth. 6.** Pater cœlestis dabit mercedem in propatulo. Et in **Psalmo**: Beatus qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Et **Salomon**: Fecneratur Domino qui miseretur pauperis. **Esaï. 28.** Cum effuderis esurienti animam tuam, & animam afflictam repleueris, Orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erunt ut meridi- es, & requiem tibi dabit Dominus Deus tuus semper. Huiusmodi dicta, quæ multa occurrunt in scripturis, diligenter cogitanda sunt, ut nos excitent ad hunc necessarium & debitum cultum, hoc est, ad beneficentiam egenis præstandam.

Filioli mei ne diligamus verbo, neque lingua, sed opere & veritate.

Blandissima compellatione excitat pios, ut serio cogitent, quæ nam sit indoles veræ caritatis, & quomodo à fucata & ficta caritate distinguenda sit. Nam ut hic hypocrisis & fucum à vera dilectione alienam esse ostendit: ita quæ sit vera dilectionis natura indicat. Hypocritæ siquidem verbis & lingua solummodo caritatem iactant, absque sincero dilectionis affectu, & absque veris officijs caritatis. Vera enim dilectio ex vero cordis affectu ad opera etiam & officia progreditur, sicut paulo antea in exemplari **CHRISTO** ostensum est. Notetur igitur hoc loco duplex dilectionis genus. Vnum otiosum, quod in verbis tantum situm est, & est hypocritarum & assentatorum proprium. Alterum actuosum, quod in affectu & opere cernitur, quod est vere piorum. Plenissima igitur dilectionis ratio consistit in affectu cordis fide purificati, in linguæ testificatione, & in operis exhibitione, iuxta hunc versiculum: Tu fer opein miseris, affectu, munere, verbis.

Et

Et per hoc cognoscimus, quod ex veritate sumus, & coram ipso persuadebimus corda nostra.

stianos, sed verum Christianismum meditari. Alterum, quod inde persuadebimus corda nostra, id est, secuta reddemus corda nostra de adoptione nostri per fidem. Est autem hebraismus in verbo *metasur*, nam ponitur pro hiphil scilicet nabthia, id est, confidere faciemus, seu secuta reddemus. Huc illud Petri: Fratres magis studete vocationem & electionem vestram firmam facere. Studium enim pietatis & opera caritatis sunt veluti sensus quidam externus internæ pietatis & fidei, Nam quod intus in animo latet, apparet in externis actionibus.

Quod si condemnet nos cor nostrum, maior est Deus corde nostro, & novit omnia.

sibi male conscius condemnatur à propria conscientia, is multo magis à Deo condemnatur, (nam & potentior est corde nostro, & omnia novit, adeo ut ipsum nihil fugiat) Sed qui non diligit fratrem opere & veritate, is sibi male conscius condemnatur à propria conscientia. Ergo multo magis in iudicium Dei incidet, qui melius novit corda nostra quam nos ipsi. Observeemus proinde vastari conscientiam hominis, qui sincera dilectione proximum non complectitur. Hic merito rapi deberemus in admirationem opificij Dei, qui adeo sapienter condidit hominem, ut semper secum circumferat testem suorum factorum, videlicet conscientiam, id quod etiam Ethnici agnouerunt. ut Paulus testatur ad Rom. cap. 2. Huc illud Iohannes: Conscia mens ut cuique sua est, ita concipit intra Pectora pro meritis spernque metumque suis. Et Cicero: Magna vis est conscientiae in utramque partem, ut nihil timeant qui nihil commiserint, & poenam semper ante oculos versari putent, qui peccarunt. Et Plato: Qui deprehendit in sua vita magnam iniusticiam, is non secus atque pueri crebro excitatus metuit, & vivit cum mala spe, at ille qui nullius iniusticiae sibi conscius est, semper dulcis spes adest, & bona senectutis nutrix, quemadmodum & Pindarus ait: Hæc conscientia est divinum testimonium, quod testatur de recte & secus factis, & admonet de poenis & iudicio Dei. Sed conscientia est iudicium divinitus homini impressum, quo quisque conscius actæ vitæ suæ, seipsum aut damnat aut excusat, iuxta versiculum: Nunc damnat, nunc excusat mens conscientia facti. Et Salomon Prouer. 10. Via Domini est innocenti robor, qui autem iniuste agunt sunt pauidi. Nam ut innocentes conscientia actæ vitæ spem concipiunt læti exitus: ita iniusti consternantur metu poenarum, quas illis eminere testatur conscientia.

Carissimi, si cor nostrum non condemnet nos, fiduciam habemus apud Deum, & quicquid petierimus accipimus ab eo, quoniam præcepta eius custodimus, & ea quæ sunt placida coram eo, facimus.

Ut damnum malæ conscientiae attingit: ita fructum dulcissimum bonæ conscientiae breviter adiungit. Hæc primum alit fiduciam erga Deum, deinde impetrat quæ à Deo postulamus, rationem addit: Quoniam præcepta eius custodimus, & quæ illi placita sunt facimus. Exemplum utriusque, hoc est, fiduciae & impetrationis, habemus apertissimum in Davide: Iudica (inquit) me Domine, hoc est, defende me, quoniam ego in innocentia mea ingredior, & in Domino sperans non infirmabor. Proba me Domine & tenta me, examina renes meos & cor meum, quoniam misericordia tua ante oculos meos est, & ambulavi in veritate tua. Hic David interpretandū se erigit fiducia in Deum, & bona conscientia, videlicet, quod non habeat propositū offendendi Deum, Sed potius ambulandi in innocentia & integritate. Obseruetur hoc loco dulcissima *ἐπιτήρησις* diuinæ legis, tamen enim semper donec hanc massam circumferimus, multas sordes peccatorum sentimus, atque omni momento, partim omitendo, partim committendo, nunc per infirmitatem, nunc per ignorantiam, nunc per incogitantiam delinquimus: tamen Deus clementissimus pater obedientiam nostrā qualemcumque acceptat, donec retinemus iusticiā bonæ conscientiae. Hinc Paulus: Milita bonam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam, Qua repulsa quidam circa fidem naufragium fecerunt. Ut igitur in portum perueniamus, regendus est bona conscientia navigationis nostræ cursus. Sed quomodo haberi potest bona conscientia, cum peccatores simus omnes, & sententia legis damnati? Certissimo certius est, Omnes homines natura esse filios iræ, & le-

ge Dei damnari vel minimam legis transgressionem, Quare nec natura nec lex hic potest succurrere, & vulnere conscientiae mederi, sed solus ille celestis medicus, qui dixit: Confide filia, remissa sunt tibi peccata tua. Opus est igitur remissione peccatorum, quae fide sola obtinetur, ut purgetur conscientia, iuxta illud Actor. 15. Fide purificans corda eorum. Loquitur autem Petrus de Ethnicis horrenda idololatria & infinitis flagitijs contaminatis. Cum horum corda fide purificet Deus, non est alia ratio obtinendi bonam conscientiam, quam per fidem. Nam dum credimus asperguntur corda sanguine Iesu Christi, quo mundantur etiam. Ita enim autor Epistolae ad Hebraeos ait: Sanguis Christi purgat conscientiam vestram ab operibus mortuis, ut seruiatis Deo viuenti. Porro conscientia ad hunc modum purgata, ut est tenerima: ita summo studio conseruanda est ut munda maneat, id quod tum demum fiet, si exemplo Apostoli ad Hebr. 13. studeamus in omnibus honeste versari, ita enim ait: Confidimus quod bonam habemus conscientiam, in omnibus cupientes honeste conuersari. Simile est exemplum Davidis, dicentis Psalmo 119. Inclinaui cor meum ad faciendam statuta tua in aeternum. Retinetur igitur bona conscientia, donec ex fide cupimus quae honesta & recta sunt facere, nec scientes ruimus contra voluntatem Dei. Seu ut distinctius dicamus, conscientia retinetur bona & munda, Primum, si vere statuimus peccata nostra sanguine Iesu Christi expiata esse, iuxta symboli verba: Credo remissionem peccatorum. Secundo, si serio & non simulate abijcimus propositum peccandi, ubi enim propositum peccandi in animo recidet, ibi simulata fides est & mera hypocrisis. Tertio, si ardenti studio incumbimus, ut quotidie magis magisque proficiamus in omni cognitione & sensu, cupientes totam vitam nostram Deo approbare, per veram inuocationem, gratiarum actionem, praedicationem beneficiorum Dei, & per sinceram caritatem erga proximos, quae in beneficentia & operibus misericordiae cernitur, quemadmodum noster Apostolus docet. Quarto, si piam & diligentem curam in nostra uocatione habeamus, gloriam Dei, aedificationem Ecclesiae, utilitatem reipublicae in qua uiuimus, ipestantes, exclusa omni fraude, auaricia & superbia.

Et hoc est mandatum eius, ut credamus nomini Filij eius Iesu Christi, & diligamus nos mutuo, sicut dedit mandatum nobis.

Ad duo capita reuocat mandatum Dei, videlicet, ut credamus nomini Iesu Christi, & diligamus nos mutuo. Cum iubet nos credere nomini Iesu Christi, ad verbum quod de Christo praedicatur nos mittit, habet enim non men relationem ad verbum. Talem itaque oportet nos ipsum credere, qualis nominatur, id est, praedicatur in Euangelio. Nominatur autem & praedicatur in Euangelio verus Deus & verus homo, Saluator, propiciator, rex, Pontifex, Mediator, pastor bonus, via, veritas & vita &c. Quare qui vero corde talem Christum apprehendit, vere credit, & sua fide iustificatus est, quae fides in prima quidem tabula obediensiam erga Deum, in secunda vero tabula dilectionem erga homines operatur, & quotidie nititur proficere & maiora incrementa assumere. Nam ad plenam & perfectam obediensiam erga legem in hac vita nequaquam peruenire poterimus. Sed inchoata obediensia, modo seria & sincera sit, placet propter fidem.

Et qui seruat mandata eius, in eo manet, & ipse in eo.

Ratio à fructu obediensiae dulcissimo, Deus manet in suo cultore tantumquam in templo, in quo coli vult, vnde Paulus 1. Cor. 6. An nescitis quod corpus vestrum sit templum habitantis in vobis Spiritus sancti, quem habetis à Deo. Cauendum est igitur, ne hoc templum Dei vlla turpitudine polluamus, & expulso Deo, officinam Diaboli extruamus. Deinde qui Deum colit manet in Deo tanquam surculus in vite. Respicit autem Apostolus ad verbum Domini Iohan. 14. Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus & mansionem apud ipsum faciemus.

In hoc nouimus quod manet in nobis, nempe ex spiritu quem dedit nobis.

Spiritus sanctificationis quo regenerati sumus, testatur de praesentia & habitatione Dei in nobis. Quicumque ergo sentiunt in se motus Spiritus sancti, quibus incitantur ad obediensiam praestandam Deo, habent suae sanctificationis & praesentiae diuinæ testimonium. Contra vero, qui huiusmodi motus non sentiunt, nec fidem habent, nec sunt regenerati, imo adhuc in suis peccatis mortui iacent. Huc illud ad Roman. cap. 8. Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei, Quare qui non aguntur spiritu Dei, nequaquam filij Dei censentur, sed Diaboli potius, nam necesse est

est horum alterutro spiritu agi homines. Sed de hoc dicto copiosius agemus in quarto.

C A P V T I I I I.

Summa Capitis quarti.

Ut probari spiritus monet, ita caritatem fraternam fidelibus commendat.

Ordo & partes Capitis quarti.

Due sunt huius Capitis partes, quarum Prior est de fugiendis falsis Prophetis, & de discrimine inter veros doctores & falsos. Posterior est exhortatio ad caritatem mutuum, qua multis confirmatur rationibus, & illustratur amplificationibus. Quia autem pleraque quae sunt in hoc capite, supra explicata sunt, nos erimus in huius capitis enarratione breuiiores.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

D I L E C T I ne cuius spiritui credatis, sed probate spiritus an ex Deo sint.

Propositio est prioris partis huius capitis, estq; binembris. Primum enim vetat, ne cuius spiritui credamus.

Deinde praecipit ut probemus, id est, exploremus spiritus, vtrum ex Deo sint. Spiritus hic metonymice ponitur pro subiecto, nepe pro eo qui spiritum se habere dicit. Cum hoc praeepto conuenit illud Domini dictum: Cauete à falsis Prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ouium. Omnium proinde Christianorum est cauere, ne Prophetarum erroribus sinant se inuolui, & à veritatis via abduci. Perperam igitur facit Romanus Pontifex, qui dicit ad se pertinere iudicia dogmatum, & Laicos obligari ad obediendam praestandam Romano Pontifici, siue vera, siue falsa doceat.

Nam multi Pseudoprophetae exierunt in mundum.

Ratio propositionis à periculo. Multi Pseudoprophetae exierunt in mundum, qui conantur sibi discipulata adiuungere, quare magnum periculum imminet Ecclesiae ab illis, ideoque maiori diligentia cauendi, ne in suam natiā simplices pertrahant.

Per hoc cognoscite spiritum Dei, Omnis spiritus qui confitetur Iesum Christum in carne venisse ex Deo est, & omnis spiritus qui non confitetur IESVM CHRISTVM in carne venisse, ex Deo non est. Sed hic est ille spiritus Antichristi, de quo audistis, quod venturus sit, & iam nunc in mundo est.

Notas proponit, quibus & spiritus Dei & spiritus Antichristi agnoscitur. Spiritus (inquit) qui confitetur Iesum Mariæ filium esse Christum, hoc est, verum Messiam & redemptorē vnicum omnium in se credentium, qui venit in carne, hoc est, in humana natura, quam in vnionem personalem assumpsit, apparuit, ita ut Deus & homo vnus sit Christus, is spiritus est ex

Deo, hoc est, qui ita docet, spiritu Dei agitur. Sicuti contra qui hoc vel in toto, vel in parte saltem negat, spiritus est Antichristi, qui venturus erat in mundum. Apostolus noster breui admodum oratione, & quis sit Messias, & quae sint eius conditiones, explicat. Si quaeris quis sit, respondet, Iesus Mariæ filius. Si quaeris conditiones, respondet, quod venerit in carne, hoc est, quod verus aeterni patris filius, idemq; verus Deus, homo sit factus, non mutatione diuinitatis, sed assumptione humanitatis, ut in humana natura fieret victima, expiaret peccatum, & placaret iram Dei. Proinde Iesus Mariæ filius, est verus Deus, verus homo, non duo Christifili, sed vnus Christus, vnicus mundi Mediator & Saluator. Quicumq; ergo vel negat diuinitatem Christi, ut Ebion & Cherintus: vel inficiatur veram humanitatem ut Manichaei: vel vnionem personalem impugnant, ut Fotiniani: vel officium redemptionis soli Christo non attribuunt, ut Pelagiani & Papistae, spiritum Antichristi habet.

Vuu

Vos

Vos ex Deo estis filioli, & viciſtis eos, quia maior eſt qui in vobis eſt, quam qui in mundo.

Conſolatur fideles, eoſque conſirmat, ac ſi dicat: Sint tam potentes, tam multi atq; velint hæretici, nullum tamen vobis ab illis damnum eſt metuendum, donec eum firma fide retinueritis, qui eſt in vobis ſpiritus Chriſti: Is enim fortior & potentior eſt, quam ſpiritus mundi. Non ergo propter potentiam & ſplendorem externum hoſtium abijcienda eſt confeſſio, ſed firma fide adhærendum eſt ſimplicitati doctrinæ, etiamſi totus orbis collabi videatur. Nam fides mundi victrix olim apparebit.

Ipi è mundo ſunt, ideo è mundo loquuntur, & mundus eos audit: Nos ex Deo ſumus, qui nouit Deum audit nos, Qui non eſt ex Deo, non audit nos. Ex hoc cognoscimus ſpiritum veritatis, & ſpiritum erroris.

mundana, vt quæ ratio humana percipere poſſit, & mundus eos audit, quia tantum quæ rationis ſunt percipit mundus. Contra, Nos qui à Deo ſumus, hoc eſt, qui Dei verbum ſequimur, captiuata ratione ſub imperio verbi Dei, loquimur diuina, & qui nouerunt Deum, per eius ſcilicet ſpiritum noui homines effecti, audiunt nos, quia quæ Dei ſunt loquimur. Huc addit clauſulam: Ex hoc cognoscimus ſpiritum veritatis, & ſpiritum erroris, hoc eſt, per hanc docendi rationem diſcernimus inter veros & falſos Prophetas. Hic in primis notetur vera nota filiorum Dei, cum docentium in Eccleſia, tum aliorum, videlicet acquieſcere in verbo diuinitus patefacto. Non enim diſputant filij Dei quomodo fieri poſſit, quod verbum promittit: Sed dant Deo gloriam veritatis, perſuaſi quod is qui promittit, poſſit etiam præſtare, non eſt impoſſibile apud Deum vllum verbum. Quod autem ſancti acquieſcunt in verbo ſine hæſitatione, non habent proſecto à natura, ſed à gratia, per quam acceperunt ſpiritum arrabonis promiſſæ hæreditatis. Contra vero nota mundi, hoc eſt, hominum qui mundana ſapiunt, eſt ſequi rationem magiſtram, etiam in ijs, quæ ſupra rationis captum ſunt poſita, vt Arius fecit, cuius diſcipuli architecſti fuerant Mahometicorum ſuorum, quibus magna pars mundi hodie miſere inuoluitur. Sinus igitur circumſpecti, ne à ſimplicitate verbi reuelati deſiciamus, retineamus fundamentum Apoſtolorum & Prophetarum, quod eſt Chriſtus Ieſus. Retineamus articulos fidei in ſua ſimplicitate, ſine aliqua ſophiſtica additione aut exceptione, nec ſinamus nos vllius conſequentiæ neceſſitate ab illis abduci, qui enim hoc faciunt, naufragium fidei incurrunt, & ſalute excidunt.

Dilecti diligamus nos inuicem.

ſupra in tertio. Propoſitioni præponit compellationem tanquam exordium, quo & attentos & benignos reddit lectores. Græca vox ἀγαπᾶν plus ſignificat quam latina. Dilecti, quare vetus interpres vertit, Cariſſimi, tamen nec ipſe vim vocis expreſſit. Hieronymus diſtinguibilis vertit. Sunt enim ἀγαπᾶν qui nobis periucundi ſunt, cari, ſuaues, & exoptabiles, quorum vel mentio nobis longe eſt iucundiſſima & gratiſſima. Hac compellatione ideo vitur, vt cogitatione amoris Apoſtoli erga ſe libētius audiant quæ proponit, & firmius teneant, & maiori cum alacritate obediunt. Proponit autem breuiſſime: Diligamus (inquit) nos inuicem, vbi & verbo ἀγαπᾶν vitur Apoſtolus, quod ſignificat quidem diligere; ſed ſingulari quodam ſtudio, vt & boni conſulamur errata, & tegamus offenſas ob caritatē mutuam, iuxta illud Salomonis: Caritas tegit multitudinem peccatorum.

Nam caritas ex Deo eſt.

diligent. Fideles ſunt ex Deo: Ergo fideles ſe mutuo diligant. Loco totius argumenti ponitur probatio maioris. Porro hæc ratio propoſitionis breuiſſima quidem ſi verba ſpectes, ſed valde copioſa eſt, ſi eam explices. Vult enim nos & naturam Dei cogitare, & quid ab eo proficiſcatur perpendere, & quid ſit illi gratum & acceptum intelligere. Deus cum natura bonus ſit, nihil ab eo proficiſci poteſt niſi bonum, nihil ei gratum & acceptum eſſe poteſt, niſi bonum. Nunc autem, cum Deus ſit caritas, & caritas ab eo proficiſcatur, & caritas ei accepta & grata ſit, decet proſecto eos qui de illo gloriantur, vt de patre, patris ingenium referre, caritate erga ipſum & erga proximos ſuos.

Ratio propoſitionis à cauſa ad effectum. Qui ſunt ex Deo, ſe mutuo diligant. Loco totius argumenti ponitur probatio maioris. Porro hæc ratio propoſitionis breuiſſima quidem ſi verba ſpectes, ſed valde copioſa eſt, ſi eam explices. Vult enim nos & naturam Dei cogitare, & quid ab eo proficiſcatur perpendere, & quid ſit illi gratum & acceptum intelligere. Deus cum natura bonus ſit, nihil ab eo proficiſci poteſt niſi bonum, nihil ei gratum & acceptum eſſe poteſt, niſi bonum. Nunc autem, cum Deus ſit caritas, & caritas ab eo proficiſcatur, & caritas ei accepta & grata ſit, decet proſecto eos qui de illo gloriantur, vt de patre, patris ingenium referre, caritate erga ipſum & erga proximos ſuos.

Quisquis diligit, ex Deo natus est, & cognouit Deum. Qui non diligit, non nouit Deum, quia Deus caritas est.

Ex collatione contrariorum effectuum ad contrarias causas ascendit. Quisquis diligit ex Deo natus est. Ergo qui non diligit, ex Deo non est natus. Quare frustra de adoptione gloriatur. Item: Qui diligit nouit Deum, Quare qui non diligit non nouit Deum. Nam cum vera noticia Dei, caritas naturaliter coniuncta est, tanquam riuius ex vberissimo fonte Spiritus sancti manans. Est enim Deus caritas, id est, fons caritatis, vnde affectus dilectionis manat & diffunditur in eos, qui Dei spiritum habent, & Deum vere cognoscunt. Frustra igitur de noticia Dei gloriatur, in quos radius dilectionis diuinæ non diffunditur. Supra docuimus ex Augustino & ex verbis Domini, dilectionem nostram non esse causam, sed inditium tantum adoptionis nostri. Præterea dictum est supra, quid sit nasci à Deo, & quæ salutaris Dei noticia.

In hoc manifestata est caritas Dei erga nos, quod filium suum vnigenitum miserit Deus in mundum, ut viuamus per eum.

Dixit Deum caritatē esse, hoc est, fontem caritatis, propterea quod nos intime & infinite amet, nunc eius certissimum inditium ab effectu profert: Dedit (inquit) nobis vnigenitum filium, ut nos qui per peccatum mortui eramus, per ipsum viuamus. Ergo Deus intime & infinite nos diligit, atque adeo ipsa caritas est. Christus hoc ipsum testimonium tribuit patri Iohan. 3. cum inquit: Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Tria sunt maxima obstacula, quæ homines impediunt, quo minus se à Deo diligere statuunt. Primum, ærumnæ & calamitates, quibus opprimitur humana natura. Cum enim hæ ærumnæ & calamitates sunt pœnæ iustissimæ, quibus Deus humanum genus punit, testantur Deum horribiliter irasci generi humano. Secundum, vox legis, quæ iram Dei denunciat humano generi, hac damnatoria sententia: Maledictus omnis, qui non manserit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Tertium, iudicium conscientie propriæ, quod est veluti chyrographum Dei scriptum in cordibus nostris, cum de impijs nostris factis, tum de pœnis imminetibus propter peccata. Hæc tria cum cogitantur serio, ratio non potest statuere, quod Deus nos diligit. Vnde ergo sciemus nos à Deo diligere? Æternus filius Dei venit in mundum, assumpsit humanam naturam in vnionem personalem, hic sui aduentus causam exponens, ait: Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Hic perpende vtrumque, hoc est, & quanta fuerit ira Dei aduersus homines propter peccatum, & quam immanis sit eiusdem misericordia in filio proposita. Ira in hoc conspicitur, quod fuerit tanta, quod non potuerit placari vilius meræ creaturæ satisfactione, imo nec omnibus calamitatibus humanæ naturæ impositis: sed oportuerit filium Dei assumpta carne expiatorem fieri. Misericordia autem in hoc cernitur (quantam nullæ creaturæ possunt satis admirari) quod dederit filium, ut viuamus per illum, ut hic Apostolus noster loquitur: Mors æterna erat stipendium peccati iustissimum, sed Deus ex dilectione mittit filium, qui nostra causa in se recepta, satisfecit iusticiæ Dei, liberauit nos à peccato & à iure peccati, ut viuamus per ipsum, modo in ipsum crediderimus. Nam beneficium filij, & suam misericordiam Deus vult fide accipi, & exercere iustissimam suam iram æternis pœnis in eos, qui hunc filium contemnunt. Atque hæc est quod ait: Vt omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Hinc iam concludit Apostolus noster: Cum tanta sit caritas Dei erga nos, quod dederit filium pro nobis redimendis, profecto par est, ut ipsi grati simus, omni obediencie studio, & eius dilectionem imitemur in fouendis proximis.

In hoc est caritas, non quod nos dilexerimus Deum: sed quod ipse dilexerit nos, & miserit filium suum propiciatorem pro peccatis nostris.

Amplificat magnitudinem dilectionis Dei erga nos, ex eo quod in nobis nulla præcesserit vel dignitas vel virtus quare nos diligeret: sed potius horribilia peccata, & merita iustæ damnationis. Nam si Deus fuisset prouocatus nostra dilectione ad nos redamandos, mirum non fuisset, eum cum sit optimus, amore nos vicissim complexum fuisse. At nunc ipse prior dilexit nos, idque non iustos, sed peccatores & reos æternarum pœnarum. Atque ita dilexit nos, quod filium propiciatorem pro peccatis nostris dederit. Necesse est igitur ingentem, imo infinitam caritatem esse, qua Deus nos complectitur. Ponitur autem hic abstractum pro concreto, hoc est, propiciatio pro Propiciatore, ut intelligamus plenissimam propiciationem nobis proponi

V u u 2 in

in Christi sacerdotio. Nam ideo nobis constitutus est Sacerdos à Deo, vt sua víctima, propitiū nobis patrem reddat, ac sanguine suo tegat & aboleat reatum omnium, qui ad ipsum firma fide confugerint.

Dilecti, si nos ita Deus dilexit, & nos alij alios diligere debemus.

Accommodat exemplum & concludit quod proposuit. Deus nos dilexit, ergo nos inuicem debemus diligere. Hic spectentur duo, videlicet debitum officium dilectionis, & ipse diligendi modus. Primum enim dicit: Debemus diligere, vt significet nos obligatos esse ad hoc officium. Quod enim quis debet, hoc vt soluat necesse est. Obseruetur proinde hic necessitas debiti contra eos, qui tollunt necessitatem nouæ obediētiæ. De hoc debito loquitur & Paulus Roman. 10. cum ait: Nemini quicquam debeatis, nisi hoc vt alij alios diligatis. Huius autem debiti singularis quædam ratio est, nam tametsi pij perpetuo hoc debitum soluunt, nunquam tamen ita persoluunt, quin debitores adhuc maneant. Debetur siquidem dilectio omnibus naturali & diuina obligatione, Natura enim & mandato Dei obligamur ad perpetuam dilectionem. De duplici debito vide quæ annotauimus in 13. ad Romanos. Modus dilectionis in exemplo Dei proponitur, qui non nostris virtutibus & meritis est prouocatus ad diligendum nos. Quare si non propter aliquas utilitates nostras, si non propter sperata beneficia, si non propter affinitates & consanguinitates, sed propter ordinem diuinum in natura humana, nos inuicem dilexerimus, exemplum patris imitamur.

Deum nemo vidit vnquam, Si diligimus nos inuicem, Deus in nobis manet, & caritas eius perfecta est in nobis.

Quoniam eorum, quæ sunt optima, fruitio iucundissima est & gratissima, Apostolus noster summum bonum nobis proponit, nempe Deum ipsum, cuius contemplatione tum demum iucundissime fruemur, quando ex fide sincere nos mutuo dilexerimus. Nam Deus qui corporis oculis non est expositus, fide & dilectione à nobis comprehenditur. Nam si diligimus nos mutuo, in nobis habitat Deus, iuxta promissionem Dei, & caritas Dei in nobis est perfecta, id est, vere & reipsa in nobis comprobata. Sed quomodo hoc congruit cum scriptura, quod ait: Nemo Deum vidit vnquam? an non Abrahamo, Moysi, Heliae, Esaiæ, Ezechiel apparuit Dominus? An non Esaias ait: Regem Dominum Sebaoth vidi oculis meis? Irenæus lib. 4. cap. 13. respondet his verbis: Neque Moses vidit Deum nec Helias, nec Ezechiel, qui multa de cœlestibus viderunt, quæ autem ab his videbantur erant similitudines claritatis Domini & prophetiæ futurorum.

In hoc cognoscimus quod in eo manemus, & ipse in nobis, quod de spiritu suo dedit nobis.

Dixit Deum manere in nobis, si diligimus nos inuicem, id nunc illustri argumento ostendit, quod, vt intelligatur clarius, similitudine declarandū est. Quemadmodum animalem spiritum cognoscimus nos per vitam & motū habere, ita Spiritus sanctus cognoscitur in nobis esse per vitam, qua viuimus spiritaliter coram Deo ex fide, & per motus spirituales, quibus excitamur ad facienda opera spiritus, inter quæ merito summū locum obtinet caritas. Propter hos motus dicitur Spiritus sanctus Zachar. 12. Spiritus Gratiae & Precum. Effundam (inquit) super domum Dauid, & super habitatores Ierusalem, Spiritum Gratiae & Precum. Spiritus Gratiae dicitur, quia Spiritus sanctus ad prædicationem Euangelij penetrat in animos auditorum, & instillat ipsis sensum gratiae, vnde & fides viua concipitur, & arcana operatione spiritus regeneramur. Hæc fides infallibile inditium est habitantis Spiritus sancti in corde credentis. Deinde dicitur Spiritus Precum, quia postquam Spiritus sanctus persuasit cordibus nostris de gratia Dei, & fidem in nobis accedit, excitat etiam animos non solum ad expetendam oblatam gratiam, verum etiam ad gratiarū actionem & prædicationem bonitatis Dei ex misericordia recipientis nos in gratiam, & remittentis peccata. Hæc ergo duplex spiratio Spiritus sancti, videlicet gratiae & precum, testatur de Spiritu sancti in nobis habitatione, vnde Paulus ad Rom. 8. Non accepistis rursus spiritum seruitutis ad timorem, sed accepistis spiritū adoptionis, in quo clamamus Abba Pater. Idem spiritus vna testatur cum spiritu nostro, quod sumus filij Dei & hæredes. Huc & illud 2. Cor. 1. pertinet: Qui confirmat nos vobiscum in Christo, & vnxit nos, Deus est, qui obsignauit nos, & dedit arrabonem spiritus in corda nostra. Et ad Ephes. 1. Oblignati estis spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hereditatis nostræ, in redemptionem acquisitionis, in laudem gloriæ eius. TERTIA spiratio Spiritus sancti, est caritatis fraternæ, cum qua plurimæ virtutes cōiunguntur.

iunctæ sunt. Vnde Paulus ad Galat. 5. Fructus vero spiritus est caritas, gaudium, pax, lenitas, benignitas, bonitas, fides, mansuetudo, temperantia. *QVARTA* spiratio Spiritus sancti, est mortificationis carnis & viuificationis spiritus: Vnde Paulus ad Roman. 8. Si spiritus eius qui excitauit Iesum à mortuis, habitat in vobis, qui excitauit Christum ex mortuis, viuificabit etiam mortalia vestra corpora per inhabitantem eius spiritum in vobis. Item: Si spiritu actiones carnis mortificaueritis, viuetis. Vel vt breuius omnia complectar cum Paulo: Quicumque spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei, & templum Spiritus sancti in se habitantis. Ex his iam liquido constat, quæ sit sententia Apostoli nostri, cum inquit: In hoc cognoscimus quod in eo manemus, & ipse in nobis, quod de spiritu suo dedit nobis. Nam hic spiritus est actiuus, & tales ciet motus in corde qualis ipse est. Antithesis hic cogitur, quam ponit Apostolus ad Rom. 8. Si quis spiritum Christi non habet, hic non est eius, hoc est, Qui sensum gratiæ seu adoptionis, precandi impetum, caritatis studium, mortificationis carnis & viuificationis spiritus initium non sentit, is plane spiritum Christi non habet, sed adhuc sub peccato captiuus detinetur.

Et nos vidimus & testamur, quod pater misit filium Saluatorem mundi.

Dixit supra, Deum misisse filium suum in mundum, nunc idem asseuerat, cum vt fidem in nobis exciter, tum vt paterno exemplo caritatem nobis commendet: de hoc testimonio Apostolorum in primo capite copiosius diximus. Mundus hic pro omnibus hominibus, qui in mundo sunt, accipitur, Sicuti in illo dicto: Sic Deus dilexit mundum. Item in illo: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Non est enim personarum acceptio apud Deum, iuxta illud: Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Quod autem multi, pro dolor, damnantur, hoc non ad consilium Dei vel creantis mundum, vel mittentis filium, nec ad victimæ Christi pretium & valorem referendum est: sed ad hominum ingratitude & contumaciam, qui sacrilege oblatam gratiam rejciunt.

Quisquis confessus fuerit, quod Iesus est filius Dei, Deus in eo habitat, & ipse in eo.

Vt supra à motu interno: ita hic ab actione spiritus propria, præsentiam Dei in fidelibus colligit. Confessio enim ex fide profecta, habens conuictum vitæ & fortunarum periculum, probri & cruciatu expectationem, quam & fraterna caritas consequitur, actio est Spiritus sancti habitantis in fidelibus. Secus autem est de confessione, quæ ex fide non manat, & sine periculo fit, & cum caritas non comitatur, hæc enim multis impijs & hypocritis cum Diabolis communis est. Multi enim verbis profitentur se nouisse Deum, sed factis sacrilege negant, quorum conscientia cum sit contaminata, & hominabiles & contumaces à Paulo pronuntiantur. Porro, scriptura meminit triplicis confessionis, videlicet laudis, vt in illo: Confitemini Domino quoniam bonus. Fidei iuxta illud: Qui me confessus fuerit coram hominibus, confitebor & ego ipsum coram patre meo qui est in cælis. Hæc fidei confessio, & noticiam & professionem, & fiduciam Christi complectitur. Culpæ, idque vel coram Deo, vt in illo: Si confiteamur peccata nostra &c. vel coram ministro Ecclesiæ: vel coram offenso fratre. Quid autem sit sentiendum de auriculari confessione, qualis in Papatu obseruatur, alias dictum est.

Et nos cognouimus & credimus caritatem quam habet Deus in nobis.

Causas noticiæ caritatis Dei erga nos indicat, & sunt duæ, videlicet, noticia & fiducia. Noticia qua nouimus, edocti verbo Dei, Deum ex caritate nobis dedisse filium. Fiducia, qua in bonitatem Dei recumbimus, certi de salute per Christum parta. Vtraque, hoc est, noticia & fiducia acquiritur per verbum, in quo est efficax Spiritus sanctus. Confirmatur stupendis operibus Dei, hoc est, miraculis & arrabone spiritus, conseruatur & augefcit vsu Sacramentorum & alijs pietatis exercitijs. Super hac caritate Dei fundatur spes nostra, iuxta illud: Spes non confundit, quia caritas Dei effusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis, hoc est, spes nos non fallit, quia Deus nos diligit, id quod testatur Spiritus sanctus, qui datus est nobis.

Deus caritas est, & qui manet in caritate, in Deo manet, & Deus in illo.

Cum ex similitudine studiorum societas & mutua animorum coniunctio intelligatur, & cum Deus sit ipsa caritas, id est, fons omnis veræ caritatis, necesse est & eos in Deo manere, qui vere diligunt, & ip-

& ipsum Deum in ijsdem habitare. Nam iste affectus, modo purus sit, aliunde proficisci nequit, quam ex diuino spiritu. Obseruetur quam inestimabilis sit fructus veræ dilectionis, quæ ut certissimum indicium indicat societatem Dei & hominis, & mutuam in habitationem, ut qui credit, sit templum Dei, & ipse Deus sit in suo templo, in quo vult coli, inuocari & prædicari. Quam autem hæc gloria Christianorum sit magna, ostendit Bernhardus hisce verbis: Deus caritas est, quid preciosius? Et qui manet in caritate, in Deo manet, quid securius? Et Deus in eo, quid iucundius? Idem Bernhardus caritatis distinctionem hanc facit: Et Deus ipse, & Dei donum recte dicitur caritas, itaque caritas dat caritatem, ubi dantem significat, nomen est substantiæ: ubi donum, nomen est qualitatis.

In hoc perfecta est caritas nobiscum, ut fiduciam habeamus in die iudicii, quod quemadmodum ille est, ita & nos sumus in hoc mundo.

Conformitatem nostri cum Deo in hoc mundo, pronunciat certum argumentum esse, caritatis Dei erga nos perfectæ, hoc est, solidæ & reipsa comprobata, cuius caritatis noticia facit, ut fiduciam habeamus in die iudicii, hoc est, ut læti & alacres diem iudicii expectemus, & exoptemus, non expauescentes ad mentionem diei iudicii, sicuti illi faciunt, qui conscientia turpiter actæ vitæ damnati, Deum vindicem metuunt suorum scelerum. Verba hæc Apostoli: Quod quemadmodum ille est, ita & nos sumus in hoc mundo, hunc habent sensum: Quod qualis ille est, tales & nos sumus in hoc mundo. Huius dicti interpretatio petatur ex tertio capite, ubi ait: Quisquis habet hanc spem in eo, purificat seipsum, sicuti ille purus est. Loquitur ergo hic de conformitate in puritate & innocentia vitæ. Porro, hæc conformitas nostri cum Deo in imitatione & conatu, & non in puritate & perfectione posita est. Nec est hæc conformitas, causa fiduciæ, sed inditium certum solidæ caritatis Dei erga nos. Nam ex spiritu Dei, qui est arrabo nostræ hereditatis, proficiscitur. Hæc Dei caritas facit, ut fiduciam habeamus in die iudicii, non nostra conformitas aut opera, quemadmodum Papistæ perperam ex hoc loco colligunt contra mentem Apostoli.

Timor non est in caritate, sed perfecta caritas foras mittit timorem, quia timor cruciatum habet, qui autem timet, non est perfectus in caritate.

Argumentum est à contrarijs. Caritas Dei facit ut fiduciam habeamus in die iudicii. Ergo in caritate timor non est, hoc est, ubicumque est noticia caritatis Dei erga nos, ibi non est timor cruciatuum æternorum propter peccata, Nam ubi est timor, ibi est & cruciatus, qui sane cum fiducia pugnat. Quare qui timet non est in caritate perfectus, hoc est, non est satis de caritate Dei erga se confirmatus. Loquitur autem hic non de quouis timore, sed de timore iudicii extremi & damnationis, quod patet ex superiori dicto. Non ergo hoc dictum Apostoli referendum est ad timorem agentium pœnitentiam & filiorum Dei, qui est præcipuus fidei fructus, ut cum dicitur: Beati qui timent Dominum, hoc enim timore excitamur ad pœnitentiam, & cauemus ne clementissimum patrem nostris offendamus sceleribus. Tamen si autem sæpe de timore Dei diximus, tamen quia hic locus mentionem eius facit, pauca huc ascribam, ut teneatur discrimen inter timorem Dei seruilem, & timorem Dei filialem, quem purum & sanctum nominat Dauid. Hoc discrimen pulcre cernitur in seruo timente Dominum suum, & in filio timente patrem qui se genait. Seruus timet Dominum ut crudelem tyrannum, non sine occulto odio: Filius timet patrem ut carissimum genitorem, ex vera flogora. Seruile proinde timor Dei est, quo timetur Deus ut vindex scelerum, estque sine fiducia Mediatoris. Hunc, cum conuertantur homines, expellit caritas Dei, Nam qui credit serio Deum se diligere, & agnoscere sibi peccata propter Christum, is non amplius timet diem iudicii, in quo impœnitentes adiudicentur æternis pœnis. Filialis Dei timor est, quo timetur Deus ut dulcissimus pater, cum reuerentia, amore, sinceroque studio faciendi omnia quæ Deo grata sunt. Hic quia ex fide proficiscitur, & est filiorum Dei proprius, recte filialis dicitur. Hunc filialem timorem habet, qui se ex fide humiliat, qui nihil sublime de se & operibus suis sentit, qui omnem laudem Deo tribuit, qui paternam virgam osculatur. Breuiter, qui Deum glorificat vera pietate & reuerentia, cauere ne patrem clementissimum offendat. Huius timoris fructus, longe est gratissimus: nam ut initium superbiæ est defectio hominis à Deo, atque à creatore suo cordis auersio: ita vnus timor Dei est, qui nos in obseruantia præceptorum Dei atque omni sancta subiectione & humilitate, continere potest. Atque hinc est quod Dauid ait: Timor Domini purus permanet in æternum. Huius enim perpetuum studium est declinare à malo, & face-

& facere bonum. Quare non immerito Syracides capite 25. ait: Tinente Dominum nemo maior est, Timor Domini claritate superat omnia. Postquam enim Syracides nouem res proposuisset, ob quas non immerito homines in hac vita beati prædicantur, decimo loco timorem Dei collocat supra omnia, ut in quo sit summa & præcipua hominis beatitudo.

Nos diligimus Deum, quia ipse prior dilexit nos.

Repetit superius dictum de ordine dilectionis, ut ostendat necessitatem consecutionis dilectionis Dei & proximi.

mi. Dixit supra: In hoc est caritas, non quod nos dilexerimus Deum, sed quod ipse dilexit nos: hic eandem sententiam repetit, ut quemadmodum dixi, doceat fieri non posse ut dilectio Dei sit vera & sincera, sine dilectione proximi: nam, si Deum diligimus, fieri non potest, quin eius imaginem in proximis nostris amemus: quare officia quibus Deus non indiget, vult ut illis præstemus. Hæc igitur obseruetur ratio consecutionis: Nos Deum diligimus, Igitur & proximos diligere nos oportet, quia proximis gestantibus imaginem Dei, vult Deus testari dilectionem quam illi debemus. Proinde non est tam indignitas proximi spectanda, quam imago Dei, quæ dignissima est quæ diligatur. Nam si Deus dilexit nos prior, iniussu erimus, nisi ipsum vicissim diligamus. Verum hanc erga se dilectionem ipse testatam vult erga proximos nostros. De ordine dilectionis inter Deum & nos, supra diximus ex Paulo, qui ait: Commendat autem Deus caritatem suam erga nos, quoniam cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus est. Non est ergo nostra dilectio, nostrum meritum, nostra dignitas, aut villa nostra virtus, causa cur Deus nos diligat: sed sola ipsius bonitas & misericordia in Christo Iesu, quæ excedit omnem angelorum & hominum captum.

Si quis dixerit diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est.

Infert per antithesin argumentum, hoc modo. Supra dixit: Qui diligit Deum, diligit proximum. Hic infert:

Igitur qui non diligit proximum, non diligit Deum. Hoc autem quasi regerit in hypocritas, qui religiosi videri volunt, etiam si fratribus nullam dilectionis significationem ostendunt. Horum iactationem pronunciat Apostolus vanam esse. Nam ea est veræ dilectionis indoles, ut qui Deum diligit, diligat & proximum. Nam dilectio proximi in dilectione Dei includitur. Hinc est quod Christus secundum legis caput de dilectione proximi, dicat, simile esse primo, non qui ordine, non obiecto, non gradu dilectionis, sed affectu, obligatione & consecutione obedientiæ & debiti officij.

Qui enim non diligit fratrem suum quem videt, Deum quem non videt quomodo potest diligere?

Probat consecutionem proximi argumenti, sumta ratione à maiori ad minus. Si quis non diligit fratrem suum quem videt, multo minus diligit

Deum, qui est inuisibilis. Nam iuxta regulam Dialecticorum, Si id quod magis videtur in simile esse diligere homines, quorum multa sunt errata, multa vitia, multæ offensiones, quam Deum, quem fide intuemur, quemque optimum omnium bonorum fontem confitemur? Hic cogitanda est ratio dilectionis proximi, quæ est communis adoptio in filios Dei, qui patris gerunt imaginem. In hunc ergo modum argumenti vis declaranda est: Qui non diligit fratrem suum quem videt, hoc est, filium Dei, gestantem Patris viam imaginem, is sane nec Deum diligere, odio habeas? Non ergo proximus spectandus est ex vitijs quibus obnoxius est, sed ex illa imagine Dei, quæ in ipso refulget, ex adoptionis dignitate, ex Spiritus sancti inhabitacione, ex societate illa, quam habet cum sanctissima trinitate, & cum omnibus sanctis. Cum itaque hæc dilectionis causæ concurrunt in proximo, præsertim Christiano, non est mirum, quod ex amore proximi, Deus à nobis diligere cognoscatur. Et contra, quod ex odio proximi Deus à nobis minime diligere concludatur.

Et hoc habemus mandatum ab eo, ut qui diligit Deum, diligat & proximum.

Ætiologia est à mandantis autoritate, & mandati æquali obligatione. Est enim mandatum Dei, ut qui diligit Deum, diligat & proximum. Ergo qui alteram mandati partem negligit, mandati autorem contemnit, proinde qui non diligit proximum, nec Deum diligere censendus est. Potest & hoc modo concludi argumentum:

Vuu 4

Ne-

Nemo diligit eum cuius mandatum contemnit. Qui non diligit proximum, mandatum Dei contemnit: Igitur qui proximum non diligit, nec Deum diligit. Huc Augustini verba ascribamus: Quomodo diligis eum cuius odistis præceptum? quis est qui dicat: Diligo Imperatorem, sed odi leges eius? In hoc intelligit Imperator, si diligis eum, si obseruentur leges eius per provincias. Lex Imperatoris quæ est? Mandatum nouum do vobis, vt vos inuicem diligatis. Dicit ergo te diligere Christum, serua mandatum eius & fratrem dilige. Si autem non diligis, quomodo eum diligis, cuius mandatum contemnis?

C A P V T V.

Summa Capitis quinti.

Caritatis, quæ ex fide Christi manat, testimonium est obseruatio mandatorum Dei, quæ mandata victrix fides leuia reddit virtute Christi: cuius testimonium qui recipit, vt vita æterna habes est, ita fiduciam habet impetrandi quicquid iuxta voluntatem Dei petierit.

Ordo & partes Capitis quinti.

Plures sunt huius capitis partes. Primum enim ex fidei & regenerationis natura, dilectionis Dei & proximi necessitatem ostendit. Deinde quodnam sit dilectionis Dei certissimum inditum, nempe obseruatio mandatorum Dei, indicat. Tum ne quis onere mandatorum Dei se opprimi metuat, affirmat fidelibus mandata Dei grauiam non esse, propterea quod fide Christi mundi sint victores. Postea de Euangelio differit & eius fructu, exponitque qualia testimonia habeat, tum in celo tum in terra, pronuncians fide possideri vitam æternam. Postremo concludens Epistolam, finem scriptionis indicat, & orationem pro peccatoribus fieri postulat, quorum duo genera facit. In fine addit admonitionem de vitandis idolis, id est, idololatriæ instrumentis.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

O MNIS qui credit quod Iesus est Christus, ex Deo natus est. Et omnis qui diligit genitorem, diligit etiam genitum ex eo.

Ex virtute fidei & regenerationis extruit necessitatem dilectionis Dei & proximi. Potest autem hoc argumentum duobus modis concludi: Primo quidem sic. Quisquis est ex

Deo natus, diligit & Deum genitorem, & omnes qui nati sunt ex Deo. Quisquis credit quod Iesus sit Christus, hoc est, promissus Messias, natus est ex Deo. Ergo qui credit quod Iesus sit Christus, diligit & Deum genitorem, & omnes qui ex eo nati sunt. Deinde vero sic: Omnis qui credit quod Iesus est Christus ex Deo natus est. Omnis qui ex Deo natus est, diligit Deum genitorem. Omnis qui diligit genitorem Deum, diligit etiam omnes qui ex eo nati sunt. Igitur qui credit quod Iesus est Christus, diligit omnes natos ex Deo, id est, omnes credentes gestantes imaginem Patris. In hoc Sorita manifestius conspicitur causarum & effectuum necessaria connectio, seu consequentia. OBSERVA hoc loco nasci ex Deo, & habere fidem in Iesum Christum, natura coniuncta esse, ita vt vniuersaliter conuertantur affirmatiue & negatiue. Quisquis enim natus est ex Deo, habet fidem in Christum. Et quisquis habet fidem in Christum, natus est ex Deo. Et contra: Quisquis non est natus ex Deo, nec fidem in Christum habet. Et qui fidem in Christum non habet, ex Deo natus non est. DEINDE obserua quæ sit fidei salutaris ratio, nempe statuere Iesum esse Christum, id est, verum Messiam, Deum & hominem, a deoque suum vnicum Mediatorem & Saluatorem. Nam vera fides, noticia & fiducia constat. Sola enim noticia nequaquam salutaris est.

Per hoc cognoscimus quod diligamus filios Dei, cum Deum diligimus, & mandata eius seruamus.

Dilectio Dei & proximi ita coheret inter sese, vt cum vna ponitur, ponatur & altera in subiecto. Qui enim

nim diligit Deum, diligit & proximum. Et qui proximum diligit sincere, is quoque Deum diligit. Verum ne quis inani spectro se fallat, dilectionis proximi certissimum inditium & notam seu causam statuit dilectionem Dei, cuius effectus & certissimum inditium est observatio mandatorum Dei. Hæc ergo quinque ordine coherent: credere in Iesum Christum natum esse ex Deo, diligere Deum, amare filios Dei, & observare mandata eius. Horum primo posito, ponuntur & reliqua, & negato, negantur. Et ex ultimo affirmato vel negato, affirmantur vel negantur superiora. Porro observatio mandatorum Dei cuius hic fit mentio, non in perfectione obædientie, iuxta legis rigorem: sed in voluntate, proposito, conatu & studio approbandi Deo vitam nostram iuxta Evangelij præceptum est posita. Observatio enim mandatorum Dei, siue quod idem est, impletio legis, nunc opponitur imperfectioni operis, nunc simulationi. Quatenus autem imperfectioni operis opponitur, nemo legem observat vel implet, neque renatus, neque non renatus, sed solus Filius Dei perfectam legi obædientiam præstitit, qui propterea est finis legis in iusticiam omni credenti. At cum opponitur observatio siue impletio legis simulationi & mendacio, vere credentes implent legem & observant mandata Dei, quia sincere conantur Deo obædire, qui conatus probatur Deo propter fidem. Hoc ita esse & multa scripturæ testimonia, & plurima sanctorum exempla conuincunt. Respexit Dominus ad Abel & ad munera eius, placuit enim persona fide, & placuit obædientia ex fide præstita, non ob suam perfectionem, sed propter conatum, studium, propositum & voluntatem alacrem. Abraham iubetur mactare filium, hic Abraham propositum, voluntatem, conatum & studium obtemperandi Deo habuit, ex quo perfectionis laudemactus est, etsi ad mandati executionem non peruenit.

Hæc est enim caritas Dei, ut mandata eius seruemus.

Ab effectu ostendit quænam sit, & ubi sit germana caritas Dei, qua Deus ab homine diligitur. Congruit au-

tem hoc dictum Apostoli cum verbis Domini, qui ait: Si diligitis me, mandata mea seruare. Et iterum: Qui habet mandata mea & seruatur ea, ille est qui diligit me. Et rursus: Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. Qui igitur ita erga Deum affectus est, quod omnibus rebus mundi, obædientiam erga Deum anteponat, & eius studeat mandata seruare, is vere Deum diligit, etsi non perfecte iuxta rigorem legis. Contra vero, qui carnis concupiscentijs abripitur, qui carnalia sapit & sectatur, qui sciens & volens ruit contra mandata Dei, & vastat conscientiam suam, is nec fidem, nec dilectionem Dei habet. Abraham dum paret Deo iubenti ut filium suum Isaac vnigenitum in holocaustum offerat, se vera dilectione præditum fuisse testatur. Saul dum hosti parit, sciens & volens contra manifestam vocem Dei, se fide & dilectione Dei vacuum declarauit. Vnusquisque ergo ad hanc regulam semetipsum examinet, videatque, num vera dilectione sit præditus, nec ne. Deus non illudatur sophistica, non fallitur hypocrisis, non vano spectro fascinetur, nam corda & renes scrutatur & examinat.

Et mandata eius grauiora non sunt, quia omne quod natum est ex Deo, vincit mundum.

Prolepsis est. Nam anticipat obiectionem quæ oriri poterat ex proxima sententia. Tu dicis Iohannes Dei dilectionem in eo consistere, si quis

mandata Dei seruet: At mandata Dei grauiora sunt, quam ut ab vllis mortalium seruari possint. Respondet Iohannes, Mandata eius grauiora non sunt, & responsionis huius causam seu rationem subiungit, Quia (inquit) omnis qui natus est ex Deo, vincit mundum, hoc est, non superatur à concupiscentijs mundi. Hic Iohannes discerni vult inter renatos & non renatos, horum enim respectu dicitur lex vel grauis, vel levis, quæ per se considerata, nec grauis nec levis dici potest. Ut igitur non renatis grauis est lex, seu ut hic loquitur Iohannes, grauiora sunt mandata Dei, ut quæ onere damnationis eos premant: ita renatis non sunt grauiora. Vna proinde regeneratio facit, ut lex Dei homini non sit grauis. Nam in regenerationis quatuor concurrunt, quæ legis onus leue reddunt, horum Primum est absolutio à peccato, & Christi iusticia credenti imputata, quæ facit ut regeneratus non sit amplius sub lege damnante: nam legis maledictio, qua omnes non conuersi premuntur, illi sublata est, siquidem conuersus habet quod lex requirit, videlicet plenam legis iusticiam, iuxta illud: Christus est finis legis, in iusticia omni credenti, hoc est, omnis qui credit, habet quod lex requirit, nempe iusticiam legis, eamque non à se factam, sed à Christo sibi imputatam. Non igitur habet lex ius premendi suo onere hominem credentem in Christum, quod ius obtinet in omnes non renatos. SECUNDO est donatio Spiritus sancti, quo & affectus & voluntas reformatur atque a deo nouæ

noæ vires acquiruntur, vt homo iam possit motus à Spiritu sancto aliqua Deo grata facere. Hoc confirmatur dicto Apostoli: Si Spiritu eius, qui excitauit Iesum à mortuis, habitabit in vobis, qui excitauit Christum ex mortuis, viuificabit etiam mortalia vestra corpora, per inhabitantem ipsius Spiritum in vobis. Hic ergo Spiritus facit, vt non ambulemus secundum carnem, iuxta quam qui ambulant, Deo placere non possunt: sed actiones corporis, hoc est, vitiosæ naturæ mortificemus, ac viuamus nunc nouam vitam ex fide filij Dei. TERTIVM ex secundo sequitur, videlicet affectus in renatis, quo renati delectantur lege Dei. Huc illud Pauli ad Roman. 7. Condelector lege Dei, secundum interiorem hominem, hoc autem cum promissimæ voluntatis inditium sit in renatis, facit vt legis onus ipsis haudquaquam graue esse videatur. Tamen si igitur perpetua lucta est in renatis carnis & spiritus, tamen quatenus homo regeneratus est, promissima voluntate fertur in obsequium Dei, iuxta legis diuinæ præscriptum. Hinc est quod Paulus dicit: Ipse ego mente quidem serui legi Dei, carne vero legi peccati. QVARTVM, quo lex Dei leuis redditur, est gratia, qua boni consulitur defectus. Clementissimus enim pater, ea qua complectitur fideles gratia, multas ignorantias, multas omissiones & commissiones contra legem boni consulit, donec maneamus in fundamento, ac retineamus fidem & bonam conscientiam, atque hoc est quod Paulus ait: Nulla condemnatio est ijs qui sunt in Christo Iesu, qui non secundum carnem ambulant, sed secundum Spiritum. Vt igitur pater terrenus, quando videt promtam voluntatem in filiis suis, conuiuet ad multa errata, quæ non proueniunt ex malitia: ita Pater celestis venia tegit defectus nostros, idq; ea storga paterna, qua nos in filio dilecto caros habet. Et his iam liquido constat, quibus lex Dei vel grauis vel leuis sit, & quibus de causis. Quod autem Papitæ ex hoc loco Iohannis colligunt, legem Dei præstari posse perfecte à fidelibus, ab infidelibus autem minime ex parte, falsum est. Nam Paulus ad Ro. 7. & scriptura passim testatur in sanctis semper manere peccatum, quod certe verum non esset, si legem perfecte impleverent sancti. Nam vna cum perfecta iusticia legis, non potest violatio consistere. Et Apostolus supra dixit: Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & Deum mendacem facimus. Et Salomon ait: Non est homo super terram qui non peccet. Nam donec in hac vita versamur, caro nos sollicitat, & sæpe suppullant prauis affectibus & actionibus, quæ sua natura peccata sunt, etsi sanctis non imputentur. Quod autem supra dictum est, Qui natus est ex Deo, non peccat, nec potest peccare: non ad quoduis peccatum, sed ad certum peccati genus referendum est, quemadmodum supra declaratum est.

Et hæc est victoria quæ vicit mundum, fides nostra.

Dixit omnem natum ex Deo vincere mundum, id est, quicquid in nobis est, vel extra nos à Dei mandatis

nos abducens: Nunc autem quo instrumento, & qua virtute id fiat, exponit, nempe fide qua Christum apprehendimus, qui mundi victor est. Vt enim fide Christum posidemus: ita Christi virtute mundum superamus. Nam cum in Christum credimus, virtute mortis Christi mortificantur membra veteris hominis in nobis, hoc est, concupiscentiæ prauæ. Virtute sepulture premuntur, vt suas vires exerere non possint. Virtute resurrectionis noui nascimur homines, & in nouitate vitæ ambulamus. In his sita est illa mundi victoria, de qua hic loquitur Apostolus. Huius rei symbolum & testimonium est Baptismus noster, sicuti Paulus hisce verbis docet: Quicumque mortui sumus peccato, quomodo adhuc ei viuemus? An ignoratis quod quicumque baptizati sumus in Christum Iesum, in mortem eius baptizati sumus? vna sepulti sumus cum ipso per baptismum in mortem, vt quemadmodum excitatus est Christus ex mortuis per gloriam Patris, sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Nam si insititij facti sumus per similitudinem mortis eius, simul & resurrectionis participes erimus. Hic Apostolus & mortem peccati in nobis ex virtute mortis Christi, & vitam Spiritus ex virtute resurrectionis Christi esse docet, in quibus, hoc est, mortificatione & viuificatione, sita est regeneratio nostri, & sanctificatio, quæ facit vt mundi victores simus, sed in Christo seu ex virtute Christi. Nam metaphoram summa à plantarum cultura, qua vtitur Apostolus, aperte monstrat vnde sit vis vitæ & victoria Christianorum. Vt enim surculus insitus trunco, viuunt non sua, sed aliena vita: sic natura humana non viuunt nisi inferatur Christo, quod fit per fidem. Atque hoc est quod ipse Dominus Iohan. 15. ait: Manete in me, & ego in vobis, quemadmodum ramus non potest fructum ferre à semetipso, nisi manserit in vite. Sic neque vos nisi in me manseritis. Ex hisce iam constat, quare victoria super mundo tribuatur fidei seu regenerationi, videlicet, quia fides Christum victorem mundi habet in se manentem, & ipsius virtute veterem hominem exuat, & nouum induat. Vfus est autem hoc loco Apostolus præterito tempore, VICTI, propter certitudinem victoriæ. Nam qui vere credunt, non minus de victoria certi sunt, quam

quam si nunc bellum confectum esset. Hinc præterea manifeste patet, victricem fidem non esse tantum historię noticiam & assensum, sed potius viam in Christum fiduciam, qua statui-
mus Deum nobis propitium esse in Christo.

Quis est qui vincit mundum nisi qui credit, quod Iesus est filius Dei.

Quia fidei meminit, nunc quisnam vere credere censendus sit, definit: nempe is, qui credit quod Iesus est fi-

lius Dei. Hęc definitio à materia sumta, non de noticia tantum intelligenda est, sed etiam, idque multo magis, de fiducia in Iesum Christum filium Dei victorem mundi, cuius robore nos in pugna aduersus mundum persisteremus, & victores mundi, carnis & concupiscentiarum eius euadimus, propterea quod in ipsum toti recumbamus. Vincendi vocabulum admonet nos grauissimi certaminis, quod erit inter spiritum & mundum, donec in hac vita sumus. Vincendi modus certificat nos de victoria, si modo, vt inertes milites, arma nō abiciamus: donec enim in fide Christi persisterimus, virtute mortis Christi superiores propria carne erimus, & virtute resurrectionis eiusdē viuificabimur magis magisque, vt in hac pugna nō succumbamus.

Hic est ille, qui venit per aquam & sanguinem, Iesus Christus, non per aquam solum, sed per aquam & sanguinem, & Spiritus is est, qui testificatur, quod spiritus est veritas.

Quia multa subinde de fide dicta sunt, cuius fidei obiectū est Iesus Christus: Nunc ad testimonia transit, quibus Christi, quem offert Euangelium, dignitas, excellentia, & veritas comprobatur. Facit autem duo testimoniorum genera, quorū vnum in ter-

ra, alterum in cœlo existit: quæ simul testantur quod Iesus Mariæ filius, sit verus Messias seu Christus, quem fides sanctorum respicit. Hic Iesus est (inquit) qui venit, à quo? à Patre missus, quo? in sanctos, quomodo? per aquam & sanguinem. Aqua symbolice significat sanctificationem nostri, & regenerationem, quam fideles in se fieri arcana Spiritus operatione sentiunt, hanc ideo, aquæ symbolo notat, vt purificationes legales, quæ per asperersionem aquæ fiebant, interpretetur: quibus interna illa regeneratio, & sanctificatio adumbrabatur. Esi autē baptisimus est externum Christi exhibitū symbolum, & eius virtutis in nobis testimonium, tamen de eo non videtur agere hoc loco Apostolus, sed tantum de interno testimonio, videlicet regenerationis, quod soli fideles in se sentiunt. Sanguis symbolice iusticiam significat, quæ sita est in peccati expiatione, & iusticiæ Christi imputatione. Hęc ideo sanguinis symbolo notatur, quia sanguinis asperio in veteri testamento, figura erat asperisionis sanguinis Iesu Christi, quæ peccata credentium expiantur. Deinde addit: Et Spiritus is est, qui testificatur quod Spiritus est veritas, hoc est, Spiritus qui est in sanctis, testificatur Spiritum sanctum esse veritatem, hoc est, testatur verū esse quod dicit sanctis, nempe quod sint filij Dei, iuxta illud Rom. 8. Spiritus contestatur spiritui nostro, quod simus filij Dei. Est proinde Andanacsis in voce Spiritus, in priori enim loco effecta Spiritus sancti, notat: videlicet motus congruentes legi & voluntati Dei, excitatos in credentibus à Spiritu sancto: In posteriori vero significat ipsum Spiritum sanctum effectorem. Continet igitur hic versus sex testes, quorum Primus est Pater, à quo venit Filius. Secundus, Filius ipse. Tertius, Spiritus sanctus. Quartus, Aqua. Quintus, sanguis. Sextus, Spiritus sanctorū, de quib. testib. Apostolus noster in sequētib. distinctius agit,

Nam tres sunt qui testificantur in cœlo, Pater, Verbum, & Spiritus sanctus, & hi tres vnum sunt.

Quorsum ea pertineant, quæ dixit, explicat & distinctius discernit inter ea testimonia, quæ recensuit versu superiori. In hoc enim versu tres testes

enumerat, qui de cœlo testantur de Christo, qui sunt Pater, & Spiritus sanctus. Pater sonabat de cœlo hanc vocem: Hic est Filius meus dilectus, idq. bis, videlicet in baptismo & in transfiguratione. Filius qui ascendit visibiliter in cœlū, & sedit ad dexteram Patris, testatus est de Euangelio, non solum dum in terris ageret visibiliter diuinis suis operibus, sed etiam hodie testatur, dum suam Ecclesiam mirabiliter seruat in tantis persecutionibus & furorib. Diabolorum & hominum, & cum dona dat Ecclesiæ, alios quidem Apostolos, alios Prophetas, alios Evangelistas, alios Pastores & Doctores ad instaurationem sanctorum, vt ædificetur corpus Christi, ad Ephes. 4. Spiritus sanctus in baptismo Christi, in colūbæ specie testatus est de Christo, & visibiliter illapsus in Apostolos ipso die Pentecostes à resurrectione Domini multis miraculis Christi Euangelium de pœnitentia & remissione peccatorum confirmavit. Et hodie in omnibus sanctis arrabo est hereditatis promissæ. Hi tres testes, Pater, & Spiritus san-

sanctus vnum sunt, id est, de eadem Christi doctrina, & salute per illum consequenda, consentiunt, non secus atq; vnus testis esset. Quidam interpretantur: Vnum sunt, scilicet essentia seu natura diuina: quæ sententia etsi vera est, hoc tamen loco minime congruit, quemadmodum ex sequenti versiculo patebit, in quo ista interpretatio locum non habet. Porro, hæc Apostoli verba semper sint nobis in conspectu, & his cælestibus testimonijs muniamus nos ad euertendam Euangelij certitudinem in perniciem humani generis. Cur autem quidam expunxerint totam hanc sententiam ex textu, præsertim, cum optime quadret, & inueniatur in probatissimis exemplaribus, græcis & latinis, non video.

Et tres sunt qui testificantur in terra, Spiritus, aqua & sanguis, & hi tres vnum sunt.

Alterum testimoniõrũ genus, quo confirmatur & Christi autoritas, & Euangelij ipsius veritas, & est triplex, Spiritus, Aqua & Sanguis. Spiritus est

credentium persuasio, qua conuicti sunt in suis cordibus de Euangelij Christi certitudine & veritate. Aqua est ipsa regeneratio & sanctificatio. Sanguis est iusticiæ, id est, expiatio peccati per sanguinem Christi, & iusticiæ Christi imputatio. Cur autem hæ tres voces ita accipiendæ sint, supra expositum est. Hi tres, inquit, in terra sunt, & in vnum sunt. In terra quidem, quia hos testes in se sentiunt sancti, qui hic in terris degunt. In vnum vero sunt, quia inter se de eadem re consentiunt. Cum ergo tres illi in cælo testes, & hi tres in terra consentiant in omnibus, fides nostra minime vacillare debet, sed certissimo certius statuere, omnia euentura quæ Euangelium promittit. **H A C T E N V S** eam sententiam verborum Iohannis adduximus, quæ maxime congruere præsentī argumento videtur, nunc breuiter aliorum sententias attingamus. **A V G V S T I N V S** per spiritum, Patrem ipsum: per sanguinem, Filium: per aquam, Spiritum sanctum intelligit. Sed hæc interpretatio nequaquam congruit: nam Apostolus nolter distinguit inter testes, qui in cælo sunt, qui sunt Pater, *αὐτός* & Spiritus sanctus: & testes eos qui in terra sentiuntur, videlicet, spiritum, aquam & sanguinem. Ergo necesse est, vt alij testes intelligantur, quam Pater, Filius & Spiritus sanctus. **A M B R O S I V S** concinnius lib. 3. de Spiritu sancto cap. 11. Tres (inquit) sunt testes (scilicet in baptismo) Spiritus, aqua, & sanguis, & hi tres vnum sunt in Christo Iesu. Audi, quomodo testes: Spiritus mentem renouat: Aqua proficit ad lauacrum: Sanguis spectat ad precium. Spiritus enim nos per adoptionem filios Dei fecit: sacri fontis vnda nos abluit: Sanguis Domini nos redemit. Idem lib. 1. cap. 6. de Spiritu sancto: In aqua est imago mortis, in Spiritu pignus est vitæ, vt per aquam moriatur corpus peccati, quæ quasi quodam tumultu includit, & per virtutem spiritus renouemur à morte peccati. Et ideo hi tres vnum sunt, sicut Iohannes dixit, aqua, sanguis & spiritus, vnum in mysterio, non in natura. Aqua igitur testis est sepulture, Sanguis testis est mortis, Spiritus testis est vitæ. Si qua ergo in aqua gratia, non ex natura aquæ, sed ex præsentia est Spiritus sancti. Idem in libello de his qui mysterijs initiantur, cap. 3. Legistis, quod tres testes in baptismo vnum sunt, aqua, sanguis, & spiritus. Quia, si vnum horum detrahas, non stabit baptismatis sacramentum. Quid enim est aqua sine cruce Christi? Elementum commune sine vilo sacramenti effectu. Nec iterum sine aqua regenerationis mysterium est, Nisi enim quis renatus fuerit ex aqua & spiritu, non potest introire in regnum Dei. Hinc cognosce, quod aqua non mundat sine spiritu. **A L I I** per spiritum intelligunt ministerium Euangelij, in quo efficax est Spiritus sanctus: per aquam Baptismum: & per sanguinem Cœnam Dominicam. In hac varietate opinionum sequendum est quod maxime videtur quadrare, quodq; congruit cum analogia fidei. Quare ego sententiam quam primo loco proposui, præferendam iudico, etiamsi alias, quas recitauī, non omnes repudio.

Si testimonia hominum accipimus, testimonium Dei maius est.

Testimonium Dei duplex de Christo & eius Euangelio adduxit, nunc qualis fides isti testimonio adhibenda

sit, à comparatis colligit. Si testimonium hominum accipimus, multo magis testimonium Dei accipere oportet: Nunc autem in ore duorum aut trium testiũ consentientium de re aliqua super terram, stabit omne, vt inquit scriptura, verbum. Igitur multo magis testimonium Dei accipiendum est, Pro consequente maioris, sequelæ, prabationem ponit: nimirum quod testimonium Dei maius sit quam hominum testimonium. Debent enim maiora testimonia præferri minoribus.

Nam hoc est testimonium Dei, quod

Supra dixit testimonium de Christi testi-

testificatus est de filio suo, Qui credit in filium Dei, habet testimonium in semetipso, qui non credit Deo, mendacem fecit ipsum, quia non credidit testimonio, quod testificatus est Deus de filio suo.

sto in terra perhibere spiritum, aquam & sanguinem: nunc ubi nam hoc testimoniorum genus querendum sit docet, nempe in conscientia fidelium. Qui (inquit) credit in filium, habet testimonium in semetipso, nempe spiritum, sanguinem, & aquam, id est, mentem

persuadam de Christo & veritate Euangelij per Spiritum sanctum, iusticiam Christi, hoc est, obedientiam crucis & legis sibi imputatam. Et sanctificationem, hoc est, mortificationem & viuificationem, seu inchoationem nouæ obedientiæ. Hæc enim fidelis anima in se ita sentit, ut prorsus aduersus omnes carnis rationes triumphet, certa de veritate Euangelij & salute per Christum consequenda. Amplificationem à contrarijs suo more addit Apostolus, ut ostendat grauitatem peccati illorum, qui in filium Dei non credunt, hos enim dicit Deum mendacij arguere, ac si falsum testimonium de suo perhiberet filio. Quantumuis igitur magni peccatores sumus, non addamus hoc horrendum peccatum, ut Deum mendacem nostra infirmitate faciamus, qui, etsi reuera mendax non est, vitio tamē non credentis pro mendaci habetur.

Est autem hoc testimonium, quod vitam æternam dedit nobis Deus, & hæc vita in filio eius est.

Quale nam sit Dei testimonium de filio, exponit, nimirum quod Deus dederit vitam æternam, quæ vita est in eius filio, qui eam omnibus credentibus & meruit & impertit. Hic quatuor obseruentur. Primum, vnde vita æterna sit, nempe à Deo patre. Secundum, quod hæc vita sit donum Dei gratuitum. Tertium, quod in Christo querenda sit hæc vita. Quartum, quod hæc vita contingat credentibus, nam cū dicit: Nobis dedit, credentes intelligit. Primum destruit omnia humana merita. Secundum commendat nobis Dei misericordiam. Tertium fontem vitæ monstrat Iesum Christum. Quartum fidei nos admonet, qua Christus fons vitæ apprehenditur. Quicumque ergo vel operibus nituntur, vel mereri se putant cælum, vel extra Christum vitam & salutem querunt, vel vacui fide degunt, expertes vitæ æternæ sunt donec respiciant.

Qui habet filium, habet vitam: qui non habet filium Dei, vitam non habet.

Vita æterna, quæ est donum Dei gratuitum, offertur quidem promissum seu omnibus. Verum quia non omnes eius vitæ sunt participes, duo hominum genera statuit: quorum alij vitam oblatam & donatam consequuntur, alij sua culpa oblata vitæ non sunt participes. Qui (inquit) habet filium, habet vitam: qui filium non habet, vitam non habet. Nam qui filium habet, Primum viam ad vitam æternam habet, filius enim via est, iuxta illud: Ego sum via. Item: Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo, filius hominis, qui est in cælo. Deinde, qui habet filium, ianuam vitæ habet, iuxta illud: Ego sum ostium. Tum, qui habet filium, meritum vitæ æternæ habet. Nam filius non sibi, cui iure debebatur vita æterna, sed suis, hoc est, in se credentibus, vitam æternam meruit. Præterea, qui filium Dei habet, omnia cum filio habet, qui enim filio proprio non peperit, sed pro omnibus tradidit ipsum, quomodo non etiam cum ipso nobis omnia donaret? Rom. 8. Adhæc, qui filium habet, vnum est cum illo, fieri proinde non potest, quin vna cum filio, hæres vitæ æternæ sit. Postremo, qui filium habet, ipsam vitam æternam habet iuxta illud: Ego sum vita. Quapropter siue viam vitæ, siue ostium vitæ, siue meritum vitæ, siue fontem vitæ & Dominum, siue ipsam adeo vitam quæris, Christus & via, & ostium, & meritum, & Dominus, atque adeo ipsa vita æterna est. Hæc omnia hoc Christi dicto intelliguntur: Ego sum via, veritas & vita. Hoc dicto significat Dominus, se & principium, & medium & vltimum esse, per quod veniatur ad vitam æternam. Si quæris, quisnam habet filium? respondet ipse, ut est in Euangelio Iohannis: Qui credit in filium, habet vitam æternam: cuius rationem hic ponit Iohannes, videlicet quod omnis qui credit possideat vitam æternam, quæ vita est ipse Dei filius. Proinde in rectissima ad vitam via est, qui credit in filium, in qua custoditur potentia Dei per fidem, & in eadem recta pergit, dum magis magisque in omni cognitione & sensu rerum spiritualium proficit.

Hæc scripsi vobis credentibus in nomē filij Dei, ut sciatis quod vitam habetis æternam, & ut credatis in nomen filij Dei.

Clausurus Epistolam Apostolus, & quibus scripserit, & in quem finem ostendit. Scripsit credentibus, qui iam

X x x

filij

filij Dei per fidem effecti, hæredes sunt uitæ æternæ. Proinde quicquid in hac tota Epistola disputatur de sanctificatione, de dilectione & alijs uirtutibus, ad fructum fidei, & non ad causas hæreditatis cœlestis referendum est. Aliud enim est de rei causis, aliud de rei iam constitutæ qualitatibus & proprietatibus disputare. Et si enim ex adiunctis, proprietatibus & actionibus cognoscuntur res: tamen hæc rei non constituunt, sed constitutam sequuntur, & dum non sequuntur, rei interitum indicant. Diligenter igitur discernere oportet, quo in loco habenda sint bona opera, stabilita iusticia fidei. Proinde quoties Sophistæ obijciunt ex hac Epistola sententias, quibus oppugnare volunt gratuitam adoptionem, quæ est credentium, hunc locum Iohannis opponamus, qui testatur se non scripsisse prophanis, & nondum conuerfis, sed credentibus tantum, quorum est adoptio & salus per unicum *λογος* Iesu Christi. Finem scriptiois addit duplicem, Vnum cum inquit: Vt sciatis quod habetis uitam æternam: Alterum cum inquit: Vt credatis in nomen filij Dei: Primus finis monet quod fides Christiana non sit inconstans opinio aut fluctuans dubitatio: sed constans scientia, quæ ex certissimis & immotis principijs manat. Sunt autem ista principia, Verbum Dei multis stupendis miraculis confirmatum & demonstratum, & Spiritus sanctus, quo mentes illustrantur in uera Dei noticia, adeo ut beneficia Dei iam sensib. quodammodo percipiantur. Huc pertinent ea, quæ supra dicta sunt de triplici testimonio in cœlo, & de triplici testimonio in terra. Secundus finis monet ut quotidie crescamus in cognitione & fide, ne simus cõtenti primis initijs, sed quotidie magis magisque proficiamus, donec ad metam peruenerimus. Quid autem sit credere in nomen filij Dei, in tertio capite dictum est. Nomen enim filij Dei, prædicationis Euangelij respicit. Vult ergo ut talem credamus nobis esse filium Dei, qualis in Euangelio nominatur & prædicatur.

Et hæc est fiducia quam habemus apud Deum, quod si quid petierimus secundum uoluntatem eius, audit nos.

De spe, quæ cum fide coniuncta est, agit, quæ est certa expectatio promissorum bonorum. ut enim fides est fiducia præsentis beneficii, seu gra-

ducia promissorum bonorum, inter quæ unum est cuius hoc loco meminit Apostolus. Promiserat enim Deus se exauditurum preces nostras, & Christus ait: Quicquid petieritis patrem in nomine meo, dabit uobis. In hac generali Christi promissione obseruanda est restrictio, quam hic exprimit Apostolus, cum inquit: Si quid petierimus secundum uoluntatem eius. Hæc ergo restrictio in promissione Christi subintelligenda est, ut sit sensus: Quicquid secundum uoluntatem Dei petieritis in nomine meo, hoc dabitur uobis. Petimus autem secundum uoluntatem Dei ea omnia, quæ gloriam Dei concernunt, & ad nostram salutem directe spectant, idque non ex nostro iudicio, sed iuxta consilium Dei. Hæc igitur spectantia ad gloriam Dei, petenda quidem sunt sine conditione. Certe enim sumus de uoluntate Dei, sed modus conferendi petita, sapientiæ Dei relinquendus est, præsertim cum nos ipsi a uero modo illustrandæ gloriæ Dei & acquirendæ salutis aberramus.

Et si scimus quod audit nos quicquid petierimus, scimus quod habemus petitiones quas petimus ab eo.

Quod in genere dixit de oratione fidelium, id iam accomodat ad cuiusq; usum & praxin. Quilibet ergo Christianus statuere debet, se impe-

traturum, quicquid secundum uoluntatem Dei, & non contra uoluntatem petierit. Non enim debet Christiana oratio pugnare cum præceptis Dei. Porro, si interdum Deus differt quod petitur, hoc fit & ad excitandum precandi affectum in nobis, & ad explorandam fiduciæ constantiam. Non est ergo tempus certum Domino præscribendum, quo exaudiet, id quod etiam sanctissima femina Iudith suos ciues docuit: sed paternæ uoluntati relinquendum est, ut is, cum tempus sibi uideretur commodissimum, manus auxiliatrices porrigat. Deinde, sciendum est, quod duplex modus exaudiendi suos sit Deo uisatus, Alias enim simpliciter exaudit, iuxta orantis uoluntatem, ut cum apertum auxilium præbet coniectis in Babyloniam fornacem, & cum Daniele obiectum leonibus liberat. Alias exaudit non iuxta uoluntatem precantis, sed secundum id quod magis expedit in salutem orantis, iuxta illud Augustini: Sæpe non exaudit ad uoluntatem, ut exaudiat ad salutem. Stephanum & Laurentium non liberat è manibus hostium, sed sua gratia eos sub cruce confortat, ut ipsi coronæ uictoriæ in cœlis magis gloriosam accipiant. Hoc pacto multos sanctos Martyres olim exaudiuit, & hodie multos in uarijs ærumnis exaudit. Quare non iudicandum est de exauditione semper ex euentu, qui incurrit in oculos, sed sæpe ex responso quod in se sentiunt sancti per spirituale consolationem & Spiritus sancti assistentiam. Preces Davidis sæpe in princi-

principio sunt plenæ terroribus & dubitationibus, sed inter precandum ex cogitatione promissionum, concipitur fiducia, & læticia quædam spiritualis excitatur in corde. Vnde hoc? Ista læticia inter precandum concepta, est testimonium Spiritus sancti, qui testatur precantis orationem à Deo exauditam esse. Ad eundem modum & nos orare oportet, & non definire, priusquam responsum per spiritum Dei in cordibus nostris perceperimus, quod haud dubie semper fiet, quando orantis animus recte componitur secundum verbum Dei, hoc est, cum ex fide, cum pio proposito & sine hæsitatione Deum patrem inuoces in nomine unici Mediatoris, Domini nostri Iesu Christi.

10 Si quis viderit fratrem suum peccantē
peccatum non ad mortem, petet, & dabit
ei vitam, peccantibus non ad mortem.

Est & hic effectus veræ dilectionis ex fide natæ, imo officium debitum omnium piorum, videlicet, ut se mutuis precibus Deo commendent, & ut

alij aliorum erratis medeantur, docendo, admonendo, corripiendo, comminando, atque etiam inuocando Deum. Nam noster labor totus frustraneus est, nisi Deus manum adhibeat, iuxta illud: Nisi Dominus ædificauerit ciuitatem, frustra uigilat qui custodit eam. Sunt autem in hac pericopa tria, mandatum, promissio & restrictio, Mandatum est, ut frater pro fratre peccante oret. Promissio, quod orans sit impetraturus peccanti ueniam. Restrictio, quod tantum orandum sit pro fratre peccante non ad mortem. Q V A N T V M autem ad
20 mandatum atinet, quo iubemur pro fratribus orare, non est quod multis agam, præsertim cum uniuersa scriptura, & sanctorum patrum approbata exempla, nobis hoc officium commendent. Vocatur autem hæc precandi forma *intercessio*, id est, postulatio, quæ est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua alius pro alio, vel omnes pro se inuicem precantur, non sanctorum patrocinio, non proprio merito, non propria dignitate, sed unici Mediatoris Iesu Christi interpellatione & merito freti. Vt autem Dominus excluderet prophanam & Ethnicam superstitionem de mediatoribus & suffragijs clare dixit: Quicquid petieritis patrem in nomine meo, dabit uobis. Ac si dicat, Me nominabit interpellatorem, & propter me petetis, non iactantes uestra opera aut merita in conspectu Dei, more Ethnico & Pharisæico, nec desperantes propter indignitatem uestram.

30 Promissio est, quod orans sit peccanti impetraturus uitam, qui antea sub mortis imperio tenebatur propter peccatum. Petet (inquit) & dabit ei uitam. Sed quomodo dabit ei uitam? Non efficiendo, non conferendo, sed impetrando per uitam, qui est Christus Iesus. Similis locutio est in Paulo, 1. Timoth. 4. Attende tibi ipsi & doctrinæ, hoc enim facies & teipsum saluum facies, & eos qui te audiunt. Saluos facit minister Dei auditores uerbi, non efficiendo, nec conferendo salutem, sed prædicando & docendo salutis uiam.

Restrictio est, quod orandum sit tantum pro eo, qui non peccet ad mortem. Et si autem omne peccatum mortis meritum infert, qualis est omnis actio interior & exterior pugnans cum lege Dei, sicuti clare ex comminationis uerbis patet: Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis: tamen speciali modo peccatū ad mortem dicitur blasphemia in Spiritum sanctum, seu peccatum in Spiritum sanctum: quod quale sit, mox ab ipso Apostolo explicabitur. Quod autem hic locus non sit de quouis peccato intelligendus, quod mortem & damnationem sua natura meretur, vel ex eo patet, quod Dominus iubeat orare pro persecutoribus & ipse ita precatus est: Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt. Et Stephanus orauit pro ijs, qui eum se lapidibus obruerunt. Et Paulus interpellat pro suis Israëlitis ad salutem. Sed pro Alexandro non orat, quem sciuit in Spiritum sanctum peccasse, quod tum temporis scire potuit, partim ex uisibili donatione Spiritus sancti, quo donati erant quidam, qui postea defecerunt, partim ex singulari reuelatione & Prophetico spiritu. Nostrium autem non est de vilo homine pronunciare, quod in Spiritu sanctum peccauerit. Cæterum quod ex hoc loco Papistæ diuidant peccatum in mortale, & 50 veniale, friuolum est, nam nullum peccatum natura est veniale, sed gratia tantum. Omnia enim peccata, si naturam eorum spectes meritum mortis æternæ inferunt.

Est peccatum ad mortem non pro illo dico, ut quis roget. Omnis iniquitas peccatum est, & est peccatum non ad mortem.

Discernit inter peccata, quorum alia ad mortem, alia non ad mortem esse pronunciat. Omnis (inquit) iniquitas, id est, quælibet legis diuinæ

transgressio est peccatum, sed non ad mortem. Ergo peccatum ad mortem nostro Apostolo, non est legis transgressio, ut idololatria, periurium, homicidium, tyrannis, adulterium, furtum, mendacium &c. quia qui hæc peccarunt possunt resipiscere, & resipiscitibus pec-

X x x 2 cata

cata hæc remittuntur. Nam, tametsi hæc peccata, ut supra dictum est, mortalia sunt, ut quæ mortem mereantur æternam sua natura, condonantur autem resipiscenibus: tamen ab Apostolo nostro, non dicuntur ad mortem, quia remittuntur confugientibus ad propitiatorium. Ex his sequitur peccatum ad mortem, peculiare peccati genus esse, quod non sit vel uniuersalis, vel particularis legis diuinæ transgressio, sed Euangelij potius transgressio, etsi non quælibet, sed ea tantum, quæ ab autore Epistolæ ad Hebræos, dicitur prolapsus post illuminationem. Proinde hoc peccatum esse nequit, ubi illuminatio non præcessit, & prolapsus in abnegationem Euangelij illuminationem est secutus. Illuminatio est certa ueritas Dei, de Christo & eius Euangelio, cognitio, per Spiritum sanctum cordibus hominum obsignata. Prolapsus est defectio ab illa agnita ueritate, & renuntiatio uoluntaria Christi & eius Euangelij. Hanc esse peccati ad mortem (quod Dominus blasphemiam in Spiritum sanctum uocat) rationem, patet ex 12. Matth. ex 3. Marci ex 16. Lucæ, ex 6. & 10. ad Hebræos, & ex hoc loco Iohannis, nam isti loci collati suppeditant definitionem quam dedimus, plura de hoc peccati genere annotauimus super Epistolam priorem ad Timotheum.

Scimus quod omnis qui natus est ex Deo non peccat.

Anticipat obiectionem, poterat enim ex dictis inferri: Si iniquitas & legis transgressio non est peccatum ad

mortem, licebit ergo peccare impune. Hanc obiectionem diluit Apostolus, sumto argumento à natura seu conditione nouæ natiuitatis, qua credentes filij Dei nascuntur. Nam cum liberorum sit virtutes paternas imitari, par est profecto ut filij Dei sanctitatis paternæ sint imitatores. Supra ostendit Apostolus discrimen inter filios Dei, & filios Diaboli, ex utroque studio & actionibus, id quod hoc loco repetit. Quid autem sit natus ex Deo, & quid non peccare, supra expositum est. Cæterum, cum verissimum sit, quod supra dictum est: Si dixerimus quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, & facimus Deum mendacem: necesse est ex modo peccandi distinctionem petere. Alij enim peccant studio, proposito & uoluntate, alij non ita, sed tantum infirmitate & ignorantia, qui tamen perpetuam *apodicticam* retinent bene agendi, illi quidem coram tribunali Dei rei peraguntur, & adiudicantur æternis pœnis, nisi fiat remissio: hi uero absoluti à reatu, pronunciantur, ut quorum conscientia per sanguinem Christi à mortuis operibus abluta sint, atque ideo dicuntur non peccare. Etsi autem pij materiale quoddam peccati habent, quod perpetuo secum circumferunt, tamen formale, quod est reatus ipse, hoc est, obligatio ad mortem & damnationem æternam, sublatum est, iuxta illud: Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum reuera sunt peccata. Si beati, rei utique non sunt, sed iusti.

Sed qui natus est ex Deo, seruat seipsum, & malus ille non tangit eum.

Definit quid sit natus ex Deo non peccare, & eius rei fructum adiungit. Non peccat qui conseruat seipsum,

id est, qui perpetua cura cauet ne ullum peccatum sciens & uolens contra conscientiam committat. Hoc Paulus uocat militare bonam militiam, retinendo fidem & bonam conscientiam: donec enim fides manet, salua est conscientia: Conscientia uastata, fides naufragium patitur. Porro, conscientia retinetur salua & illæsa, hisce quatuor ueluti fulcimentis, fiducia remissionis peccatorum, proposito cauendi omne peccatum, ardenti desiderio uitam omnem Deo approbandi, & sancta in uocatione cura. Fructus conseruantis se à peccato est quod malus ille, ipsam non tanget, scilicet lethali uulnere, intus enim per fidem habet eum qui mundum, mortem, peccatum & Satanam vincit. Vnde supra dictum est: Hæc est uictoria quæ uincit mundum, fides uestra.

Scimus quod ex Deo sumus, & mundus totus in malo iacet.

Discernit inter filios Dei & mundum, filij Dei sunt, qui fide stant & sunt renati per Spiritum sanctum. Pro-

inde mundus hoc loco significabit omnes homines incredulos & non renatos. Ut autem credentes ex Deo sunt, id est, pendent ex Deo tuti & securi præsentia & defensione diuina: ita mundus totus, in malo iacet, hoc est, ueluti prostratus & uictus sub Diabolo captiuus teneatur. Habet enim Satanæ imperium, in filios contumaciæ, & efficax est in filiis incredulis. Quisquis ergo salutis suæ curam habet, Diabolo renunciet, ac se sua uisimo Christi iugo subiiciat. Nam fieri aliter non potest, quin qui Christi iugum subterfugiat, laqueis Satanæ inuoluatur & constringatur. Hinc omnino est, quod tot præstigijs humanum genus illudat Satan. Hinc incantationum magicarum uirtutes proficiuntur, quæ tantum in mundum, & non in filios

lios Dei exerceri possunt, idque fit permittente Domino, ut intelligant homines Satanam imperium exercere in omnes, qui regi Christo homagium præstare recusant. Et ut sciant pij, se præsentia Christi defendi aduersus hostem humani generis Diabolum.

Sed scimus quod filius Dei venit, & dedit nobis intelligentiam, ut cognoscamus illum verum.

Quia dixit nos scire quod ex Deo sumus, iam eius noticiæ causam ponit, videlicet filij Dei apparitionem seu præsentiam. Filius enim Dei qui

semper adest suæ Ecclesiæ, maiestate, prouidentia & gratia, ut loquitur Augustinus, dicitur venire in verbo Euangelij, in spiritu, qui verbo efficax est, & per gratiam qua homines credentes Euangelio adoptantur in filios Dei. Quæ adoptio & interne seu inuisibiliter, & externe seu visibiliter, obsignatur. Interne quidem Spiritu sancto, qui ideo dicitur arrabo hæreditatis nostræ. Externe vero sacramentorum vfu, videlicet Baptismi & Cænæ Dominicæ. Hinc est quod Ecclesia filij Dei, non opinionibus incertis vacillet, sed vera & infallibili scientia regatur. Quæ scientia potissimum sita est, in remissione peccatorum per viscera misericordiæ Dei, ut Zacharias in suo hymno canit. Non igitur moueant nos sapientum huius mundi prophane voces, qui extenuantes fidem nostram, eam rejiciunt in tertiam classem post scientiam, & cum *ἐκείνη* procul à veritate submouent. Sed de fidei nostræ immota certitudine ex firmissimis demonstrationibus in primo capite, quædam annotauimus, & supra in hoc quinto, ubi dicuntur tres esse qui testificantur in terra, & tres in cælo. Porro, ne quis exultimet scientiam fidei rationis lumine cerni posse, addit Apostolus: Et dedit nobis intelligentiam, scilicet uerbo & spiritu nos instruens, & diuinis suis operibus nos confirmandus. Sed qualem scientiam dedit? Ut (inquit) cognoscamus illum uerum, scilicet Deum, & non amplius cum mundo seducti à Diabolo, ficticios Deos admiremur & colamus. Nam, cum uerum Deum dicit, antithesin uult intelligi inter uerum Deum, quem Christiani colunt, & ficticios Ethnicorum Deos, in quorum locum Papistæ suos sanctos substituerunt, quos loco ueri Dei uolunt adorari, non sine contumelia ueri Dei, & Mediatoris unici, Domini nostri Iesu Christi. Porro hanc noticiam veri Dei pronunciat Dominus esse uitam æternam, cum ait: Hæc est uita æterna, ut te cognoscant uerum Deum, & Iesum esse Christum quem misisti. Verum sciendum est hanc noticiam constare duobus rebus, uidelicet, uera Dei cognitione, quæ in mente est, & uiuo sensu, qui est cordis fiducia in hunc uerum Deum & Mediatorem Iesum Christum. Nam ut *διὰ τῆς πίστεως* apud Philosophos constat ratione & sensu, unde concluditur uniuersale de re pronunciatum: ita *διὰ τῆς ἐμπειρίας* cuius hic meminit Apostolus noster, constat firma noticia uerbi Dei, & uiuo sensu, seu experientia cordis, unde concluditur firmissima expectatio bonorum, quæ in Euangelio credentibus promittuntur. Quare Paulus coniungit ad Philippenses *ἡ ἀγάπη καὶ ἡ ἐλπίς*, id est, ueram noticiam & sensum, hoc est, experientiam, qua sancti in se sentiunt præsentiam Christi, & uiuos motus spiritus Christi in se habitantis.

Et sumus in uero, nempe in filio eius Iesu Christo.

Dixit nos ex Deo esse, hoc est, tutos & securos aduersus Diabolum, præsentia & defensione diuina. Nunc

unde fit illa securitas, uidelicet, quod sumus in uero illo qui est filius Dei, quem fide induimus. Quia autem hic est uictor mundi, id est, peccati, mortis & Satanæ, nos qui eius membra sumus, huius uictoriæ erimus participes.

Hic est uerus Deus & uita æterna.

Hæc clausula duo tribuit Iesu Christo, filio uirginis, uidelicet quod sit uerus

Deus, & quod sit uita æterna. De utroque ordine dicamus. **Uerus** Deus est Iesus Christus ab æterno à patre uero Deo ineffabiliter natus, eiusdem naturæ & essentiæ cum patre & Spiritu sancto. Et tamen alius est pater, alius filius, alius Spiritus sanctus, quia distinctæ sunt personæ: tamen non aliud est pater, aliud filius, aliud Spiritus sanctus, quia patris & filij & Spiritus sancti una est diuinitas, æqualis gloria, coæterna maiestas. Hic æternus Dei filius, statuto à patre tempore, assumpsit humanam naturam in unionem personalem, ut idem sit perfectus Deus & perfectus homo, æqualis patri secundum diuinitatem, minor patre secundum humanitatem, quicquid Deus & homo, non tamen duo, sed unus est Christus, seu una persona, non quidem conuersione diuinitatis in carnem, sed assumptione humanitatis in Deum, idque non confusione substantiæ, sed unitate personæ. Quoniam autem naturæ Christi sine mixtione, sine confusione, sine alteratione, unitæ sunt, unaquæque suam propriam differentiam retinet.

Xxx 3

retinet. Nam, quorum diuersæ sunt naturæ, eorundem & diuersæ sunt naturales proprietates. Quia ergo non recte dicitur: natura diuina est natura humana, quæ huius sunt propria illi nequaquam attribuuntur. Verum quia secundum scripturam dicitur recte & pie, Deus est homo, & filius Mariæ, seu homo est Deus, rectissime quæ sunt Dei, homini, & quæ sunt hominis, Deo tribuuntur. Non ergo communicantur proprietates in abstracto, sed in concreto tantum, idque propter ταύτην τὴν ἑνωσίν, hoc est, identitatem personæ. Vt enim per abstracta naturæ, ita per concreta intelligitur persona. Falso igitur dicitur, Diuina natura est passa: sed recte & pie, Deus est passus. Item falsum est si dicas, Humanitas condidit cælum & terram, Verum autem, Homo filius Mariæ est creator cæli & terræ. Hanc commutationem proprietatum Græci Theologi vocant κοινῶν idiomatum, hoc est, communicationem seu alternationem proprietatum diuinæ & humanæ naturæ in Christo, quæ communicatio seu alternatio solummodo locum habet in concretis sicut dictum est. Iustissime proinde damnati sunt olim Eutychiani, qui vnā naturam ex duabus compositam fecerunt, male intelligentes symboli verba: sicut anima rationalis & caro vnus est homo: ita Deus & homo vnus est Christus. Nam collatio hæc non ad naturæ, sed ad personæ pertinet vnitatem. Nam, quemadmodum anima rationalis & caro vnus est homo, id est, vna humana natura specifica: ita Deus & homo, seu diuinitas & humanitas vna est persona, non vna natura. Hæc breuiter ascribere placuit, ut de Christi naturis & persona, recte secundum scripturas iudicemus, videlicet, quod sit verus Deus, verus homo, & vna vera & æterna persona, non duæ personæ, ut sunt duæ naturæ, nec vna natura, ut est vna persona. Iam ad Apostolum nostrum redeamus, qui, cum Christum verum Deum pronunciat, occurrit varijs hæreticorum erroribus, quorum alij Christum Deum dici, & non reuera esse, mentiti sunt. Alij participatione Christum Deum esse agnouerunt. Nonnulli imitatione tantum, sicuti alij pij, qui filij Dei dicuntur. Horum omnium vanitatem, vna voce euerit Apostolus, cum inquit: Hic est verus Deus, hoc est, non nomine, non imitatione, non participatione, sed veritate, id est, vera diuinitate. Deinde subiungit, Et vita æterna. Hæc vita æterna hic in sanctis inchoatur, per cognitionem Dei, & Mediatoris Iesu Christi, iuxta illud: Hæc est vita æterna, ut te cognoscant verum Deum, & Iesum esse Christum, quem misisti. Item: Qui credit in filium, habet vitam æternam. Hæc vita plena conferetur resuscitatis mortuis, & dicitur æterna, quia nec fine clauditur, nec temporibus voluitur, nec ætatibus variatur, nihil ibi deest, quia totum in Christo, in quo securi semperq; gloriosi erimus. Hæc vita est scopus ad quem tendimus, est finis ad quem properamus. Habetis, inquit Paulus, fructum vestrum in sanctificationem, finem autem vitam æternam. Sed cur nam Christus dicitur vita æterna? Primum, quia est autor vitæ æternæ: nam is sua morte, æternam mortem vicit, & meruit suis, hoc est, in se credentibus æternam vitam. Deinde dicitur vita æterna, quia solus via vitæ æternæ est. Hunc igitur cum sequimur fide, vitam æternam intramus. Præterea dicitur vita æterna, quia est obiectum illud & summum bonum, quo sancti fruuntur in vita æterna, in qua ipsi Christo conformes erimus in omni æternitate. Huc illud Psalmi 16. pertinet: Notum facies mihi semitam vitæ, abundantiam deliciarum vultum tuum, & iucunditatem in dextera tua in æternum. Hic ex aduerso cogitur antithesis de morte æterna, quæ manet super omnes qui non conuertuntur vera pœnitentia, & fiunt membra Iesu Christi, qui solus merito, ius æternæ vitæ habet, quod suis ex gratia largitur.

Filioli caute vobis ipsis ab Idolis. Amen.

Quia in hac tota Epistola actum est de vero Deo, veroque ipsius cultu: Nunc addit necessariam commo-

nesactionem de cauendis simulacris. Est autem in primis obseruandum, quod non tantum cultum simulacrorum cauere velit: verumetiam instrumenta ipsa, ut sunt simulacra seu Idola. Nam fere semper Satan per simulacra simplices hominum mentes ludificare, & Dei gloriam obscurare nititur: Quod etiam Varro, licet Ethnicus, intellexit. cum ait: Qui instituerunt populis simulacra, & metum demserunt, & errorem addiderunt. Vt autem inuentus sciat, quid sit ex verbo Dei statuendum de Idolis, huc pauca ascribam de prima simulacrorum inuentione, de eorundem erigendorum in Ecclesijs Christianorum occasione, de sententijs Sanctorum, & certaminibus patrum de simulacris, quibus adijciam consilium de imaginibus ferendis, & non ferendis in Ecclesia.

Liber sapientiæ cap. 14. de inuentis simulacris ita habet: Initium scortandi, excogitatio simulacrorum est, atque eorundem inuentio vitæ corruptela. neque enim erant ab initio, neque in æternum erunt, quippe hominum ambitione in mundum sunt introducta, & ideo celeris interitus destinatus est. Nam acerbo luctu filij præmature erepti moriens pater, effusa ima-

et a imagine iam antea mortuum hominem, nunc ut Deum colere cepit, atque subditis sacra
ceremoniisq; tradidit. Deinde progressu temporis inualefcens impia consuetudo, pro lege
seruata est, mandatisq; Tyrannorum effectum est, ut sculptæ imagines religiose colerentur.
Hæc Sapiens de inuentione, propagatione & cultu Idolorum.

HISTORIAM autem cuius hic meminit Sapiens, Fulgentius recitat ex antiquissimo
scriptore Diophane, qui dicit apud Ægyptios fuisse quendam virum, familia substantiaq; lo-
cupletum, nomine Cyrophane, Hic vnicum filium ineffabili, vltra quam paternitas exige-
bat, affectu prosequatur: quem, cum immatura mors è viuis abstulisset, pater ad sedan-
dam tristitiam, imaginem filij sibi fingi curauit, ut saltem filij similitudo, tristitiam aliquo mo-
do leniret. Cui imagini vniuersa familia in adulationem domini: nunc coronas plectere,
nunc flores sternere, nunc thura accendere consuevit: & tandem ad illam imaginem, tan-
quam ad asylum fontes confugere, quasi veniam petentes, ceperunt, & hos honores simula-
cro timore potius quam amore, exhibuere, De quibus Petronius:

Primus in orbe Deos fecit inesse timor.

Per Deos intelligens simulacra quæ colebantur Dei loco.

Mox Ninus tyrannus Babyloniorum patris sui Beli imaginem effinxit, iussitq; ei di-
uinos honores exhiberi. Hinc Bel nomen Idoli apud Babylonios, Esaiæ 46. Huius Beli
tanta fuit religio, ut non solum humanas hostias captiuorumq; & ignobilium, sed etiam suos
liberos immolaret, ut autor est Hieronymus in 46. caput Esaiæ scribens. Huius Nini exem-
plum postea successores eius imitati sunt, quemadmodum ex Daniele patet, qui narrat Na-
buchodonosor regem, statuarum cultus gratia erexisse. Hoc imitati sunt etiam Græci, & suos
reges in numerum Deorum retulerunt, eorumq; simulacra erexerunt, quibus honores & cul-
tum exhibere subditi cogebantur. Hinc multitudo Deorum apud Ethnicos initium habuit.

VERVM cum Dominus suum populum educeret ex Ægypto, lege cauit, ne hanc Ethnicâ
consuetudinem imitarentur, prohibuitq; ne vlla sibi fingerent simulacra: Quæ prohibitio sæ-
pe in Mose & Prophetis inculcatur, ut Exod. 20. Leuit 16. Deut. 5. & 27. Esaiæ 42. & 44.
Hæc sunt dicta de occasione & progressu simulacrorum apud Ethnicos: iam de occasione
eorundem inter Christianos breuissime quædam adjiciam. POSTVAM Christi veritas
illuxit, aliquot seculis idola non curarunt, imo fugerunt, & aspernati sunt Christiani. Et A-
postolorum proximis temporibus plane ignorata fuerunt in Ecclesijs, & vsque ad Constanti-
ni Magni ætatem syncerior erat religio, quam ut ad idola se conuerterent, nisi quod Marcel-
lina socia Carpoeratis hæretici, circa annum Domini 200 imagines Iesu, Pauli, Homeri, Py-
thagoræ & aliorum coluit adorando incensoq; ponendo. Cæterum postea circa annum Do-
mini 400. ceperunt templa Christianorum ornatiore extrui auroque & argento ornari, Et
Paulinus, qui fuit Episcopus Nolæ in Cápania, ut scribit Augustinus in libro de ciuitate Dei,
pinxit parietes templi sui picturis ex veteri testamento desumptis, idque hac occasione: Quot-
annis cum populo celebrare consuevit natalem Diui Felicis, idq; in templo. Ut autem accu-
bantes in communi mensa, sancta quadam voluptate reficerentur, parietes templi historicis
picturis ornari curauit, ut harum inspectione admonerentur de historia Ecclesiæ. Consilium
sane hoc, non fuit impium: sed longe alius secutus est euentus. Nam huius exemplum, pro-
pter summam viri autoritatem, & vitæ sanctimoniam, paulatim sunt secuti & alij pastores &
Episcopi, donec omnia Christianorum templa, referta sunt imaginibus & simulacris, spacio
fere 300. annorum, vsq; ad annum Domini 718. Nam tum Imperator Leo eius nominis terti-
us, animaduertens abusum simulacrorum in templis, edictum proposuit ut tollerentur omnes
picturæ & simulacra de templis Christianorum. Verum cum hoc Papa Gregorius secundus
animaduertet, Concilium celebrat, in quo obtinet, ut restituantur simulacra templis, & Im-
perator excommunicetur, quem inuidiæ conciliandæ gratia ἐκνοῦν ἀπὸ τοῦ θρόνου appellauit. Voluit au-
tem hic Gregorius hoc suo facto ostendere, se Monarcham Ecclesiæ esse, quam dignitatem
ipsum antecessores 100. iam annos obtinuerant.

MORTVO Leone Tertio, succedit in imperio Constantinus Quintus, qui conuocatis
330. Episcopis, Synodum celebrat, in qua sancti Patres propter scandala, & Ethnicâ supersti-
tionem, decreuerunt templa Christianorum ab Idolis & imaginibus purganda esse.

CONSTANTINO Quinto mortuo, Irene vidua, iussu Therasij Constantinopolitani
Patriarchæ, vocatis in Niceam urbem 350. Episcopis, imagines & idola rursus in templis erigi
seuerissime mandauit. Ut autem res abesset ab omni superstitione idololatriæ, formam cultus
his duobus versibus expressere.

Nam Deus est, quod imago docet, sed non Deus ipse,

Hanc videas, sed mente colas quod cernis in ipsa.

Xxx 4

Vide

Vide Polydorum de inuentione rerum lib. 6. cap. 13. **P**ost hæc tempora Constantinus Irenæ filius melius edoctus, iterum Idola è templis amouit, quæ res, cum displiceret Romanis Pontificibus, præbuit occasionem Schismatis Imperij, adeo, quod non solum Græcia deferret à Romanis, verumetiam Imperij dignitas ad Germanos sit translata, idque Pontificis consilio, ut ista ratione, non solum ipse potentior euaderet: Verum etiam ut propter hoc beneficium Imperatores semper sibi subiectos haberet. Ex quo factum est, quod decretum illud de retinendis idolis in templis, ratum permanferit, vsq; ad nostra tempora, non sine graui veræ religionis iactura. Nam postquam Romani Pontifices, qui iam capita Ecclesiæ esse, & supra Imperatores & Reges prædicabantur, adeo certassent pro defendendis idolis, & tandem obtinuissent quod voluerunt, simplex plebecula ut fidei minimum habebat: ita & pietatem in simulacris declarare studuit. Nec moram fecit Sathan quin fallacibus signis illa commendaret, quo diuinitatis opinionem obtinerent simulacra. Vnde factum est, ut nunc passim in Papatu, ab Episcopis papalibus consecrentur, priuilegijs indulgentiarum donentur, ab ijs qui cæteris religiosiores existimantur adorentur, anathematis & oblationibus cumulentur, gemmis ornentur, iugi lucernarum lumine honorentur, donis & legatis rebus donentur. Et quauis tam manifesta idololatria excusari nequeat: habent tamen defensores potentissimos, qui & armatis exercitibus & amarulentis scriptis ipsorum gloriam tuentur. **N**unc quantum affuerint sancti patres ab ista Ethnica prophanitate, breuiter videamus. **E**PIPHANIUS in quadam Epistola, quam interpretatur Hieronymus, qui etiam sententiam ipsius amplexus est, sic scribit: Cum venissem (inquit) ad villam, quæ Anablata dicitur, vidissemq; ibi præteriens lucernam ardentem, & interrogassem, quis locus esset, didicissemq; esse Ecclesiæ, & cum intrassem ut orarem, inueni illic velum pendens in foribus eius Ecclesiæ, tinctum atque depictum, habens imaginem quasi Christi vel sancti cuiusdam, non enim satis memini cuius imago fuerit. Cum ergo hoc vidissem in Ecclesiæ Christi, contra auctoritatem scripturarum hominis pendere imaginem, scidi illud & magis, dedi consilium custodibus eiusdem loci, ut pauperem mortuum eo obuoluerent & efferrent. Et paulo post: Precor ut iubeas presbyteros eiusdem loci, deinceps præcipere in Ecclesia Christi, eiusmodi vela, quæ contra religionem nostram veniunt, non appendi. Hæc Epiphanius Episcopus Constantiæ, vir sanctus & doctus. **L**ACTANTIUS autem hoc modo: Deus (inquit) supra hominem est, non in ima positus: sed in summa regione quærendus est, quare non dubium est, quin religio nulla sit ubicunq; simulacrum est: Nam si religio ex diuinis rebus est, diuini autem nihil est nisi in cælestibus rebus: carent ergo religione simulacra.

Athanasius in hunc modum, in oratione contra Gentiles, scribit: Dicant quæso (scilicet patroni simulacrorum) quo pacto per simulacra, aut respondeat aut noscatur Deus. An per circumpositam illius materiam? An per inductam materię formam? Nam si ob materiam, quæ iam formæ necessitas? Cur non etiam prius quam ista fingeretur forma, scilicet per eandem prorsus materiam, apparuit Deus? frustra quoq; templa isti fabricati sunt, includentes intrinsecus vel lapidem, vel lignum, aut quamlibet auri particulam, cum hisce substantijs terra omnis plena sit. At si superinducta effigies diuinæ cognitionis causa est, quid iam auro cæteraq; materia opus est? An non magis per ipsa vera animalia, quorum formæ simulacra sunt, Deus cognoscitur? Nam clarius profecto Dei gloria innotesceret, si per animalia rationabilia & irrationabilia, quæ per inanimata & immobilia, manifestaretur, ijs enim rebus maximam impietatem in perniciem suam, operantur. Cum ergo intelligendi Dei gratia, sculpsitis aut pingitis imagines, rem profecto dignam minime facitis. Hæc Athanasius.

CLEMENS autem in hanc sententiam: Per alios (inquit) Serpens ille proferre verba huiusmodi solet: Nos ad honorem inuisibilis Dei, imagines visibiles adoramus, quod certissime falsum est. Si enim vere velitis Dei imaginem colere, homini benefacientes, veram in eo imaginem coleretis, in omni enim homine est imago Dei. **H**ACTENUS satis ostendimus, quodnam habuerint initium simulacra, cū apud Ethnicos, tum apud Christianos, quem progressum, quæ fuerint de ijs in Ecclesia certamina, & quodnam de ijs sanctorum Patrum fuerit iudicium. Nunc, quia nonnulli obijciunt disputationem beati Lutheri & Carolostadij, breuiter sententiam Lutheri recitabo.

CVM Lutherus, exhibita Confessione Augustana, coactus esset ad tempus abesse VVitebergæ, Carolostadius, statuas omnes, & imagines è templo VVitebergensi per seditionem sustulit: quem reuersus Lutherus, iustissime reprehendit, non quod patronus Idolorum fuerit Lutherus, sed ob alias causas. Quatuor enim in Carolostadio iuste taxabat Lutherus. **P**RI-MVM, quod minister verbi, non verbo tantum, ut oportuit, sed manu sua Idola sustulerit. **S**ECONDVM, quod isto periculo tempore seditionem mouerit. **T**ERTIO, quod in Magistratus ciuilis officium temere irruerit. **P**OSTREMO, quod omnes imagines promiscue

miscue & omnia simulacra damnaverit. QVANTVM autē ad imagines ipsas, seu Idola at-
 tinet, hoc dedit consilium Lutherus: Nos verbo tollamus. Cuius & hoc votum erat: Vellem
 nullas statui. Porro cum ex Paulo petito principio aggreditur Carolostadium, hoc argumen-
 to: Idolum nihil est in mundo. Si nihil est, non nocebit siue stet, siue cadat: valde infirmum
 est, id quod ex contextu Pauli patebit. Quæstio erat, Num liceret vesci Idolothytis: qui affir-
 mativam thesin posuerunt, hoc argumento se tuebantur, Idolum nihil est. Ergo nihil refert,
 siue vescamur, siue non vescamur idolothytis. Antecedens agnoscit Paulus, & vt firmum
 principium recipit: sed ad connexionem respondet per distinctionem: Sed non (inquit) in
 omnibus est scientia. Nam quorum conscientia est infirma, polluitur. Ea est enim vis con-
 scientiæ, vt opus natura sua medium, si bona fuerit, bonum reddat: si mala, malum. Quic-
 quid enim fit vel repugnante vel errante, vel dubitante conscientia, peccatum est. Si c-
 ergo ad argumentum respondeo. Idolum est nihil, Ergo nihil nocebit siue stet, siue cadat. Re-
 spondeo, sed non in omnibus est scientia, quare ratio infirmorum habenda est, ne nostra con-
 scientia pereant infirmi, propter quos mortuus est Christus. Deinde ad antecedens respon-
 deo. Idolum nihil est, scilicet efficacia: nulla enim in eo vel ad sanctificandum cibum, vel ad
 polluendum vis est. Sed Idolum aliquid est, opinione infirmorum, quorum ratio à pijs ha-
 benda est. Iam quænam imagines ferri possint in templis Christianorū breuissime dicam.
 Esti ego cum sanctis Patribus, Hieronymo, Epiphanio, Lactantio, Athanasio, Augustino,
 Cyrillo, Clemente & Luthero, vellem nullas prorsus imagines in templis Christianorum po-
 ni, non quod omnes promiscue damnem: sed quia olim obscurata luce Euangelij, poterunt
 veteris superstitionis instrumenta fieri: tamen quia violenta est consuetudo, hoc do consili-
 um, vt ministri verbi ferant historicas picturas, & simulacra, quæ superstitione carent: curent
 quantum possunt, vt mensa Dominica sit ab Idolis mundi. Si autem omnino id efficere ne-
 queant, exemplo Vitebergensium, permittant pingi in tabula historiam Cænæ Dominicæ,
 locutionis quoque pedum, & passionis Domini, si placet. Idque tantisper admittant, donec viderint
 rem non rapi in superstitionem. Picturas impias & simulacra, coram quibus homines procum-
 bunt religionis causa, si non verbo amouerint, id est, reprehenderint, & magistratus sui offi-
 cij non admonuerint: penas neglecti officij, iusto iudici aliquando dabunt. H v c libet ad-
 dere quæstionem. Licetne pio homini figuram crucis sculptam vel pictam habere? Hic impi-
 mis cauenda est superstitio Papistica, quæ est multiplex. Papistæ enim primum in hoc errant,
 quod crucem erigant, vt se coram eo prosternant oraturi, quod non solum cum primo præ-
 cepto: verum etiam cum orationis forma à Domino præscripta, manifeste pugnat. Deinde
 errant, cum figuræ crucis virtutem aliquam, contra morbos aut Diabolum tribuunt. Præterea
 errant cum cultus gratia in vestibus circumferunt figuram crucis, quod plane idololatri-
 cum est. Verum tum demum licitum iudico, sculper, pingere, erigere, & signare crucis figu-
 ram: si ea vt symbolo, quod te de Christi victoria admoneat, vtaris: si crucem illam loco syn-
 thematis Christiani militis, habeas, quo te testaris & proferis hostem Diaboli esse, cuique hoc
 signo dato *ἡσυχίας* indicis, recipiens te strenue sub vexillo Christi pugnaturum aduer-
 sus Sathanz regnum. Quare minime improbo, imo laudo signum crucis erigi in templis Chri-
 stianorum, in testimonium militiæ Christianæ. Nec improbo signum crucis imprimi fronti ac
 pectori infantis dum baptizatur, modo id fiat solummodo in signum nouæ istius inaugurationis,
 qua, qui baptizatur Christo dat nomen, & se sub ipsius vexillo contra Satanam militatu-
 rum promittit. Qui mane surgens & vespere cubitum vadens, signat se cruce, in signum Chri-
 stianæ militiæ contra Satanam, non est culpandus, modo absit superstitio. His rationibus
 existimo vfos esse signo crucis Augustinum, Epiphanium, Athanasium, qui multum signacu-
 lo crucis tribuerunt propter significationem & admonitionem.

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM IOHAN- NIS SECVNDAM.

HÆC EPISTOLA PARAENETICA EST: CONTINET ENIM
 Hexhortationem ad constantiam & perseverantiam in doctrina Euangelij, & ad cari-
 tatem fraternam. Dehortatur quoque à corruptelis doctrinæ, & à consortio hære-
 ticorum

ticorum. Sunt autem huius Epistolæ (præter Epigrapham & salutationem) partes quinque, quarum PRIMA est narratio. SECUNDA, exhortatio ad mutuam dilectionem, quæ suis quibusdam fulcitur rationibus. TERTIA, est dehortatio à corruptelis doctrinæ Euangelij. QUARTA, hortatur ut Pseudopphetas ne in domum quidem recipiat hæc nobilis femina, aut Aue illis dicat. QUINTA, excusatio est breuitatis Epistolæ, cum clausula epistolari. Quod autem quidam hanc Epistolam inter catholicas numerant, errore factum est, non enim toti Ecclesiæ, sed priuatis personis est inscripta, videlicet eximia cuidam ac nobili matronæ, cum suis liberis, optime de se & alijs Christianis meritæ: quæ per prædicationem Iohannis conuersa, iam constans perseuerauit in doctrina accepta, & verum fructum Euangelij, cum vniuersa sua familia edidit.

EXEGESIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

S ENIOR electæ Dominæ, & filijs eius, quos ego diligo in veritate: & non ego solus, sed & omnes qui cognouerunt veritatem, propter veritatem, quæ manet in nobis & nobiscum erit in æternum.

Hæc Epigrapha est, & constat tribus partibus, videlicet, indicatione personæ scribentis, indicatione personarum, ad quas scribit, & amplificatione. Persona scribens per Antonasian indicatur, cum inquit: Senior, seu, ut in Græco est, Presbyteros, quod nomen & dignitatis est, &

ætatis. Ut enim Presbyter in genere est, qui est alijs ætate grandior: ita interdum ad ministros Euangelij relatum, significat quemlibet Euangelij preconem, siue sit senex siue iuuenis. Ratio appellationis inde traxit originem, quod olim non nisi prouectoribus ætate committebatur tam augustum ministerium post longum doctrinæ & morum examen. Personæ quibus scribitur, similiter per antonasian indicantur. Electæ (inquit) Dominæ & filijs eius. Videtur autem fuisse matrona diues & nobilis, quæ alijs pietate & caritatis officijs antecelluit. Est enim *ἐκλεκτή* electus hoc loco eximius, antecellens, & qui præ reliqua multitudine hominum, aliquid peculiare habet, quem latini etiam egregium vocant, quasi de grege selectum. Hac significatione accipitur etiam hæc vox, in illo Domini dicto: Multi sunt vocati, pauci vero electi, id est, pietate & alijs fidei fructibus, tam augustæ vocationi respondentes. Hic obseruetur exemplum quo docemur, nobilitatem, diuitias, pietatem erga Deum, caritatem erga Sanctos, & confessionem Christi in medio hostium Ecclesiæ, posse coniungi. Cum enim hæc Iohannes scriberet, paucissimi fuerunt potentes & nobiles, qui Christi Euangelium receperant. Voluit tamen hæc nobilis femina, potius paucorum piorum, etsi pauperum, sociasse, quam plurimorum potentum & diuitum, praua imitari exempla, parata ad ferendum quiduis nomine Christi, elegit cum Dauid potius abiecta esse in domo Dei, quam habitare in tabernaculis impiorum. Dignum est proinde, ut huius nobilis feminae exemplum non solum nobilibus, verum etiam omnibus alijs imitandum proponatur. Amplificatio sequitur, Quos ego diligo &c. Hac amplificatione primum efficit Apostolus, ut sancta illa matrona hanc Epistolam ad se scriptam & amanter, & attente legat. Ut enim bene volumus ijs, quos nouimus nos sincero amore complecti: ita eosdem attentius audimus, admonentes, & tenacius quæ ab eis dicuntur, retinemus. Deinde, continet hæc amplificatio, semen argumentorum, quibus postea hortatur ad constantiam in doctrina. Non solum ego (inquit) diligo, sed omnes etiam qui cognoscunt veritatem, id est, doctrinam Euangelij. Hinc etiam monemur, ut amplectentes communem nobiscum doctrinam, sincero caritatis affectu, prosequamur. Quo postremo loco additur, pertinet ad fiduciam confirmandam, Quæ manet (inquit) in nobis, & erit in æternum. Vnde confutatur error eorum, qui iubent dubitare, an in gratia simus, nec ne, quæ sane dubitatio nequaquam stare potest cum ea fiducia, quam hic Apostolus commendat.

Sit vobiscum gratia, misericordia, pax, à Deo Patre, & a Domino Iesu Christo filio Patris in veritate & caritate. pacem. Ex quo sequitur, quod sine Christo displiceamus Deo, ut qui perdit sumus ob nostra

Salutatio est, summam Euangelij continens. Optat enim matri & filijs à Deo Patre, per Mediatorem Iesum Christum, gratiam, misericordiam & pacem. peccata-

peccata, quibus Deum prouocauimus, & eius hostes facti sumus. In veritate & caritate, id est, cum veritate, quæ est vera & salutaris cognitio Christi, quæ per prædicationem Euangelij contingit, operatione Spiritus sancti, quam veritatem caritas comitatur. Hinc proinde colligitur, & quod sine Euangelij prædicatione hæreamus in tenebris & ignorantia, & quod sit nulla in nobis sincera caritas. Obserua hic duplicem ordinem, vnum beneficiorum Dei erga nos, alterum, partium officij nostri. Beneficiorum Dei erga nos, hic est ordo. Primo loco est gratia, quæ est gratuita illa, & æterna Dei beneuolentia, qua nos Pater in dilecto complectitur. Secundo loco ponitur, huius gratiæ effectus, videlicet misericordia, hoc est, gratuita iustificatio, per quam, qui prius miseri eramus, efficiamur beati. De hac misericordia Syracides pulcre, in hunc modum: Quanta est maiestas eius, tanta eiusdem misericordia est. Illa facit vt omnia possit: hæc vt velit suos conseruare. Cum hac coniuncta est pax, quæ est reconciliatio hominis cum Deo, & tranquillitas conscientiæ, ne sensus iudicij diuini perturbetur. Partium officij nostri ordo est, vt primo loco habeatur salutaris Euangelij cognitio, quæ fidem parit, à qua dilectio fraterna manat.

Gauisus sum valde, quod inuenerim ex filijs tuis ambulantes in veritate, quem admodum mandatum accepimus à Patre.

Hæc narratiuncula indicat Apostolus occasionem scriptionis huius Epistolæ. Audiuerat enim quosdam ex sanctæ huius Matronæ liberis, ve-

ritatem, hoc est, Euangelium recepisse, vnde sibi magnum gaudium esse testatur, idque non immerito, Quid enim potuit carius esse Christi Apostolo, quam videre Christi magistri sui regnum magis magisque dilatarî, ac quotidie plures in illud recipi? Quid potuit iucundius esse pio pastori, quam dulcissimum sui laboris fructum percipere? Huc accedit, quod sancta illa Matrona, quam diligebat Apostolus, suam domum, iam templum Dei esse, factam; cerneret, in quo mater & liberi dulcissimi, cœlestem hæreditatem meditarentur. Merito igitur Apostolus gaudet, cum gaudentibus, & gratulatur optimæ matri, hanc in terris summam felicitatem, quæ est habere liberos pie in timore Domini educatos. Cum nihil tristius sit, quam videre suos ferri præcipientes in quæuis scelera, vnde fit lapsus in æternam mortem & damnationem. Debent proinde pij verbi ministri, adeoque omnes Christiani in primis gaudere cum angelis Dei, cum Euangelium à multis recipi audiunt. **OBSERVANDA** est hoc loco scripturæ Phrasîs, quæ rationem institutionemque vitæ hominis, viæ comparat: vt ambulare in via dicatur, qui certam vitæ rationem, institutionemque tenet. Vt cum Psalmus ait: Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini, hoc est, qui dum hanc viuunt vitam, ea faciunt, quæ lex Domini præcipit atque mandat. Ratio metaphoræ hæc est. Vt via est qua itur de loco in locum; ita vitæ ratio institutumque est, quo itur ex hoc exilio, vel in felicitatis portum, vel in miseræ perpetuos carceres, vt vna sit via vitæ, altera via mortis. Est proinde ambulare in veritate, totam vitam nostram ad normam veritatis Euangelij componere, donec venerimus ad metam propositam, quæ est vita æterna. Si vos, inquit Dominus, manseritis in sermone meo, vere discipuli mei eritis, & cognoscetis veritatem, & veritas vos vindicabit. Quomodo autem hæc veritas vindicet homines à seruitute peccati, ipse Dominus docet Iohannis 17. cū ait: Sanctifica eos in veritate, sermo tuus veritas est, hoc est, cum homines credunt verbo Euangelij, sancti efficiuntur per Spiritum, hoc est, segregantur à prophanitate mundi, purgantur sanguine Christi, & consecrantur Deo in hostiam: atque ita vindicantur à iure peccati, donantur libertate filiorum Dei, statuuntur in via vitæ, cuius meta est vita æterna. Porro quod addit: Quemadmodum mandatum accepimus à Patre, significat mandatum Dei esse, vt homines audiant, & recipiant Euangelium, & in eius veritate ambulent. Quod dictum, vt monet nos obligari ad obedienciam, nisi velimus olim iustas contumaciæ pœnas subire: ita munit nos aduersus duo tentationum genera, quorum vnum est particularitatis, alterum indignitatis. Nam si mandatum Dei est, vt omnes recipiant Euangelium, ac in eius veritate ambulent, profecto nec cogitatio particularitatis, nec sensus indignitatis quemquā impedire debet, quin huic mandato Dei obtemperet. Opponamus igitur istis grauissimis tentationibus, mandatum Dei vniuersale, quo totum mundum inuitat ad regnum filij sui, per vocem Euangelij.

Et nunc rogo te Domina, non vt mandatum nouum scribens tibi, sed quod habuimus à principio, vt diligamus alij alios.

Exhortatio est ad caritatem mutuan, quam confirmat antiquitate præcepti, Quod, inquit, mandatum habuimus à principio. Potest autem hoc verbum, à principio, varie exponi, vt intelligatur, vel à principio conditi hominis & formati ad imaginem Dei: vel à principio scilicet conuersionis per fidem in Iesum Christum.

Si

Si de principio creationis accipiat dictum, argumenti vis hæc erit. Deus inde vsq; ab initio conditi humani generis, requirit ab omnibus hominibus mutuam dilectionem, quam legem postea per Moysen iterum promulgauit. Igitur propter hanc legis diuinæ primum insculptæ diuinitus mentibus hominum, deinde propositæ in monte Sinai, non sine magnis miraculis, auctoritatem, diligamus nos mutuo. Quanti autem fieri deberet hæc ratio apud pios potissimum, docere poterit primum legislatoris maiestas & auctoritas. Deinde hominis conditio. Tum cæterarum creaturarum obsequium spontaneum, in ijs omnibus, ad quæ natura conditæ sunt. Taceo præmia, quibus ornantur præcepto obtemperantes. Taceo pœnas, in quas merito incurrunt, qui sua contumacia hoc præceptum violant. Si de principio conuersionis ad Deum per fidem in Iesum Christum dictum Apostoli accipias, hæc erit argumenti sententia: Christus Filius Dei homo factus, passus pro nobis, ex mera sua caritate erga nos, dedit nobis hoc præceptum, vt diligamus nos mutuo, sicut ipse dilexit nos. Quare par est, vt memores tantæ caritatis Christi erga nos, eius exemplum & mandatum nobis proponamus, ac diligamus nos mutuo, ac nos foueamus tanquam eiusdem corporis membra. Hic diligenter cogitetur huius argumenti amplitudo, quod tum demum fieri poterit, si cogitaueris magnitudinem caritatis Christi erga te, qui ex mera caritate, iram Dei in se deriuauit, vt te à morte æterna liberaret. Si perpenderis quam deceat sincero amore complecti eos, qui imaginem Christi circumferunt, & qui iam per fidem membra Christi in eodem corpore effecti sunt. Si noueris ea omnia caritatis officia, Christo Domino exhiberi, quæ ipsius fratribus in hoc mundo præstantur. Si recolueris apud animum, societatem quam omnes credentes inter se & cū Deo habeant. Si cogitaueris communem filiorum Dei hæreditatem. Si æstimaueris fructum veræ dilectionis in hac vita, est enim sincera dilectio vinculum perfectionis. Prætereo præmia temporalia & æterna, spiritualia & corporalia. Prætereo pœnas neglecti huius debiti officij. Postremo perpendamus fieri non posse, vt absit caritas à fide conuersionis: Si enim caritatem non habemus, extra familiam Dei sumus. Fides enim viuæ, qua apprehenditur misericordia Dei in Christo, cogitatione quidem à caritate fecerni potest, recipi vero nunquam, quia qui credit filius Dei est: qui autem filius Dei est, agitur Christi spiritu, vnde efficitur fidei iustificantiæ à caritate non posse magis diuelli, quam solem à luce sua, 1. Iohan. 4. Qui dicit, noui eum, & mandata eius non seruat, mendax est, & in eo veritas non est.

Et hæc est caritas, vt ambulemus secundum mandata eius. Hoc est autem mandatum, quemadmodum audistis à principio, vt in eo ambulemus.

cipio, scilicet conuersionis vestræ ad fidem Christi.

Nam multi impostores ingressi sunt in mundum, qui non consentiunt Iesum Christum venisse in carnem.

Est enim caritas vinculum perfectionis, siquidem coniungit Ecclesiæ membra inter se in vno corpore Christi, vt coniuncta membra fortius se opponant impostoribus. Vbi enim Ecclesiæ membra odijs mutuis & rixis se inuicem fatigant, præbent impostoribus ansum calumniandi ac lacerandi Ecclesiam, quemadmodum hic dies in multis locis docet. Cæterum, de quo genere impostorum loquatur Apostolus, exponit cum ait: Qui non consentiunt Iesum Christum venisse in carnem, hoc est, qui negant Iesum Mariæ filium esse Messiam olim promissum. Fuit autem hæc hæresis Iudaica, quam adhuc impie in sui certissimam perniciem tuerentur, & multis hodie simplicioribus imponunt, atq; insigni sua versutia multorum animas miserrime perdunt.

Quid est eiusmodi, impostor est & Antichristus.

ram, impostor est & CHRISTI aduersarius.

Attendite vobis ipsis, ne perdamus quod operati sumus, sed vt mercedem plenam accipiamus.

Ratio propositionis est, quæ hoc syllogismo clauditur. Iuxta mandatum Dei ambulandum est. Mandatum autem Dei est, vt diligamus nos inuicem. Proinde in caritate ambulemus, quemadmodum (inquit) audistis à principio.

Ratio exhortationis à periculo sumta. Multi sunt in mundo impostores, proinde accuratius laborandum est, vt sinceram caritatem retineamus.

Hoc est, qui negat IESVM esse CHRISTVM, & venisse in carne, hoc est, assumpsisse humanam naturam.

Exhortatio ad constantiam in doctrina, & vt caueant sibi à corruptelis

lis doctrinæ, idq; facit duplici argumento, quorum prius à damno amissæ sinceræ doctrinæ: posterius à mercede, id est, compensatione obœdientię erga Euangelium sumitur. **E**st præterea hic insignis locus obseruandus aduersus Stoicam prædestinationem. Nam Apostolus hoc loco testatur, quod ut homines sua sancta cura cauere possint, ne gratiam amittant: ita sua negligentia & ignauia sæpe efficiunt, ut gratia excidant atq; pereant. Huc illud Apostoli ad Roman. 11. Si manseritis in bonitate. Et ad Coloss. Si modo manseritis in fide fundati & stabiles &c. **Q**UONIAM autem hoc loco mentionem Apostolus facit Mercedis, eiusq; plenæ, libet huc quædam de ratione Mercedis ascribere, ne quis existimet dictum Apostoli patrocinari Monachorum fabulis de meritis bonorum operum. Nam cum Monachi vrgent vilitatem vulgo significationem Mercedis, inde extruere moliantur merita operum. Nam si vita æterna est merces, concedendum videtur, quod & in homine sit meritum, & in Deo debitum, & quod merces negari non possit, sine iniuria. Contra autem, si demonstratū fuerit ex verbo Dei, nec meritum esse in homine, nec debitum in Deo: necessario sequetur, mercedem, ubi in scriptura promittitur à Deo nostris operibus, non accipi proprie, sed pro genere suæ significationis, hoc est, pro compensatione laboris, non quidem illa debita, sed ex gratia donata. **V**IDEAMVS igitur primum meriti rationem, originem operum bonorum, & promissionem mercedis. Ratio meritorum operum est, ut sic fiant opera, ut ad ea faciendā nemo obligetur simpliciter. Nam si quis obligatur ex debito, nequaquam mereri censendus est. Nunc autem Dominus Lucæ 17. ait: Cum omnia feceritis, quæcūq; præcepta sunt vobis, dicite, inutiles serui sumus, quod debuimus facere, fecimus. Excludit igitur meritum debiti officij ratio: nam meritum est proprie cui iure merces rependitur & non gratia. **D**E IND E opera, si qua sunt bona, oriuntur à gratia, qua præparamur ad bona opera. Ad Ephef. 2. Gratia saluati estis per fidem (& hoc non ex vobis, Dei donum est) non ex operibus, ne quis gloriatur, ipsius enim factura sumus, creati in Christo Iesu ad bona opera, quæ præparauit Deus, ut in illis ambulemus. Præterea idem ostendit promissio mercedis remunerationis bonorum operum, in qua non est alia obligatio, quam promissionis gratiæ: quare pacti solummodo, & non meriti locus erit. Iam autem, quod Deus non debeat nobis quicquam, ex iisdem rationibus concluditur. Et Paulus aperte dicit: Quis prior dedit ei, & reddetur ei? Hinc ergo firmissime, cum nec meritum sit in homine, nec Deus quicquam homini debeat, sequitur mercedis uocabulum, non significare compensationem laboris redditam ex debito, sed donatam ex gratia. **Q**UARE igitur scriptura utitur hac uoce Mercedis? & cur Deus promittit mercedem, cum homo nihil mereatur? Vilitatem est scripturæ, sæpe speciem pro genere usurpare, idq; nunc ut extollat, nunc ut extenuet. Et Ecclesia habet suas peculiare phrasas, quæ non, nisi ab attentis lectoribus, qui dicta scripturæ inter se conferunt, obseruari possunt. Qui ergo ea conferunt inter se, quæ adduximus, facile uidebunt Mercedis uocabulum usurpari pro genere, alioqui sequeretur multiplex ἀντιλογία, quæ tollitur ex collatione cum alijs dictis. **P**ORRO quantum ad mercedem attinet, quam Deus promittit bonis operibus, sciendum est quatuor causas assignari posse, cur Deus Mercedis nomine dignatur remunerationem obœdientię seu bonorū operum. Harum Prima est, ut sciamus seriū mandatum Dei esse, ut obœdiamus ipsius mandatis, & faciamus bona opera, ut cum pater non simpliciter promittit filio obœdienti remunerationem, sed mercedem, quā tamen non ex debito, sed ex bonitate paterna tribuit. Secunda, ut Deus ostendat obœdientiam sibi ex fide præstitam esse gratissimum cultum, ac ueluti sacrificium quoddam, quo unice delectatur. Tertia, ut propositis præmijs inuitet nos Dominus ad præstandum officium, quod tamen ex obligatione debemus, modo germani filij cenferi uelimus. Quarta, ut ex cogitatione compensationis obœdientię, deducamur in cognitionem pænæ contumacię, quæ manet omnes qui Deo obœdire recusant. Nam sua contumacia satis ostendunt, quod nihil fidei habeant, sed vanam potius ostentationem fidei, quam ideo Iacobus mortuam appellat.

50 Omnis qui transgreditur, & non manet in doctrina Christi, Deum non habet: qui manet in doctrina Christi, hic patrem & filium habet.

Exhortationis ad constantiam in doctrina Christi, confirmatio à fructu doctrinæ sumta. Verum Apostolus suo more argumentum amplificat collatione contrariorum. Qui transgreditur (inquit) & non manet in doctrina Christi, Deum non habet, sed manet in sua damnatione sub imperio Satanæ. Transgreditur autem doctrinam Christi, & in ea utpote reiecta ad vitam via non manet, qui eam quouis modo violat, hoc est, qui vol totam rejicit, ut Apostatæ: vel in parte corumpit ut Hæretici: vel varietate rituum fraternitatem scindit, ut Schismatici: vel prophanitate morum offendit, ut Criminosi: vel simulatione fallit, ut Hypocritæ.

Y y

pocritæ. Hi omnes, quoniam à recta via deuiant, doctrinam Christi, quæ est via vitæ æternæ *παράκλησιν* dicuntur. Verum, qui manet in doctrina Christi, patrem habet cælestem sibi propitium, & filium habet Mediatorem & Iustificatorem, atque ita vitæ æternæ hæres existit. Quid autem sit manere in doctrina Christi, ex collatione contrarij notum relinquo. Hæc commendatio Euangelij obseruanda est, vt in nobis acrius studium excitet discendi & meditandi verbum Dei.

Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non affert, ne recipiatis eum in domum, & Aue ei ne dixeritis.

Quia magnum periculum infirmioribus est ab hostibus doctrinæ Euangelicæ, hortatur Apostolus sanctam Matronam & eius filios, ne in domum

suam recipiant Christi aduersarios, ne vel ipsa cum suis contagione inficiatur, vel pijs fratribus & sororibus fiat suspecta, vt quæ foueat Christi aduersarios. Similis exhortatio est Pauli ad Ephes. 5. Ne commercium habueritis cum operibus infrugiferis tenebrarum. Et 2. Corinth. 6. Nolite iugum ducere cum infidelibus. Huic exhortationi grauißimæ rationes quinq; subiiciuntur, cum inquit: Quæ enim participatio iusticiæ cum iniquitate? quæ communicatio luci cum tenebris? quis consensus Christi cum Belial? aut quæ portio fideli cum infideli? quæ autem conuentio templo Dei cum Idolis? Et Syracides: Qui tangit picem, inquinabitur ab ea. Qui communicat cum stulto, similis ei efficitur. Sicut enim Polyus, colore loci, cui adhæsit, refert: ita eos mores quisque induit, quales sunt illorum, quibus cum familiariter viuit. Quid? an non iubemur diligere inimicos? Cur ergo non sunt à nobis fouendi hospitio? Iubemur etiam cauere à falsis Prophetis: Iubemur probare spiritus, an ex Deo sint: Iubemur odisse patrem & matrem Christi causa: Iubemur declinare à malo. Quamuis igitur omnes homines diligendi sunt, tamen fugiendi sunt illi, à quibus periculum salutis nobis imminere videtur. Quare hic regulam Augustini sequamur: Securi odimus in malis malitiam, & diligamus naturam & creaturam, vt quod ibi fecit Deus amemus, quod ibi fecit ipse homo, oderimus. Fecit enim Deus ipsum hominem, fecit autem homo peccatum. Dilige quod fecit Deus, Odi quod fecit homo. Sic enim persequeris quod fecit homo, vt liberetur quod fecit Deus. Porro vox Græca *χαίρειν*, quæ proprie gaudere significat, est & salutantis & valedicentis, respondet enim saluere & valere.

Qui enim dicit ei Aue, communicat eius operibus malis.

Ratio grauißima cur non velit hostes Christi à pijs saluari. Qui hoc (inquit) facit, communicat eius o-

peribus malis. Dupliciter enim peccat qui hoc facit, videlicet facto & scandalo. Facto quidem, quia addit animum improbis, dum se vident alicuius pretij apud eos esse, quos nituntur subuertere. Scandalo vero, dum alijs speciem mali præbet, quasi fauere videatur illorum malitiæ, quorum non horret familiaritatem. Quare Paulus præcipit, ab omni specie mali abstinere. Porro quia latissime patet hoc peccatum, communicare alienis delictis, huc quædam ascribemus, vt eius ratio apertior habeatur. Est itaq; in genere, communicare alienis delictis, quouis modo participem fieri reatus alieni peccati. Fit autem hæc communicatio alieni delicti, multis modis, videlicet, indulgendo, consentiendo, conuersando, oblectando, tacendo, approbando &c. Indulgendo, rei fiunt & proprii & alieni peccati, parentes, qui tenerè ætati nimium indulgent, ac ex inordinato amore delinquentibus liberis, quæuis errata remittunt, & ad ea stulte conuiuent, vnde fit, vt cum ætate in liberis vitia crescant, & consuetudine paulatim abeant in naturam, vt postea corrigi nequeant, iuxta illud veteris Poëtæ:

Consuetudo valet longos mansura per annos,

Tempore naturam vires si sumserit æquat.

Quo semel est imbuta, recens servabit odorem

Testa diu.

Huc & illud Horatij pertinet:

Ex hac indulgentia fit, vt adulti egressi paternis ædibus, perniciosi fiant Reipub. & Ecclesiæ, vt qui & factis & exemplis alijs noceant. Horum scelerum sunt participes parentes, qui rectius teneram ætatem non instituerunt, vt in summo illo sacerdote Heli videre est, qui, quamuis ipse honestæ vitæ erat, tamen cum filiis, quibus nimium indulgit, diuinitus punitus est, vt discant parentes se communicare liberorum delictis, quibus nimium indulserint. PONTANVS cap. 9. de liberalitate, huius rei illustre exemplum recitat. Locuples (inquit) quædam mulier, cum vnicum filium nimis indulgenter educaisset, fur factus filius, & ad crucem ductus, vidit matrem, cum qua, cum secretum petijisset colloquium, os præbens matri, nares matri dentibus aulfit, atq; in humum expuens, alta voce dixit: Sit hoc, ciues, pretium

pretium maternæ educationis. FIVNT etiam rei alieni peccati præceptores, qui suæ fidei commissos pueros indulgentius instituunt. Hinc est quod indulgentiæ Leonidæ præceptoris Alexandri Magni, multi ascribunt temulentiam Alexandri, quod adulari magis, quam regem instituire videretur. Seneca præceptor Neronis, eius fere vitiorum magister fuisse dicitur: non tam quod illum ad ea incitaret, quam quod sponte currentem non refricaret. Merito proinde carnifex factus est Nero magistri suæ crudelitatis. MAGISTRATVS civilis & iudices similiter implicantur alienis peccatis, cum nimium legum transgressoribus indulgendo, alios sua indulgentia ad similia flagitia perpetranda alliciunt. Vnde fit, ut omnia blasphemij, periurij, potationibus, homicidijs, libidinibus, atque alijs grassantibus flagitijs plena videantur: quæ scelera Deus hodie in hoc regno peste, fame, gladio iustissime punit.

Perunt quendam homicidam oblatum fuisse iudici, qui cum perageretur reus homicidij septies perpetrati, iudex vehementer exanduit, & de gravitate supplicij, quo erat afficiendus reus, cogitavit. At hic quidam surgens quasi advocatus rei, contendebat tantum unum hominem à reo fuisse occisum, reliquos autem sex ab ipso iudice. Quod dictum cum inficiaretur iudex, respondit alter: Si primum homicidium iuxta leges tuas puniisses, sex isti, quos postea occidit superstites etiamnum fuissent. Significans iudicem alieno peccato involui, qui peccatis cõmissis contra legem indulget: siquidem inde inuitantur homines ad male agendũ. PECCANT & ministri verbi, & fiunt participes alieni delicti, nimium indulgendo ac connivendo: nam qui peccantem, iuxta rationem officij, non corripit, sit reus sanguinis ipsius corã tribunali Dei. Vnde Ezechielis 3. scriptum est: Speculatorem dedi te domui Israël, & audies de ore meo verbum, & annuntiabis eis ex me. Si dicente me ad impium: Morte morieris, Non annunciaueris ei, neq; locutus fueris ut avertatur à via sua impia & viuat, Ipse impius in iniquitate sua morietur: sanguinem autem eius de manu tua requiram. Viderint itaq; quanto in periculo concionatores versentur, & quam non liceat eis delicti & nugas agere. VERVM hic singularis prudentia adhibenda est, iuxta hanc Augustini regulam: Omnia salua pace facienda sunt, & quantum admittit officium cõfirmandæ vnitatis, ne simul eradicetur & triticum. Natan Propheta & Iohannes Baptista, quomodo cum illustrib. personis agendũ sit, suo facto docent. Nam ut Natan severam prudentiam ministris verbi: ita Baptista severitatem prudentem ipsi plurim commendat. Vterq; docet voce & facto, ut ministri verbi pluris faciant gloriam Dei, quam propriam vitam, modo non velint alienis peccatis involui.

SECUNDO, sit communicatio alieni delicti, consentiendo, vnde Paulus Rom. 1. Qui cumq; ius Dei nouerint (nempe quod qui talia faciunt, digni sint morte) non solum ea faciunt, verum etiam assentiuntur ijs qui talia faciunt. Assentire autem seu consentire dicuntur, qui apud se & in suo animo comprobant scelera, quibus & afficiuntur & veluti titillantur cum ea audiunt. Ita enim malitia multorum animos occupavit, ut vehementius gaudeant, quod suæ turpitudinis socios habeant. Vnde fit, quod non solum digni sint morte proprio reatu: verum etiam eorum peccatorum rei sunt, quæ ab alijs perpetrantur, videlicet cum ijs afficiuntur & delectantur. Firma est enim regula: Faciens & consentiens simul puniendus est.

TERCIO, communicant homines operibus aliorum malis, conuersando: quemadmodum noster Apostolus hic indicat, cum ait: Qui dicit ei Ave, communicat eius operibus malis, idq; ut supra dictum est, quia animum addit improbis, & illis videtur similis, quibus conuersatur, vnde fit, ut illorum quoq; vitio polluat, ac si ea ipse perpetrasset. CONVERSATIO enim cum malis & improbis triplex incommodum in se habet. Primum periculum est contagionis: Nam ut vnà scabiosa ovis alijs suam scabiem affricat: ita vnus sceleratus nebulonis nequitia multis, qui cum eo conuersantur, adhæret, iuxta illud Iustini Martyris: *ὁ ἑκάς ἡ γυνὴ καὶ πολλοὶς ἐμπεπνεύσει κακοχρησίας ἀπὸ τῶν ἄλλων ὁμιλιῶν*, hoc est, Mens ipsa scabie quadam infestatur, & multis malis humoribus impletur ex aliorum conuersatione & colloquijs. Et Agapetus: *ἡ συνῶθεια καὶ τῆς πορνείας τοῦ*, hoc est, Consuetudo cum malis nequitie est

pabulum. Hæc dicta congruunt cum illo Pauli: Modicum fermentum, totam massam fermentat. SECUNDOVIM incommodum, quod est ex conuersatione malorum, est iudicium aliorum de te, qui te talem esse iudicant, quales sunt illi cum quibus conuersaris. Ex quo fit ut multi exemplo inuitentur ad imitationem. TERTIVM incommodum, quod fit reus sceleris eorũ, qui tuo exemplo seducti peccant. Quare haud immerito obtestatur suos Thessalonicenses Paulus, ut fugiant conuersationem malorum, cum ait: Denunciamus autẽ vobis fratres, per nomẽ Domini nostri Iesu Christi, ut subducatis vos ab omni fratre qui inordinate se gerit, & non secundũ traditionem quam acceperunt à nobis. Est autẽ hæc subductio solummodo intelligenda de conuersatione familiari & priuata, ne quis putet Paulum patrociniari Anabaptitis, qui definiunt Ecclesiam esse cœtum hominum, in quo nulli sunt scelerati.

QVARTO, communicant homines operibus aliorum malis Oblectando se aliorum turpitudine. Hic modus à secundo differt: nam aliud est affici & titillari communibus vitijs, cōplectiq; eos, quos habent suorum scelerum socios: & aliud est odisse vitia, & tamen quasi in sinu gaudere, dum inimicos suos uident istis inuolui, aut etiam quouis alio modo affigi: Quales sunt, ἐπὶ πλεονεξίᾳ à Græcis dicuntur, propterea quod uoluptatem capient ex alieno malo, & latentur inimicorum suorum calamitate & miseria. Hoc uitium non tam hominum, quam Diabolorum dicendum est. Quare qui huius rei sunt, non tantum communicant peccatis hominum, quibus male uolunt: uerum etiam Diabolorum, quos ut magistros imitantur.

QVINTO, sunt homines rei peccati alieni, tacendo, uidelicet, cum consensu sint turpitudinis aliorum, & eos tamen nec corrigunt nec accusant, ut se emendent. Vnde fit, ut sæpe integra respub. unius ob noxam plectatur. Achan unus furatus est de Anathemate: sed quia consensu eius facti tacuerunt, exercitus Israëliticus repulsus est. Ita enim textus habet: Filij Israël præuicariunt sunt præuicationem, & usurpauerunt de Anathemate: Nam Achan filius Charim tulit aliquid de Anathemate, & furor Domini accensus est contra Israël. Ecce toti populo imputatur unius factum, quia consensu sceleris tacuerunt. Inceltus apud Corinthios solus peccauit: sed scelus imputatur tacentibus. Ad eundem modum, qui quid agendum sit norunt, & non dant consilia petentibus tacendo errantium peccatis implicantur. Nam caritatis legem, qua omnes tenentur, uiolant.

SEXTO, communicant etiam homines alienis delictis, quando suis suffragijs, sua autoritate, approbant & eligunt, ad quæuis officia, siue Ciuilia, siue Ecclesiastica, siue scholastica, eas personas, quæ uel ob imperitiam, uel propter morum improbitatem, minus sunt idoneæ. Atq; ideo Paulus Timotheo scribens, ait: Manus cito ne cui imponas, neq; communices peccatis alienis. Hic Apostolus reum fieri alienorum peccatorum, cum Episcopum affirmat, qui inepto & minus idoneo, committit docendi munus in Ecclesia. Verum hæc hypothetis genus ipsum continet, & ab ipso dependet. Nam ideo Episcopus communicat alienis peccatis, haud idoneum præficiendo Ecclesiæ Christi, quia omnis qui auctoritatem habet ordinandi personas ad quæuis officia, & eas rebus gerendis præficit, quæ uel ob imperitiam, uel malitiam minus aptæ sunt, communicat alienis peccatis, hoc est, quicquid peccatur, illi tanquam auctori imputatur à Deo. Si ergo præficit Episcopus ministerio Ecclesiæ inordinatum, id est, non tenentem fundamentum, ipse reatu ignorantie eius inuoluitur. Si potationem, si scortationem ordinat, ipse potationis & scortationis reus coram Deo peragitur, & sic de alijs. Videant proinde hodie quid agant, qui uel Rebuspub. uel Ecclesijs præficiunt personas ad res quas requirit officij ratio, parum idoneas, & caueant ne uel ob fauorem recipiant ineptos, uel ob odium reiciant aptos & idoneos: nam pessimi sunt in rebus agendis consiliarij, fauor & odium, quæ sæpe sapientum oculos perstringunt, ut uerum non cernant.

Hactenus de communicatione alieni delicti, iam uideamus quatenus liceat conuersari cum impijs & sinceræ religionis hostibus, neq; enim hoc dictum Iohannis: Qui dicit ei Aue, communicat operibus eius malis, sine exceptione accipiendum est. Nam cum legimus Dominum ipsum sæpe conuersatum esse cum impijs Phariseis & Hypocritis, atq; cum eis comedisse, qui tamen non communicauit illorum delictis, necesse est fateri non omnem conuersationem, cum impijs uiciosam aut damnabilem esse. Vt autem hanc quæstionem rectius excutiamus, considerandæ sunt prohibitiones conuersationis cum impijs & earum causæ, ut ex causarum differentijs solutio quæstionis deprehendatur. Exod. uicesimo tertio, Non inibis cum eis sedus, non habitent in terra tua, ne forte peccare te faciant, in me. Exodi trigesimo quarto, Caue ne unquam cum habitatoribus terræ illius iungas amicitias, quæ tibi sint in ruinam. Item: Qui tangit picem, inquinabitur ab ea. Item: Qui communicauerit stulto, induit superbiam. Hæc dicta & alia, quibus interdicitur conuersatio cum impijs & prophanis hominibus, causas uitandæ conuersationis eorum adiunctas habent, ne uidelicet infirmi qui facile improborum contagione pollui possunt conuersando cum alijs deteriores fiant. Quare si nec ab infirmitate est periculum, nec contagionis timetur malum, nec offensionis seu scandalum ratio impedit, non prohibetur cum prophanis hominibus conuersatio. Possunt ergo pii cum impijs contractus exercere, fœdera & amicitias inire, ut Salomon cum Hyram rege Tyri fecit: cuius factum non improbat. DEINDE qui sunt in ministerio uerbi, quorum interest oues errantes ad Christum adducere, possunt, imo debent nonnunquam exemplo Prophetarum, Christi & Apostolorum, cum improbis conuersari: sed sicut Medicus conuersatur cum ægroto: Nam ut hic conuersatur cum ægroto, non ut eius scabiem sibi affricet, sed ut arte & consilio ægroto sanitati restituat: ita ministri Dei, non modo possunt uerū etiam necessitas officij & fides in ipsis postulat, ut improborum malitiam retegant, eamq; sanent, si modo id fieri possit. Verū, si quis pertinaciter se opponit sanæ doctrinæ, & se in rectam uiam reuo-

reuocari non permittit, præceptum Pauli sequendum est, qui ait: Hæreticum hominem post vnam atque alteram admonitionem deuita, sciens quod euersus sit qui eiusmodi est & peccet, vt qui suo iudicio sit condemnatus. H v c etiam pertinent quæstiones duæ, de quibus hodie inter multos controuertitur, Vna, num liceat pijs firmis aut infirmis interesse ceremonijs Papisticis aut alijs abhorrentibus à vera religione? Altera, num liceat pio homini connubio sibi adiungere personam diuersæ religionis? De his igitur quæstionibus quid videatur, ordine dicam.

Q V A E S T I O P R I M A.

Num liceat pijs interesse ceremonijs Papisticis nec ne?

Vt ad hanc quæstionem diserte respondeamus, omnium primum discernendum est inter ritus bonos siue Adiaphoros, & manifeste impios pugnantibus cū institutis diuinis. Q V A N T V M autem ad bonos & adiaphoros attinet, Philippus præceptor noster in hunc modum loquitur. Volo pios firmos & infirmos accedere ad baptismum infantium in suis Ecclesijs vbicunque sunt. Seruare etiam possunt ritus adiaphoros, vt interesse lectioni Psalmorum in vespertinis precibus & alijs honestis congressibus, etsi aliquid vitij aliquibus admixtum est, quia in eo cœtu sunt adhuc aliqui electi & sancti, vt pueri & aliqui adulti recte sentientes, sed infirmi, qui tamen sunt membra Christi, & sunt paulatim prouehendi. Hactenus Philippus. Cuius sententiam approbo, quatenus nec infirmis cedat in scandalum, nec obstinatis & pertinacibus hostibus addat animum. Sententia præceptoris confirmatur sanctorum exemplis. Tempore Zachariæ patris Baptistæ, multum erat vitiosorum cultuum & prauarum opinionum in templo Ierosolymitano, eo tamen vera Ecclesia conueniebat, vt Zacharias & Elizabeth, Maria, & ipse Dominus cum suis discipulis: sed improbarunt errores, quare nec infirmis erant scandalo, nec obstinatis addiderunt animum. Q V A N T V M autem ad manifeste impios cultus attinet, quales sunt prophanatio Cœnæ Domini in Missa Papistica, circumgestatio & adoratio panis, inuocatio sanctorum, prostratio ad statuas religionis ergo &c. clare dico & pronuncio, quod nullus pius, siue firmus, siue infirmus possit illis interesse sine iactura fidei & vastatione conscientiæ. Caueat ergo quisque, ne seipsum vllō fūco decipiat. fieri enim non potest, vt Christo corde seruias, & corpore Belial. R A T I O N E S autem huius sententiæ habeo grauissimas, quarum præcipuas ordine recitabo.

P R I M A. Omnes homines obligantur ad primum præceptum, vt Deum animo & corpore colant, vtque fugiant idola. Cum hac obligatione manifeste pugnat, impijs & idololatricis ceremonijs interesse. Quare nequaquam licet pijs contra æternam obligationem idololatricis cultibus sua præsentia patrocinari.

S E C V N D A. Omnibus pijs incumbit necessitas confessionis, cuius duæ sunt partes, videlicet approbatio veræ doctrinæ, & improbatio falsæ doctrinæ & falsorum cultuum. Qui autem inter sunt idololatricis ceremonijs, tacite confirmant idola, & necessariam confessionem abijciunt. Quanta autem sit huius confessionis retinendæ necessitas, ostendit dictum Domini: Qui me negauerit coram hominibus, negabo eum coram patre meo, qui est in cælis. Neque excusare te poterit, si intus te purum ab idolis conseruare dicis: Nam corde creditur ad iusticiam, Ore fit confessio ad salutem.

T E R T I A. Quicunque interest impijs Papistarum ceremonijs, siue superstitione, siue fida simulatione, is naufragium fidei facit, & vastat conscientiam, & gratia rursus excidit, & fit reus æternæ iræ Dei. Fieri enim non potest, vt simul & Deum & Belial colas. Vnde Elias 3. Reg. 18. Si Deus est Deus, sequimini eum. Si autem Baal, sequimini illum.

Q V A R T A. Dissimulationis scandalum pessimum est, in quod incurrunt, quicunque vel ob metum, vel ob tranquillitatem, vel ob quæuis sua priuata commoda, prophanitati Papisticæ se submitunt. Primum ostendunt sibi in non magno precio esse gloriam Dei, quam ita prophanant. Deinde alios inducunt suo exemplo ad eandem prophanationem: Infirmos dico, qui gustum aliquem veritatis habent. Nam audaciores eos reddunt ad id, quod merito alioqui horrent. Postremo, impios in sua malitia obdurant, redduntque obstinatores, atque ita præter proprium reatum multis alienis peccatis communicant.

Q V I N T A. Exempli piæ confessionis sunt nobis proponenda. Prophete vsq; adeo non assensere doctrinis falsis, & ritibus iam receptis, & vulgo approbatis, vt oppugnarent etiā vsq; ad vitæ periculum. Apostoli quoque & Martyres, & Confessores vitæ suæ dispendio testati sunt, magis obædiendum esse Deo quam hominibus. Ex his perspicue constat, homini Christiano

stiano minime licere, ut doctrinam, aut fidem, aut ceremonias institutis Christi aduersantes, vel per simulationem approbet. VERVM hic aliud alij obtinent, dicunt aliquid dandum esse infirmitati: dicunt vocationis rationem habendam esse: opponunt exempla, ut Naaman Syri & aliorum. Fateor aliquid dandum esse infirmitati, sed usque ad aras tantum. Cum enim Paulus iubet nos aliquid concedere fratribus ignorantiae, & ruditati, ne illis simus offendiculo, non hoc requirit, ut in illorum gratiam illicitum aliquid tentemus, aut suscipiamus omnino vllum opus à Deo prohibitum, sed tantum ut in rebus medijs, quas in libertate nostra posuit Deus, & quæ per se non malæ sunt, habeatur à nobis infirmorum & rudium ratio, ne turbentur aut labefactentur. QVAMOBREM hoc semper sit primum fundamentum, ut reputemus, num id, de quo agitur, nobis sit liberum, quo in utramque partem vti liceat pure & sine offensione Dei. Cum autem idololatria Papistica non sit eius generis, frustra scandali periculum obtenditur ad captandam eius excusationem. Fateor quoque vocationis rationem habendam esse, sed Christianus homo suæ vocationi alligatus est, donec Deus non spoliatur debito honore. Quare nisi liceat Deo reddere quod suum est, nihil plane est quod retinere nos apud impios debeat vel possit. Proinde nec vocationis necessitas hic locum vllum habere debet: siquidem aut Deus respicitur in vocatione, aut aliquid aliud. Si Deus respicitur, tunc omnium primum habenda est gloriæ Dei ratio. Proinde nos eatenus vocationi astrictos esse meminerimus, ne à vero sinceroque Dei cultu nos impediatur. At si non respicitur Deus principaliter, sed aliquid aliud in vocatione, frustra nomen vocationis ad excusationem obijcitur. Deinde ut prior tabula legis ordine secundam præcedat: ita omnia secundæ tabulæ officia, ad illam tanquam ad normam exigenda sunt. Neque simulationi patrocinator exemplum Naaman Syri aut aliorum: nam ex particularibus exemplis non est constituenda generalis regula sine alia probatione. CÆTERVM si de mercatoribus pijs & scholasticis, qui interdum coguntur morari in locis illis, ubi dominantur abominationes Papisticæ, quæris, hoc do consilium: Ut primum omnium pij prorsus fugiant publicos conuentus, ubi est prophana ceremoniarum usus, nisi forte placuerit illis interesse, ut videas & cognoscas quanta sit illa abominatio Papistica, ut de illa testari possis interrogatus. Verum hic cauendum, ne vel superstitione, vel callida simulatione videaris impietatem approbare. Vtrumvis feceris, communicasti operibus tenebrarum. Nam tum demum flagitiosis & iniquis facinoribus communicamus, cum illa nobis placere quoquo modo significamus. Contra vero immunes sumus ab illorum inquinamentis, quando ne fictam quidem imitationem in nos suscipiamus. Quapropter nec aspectu nec ingressu, nec vicinitate vllam culpam aut maculam contrahit studiosus, siue quisquis fuerit, qui se à superstitione & simulatione alienum ostenderit. Paulus illa pietate non modo circa omnes Atheniensium aras obambulauit, eaque loca pedibus truit, quæ erant mille impietatum notata vestigijs: verum etiam oculos huc atque illuc circumtulit, & quid in vnaquaque ara inscriptum fuit, contemplatus est. Verum quia superstitionum omnium neglectum præ se tulit, magis probauit Deo suam constantiam, quod tor hostilibus copijs circumuallatus, se tamen expugnari non sit passus. Ad eundem modum, si vel mercator, vel studiosus, vel quisquis alius contemplatus fuerit abominationes Papisticas, eum non damno, modo manifeste se improbare abominationem voce vel gestu testatur. Præterea suadeo, ut non obuio cuius rationem fidei tuæ reddas, nec disputationes non necessarias captes cum aduersarijs. nam temeritas est sponte periculum adire, cum cauere possit. Verum si facta fuerit inquisitio doctrinæ & fidei publica auctoritate, & non potes te subducere, nequaquam abijcienda est confessio. Quare si interrogatus fueris de necessario aliquo religionis capite, illic subticere est negare Filium Dei coram hominibus, nec simulatio hic locum habet. Quare hic potius perdas animam, ut eandem vindices ab æterno interitu.

SECUNDA QVÆSTIO.

Num liceat pio homini connubio adiungere sibi personam abhorrentem à vera religione, nec ne?

DE hac quæstione variant sententiæ doctorum. Sunt enim qui nullo pacto licitum esse Christianis ducere uxorem diuersæ religionis, contendunt. Sunt rursus qui licitum esse defendunt. QVIA nullo pacto licitum esse volunt, quatuor potissimum rationibus nituntur, quas ordine recitabo. PRIMA sumitur, ut ipsi dicunt, à definitione. Matrimonium (inquiunt) est communicatio diuini & humani iuris, igitur inter quas personas non potest esse communicatio diuini iuris, hoc est, eiusdæ fidei & religionis, inter eas non licite contrahitur matrimonium.

*Hic est christi pangs lere
diuina religio non est
sem diuina. It' a deo
finitio ne mat
monij*

um. SECUNDA sumitur à iure Canonico. Caue (inquit) Christiane, Gentili aut Iudæo filiam tuam tradere. Caue (inquit) Gentilem vel Iudæam atq; alienigenam, hoc est, omnem hæreticam & alienam à fide tuâ, accipere tibi vxorem. Et paulo post subiungit pœnam, si quis contra fecerit. Si quis (inquit) Iudaicæ prauitatis coniugali societate iungitur, siue Christiana Iudæo, siue Iudæa Christiano mulier carnali consortio miscetur, quicunque eorum tantum nefas admisisse cognoscitur, à Christiano cœtu atq; conuiuiis, & à communione Ecclesiæ protinus segegetur. TERTIA sumitur à iure diuino, Exod. 34. Nec vxorem de filiabus eorum accipies filijs tuis. Deut. 7. Neq; sociabis cum eis coniugia. Hæc lex sæpius repetitur. Huc etiã dictum Pauli accommodant 2. Cor. 6. Ne ducatis iugum cum infidelibus.

10 QVARTA sumitur à iure civili. Est enim iure civili prohibitum, adiecta grauisima pœna videlicet adulterij, ne Christianæ religionis homo matrimonium contrahat cum ea quæ Iudaicæ superstitionis est. Sunt autem hæc verba legis: Ne quis Christianam mulierem in vxorem Iudæus accipiat: neque Iudæa Christianus coniugio societur. Nam si quis huiusmodi aliquid admiserit adulterij vicem commissi crimen obtinebit, libertate in accusandum, publicis quoque vocibus relaxata. Hæc legis sunt verba, ratio autem legis est vniuersalis, videlicet ne quauis superstitione vnus personæ, altera polluat, nam de similibus idem est iudicium. HISC rationibus quatuor præcipue nituntur, qui contendunt non licere pio homini contrahere nuptias cum persona aliena à religione Christiana. QVINTVM cum his se opponunt, & tuentur licitum esse Christianis, vel cum Turcis, vel Iudæis, vel quibuscunque alijs connubia contrahere, ad superiora argumenta in hanc sententiam respondent. Ad PRIMUM dicunt, quod communicatio diuini iuris nec sit de essentia coniugij, nec substantialis eius proprietas. Nam multa fuerunt olim, & hodie sunt coniugia, in quibus nulla, aut perexigua ratio religionis habetur. Et Paulus fatetur coniugium esse posse inter fidelem & infidelem. Ad SECUNDVM respondent, quod ad obediẽtiam iuris Canonici non obligentur pij, cum eius autor Papa sit Christi aduersarius, & persecutor veræ Ecclesiæ. Cum igitur talis sit, contemnendas leges eius iudicant. TERTIVM infringunt hac ratione, quod quæ à Mose præcipiuntur, sint vnus certi populi propria, atque ideo non debeant extendi ad Ecclesiam, quæ Christi libertate gaudet. Dictum Pauli perperam citari in hac causâ dicunt: Non enim Paulus loquitur (aiunt) de matrimonio, cum ait: Nolite iugum trahere cum infidelibus, sed de Idolothytis, à quibus vult pios abstinere propter scandalum. QVARTVM argumentum à iure civili sumunt, negant posse accommodari ijs, qui Christum agnoscunt, qualibuscunque implicantur erroribus: sed Iudæis tantum, qui Christianum nomen oderunt. Deinde in hoc casu aiunt minime obligari omnes, sed tantummodo eos, qui sunt sub Imperatoris iurisdictione & legibus. QVTO ergo dicendum in hac varietate opinionum? cui parti assurgendum? Ego quidem existimo eos, qui nullo modo licitum esse contendunt contrahere connubia cum hominibus diuersæ religionis, voluisse cauere, ne disparitas religionis in coniugio domos paulatim euerteret, religionem extingueret, & afferret rebus pub. exitium, horum consilium laudo. Rursus autem eos qui contendunt licitum esse, vel cum Turcis vel Iudæis contrahere, voluisse libertatem Christianam tueri, ne laquei iniicerentur piorum conscientijs. Hi autem vt ostendunt simpliciter, in veteri testamento non prohiberi contractum coniugiorum cum Ethnicis, adducunt legem, quæ est Deut. 21. Si egressus fueris ad pugnam contra inimicos tuos, & tradiderit eos Dominus Deus tuus in manu tua, captiuosq; duxeris, & videris in numero captiuorum mulierem pulcrâ, & adamaueris eam, poteris eam sumere tibi in vxorem. Porro in legib. adductis videtur ἀντιλογία quædam esse: nam quod vna prohibet, altera permittit. Hanc ἀντιλογία tollunt hoc modo: Dicunt priorem legem de certis populis loqui, nempe de septem illis gentibus, quarum terram Dominus pmiserat suo populo, ne videlicet propter vicinitatem aliquam labem contraherent superstitionis, instinctu feminarum, quæ patrios ritus non facile essent relicturæ. Posteriorem autem de alijs gentib. bello subactis, ex quo fieret vt minus periculi esset à mulieribus, si ducerentur à Iudæis in vxores: nam quodammodo seruilis conditionis erant, vt quæ tam facile dimitti, quâ assumi possent. Sed ego simpliciter intelligo prohibitionem, & dico non pugnare cum generis prohibitionem, siue dispensationem, siue permissionem, quæ sit incerto casu, ob singulares causas. Quod autem prohibitio sit generalis, non restringenda ad septem illas gentes, apparet ex 13. capite Nehemiæ. Verum si daremus, legem illam, quæ est Exod. 34. Nec vxorem de filiabus eorum accipies filijs tuis, non esse vniuersalem, sed particularem tantum: tamen cum ratio legis, de non accersendis alienis à fide in consortium coniugale, sit communis, videlicet ne polluantur aliena contagione: genus ad nos pertinebit, ne videlicet cum hostibus Dei & populi eius ineamus coniugia. Quanquam enim fateor Mosis legibus civilibus sicut & ceremonialibus datis veteri populo, nos libertate

II
a quædam canonico

III
a fide diuina

III
a quædam civili

Contraria sen-
tentia qui uent
licetum esse cum
Nem

Christi donatos, non teneri, quantum ad externas attinet circumstantias, & mundi elementa, ut Paulus loquitur: tamen cum nullæ possint leges magis esse honestæ, iustæ & salutaris, quam quas Deus ipse tulit, æterna sapientia & bonitas, non video cur Christiani, in rebus, quæ ad ipsorum quoque usum pertinent, qualis hæc est, de qua agimus, non debeant magis Dei, quam vllorum hominum leges sequi. Sed demus, licitum esse per se, alienas à fide nostra in vxores ducere. Quid ergo? Audiamus Paulum qui dicit: Omnia mihi licent, at non omnia conducunt. Omnia mihi licent, at ego non redigar in vllius potestatem. Et iterum: Omnia mihi licent, sed non omnia expediunt. Omnia mihi licent, at non omnia ædificant. Res sæpe in se est licita: sed vsus est periculosus, scandali plenus, & haud raro perniciem affert. Quare ita respondeo: Sit sane Christiano licitum, ducere mulierem, vel Turcam, vel Iudæam, vel Papisticam in vxorem: tamen id minime expedire contendo. Quare hic regulam Augustini amplector, qui ait: Vbi aliquid ita licitum est, ut aliud facere omnino non sit illicitum, fiat quod expedit, & quod magis expedit. Quid autem non expedit Christianis cum superstitiosis contrahere coniugia, sequentibus rationibus ostendam.

PRIMA. Nulla vnquam coniunctio aut societas firma, nullus amor solidus & sincerus esse potest, nisi fundatur in vero & sancto timore Dei. Sed cum & firmissimam coniunctionem in coniugio, maximeque sincerum amorem esse oportet, & timor Dei verus & sanctus esse nequit, nisi ubi sit vera religio, vera fides, Sequitur maxime expedire, ut vir pius quærat talem vitæ sociam, quæ sit eiusdem religionis confors, ut animi arctiori vinculo amoris in timore Dei copulentur. Paulus vult, ut viri diligant vxores suas, tanquam propria corpora: Sed quomodo potest vir pius diligere vxorem, quæ odit Dominum? Odisse autem Dominum censenda est, quæ cum vera religione non colit. Huc concio Prophetæ ad Iosaphat regem alioqui pium, non inepte referri potest: Ita ne, inquit, fers auxilium impio, & diligis eos qui oderunt Dominum? Et ideo ira Dei venit super te.

SECUNDA. Coniugium diuinitus institutum est in Paradiso, ut sanctitas loci admoneat coniuges, ut sint sancti: huius etiam rei admonebit eos tempus: Nam ante lapsum hominis institutum est coniugium. Hæc autem sanctitas inde provenit, si in vera & sancta religione consentiant coniuges. Idem monet autor coniugij qui sanctus est, cum innocentes & sanctos copulat, quo facto satis indicat, se nolle suam ordinationem, quæ sancta est, prophannari. Huc etiam pertinet consilium Dei creantis mulierem: Ita enim ait Dominus: non est bonum esse hominem solum, faciamus ei adiutorium, quod sit coram ipso, vel ut vetus interpres habet, simile sibi. Vult ergo Deus suauissimam & sanctissimam in coniugio existere concordiam, quæ, ut vir in Deum respiciat, ita mulier ad eam rem fida sit illi adiutrix: ambo autem vno consensu, sanctam, amicam & placidam colant societatem, idque veluti sub vno iugo diuinitus imposito. Hinc est quod maritus & vxor coniuges, quasi compares sub eodem iugo, dicantur. Ut qui parem conatum, parem curam, parem amorem, parq; studium, cum in religione, tum in alijs rebus ad usum vitæ spectantibus, habere debeant. Huc etiam referendū est symbolicum illud præceptū, quod est Deut. cap. 22. Non arabis cum boue & asino pariter, hoc est, non sub idem iugum mittes animalia diuersi generis, quorum vnum est mundum, alterum immundum: vnum tractabile, alterum contumax. Non dubito Dominum his symbolicis velle indicare, quod alias clare dicit: Ne fœdera, præsertim coniugiorum, ineamus cum infidelibus. Deus enim vult omnia ordine & æquabiliter fieri, quo suæ ordinationes maneant incolumes & saluæ. Vult igitur Dominus, ut coniugium sit sancta quædam societas, hoc est, Ecclesia domestica, quæ Deum veris cultibus, inuocatione, confessione, gratiarum actione &c. colat. Etsi autem hæc diuina ordinatio polluta est per lapsum primorum parentum: tamen decet ut noui homines per regenerationis gratiam effecti, hanc ordinationem Dei ad primam formam reuocemus, quantum quidem hoc fieri potest: Qui autem contra facit, & sibi vxorem accersit abhorrentem à vera religione, parum cogitat de prima coniugij institutione, consilium Dei creantis sceminam parui pendit, oblitus est autoris coniugij, qui ut sanctus est, ita sanctitatem in suis ordinationibus requirit: non meminit, quod coniugalis societas debeat esse Ecclesia Dei, quæ ante omnia in puro Dei cultu occupabitur. Hanc rationem, si pius cogitat, absque omni dubio abhorrebit ab omni consortio hostium Dei, nedum à coniugijs eorum. Taceo, quod qui nuptias cum impijs sistantur, naturali legi aduersari videantur: hæc enim similitudinem animorum & morum quærit. Ut Plato ait: *φίεται δὲ πῶς κατὰ φύσιν πᾶς ἀπὸ τοῦ διωκτοῦ αὐτοῦ*, hoc est, quilibet natura appetit versari cum eo qui sibi similis est. Nunc autem cum pulcherrima similitudo sit, eandem Dei imaginem in peccatore gestare, & maxima dissimilitudo sit, si maritus Christi, & vxor Diaboli imaginem gestat: vel e contra, quis non videt stulte agere eos, qui volentes & scientes fœdus ineunt coniugale cum contemptoribus Euangelij, qui animo Diabolum referunt.

TER.

TERTIA ratio. Deus ideo instituit coniugium, ut in eo, & ex eo, sibi procreentur liberi: Sibi inquam, hoc est, in suam gloriam: ita enim Deus apud Ezechielem testatur, ubi Iudeis exprobrat sua sacrilegia & crudelia sacrificia: Tulisti (inquit) filios tuos & filias tuas, quos peperisti mihi. Non ergo ut bestiae, quae tantum in usus hominum gignuntur: sed ut creatura rationalis formata & condita ad imaginem Dei, formentur & instituantur liberi in timore Dei. Id quod etiam Paulus monet, cum ait: Educate liberos vestros in disciplina (qua scilicet sunt tractabiles & humani) & *κυβέρνησις* Domini, id est, monitis ex verbo Dei petitis, seu sanctis & Deo acceptis. Sed quomodo quæso hoc præstabunt isti coniuges, quorum animi non sunt coniuncti in timore Domini? quomodo recte instituentur pueri in monitis divinis, cum quod suadet pater, dissuadeat mater, & cum exempla domestica ad contraria inuident? Hunc finem generationis cum ipse Plato agnovit, turpissimum est Christianos ipsum, vel non agnoscere, vel negligere. Ideo (inquit) generamus liberos, ut nos defuncti, in nostrum locum liberos relinquamus qui Deum colant. Sunt autem hæc eius verba in sexto de legibus: *ἡ δὲ ἀντιφύσις φέρει ἀντίφύσιν τὴν αὐτῆς κατὰ τὴν φύσιν, ἀλλὰ τὴν διὰ τὴν ἀρετὴν αὐτῶν παραδιδόντα*, hoc est, Oportet naturam retinere sempiternam & filiorum filios relinquendo, semper Deo ministros pro se ipso tradere. Et paulo post: Gignentes & alentes, vitam, quam ab alijs acceperunt, à se quasi tædas ardentes, alijs tradant, semper Deum secundum leges colentes. Hic Plato etsi cæcus, hoc est, ignarus veræ religionis, vidit quod coniugium, non sit tantum ordinatum propter comoda huius vitæ: sed multo magis, ut homines in eo progenerentur, qui Deum secundum leges colant. Hoc autem fieri non potest nisi in eo coniugio, in quo maritus & vxor in vera religione consentiunt. Atque hic est ille consensus quem prædicat Syracides capite 25. Tria me exhilarant, & coram Deo simul & hominibus condecorant, concordia fratrum, amicitia propinquorum, & vir & vxor inter se bene consentientes. Verum nunquā bene consenserint, qui in pietate vera non conveniunt. Ex his tribus rationibus, quarum Prima à vera causā veri & sinceramoris in coniugio, quæ est timor Dei. Secunda à circumstantijs instituti coniugij. Tertia à sine procreationis liberorum, sumitur, recte concludi posse arbitror, quod coniugium iuxta ordinationem Dei esse debeat talis societas viri & femine, in qua vera communicatio sit, non solum humani iuris: verum etiam, idque multo magis, divini iuris. Quare amplector & ius Canonicum, & ius civile, quæ consentiunt cum iure divino, quibus simul cauetur, ne pius ducat in vxorem alienam à vera religione. Neque obest, quod multa fuerint olim & hodie sint coniugia inter prophanos & disparis religionis homines. Nam aliud est loqui de rebus, ut sunt ordinatæ à Deo, aliud, ut sunt pollutæ à Diabolis & hominibus. Qui ergo Deum vere timere statuerunt, summo conatu laborent, ut ordinationes Dei puras & sanctas absque omni pollutione retineant.

QUARTA. Coniugium tale quæri debet, quod sit utile & commodum Ecclesiæ Dei & Reipub. in qua vivimus, iuxta hanc Platonis iustissimam regulam: Vna sit communis ratio nuptiarum, ut quisque non iucundissimum sibi, sed civitati utile inerat coniugium. Cum autem optima civitas sit, iuxta Aristotelem, quæ beata est, vere autem beata nulla, nisi in qua uiget vera pietas erga Deum, vera inter ciues concordia, quæ habet promissionem divinæ benedictionis. Proinde tale coniugium merito quærendum est, ex quo spes est ut prodeant pietatis cultores, & concordie amantes, quo optimus sit & beatus civitatis status. Etsi autem Aristoteli beata vita continetur tribus bonorum generibus, videlicet divitijs, corporis dotibus, & virtutum præstantia: tamen nos Dei verbo edocti, eam civitatem dicimus vere beatam esse, quæ est Ecclesia Dei, in qua vera erga Deum pietas, & sancta fratrum concordia uiget: sine quibus nec rerum copia, nec corporum dotes, nec uirtutum decora, civitatē beatam efficient. Iam uero cum in impari coniugio, alij liberorum patris pietatē, alij matris superstitionē sequuntur, aut cōtra, quæ spes esse poterit, ut inde ciues prodeant ueræ pietatis & cōcordiæ amantes? Impij proinde & erga Ecclesiam, & erga Remp. erunt, qui sibi adiungunt in coniugio, prophana superstitionis homines, unde sperari non potest, ut liberi inde nascantur, quibus uel pietas uel concordia cordi sit futura: uel committi possit cum fructu Ecclesiæ aut reipub. ulla functio.

QUINTA. Sunt quoque exempla piorum hominum nobis proponenda, qui non secus abhorruerunt à prophanorum hominum nuptijs, quam à peste nocentissima. Abraham iam senex seruum suum seniore iuramento obstringit, ne Isaac filio alienigenam uxorem det ex Canaanitis: sed ex terra patria aliquam accersat. Sed quare hoc fecit? Ne pertinacia superstitionis Cananæorum fieret occasio distractionis animorum, & impediretur inuocatio. Rebecca mater Iacobi ita ait: Si acceperit Iacob vxorem de stirpe terræ huius, nolo uiuere. Ioseph & Moses in Ægypto, etsi in maxima dignitate erant constituti apud Ægyptios, & poterant sibi delegisse nobilissimas & diuissimas: tamen Sacerdotum sibi quærebant filias, quæ Ægyptiaca idplomania non ita erant contaminatæ: nam cum doctrina Ioseph

Ioseph & Moyses essent patres instituti, filias habuerunt haud dubie veræ religionis amantes. Tobias similiter iunior ex mandato patris duxit Saram, Raguelis contribulis sui & sancti viri filiam in uxorem, ne impari coniugio implicitus à Deo paulatim deficeret, sicut multi fecerunt, qui duxerunt alienigenas. Ita Prophetæ omnes & multi reges abhorruerunt à prophanis nuptijs. Sciuerunt enim sancti Patres maxime displicere Deo societatem coniugij cum impijs, nec ignorarunt hanc prophanam societatem, non minimam præbuisse vniuersali diluuii causam.

SEXTA. Cogitandum est periculum contagionis, & communicationis alieni peccati. Propter hoc periculum Deus interdixit suo populo Israelitico ducere alienigenas, hoc est, alienas à fide in uxores, Exod. 34. Nec uxorem de filiabus eorum accipies filijs tuis, ne postquam ipsæ fuerint fornicatæ, fornicari faciant in Deo suo, filios tuos. Nehemias 13. Adiuravi eos in Deo, ut non darent filias suas filijs eorum, & non acciperent de filiabus eorum filijs suis, & sibimetipsis dicens: Numquid non in huiusmodi peccauit Salomon rex Israel? & certe in gentibus multis non erat rex similis ei, & dilectus Deo suo erat, & posuit eum Deus regem super omnem Israel, & ipsum tamen duxerunt ad peccatum mulieres alienigenæ. Augustinus: Dominus per Esdram iussit viros dimittere uxores alienigenas, ne & ipsi seducerentur per eas, & colerent Deos alienos. Merito enim quas duxerunt Domino prohibente, Domino iubente dimiserunt. Et Ambrosius: Caue ne alienam à fide tua uxorem tibi accersas. Facillime enim fieri potest, ut vxor alterius religionis, & infecta superstitiosis cultibus, virum etiam pijsimum ac prudentissimum amore captum blanditijs suis, ad impias opiniones & idololatrias cultus traducat atque seducat. Est autem hoc periculum, contagionis omnibus quidem, ac omnium maxime illustribus personis cauendum, quarum vitia latius serpunt, & sæpe, non dico familias, sed integra regna polluant & evertunt. Notum est exemplum Salomonis, quod paulo antea attigimus. Notum est exemplum impij Achab, qui ducta in uxorem Iesabele, filia regis Sydoniorum, auxit impietatem cultu idolorum, quæ secum aduexit Iesabele: unde secuta est maxima cæcitas in populo Dei, & horrenda persecutio Prophetarum Dei, qui istos idololatrias cultus reprehenderunt. Dici non potest quam grauius vulnerentur piorum animi, quando audiunt pios principes adiungere sibi in coniugio personas Papisticæ religionis. Nam hanc rem facile intelligunt vergere in perniciem veræ religionis, non sine multarum animarum certissimo interitu. Hodie princeps quidam viuit, qui doctus veram religionem, quam & ipse amplexus est, & subditis commendauit, quæ res multis pijs & sanctis Dei angelis magno gaudio fuit. Hic postea ducta vxore papisticæ superstitioni addicta, voluit quidem constanter in vera religione, quam amplexus erat persistere, putabat enim se suosque superstitione vxoris minime pollui posse. Sperabat forte fore, ut vxor suo exemplo paulatim superstitioni valediceret, & veram religionem secum amplecteretur. Sed quid sit? Vxor papisticæ religionis Idolum pertinaciter colit, & Missam sibi celebrari quotidie curat. Verum cum progressu temporis animaduerneret à se deficere plerisque eorum, qui in initio secum Papisticæ religioni adhærebant, & amplecti religionem veram, cui maritus eius addictus fuit, ægrius tulit, & tandem ex mœnore animi in *pariam* incidit. Hoc cum maritus animaduerneret, sperans se posse mutata religionis forma, vxoris animum offensum placare, ut ita tandem mens mota restitueretur, Papatum est iterum amplexus, repudiato Evangelio Christi, non sine maximo scandalo & ingenti piorum omnium dolore. Huius factum mox secuti sunt plerique ex subditis. Quid quæso hoc facto sceleratius? repudiatur Christus Ecclesiæ sponsus: Euangelij vox aboleretur: mos geritur affectibus superstitionis scæminæ in contumeliam Dei: contristatur Spiritus sanctus in multorum cordibus: castra Christi perfide deseruntur: fit desertio proditoria à Christo duce ad Satanam hostem Dei: produntur Ecclesiæ ciues, atque ita autor horum malorum fit reus multorum alienorum peccatorum: & nisi respuerit, audiet olim Filium Dei se negaturum coram Patre cælesti, quem hic coram hominibus turpiter abnegauit. Quare non est ut quisquā tantum suis viribus aut sapientiæ tribuat, ut putet se non posse mulieris aut blanditijs, uel quæ relis à veritate abduci in errores.

SAMONE quis fortior? At ille à scæmina alienigena est deceptus. Salomone quis sapientior? at ille in gratiam scæminarum se turpiter prostituit idolis. Non igitur susceperim ut pius, spe conuersionis eius quam cupit in uxorem, se in periculum conijciat: nam ut euentus est incertus (superstitio enim ubi altas radices egit in personis potissimum pollentibus auctoritate vix ulla arte euelli poterit) ita pericula certissima sunt: quæ, qui non cauet, Deum tentat: nam fiducia sapientiæ & constantiæ suæ, corrigit legem Dei, quæ cauetur ne quis alienam à fide in uxorem ducat. Quam legem non dubito uniuersalem esse, cum eius ratio sit communis. Nam non minus interest Christianis hodie, quam olim Iudæis fugere occasiones idololatriæ. Neque male dictum Pauli huc accommodatur: Ne ducatis iugum cum infideli-

delibus, hoc est, ne commisceatis vos infidelium pollutionibus. Nam coniugia contracta cum infidelibus sunt laquei, quibus implicantur tam viri quam mulieres ad impietatis consensum. Hactenus de quaestionibus propositis: nunc reuertamur ad nostrum Apostolum.

Cum multa haberem vobis scribenda, nolui per cartam & atramentum, sed spero me venturum ad vos, & praesentem praesentibus locuturum, ut gaudium nostrum sit completum.

Clausurus Epistolam excusat breuitatem, cuius rei causam adiungit, a spe sui aduentus ad ipsos, scilicet matrem & filios, cum quibus pollicetur se coram locuturum, ut gaudium mutuum sit plenum, id est, verum, ut quod optimum obiectum habeat. Si-

gnificat ergo quod non de rebus huius vitae, sed aeternae potius, sit cum illis collaturus, videlicet ut & ipsi plenius doceantur vias Domini, & ipse Apostolus consolationem percipiat ex mutua fide. Obseruetur locus de mutuo Christianorum gaudio, quod inde proficiscitur, quod coram se mutuo verbo Dei confirmant & consolentur, ut Paulus loquitur ad Rom. 1. Desidero, inquit, videre vos, ut aliquid impartiar vobis donum spirituale, ad vos stabiliendos, hoc est, ut communem consolationem percipiam apud vos per mutuam fidem vestram simul & meam. Porro inter gaudium piorum & impiorum, hoc est discrimen. Impij vel ex alieno malo gaudent, unde *ἡτοιμασμένοι* graecis dicuntur: vel ex praesentis boni opinione, ut ille diues in Euangelio, qui de horreis destruendis, & nouis & amplioribus aedificandis deliberauit, quem Dominus stultum pronunciat. Non igitur immerito impiorum seu mundi gaudium ab Augustino dicitur, gaudium vanitatis. **GAUDIUM** autem piorum habet causas spirituum sanctum, verbum Dei, quo concipitur firma cognitio misericordiae Dei in Christo Iesu, viuam promissionis fiduciam in corde, bonam conscientiam, & certam spem promissae liberationis ab omnibus malis, & vitae aeternae. Per hoc gaudium pii acquiescunt in Domino, & in omnibus, cum prosperis, tum aduersis, spe bona se sustentant, scientes, quod non fallere possit, qui promissit. Christus Dominus iubet suos gaudere & exultare cum varijs premuntur afflictionibus & persecutionibus. Et Iacobus vult ut Christiani existiment omne, id est, plenum & solidum gaudium esse cum in varias tentationes inciderint. Hoc, tametsi rationi videtur paradoxon, ut quod abhorreat ab omnium sanorum communi sensu: tamen vere pii experiuntur in se verissimum esse. Iob in summa sua afflictione hoc spirituali gaudio exultauit, unde prorupit in hanc vocem: Scio quod Redemptor meus viuit, & in nouissimo die resurrecturus sum. Atque in hunc modum omnes Sancti sub cruce, & praesenti sensu, & futuro euentu gaudent. Sensu quidem, quia habent in se Spiritum sanctum consolantem & erigentem se aduersus crucis acerbiteriam. Euentu vero, quia sciunt se glorificandos olim cum Domino, cui hic in cruce sunt conformes. Dicitur autem hoc gaudium sanctorum Augustino, gaudium veritatis.

Salutate te filij sororis tuae electae, Amē. Salutatio eorum mutua, qui in diuersis locis degunt mutuum amorem veluti silentio sopitum, excitare solet, quare eam non negligendam esse putauit Apostolus.

ARGUMENTVM
IN EPISTOLAM IOHAN-
NIS TERTIAM.

POST EPIGRAPHAM ET SALVTATIONEM, CAII PIETATEM & in pauperes sanctos liberalitatem praedicat. Deinde quendam Diotrephen carpit, propterea, quod non solum primatum in Ecclesia expetierit: sed etiam durior fuerit erga fratres, adeo quod ne hospitio quidem sanctos excipere voluerit, cuius exemplum ne imitetur Caius, monet Apostolos. Postea, commendata Demetrij cuiusdam pietate, Epistolium salutationibus claudit.

EXEGESIS CVM OBSERVATIONE
DOCTRINARVM.

Senior

vantes.
acti viri
ecceur,
nis nu-
impjjs,
diluio

reccati.
hoc est,
ne post-
diura-
in filijs
& cer-
eius re-
Augu-
rentur
omino
Facilli-
eriam
solola-
uidem,
re, non
s, quod
ele, si-
nde se-
ui istos
um ani-
gionis.
um ani-
30
lis ma-
m con-
bitione
stitioni
igionis
su tem-
ioni ad
tandē
mutata
eretur,
40
o & in-
quæso
r: mos
ctus in
o duce
fit reus
um co-
quisquā
vel quæ
50

quis sa-
rim ut
uentus
s auto-
m ten-
lienam
te com-
ationes
m infi-
deli-

S ENIOR Caio dilecto, quem ego diligo in veritate.

Epigrapha hæc autorem Epistolæ, & cui sit scripta indicat. Deinde, quo sit acceptior Epistola, suum erga

Caïum affectum testatur Apostolus. In veritate diligere, id est, vere & sincere.

Dilecte in primis opto, ut prospere agas & valcas, quemadmodum prospere agit anima tua.

Optat Caio cum animæ salute corporis incolumitatem, seu felicem rerum successum, quæ duo præcipua bona sunt hominis, cum eius status

optimus respiciatur. Vocabulum græcum, quo hic vtitur Apostolus *εὐδοκῆς*, à facilitate viæ sumtum est. Qui enim recta via bona & facili procedit *εὐδοκῆς* dicitur. Deinde, quia viaphrasi scripturæ rationem & institutum vitæ significat, transfertur vocabulum ad animi affectionem bonam, & actiones hominis congruentes, ut *εὐδοκῆς* dicatur, qui bene affectus est, qui prospere agit, cuique omnia feliciter cedunt. In hac significatione accipitur vocabulum hoc, in Psalmo primo: Omnia quæcumque faciet *εὐδοκῆς* *ὁ κύριος*, id est, bene cedent: seu ut verus interpretes reddit, prosperabuntur, hoc est, felicia & fausta erunt.

Gauisus sum valde cum venissent fratres & testimonium reddidissent veritatis tuæ, quemadmodum tu in veritate ambulabas.

Testatur se Apostolus gaudere in primis de honestate & integritate vitæ Caij, quam multi fratres suo testimonio ornant. Atque ostendit Apostolus quomodo affecti esse debeamus erga eiusdem religionis consortes.

Maius enim gaudiū non habeo, quam quod audio filios meos in veritate ambulare.

Ratio gaudij à paterno affectu doctoris erga suos discipulos, quos filios ideo vocat, quia eos per verbum Deo genuit.

Dilecte fideliter facis quicquid operaris erga fratres & peregrinos.

Approbatio est pietatis Caij erga fratres, & peregrinos: Ut decet, inquit, piū & fidelem hominem, te

humanum & beneuolum fratribus & peregrinis exhibes. Commendatur nobis hoc exemplo sancta hospitalitas & pius erga peregrinos candor.

Qui testimonium ferunt tuæ dilectioni coram Ecclesia, quos, recte facies, si profectus fueris ut Deo dignum est.

Sponte, ut dicitur, currenti calcar addit. Dignum est Deo, inquit, fratres & peregrinos amanter complecti, eosque fouere, nam ita Dominus ait: *40*

Qui vos recipit, me recipit. Proinde qui filij Dei esse & nominari volunt, se mutua caritate & beneuolentia complectantur.

Nam pro nomine eius profecti sunt, nihil accipientes à Gentibus. Nos ergo debemus accipere huiusmodi, ut cooperarij simus veritati.

Ætiologia est. Digne Deo facit, qui eos, qui nomine Dei legatione funguntur, complectitur, idque maxime, si ob ingratitudinem hominum cogantur sedes mutare, ut simus ministri seu cooperarij veritati, hoc est,

ut ipsi quoque aliquid conferamus ad veritatis propagationem & conseruationem. Porro in Caio, cuius hic pietatem & liberalitatem erga fratres prædicat Apostolus, duo spectentur, videlicet præmium virtutis, & imitatio exempli. Præmium virtutis Caij non est minimum, quod ornatur testimonio tanti Apostoli, & commendetur ipsius pietas & dilectio toti Ecclesiæ. Donec enim hic mundus stabit, manebit apud Ecclesiam Dei huius viri gloria, & perpetuo iusticia eius celebrabitur, iuxta regulam Psal. 112. In memoria æterna erit iustus. Et si autem anti-qua gratia, ut ait Pindarus, dormit apud homines: tamen Deum nulla vnquam capit obliuio-riorum, & apud pios semper dulcis remanebit recordatio benefactorum. Cum, contra impi-orum memoria vel prorsus nulla erit, vel omnino infamis & tristis, ut alij exemplis deterreantur, ita enim Psalmus ait: Vultus Domini super facientes malum, ut succidat à terra me- moriam eorum. Quia autem hoc pietatis præmium non in omnibus cernitur: multi enim pij &

& sancti homines mortui sunt, quorum ne nomina quidem sunt apud homines reliqua, testimonium est de futuro iudicio, in quo spectantibus omnibus creaturis reddetur præmium virtuti & pietati, & supplicium debitum malitiæ & contumaciæ. Cogitatio proinde huius præmij nos excitet ad pietatis & virtutis studium, ad diligentiam in formandis moribus, iuxta voluntatem Dei, & laudabilem Sanctorum exempla. Non moueamur multitudine peccantium, sed dulcissima virtutis imago, & eius fructus nobis perpetuo versetur ob oculos.

Deinde spectetur in Caio imitatio exempli, qua nos eius pietatem & reliquas virtutes exprimamus. Ne quis autem erret in modo imitationis Sanctorum, tenenda est regula, quæ est vox Dei de faciendis & uitandis, & aspiciatur archetypus Iesus Christus. Ita enim Paulus ait: Estote imitatores mei, sicut & ego Iesu Christi. Imitemur ergo sanctos Patres, quatenus in sincera doctrina & sanctis moribus nos ad Christum ducunt, Non simus segnes, sed imitatores eorum, qui per fidem & patientiam obtinent promissam hæreditatem. Est præterea in imitatione uidendum, an factum contineatur sub uniuersali mandato, ad quos omnes ex æquo obligantur: uel ad certas personas aut populos pertineat. Si uniuersale factum est, hoc est, si obligat mandatum Dei uniuersaliter sine exceptione, imitatio est pia & laudabilis, ut cum fidem, pietatem, constantiam, liberalitatem, & alias quasuis uirtutes, quorumcumque sanctorum imitemur. At si factum sub personali mandato continetur, imitatio non debet esse uniuersalis in specie, sed in genere tantum, ne uiolentur catholica præcepta. Abraham parat se ad iugulandum & offerendum Deo filium suum Isaac, quod factum vehementer Deo placuit. Verum cum hoc factum imitantur multæ gentes, adeoque multi ex Iudæis, horribiliter peccant: nam personale præceptum datum Abrahamo, pugnat cum uniuersali præcepto, Non occides. Diues ille in Euangelio, iubetur si perfectus esse uelit, ut uadat & uendat omnia quæ possidet, & det pauperibus. Hoc personale mandatum cum imitandum proponitur pijs patribusfamilias, sanctis regibus & alijs, pugnat cum uniuersali quod est omnibus datum, uidelicet ut patresfamilias, pijs reges, sint domini suorum fontium, & prudenter eos deriuari foras permittant. Non ergo est hæc imitatio laudabilis, nec præcepta in specie. Iohannes Baptista uixit solitarius in deserto, ueste non splendida usus est, cibis illi fuit minime delicatus. Hunc primum κακοζήλια quadam imitati sunt Eremitæ, qui in desertis in suis mandris habitabant, & multos secum inuitarunt ad simile uitæ genus. Inter hos maxime prædicatur Barlaam quidam, qui etiam regnū filijs persuasit, ut relictis regnis & possessionibus, se in solitudinem abderent. Deinde paulatim creuit superstitio, donec omnia lustris Monachorum impleta sunt, non sine maxima veræ pietatis iactura. Verum in hoc errant omnes, quod ex speciali facto & personali fecerunt uniuersalem regulam. Atque ita diligenter spectandum est, quando Sanctorum exempla imitanda sunt in genere facti, & quando in specie, ne implicemur erroribus Monachorum, cum certissimo animarū nostrarum periculo.

Scripti Ecclesiæ, sed qui primum in ter eos ambit Diotrephes, non recipit nos.

Hæc secunda Epistolæ pars quærela est. Conqueritur enim Apostolus de Diotrephe homine superbo,

garrulo, avaro & contumaci: qui cum primum Ecclesiæ ambiret, ipsum etiam Apostolum in ordinem redigere uoluit. Nam cum Apostolus scriberet Ecclesiæ, in qua fuit Caius, (quam nam autem putat Ecclesiam, Babyloniam ne, an aliam, incertum est) hic Diotrephes Apostoli autoritatem non agnouit, sed ipse sibi in Ecclesiam primum vendicauit, forte quia penes illum fuerit summa Reipub. istius gubernatio politica. Est enim valde uisatum, ut ubi superbi παύσηται ueniant ad dignitatem aliquam, & sublimius munus siue in politica, siue in Ecclesia rarius se contineant intra metas: sed se superbe ingerant in aliorum quoque officia, non contenti propriæ uocationis terminis. Sic in ciuili dignitate constituti, sæpe sibi dominium in Ecclesiam usurpant, & contra fungentes munere Ecclesiastico, se interdum in magistratus ciuilis officium ingerunt, quæ res sæpe fuit, est & erit occasio magnæ ruinæ, cum in Ecclesia, tum in republica. Hoc uerbum Græcis uocatur πολυπραγμοσύνη, latine curiositas, uitium omnium pessimum & nocentissimum, iuxta græcum illum uersiculum: τὴν πολυπραγμοσύνην οὐδὲν ᾔδειν ᾔδειν ἁπλοῦς. Porro, cum hoc loco superbia Diotrephis carpitur, qui primum in Ecclesia ambiuit, diligenter discernendum est inter primum ipsum in certa & particulari Ecclesia, & primatus ambitionem. In Ecclesia, ut in alijs statibus opus est ordine, qui sine ordinatione personarum iuxta Geometricam proportionem nec esse, nec conuersari potest. Quare necesse est, ut in Ecclesia alij alios dignitate ordinis præcedant: sine tamen superbo dominio in clerum Domini, hoc est, in Ecclesiam. Nam ubi omnes pares esse uolunt dignitate & ordine, ibi locum habet illud Poëtæ: τὴν τοιαύτην ἀκαθεῖαν οὐδὲν οὐδὲν οὐδὲν, hoc est, ubi est anarchia, nemo alterum audit quicquam, sed omnia sursum deorsum feruntur cæco impetu.

ZZZ

impetu. In Ecclesia primitiua alij fuerunt Apostoli, alij Euangelistæ, alij Pastores, alij Prophetæ: etsi autem hi omnes hoc habebant commune, quod eiusdem Ecclesiæ Dei fuerunt architecti: tamen præminebant alijs Apostoli & dignitate officij, & donis. Sic Timotheus Ephesti, & Titus in Creta, alios dignitate & ordine præcedebant. Quibus regula agendi erat non affectus animi, sed uox Euangelij & exemplum Christi Domini. Non enim quicquam putabant sibi licere, nisi quod & uox Dei dictaret, & Christi exemplum confirmaret. Sciuerunt sibi potestatem datam esse ad ædificationem, non ad destructionem. Super fundamentum igitur, ut periti architecti ædificauerunt, non extra fundamentum. Fundamentum autem est vnicum, uidelicet Iesus Christus. Ædificandi ratio ex Prophetis & Apostoli-

Porro, ut ordo ille, quem necessarium in Ecclesia esse iudico, sit sine uitio, in eo spectentur personarum ad officia electio, agendi regula, autoritatis modus & finis administrationis. Electio personarum in Ecclesia sit libera, iuxta honestam, piam, receptam approbatamq; ordinationem. Censura morum, exploratio doctrinæ, facultatis præstandi officij examinatio, & legitima ordinatio, exemplo Apostolorum adhibeantur cum seria Dei inuocatione. Electus approbatus & ordinatus, in agendo sequatur certam regulam, hoc est, vel monstratam uerbo Dei, cum de doctrina agitur, uel graui autoritate gubernatorum Ecclesiæ præscriptam & commendatam, cum de disciplina & morum externorum gubernatione quaeritur. Contra, præter & ultra regulam non extendatur autoritas ullius, quantiscunque uirtutibus aut donis pollere uideatur: sed in rebus ambiguis, exemplo Apostolorum, & eorum piorum successorum, quaerantur Synodorum & piorum Conciliorum uoces & suffragia: quibus acquiescendum est, donec à prima regula, quæ est uox Dei, non discedant. Finis administrationis Ecclesiæ semper uerletur ob oculos, qui est, ut colligatur Christo æterna Ecclesia, in qua concorditer Deum celebremus, nos inuicem diligamus, ac foueamus: quo integer sit & incolomis Ecclesiæ status in gloriam & laudem Dei. Quamdiu hos limites non transgredimur, non est in uitio si quis alijs donis, laboribus, pietate & uocatione superior, etiam dignitatis locum obtineat sublimiorem. Verum ambitio primatus in Ecclesiam, qualis huius Diotrephes fuit, semper est culpabilis & perniciosa. Nam, ut à mala causa, nempe superbia & *φιλαυτία* procedit: ita tendit ad pessimum finem, uidelicet ruinam Ecclesiæ, oppressionem bonorum in Ecclesia, euerfionem ueræ pietatis, & extructionem regni Antichristi: quod, qui non uidet in pontificibus Romanis, plane cæcus est. Quid enim mali ambitio istorum Pontificum non pepererat? An non Ecclesijs in orbe maximam ruinam attulit? An non homines sanctos & pios innumeros perdidit? An non inde Antichristi imperium cœpit, creuit & latissime dilatatum est? Adeo uerum est uaticinium Gregorij Magni: nam hunc scribant dixisse, illum fore Antichristum, qui uniuersalis Episcopus haberi uellet, & omnium Ecclesiarum caput. Etsi autem hoc rectum à Gregorio dictum est: tamé nemo unquam tot monstra superstitionum & idolorum in Ecclesiam inuexit, sicut ille. Hic autor Canonis Missæ dicitur: hic ritus Missarum excogitauit pro uiuis & mortuis: hic, loco Dei, spiritibus immundis, qui finxerunt se animas defunctorum, credidit: hic imagines sanctorum circumferri præcepit: hic infinitis alijs ceremonijs Ecclesiam obruit, atque adeo in locum uerbi Dei traditiones humanas substituit.

Propterea si uenero suggeram ipsius facinora quæ facit, uerbis improbis garriens in nos, quique etiam hic non contentus, neq; ipse recipit fratres, & qui uolunt recipere prohibet, & ex Ecclesia eijcit.

Cóminatio est condicionalis. Nam iuxta Græcorum dictum, τὸ μέλλον ἀβρατὸν. Dicit enim: Si uenero, scilicet Deo ita disponente, suggeram ipsius facinora, hoc est, in memoriam illi reuocabo, & ponam illi ob oculos, quæ improbe facit. Et quatuor infi-

gnia eius flagitia, quæ sunt ambitionis ἀκλόουθα notat breuissimè. PRIMVM, quod male-dictorum garrulitate incessat Apostolum. Vocabulum autem quo hic utitur Apostolus, φλυαρία, uel à feruentibus ollis sumtum est, quæ cum ebulliunt, φλυαί dicuntur: uel à uomentibus & eruantibus præ crapula, ut alludere uideatur Apostolus ad dictum Salomonis Proverb. 15. Os stultorum eruât stulticiam. Hæc linguæ petulantia extreme dampnanda est. Nam cū lingua sit data ut alijs alios de Deo, de natura rerum, de uirtutibus officijs. Item ut alios in quibuslibet necessitatibus & honestis rebus communicatione sermonis iuueamus: profecto summum scelus est, si contra Deū, & ad nocendum alijs quouis modo conseruatur. SECUNDVM, quod fratres non recipiat, quod sane nihil aliud est, quam ipsum Christum abnegare, quomodo enim putandus est Christum suscipere, qui eius membra in necessitate domo excludit.

T E R-

TERTIVM, quod prohibeat ne quis recipiat. Hæc vehemens exaggeratio est sceleris Diotrephe. Crudele est Christum in suis membris domo excludere: sed omnem crudelitatem & immanitatem excedit, prohibere ne alij hoc debitum officium præstent. QVARTVM, quod etiam sanctos ex Ecclesia eiciat. Hoc superiorgibus atrocius est. Vt enim atrocius est animam lædere, quam corpus affligere: ita grandius est flagitium ab Ecclesia excludere infontem, quam ex domo. Etsi illa exclusio non nocet excluso, modo sit sine crimine: qui enim mente, corde, & vitæ innocentia est in societate Sanctorum, nihil illi nocet, quod ad salutem animæ, si corpore excludatur. Et contra, nihil prodest, si quis in cœtu sanctorum, superbe exultat, si abest potiori sui parte nempe anima, sicut hic Diotrephe, Iudas & alij. Sed omnium optimum est, vt David etiam testatur, esse & corpore & animo in cœtu sanctorum, vnamini consensu inuocatum & laudantium Deum. Nos autem, vt ad certa capita omnia reuocemus, quo vsus huius loci magis sit conspicuus, duo ex hoc loco colligamus. Vnum, quid faciat honorum cupiditas & ambitio. Alterum, quodnam sit ministrorum Dei officium, quando in tales, qualis hic Diotrephe fuit, incidunt. Hic Diotrephe superbus & garrulus, ordinem Ecclesiasticam seu φιλαδικίαν verbis & factis labefactare conatur. Nam dum consilio & exemplo alios præire deberet, ad sanctam seruandam fraternitatem & concordiam, ipse calumnijs concordiam scindit, ac pijs quantum potest detrahit, adeo ut ne quidem Apostolo parcat. Iohannes autem Apostolus istius improbi maledica garrulitate & impia prophanitate nequaquam absterretur, quo minus suum faciat officium: sed eum, etsi paucis, grauissimis tamen verbis proprijs depingit coloribus. Hoc Iohannis factum ministris verbi Dei fit pro regula. Quapropter vt similibus Caij dignum ferre testimonium pietatis & innocentie debent: ita huius Diotrephe sectatoribus, suam superbiam, ineptias, garrulitatem, & alia vitia ponent ob oculos, idq; vt illi, hoc est pij, qualis Caius fuit, excitentur magis ad perseuerantiam in sinceritate doctrinæ, ad integritatem & innocentiam morum. Crescit enim laudata virtus: Hi vero, vt vel pudeant & emendentur: vel si emendari nolint, alij sciant eos tanquam pestem fugiendos esse. Neq; hoc facere pugnat cū caritate, qua debemus etiam inimicos diligere: Nam inimici sunt quidem diligendi, sed vsq; ad aras tantum, & melius est vt vnus si aliter fieri non potest, pereat quam vnitas. Vt interim taceā necessitatem officij præstandi præferendam omnibus amicitie & dilectionis legibus, præsertim cum gloria Dei agitur & salus animarum. Animabit præterea hoc Iohannis exemplū, ministros Euangelij cum petulantius excipiantur, vel verbis, vel scriptis aliorum, qui calumniando & deprauando aliorū recte dicta & facta, querunt sibi nomen & famam apud homines, cum virtute & recte factis nihil laudis ipsi mereantur. Hic primum pij ministri Dei se consolentur conscientia recte factorū, quæ vel sola tāquam murus, opponi potest omnibus malignorum hominum calumnijs & obreptationibus. Huc illud Poëtæ pertinet: Hic murus ahæneus esto: Nil conscire sibi nullaque pallefcere culpa. Deinde tueantur famam suam honesta defensione, seruata vnitate Ecclesiæ. Præterea euentum Deo committant, & imitentur Davidis exemplum, qui ait: Pro eo quod ego diligo eos aduersantur mihi, ego autem orabam. Adhæc, quia vt Xenophon ait: οὐ πάροτι ἐξάδιν ἐστὶν οὐδὲν ἔργον ἐφ' ᾧ οὐκ ἄντις ἀτίανέχοι. χαλεπὸν γὰρ οὕτω τι ποίησαι, ὅτε μηδὲν μαρτύρῃ. χαλεπὸν δὲ καὶ ἀναμαρτύτως τι ποίησοντας καὶ ἀγνοοῦναι κατὰ σκευὴν. id est: Non facile est inuenire opus sine querela, difficile est enim, aliquid ita facere, vt nihil aberres. Difficile etiam, vt qui sine errore aliquid fecerint, incidunt in iudicem non iniquum, Decet vt singuli suas infirmitates agnoscant, & in erratis iudicijs piorum se subiciant: Præsertim cum sibi conscij sint nihil se mali ex proposito vel dixisse, vel scripsisse: sed quaesuisse gloriam Dei & ædificationem Ecclesiæ. Postremo reuocent in memoriam exempla piorum, vt Moysi, Prophetarum, Christi, Apostolorum & aliorum sanctorum, qui similes calumnias experti sunt, quas tamen patientia & forti animo superarunt. Ex multis vnum adijciam ex Calsiano: Quidam, inquit, senex, cum apud Alexandriam infidelium turba constipatus, maledictis impulsibusq; agitaretur, & ab eo quærerent, quid vnquam miraculi fecisset Deus eius Christus: respondit, vt ijs, quas infertis atq; maioribus non mouear neque offender iniurijs. Hoc responso significauit, quantum sit fidei robur in quauis persecutione & calumnia. fieri enim non potest, vt qui vera fide præditus sit, succumbat in villo, vel grauisimo persecutionum certamine. Stat siquidem immotum dictum Apostoli: Hæc est victoria quæ vicit mundum fides nostra. Qui hisce cogitationibus suum animum non confirmauerit, aduersus calumnias & insidias aduersariorum vix quicquam audebit in tanta hominum perueritate & iudiciorum varietate. Nam si Iupiter, vt Poëta ait, non potest omnibus placere, siue pluat, siue serenus sit: Non est quod nos speremus fore tutos à calumniatoribus quicquid fecerimus.

Cæterum, cum iam ostensum est, quibus modis superabimus iniustas calumnias, ne ijs
Zzz 2 fracti

fracti succumbamus: Nunc etiam nos admonendi sumus, ut & ipsi malum calumniæ fugiamus. Nam si eius, quod in alijs damnamus, nos ipsi rei deprehendimur, multiplici reatu obstringimur. Vt ergo nos frena linguæ nostræ, & calamo injiciamus, hæc ordine cogitemur: uidelicet quanta sit calumniæ & mendacij grauitas: quam multiplex pœna calumniatoribus immineat, & seria Christianismi seu uocationis nostræ cogitatio.

Grauitas calumniæ ex eo intelligi potest, quod in calumnijs quatuor horrenda scelera concurrant. Primum enim calumniator Deo conditori linguæ se opponit, cum eius opificiū ad nocendum confert, quod ad iuuandū erat collatum. Secundo, sibi ipsi grauissime nocet. Nā se eximit de cœtu sanctorum hominum & angelorum, & concludit se in miserum Catalogum Diabolorum & prophanorum hominum. Nam & re & nomine communicat cum Diabolis. Dicuntur enim utriq; communi appellatione, Diaboli, hoc est, calumniatores. Nam ut Satan primos nostros parentes suis calumnijs in mortem coniecit: ita calumniatores, patris sui Diaboli uestigijs insistentes, eodem occupantur studio, uidelicet ut suis calumnijs hominibus insontibus perniciem afferant, & si dicta & facta taxare nequeant, mentem sibi ignotam uellicent, quasi per hypocrisim, uel collusionem cum hostibus non sincera mente omnia facta sint: ita imitantur plane genium patris sui Diaboli. Zoilus dictus καὶ ἑταίρου ob calumniandi studium, interrogatur, cur sit tam effrenis linguæ & procliuus ad conuiciandum, respondet ὅτι ποῦνται καὶ οἱ βουδὴμνος οὐ δύνανται, hoc est, quia cupiens male facere non possum: quo dicto significat calumniatoribus propositam esse perniciem eorum quos calumnijs petunt. Tertio is qui audit calumnias & delectatur inclementibus dictis in absentem, sit etiam reus homicidij. Quarto, calumniator lædit grauissime eum quem calumnijs petit, atque ita fit reus non solum defectionis à Deo: sed etiam triplicis homicidij. SECVNDO, cogitur pœna multiplex calumniæ, ut pœna Talionis. Iustissimum enim est iudicium Dei, iuxta regulam Sapientiæ 10. Per quæ peccat quis, per hæc & torquetur: sit proinde sæpe, ut qui alijs struxit calumnias, ipse calumnijs oppressus tandem succumbat. Huc accedit fidei extinctio, gratiæ amissio, conscientiæ vastatio: breuiter tristissima de regno Christi eiectio. TERTIO, cogitur uocationis nostræ dignitas & excellentia. Sumus enim vocati ad sanctificationem, adoptati in filios Dei, ut patrem cœlestem, sanctum, iustum & veracem imitemur, & gestemus eius imaginem in uera iusticia & sanctitate, quæ non potest stare cum calumnia, quæ est propria nota filiorum Diaboli. Nam si Christianismus, ut eum recte definit Gregorius Nyssenus, est imitatio diuinæ naturæ, & diuina natura est iusta, sancta, verax, manifeste se produnt nihil commune cum Christianismo habere, qui se indignis Christiano nomine calumnijs maculant. Quare memores grauitatis huius peccati, multiplici reatus, & augustæ nostræ uocationis, calumnias omnes & mendacia remittamus ad mendacij & calumniarum patrem Diabolū.

Dilecte ne imiteris quod malum est, sed quod bonum.

Generalem regulam tradit, quæ quid in exemplis fugiendum, & quid sequendum sit, docet. Et quia nec o-

mnia sanctorū facta imitanda sunt, nec omnia prophanorū opera sunt fugienda, uult ut quod malum est fugiamus à quouis perpetratum: & quod bonum est imitemur in quocunq; cernitur. Siquidem & sancti sæpe labuntur, & alij interdum simulacra quædam virtutum ostendunt. Vt igitur Davidis adulterium ut malum, est fugiendum, & respicientia eiusdem, ut bona, amplectenda: ita Scipionis prophanitas vitanda est & castitas imitanda. Ut constantia confesionis Abdæ Persici in confessione est imitatione dignissima, & temeritas eiusdem destruentis *περὶ* Persica, quæ fuit occasio persecutionis 30. annorū, ut noxia & intempestiua fugienda est: Ita Thiresæ sacerdotis Thebani superstitio merito est vitanda, & constantia eiusdem in asserenda veritate, idq; corā Tyranno, omnib; pijs Euangelij ministris est imitanda. Ideo Paulus ait: Omnia probate, quod bonum est tenete. Vult ergo Paulus, non ut quiduis vel in sanctissimis imitandum nobis proponamus, sed quæ ut recto iudicio approbamus, ea etiam retineamus, imitando. Porro quia hæc regula Apostoli latissime patet, placet nonnulla huc ascribere quo eius usus fiat familiarior. IMITATIO omnis vel est cōsiliij, uel facti seu amorum, sed quia utraq; varia est & multiplex, primum de imitatione cōsiliij dicemus, quia autem hæc variat pro cōsiliariorū differentia, illorum discrimina videamus. SVNT itaq; sex cōsiliarij mali, quorum cōsilia ut pernitiōsa fugienda sunt: horum quatuor sunt domesticij, reliqui externi. Domestici seu interni à Paulo his nominibus appellantur: Caro, concupiscentia carnis, *δύναμις* carnis & voluntas carnis: hi enim omnis mali suasores sunt, & ideo magis cauendi, quia sunt domestici & familiares, & sub melle venena promunt. Externi, Paulo sunt duo, uidelicet seculum mundi huius, & princeps aëris Diabolus. PRIMUM cōsiliarius malus & domesticus est caro, hoc est, corruptæ naturæ vitiositas, quæ dicitur

citur peccatum originis, vt in illo Domini dicto: Quod natum est ex carne, caro est, id est,
 corruptum, peruersum, pollutum & inquinatum. Suggestit igitur talia consilia, qualis ipse
 est, quibus qui obtemperat, mortis reus efficitur, iuxta illud Pauli: Si secundum carnem vi-
 xeritis, moriemini, *φθνήσκει* enim carnis mors est. **SECUNDVS** consiliarius malus &
 domesticus est concupiscentia carnis, qua scilicet caro seu peccatum originis efficax est ad
 producendos fructus, indolem carnis referentes, hoc est, pessimos. Huius concupiscen-
 tiæ vires, consilia pessima, omnes mortales in se experiuntur, quando autem huic obtempe-
 rat homo, dicitur peccatum in eo regnare, vt in illo Apostoli dicto: Ne regnet peccatum
 in mortali vestro corpore, vt obediatis ipsi in concupiscentijs eius. **TERTIVS** consi-
 liarius malus & domesticus est *διδυοία* carnis, videlicet cum cogitatio excitata à concupi-
 scentia carnis, ratiocinari ac disputare incipit. Hæc, quia cæca est, non potest nisi de te-
 nebris consilia dare, vnde Paulus: Vani facti sunt, & obtenebratum desipiens cor eorum,
 cum se profitentur sapientes esse, stulti facti sunt. **QUARTVS** consiliarius malus & do-
 mesticus est voluntas carnis, quæ obtemperat ratiocinationi cæcæ intelligentiæ, & exequitur
 quicquid suadet. Hæc quia actionum imperatrix est & domina, fit vt & internæ & externæ
 vires illi obtemperant, & conentur efficere quod illa scelerate imperat. Hi quatuor consi-
 liarij semper sunt efficaces in non renatis, & suis consilijs ad quæuis mala homines prophā-
 nos flectunt. Et tamen ratio interdum ex igniculis honesti in natura relictis *παρρησιάζει*, vt A-
 ristoteles ait, ad optima tamen voluntas ipsa impetu quodam carnis & concupiscentiarum eius
 abripitur, non secus atq; nauicula ab aduersis vndis, renitente nauta, propellitur. **QUINTVS**
 v s consiliarius malus, inter externos primus, dicitur à Paulo, Seculum mundi huius, hoc
 est, mundi peruersi mores, infinita scandala, & omnium scelerum innumerabilia exempla. Hi
 mundi mores, hæc praua consuetudo pabulum est omnis nequitie, quo multi etiam inter eos
 qui decreuerunt Deum timere veluti saginati ferociunt, & contra deum feruntur petulantius.
 Hinc parentum pessimi mores, hinc pessima natorum educatio, hinc pessimi ciues prodeunt.
 Nam dum homines multitudinem peccantium intuentur, quasi consilio eorum excitantur ad
 omne malum perpetrandum. **SEXTVS** consiliarius malus, inter externos secundus, est
 princeps huius aeris, hoc est, Diabolus, qui, vt testatur historia de Iuda, intrat in corda ho-
 minum, atq; eos ad varia flagitia hortatur & impellit, vt hoc modo destruat regnum Christi,
 habeat socios omnium scelerum aduersus Deum, & consortes æternorum suppliciorum. Hi s
 sex malis consiliarijs obtemperant omnes, qui non per spiritum Dei renati sunt. Nam hi alios
 habent consiliarios, quibus obtemperare conantur, & sunt similiter sex, qui se opponunt ma-
 lis istis consiliarijs, quos posuimus. Horum Primus est spiritus, qui se carnis consilijs oppo-
 nit. Est autem hic spiritus motus quem excitat Spiritus sanctus in cordibus credentium, &
 est sons omnium piarum actionum in hominibus. Vt enim quod natum est ex carne, ca-
 ro est: ita quod natum est ex spiritu, spiritus est, hoc est, integrum, rectum, sanctum, sincerum.
SECUNDVS consiliarius bonus est concupiscentia spiritus, quæ in pijs solummodo &
 conuersis locum habet. Quomodo autem hæc se opponit concupiscentiæ carnis, quam secun-
 do loco posuimus inter malos consiliarios, ostendit Paulus ad Galat. 5. vbi ait: Caro concu-
 piscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem, hæc enim sibi inuicem aduersantur.
 Quid autem hæc spiritus concupiscentia suadet, exponit Paulus in eodem capite, cum ait:
 Fructus spiritus est caritas, pax, lenitas, benignitas, fides, mansuetudo, temperantia.
TERTIVS consiliarius bonus est *διδυοία* spiritus, quæ opponitur *διδυοία* carnis. Hæc *διδυοία*
 spiritus, principia suæ ratiocinationis tanquam cōsultationes quasdam habet oracula Dei,
 à quib. nec cōcludendo nec agendo discedit. Hinc Dauid: Testimonia tua viri cōsiliarij mei.
 Ex his quid credendum, quid faciendum, quomodo patiendum, concludit firmissimis demon-
 strationibus, tanquam amussi quadam diuina & infallibili. Nihil enim aggreditur, priusquam
 audiuerit hanc vocem: Hæc dicit Dominus Sebaoth. Vnde fit vt hæc spiritus *διδυοία* acutum
 cernat, cum interim *διδυοία* carnis in rebus ad salutē spectantibus prorsus sit cæca. **QUARTVS**
 v s consiliarius bonus est voluntas spiritus, quæ opponitur voluntati carnis. Hæc spiritus
 voluntas consistit in bono proposito, & semper impetrat quæ pia & recta sunt iudicio mentis
 illuminatæ Spiritu sancto, & doctæ per verbum Dei. In hac constanti voluntate spiritus sita
 est perfectio Christiana, Nam hæc nihil aliud est, quā constanti voluntate anteponere omni-
 bus reb. mundi, vel nobis dulcissimis, & pretiosissimis, obædientiā erga Deū, exemplo patris
 nostri Abraham, Genes. 22. **QUINTVS** consiliarius bonus, qui opponitur seculo
 mundi huius, est cæteris castissimorum spirituum & piorum hominum, quibus nihil iucundius,
 nihil antiquius, nihil carius fuit, quam Deo obædire, pie, sancteque viuendo. **SEXTVS**
 v s consiliarius, qui opponitur principi aeris huius, hoc est, Diabolo, est Christus
 Iesus Dominus noster, qui venit in mundū, vt reparet imaginem Dei in homine. Hic pecca-

tum expiat, obœdientiam suam credentibus imputat, spiritu sanctificat. Breuiter, facit ut & velimus & faciamus quæ Deo grata sunt. **H A C T E N V S** de consiliarijs malis, quorum scopus est mors & damnatio hominum, Et de bonis, qui rectum salutis iter monstrant. Iam in hominis potestate est possum sequi vel hos vel illos, iuxta illud Deut. 11. Ecce ego ponam coram vobis hodie benedictionem & maledictionem. Benedictionem, si obœdieritis præceptis Domini Dei vestri: Maledictionem vero, si non obœdieritis præceptis Domini Dei vestri, sed recesseritis de via, quam ego præcipio vobis. Huc usque de imitatione consilij: Nunc de imitatione factorum seu morum dicam, idq; breuissime. Nam, qualis hæc imitatio esse debeat, facile intelligi ex ijs, quæ hætenus dicta sunt, potest. Ut enim consilia mala merito vitanda sunt, & bona imitanda: ita etiam facta, quæ mala sunt, cauere: Et contra, quæ vere bona sunt, imitari oportet. Vere bona dico propter ea, quæ speciem tantum boni habent: mala igitur à quibusvis facta, sunt vitanda, ut sunt inepta gestibus seu habitu, criminosa moribus, impia doctrina & cultu, superstitiosa simulatione seu hypocrisi. Sunt siquidem, qui cum veras virtutes magnorum hominum assequi non possunt, gestus quodam corporis imitantur inepte, more simiarum. Qui cum se ridiculos spectatoribus præbent, non carent culpa. Sunt qui adulterium Davidis, ebrietatem Loth &c. imitari volunt, neglecta illorum pœnitentia, quam potius imitari debuissent. Non pauci impiam doctrinam & cultum idolatricum amplectuntur, quia vident multos, eosque potentissimos & sapientissimos in mundo, impiæ doctrinæ & idololatriæ defensores & patronos esse, leuitati ascribentes à maiorū institutis deficere: qua ratione multi decepti, religionem veram, cuius tamen aliquem gustum habent, amplecti reculant. Nonnulli Monachorum, tanquam hominum sanctissimorum, superstitionem & hypocrisin in admiratione habent. His omnibus opponatur præceptum Pauli: Omnia probate, quod bonum est tenete. Et hæc regula Apostoli nostri: Ne imiteris quod malum est, sed quod bonum est. Summa huc redit. Moralia facta, præcepta lege Dei, imitemur à quibusvis facta. Proponamus nobis fidem, obœdientiam & patientiam Abrahamæ patris nostri. Proponamus nobis filium Dei, adeoque omnes, qui eius virtutes imitantur. Exemplum, ait Dominus, præbui vobis, ut sicut ego feci vobis, ita etiam & vos faciatis. Item: Diligite vos inuicem, sicut ego dilexi vos.

Qui bene facit ex Deo est, qui autem male facit, non vidit Deum.

Ratio exhortationis ab effectu contrariorum in contrarijs causis collatione. Qui bene facit, ex Deo est.

Est enim Deus & bonus ipse, & omnis boni causa, Quare fieri non potest, quin bonus sit, qui ex Deo est. Contra vero, qui male facit, non vidit Deum, id est, non nouit Deum, nam ex Diabolo est, qui & ipse malus est, & omnis mali causa. Hoc pacto concludit Dominus aduersus suos aduersarios, Iohan. 8. Vos ex patre Diabolo estis, & concupiscentias patris vestri vultis facere. Proinde, ut benefaciendi studium, quo declaratur Dei vera noticia & nostri adoptio nobis hoc loco commendatur: ita contraria vitia, ut tanquam pestem, summa cura vitemus, monemur, ut quæ homines à Deo separent, eosq; Diabolo adiungant. Iniquitates vestras (ait Esaias) diuiserunt inter vos & Deum vestrum, & peccata vestra absconderunt faciem eius à vobis. Ex Deo esse quid sit, in prima Iohannis Epistola sæpe declaratum est: Nihil enim est aliud, quam per fidem à Deo natum esse, & gratia Spiritus sancti regnitem. Quid autem sit benefacere, pulchra distributione docet Ezechias rex Esaiæ cap. 38. cum ait: Obsecro Domine, recordare nunc quomodo ambulauerim coram te, in veritate, in corde perfecto, & recte fecerim in oculis tuis. Hic duas partes boni operis facit, videlicet sinceritatem seu integritatem cordis fide purificati, quæ excludit hypocrisin, & executionem externam operis à Deo præcepti, idq; tanquam in oculis Dei. Nam is qui est scrutator cordium æstimat externum opus ex qualitate animi, qui, si integer fuerit, opus externum Deo probatur: Sin vero pollutus opus Deo quantumuis in specie bonum & præclarum est abominabile.

Demetrio testimonium redditum est ab omnibus, & ab ipsa veritate, sed & nos testimonium perhibemus, & nostis quod nostrum testimonium verum est.

Ut exemplum Diotrophis affectatis primatum in Ecclesia crudelis in fratres & inhospitalis, vitandum admonuit: ita pietatem & integritatem Demetrii imitandam Caio alijsq; pijs

proponit. Prædicat autem Demetrium ex eo quod omnes pij, ipsa quoque veritas testentur de ipsius beneficentia, qua persecutus est omnes qui ad ipsum diuerterunt. Nam cum Diotrophus inhumano aduersus hospites pios, opponit Demetrium, non dubium est, quin hæc commendatio Demetrii sit potissimum instituta propter hospitalitatem ipsius, qua ipse solebat

solebat excipere pauperes fratres, qui expulsis suis sedibus in exilium, propter confessionem sanæ doctrinæ, opus habuerunt refocillatione.

Hinc nos duo discamus, Vnum, silentio non prætereundos esse eos, qui bene de Ecclesia & eius membris merentur. Est enim virtus omnibus merito prædicanda, Beneficentia erga membra Christi, qui sibi factum reputat, quicquid in suos confertur, quemadmodum sententia iudicis Christi in extremo die declarabit. Alterum, exemplo Demetrii, studere honestæ famæ, vt ea nobis defunctis superfit apud homines. Nam cum nihil in hac vita sit melius bona conscientia coram Deo, & bona fama apud homines: decet profecto vt præ omnibus rebus demus operam, vt hæc duo seruemus integra. Propter nos (ait Augustinus) conscientia sufficit nobis, propter vos fama nostra non pollui, sed pollere debet in vobis. Item, Duæ sunt res, conscientia & fama: Conscientia necessaria est tibi, fama proximo tuo, qui fidens conscientia suæ negligit famam suam, crudelis est.

20 Multa habebam quæ scriberem, sed nolo per atramentum & calamum tibi scribere, spero autem fore, vt breui te videam, vtq; coram loquamur.

De hac conclusione Epistolæ vide ea, quæ in superiorem Epistolam annotauimus.

20 Pax tibi.

Votum est Apostolicum, adeoque Christianorum omnium. Pacis nomine significatur & nostri reconciliatio cum Deo, & omnis prosperitas.

Salutant te amici, saluta amicos nominatim.

Salutatio absentum admonitio est mutui amoris, & testimonium benevolentia, quo animi amicorum magis deuinciuntur.

Zzz 4

SPLEN.

facit
quo-
trant.
o po-
tueri-
omini
con-
eimi-
mala
a, que
ni ha-
mino-
idem,
spor-
arent
orum
dola-
ando,
insti-
atum
rum,
ptum
literis
Dei,
raha-
ntur.
iatis.
tuum
is col
o est.
it, qui
Dia-
terfus
vultis
optio
emus,
æ (ait
eius à
enim
tatem
Do-
& re-
pitate
præ-
opus
lutus
fecta-
lelis in
m ad-
tatem
q; pijs
entur
iotre-
n hæc
a ipse
olebat

SPLENDORE GENE- RIS, EXIMIA VIRTUTE, INSI-

GNI ERVDITIONE, ET PIETATE PRÆSTANTI

VIRO NICOLAO CAAES, DOMINO DE TAARV,

SECRETARIO REGIO PRVDENTISSIMO, VETERI

SVO AMICO AC FRATRI IN CHRISTO

CARISSIMO, GRATIAM ET PACEM

PRECATUR

NICOLAVS HEMMINGVS.



VANTVM REFERAT VIR CLARISSIME IN HAC
varietate opinionum & confusione, firma tenere argu-
menta & immota de religionis Christianæ, quam nos pro-
fitemur, certitudine, pij & cordati tentationibus spiritua-
libus tanquam procellis quibusdam seuissimæ maris agita-
ti facile intelligunt. Siue enim ad latissimam orbis terra-
rum partem, vbi vel Mahometici furores recepti sunt, vel

aliæ horrendæ abominationes humanas mentes occupant, respicimus: siue
Ecclesiæ vulnera intuemur, multa offeruntur quibus animi non satis con-
firmati horribiliter concutiuntur, Sed omittis alijs de Ecclesia sola dicamus.

Quanta quæso scandala deformantia Ecclesiam Dei suboriuntur?
Quanti tumultus à Diabolis & hominibus indies magis magisque excitantur?
quantæ insidiæ à falsis fratribus? quantæ persecutiones à transfugis. Adeo
Ecclesia Dei non immerito laceræ nauiculæ comparari potest, quæ & ven-
tis & procellis huc illuc propellitur: quam non obrui & penitus submergi
omnium maximum miraculum est. Potentes mundi, qui sapientia, auto-
ritate, & diuitijs pollent, obstupescunt, quod non possint tam pusillum cœ-
tum cōtemtorum in mundo hominum abolere, & nauiculam istam lacera-
procellis persecutionum obruere & submergere: Sed qui hoc fit: Filius Dei
victor mundi, hoc est, Diaboli & omnium munitionum ipsius, sedet ad cla-
uum huius nauiculæ, & sua diuina potentia tuctur hunc exiguum cœtum
agnoscentium Euangelium & credentium. Ideo ipse præmonuit suos, ne in
his horrendis confusionibus despondeant animum, ita enim ait Lucæ 12.
Ne timeastu pusille grex, nam complacitum est patri vestro dare vobis re-
gnum. Matth. 16. Aedificabo Ecclesiam meam, & portæ inferorum non
præualebunt aduersus eam: hoc est, nulla potentia, nulla sapientia, nul-
la sophistica, nulla consilia, nullæ denique insidiæ Diabolorum & homi-
num abolebunt Ecclesiam Christi. Siquidem is est qui dicit apud Prophe-
tam: Consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet. Quamuis igitur
iustus paupor, & foris pugnae sint, vt loquitur Paulus: tamen contra omnem
Satanæ potentiā inuicta stabit Ecclesiæ firmitas. Nam supra petram ædifica-
ta est. Quare vt incōcussa perpetuo manebit veritas Dei cui innititur fides:
Ita Ecclesia nullis machinis euertere poterit. Ne autem fluctuemus opinio-
nibus extra hanc petram, & circumferamur quouis vento doctrinæ, prodest
semper in conspectu habere fundamenta certitudinis veritatis Dei, (hoc
est verbi, super quo Dei Ecclesia extructa est) duplicia, cum quibus nulla
certi-

certitudo Philosophica conferri potest, videlicet Externa & interna testimonia. Externa voco, quæ in sensus nostros incurrunt, ac tanquam firmissima sigilla veritatē Dei, cui nititur Ecclesiæ fides victrix mundi, obsignant. Neq; hæc externa testimonia vnius generis sunt, sed multiplicia inveniuntur, vt sunt patefactio diuina, miraculorum varietas, certissima Prophetarum completio, consensus in doctrina & cultibus, tam longi temporis duratio, ac cruenta plurimorum martyrum confessio. Has sex partes externi testimonij immortæ veritatis doctrinæ Ecclesiæ ordine videamus.

PRIMA igitur pars externi testimonij est patefactio diuina, per quā Deus ipse de sua arcana sede procedens, se olim sanctis patribus patefecit: Quibus suum verbum, quod solum Ecclesia Dei amplectitur, commendauit de sui noticia, de vero cultu, de reparatione imaginis Dei in homine, per naturalem & essentialem imaginem Dei, Iesum Christum Dominum nostrum, de præmijs obædientiæ erga Deum, & pœnis contumaciæ. In omnibus his apparitionibus diuinis, eadem doctrina alijs atque alijs verbis inculcatur. Tametsi autem Dominus sapissime apparuisse legitur, nos tamen paucas eius apparitiones recitabimus: In quibus summam doctrinæ Ecclesiæ proponit, inculcat, illustrat.

PRIMUM itaq; Adamo post lapsum apparuit Genes. 3. & doctrinam Legis & Euangelij primus sua voce tradidit. Quod enim pœnas inflixit ob contumaciam primis parentibus nostris, in perpetuum testimonium iræ suæ aduersus peccatores, ad legem pertinet. Quod autē promissit Semen mulieris contrituro caput serpentis, vox Euangelij est. Quæ fidē requirit. Omnis enim promissio fide accipitur. Ex hac fide nouam obædientiā Adam, Eua & Abel præstiterunt. In hac doctrina tradita primis parentibus, semper acquiescit Ecclesia Dei. Hanc perpetuo amat, retinet, tuetur. Et sicut eam à maioribus accepit, ita transmittit ad posteros. Deinde Deus apparuit Nohe, Genes. 6. 7. 9. ac factō stupendo vtramq; doctrinam Legis & Euangelij confirmauit. Nam tū impœnitentes diluuiō perdidit, Legis suæ sententiam executus est: At cum Nohe credentem verbo suo & obædientem sibi fide liberat, testimonium edidit seruatiæ promissionis gratiæ, quæ est Euangelij. Post diluuium, vt doctrinam, hominum malicia quæ inundauerat iam super terrā, fere colapsam, instauraret, apparuit Abrahamo decies, eius filio Isaac bis, Nepoti Iacob septies. In quibus apparitionibus eadem doctrina est proposita, & promissionis verbum clarius illustratū est, iustificationis gratiæ ratio in Abrahamo proposita est, & obædiendi necessitas monstrata. Post hæc in Aegypto Moysi apparuit Dominus, eandemq; doctrinam repetit, & confirmat, factō declarans discrimen inter cœtum hominum verbū suū amplectentiū, & reliquum mundum perseuerantem in sua aduersus Deum contumacia. Præterea multis Prophetis idem verbum Dominus in visionibus & in somnijs apparens commendauit. In nouo quoque Testamento idem Deus suū verbum sonuit de cœlo, & proprio ore nobis Christum doctorem commendauit, dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi complacuit, hunc audite, ac si diceret: Olim promissi Semen mulieris destruendum caput serpentis, & reparaturum imaginem meam in homine, sublata Legis maledictione, Ecce hic adest, eum audite, quibus vita & salus cordi est. In hoc enim mihi complacui, hoc est, per hunc reconciliatus sum mundo, id est, omnibus ijs, qui ipsum fide receperint. Ad hanc patefactionem diuinam pertinet dictum Iohannis, Iohan. 5. Tres sunt qui testimonium perhibent in cœlo, Pater, & Spiritus sanctus. Et hi tres vnum sunt, Pater enim sonabat de cœlo hanc vocem: Hic est filius meus dilectus, idq; bis, scilicet in Baptis-

Baptismo, & in transfiguratione. Filius ascendens visibiliter in cœlum, & sedens ad dexteram patris, testatus est de Euangelio, non solum dum in terris ageret visibiliter diuinis operibus: sed etiam cum Ecclesiam mirabiliter conseruat. Spiritus sanctus in baptismo Christi in specie columbæ testatus est de Christo & eius Euangelio, & visibiliter illapsus in Apostolos ipso die Pentecostes, hoc est, quinquagesimo à resurrectione Domini die, sua apparitione Euangelium obsignauit. Hæc omnes apparitiones cum multis aliis, una cum Angelorum concionibus & reuelationibus nostræ infirmitati inservire debent, ut confirment animos nostros, ne cedamus imposturis Diaboli, qui cum omnibus Sophistis, Mahometistis, incredulis Iudæis, prophanisq; gentibus in hoc totus incumbit, ut nos ab isto verbo tot apparitionibus Dei nobis commendato abstrahat: Quemadmodum nostros primos parentes à verbo vitæ, quod acceperant, abstraxit insidiosus suis imposturis verbum Dei corrumpens.

Secunda pars externi testimonij est varietas miraculorum, hoc est, peculiarium & extraordinariorum operum Dei: Quibus diuinæ clementiæ placuit verbum suum consignare. Sunt autem miracula quæ ultra virtutem creatam, supra naturam, contra consuetudinem obijciunt aliquid sensibus, quod in admirationem diuinæ maiestatis adducit. Huiusmodi miraculis & diuinis operibus Deus Legem & Euangelium quatuor annorum millibus confirmavit. Et si autem alia sunt veteris, alia noui Testamenti miracula: Tamen omnium vnus est scopus, vnus finis, nempe ut confirment veritatem Dei, hoc est, doctrinam Legis & Euangelij, atq; adeo veri cultus Dei.

In veteri Testamento ante diluuium, duo insignia miracula occurrunt. Primum in oblatione Abel & Cain, qua Legem & Euangelium diuinitus confirmavit Deus. Non respexit ad Cain, sed ad Abel. Ille enim hypocrita fuit Lege damnatus, hic pius per fidem in promissum Semen declaratus. Sed quomodo Dominus respexit? miraculo ignis, quo accendebatur hostia Abelis, declarauit istum cultum sibi placere. Legimus autem quater igni cœlesti accensas esse victimas in confirmatione doctrinæ & veri cultus Dei. Primum, de quo iam diximus, sacrificium Abelis igni de cœlo demisso absumptum est, quod cum videret Cain, concidit vultus eius, & cogitauit de nece fratris: Quem postea imitati hypocritæ pios extremo persequuntur odio. Secundo Leuit. 9. ignis cœlitus demissus consumpsit super altare holocaustum & adipes: Quod videns vniuersus populus laudauerunt Dominum. Hic ignis de cœlo demissus in sacrificium Aaronis durauit vsq; ad constructionem templi Salomonis: Quo tempore rursus renouatus fuit de cœlis, & durauit vsq; ad tempora Manasse, ut Hebræi sentiunt. Tertio in dedicatione templi Salomonis ignis descendit de cœlo, & absumpsit holocausta & victimas, & maiestas Domini impleuit domum, 2. Paral. 7. Quarto Eliæ Sacrificium absumptum est igni de cœlo misso, quo confirmabatur doctrina Eliæ, qui cum Domino locutus est in monte. Hic ignis cœlestis, quo accensa fuerunt sacrificia patrum, pertinet & ad significandam efficaciam sacrificij Christi, & ad obsignationem doctrinæ, & cultus eorum, qui offerebant. Secundum in Enoch, quem virum Dominus de confortio hominum sustulit in cœlum, quo facto Deus doctrinam Euangelij confirmat, & signum edidit de futura vitæ, quæ credentibus est promissa. Præterea miracula Diluuij, Confusionis linguarum, Partus anniculæ Saræ, Ardentis rubi in Aegypto, Virgæ in colubrum versa, decem mirabilium per Moysen editorum ante exitum de Aegypto, exiccationis maris rubri & Iordanis, Euerfionis Iericho, Legis datæ in monte Sinai, Ieiunij Moysi, Colloquij Moysi cum Deo, Miraculosa pœnæ Choræ,

Choræ, Datan & Abiron, Percussorum à serpentibus, Sanatorum ex intuitu suspensi serpentis anei, Aquæ manantis de petra, Populi diuinitus sustentati per Mann cibum cœlestem in deserto 40. annis, vbi nec vestes, nec calcei detriti sunt. Præterea quæ sub Iosua, sub iudicibus, sub regibus & ducibus contingere diuina miracula vsq; ad aduentum Domini.

10 Noui Testamenti miracula non sunt minus stupenda. Primum occurrit sterilis aniculæ Elizabethæ partus. Deinde virginis Mariæ: vterq; ab angelo annunciat, non sine perpetuæ doctrinæ Ecclesiæ commendatione & confirmatione. Sequuntur Angelorum conciones, Magorum stella, Facta Christi diuina, eaq; plurima, vt sanationes ægrotorum, suscitationes mortuorum, apparitiones in monte, resurrectio Domini, visibilis Spiritus sancti donatio quinquagesimo die post resurrectionem Domini, & multa per Apostolos, eorumq; successores in nomine Christi edita miracula. Hæc omnia cum veteris, tum noui Testamenti miracula sunt testimonia veritatis Dei. Ita enim ait Moses, Exod. 13. Erit quasi signum in manu tua, & quasi monumentum in oculis tuis, vt Lex Domini semper sit in ore tuo. Num. 14. Vsquequo non credent mihi in cunctis signis quæ feci in medio eorum, Iohan. 8. Si mihi non creditis, credite operibus meis. Vidua 3. Reg. 17. excitato filio suo dixit: Nunc scio quod vir Dei es tu, & verbum Domini in ore tuo verum est. Tertia pars externi testimonij est certissima Prophetiarum completio. Vnde in Apocalypsi scribitur: Testimonium Iesu, est Spiritus prophetiæ. Et Iere. 28. Propheta, qui vaticinatus est de pace: cum euenerit verbum Prophetæ cognoscetur Propheta, quod miserit eum Dominus in veritate. Iacob de regno Iuda, & aduentu Christi vaticinatur, & euentus prophetiæ respondit: Balaam de Christo sub imagine stellæ prædixit, cuius vaticiniij veritatem euentus comprobauit, vt testatur Magorum historia apud Marthæum. Esaias prædixit Virgineum partum, quem completum testatur Euangelica Historia. Danielis de quatuor Monarchijs prædictio completa est. Hic Propheta annum passionis Christi, & inchoandi æterni regni quasi digito monstrauit. Dauid, Esaias, Oseas, & multi alij Prophetæ de vocatione gentium prædixerunt. Hic cum euentus, qui à nulla creatura prospici poterant, vaticinijs Propheticis respondeant, manifestum est à Deo monstratos esse, & vocem Prophetarum, quæ in Ecclesijs nostris hodie sonat, diuinam esse. Hac igitur congruentia prædictionum & euentuum confirmati, firmissime statuamus doctrinam Ecclesiæ à Deo traditam esse. Augustinus ait: firmitas fidei in eo est, quia omnia, quæ euenerunt in Christo, prædicta sunt. Quarta pars externi testimonij, est consensus Moysis, Prophetarum, Christi, Apostolorum ac Catholicæ totius Ecclesiæ in doctrina & cultu. Nam hi omnes vnanimi consensu eandem 40 Legis & Euangelij doctrinam, eandemque colendi Deum rationem tenuerunt. Neque hunc consensum diuersitas Ceremoniarum turbat, quæ pro temporis ratione mutata sunt. Neque subinde subortæ hæreses. Nam qui vere pij fuerunt, manserunt semper in fundamento. Quinta pars externi testimonij est duratio & conseruatio Ecclesiæ, quæ promissioni ac prædictioni Christi responderet. Nam si hæc ab hominibus fuisset, vel à Diabolo, nequaquam tot annis perdurasset, aduersus tot Tyrannorum insultus, contra tot Hæreticorum sectas, & in tantis Sophistarum insidijs, quib. mundus & Diabolus se opposuerunt Ecclesiæ, & doctrinæ cœlesti. Huc dictum senis Gamalielis, Act. 5. pertinet: Si ex hominib. est opus hoc, dissoluetur &c. 50 Sexta pars externi testimonij est cruenta confessio tot Martyrum inde vsque ab Abel ad Christum Dominum: Et ab hoc in hunc vsq; diē. Nequaquam .n. tam

tam atrocia supplicia subiissent, pro incerta & erronea doctrina. Neq; hoc
 testimonij genus ex eo infringitur, quod Enthufiasmis nescio quibus multi
 impulsu non dubitarunt pro erroribus suis confirmandis mortem oppetere.
 Nam defuerunt illis superiora testimonia, quæ veluti regula sunt, ad quam
 probanda sunt martyria. Hactenus de externis testimonijs. Internum te-
 stimonium non est expositum oculis hominum, sed cordibus hominum im-
 pressum, certificat homines de firmitate doctrinæ Ecclesiæ multo efficacius
 quam omnia superiora. Hoc testimonium est arrabo seu pignus spiritus san-
 cti, quo obfignantur corda fidelium de veritate Euangelij. Huc illud Iohan-
 nis, 1. Iohan. 5. pertinet. Tres sunt qui testificantur in terra: Spiritus, Aqua 10
 & Sanguis. Ethī tres vnum sunt. Spiritus est credentium persuasio, qua con-
 uincuntur in suis cordibus de veritate Euangelij Christi & certitudine. Aqua
 est ipsa regeneratio & sanctificatio, qua sentitur præsentia spiritus Christi.
 Sanguis est iusticia, id est, expiatio peccati per sanguinem Christi, & iusticiæ
 Christi imputatio: Hinc nascitur ineffabile gaudium in cordibus piorum, &
 gustus quidam æternæ vitæ sentitur, quem præferunt pij omnibus mundi de-
 litijs & diuitijs. Hoc duplici testimoniorum genere confirmati Sancti lau-
 dant Deum, & prædicant ipsius misericordiam & veritatem, quæ tam multis
 diuinis testimonijs ipsis confirmata est, vt amplius vacillare non possint, &
 simul precantur Deum, vt opus quod operatus est in ipsis confirmet, vtque 20
 abundent indies magis magisque in omni cognitione & sensu. Quod autem
 Dominus noster Iesus Christus sit ille, de quo Moses & Propheta omnes va-
 rycinati sunt, præter ea quæ diximus, testantur etiam ruinæ templi Ierosoly-
 mitani. Promissus est enim vt in secundum templum veniret Messias, vnde
 ipsius gloria maior futura erat quam prioris, quod Templum per Vespasia-
 num solo æquatum est. Verum Iulianus Imperator hostis Christianorum
 contra decretum Dei, & odio Christiani nominis, hortatus est Iudæos vt su-
 am politiam instaurarent, Templum ædificarent, ac eis defensionem & im-
 munitates promisit, vt isto pacto confirmaret errorem Iudæorum, expectan-
 tium adhuc Messiam, & pios, extructo templo Iudaico, ab Euangelij con- 30
 fessione absterret. Sed quid sit? Conuenit ingens multitudo Iudæorum,
 & magna spe collatis sumtibus & opibus templum ædificare coepit. Sed cum
 fundamenta iacerent, magno terræmotu dehiscente terra, inter fulmina to-
 tum opus disiectum, & multa millia Iudæorum ruinis oppressa sunt. Ita didi-
 cerunt Iudæi se frustra niti contra Dei decretum. Inter ædificandum signa
 crucis in vestitu, & in panibus passim Iudæis facta sunt. Non ergo voluit De-
 us rursus instaurari Templum. Nam vltima eius euersio testimonium esse de-
 buit, quod missus sit Messias, quem stante politia Mosaica, & Templo secun-
 do conspici & audiri docentem, & ostendentem testimonia, & morientem, 40
 & resuscitatum oportuit, vt Daniel prædixerat. Sint ergo pij aduersus Sata-
 nam, & omnes hostes Christi, armati & muniti rationibus quas recitauimus,
 & simul precentur Deum, vt suam Ecclesiam inter tot furores Diabolorum
 & hominum tueatur. Scriptum est enim de rege Ecclesiæ: Dominare in me-
 dio inimicorum tuorum, neq; speranda est vlla securitas, sed inter ærumnas
 Ecclesiæ decus lucebit. Porro quia vniuersa scriptura, filium Dei domi-
 num nostrum Iesum Christum, nobis vt vnicum Mediatorem & Saluatorem
 commendat, tenenda est imprimis eius salutaris cognitio, quæ in quatuor
 sita est. Videlicet quod sit verus Deus à patre ante secula natus consubstan-
 tialis patri: Quod sit verus homo ex semine Dauidis iuxta scripturam, ex ca-
 stissima virgine Maria factus: quod sit vna persona Deus & homo: Quod sit 50
 vnicus Ecclesiæ Saluator, hoc est, Rex & Sacerdos siue Mediator. De his
 quatuor.

quatuor Epistola ad Hebræos copiose disputat, & præcipue de regno & Sacerdotio Christi. Et docet vnicum sacrificium Christi esse, quo hominum peccata expiantur, quoque in æternum sanctificantur fideles. ut nec sit locus amplius Leuiticis sacrificijs, quæ ut vmbra cessare debuerunt, adueniente veritate, nec alijs hostijs ullis, peracto iam sacrificio Christi. Nam hic Sacerdos Dominus noster Iesus Christus, per proprium sanguinem intrauit semel in sacrarium æternam redemptionem nactus. Huius Christi (qui per spiritum æternum seipsum obtulit inculpatum Deo) sanguis purgat conscientias nostras à mortuis operibus ad seruiendum Deo vivo, Hebræ. 9. Omnia ergo sacrificia alia quæ homines fingunt, contumeliosa sunt in filiū Dei, Cui soli gloria hæc debetur, quod sit Sacerdos & Mediator, quemadmodum Epistola ad Hebræos multis argumentis & demonstrationibus ostendit. In hanc Epistolam commentarium hunc edo, ut pijs lectoribus præferim iunioribus monstrem seriem argumentorum, & singula ad vsum nostrum in tota vita transferam. Nam cum ad hæc duo videlicet γνώσις & αἰσθησις omnia referri debeant, soleo in meis scriptis hæc duo lectoribus commendare, ut & recte cognoscantur quæ scire oportet: & in cordibus sentiantur, atque adeo in tota vita appareant, ne γνώσις sit ἀπηρημένη. Quod autem hunc commentarium sub tuo nomine, vir clarissime, edere mihi placuit, rationes sunt honestissimæ. Primum enim cum hanc Epistolam domi meæ ante sedecim annos quibusdam domesticis discipulis enarrarem, tu inter præcipuos fuisti. Nam cum publice Dialecticam explicarem, priuatim hanc Epistolam proposui, ut in ea vsum artis monstrarem. Neque enim tunc temporis proposueram aliud quam singula argumenta ad leges dialecticas renocare: quo discipuli mei in alijs scriptis facilius analysin argumentorum instituerent, & omnia ad normas artis reuocarent. Quare cum ipse præ alijs omnibus fueris solers, & felix in retexendis argumentis & accommodandis suis locis, merito tibi debetur hic noster labor. Deinde quia ab eodem tempore, quo meæ fidei commissus es, à fratre tuo Biornone Caaes Domino de Sparup, iam regni Daniæ Consiliario & sapienti & bono, semper te erga me gratissimum exhibuisti, idque non solum verbis, verumetiam omni genere officiorum, cum erga me ipsum, tum erga meos, & præcipue filiū Iohannem Hemmingium, quem & abeuntem Vuitebergam ingenij excolendi gratia, & absentem amplissimis muneribus ornasti. Hac tua erga me meosque summa benevolentia, & beneficentia ita deuinctum tibi tuisque reddidisti, ut plane nihil magis in votis habeam, quam me declarare gratissimum tam bene merito. Theocritus pulcre ait: χρύσειοι πάλοι ἄνδρες οὐκ ἀντεφίλῃσ' ὁ φιληθείς. Plumbeum igitur esse oportet eum, qui tot affectus beneficijs gratitudinem non repperit. Proinde mi Nicolae, ne sis plane in illorum numero, qui facile beneficiorum obliuiscuntur, tua beneficia erga me profiteor maxima esse, pro quibus & gratiam habeo, & habiturus sum, quoad vixero. Ut autem extet aliquod gratitudinis meæ erga te μνημόσυον hunc Commentarium sub tuo nomine in lucem emitto, quo volo apud posteritatem testatum, quo sis erga te animo, & quo in loco habeam tua ingentia mihi præstita beneficia. Te interea rogo, ut boni consulas hanc animi mei erga te testificationem.

Rogo æternum Deum patrem Domini nostri Iesu Christi, ut nos conseruet in vera religione & sancta animorum concordia, ut olim in æterna vita conformes filio Dei effecti, fructum lætissimum Euangelij Christi percipiamus, cum castissimis Angelis, & electis Dei. Bene, pie & feliciter vale, corpore, anima & spiritu integer. Ex musæo nostro. Anno 1567.

Aaaa

ARGV-

A R G V M E N T V M I N E P I S T O L A M A D H E - B R A E O S .

G R A E C O R V M P L A E R I Q V E E P I S T O L A M A D H E B R A E O S scriptam, Pauli Apostoli esse affirmant, id quod Latinorum nonnulli in dubium reuocarunt, Quemadmodum Eusebius libro 3. Ecclesiasticae historiae his verbis testatur: Pauli quoque manifeste quatuordecim sunt Epistolae, quae in autoritate habentur, licet sciam apud Latinos de Epistola, quae ad Hebraeos scribitur, haberi dubitationem. Hæc Eusebius.

Et si autem de organo, per quod Spiritus sanctus hanc Epistolam Ecclesiae Dei dedit, iusta dubitatio esse potest: tamen cum Ecclesia, praesertim Græca, eam pro Catholica habuerit, & ipse spiritus Dei se eius autorem manifeste prodatur, reiectis inuitibus de autore homine disputationibus, eius artificem spiritum Christi, veneremur, ac Deo grati simus pro hoc ingenti thesauro, quo suam Ecclesiam donauit.

Praeterea disputatur, Hebraice ne an Græce scripta sit, Alij enim aliter sentiunt, sed argumenta nonnulla, ex virtute Græcarum vocum petita, conuincunt eam procul omni dubio Græce scriptam esse.

Sed his disputationibus omisis dicamus de rebus, quæ nobis huius Epistolæ argumentum aperiant: atque videamus quæ fuerit scribendi occasio, quis status seu quaestio principalis, & quis tractationis ordo seu Methodus, his enim probe cognitis viam paratam habebimus, ad hanc Epistolam planius intelligendam.

O C C A S I O .

Occasionem huius Epistolæ scribendæ ad Hebraeos, hanc fuisse totus contextus conuincit. Hebraei multi in Palaestina habitantes, doctrina & miraculis Apostolorum Christi conuicti, Christum promissum Messiam agnouerunt, & in eum crediderunt: Sed nimium erant Moisaicis ritibus, nimirum ceremonijs & sacrificijs addicti, non satis, ut decebat, intelligentes finem, vim & fructum aduentus Christi, ad abolenda hæc omnia.

Hanc carnalem prudentiam secuti, putabant se extra periculum ex omni parte fore, si doctrinæ Apostolicæ de Euangelio Christi, adiungerent ceremonias ritusque Moisaicos.

Itaque ut hunc crassum errorem, qui una cum Euangelio de Christo exhibito stare non potest, ex animis eorum penitus extirparet, homo Dei spiritu plenus, hanc Epistolam scribit, firmis argumentis & demonstrationibus conuincens, solius Iesu Christi, Dei & hominis, sacrificio, consummari & sanctificari credentes in perpetuum.

S T A T V S S E V Q V A E - S T I O P R I N C I P A L I S .

Status igitur seu quaestio principalis hæc est: Quod Christi sacrificium vnicum & solum sit propitiatorium pro peccatis totius mundi, quo peracto debebant Leuitica sacrificia cessare, quæ huius veri sacrificij vmbra quædam & typi fuerunt. Propterea etiam oportet iam Christum audire noui Testamenti sponsorem, eumque fide, exemplo sanctorum veterum, recipere & amplecti.

Atque ita hæc Epistola principaliter est generis Didascalici: cui, ut applicetur doctrina auditoribus, adhibetur exhortatio ex suasorio genere, quemadmodum fieri consuevit.

Nam hæc est Methodus omnium Prophetarum, Apostolorum, & aliorum recte docentium in Ecclesia, doctrinis admiscere, nunc exhortationes, nunc consolationes, nunc terrores & minas, ut isto pacto doctrinam accommodent auditoribus.

O R D O

A D H E B R A E O S.
O R D O S E V T R A C T A -
T I O N I S M E T H O D V S.

831

Ordo tractationis sapientissime & plane ex Rhetorum præscripto institutus est. Primo enim loco Narrationem seu expositionem de persona & officio filij Dei collocat. Quæ expositio est tanquam materia, ex qua reliquum corpus totius huius Epistolæ extruitur. Deinde expositionem Analyti retexit, ac de singulis eius membris fufe & doctissime disputat: ac primum quidem, quia filij Dei mentionem fecit, de eius duplici natura & officio disputat, Vnde & exhortationem extruit, vt ipsum audiant Hebræi. Postea, quia in Narratione dixerat, per Christum fieri purgationem peccatorum, de Sacerdotio Christi instituit disputationem copiosissime, ac docet solius Christi sacrificio consummari sanctos in perpetuum, ostendens iam finem esse Leuiticorum sacrificiorum. Hinc, quia applicatio sacrificij Christi fit per fidem, hortatur ad fidem, idq; pluribus Sanctorum exemplis. Tandem additis communibus vitæ præceptis finit Epistolam.

C A P V T I.

Summa Capitis primi.

Ut olim patribus per Prophetas, ita nunc nobis Deus loquutus est per filium, Angelis excellentiorem, vt qui eos origine, dominio, operatione & honore antecedit.

Ordo & partes primi Capitis.

Primum caput narratione seu expositione (qua continet fontes totius disputationis sequentis) propositione comparata, nimirum quod Christus sit angelis sublimior, & confirmatione petita ab origine, dominio, operatione, & honore Christi, absolvitur.

E X E G E S I S P R I M I C A P I T I S C V M
O B S E R V A T I O N E D O C T R I N A R V M.

M VLTIFARIAM, multisque modis olim Deus loquutus est patribus per Prophetas, in extremis diebus his loquutus est, nobis per filium.

Orditur narrationem à patefactione diuina, seu ab euentu: videlicet quod Deus sit loquutus nobis per filium. Verum vt maius pondus orationi addat, instituit collatione quadruplicem, quæ pertinet ad commendationem Euāgelij, à filio Dei prædicationem.

cati: Vnde postea argumentum Suaforium in secundo capite extruit, videlicet vt Christum, nisi in grauissimas penas incurrere velint, Hebræi audiant.

Primum ergo memorabile est, quod dicit Deum semper loquutum esse Ecclesiæ, statuitq; ipsum autorem esse sacræ scripturæ, vt nos eo magis in scripturæ admirationem ac venerationem adducat, vtq; certo certius statuamus diuinum sermonem esse, qui nobis in Prophetis, Euangelicis & Apostolicis scriptis est & traditus & commendatus. H v c pertinent testimonia certitudinis verbi Dei, de quibus alibi à me dictum est, quare illis omnis collationis membra, quæ quatuor esse dixi, declarabo.

P R I M A collatio, temporis est, Deus olim loquutus est, & his extremis diebus loquutus est, Vnde duo colligamus. **P R I M V M**, vtrique ministerio veteris & noui Testamenti commune esse, habere eundem autorem Deum, ex qua re quanta sit maiestas diuini ministerij, concludendum est, Deus loquutus &c. **D E I N D E**, cum dicit, extremis his diebus (vocat autem extremos dies, tempus totum à Christo exhibitum vsque ad consummationem mundi) significat non restare tempus aliquod, in quo aliud verbum de cælo expectandum est, præter id quod pater reuelauit per filium, in quem extreme ingrati sunt, qui noua dogmata præter ipsius verbum excogitant.

S E C V N D A collatio continet auditorum discrimina, olim (ait) patribus ante Christum

Aaaa 2

stum exhibitum, nunc nobis post Christum exhibitum, locutus est. Hæc collatio significat patres nobiscum eandem habuisse religionem, eandem in Christum communem Saluatorem fiduciam, eundem cultum. Breuiter, utrosque, id est, patres & nos, eiusdem familiæ Dei, hoc est, Ecclesiæ Christi domesticos esse.

TERTIA collatio continet ministrorum verbi discrimina. Patribus enim per Prophetas, nobis autem per filium locutus est vnus idemque Deus. Hæc collatio ostendit idem fuisse ministerium veteris & noui Testamenti, tametsi in ministris maximum est discrimen: Prophetæ enim serui fuerunt: at filius Dominus ipse est.

QUARTA collatio modum reuelationis diuini sermonis habet. Tametsi autem vtrumque collationis membrum expresse non ponitur, tamen alterum ex altero facile intelligi potest. **MONVS** ministerij diuini ante Christum exhibitum indicatur duabus vocibus, quæ sunt *πολυμερὴς* & *πολυτρόπος*: quarum illa ad quantitatem, hæc ad qualitatem referenda est. Cum enim dicit *πολυμερὴς*, significat non statim quasi in vnum fasciculum colligata salutis documenta proposita fuisse, Sed per partes & vices quantum cuiusque salutis intererat. Alias enim contractius, alias explicatius nostræ salutis mysteria proponebantur. **POTEST** igitur vox *πολυμερὴς* reddi multis vicibus, verum cum *πολυτρόπος* addit, id est, varijs modis, significat autor Deum varijs rationibus & dispensandi modis suam voluntatem ante Christi aduentum patefecisse. Nam interdum per clariora visa, interdum per obscuriora ænigmata, nonnunquam vigilantibus, & rursus interdum dormientibus suam voluntatem patefecit Deus: Quemadmodum scriptum est Numerorum 12. Vbi Dominus Moysen à cæteris Prophetis discernit his verbis: Si quis fuerit inter vos Propheta Domini, in visione cognoscat ab eo, vel per somnium loquar ad eum. At non talis seruus meus Moyses, qui in vniuersa domo mea fidelis est, Ore enim ad os loquar ei, per visionem & non per ænigmata & figuras. At longe secus se Christi ministerium habet. Siquidem nullæ in eo sunt temporum vicissitudines, quæ aliquid cogunt immutare, aut addere ijs, quæ à Christo dicta sunt. Christi enim aduentus, quasi postrema ministerij est periodus, & meta vltima, vltra quam nulla nouæ doctrinæ accessio est expectanda. Neque enim per visa aut in somnis locutus est nobis filius, sed ipse suo sancto ore doctrinam cœlestem plenissime, quam ex sapientia patris, quæ ipsemet est, depromsit. Quare cum tantum habeat preconem verbi populus noui Testamenti, merito autor Epistolæ ad diligentiorē obædientiam in secundo hortatur. Ex his omnibus simul colligamus, vnum & eundem autorem diuini verbi Deum esse. Deinde consensum omnium Prophetarum, Christi, & Apostolorum, in doctrina & cultu. Præterea in verbo prædicato per filium, plenissime reuelatam esse voluntatem Dei de salute obtinenda per Christum. Quare intrepide rejiciamus, quicquid cum hoc verbo non consentit,

Quem constituit hæredem omnium,
per quem & secula fecit.

Apte descriptionem personæ instituit. Primum enim proponit, quæ sunt eius diuitiæ, & quæ potentia, vt

his cognitis, libentius nos ei subijciamus. Nam cum audimus omnia bona ab ipso possideri, ab eo omnia bona haurienda monemur. Cum rursus pronunciat ipsum eum esse, per quem pater omnia condiderit, admonemur timoris ac reuerentiæ erga illum. Hoc loco primum obseruandum est, quod tametsi hæc dicantur de vna persona, filio Dei, id tamen non fiat eodem respectu. Nam quod hæres constitutus sit omnium, ad officium redemptionis, & incarnationis mysterium pertinet. At quod per eum pater condiderit omnia, diuinitatis proprium est. Proinde in hoc filio Dei natura diuina & humana vnione hypostatica seu personaliter vnitæ sunt. PRÆTEREA cum fides hinc colligit, omnia bona in Christo hærede omnium esse, confirmantur pij, qui non aliunde expectant quicquam bonorum, nisi ab hoc hærede: à quo fidei manu omnia salutaria accipiunt. Et contra, confutantur hypocritæ, qui aliunde venantur salutem, quam à solo Christo. Nam cum hic solus sit hæres omnium, extra illum nihil bonorum est inuenire. Monemur igitur, vt ab hoc hærede, hæreditatem in cælo petamus, qui ideo factus est hæres omnium, vt nos, rerum omnium inopes, hæredes cæli faceret.

RESPICIT autem hic autor ad secundum Psalmum, vbi filius Dei in hunc modum loquitur: Dominus dixit ad me, Filius meus es tu, ego hodie genui te. Postula à me, & dabo tibi gentes hæreditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ. HÆREDI-TATI nomine, Metonymia Hebraica significatur, plenissimum imperium & possessio. Quare cum dicitur, Christus est hæres omnium, sensus est, quod Christus sit plenissimus Dominus & possessor omnium rerum. PORRO cum Apostolus affirmat, Deum omnia

omnia fecisse per filium, Notanda est phrasîs. Nam perinde est, ac si diceret, pater & filius simul omnia condiderunt. Ex quo concluditur contra Arrianos, quod filius Dei nequam sit creatura sed creator, hoc est, Deus, distincta tamen à patre hypostasis. Hinc confirmatur articulus nostræ fidei, qui requirit, ut in Christum secundam in diuinitate personam credamus. Confutatur Paulus Samosatenus, qui Christum à Maria originem duxisse mentiebatur. Monemur ut huius gubernationi nos subijciamus. C A T E R V M si breuius omnia, quæ in hoc breui Aphorismo continentur, euoluere placet, ex hisce paucis Apostoli verbis quatuor concludamus. P R I M V M, quod Christus sit filius Dei, hoc est, vnus & idem Deus cum patre, seu ut symbolum loquitur, *ὁμοούσιος* patri. Si enim per ipsum omnia facta sunt adeo, ut Iohannes inquit, ut nihil sine ipso factum sit, est profecto non creatura, sed creator, si creator & Deus. S E C V N D V M, quod Christus sit verus homo: hoc enim respectu hæres appellatur. T E R T I V M, quod sit vna persona, in qua duæ naturæ, diuina & humana vnione hypostatica vnitæ sunt. Q V A R T V M, quod sit omnium bonorum fons vnicus, adeoque Saluator mundi. H O R V M quatuor attributorum Christi maximus vsus est. P R I M V M enim attributum, monstrat omnipotentiam Christi. Vnde fides confirmatur aduersus regnum Satanæ, & eruditur de potentia Christi, qua ipse potest suos ex omnibus periculis potenter eripere. S E C V N D V M attributum, informat fidem de *φιλανθρωπία* Christi erga nos. Assumit enim nostram naturam in certissimum testimonium sui amoris erga nos. Non enim maior amor esse potuit, quam quod Deus voluerit nobis coniungi societate naturæ, & in ea fieri victima pro peccatis nostris. T E R T I V M attributum ostendit quantum sit precium, quanta æstimatio omnium actionum Christi in ipsius sanctissima humanitate. Nam opera hominis Christi summum precium & valorem à diuinitate Christi accipiunt. Atque ideo mors Christi sufficiens *λύτρον* est, ad expianda omnium hominum peccata. Quia est mors hominis, qui est Deus, Atque ita iudicandum est de omnibus alijs actionibus in humana natura Christi. Q V A R T V M attributum, reuocat nos ab omnibus alijs medijs, cum salus nostra agitur, & adducit nos ad hunc vnicum fontem salutis, Iesum Christum, ex quo omnia salutaria, fidei manu haurienda sunt.

30 Qui cum sit splendor gloriæ & character substantiæ eius. Hæc descriptionis pars valde sublimis est, in qua filius Dei imago patris æterni esse affirmatur. Quoniam autem Christus est naturalis imago patris, idque non solum essentialiter, verumetiam virtualiter, seu, ut Irenæus loquitur, per gloriam virtutis, quæ in ipsius operibus diuinis resulget. Ideo Apostolus noster, hoc loco primum vocat ipsum *ἀπαύλασμα*, id est, resplendentiam gloriæ paternæ. Nam gloria patris in filio resulget. Est autem *ἀπαύλασμα*, proprie splendor & re illuminata aliunde resurgens. Ad eundem modum filius clara patris imago suos radios ad homines transfundit, dum diuina doctrina operibus & Spiritus sancti donis se patefacit. Deinde vocat ipsum characterem (id est, expressam & viuam imaginem) *ὑποδότης*, hoc est, personæ patris. Est enim filius imago patris cœterna, quæ imago, quia in ipsam patris substantiam transfusa est, dicitur filius Dei. E x hoc loco discitur, quod filius Dei sit persona à patre distincta, patri coessentialis & cœterna, minimeque ab eo separabilis. Vt enim splendor luci est cœternus & inseparabilis, ex eius substantia manans: Ita filius Dei altera persona est à patre, patri coessentialis & cœternus. C O N F V T A T & hic locus Arrii, qui vt plures personas, ita & plures *οὐσίας* esse in diuinitate docuit. M O N E N T V R igitur pij, vt hoc testimonio confirmati, constanter in fide Catholica de Christo, contra omnes hæreses veteres & nouas, persistant. H æ c ita breuiter de imagine Dei dicta sufficiant, sed interim meminerimus, corporalia & creata, collatione integra, æternis & increatis comparari non posse.

40 Ferensque omnia verbo virtutis suæ. Quemadmodum supra C H R I S T V M creatorem asseruit, Ita nunc omnia ipsius prouidentia subijcit. Fert (inquit) omnia verbo virtutis suæ, Id est, omnia tuetur, conseruat & moderatur suo potenti nutu. Verbum enim hoc loco nutum & voluntatem significat. Genitiuus virtutis, vice Epitheti ponitur more hebraico. Hinc discamus statim creaturarum incolumem consistere per filium. Hinc rursus & diuinitas filij concluditur, & nos admonemur obediendiæ, timoris & reuerentiæ erga ipsum.

Purgationem nostrorum peccatorum per se ipsum faciens. Hæc propositio continet præcipuum caput doctrinæ Ecclesiæ Dei, videlicet, A a a a 3

delicet, quod Christus sua victima homines à peccato purget. Iohannes ait: Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni peccato. Hinc confirmatur articulus fidei nostræ de remissione peccatorum gratuita, & confutantur Iudæi, Mahometistæ, Pelagiani & Papistæ, adeoque omnes qui alijs rebus quam solo sanguine Christi dicunt purgari peccata. Monemur proinde, ut vera fide & inuocatione hanc peccati purgationem expetamus. P O R R O ut ex superioribus propositionibus autor noster extruit, quæ usque ad finem quarti capitis sequuntur: Ita hanc propositionem, Purgationem nostrorum peccatorum per se ipsum faciens, à quinti capituli principio usque ad finem fere decimi explicat, illustrat & confirmat.

Sedet à dexterâ maiestatis in excelsis.

Hæc propositio, confirmat articulum fidei nostræ de Sessione Christi Dei & hominis ad dexteram patris in excelsis. Chrysostomus ordinem narrationis perpendens, in hunc locum sic scribit: οὐκ ἀπλῶς ἔπιν ἐκάθισεν, ἀλλὰ μετὰ τὴν καθάρσιμον ἐκάθισεν, hoc est, non simpliciter dixit, sedet, sed post purgationem sedet. Hæc propositio digna est, quæ copiosius & clarius explicetur, præsertim cum contineat articulum fidei, hoc est partem fundamenti, extra quod salus non est. N A M etsi extra omne dubium est, per dexteram maiestatis significari diuinam potentiam, maiestatem & imperium, Sic tamen significatio hæc accipienda & declaranda est, ut non euertatur, Quod de visibili & corporali ascensione & exaltatione corporis eius supra omnes cælos, imo & angelos beatos in articulo antecedente, & alijs scripturæ locis traditum ac sæpe repetitum est. D E priori autem cum non sit opus longiori explicatione, de posteriori potissimum dicemus. A c quæ sit vera & catholica sententia de gloriosa corporis Christi ascensione & eleuatione in cælum, primum plurima scripturæ dicta ostendunt. Deinde & consentientia Symbolorum testimonia, Et perpetuus ac constans scriptorum veterum consensus, de quo inonere rudiores valde prodest. D I C T A scripturæ inter multa hæc pauca annotare placuit. M A R C I 16. Et Dominus quidem Iesus, postquam loquutus est eis, assumptus est in cælum, & sedet à dextris Dei. L V C 24. Et factum est, dum benediceret illis, recessit ab eis, & ferebatur in cælum. A C T O R V M 1. Et cum hæc dixisset, videntibus illis eleuatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum, Cumque intuerentur illum euntem in cælum, ecce duo viri asciterunt iuxta illos in vestibus albis, qui & dixerunt: Viri Galilæi, quid statis respicientes in cælum? Hic Iesus qui assumptus est à vobis in cælum, sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in cælum. A C T O R V M 3. Quem oportet cælum accipere, usque in tempora restitutionis omnium. A D Epheseos 1. Quem collocauit ad dexteram suam in cælestibus, supra omnem principatum, ac potestatem, & virtutem, & dominium. A D Epheseos 4. Cum ascendisset in altum, captiuam duxit captiuitatem, & dedit dona hominibus. A D Philippenfes 2. Ideo Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est supra omne nomen, ut omnis lingua confiteatur, quod Dominus sit Iesus Christus, in gloria Dei patris. P H I L I P P E N S I V M 3. πολέμιμα nostrum in cælis est, vnde & Saluatorem expectamus, Dominum Iesum Christum, qui transfigurabit nostra contempta corpora, ut sint conformia suo glorioso corpori, idque ea potentia, qua potest omnia sibi subijcere. C O L O S S E N S I V M 3. Si resurrexistis vna cum Christo, superna quærite, vbi Christus est ad dexteram Dei. 1. T H E S S A L O. 1. Ut seruiretis Deo viuenti & veraci, & expectaretis filium eius de cælis, quem excitauit à mortuis, Iesum, qui liberat nos ab ira ventura. 1. T H E S S A L O. 4. Ipse Dominus cum tuba descendet de cælo, & mortui in Christo resurgent primum. A D Hebræos 1. Postquam purgationem peccatorum nostrorum fecisset, consedit ad dexteram maiestatis in excelsis. H E B R 2. 9. Non enim manufacta sancta ingressus est Christus, exemplaria verorum, sed in ipsum cælum, ut appareat nunc in conspectu Dei pro nobis.

C V M his congruunt Symbola. Apostolicum enim Symbolum ita habet: Ascendit ad cælos, & sedet ad dexteram patris, vnde venturus est iudicatum viuos & mortuos. Nicænum Symbolum: Ascendit in cælos, & sedet ad dexteram patris, & rursus veniet cum gloria iudicaturus viuos & mortuos. Symbolum quod Epiphanius scribit recitari solere ab ijs qui baptizandi erant: Ascendit ad cælos in ipso corpore in gloria. Symbolum Athanasianum: Sedet ad dexteram patris, & Dei omnipotentis, vnde veniet iudicare viuos & mortuos. Symbolum Ambrosij & Augustini, ut fertur: Tu deuictio mortis aculeo aperuisti credentibus regna cælorum. Tu ad dexteram Dei sedes in gloria patris, Iudex crederis esse venturus. H V C etiam facit scriptorum veterum pius consensus. Augustinus in libro Epistolarum, Epistola 57. Dardano in hunc modum scribit: Noli itaque dubitare ibi nunc esse hominem Iesum Christum, vnde venturus est, memoriterque recolere, & fideliter tenere Christi.

Christianam confessionem, quoniam resurrexit à mortuis, ascendit in cœlum, sedet ad dexteram patris, nec aliunde quam inde venturus est, ad viuos mortuosq; iudicandos. Et sic venturus est, illa angelica voce testante, quemadmodum ire visus est in cœlum, hoc est, in eadem carnis forma atque substantia, cui profecto immortalitatem dedit, naturam non abstulit. Secundum hanc formam non est putandus ubiq; diffusus. Cauendum est enim ne ita diuinitatem astruamus, vt veritatem corporis auferamus. **N O N** est autem consequens, vt quod in Deo est, ita sit ubiq; vt Deus. Nam & nobis verissima scriptura dicit, quod in illo viuimus, mouemur & sumus, nec tamen, sicut ille, ubiq; sumus. Sed aliter homo ille in Deo, Quoniam & aliter Deus ille in homine, proprio quodam & singulari modo. Vna enim persona Deus & homo est, & vtrumq; est vnus Christus Iesus. Vbiq; per id quod Deus est: In cœlo autem per id quod homo. **I D E M** in eadem Epistola, Nam spacia locorum tolle corporibus, nusquam erunt, Et quia nusquam erunt, nec erunt, Tolle ipsa corpora qualitatibus corporum, non erit ubi sint, Et ideo necesse est, vt non sint. **I D E M** in fine eiusdem Epistolæ: Christum autem dominum nostrum vnigenitum Dei filium æqualem patri, eundemq; hominis filium, quo maior est pater, Et ubiq; totum præsentem esse non dubites tanquam Deum, & in eodem templo Dei esse, tanquam inhabitantem Deum, Et in loco aliquo cœli propter veri corporis modum. **I D E M** tractatu 50. In Iohannem: Sed quoniam verum est quod ait, Ecce ego vobiscum sum, vsq; ad consummationem seculi, & abiit & hic est, & redijt & nos non deseruit, corpus enim suum intulit cœlo, maiestatem non abstulit mundo. Idem secundum præsentiam maiestatis semper habemus Christum: secundum præsentiam carnis recte dictum est discipulis: Me autem non semper habebitis. **I D E M** in libro de Agone Christiano: Nec eos audiamus, qui negant tale corpus Domini resurrexisse, quale positum est in monumento, si enim tale non fuisset, non ipse dixisset post resurrectionem discipulis: Palpate & videte, quoniam spiritus ossa & carnem non habet, sicut videtis me habere. Sacrilegium est credere, dominum nostrum, cum ipse sit veritas, in aliquo fuisse mentitum. Nec nos moueat, quod clausis ostijs subito eum apparuisse discipulis scriptum est, vt propterea negemus illud fuisse corpus humanum, quia contra naturam huius corporis videmus illud per clausa ostia intrare: omnia enim possibilia sunt Deo. Nam & ambulare super aquas contra naturam huius corporis esse manifestum est, & tamen non solum ipse Dominus ante passionem ambulauit, sed etiam Petrum ambulare fecit. **T E R T V L I A N V S** de Trinitate: Non ibi ante homo fuit, sed illuc ascendit ubi non fuit, descendit autem Dei verbum quod ibi fuit. **I D E M** de Resurrectione carnis: Christus est homo, etsi Deus, Adam nouissimus, etsi sermo primarius, caro & sanguis, etsi nostris puriora, Idem tamen & substantia & forma quæ ascendit, & talis etiam descendens. **C Y R I L I A N V S** libro 6. cap. 14. hic animaduertendum, quod etsi corporis sui præsentiam hinc subduxerit, maiestate tamen diuinitatis semper adest, sicut ipse à discipulis abiturus pollicetur. Ecce vobiscum sum omnibus diebus vsq; ad consummationem seculi. **I D E M** libro 9. supra Iohannem cap. 21. Credere autem oportet fideles, quod licet à nobis corpore absit, virtute tamen eius omnia & nos gubernari adesseq; semper ipsum omnibus qui eum diligunt. **I D E M** in expositione Symboli: Ascendit ergo ad cœlos, non ubi verbum Deus ante non fuerat, quippe qui erat semper in cœlis, & manebat in patre, sed ubi verbum caro factum non sedebat. **V I G I L I V S** aduersus Eutichen. Dei filius secundum humanitatem suam recessit à nobis, secundum diuinitatem adest nobis. Ecce vobiscum sum omnibus diebus vsq; ad consummationem seculi. Si nobiscum est, quomodo ait: Veniet quando desideretis vnum diem filij hominis & non videbitis, sed & nobiscum est, & non est nobiscum, quia quos reliquit, & à quibus discessit humanitate sua, non reliquit, non deseruit diuinitate sua. Per formam enim serui, quam abstulit à nobis in cœlum, absens est nobis. Per formam Dei, quæ non recedit à nobis in terris, præsens est nobis, tamen & præsens & absens ipse vnus idemq; est nobis. Idem, Deinde si verbi & carnis vna natura est, quomodo cum verbum vbique sit, non vbique inueniatur & caro. Namque quando in terra fuit, non erat vbique in cœlo, & nunc quia in cœlo est, non est vbique in terra, & in tantum non est, vt secundum ipsum Christum spectemus venturum de cœlo, quem secundum verbum nobiscum esse credimus in terra. Igitur secundum vos aut verbum cum carne sua loco continetur, aut caro cum verbo ubique est. Quomodo vna natura contrarium quid & diuersum non recipit in se ipsa? Diuersum est autem & longe dissimile circumscribi loco & vbique esse. Et quia verbum vbique est, caro autem eius vbique non est, apparet vnum eundemque Christum vtrisque esse naturæ, & esse quidem vbique secundum naturam diuinitatis suæ, & loco contineri secundum naturam humanitatis suæ. Creatum esse, initium non habere, morti subiacere, & mori non posse, quorum vnum illi est ex natura verbi, qua Deus est, aliud ex natura carnis, qua idem Deus homo est. Igitur vnus Dei filius, idemque hominis factus

factus filius, habet initium ex natura carnis suae, & non est creatus per naturam diuinitatis suae. Circumscribitur loco, per naturam carnis suae, & loco non capitur, per naturam diuinitatis suae.

IUSTINVS martyr in expositione fidei: Manet quidem corpus, siquidem Deus corpus non est, factum est quidem corpus, particeps diuinæ dignitatis, non naturæ.

GREGORIUS Nazianzenus: Circumscriptus corpore & non circūscriptus spiritu.

THEODORETVS Dialogo 2. Corpus Christi glorificatum habet quam prius habuit circumscriptionem. IDEM. Illud corpus priorem habet formam, & figuram, & circumscriptionem, & vt summam dicam, corporis essentiam, etiam post resurrectionem immortale & immune à corruptione factum est. Idem: Etiam post resurrectionem conspectum est corpus Christi habens circumscriptionem, & manus & pedes & reliqua corporis membra, & tangi ac videri poterat, sicut ante resurrectionem. Idem: corpus non in diuinitatis naturam mutatum est, sed etiam post resurrectionem, quamuis immortale & incorruptibile diuinæ gloriæ plenum, tamen suam habet circumscriptionem. Hactenus dicta scripturæ recitauimus, Symbolorum verba signauimus, & pium veterum scriptorum consensum ostendimus: Nunc ex his omnibus sententiæ summam concludemus, idque non nostris, sed Beati Philippi verbis, qui in hunc modum in commentarijs in Epistolam Pauli ad Colossenses. 3. scribit. In Symbolo (inquiens) intelligatur dictum, vt sonat litera, & de corpore & de corporali locatione: Ascendit (scilicet) corporali & Physica locatione in cælum, hoc est, in locum cælestem, vbicunque est, quia hic non sunt fingendæ Allegoriæ. Ascensio fuit visibilis & corporalis, & semper ita scripsit tota antiquitas, Christum corporali locatione in aliquo loco esse, Vbicunque vult, & ascensio corporalis facta est sursum. Ideo Paulus in hoc capite illum locum nominat sursum. At in propositione: Filius hominis qui est in cælo, dictum intelligatur communicatione Idiomatum, ὁ υἱος semper est in cælo, etiam si corporali locatione corpus est in Virgine, & infra. Vt autem de locali ascensione naturæ humanæ dictum est, Ascendit ad cælos: Ita de exaltatione naturæ humanæ super omnes creaturas dictum est, Sedet ad dexteram patris, vt hic Paulus inquit: Vbi est ad dexteram Dei sedens. Ait Christum sursum esse, & quidem ad dexteram Dei, hoc est, non vt beati Angeli & homines sursum sunt, sed exaltatus supra Angelos, in illa arcana luce Dei regnans cum patre, Et tamen corpus localiter alicubi est secundum veri corporis modum, vt Augustinus inquit. Et hæc propositiones: Christus in vobis est, Ego in eis, Veniemus ad eum, & mansionem apud eum faciemus, intelligantur de communicatione Idiomatum. Et de hac præsentia filij in predicatione Euangelij & in sanctis, necesse est Ecclesiam fideliter erudiri, vt agnoscamus Dominum nostrum Iesum Christum adesse Ecclesiæ, & esse caput omnia in omnibus perficiens. Hæc Philippus, cuius sententia cum plane conueniat cum dictis scripturæ, cum Symbolis Ecclesiæ & orthodoxo veterum consensu, pie eam ac tuto nos sequi posse non dubitemus, etiam si alij hoc tempore, quorum non videtur contemnenda doctrina & pietas, aliter sentire, & hoc explicare, nescio quo modo alio contentur de quo litem non faciam.

Tanto præstantior angelis factus, quanto excellentius præ illis sortitus est nomen.

Dixit Christum sedere ad dexteram maiestatis in excelsis, nunc autem docet quænam sit ea maiestas, seu sessio ad dexteram patris, videlicet, omnibus rebus creatis superiore esse. Etsi autem hæc

nus simpliciter exposuit, quantum quidem satis esse potest obsequenti auditori, tamen idem sibi iusta confirmatione probandum esse existimauit: idque propter peruicaces Iudeos, qui Christum infra Moysen reiecerunt. Collationem itaque instituit inter ipsum Christum & Angelos, quibus cum sublimior ostenditur, simul illi omnia subiiciuntur. Est autem hæc propositio comparata, quæ vsque ad finem huius capituli confirmatur.

Cui enim vnquam Angelorum dixit: Filius meus estu, Ego hodie genui te, & rursus, Ego ero illi in Patrem, & ipse erit mihi in Filium.

Prima ratio propositionis ab origine, seu Legi naturæ perpetua, & Iure ciuili sumta. Filius herilis ministris præfertur. Christus est filius Dei, & Angeli eiusdem ministri. Ergo Christus Angelis præstantior est. Sumitur

autem prior pars huius testimonij, ex 2. Psalmo, posterior ex 7. capite, 2. libri Regum. Dictum 2. Psalmi: Ego hodie genui te, Exemplo Apostoli, veteres eruditores ad sempiternam filij Dei generationem recte referunt: vt hodie significet æternitatem. Æterna enim est filij generatio à patre, vt quæ nec præterierit nec futura sit. Sed alij referunt ad eam generationem,

tionem, qua manifestatus est mundo. De quorum sententia dicemus infra capite quinto. At testimonium ex 2. Regum 7. desumptum, etsi aliquibus videtur torqueri in alienum sensum, utpote de Solomone intelligendum, Tamen Apostoli auctoritatem pluris facio, & recte citari dictum arbitror, Et qui sit sensus promissionis eo in loco, alibi exponitur copiosius. Et iuuari possunt discenses hac etiam commonefactione: Sæpe typo tribui, quæ rectius Antitypo, hoc est, rei significatæ accommodentur. Cum igitur Solomon Christi Typum gesserit, Ea quæ de illo, ut Typo, dici putantur, verius Christo Antitypo attribuuntur. Multa etiam typis tribui, quæ non nisi Antitypis conueniunt, haud dubium est.

10 Et rursus, cum introducit primogenitum in orbem, dicit: Et adorent eum omnes angeli Dei.

est qui adoratur, quam qui adorant. Christus adoratur ab angelis. Ergo Christus angelis est maior. Ponitur autem minor propositio loco totius argumenti. Christus primogenitus dicitur duplici respectu, videlicet diuinitatis solius, & fratrum qui adoptantur. De priori modo Paulus Col. 1. Qui est imago Dei inconspicui, & primogenitus omnis creaturæ, hoc est, ante genitus quam quicquam conderetur, Ideoque æterni patris filius. De posteriori respectu hic locus intelligendus est. Dicitur enim primogenitus, eo quod excellat inter omnes fratres, quos Deus in Christo vnigenito in filios adoptauit. Est enim naturalis filius præstantior adoptiuus.

Secundum argumentum, à collatione eius qui colitur, & eorum qui ipsum colunt. Concluditur autem argumentum hoc modo, Præstantior

20 Et ad angelos quidem dicit: Qui facit angelos suos Spiritus, & ministros suos flammam ignis. Ad filium vero: Thronus tuus Deus in seculum seculi, Virga rectitudinis, virga regni tui. Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus, Deus tuus, oleo exultationis præ confortibus tuis.

Tertium argumentum, à relatiuorum gradibus sumtum. Rex præferendus est suis legatis & ministris, regia mandata obeuntibus. Christus est Rex, angeli vero legati & ministri regij: Proinde Christus angelis est præferendus. Loco totius argumenti minoris probatio ponitur, cuius priorem partem, videlicet angelos esse legatos & ministros Dei, probat testimonio Psalmi 104. In quo Psalmo

David reuocat populo in memoriam beneficia Dei, inuitatque ipsum, ut Deo secum sit gratus, pro tam mirandis & immensis beneficijs. Textitur autem in principio Psalmi longa narratio variorum operum Dei, inter quæ & hoc numerat David, quod Deus faciat angelos suos Spiritus, & ministros suos flammam ignis. Etsi autem existimant aliqui, Psalmum non simpliciter de angelis & eorum substantia, sed per comparisonem loqui, hunc in modum, ut ventos & fulmina comparet angelis, in hanc fere comparisonis sententiam: Facit ventos suos ut angelos, & fulmina ut ministros suos, Tamen iterum auctoritate Apostoli eiusque argumentatione moueor, ut aliam potius sententiam sequar & amplectar, facit angelos suos ut ventos, & ministros suos ut fulmina seu flammam ignis, nam naturam angelorum, etsi non intelligimus in hac caligine: tamen quibus ea naturis corporalibus quam proxime accedat, Psalmi dictum ostendit. Et hoc modo constare vim argumentationis Apostoli certissimum est. Nam ventis aut fulminibus non conferri filium Dei, ex antecedentibus, & mox consequentibus dictis constat.

Posteriorem partem minoris confirmat testimonio desumpto ex Psalmo 45. Qui Psalmus est prophetia de regno & Evangelio Christi, de sponso Christo, & eius sponsa Ecclesia. In huius regis & sponsi Ecclesiæ descriptione, sunt verba ab Apostolo nostro adducta, quæ de diuinitate, humanitate, regia Christi magnificentia & regni eius forma concionantur. Cum enim dicit: Thronus tuus ô Deus in seculum seculi, id est, in perpetuum, alloquitur Messiam, quem Deum nominat, cui tribuit regnum perpetuum, quod nequaquam Solomoni competit. Cum addit: virga seu sceptrum rectitudinis, virga regni tui, Christi regnum à mundi impijs imperijs separat. Nam Christi regnum rectitudinis est & æquitatis: cuius rei causam subiungit cum inquit: Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, hoc est, Dilexisti iustos, & odio habuisti iniquos. Ponitur enim abstractum pro Concreto. Verum quia non solum Rex est secundum diuinitatem, verumetiam ratione officij assumpta humana natura, additur: Propterea vnxit te, ô Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ confortibus tuis, hoc est, ô C H R I S T E, qui es viuus & verus Deus, cum patre & Spiritu sancto, Deus

Deus pater, te hominem factum, oleo laticiae præ consortibus tuis, hoc est, Spiritu sancto vnxit in perpetuum regem, Prophetam & Sacerdotem: Idq; præ consortibus: hoc est, Regibus, Prophetis & Sacerdotibus, quorum omnia officia in te vno concurrunt absolutissime. Nullus enim tibi similis fuit vnquam, Nam tu plenam in terris potestatem dimittendi peccata habes, tuum regnum est æternum: tu è sinu patris nobis attulisti verbum salutis: Tu denique vnico tuo sacrificio, totius mundi expiasti peccata. Omnes proinde tui consortes acceperunt Spiritum, cuius Symbolum fuit externa vnctio, At tu Domine sanctus sanctorum, accepisti Spiritum, non ad mensuram, sed plene: de cuius plenitudine alios sumere oportet, quicumq; salutem consequentur.

Ettu in principio Domine terram fundasti, & opera manuum tuarum sunt cœli, Ipsi peribunt, Tu autem permanes, Et omnes sicut vestimentum veterascent, ac velut amictum conuolues eos, & mutabuntur, Tu autem idem es, & anni tui non deficient.

afflictæ Ecclesiæ in hoc mundo, In qua hæc confessio habetur, qua Ecclesia diuinitatem & potentiam Christi agnoscit. Atque inde fiduciam concipit sub cruce & persecutionibus, quibus premitur, vt non deleatur: sed hic sub cruce seruetur mirabiliter, & postea immortalitate donata in omni æternitate cum suo liberatore Christo viuat. Porro dictum illud: Ipsi peribunt, tu autem permanes, intelligatur simpliciter iuxta Petri dictum, 2. Pet. 3. Qui nunc sunt cœli, procellæ in morem transibunt, & Elementa æstuantia igne soluentur &c. Ex his enim & alijs diuinæ vocis testimonijs Apostolos conciones suas de fine & inuolutione cœli & terræ, quæ nunc sunt, desumpsisse non dubitemus. Qui aliam sequuntur sententiam, & dictum Psalmi per comparisonem exponunt hunc in modum: Etsi cœli ipsi perirent, Tu tamen non perires, non cum illis deficeres, sed idem maneres, cui tam facile est cœlos conuoluere, quam facile est homini amictum conuoluere, Quod cum Angelis negatum sit, Christus multis eis est præstantior. Hanc ergo sententiam qui sequuntur, non vident Argumenti se emphasim prorsus & eneruare & amittere, quod à comparisonem rerum creaturarum cum creatore Deo ac Domino horum Apostolus instituit. Ideo priorem simpliciorum & Apostoli Petri testimonio certam sequor & amplector.

Ad quem autem Angelorum dixit aliquando: Sede à dextris meis, Donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. Nonne omnes sunt administratores Spiritus, in ministerium missi propter eos, qui hæredes erunt salutis?

angelis. Minoris vtrique pars expresse ponitur. Prior, videlicet, de Christi eminentia & maiestate sumitur ex Psalmo 110. qui est prophetia de æterno Christi regno, Sacerdotio, passionem, resurrectionem & victoriam. Posterior sumitur ab officio Angelico. Nonne (inquit) Omnes sunt administratores Spiritus in ministerium missi propter eos, qui hæredes erunt salutis? Hæc pars tria continet de Angelis. Primum enim ostendit, quæ sit substantia Angelica, videlicet, spiritualis. Sunt enim Angeli spirituales naturæ, quemadmodum & animæ hominum. Deinde, quod Angeli sint ministri Dei, vt illorum nomen sonat, Angelus, id est, minister. Præterea quod illorum præcipuum munus sit hæredibus salutis, hoc est, Ecclesiæ Christi seruire, Nam, vt Psalmus inquit: Castrametatur Angelus Domini in circuitu timentium eum. Hinc primum confirmatur, quod plurima sit Deo cura electorum suorum, quos tantis præsidijis munit aduersus Satanam, & aduersus multos incidentes casus. Deinde confutatur hoc loco deliramentum Sadducæorum, qui nihil aliud angelos putarunt esse, quam motus diuinitus hominibus inspiratos. Monemur præterea, ne hos castissimos Spiritus custodes nostros à nobis impuris moribus repellamus: sed ut potius grati simus Deo animi & corporis puritate, Illi soli Angelorum Domino seruientes, & gratias agentes pro angelico ministerio.

Caput

C A P V T II.

Summa Capitis secundi.

Quoniam Christus maior est Angelis, par est ut doctrinam ipsius accuratius audiamus, ne in penam contumacie incurramus. Etsi autem Christus passionis tempore, Angelis quodammodo inferior visus est, gloria tamen & honore coronatus regnat, ut quos à morte liberauit, eosdem in gloriam euectos aeterna donaturus sit gloria.

Ordo & partes Capitis secundi.

Ex doctrina primi capitis extruit propositionem exhortatoriam, videlicet, ut Christum audiamus, & propositioni confirmationem subiungit. Deinde Prolepsis digreditur in doctrinam de Christi humanitate, & eius causis. Atque ita duae sunt partes huius Capitis, Prior exhortatoria, constans propositione & confirmatione, Posterior Didactica, quae similiter propositione & confirmatione absolvitur.

EXEGESIS CAPITIS SECUNDI CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VAMOEREM oportet nos magis attendere ijs quae audiuiamus, ne quando diffluamus.

Propositionis exhortatoriae illatio ex primo capite, Christus filius Dei supra omnia est. Igitur Euangelio ipsius obtemperare oportet. Antecedens huius Enthymematis cum sua propositione, est totum primum caput. Consequens, est prima huius capitis propositio. Duae sunt hic voces observandae, prior est *ἀπορρήτων*, attendere, id est, mentem adhibere, mentemque audita continere, Posterior *ἀεὶ ἰσχυρίων* diffluamus. Metaphora sumpta à pertusis & rimosis vasis, quae infusum liquorem non continent. Est igitur sensus, ut ita audiamus verbum, ne vani & ignavi simus auditores. CONFIRMATUR hic ministerium verbi, & monstratur necessitas audiendi verbi. CONFUTANTUR Anabaptistarum Enthusiasmi, Qui homines à vocali verbo auocant, ad Satanicas illusiones. TAXANTUR Epicurei, qui consuetudinis tantum gratia verbum audiunt, nihil continere valentes.

Si enim qui per Angelos dictus est firmo, factus est firmus, Et omnis prauariatio & inobedientia accepit iustam mercedis retributionem, quomodo nos effugiemus, si tantam neglexerimus salutem?

Ratio propositionis à minori ad maius. Inobedientia erga verbum, ab Angelis propositum, graviter est puniata, Multo magis inobedientia erga Christi Euangelium punietur. Vocat autem Euangelium salutem, eo quod instrumentum sit salutis. Vnde docemur, quod quemadmodum salus offertur per Euangelium: Ita absque Euangelio nemini contingat. Qui igitur Euangelium spernunt, suae salutis *ἀπορρῶν* adeoque salutem ipsam auer-

50 fantur.

Quae cum enarrari ceperit per Dominum, ab ijs qui ipsum audiuerant, fuit nobis confirmata.

Digressiuncula Exegetica est admodum opportuna. Postquam enim audiendum salutis verbum dixerat, commode de ipsius fonte seu autore, propagatione, atque certitudine monet. Fons seu autor est dominus ipse, qui & sua victima salutis olim promissae mysterium peregit, & voce propria Euangelium salutis hominibus commendauit. Propagatum est verbum salutis per eos, qui ipsum audiuerunt, hoc est, per Apostolos, quos huius salutis testes emisit in mundum, videlicet, ut testarentur de salu-

de salute per Christum parta. Confirmatum in nos, id est, nobis (inquit) ab auditoribus ipsius. Huius autem confirmationis modum subiungit his verbis.

Attestante Deo signis, & portentis, & varijs virtutibus, & Spiritus sancti distributionibus, secundum voluntatem ipsius.

Quia Dominus suam doctrinam miraculis, veluti quibusdam solennibus & autenticis sigillis, ad medendum infirmitati humanæ, ac vacillantibus

animis hominum, confirmare dignatus est. Hic Apostolus noster, quatuor miraculorum genera recitat, quibus veritas Euangelij nobis consignata est. Est autem miraculum factum Dei extraordinarium, & inusitatum, hominum animos in admirationem abducens, huius quatuor genera, ut dixi, enumerat autor. Ac primo loco, Signa ponit, quæ ita dicuntur, quod mentes hominum excitent, ad considerandum aliquid amplius, quam quod foris appareret. Christus sanat sola voce surdum & mutum: hoc signum excitat spectantium mentes, ad aliquid altius cogitandum: videlicet, quod Christus diuina potentia sit præditus, & quod sit verus Messias, tamen hoc foris non apparebat. Deinde portenta ponit, quæ ita dicuntur, quia nouum aliquid & inusitatum continent. Nouum siquidem & inusitatum fuit hominem mortuum excitare sola voce. Græci *σημεία* & *τίματα* ita distinguunt, ut, *τίματα* portenta sint præter naturam: *σημεία* vero signa præter consuetudinem. Sanatio febricitantis, non sit præter naturam. Nam per naturam potest sanari febricitans: Sed quod locus Petri febricitans, sola Christi voce sit restituta sanitati, præter, consuetudinem fuit. Ideo eius sanatio signum fuit, non portentum. Mortuum hominem vitæ restituere, præter naturam fit. Nam per naturam haudquaquam vitæ mortuus restitui potest. Quare portentum fuit, quod Christus Lazarum iam in sepulcro foris excitauit.

Addit tertio loco varias virtutes, seu potentias, quibus Christi Spiritus in sanctis efficax fuit, suam virtutem peculiarem ostendens. Harum virtutum genera ad Corinthios, 1. Corinth. 12. multa recitat Apostolus: quibus Deus Ecclesiam primitiam ornauerat.

Q V A R T O, Spiritus sancti distributiones ponit, quibus non solum die Pentecostes obsignauit Euangelium, verumetiam sæpenumero in Apostolica Ecclesia ad preces Apostolorum imponentium hominibus manus. Hæc miracula, tanquam sigilla veritatis Dei esse nobis debent: quorum vsus perpetuo durabit in Ecclesia, qui nullus alius est legitimus & verus, quam obsignatio doctrinæ cœlestis.

E T quanquam hodie huiusmodi miracula non eduntur, tamen perpetuo ad illa olim edita miracula respicere oportet: quæ confirmato per orbem Euangelio Christi, cessare debebant: non quidem vsu, sed facto. Ita enim Augustinus ait: Nec miracula illa in nostra tempora durare permilla sunt, ne animus semper visibilia quæreret, & eorum consuetudine frigesceret genus humanum, quorum nouitate flagrauit. Nec iam nobis dubium esse debet, ijs esse credendum, qui cum ea prædicarent, quæ pauci assequuntur, se tamen sequendos populis persuadere potuerunt. Hactenus Augustinus.

Non enim Angelis subiecit Deus orbem futurum, de quo loquimur.

Redit vnde digressus est, & confirmat argumentum superius positum: Qui potentior est, potest seuerius con-

tumaces aduersus se punire. Cum igitur Christus potentior sit Angelis, non dubium est quin inobedientes in Euangelio punire possit. Loco totius argumenti minoris confirmationem posuit. Si enim Christus habet orbem sibi subiectum, certe potentior est Angelis, quibus orbis non est subiectus. Orbem futurum, vocat, per Christi aduentum renouatum: vetustus ille, peccato Adæ corruptus est, sed hic nouus, per Christum instauratus est, qui quidem incepit à Christi resurrectione, sed consummabitur excitatis mortuis in extremo die, & communita electis Dei gloria immortalitatis.

At testatus est in quodam loco quidam dicens: Quid est homo, quod memor es eius? aut filius hominis, ut visites eum? fecisti eum paulisper inferiorem Angelis, Gloria & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum. Omnia subiecisti sub pedibus eius. In co

Obiectio aduersariorum, atq; eius solutio à distinctione temporis, & circumstantiarum sumta. Obiectio hæc est: Christus non solum homo est, similem expertus cum alijs hominibus calamitatem: verumetiam visus est omnium hominum abiectissimus, ob mortis quam passus est infamiam. Huic autem

tem quod ei subiecit omnia, nihil omisit, quod non esset ei subiectum.

obiectioni respondet Apostolus, verbis Prophetæ, ex Psalmo 8. desumptis, idq; per distinctionem (vt dixi): ac

si diceret, fateor quidem valde fuisse humiliatum Christum per crucem, sed mox crucis supplicio superato & morte victa, gloriose resurrexit, cui iam victori & triumphatori omnia subiecta sunt, in cælo & in terra. Vt autem testimonium adductum clarius introspeciamus, non nihil de argumento Psalmi, & eius applicatione ad præsentem locum dicendum videtur. **E**st autem hic Psalmus Encomiasticus, omnino de Christo intelligendus, quemadmodum ipse Christus, Matth. 21. Et Paulus ad Epheseos, testatur. **C**elebrat enim David ipsum Deum in hoc Psalmo, propter nunquam satis admirandum beneficium, videlicet, quod dederit nobis filium Iesum Christum, vt sit nobis Rex gloriosus, Triumphator Diaboli, mortis & inferni. Cum exordio finis Psalmi idem est. Nam vt orditur ab affectu cordis, & stupenda admiratione bonitatis Dei erga genus humanum: Ita Psalmum claudit eodem admirationis affectu. Quis enim satis bonitatem Dei, & φιλαργιαν, ob hoc tam eximium beneficium satis admirabitur? **E**xordio subiungit gratiarum actionem: quam vniuersa terra debet Deo ob suam immensam bonitatem, adeo vt etiam infantes & lactentes in cælo, hoc est, in cætu fidelium, virtutem Dei sint prædicaturi, huius rei specimen exhibuerunt Christo pueri, cum die Palmarum intraret Ierusalem. His subiungit David verba, quæ Apostolus hic adducit, Quid (inquit) est homo quod memor es eius? Admiratio est, quod Deus tantam gerat curam humani generis. Aut filius hominis qui vísitas eú? Repetitio est eiusdem sententiæ per admirationem, mutata tantum sermonis figura. Atq; hæc de homine in genere dicta intelligantur: Quæ autem sequuntur, ad filium Dei hominem factum referenda sunt. Et minuísti eum paulo minus ab angelis. Hæc ratio admirationis est, minuísti eum, id est, Christum, scilicet, per passionem & mortem. Gloria & honore coronasti eum, scilicet, per gloriosam resurrectionem & victoriam: Et constituisti eum supra opera manuum tuarum, videlicet, vt omnium rerum plenum dominium habeat, adeo vt flectat se omne genu coram ipso, cælestium & terrestrium & inferorum. Omnia subiecisti sub pedibus eius. Eiusdem sententiæ repetitio est, per mutuam Relatiuorum collationem. Si igitur Christus est supra omnia dominator constitutus, sunt sane omnia illi subiecta, Vnde Apostolus noster infert ex verbis Psalmi: In eo enim quod omnia illi subiecit, nihil omisit non subiectum ei, Quare sequitur quod supra dixerat, Angelos etiam ei subiectos esse.

At nunc nondum videmus omnia subiecta ei.

Obiectio contra solutionem. Tu dicis quidem omnia Christo subiecta esse, sed nusquam eius eminentia apparet in ipsius regno, quod est Ecclesia. Membra Christi multis modis affliguntur: huic obiectioni respondet Apostolus, hoc pacto:

Sed ipsum qui paululum imminutus fuit ab angelis, Videmus Iesum propter passionem mortis, Gloria & honore coronatum esse.

Responsio ad obiectionem, per concessionem & correctionem. Sensus autem est: Tamen si non apparet Christo omnia subiecta esse, tamen reuera vniuersorum Dominus constitutus est, per resurrectionem, & breui futurum est, vt suum imperium palam exerceat resuscitatis mortuis. **O**ratio Apostoli, Syncheli nonnihil turbata, si tantum recte distinguatur, hoc modo illustrari potest. Sed Iesum ipsum videmus gloria & honore coronatum, qui paululum seu paulisper fuit imminutus ab angelis (hoc est, inferior angelis) propter passionem mortis (hoc est, vt pari mortem posset): hic enim particula *ἡ*, vt sapissime alias, causam finalem notat. **T**empus ergo humiliationis, fuit passionis tempus: quo peracto & victa morte, gloria & honore coronatus est, vt qui Deo æqualis sit. **S**ed quomodo videmus hanc Christi gloriam? Ascendens in altum, dedit dona hominibus: in quibus donis Christi gloria conspicitur. Multos ornauit donis, edendi miracula: Multos inuicta fidei constantia in confessione muniuit. In omnibus credentibus suam efficacitatem ita declarat, vt oculis fidei clarissime intueantur Christi gloriam.

Vt gratia Dei pro omnigustaret mortem.

Causam & fructum passionis Domini addit, vt doceat, Christum non sine grauissima causa, adeo diminutū fuisse. Ideo enim passus est, vt sua passione pro omnib. satisfaceret, hoc est, vt sua víctima omnium

B b b

nium

nium in se credentium expiaret peccata, & communicaret suam iusticiam ad vitam æternam. Hic igitur obseruemus omne humanum meritum, quoad expiationem peccati attinet, enerti. *G V S T A N D I* verbo, significatur victoria super morte, quod Christus non sit absorptus morte, sed à morte resurrexerit. Cum dicit, pro omni, collectivè intelligendū est, ut sciamus, nec Iudæos, nec gentes à Christi beneficio excludi, modo in ipsum credere non recusaverint.

Decebat enim eum, propter quem omnia, & per quem omnia, qui multos filios in gloriam abduceret, autorem salutis eorum per passionem perficere.

Ratio alia, cur assumpta natura humana pati oportuerit Dominum, à patris æterno decreto, seu, à causa efficiente, & sine conditionis omnium. Est enim Dei æternum decretum, humiliare antequam exaltet. *Q V I A* autem in verbis Apostoli quædam videtur esse obscuritas, sensum in hunc modum reddamus. Decebat Deum patrem (quia humiliare solet primum quos decrevit exaltare) perficere, hoc est, consecrare, Filium, in ducem & autorem salutis filiorum Dei, idque per passionem eius: videlicet, ut confirmatio quædam capitis & membrorum fieret. *H I C* præter locum proprium, qui est de fructu passionis Dominicæ, obseruemus crucem ex decreto Dei, veluti gradum quendam esse ad gloriam. Huius ergo decreti Dei cogitatione se erigant fideles, quoties gravius cruce preman-
tur. *V E R B U M* *τηλειδσαι*, vsum habet in sacrificijs, & significat proprie consecrare in hostiam, vel hostiam facere, *τελειω* enim dicebantur plenæ & perfectæ hostiæ, in quibus nihil desiderabatur, & *τελειωσις* initiatio est, per sacrificium, vnde Baptismus Græcis *τελειωσις* dicitur.

Nam & qui sanctificat, & qui sanctificatur, ex vno sunt omnes.

Ætiologiam petit ab eiusdem naturæ participatione, ac si dicat: Christus, qui per passionem consecrat & sanctificat, & credentes, qui ab eo, tanquam summo Sacerdote, consecrantur & sanctificantur, ex vno sunt omnes, hoc est, eiusdem naturæ, videlicet humanæ, existunt. Et si enim Christus, si naturam divinam respicis, verus est Deus, æqualis patri: tamen homo natus, particeps est humanæ naturæ cum alijs hominibus. Quare ut ex vna materia sunt, ita persimilis est ad gloriam gradus. Sunt qui ita exponunt. Et qui sanctificat, & qui sanctificantur, ex vno, scilicet, Adamo, sunt omnes, sed sensus idem manet.

Propter quam causam non erubescit fratres eos vocare, dicens: Annunciabo nomen tuum fratribus meis, & in medio Ecclesiæ laudabo te.

A pronuntiatis probat humanitatem Christi, vnde textitur argumentū à natura relatiuorum: Christus vocat sanctificatos fratres suos. Igitur cum illis eiusdem naturæ est, seu communem patrem habent, nempe Adam. Sumtum est autem hoc testimonium ex Psalmo 22. qui continet insignem prophetiam de Christo. Nam eius Sacerdotium, & regnum describens: 40
Orationem, passionem, mortem & resurrectionem exponit, & simul vaticinatur de propagatione & amplitudine regni Christi.

Et iterum, Ego ero fidens in eum.

A proprio hominis humanitatem Christi probat. Solius hominis est Deo fidere, Christus fidei Deo. Igitur homo. Testimonium hoc ex 18. Psalmo desumptū est, Quid est Gratiarum actio Davidis, quod suos hostes profligauerit ac vicerit, verum quia David in eo Psalmo typum Christi gerit, recte Psalmus ipsi Antitypo accommodatur, iuxta regulam: Quæ typis tribuuntur, recte Antitypis accommodantur. 50

Et rursus, Ecce ego & pueri, quos dedi mihi Deus.

Argumentum à communitate naturæ, patris & liberorum. Sunt enim pater & filij eiusdem naturæ, etsi multiplicatæ in pluribus. Hoc testimonium sumtum est ex octauo capite Esaiæ: vbi Propheta vaticinatur de ruina regni Israël, & regni Iuda, atque adeo ciuium sanctæ ciuitatis Ierusalem. Ac simul per os Prophetæ filius Dei orat, ut Deus doctrinam propheticam in aliquorum discipulorum mentibus obsignet, obsignatamque conseruet. Precationi subiungit hanc confessionis & fiduciæ vocem: Ecce ego & pueri, quos dedi mihi Deus, in signum & prodigium Israël, à Domino exercituum qui habitat in Syon. Quia

Quia ergo pueri communicarunt carni & sanguini, & ipse similiter participauit eisdem.

Ex adductis Prophetæ verbis, Apostolus argumentum in hunc modum extruit. Pater & pueri eiusdem sunt naturæ, At pueri Christi humanæ naturæ sunt participes, Igitur & Christus homo existit, humanæ naturæ consors.

Vt per mortem destrueret eum, Qui mortis habebat imperium, hoc est, Diabolum.

Postquam de assumpta humana natura, & de humilitione differuit satis, nunc commodè istius mysterij causas finales subiungit, ac inter eas

primam ponit, destructionem, seu abolitionem imperij Satanæ, iuxta primam concionem post lapsum primorum parentum de reparatione, in qua concione Deus pater serpenti, idque audientibus primis parentibus, vt inde fidem reconciliationis conciperent, dixit: Semen mulieris conteret caput serpentis, quod Iohannes interpretatur his verbis: Christus apparuit, vt dissoluat opera Diaboli, hoc est, peccatum & mortem, placata ira Dei. Per corporis enim mortem, vt ait Ambrosius, mortis vincula dissoluit.

Et liberaret eos qui metu mortis per omnem vitam obnoxij erant scrutiti.

Secundus finis, atque adeo præcipuus assumptæ humanæ naturæ, in qua mortem crucis sustinuit, videlicet, vt liberum redderet humanum genus à iure peccati & mortis, Deo persoluto *ἀντὶ*. Vnde 2. Corinth. 5. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iusticia Dei in eo, hoc est, reatum totius humani generis Deus pater imposuit filio, vt ipse sua victima expiatoria pro peccato satisfaceret, quo nos, Christi obædientia nobis imputata, iustificaremur coram Deo & adoptaremur in filios.

Non enim sane angelos assumit, sed semen Abraham assumit.

Amplificat collatione, quod dixerat de humana natura Christi, idque non solum vt affectum Christi ardentissimum erga genus humanum doceat, verumetiam vt ostendat quam necessarium fuerit nos in naturalem carnis & sanguinis Christi societatem venire, & tanquam in vnâ carnem seu naturam coalescere, in qua natura, quod in capite lueretur, cæteris membris omnibus tanquam proprium imputaretur. T A M E T S I autem hæc corporalis Christi nobiscum communitas, non satis est nobis ad felicitatem, nisi spiritualiter ei sociemur: tamen nulla nobis ad spirituales societatem patet via, sine hac naturali societate, & cognatione, quæ adeo arcta est, vt in Christo vna duntaxat Dei & hominis persona subsistat. Vt vere dici possit, Deum hominem factum esse, seu, vt Iohannes loquitur, Verbum carnem factum esse. Ab hac arctissima societate procul abest angelica natura. Nequaquam enim vere dici potest, Deum angelum esse factum. Q V O C I R C A crucis illud supplicium, quo nos patri Christus reconciliauit, & pro nobis hominibus soluit perfectissimum *ἀντὶ*, nihil quicquam angelis præuaricatoribus contulit, ad tollendam similitudinem, qua à Deo erant dissociati: quia nullam habent cum Christo naturæ societatem. E x hoc loco primum discamus, quam necessaria fuerit illa Christi nobiscum naturæ communio, sine qua nulla ad salutem patebat via. D E I N D E cogitetur, quantus fuerit amor filij Dei erga genus humanum, qui se adeo humiliare voluit, quod massam nostram assumeret in vnionem personalem, vt Deus vere sit homo factus. T V M huius facti cogitatione erigendus est animus noster, aduersus omnes Satanæ insidias, modo ne turpissime hac tanta Dei beneficentia abusi fuerimus. H I N C quoque nobis pudor inculciatur, si nostra nos ingratitudine ea frustrari patiamur: Quod certe facimus, si huic Christo pro nobis crucifixo, non viuâ fide coalescimus, vt eius viuâ membra efficiamur.

Vnde fratribus debuit per omnia esse similis, vt misericors esset & fidelis pontifex, in eis quæ sunt erga Deum, ad expiandum peccata populi.

Conclusio est, in qua altius repetit causas cur æternus *ἀντὶ* humanam naturam assumeret, vt Deus & homo sit vnus Christus. E t quia summam doctrinæ de sacrificio Christi

continet hæc pericopa, eam retexam, quo clarius, quid doctrinæ in se contineat, perspicatur: Sunt itaque 5. partes. P R I M A: Quod Christus fratribus per omnia similis esse debuerit, Quantum scilicet ad essentiam carnis, & alias proprietates, vtpote infirmitates & affectus proprios humanæ naturæ attinet, non quantum ad aduentitias qualitates peccati.

B b b 2 cis

cis carnis, nec quantum ad personales infirmitates, certorum scelerum pœnas. **SECUNDA** pars, Quod ideo filius Dei factus sit homo, ut fieret Pontifex, Mediator inter Deum & homines, verus Deus & verus homo. **TER TIA** pars huius pericopæ, est descriptio huius pontificis ab affectu ipsius erga homines, pro quibus offerret, & fide erga Deum cui offerret, Nam ut legitimus, verus ac fidus Deo est pontifex, ita misericors & *φιλάνθρωπος* est erga populum, pro quo se offert. **QUARTA** pars, Quarumnam rerum sit pontifex, nempe diuinarum, ut scilicet, in ijs quæ nos Deo conciliant, suo fungeretur sacerdotio. **QUINTA** pars, finem sacerdotij Christi indicat, qui est placata ira Dei, expiare peccata populi, hoc est, ut sua víctima persolveret precium, satisfaceret iusticiæ Dei, & placaret iram Dei. Quam ob causam à Paulo propitiator dicitur, qua appellatione tria significantur. **PRIMUM**, quod hic propitiator offerat pro nobis sua merita. **SECUNDUM**, quod idem persolvat pœnam nobis debitam. **TER TIVM**, quod idem applicet nobis sua merita, & suam solutionem, atque hoc est, quod ipse Dominus ait apud Iohannem, cap. 17. Ego me pro eis sanctifico.

Nam in hoc quod accidit illi tentatio, potest tentatis opem ferre.

Hoc ad fiduciam in nobis alendam pertinet. Nam cum filius Dei assumpta nostra natura expertus est huma-

nas miseras, idoneus esse conuincitur, qui alijs miseris succurrat.

C A P V T III.

Summa Capitis tertij.

Cum Christus, quem confitemur esse nostrum Apostolum & pontificem, maior sit Moyses, par est ut ipsum, utpote Dominum domus, ac filium Dei, magis audiamus quam Moysen, qui tantum pars erat domus & servus Dei, quod nisi fecerimus, cum incredulis Iudæis, qui in deserto prostrati sunt, puniemur, promissa requie exclusi.

Ordo & partes tertij Capitis.

Ex doctrina superioris capitis, digreditur in exhortationem. Postquam enim docuit in secundo capite, Christum Deum & hominem esse, adeoque verum pontificem, tempestive hic in tertio exhortatoriam propositionem infert, ut cogitemus quantus sit: quo ipsum avidius audiamus. Deinde exhortationem ipsam rationibus quibusdam confirmat. Sunt proinde huius capitis, quod est generis suasorij, duæ partes, propositio & confirmatio.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

V **ND E** fratres sancti, vocationis celestis participes, considerate Apostolum & Pontificem confessionis nostræ Christū Iesum.

Hæc propositio suasoria, extruitur ex doctrina superioris capitis. Observandum est autem, quod, quemadmodum in propositionibus suasorijs fieri solet, admisceantur propositioni

rationes, quæ veluti in vnum corpus cum propositione ipsa coeunt, quas Dialecticus reteret, ut seorsum propositio ipsa conspiciatur, ac deinde propositioni accommodentur rationes, quibus vestita & ornata fuit, ut ex singulis rationibus cum propositione singula extruantur Enthymemata. **E S T** autem hæc propositio: Christus à vobis audiendus est. Rationes autem, quibus hæc vestitur propositio, sunt plures. **P R I M A** sumitur à vocationis dignitate: Vos sancti estis, cœlestisq; vocationis participes. **S E C V N D A**, Christus est vobis Apostolus à Deo missus. **T E R T I A**, Vos confitemini Christum esse summum pontificem vestrū. Hæc tres rationes in propositionis complexu sunt, ex quibus dum concluditur propositio, Triā nascuntur Enthymemata. **N O S** hanc exhortationem nobis accommodemus, cogitemus de vocatione nostra, perpendamus quantus qualisque sit Apostolus Christus, nobis à Deo missus, cogitemus nullum accessum nobis patere ad patrem, sine hoc nostro pontifice, qui

Qui est fidelis ei qui fecit ipsum.

Ratio propositionis ab adiunctis, Christus est Deo patri, qui fecit ipsum & constituit illum Apostolum & Pontificem, fidelis. Igitur audiendus est, & in precio habendus, Hanc rationem, si ad Thesin transferimus, monemur, ut ministris Euangelij, hoc est, Christi seruis fidelibus, non minus quam ipsi Christo obœdiamus. Nam is est qui per eos loquitur, Quemadmodum ipse testatur Matth. 10. Qui vos audit, me audit. Contra vero infidelibus in ministerio, & ea quæ Christi non sunt docentibus, nulla obœdientia debetur.

Sicut Moses in tota domo eius.

Ætiologia à comparatis. Moses fuit dignus qui audiretur, etsi tantum fuerat. Igitur Christus multo magis dignus est, utpote filius Dei. Hunc esse germanum huius argumenti sensum totus contextus conuincit. Exæquatio igitur hæc non ad dignitatis æqualitatem (quomodo enim paris dignitatis erunt filius & seruus) sed ad fidelitatis commendationem pertinet. Vterque enim fidelis filius & seruus, etiam si dispares dignitate, & gloria. Hæc explicatio nostra confirmatur sequentibus argumentis. V s v s huius loci est, ut ministri Dei & præcones verbi intueantur in exemplum Moses, eumque fide & diligentia imitentur. Huc illud Pauli, 1. Corinth. 4. Sic nos existimet homo, tanquam ministros Christi & œconomos ministeriorum Dei, Quod autem reliquum est, quæritur in œconomis, ut fidelis quisque inueniatur.

Ampliori enim gloria ipse præ Mose dignus est habitus, quanto maiorem honorem habet, quam domus, is qui fabricauit illam.

Declaratio est collationis, in qua Christum Mosi præfert, ut audiatur Christum maiori cum reuerentia. Conclusio & maior propositio expresse ponuntur. Argumentum autem

hoc modo licebit absoluere. Architectus domus est ipsa domo dignior, Christus est Architectus domus, Moses vero pars quædam domus, Christus igitur Mose dignior est. Ut supra Christum angelis, ita hic eundem Mose superiorem facit: ut cogitemus contumaces aduersus ipsum non euasuros esse digna supplicia.

Omnis enim domus construitur ab aliquo.

Illustrat argumentum proximum à causa efficiente. Omnis domus ab aliquo construitur, Nam omne quod fit, ex aliqua causa fieri necesse est. Ecclesia igitur cum sit domus, ab aliquo eam constructam esse necesse est. A quo autem sit constructa hæc domus, exponit autor cum subiungit.

Qui autem omnia construit D E V S est.

Supra Christum architectum esse domus asseruit, hoc autem loco affirmat, Deum esse, qui omnia construxit, & Christus domum Dei, hoc est, Ecclesiam construxit, sequitur Christum Deum esse.

Et Moses quidem fidelis in tota domo eius, tanquam famulus in testimonium dicendorum, Christus vero tanquam filius superdomum eius.

Argumentum à natura seu gradibus Relatiuorum, filius præfertur famulo, vel fidelissimo, Christus est filius, Moses autem famulus constitutus in domo Dei, proinde Christus

Mos præfertur. Quare præ Mose considerandus, honorandus & audiendus est. O B S E R V E T V R hoc loco finis ministerij Mosaici, qui fuit ut testaretur Moses de dicendis, hoc est, ut pararet Christo viam, Lege à Deo accepta. Nam tota politia Mosi, & sacrificia Legis, fuerunt conciones de venturo Christo. Atque hoc est quod dicit Iohannes: Lex per Moysen data est, Gratia autem & veritas per Iesum Christum facta est. Hinc monemur, quid in Mose sit querendum, videlicet solus Christus.

Cuius domus sumus nos.

Quia ambiguum erat vocabulum domus, interpretatur domum Dei esse credentes visitata scripturæ Metaphora, qua continens pro re contenta sæpe accipitur. Hinc admonemur duplicem familiam in mundo esse: Vnam Dei, Alteram à Deo abalienatam: ut quæ Diabolo subiecta sit, & necesse est quemlibet hominem in alterutra harum familiarum esse.

esse. Qui enim non est in domo seu familia Dei, vere est in familia Satanæ. Hinc est quod excommunicati dicantur tradi Satanæ, quia cum excluduntur à familia Dei, vere includuntur in familiam Satanæ. Deinde ut in domo Dei, Deus paterfamilias est: Ita par est, ut ipsi obtemperent quicunque in ea familia manere cupiunt: in quam ut recipimur fide, & custodimur bona conscientia, Ita excludimur rebellione & contumacia in patremfamilias. Atque hoc est, quod autor subiicit hisce verbis:

Siquidem fiduciam & gloriationem spei usque ad finem firmam retineamus.

Et exegeticon est. Fiducia enim hæc est gloratio spei, hoc est, spes, qua gloriamur nos esse in familia Dei, per fidem in Iesum Christum. Huc dictum domini pertinet: Qui perseverauerit usque ad finem, saluus erit: Et illud ad Col. 1. conuiuificauit vos in corpore carnis sue, per mortem, ut exhibeatis vos sanctos & immaculatos & irreprehensibiles coram ipso, si tamē permanecatis in fide. Diligenter in his & similib. locis obseruetur conditionis particula, contra Stoicas imaginationes de prædestinatione: plura de hac conditione annotauimus in cap. 1. ad Coloss. in illum locum, Siquidem permanecatis in fide fundati. Eodem pertinet exhortatio quæ sequitur.

Quapropter. Sicut dicit spiritus: Hodie, si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra, sicut in exacerbatione, in die tentationis in deserto: ubi tentauerunt me patres vestri, probauerunt me, & viderunt opera mea quadraginta annis. Quapropter insensus fui generationi isti, & dixi: Semper errant corde. Ipsi autem non cognouerunt vias meas. Quapropter iuravi in ira mea: si introibunt in requiem meam.

siam celebret. Hanc exhortationem duobus argumentis confirmat, quorum prius sumtum est ab honesto, & debito Ecclesiæ Dei officio. Posterius ab exemplo puniti populi, propter contentionem in deserto, seu in Meribba & Maspa. Historia habetur Exod. 16. & 17. Iam verborum Psalmi ideo breviorē explanationem subiiciemus, quia Apostolus noster pluraque explicat, & accommodat suo instituto. Hodie significat tempus reuelati Euangelij. Nā huius temporis respectu præteritum tempus, nostris quandam rationem habet. Si vocem eius audieritis. In Hebræo hæc præcedentibus aptanda sunt, nos (inquit) sumus populus pascuæ eius, & oves manus eius, si modo vocem eius audieritis. Atque ita conditio ponitur superiora confirmans. Tantisper enim manemus oves Christi, donec audimus vocem eius, eumque sequimur. Ita enim ipse Pastor ait: oves meæ vocem meam audiunt. Huc spectat exhortatio, quæ sequitur hisce verbis: Nolite obdurare corda vestra, id est, Nolite vestra duritia resistere verbo Dei, sicut fecistis in acerbatione, id est, in Meribba, loco, qui accepit ab euentu nomen. Vbi me tentauerunt patres vestri. Mutatio personæ est. Nam Deum introducit loquentem, qui se hominum proteruitia & contumacia tentari confirmat. Quid autem sit tentare Deum, pluribus explicandum iudico.

Est autem Tentare Deum, non infirmitate labi, sed contemptu Dei, non ex ignorantia, sed malitia: videlicet cum vel negamus verbum Dei, vel corrigimus ordinationem diuinam fiducia propriæ sapientiæ, hoc est, Tentamus Deum, cum spreto verbo, ordinatione, & vocatione Dei, aliud querimus quod magis placet, fiducia propriæ sapientiæ. Negant Israelitæ se à Deo educos esse à terra Ægypti, & contradicunt manifestis testimonijs Dei: propterea, quia non omnes euentus respondent ipsorum imaginationibus. Peccant igitur primum impatientia, quia in aduersis Deo nolunt obedire. Deinde addunt nouum & atrocius peccatum: Negant esse opus Dei, de quo conuicti erant certissimis miraculis: negant Moysen esse Duce[m] à Deo constitutum, sed vociferantur eum impostorem esse. Actor. capite 15. Petrus ait: Quid tentatis Deum, imponentes iugum super ceruicem discipulorum? Hic manifesta est correctio. Sciunt ex Euangelio remitti peccata & reconciliari homines, reputari iustos, & sanctificari, & fieri hæredes vitæ æternæ propter filium Dei gratis fide: non propter ceremonias Moysi. Sciunt finem esse politiæ Mosaicæ. Sciunt promissionem gratiæ pertinere

Hæc conditio diligentissime cogitanda est. Monet enim quousque sumus domus Dei, seu domestici Dei.

Conditionem postam confirmat autoritate Spiritus sancti, & exemplo veteris populi. Summa argumenti hæc est. Vetus populus in deserto, propterea quod fide deserta & abiecta contumaciter se Deo opposuit, punitus est exclusione requietis terræ promissæ. Igitur & vos vera & celestis requie excludemini, si in fide non persistiteritis. TESTIMONIUM Spiritus sancti ex Psalmo 65. petitum est, qui Psalmus exhortatio est prophetica ad populum noui Testamenti, ut Deum, hoc est, Christum Messiam celebret.

are ad Israelitas & Gentes. Sciunt etiam nequaquam licere homini cultus instituere, sicut scriptum est: Frustra colunt me mandatis hominum. Quanquam autem hæc omnia norunt, tamen aliqui humana sapientia volunt stabilire & amplificare politiam Mosaicam: cogitant pulcrum esse Ecclesias gentium inuitare similitudine rituum. Huiusmodi correctiones ortas à sapientia humana vocat Petrus tentare Deum. Talia peccata sæpe accidunt priuatim & publice, in cultibus, actionibus & doctrina. Monachi relicta via à Deo ordinata, fingunt sua vota meliores cultus esse. Pontifices relictis actionibus proprijs officij, quærunt imperia. Hæretici quærunt vel concinniores opiniones, vel argutiores.

PROBAVERUNT me, scilicet dubitando de promissis & verbis meis, Et viderunt opera mea, hoc est, etsi conuicti erant multis miraculis, quibus meam præsentiam, potentiam, fauoremq; erga ipsos declarauim, atq; adeo verbum meum confirmaui (vt illi fidem haberent ac saluarentur) Idq; quadraginta annis. Quapropter inensus fui generationi illi. Etsi plerique libri cum Græci tum Latini ita distinguunt, tamen nonnulla exemplaria Græca & ipsa Hebraica veritas, ad pœnam contumaciæ refert circumstantiam temporis, hoc modo: Quadraginta annis inensus fui generationi illi, adeo quod in terram promissam eos non introduxerim. Et dixi, semper errant corde, id est, semper verbo relicto, suas sequuntur cogitationes, quibus etiam seducuntur.

ISI autem non cognouerunt vias meas. Effectus est humanæ sapientiæ in rebus diuinis. Donec enim nostras cogitationes sequimur, non possumus vias Domini cognoscere. Porro cognitio viarum Domini est duplex, Vna ociosa siue ἀκαρπός. Hæc non differt ab ignorantia, quod ad vsum possidentis attinet. Altera est fructuosa, seu actiuosa, videlicet cum sensus in corde & actio in tota vita respondent noticiæ. Augustinus: Bonum intellectum habet, qui quod faciendum est, recte intelligit & facit, alioquin talis est sine opere intelligentia, qualis sine timore sapientia, cum scriptum sit, Initium sapientiæ timor Domini.

Quapropter iuravi in ira mea: Si introibunt in requiem meam.

Hæc pœna fuit corporalis tantum, videlicet, quod propter inobædientiam exclusi sunt ex terra promissa.

Obseruetur iurandi forma apud Hebræos per Apostrophein, ac si diceret: Si introierint, non viam: vel tale aliquid subaudiendum est.

Videte fratres, ne forte sit in aliquo vestrum cor malum incredulitatis, ad deficitendum à Deo viuo.

Applicat exemplum culpæ & pœnæ ad Ecclesiam, vt alieno incommodo cautior facta, vitet futuram pœnam, per obædientiam erga Euangelium.

Hic gradus à felicitate summa ad miseriam sempiternam notantur. Primus est Incredulitas eius, qui conuersus fuit, quæ hoc pacto suboritur. Fides in segnescentibus paulatim extinguitur, & succedit dubitatio: quam mox excipit vetus incredulitas. Huic, vt effectus proprius adiungitur Malicia, hoc est, prauæ cogitationes & actiones sceleratæ, vnde fit, vt homo plane deficiat à Deo viuo, Quod vbi factum est, sub mortis imperio captiuus misere tenetur, ac ita sunt homini isti posteriora peiora prioribus: Iuxta dictum Domini. Sit igitur hæc exhortatio Apostolica omnibus pijs cordi, quæ de duabus rebus nos admonet. Nam, cum dicit, Videte siue cauete: & periculum indicat, & diligentiam commendat. Periculum graue est, videlicet defectionis à Deo: cuius rei multa exempla in scripturis recensentur, vt illis admoniti cogitemus de periculi magnitudine. Diligentia seria postulatur, vnde Paulus: Qui stat, videat ne cadat. Et alibi: Spiritum nolite extinguere. Item, Excita donum quod in te est. Oremus igitur quotidie cum Dauide: Doce nos Domine viam tuam, vt ingrediamur in veritate tua, vnias corda nostra vt timeamus nomen tuum, & vitemus lapsus contra conscientiam, militantes, iuxta consilium Pauli, bonam militiam, retinendo fidem & bonam conscientiam.

Sed adhortamini vos inuicem per singulos dies, donec hodie vocatur, vt non obduretur quis ex vobis fallacia peccati.

Repetitio est propositionis Suasoriæ amplificata quatuor circumstantijs, quarum prima est: Mutua exhortatio, qua videlicet alius alium excitet

ad pietatis officia, & obædientiam erga Euangelium. Non enim tantum requirit à nobis Deus, vt ipsi aurem præbeamus sanctis admonitionibus, verumetiam postulat, vt alij alios crebris exhortationum stimulis incitemus, quo alacriter omnes curramus in salutis stadio. Fit autem hæc mutua exhortatio, & verbis & exemplis, vt enim verbis quid expedit

Bbbb 4 exponi-

exponimus, ita exemplis idem confirmamus. SECUNDA circumstantia est temporis. Vult enim Spiritus sanctus, ut per singulos dies nos mutuo exhortemur: significans carnis nostræ rebellionem ac obliuionem, quæ caro instar asini crebris & quotidianis opus habet veluti flagellis, ut impellatur, vel inuita, & subijciatur Spiritus imperio. TERTIA circumstantia rursus est temporis, videlicet reuelati Euangelij. Sicuti paulo antea admonui, per vocem Hodie significari tempus reuelati Euangelij, quod sane tempus ideo nobis commendatum esse oportet, ne noctis & ignorantie tenebris incauti inuoluamur, si hoc tempus acceptabile neglexerimus. QUARTA circumstantia est finis mutue exhortationis, videlicet, ne quis nostrum obduretur fallacia seu seductione peccati. Hæc circumstantia diligenter obseruanda est. Admonet enim, quod ex neglectu verbi & prætermissione exhortationum crebrarum, suboriatur paulatim cordis quædam durities, priusquam animaduertunt, seducuntur, ac in pristinos errores labuntur, ut peccati iugo pressi, tandem miserrime pereant. Hoc quam verum sit, non solum historia mundi docet, verumetiam multorum experientia hodie (proh dolor) testatur.

Participes enim Christi effecti sumus, si tamen initium fiduciæ eius usque ad finem firmum tenuerimus.

Ratio exhortationis, à fructu perseverantiae, & congruit hæc ratio cum dicto Christi: Qui perseverauerit usque ad finem, saluus erit. Obseruanda

autem est hoc loco rursus conditio. Nos (inquit) qui credimus, Christi participes sumus, si modo conceptam de Christo fiduciam, usque ad finem retineamus. Apostolus hoc loco significanti admodum vocabulo usus est, videlicet *ὑποστάσις*, quod nos fiduciam vertimus. Est autem, cum vocabulum sit polysemum, opere precium notare, quæ sint eius præcipuæ significationes, quas breuiter ascribam. Interdum idque in genere opponitur *ἐμπόδιον*, & significat quiddam vere subsistens, non evanescens, ut nubes est hypostasis, arcus vero in nubibus Emphasis, hoc est, fallax sine re similitudo. Item, speculum est hypostasis, imago vero in speculo resulans, est emphasis tantum. Interdum significat *ὑποστάσις* substantiam intelligentem, incommunicabilem, hoc est, personam, ut supra i. cap. Character *ὑποστάσις* ipsius, id est, personæ patris. Atque ita Græci Theologi in disputationibus de Trinitate usurpant vocabulum *ὑποστάσις*, & distinguunt ab *ὕλη*, quæ est communicabilis. Interdum significat fiduciam, certo aliquid expectantem, & opponentem se instar animosi militis omnibus impedimentis, Nam ut animosus miles suum aduersarium in se irruentem, forti animo expectat, & cum magna fiducia victoriam sperat: Ita *ὑποστάσις* Christiana, se omnibus procellis tentationum & ærumnarum opponit, certam sibi in Christo victoriam pollicens. In hac significatione hoc loco accipitur, & infra in ii. cap. Item 2. Corinth. 9. & 11. Item Psalmo 39. ubi pro Thobalthi, id est, expectatio mea, Græci interpretes posuerunt *ὑποστάσις μου*, id est, fiducia mea seu expectatio.

Dum dicitur: Hodie si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra, sicut in exacerbatione.

Testimonium ex Psalmo adductum accommodat & interpretatur, ut exemplo urgeat Hebræos. Vt autem interrogationibus & subiectionibus, quo eos magis conuincat, minusque se distis opponant.

Quidam enim, cum audiissent, exacerbauerunt. At non omnes qui profecti sunt ab Aegypto per Mosen.

Vt exemplum accommodat, distributione vitur. Quidam (inquit) exacerbauerunt Dominum, quidam autem non. Illorum poena cautiore

oportet nos reddi. Horum fidem imitari conuenit, nihil morantes quod pauci fuerint. Non enim tam multitudo peccantium, quam paucitas piorum imitanda est.

Quibus autem insensus fuit quadraginta annis? nonne illis qui peccauerunt, quorum membra prostrata sunt in deserto?

Altera distributionis pars, nempe de incredulis, qui suæ incredulitatis poenas in deserto luerunt, sua rebellionem dignas: Non enim intromissi sunt in terram promissionis.

Quibus autem iurauit non ingressuros

Repetit causam puniti populi in in

in requiem ipsius, nisi illis qui increduli fuerunt? & videmus quod non potuerunt introire propter incredulitatem.

deserto, & exclusi à promissa requie. Pertinet autem hæc repetitio eo, ut illorum malo edocti, caueamus nobis impensius, ne nostra ingratitude

vel pares vel maiores pœnas nobis accersamus.

C A P V T I I I I .

Summa Capituli quarti.

Cum Iudæi requie promissa exclusi sint incredulitate, timeamus nos & in vera fiducia perseueremus, quo requiem oblatam retineamus, & verum Sabbatissimum obtineamus, alioqui penam minime euasuri sumus.

Ordo & partes Capituli quarti.

Quia in superiori capite attexit doctrina de Christi & Moysi collatione exhortationem ad audiendum Euangelium: nunc oportune, cum verbum sine fide nihil prodest, addit exhortationem ad timorem & fidem, & ut ipsos magis urgeat, interserit asseuerationem de verbi efficacia. Atque ita hoc caput generis suasorii est, constans duabus partibus, videlicet propositione & confirmatione.

EXEGESIS QVARTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

T I M E A M V S ergo.

Illatio exhortatoria est, & ipsa exhortationis propositio, ad perseuerantiam in fide & timore Dei. Nomine enim timoris Synecdochicòs verum cultum Dei intelligit Apostolus: qui in timore Dei situs est, & hoc pacto recte definitur. Timor Dei verus, est purus colendi Deum affectus, ex fide natus, cum humili subiectione & reuerentia, cumque serio studio omnem offensam Dei cauendi coniunctus. Dicitur autem hic timor filialis, ut discernatur à serui timore. Nam ut seruus timet Dominum, cum indignatione & odio propter cruciatum: Ita filius timet Patrem, cum reuerentia & amore, propter fauorem paternum & beneuolentiam. Etsi interdum castigatur, paternum tamen animum, quem scit optimum erga se, veneratur. Timor atque Dei filialis, est quo timetur Deus, non ut crudelis Dominus, sed ut pater dulcissimus.

Ne forte relicta pollicitatione introeundi in requiem eius, videatur aliquis ex vobis frustratus esse.

Prima propositionis ratio, à causa finali. Hic rursus obseruetur conditio, neminem destitui, nisi qui gratiam respuit. Deinde commendatur nobis hoc loco sancta pro alij sollicitudo.

Etenim nobis Euangelizatum est, sicut & illis.

Secunda ratio à cõparatis: Quemadmodum illis per Euangelij prædicationem, promissa est requies terræ Patriæ: Ita nobis promissa est requies æternæ beatitudinis. Atque hæc maior syllogismi est. Obseruetur exæquatio veteris populi, & noui Testamenti.

Sed illis nihil profuit sermo auditus, Quia non fuit mixtus fidei ijs qui audierant.

Hæc assumptio, seu, minor syllogismi est: in qua elegans Metaphora obseruanda est. Prædicationem Euangelij veluti vino comparat, quod ut nobis haustum, id est, auditum & perceptum proficit, oporteat fide quasi temperari. Requiritur proinde, quo nobis sit salutare Euangelium, ut illud temperemus fide, hoc est, fide recipiamus, ac ita dulcissimū liquorē spiritus in illo hauriamus. Conclusionē omittit, quæ ita attexi debet.

Igitur

Igitur neque nobis proderit promissio æternæ beatitudinis, nisi Euangelio crediderimus & vixerimus in vero timore Dei. Hinc proinde manifestum est, vanam esse professionis gloriam, nisi fides & verus timor Dei affuerint.

Ingredimur enim in requiem eius, qui credidimus: quemadmodum dixit, sicut iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meam.

valet, quia requies terræ Palæstinæ, fuit typus requiei spiritualis Ierusalem, & æternæ beatitudinis.

Licet operibus ad creationem mundi perfectis.

Dei quies est cessatio ab operibus creationis rerum. Proinde requies nostra tum tandem erit, ubi perfuncti fuerimus laboribus in hac calamitosa vita, & ingressi fuerimus requiem æternæ beatitudinis. Obseruetur typus Sabbathismi Dei: Admonet enim nos de vero piorum in æterna beatitudine Sabbathismo.

Dixit enim quodam loco de die septimo, sic: Et requieuit Deus die septimo ab omnibus operibus suis.

credentes. Potest autem Apostoli argumentatio, cuius partes fufius explicantur, hoc pacto concludi: Quod Dauid de requie loquitur, necesse est, ut aut de requie Domini ab operibus creationis, aut de requie Domini, quam adepti sunt Israëlita, Canaanæam ingressi, aut de aliqua alia requie Domini, quæ sit adhuc futura, accipiatur. Atqui de duabus primis intelligi non potest, cum earum prior, iam à principio mundi conditi fuerit: posterior, multis seculis ante ortum Dauidis. Necesse est igitur, ut Dauid de futura aliqua requie intelligatur, sed qualifimam illa sit, paulo post clare exponitur.

Et in isto rursus: Si introibunt in requiem meam.

ab operibus creationis iam dudum præterijt. Sed illa requies, de qua loquitur Dauid, est futura adhuc. Igitur non est eadem requies, sed diuersa.

Quoniam ergo superest introire quodam in illam, & ij quibus prioribus annunciatum est, non introierunt propter incredulitatem, rursus quendam definit diem, hodie in Dauid, dicens: post tantum temporis, quemadmodum dictum est, hodie si vocem eius audiueritis, ne obduretis corda vestra.

Nam si eis Iosua requiem præstitisset, nunquam de alia loqueretur posthac die.

dem populo de alia requie fuisset locutus Dauid. Sed iam de alia requie loquitur Dauid: Igitur Iosua in veram requiem non introduxit populum. Loco totius argumenti sola propositio ponitur.

Itaque relinquitur Sabbathismus populo Dei. Qui enim est ingressus in requiem

Minoris assertio est per contrarium collationem. Deus incredulum populum requie terræ promissæ exclusit. Ergo non nisi qui fidem habent, in veram & æternam ingredientur requiem. Consequentia ideo

Incipit requiei promissæ definitionem inquirere. Perfectis operibus creationis rerum Deus quieuit. Ergo

Testimonio scripturæ confirmat, quod dixerat de Domini requie, ut aliam requiem esse ostendat, cuius illa typus fuit, in quam ingressi sunt

Probat priorem partem minoris. Estque vis argumenti in temporis circumstantia posita: Domini requies

Probat posteriorem partem minoris, nimirum, quod Dauid non sit intelligendus de requie populi in terra Canaan. Estque hæc probatio, similiter à temporis circumstantijs sumta. Longe post ingressum populi in terram Canaan, Dauid de futura quadam requie concionatur, ergo necesse est ut hæc sit diuersa ab ista.

Probatio consequentiæ est superioris rationis. Si in veram requiem Iosua populum introduxisset, non ei-

Iam tandem definit requiem illam spirituales, de qua Dauid concionatus,

eius, & ipse requieuit ab operibus suis, sicut
à suis Deus.

ris statu, videlicet, incoatio, & consummatio. Incoatio in hac vita locum habet, quæ est cessatio ab operibus nostris, per carnis mortificationem, vt Deo viuamus. Hæc sæpe turbatur domesticis & externis motibus, hoc est, malis affectibus & prauis actionibus. Consummatio erit in futura vita, vbi nullis interturbabimur malis, nullis affligemur ærumnis, sed æterna Dei consuetudine quieti & læti fruemur, sine illa ad hanc nemo vnquam peruenire poterit, quare subiungit Apostolus hanc exhortationem.

Studeamus igitur ingredi in illam requiem.

Illatio exhortatoria est, vt studeamus ac properemus in istam veram requiem introire.

Ne quis eodem cadat exemplo incredulitatis.

Ratio exhortationis ab exemplo, cuius antea meminit. Vetus populus propter incredulitatem suam exclusus

est à temporali requie. Caueamus igitur ne & nos similiter ab æterna requie excludamur, per incredulitatem nostram.

Viuus enim est sermo Dei & efficax.

Alia exhortationis ratio, seu ætiologia proximi argumenti, à vi & efficacia

verbi Dei desumpta. Accommodabitur autem hoc pacto. Quemadmodum illi qui increduli erant, in deserto non occubuerunt prostrati gladio ferreo, sed verbo Dei: Ita futurum est, vt qui Euangelio nunc non obtemperauerint, similiter verbo Dei prostrati pereant. Texit autem Apostolus longiorem commendationem verbi Dei, vt nos magis ad obædientiam inuitet, ac tribuit ei ordine quinq; Epitheta, quorum primum est, quod sermo Dei dicatur viuus, idq; per metonymiã, vt enim *ὁ λόγος* homo viuus per animam. Ita spiritalis homo, hoc est, verbo Dei regeneratus, viuus per sermonem Dei fide apprehensum. Nam sermo hic fide apprehensus, cor hominis renouat, & renouatum excitat ad omnia pietatis officia, hinc David: Hæc est consolatio mea in afflictione mea, quia verbum tuum viuificauit me. Et pulcre Bernhardus ait: Licet fueris in peccato mortuus, si audieris vocem filij Dei, viues. Atq; hunc effectum sermo Dei habet, quando fide recipitur, verum cum fide non recipitur: hominum culpa mortem affert, seu, mortificat. Sicuti Esaïas etiam testatur capite 11. Baculo oris sui percutiet terram, & spiritu labiorum suorum interficiet impium. Si ergo fidem adhibuerimus verbo seu sermoni Dei, nos vere viuificat. Sin minus, nos interficit, non sua, sed nostræ culpa. Deinde dicitur efficax, propterea quod non solum mouet & excitat, verum etiam fructum producit. Vt enim corpus operatur per animam: Ita Spiritus sanctus per verbum, & in verbo est efficax.

Et penetrantior quouis gladio bicipiti.

Per comparisonem vim verbi explicat (& est tertium Epitheton) vt gladius ferreus vtrinque acutus facile penetrat, dum impellitur in corpus obiectum: Ita Dei sermo, Spiritu sancto vibrante, penetrat intimos cordis recessus. Videtur Apostolus hoc desumpsisse ex 41. capite Esaïæ, vbi sic scriptum est: Posui os meum quasi gladium acutum.

Pertingens vsq; ad diuisionem animæ & spiritus.

Collationem exponit addens quartum Epitheton: Vt gladius acutus vtrinq; penetrat. Ita sermo Dei totum

hominem cum omnibus suis viribus examinat. Vt per animam intelligendi sunt affectus omnes. Ita per spiritus vocabulum intelligendi facultas. Hæc pars commendationis verbi Dei desumpta est ex 20. cap. Prouerb. Lucerna Domini dat hominibus vitam & spiritum, & penetrat in intimos sinus cordis.

Compagum quoq; ac medullarum.

His verbis significatur, quod nihil in homine tam sit reconditum, quin eo

peringat efficacia verbi Dei. Atq; hoc in Dauide videre licet, omnia (inquit) ossa mea contrabata sunt. Hic vere sensit sanctus vir verbi diuini in se efficaciam, quæ manat ex spiritu Dei: qui semper in verbo efficax est. Sed hæc magis sentiuntur in pijs pectoribus, quam verbis explicari potest.

Et

Et discretor cogitationum & intentionum cordis.

ignorantia, diffidentia, dubitatio de promissionibus & comminationibus diuinis, innotescant: vt lucem Euangelij, eiectis tenebris recipiat: vtque renuntiata hypocrisis, vere ac sincere Deum colat.

Hoc quintū Epitheton verbi Dei, significat quod verbum Dei cor hominis examinet, vt ipsi suae tenebrae,

Et non est vlla creatura inuisibilis in conspectu eius, omnia autem nuda & aperta sunt oculis eius, ad quem nobis est sermo.

Alia est exhortationis ratio, à proprio Dei, quod est omnia coram cernere, summa. Nulla creatura oculos Dei subterfugere potest. Igitur illi

tanquam praesenti fidendum est, & obtemperandum, ne aliquando ipsum vindicem experiamur. Notetur testimonium de praesentia Dei, qua omnia coram intuetur, quantumvis arcana & abscondita putentur ab hominibus. Agat proinde vnusquisque omnia, tanquam in conspectu Dei iusti iudicis. Participium *τετραχλις* proprie significat diuisa per spinam dorsif, à vertice vsq; ad finem. Nam *τετραχλις* totam illam spinam dorsif significat. Quia ergo in maiestatis animalibus & diuisis per spinam, omnia apparent interiora & exteriora, adeo vt nihil latere possit, Apostolus transulit vocabulum ad suum propositum, vt significet ita omnia secreta cordium exposita esse Dei oculis, ac si anatomia facta, omnia aperta & nuda conspicerentur. Sunt igitur Deo notissimae, vel minimae cogitationes nostrae, vel affectiones, siue sint bonae siue malae. Deinde notetur quod hic *καρδίας* pro *cordis* accipitur, vt supra etiam notauimus in i. cap. vt, ad quem, sit idem quod: De quo.

Habentes igitur Pontificem magnum, qui penetrauit coelos, Iesum filium Dei, Teneamus confessionem.

Generalis conclusio est exhortationis, quae in tertio & quarto capitibus instituta fuit. Colligit autem summam exhortationis hoc Enthymemate.

Habemus Pontificem magnum, qui nostras partes agit in caelo apud Patrem: fiduciam igitur retineamus, ac ei obaediamus, non fracti vel cogitatione praeteritorum peccatorum, vel consideratione praesentis infirmitatis. Confessionis vocabulo fidem cum timore Dei & obedientia coniunctam intelligit.

Non enim habemus Pontificem, qui non potest compati infirmitatibus nostris, sed tentatum per omnia, iuxta similitudinem, absq; peccato.

Anticipatio est, qua antevertit infirmorum obiectionem, qui poterant obtendere maiestatem Christi, quominus ipsi, cum sint miseri & ærumnosi, audeant eum compellere. Huic

obiectioni contrariam asseuerationem opponit, cum ait. Non habemus Pontificem, qui non potest compati, hoc est, habemus Pontificem qui vere & serio compati, id est, aliena miseria affici, perinde ac sua propria nouit. Hoc probat à causa *τῆς συμπαθείας*, affirmans Christum tentatum esse per omnia, iuxta similitudinem, id est, sicuti nos alij homines tentamur, sed absq; peccato. Sic igitur concluditur hæc ratio. Pontifex noster Christus Iesus tentatus est, vt alij homines, hoc est, infirmitatibus (vt sunt metus, tristitia, horror mortis &c.) Est probatus, & veluti igni quodam examinatus. Igitur aliorum calamitatibus vere afficitur. Non est ergo quod propter ipsius maiestatem ipsum fugiamus, sed potius vt eum accedamus, qui & potest & vult iuuare confugientes ad se. Consequentia argumenti pendet ex hoc principio: Experti ærumnis, ærumnosorum miseria afficiuntur, cum contra, nihil experti nullius fere calamitate tanguntur. Huc illud. Si parua licet componere magnis. Haud ignora mali miseri succurrere disco. Vox *συμπάθεια*, qua hic vsus est Apostolus, à Clemente Alexandrino, hoc pacto definitur. *συμπάθεια ἐστὶ πάθος διὰ πάθος ἐνέργου*. Fit autem hæc *συμπάθεια* propter conuenientiam & conjunctionem naturæ, vt Cicero testatur. Pugnabit hic locus cum dogmate Papistarum, qui alios Patronos & Mediatore obtrudunt Ecclesiae, quam solum Iesum Christum.

Adeamus ergo cum fiducia ad thronum gratiae eius, vt misericordiam consequamur, & gratiam inueniamus in auxilium oportunitum.

Repetit conclusionem amplificatam à causa finali: quæ est misericordiae & gratiae inuentio. Dum misericordiam nominat, significat nos sine pontifice illo, & throno gratiae, esse extre-

extreme miseros: At cum gratiam dicit, innuit nos peccatores & reos esse. Tollit igitur noster Pontifex, cum miseriam, hoc est, poenam, tum miseriam causam, hoc est, peccatum. Porro duplex thronus est Dei. Vnus gloriæ, à quo refugimus propter maiestatem iudicis. Nam peccatum nos ab isto throno repellit. Alter est gratiæ, ad quem fide per Pontificem nostrum accedimus, ut accipiamus misericordiam, & inueniamus gratiam in auxilium opportunum, hoc est, ut impetremus ad salutem necessaria, hoc nostræ vocationis tempore. Quamdiu enim in hac mortali vita versamur, opportunum tempus est. Nam in eo, voce ministrorum Euangelij, vocamur ad thronum gratiæ Christi, ut miseria nostra liberati, propitium patrem in Christo inueniamus.

CAPUT V.

Summa Capitis quinti.

Ut Christum verum Sacerdotem, à Deo constitutum, secundum ordinem Melchisedech docet: Ita obiurgat Hebræos, & eorum ruditatem arguit, propterea quod adhuc elementis doctrinæ indigere videantur.

Ordo & partes quinti Capitis.

Hæcenus de persona Christi, quem verum Deum & verum hominem esse docuit, & de exhortatione ad audiendum hunc Christum.

Nunc de Christi pontificatu agit, quem pontificem esse, à proprio officio pontificis colligit. Deinde ut accommodet doctrinam auditoribus, digreditur in obiurgationem. Huius igitur capitis partes sunt due, Quarum prior est διδακτική, seu demonstratiua. Posterior δεικνύουσα & indicialis.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM
OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

OMNIS namq; pontifex assumptus ex hominibus, pro hominibus constituitur, in ijs quæ apud Deum agenda sunt, ut offerat dona & sacrificia pro peccatis, Qui moderate ferre potest ignorantem & errantem, quoniam & ipse circumdatus est infirmitate. Propterea debet quemadmodum pro populo, Ita etiam pro semetipso offerre pro peccatis, ne quisquam sumit sibi honorem, sed qui vocatur à Deo.

adumbrabat. MAIOR Syllogismi huius constat sex attributis. Quorum quædam ad personam, quædam ad officium pontificis pertinent. Ad officium pertinent hæc tria, Doctrina, Intercessio, Sacrificium. Sed de his attributis particulatim dicamus, ac repetamus textum ordine, ut singula melius percipiantur.

Assumptus ex hominibus.

Prima conditio, videlicet personæ, quod Pontifex vnus aliquis de genere humano esse debuerit: Non enim congruebat, ut sola diuina natura esset mediatrix, nec angelica natura potuit mediatrix esse.

Pro hominibus constituitur.

Secunda conditio, quod Pontifex pro hominibus intercessor esse debuerit.

Cccc

erit.

erit. Homines enim à Deo alienati fuerunt, per peccatum, Quare nullus accessus eis patet ad Deum sine mediatore. Ita enim ait Esaias, cap. 59. Iniquitates vestrae diuiserunt inter vos & Deum vestrum, & peccata vestra absconderunt faciem eius à vobis. Et Sapient. 1. Peruersæ cogitationes vos separant à Deo.

In ijs quæ apud Deum erant agenda.

Tertia conditio Pontificis, videlicet, quod apud Deum debuerit esse Mediator. Nam homines offenderant Deum: Quare illis aut perpetuo pereundum fuit, aut aliquis Mediator constituendus, qui satisfaceret iusticiæ Dei, & placata ira Dei, homines Deo reconciliaret.

Vt offerat dona & victimas pro peccatis.

Hæc quarta conditio est de officio Sacerdotis, quod erat placare offensum Deum donis & victimis, hoc est,

sacrificijs. Nam sacrificiorum alia ex fructu terræ & rebus vitæ expertibus fiebant, quæ Apostolus dona vocat. Alia ex animalibus fiebant, quæ iugulabantur, atque ideo vocata sunt *δοῦλα*, hoc est, victimæ. **D V L B V S** autem de causis Deus olim Iudæis præcepit sacrificia. **P R I M V M**, ut populus in idololatriam pronus ab idolis auerteretur, & in cultu vnus Dei contineretur. **D E I N D E** ut typum haberet populus Dei sacrificij Christi, quem aliquando oportebat in crucem agi, propter peccata humani generis. **S I M V L** etiam admoneretur populus de grauitate suorum peccatorum, pro quibus mactanda essent innoxia animalia, quorum sanguine purgarentur, non quod conciliandæ Domino gratiæ aut delendæ iniquitati par esset Leuiticum sacrificium, sed quod verum sacrificium adumbraret: quod tamē ab vno Christo reipsa peractum fuit, & propterea sacrificia ista vocabantur expiationis sacrificia.

Sacrificiorum autem Legis variæ fuerunt formæ, quæ ad duo genera omnes referri possunt. Aut enim pro peccato fiebat oblatio, quadam satisfactionis specie, qua noxa coram Domino redimebatur. Aut Symbolum erat diuini cultus, religionisque testificatio: Nunc vice supplicationis, ad fauorem Dei postulandum: Nunc gratiarum actionis, & gratitudinem animi pro acceptis beneficijs testandam. Nunc pro simplici pietatis exercitatione, ad renouandam fœderis sanctionem. **P R I V S** illud Genus, *ἱλαστήριον*, id est, propitiatorium, seu expiatorium dictum est, propter significationem. **P O S T E R I V S** à præcipua sua parte *θύσις* *γεννῆς* à Melanchthone dictum est. **H O R V M** veterum sacrificiorum cum legitimus vfus, tum abominabilis abusus, cernitur in duobus fratribus, videlicet Cain & Abel. Cain offerens, operis dignitate fretus, non respexit fide in semen promissum, per quod fieret vera peccati expiatio. Quare ipse sacrificium abominatus est Dominus. Abel offerens, intelligit sanguine animalium nequaquam expiari peccata: Quare respexit fide in Mediatorem & sacerdotem promissum, & hac fide iustificatus, placuit Deo & ipse, & ipse sacrificium. Quod autem fide Christi, quasi sale quodam, condienda essent sacrificia vetera, significatur in præcepto legis, In omni oblatione offeres sal. Iubet autem Spiritus sanctus in omni sacrificio salem adhiberi, ut hoc ritu depingat naturam Christi, qui per sacrificium adumbratur. Christus enim verus ille & cœlestis sal est, quo tam homines quam opera eorum redduntur Deo tanquam saporis cibis grati & iucundi, quo etiam homines in ipsum credentes, ita (quamuis mortui) à putrefactione conseruantur, ut resurgant ad perpetuam vitam. Etenim propter peccatum homines facti sunt Deo insulsi, & insipidi, ut non solum non sumat ipsos in cibum in mensa cœlestis regni, verumetiam detestetur eos, tanquam abominabilem saporem. Cum autem consperguntur homines, & condiuntur sale, qui est Christus, fiunt Deo gratissimus cibus & iucundissimus. Idem de operibus fidelium intelligendum est. **C A T E R V M** error Cain hæsit in maxima parte populi Iudaici, quemadmodum pauci Abelis exemplum secuti, discernebant recte inter vmbas & veritatem. **H A R E T** & hodie Cainicus error, in omnibus Papistis, Phariseis & Hypocritis, qui suis operibus, quod Christi proprium est, attribuunt, & loco veri salis Iesu Christi, condiunt sua opera meritis proprijs: quorum poena in ipso Cain, quasi in exemplo illustri, præscripta est.

Qui condolare potest ignorantibus & errantibus.

Hæc quinta est sacerdotis veteris conditio, videlicet, de affectu ipsius erga homines ignorantes & supplices.

cantes, pro quorum peccatis abolendis offert Deo dona & victimas. Est autem *μετριοπαθής*, miserari, quantum satis est, vicem eorum, qui aliquo malo affliguntur, atque adeo ipsi condolare.

Quoniam

Quoniam & ipse circumdatus est infirmitate, propterea debet, quemadmodum pro populo, ita etiam pro semetipso offerre pro peccatis.

Hæc quintæ conditionis ratio est, ab adiunctis personæ sumta. Qui ipse infirmus est & peccator, vicem peccatorum & errantium miseratur. Sacerdos legalis ipse fuit infirmus, & peccator, qui simili cū ipso infirmitati obnoxij erāt.

Nec quisquam sumit sibi honorem, sed qui vocatur à Deo, tanquam & Aaron.

Sexta, conditio veteris sacerdotis. Pontifex debuit esse diuinitus vocatus, quod Aaronis confirmat exemplum, qui non sibi ipsi sumit summi sacerdotis dignitatem, sed Deo vocanti, & mandanti officium, obtemperauit. Numer. 17. **OBSERVANDVS** est hic locus, de vocatione ad munus Ecclesiasticum. vt enim nemo sine diuina autoritate se ingerere debuit in typicum illud & Leuiticum sacerdotium: Ita nec in officium Ecclesiasticum quisquam se intrudere debet sine legitima vocatione. Et vt nihil suo arbitrio ordinare, ita verbum Dei ducem in omnibus sequi debet. **CONFUTATUR** præterea hac Pontificis descriptione Papale Sacerdotium, & Pontificatus Romanus, in quem nihil minus quadrat, quam hæc Apostolica pontificis definitio.

Sic & Christus non semetipsum glorificauit, vt fieret Pontifex.

Applicat definitionem veteris Pontificis Christo nouo & perfectissimo Pontifici, & vmbra veritati. Et loco minoris eius probationem ponit. Etsi autem singula definitionis membra rectissime accommodat Apostolus, ordinem tamen suprapositum in accommodatione non seruat. Sed quod postremo loco ponebatur, primum confirmat. Deinde reliqua promiscue adiungit. Primum itaq; sextam conditionem Christo sacerdoti accommodat, cum inquit, Sic & Christus non semetipsum glorificauit, id est, Non sibi sumit honorem, vt fieret Pontifex, hoc est, quemadmodum Aaron, non sibi usurpauit honorem Sacerdotij sine diuina vocatione: Ita nec Christus gloriam Pontificatus sibi assumpsit, sed à Deo patre sacerdotij dignitatem adeptus est. Colligamus membratim definitionem sacerdotis Christi, & ordiamur cum Apostolo à sexta conditione hoc modo: **CHRISTVS** est à Deo constitutus Sacerdos.

Sed qui locutus est ad eum, Filius meus es tu, ego hodie genui te.

Probat testimoniū Davidis, Psalm. 2. Christum à patre pontificatus munus accepisse, Sed qualis quæso est hæc consequentia, pater dicit filio: Filius meus es tu, ego hodie genui te: Igitur Christus est sacerdos à Deo patre constitutus? Respōdeo: manifestatio filij in carne, de qua dixit: Ego constitui regem meum super Zion mōtem sanctum meum &c. facta est, ppter sacerdotium. Apostolus autem vt dignitatem huius Sacerdotis illustret, hæc potius verba quam priora allegat, Quia mox ex Psalmō alio citabit dictum, in quo expressa sacerdotij mentio fiet. Ac videtur textus vel mutatione voculæ vnus, vel certe Synchessi, quæ in hac Epistola perfrequens est, nonnihil turbatus, nam si pro *καὶ* in sequenti versu legas *ὅτι*, manifesta & expedita erit sententia. Christus non semetipsum glorificauit, vt fieret Pontifex, sed qui dixit ei: Filius meus es tu, ego hodie genui te. Idem & alibi dicit, Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Atq; hoc sane loco Apostoli mouentur nonnulli, vt dictum Psalmi, non de æterna generatione filij, sed de manifestatione filij Dei in carne exponant. Nam aliqui ineptam existimant probationem videri in hunc modum institutam, Christus ab æterno natus est ex patre, Igitur à patre est Sacerdos constitutus. Intelligunt igitur dictum Psalmi, de manifestatione Christi in carne, vt sit sumta non obscurissima ratio à destinato ad finem. **SED** supra cum capite primo Apostolus hoc ipso dicto allegato probat, Christum vere filium Dei esse, vbi non nisi de æterna generatione filij, exponi dictum Psalmi potest, Nō libenter aliam ei expositionem assigni velim. Ne hac ceu æquiuocatione vis & euidencia testimoniij citati, & argumentationis istius institutæ, euertatur aut labefactetur. Ac quo minus mouear eorum argumento, qui de manifestatione filij in carne dictum Psalmi accipiunt, hæc etiam ratio facit: Quia vsitatum est Apostolis breuiter citare Prophetarum sententias, & veluti digito monstrare, quæ à Prophetis suo loco copiosius exponuntur. Ita si non est vocalis vnus facta mutatio, vt paulo ante dixi, constat tamen Apostoli allegatio, in hanc sententiam: Psalmus filium ab æterno à patre genitum affirmat Regem esse, docentem ac prædicantem in Zion, Non ergo Rex tantum, sed & Sacerdos æternus eo loci intelligendus est, cuius proprium est docere & prædicare. Ac proinde honorem hunc habet Christus, non à semetipso

metipso raptum, sed à patre sibi tributum, qui in Zion eum constituit, &c.

Quemadmodum & in alio loco dicit:
Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech.

Clarius vocationis Christi ad sacerdotium probatio, sumta ex Psalmo 110. Qui Psalmus est propheticus de regno, naturis, sacerdotio, mor-

te & triumpho Christi super morte. Verum quia hic tantum additur testimonium Psalmi, ut probetur vocatio Christi ad æternum sacerdotium, & collationem sacerdotij Christi & Melchisedech, prosequetur iusta disputatione in 7. cap. Nolo hic copiosius de illa collatione differere. Ex hoc testimonio, particulam vnā addamus incoatæ definitioni. **CHRISTVS** est à Deo conditus Sacerdos æternus. 10

Qui in diebus carnis suæ, preces, supplicationesq; ad eum qui possit illum saluum facere à morte, cū clamore valido, & lacrymis offerens, exauditus est à metu.

Hic Prima, Secunda, Tertia, Quarta & Quinta conditiones attinguntur, quas supra attribuit pontifici Leuitico, & nunc Christo accommodat, ut verus sacerdotium comprobetur.

Cum enim dicit: In diebus carnis suæ, primam Christo accommodat conditionem, nimirum, quod sit Pontifex de hominibus assumptus, ut qui nobiscum verus factus sit homo, cum addit, Preces supplicationesque ad eum, qui possit illum saluum facere à morte offerens, intercessionem & sacrificium Deo factum per Sacerdotem indicat, vnde secundæ, tertię & quartæ conditionis membra concluduntur. Præterea cum inquit, Cum clamore valido & lacrymis. Quinta conditio exprimitur, hoc est, affectus huius sacerdotis summi erga populum pro quo obtulit. Nam ut nostro nomine Sacerdos est factus: Ita etiam propter nos istum validum clamorem in cruce edidit, sustinens pœnas pro totius mundi peccatis, & persolvens *λῶπον* pro humano genere. **QVARE** subiicitur *ἐπὶ τῇ ἀκρότητι τοῦ σώματος*, hoc est, exauditus, id est, liberatus à metu, Idq; non solum, quantum ad ipsius personam attinet, Verumetiam quantum ad credentes, qui Christo fide inferuntur. Aboleuit enim per mortem eum, qui mortis imperium habebat, hoc est, Diabolum, & reconciliauit hos Deo, qui metu mortis per omnē vitam obnoxij erant seruituti. **ALI** vertunt, exauditus est pro reuerentia, sed variant in explicatione. Quidam enim exponunt de reuerentia patris erga filium quasi pater quodammodo reueritus fuerit Christi dignitatem, sed hæc expositio minus conuenire videtur. Quidam ad filij reuerentiam erga patrem hoc referunt, quod filij reuerentia & filialis timor ita placuerit patri, quod propter eam pater filium exaudiuerit. Quæ sententia etsi pia est, tamen huic loco minus congruere videtur. Nemini enim dubium esse potest, quin hic Apostolus loquatur de grauissimo certamine Christi, sustinentis iram Dei propter peccatum, sudantis sanguineos grumos, clamantis in ara crucis, Deus meus, Deus meus, cur dereliquisti me? Ab hoc certamine & metu Christum liberatum esse significat Apostolus, ita ut omnem metum mortis deposuerit. Neq; hoc ita accipiendum est, ac si Christus desperasset in pœnis: sed ad sensum vehementissimum pœnarum referri debet. Addamus & sententiam huius pericopæ, institutæ definitioni: **CHRISTVS** est à Deo constitutus Sacerdos æternus, qui homo factus precibus supplicationibusque oblati impetrauit salutem. 30 40

Tametſi filius erat, didicit ab ijs, quæ passus est obœdientiam & consummatus obœdientibus ipsi, omnibus factus est causa salutis æternæ.

Per occupationem atexit virtutem sacrificij Christi, & ad quos pertineat eius virtus seu fructus ostendit. Primum dicit, Tametsi filius Dei erat, tamen cruce didicit obœdientiam,

id quod sane nostro respectu dicitur. Etsi enim Christus patri obœdiētissimus semper fuit, tamen eius obœdientia nobis magis declarata est, quod vsq; ad mortem illam ignominiosam, videlicet crucis, fuit obœdiens. Hæc Christi obœdientia nobis stimulos addet, ad præstandam Deo veram obœdientiam, non solum dum res secundæ sunt, verumetiam, idq; multo magis in tristibus & duris rebus, quando confessio ad supplicia vocat. Deinde dicit, quod sit consummatus, græce *τελειωθείς*, id est, consecratus perfecte Deo, id est, factus hostia plena & sufficiens placans iram Dei. Tertio addit finem huius victimæ, videlicet, quod sit causa salutis, non momētaneæ, sed æternæ. Et quia non omnes huius salutis consortes sunt. Quarto loco addit, ad quos pertineat ista salus, videlicet, ad obœdientes ipsi, hoc est, credentes Evangelio Christi. Iuxta illud: Qui credit in filium, habet vitam æternam. Quinto & postremo loco notanda est, particula vniuersalis. Omnibus enim credentibus salutarem pronunciat 50

nunciat Christi hostiam. Ex fructu igitur hostiæ Christi sola inobedientia, hoc est, incredulitas excludit. Confirmantur præterea hac pericopa fere omnes conditiones, quas in principio capitis in Sacerdote requirit. Summam horum addamus incoatæ definitioni hoc modo: CHRISTVS est à Deo constitutus Sacerdos æternus, qui homo factus, precibus supplicationibusque oblati, impetrauit salutem *ἀπολύτωση* soluto, pro omnibus in salutem, qui in ipsum crediderint.

Appellatus à Deo Sacerdos iuxta ordinem Melchisedech.

A testimonio Dei cõfirmat minorem. Appellatus est à Deo Sacerdos iuxta ordinem Melchisedech, Igitur vere est Sacerdos à Deo ordinatus.

De quo nobis grandis sermo est, & difficilis explicatu, Quandoquidem tardi facti estis ad audiendum.

Disputationem quam inceperat de pontificatu Christi abruptit, & digreditur in obiurgationem. Obiurgat enim Hebræos, ob suam in diuinis rebus ruditatem & ignauiam. Hæc obiurgatio eo spectat, vt Hebræi disputationi sequenti de sacerdotio Christi attentiores aures præbeant. Difficultatem, cuius hic meminit, non tam rebus quam ignauia auditorum ascribit. Vt enim res facile percipiuntur ab attentis: Ita ignauia hominum sæpe difficultatis causa est. Vere enim dictum est à veteri Poëta, *οὐ χαρὴν μάλα καὶ σοφίαν ἀδιδάκτους ἀνοεῖν*.

nis rebus ruditatem & ignauiam. Hæc obiurgatio eo spectat, vt Hebræi disputationi sequenti de sacerdotio Christi attentiores aures præbeant. Difficultatem, cuius hic meminit, non tam rebus quam ignauia auditorum ascribit. Vt enim res facile percipiuntur ab attentis: Ita ignauia hominum sæpe difficultatis causa est. Vere enim dictum est à veteri Poëta, *οὐ χαρὴν μάλα καὶ σοφίαν ἀδιδάκτους ἀνοεῖν*.

Etenim cum deberetis magistri esse propter tempus, rursus indigetis, vt aliquis vos doceat elementa initij sermonum Dei.

Argumentum ignauia est, quod tametsi longo tempore audierant alios, adeo quod merito iam magistri aliorum esse possent, Si tempori diligentia in discendo responderet: tamē adhuc indigeant elementari doctrina religionis. Tametsi autem nemo exhaurire potest fontes sacræ doctrinæ, tamen non in elementis perpetuo hærendum, sed progrediendum est indies magis magisque in schola Christi: Nam cum cognitione sensus etiam crescit: Atque ideo Paulus optat suis Philippensibus, vt abundant in cognitione & omni sensu. Vult enim vt sensus respondeat cognitioni.

Et facti estis quibus lacte opus est, & non solido cibo.

Expolitio est, per aliam Metaphoram, ab infantibus sumtam. Vt enim infantibus rudes comparat in Christiana religione: Ita significat ministros Euangelij esse veluti nutrices quasdam, quæ, habita ratione infantum, cibum ipsis præbeant: quæ infantibus quidem lac, qui propter ætatem solidum cibum ferre nō possunt: profectioribus vero solidum cibum ministrant. Atq; ita requiritur in ministris Euangelij, vt se captui auditorum accommodent, Lactis vocabulo quid significetur hoc loco, cum ex præcedentibus liquet. Nam quod supra elementa initij sermonum Dei vocauit, hic lac nominat, tum ex initio sexti capitis, vbi elementorum, quæ lactis nomine significantur, sex partes enumerat, de quibus suo loco. Petrus rationalis lactis meminit in prioris secundo, Quod sane ad viuendi rationem consentaneam infantia simplici, referendum est. Nam vt lac vitij opponit Apostolus: ita infantiam vetustati naturæ. 1. Cor. 3. Apostolus lac vocat sermonem simplicem, cui opponit copiam orationis & grandiloquentiam.

Omnis enim qui lactis est particeps, expers est sermonis iusticiæ, paruulus enim est.

Expolitionis est confirmatio. Obseruanda est antithesis, qua sermo iusticiæ opponitur lacti, hoc est, initiæ doctrinæ & elementalī, quare sermonem iusticiæ erit plena instructio Christianismi, quæ iuste requiritur à Christianis. Argumentum præfens concludatur hoc pacto. Lactis particeps non est idoneus ad solidum cibum capiendum. Vos Hebræi particeps lactis estis. Igitur non estis idonei ad solidum cibum capiendum. Maior expresse ponitur cum probatione.

Perfectorum autem est solidus cibus, qui pro ipso habitu exercitatos habet sensus, ad discretionem boni & mali.

Eiusdem confirmatio, quæ concluditur hoc modo. Solidus cibus est perfectorum. Vos non estis perfecti. Igitur solidus cibus vobis non

conuenit. Maiorem confirmat ex eo, quod solidus cibus conueniat assuetis, qui possunt discernere inter bonum & malum. Obseruetur hoc loco, quod Apostolus noster velit Christianos habitum ex continuo usu firmatum habere in doctrina religionis, quo possint discernere inter bonum & malum. Cum hæc discretio boni & mali regulam habeat verbum Dei, commendatur nobis serium verbi Dei studium. Papa igitur sacrilege facit, qui negat licere Laicis sacra Biblia, in vernaculam linguam versa, legere, sed eos qui hoc faciunt, quouis suppliciorum genere persequitur.

C A P V T VI.

Summa Capitis sexti.

Reprehenſa ſegnitie & tarditate Hebræorum, hortatur eos Apostolus, vt ad altiora se conuertant, minitans simul penas, nisi in veritate agnita persistant, & vt fideles animum non despondeant, mitigat quæ durius, in eos qui ab Euangelio deficiunt, dixerat.

Ordo & partes Capitis sexti.

In fine superioris capitis in obiurgationem digressus est, nunc addit exhortationem, à qua rursus ad minas fertur, quibus subiungit mitigationem, ne asperiori obiurgatione fracti, animum despondeant. Constat autem præsens caput propositione, confirmatione & conclusione, à qua artificiose redit ad disputationem propositam de sacerdotio Christi.

EXEGESIS SEXTI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Q VAPROPTER omittentes inco-
ationis Christi sermonem, ad
perfectiora feramur.

Exhortatio est figurata reiectione. 30
Hortatur enim Hebræos, vt non in
Elementis solummodo hæreant, sed
ad perfectiora religionis mysteria co-

gnosceda se accingant, ac se dociles præbeant. λόγον τῆς ἀρχῆς τοῦ Χριστοῦ, vocat prima Christi-
tianiſmi principia, quæ in Catechismo traduntur.

Non rursus iacentes fundamentum.

Amplificat à contrario, & exponit
per distributionem, quis sit sermo in-
coationis Christi, & quæ elementa exordij sermonum Dei, quos lactis vice fungi dixerat.
Ponit autem Apostolus ordine sex capita elementaris doctrinæ Christi-
tianiſmi, quæ sunt 40
etiam præcipua in Catechismo.

Pœnitentiæ ab operibus mortuis.

Hoc primum elementaris doctrinæ
Christianiſmi caput est, à quo Chri-
stus ipse & Iohannes suas sunt exorsi cōciones, vt autem homines præparari possint ad pœni-
tentiam seu conuersionem, necessaria est noticia Decalogi, qui accusat peccatum. Verum
ne frangantur homines cogitatione reatus & iudicij Dei, necessaria est concio Euangelij,
quæ ad conuersionem inuitat omnes. Cum igitur nominat pœnitentiam, requirit & Decalo-
gi noticiam & Euangelij, quod Christi merita prædicat, quæ sunt satisfactio pro peccatis.
Porro opera mortua, metonymicis opera mortem inferentia, qualia sunt in non sanctis, om-
nia interna & externa contra Decalogum. In sanctis vero lapsus contra fundamentum, aut
contra conscientiam admissi.

Et fidei erga Deum.

Hoc secundum caput est elemen-
taris doctrinæ Christi-
tianiſmi. Pœni-
tentia enim salutaris esse nequit, imo pœnitentia vocari non potest salutaris, nisi fides erga De-
um accedat. Nam hæc forma est conuersionis. fide enim fit conuersio, ac fide liberamur à
terroribus peccati, & accedimus ad Deum per Christum Pontificem.

Baptif-

Baptismatum doctrinæ.

Hoc tertium caput est Elementaris doctrinæ Christianismi. Baptismus olim poenitentiam & fidem, cum iam recens Ecclesia plantaretur, sequebatur, tanquam beneficij oblatus per Euangelium applicatio, & obsecratio quædam fauoris Dei erga conuersos. Quia autem plurali numero hic vitur Apostolus, colligunt quidam plura Baptismatum genera, sicut reuera fuerunt tempore Apostolorum. Multi enim baptizabantur visibili dono Spiritus sancti, non quod immergerentur, ut in aquam: sed quia veniebat super eos Spiritus sanctus, ac visibiliter testabatur, quod intus agebat. Hoc Baptismi genus flaminis vocant, cui accedit fluminis, & sanguinis Baptismus, quorum ille aqua, iuxta institutionem Christi peragitur: hic fiebat, cum Catechumeni, persecutionis tempore, martyrio coronabantur, ante susceptum externum Baptismum.

Impositionis quoque manuum.

Quartum Catecheseos veteris caput. Hæc impositio manuum fiebat per Episcopos & Presbyteros, qui examinatis imponebant manus, addita fausta precatione & benedictione. Ad hanc impositionem manuum, sæpe visibiliter donabatur Spiritus sanctus. Hinc per cæcozeliam quandam Papiæ suam extruxerunt confirmationem. Examen vetus retinetur in emendatis Ecclesijs, supersticiosa vñctio, & tactus genæ, ut vana & inepta, recte omittuntur.

Resurrectionis mortuorum & iudicij æterni.

Quintum & sextum capita veteris institutionis Christianismi, videlicet resurrectio & aduentus Christi ad iudicium. Iudicium hoc æternum dicitur, duabus de causis. Primum, quia nullum erit post illud. Deinde, quia sententia iudicis, quæ tum feretur, manebit rata in omnem æternitatem. Quare nec pii timebunt felicitatis, qua fruuntur, terminum seu mutationem: nec impij expectabunt pœnarum relaxationem.

Et hoc faciemus, siquidem permiserit Deus.

Repetitio est propositionis, amplificata à causa efficiente. Hoc faciemus, id est, feremur ad perfectiora, sed si Deo ita videbitur. Hæc horribilem comminationem continent: Significat enim, non solum cursum & profectum in rebus pietatis, esse singulare donum Dei: verumetiam peccata hominum interdum iuste puniri, desertione diuinæ opis, unde fit, ut homines magis magisque ruant in exitium. Quod autem hæc intelligenda sint de peccato blasphemix, satis indicat annexa ratio. Hoc proinde fulmine comminationis diuinæ tacti, mature resipiscamus, ne nostra proterua cæcitate puniatur.

Nam impossibile est eos qui semel fuerunt illuminati, gustaueruntque donum cœlestis, & participes facti fuerunt Spiritus sancti, & gustauerunt bonum Dei verbum, virtutesque futuri seculi, & prolapsi sunt, iterum renouari ad poenitentiam, rursus crucifigentes sibi filium Dei, & ostentui habentes.

Ratio comminationis, à iusto Dei iudicio sumpta. Impossibile est iterum prolapsos renouari ad poenitentiam, Sed qualem prolapsum intelligat Apostolus: ex peccati, quod hic accusat, periphrasi satis intelligi potest. Est autem duplex lapsus, siue prolapsus, videlicet, particularis & vniuersalis. Particularis quidem est impingere in particularia præcepta Decalogi, siue id fiat ex infirmitate, siue ignorantia, siue etiam voluntate, seu malitia. Huius generis sunt multi errores in vita, videlicet, Idololatria, homicidium, furtum, adulterium, & alia, contra præcepta Dei, vel aliquot, vel omnia, qualia fuerunt Manassis, & multorum aliorum. Etsi autem hæc, vel singula, æterna morte sunt digna, venia tamen agentibus poenitentiam non negatur. Quemadmodum testimonia scripturæ inulta, & exempla illustra ostendunt, ut Manassis, Dauidis, Magdalenæ, Pauli & aliorum. Non igitur potest præsens locus intelligi de particularibus lapsibus. V N I V E R S A L I S vero prolapsus est, non impingere simpliciter in vnum, aut plura, aut etiam omnia præcepta Decalogi: Sed est prorsus Christo, & eius Euangelio vere agnito renuciare, ita ut in Christum posthac non solum non credat aliquis, sed contemnat, odio habeat, ludibrio & tyrannide persequatur, ut Pharisei & Iulianus Apostata fecerunt. Hi enim agnitam veritatem, conuicti

Cccc 4.

testimo-

testimonio Spiritus sancti, rabiose repudiarunt, & Christum ludibrio affecerunt, ridentes ipsi-
us crucem & afflictiones. Huiusmodi peccatis, & hic, & apud Euangelistas negatur venia,
nam habent coniunctam finalem impenitentiam, atque hic genuinus sensus huius loci est.
Nunc verba Apostoli altius expendamus, quo pateat firmitas nostrae explicationis. Sunt au-
tem tria obseruanda in verbis Apostoli. Quid antecedit hoc peccatum. Qualitas siue potius
substantia huius peccati & poena. Antecedit hoc peccatum, Illuminatio, gustus doni coele-
stis, communio Spiritus sancti, gustus verbi Dei boni, & virtutum futuri seculi. Illuminatio,
est vera lux, id est, noticia in mente, de Christo & eius beneficijs. Gustus doni coelestis, est
perceptio beneficiorum Christi, per fidem. Communio Spiritus sancti, est testificatio Spiritus
sancti in cordibus credentium, de veritate Dei. Gustus boni Dei verbi, causa superiorum
est instrumentalis. Nam ex verbo est noticia Dei, ex hac fides nascitur, effuso in hominem
Spiritu sancto. Virtutes futuri seculi, significant beatam illam immortalitatem, quam, Spiri-
tu sancto renouante corda, gustarunt credentes.

SUBSTANTIA seu qualitas peccati huius, est horum omnium obliteratio quaedam,
& prolapsus in tantum furorem, vt filium Dei crucifigant, & ostentui habeant, seu ludibrio
exponant, ac apud se sarcastice obijciant Christo mortis ignominiam, adeo vt filium Dei non
minus voluntate sua mala crucifigant, & ludibrio exponant, quam Iudaei, qui suo consilio &
furiosis clamoribus Christum crucifigi petiuerunt.

POENA huius peccati horrenda est, nempe, quod impossibile sit tales renouari, & re-
uocari ad poenitentiam, adeo in profundum peccatorum se demerferunt. Sed quid? an non
Paulus dicit, Gratia exuberat super peccatum? Quomodo ergo impossibile erit renouari eos,
qui in Spiritum sanctum peccarunt? Hæc impossibilitas non est ex parte gratiæ, quæ vere
abundat super omne peccatum, sed ex parte perueritiæ & obstinatiæ malitiæ hominis, qui in
profundum peccatorum veniens contemnit. Alij quærent alias mitigationes huius loci, sed
nostra expositio conuenit cum concione Christi, in blasphemos Iudæos, Matth. 12. & Mar-
ci 4. Verum vt magis confirmetur animi nostri, ostendam breuiter quomodo Christi con-
cilio cum verbis Apostoli congruat. Primum omnium videamus, quales nam fuerint, quibus
obiectum est peccatum blasphemæ à Domino, vt inde definitionem nostram concludamus.
Pharisæi, quibus obiectum erat hoc graue peccatum, fuerunt Prophetij, doctrina Christi, &
miraculis, tanquam authenticis quibusdam sigillis, conuicti in suis conscientijs, de veritate
Euangelij, quod Christus proposuit. Deinde volentes & scientes, Christum agniti & ver-
bum eius cognitum odio habebant, eiq; rabiose sua obstinatione renunciarunt. Tum tyran-
nide, hypocrisis & sarcasmis oppugnabant Christum eiusq; Euangelium. Hinc clarissime
concluditur, quod peccatum in Spiritum sanctum, sit voluntaria veritatis Dei, euidenter
cognitæ, renunciatio & rebellio, ex odio veritatis nata, cum furiosa oppugnatione & perse-
cutione. Hanc definitionem conuenire peccato, cui hic ab Apostolo nostro negatur venia,
facile videt, qui analysin, quam fecimus, præsentis loci animaduertit. Sed adijciamus huc
dictum Iohannis, 1. Iohan. 5. Est peccatum ad mortem, non pro illo dico, vt quis roget. Om-
nis iniquitas peccatum est, & est peccatum non ad mortem. Discernit hic Iohannes inter pec-
cata, quorum alia ad mortem, alia non ad mortem esse pronunciat. Omnis (inquit) iniqui-
tas, id est, quælibet legis diuinæ transgressio, est peccatum: sed non ad mortem. Ergo pec-
catum quod ad mortem est, non est simplex legis transgressio, vt Idololatria, periurium, ho-
micidium, tyrannis, adulterium, furtum, mendacium &c. Quia qui sic peccarunt, possunt
resipiscere, & resipiscuntibus peccata hæc remittuntur. Nam tametsi hæc peccata vere mor-
talia sunt, vt quæ mortem mereantur sua natura: tamen ab Apostolo nostro non dicuntur
ad mortem, propterea quod remittantur confugientibus ad propiciatorium. Ex his sequi-
tur peccatum ad mortem, peculiare peccati genus esse, quod non sit, vel vniuersalis vel par-
ticularis diuinæ legis transgressio. Sed Euangelij potius cognitæ renunciatio, & persecutio,
quemadmodum exposuimus. Et si autem, vt supra dixi, particularia peccata contra Deca-
logum, non veniunt sub huius peccati rationem: Tamen gradus sunt quidam ad hoc pecca-
tum. Qui enim cognita doctrina Euangelij ruit contra conscientiam in peccata varia, & in
illis se oblectat, in eo tandem suboritur contemptus poenitentiae, & dedolentia quædam, donec
astutia Diaboli effectum fuerit, vt homo talis prorsus in Epicureismum præcipitetur, ac ita
paulatim Euangelio renunciet. Quare principijs obitare profuerit vera poenitentia, ne de-
mersi in peccati baratrum, protrahamur tandem technis Satanæ, in hoc horrendum peccatum.

Terra enim sæpe venientem super se
bibens imbrem, & germinans herbā opor-

Ætiologia est, seu rationis declara-
tio, per aptissimam, eamque bitem-
tunam,

tunam, illis propter quos colitur, accipit benedictionem à Deo, proferens autem spinas & tribulos, reprobata est, & maledictioni proxima, cuius consummatio in combustionem.

brem comparationem, cuius prior pars: doctrinam & exhortationem, posterior, comminationem continet. Prior pars habet quinque comparationis membra. Primum, terræ comparatur homo. Secundum, culturæ terræ confertur prædicatio Evangelij.

Tertium, Imbri assimilatur cœlestis gratia. Quartum, Germinanti herbæ fidei fructus respondet. Quintum, Benedictioni terræ Gratiarum augmentum confertur. Vt igitur terra opus habet cultura & irrigatione, ut fructum producat, laudemque mereatur: Ita homo, veluti terra, opus habet prædicatione Evangelij, & Spiritus sancti gratia, ut fructus laudabiles Deo gratam obferuetur, & simul exhortationis stimulus, ut cultura & imbri recepto fructificemus. Posterior pars Antithesin prioris partis habet. Quare explanatione non indiget: Sed tantum obferuetur accommodatio ad rationem superius positam. Quemadmodum terra culta, & sæpe copiosa pluvia irrigata, nihilominus proferens spinas & tribulos, maledicatur à suis cultoribus, & tanquam reprobata contemnitur, & comburenda relinquitur, cum suis spinis & tribulis: Ita homo Evangelij & gratiæ cœlestis particeps, & nihilominus semen cœlestis, spinis pungentibus, herbescentem Evangelij viriditatem, aut tribulis defectionis ab Evangelio, prauorumque morum suffocans, deseritur, maledicatur, reprobus à Deo abijcitur, ac pœnis æternis ingratus referuatur. Hæc grauis comminatio moueat vnumquemque nostrum, ne sua in Deum ingratitudine prolabor in profundum vitiorum, donec reprobus plane factus à Deo abijciatur.

Confidimus autem dilectissimi de vobis meliora & viciniore salutem, tametsi ita loquimur.

Mitigat acerbiter superioris sermonis, ne Hebræi fracti asperiori obiurgatione despondeant animum, putantes nullam lapsis viam ad gratiam

reliquam esse. Tametsi, inquit, hæc ita recte dicimus in reprobos, qui Christum agnitum contumelia afficiunt: tamen de vobis confidimus meliora, qui salutem vobis à Christo oblatam fide retinetis. Obseruandus locus de obiurgandi modo, ne ita obiurgemus errantes, ut omnem spem salutis videamur illis adimere.

Non enim iniustus est Deus.

Ratio mitigationis, à firmitudine promissionum diuinarum sumpta. Deus non est iniustus, hoc est, Deus est iustus & verax in promissis suis. Hinc consolatio petitur contra dubitationes, suborientes de promissionibus diuinis.

Vt obliuiscatur operis vestri, & laboris dilectionis, quem ostendistis in nomen ipsius.

Ex fructu colligit Hebræos bonas arbores esse: Non enim fieri potest, ut ubi sit fides, eius naturales proprietates non conspiciantur. Obseruetur hoc loco primum, studium pietatis & dilectionis erga proximum esse cœlestis vocationis ac veræ fidei testimonium. Admonet quoque hic locus pios, de remuneratione obedienciæ, & fide præstitæ, & quod Deo factum iudicetur, quicquid proximis impenditur, ex vera caritate, quæ ex fide manat: Iuxta illud, quod vni ex minimis istis fecistis, mihi fecistis. Id quod etiam testabitur Iudex viuorum & mortuorum, Christus Dominus, in extremo die, ubi sibi factum imputabit, quod ipse membris factum est.

Quod ministrastis Sanctis & ministratis. Exprimit in specie, quod in genere dixit, & Hebræorum perseuerantiam laudat. Non solum (inquit) ministrastis, verumetiam adhuc ministrastis sanctis, opere, consilio, doctrina, facultatibus &c. prout eorum necessitas postulare videtur.

Cupimus autem vnumquodque vestrum, idem ostendere studiū, ad certitudinē spei, usque ad finem, ut non segnes efficiamini.

Quo referenda sunt ea, quæ durius videbantur dici, ostendit: nimirum, ut Hebræi in pietatis studio sint diligentiores: non ut inde desperationis animum

ansam arripiant. Qui enim pietatis studium ostendit, is & sibi & alijs spem salutis confirmat. Huc illud Petri pertinet, firmam facite vocationem vestram, per bona opera. Ad certitudinem, seu, expletionem spei, hoc est, donec consequamini id quod speratis. Commendatur igitur nobis hoc loco perseverantiæ studium. Nam qui perseverauerit vsq; ad finem, hic saluus erit. Atq; ideo subdit Apostolus, Vt non segnes efficiamini, scilicet, in pietatis cursu. Requiritur proinde alacritas animi in homine credente, qua nititur quotidie seipsum in pietatis studio superare.

Verum imitatores eorum, qui per fidem & longanimitatem hæreditant promissiones.

Vitæ ratio Sanctorum, in fide & longanimitate sita erat. Fide apprehenderunt oblatam Gratiâ. Ex fide Deum coluerunt, & proximum dilexerunt. Longanimitas, siue tolerantia eos cohibuit: ne fracti cruce aut scandalis confessionem abijcerent, ac segniores fierent. De hac longanimitate loquitur Esaias, cum ait: In silentio & spe forsitudo vestra. Euentus, est hæreditas promissionis, hoc est, possessio rei promissæ. Fieri enim non potest, quin Deus in suis promissis verax permaneat, cum sit iustissimus: modo nos in fide perstiterimus. De hoc euentu piorum loquitur Psalmus hisce verbis: Nouit Dominus dies immaculatorum, & hæreditas eorum in æternum erit. Huc ergo aspiciant pij, quoties vel ipsi cruce premuntur, vel impios florere vident, quorum exitus erit confusio, & sempiterna ignominia. Huc pertinent Psal. 37. & 73.

Abrahæ namq; promittens Deus, quoniam neminem habuit per quem iuraret maiorem, iurauit per semetipsum, dicens: Certe benedicens benedicam tibi, & multiplicans multiplicabo te, & sic patienter ferens, adeptus est promissionem.

Probat fide & patientia expectandam esse promissionem, idq; exemplo Abrahæ. Est autem tale argumentum. Abraham in fide & patientia perseverans accepit promissionem. Ergo & vos Hebræi, promissa bona, si modo per fidem & patientiam ea expectaueritis, consequimini. Quo autem firmitior sit ratio, interponit iuramentum Dei, quo non solum promissio confirmatur Abrahæ, verumetiam omnibus credentibus, & expectantibus per patientiam promissa bona. Nam qui credunt, benedicuntur cum fideli Abraham, Galat. 3. Quare hoc Dei iuramentum, nos quoque confirmare debet, de promissis diuinis. Sumptum est autem testimonium hoc ex 12. 17. & 22. capitibus Geneseos.

Nam homines quidem per eum iurant, qui maior est, & omnis ipsis controuersiarum finis, est iuramentum, in confirmationem.

Superioris Argumenti confirmatio est, à minori ad maius. Homines iurarentur fidem. Ergo, multo magis Deo iuranti est credendum, qui fallere nequit, vt qui sit iustissimus. Obseruandus locus de iureiurando. Hic enim locus duo docet, primum: quod iuramentum præstari possit. Secundum, quod eius legitimus finis, sit veritatis confirmatio, adeoque finis controuersiarum. Contra huius legitimum usum, Syrach ita loquitur: Vir multum iurans, replebitur iniquitate, & non discedet plaga de domo ipsius. Cui autem iuranti credendum sit docet Paulus suo exemplo, cum ait: Testis est mihi Deus, cui seruo in spiritu, significans quod illis credendum sit, cum iurant, qui Deum colunt. De alijs versus Menandri meminimus.

αὐδῶν δὲ παύλων ἔλεγον εἰς ἑδνὴς ἡγάφει.

In quo vberius volens Deus ostendere pollicitationis hæreditibus, immobilem consilij sui certitudinem, interposuit iusiurandum, vt per duas res immobiles, quibus impossibile est mentiri Deum, fortissimum solatium habeamus, qui confugimus ad tenendam propositam spem.

Consequens Argumenti superioris est. Homines iureiurando confirmant ea de quibus controuertitur. multo magis iusiurandum Dei est infallibile, quod additum est promissioni, factæ Abrahamo, & eius semini. His enim duabus rebus nos certificat Deus, videlicet, Promissione, & iureiurando, quo

quo promissionem confirmat. Obseruetur hoc loco doctrina de certitudine promissionum diuinarum, quæ confirmatæ sunt verbo & testimonijs verbo additis, interposito iureiurando, quibus accedunt mors & victima filij. Item donatio visibilis Spiritus sancti, vnde merito nos inuicem exhortari deberemus, verbis Psalmistæ: Laudate Dominum omnes gentes, & laudate eum omnes populi, quoniam confirmata est super nos misericordia eius, & veritas Domini manet in æternum.

Quam, sicut ancoram, habemus animæ tutam & firmam.

Commendatio spei est, ut enim ancora orta tempestate nauem tenet, ne scopulis & vado impingat & frangatur: ita spes vnica in tempestatibus tentationum & persecutionum fiducia est, qua stabilitur Ecclesia, ne fluctibus obruta pereat.

Et ingredientem vsq; ad interiora velaminis.

Vnde tanta spei fiducia sit, exponit, nimirum, ex eo quod ingrediatur cælum, vbi est verum propitiatorium, Iesus Christus. Atq; ita exponit typum propitiatorii legalis, quod intra velum erat, in interiori templi parte, quo semel in anno Sacerdos summus ingrediebatur.

Quo præcurfor pro nobis introijt Iesus, secundum ordinem Melchisedech, factus Pontifex in æternum.

Probat fidem & spem in cælum dirigendam esse: Nimirum, quia ibi est eius obiectum, nempe, Pontifex noster Iesus Christus, hunc præcurso-rem nominat, cum quia illum sequi nos oporteat, tum quia sine illo nemini pateat introitus. En quomodo à digressionem redit ad disputationem, De pontificatu Christi.

C A P V T VII.

Summa Capitis septimi.

Sacerdotium secundum ordinem Melchisedech præferendum est Levitico sacerdotio, Quare non dubium est, quin Christi Sacerdotium excellentius sit Levitico. Merito proinde hoc abolito, illud æternum manet.

Ordo 5 partes Capitis septimi.

In quinto capite Christum Pontificem esse secundum ordinem Melchisedech asseruit, sed quia sciebat Hebræos parum attentos & aptos, ad tam sublimem doctrinam capiendam, in obiurgationem & monitionem digreditur, vsq; ad finem 6. capitis, vbi artifice redit ad disputationem quam instituerat. In hoc igitur septimo capite, disputationem incoatam in quinto prosequitur hoc ordine. Primum, ut ostendat quæ sit comparatio Sacerdotij Christi, cum sacerdotio Melchisedech, prosopographiam quandam instituit, in qua attributa personæ Melchisedech nouem recitat, quæ Christo applicat. Et colligit Melchisedechum primum Abrahamo, deinde Levitis excellentiorem esse. Quo facto, Christi sacerdotium Levitico præferendum esse, hac ratione colligit. Christus est Sacerdos secundum ordinem Melchisedech. Melchisedech est maior Abrahamo. Abraham est maior Levitis. Igitur Christus Sacerdos maior est Leviticis sacerdotibus. Tertio loco significat vetus Testamentum per nouum sublatum. Postremo ut vtilitatem, necessitatem, & efficaciam Sacerdotij Christi perspiciamus, multas Christi & sacerdotum Leviticorum comparationes cumulat. Proinde totum hoc caput generis est Didascalici, constans quatuor partibus, quæ se mutuo elegantissimo ordine consequuntur.

EXEGESIS SEPTIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Hic

sc enim Melchisedech rex Salem, Sacerdos Dei altissimi. Qui
 H occurrit Abraham, reuertenti à
 cæde regum, Et benedixit ei, cui
 & decimas ex omnibus imparti-
 tus est Abraham. Primum quidem ex inter-
 pretatione Rex iusticiæ. Deinde vero eti-
 am rex Salem, quod est Rex pacis, sine pa-
 tre, sine matre, sine genere, neq; principium
 dierum, neq; vitæ finem habens, assimi-
 latus vero filio Dei, manet Sacerdos in
 æternum.

Profopographia est, seu, personæ
 descriptio, desumpta ex 14. capite Ge-
 nef. Et ex Psalmo 110. Sunt autem in
 hac profopographia, nouem personæ
 Melchisedech attributa expendenda.
 Nam definiunt qualis sit ordo, seu ra-
 tio sacerdotij Melchisedech: quæ ra-
 tio Christo accommodatur: Sed vt
 veritas typo. Quæ enim vmbratilia
 sunt in Melchisedech, ipsa veritas est
 in Christo Iesu. Attributa autem hæc
 sunt. Primum, nomen personæ. Se-
 cundum, regia dignitas, cum assigna-
 tione loci. Tertium, Sacerdotalis emi-
 nentia, & prærogatiua. Quartum re-

gia liberalitas in Abrahamum, quem redeuntem à cæde regum, conuiuio liberali excepit.
 Quintum, benedictio sacerdotalis. Sextum, Acceptio decimarum. Septimum, Originis, &
 exitus ignoratio. Octauum, Similitudo cum filio Dei. Nonum, perpetuitas Sacerdotij. In
 his consistit & ordo & ratio, iuxta quam Christus est Sacerdos, ad exemplar Melchisedech.
 Verum hoc discriminis est, quod vmbræ solummodo veritatis fuerit delineata in Melchise-
 dech. In Christo autem lux ipsa & veritas existat. Necesse est enim discernere inter ipsam fi-
 guram, seu, imaginem, & rem, seu, veritatem, quam repræsentat imago. Ita enim monet
 Chrysostomus, cum ait: *εἰ δὲ παρὰ τοῦτο ἐμὲ λέγειν ὁμοίους εἶναι, οὐκ ἔστι τύπος τοῦ καὶ ἀληθείας, ἀλλὰ
 τύπος τῆς ἀμφοτέρω.* Iam singula ἀναλογικῶς Christo applicemus, typum cum veritate confe-
 rentes. Primum igitur nomen occurrit Melchisedech, hoc est, vt Apostolus interpretatur,
 Rex iusticiæ: quod sane nomen in veritate, soli Christo vero Deo, & vero homini compe-
 tit: Melchisedech autem vt vmbræ seu typo. Christus etenim iustus est, & Rex iusticiæ, non
 solum ratione diuinæ naturæ ab æterno; verumetiam in assumpta humanitate. Plenissime
 enim Deo iuxta normam legis obœdiuit, vsq; ad mortem crucis, vt loquitur Paulus. Præte-
 rea iustus est etiam Actiue, adeoq; Rex iusticiæ, quia in se credentibus impartit suam iustici-
 am: qua ipsis imputata, habentur coram Deo iusti, & donatos Spiritu sancto sanctificat in hac
 vita, quos in resurrectione mortuorum ita reparaturus est, vt sint conformes Deo in omni
 æternitate. Secundo loco, rex Salem, hoc est, pacis, dictus est Melchisedech, quod quidem
 nomen Melchisedech à loco vbi habitauit accepit, & eatenus illi congruit, verum si rem spe-
 ctes, plenissime Christo Domino competit. Nam huius intercessionis æternam pacem cum
 Deo patre adepti sunt credentes. Hinc est quod chorus angelorum, nato recens Christo se-
 cundum humanitatem, cecinerit: Gloria in excelsis Deo, in terra pax, hominibus bona vo-
 luntas. Et Paulus ad Romanos 5. Iustificati ex fide, pacem habemus cum Deo, per Domi-
 num nostrum Iesum Christum. Proinde vere Rex pacis dici meretur noster Pontifex, Iesus
 Christus. Tertio, Sacerdos Dei altissimi appellatur Melchisedech, qui in ista prophana
 gente, solus fere cum sua familia retinuit verum Dei cultum, obtulit sacrificia, & precaba-
 tur Deum. Sed hic titulus multo verius Christo sacerdoti conuenit, qui ex sinu patris pro-
 diens, verbum Dei nobis annunciauit. Intercedit pro nobis precibus, ac semel seipsum obtu-
 lit, per spiritum sempiternum, in sacrificium, & in odorem suauitatis Deo. Sed de sacrificio
 Christi suo loco copiosius. Quarto loco, in descriptione adijcitur, quod Melchisedech oc-
 currit Abrahamo reuertenti à cæde regum. Hic Apostolus noster excludit partem histo-
 riæ, vid. licet, quod Melchisedech protulerit panem & vinum, excepturus Abrahamum &
 eius comites conuiuio. Sed hanc partem nequaquam omisit Apostolus, si aliquid mysterij
 magni illic latere iudicasset, quod pertinere ad Sacerdotij Christi eminentiam extollendam
 videretur. Papistæ tamen inde extruunt suum panis & vini sacrificium. Sed vim manife-
 stam faciunt historiæ, quæ est Geneseos 14. partim corrumpendo textum: partim addendo
 de suo, quod textus non habet. Primum enim pro protulit, corrupte legunt, obtulit, vt inde
 Sacrificium faciant. Deinde particulam, Et, copulatiuam excludunt, & substituunt in eius lo-
 cum, Enim, ac si ideo obtulisset Melchisedech, quia erat Sacerdos. Neq; eorum causam iu-
 uare potest, quod nonnulli ex patribus videantur in ea sententia fuisse. Non enim exemplis,
 sed legibus iudicandum est. Verum si quis tamen contendat posse per illam regiam liberalita-
 tem Melchisedech, qua Abrahamum excepit, communicato illi & exercitui pane & vino, si-
 gnificari cœnam Domini, qua Christus rex liberaliter refocillat redeuntes à cæde regum: hoc
 est, agentes pœnitentiam, profligato Diabolo, mortificata carne, & concupiscentijs eius, (id
 quod

quod patres sensisse reor) fruatur suo sensu: modo non inde impiam oblationem Papistarum faciat. Vere enim Christus, defessos in pugna contra peccatum, mortem, dubitationes &c. recreat, non solum spiritali sui corporis & sanguinis communicatione per verbum, verum etiam eorundem Sacramento: cuius elementa sunt, panis & vinum. Verum quia Apostolus noster hunc typum non adiecit, neque ego sollicitus ero de eius accommodatione, hoc interim certum sit, violenter & contra mentem Moïsi, liberalitatem Melchisedech trahi ad missale Papistarum sacrificium. QUINTO loco sequitur, quod Melchisedech benedixerit Abrahamo, quod sane intelligendum est de sacerdotali benedictione. Verum hoc discriminis est, Melchisedech benedixit precando, Christus vero benedixit bene præstando, iuxta benedictionis vocem: vos, inquit Dominus, inuocabitis nomen meum super filios Israël, & ego benedicam. SEXTO subjicitur, quod Melchisedech acceperit decimas ab Abrahamo: quas sane decimas Abraham sua sponte contulit, secutus haud dubie morem victorum, qui solebant decimas de spolijs suis vel Dijs consecrare, vel sacerdotibus conferre. Verum hæc decimarum collatio, multo meliori iure Christo sacerdoti debetur, qui ut omnia nobis confert, ex mera bonitate: ita vicissim illi non solum decimas, verum etiam omnia nostra debemus. SEPTIMO, fit mentio ignorationis ortus & obitus Melchisedech. Apostolus enim dicit sine patre, sine matre. Quod sane non ita intelligendum est, quasi Melchisedech nec patrem nec matrem habuerit, sed ita accipi debet, sicuti ipse Apostolus se interpretatur, cum addit ἀγενεαλόγος, hoc est, cuius Genealogia nusquam extat in scriptura. Quare Chrysostomus hæc ita recte restringit. Est sine patre & sine matre, quoad nostram cognitionem attinet, id quod singulari Dei consilio factum est, ut typus aliquo modo adumbraret veritatem, quæ veritas soli Christo competit. Nam Christus si diuinam naturam respicis, ἀμύττος est, natus ineffabili modo à patre, quem modum nemo mortalium nec angelorum enarrare potest. Quare ut ἀμύττος, ita & ἀγενεαλόγος rectissime dicitur. Si humanam naturam Christi considerans, ἀπάττω est, hoc est, sine patre carnali conceptus, & natus est, id quod sane rationis mensuram longe excedit. OCTAVO, dicitur Melchisedech assimilatus filio Dei, Sed quemadmodum typus seu figura veritati similis esse potest. Hoc igitur ad qualitatem similem, non ad pares qualitatis gradus referendum est. Sic simile est regnum cælorum grano sinapis, sed non idem cum grano. Non enim omnis similitudo, ut inquit Epiphanius, tota accipitur. Picta imago similis est viuo homini, sed quis non videt magnam distantiam? NONO & vltimo additur de Melchisedech, Manet sacerdos in æternum, Quod sane ad æternitatis speciem referri debet. Nam nullibi in scriptura legitur Melchisedech, vel obijisse, vel alteri tradidisse sacerdotium, quo fungebatur, cuius æternitatis veritas in Christo Iesu est. Nam hic solus manet sacerdos æternus, perpetuo interpellans in Ecclesiam. In omnibus his attributis, & collationis membris, nota sit regula hæc: Sæpe tribuuntur typo, quæ veritati soli reuera conueniunt. Plurima iuxta hanc regulam explicanda sunt in veteri Testamento, videlicet de statutis perpetuis, De terra perpetuo possidenda, de perpetuo regno Davidis, & de multis alijs eius generis, quæ omnia tribuuntur signis, cum sint rerum ipsarum per Metonymiam. Nam res, quæ his significantur, æternæ & perpetuæ intelligi debent. Sed cur ita loquitur scriptura? ut mentes hominum erigantur, ad contemplationem cælestium rerum, & æternarum, quæ significantur rebus terrenis & caducis.

Considerate autem, quantus sit hic, cui & decimas Abraham dedit de spolijs Patriarcha ille.

Postquam Christum sacerdotem esse, secundum ordinem Melchisedech ostendit, addit collationem inter Melchisedech & Abrahamum, ut

ostendat Christum Abrahamo maiorem esse, quo ipsum supra Leuitas, qui ex Abrahamo nati sunt, extollat. Sensus igitur huius propositionis est, quod Melchisedech sit maior Abrahamo, hanc propositionem ex eo confirmat, quod Abraham dederit Melchisedech decimas. Est autem argumentum hoc comparatum, quod hoc modo concluditur: QUI decimas accipit, maior eo est qui decimas dat. MELCHISEDECH accepit decimas ab Abrahamo. PROINDE maior est Melchisedech Abrahamo. NON caret Emphasi, quod Abrahamum Patriarcham appellet, nam duo hinc concluditur. Primum, quod necesse sit illum excellentem fuisse, qui à tanto Patriarcha, id est, patrum principe, decimas acceperit. Deinde & hoc inde sequitur, quod Leuitæ Abrahamo inferiores sint. Nam ipsi Leuitæ Abrahamum Patriarcham suum agnoscunt. Hinc sequitur Melchisedechum, qui Patriarcha Abrahamo fuit maior, etiam Leuitas dignitatis gradu superare, ex quo & Christum eminere supra Leuitas concluditur, ut qui secundum rationem Melchisedech sit sacerdos.

D d d d

Atque

Atque hi quidem, qui sunt ex filiis Leui, sacerdotium accipientes, præceptum habent à populo decimas accipiendi, iuxta legem, hoc est, ex fratribus suis, licet egressis ex lumbis Abraham, At is, cuius genus non recensetur ab ipsis, decimas sumsit ab Abraham, & habentem promissiones benedixit.

ducunt genus à Leui, & solummodo accipiunt decimas à fratribus suis, verumetiam ipso Patriarcha Abrahamo. MELCHISEDECH autem non ducit genus ex Leui, & tamen decimas ab ipso Abrahamo principe patrum sumsit, cui etiam benedixit. PROINDE Melchisedech non solum ipsis Leuitis, verumetiam Abrahamo ipso maior est. Si ergo principe patrum maior est, est profecto ipsis patribus maior. Proinde Christus merito Leuitis præferendus est, qui iuxta ritum Melchisedech sacerdos est constitutus. hic locum habet regula Dialecticorum: Quod maius est maiore, etiam maius minore.

Porro, sine omni controuersia quod minus est, à potiori benedicitur.

Confirmatio posterioris partis maioris est. Qui minor est, benedicitur à digniori, Sed Abraham benedictus à Melchisedech. Est autem hic sacerdotalis benedictio intelligenda, sicuti supra quoque admonuimus.

Atque hic quidem homines, qui moriuntur, decimas accipiunt, illic autem is, de quo testatum est quod uiuat.

MELCHISEDECH autem semper uiuit, & Leuitæ moriuntur, ita ut alijs alij succedant. MAIOR est igitur Melchisedech Leuitis. QVOD autem affirmat Melchisedech viuere, ad veritatem, quæ in Christo est completa, & ad silentium de morte Melchisedech, referendum est. MORS igitur Leuitarum, qui suis prædecessoribus successerunt, fuit signum aliquando abolitum iri sacerdotium Leuiticum. QVOD autem Melchisedech vita commemoratur in scriptura, & non mors, figura fuit sacerdotij Christi nunquam abolendi.

Et, ut ita loquar, per Abrahamum decimatus est ipse Leui, qui decimas solet accipere, nam is adhuc in lumbis patris erat, cum occurreret Abraham Melchisedech.

qui tum in lumbis patris Abraham fuit, minor est Melchisedech. Quod de Leui dicitur, etiam de reliquis tribubus intelligendum est. VERVM hic quæstio de Christo oritur, qui ex tribu Iuda descendit: an non & ille eodem argumento conuincatur, decimatus fuisse per Abrahamum? AD hanc quæstionem facilis est responsio. Nam Christi fuit singulare priuilegium, siquidem non secundum legem communem natus est Christus ab Abraham, sicut Leui natus est, sed conceptus est de Spiritu sancto, & ex virgine natus. Vnde ut non contraxit originale peccatum, ita nec patris infirmitati subijcitur, ut cum eo sit reus. Deinde Christus non solum homo est, ut Leui, verumetiam Deus ab æterno natus, qua quidem ratione etiam angelis ipsis atque adeo omnibus creaturis excellentior est.

Porro, si consummatio per Leuiticum sacerdotium erat, (populus enim sub eo legem accepit) quid adhuc opus secundum ordinem Melchisedech, alterum exoriri sacerdotem, & non secundum ordinem Aaron dici?

nem Melchisedech. SED fuit opus sacerdotio secundum ordinem Melchisedech dictum

Probat Melchisedech maiorem esse Leuitis, ut inde Christum quoque Leuitis superiorem esse concludat. Argumentum autem præfens hoc pacto ad leges Dialecticas reuocabitur. QVI non ducit genus ex Leuitica tribu, & nihilominus accipit decimas ab Abraham summo Patriarcha, atque ei, tametsi habenti promissiones benedicit, non solum maior est ipsi, qui

Confirmatio posterioris partis maioris est. Qui minor est, benedicitur à digniori, Sed Abraham benedictus à Melchisedech. Est autem hic sacerdotalis benedictio intelligenda, sicuti supra quoque admonuimus.

Alio argumento probat Melchisedech superiorem esse Leuitis. QVI semper uiuit maior est ipsi, qui postquam decimas acceperunt, moriuntur. MAIOR est igitur Melchisedech Leuitis. QVOD autem affirmat Melchisedech viuere, ad veritatem, quæ in Christo est completa, & ad silentium de morte Melchisedech, referendum est. MORS igitur Leuitarum, qui suis prædecessoribus successerunt, fuit signum aliquando abolitum iri sacerdotium Leuiticum. QVOD autem Melchisedech vita commemoratur in scriptura, & non mors, figura fuit sacerdotij Christi nunquam abolendi.

Sensus horum verborum est. Abraham cum subiecit se Melchisedech solutione decimarum, simul totam suam posteritatem, quæ ex se nasceretur, eidem subiecit, Quare & Leui,

Alio argumento idem probat, videlicet, Christi sacerdotij præferendum esse Leuitico sacerdotio. Sumitur autem præfens argumentum à destructione consequentis. Si Leuiticum sacerdotium fuisset consummatum & perfectum, non fuisset opus nouo sacerdotio secundum ordinem Melchisedech dictum

dictum Domini: Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. PRO-
INDE consummatum est imperfecto præferendum, merito Christi sacerdotium excellentius
Leuitico prædicatur. SED quid sibi vult parenthesis? (populus enim sub eo, scilicet,
sacerdotio Leuitico legem accepit.) Hæc parenthesis significat mutuam relationem fœderis
& sacerdotij. Est enim omne sacerdotium, alicuius fœderis sponso. Quare cum Leuiticum
sacerdotium redigit Apostolus in ordinem infra Christi sacerdotium, eodem argumento eti-
am fœdus Leuitici sacerdotij cedere debere fœderi sacerdotij Christi ostendit. Sed hoc ple-
nius ostendit sequenti ratione.

10 Translato enim sacerdotio, necessa-
rio & Legis fit translatio.

Sacerdotium & lex (hoc est sacer-
dotij fœdus) natura coniuncta sunt,
vt simul vel maneant vel intereant.

Si igitur mutatur sacerdotium, mutari etiam fœdus necesse est. Sed iam translatum est sacer-
dotium Leuiticum, & ei successit Christi sacerdotium. Igitur & legi seu fœderi sacerdotij
Leuitici, succedet fœdus sacerdotij Christi. Deinde etiam hinc concludamus quod Lex
Mosaica ceremonialis, quæ erat sacerdotij Leuitici fœdus, debuit finem habere, aduenien-
te nouo sacerdote Christo.

20 Certe is, de quo hæc dicuntur, alteri-
us fuit tribus particeps, ex qua nemo asti-
tit altari, clarum enim est, quod de tribu
Iuda natus sit Dominus noster: De qua tri-
bu nihil locutus est Moses, quod ad sacer-
dotium spectat.

Confirmatur minor superioris ar-
gumenti, videlicet, quod sacerdotium
sit translatum, à tribu Leui ad tribum
Iudæ, quæ tribus non erat particeps
veteris sacerdotij: hoc est, vetus sa-
cerdotium non erat commissum tri-
bui Iudæ. Cum ergo Christus Sacer-
dos noster, iuxta carnem ortum ha-
bet à tribu Iudæ, manifestum est & translatum esse sacerdotium & mutatum esse fœdus.

30 Et amplius adhuc manifestum est, si se-
cundum similitudinem Melchisedech ex-
oritur Sacerdos alius, qui non iuxta legem
mandati carnalis factus fuit, sed secundum
potentiam vitæ insolubilis.

Argumento à circumstantijs tem-
poris, & qualitatis, idem probat, vi-
delicet, & translatum esse sacerdotiū,
& translata esse legem. Carnale sa-
cerdotium, & temporale, habet le-
gem carnalem & temporalem. Con-
tra vero, spirituale & æternum sacer-
dotium, habet spiritualement & æternam legem, hoc est, fœdus in æternum durans. Ergo cum
Aaronicum sacerdotium sit carnale & temporale: & Christi sit spirituale & æternum, necesse
est fieri legis translationem, vna cum sacerdotij translatione.

40 Contestatur enim in hunc modum:
Tu es Sacerdos in æternum secundum or-
dinem Melchisedech.

Probat testimonio Psalmi sacer-
dotium Christi æternum esse, quia
autem hoc dictum Psalmi supra de-
claratum est, & ostensum est, qua-

lisnam sit ille ordo Melchisedech, non est quod idem hic repetamus. Nam ex superioribus
patet, quod comparatio illa inter Melchisedech & Christum, potissimum sita sit in nomine,
in regni sede, in perpetuitate vitæ, in iure decimarum, & in benedictione sacerdotali, de
quibus supra.

50 Abrogatio fit prioris mandati, propter
infirmam eius, & inutilitatem.

Caussam reddit cur nam Lex vetus
seu fœdus abrogatum sit: nempe,
quia inutilis & infirma erat Lex. Ve-

rum hic diligenter obseruanda est relatio. Nam si respicis significationem spiritualement, aut si-
nem proprium legis, nequaquam vel infirma vel inutilis erat, fuit autem eius finis proprius,
homines ad Christum mittere, qui vt solus iustificat credentes, ita solus tollit peccatum &
mortem. At si legem in se respicis, sine spirituali significatione, & sine, quemadmodum
eam intuebantur Pharisei, reuera & inutilis, & infirma erat. Dicitur igitur inutilis & infir-
ma respectu perfectionis, quæ per nouum sacerdotem Christum, & per fœdus ipsius sacer-
dotio annexum contigit.

Nihil enim ad perfectum adduxit
Lex.

scilicet iustificando peccatores, expiando peccatum, & delendo mortem.

Sed accessit introductio ad spem potiore, per quam appropinquamus Deo, atque hoc potiore, quod non absq; iureiurando res acta sit.

Hæc ratio est, cur legem inutilem & infirmam pronunciat, nimirum, quod nihil ad perfectionem adducat, proleptis est, anteuertit enim Hebræorum obiectionem, qui poterant ex dictis ita inferre aduersus Apostolum: Tu dicis legem inutilem & infirmam esse, cur igitur Deus talem inutilem & infirmam legem dedit? Respondet Apostolus, Legem fuisse quandam Pædagogiam ad Christum, seu, fœdus noui sacerdotis, per quem habemus accessum ad Deum, sed in maiorem rei confirmationem dicit accessisse iusiurandum, quo fœdus sacerdotij Christi sancitum sit, vt perpetuo duret.

Nam illi quidem citra iusiurandum sacerdotes facti sunt, hic vero cum iureiurando, per eum qui dixit, Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech.

Ratio cõparationis hæc est. SACERDOS iureiurando Dei confirmatus in æternum, præferendus est illis, qui sine iuramento assumti sunt ad tempus. SED Christus per iusiurandum confirmatus est Sacerdos in æternum. Leuitæ vero, sine iureiurando assumti sunt ad tempus. PROINDE Christus sacerdos Leuiticis sacerdotibus est præferendus. SOLA minor loco totius argumenti ponitur.

Tanto potioris Testamenti sponzor factus est Iesus.

Infert ex collatione sacerdotij Leuitici & Christi, collationem veteris & noui fœderis. Dignitas enim fœderis, cuius sponzor est Christus, sita est in quatuor potissimum, videlicet in firmitudine, nam iuramento Dei confirmatum est. 2. In perpetuitate, Immutabile enim est, vt quod in æternum duret. 3. In pactionis modo, nam Christi sanguine peractum est. 4. Et in forma, quæ est promissio remissionis peccatorum, seu peccatorum abolitio in credentibus. HINC apparet quantum vetus fœdus annexum sacerdotio Aaronico differat à Christi fœdere. Nam sine iuramento, vetus fœdus initum est, nec est perpetuum, nec sanguine Christi sancitum, sed sanguine rufæ vaccæ, nec promissionem remissionis peccatorum in se continet, quatenus sine Christo consideratur. IN hac pericopa, obseruetur immotum principium, videlicet, quod sacerdos omnis sit sponzor fœderis, seu Testamenti alicuius, vnde duo discamus: Primum, quod Christus sacerdos promittat aliquid. Secundo, quod illa promissio fœdus respiciat, quo sibi mutuo obligantur, is qui promittit, & illi quibus fit promissio. Is qui promittit, videlicet, Christus, salutem omnibus gratuitam offert. Illi quibus fit promissio, eandem salutem oblatam fide accipiunt. Proinde nouum fœdus seu Testamentum in mutua obligatione est positum. Est igitur nouum hoc fœdus stipulatio inter Deum & hominem, nam vt Deus salutem gratuitam offert per Christum, ita homo salutem oblatam fide accipit, & obœdientiam promittit.

Et alij quidem plures facti sunt sacerdotes, secundum legem, propterea quod morte prohiberentur permanere, hic autem, eo quod maneat in æternum, sempiternum habet sacerdotium.

Collatio Christi & Leuitarum, ex circumstantijs temporis sumta. ÆTERNVS sacerdos, & semper viuens, ijs merito præferendus est, qui ad breue tantum tempus viuunt, atq; ideo morte prohibentur fungi sacerdotio. SED Christus est æternus sacerdos, & semper viuens, Leuitæ autem ad breue tempus permanent, propter mortalitatis conditionem. PROINDE Christus Leuitis præferendus est. Loco totius argumenti sola minor ponitur. VOCAT autè Apostolus noster, sacerdotiũ Christi ἀναγκαστον, quod successione non transeat ad alium. Hac vnica vocula totus Papatus conficitur, qui suæ religionis proram, quod aiunt, & puppim in sacerdotio Missatice collocat. Si enim Christi sacerdotium est

est ἀπαράκατος, impudens est oratio Papistarum, qui de successione sui fidei sacerdotij in locum sacerdotij Christi gloriantur.

Vnde & saluare in perpetuum potest accedentes per ipsum ad Deum, semper viuens ad interpellandum pro nobis.

Hæc illatio tria habet. Primum, quis sit effectus sacerdotij Christi. Secundo, ad quos pertineat. Tertio, quo præsidio tuti sint participes fœ-

deris Christi. EFFECTVS sacerdotij Christi, est salus corporis & animæ. Hæc salus offertur quidem omnibus, sed illi tantum eius fiunt participes, qui per hunc sacerdotem Deum accedunt, quod fit fide: Ita enim Paulus ait, ad Roma. 5. Iustificati igitur ex fide, pacem habemus cum Deo, per Dominum nostrum Iesum Christum, per quem etiam accessum habemus fide, in gratiam hanc in qua stamus. VERVM quia semper sancti in hoc mundo circumferunt peccata, addit Apostolus de perpetua interpellatione Christi apud patrem, qua, ut tutissimo præsidio, tuti sunt. Huc ergo in nostris infirmitatibus & lapsibus respiciamus, quemadmodum & Iohannes monet: Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem, Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatus pro peccatis nostris. Porro hic locus diligenter obseruandus est, contra Pragensem Sophistam, impudenter negantem Dominum nostrum Iesum Christum, nunc intercessorem esse, inter Deum æternum patrem, & Ecclesiam: ut in Christi locum euehat sanctos intercessores & mediatore. Fatetur quidem vaser ille Christum inuocandum, ut Deum, sed non ut mediatorem: quare hanc precandi formam damnat: Fili Dei intercede pro me, apud æternum patrem, Sed sciamus viroque modo filium Dei inuocandum esse, videlicet, ut Deum datorem bonorum, cum patre & Spiritu sancto, & rursus ut mediatorem & intercessorem, ut propter ipsum exaudiamur, ac ut ipse pro nobis sit deprecator, apud æternum patrem, & ut ipse perferat nostros gemitus & preces ad æternum patrem, quemadmodum hic locus Apostoli aperte docet, Et Paulus ad Romanos 8. diserte ait, Qui est ad dexteram Dei, & interpellat pro nobis. Huc ratio æterni sacerdotij Christi pertinet. Quicumque ergo negat Christum nunc mediatorem esse, sacrilege illi adimit, quod pater ipsi in æternum tribuit, cum ait: Tu es Sacerdos in æternum. Huc pertinet etiam promissio Christi, Quicquid petieritis patrem, in nomine meo, dabit vobis.

Talis enim decebat, ut esset nobis Pontifex, sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cœlis factus, qui non necesse habeat quotidie, quemadmodum sacerdotes, primum pro suis peccatis hostias offerre, Deinde pro populi, hoc enim fecit semel cum seipsum obtulit.

A proprijs & necessarijs veri sacerdotis conditionibus, conuincit Christum esse verum sacerdotem. Leuitas autem minime. Hæc veri sacerdotis descriptio, sita est in tribus, in qualitate personæ, in comparatione eiusdem ad homines alios, adeoque omnes creaturas, & in sacrificij virtute atque perfectione. QUALITAS personæ est, quod Christus Pontifex

sit sanctus, innocens, & impollutus, idque non imputatione aut incoatione, sed veritate & perfectione. Hæc qualitas, in solo Christo sacerdote inuenitur, & nequaquā in Leuitis. COMPARATIO, quod sit segregatus à peccatoribus. Etsi enim natura non est segregatus ab hominibus alijs, tamen à naturæ aduenticia contagione, hoc est, à peccato omnino ab omnibus alijs hominibus est segregatus. Deinde dicitur excelsior cœlis factus, id est, omnibus rebus, quæ in cœlo sunt, ut sunt angeli, & creaturæ reliquæ, vtraque proprietate Christo mediatori & sacerdoti nostro verissime conuenit, non Leuitis, non angelis, non creaturis vllis alijs. SED obijciat aliquis Ario hæretico assurgens: Si excelsior est factus, fuit aliquando humilior. Si humilior, quomodo ipsum Deum prædicas, cum hæc in diuinam naturam non quadrarent? HVC argumento Ambrosius de fide lib. 3. cap. 5. respondet hinc verbis: Nemo excelsior factus dicitur, nisi qui in aliquo fuerit humilior: in eo igitur excelsior factus est, sed edo ad dexteram patris, in quo se, minor angelis factus, obtulit passioni. Hæc Ambrosius. IAM ex Apostoli verbis colligamus conclusionem. Si sacerdotis est intercedere apud patrem, & nullus est legitimus Sacerdos, nisi sit à peccatoribus segregatus & cœlis excelsior, sequitur profecto mediatoris dignitatem in nullum quadrare, nisi in vnum Iesum Christum. SACRILEGI igitur sunt Papistæ, qui alios mediatore singunt apud Deum, quam solum hunc Iesum Christum, qui solus perfecte omnia sacerdotis munera exequi potest. VIRTUS sacerdotis Christi, & perfectio est, quod vnica hostia semel peracta pro peccatis hominum,

D d d d 3

Deum

Deum propitiet, & placet. Hoc etiam soli Christo sacerdoti, & non Leuiticis sacerdotibus, conuenit, quoniam Leuitici sacerdotes, primum pro suis peccatis, deinde pro populi peccato obtulerunt hostias, idque non semel tantum, sed sæpissime. Proinde merito Christus verus sacerdos censendus, & non Leuitæ. **OBSERVETVR** hic diligenter, quæ sit proprietas sacerdotis eius, qui suo merito & efficaciter Deum placare possit, & imprimis obseruetur emphasis aduerbij, semel. Significat enim, quod semel factum est, ita absolutum fuisse, ut eius iteratio minime sit necessaria, ut taceamus sacrilegium esse id iterare, quod Deus semel factum esse voluit. Quicumque enim hoc facit, negat victimam Christi perfectam fuisse. Hinc facile est iudicare, quam sit sacrilega vox papalium, qui dicunt se Christum quotidie patri offerre pro viuentium & mortuorum peccatis. Quod autem quidam ex patribus vocant cœnam Dominicam hostiam, & sacrificium, hoc fit quia in cœnæ celebratione fiunt gratiarum actiones, quæ sunt hostiæ spirituales, & quia fit recordatio eius summi sacrificij, quod peractum est in ara crucis, quo illud mandatum Domini pertinet: Hoc facite in mei commemorationem.

Lex enim homines constituit sacerdotes, habentes infirmitatem. Sermo vero iurifurandi, quod posterius est legi, filium in æternum perfectum.

Hæc ratio per comparisonem sumitur ex causis efficientibus, personarum adiunctis, & à temporum circumstantijs. Absolvitur autem hoc modo: **I**s sacerdos, qui post alios

iureiurando est constitutus, quiq; est filius Dei in æternum perfectus, iure præfertur prioribus, lege tantum sine iureiurando constitutis, quiq; sunt homines infirmi. **C**HRISTVS est post alios iureiurando constitutus sacerdos, estq; filius Dei in æternum perfectus, ut qui non habeat successorem. Leuitæ vero lege tantum, sine iureiurando constituti sunt, & sunt homines infirmi. **I**GITVR Christus iure Leuitis præfertur. **OBSERVETVR** & hic locus de perfecto Christi sacerdotio, in æternum duraturo, & sufficienti, quis non videt hic confodi missaticum Idolum Papistarum, quo nullum aliud abominabilius Satan excogitare potuit, per Missam enim Papisticam, Christi sacerdotium, quod æternum esse oportet, abrogatur. Per Missam papisticam, Sacrificium, quo semel omnia peccata Christus expiauit, aboletur. Per Missam papisticam, sanguis Christi, cuius munditie abluiuntur omnes, conspuitur. Per Missam papisticam, tota redemptio, morte Christi acquisita, dissipatur. Per Missam papisticam, cœna Dominica, qua nobis mortis suæ memoriam commendauit Dominus, prophanatur. Per Missam papisticam, maiestas Dei, erecto in eius locum Idolo, deijcitur. Denique per Missam papisticam, totum Christi regnum à Satana conculcatur. Cum tot abominationes sint in Missa papistica, non minus quam ipsissimus Satan fugienda est. Nam ut Satanas primos parentes sophistica euerit: Ita nunc meretricio habitu Missæ multos decipit, & in æternam mortem præcipitat.

C A P V T V I I I.

Summa Capitis octauæ.

Christus eiusdem cum Deo patre maiestatis, Pontifex est summus, administrator sanctorum, mediator noui Testamenti, per quod vetus aboluitur est.

Ordo & partes Capitis octauæ.

Euicerat copiose Apostolus, in quinto & septimo capitibus, quod Christus sit Sacerdos, idque secundum ordinem Melchisedech, multis modis præferendus Leuiticis sacerdotibus, & quod cum translatione sacerdotij facta sit & legis translatio. Nunc schemate Rhetorico *ἀναίμακτον* summam disputationis colligit, hoc ordine. Primum, sacerdotem Christum describit, ab excellentia personæ & officij. Ut enim maiestate diuina fulget Christus, ita sanctorum, hoc est, rerum celestium administrator est. Deinde, quia Sacerdos noster ad offerendum ordinatus est, ostendit Christum non inferiorem Leuitis esse, sed multo superiorem. Ut autem Leuitis non videatur inferior, templum Christo assignat multo augustius illo terreno, in quo administrabant sacerdotes Leuitici. Hinc ad fœdus descendit. Nam cum omnis Sacerdos alicuius fœderis sit Sacerdos: debuit & Christus iuxta certam fœderis formam mediator esse. Id quod probat testimonio prophetico, ex quo etiam concludit vetus Testamentum abolutum esse.

E X E G E -

EXEGESIS CAPITIS OCTAVI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C APVT autem eorum quæ dicuntur hoc est.

Hæc est ἀναγκαῖα, per quam summam disputationis de sacerdotio Christi colligit, & eam breuiter ponit ob oculos, quo melius perspicere possit.

10 Talem habemus Sacerdotem, qui consedit in dextera throni maiestatis in cœlis.

Descriptio est Pontificis Christi, ab excellentia personæ. Sedere in dextera throni maiestatis in cœlis, est æ-

qualem esse Deo patri, ac si diceret Apostolus: noster Pontifex non est homo fragilis, & peccator, sicut Leuitæ: Sed est homo purus à peccato, & verus Deus, maiestate, potentia, & honore, patri cœqualis. Obseruetur hoc loco testimonium de diuina maiestate, & potentia Pontificis nostri Christi: vnde sumamus fiduciam, quod possit promissam salutem præstare: & quia est Pontifex, velit etiam. Porro de maiestate Christi, vide quæ annotauimus in primum caput huius Epistolæ.

20 Sanctorum administrator.

Descriptio Christi ab excellentia officij, ac si diceret Apostolus: hic

Pontifex noster, non est administrator rerum terrestrium, & caducarum, vt Leuitæ, sed Sanctorum, hoc est, rerum sanctarum, cœlestium, & æternarum, Sanctorum enim hic non masculinum, sed neutrum est. Administrator, græce λειτουργῆς, est qui publico nomine, ministerio aliquo fungitur. Christus enim non sui causa, sed pro mundi salute est factus λειτουργῆς sanctorum, quo officio vere fungetur vsque ad extremum iudicium sine successore.

Et tabernaculi veri, quod fixit Dominus, & non homo.

Christo sacerdoti tabernaculum seu templum tribuit: quod & verum esse affirmat, & à Deo fixum. Quare

30 multis modis hoc tabernaculum Christi, vmbatili, & à Mose extructo, præferendum est. Vt enim veritas opponitur vmbra: ita fixum esse à Deo, opponitur structuræ hominis, ex his etiam concluditur, quod Christus multo Leuitis sit præstantior.

Omnis Sacerdos ad offerendum dona & hostias constituitur.

Dixit Christum administratorem esse sacrorum, id nunc probat ab officio proprio sacerdotis: ac maiorem

propositionem loco totius argumenti ponit. Omnis sacerdos ad offerendum aliquid constituitur. Christus est sacerdos. Igitur Christus est constitutus ad offerendū, seu, quod idem est, Christus est sanctorum administrator. Docet & hic locus, quod nihil impetretur à Deo sine sacerdote, atq; ideo iubet Christus, vt in suo nomine inuocemus patrem.

Vnde necesse fuit, hunc quoq; habere aliquid quod offerret.

Illatio est ex conclusione superioris argumenti, ab antecedentium & consequentium vi desumpta. Quicun-

que debet offerre, habeat id quod offerat, necesse est. Christus debuit offerre. Igitur necesse est eum habuisse quod offerret. Quid autem obtulerit Christus, & supra expositum est, & repetitur in 9. capite.

50 Sane, si in terra esset, ne Pontifex quidem esset, quamdiu essent sacerdotes, qui secundum legem offerrent dona, qui exemplari & vmbra seruiunt cœlestium.

Dixit supra in descriptione sacerdotis Christi, quod in cœlis obiret munus sacerdotale: nunc id confirmat, à destructione consequentis. Si Christus esset in terra, non esset verus sacer-

dos. At est verus sacerdos. Igitur in terra esse non debet. Probat maiorem, quia sacerdotes terreni, offerentes secundum legem, non sunt veri sacerdotes, sed tantum vmbra quædam & typus Christi fuere. An non Christus hic in terra se obtulit? Verum quidem hoc est, sed Apostolus respicit ad spirituale fructum sacerdotij Christi, nam victima & mors Christi, in cœlis semper est, in conspectu patris, tanquam recens peracta: vnde placatur peccatoribus

D d d 4

respi-

resipiscantibus, & confugientibus ad nostrum Sacerdotem vnicum Iesum Christum. Obseruetur & hic quod cœlum sit templum nostri sacerdotis Christi. Deinde quis fuerit vsus veteris sacerdotij, videlicet, vt seruiret cœlesti, representatione visibili.

Quemadmodum oraculo admonitus fuit Moses, cum perfecturus esset tabernaculum, vide, inquit, omnia facito secundum typum, qui tibi in monte ostensus est.

Probat carnale tabernaculum tantum fuisse typum, seu vmbra cœlestis tabernaculi ex 25. cap. Exodi, ex quo sequitur, quod etiam sacerdotes legales fuerunt vmbrales: vt qui adumbrarent verum sacerdotem Christum.

Nunc autem excellentius consecutus est ministerium, quanto & melioris testamenti est mediator.

Extollit Christum rursus supra Leuitas, hoc argumento. Sacerdos melioris Testamenti mediator, habet excellentius sacerdotium, quam qui in-

ferioris Testamenti sunt mediatores. Sed Christus est melioris Testamenti mediator. Proinde, Christus habet excellentius sacerdotium, quam Leuitæ.

Quod super melioribus promissionibus sancitum fuit.

Probat minorem ab excellentia promissionis noui Testamenti. Argumentum autem sic absoluitur. Illud Testamentum

seu fœdus est præstantius, quod habet meliores promissiones, quam testamentum Leuitarum. Ergo testamentum Christi, hoc est, nouum, testamento Leuitico, seu veteri præstantius est.

Nam si illud prius fuisset irreprehensibile, non vtique secundi requiretur locus.

Alio argumento probat nouum fœdus veteri antefendum esse. Est autem argumentum hoc à destructione

consequentis sumtum. Si vetus Testamentum fuisset irreprehensibile, hoc est, firmum, stabile & absolutum, non fuisset ei subrogatum nouum fœdus. Atqui est ei nouum subrogatum. Igitur illud prius non fuit irreprehensibile, id est, absolutum. Loco totius argumenti sola propositio ponitur. Si quis interroget, cur Apostolus dicat, vetus fœdus non fuisse irreprehensibile, cum eius autor sit Deus, cuius opera sunt sancta & perfecta: Respondeo, ex Chrysostomo, cuius hæc sunt verba, ἀμεμπτος δὲ, τοῦτέστι, ἁγιώτατος, οὐχ ὡς ἐκκλησιῶν ἀπεύθυντος, ἀλλ' ὡς οὐκ ἀκέραια.

Vituperans enim eos, dicit.

Ex testimonio Prophetæ Ieremiæ cap. 31. probationem minoris adiungit.

Sed qualis est hæc collectio? Deus reprehendit Iudæos violati fœderis: Igitur illud fœdus non fuit irreprehensibile? Respondeo, Argumentum hoc sumtum est ab effectu. Ex eo enim notatur infirmitas fœderis, quod eorum cordibus non fuerit inscriptum, vt ratum haberetur. Neque enim eo pertinebat, sed tantum fuit pædagogia ad meliorem spem: vt supra dictum est ab Apostolo, atque ita suam virtutem, & efficaciam, non à se, sed aliunde habuit, cum contra, nouum fœdus suapte virtute nouos reddat homines.

Ecce dies venient, dicit Dominus, & consummabo super domum Israel, & super domum Iuda, Testamentum nouum.

Ipsius Dei testimonium adducit ex 31. cap. Ieremiæ, ad probandum nouum fœdus, seu testamentum, debere subrogari in locum veteris Testamenti: verum quia hoc testimonium longiusculum est, illud particulatim declarabo, quo melius doctrinæ, quæ in eo latent, aspiciantur.

Cum igitur dicit: Ecce dies venient, excitat populum ad attentionem, vt audius audiant, quid de rebus futuris dicturus sit. Cum addit: Dicit Dominus, auctoritatem prophetiæ conciliat. Nam populus Dei non acquiescit in vlla doctrina, priusquam audiat hanc vocem, Hæc dicit Dominus. Hoc exordio, attentiore reddito populo, Propheta proponit summam rei, hisce paucissimis verbis: Consummabo super domum Israel, & super domum Iuda, Testamentum nouum, hoc est, feriam nouum fœdus cum populo meo vero Iuda, & vero Israele.

Non secundum Testamentum, quod

Propositionem amplificat per se feci

feci cum patribus eorum, in die qua apprehendi manum eorum, ut educerem illos de terra Aegypti, quoniam ipsi non permanserunt in Testamento meo, & ego neglexi eos, dicit Dominus.

obligatus erat, de qua re lege caput 24. Exodi.

10 Quia hoc est Testamentum, quod disponam domui Israël, post dies illos, dicit Dominus.

Dabo leges meas in mentem eorum, & in corda eorum inscribam eas.

20 illustratio per legem Dei, id est, per verbum Dei. Secundus effectus, est qui priorem sequitur, nimirum quod Deus suas leges inscribat in cordibus, quod fit dum vera & viua fiducia in Deum recumbimus, ac Deo iuxta suam voluntatem per Spiritum sanctum obtemperare contendimus. Hæc scriptio legis in cordibus, non est noticiæ ociosæ, sed fiduciæ efficacis: qua statuimus & sentimus Deum nobis esse propitium remisit peccatis, quæ excitantur in nobis motus congruentes legi Dei: Atque hæc excitatio, est incoatio obediendi erga Decalogum. An non patres, Abraham, Isaac, & Iacob, & multi alij scripturam hanc in cordibus suis habuerunt, participes noui fœderis? Respondeo: Hæc dicuntur per comparisonem maioris & minoris, & de Oeconomia Ecclesiæ, in qua multo obscurior erat noticiæ Dei in populo Israelitico, quam nunc est, exhibitio Christo in Ecclesia. Non ergo hic collatio fit personarum, sed tantum duplicis œconomiz Ecclesiæ, videlicet, ante Christum exhibitum, & post Christum exhibitum.

30 Et ero eis in Deum, & ipsi erunt mihi in populum.

40 mittit se recepturum homines in suam fidem, & vicissim ab eis requirit, ut se suæ fidei committant: quod fit cum in ipsum viua fide recumbunt. Obseruetur hoc loco doctrina, de mutua obligatione inter Deum & hominem, seu, de legibus confederationis nouæ inter Deum & homines, ut enim Deus vult noster Deus esse: ita nos debemus ipsius populus esse, quod fit dum fide in ipsum recumbimus, non nostris, sed Christi meritis freti: Atque hic tandem propria differentia noui Testamenti expressa est. Est igitur nouum Testamentum, pactum sanguine Christi sancitum, quo ut Deus recipit homines in gratiam, propter Christum: ita homines vicissim, se fidei Dei committunt, per fidem in Christum, eiq; ex fide obtemperare promittunt. Huius fœderis exemplum vide Gen. 17. vbi inquit fœdus inter Deum & Abrahamum.

50 Et non docebit vnusquisq; proximum suum, & vnusquisq; fratrem suum, dicens: Cognosce Dominum. Quia omnes scient me, à minore inter eos vsque ad maximum eorum.

bus persuadere, vocali ministerio nullum locum ab exhibitio Christo in Ecclesia esse, quia scriptum est (aiunt) Non docebit vnusquisque proximum suum. Sed falluntur misere. nullo enim pacto hoc dictum abolet ministerium Euangelij. Quare in hunc modum respondendum est Anabaptistis: Hæc promissio, Non docebit vnusquisq; proximum suum, & simpliciter & comparate intelligi potest: Si simpliciter intelligitur, instauratio quæ promittitur in nouo Testamento, consideranda est dupliciter, hoc est, prout incoata est in hac vita, & sicut consummabitur post resurrectionem. Quatenus incoata tantum instauratio in hoc mundo est,

iunctionem Rhetoricam. Nam cum plures res eodem significantur nomine: opus est distinctione, ne confusio turbet auditores. Hinc colligendum est, quod vetus Testamentum, sit pactum quo populus Israeliticus, ritibus Mosais, atque adeo toti illi politiz

Propositionis clara expositio, in qua obseruetur temporis circumstantia, cum inquit, Post dies illos, hoc est, exhibitio & glorificato post mortem Melsia.

Hic ab effectibus incipit describere nouum Testamentum. Primus effectus, est clara Dei noticiæ seu mentis

Hic tertius fructus est noui Testamenti, in quo mutua fœderis obligatio eleganter exprimitur. Deus promittit

Hic quartus fructus est noui Testamenti, videlicet, clarior Dei noticiæ. Hoc testimonium miserrimi Anabaptistæ torquent ad totius scripturæ consensum de ministerio verbi in Ecclesia euertendum, conanturque hoc

Prophético testimonio, suis sectatori-

est, opus habet profecto ministerio verbi, quemadmodum multa scripturæ oracula & exempla conuincunt. At quatenus olim consummata fuerit, post resurrectionem, nequaquam opus habebit ministerio verbi. Quia Deus erit omnia in omnibus. Verum si Prophetæ verba per comparisonem temporum Ecclesiæ acceperimus: Significatur hac orationis figura, quod clarior sit futura cognitio Dei in nouo Testamento, quam fuit in veteri, & hoc videtur significari, per doctrinæ formam, quæ hic exprimitur, Cognosce Dominum. Nam multo illustrior est hodie Dei cognitio, quam fuit sub vmbis veteris testamenti.

Quia propitius ero iniquitatibus eorū,
& peccatorum eorum & iniquitatum eorum non recordabor.

Quintus & præcipuus fructus noui testamenti, videlicet, peccatorum remissio, hoc est, obligationis ad damnationem & æternam mortem solutionem, & pœnæ peccati debitæ condonatio, propter victimam filij. Hæc remissio peccatorum, vt offertur Euangelio, & fide, per quam fit conuersio, accipitur: Ita habet duo adiuncta, scilicet, gratiam & donum per gratiam. Gratia est ipsa iustificatio. Credentes enim fide iustificantur. Donum per gratiam, est donatio Spiritus sancti, quæ incoat in conuersis sanctificationem, & eos continet intra metas viarum Domini, donec tandem plenam redemptionem naſti, æterna fruatur immortalitate. Atque ita apparet quomodo Christus sit nobis natus à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio.

Dicendo autem nouum, antiquauit prius. Quod autem antiquatur & senescit, prope interitum est.

Concludit ex Prophetæ verbis, vetus testamentum abolendum, & nouum subrogandum. Hic locus postulat, vt non nihil dicamus de abrogatione legis, seu abolitione veteris testamenti, quod fuit tantum vmbra quædam, & typus noui Testamenti. Iurisconsulti recte dicunt: Cessante ratione legis, cessat ipsa Lex. Cum ergo præcipua ratio, propter quam lex Moſaica, seu vetus Testamentum, diuinitus ordinatum erat, fuerit, vt Ceremonijs varijs adumbraret victimam vnicam Christi, quæ sola tollit peccata mundi, vt quæ sit infiniti præcij & valoris, satis manifestum est, quod hæc Christi victima exhibita, cessare debuerint Leuitica sacrificia, & Ceremoniæ aliæ, quæ stante & florente sacerdotio Leuitico, placuerunt non per se, sed propter fidem. Stat enim immotum hoc cultus diuini principium. Sine fide impossibile est placere Deo. Item, quicquid non fit ex fide, est peccatum. Iudæis qui vrgent promissiones de statutis perpetuis, Exodi 27. Leuitici 6. 7. & 24. respondendum est, quod illa perpetuitas non ad vsum Ceremoniarum, sed ad spiritualem significationem, quæ perpetua est, referenda sit. Nam iuxta regulam: Multa tribuuntur Symbolis, quæ tantum sunt rerum significatarum. Antinomi qui legem Moralem sublatam volunt, non animaduertunt sæpissime nomine totius seu generis, partem seu speciem designari, vsitata scripturæ phraſi. Nam legis nomen tribuitur illis quatuor doctrinæ sacræ partibus, communi normæ vitæ, Ceremonijs, iudicijs & fœderi Dei cum hominibus, sed peristasis loci facile monstrat, quæ pars, generis seu totius appellatione intelligi debeat.

C A P V T I X.

Summa Capitis noni.

Vt prius testamentum externos habuit ritus, videlicet, tabernaculum duplex, cum suis ornamentis, ceremonijs, sacerdotibus, & sacrificijs: Ita nouum Testamentum, non vmbas rerum, sed veritatem ipsam habet, hoc est, Christum sacerdotem, noui Testamenti mediatorem, qui in cælum ingressus, semetipsum obtulit semel pro peccato, atq; olim apparebit expectantibus se ad salutem.

Ordo & partes noni Capitis.

Cum hætenus disputatum sit de Sacerdote Christi: nunc commode ad eiusdem sacrificium describendum transit: idq; hoc ordine. Primum proponit, vetus Testamentum habuisse suos ritus, & mundanum sanctum. Deinde fuse recenset vmbas quasdam, quæ fuerunt in vtroq; tabernacu-

naulo exteriori & interiori, ostendens omnia illa, per se considerata, inefficacia fuisse. Præterea affirmat Christum, quem typi figurabant, qui & sanctos & sacrificium fuit, inuenisse æternam redemptionem: quo per collationem illustrato, asserit Christum noui Testamenti mediatorem esse, & per hanc occasionem, proposita natura testamenti, moriendum fuisse Christo, ut ratum haberetur testamentum, conuincit. His adiungit differentiam triplicem, inter sacrificium Christi & Leuitarum. Quarum prima est, quod Leuitæ sepe offerant, Christus autem vna oblatione peregit suum sacrificium. Secunda. Quod Leuitæ offerant aliena, Christus autem semetipsum. Tertia, Quod Leuitæ nihil suis multis sacrificijs perducant ad perfectum, Christus vero vnicuique sacrificio plene omnia consummauerit. Ideoque posthac non offeretur sapius, sed olim expectantibus se apparebit Saluator. Poterit autem præsens caput distribui in hunc modum: Primum exponitur typus. 2. Res significata indicatur. 3. Adicitur confirmatio & explicatio. 4. Testamentum exprimitur. 5. Proprietates sacrificij Christi narrantur. Postremo differentia inter sacrificium Christi & Aaronicum indicatur.

EXEGESIS NONI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

20 **H** A B E A T quidem prius illud iustificationes cultus, & sanctum mundanum.

mentum habuit ritus & externa symbola cultus diuini, quibus videlicet, tanquam umbris, exercebantur Iudæi, donec Christus adueniret. Ut enim iuxta legem sacrificantes, iusti & sancti in hominum conspectu habebantur: Ita iidem, si fide in Christum intuebantur, qui per illorum sacrificia adumbrabatur, eius gratiæ fiebant participes. Loquitur autem hic Apostolus tantum de ceremonijs, quæ in se, & per se nihil conferebant, sed significatione plurimum. Sanctum igitur (quo omnes ritus pertinentes ad vetus Testamentum intelligit) vocat mundanum, non quidem quoad significationem, nam eo pacto spirituale fuit: sed quoad eius naturam in se, durationem, & materiam. *Διακόνη* Chrysostomus interpretatur symbola, quia non vere iustificabant, sed tantum comparatione quadam indicabant, unde quærenda esset vera iustificatio, & vera sanctificatio. Vocabulum *σκήνη* non reddidi secutus auctoritatem veteris interpretis, & subintelligo *διαθήκη*, ex fine præcedentis capitis: id quod optime contextui quadrat. Quemadmodum & quidam Græcus interpres, & nonnulli ex recentioribus rectissime monent, affirmantes quod perperam vocabulum *σκήνη* ex margine in textum irrepperit.

40 Tabernaculum enim constructum fuit, prius quidem in quo erat candelabrum, & mensa & propositio panum, quod dicitur Sancta. Post medium autem velum, erat tabernaculum, quod dicitur Sancta sanctorum, aurum habens thuribulum, & arcam Testamenti, vndique circumtectam auro, in qua vna aurea habens Manna, & virga Aaron quæ germinauit, & tabulæ federis. Supra hanc autem Cherubim gloriæ, obumbrantes propitiatorium. De quibus non est nunc dicendum singulatim.

Hæc ratio est propositionis, per expositionem typicam. Typus enim qui hic exponitur, seruiebat veteri Testamento, ut umbra veritati, & symbolum rei significatæ. Summa huc redit, quod hæc descriptio adumbret nouum Testamentum cum ijs omnibus, quæ ad illud pertinent. Priusquam autem typum hunc exponam, tres regulas proponam, obseruandas in accommodatione typorum veteris Testamenti, ad nouum Testamentum. Prima, Omnia typica veteris Testamenti, Christo, Ecclesiæ & eorum spiritualib. ornamentis accommodata sunt.

Secunda, ut allegoriæ omnes, quæ non pugnant cum analogia fidei, pie ferri possunt: Ita nulla allegoria recipienda est, quæ à fidei analogia aberrat. Tertia, permulta, etiam diuersissima, Christo accommodari possunt, propter eius varias virtutes & officia, sicut in Evangelio nunc pastor, nunc agnus, nunc ostium dicitur: Ita multa propter varios respectus, in veteri Testamento Christum figurant. Hisce regulis obseruatis, conemur singula, quæ hic ab Apostolo recensentur, accommodare veritati, ut videatur quam concinne veritas umbris respondeat. Et si autem vnum tabernaculum Mosaicum fuit, tamen quia in medio distinctum erat

erat velo, in duas partes, tanquam in duo tabernacula, duplici tabernaculi hic meminit Apostolus, quorum prius, humanam naturam Christi & Ecclesiam, posterius cœlum & Ecclesiam adumbrat, quemadmodum Apostolus noster infra interpretatur. In priori tabernaculo, quod dicitur sanctum, vel in plurali, ut hic legitur, Sancta propter significationem, fuisse candelabrum, mensa, panes propositionis. Candelabrum, cum suis lucernis Christum & Apostolos adumbrant. Ut enim Christus lux vera est, illuminans omnem hominem, ita gestat lucernas, hoc est, Apostolos, Prophetas & doctores Ecclesiæ, sine quibus mundus in densissimis aberrat tenebris. Mensa similiter Christum adumbrat, & prædicationem Evangelij, qua tanquam cibo, aluntur animæ hominum. Panes duodecim ponebantur in conspectu Domini, ut essent symbolum, quod admoneret populum Israeliticum sacrificij placationis, ut habetur Levitici 24. cap. atq; ideo adumbrant Christum, qui & sacrificium placationis nobis est, & panis quo animæ nostræ aluntur. In interiori tabernaculo (hoc est in ea parte tabernaculi, quæ erat post velum intermedium) quod dicebatur, Sancta sanctorum, fuerunt, aureum thuribulum, arca testamenti circumsecta auro, urna aurea cum Manna, virga Aaron, tabulæ fœderis, & supra arcam Cherubim. Hoc interius tabernaculum intimum sacrarium seu adytum erat, in quod semel in anno summus Pontifex ingrediebatur, & spirituale Christi templum, seu cœlum, & ipsam Ecclesiam Christi adumbrabat. In hoc sacrarium cum pij viderent Pontificem summum, semel in anno ingredi, admonebantur de promisso Messia, qui semel ingressurus in Sancta sanctorum, inueniret æternam redemptionem. Aureum thuribulum, inuocationis cultum, cumq; purissimum figurat, quo & Christus intercedit pro Ecclesia, & ipsa Ecclesia Deum patrem in nomine Christi inuocat, dum igni Spiritus sancti accenditur. Arca Testamenti, Primum ipsum Christum adumbrat. Ut huius arcæ veteres, annuli, & instrumenta reliqua auro coruscant: Sicut illi qui in Christo sunt, gloria Christi nitent. Deinde arca representat Ecclesiam Christi. Nam ut arca custos erat tabularum Manna & virgæ Aaronis: Ita Ecclesia custos est Legis & Evangelij, adeoque veri cultus diuini. Quod autem hæc arca tegitur lamina aurea, quæ propitiatorium dicitur, significat, quod Ecclesia tegatur aduersus iram Dei mediatore Christo, qui est verus propitiator. Ita enim hunc typum Christo accommodat Paulus ad Rom. 3. Huc respexisse videtur David, cum inquit: Beati quorum testa sunt peccata. Urna aurea, continens Manna, est prædicationis Evangelij continens Christum, qui est verum Manna, de quo si quis edit, hoc est, credit, quod caro eius data sit pro mundi vita, & sanguis eius effusus in remissionem peccatorum, is habebit perpetuam vitam, Iohan. 6. Virga Aaron, quæ germinauit, adumbrat ministerium Evangelij, ut enim virga Aaron arida tumultuantibus seditiosis, maxime floruit: Ita ministerium Evangelij, spreum, & sine honore iacens, tum maxime floret & efficax est, cum acerrime ab hæreticis & tyrannis oppugnatur. Cherubim, de quibus hic agitur, imagunculæ erant alatæ, humana specie, quibus adumbratum est, Deum nusquam habitare verius, quam inter mentes, humanas quidem, sed quæ posita peccati mole & sumtis alis spiritus, in cœlis versantur. Deinde Cherubim significant etiam angelos bonos, custodes Ecclesiæ, & ministros Evangelij. Hi obumbrant propitiatorium, quia ad nutum Christi se componunt, & veluti alati, hoc est, velocissimi & promptissimi, arcæ, id est, Ecclesiæ custodes sunt. De etymologia huius vocabuli Cherubim duæ sunt Hebræorum opiniones. Quidam componunt à Caph, similitudinis nota, & Riphia Chaldaico, quod significat puerum: atq; definiunt Cherub, imaginem seu similitudinem representantem pueri speciem, sed alatam. Deinde ad genus transferunt vocabulum, ut significet quamuis imagunculam seu similitudinem. Alij deducunt Cherub à Charab, quod significat vehi seu volare: atque ita significat alatum seu vestum, unde etiam transfertur ad nubes, quæ videntur alatæ esse. Hæc breuiter de hisce figuris annotasse sufficiat.

His autem ita ordinatis, in prius quidem tabernaculum semper ingrediuntur Sacerdotes, cultus perficientes: in secundum vero semel in anno, solus Pontifex, non sine sanguine, quem offert pro se ipso, & pro populi erratis.

hoc est, in interiori tabernaculi partem solus summus Sacerdos, idq; semel quotannis, ingressus est. Sed quid sibi vult hæc diuersitas? Quotidiano ingressu, & quotidiano sacrificio, significabatur infirmitas & imperfectio sacrificiorum Leviticorum. Nam si fuisset per se sufficientia

Vtus tabernaculi exponitur, videlicet, quod in eo sacerdotes sacra peragerent: sed diuersimode, sicut exponit. Nam in prius tabernaculum, hoc est, in priorem tabernaculi partem, quæ velo ab interiori distinguebatur, quotidie intrabant Sacerdotes sacras ceremonias peracturi, sed in secundum,

cientia ad expianda peccata, non fuisset opus toties eadem sacrificia iterare. Verum vnico ingressu summi sacerdotis per annum, significabatur perfectio summi sacerdotis Christi, cuius victima semel peccata, in æternum efficax futura est, & sufficiens ad expianda totius mundi peccata.

Hoc significante Spiritu sancto, nondum manifestatam esse sanctorum viam, adhuc priori tabernaculo habente statum.

Ex ratione typi indicat quam efficax fuerit Leviticum sacrificium: nam illud quod sæpe iterandum est, non satis est efficax nec perfectum.

10 Quare cum summus sacerdos quotannis iterat suum sacrificium, & alij sacerdotes quotidie: satis manifestum est, quod nec illius nec horum sacrificium perfectum fuerit, & satis idoneum, ad expianda peccata. Proinde typus tantum erat subordinatus ad significandum perfectum Christi sacerdotium.

Quæ parabola est temporis instantis.

Figuram explicat. Est autem sensus: Infirmas veterum sacrificiorum,

& inefficacia, admonebat sacrificantes, quod alia victima peragenda restaret per Pontificem Christum, cuius precium inestimabile & infinitum esset futurum. PARABOLA proprie est rerum quæ inter sese comparantur analogia aliqua, etiamsi pares non sint partes, quæ conferuntur. Sic umbra & corpus *παρόδονται*, hoc est, conferuntur, & sibi inuicem collata cognoscuntur. Obseruetur locus de usu omnium, quæ pertinebant ad tabernaculum, videlicet, quod erant quædam symbola rerum noui Testamenti.

Iuxta quam munera & hostiæ offeruntur, quæ non possunt iuxta conscientiam perfectum facere seruientem, solummodo in cibis, & in potibus, & in varijs baptismatibus, & iusticijs carnis, vsq; ad tempus 30 correctionis impositis.

Extenuatio est virtutis sacrificiorum Leviticorum. Detrahit enim illis Pharisaicâ opinionem. Nam cum Pharisei putarint ceremonias, & sacrificia Levitica, cultum Dei esse, per se Deo placentem, ostendit illorum errorem, & docet quantum in se valuerunt Leviticæ ceremoniæ: videlicet,

quod tantum ad externam sanctificationem in isto populo per sese erant efficacia sacrificia Levitica. Et si autem per se considerata, plane infirma & inefficacia erant ista sacrificia: tamen significatione spirituali ducebant homines ad Christum: qui fide Christi in conscientijs purgati sunt, & non externis ceremonijs. Porro tempus correctionis, vocat tempus exhibitæ Christi, & promulgati Euangelij per orbem vniuersum, quando ceremoniæ Mosaicæ præstantioribus bonis noui Testamenti cedere debuerunt.

Christus autem assistens Pontifex futurorum bonorum, per maius & perfectius tabernaculum, non manufactum, hoc est, non huius structuræ, neq; per sanguinem hircorum & vitulorum, sed per proprium sanguinem introiuit semel in sancta, æterna redemptione inuenta.

Exposito typo, rem significatam producit in medium. Estque hæc principalis huius capitis propositio, quæ dignissima consideratione est. Complectitur enim quodam pulcherrimo aphorismo, summam doctrinæ de sacrificio Christi, quam pulcherrime triplici comparatione illustrat.

Tabernaculum enim vetus, confert cum tabernaculo Christi, quod est cælum ipsum. Sanguinem taurorum, comparat sanguini Christi sacerdotis. Externam & mundanam iustificationem, confert æternæ redemptioni per Christum inuentæ. Hanc redemptionem, supra viam sanctorum nominauit. Hac triplici comparatione satis ostenditur, quanti precij sit sacrificium Christi. Quantum enim superat cæleste tabernaculum humanum, à Mose extructum: quantum Christi sanguis, sanguinem bestiarum, quantum æterna redemptio animarum, temporalem purgationem, & iustificationem externam: tantum excedit Christi sacrificium, Levitarum sacrificia. OBSERVETVR igitur in primis hic locus, qui est præcipuus in hac disputatione, de sacrificio, sacerdotio, & effectu sacrificij Christi. CONFYTATVR etiam hoc testimonio, impium Papistarum sacrificium, qui se quotidie Christum offerre dicunt, quod apertissime pugnat cū hoc Apostoli dicto. Est enim hæc immota consequentia, & firmissima demonstratio, quam nulla sophistica euertere potest. Christus se obtulit, idq; semel, & inuenit æternam redemptionem.

Eccc

Proinde

Proinde non potest vllō sacrificio alio, redemptio salutis acquiri. Quod si verum est, vt est verissimum, impietas Papistarum excusari non potest, qui dicunt se quotidie offerre Christum, pro salute viuorum & mortuorum acquirenda.

Si enim sanguis taurorum & vitulorū, & cinis vitulæ aspersus, inquinatos sanctificat, ad emundationem carnis: Quanto magis sanguis Christi, qui per spiritum æternum semetipsum obtulit immaculatum Deo, emundabit conscientiam ab operibus mortuis, ad seruendum Deo viuenti.

magis sanguis Christi emundabit conscientias. S E D sanguis taurorum ad emundationem carnis efficax erat. P R O I N D E multo magis sanguis Christi efficax est ad purgandas conscientias.

Ratio consequentiæ maioris ex eo sumitur, quod Christus ipse Deus & homo, suum proprium sanguinem, eumque immaculatum obtulit, idque non per ignem, quemadmodum in sacrificijs Leuiticis fiebat, sed per spiritum æternum, vnde hæc maxima virtus & efficacia manat, quod mundare conscientias à mortuis operibus possit. V O C A T autem mortua opera, morte digna, per metonymiam, & ponit fundamentum pro relatiuo seu termino. Hæc opera pluribus de causis mortua dicuntur. Nam sunt sine vita spiritus, spirant fetorem veteris hominis, offendunt conscientiam, vt cadauer sensus offendit, afferunt animæ pestem, vt putrida cadauera pestilentiam excitare solent. H v c adiungit finem nostræ emundationis per Christum, videlicet, vt seruamus Deo viuenti, & non amplius mortuis operibus indulgeamus. O B S E R V E T V R in primis hoc loco, doctrinæ de modo oblationis Christi, de eius effectu, & simul consideretur, quod qui mortuis operibus indulget, non possit Deo seruire, qui viuunt. Sunt enim isti contrarij Domino.

Ac propterea noui testamenti mediator est, vt morte intercedente in redemptionem transgressionum, quæ sub priore Testamento erant, ij qui vocati sunt, promissionem accipiant æternæ hæreditatis.

uiticis, ipsum noui Testamenti mediatorem esse pronunciat. Continet autem hæc pericope tria, videlicet, Quod Christus sit mediator noui Testamenti: Quomodo sit mediator, videlicet, intercedente ipsius sanguine in redemptionem peccatorum. Et quod finis noui Testamenti sit, vt vocati, hoc est, credentes consequantur promissam hæreditatem videlicet vitam æternam. M I N I S T R A T quoque hic locus perspicuam noui Testamenti definitionem: videlicet, quod sit pactum inter Deum & hominem, intercedente Christo sacerdote, per suum sanguinem, in quo, vt Deus promittit æternæ vitæ hæreditatem, remisit peccatis: Ita homo eandem fidem accipiat. O B S E R V E T V R præterea hic doctrina de firmitudine noui Testamenti, quod cum confirmatum sit sanguine mediatoris Christi, fieri non potest, vt vnquam aboleatur, aut inefficax fiat ad expianda peccata quantumuis enormia. Hinc ergo conscientia peccatoris, sed ad prædicationem Euangelij cōuertentis, vberissimam consolationem haurire potest, quoties consistatur, vt sæpe fit, cum peccati sui magnitudine & turpitudine. Est siquidem sanguis Christi mediatoris nostri, infiniti precij & valoris, sufficiens ad expianda omnia omnium hominum peccata, quantumuis enormia. D E I N D E & hoc obseruandum est, quod expiatio transgressionum in veteri Testamento, contigerit efficacia noui Testamenti. Nulla enim vnquam remissio contigit, nisi virtute sanguinis Iesu Christi vnici nostri mediatoris. Etsi enim effusio sanguinis Christi certi temporis fuit, iuxta symboli verba, passus est sub Pontio Pilato: Tamen efficacitas, & meritum, & applicatio per fidem, perpetua sunt, atque hoc vult illud Iohannis dictum: Agnus occisus est ab initio mundi Vnicus est enim filius deprecator, pro nobis & mediator, redemptor humani generis & saluator. Hunc norunt patres, edita promissione seminis mulieris. Hunc cogitarunt patres, quoties misericordiae dei meminerunt, hic affuit patribus & Ecclesiæ omnibus temporibus, & aderit iuxta ipsius promissionem vsq;

Efficaciam sacrificij Christi extollit, per locum à minori ad maius. Loco totius argumenti sola propositio hypothetica ponitur: quæ est maior in syllogismo. Minor addetur ex antecedentis subsumptione: vnde consequens concluditur hoc modo: Si sanguis taurorum efficax fuit, ad externam emundationem carnis, multo

Postquam de efficacia sacrificij Christi dixerat, ad Testamenti declarationem, & applicationem beneficij accedit. Omnis enim sacerdos, alicuius fœderis, seu Testamenti sponsor est. Vt autem separet Christum sacerdotem à sacerdotibus Le-

vſq; ad conſummationem ſeculi. Huius filij Dei fiducia, omnes agentes poenitentiam, & vere in eum credentes, ab initio Eccleſiæ & editæ promiſſionis vſq; ad finem, acceperunt, accipiunt, & accipient remiſſionem peccatorum, imputationem iuſtitiæ, donationem Spiritus ſanctificatoris, & æternam corporum & animarum redemptionem, vitam & ſalutem.

Nam vbi eſt Teſtamentum, illic neceſſe eſt mortem teſtatoris intercedere.

Ab adiunctis Teſtamenti, ſeu proprio confirmat, quod Chriſtus debuerit mori, in confirmationem Teſtamenti ſui. Loco totius argumenti ſola propoſitio ponitur. Vbi eſt teſtamentum, illic mortem Teſtatoris intercedere oportet. In Chriſto autem eſt Teſtamentum. Igitur Chriſti mortem intercedere oportuit, quo fieret ratum Teſtamentum. Sequitur autem maioris probatio hiſce verbis:

Teſtamentum enim in mortuis firmum eſt, quoniam nondum valet quando viuunt Teſtator.

Senſus huius probationis eſt: Teſtator, quamdiu vixerit, immutare ſententiam de legatis poteſt, & alijs atque alijs hæredibus attribuire ſua

bona, in poteſtate habet, verum vbi mortuus fuerit teſtator, nequaquam poſtea mutabitur ſententia de hæredibus & de legatis. Cum igitur Chriſtus teſtator mortuus ſit, manebit in æternum rata ipſius de legatis ſententia. Ex his duo colligamus, Primum, quod monet Ambroſius, peccatum noſtrum tantum fuiſſe, quod nunquam potuiſſemus ſaluari, niſi ſemel pro noſtro peccato fuiſſet mortuus vnigenitus filius Dei. Deinde, quod Teſtamentum nouum de ſalute per Chriſtum parta, ita ſit morte vnigeniti filij Dei confirmatum, vt nunquam mutari debeat aut poſſit. Hinc fides noſtra robur accipiat, ad expectandam ſecure promiſſam hæreditatem.

Vnde nec prius quidem ſine ſanguine dedicatum eſt.

Alia ratio ab exēplo veteris Teſtamenti ſumta. Dedicatio veteris Teſtamenti, quæ fiebat per ſanguinem bru-

ti animalis, adumbrabat effuſionem ſanguinis Chriſti, quo ſanciretur nouum Teſtamentum.

Leſto enim omni mādato legis à Moſe vniuerſo populo, accipiens ſanguinē vitulorum & hyrcorū cum aqua & lana cocci-nea & Hyſſopo, ipſum quoq; librū, & omnem populum aſperſit, dicens: Hic ſanguis Teſtamēti, quod mandauit ad vos Deus, etiam tabernaculū, & omnia vaſa miniſterij, ſanguine ſimiliter aſperſit, & omnia pene ſanguine ſecundū legem mundantur, & ſine ſanguinis effuſione non ſit remiſſio.

Ætiologia eſt per expoſitionem. Exponit enim quomodo in veteri Teſtamento omnia mundabantur ſanguine. Summa huius ætiologiæ huc redit. Quemadmodum tabernaculum eius vaſa, atque adeo omnia mundabantur ſanguine: Ita Eccleſia, eius membra, atq; adeo omnia impura ſunt, donec ſanguine Chriſti purificentur. Iam diſtinctius ſingulas partes huius pericopæ videamus.

Libro veteris Teſtamenti, reſpondet liber noui Teſtamenti. Vt igitur Moſes librum leſtum aſpergit ſanguine vaccæ ruſæ: Ita liber noui Teſtamenti, hoc eſt, cor fidelis hominis aſpergitur ſanguine Ieſu Chriſti. Vt aqua foris corpus abluit: Ita ſanguis Ieſu Chriſti intus conſcientias lauat. Vt Hyſſopus mirabiliter calida repurgat, & liberat corda ab impuro Phlegmate: Ita Spiritus ſanctus corda credentium accendit, purgat & conſeruat ab impuris affectibus. Vt Hyſſopus adhibebatur in ſoleni ſacrificio pro peccato, Num. 19. Item, in purgatione leproſi, Leuitici 14. ita mors Chriſti, prædicata per Euangelium, omni peccatorum generi, & cuius animæ lepræ medetur, cum miniſter Euangelij applicat nobis meritum & efficaciam mortis Chriſti. Hanc veritatem vmbra reſpondentem, cogitauit Dauid, cum diceret, Pſalm. 51. Expiabis me Hyſſopo, & mundabor: lauabis me, & ſuper niuem dealbabor, hoc eſt, vere mundus ero. Hæc mundicies ſignificabatur etiam lana, quæ adhibebatur, tinſta coccino referente colorem roſei ſanguinis. Ita enim Eſaias cap. 9. hunc typum explicat: Si fuerint peccata veſtra tanquam coccinum, veluti nix albeſcent. Si fuerint rubra, tanquam vermiculus, veluti lana alba erunt.

Neceſſe eſt ergo, exemplaria quidem

Concluſio argumenti præſentis,
Eccc 2 coele-

coelestium his mundari : ipsa autem coelestia melioribus hostijs quam istis.

Neceſſe eſt ergo, vt quemadmodum exemplaria coelestium, hoc eſt, typica illa Moſaica, quæ adumbrabant illa coelestia, mundabantur ſanguine : Ita etiam coelestia ipſa ſanguine mundentur : hoc eſt, vt ſimplicius dicam : quemadmodum vetus Teſtamentum ſanguine ſacrificiorum confirmatum eſt : Ita nouum Teſtamentum ſanguine ſacrificij Chriſti confirmari oportuit. **NECEſſITAS** hoc loco non eſt coactionis, ſed ordinationis diuinæ, & analogiæ typi ad rem ſignificatam.

Non enim manufacta ſancta Chriſtus introijt, exemplaria verorum, ſed in ipſum cœlum, vt appareat nunc vultui Dei pro nobis.

ſcendit Dominus peracta viſtima. Sicut enim Leuiticus ſacerdos ſemel in anno, peracto ſacrificio ſoleſſi, ingreſſus eſt ſacrarium, vbi erat propitiatorium : Ita Chriſtus peracta ſua viſtima, cœlum ingreſſus eſt, vt ibi appareat vultui Dei interpellans pro nobis. **OBSERVETVR** hic inſignis doctrina & memorabilis, quod noſter Pontifex Chriſtus, non deſerit pro nobis interpellare, ſed aſſet Deo Mediator, interpellans pro ijs omnibus, qui in ipſum credunt. Eſt enim æternus ſacerdos. **HINC** ſumma conſolatio conſcientiarum in luſta cum peccato peti poteſt. Huc reſpexit Iohannes cum diceret : Si quis peccauerit, Ad-uocatum habemus apud patrem Ieſum Chriſtum iuſtum, & ipſe propitiatio eſt pro peccatis noſtris. **PROPTEREA** conſutatur hoc loco error eorum, qui Eccleſiæ Chriſti alios mediatores & ſacerdotes obrudere conantur, honorem vni ſacerdoti Chriſto debitum in rafos & vnctos transferentes.

Neq; vt ſæpe offerat ſemetipſum, quæadmodum pontifex intrat in ſancta per ſingulos annos, cum ſanguine alieno.

ſemel in anno intrat ſancta ſanctorum, per alienum ſanguinem. At Chriſtus Pontifex ſemel ingreſſus eſt cœlum, per ſuum proprium ſanguinem.

Alioqui oportebat eum frequenter pati ab origine mundi.

hoc minime congruit : igitur vt mori ſemel, ita etiam ſemel offerri debuit. Pugnât & hoc dictum cum Miſſatico ſacrificio Papiſtarum.

Nunc autem ſemel in conſummatione ſeculorum ad deſtructionem peccati, per immolationem ſui ipſius apparuit.

lorum, hoc eſt, in poſtrema mundi ætate, nam in tres ætates mundus ab Helia diſtinguitur, Prima fuit ante legem, media ſub lege, poſtrema ſub Meſſia, vſque ad conſummationem ſeculorum. Senſus igitur huius loci eſt. **SI** Chriſtus ſæpius debuiffet offerri, ſæpius etiam apparuiſſet, idque ab origine mundi. **SED** ſemel tantum apparuit. **ICCIRCO** ſemel tantum offerri debuit. **DOCEAT** & hic locus, quanta ſit efficacia hoſtiæ Chriſti, & deſtruit nundinas Romanenſium, in quibus venale ſe habere iactant, ſacrificium in ſua hiſtrionica ſaltatione, quam Miſſam vocant.

Et quemadmodum ſtatutum eſt hominibus ſemel mori, poſt hoc autem iudicium : ſic & Chriſtus ſemel oblatus eſt, ad multorum exhaurienda peccata.

ſemel mori, ſemel quoq; offerri. Vnde & vnitas ſacrificij Chriſti concluditur, & ſinis eiufdem colligitur, qui eſt, exhaurire, hoc eſt, abolere multorum, hoc eſt, omnium credentium peccata,

verum, quia nota comparationis non expreſſe ponitur, obſcurior eſt oratio, quæ in huc modum complebitur.

De Teſtamento dixit, nunc Chriſti ſacerdoti templum ſeu ſacrarium aſſignat, non quale erat tabernaculum, quod dicebatur ſanctum ſanctorum, ſed ipſum cœlum, quo a-

Propria adiuncta ſacrificij Chriſti recenſet, vt perſpicuas differentias aſſignet, inter Chriſti ſacrificium & Leuitarum. Leuiticus Pontifex ſemel offerri debuit. Pugnât & hoc

Confirmatio eſt ab abſurdo : Si ſæpius Chriſtus eſſet offerendus : ſæpius oportuiſſet ipſum pati. Verum ſemel offerri debuit.

Minor eſt ſyllogiſmi, cuius hic ſenſus eſt. Semel apparuit in carne, vt fieret ſacrificium in æternum efficax, idque in conſummatione ſeculorum.

Semel tantum Chriſtum mortuum probat ex decreto Dei. Decretum Dei eſt, vt homines ſemel moriantur : igitur & Chriſtus, cum fuerit verus homo, ſemel tantum mori debuit. Si ſemel tantum mori debuit, & ſinis eiufdem Chriſti concluditur, & ſinis eiufdem

cata, cum originalia, tum actualia. Pugnat & hic locus aperte contra idolum Papisticum, videlicet Missam, in qua se offerre mentiuntur Christum pro vivis & mortuis.

Secundo sine peccato apparebit omnibus expectantibus se in salutem.

Hoc ideo de secundo Christi adventu additum est, ut efficacia hostiæ Christi clarius ponatur ob oculis. Nam in extremo iudicio, dum iterum ad nos veniet Dominus visibiliter, soli illi consentient, & non pudebunt, qui Christi sacrificio freti hinc discedunt. Alij autem omnes sine discrimine ad resurrectionem iudicii, hoc est, ad pœnas æternas surgent.

OBSERVENTUR hic tria: Primum applicatio sacrificij Christi, quæ sit per fidem. Nam expectatio, de qua hic loquitur, fidei fructus est. Deinde vniuersalis particula, omnibus, inquit, expectantibus, id est, omnibus credentibus, & ex fide expectantibus lætum illum diem, quo filius Dei apparebit redemptor suæ Ecclesiæ. Tertio, observetur finis ultimus sacrificij Christi, qui est salus animarum, à qua salute non potest separari prædicatio perpetua gloriæ Dei. Hæc enim, ut creationis, ita & reparationis ultimus finis est.

C A P V T X.

Summa Capitis decimi.

Victime veteris Testamenti sæpius iteratæ, non auferebant peccata, sed tantum quadam commemoratio peccatorum erant: sed Christi vnica hostia ad expianda omnium hominum peccata efficax erat. Quare hæc victima fide apprehendenda est, caritati studendum, & per patientiam expectanda sunt promissa bona.

Ordo & partes Capitis decimi.

Persistit in eodem argumento, ac primum probat, quod aliquoties antea attigerat, videlicet, vetera & Leuitica sacrificia non auferre peccata, ne hinc instantia sumeretur contra propositionem principalem, qua asseritur solius Christi hostia peccata tolli. Nam si admitteretur, Leuiticis hostijs auferri peccata, sequeretur vnica oblatione Christi non auferri. Quare hic per anticipationem, obiectionem istam soluit, & obiectionis antiprotasim, seu, contrariam propositionem argumentatione munit. Huc congerit testimonia, & addit collationem inter Christi & Leuitarum sacrificia, atque adeo totam superiorem disputationem veluti in fasciculum colligit, quemadmodum fieri in prolixiorum disputationum epilogis consuevit. Deinde, doctrina de sacerdotio Christi absoluta, adduntur more Prophetico & Apostolico, paræneses: in quibus primum hortatur, ut Hebræi hostiam Christi fide recipiant, ac magnifaciant, tanquam vnicum contra peccatum remedium. Postea ad caritatem hortatur. Postremo, quia magna erat piorum persecutio, subiungit propositionem de patientia, in cuius commendatione diutius commoratur.

EXEGESIS DECIMI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

MEMBRAM enim habens lex futurorum bonorum, non ipsam imaginem rerum, per singulos annos ijsdem ipsis hostijs, quas offerunt indefinenter, nunquam potest accedentes perfectos facere.

Obiectionis antiprotasis, seu propositio opposita obiectioni eorum, qui retinere conabantur Leuitica sacrificia, & arbitrabantur, eis expiari peccata. Est autem sensus huius propositionis satis apertus, videlicet, quod lex vetus cum suis hostijs, non tollat peccatum: sed tantum umbra quædam fuerit sacrificij futuri, videlicet Christi. Doctrina hoc loco, sæpius antea proposita, hic quoque observetur: videlicet, quod vetus sacrificium tantum typicum fuerit. Umbra enim hoc loco typum significat, obscure rem aliam representantem. Opponitur enim umbra, sicuti supra sæpe dictum est, veritati, quæ typo significabatur.

Eccc 3

Alio-

Alioqui cessassent offerri, ideo quod nullam haberet ultra conscientiam peccati, qui sacrificassent, & essent semel mundati.

nequaquam abstulerunt peccata. **A**N non iam cessarunt Leuitica sacrificia? Verum quidem hoc est, & iustissima de causa cessarunt. Quia is quem praefigurabant, aduenit cum suo sacrificio in aeternum efficaci, ad expianda omnium hominum peccata, qui ad ipsum fide confugerint. Cur autem non antea cessarint, causam reddit, quia qui obtulerunt, habebant conscientiam peccati, hoc est, agnouerunt peccata nequaquam per illa sacrificia tolli, id quod ipsorum conscientia testabatur.

Sed in ipsis commemoratio peccatorum per singulos annos fit.

Prolepsis est. Anteuertit enim obiectionem eorum, qui poterant ex dictis obijcere: Frustra ordinata fuisse Leuitica illa sacrificia, cum non tollant peccata. Respondet autem quod in ipsis hostijs Leuiticis commemoratio quaedam peccatorum facta sit, id est, quod deduxerint illa sacrificia homines in cognitionem suorum peccatorum, ac Symbolo quodam indicarent reatum. Nam caesa hostia testimonium fuit, quod peccatum morte sit dignum, & fuit non ipsa expiatio, sed expiationis quaedam adumbratio. Huc placet breuiter ascribere, quibus de causis Deus in veteri Testamento praeceperit Iudaeis sacrificia, & possunt quatuor causae assignari. **P**RIMAM, ut populus Dei in idololatriam pronus, istis exercitijs ab idolis auerteretur. Nam ex consuetudine gentis Aegyptiacae, priorius fuit in idololatriam populus Israeliticus. **S**ECONDAM, ut populus Dei retineretur in vultus Dei cultu. Tamen si autem sacrificia per se, & sine fide, non sunt cultus: tamen cum fides accederet, & fierent propter verum finem, fuerunt cultus, quia mandatum Dei expressum habuerunt. **T**ERTIAM, ut populus Dei haberet typum sacrificij Christi, quem aliquando oportebat in crucem agi, pro ipsorum peccatis: quo facto cessare debuerunt typi & umbræ. **Q**UARTAM, ut populus Dei admoneretur, de gravitate suorum peccatorum, pro quibus mandanda essent innoxia animalia, quorum sanguine purgarentur: non quod reconciliandae Domino gratiae, aut delendae iniquitati paria essent sacrificia illa, sed quod verum huiusmodi sacrificium adumbrarent, quod tandem ab vno Christo peractum fuit, & propterea sacrificia expiatoria vocabantur.

Impossibile est enim, sanguine Tauro- rum & Hircorum auferri peccata.

Argumentum praesens, cuius maior hic ponitur, huiusmodi est. **I**MPOSSIBILE est, sanguine tauro- rum & hircorum auferri peccata. Fieri enim non potest, ut infinitus reatus vltimo humano opere redimi possit. nulla enim est proportio inter infinitum & finitum. **S**A C R I F I C I A Leuitica fuerunt sanguis tauro- rum & hircorum. **I**G I T U R impossibile fuit Leuiticis hostijs auferri peccata. **H**I C ex maiore colligitur hoc axioma in Theologia. Omnia sacrificia reiicienda sunt, praeter solum Christum. Si enim ista opera & sacrificia à Deo mandata, non auferebant peccata: multo minus ficticia, aut humanae traditiones peccata tollunt. Ruunt igitur Papistarum nugae, de expiationibus varijs, videlicet, per asperisionem aquae, per sacrificium Missae, & per alia quae cumularunt Papistae sine fine, quaestus gratia.

Ideo ingrediens mundum dicit: Hostiam & oblationem nolui: corpus autem aptasti mihi: holocausta & hostiam pro peccato non approbasti: tunc dixi: Ecce venio (in capite libri scriptum est de me) ut faciam, Deus, voluntatem tuam.

hostias. **N** V N C Psalmum, unde hoc testimonium desumptum est, videamus. Psalmus ipse totus, vel nostro Apostolo teste satis idoneo, scriptus est de filio Dei, per spiritum propheticum in Dauide: & in summa continet prophetiam, de regno & sacerdotio Christi, de passionis & liberationis, de abrogatione legis, de praedicatione Euangelij &c. Hinc quae sit vis argumenti praesentis facile intelligi potest. Nam in verbis adductis ex Psalmo, Primum reiiciuntur, ut dixi, veteres caeremoniae & Leuitica sacrificia, Deinde corpus sibi aptatum dicit, ut faceret voluntatem patris: hoc est, ut fieret victima, atque placaret iram patris. Quod autem additur

Hoc testimonio Psalmi 40. superiora probat, videlicet, abolendum fuisse vetus sacrificium, & subrogandum nouum. Primum itaque confirmat, hostijs Leuiticis peccata minime tolli. Deinde ideo Christum mundo fuisse manifestatum asserit, ut sua victima Deum placaret, & aboleret veteres hostias.

additur in parenthesi, in capite libri scriptum est de me, nonnulli ad principium libri Genes. referunt, ubi post creationem & lapsum hominis, additur promissio de Melsia, qui erat aboliturus peccatum.

Cum superius dixisset, sacrificium & oblationes & hostiam pro peccato noluisse, neque comprobasti, quæ secundum legem offeruntur, tunc dixit: ego venio, ut faciam Deus voluntatem tuam, aufert prius, ut secundum statuat.

manifestissime docet abrogationem veteris Testamenti, & omnium ceremoniarum eius, quo ad externum usum attinet, non quoad spirituales significationem, quæ in Christo completur, duratura in omnem æternitatem.

Per quam voluntatem sanctificati sumus, per oblationem corporis Iesu Christi, semel peractam.

sunt obseruanda. Primum enim mentio fit causæ imperantis, quæ est voluntas patris. voluit enim Deus hac ratione lapsum genus humanum erigere. Secundo, ostenditur causa obsequens, videlicet, obediencia filij, qui potius voluit in se deriuare iram Dei, & offerre se pro nobis in hostiam, quam ut in peccatis nostris misere periremus. Tertio, effectus sacrificij Christi, voce sanctificationis exprimitur. Est enim sanctificatio hoc loco, expiatio à peccatis: cum qua coniuncta est imputatio iusticiæ Christi, donatio Spiritus sancti, & acceptatio credentium ad vitam æternam, gratis, propter Christum. Quarto loco, sequitur expiationis, seu sanctificationis modus: qui est oblatio Iesu Christi. Quinto loco, repetit id quod sæpius dixerat, videlicet, hanc oblationem semel peractam esse: unde concluditur eius efficacia, & virtus, & antefertur omnibus Leuiticis hostijs. Atque ita Apostolus noster hoc breuissimo aphorismo rem vniuersam complexus est.

Omnis quidem Sacerdos præsto est, quotidie ministrans, & easdem sæpe offerens hostias, quæ nunquam possunt auferre peccatum. Hic autem vnā pro peccatis offerens hostiam, in sempiternum sedet ad dexteram Dei, de cætero expectans, donec ponantur inimici eius scabellum pedum eius.

quia ministerium eius nunquam rem ad perfectum deducit: Christus autem perfectus Pontifex, non nisi semel sacrificat. Est enim eius vnica oblatio in perpetuum efficax, ad expianda omnia omnium hominum peccata. Secunda, Leuiticus sacerdos iterat hostias easdem: Christus autem vnā & eandem semel obtulit, qua omnia perfecit. Tertia, Leuiticus sacerdos nunquam suo sacrificio peccatum auferre potest: Christus autem sacerdos, sedens in dextera Dei patris, potens est suo sacrificio vnico peccatum totius mundi tollere. Porro, ut Hebræos commoueat Apostolus, ut serio cogitent de Christi sacerdotio & eius efficacia, addit comminationem ex Psalmo 110. sumtam: in qua cominatur hostibus Ecclesiæ extrema. Nam quicumque se huic sacerdoti Iesu Christo non adiunxerint per fidem, hostium loco habebuntur, qui tandem iustas suæ contumaciæ pœnas luent.

OBSERVETUR igitur hoc loco definitio hostium Christi, videlicet, quod omnes homines qui Christi sacrificium non æstimant, ut decet, habeantur & sint hostes Christi, siue manifeste persequuntur nomen Christi, ut Turcæ, Iudæi, & prophanæ gentes, siue de Christi nomine gloriantur, sed virtutem eam non tribuunt sacrificio Christi, quam deberent: ut sunt Papistæ, & hypocritæ, & peccatores alij, qui desperant ob peccatorum suorum magnitudinem, ut Iudas &c.

Eccc 4

Vna

Vna enim oblatione consummauit in æternum sanctificandos.

Collationis ratio est, sumta ab efficacia sacrificij Christi. Est autem hæc sententia inprimis memorabilis, ex qua non solum Leuiticæ hostiæ, verumetiam omnes præter vnicam Christi expiationis inutiles, esse concluduntur. vnicam enim Christi hostiam, consummandi, & sanctificandi in æternum virtutem habere, manifeste affirmat Apostolus. Poterit igitur hic locus vel solus oppositi omnibus nugis Papistarum, qui in alijs rebus collocant salutem, quam in vnico sacerdotis Christi merito.

Testificatur autem nobis & ipse Spiritus sanctus. Postquam enim dixit, Hoc est Testamentum, quod statuam cum eis, post dies illos, dicit Dominus, vt ponam leges meas in corda eorum, & in mentibus illorum inscribam illas, & peccatorum & iniquitatum eorum non recordabor amplius.

Confirmat efficaciam sacrificij Christi, à fœderis qualitate, testimonio ex Ieremia desumpto: quod quia antea declaratum est, cap. 8. hic non copiosius explicandum videtur. Summa autem huc redit. Christus sua vnica hostia consummauit in perpetuum sanctificandos. nam sacerdotis huius fœdus est, quod promittit se remissurum peccata eorum, qui in se credunt, nec vnquam modo in fide huius sacerdotis, hoc est, in fœdere manserint.

Vbi autem remissio horum, iam non est oblatio pro peccato.

Hæc maior est propositio rationis posita. Vbiq; est remissio & obliuio peccatorum, ibi non requiritur hostia pro peccato. Sed in vna oblatione Christi est remissio & obliuio peccatorum. Igitur præter illam nulla requiritur alia oblatio pro peccato. Argumentum hoc à destinato ad finem sumtum est. Hæc demonstratione Apostolica, rursus confoditur sacrificium Papisticum, quod se Papistæ dicunt offerre, pro peccatis viuorum & mortuorum expiandis. Deinde obseruetur, quod non tollit Apostolus noster omnia sacrificiorum genera, sed tantum quod est pro peccato expiando. Nullum enim reliquum est, nec vnquam expectandum est pro peccato sacrificium. Nam Christi sacrificium vnicum, satis efficax est ad omnia peccata expurganda, cuius applicatio fit per prædicationem Euangelij, & per fidem. Reliqua sacrificia, vt gratiarum actio, patientia sub cruce, mortificatio carnis, beneficentia erga proximum, perpetua sunt Christianorum sacrificia: quæ sacrificia David Psalmo 4. vocat sacrificia iustitiæ. Requirit enim iusticia, hoc est, obædientia quam Deo debemus, vt Deo gratias pro suis beneficijs agamus, vt Deum prædicemus, vt Deum inuocemus, vt patientes simus sub cruce, vt mortificemus veterem hominem Adamum, vt beneficii & liberales simus erga pauperes, breuiter, vt iuxta legem Deo ex fide obædientiam in ipsius gloriam præstemus.

Habentes igitur, fratres, fiduciam introeundi in sancta, per sanguinem Iesu, via quam dedicauit nobis recentem ac viam, per velum, hoc est, carnem suam & sacerdotem magnum super domum Dei, accedamus cum vero corde, in certitudine fidei aspersi cordibus à conscientia mala, tenemus confessionem spei inflexibilem.

Absoluta disputatione, paræneses more Prophetico & Apostolico subiicit, non quasuis, sed eas quæ ex superiori doctrina concludi possunt. Summa sententiæ hæc est. Nos sumus per sacrificium Christi absoluti à peccato, ergo illud sacrificium sincera fide amplectamur. Vtramq; enthymematis partem pluribus verbis exornat, & exaggerat. Nam antecedens per collationem amplificat. In consequente, quales eos oporteat esse, qui sunt sancta ingressuri, hoc est, qui futuri sunt victimæ Christi participes, ostendit, sed nos singula retexentes videamus. Compellatio dulcissima est. agnoscit enim ipsos Hebræos fratres esse suos, cum propter communem fidem, tum propter affectum fraternum erga ipsos. Hæc compellatio vim habet suariorij argumenti: vnde & nos monemur, quales nos gerere oporteat erga eos, quos docemus & exhortamur: Habentes fiduciam introeundi in sancta. Respicit ad comparationem sanctuarij Mosaici & cœli. Sanctuarium Mosaicum clausum erat, & ab eius ingressu arcebat populus. nam solus summus Pontifex, in illud semel quotannis ingressus est. Sed noster Pontifex Christus, suum sacrarium, hoc est, cœlum omnibus credentibus aperuit, addit per sanguinem Iesu. Vt enim summus Pontifex non est in suum sacrarium ingressus, sine sanguine

sanguine hostiæ, ita Christus per proprium sanguinem ingressus est cælum, & per sanguinem alijs viam aperit. Via quam dedicavit nobis recentem & viam. Vt viam sibi Leviticus sacerdos paravit sanguine, cum per velum esset ingressurus: ita filius Dei per velum, quo significatur humana Christi natura, viam aperuit omnibus credentibus, idq; per sanguinem, qui semper veluti stillat coram patre cœlesti, ut sit via in sanctuarium omnibus, qui Christo adherent. Vox græca, quam recentem reddunt, significat proprie recens mactatū. Alludit enim ad hostias, quarum recens effusus sanguis sumebatur à sacerdote summo, ingressuro in aditum. Præterea ut velum tegebat propitiatorium, ita ut non conspiceretur ante introitum sacerdotis in aditum sacratissimum, ita caro Christi diuinam occultauit naturam, donec velo scisso per sanguinem intrauit in cælum, resurgens ex mortuis. Et ut corpora populi aspergit & à peccato emundat. Cum addit Sacerdotem magnum, scilicet habentes, super domum Dei, rursus antithesin vult cogitari. Vt enim sacerdos Leviticus, erat super tabernaculum Mosaicum: ita noster summus Pontifex Christus Iesus, est super totam domum Dei, hoc est, Ecclesiam. Vnde relinquitur, veteris domus & tabernaculi apparatus, postquam apparuit verus Pontifex, cessare debuisse. Hæc omnia ad illustrandum enthymematis antecedens adiecta sunt: nunc quæ ad consequentis illustrationem addita sunt, expendamus: Leviticus sacerdos corpus ablucere debuit ante ingressum in sacrarium, ornamenta & vestes sacerdotales induit sanguine adhibito, quo ipse externe purgari putabatur: ita nos ingrediemur cœlū, abluti prius spiritualiter sanguine Christi, à conscientia mala: quod sit cum peccatum remissum statim per sanguinem Christi, ornati sinceritate & fide, hoc est, noticia & fiducia mediatoris, abluti pura aqua, hoc est, donati Spiritus sancti gratia, & lauacro baptismi in cœtum externum filiorum Dei recepti. In hunc modum instructi, debemus spei inflexibilem tenere confessionem, quod enim corde credimus, ore confiteri debemus. Ex his omnibus collige pij hominis descriptionem: videlicet, quod pius homo sit, qui aspersus corde à conscientia mala, & ablutus corpore aqua munda, fiduciam habet introeundi cælum, per sanguinē Iesu, quiq; sincero corde, & in certitudine fidei tenet spei confessionem inflexibilem. Hinc etiam colligitur certissima fidei definitio, videlicet, quod fides sit certa persuasio de veritate Dei, & noticia & fiducia certa mediatoris nostri Christi.

Fidelis enim est qui promisit.

Ratio exhortationis, à certitudine promissionis. Deus est fidelis: Non igitur dubitandum est, quin concepta fiducia, pateat introitus in cælum, per Pontificē Christum, omnibus qui eum Sacerdotem agnoscunt, & in ipsum firma fiducia recumbunt. Obseruetur hoc dictum de spei nostræ certitudine. Niritur enim Deo ipso, qui cum sit fidelis, nequit fallere, vnde ad Titum, quam promisit Deus & id est, qui minime mendax esse potest: Teneatur proinde in omni periculo, atq; adeo in agone mortis hoc Dei elogiū, quod sit fidelis in promissis. Hinc conscientia inextimabile gaudium nascitur, in omnibus ijs, qui hunc mediatorem Christum agnoscunt.

Et consideremus nos mutuo, in æmulationem caritatis & bonorum operum.

Alia parænesis ad mutuam dilectionem, & bona opera. Fluit autem hæc parænesis ex priori, vbi enim fides, ibi caritas, vbi caritas, ibi bona opera necessario assunt. Hæc vbi desunt, vana est de fide gloria, sicuti Paulus copiose, 1. Corin. 13. disputat. Fides enim viua sine his suis naturalibus fructibus esse nequit. Forma orationis Apostoli oblique taxat Hebræos, qui gentes præ se contemnebant & offendeabantur, quod Ethnici reciperent fidem, ac si diceret Apostolus, æmulationem inter vos video, sed cum omnis æmulatio, nisi sit caritatis & bonorum operum, est improbanda, vos inuicem potius ad æmulationem mutuæ caritatis, & officiorum debito- rum ex caritate prouocate. Hæc enim prouocatio, sancta ac salutaris existit: cum ex inuidia nihil nisi dissipatio ac distractio oriatur. Obseruetur hæc admonitio de sancta inter Chri- stianos æmulatione.

Neque deferentes aggregationem nostri, quemadmodum mos est quibusdam.

Effectus sinceræ caritatis, aliorum saluti studere: cum contra æmulatio- nis inuidiosæ sit, schismata facere, & in Ecclesia turbas per contentionem excitare: Quare hic monet Apostolus, ut Hebræi cari- tati studeant, quod si fecerint, Ecclesiam domini nequaquam deferent, fuerunt nonnulli inter Hebræos, qui tamen Christum & Euangelium acceperant, tamen accessione illam ex genti-

gentibus ferre non potuerunt. Est enim *ἡ προσευχή* incrementum, & noua accessio ad aliquam collectionem. Diruto enim interstitio, gentium vocatio accessione noua Ecclesiam auxit. Monemur proinde hoc loco, ut in Ecclesia Christi agnoscamus omnes esse, qui eundem Christum nobiscum colunt. Quare non est quod arroganter præponamus nos ijs, quibus nostra opinione excellentiores aut sanctiores videmur. Habent enim Ecclesiæ membra, sua quædam vitia, quæ caritas mutua si non tollere, saltem tegere debet, modo non contra Deum & Ecclesiæ tranquillitatem, sub falso pietatis prætextu, quis se erigat: Cum autem addit, Sicut mos est quibusdam, notat quosdam inter Hebræos qui superbe se ab Ecclesia gentium subdlexerunt: Hinc apparet, sectarum & schismaticum causam esse arrogantiam in petulantibus ingenijs. 10

Sed exhortantes, idque eo magis, quia videtis appropinquantem diem.

hortationibus. Ratione addit à temporis circumstantia. Quia inquit, Videtis appropinquantem diem, hoc est, intelligitis diem Domini instare: in quo ut pietati gloria, ita impietati ignominia reddetur. Doctrina obseruetur, quod cogitatio extremi iudicii, debeat nos ad acrius pietatis studium excitare. Nec quenquam moueat, quod ante tot annos scribens Apostolus, appropinquantem diem nominat. Id enim facit, cum quia totum tempus à Christo exhibitum usque ad iudicium extremum dicitur, & mille anni apud Deum instar vnius diei sunt, cum quia Christianos ita paratos esse deceat, ut singulis momentis Christum de cælis expectent Saluatorem. 20

Voluntarie enim peccantibus nobis post acceptam noticiam veritatis, iam non relinquitur pro peccatis hostia, terribilis autem quædam expectatio iudicii, & ignis vehementia, quæ consumptura est aduersarios.

Ratio alia est, cur tenenda sit fiducia mediatoris, curque ab Ecclesia non sit discedendum, quia extra Ecclesiam, nulla est pro peccatis hostia, sed tantum ira Dei contumacibus & defectoribus ab Euangelio expectanda est. Neque enim loquitur hic Apostolus, de quolibet lapsu, aut voluntario peccato, sed de ijs tantum qui cognitum hunc Sacerdotem Christum repudiant, ac seipso excludunt ex Ecclesia, sacerdotio Christi renunciantes cum omnibus Christi beneficijs. Periculose igitur errant Donatistæ ac Nouatiani, qui hunc locum de quolibet peccato intelligunt, contra mentem Apostoli, & contra infinita testimonia scripturæ ac exempla, Et, ut vnum tantum attingam, Paulus Apostolus nequaquam recepit in Ecclesiam inuestitum hominem, si hic locus de quolibet lapsu intelligendus esset. Quare iuxta contextum Apostoli, applicetur hic locus generali prolapsui, & renunciationi agnitæ veritatis, quo prolapsu multi inuidi Hebræi tum temporis periire. Potius enim voluerunt Christo renunciare quam ferre gentes 40 confortes Euangelij. Qui autem in Ecclesia manent, tametsi sæpe siue scientes, siue ignorantes labuntur: tamen cum agunt penitentiam, certissime recipiunt in gratiam. Stat enim immotum hoc Dei decretum: Non volo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuatur, & Christus iubet, ut sancti quotidie petant remissionem peccatorum: quod cum faciunt, asperguntur conscientie illorum sanguine perpetuo efficaciae victimæ Iesu Christi. Vna enim illa victima in perpetuum valet, ad expianda omnium hominum peccata confugientium ad gratiam, hoc est, conuertentium se ad Deum, per fidem in Iesum Christum. Gratia enim exuberat peccatum. Hæc Apostoli admonitio, incutiat impijs terrorem, qui impie ab Ecclesia Christi deficiunt, & admoneat pios, ut viuant in timore Dei, ne suis crebris lapsibus sibi aditum patefaciant ad defectionem ab Ecclesia. 50

Qui abiecerit legem Moysi, absque miseratione sub duobus vel tribus testibus moritur: quanto magis putatis deteriora merebitur supplicia, qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem Testamenti prophanum duxerit, in quo sanctificatus est & spiritui gratiæ contumeliam fecerit.

Comprobatio præcedentis rationis, à minori sumpta. Qui Moysi legem contempsit seuerè punitus est: multo magis punietur qui filium Dei contumelia affecerit, & ab eius Ecclesia defecerit. Hic clarissime definit Apostolus peccatum, cuius supra meminuit. Sunt autem tria huius definitionis membra, quæ natura coniuncta sunt.

sunt. Primam inquit, Qui filium Dei conculcauerit: hoc est, qui Christum, quem supra omnia esse didicit, iam deserit: tanquam contemibilem aliquem hominem, qui pedibus conculcetur, & extreme contemnatur. Secundum membrum, Qui sanguinem Testamenti prophatum duxerit, in quo sanctificatus est: hoc est, qui ablatus sanguine Christi à conscientia mala, iam istum sanguinem repudiat, ac prophanum ducit. Tertium, Et spiritui gratiae contumeliam fecerit, hoc est, qui illuminatus Spiritu sancto, gratiam Dei per Christum agnouit, iam eandem gratiam abiicit, contumelia afficiens spiritum Dei, quem amplius doctorem non admittit. Ex hisce clare patet, quod Apostolus noster non loquatur de ijs, qui Christi confessionem retinent, sed tantum de Apostatis, qui abnegant ante agnitum Saluatorem: qualis fuit Iulianus, & multi temporibus Apostolorum.

Nouimus enim eum, qui dixit: mihi vindicta, & ego retribuam, dicit Dominus.

Ratio à testimonio & decreto ipsius Dei sumta. In hoc testimonio duo sunt, videlicet, vendicatio iuris puniendi reos, & comminatio vindictae. Ex primo collige, neminem posse euadere iudicis manus, cum sit Deus. Ex secundo, quod mora dilatae poenae, non debeat alicui præbere peccandi occasionem. Tamen enim Deus differt poenam commertam, ut aliquos saltem sua lenitate inuitet ad poenitentiam, tamen dilationem hanc poenae, compensabit aliquando grauitate supplicij. Est enim magna Emphasis in hoc dicto: Et ego retribuam, dicit Dominus, ac si diceret: Etsi non statim peccantes fulmine prosterneo, tamen reuera opportuno tempore & loco, meae iusticiae satisficiam, & puniam eos qui me contemnunt. Atque hoc est quod Deut. 32. subiicitur. Et tempore opportuno labetur pes eorum, hoc est, victi poenas luent.

Et rursus iudicabit Dominus populum suum.

Ex eodem capite hoc testimonium sumtum est, & hoc addit superiori, ut saepe repetitis & inculcatis diuinis comminationibus, magis ad timorem & poenitentiam commoueamur.

Horrendum est incidere in manus Dei uiuentis.

Epiphonematica asseueratio eorum, quae dixit de poenis deficientium ab Euangelio. Horrendum dicit, pro-

pter poenae acerbiteriam, cuius cogitatio ut merito impijs horrorem incutere, ita eius dilatio benignitatem Dei commendans nos ad poenitentiam inuitare deberet. Incidere in manus Dei dicit, ut iudicis, cum potentiam, qua omnia potest, tum seueritatem qua suos hostes puniet, cogitandum impijs relinquat. Epitheton uiuentis duplici de causa appositum esse videtur. Primum, ut cogitur antithesis inter Deum iudicem, & homines iudices. Manus hominum iudicium interdum effugere contingit, idque, vel quia ipsi non norunt omnia, vel quia morte praeventi poenas iuxta leges suas non exequuntur: ut taceam interim multos iudices conuiuere ad multorum flagitia, quia eisdem sunt polluti. At Deus iudex cum ubique adest, videt omnia, & cum nunquam moritur, interuentu mortis executionem suae iusticiae in seculos minime negligit, & cum sit sanctus & purus ab omni crimine, nequaquam extenuabit flagitia, nec ad ea conuiuebit. Deinde hoc Epitheton uiuens, docet qualia opera Deus probet, & qualia improbet: Nam si Deus uiuens est, profecto ut uiua opera, hoc est, fructus Spiritus uiuificantis credentes requirit: ita opera mortua, hoc est, carnis, morti adiudicata improbat, damnat, punit, in omnibus ijs qui non fuerint conuersi per Euangelium, neque vult ut breue ad tempus in uiuis operibus nos exerceamus, sed ut perseueremus usque dum scopum attigerimus. Nam quemadmodum qui in stadio currunt, illi soli qui scopum attingunt coronantur, qui vero strenue quidem currunt, sed deficiunt antequam scopum attingunt, ignominia & risu afficiuntur: Ita se res habet etiam in cursu pietatis in hoc mundo. Qui enim ad mortem usque corporis strenue per fidem in pietatis cursu persistunt, promissam coronam accipient. Sed quomodo hic locus congruit cum illa Davidis optione, qua tribus propositis, eligit potius incidere in manus Dei, quam in manus hominum: cum tamen illud Apostolus hic horrendum esse & intolerabile pronunciat &c. Ex collatione personae Davidis, & eorum de quibus hic loquitur Apostolus, solutio est petenda. David ideo eligit incidere in manus Dei, quia etsi peccator erat, misericordiam tamen Domini intueatur, ac per fidem statuit Deum fore propitium iudicem, sicuti huius suae optionis causam reddit. Multae enim misericordiae eius sunt: ut illi de quibus hic loquitur Apostolus, sunt Apostatae, quibus horrendum sine misericordia iudicium minatur Apostolus. Hinc igitur moneamur ita vitam componere, ut laeti per fidem Christum iudicem expectemus.

Recor-

Recordamini autem dierum superiorum, in quibus illuminati multum certamen sustinuisistis afflictionum.

Argumentum ab antea factis sumit, quod in hunc modum concludetur. Honestum est bonum principium ad bonum finem perducere. Vestrum

principium fuit honestum, ac laudabile. Proinde vestrum fuerit, hoc bonum inceptum ad bonum finem perducere. Ut enim ridiculum est & turpe, bene incepisse, ac turpiter deficere. Ita laudabilis est in bono constantia usque ad finem. Incepto Hebræorum duo adiungit, videlicet, Illuminationem, quæ est gratuitum donum Dei, nam illuminatio est mentis illustratio per verbum, & Spiritum sanctum, unde in corde concipitur fiducia in Deum, & multum certamen afflictionum. Hoc certamen evidens fidei testimonium est: quod nequitiam fallit. Facilis est confessio, dum prædicatur & honoratur: Verum cum crux & afflictio accedit, generosam ac minime fucatam se testatur. Nam decus inter ærumnas lucet. Doctrina observetur, quod antea facta vita nostra stimulus esse debeat ad pietatem. Si enim antea facta vita parum honesta fuit, monemur tempus esse abijciendi turpitudinem. Si vero honesta & pia fuit, cogitabimus turpe esse, contaminare superioris vitæ decus, idque maxime, si cum certamine & cruce fuerit coniuncta. Præterea illuminationis vocabulum monet, qualesnam sint homines antequam Christi luce illuminantur, nempe, demersi in ignorantia tenebras. Vocabulum certaminis, ἁθλήσεως duo cogitanda relinquit, alterum, fidei certamina proposita esse: Alterum, mercedem certamini esse destinatam. nam ἁθλήσεως proprie est certamen cui præmium est propositum. Quare ut virtus ab una parte, ita ab altera spes præmij ad fortitudinem animi, in ferendis duris pro Evangelio, nos incitare debet.

Partim dum probris & afflictionibus spectaculum estis facti, partim dum socij ita conuerfantium estis effecti.

Distributione quadam, qualenam fuerit Hebræorum certamen, ostendit, facitque duo membra, quorum prius est de eo certaminis genere, quod

ipsi in sua persona passi sunt: posterius de eo quod ob sociorum, hoc est, aliorum Christianorum persecutiones sunt perpassi. Prius genus rursus in tres partes secatur: quarum prima est opprobrium & contumelia, videlicet, cum ab hostibus falsissime irrideantur, quod in Christum crucifixum hominem credant, & deficient à traditionibus maiorum suorum. Secunda, est afflictio in animo vel corpore. Tertia, quod hæc mala non sint priuata & occulta (nam si occulta essent, lenius ferre possent) sed publica, & ita publica, ut in theatrum mundi producantur, quo sint omnibus spectaculo, fannis & supplicijs durissimis excipiendi. Talis fuit piorum persecutio in Ecclesia Apostolica. Nec dubium est, quin talia piji in Turcia, & in Papatu experiantur. Monemur proinde isto exemplo, ne ob persecutionum procellas deficiamus ab Evangelio. Posterius genus certaminis est, quod affligerentur propter socios, quos cruciari in diuersis locis audierunt. Unde nos monemur, Primum quidem, affici Ecclesiæ calamitatibus. Deinde orare pro ipsis, ut Deus det ipsis constantiam, & eos conseruet suo sancto Spiritu, ne propter crucis acerbiteriam abijciant confessionem. Postremum parare nos ipsos ad similem fortunam. hoc enim certo certius est, quod Ecclesiæ cruce probanda sit, nunc in hoc nunc in illo loco. Quare post longam serenitatem nobis quoque aliqua afflictionum tempestas metuenda est.

Nam & vinculis meis comparsi estis, & rapinam bonorum vestrorum cum gaudio suscepistis.

Cōprobatio est distributionis proximæ. Nam Hebræorum exemplo confirmat id quod supra dictum est, de probris & afflictionibus Ecclesiæ.

Comparsi vinculis aliorum, est affici aliorum malo, perinde atque suo, est enim συμπάθεια ἁθλήσεως, hoc est, συμπάθεια est cum aliquis alterius ob malum dolet, tanquam eiusdem corporis membrum. Hæc συμπάθεια certissimum indicium est veri amoris erga Evangelium. Nam qui dicit se doctrinam Ecclesiæ magnificare, ac nihilominus verbi ministros odio habet, suo ipsius iudicio se condemnat. Fieri enim non potest, ut qui legatos Christi odit, Christum diligat, aut eius verbum, prætendat verbis quicquid velit. Ira enim veritas ait: Qui reijcit vos, me reijcit, & qui recipit vos, me recipit. Porro quod dicit Hebræos suscepisse rapinam suorum bonorum cum gaudio, non est ita intelligendum, quasi non ægre tulerint deprivationem suorum bonorum, sed quod hunc dolorem absorpserit gaudium spiritus, quo se intellexerunt possidere omnium præstantissimum thesaurum, nempe, Christum ipsum, propter cuius confessionem passi sunt persecutionem, quo suo testimonio testentur verbum, quod amplectuntur, vere diuinum esse, & salutare. Hoc loco monemur, ne frangamur aduersis tempore

tempore persecutionis, sed intueamur potius illum, qui patientibus hereditatem promissit immarcescibilem.

Cognoscentes vos habere maiorem & manentem in cœlis substantiam.

Hæc argumenti vis est: Bona maiora, diuturniora & diuina præferenda sunt bonis minoribus, caducis, & diuina: Igitur præferenda est substantiis huius mundi, quæ caducæ sunt & terrenæ. Hæc ratio confirmat distinctionem nostram, videlicet, quod non tam gauisi sunt Hebræi spoliatione bonorum suorum, quam intuitu promissæ hereditatis. Hic locus duo nos docet. Primum præmia esse proposita obœdientibus Christo ex fide. Deinde in afflictionibus præsentis vitæ, oculos fidei sursum tollendos esse, ubi nostra consolatio, & nunquam peritura substantia reposita est. Hoc ipsum vult Dominus, cum pronunciat beatos esse qui lugent, & persecutionem patiuntur, nam huius dicti rationes has subiungit: quia (inquit) consolationem accipient: quia ipsorum est regnum cœlorum: quia merces eorum copiosa est in cœlo.

Ne abijciatis igitur fiduciam vestram, quæ magnam habet remunerationem.

Conclusio est exhortationis, videlicet, ne deserant Hebræi Ecclesiam, sed potius in pietatis cursu persistant.

In hac conclusione duo coniungit Apostolus. Primum fiduciæ meminit, vnde perseverantia dependet. Nam donec fiducia retinetur, nullis aduersis expugnabitur pius animus. Deinde stimulum addit, facta mentione remunerationis. Promittit persolutionem mercedis pro obœdientia sub cruce præstita. OBSERuetur hic doctrina, quod fiducia in Deum sit totius pietatis & obœdientiæ erga Deum fundamentum. Obseruetur quoque testimonium de compensatione obœdientiæ ex fide præstitæ, quæ compensatio hereditibus vitæ æternæ ex gratia promittitur, non propter dignitatem obœdientiæ, sed ex bonitate patris cœlestis, qui suos filios tanto dignatur honore.

Patientia enim opus habetis, ut voluntatem Dei facientes reportetis promissionem.

Quia patientia fiduciæ & spei effectus est, nunc hortatur ad patientiam, seu tolerantiam, ne fracti cruce

confessionem abijciant Hebræi, quemadmodum multi eo tempore fecerunt, partim probis, partim cruciatis victimis. Coniungit autem hic tria, videlicet patientiam, obœdientiam, & promissionis acquisitionem. Vnde obseruetur, quod obœdientia, quæ Deo præstatur per patientiam sub cruce, sit cultus gratissimus. Testatur enim hic Apostolus, patientia voluntatem Dei fieri. Deinde quod patientia sit quædam via, ad bona promissæ consequenda. Contra vero ut impatientia Deo summe displicet, ita quoque impedit quominus promissæ bona consequamur.

Adhuc enim modicum temporis, quando qui venturus est veniet, & non tardabit: iustus autem meus ex fide viuet, & si subdūctus fuerit, non placebit animæ meæ.

Ratio exhortationis ad patientiam à liberationis certitudine, quam breui futuram Propheta Abacuc testimonio confirmat. Sunt autem tria in hoc testimonio, videlicet, promissio, exhortatio, comminatio. PROMITTIT liberationem ab ærumnis præsentis vitæ.

Quemadmodum enim Iudæi pressi tyrannide Babylonica tandem sunt iuxta scripturam tabulæ obiectam Abacuc in visione liberati: Ita vere populus Dei pressus cruce in hac vita, liberabitur gloriose. IN hac scriptura obseruandum est, quod Propheta addit: Si moram fecerit expecta eum, quia veniens veniet: hoc est, certo veniet, & non tardabit. Non enim debemus Deo tempus præscribere, sed tribuere ipsi laudem veritatis, & patienter expectare promissæ bona. Nam tuta nobis & certa salus, in sola Dei promissione sita est. EXHORTATIO est in hisce verbis: Iustus autem meus ex fide viuet, hoc est, qui iustus est ex fide, is viuet, scilicet, spe liberationis: quare patientia opus est. Nam qui credit atque sperat, is saluus erit, atque iustus reputatus hæres vitæ æternæ. COMMINATIO est, Si subdūctus fuerit, non placebit animæ meæ, hoc est, qui fidem & spem abiecerit, is regno Christi excluditur. Nam gratia excidit, quæ sola retinetur fide. Dicitur enim hic se subducere, qui, abiecta fide in Deum, humana querit præsidia qualiacunque. Cum autem talis sit desertor veræ Ecclesiæ, spem salutis amisit.

Ffff

Nos

Nos autem non sumus subductionis (filij) in perditionem, sed fidei in acquisitionem animæ.

Ex sententijs positis summam doctrinæ propositæ colligit. Qui subducti fuerint, amissa fide, peribunt. At qui in fide manserint, vitam hæreditabunt. Quare si nos non subducimur à fide, sed in fide permanemus constantes, nequaquam peribimus, sed nostras animas saluas possidebimus. Notetur doctrina de certitudine promissionum diuinarum.

CAPVT XI.

10

Summa Capitis vndecimi.

Vt fides vera in sanctis patribus patientiæ effectrix fuit, adeo vt promissa bona sine hesitatione expectarent: ita & nobis illorum exempla ad patientiam ex fide præstandam, incitamenta esse debent, vt nobis quoq; promissio compleatur.

Ordo & partes vndecimi Capitis.

Propositionem de necessitate patientiæ, quam capit confirmare in fine præcedentis capitis, hic copiosius confirmat, petito argumento ex natura fidei. Fides expectat per patientiam promissiones. Ergo patientia vt indiuisibilis fidei comes est necessaria. Antecedens congerie exemplorum confirmat: in quorum recitatione temporum ordinem seruat. Primo enim loco recitat exempla fidei Patrum, qui ante diluuium vixerunt. Deinde eorum qui fuerunt post diluuium, sed ante legem datam. Tercio, eorum qui sub initio legis datæ vixerunt. His quarto addit eos, qui ante terræ promissæ ingressum, in deserto errarunt. Postremo eorum meminit, qui iam occupata promissionis terra floruerunt. Posthæc præteritionis schemate longiorem exemplorum commemorationem abrumpit, admonens plurimos fuisse, qui fidei beneficio adeo fuerunt patientes, quod vel maxima mortis pericula non reformidarint.

30

EXEGESIS CAPITIS VNDECIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Est autem fides sperandarum fiducia rerum, argumentum non apparentium.

A natura fidei, necessitatem patientiæ probat. Fides necessaria est omnibus Christianis. Fides res speratas patienter expectat, & certo sibi per-

suadet euentura quæ nondum apparent. Proinde patientia à fide separari non potest. Debent itaq; pii patienter expectare promissa bona. **Q**UIDAM putant fidem hoc loco definiri essentiali definitione, vt *scilicet* sit genus, res sperandæ, differentia, & mox idem, sed alijs verbis repeti, vt argumentum sit idem quod *scilicet*, & res non apparentes, idem quod res sperandæ. Et si autem horum opinionem non impugno: tamen potius mihi videtur, quod hic tantum fiat mentio perpetuæ proprietatis fidei: id quod ex verborum Grammatica enarratione clarissime patebit. **N**O M E N *scilicet* varia habet significata, sicuti in 3. cap. attigimus. Interdum enim substantiam significat, seu, id quod singularem & propriam rationem habet: cui opponitur Emphasis. Nubes in aëre est *scilicet*, arcus vero est Emphasis. Interdum personam notat, vt supra cap. 1. Interdum subiectum. Interdum certitudinem & expectationem cum fiducia significat. Hisce cognitis significatis vocis, interpretes eam significationem semper diligit, quam materia & circumstantia loci postulat: id quod potest alijs scripturæ locis confirmari. Cum igitur hoc loco de fide agitur, quatenus patientia necessario ex ea nascatur: non est dubitandum, quin hoc loco *scilicet* significet expectationem cum fiducia, seu fiduciam expectantem bonum euentum. In hac significatione Polybius hac voce vtitur. Coniungit enim *scilicet* cum audacia, cum inquit: non adeo vires atq; *scilicet* & audaciam reformidarunt aduersarij. Herodotus etiam eodem modo vsus est hoc vocabulo. Nam illi *scilicet* est confidentia, qua quispiam intrepide confisist, fixoque pede aduersarium inuadentem, certus de felici euentu, excipit. Ita fides quoque in ærumnis erigit animum, & est eiusmodi Christiani animi constans robur, quo luctetur contra omnia Christianum animum oppugnantia. **Q**UOD autem in sacra etiam scriptura, hanc habeat interdum significationem, confirmatur sequentibus testimonijs. Psalmo 39. ubi

50

vbi

vbi in Hebræo Thochalthi, id est, spes mea in te, seu expectatio mea ad te. Græci interpretes habent ἡ ἐπεσπίς μου πρὸς σου εἶμι, vbi vetus interpret reddidit, substantia mea apud te est, sed ipsum fecellit Græcæ vocis ambiguitas, quæ tollitur consulto fonte Hebraicæ veritatis, & videtur omnino Apostolus ad hunc Psalmi locum respexisse. Nam argumentum Psalmi cum hoc loco Apostoli plane congruit. 2. Cor. 11. & supra cap. 3. manifeste pro fiducia accipitur. Mihi proinde dubium non est, quin hac militari voce, voluerit Apostolus constantem fiduciam Christiani pectoris in ærumnis exprimere. L O M B A R D V S lib. 3. distinctione 23. reddit rationem, cur fides dicatur substantia. Dicitur, inquit, fides substantia, quia rebus sperandis substat, & quia fundamentum est bonorum, quod nemo mutare potest. Et si autem hæc ratio concinna videtur: tamen interpretatio vocis hoc loco omnino falsa est. V O C A B V L V M ἰσχυρός, quod alij argumentum, alij conuictionem, alij certitudinem, nonnulli demonstrationem vertunt, causam istius constantis fiduciæ exprimit. Est enim ἰσχυρός, talis certitudo, qua mens conuicta diuinis testimonijs, firmissime amplectitur promissiones diuinas. Hæc certitudo doctrinæ & promissionum diuinarum, parit illam inuictam fiduciam, seu ἀνεροφία, quam fides semper habet præsentem comitem. R E S sperandæ, & non apparentes, sunt promissa bona, videlicet, liberatio ab omnibus calamitatibus, præsentia Dei, donatio immortalis vitæ, ac gloria beatitudinis. Hæc bona qui in conspectu per fidem habet, mitius præsentis vitæ ærumnas sustinet: cum contra, qui hac spe caret, misere torquentur, in quauis aduersitate. O B S E R V E T V R imprimis hic locus de proprietate fidei, atq; eius constanti robore, in ferendis ærumnis, quæ spe se sustinet certissimæ liberationis. Constat etiam hoc Apostoli testimonio dogma Papistarum de dubitatione.

Per hanc enim consecuti sunt testimonium maiores.

Ratio quod aliunde non contingat salus, quam ex fide. Verum hoc argumentum in genere tatum hic proponitur, & est propositio exemplorum, quæ sequuntur vsq; ad finem capitis.

Fide intelligimus aptata esse secula verbo Dei, vt ex inuisibilibus visibilia fierent.

A particulari probat fidem esse certitudinem eorum, quæ non videntur. Non vidimus formationem machinæ mundi, sed fide eam intelligimus. Igitur fides non est apparentium, seu rerum quæ non videntur.

Fide vberiore hostiam Abel quam Cain obtulit Deo: per quam testimonium consecutus est, quod esset iustus, testimonium perhibente de muneribus eius Deo, & per illam defunctus adhuc loquitur.

Iam incipit autor enumerare exempla fidei, ac primum proponit contraria exempla, quibus docet fidem inter opera piorum & impiorum discernere. Obtulit Abel, obtulit & Cain, vterque ex mandato Domini, verum ille placuit, quia prælucebat

fides: hic vero minime, quia fide vacuus erat. O B S E R V E T V R hoc loco imprimis catholica doctrina de cultu Dei. Nam hic manifeste docemur, quod non solum requiratur mandatum operis, verum etiam causa efficiens, & formalis, nempe fides ipsa, quæ in gloriam Dei respicit. P A T R E S in suis sacrificijs tria potissimum spectarunt, quorum primū erat commemoratio peccati, admonebatur enim sacrificantes sui peccati, cum hostiæ sanguinem inspicerent, vnde & se reos coram Deo agnouerunt. Secundum fuit typus. Nam cum cernerent victimam cruentam, fide intuebantur futuram victimam Christi: cuius sanguine mundi peccata sciuerunt expianda. Tertium fuit fides in Christum, quæ ex typo accendebatur. Cum hac fide coniuncta erat gratiarum actio, & sanctificatio. Nam iustificati fide, sunt regeneriti in nouos homines, vocatos ad sanctificationem. V E R V M Cain & impij tantum in opus externum intuentur, & putant se merito operis sui Deo acceptos esse, atq; ita ipsi opus, alioqui à Deo mandatum, sua diffidentia abominabile reddunt. S E D quid est quod dicit, Per illam defunctus adhuc loquitur. Hoc figurare dictū est, ac si diceret. Et si Abel corpore mortuus est, spiritu tamen Deo viuunt, qui Deus etiam mortuorum curam habet. Est enim hæc Abelis iniusta trucidatio, testimonium iudicij diuini, in quo Abeli bene erit, vt qui Deo placuerit, & Caino male, qui fratrem innocentem crudelissime occidit. C H R Y S O S T O M V S aliter. Loqui dicitur Abel cum in memoria hominum maneat, celebratur, atq; cum eius fides imitanda alijs proponitur. Q V O D autem dicat Apostolus: Deum perhibuisse testimonium de oblatione Abelis: ita accipiendum est, quod Deus cœlesti igni incenderit oblationem Abelis in testimonium fidei ipsius.

Ffff 2

Fide

hæc est fides, quæ in gloriam Dei respicit.

hæc est fides, quæ ex typo accendebatur.

Fide Enoch translatus est, ne videret mortem, & non inueniebatur, quia translulit illum Dominus.

emplum inter alia est insigne, nam testatur de alia vita gloriosa, ad quam per fidem venire oportet. E S T autem singulariter hic spectandum, quod ut Deus die septimo quieti se tradidit, cum absoluisset vniuersum hoc mundi opificium, ita idem Deus generatione septima accepit, seu symbolum consummationis seculi, Enoch, ut primitias rationalis creaturæ. O B S E R V E T V R hoc loco, quod fides in præsentibus miserijs & in morte ipsa debeat vitam æternam & beatam ob oculos ponere. Atq; ita exemplo Enoch cum Deo ambulare, in vera obedientia erga Deum, & non cum hominibus qui vias Domini deserunt. Q V O D autem Papistæ fingant, Enoch & Heliam reſeruatōs eſſe in Paradiso, ut inde prodeant ante extremū diem, de aduentu secundo Christi concionaturi, nullum habet in scripturis fundamentum.

Nam ante translationē suam, testimonium obtinuerat, quod placuisset Deo.

Deo. Igitur eum fidem habuisse necesse est. Conſequentia probatur ſequenti axiomate, quod eſt vnum ex præcipuis in Theologia.

Sine fide autem impossibile est placere Deo.

placuit, quod testatur ipſius in cœlum translatio. Proinde eum credidiſſe necesse eſt. P O R R O fidei obiectum in Enoch fuiſſe verbum promiſſionis de benediſſo ſemine, nemini dubium eſſe poteſt: ex quo vanitas eorum redarguitur, qui Ethnicos in ſpeciem probiores, putarunt lege naturæ ſaluatos, ſine promiſſionis fide. O B S E R V E T V R hoc loco vtiſſima regula, videlicet, quod nulla actio probanda ſit, ut cultus Dei, niſi fide verbi Dei nitatur. Hæc regula ad Rom. 14. hiſce verbis traditur, Quicquid non ſit ex fide, eſt peccatum, hoc eſt, omnis actio quæ non nititur verbo Dei, & ſit fiducia Chriſti prælucente, eſt peccatū. Hac igitur regula omnes ſuperſtitiones & idola, tanquam fulmine quodam cœleſti proſternuntur.

Crede enim oportet accedentem ad Deum, quod Deus ſit, & quod requirentibus ſe remunerator exiſtat.

Papistæ, ad confirmanda merita operum. Nam hic colligunt, fiduciam noſtram niti meritis operum, quia Apoſtolus diſerte dicit: Deum remuneratorem eſſe quærentibus ſe, & fatetur fidei ipſius eſſe, ſtatuerē Deum remuneratorem eſſe obediētiæ noſtræ. Verum hæc obiectio facile diſſoluitur, cognito vero quærendi Deum modo. Hunc autem modum quærendi Deū ſola ſcriptura recte docet: nimirum, ut homō in ſe proſtratus, coram tribunali Dei, percuſſus æternæ mortis reatu, ac de ſeipſo omnino deſperans, ad Chriſtum, tanquam vnicum ſalutis aſylum, confugiat. Hic enim ſe viam eſſe teſtatur, & inuitat ad ſe omnes laborantes & oneratos. Hac igitur via itur, vera contritione, ac in Chriſtum fiducia. Remuneratio igitur non ad operum dignitatem, ac precium, ſed ad fidem reſertur: quæ extra iuſtificationis cauſam expectat promiſſam remunerationem ex bonitate promittentis Dei.

Fide Noë reſponſo accepto de ijs, quæ adhuc non videbantur, reuerentia ductus apparauit arcam in ſalutem domus ſuæ, per quam damnauit mundum, & iuſtiæ, quæ per fidem eſt, hæres eſt inſtitutus.

4. Quod fidei ſcopus ſit ſalus animarum. 5. Quod fides media ſalutis diuinitus monſtrata cum gaudio arripiat, componatq; ſe ad normā verbi diuini. 6. Quod fides non ſui tantum rationē habeat, ſed communem ſalutem quærat. 7. Quod per fidem piorum damnentur increduli, propterea quod ipſorū exemplo credere recuſant. In hunc ſenſum Niniuæ dicuntur iudicaturus, opulum Iſraël. Poteſt etiam referri ad arcam, videlicet, quod Noë condemnauerit impium.

Aliud exemplum fidei, quo probatur, quod Deus habeat curam inſe credentium, eoſq; mirabiliter ab ærumnis huius vitæ liberet. Hoc ex-

Elegans probatio eſt, a conſequentibus ad antecedentia. Translatio Enoch teſtatur ipſum antea placuiſſe

Argumentum hoc in hunc modū formemus. Quiſquis Deo placet, eum credere necesse eſt. Atqui Enoch deo

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

Ratio eſt, cur ſine fide impoſſibile ſit Deo placere: quia ſine fide nemo recte iudicat de Deo, & eius beneficijs. Hoc teſtimonium arripiunt

impium mundum incredulitatis: quando ipse arcam parauit, fidem adhibens oraculis diuinis, sed eodem res redit. 8. Quod ex fide sit iusticia: ea enim sola coram Deo iustificamur. Vnde fit, vt adeo simus de iusticia certi, atq; nobis hæreditate quadam certissima obtigisset. Hæc octo fidei proprietates vnusquisq; sibi in genere saltem applicet, ac cum Noë futuram liberationem à diluuiio illo horrendo, in quo omnes, qui in Christum non crediderint, peribunt, expectet. Viuamus igitur in timore Dei, certi quod breui vniuersalis Catechismus oppressurus sit omnes impios, à quo diluuiio soli electi, fidei (quæ in Christi promissis fundatur) beneficio euadent. Nam his instar arcæ filius Dei est, qui nouit omnes qui sui sunt.

10 Fide Abraham, cum vocatus esset, obædiuit, vt in locum exiret, quem accepturus erat in hæreditatem, & exijt nesciens quo iret. Fide peregrinatus est in terra promissa, tanquam in aliena, in tabernaculis habitans, cum Isaac & Iacob cohæredibus promissionis eiusdē. Expectauit enim ciuitatem habentem fundamentum, cuius architectus & opifex est Deus.

20 Deinde docet hoc exemplum, quod fiducia promissionum diuinarum, & obædientia erga Deum coniungi debeant: vt quæ à se inuicem nequaquam separari possint. Nam cum dicit: Et exijt nesciens quo iret, significat vtrumque, videlicet, & fidei proprium esse Deo credere, & ipsi ex fide obædire, etiam si tota rerum natura reclamare videatur.

30 Fide & ipsa Sara virtutem ad concipiendum & semen ad retinendum accepit, ac præter ætatis rationem peperit. Quoniam fidelem credidit eum esse, qui promiserat, propter quod & ab vno orti sunt, & hoc emortuo tanquam sidera cœli in multitudine, & sicut arena quæ est ad oram maris innumerabilis.

40 rum persunt constantes. QVANTVM autem ad secundum membrum attinet, videlicet, quod fides contra naturæ cursum & rationis iudicium se erigat freta promissionibus diuinis, docet Sara sanctissima matrona, quæ cum esset & tempore, nam iam senuerat, & natura, nam in secunda erat sterilis, tamen credidit promittenti Deo. Etsi enim in principio, cum promissio ei proponeretur, riserit: tamen credidit Deum veracem, etsi natura tota reclamabat. PORRO Hyperbolen non inusitatam esse in scripturis, vel hic locus ostendit. Neque enim stellarum numero, neque multitudini arenæ maris, respondet numerus populi, qui ab Abrahamo descendit. Quare iuxta huius figuræ sensum, significatur innumerabilis fuisse multitudo eorum, qui ex Abrahamo descenderant. HANC & nos fidei hypostasim imitemur, exemplo Abrahamæ & Saræ, nihil dubitantes de diuinis promissis, etiam si videantur nobis, quo ad sensum carnis attinet, impossibilia.

50 Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti, non accipientes promissiones, sed procul eas aspicientes & credentes.

Colligit ex enumeratis exemplis, fidem esse rerum non apparentium. DVO hoc loco haud intempestiue quæri possunt. Primum, cum su-

perius dixerit, Transiit Enoch Deus, ne videret mortem, Cur nunc dicat: Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti? Deinde, quod dicit, quod non acceperint promissiones, cum tamen supra dixerit, quod acceperint præmium fidei. SOLVTIO primi est. Mortui sunt omnes communi more præter Enoch, qui in momento mirabiliter immutatus est: sicut in extremo die immutabuntur omnes, quotquot filius Dei veniens ad iudicium inuenerit viuos. SOLVTIO secundi est. Duplices erant promissiones factæ patribus, videlicet, terrenæ & cœlestes. Terrenas non sunt consecuti in proprijs personis, sed in hæredibus & posteritate. Cœlestes vere sunt consecuti, quemadmodum infra probat, cum Deum ipsorum esse Deum

F f f f 3

pronun-

pronunciat. Iam præsentis loci sententiam videamus. Secundum fidem, inquit, scilicet qua crediderunt se promissa cœlestia bona consecuturos. Item, Non accipientes promissiones, scilicet, terrenas seu possessionem terræ Canaan. ARGUMENTVM præfens nobis accommodabitur hoc pacto. Illi crediderunt qui procul promissiones viderunt, multo magis nos credere oportet, quibus promissiones nunc sunt exhibitæ, quibus Christus factus est sponsus & sponsor æterni fœderis, de salute per fidem consequenda.

Et cum salutassent professiq; fuissent se hospites & aduenas fuisse in terra. Nā hæc qui dicūt, palam significant, se patriam inquirere, etsi quidem ipsius meminissent, de qua exierant, habebant utiq; tēpus reuertendi: nunc autē meliorē expetūt, hoc est, cœlestem. Ideo non erubescit Deus vocari Deus eorū. Parauerat enim illis ciuitatem.

Patriarchæ Abraham & Isaac testantur se hospites & aduenas esse in terra Canaā. ERGO significant se extra patriam esse, eamq; adhuc inquirere, proinde vel inquirebant terrenā patriam, videlicet, Chaldæam, de qua exierant, vel meliorem, nempe, cœlestem. Non autem inquirebant terrenam patriam, videlicet, Chaldæam. Nam si hoc fecissent, habuissent utiq; tēpus in eam reuertendi. Ergo aliam patriam, nempe, cœlestem inquirebant, quam etiam adepti sunt, id quod ex eo probatur, quod Deus se eorum Deum nominari patitur. Nam si mortui fuissent plane, & nihil iam essent amplius, absurdum esset Deum eorum Deum dici. Hoc ipso argumento probat Christus Matth. 22. Marc. 12. Luc. 20. resurrectionem contra Sadducæos. Deus non est mortuorum Deus, sed Deus est Deus Abraham, Isaac & Iacob. Igitur isti non sunt mortui, si non mortui, viuunt utique.

Fide obtulit Abraham Isaac, cum tentaretur, & vnigenitum obtulit, qui promissiones acceperat, ad quem dictum erat: in Isaac vocabitur tibi semen, putans quod etiā ex mortuis ipsum excitare posset deus.

quæ esset instar stellarum in cœlo, & arenæ maris, prodiret: Hoc cum iam sanctissimo Patriarchæ ex promissione diuina constaret: accepit mandatum de mactando filio in holocaustū. Hic Abraham grauissime tentatur, sed superat tentationem fides, & nihilominus statuit, ex semine Isaac nasciturum illum numerosum populū, iuxta promissionem. Vgrum quia id fieri non posse arbitrabatur mortuo, & in cineres plane redacto Isaac filio, ita colligit sanctissimus Patriarcha: Deus qui promisit mihi semen in Isaac, est verax in suis promissis. Sed iam ex mandato promittentis Dei, debeo & volo Isaacum mactare, in sacrificium holocausti. Igitur ut constet Dei veritas, necesse est ut Isaac mactatus reuiuiscat, & ex morte resurgat, quo pater sit promissæ multitudinis populorum. Hoc exemplum fidei Abraham nos quoq; excitet, ad confirmandam fiduciam nostram de promissionibus diuinis, etiam si illis tota rerum facies reclamare videtur.

Vnde & ipsum similitudine quadam recepit.

à morte. Similitudine quadam, hoc est, quodammodo. Recepit eum. nam cum Dei mandato neci addictus, incolomis patri sit restitutus, videtur ipsius liberatio quadam resurrectionis species. Hoc modo dicuntur etiam reuixisse, qui ex certissimo aliquo periculo, præter omnem spem sunt seruati.

Fide & de futuris benedixit Isaac, Iacob & Esau: fide Iacob moriens singulis filiorum Ioseph benedixit, & adorauit super extremo baculi sui.

set Melsias, significans etiam quo tempore esset venturus, Adorauit super extremo baculi sui, hoc

Valido argumento confirmat Patriarchas patriam cœlestem potissimū quæsiuisse, & non hæsisse in terrenis promissionibus de terra Canaan. Ut autē clarius argumentum præfens intelligatur, illud in carceres dialecticos includam hoc pacto. QV I C V N Q V E fatentur se hospites & aduenas esse, significant se in patria non esse, sed eam potius inquirere. SED

Probatur & hoc exemplo, fidem esse certitudinem rerum promissarū, non apparentium. Abrahamo erat promissum, ut in Isaac vocaretur illi semen, hoc est, ut ex semine Isaac illa innumerabilis multitudo populū,

quæ esset instar stellarum in cœlo, & arenæ maris, prodiret: Hoc cum iam sanctissimo Patriarchæ ex promissione diuina constaret: accepit mandatum de mactando filio in holocaustū. Hic Abraham grauissime tentatur, sed superat tentationem fides, & nihilominus statuit, ex semine Isaac nasciturum illum numerosum populū, iuxta promissionem. Vgrum quia id fieri non posse arbitrabatur mortuo, & in cineres plane redacto Isaac filio, ita colligit sanctissimus Patriarcha: Deus qui promisit mihi semen in Isaac, est verax in suis promissis. Sed iam ex mandato promittentis Dei, debeo & volo Isaacum mactare, in sacrificium holocausti. Igitur ut constet Dei veritas, necesse est ut Isaac mactatus reuiuiscat, & ex morte resurgat, quo pater sit promissæ multitudinis populorum. Hoc exemplum fidei Abraham nos quoq; excitet, ad confirmandam fiduciam nostram de promissionibus diuinis, etiam si illis tota rerum facies reclamare videtur.

Effectus fidei Abraham. Non secus restitutus est Abrahamo Isaac, atq; è mortuis resurrexisset. Vnde, hoc est,

Hæc exempla etiam testantur fidem esse rerum non apparentium. Iacob spiritu prophetico per fidem, quid futurum esset, filiis suis prædixit, & inter alia quod ex Iuda nasciturus es-

set Melsias, significans etiam quo tempore esset venturus, Adorauit super extremo baculi sui, hoc

hoc est, baculo innixus propter infirmitatem corporis, Deum adoravit, eiq; gratias egit. E x Hebreo nunc legitur, incuruauit se Israel ad caput lectuli. Dicitur autem Iacob incuruasse se, hoc est, adorasse ad caput lectuli. Quia cum plane assurgere non posset de lecto, in quo iacebat, se tamen ad formam precantis prono vultu componit. Hic obseruanda est varietas lectionis, quæ inde nata est, quod eadem vox Hebræa, quo ad litteras, significat & lectum & baculum, seu virgam: Sola puncta variant significationem. Septuaginta interpretes videntur legisse matta, hoc est, virga seu baculus, at nunc in Hebræis legitur mitta, id est, lectus. Sed lectio septuaginta interpretum verior esse videtur. Quia in sequenti capite primum fit mentio ægrotantis Iacob. Ita enim habet textus: His itaque transactis nuntiaturum est Ioseph, quod ægrotaret pater suus.

Fide Ioseph moriens de exitu filiorum
Israël meminit, & de ossibus suis manda-
uit.

missa? Hanc sepulcri electionem voluit Ioseph esse redemptionis de seruitute Ægypti sigil-
lum. Postquam enim fidelem esse Deum asseruit, qui præstabit suo tempore, quod pollici-
tus est, mox fratres suos adiurat, vt ossa sua transferant. Illæ viles erant reliquæ, quarum
aspectus clare personabat, hominum nequaquam extingui æternum Dei fœdus, in quo Io-
seph tuto quiescere iubet posteros. Nam quia dictum erat Abrahamo: in generatione quar-
ta reuertentur huc, scilicet post quadringentorum annorum seruitutem: statuit Ioseph fide,
hanc promissionem ratam fore: ex quo colligitur quod propositum est, videlicet, quod fides
sit rerum non apparentium.

Fide Moses natus occultatus est men-
sibus tribus a parentibus suis, eo quod vi-
dissent elegantem infantem, & non timu-
erunt Regis edictum.

30 concipiamus fiduciam, qua nos Tyrannis mundi opponamus, cum aliquid contra Deum im-
perent. PRÆTEREA hoc loco obseruetur, quod prudentia fidei comes esse debeat, &
non temeritas. Hic enim parentes Mosis, non temere se committunt periculo, sed rem clam
agunt. Quorum exemplum & nos imitemur in timore Dei.

Fide Moses grandis factus, renuit dici
filius filia Pharaonis, magis eligens affligi
cum populo Dei, quam temporalem habere
iucunditatem: maiores diuitias æsti-
mans thesauris Aegyptiorum improprie-
um Christi.

40 Mosis exemplum, si hodie imitaremur, minus fœciores essemus, ad constituendum veram do-
ctrinam, posthabitis gloria, diuitijs, & fauore tyrannorum & potentum mundi.

Aspiciebat enim ad remunerationem.

Hoc exemplum Mosis, præterquæ
quod confirmet id quod propositum
est, de fidei proprietate, videlicet,
quod sit fiducia rerum non apparen-
tium: testatur etiam æterna bona bre-
ui voluptati, improprium Christi di-
uitijs mundi, & crucem honoribus &
gloriæ mundi præponendâ esse. Hoc
Mosis exemplum, si hodie imitaremur, minus fœciores essemus, ad constituendum veram do-
ctrinam, posthabitis gloria, diuitijs, & fauore tyrannorum & potentum mundi.

Hæc ratio est cur improprie Chri-
sti sit passus Moses, dum affligitur a
Pharaone. Intuemur enim fide promissam & gratuitam obœdientiæ remunerationem. PA-
RISTÆ ex hoc loco, contra analogiam fidei, & mentē Apostoli, colligunt præmium bono-
rum operum esse obiectū fidei. Id quod sane nemo inficiari poterit simpliciter, cum id manife-
ste hic asseritur. Verum in hoc peccant Papistæ, quod illud quod simpliciter dicitur, detorque-
ant ad partem, cui non conuenit. Quare ne erretur, obseruanda est hæc regula: Fides ample-
ctitur & intuetur, quicquid Deus vel mandat, vel prohibet, vel asseuerat, vel promittit. Iam cū
omne verbum Dei fide accipiendum sit: debet & promissio quælibet fide accipi. Hæc regula
constituta, distinguendæ sunt promissiones: quarum aliæ ad iustificationem gratuitam,
aliæ ad præmia obœdientiæ pertinent. QVATENVS itaq; querenda est iustificatio cor-
am Deo: fides solam misericordiam in Christo promissam intuetur, seclusis omnib. meritis,
operib. præcedentibus, coniunctis, & consequentibus. Nam hic sola gratia in Christo Iesu si-
ma est salutis ancora, vt copiose docet Paulus ad Rom. Corinthios, Ephes. Galat. Phil. &c.
A T extra iustificationem, fides etiam præmia, & remunerationem obœdientiæ promissam,

Ffff 4

recte

recte considerat, & expectat. Cum enim bonis operibus remunerationem promissit, profecto fides istam promissionem intueri debet, & firmiter sibi persuadere, quod Deus sit verax in suis promissis. Quare & promissam remunerationem expectabat, idque non propter dignitatem seu meritum operantis hominis: sed propter veritatem & bonitatem promittentis Dei. **P O R R O** causæ ob quas Deus promittit remunerationem seu mercedem bonis operibus sunt hæc quatuor præcipuæ. **P R I M A**, ut sciamus serio mandatum Dei esse, ut obædiamus ipsius mandatis. Nam ut nihil temere mandat, ita serio mandati executionem postulat. **S E C V N D A**, ut Deus ostendat obædientiam sibi ex fide præstitam, esse gratissimum cultum, & veluti sacrificium quo delectatur. **T E R T I A**, ut propositis præmijs inuiter nos ad præstanda ea officia, quibus ornatur gloria Dei, quibus conservari potest sancta societas inter homines, quibusque paulatim regnum Satanæ destruitur. **Q V A R T A**, ut ex cogitatione compensationis obædientiæ, ducamur in cogitationem pænæ contumaciæ, quæ absque omni dubio manet omnes, qui Deo ex fide non obædierint.

Fide reliquit Aegyptum, non veritus
furorem regis, inuisibilem enim ac si eum
vidisset sustinuit.

Exemplum hoc Moysi etiam confirmat, ut superiora, fidem esse veram
rerum non apparentium. Est autem
horum verborum sensus. Moyses De-

um, quem non viderat, fide præ oculis habuit. credidit enim se, iuxta promissionem diuinitus sibi factam, populum educiturum de terra Aegypti, etiamsi id nequaquam videbatur in oculis hominum possibile. Ratio enim statuere non potuit, ut vnus aliquis, vel sapientissimus, vel fortissimus, posset se opponere tam potenti regno, & populum satis præfractum & seruitute liberare.

Fide celebravit Pascha, & sanguinis
effusionem, ne qui vastabat primogenita,
tangeret eos.

Est & hoc fidei insigne exemplum.
Dominus dixit Moysi, Exod. 20. Tran-
sibo, per terram Aegypti per noctem
istam, & percutiam omne primogeni-

tum ab hominibus usque ad bestias, & in cunctis dijs Aegypti faciam iudicia, & erit sanguis ille vobis in signum, in domibus, in quibus vos fueritis: cumque videro sanguinem præteribo vos, & non erit vobis plaga ad perditionem, quando percutiam terram Aegypti. **H I C** Dominus ut comminatur Aegyptijs interitum omnium primogenitorum, ita Hebræis pollicetur quod velit illorum primogenitis parcere: & in signum huius fœderis, iubet ut sanguinem agni Phæ aspergant postibus ianuarum. Hanc promissionem fide amplectitur Moyses cum populo Israelitico, non fretus sanguine agni asperso, sed verbo promissionis: cuius sanguis ille aspersus veluti tessera fuit. Veritas autem, quæ huic figuræ respondet, à Petro indicatur hisce verbis: Redempti precioso sanguine, quasi agni immaculati. Hoc sanguine asperguntur conscientiæ nostræ, quando in Christum credimus, cuius virtute tuti sumus ab interfectore Diabolo. **E T** Augustinus tractatu 50. in Iohannem: Sanguine occisi pecoris, Iudæorum postes signati sunt, sanguine Christi frontes nostræ signantur. Et illa signatio, quia erat significatio, dicta est à domibus signatis exterminatorem prohibere. Signum Christi à nobis expellit exterminatorem, si cor nostrum recipiat saluatorem. Quare hoc dixi? Quia multi postes habent signatos, & intus non manet habitator. Facile habent in fronte signum Christi, & corde non recipiunt verbum Christi, ideo dixi fratres, quod repeto: Signum Christi à nobis repellit exterminatorem, si cor nostrum Christum habitatorem habeat. Hæc ille. Quid autem per primogenita Aegypti significetur, explicat Augustinus hisce verbis. Primogenita Aegyptiorum non incongrue principatus & potestas mundi huius, hoc est, Diabolus & angeli eius intelliguntur, quos in aduentu suo, Christus destruxisse dicitur, id est, captiuos duxisse & triumphasse in ligno crucis. **P O S S V M V S** primogenita Aegyptiorum accipere etiam omnes hæreticorum auditores & inuentores falsarum quæ in mundo sunt religionum, quas Christi veritas cum suis extinguit autoribus. **P R O C O P I V S** dicit, occisione primogenitorum significari, primam mali originem seu generationem tollendam esse, quod fit sane, cum renascimur fide in novos homines, sanguine agni immaculati Christi aspersi.

Fide transierunt mare rubrum, tan-
quam per aridam terram, quod experien-
tes Aegyptij, deuorati sunt.

Populi totius seu præcipuæ partis
fides hic describitur, qui populus Mo-
ysi legati Dei verbis credidit, etiamsi to-
tius naturæ cursus & necessitas Phy-
sico relucetabatur. Hoc typo significatur, quod fide in Christum, fiat transitus ex tumultuo-
sissimo

sissimo huius mundi mari ad immortalitatis gloriam: etiamsi hoc rationi videatur impossibile. Vt enim Moses dux fuit populi transeuntis mare rubrum: ita Christus Deus & homo dux noster est, quem sequemur fide in requiem promissam.

Fide muri Iericho corruerunt circuitu
dierum septem.

miraculi & beneficii præstiti: venerunt ad ciuitatem Iericho munitissimam: quæ plane humanis viribus inexpugnabilis videbatur. Hic Dominus alloquitur ducem populi Iosua, hisce verbis: Ecce dedi in manus tuas Iericho, & regem eius, omnesque fortes viros. Circumite urbem cuncti bellatores, girando urbem semel. sic facietis sex diebus, Septem vero sacerdotes, septem buccinas gestabunt ante Arcam, septiesque circumibitis ciuitatem, & sacerdotes clangent buccinis, cumque prolixiorum sonum fecerint, & sonus in auribus vestris increpauerit, conclamabit omnis populus vociferatione maxima, & muri funditus corruent subter eam. Iosua 6. Hæc promissio rationi humanæ plane impossibilis videbatur. Quis enim statueret, ut ciuitas, viribus humanis inexpugnabilis manibus hominum, sono tubarum euerteretur? Sed Iosua dux vir sanctus, nequaquam dubitauit de promissis diuinis: sed dedit gloriam Deo, statuens ipsum veracem esse in promissis suis, vel reclamante tota natura, quare & exitum fide expectauit, & vidit impletam promissionem. Nam iuxta promissionis verbum septimo die clangentibus sacerdotibus, & vociferante populo, muri Iericho corruerunt, & capta ciuitate, victores sunt facti Israelitæ, non suis viribus, sed diuino miraculo. Hinc apparet verum esse quod propositum est, videlicet, quod fides sit firma fiducia rerum non apparentium. Quod autem mystice intelligendum sit, per destructionem murorum Iericho, explicat Augustinus hisce verbis: Muri ciuitatis Iericho, septeno circuitu præeunte testamenti Arca corruerunt. Quid enim nunc aliud agit annunciatio regni cælorum, quam circuitio arcæ significauit: nisi ut omnia munimenta mortalis vitæ, hoc est, omnis spes huius seculi, quæ resistit spei futuri seculi, dono Spiritus sancti destruantur. monet ergo nos hæc historia, ut fide promissionibus diuinis adherentes, statuamus nos fore victores omnium munitionum Diaboli, adeoque totius regni tenebrarum, per fidem in ducem nostrum Iesum Christum: qui fecit nobis spem ciuitatis cælestis Ierusalem, quæ sane spes credentem nequaquam confundet, modo iuxta Christi dictum ad finem usque perseuerauerit.

Fide Rhaab meretrix non perijt cum
incredulis, excipiens exploratores cum
pace.

quod non sit personarum acceptio apud Deum. Postremo quod salus non pendet ex meritis præcedentibus. Si quis interroget: Vnde hæc mulier præ alijs infamis, tantam laudem consecuta sit? Respondeo plurima concurrere in hac Ethnica femina. Primum enim colloquium ipsius cum exploratoribus non fuit lasciuum, sed sanctum & castum, Vnde didicit, Deum Israelis verum Deum esse: Id quod sane fundamentum est & caput pietatis. Deinde, confirmatur signo diuino, & victoria populi Dei miraculosa. Tercio, conuicta verbo & signo, quæ sunt testimonia veritatis diuinæ, credit & fide iustificata confitetur Deum Israelis. Quarto, cum suo periculo populo Dei benefecit, & ita fidei caritatis opera adiunxit, & obædientia mercedem accepit. Nam ut ipsa exploratores liberauit: ita per illos seruata est, reliquis habitatoribus Iericho pereuntibus. Sed quid de mendacio huius feminae dicendum est: Augustinus in hunc modum quæstionem soluit: Quod scriptum est, bene Deum fecisse cum Hebræis obstetricibus, & cum Rhaab meretrice: non ideo factum est, quia mentita sunt, sed quia in homines Dei misericordes fuerunt. Non est itaque in eis remunerata fallacia, sed beneuolentia: benignitas mentis, & non iniquitas mentientis. Et paulo post, Rhaab in Iericho, quia peregrinos homines Dei suscepit hospitio, quia in eorum susceptione periclitata est, quia in eorum Deum credidit, quia diligenter eos, ubi potuit occultauit, quia per aliam viam remeandi consilium fidelissimum dedit, etiam supernæ Ierusalem ciuibus imitanda laudetur. Quod autem mentita est, etiam aliquid ibi Propheticum intelligenter exponitur, non tamen imitandum sapienter proponitur, quamuis Deus illa bona memorabiliter honorauerit, hoc malum clementer ignouerit.

Et quid adhuc dicam? deficiet enim me

Præteritio est. Abrupit enim lógiotempus

tempus, commemorantem de Gedeone, Barach, & Samson, & Iephthe, Dauidq; & Samuele, atq; Prophetis.

rem commemorationem exemplorū, perita ratione ab exemplorum multitudine. Historia Gedeonis legatur Iudicum 7. qui adiunctis sibi 300. viris exercitum maximum Madianitarum superavit. De Barach qui Sisera vicit consilio mulieris legatur Iudicum 4. De Samfone, qui stupenda fortitudine prævaluit, qui asini maxilla mille viros prostravit, qui tandem cæcus effectus Philisteorum principes concussa domo intreremit, legatur Iudicum 14. 15. & 16. De Iephthe, qui pugnavit contra filios Amon, legatur Iud. 11. De Dauide, Samuele & Prophetis, legantur libri Regum, & Prophetarum: Nam horum fides falsim per totam scripturam prædicatur.

Qui per fidem vicerunt regna operati sunt iusticiam.

Hoc intelligendum est, non de quibusvis regnis, sed tantum de regnis promissis filiis Israel, quæ ex mandato Dei expugnauerunt. Nam cum Deus illa ingentia regna populo suo promitteret, duces populi fide aggressi sunt expugnationem regnorum, quæ & adepti sunt. Operari iusticiam, est mandata Dei iuste exequi pro ratione vocationis cuiusque.

Adepti sunt promissiones.

Hoc est, factæ sunt nonnullis ex patribus peculiares promissiones: sicut Davidi, obœdienti Deo ex fide, promittitur novum beneficium, iuxta illud: Iuravit Dominus Davidi, de semine ventris tui ponam super sedem tuam. Doctrina observetur hoc loco, de bonitate Dei, nova beneficia præstantis recte videntibus prioribus donis in vera fide.

Occluserunt ora leonum.

Vt Samson, Dauid, Daniel. Hæc oclusio externa symbolum est spiritualis oclusionis, quæ fit per fidem, videlicet, cum ora Diabolorum & Hæreticorum occludantur sana doctrina & fidei confessione.

Extinxerunt vim ignis.

Vt tres viri illi in fornace Babylonica. Obseruandum est, quod dicat non ignem, sed ipsam virtutem ignis extinctam fuisse, hoc est, ita impeditam diuinitus, ut non potuerit ledere corpora eorum qui in ignem coniecti erant. Hoc miraculum non solum doctrinam Hebræorum confirmat: Verumetiam testatur, quod Deus interdum suos tueatur, non per media sed contra omnia media. In extremo iudicio quando mundus purgabitur igne, simile miraculum in sanctis apparebit.

Effugerunt acies gladij.

Vt Dauid fugiens Saul, & alij multi omnibus temporibus.

Conualuerunt de infirmitate.

Vt Dauid, Ezechias & multi.

Fortes facti sunt in bello.

Vt Abraham, Moses, Iosua, multi Iudices & Reges.

Castra verterunt exterorum.

Id est, exercitus exterorum in fugam verterunt: ut Iephthe, Dauid &c.

Mulieres acceperunt ex resurrectione mortuos suos.

Hoc est, mulieres piæ fide Prophetarum verbis adhibita receperunt viuos suos carissimos filios, qui obierant. Vt Zarephana per Heliam, 3. Reg. 17. Sunamitis per Helisæum, 4. Reg. 4. Hæc miracula confirmant doctrinam horum Prophetarum, & refutarunt falsos doctores qui se opposuerant Helizæ & Helisæo.

Alij autem distenti sunt, non accipientes redemptionem, ut meliorem consequerentur resurrectionem.

Quanta fecerint per fidem Patriarchæ, Reges, Prophetæ, Duces & quidē priuati homines in veteri Testamento, hæc nunc ostensum est. nunc additur

Summa Capitis duodeccimi.

Cum patientia pijs necessaria sit, vt ea quæ veram patientiam comitantur sectanda sunt, ita cauenda sunt omnia, cum quibus fides & patientia stare non possunt, atque ideo ante omnia verbo Christi auscultandum est.

Ordo & partes Capituli duodecimi.

Ex congerie exemplorum superioris capituli, vnde colligitur hæc propositio, seu thesis, videlicet, quod fidei necessario coniuncta sit patientia: infert in huius capituli initio hanc hypothesin, videlicet, quod Hebræi, exemplo tot sanctorum, debeant patienter aduersa tolerare. Atq; hæc est presentis capituli prima pars, quæ argumentatione colligitur, & habet insuper confirmationis partes, nempe, propositionem, confirmationem, & conclusionem. Huc addit congeriem exhortationum ad varia Christianorum officia, & simul debortatur ab ijs quæ fidei impedimento esse videntur. Atq; hæc secunda capituli pars est, quæ suis etiam quibusdam rationibus fulciatur. Ex his dilabitur ad principalem huius Epistolæ propositionem (idq; plane Rhetorum more, qui in Epilogis principales propositiones fortius inculcant) nimirum, vt Christum de celo suum verbum sonantem audiamus: atq; hæc est tertia capituli pars, cui etiam confirmationem subiungit.

EXEGESIS DVODECIMI CAPITULI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

P ROINDE nos quoq; tantam habentes circumpositam nubem testium, deponentes omne pondus, & circumstantes nos peccatum: per patientiam curramus propositum nobis certamen.

Hæc verba, ad superiora quidem relata, sunt illatio, cuius summa est: Exemplo sanctorum præstanda est patientia: ad sequentia vero si referantur, propositio est primæ partis huius capituli, de patientia præstanda. verum quia grandi orationis genere hæc ab Apostolo proponuntur, nos

verba altius expendamus. PRIMVM ergo, Nubem testium, pro immensa multitudine testium ponit: alludens haud dubie ad nubes, quarum ductu populus Israel de Ægypto in terram promissam properauit. Hinc nobis utilis doctrina commendatur, de vsu exemplorum, videlicet, vt non secus sanctorum fidem & patientiam sequamur, ingressuri in promissam requiem, quam populus Israel olim nubes ductrices sit secutus, ingressurus in terram promissam. DEINDE duo patientiæ impedimenta vult tolli, videlicet omne pondus, & circumstantes peccatum. Ponderis hoc loco, est carnalium rerum amor seu concupiscentia. Vt enim festinanti & currenti sarcina esse solet impedimento, ita quæ caro amat, nos premunt, quo minus in patientiæ stadio curramus. Vnde Christus futuros suos discipulos, vult abnegare semetipsos, vt se totos fidei ipsius committant. CIRCVMSTANS peccatum, vocat affectus & occasiones peccatorum. Neq; enim patientia esse potest, vbi conscientia vulneratur peccandi consuetudine. PRÆTEREA cum dicit, Propositum esse nobis certamen, tria monet: primum quod non sit oriandū, neq; ignauia indulgendum. Deinde, quod strenue oporteat currere in stadio huius vitæ, idq; per patientiā ex fide. Tum, quod metam & beatitudinem co- girare oporteat, quo victoriæ & præmij expectatione, labores libentius perferamus, & qui- bus enim labores vel grauissimos feret, qui animum spe bona læti exitus fouet, erigit, & obfirmat.

Aspicientes in ducem fidei, & consummatorem Iesum, qui viā propositi sibi gaudiij sustinuit crucem, confusione contenta, atq; in dextra throni Dei fedet, &c.

Confirmatio propositionis, ab exemplo Christi. Christus, qui dux est Christianæ militiæ, sustinuit crucem, proposito sibi lætissimo exitu, quem & nactus est. Igitur & vos decet, vt

proposito lætissimo euentu, sitis in ferenda cruce fortes. Nam vt ipse tandem gloriam adeptus est: Ita qui eū sequuntur ducem, læta tandem fruuntur victoria. Argumenti consequentiam indicat, cum Christum autorem fidei & consummatorem proponit. decet enim vt milites suum sequantur ducem: Cum igitur ille præcessit, confusione, hoc est, ignominia crucis contenta, & animum erexit proposito gaudio: profecto & nos eum sequi decet, concepta fiducia de læto exitu. Doctrina hoc loco obseruetur, quod in cruce quauis aspicere oporteat Christum, vt cum illo nostræ crucis liberationem expectemus.

Reco-

Recogitate enim cum, qui talem susti-
nuit à peccatoribus aduersus semetipsum
contradictionem, ne fatigemini animis
vestris deficientes.

Propositum exemplum Christi ex-
aggerat, vt altius infigatur animis He-
bræorum. Nullius enim exemplum
nos magis mouere debet, quam Chri-
sti: de quo rectissime dicitur, Omnis
Christi actio, nostra est instructio.

Nondum vsq; ad sanguinem restitistis,
aduersus peccatum decertantes.

Argumentum ab honesto & utili
simul: Christianos decet, vel vsque
ad sanguinem aduersus peccatum pu-

gnare: Sed hoc fit per patientiam sub cruce. Est enim crux veluti pugna quædam aduersus
peccatum, Igitur patientia sub cruce, imo crux ipsa pijs est utilis. Huc illud Dauidis dictum
pertinet: Bonum est mihi quod humiliasti me, vt discerem iustificationes tuas, cum dicit:
Nondum vsque ad sanguinem restitistis, Significat & Hebræos procul adhuc sequi suum duc-
cem Christum, qui sanguine prius effuso potitus est gloria, & peccatum armatum esse, &
perpetuum bellum gerere aduersus pios.

Aliud argumentum à voluntate &
consilio Dei sumtum, adducto in me-
dium dicto Salomonis, ex tertio ca-
pite prouerb. Tractat autem Aposto-
lus hoc argumentum ad hunc modum.
Primum exordiollo obiurgat paterne
Hebræos ipsos, tanquam obliuiosos:
vt qui paterni consilij in Deo sint ob-

Et oblii estis consolationis, quæ vobis
tanquam filijs loquitur: Fili mi, noli ne-
gligere disciplinam Domini: neq; fatige-
ris dum ab eo argueris. Quem enim diligit
Dominus, castigat: flagellat autem om-
nem filium, quem recipit.

liti. Hoc exordiolum sequitur propositio, videlicet, vt patienter disciplinam Domini susci-
piant. Hanc propositionem confirmat, ratione à consuetudine seu consilio Dei sumta: Di-
lectionis Dei testimonium non est spernendum, Castigatio est dilectionis Dei testimonium.
Igitur castigatio non est spernenda. Quare non est despondendus animus sub cruce, sed eri-
gendus potius consolatione & testimonio Dei erga suos filios, qui nullum recipit filium quem
non flagellat. OBSERuetur igitur hic utilissima doctrina, de necessitate crucis fe-
rendæ, & consolatione capiendâ ex consilio Dei, & paterna ipsius voluntate erga nos. Tan-
ta enim est carnis nostræ petulantia & contumacia, vt spiritus imperium prorsus excutiat, ni-
si crucis iugo subinde prematur, ac veluti freno quodam refrenetur, ne in quoduis scelerum
genus præcipitetur.

Si castigationem sustinetis, tanquam
filijs vobis se offert Deus.

Maxima hæc est sub cruce conso-
latio, quod crux sit testimonium pa-
terni animi in Deo erga homines.

40 Sed sunt duo hominum genera qui affliguntur. Quidam enim tanquam filij à patre castigantur,
videlicet credentes. Hi enim affliguntur in carne, ne spiritus imperium excutiant. Qui-
dam affliguntur vt hostes Dei, quorum rursus sunt duo genera. Nam quidam sunt emenda-
biles: hos flagellat Dominus vt emendentur, & vt ex hostibus, filij & amici fiant. Sic emen-
datus est Manasses, & Naaman ille Syrus. Hi enim humiliati cruce, resipuerunt & saluati
sunt. Quidam sunt deploratæ malitiæ, & plane inemendabiles: horum flagellum præludium
est æternorum suppliciorum. In horum numero fuerunt Cain, Saul, Iudas, Iulianus &c.
Erit proinde tum demum crux gloriosa & salutaris, quando filiorum est, non hostium, quan-
do respicientium est, & non contumacium & inemendabilium.

30 Quis enim filius est, quem non corripit
pater?

Argumentum ab exemplo & con-
suetudine bonorum parentum. Con-
cluditur autem hoc modo. Vt boni
parentes filios suos corripiunt, & disciplina regunt, ne segnescant: ita optimus pater cælestis,
quos recipit in Christo filios castigat, idq; plane paterno animo, vt eos in officio contineat.

Quod si absque castigatione estis, cuius
participes sunt omnes: nempe spurij estis
& non filij.

Per contrapositionem argumentū
texit, ex superiori dicto: Quis est fili-
us quem non corripit pater. Forman-
dum est autem argumentum hoc pa-
G g g s Et o:

80 : Omnis filius corripitur à patre suo, Ergo qui non corripiuntur à patre Deo, non sunt inter ipsius filios censendi, sed potius spurij iudicandi sunt. Hic locus docet, cōsolatur, confutat. Docet enim Ecclesiam esse subiectam cruci, idq; Dei consilio. Consolatur cruce prefatos, ex eo quod crux sit testimonium fauoris Dei ergo homines. Confutat rationis argumentum, iudicantis eos, qui Deo carissimi sunt, omnium malorum expertes esse debere.

Deinde patres quidem carnis nostræ, castigatores habuimus, & reuerbamur eos: nonne multo magis obtemperabimus patri spirituum, & viuemus?

Argumentum à minori ad maius. Vos fertis patiēter, cum patres vestri carnales vos castigant: multo magis Deum patrem cœlestem castigantem vos, ferre deberetis, cum in cruce ve-

ram vitam, gratiam & salutem afferat. Recte igitur Augustinus ait: Nulla causa probabilior occurrit, cur iusti homines laborant plerumq; in hac vita, nisi, quia hoc eis expedit.

Nam illi ad paucos dies, prout ipsis videbatur, nos castigabant: hic autem ad commodum nostrum, ad hoc ut participes simus sanctimonie ipsius.

Exaggeratio est superioris argumenti, & amplificatio à comparatis seu connexis. Ab illo potius castigatio ferenda est, à quo plura com-

ab eo à quo pauciora bona & minus diuturna expectari possunt. Sed à Deo patre plura & diuturniora bona expectanda sunt, quam à parentibus carnalibus. Proinde ea castigatio potius ferenda est, quæ diuinitus contingit, quam quæ à parentibus carnalibus infligitur. Obseruetur hoc loco vsus crucis, videlicet, quod sit quædam veluti via ad recipiendam sanctimoniam Dei, Nam est quasi ignis, quo paulatim expurgatur peccati macula, ac veluti scoria.

Omnis autem castigatio in præsens quidem non videtur esse gaudij, sed tristitiæ: at postea fructum tranquillum iustitiæ exercitatis per eam reddit.

Argumentum à fine castigationis, amplificatum concessione, & correctione, à connexis petitis. Castigationem grauem esse fatetur, dum adhuc sentitur virgæ asperitas: At post-

quam petulantiam carnis repressit, sequitur fructus gratissimus, nempe, iusticia, hoc est, morum grauitas, & vitæ innocentia. Nam cum pueri castigati tempestiue ab illicitis abstinere coguntur, magis magisque assuefunt honestati ac integritati vitæ. Ad eundem modum se res habet in Dei familia: Ibi enim carnis petulantia spiritus excuteret imperium, nisi virga patrisfamilias Dei, petulantia hæc coerceretur. Ut ergo myrrha acris & amara est, & tamen sanat vulnera: Ita crux, etsi carni insuauis existit, tamen nequaquam exitialis, sed salutaris est, modo fide & patientia vera temperetur. DOCTRINA proinde obseruetur hoc loco, quod crux Ecclesiæ, non æstimanda sit ex sensu præsentis acerbis, sed ex fructu seu exitu, qui eam sequitur, iustitiæ, hoc est, innocentie vitæ & incoactæ obediencie, in qua hominem exercet. Verum ubi homines non emendantur cruce, plane de eorum salute desperandū est. Nam perinde se res habet in animorum vitijs, atq; in corporum morbis. In corporum morbis sic se res omnino habet, ut auctor est Hippocrates: Quoscunq; morbos medicamenta non sanant, ferrum sanat: quos ferrum non sanat, ignis sanat: quos vero ignis non sanat, hos scito immedicabiles esse. Ita in Ecclesia Deus arguit peccata verbo. Deinde impenitentibus circumdat signa reatus. Postremo aliquibus præbet gustum iræ suæ. His remedijs qui non sanantur, sunt prorsus immedicabiles. Quare nos serio cogitemus de consilio Dei castigantis nos, & non obduremus corda nostra ad plagas diuinas, sed emendemus vitam nostram, ne Deus opinione citius abijciat nos in furore suo.

Quapropter remissas manus & soluta genua erigite, & gressus rectos facite pedibus vestris, ne quod claudum est aberrat, sed sanetur potius.

Conclusio est præsentis exhortationis ad patientiam, exornata metaphora, sumta à viatoribus, qui haud raro defatigati, remissiores & segniores fiunt. Vnde fit sæpe, ut à recto itin-

nere abducantur, & aberrant. Remissio enim manuum, & solutio genuum, notatio est inertie: quæ mentis & cordis ignauiam, & fociordiam designat hominis despondentis animi. Quare Apostolus noster vult nos strenue pergere in cepto itinere, tenentes rectum

cursum.

cursum, seu rectas orbitas, ita vt honestæ vitæ vestigia appareant, quæ nimirum alij ingredi-
antur. Nam tum demum vacillare mentes & claudicare dicuntur, cum vel in doctrina, vel in
moribus à recto itinere deuiant: Huic claudicationi medetur docta patientia. Qui enim re-
cte se comparauit ad tolerantiam, recta via pergit, quocunq; Dominus vocat, nec ad dex-
teram nec ad sinistram deffectens. Obseruetur hoc loco vberimus patientiæ fructus, vide-
licet, quod homines ea assuefacti, teneantur in recto doctrinæ & vitæ cursu.

Pacem sequimini cum omnibus, & san-
ctimoniam, sine qua nemo videbit Do-
minum.

Hæc secunda pars capitis est, quæ
continet paræneses, ad vitam Chri-
stianis dignam facientes. Hactenus
enim de fide, & patientia: iam autem

de eorum effectibus concionatur. Vt enim fide Deo adhæremus: ita proximo mutua dilecti-
one & pace. Hæc, si sincera sunt, habent sanctimoniam vitæ coniunctam.

H v c addit grauem comminationem, Sine qua (inquit) nemo videbit Dominum, non
enim alijs oculis videtur Deus, quam fidei, quæ habet sanctimoniam vitæ comitem. Obser-
uandum est hoc loco grauissimum hoc præceptum, sectandam esse pacem, idque cum omni-
bus, ita vt simul sanctimoniam sectemur. Quare si quis hostium Euangelij velit nos prætextu
pacis ab Euangelio abducere, nequaquam illi assentiendum est: quia sanctimonia, quæ De-
um respicit, læderetur. P o r r o quisquis constituit apud se, hanc pacem sectari cum
omnibus salua sanctimonia, is debet primum se ipsum agnoscere, & perpendere quid habeat,
quo alios possit offendere, ex quo geminum fructum colligit, Primum enim eo citius con-
donandum esse alijs cogitabit, cum ipse se eisdem malis obnoxium esse animaduertit. Deinde,
cum in alijs offensas videt, seipsum protinus intuetur, & communem culpam & infirmi-
tatem deplorat. Præterea ad duo respiciet, ad Deum ipsum requirentem hoc officium, & ad
imaginem Dei, tanquam notam peculij diuini, impressam hominibus. Huius imaginis con-
sideratio nos ad mutuum amorem & pacem inuitabit.

Prospicientes, ne quis desit gratiæ
Dei, ne qua radix amaritudinis sursum
germinans obturbet, & per hanc inqui-
nentur multi.

Argumento sumto à consequenti-
bus contrariorum ad pacem horta-
tur. Pax & discordia contraria sunt,
Quorum sunt consequentia, pacis
quidem, possessio gratiæ Dei, tran-

quillitas conscientiæ, sanctimonia, & innumera aliæ virtutes, Discordiæ vero, defectio à
gratia Dei, germinatio amaritudinis impediens à recto cursu fidei, inquinatio mentis, cordis
& vitæ. Hæc mala discordiæ cum tanta sint, merito pax est sectanda, cuius sane fructus &
dulcissimus & vberimus est. O B S E R V E T V R ergo doctrina hic, quod liuor, odium
& discordia suffocent semen fidei, excutiant gratiam, & excitent radicem malignæ naturæ,
ad germinandum morti, cum in doctrina, tum in moribus. Obseruetur quoque hic officium
Christiani hominis esse, fratres aberrantes suo studio in viam reuocare: quod qui non fecerit,
nequaquam perfunctus est officio Christiani hominis. Deinde cum iubet nos prospicere, ne
quis deficiat à gratia Dei, significat, & fidem & gratiam amitti posse: Contra eos qui hodie
docent, fidem semel conceptam nunquam amitti posse, nec Spiritum sanctum excuti propter
vlla scelera, quantumuis enormia.

Ne quis fornicator, aut profanus, vt
Esau, qui propter vnam escam vendidit
primogenita sua.

Aliquot exempla ponit defectio-
nis à gratia Dei: pendet autem ora-
tio, ex verbo supra posito hoc modo,
Prospicientes ne quis sit fornicator

aut profanus, vt Esau. Fornicatorem & religionis contemptorem optimo iure coniungit:
quia vterq; à Deo deficit: hic mentis, ille mentis & corporis impuritate. Legatur historia
Gen. 25. O B S E R V E T V R hoc loco Apostoli definitio, qui profanum appellat, & ex-
tra familiam Dei collocat eum, qui pluris huius vitæ commoda facit, quam veram religionem,
Est itaque profanus, definitore Apostolo nostro, quisquis huius vitæ commoda & volupta-
tes gratiæ Dei & obedienciæ erga ipsum anteposit, vt Esau fecit, cum præ edulio vno con-
temserit ius primogenituræ suæ, cui annexa erat benedictio, & sacerdotalis dignitas. Esau
imitatores sunt, de quibus Psalm. 49. loquitur hoc modo: Hoc est cor eorum, quod domus
eorum sint perpetuæ, & habitationes eorum à progenie in progeniem, & nomen sit illustre
super terram. P r o f a n o opponitur pius, seu perfectus, qui scilicet gratiam Dei &
obedienciā erga ipsum anteposit huius vitæ commodis & voluptatibus, seu qui retinet fi-
dem & bonam conscientiam.

G g g g 2

Scitis

Scitis enim quod & postea cum vellet hereditare benedictionem, reprobatus sit.

Prophani contemptus Dei iustissima pœna. Excusso Spiritu sancto, homo prophanus carnali affectu rapitur, quo amissam sua culpa benedictionem, & ius primogenituræ repetit, sed frustra. Nam ius primogenituræ, iam in ipsius fratrem translatus erat. Moneamur & hoc loco, ne procrastinemus pœnitentiam, ac ita magis in nos prouocemus iram iusti iudicis, magisque abducamur à via.

Non enim pœnitentiæ locum inuenit, quanquam cum lacrymis exquisiisset illā.

Ratio ab euentu: Esau non inuenit pœnitentiæ locum, Igitur Esau est reprobatus. Nihil enim profecit sera sua pœnitentia, hoc est, terrore, quo propter peccatum perculsus est. Non enim egit pœnitentiam, ut debuit. Nam eo tempore propositum occidendi fratrem habuit. Apostolus hoc loco nequaquam præcise contemptoribus religionis negat veniam, sed exemplo & periculo monet, ut quisque sibi caueat à prophano verbi Dei contemptu. Lacrymas Esau, intellige fuisse hominis desperati, absque vera in Deum fiducia, sine qua omnes pauores conscientia, omnes lacrymæ sunt irritæ & prophanae. Obserua quam sit periculosa illa mundi de religione negligentia, quæ ad postremum desperationem affert. VOCABULVM *mutat* *voce*, hoc solo loco in nouo Testamento, pro pauoribus conscientia, sine fide & conuersione ad Deum accipitur. Doluit quidem Esau, sed non est ad Deum conuersus. Quare duplex dolor obseruandus est. Nam est dolor mundi, & dolor secundum Deum. 2. Corinth. 7. Dolor mundi est, cum homo, vel amissis terrenis angitur, vel alieno bono tristatur, vel vnius pœnæ impendentis metu sollicitatur. Talis fuit dolor Cain, Esau, Achitophelis, Saulis, Iudæ, Iuliani. Dolor secundum Deum, est cum homo non tam ob pœnam, quam ob culpam dolet: videlicet, quod clementissimum patrem Deum offenderit, & habet fidem coniunctam, qua statuit peccatum remissum esse. Talis fuit dolor peccatricis Lucæ 7. & est omnium qui vere in Deum credunt.

Non accessistis ad tractabilem montem, & accensum ignem, & turbinem, & caliginem, & procellam, & tubæ sonum, & vocem verborum, quam qui audiuerunt, petierunt, ne sibi adderetur verbum. Non enim ferebant quod dicebatur: & si bestia tetigerit montem, lapidabitur, aut iaculo configetur, & ita terribile erat quod videbatur: Moses dixit, exterritus sum & tremefactus.

Tertia huius capitis pars est, qua etiam superiora confirmantur, Instituit autem hic collationem legis & Evangelij, à circumstantijs petitam. Ut autem hic locus clarius excutiat, primum sensum simpliciter videamus, Deinde membra particulatim excutiamus. SENSUS ergo hic est: Gloria Dei illustrior est in Evangelio, quam in lege: & Evangelium est amabilius doctrina, quam lex, Ergo decet Evangelium non profane

exosculari. MEMBRA collationis sunt duo: quorum prius est de lege: Alterum de Evangelio, plures habens circumstantias. Membrum de lege habet quatuor circumstantias: locum, signa testantia præsentiam Dei, vocem Dei loquentis, & trepidationem populi, exhorrescentis ad vocem Dei. Hæc omnia typus fuerunt perpetui effectus legis in hominibus. PRIMA circumstantia loci est, nempe montis Sinai, quem tangibilem, hoc est, terrenum per metalepsin vocat: quo significatur, quod terrores legis pertineant ad terrenos homines, hoc est, non fide iustificatos. Tantisper enim legis onus premit hominem, donec manu Christi tollatur, quod fit, quando CHRISTVS fide induitur. SECUNDA CIRCUMSTANTIA, varia complectens signa, primum, arguit totum humanum genus ob peccatum. Nam terrores & minæ, ad reos pertinent, Deinde, docet legem diuina niti autoritate, Vnde & tertium sequitur, immotam voluntatis Dei regulam esse, hominemque debere vitam suam ad istam regulam componere. Docet & hæc circumstantia, de perpetuo vsu legis, qui est terrere conscientias, & turbare propter violatam hanc normam iusticiæ diuinæ. TERTIA circumstantia, est vox Dei loquentis: quæ non solum testatur de lege, quod diuina sit, verumetiam iustam Dei iram propter peccatum minatur. QUARTA circumstantia, est trepidatio populi, quæ significat agnitionem peccati, & testatur iustam iram iudicis. Quamobrem internuncio Mose uti cupit, cum non sustineat vocem diuinam. Porro quod dicat Mosen exterritum fuisse, vel de populo intelligendum

dum est, cuius personam sustinuit Moses, vel de ipso Mose (tamen hæc verba de Mose non leguntur in Exodo) Vnde monemur, quod vel sanctissimi homines, non possunt se excusare coram tribunali Dei, quin iure sint damnabiles.

Sed accessistis ad Sion montem, & civitatem Dei viventis, Ierusalem cœlestem, & multorum millium angelorum cōuentum, & Ecclesiam primogenitorum, qui conscripti sunt in cœlis, & iudicem omnium Deum, & spiritus iustorum perfectorum, & testamenti novi mediatorem Iesum, & sanguinem aspersiois meliora loquentem, quam Abel.

Secundum hoc membrum est collationis institutæ, continens circumstantias, quibus Euangelij maiestas & eminentia supra legem extollitur. PRIMVM igitur opponit locum loco, hoc est, montem Sion monti Sinai, Vt enim ex monte Sinai prodibat lex terrens, Ita ex monte Sion (iuxta vaticinium Esa: Ex Sion exibit lex & verbum Dei de Ierusalem) prodibat lærum illud reconciliationis verbum, quod est Euangelium. DE-

INDE Sinai opponit civitatem Dei viventis, quam interpretatur Ierusalem cœlestem, hoc est, Ecclesiam sparsam per vniuersum orbem. Tamen enim hic in terris hospitat Ecclesia, eius tamen ciuitas est cœlum, Vnde Paulus, Nostrum πολίτευμα est in cœlis, vnde expectamus saluatorem &c. Hæc circumstantia monet, ne cum Papistis Ecclesiam certo loco circumscribamus. Omnes enim qui Christum agnoscunt, & ex fide inuocant, huius ciuitatis cœlestis sunt ciues, imo domestici Dei, vt Paulus loquitur: qua sane gloria nulla alia maior esse potest. Ex quo æstimare licet, quantum sacrilegium committant, qui hanc Dei familiam turpiter peccandi consuetudine commaculant. DEINDE meminit conuentus angelorum, & castissimorum spirituum, qui in hac Dei ciuitate excubias agunt, Vnde monemur, cauendum esse, ne hos castissimos spiritus, nostris libidinibus & turpitudine offendamus. HIS addit Ecclesiam primogenitorum, hoc est, sanctorum Patriarcharum, quos quoniam ante nos à matre Ecclesia in ciuitate illa sancta nati sunt, hoc honoris titulo appellat. HIS adiungit spiritus, hoc est, animas beatorum, quod sane idem est cum eo quod paulo antea præcessit, nisi quod hic etiam complectatur animas sanctorum qui post exhibitum Christum mortui sunt. PRÆTEREA iusti iudicis mentionem facit, idque duplici de causâ, Primum enim id facit, vt nos consoletur in medijs huius vitæ ærumnis qui habemus iudicem, qui tandem causam pauperum & afflictorum iudicaturus est, Deinde vt inijciat nobis diligentiae studiū, in formandis moribus, ne iustum offendamus iudicem. VERVM ne iudicis mentio nos prosternat, addit mediatorem Iesum, qui suo sanguine aspergit nostras conscientias, & eas abluit à mortuis operibus, quando vera fiducia in ipsum recumbimus. POSTREMO loco collationem sanguinis Christi, & sanguinis Abelis opponit, & vtrunque dicit clamare, sed sanguinem Christi meliora sonare, Siquidem sanguis Abel clamans de terra, loquebatur vindictam, Ita enim Dominus ait, Vox sanguinis fratris tui clamat ad me, At Christi sanguis de cruce clamans, pacem loquitur & reconciliationem, seu, vt Bernardus ait, clamat in cordibus piorum remissionem peccatorum.

Videte ne aspernemini eū qui loquitur. Hæc tertiæ partis huius capitis propositio est, quam supra in secundo capite propositam hic repetit: ad cuius declarationem tota disputatio superior de Christo referenda est. Hanc amplificat attentionis particula, videte, qua nobis in memoriam superiorem disputationem reuocat, vt cogitemus, quantus sit ille quem iubet nos audire. Non aspernari, est amplecti Christum, & eique ex fide obœdire.

Si enim illi non effugerunt, qui auersabantur eum, qui super terram oracula reddebat: multo magis nos, si eum qui de cœlis est auersamus.

Ratio propositionis gemina, prior à collatione personarum Moïsis & Christi: Posterior à pœna, vtrique à minori ad maius progreditur. Moïses fuit audiendus, qui de terra fuit, hoc est, qui homo tamen erat, Multo igitur magis Christus audiendus est, vt qui de cœlo sit, verus Deus & verus homo. Aspernantes Moïsem verbum, sunt puniti: multo igitur magis puniuntur Euangelij contemptores. Hæc brevis repetitio fuit argumenti, quod prolixius tractatum est supra, cap. 3.

Gggg 3

Cuius

Cuius vox concussit tunc terram, nunc autem denunciauit, dicens: adhuc semel ego mouebo, non solum terram, sed etiam cælum.

Superioris argumenti amplificatio est, cuius hic est sensus, Cum lex dabatur in monte Sinai, Dominus concussit terram: sed Euangelij vox multo magnificentior est, quæ non solum terram, verumetiam cælum concutit. Quare multo magis vox Euangelij audienda est. Testimonium hoc sumtum est ex secundo capite Haggai Prophetæ vaticinantis de Christi aduentu & regno: in cuius aduentu commoti sunt cælum & terra, propter varia & inaudita eius miracula, quæ cum virtute diuina & cœlesti fierent, ab hominibus terræ exaltabantur. Chrysostomus. Obseruanda Euangelij gloria, quæ nos in eius amorem rapere debet.

Quod autem adhuc semel dicit, declarat mobilium translationem, tanquam factorum, vt maneant ea quæ sunt immobilia.

Ex verbis Prophetæ collationem infert inter creaturas & regnū Christi. Creaturæ quidem concutientur & transmutabuntur in meliorem statum.

Regnum autem Christi, quod hic immutabilitatis nomine designat, manebit inconcussum.

Itaq; regnum immobile suscipientes, habemus gratiam: per quam seruimus placentes Deo, cum metu & reuerentia.

Conclusio est proximæ exhortationis, cuius hic est sensus: Quando recipimus verbum Christi, recipimur in ipsius æternum regnum, in quo est

fauor Dei, in quo verus Deo præstatur cultus, cum metu & reuerentia. Obseruetur, quod extra regnum Christi, nullus Deo cultus præstari possit. Nam quicquid non est ex fide, quæ in sola Ecclesia est, non potest placere Deo, vt cultus. Est igitur ingens thesaurus regni Christi, quod in eo sit vera colendi Deum ratio.

Est enim Deus noster ignis consumens.

Hæc comprobatio conclusionis est, sumta à iusticia Dei, & officio iusti iudicis, videlicet, quod sit vin-

dex scelerum, Id quod imagine pulcerrimè expressit. Vt enim ignis admotam materiamurit & consumit: ita Deus punit eos qui suæ vocis non obediunt.

C A P V T XIII.

Summa Capitis decimitertij.

Pietas operibus bonis exerceatur, fides retineatur: ac vnusquisque gloriæ Dei ornanda, vita, precibus, voto ac omni beneficiorum genere studeat.

Ordo & partes Capitis decimitertij.

Ordo huius capitis plane est arbitrarius. Congerit enim Apostolus multas propositiones paraneiticas, veluti aphorismos quosdam, quibus vita Christiana continetur. Vt tamen aliquem ordinem huius capitis habeamus, in sex partes illud distribuam. Prima continet multas propositiones exhortantes ad varia pietatis officia. Deinde, vt pro se orent petit. Tertio, votum additur, quo optat Apostolus, vt Deus Hebræos in probitate & pietate conseruet. Quarto, subiungitur supplex petitio, vt Hebræi hanc exhortationem boni consulant. Quinto, commendat Hebræis Timotheum, qui hanc Epistolam ad ipsos pertulit ex Italia. Postremo loco Epistolam salutationibus claudit.

EXEGESIS DECIMITERTII CAPITIS

CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

C A R I T A S fraternitatis maneat.

Hæc propositio exhortatoria, iure primum locū tenet. Est enim caritas officio-

officiorum omnium, quæ nobis inuicem debemus, fons & scaturigo. Vtitur autem hic significantibus vocibus. Primo loco Caritatem nominat, quæ est affectus cordis, ex fide manans, quo homines amanter complectimur, propter Deum. Hic affectus, quia est inuisibilis, debet proximo voce, manu, atq; adeo omni officiorum genere ostendi. Deinde, Fratritatem, abstractum pro concreto ponit, ut cogitatio communis eiusque arctissimæ copulæ, nos cum ad amorem cordis, tum ad operis exhibitionem excitet. Porro Fratres se mutuo compellarunt Christiani in primitiua Ecclesia, idq; quatuor de causis. PRIM A, quia agnouerunt se eiusdem cœlestis patris filios esse in Christo: sicuti & Dominus ipse ait, excitatus à mortuis: Ascendo ad Deum meum, & ad Deum vestrū: ad patrem meum, & ad patrem vestrum. IDEM vult, cum iubet nos orantes dicere: Pater noster qui es in cœlis. Quomodo autem hæc noua generatio fiat, explicat Iohannes, cum ait, Dedit eis potestatem, ut filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen eius. Ut ergo credentes filij Dei sunt, Ita & fratres inter se censentur. SEC V N D A, quod se agnoscant Christiani esse eiusdem matris Ecclesiæ filios, ut qui in Ecclesia concepti & nati sint, ex semine immortalis, quod est verbum Dei. T E R T I A, est mutuos affectus Christianorum inter sese, & summa illa storga, & vere fraterna, qua verè Christiani se mutuo complectuntur. Q V A R T A, ut hac appellatione dulcissima discrimen facerent inter Christianos & alios: quos extraneos & Paganos vocant. Nam vt pij pars sunt familiæ Dei: Ita impij profani habentur, ut qui in sacratissimum templum Dei intrare prohibeantur. T E R T I A vox est, Maneat, qua significatur, quod caritas erga fratres, non debeat esse ad horam, sed perpetuo durare, ac indies magis magisque crescere.

Hospitalitatis nolite obliuisci.

Hæc exhortatio ad hospitalitatem, tempore quo hæc scripsit Apostolus, admodum necessaria fuit, sicuti & nunc est. Nam vt olim Ecclesiæ membra suis sedibus propter confessionem doctrinæ eiecti sunt: Ita & hodie multi, propter persecutionem Papisticam, coguntur proprias ædes relinquere, & misere exulare. Hæc hospitalitas caritatem fraternam monstret, cum erga ignotos & pauperes, ipsa caritas fraterna se benignam præbet. Vnde & Petrus caritati mutua hospitalitatem adiungit, & Paulus inter attributa Episcopi hospitalitatem nominat. Vocabulum quo hic vtitur Apostolus, φιλοξενία, proprie significat affectum, quo amanter & benigne hospites complectimur.

Perhanc enim inscij quidam angelos hospitio exceperunt.

Ratio exhortationis ad hospitalitatem, sumta à præmio. Intelligit autem hoc loco Apostolus, Abraham & Loth, qui præmijs ornati sunt, adeo quod etiam nescientes receperint angelos, arbitantes eos pauperes hospites fuisse. Vnde Albinus: hospitalem domum angeli ingressi sunt, claustris hospitibus domos ingressus est ignis. Magnum est, angelum recipere, sed maius, pauperem Christianum, in quo Christus per fidem habitat, comitatus multis angelorum legionibus. Qui igitur claudit misero exuli domum suam, maxime impius est. Christum ac angelos cum Sodomitis excludit. Verum si hæreticam doctrinam fouet peregrinus perniciosam familiæ tuæ: obtempera Iohanni Apostolo, qui in sua secunda Epistola in hanc sententiam ait: Si quis hanc doctrinam non affert, ne receperitis eum in domum, nec aue ei dixeritis.

Mementote victorum, tanquam simul victi, & afflictorum tanquam & ipsi in corpore morantes.

Vt eo acrius urgeat Hebræos, ad officia caritatis præstanda, monet calamitatem fratrum communem censendam esse. Ut enim alij in corpore morantes, duriora sunt experti: ita & nobis eadem metuenda sunt. Impij ebrij suis voluptatibus, perpetuam fore felicitatem suam existimant, nihil cogitantes de Dei iudicio. Contra vero, pijs ad utramque fortunam se componit, Benedictionem Dei & felicem successum cum gratiarum actione accipit, & crucem cogitat ceruicibus suis imminere, donec in hoc mundo sibi peregrinandum est. Vnde illud, quod Ambrosio ascribitur, semper in animo circumfer: A V T sumus, aut fuimus, aut possumus esse, quod hic est. H V C & illud Senecæ pertinet. Q V E M sæpe transit casus, aliquando inuenit idem. Hoc quam verum sit, quotidiana experientia testatur, quæ nos merito timoris Dei admonebit, & seriæ inuocationis, quæ duo omnibus ærumnis opponi debent.

Honorabile coniugium in omnibus, & thorus immaculatus.

Vt à fornicatione & adulterio dehortari possit efficacius, collationem Gggg 4 instituit

instituit inter ordinationem diuinam, & turpitudinem ordinem Dei horribiliter vastantem : atq; remedium contra impuritatem à Deo donatum proponit. Est autem hoc singulare præconium coniugij, quod opponendum est iudicijs omnium hominum, & diabolorum. Continet autem hoc præconium plurimas admonitiones. PRIMVM enim testatur, coniugium esse ordinationem Dei, Vnde sequitur, diuersissimum esse à confusione Diaboli. DEINDE inuitat Apostolus omnes ad hoc sanctum remedium : ne quis se polluat contra ordinationem Dei, & se ipse inuoluat laqueis diaboli. TERTIO, Spiritus sanctus in Apostolo præuidens doctrinam dæmoniorum, de prohibitione coniugij, in certis hominum ordinibus : hanc Dei ordinationem omnibus esse concessam aperte pronunciat. Ita enim ait : Honorabile est coniugium in omnibus, hoc est, inter cuiusvis ordinis homines. QVARTO, ut antequam eorum obiectionem, qui impurum cœlibatum præferunt matrimonio, prætextu fidei castitatis, definit coniugium esse thorum immaculatum, id est, castum. EX hisce admonitionibus colligamus, officium coniugum esse, hac ordinatione Dei cum timore & reuerentia uti, in gloriam Dei, qui se autorem coniugij esse testatur.

Fornicatores autem & adulteros iudicabit Deus.

Vt coniugium extulit, ita iam ordinationis diuinæ confusionem, videlicet scortationem & adulterium re-

prehendit, proposita pœna, quam Deus aliquando irrogaturus est suæ ordinationis violatoribus. Etsi autem omne iudicium, quod exercet magistratus, iuxta leges non dissentientes à lege naturæ & decalogo, iudicium diuinum dicitur : tamen hic non sine graui causâ pronunciat, Deum fore iudicem & ultorem violatæ suæ ordinationis, etiamsi magistratus ciuilis non rite defungatur suo officio. Habet igitur hæc sententia tacitam reprehensionem magistratus ciuilis, qui vagas libidines sinit impunitas, ac si dicat : Etsi magistratus conuiuet ad ista scelera, & non exercet iudicium Dei sibi commissum : non tamen propterea impunitas ista erit impunita. Deus enim ipse, ut summus iudex, hanc suæ ordinationis contumeliam seuerè aliquando puniet, in omnibus ijs, qui non vera pœnitentia ad ipsam conuertuntur. QVINTA autem sit turpitudine scortationis & adulterij, Paulus I. Cor. 6. sex grauissimis argumentis ostendit. EXEMPLA pœnarum horum flagitiorum, non in scriptura tantum sacra, verumetiam in Athenæo & Aristotele plurima recitantur : quorum pleræque Philippus in translatione de coniugio recitat. Hoc ergo dictum Apostoli, & cogitatio pœnarum tanquam tuba sonet in auribus nostris, qua noster Imperator Christus nos à castris Satanæ auocat.

Sint mores sine auaritia.

Quia auaritia timorem & fiduciam Dei excutit, monet eam fugiendam

esse. Auaritia vitium, cum Philosophis sanioribus, tum Prophetis & Apostolis semper infame fuit & execrabile. Philosophi tres formas auaritiæ faciunt. PRIMÆ est, auaritia in faciendis sumptibus necessarijs, quæ est eorum, qui in summa rerum affluentia fordide & immunde viuunt. Quare & Sordities dicitur hæc forma : de hac. Horatius in primo ser-

*Vidiſſus quidam (non longa eſt fabula) diues
Vt metiretur numos, ita ſordidus, vt ſe
Non vnquam melius ſeruo veſtiret : ad vſq;
Supremum tempus, ne ſe penuria victus
Opprimeret, metuebat : at hunc liberta ſecuri
Diniſit medium fortiſſima Tyndaridarum.*

SECUNDÆ forma auaritiæ, est in dando. Cum autem nihil damus, aut minus quam oportet, hæc forma proprie Tenacitas dicitur. Qualis fuit diuites purpurati in Euangelio, qui Lazari pro foribus iacentis non respexit ærumnas : cuius pœna nos cautiore reddat. TERTIÆ forma, est in accipiendo, & est nimium acquirendæ pecuniæ studium, græce φιλαργυρία, de qua hic Paulus potissimum loquitur. De hac Salustius : Auaritia semper infinita & insatiabilis est, quæ nec copia nec inopia minuitur. Idem, Auaritia pecuniæ studium habet, quam nemo sapiens concupiuit, ea quasi veneni malis imbuta corpus animumque virilem effeminat. Non ergo præter causam Syracides ait : Auaritia est lignum offendiculi, id est, occasio ruinæ : & Paulus auaritiam idololatriam nominat, Auarus enim, suas omnes cogitationes in pecunia acquirenda & obseruanda sitas habet, non fretus promissionibus diuinis.

Contenti præsentibus.

Quia hæc vita opus habet sustentatione

tionem necessaria, modum cupiditati praescribit, nimirum, ut praesentibus, hoc est, honeste par-
tis sine diffidentia & iniuria aliorum sumus contenti, id est, nobis satis esse praesentia putemus,
abstinentes ab alienis. Commendatur nobis hoc loco magnanimitas in recto pecuniae & fa-
cultatum usu, ut siue abundemus siue penuriam patiamur, contenti sumus. Id quod Paulus
se didicisse ad Philippenfes scribit. Huc regula Davidica pertinet: Spera in Domino, & fac
bonum, & inhabita terram, & victum quaere honeste.

Ipse enim dixit: non deferam neque
derelinquam.

Confirmatio à promissionibus Dei,
seu providentia Dei, qui suos non de-
ferit, nec sinit perire. Sed qua ratione

quod dictum est vni, nempe Iosuae, successori Moysi, accommodatur omnibus: praesertim
cum illic agatur de peculiari vocatione Iosuae, & de fauore, quo Deus se pollicetur complexu-
rum ducem sui populi, videlicet, quod Deus velit assilire Iosuae duci populi sui, sicut assistit
Moysi, qui eduxit populum de terra Aegypti. Vt autem haec accommodatio recte intelliga-
tur, duae sunt regulae in primis obseruandae. PRIMAE, quia Deus non est
sed aequalis omnibus, iuxta regulam suae iustitiae. SECUNDA, Personales promissiones,
etsi in specie ad certos homines pertinent, tamen in genere recte accommodantur omnibus,
seruata conditione, quam promissio requirit. Vt ergo Deus in specie promittit Iosuae defen-
sionem in sua vocatione: ita in genere promittit tibi & mihi, quod non velit nos in nostra
vocatione derelinquere, modo in eius promissionibus per fidem acquiescamus.

Ita ut confidenter dicamus: Dominus
mihi adiutor, & non timebo, quid faciat
mihi homo?

ἐπιτιμιον, proueniens ex fidei cer-
titudine, quam Paulus ἀντιδοχίαν vo-
cat: sumtum est autem hoc dictum ex
Psal. 118. Quia autem Psalmus, ex quo

depromptum est hoc testimonium, loquitur de Christo, & eius regno, satis clarum est, quod
haec fiducia de praesentia Domini alentis nos, pertineat tantum ad ciues regni Christi, hoc
est, Ecclesiae. Alij enim qui sunt extra hoc regnum, hoc est, qui viuunt sine poenitentia, ne-
quaquam possunt iuste gloriari, de Dei praesentia & defensione, sed magis eorum est, metu-
ere seuerum & iustum iudicem: ut qui innumeris ipsius beneficijs non promoueantur ad gra-
titudinem & gratiarum actionem.

Memetote ducum vestrorum qui vobis
locuti sunt verbum Dei, quorum intuentes
exitum conuersationis imitamihi fidem.

Quia non solum regulis seu praee-
ptis docemur, verumetiam exemplis,
in quibus regulae quasi pictae demon-
strantur, atque ideo efficacius monent,

quam sola praepcepta: Iubet Apostolus, ut Hebraei intueantur fidem, conuersationem & exi-
tum suorum ducum, qui ipsis locuti sunt sermonem Dei. DVCEs hoc loco non solum
Apostolos intelligit, verumetiam qui alios docendi munere inter Hebraeos functi sunt. Quae
appellatio cum ministros Euangelij, tum eorum auditores monet sui officij. Vt enim piorum
pastorum est, gregem ducere, doctrina sacra, fide sincera, conuersatione sancta, patientia ve-
ra, & constanti perseverantia usque ad finem. Vnde Lactantius: Quomodo poterit excusatio
amputari, nisi ut qui docet, faciat quae docet, & sit quasi praevius, & manum porrigat secuto-
ro. Item, debet perfectus Doctor & docere praecipiendo, & confirmare faciendo. Habere
enim non possunt quae docent firmitatem: nisi ea prior feceris, quia natura hominum procli-
uis in vitia, videri vult non modo cum venia, sed etiam cum ratione peccare. Item, qui aliter
vivit quam docet, doctrinae suae fidem detrahit: Ita auditorum erit vestigijs Ducum suorum
insistere, cum in doctrina tum in moribus. Verum qui existimant se perfunctos esse suo offi-
cio, quando verbum publice docuerunt, & non statuunt se exemplaria doctrinae, seipsos sua
voce condemnant, Ac perinde faciunt, atque architecti arcae Noe, qui extructa arca per quam
Noe cum suis saluus evasit, misere periere in diluvio. PORRO imitatio moralis duplex est,
vna laudabilis, altera viciosa. Laudabilis est, cum recta ratio verbo Dei illuminata, imitationem
suadet: ut cum fide in Abrahamo & obaedientia nobis imitandam proponimus. Quomodo
autem laudatorum hominum exempla imitanda sunt, monet Apostolus cum inquit: Estote imi-
tatores mei, sicut ego Christi. Sunt autem duo in sanctis praecipue imitanda, videlicet, fides &
opera, cum fide imitatur Abraham, iustificamur: cum opera imitatur Abraham, iusti declaramur.
Viciosa imitatio triplex est, videlicet inepta, scelerata, & superstitiosa. Inepta, cum non virtutes
hominum, sed gestus quosdam ridicule imitatur. Scelerata imitatio, est cum hominum vitia nobis
imitanda proponimus, excusantes nos aliorum exemplis, ut si quis ebrietas Noe, periurium Petri,
adulte-

adulterium Davidis imitari velit. Hæc imitatio vt est pessima, ita & vñtissima. Est enim publica consuetudo, violenta quædam tempestas, quia & facile patimur à multitudine nos huc illuc abduci, & quod vsu receptum est quisq; rectum ac licitum esse putat, nempe, vt porci alij ex alijs pruriginem contrahunt: nec villa deterior est, vel magis fontica contagio, quam ex malis exemplis. Quare recte dictum est ab Agapeto, Consuetudo malorum, nequitiaë pabulum est, Superstitiosa imitatio est, cum religionis gratia, superstitiones Monachorum & Eremitarum, aut etiam aliorum nobis proponimus imitandas.

Iesus Christus heri & hodie, idem est etiam in secula.

Ratio retinendæ fidei hæc vnica est, Si perstiterimus in fundamento, nempe Christo, qui semper sibi similis

est. Quemadmodum enim olim suis affuit, ita & hodie, & in perpetuum, omnibus, qui conuertuntur, aderit. Bernhardus hunc locum sic explicat: Hæsternum quidem ab initio seculi vsq; ad Dominicâ ascensionē: Hodiernū vero diem exinde vsq; ad seculi consummationem. Æternum intellige, post communem omnium resurrectionem. Chrysostomus vero hoc modo: Heri, omne præteritum tempus notat, Hodie, & tempus præsens & futurum, quod est infinitum. Cum itaq; vnus idemq; sit Christus semper, semper quoq; fuit, est, & erit, eadē Euan gelij vox, eadem fides, eademq; salutis consequendæ ratio. Etsi pro temporum conditione in ceremonijs & sacramentis facta est quædam mutatio, Vt enim sacramenta vetera Christum venturum significabant, ita sacramenta noua Christum exhibitum esse testantur. Obseruetur hic testimonium, de Christi diuinitate, & perpetua eius prouidentia, qua suis prospicit.

Doctrinis varijs & peregrinis ne circumferamini.

Hæc exhortatio à superiori fuit. Si enim Christi doctrinam statuimus fixam, & immotam esse, sequitur alias

doctrinas cum Christi verbo pugnantes, deferendas esse. Hæc exhortatio in primis necessaria est, idq; propter multas causas. PRIMVM enim Satanas, hostis humani generis, iuxta parabolam Euangelicam, mittit sua zizania in agrum Domini, quibus suffocare conatur bonum illud semen, quod ipse paterfamilias in agrum iecerat. Hoc quam verum sit, & quantum damnum afferat mundo, omnium temporum historiarum docent. Cuius rei nos merito admonere deberet lapsus primorum parentum, & nostra ipsorum miseria. Nam hæc mala inde manarunt, quod primi nostri parentes audiuerunt Diabolum, cuius doctrina euerfi sunt, & damnati cum sua posteritate. DEINDE, quia ratio humana non capit per se ea quæ sunt Dei, ideo facilius seducitur peregrina doctrina, idq; potissimum si videatur congruere ad captum humanum. Hoc modo omnia regna, quæ hodie sub Turca sunt, in Mahometicos furores sunt præcipitata. PRÆTEREA, quia sunt pauci & contenti, qui veram Evangelij doctrinam profitentur, multi sunt transfugæ, in castra hostium se recipientes, offensi scandalo paucitatis credentium, & crucis Ecclesiæ. ADHÆC, quia multi non pauca vident certamina quotidie in Ecclesia crescere, paulatim labuntur in Epicureismum, atq; omnē religionem falsè derident: quales sunt hodie pleriq; Cardinales, & multi politici homines. PROPTER has causas, & alias quas omitto, est hæc admonitio Apostolica obseruatione dignissima. Vt autem in doctrina pura maneamus constantes, facit acere & diligens celestis doctrinæ studium, sobria cogitatio causarum certitudinis doctrinæ Ecclesiæ, seria inuocatio, sancta vita &c. nam vbi hæc assunt, Spiritus sanctus corda magis magisque obsignat, vt enim in pietatis exercitijs facimus incrementa, ita Spiritus sancti virtute roboramur, vt stemus immoti, aduersus omnes insultus Diaboli.

Optimum est enim gratia stabilire cor, non eis, quæ non profuerunt ambulanti-bus in eis.

Ratio à collatione effectuum contrariorum. Christi doctrina gratiam prædicat, qua cor spiritualiter stabili-tur in salutis cursu: peregrina do-

ctrina, videlicet, de ciborum mundorum & immundorum discrimine, vt superstitionem alit, ita ignorantiam Christi parit, dum homo in elementis externis & ceremonijs hæret, ac in eis cultum Dei ponit. Nam ambulare in cibis, est superstitione discrimen ciborum retinere: ac in eo discrimine cultum Dei ponere. Sic omnem ceremonialem cultum (nam specie vna quam ponit, vniuersum genus comprehenditur per Synecdochen) spirituali cultui opponit, & vt illam abrogat vt inutilem, ita hunc requirit vt Deo gratissimum, ac hominibus salutarem. QUID? an non Deus mandauit ipse ceremonialem cultum? Mandauit quidem, sed illi tempus præstituit, videlicet, vt adueniente & exhibito Christo cessaret. Deinde, notandum

dum est discrimen inter præcepta Dei, nam alia per se spectanda sunt, alia propter aliud, Lex iubet, ut colamus Deum ex fide, ac veneremur. Deinde, ut beneficiamus proximis. Hæc pergrata sunt Deo, & per se requiruntur. Lex de discrimine ciborum, dierum, sacrificiorum, & cætera, aliter se habent, sunt enim ceremoniarum exercitia, quæ non requiruntur per se, sed propter aliud, videlicet, ut in ijs populus sese ad pietatem exerceat, confirmet fidem suam, magis magisque sese in puro Dei cultu contineat. verum cum fides non adest, & spiritus non excitatur ad pietatem, ceremoniarum obseruationes plane sunt Deo abominabiles. A T Q V E hæc ratio est, cur Dominus apud Esaïam cap. i. rejiciat istas ceremonias, quæ tamen ab ipso institutæ erant. Quorsum (inquit) multitudo sacrificiorum vestrorum? dicit Dominus. Item, ne pergatis adducere oblationem vanitatis: incensum est abominatio mihi. E T Psal. 50. Nunquid comedam carnem taurorum, aut sanguinem hircorum bibam? Sacrifica Deo laudem, & redde altissimo vota tua. E T Micheas cap. 6. Nunquid complacitum est Domino in millibus arietum? Quasi diceret, minime. Et paulo post subiicit idem Propheta, indicabo tibi ô homo, quid sit bonum, & quid requirat Dominus à te, utique: facere iudicium, diligere pietatem, & sollicite ambulare coram Deo tuo. Ex his perspicuum est, ceremonias per se non esse cultum Dei, imo damnari à Deo, quando seiunguntur à fide. Nam fides quasi anima est omnium ceremoniarum, sine qua omnino mortuæ sunt, & plane Deo abominabiles, tametsi ab ipso institutæ sunt. Ex his etiam palam est, quam sint abominabilia sacrificia Ethnicorum, offerentium humanas hostias, exemplo (ut volunt) Patriarchæ Abraham.

Habemus altare, de quo edere non habent potestatem, qui deseruiunt tabernaculo.

Allegorica probatio. Altare Christum, tabernaculum carnem & externa omnia, ut sunt ceremoniæ Mosai- cæ, & humanæ traditiones, significat.

Sensus igitur est: qui carni seruiunt, hoc est, qui externis ceremonijs occupantur, non possunt esse Christi participes. Hoc clarius indicat Paulus alibi: Si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit. Hic locus, ut aperte euertit legale ciborum & dierum discrimen, atque adeo omnem ceremonialem cultum: ita manifestissime eorum taxat errorem, qui traditiones humanas cum opinione cultus Ecclesiæ Dei obtrudunt. Si quis autem objiceret, ista dici ab Apostolo, non aduersus traditiones humanas, sed aduersus Mosaios ritus, Christi aduentu abolitos, Respondeo, Apostolum nostrum ab ipsa Evangelici cultus natura argumentum petere: Quod multo maiorem vim habet, ad euertenda quæcumque homines sunt commenti, quam ea quæ Deus olim suis legibus sancit. Plane enim absurdum esset, sentire Mosi iugum, ideo nobis adentum esse, ut Papistæ nobis multo grauius & iniustius imponerent, ut quod Christi meritum funditus euertat. Quid enim aliud faciant humanæ traditiones, dum Christi sanguini adiunguntur, imo præponuntur. Monet igitur hæc Allegoria, ut nos totos regendos verbo committamus, & non pendeamus ex ceremonijs, aut vllis externis rebus.

Quorum enim animalium infertur sanguis pro peccato in sanctuarium per sacerdotem, eorum corpora cremantur extra castra.

Confirmatio allegorica, à ritu veteri, qui describitur Leuit. quarto, & sæpe alias. Sensus autem hic est: Sicuti Leuitæ nihil gustarunt de sacrificio, quod efferebatur extra castra: Ita exhibitio Christo, qui ei seruiunt, abstinebunt à ceremonijs Mosaicis, quarum usus fuit in tabernaculo.

Propter quod & Iesus, ut sanctificaret per suum sanguinem populum, extra portam passus est.

Idem significatum esse loco, in quo Christus crucifixus est, monet. Crucifixus est ergo extra portam, ut significetur ceremoniarum abolitio. Nam isto facto significatur, Christi sacrificium diuersum esse ab ijs, quæ ceremonijs peragebantur. Hoc loco obseruetur regula de usu allegoriarum: Quod tam demum allegoriæ pondus habent, quando faciem cœlestem præeuntem habent. Hoc est, quando euidenter res quæ illis significantur alijs scripturæ testimonijs confirmari possunt. Si quando ergo Papistæ vrgent allegorias, contra analogiam fidei, eas intrepide rejiciamus, ut commenta Diaboli.

Excamus igitur ad eum extra castra, improprium eius portantes.

Conclusio exhortatoria, cuius sensus hic est. Relictis varijs & peregrinis

egris doctrinis, relicto delectu ciborum, atq; relicto ceremoniarum apparatu & pompa, sequamur Christum extra castra, non respicientes ad legales ceremonias, sed ad crucem ipsius: cuius nos quoq; participes esse oportet.

Non enim hic habemus manentem ciuitatem, sed futuram inquirimus.

Comprobatio est conclusionis à conditione Ecclesiæ noui testamenti:

Non habemus hic manentem ciuitatem, hoc est, Ierusalem terrestris ad nos non pertinet: igitur nec iure ipsius nobis vti licet. Quare cum ciuitate exclusi sumus cum Christo, relinquamus ciuitatem cum suis ritibus & ceremonijs, & quæramus promissam, nempe cœlestem Ierusalem, ac iuxta eius leges in vera pietate viuamus.

Per ipsum ergo offeramus hostiam laudis semper Deo, hoc est, fructum labiorum consentientium nomini eius.

Dixit nos ciuitatem inquirere futuram, in qua Christus est: nunc hostias offerendas docet, non quales Leuiticæ erant, sed quæ cum ciuitatis

statu congruunt. Cum ergo ciuitas spiritualis est, par est vt hostiæ etiam sint spirituales. Harum hostiarum seu sacrificiorum duo genera facit. Quorum prius ad Deum, immediate, Alterum ad homines, sed propter Deum refertur. Ad Deum pertinet hostia laudis, quæ est fructus labiorum, ex fide consentientium nomini Domini. Hoc genere hostiarum occupari oportet omnes, quotquot extra castra Christum sequuntur.

Beneficentiæ autem & communicationis nolite obliuisci: talibus enim hostijs placetur Deo.

Alterum hostiarum genus, quod vocatur beneficentia erga proximū. Huius generis tot sunt formæ, quot sunt caritatis officia, ex fide profecta.

Rationem præcepti subiicit, à proprio sacrificij, quod est Deo placere. Vetus versio habet, talibus hostijs promeretur Deus, sed perperam, nam *εὐαγγελισται*, qua voce Apostolus hic vtitur, est bene placere, seu gratum esse Deo, ita vt Deum veluti exhilaret. Vnde nos mone-mur beneficentiæ erga proximū, quam tanti facit Dominus, vt ea se delectari testetur. *VERVM* ne cum Papistis hic hallucinemur, decepti veteri versione, obseruandus est ordo iustificationis, & sanctificationis. Iustificatio gratuita, quā fide obtinemus, sine qua nihil placet Deo, ordine præcedit: Sanctificatio sequitur, quæ nos iustos esse testatur, Vnde omnis obœdientia manans placet Deo, non ob dignitatem operis, sed propter personam, quæ iam fide reconciliata est. Huc illud Augustini pertinet: Bona opera non præcedunt iustificandum, sed iustificatum sequuntur. Falso igitur Papistæ hoc dictum Apostoli torquent contra totam superiorem doctrinam, de vnica hostia Christi, vt suam stabiliant expiatricē hostiam, ex operibus bonis constitam.

Obœdite ijs qui præsumt vobis & subiiciamini.

Requirat obœdientiam erga pastores & gubernatores Ecclesiæ: in qua obœdientia duo spectanda sunt, regula & finis.

REGVLA sit vox Euangelij, contra quam si pastor iubet aliquid fieri, non est magis obtemperandum illi, quam Diabolo. Cornelius igitur recte beato Petro dixit: Omnes nos in conspectu tuo sumus parati audire omnia, quæcunq; tibi præcepta sunt à Domino. *FINIS* obœdientiæ duplex propositus est: prior, vt honesta & graui disciplina, politia Ecclesiastica gubernetur: Posterior, vt obtemperantes ministris Dei, consequamur promissam immortalitatis gloriam. Cum igitur Papistæ multum declamant, de laudibus obœdientiæ, fateamur obœdientiam recte laudari, modo à regula & finibus proprijs non aberret.

Ipsi enim vigilant pro animabus vestris, tanquam rationem reddituri, vt cum gaudio hoc faciant, & non gementes: hoc enim non expedit vobis.

Ratio propositionis triplex. *PRIMA* ab officio pastorum sumitur: quod est habere curam suorum auditorum, pro quibus aliquando reddituri sunt rationem. Vnde duo colligenda sunt, Vnum, grauissimum & laboris difficultatisq; plenissimum esse pastorum officiū,

Alterum, quod supplicia ipsis immineant, si commissio sibi officio non rite perfuncti fuerint, verum cum officium fecerint extra culpam sunt, nec imputabitur illis sanguis pereuntium.

Huc

Huc pertinet grauissima illa commonefactio apud Ezechielem cap. 3. Et tu fili hominis, speculatore[m] dedi te domui Israēl. Audies ergo ex meo ore sermonem, & annuntiabis eis ex me. Si me dicente ad impium: Impie morte morieris: non fueris locutus, vt se custodiat impius à via sua, ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem illius de manu tua requiram. Si autem annunciante te ad impium, vt à vijs suis conuertatur, non fuerit conuersus à via sua, ipse in iniquitate sua morietur, tu autem animam tuam liberaſti. **SECUNDA** ratio sumitur ab honesto. Decet enim pios ita agere omnia, ne quid mali aut damni accedat alijs sua culpa. Ministri cum gaudio tum demum officium faciunt, quando auditores eorum indies magis magisque in omni cognitione & sensu (vt Paulus loquitur) incrementa facere videntur: Contra, gementes id agunt, si quando se nihil aut parum proficere suis laboribus & vigilijs animaduertunt. **TERCIA** sumitur à pœna, quam luent aliquando, qui se ministris Dei non subiecerint. Nam cum dicit: Hoc vobis non expedit, haud obscure significat pœnas imminere omnibus Euangelij contemtoribus, & contumacibus aduersus ministros Dei.

Orate pro nobis.

Ex eo quod petit Apostolus pro se preces fieri discamus tum demum bene cedere, quod agimus, si mutuis precibus iuue[mur]. Futuri enim euentus cum pendeant ex promissionibus Dei, & comminationibus, vere statuendum est, euentus respondere promissionibus Dei, Is promittit opem inuocantibus, igitur vere statuamus Deum affuturum inuocantibus, iuxta suum verbum. Obseruetur hoc loco, officium debitum auditorum Euangelij, erga ministros Ecclesiarum, quod est, pro ipsis orare Deum, vt ipsorum labores fortunet. Deinde obseruetur refutatio Stoici deliramenti de fato, quo omnia statuuntur immutabili necessitate fieri. Nam si preces piorum efficiant, vt ministerium Euangelij melius procedat, certe falsum erit omnia necessitate immutabili fieri.

Confidimus enim, quod bonam conscientiam habemus, in omnibus honeste volentes conuersari.

Ratio cur cupiat Apostolus pro se preces fieri, videlicet, quod habeat bonam conscientiam, significans ijs demum salutare esse preces Ecclesie, quorum conscientia est bona. Etsi autem pro omnibus (iuxta præceptum Pauli) est orandum: tamen magnum discrimen est in effectibus orationis. Impij enim & non agentes poenitentiam, suapte culpa non redduntur participes orationis Ecclesie, quantum ad bona spiritualia attingit, priusquam conuertantur. Pij autem retinentes fidem & bonam conscientiam, participes sunt omnium bonorum spiritualium Ecclesie, & multum iuantur mutuis precibus. Hoc loco notetur pulchra definitio Bonæ conscientie, nam cum dicit Apostolus: Confidimus quod bonam conscientiam habemus, in omnibus honeste volentes conuersari, significat, quod bona conscientia in conuersis, sit desiderium cordis, quo conuersi cupiunt honeste in omnibus conuersari. Hæc proinde ordine ad Bonam conscientiam, quæ fundata est super Christo, requiruntur, atque adeo bonam conscientiam efficiunt. Primum, accusatio sui ipsius, in vera poenitentia. Secundo, petitio & fiducia remissionis peccatorum. Tertio, conuersatio honesta. Quarto, bonum propositum, vt p[ro]p[ri]is cum Dauide dicere: Inclinaui cor meum ad faciendâ statuta tua in æternum. **VERVM** vt maius excitetur in nobis studium conseruandæ bonæ conscientie, Fructus ipsius dulcissimos recitabo. Sunt autem hi præcipui. Primus, Obœdientia erga mandata Dei crescit. Secundus, Fides stabilitur. Tertius, Inuocatio accenditur. Quartus, Dona spiritualia augentur. Quintus, Voluptas quædam ex mandatorum Dei meditatione nascitur. Sextus, Triumphus spiritus super carne acquiritur. Septimus, Tranquillitas cordis augeſcit. Octauus, Consolatio in quouis ærumnarum genere percipitur. Nonus, Spes roboratur. Decimus, In mortis articulo victoriæ super morte & inferno fiducia, in Christo Iesu concipitur. Vndecimus & vltimus, Lætus fit ex hac vita in portum beatæ immortalitatis transitus. **CONTRA** vero Malæ conscientie hi sunt fructus pessimi in ijs qui fidem habuerunt, & iam eam peccatis contra conscientiam admisisis extinxerunt. Primus, Mandata Dei vileſcunt. 2. Noticiæ Dei fitiaſtura. 3. Inuocatio extinguitur. 4. Spes amittitur. 5. Caro triumphat super spiritu. 6. Peccatum recuperat amiſſum dominium, per suas concupiscentias. 7. Satanæ amiſſa castra recipit. 8. ἀπολυσία quedam & dedolentia crescit. 9. Mens reproba efficitur. 10. In mortis articulo desperatio sequitur. 11. Tristissimum fit vitæ æternæ naufragium. **COGITATIO** huius collationis bonæ & malæ conscientie, accendat animos nostros ad acrius studium bonæ conscientie, qua nullus thesaurus precioſior esse potest: & contra, nihil tristius mala conscientia.

H h h h

Bona Conscientia

Mala Conſ.

entia. Proinde non temere à Cicerone, etsi profano scriptore, dictum esse putemus. Magna vis est conscientiae in utramque partem, ut neque timeant, qui nihil commiserint: & penam semper ante oculos versari putent, qui peccarint. Non igitur frustra vulgo dici solet: Conscientia mille testes.

Amplius autem obsecro vos ut id faciatis, quo celerius restituat vobis.

modo Hebraeorum. Utile enim erat Hebraeis & commodum, praesentem suum doctorem audire. Nam inter viam docentis vocem, & scriptionem permagnum est discrimen. Viua enim vox efficacius penetrat per aures in animos auditorum, & tenacius haeret. Vnde Hieronymus: Habet nescio quid latentis energiae viua vox, & in aures discipuli de auctoris ore transfusa, fortius sonat. Legatur prologus Hieronymi in vetus testamentum.

Deus autem pacis, qui reduxit à mortuis pastorem illum magnum ouium, per sanguinem testamenti aeterni, Dominum nostrum Iesum Christum, absolutos vos reddat in omni opere bono, ad faciendum eius voluntatem, efficiens in vobis quod placeat in conspectu suo, per Iesum Christum, Cui sit gloria in secula seculorum, Amen.

Alia est ratio, cur pro se preces fieri cupiat Apostolus. Est autem argumentum sumtum ab utili & com-

modo Hebraeorum. Utile enim erat Hebraeis & commodum, praesentem suum doctorem audire. Nam inter viam docentis vocem, & scriptionem permagnum est discrimen. Viua enim vox efficacius penetrat per aures in animos auditorum, & tenacius haeret. Vnde Hieronymus: Habet nescio quid latentis energiae viua vox, & in aures discipuli de auctoris ore transfusa, fortius sonat. Legatur prologus Hieronymi in vetus testamentum.

pars, quae votum continet, his verbis exponitur. Deus autem pacis, qui reduxit à mortuis, pastorem illum magnum ouium, per sanguinem testamenti aeterni, Dominum nostrum Iesum Christum, absolutos vos reddat in omni opere bono. Hic habemus & à quo optet & quid optet. Optat à Deo, fonte omnium bonorum largissimo, hunc praedicat à pacis studio, ut qui pacem amet, pacem requirat, pacem faciat. Quare & nos inter nos concordare esse oportet. Deinde quomodo pacem faciat Deus exponit, videlicet, per mortem filij, qua nos sibi reconciliavit. Haec reconciliatio aeterna est, iuxta rationem foederis ipsius sanguine Christi sanciti, & confirmati. Hunc vocat pastorem illum magnum ouium, ut qui per crucem perditas oves reduxerit, verbo & sacramentis, adeoque suo spiritu reductas pascat, donec plenam liberationem seu redemptionem adduxerit. Quid optat? ut Deus absolutos reddat Hebraeos in omni opere bono, ille enim incepit, ille perficiet in audientibus & obtemperantibus Evangelio. SECUNDA pars de fine voti, qui est Facere Dei voluntatem, & quod illi acceptum est. Est autem Dei voluntas, ut in Christo Iesu plantati, fructificemus Deo, & opera nobis praecepta facere studeamus, utque nihil antiquius habeamus, quam totam vitam nostram ad normam voluntatis ipsius componere. Huc igitur respiciant pii, & non ad decreta hominum, quae saepe cum Dei voluntate pugnant. TERTIA pars, monstrat, quae sit praestandi facultas, cum inquit, Efficiens in vobis, quod acceptum est in conspectu suo. Non igitur à nobis ipsis idonei sumus, sed omnis nostra idoneitas est à Deo. QUARTA pars, docet quomodo illa facultas contingat hominibus, cum inquit: Per Iesum Christum. Is enim fide indutus adest nobis, merito, & efficacia. Merito delet peccatum: Efficacia excitat in nobis motus congruentes spiritui suo, vult nos sua iusticia, ut Deo placeamus, efficax in nobis est per suum spiritum, ut quae grata sunt ipsi praestare valeamus. QUINTA pars, sine omnium actionum Christianorum indicat, cum inquit: Cui sit gloria in secula seculorum, Amen. Huc igitur omnes suas actiones referant, qui Christo serio nomina dederunt, ut Deum glorificent, mente, affectibus, voluntate, voce, & moribus.

Precor autem vos fratres, sufferte sermonem exhortationis. Etenim breuibus scripsi vobis.

vocat, ne videatur sibi plus illis sapere. Ratione addit à breuitate, quae plarumque grata esse solet.

Petit ut boni consulant hanc exhortatoriam Epistolam. Etsi autem maxima eius pars eaq; praecipua didascalica est: tamen exhortatione tantum

Nostris fratrem nostrum Timotheum

Ex his apparet Timotheum fuisse solum

solutum esse : cum quo, si celerius venerit, visam vos.

incarceratum, & rursum à carcere dimissum esse, quod Hebræis indicare Apostolus voluit, ut & ipsi gaude-

rent liberatum esse tam insignem verbi præconem, & ut Deo gratias agerent, pro ipsius liberatione & incolunitate. Paulus solet Timotheum filium appellare, sed hic autor vocat ipsum fratrem, unde coniectura est, aliquem ex discipulis Pauli, videlicet, Lucam, vel Clementem autorem fuisse huius Epistolæ.

10 Salutate omnes duces vestros, & omnes sanctos.

Salutationes sunt pia vota, quæ animos conciliare solent, & confirmare, eorum qui se coram compellere

non possunt. Duplex est salutio, aut enim absentes salutamus per literas vel nuncios, aut præsentem, idq; vel gestu corporis vel voce. Studium salutandi præsentem magnum erat Romæ, & inter magnos honores erat salutari. Inter præcipua vero officia salutare. Vtraq; res erat mire plausibilis & popularis. Crassus Romanus infimi ordinis singulos homines nominibus semper proprijs salutasse dicitur, & Romani nobiliores habebant nomenclatores apud se, ut ciues nominatim salutare possent. S A N C T I dicuntur fideles, eo quod separati sint à profanitate gentium, per fidem in Christum, & sanguine Christi purgati sint, & consecrati Deo, cui se ipsos hostias offerunt.

20 Salutant vos Itali.

De Ecclesia Italica intelligendum est, unde hanc Epistolam scripsit Apostolus.

Gratia cum omnibus vobis.

Epistolarum Apostolicarum clausula est, summam Evangelij continens. Nam gratia & causam & effectum significat, videlicet, favorem Dei per Christum, & bona ex illo favore donata, quæ sunt remissio peccatorum, imputatio iusticiæ Christi, donatio Spiritus sancti, diuina præsentia, augmentum donorum, incrementa pietatis.

30 Amen.

Hæc vox Hebræa propter sanctiorem auctoritatem retinetur in Ecclesia. Est autem eius usus quadruplex, videlicet in precationibus, votis, approbationibus, & asseuerationibus. I N precationibus, est fidei obsecratio, cum impetrationis fiducia. I N votis, est affectus comprecantis testimonium. I N approbationibus, est consensus testificatio. I N asseuerationibus adhibetur, in confirmationem dicendorum, & ad certificandos auditores, seu ut Basilus loquitur, in confirmationem dicendorum, & in certitudinem eorum qui audiunt.

Hhhh 2

ORNA-

ORNATISSIMO

VIRO NOBILITATE AC SAPI-
ENTIA PRÆSTANTI FRANCISCO BROCKEN-

HVS, DOMINO DE EGESKOV AC SENATORI

REGNI DANIÆ PRVDENTISSIMO, DOMINO

AC PATRONO SVO,

NICOLAVS HEMMINGIVS.



TOLEMEVS PHILADELPHVS AEGYPTIORVM
Rex hospitem conuiuiam interrogat, quānam sit maxima
hominis gloria: cui hospes respondens, Deum, inquit, ho-
norare, idq; non tam donis & victimis, quam animi puri-
tate & pio proposito. Hoc responsum non solum rex sapi-
entissimus approbat, verumetiam Philosophi, qui frequē-
tes illi adesse solebant, magna constantia & asseueratione
prædicant. Omnes enim homines vel natura ipsa magistra, intelligunt &
Deum esse, & summam hominis felicitatem in puro Dei cultu esse positam.
Quamobrem sapientissimi Philosophi omnia sua studia eo conuerterunt, vt
rectum colendi Deum modum suis sectatoribus traderent. Nam vt summam
hominis gloriam in eo posuerunt. ita maximam sapientiam definiuerunt
esse, rectam colendi Deum scientiam. Hoc pulcerrime in oraculo quodam,
quod recitatur apud Iustinum Martyrem, indicatur:

Μέντοι χαλδαῖοι σοφίην λάχον ἡδ' ἀρ' ἑβραῖοι
αὐτογένητον ἀνέκτα σέβας, ἔμενοι θεῶν ἀγνώστ.

Hoc est (vt rudius & apertius reddamus)

Chaldæis solis sapientia nota & Hebræis,
Soli namque Deum regem pure venerantur.

Est profecto procul omni dubio fatendum, summam gloriam, summam
sapientiam ac summam felicitatem hominis esse Deum pure colere. Quare
in hac re nec hospes Ptolemei, nec Philosophi hallucinati sunt. Verum
postquam Philosophi hanc suam sapientiam ad vsum & praxin transferre
volunt, quantæ quæso sunt tenebræ? quanta ignorantia? Non solum igno-
ratur, in qua re sit puritas mentis collocata, verumetiam ab ipso Deo turpi-
ter aberratur ad creaturas & ad creaturarum idola.

Cicero quidem vere pronunciat Deum colendum esse, non superstitio-
ne sed pietate: sed quò ruit miser? pro vero Deo idola colit Romana: anti-
quissimam religionem quæ sola Deum autorem habet, barbaram supersti-
tionem sacrilege nominat: veram religionem splendore imperij, grauitate
nominis Romani, maiorum institutis & fortunæ successibus meritur. Hæc
sunt enim eius verba: Sua cuiq; ciuitati religio Leli est: nostra nobis. Stan-
tibus Hierosolymis pacatisque Iudæis, tamen istorum religio sacrorum à
splendore huius imperij, grauitate nominis nostri, maiorum institutis ab-
horrebat: nunc vero hoc magis, quod illa gens quid de imperio nostro sen-
tiret, ostendit armis: quam cara Dijs immortalibus esset docuit, quod est
victa, quod elocata, quod seruata.

Socrates apud Xenophontem rectissime etiam dicit, Deum eo cultu vel-
le coli, quem ipse instituit, sed mox ipse tanquam oblitus fui, definit cultum
Dei

Dei esse, quem ciuitas recipit & approbat. In quo scdissimo errore multi sunt hodie, qui putant Regum & Principum placita, normas esse religionis.

Philosophi saniores decalogum aliquo modo intellexerunt, & in eius obœdientia cultum diuinum positum esse tradiderunt: quemadmodum Syracusanus Philemon, qui floruit tempore Alexandri Magni, testatur. Ita enim ait: Si quis hostiam offerens, ô Pamphile, taurorum multitudinem, aut ceruorum, aut per Iouem, alia eius generis, aut si fecerit ornamenta, vt aureas chlamydes siue purpureas, aut si fabricauerit ex ebore, siue Smaragdo imagunculas, existimat se Deum sibi reddere beneuolum, errat ille omnino & leuem mentem habet. Oportet enim virum bonum esse, vt qui virgines non corrumpat, non mœchetur, non furetur, non occidat, non aliena videat & concupiscat, siue vxorem, siue domum, siue possessionem, siue seruum, siue ancillam, aut quicquam omnino, & addit *μηδὲ βελόνης ἐν ἄμματι επιθυμήσης πάμφιλε*, hoc est, neq; vnus acus funiculum concupiueris Pamphile. Et paulo post: *Θεῶν δὲ διὰ τέλους δίκαιον ὢν*, hoc est, Deo sacrificia perennem iusticiam. H A B E M V S quousq; ascendere potuerint summi Philosophi, habuerunt aliquam legis noticiam, cui satisfieri putabant qualicunq; externa obœdientia: etsi haud raro arcano conscientiae iudicio damnati, suam quodammodo agnouerunt impuritatem & miseriam. Q V I D quæso magnis istis Philosophis defuit? id profecto quod ipsi potissimū prædicant & in quo vno cultum numinis situm esse disputant, hoc est, puritas mentis: quæ sane non est externa simulationis larua, quemadmodum Philosophus ille putabat, cui vrinam verecundius reddenti Aristoteles obijcit: *καί τις μὲν ἀγνοῖ, φέρη δ' ἔχει μιάσματα*, hoc est, manus quidem puræ sunt, at mens cõtaminata est: sed est longe alia res quam vt Philosophi eam sua perspicacia & acumine deprehendere potuerint. Nam illi nec originem impuritatis, qua contaminatum est totum genus humanum perspexerunt, nec remedium aduersus ignotum morbum tenuerunt, neq; veræ puritatis scaturiginem quæsiuerunt, imo quo magis purgari se sua externa puritatis lacuna arbitrabantur, eo impuriore sunt effecti, atque omnino illis accidit quod porcis, qui cum cœno se abluere volunt, immundiores multo prodeunt, siquidem qui inter illos videbantur optimi, hostes Dei maximi fuere. Quando enim Deus illorum votis non respondit, statim irascebantur Deo, tanquam ingrato, qua sane animi macula nullum cœnum turpius, nullum pestilentius. Huius rei exemplum videre est in Agamemnone Græcorum Rege, qui Ioui hecatombas, quas obtulerat, exprobrat, atq; ei ingratitudinem tragica voce obijcit, propterea quod ipsius petitioni non satisfecerit. Hecuba dicit, inuoco ignauos Deos. Caterum Ecclesia Dei sola magisterio Prophetarum & Apostolorum edocta, nouit & vnde impuritas illa in genus humanum irrepsit, & quo remedio ablui possit, & quæ sit vera scaturigo, vnde aqua purissima purgandis mentib. hauritur, qua aqua mens purgatur, vt in ea sit puritas illa qua Deus ab homine vult coli: qui sane cultus, vt recte responsum est Ptolemæo, summa hominis gloria, maximum decus, adeoq; felicitas ipsa, ad quam primum genus humanum conditum est. Nam vt sine hac puritate nemo eius felicitatis particeps fieri potest, quam Deus colentibus se vt coronam certaminis proponit: ita ea parva tanta fit hominis gloria, vt filius Dei censeatur, cœlestiumq; bonorum scribatur hæres.

Ecclesia nouit hominem astu & fraude Satanæ deceptum, ruisse contra Deū & amisisse imaginem dei, in cuius locum successit imago Satanæ scdissima & impurissima, qua humanum genus adeo conspurcatum est & deformatum, vt nihil sit eo impurius, nihil deformius. Nam qui inter homines

H h h h 3

san-

sanctissimi videri volunt (loquor autē de non renatis) similes sunt pomis Indiciis, quæ ferunt foris quidē pulcherrima esse, sed intus latere venenū mortiferū. ecclesia nouit contra Satanæ venenū, adeoq; aduersus totum imperium eius, promissum fuisse semen mulieris contritum aliquando caput serpentis, vt serpens ille, hoc est, Diabolus non amplius suo veneno noceret ijs, qui in fide seminis reperirentur. ecclesia nouit filium virginis Mariæ Iesum, semen illud promissum esse, qui iuxta promissionē protoplastis nostris datam & sæpe dein de repetitam, vicit Satanam. ecclesia nouit sanguinem huius Iesu filij Dei & virginis, efficax esse antidoton aduersus serpentis venenum, eoque ablui & abstergi impuritatem, quam ab Adam propagati contraximus. ecclesia nouit hoc remedium & salutare antidoton omnibus per prædicationem euangelij gratis offerri, & oblatum accipi fide in hunc medicū Iesum Christum, iuxta illud: Fide purificantur corda. Item: Sanguis Christi purgabit conscientiam nostram à mortuis operibus, vt colamus Deum viuentē. ecclesia nouit quod Deus ab ijs solis, qui hoc pacto purgati sunt & emundati sanguine Christi, coli velit, idq; non gentili superstitione, sed in spiritu & veritate, quemadmodum ipse Dominus testatur, cum inquit: Veri adoratores adorabunt patrem in spiritu & veritate, hoc est, homines quorum corda sunt purgata in sanguine Christi per fidem, verum cultum & spiritualem Deo præstabunt. Nam Spiritus sanctus in eis excitabit pios motus, fidem, dilectionem, timorem, patientiam, precandi studium, gratiarum actionem & alias virtutes cum lege & voluntate Dei congruentes. Quanquam autem obœdientia nostra in hac vita, nequaquam normæ legis diuinæ respondet: tamen placet quia in filio dilecti sumus, & quia obœdientia ipsa à purificato corde profiscitur. Fatendum quidem est plurimas maculas reliquas manere in nobis, donec circumferimus hoc mortale corpus: tamen hæc nostra firmissima consolatio esse debet, quod sciamus eas lamina aurea in arca fœderis tegi, hoc est, per Christi expiationem ita purgari, vt amplius nobis non impurentur, modo non secundum carnem vixerimus, sed secundum spiritum. Cæterum hic duo mala pijs in primis sunt cauenda: Pharisaicus error & Epicurea securitas. Hæc duo mala omnibus temporibus plurimum damni Ecclesiæ Dei attulerunt. Sunt enim veluti scopuli quidam, ad quos impingentes naufragium circa fidem faciunt. Pharisaicus error partim ex opinione iusticiæ Philosophicæ, partim à legis Dei ignorance oritur. Philosophorum opinio fuit, quā supra attigi, quod iusticia sit externa officia mediocriter facere, & aliquam puritatem externam simulare. Deinde non intelligebant legem Dei requirere spirituale obœdientiam, sed tantū in externos ritus intuebantur, in quib. collocarunt iusticiam, quam iusticiā opponebant iudicio Dei & putabant se ea iustos esse coram Deo, vt Pharisaus ille Euangelicus. Hoc errore decepti Monachi suis traditionibus partim stultis, partim impijs, partim histrionicis, vim iustificandi & merendi vitam æternam tribuerunt: quo scelere nihil grauius cogitari potest. Quid enim quæso aduersus Deum magis contumeliosum esse potuit? quid magis sacrilegū? quid magis impiū aduersus sanguinem Christi, in quo solo virtus est expiandi peccata? quid deniq; magis stultū, quam tribuere meritum salutis & vitæ æternæ obœdientiæ erga regulam, quam homo hypocrita suis sectatoribus præscripsit? Hunc Pharisaicum errorem hodie defendunt Papistæ, ac non secus quam pro aris & focis pro eo defendendo sunt solliciti, non quod ipsi non videant errorem prophanū esse damnatum verbo Dei: verum ne eo subuerso, de fundamento Papistici regni actum sit. Hunc igitur errorem omnes quibus salus caræ est, fugiant tanquā pestem, atq; eius propugnatores anathemata à Christo sciāt esse, iuxta hoc Pauli dictum:

dictum: Qui aliud Euangeliū prædicauerit, anathema sit, etiam si fuerit angelus de cœlo. Cum autē Spiritus sanctus hic pronunciat anathemata, eos qui prædicant aliud Euangeliū, non est cogitandum leue & vulgare maledictum esse. Nam primū significat Deū eiecisse de Ecclesia corruptores Euangelij. Deinde mandat eos fugiendos esse, tanquā diras pestes, quas Deus execratur. Tum indicat pollui bonos eorū societate & consuetudine. Præterea minatur graues pœnas ijs, qui cum illis amicitia coniuncti sunt. De hoc maledicti genere loquitur etiā Psalmus: Induit maledictionē sicut vestimentū, & intrauit sicut aqua in interiora eius, Et sicut oleū in ossa eius. Nequaquā igitur exi-
¹⁰ stimetur parui momenti esse hoc maledictū: Si quis aliud Euangeliū docuerit, anathema sit. Fugiant itaq; pii, tanquā rē à Deo maledictam, errorē istum Pharisaicū, qui fingit hominē corā Deo iustificari operibus, siue legis, siue humanarum traditionū. Nā immota stat conclusio Pauli: Si iustitia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Itē: Non iustificatur homo ex operib. legis, sed per fidē Iesu Christi. Cum igitur hoc Euangeliū Pauli est, manifesta anathemata sunt Pharisei omnium temporū, qui operibus iusticiā, qua consistimus corā Dei tribunali, tribuunt. Epicurea Securitas nascitur ex doctrina gratuita iustificationis prauē intellecta. Nā cū homines carnales audiunt gratuitā esse iustificationē, salutēq; cōtingere non ex operib. sed ex fide, fiunt remissi-
²⁰ ores & abijciunt bene operādī studiū. Hæc Epicurea securitas non est minus pernicioſa, quā error Pharisaicus, quæ locū non habet in ijs qui vere credunt Euangelio, sed tantum in mortuis Ecclesiæ mēbris, hoc est, in ijs, qui vel palam flagitiosi sunt, vel hypocritæ. Hanc securitatem non solū vox Euangelij damnat, verumetiā omnes Prophetica & Apostolica conciones execratur, simul enim testantur nos renasci, ut sancti simus corpore & animo. Paulus cū Pharisaicum errorē, tum Epicuream securitatē impugnans, in hunc modum scribit Ephesijs: Gratia saluati estis per fidē, non ex vobis, Dei donū est, non ex operibus, ne quis gloriatur. Dei enim factura sumus, creati in Christo Iesu ad bona opera, quæ præparauit Deus, ut in eis ambulemus. Hic Paulus docet aperte gratuitam esse salutē, eamq; contingere credentib. sine operibus.
³⁰ Deinde addit finē regenerationis in Christo. Nam dicit nos creatos in Christo Iesu, ut faciamus opera quæ Deus nobis mandauit, quod cum sit non tantum sumus imputatione puri: verumetiā incoatione sancti. Sed quid quæso hic fit? salutē gratuitam esse libenter audimus, at cum ad gratitudinē inuitamur, pigri sumus. Videmus scopum, sed iter intermedium conficere nolumus, atq; omnino nobis iuxta prouerbū contingit: σὺκα φίλ' ἀρνίθεας, φίλ' δ' ἐν δ' ἐκ ἐθέλει. Hoc est, aues ficus amant, sed plantare recusant. Aduersus hanc Epicuream securitatem acerrime cum Prophetæ, tū Apostoli pugnaverunt. Inter quos diuus Iacobus non solum vita, verumetiā scripto validissime
⁴⁰ eandem oppugnat, spoliens eam omni gloria, statuensq; nudā coram tribunali Dei. De hisce rebus clarissime vir, ac patrone colende, disseruimus cum proxime apud te pranderem: errorem Pharisaicum cordate improbasti, securitatem Epicuream pie damnasti, & cum quidam ex conuiuiis diceret, magis frigere bene operandi studium, postquam ministri Euangelij operum merita oppugnare cœperunt: sapienter dixisti nulla merita nostrorū operū esse, si æstimentur è sua dignitate, sed benefaciendi studium ex eo pendere, quod filij Dei, patri obœdientiam debeant & quod fides non possit esse sine naturalibus proprietatibus. Hac occasione incidimus in mentionē Epistolæ Iacobi, quā cū dicerē me ante paucos annos in hac schola enarrasse, petijsti
⁵⁰ ut meam commentationē pluribus cōmunicarem, quod & me facturum promisi. Nunc itaq; votis tuis satisfacturus, in publicum edo commentariolum

H h h h 4

in san-

in sanctissimam Iacobi Epistolam, quem ut æqui boniq; consulas, etiam atq; etiam oro. Spero quod gratior hic noster labor sit futurus multis, quod sub tuo nomine in lucem prodeat. In quinto capite ubi Iacobus diuites obiurgat, quæstiones de diuitijs, contractibus, usura & bonis Ecclesiasticis prolixius quam institueram tracto, idq; hac occasione: Clarissimus vir D. Iohannes Frijs, Cancellarius Regis, & Academiae nostræ conseruator primarius, petijt à me ut commonefactionem de usura scriberem, idque in hunc finem, ut vera usura & damnata verbo Dei discerni possit ab alijs contractibus, qui prætectu usuræ à nonnullis iniuste damnantur. Hanc commonefactionem, sicut me & omnia mea, iudicio piorum & doctorum subijcio. Spero autem me ita temperare omnia, ut nec à verbo Dei discedam, nec vim faciam legibus politicis, sine quibus humana societas conseruari nequit. Bene vale cum vxore castissima & liberis. Hafniæ 21. Martij, anno Domini

M. D. LXIII.

ARGV-

921

A R G V M E N T V M

IN EPISTOLAM IACOBI

A P O S T O L I.

QUATVOR IN INITIO ENARRATIONIS CVIVSQUE SACRI scripti diligenter spectanda & examinanda iudico, videlicet, quis scripti sit autor: Quæ scribendi occasio: Quis scripti status: & quæ sit tractationis via seu methodus, hoc est, ordo. Hæc enim quatuor dextre ac recte explicata, in cuiuslibet sacri scripti aditum tanquam luce quadam prætenfa lectorem introducunt. De his ergo ordine dicam, quo explicatius teneatur huius Epistolæ argumentum.

AUTOR huius Epistolæ fuit Iacobus Apostolus, qui dicitur frater Domini. Hic vna cum reliquis Apostolis non solum triennium voce Domini & spiritu est institutus, verumetiam post resurrectionem Christi accepit cum alijs Apostolis Spiritum sanctum & mandatum prædicandi Euangelium omnibus gentibus, & die Pentecostes visibili sacramento iterum inauguratus est Apostolatus. Hinc patet quid de hac Epistola sit iudicandum: nimirum quod illi non minus sit credendum, quam voci Dei. Est enim eius autor Apostolus Iesu Christi, qui ad extremum sanguine suo Euangelium Christi obsignavit. Nam cum Christum doceret victorem esse mortis, & sedere ad dextram Dei in cælis, à Iudæis lapidibus petitus est, ac tandem genibus innixus & precatus pro persecutoribus suis, nullonis fuisse est interemptus, idque paulo ante oppugnationem Vespasiani. Siue ergo huius viri Dei ministerium, siue vitam, siue confessionem, siue exitum spectes, testimonium de infallibili veritate doctrinæ ipsius habes.

OC C A S I O scribendi Iacobo duplex videtur fuisse, vna persecutio Ecclesiæ, altera hypocrisis in multis. Quanta fuerit Ecclesiæ persecutio tempore Iacobi, historia Ecclesiastica prolixè docet. Nam non solum Iudæi dispersionis per orbem malo affligebantur, verumetiam varijs tentationibus hæreticorum & Diabolorum fere obruebantur. Vt enim intus à falsis fratribus molestabantur, ita foris à Tyrannis ad defectionem sollicitabantur, nunc minis, nunc pollicitationibus. Hypocrisis etiam non parum offendeat, multi enim Christum profitebantur, quæ agnoscentes saluatorem, eius quidam beneficia deprædicabant, sed sine viua fide & poenitentia vivebant. His procellis tum iactabatur Ecclesiæ, his malis affligebatur sponsa Christi, quod cum videret Iacobus sum sit inde scribendi occasionem, ut istis malis aliquo modo mederetur.

Ex occasione, scopus Iacobi in hac Epistola & consiliū facile intelligi potest. Eo enim tota eius oratio pertinet, ut non solum Christianos, seu vere pios aduersus crucis scandalū muniat, quos hortatur ad patientiā, ne tentationibus fracti confessionem abijciant, sed potius finē & euentum crucis intueantur: verumetiam ut hypocrisis à suo errore reuocet, quos ut docet quam vana sit gloriatio de fide, sine viua fiducia & germanis fidei fructibus, ita hortatur ad mores Christiana professione dignos, & dehortatur à contrarijs vitijs, nisi malint suæ contumaciæ iustas pœnas luere. Via tractationis seu methodus est liberior, ut in exhortationibus & obiurgationibus esse solet. Hanc viam in explicatione singulorum capitum diligenter indicabo.

CAETERVM quam necessaria sit hodie hæc Epistola in Ecclesijs nostris, facile intelliget is, qui plerisque qui Christiani dici volunt, de fide inani & mortua gloriari animaduertit: quam stulticiā noster Apostolus reteggit & iustissime damnat. Deinde qui quotidie intuetur, quam varijs sceleribus (magis magisque disciplina collabente) Christianus populus polluat: procul dubio fatebitur opus esse aliquo Iacobo, qui ista grauis scelerum liberiore lingua taxet & damnet. Præter hæc omnia, ipse Epistolæ autor speculum pietatis dici meretur: siue enim officium spectes, siue vitam contempleris, siue in confessione constantiam cogites, siue vitæ exitum perpendas, habes quod & admireris maxime, & quod imitari cupias, modo Christianus vere censeris velis. Hæc de argumento & Epistolæ utilitate & vsu sint dicta. Iam cur Catholica dicatur dicendum restat. Epistolæ Apostolorum Petri duæ, Iohannis prima, Iudæ vna, & hæc Iacobi Catholicæ dicuntur, propterea quod non certis ciuitatibus aut personis, (ut Pauli omnes, Iohan-

Iohannis secunda & tertia) sint destinata & scripta, sed omnibus promiscue pijs, varijs in locis per orbem dispersis data sunt. Catholicum enim hoc loco priuato opponitur. Quidam has Epistolas Canonicas ad differentiam Epistolarum Pauli vocant manifesto errore. Nam non minus Epistolae Pauli sunt canonicae quam Iacobi, aut Petri, aut Iohannis. Quicquid enim legimus in Apostolorum Epistolis, tanquam canonem veritatis amplecti decet.

C A P V T I.

Summa Capitis primi.

Ne Christiani sub tentationum mole succumbant, hortatur, idq; proposito premio superata tentationis. Et ne quis Deo imputet tentationis originem, docet & unde proveniat tentatio, & quod à Deo, qui nos suo verbo genuit, sint omnia bona.

Ordo & partes Capitis primi.

Prima pars capitis huius est Epigrapha. Secunda, propositio suasoria, ne videlicet Christiani tentationibus frangantur. Tertia, quia fieri potest interdum, ut aliquis errore seductus succumbat tentationi, monet petendam esse sapientiam à Deo ex fide, sine hesitatione. Quarta, ne qui fracti paupertate & contemptu, tentationibus succumbant, hortatur tum diuites, tum pauperes ad veram humilitatem. Quinta, tentationis superata praeium proponitur, & monstratur eius origo, ut magis ipsius insidiae caueantur. Sexta, admonitio est à contrarijs, quod Deus non sit autor tentationis, sed omnis boni potius, proposito regenerationis beneficio, quod tanquam bonitatis Dei testimonio confirmat. Atque ita vnus scopus est huius capitis, ne videlicet sinamus nos tentationum mole obrui. Huic scopo reliqua deferuiunt.

EXEGESIS CAPITIS PRIMI CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

IACOVS Dei & Domini nostri
I Iesu Christi seruus duodecim tribubus dispersis: Salutem.

Hæc Epigrapha tria continet. Primum enim auctoris huius Epistolæ nomen, cum eiusdem descriptione & officio habet. Deinde eorum mentionem facit, quibus scribit Apostolus. Postremo imprecationem salutis addit. AUCTOR Epistolæ est Iacobus, qui professione quidem seruus Dei est, officio vero seruus Iesu Christi, hoc est, Apostolus. Hic scripsit duodecim tribubus Israel late quidem, ut & Petrus meminit, per orbem dispersis. Fit autem in historijs mentio multiplicis dispersionis Iudæorum. Primum enim decem tribus per regnum Babylonicum sunt dispersæ. Deinde duæ reliquæ in captiuitatem Babylonicam abductæ sunt, nec redijt soluta captiuitate, nisi minima pars tribus Iuda & Benjamin. His ergo Iudæis ita sparsim habitantibus & conuersis ad fidem Christi scribit Iacobus, ac ijs in initio precatur salutem, vel ut græce loquitur *χαίρειν*, id est, gaudere eos iubet, significans tutissimam ad verum gaudium viam, esse fidem in Christum. Dispersio Iudæorum significat longe maximum discrimen esse inter regnum Christi & regna mundi. Regnum Christi non clauditur certis terminis in hoc mundo, sed in conscientia bona, iusticia & gaudio spiritus, ut Paulus ait, situm est. In hoc regno sunt omnes, quotquot in Christum vere credunt, siue prope, siue procul sunt. Deinde monet hæc dispersio, quod Ecclesia Christi in hoc mundo, non sit alligata (ut Papa putat) certo loco & successioni, sed verbo potius Dei, sacramentis, & obædientiæ erga Euangelium.

Omne gaudiū existimate fratres mei, cum in varias tentationes incideritis.

Propositio primæ exhortationis, ne videlicet Iudæi credentes, tentationibus succumbant. Hæc exhortatio merito primum locum occupat apud eos, qui expulsi sedibus, varijs vicinorum obruebantur iniurijs. Quod autem non simpliciter dicat: Nolite frangi tentationibus, vel tale aliquid, sed existimate Omne, id est, plenum gaudium esse, cum in varias tentationes incideritis: discernit inter effectus tentationis piorum & impiorum. Ut enim euentus tentationis impiorum est tristitia & desperatio: ita tentationis piorum euentus est gaudium & victoria tentationis.

Cum

Cum varias dicit, significat non vno genere tentationum explorari credentes, sed multis & varijs. Quare excubias agere Christianos decet, ne circumuenti tentationum varietate, in manus incidant aduersarij.

Scientes quod probatio fidei vestrae, patientiam operatur.

Ratio propositionis est, ab effectibus tentationum piorum. Primum enim tentatio est veluti lydius lapis,

ad quem fides Christianorum exploratur. Exemplum habemus in Abraham. Quorum enim fides vera non est, in tempore tentationis discedunt, iuxta parabolam Euangelicam, Matth. 15. Contra, quorum fides firmior est, redduntur confirmatiores per tentationes. Spiritu enim Dei sustentantur. Porro fides probatur facta, patientiam operatur, hoc est, efficit ut aequo animo crucem feramus, propter spem liberationis. Vnde Paulus, probatio spem operatur, spes autem non pudefacit, id est, non frustratur nos, ut aliquando pudeamus in conspectu filij Dei.

Patientia vero opus perfectum habeat.

Hæc hortatio est, ad perseverantiam in tolerando. Vult enim Apo-

stolus, ut pius perduret constans in patientia, vsque ad finem. Beatus enim qui perseverauerit vsque ad finem. Perfectionis enim vocabulum hoc loco constantiam & perseverantiam in patientia declarat. Veræ ergo patientiæ effectus est perseverantia constans.

Vt sitis perfecti & integri, in nullo deficientes.

Finis & effectus crucis piorum signatur, qui est nostri consummatio in Christo. Toto enim vitæ tempore

ad hanc consummatam perfectionem tendere oportet, quæ cruce, veluti instrumento Dei, quotidie perpolitur, donec omnibus suis gradibus absoluitur. Hic locus monet, ut nonnulla de perfectione Christiana dicamus, quam Iacobus hic definire videtur integritatem. **Q V O N I A M** autem Monachi insulse nugantur de perfectione Christiana, necessarium est eos recte institui, ut intelligant quid de ea pie sentiendum sit. Sciendum est itaque, duplicem perfectionem nobis in diuinis literis commendari, quarum una absoluta est, & est imputatio perfectæ iustitiæ & obedienciæ Domini nostri Iesu Christi. Ut enim Christus obediencia crucis culpam expiat: sic obediencia legis iusticiam imputat, ita ut omnis qui credit, perfectus & iustus perfectione & Christi iusticia appareat in conspectu Dei. Hac perfectione freti, expectamus immortalitatis gloriam. Altera perfectio in renatis est, quam omnibus pijs commendat verbum Dei. Ambula, inquit Dominus ad patrem nostrum Abrahamum, coram me, & esto perfectus. Christus: Estote perfecti quia pater vester perfectus est. De præcepto, inquit, non est dubium, sed in quo sita sit illa perfectio quaeritur. Sciendum est quod Paulus Philip. 3. vocabulo perfectionis dupliciter utatur. Ita enim ait: Non quod apprehenderim, aut iam perfectus sim, sed sector si etiam apprehendam, quatenus apprehensus sum à Christo Iesu. Fratres ego meipsum nondum arbitror assecutum esse, vnum autem illud ago, ea quidem quæ à tergo sunt obliuiscens, ad ea vero quæ à fronte sunt enitens, iuxta præfixum signum insequor ad palmam supernæ vocationis Dei per Christum Iesum. Quotquot igitur perfecti sumus, hoc sentiamus. In his Pauli verbis apertissima est contradictio, nisi recipiamus plures esse perfectionis modos quam vnicum. Primum dicit se non perfectum esse. Deinde se inter perfectos numerat. Est itaque duplex huius vocabuli vsus. Alias enim perfectus dicitur substantia, ut puerum dicimus perfectum hominem, hoc est, substantia. Alias perfectus dicitur quantitate seu gradibus, ut cum dicimus: nemo habet perfectam obedienciam iuxta legem Dei. Priori ergo perfectionis modo perfectus fuit Abraham, David, Paulus, Latio in cruce, &c. Posteriori autem, nullus in hac vita perfectus inuentus est, præter vnum Iesum Christum, sed eam perfectionem consequemur in æterna vita, ubi conformes Christo erimus. **Q V O N** autem sit perfectio aliqua ratione status gratiæ in hac vita, partim descriptionibus, partim exemplis doceri potest. Ex verbis Pauli quæ ascriptimus, hæc definitio colligi potest. Quod perfectio Christiana sit, valedicere peccatis, fide in Christum recumbere & eniti iuxta præfixum signum, ad palmam supernæ vocationis Dei, per Iesum Christum. Seu ut Paulus ad Timotheum definit: Christiana perfectio est militare honestam militiam & retinere fidem & bonam conscientiam. Quisquis igitur valedicit peccato, renunciat prauis desiderijs, fiducia mediatoris se sustentat, ac Deo omnem vitam approbare conatur, ut non vastetur conscientia: vsu scripturæ perfectus dicitur, idque substantia non gradibus. Solus enim Christus perfectus & substantia & gradibus fuit. Hoc ante clarius in

exem-

exemplis conspiciere licebit. ABRAHAMO Genes. 17. dictum est: Ambula coram me, & esto perfectus. Huic præcepto quomodo obœdiuerit Abraham, quomodoque ambulauerit coram Deo & fuerit perfectus, Gen. 22. aperte declaratur præcepto Dei & obœdientia Abraham. Vt autem hoc intelligatur melius, ascribamus Moysi verba. Ecce ego (ait Dominus ad Abrahamum) cape nunc filium tuum, vnicum illum tuum, quem diligis Isaac, & vade ad terram Moriah & offer eum illic in holocaustum super vnum è montibus, quem dixerò tibi. Habes præceptum, sequitur obœdientia. Surrexit itaque Abraham summo mane & stravit asinum suum, accepitque duos pueros suos secum, & Isaac filium suum: cumque concidisset ligna holocausti, surrexit & perrexit ad locum quem dixit illi Deus. Et paulò post. Accepit itaque Abraham ligna holocausti & posuit illa super Isaac filium suum. Et postea sequitur. Et ligauit filium suum, & ipsum imposuit in altari super ligna, misitque Abraham manum suam & accepit gladium, vt iugularet filium suum. IN hoc Abrahami exemplo luculenter apparet, quid sit perfectio, quam Dominus à suis seruis requirit in hac vita. Deus mandat vt Abraham iam ante fide iustificatus, mactet filium suum. Abraham nihil habuit hoc filio carius, nihil dulcius. Fuit enim vnicum vitæ solatium seni Abrahamo & sanctissimæ matronæ Saræ. Quid hic facit Abraham? duo intuetur. Deum mandantem, & filium quo nihil carius ipsi in vita fuit. Sed mandatum Dei præfert vitæ filij. Hinc ergo concluditur, quod perfectio sanctorum in hac vita sit, ex fide ita obœdire Deo, vt obœdientiam erga Deum omnibus rebus mundi præferant. Qui ita sunt affecti, iure perfecti habentur. Verum illi qui ne affectum quidem vnicum ad mandatum Dei volunt iugulare, quomodo de hac perfectione gloriari possunt? ALIUD exemplum proponamus ex nouo Testamento. Christus Matth. 19. Iuueni, à quo interrogatus erat de vitæ æterna consequenda, dicit: Si vis perfectus esse, vade, vende tuas possessiones, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo, & huc me sequere. Christus sciuit hunc diuitem iuuenem nimium fuisse ad dictum diuitijs, nec posse facile animum ab ijs auertere. Vt ergo iuuenis intelligat, quantum absit à vera perfectione obœdientie erga legem, Dominus iubet vt renunciet diuitijs & se sequatur. DVAS hic partes facere videtur Dominus perfectionis, scilicet renunciare diuitijs, & sequi Christum. Verum sciendum est, quod vt personale præceptum fuit, quo Abraham iussus est mactare filium: ita personale est, quod hic datur iuueni. Quare neutrum in specie transferendum est ad definitionem generalem perfectionis, sed in genere tantum. Alioqui nec Noë, nec David, nec Paulus fuisset perfectus. QUARE exempla hæc ad generalem definitionem accommodabimus hoc modo. Vt Abraham, quia ex fide prætulit obœdientiam erga Deum vitæ carissimi & vnicij filij, perfectus dicitur, & si iuuenis secutus Christum prætulisset paupertatem & liberalitatem erga pauperes suis diuitijs, fuisset perfectus Christi sententia: ita omnis qui ex vera fide præfert obœdientiam erga Deum omnibus reb. mundi, perfectus in scriptura dicitur. Et contra. Qui res mundi, suos affectus, honorem, gloriam, voluptates, technas varias, anteponunt obœdientie erga Deum, imperfecti sunt, imo de Christiano nomine frustra gloriantur. Hæc congruunt cum ijs quæ supra adduximus ex Paulo, ex quibus simul concluditur hæc perfectionis Christianæ definitio.

PERFECTIO Christiana est agnita imperfectione ex fide Christi obœdientiam erga Deum præferre omnibus rebus mundi, atque Deo totam vitam approbare. HVIUS perfectionis Christus duas partes facit, scilicet, se sequi, quod sit per veram conuersionem: & obœdientiam erga se, rebus vel nobis carissimis præponere. ATQVE hætenus de perfectione Christiana quoad substantiam attinet. Gradibus autem tum demum perfecti erimus, vbi apparuerit filius Dei, cui similes erimus: quia videbimus eum sicuti est, & omnis qui habet hanc spem in eo, purificat se sicuti ille purus est.

Porro si quis vestrum destituitur sapientia, postulet à Deo, qui dat omnibus simpliciter, nec exprobrat, & dabitur ei.

in hunc finem, vt intelligat non solum, quomodo se gerat in tentationibus, ne tentationum mole pressus succumbat, verumetiam vt sciat quo consilio & quo fine Deus sinat suos cruce examinari, ne eius fructu priuetur. Deus, inquit, dat simpliciter, id est, benigne. Deus enim non quærit vllum ἀποκρίματα, sed tantum bonitate & benignitate meræ liberalis est, & non more hominum exprobrat cuiquam benigne collata beneficia, modo gratus esse perrexerit. SI quæris, quænam sit illa sapientia, qua erudimur ad ferendas æquo animo tentationes: Respondeo, eam sitam esse in cognitione & sensu. Cognition est intelligere ex verbo Dei spectandum esse in quavis tentatione & cruce, cum iudicium, tum misericordiam Dei. Iudicium

Ne quis ignorantiam prætexat, quo minus persistat in tentatione, iubet Apostolus vt qui sapientiam non habet, eam à Deo postulet: idque

cium quidem est, vt intelligamus nos propter peccata nostra tentari, ac varijs ærumnis premi. Propter peccata, inquit, corripis filios hominum. Misericordia vero est vt intelligamus, consilium Dei esse, vt tentationibus & cruce vexemur, vt agamus peccatorum poenitentiam & non cum impio mundo pereamus. Ita enim loquitur Apostolus, 1. Cor. 11. Cum iudicamur, à Domino corripimur, ne cum hoc mundo damnemur. **S E N S V S** sapientiæ est sentire in animo consolationem per Spiritum sanctum, qui in cruce nos sustinet, ne labamur, & spe futuræ liberationis nos fulcit, sicuti in Iob videmus qui cum cruce premeretur, hac fiducia se consolatur: Scio quod redemptor meus vivit & in nouissimo die resurrecturus sum. Hinc est quod Paulus scribit Timotheo: Memento Iesum Christum resurrexisse ex mortuis.

Postulet autem in fide nihil dijudicans.

Quomodo sit postulanda sapientia à Deo, præscribit, nimirum in fide & absque hæsitazione. Hic locus multas doctrinas continet. **P R I M V M** enim docet, quod Deus sit omnis sapientiæ, adeoque omnis boni fons. **D E I N D E** ostendit, quod idem sit liberalis ad communicandum petentibus de fonte suæ bonitatis. **T V M** monstrat ordinari medium esse, per quod bona à manu Dei accipere & impetrare possumus, orationem ex fide manantem. **A D H Æ C** indicat quod in oratione requiratur fides, quæ nititur benignitate mediatoris. **P R Æ T E R E A** ex hoc loco concluditur, quod ab oratione procul remouenda sit dubitatio. Qui enim inter orandum hæsitat, verba tantum profundit inutiliter, non autem efficaciter orat. Ex quo & hoc sequitur: Si non hæsitandum est in oratione, frustra statui plures mediatores. Qui enim plures mediatores quærunt, non putant se exaudiri per vnicum mediatorem Christum. **I N S V P E R** cum hoc Iacobi pronuntiatio, pugnat dogma Papistarum, qui fidem cum dubitatione conciliare conantur. **H I S** accedit, omnia quæ ad salutem animæ nostræ spectant, sine conditione petenda esse. **P O S T R E M O** confutatur hic Stoica opinio de necessitate euentuum. Vt enim hic petenti ex fide, promittitur sapientia, ita non petenti, sapientia (cuius hic fit mentio) non confertur.

Qui vero hæsitat, similis est fluctui maris, qui ventis agitur & iactatur. Neque enim existimet homo ille, quod accepturus sit quicquam à Domino.

Ratio cur fidem absque hæsitazione in oratione requiratur. Nam qui hæsitat, inquit, fluctui maris confertur, hoc est, inconstans est. Nam vt fluctus maris, nunc in hanc, nunc in illam plagam pellitur, pro venti & æstus maris ratione: ita homo dubitans, nunc hoc opinatur, mox mutata sententia aliud putat, prout erronea doctrina & cæcis affectibus impellitur. Talis frustra inuocat, propterea quod vera destituitur fide. Hæc nos admoneant constantiæ, cum in doctrina, tum in pietatis exercitijs. **S E D** forte obijciat aliquis. In omni homine est dubitatio. Ergo in nullo est firma fides sine hæsitazione. Respondeo, secundum diuersa principia, vtrumque esse posse, & firmam fidem & dubitationem. Nam si spiritum in regeneratis respicias, fides est firmus assensus nihil hæsitans, si vero carnem, subinde oriuntur dubitationes, quæ sunt opera carnis, contra quæ spiritus pugnat. Exemplum vtriusque habemus in Abrahamo, Rom. 4.

Vir duplex animo, inconstans est in omnibus vijs suis.

Vir duplex animo hic dicitur, qui de doctrina aut voluntate Dei ambigit. Talis quia in omnibus factis suis est inconstans, nullam in oratione constantiam habere potest. Notemus ergo hoc loco fundamentum omnium piarum actionum, adeoque summi illius operis inuocationis, esse constantiam in doctrina de voluntate Dei, & in fide.

Glorietur autem frater abiectus in sublimitate sua. Diues autè in humilitate sua, quoniam sicut flos herbæ peribit.

Quia tentationis materiam ministrare potest, cum paupertas, quæ omne calamitatis genus, tanquam specie seu exemplo notatur, tum diuitiæ, quarum nomine intelligitur omnis prosper in hac vita successus: oportune obiectioni occurrit, docetque vtrumque, hoc est, pauperem & diuitem. Pauperem quidem, vt non oculos defigat in præsentis vitæ calamitatem, sed potius eam sublimitatem respiciat,

liii

qua

qua filius Dei olim effectus, in gloriam immortalitatis subuehetur. Diuitem vero ut cogitet, quam sint caducæ & fallaces huius mundi diuitiæ, quæ ut possidentem beatum non reddunt, ita cito euanescent, non secus atque flos herbæ.

QV I D ? an non Paulus dicit, qui gloriatur in Domino gloriatur ? cur ergo Iacobus iubet gloriari pauperem in sublimitate sua, & diuitem in humilitate sua ?

N E Q V A Q V A M pugnant inter se Apostoli. Nam uterq; fundamentum veræ gloriationis in Domino collocat. Quare hæ tenendæ sunt exceptiones. Primum acceptum feramus Deo, quicquid habemus boni, nobis nihil arrogantes. Deinde retineamus illud fundamentum, in sola Dei misericordia sitam esse nobis salutis fiduciam. Postremo in solo bonorum omnium autore acquiescamus. Cum his exceptionibus, pia erit in omni bonorum genere gloriatio. 10

Et exarescit herba & flos eius cecidit, & decor aspectus eius periit: Sic & diues in suis vijs marcescit.

stultum est, in diuitijs vanis gloriari : Ita pius præpostere fecerit, si suæ paupertatis incommodo fractus, tentationibus succumbat.

Amplificat comparationem, in qua comparat splendorem diuitiarum caduco flori, qui solis æstu ingrauescente flaccescit, decedit & perit. Ut ergo

Beatus vir, qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam promissit Deus diligentibus se.

Supra iussit, ut Christiani gaudeant, cum in varias tentationes inciderint, nunc refutatis, quæ ob stare videbantur, rationem suæ exhortationis reddit. Concluditur autem argumentum hoc pacto. 20

(id est, qui tentationum oneri non succumbit) Ergo merito gaudendum est pijs, cum in varias tentationes inciderint. Antecedens probat à fine superatæ tentationis, hoc modo. Cum probatus fuerit is, qui tentatur, accipiet coronam vitæ. Ergo iure dicendus est beatus. Antecedens nititur promissionibus diuinis, quam, inquit, coronam Deus promissit diligentibus ipsum. H o c loco abutuntur Papistæ, ad stabiliendum dogma suum de meritis operum. Verum peristasis loci eos confutat. Nam Apostolus hoc loco agit cum conuersis, qui iam antea fide iustificati, per tentationes varias tendunt ad beatitudinis portum. D E I N - 30
D E aliud est loqui de causâ salutis, aliud de via per quam ad gratuitam salutem perueniendum est. Neq; corona vitæ est præmium certaminis debitum, sed compensatio laboris gratuita. Non enim pugnando meremur coronam, sed eam filijs largitur ex mera bonitate patris, qui non tam quid mereantur filij, quam quod ipse ex paterna storga promiserit, considerat. S i quis præterea obijcit: Corona vitæ promittitur diligentibus. Ergo dilectio est merum coronæ. Respondendum est, committi fallaciam non causæ, ut causæ. Antecedens enim non causam coronæ, sed qualitatem coronandi continet. E t quia sunt duo rerum principia. Vnum, ut sint res. Alterum, ut cognoscantur res quæ sunt: sciendū est, quod quantum quidem ad Deum attinet, eius mera cōditiō, & filij λόγος, quantum vero ad nos, fides ipsa sint principia, quæ faciunt ut simus iusti & salui. V E R V M si cognitionem spectes iusticiæ & salutis, eius principia recte dicuntur tolerantia sub cruce, dilectio, misericordia erga pauperes, & alia virtutes. Hæ enim ut cognoscaris iustus & saluus, faciunt. Vnde Dominus: Esuriui & dedistis mihi cibum, nudus fui & cooperuistis me, &c. Ex his enim fructibus fidei, angeli Dei & homines arborem in extremo die iudicabunt, & inde iusticiam & salutem electorum ratiocinabuntur. Verum de hac re plura in secundo capite, ubi de viua & mortua fide agetur. 40

Nemo cum tentatur, dicat, à Deo tentor. Deus enim nec tentari malis potest, nec quinquam tentat ipse.

De causis tentationis acturus, primum errorem eorum qui Deum tentationis autorem putauerunt, amouet: ac prohibet, ne quisquam cum 50

tentatur (id est, cum ad male agendum sollicitatur) dicat se à Deo tentari. Deus enim non vult peccatum, Ergo non sollicitat ad peccandum, nec delectatur perditione hominum. Quare ut ipse Deus expers est omnis tentationis: ita neminem tentat, hoc est, ad peccandum instigat. Locus hic aperte militat aduersus eos qui Deum autorem peccati faciunt.

Sed vnusquisq; tentatur, dum à sua concupiscentia abstrahitur & inescatur.

Tentationis, hoc est, sollicitationis ad male agendum, causam & fontem

tem indicat. Hunc fontem propriam cuiusque concupiscentiam facit, cui duplicem effectum tribuit. Primum enim hominis cogitationem à bono abstrahit. Deinde inescat hominis affectus & incautum obruit. Primis proinde motibus reluctandum, ne inescati concupiscentia ruamus in peccatum.

DE TENTATIONE ET REMEDIO ADVERSUS ILLAM.

TENTATIO hominis est eius impulsio seu inductio ad aliquid audendum, hoc est, committendum vel omittendum. Huius plura sunt genera quæ à finibus differentias capiunt. Est enim alia tentatio seductionis, alia præsumptionis, alia probationis. De his tribus generibus ordine dicam & remedia aduersus singula indicabo. **TENTATIO** seductionis est, cuius finis est seductio. Hac homo sollicitatur ad aliquid audendum aduersus legem Dei, quo factò seductus misere à familia Dei excluditur, excidit gratia, & sit reus æternæ mortis, donec resipiscat. Fides enim consistere non potest, ubi homo cedit huiusmodi tentationi, ac sciens volensque contumaciter mandatum Dei contemnit. **EST** autem hæc seductionis tentatio, si causas eius spectes, duplex. Aut enim est interna, aut externa. Internam voco cuius principium & causa in ipso homine est, videlicet, mala concupiscentia: quæ tyranno domestico, hoc est, peccato originali militat, atque hominem impellit ad peccandum, vt hac ratione regnum in hominem obtineat vetus homo, hoc est, peccatum originis. **EST** autem in omni homine concupiscentia duplex, vna naturalis, altera carnis. **NATURALIS** est qua naturaliter expetimus, quæ vel honesta, vel vtilia, vel suaui iudicamus, recto rationis iudicio. Hæc per se opus Dei est in homine, & nullo modo damnanda, donec manserit intra suos terminos, hoc est, donec sano rationis iudicio monstrata appetit, ea videlicet, quæ reuera honesta, vtilia & suaui sunt: quibus non contaminatur, sed conseruatur natura. **CONCUPISCENTIA** carnis est, cum ex corruptione carnis, ea appetimus quæ carni placent, & Deo displicent. Vt cum aliquid appetimus, quod lege Dei nobis interdictum est. Hæc merito à Platone *ἡρώον σαρκικὸν φάλογ*, hoc est, belua multiceps dicitur. De qua in proverbiali versiculo dicitur, *πάντων τῶν πρῶτων κακῶν ἐπιθυμία ἐστίν*. Nam hæc concupiscentia perniciosarum prolium mater fecundissima est. **HVIC** Marcus 30 Eremita primum tribuit *φιλαυτίαν*, hoc est, amorem sui. Ex hac nascuntur, crapula, auaritia, inanis gloriæ sitis, quam Græci *κενδοζία* nominant. Ex crapula libidines & omnis generis voluptates perniciosæ proveniunt. Ex auaritia fraus, dolus, iniuria, mendacium, violentia, homicidium. Ex siti inanis gloriæ, superbia, turpis ambitio, technæ variæ. Breuiter, contentus Dei & proximi. **VIDES** quam fecunda mater omnium vitiorum existit carnis concupiscentia, quam non immerito quidam *πατὴρ κακίας* *πατρὴν* appellauit, vt quæ non solum *προκαταρκτική* est omnis iniquitatis & *διοργανία*, verumetiam à bono & honesto auocat. Quando enim homines rebus cœlestibus student & meditantur diuina: hæc accedit, ac suis illecebris tanquam funiculis quibusdam eos retrahit. Quare non immerito Iacobus affirmat, homines propria inescari concupiscentia. **SED** quomodo hanc carnis concupiscentiam superabimus? Hæc bestia arte liganda est singulari, & mortificanda. Ligatur autem non humanis viribus, sed diuina virtute, hoc est, spiritu fidei qui in homine renato generat nouam quandam concupiscentiam, quæ dicitur concupiscentia spiritus. Hæc ubi primū spiritu fidei concepta fuerit, opponit se concupiscentiæ carnis, vnde in omnibus pijs luctæ quædam acerrima carnis & spiritus oritur. Hinc est quod Paulus ait: Caro concupiscit aduersus spiritum & spiritus aduersus carnem. **SED** vnde illa spiritus concupiscentia? Hæc proficiscitur ex virtute mortis sepulturæ & resurrectionis domini, quæ olim figurata fuit in veterib. sacrificijs, quæ ligabantur primū, deinde mortificabantur: sed vis tota in ipsa cruce Christi est. **LIGARE** itaque concupiscentiam carnis, est eam cruci Christi affigere, vt in illa mortificetur, ne sit ad operandum efficax. Ligata proinde est hæc belua, quando non facis quod illa imperat. Mortificata est prorsus, quando eius vis non sentitur, quod non fit priusquam hanc vitam ea morte commutauerimus, quæ ad veram vitam est transitus. **HVIC** bestię ligandæ & mortificandæ, destinatur omnia pietatis exercitia: vt precatio, lectio, meditatio, sobrietas, diligentia in officio, fuga occasionum, cogitatio prouidentię Dei, estimatio mali concupiscentiæ, victoriæ gloriosus euentus, turpitude quæ comitatur eos, qui huic bestię colla submitunt. Hæc Breuiter de tentatione seductionis interna & remedio contra ipsam. **TENTATIO** seductionis externa est, cuius principium & causa extra hominem est, & hæc prout variant causæ, distingui potest. Cum ergo causæ sint, nunc mundus, nunc Diabolus, nunc res nos circumstantes, sit vt huius externæ tentationis tres sint differentię.

MUNDVS itaq; tentat, quando sua vanitate & improbitate ad peccatum nos sollicitat.

Iiii 2

Hoc

Hoc genere tentationis multi succumbunt. Nam cū intuentur mores deprauatissimos hominum, & vident simul impunitatem, multi inuitantur exemplo. Vnde recte dicitur, mala consuetudo malitiæ pabulum. Huic generi tentationis opponendus est splendor regni Christi, cum quo vanitas mundi comparata fumus est vanissimus. Deinde cogitetur breuitas vitæ humanæ, quæ etiam si saturari posset vanitate mundi: tamen perpetuæ illæ deliciæ in regno Dei infinitis modis præferendæ sunt illi. Deinde intueamur Christum Dominum & sanctos Dei multos, qui mundi vanitatem & improbitatem contemserunt, aspicientes ad brabium legitime currentibus propositum.

DIABOLVS varijs modis tentat homines, idque hoc consilio, vt vel impediatur eos, ne in ouile Christi aggregentur, vel aggregatos turbet, ac rursus eiciat, ne salui fiant. Nihil enim illi dulcius est, quam omnium hominum interitus. E T hanc ob causam, tribus potissimum machinis vtitur, ad inuadendum ouile Christi. Aut enim doctrinam corrumpit, aut scandala excitat, aut occasiones infinitorum scelerum obijcit, vt interim taceam de hypocrisis ipsius, tyrannide, & sophistica: quibus perpetuo vtitur ad oppugnandam Ecclesiam Christi. Hic cor ingreditur hominis, & rapit verbum Dei ex corde hominis, vt Epicureus contemptus Dei succedat: sicut in Rhaphace: aut odium & ira aduersus Deum, vt in Saule: aut rabiosa propugnatio impij dogmatis, vt in Papiſtis. H V I V S M O D I fuere tentationes Cain, Saul, Iudæ, Samosatani, Arij & nostro seculo Serueti, & aliorum plurimorum: ac multo magis hoc tempore sæuit Satan, quam vnquam alias. Nam finem suorum furorum instare nouit, & breui affuturum filium Dei, qui ipsum cum omnibus suis membris, æternis pœnis adiudicaturus est. Q V I D hic est remedijs? potens est aduersarius, magna est turba satellitum Satanæ, opus est igitur fortissimo præsidio. Quodnam quæso illud? Hæc est victoria, inquit Iohannes, quæ vicit mundum fides vestra, & Salomon: Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur. Nam, cum nulla alia sit via superandi hanc Diabolicam tentationem, quam fiducia viuæ in Christum victorem Satanæ, & hæc viuæ fides ardenti oratione accendatur: summo studio conseruemus puritatem doctrinæ, vnde fides pendet. D E I N D E aduersus scandala & alias technas Satanæ, muniamus nos exemplis sanctorum, & erigamus nos spe futuræ liberationis per Iesum Christum: quem expectamus breui affuturum, vt iudicet viuos & mortuos. Plura præsidia aduersus insultus Satanæ, Paulus Ephes. 6. enumerat, quæ inde peti debent.

R E S circumstantes, etiam nos supra modum tentant. Ante nos, mors, iudicium Dei, infernus. Post nos, peccata præterita, commissiones & omisiones plurimæ. A dextris, potentia, diuitiæ, honor. A sinistris, pericula, persecutiones, scandala, tristissima in hoc mundo Ecclesiæ forma. H I S malis solus Iesus Christus medetur, dum fide possidetur. Si enim ad ea quæ ante nos sunt respicis, mortem superauit vita, iudicio Dei satisfacit luens pœnas peccatorum nostrorum, infernū spoliavit. Si ad ea quæ post nos sunt, solus peccatorum expiator est. Si in eo thesauros omnium bonorum esse statueris, non facile potentia, diuitiæ, honor mundi, à Christo te abducent, nec vllis malis fractus succumbes, modo ipsum viuæ fide possideas, ac ipsius opem aduersus omnia te instantia implores.

T E N T A T I O presumptionis, est cum homo sollicitatur ad tentandum Deum, abutendo eius longanimitate, iusticia, misericordia, liberalitate, alijsque pluribus beneficijs. Periculosa sane hæc tentatio est. Si quis enim ea superatus fuerit, peccat licentius, quia statuit Deum bonum & misericordem esse & lentum ad iram, vt inquit Psalmus. Huic tentationi medentur potissimum hæc. P R I M V M, cogitatio breuitatis vitæ. D E I N D E consideratio tragicorum exemplorum. Nam multi secure peccantes subito sunt præuenti ira Dei & sine pœnitentia hinc abrepti sunt. T V M indignitas ipsa. Quid enim indignius est, quam filium patrem contemnere, quia est sibi benignus & erga se misericors? Sollicite ergo vnusquisque ambulet in conspectu Domini, sciatque furorem Satanicum esse deliberato animo peccare, vel differre pœnitentiam propterea quod Deus prædicetur longanimis, clemens, & misericors. Nam prædicatur etiam iustus iudex, qui irascitur peccatis & seuerè decreuit punire impœnitentes.

T E N T A T I O probationis est, qua exploratur fides hominis erga Deum, videlicet cum vel opus aliquod homini commendatur, carni graue & molestum, vel crux aliqua diuinitus contingit explorationis gratia, vel permittitur hæresis aliqua oriri contra articulos fidei. A B R A H A M accipit mandatum à Deo, quo iubetur filium suum Isaac, vnicum heredem, quem genuit ei Sara libera & nobilis matrona, mactare in holocaustum. Hoc mandatum graue & molestum carni, haud dubie fuit: sed quid hic facit Abraham? obediētiā erga Deum præfert huic suo dulcissimo filio, quo nihil in mundo ei preciosius fuit, & accingit se ad exequendum mandatum Dei. Genes. 22. I O B cruce in corpore & alijs multis

multis malis premitur, sed in patientia obœdientiam Dei anteponit propriæ vitæ ac omnibus rebus alijs: Scio, inquit, quod redemptor meus viuit, & in nouissimo die resurrecturus sum. Itē, si bona suscepimus, cur non mala sustineamus? ECCLESIA primitiua multis tentata est hæresibus, & varijs, sicuti & nos hodie tentamur, sed velut illi, ita & nos fontem saluatoris opponamus omnibus hæreticorum cisternis plenis fœtore Satânico. De hoc genere loquitur Moses Deuter. 5. Tentauit te Deus, vt sciretur, quid esset in corde tuo, an ambulares, in mandatis eius, nec ne. Aduersus hoc tentationis genus, muniamus nos duabus rebus, conseruatione puritatis Euangelij, & constanti obœdientia erga Deum, cum in prosperis, tum in aduersis.

Deinde concupiscentia postquam cōceperit, parit peccatum: peccatum vero cum consummatum fuerit, generat mortē.

In superiori versiculo comparat Apostolus concupiscentiam escæ, qua piscator hamum tegit, vt pisces fallat & capiat: hic confert eandem puerperæ, vt eam significet matrem esse & fontem omnium peccatorum, atque adeo omnibus mali. Dicitur autem concupiscentia concepisse, quando affectum & voluntatem occupat: quod cum sit, mox parit peccatum scilicet actuale, cuius veluti proles quædam ipsa mors existit & damnatio. F I T ergo hic mentio duplicis peccati, videlicet, originalis & actualis. Originale concupiscentiæ nomine, ab eius proprio & proximo effectu significatur. Hoc etsi per se & sua natura est mortale peccatum: renatis tamen condonatum est, vt non inferat mortem, nisi regnare rursus cœperit, per sua mala desideria. Vnde Paulus ad Roman. 6. Ne igitur regnet peccatum in mortali vestro corpore, ad obœdiendum ipsi, in concupiscentijs eius. Actuale est cum sponte nos subiicimus concupiscentiæ, ac ei obtemperamus, integrumque in nobis regimen ei permittimus.

Ne erretis fratres mei dilecti.

Quia persuasum nonnullis erat, à Deo homines ad male agendum tentari: rursus monet eos & hortatur ne se isto errore inuolui sinant, significans multa absurda & Deo indigna istam opinionem sequi. Vt autem firmissimam rationem eius rei, attentius & benignius audiant, fraterna compellatione & dilectionis suæ, qua illos complectitur, significatione, eos velut præparat. Libentius enim audimus illos quorum beneuolentiam erga nos sentimus, cum contra, eorum insidias metuemus, quorum animos à nobis alienos esse perpeximus.

Omnis donatio bona, & omne donum perfectū superne est descendens à patre luminū, apud quem non est permutatio, aut conuersionis obumbratio, is quia voluit, progeniuit nos sermone veritatis, vt essemus primitiæ quædam suarum creaturarū.

Hæc ratio firmissima est, qua Apostolus eorū errorem refellit, qui Deum homines ad male agendum tentare, adeoque peccati autorem esse contenderunt. Vt autem huius rationis membra melius conspiciantur, & beneficia Dei erga nos agnoscantur clarius, analysin huius pericopæ instituiam, & eam in sex partes retexam, ex quarum singulis propositionem Apostoli inferam, vt intelligatur quanta vis sit totius huius rationis, ad refellendum aduersariorum errorem. P R I M O itaque dicit: Omnis donatio bona & omne donum perfectum (id est, minime fucatum) superne est. Quo dicto significat nequaquam esse superne sollicitationem ad male agendum. Qui enim congrueret, ex eodem fonte & bona & mala promanare. Verum si quis excipit malum pœnæ superne esse, is vicissim sciat causam, id est, malum culpæ, in homine esse, quod iustus Deus iuste punit. Quare si iusticiam Dei spectes, pœna non mala, sed bona dicenda. S E C U N D O addit: Descendens à patre luminum, vt pater hic autorem & fontem significat: ita Luminum vocabulo omnia bona significantur: veluti tenebrarum voce, calamitates omnis generis veniunt intelligendæ. Vnde hæc ratio conficitur. Deus est pater luminum, id est, autor omnium bonorum. Ergo non est tenebrarum autor, vt illi tentatio ad malum sit ascribenda. Notetur hoc Dei elogium, quod ipsi soli competit, nimirum, quod sit solus fons & autor omnium bonorum. Vnde admoneamur & inuocationis, qua ab illo bonorum fonte bona petamus & gratitudinis, qua nos gratos erga ipsum exhibeamus. T E R T I O addit, Apud quem non est permutatio. Hæc speciem occupationis habent, ne quis enim eundem & bonorum & malorum autorem diceret, eius constantiam qua in suis actionibus est immutabilis opponit. Cum ergo apud Deum per-

iiii 3 muta-

mutatio locum non habeat, & fons bonorum esse conuincatur, quis ei sine blasphemia mala ascribet? QVARTO addit, Aut conuersionis obumbratio. Habent & hæc occupationis speciem. Videmus variam & multiplicem esse conuersionem cœlestium luminum & permutationem. Sol enim nunc clarus & limpidus collucet, rursus veluti obscurus delitescit. Ne quis huiusmodi obumbrationem Deo tribuat, eum à conuersionum obumbratione vendicat. Vnde colligatur, cum semper sit sibi similis, non nisi bona ab eo proficisci. QUINTO, Is (ait) quia voluit, progenuit nos sermone veritatis. Hoc exempli causa ponit. Deus, cum essemus prima natiuitate nostra, filij iræ & damnationis, ex mera paterna sua beneuolentia fecit nos filios suos, per sermonem veritatis, id est, per Euangelium. Qui enim Euangelio credit, filius Dei per spiritum Christi efficitur. Cum igitur tanto honore nos dignatus est Deus, quis credit ipsum ad male agendum sollicitare quendam? SEXTO, additur argumentum à fine regenerationis, cum ait, Vt simus primitiæ quædam suarum creaturarum, id est, vt simus sancti. Cum igitur nos regnauit, vt simus sancti, absurdum est cogitare ipsum nos pollutos efficere, sollicitatione ad male agendum. Cum primitias sanctos vocat, alludit ad ritum legis, quo primi fructus Deo consecrabantur. Vnde admonemur vt veram sanctitatem perpetuo meditemur. DEINDE discernit inter Ecclesiam & reliquum mundum. Vt enim illa sancta & Deo dicata est: ita mundus reliquus suis pollutionibus inuolutus prophanus & impius existit. Porro ex hac regenerationis doctrina, sequentes paræneses extruit Apostolus.

Itaq; fratres mei, sit omnis homo velox ad audiendum, tardus ad loquendum.

Exemplo Christi, Pauli, Petri atque adeo Prophetarum & Apostolorum omnium ex regenerationis

virtute, extruit necessitatem pie sancteque viuendi. Est enim pietas & sanctitas effectus proprius regenerationis. Et quia Deus requirit circumcisionem quandam aurium & laborum: Iacobus eandem vrget, & vult regeneratum velocem esse ad audiendum, discendumq; ea, quæ salutaria sunt, & tardum ad loquendum. Quo dicto vult, primum vt lingua non præcurrat mentem. Secundo, vt fuitiles & inanes obtreñtorios sermones fugiamus. Tercio, vt necessaria tantum, quæ faciunt ad ædificationem & honestatem loquamur. Huc optime quadret Græcus versiculus:

ἢ λέγει τι σιωπῆς κρείττονος, ἢ σιωπῆν ἔχει, hoc est, aut dic aliquid silentio melius, aut silentium habe.

Tardus ad iram: Ira enim viri iusticiam Dei non operatur.

Quod nam iræ genus hic prohibeatur, & ratione subiecta & conclusione, imo ex tota peritasti loci huius

colligendum est. Ira viri, inquit, iusticiam Dei non operatur, id est, non exequitur, quod Deus loquitur & præscribit, imo facit, vt frustra Deum loquentem audias. Quapropter ira hoc loco accipitur pro ea ira, quæ proficiscitur ex contendendi studio, quo impeditur audientia. Vult igitur Apostolus, vt sedatis affectibus alij alios audiamus. Vbi enim tumultibus & contentione est locus, exulat iusticia Dei, id est, in nullo loco habentur, quæ Deus nobis præscribit & à nobis exigit.

Quapropter deposita omni malitia immunditiæ & redundantia malitiæ, cum mansuetudine recipite insitum sermonem, qui potest seruare animas vestras.

Conclusio est exhortationis, qua nos hortatur, vt simus ad audiendum veloces sine ira. Hic locus eleganter docet, qualeſnam verbum Dei requirant auditores. Primum immunditia & redundantia malitiæ abesse debet, hoc est, carnis affectus & ratio debent cedere verbo Dei, vt non contentiones, vnde ira nascitur, moueant. Deinde adesse debet mansuetudo, quæ in locum iræ succedit. Est autem hoc loco mansuetudo, modestia & facilitas ad discendum composita. Tercio ita composito animo, suscipiendus est sermo insitus, id est, recipiendus est fide sermo, qui inferitur vel implantatur opera ministrorum. Quarto, effectus recepti sermonis additur, vt eo veluti stimulo ad diligentius audiendum excitemur. Qui, inquit, potest seruare animas vestras, idq; ideo, quia ex auditu verbi Dei fides concipitur, quo homo iustificatus impellitur, vt nouitati vitæ studeat. Vnde sequitur.

Estote autem factores sermonis, & non auditores solum, decipientes vos ipsos.

Qualem requirant auditorem, his verbis etiam declarat Apostolus. Vult vt non tantum simus auditores sermonis

sermonis, ut maxima pars hominum est, sed factores etiam, hoc est, tales, in quibus sermo, qui inseritur, radices agat: quod fit dum fides ex verbo concipitur, & obediencia nostra testatur fidem. Hoc Christus vocat custodire sermonem, cum inquit: Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. *Покрѣо* obseruandum est, quod Factor sermonis dicitur dupliciter, nempe iuxta regulam Legis, & iuxta gratiam Euangelij. *Iuxta* regulam legis dicitur is Factor legis, qui legem perfecte implet, quod Paulus Rom. 1. 2. & 3. nulum mortalium præstare posse, quatuor euidentissimis demonstrationibus ostendit. *Secundum* gratiam dicitur Factor sermonis, qui fidem ex verbo conceptam vera pietate testatur, ac tota vita, quantum in hac corrupta natura fieri potest, veram poenitentiam imitatur. Et si lapsus fuerit aliquando, siue sciens, siue per ignorantiam, mox redit vera poenitentia ad Dominum, quemadmodum infinita Sanctorum exempla testantur. *Cur* autem velit factores sermonis, & non auditores tantum, ostendit cum addit, Decipientes vos ipsos, hoc est, fallacibus ratiocinationibus seipso fallentes, seu propria Sophistica se ipsos decipientes, quemadmodum non solum hypocritæ faciunt, qui externis operibus nituntur, sine vera poenitentia: verumetiam multi, qui sub Christiano nomine Turcicum gerunt animum. Hi semper in ore fidem habent, semper gloriantur de Mediatoris beneficijs, etsi nunquam de vera resipiscencia cogitent.

20 Nam si quis auditor est sermonis & non factor, hic similis est hominis considerantis faciem natiuitatis suæ in speculo, considerauit autem semetipsum & abiit, & protinus oblitus est qualis sit.

Pulcerrima similitudine rationem reddit, cur non velit auditorem tantum sermonis. Absoluit autem similitudo hoc modo: Quemadmodum qui intuetur suam in speculo imaginem, labilem in mente cognitionem & debilem suæ formæ memoriam retinet, atq; ideo talis contemplatio nihil prodest: Ita auditor sermonis tantum, nullam firmam cognitionem retinet. Nam mox ubi audiuerit, euanesceat, ideoque talis cognitio inutilis est, & nihil prodest auditori. *Eleganter* admodum Hypocritæ imagini in speculo relucenti comparatur. Nam ut in speculo, quamuis quædam similitudo appareat, eo tamen falsa est, quod in speculo quæ læua sunt, dextera: quæ vero dextera, læua referantur, atque ita veritati fucus fiat: Sic in operibus hypocritarum, etsi quidam splendor oculis hominum obuerfatur, tamen falsus est, quod quæ impia sunt sancta & vera habeantur. Si quis interroget, qui fiat quod adeo labilis sit cognitio, & debilis memoria ex contemplatione speculi: sciat quod modus agendi secundum Philosophos, essendi modum sequatur. Nam cum imago in speculo habet, ut illi loquuntur, debile esse & intentionale potius quam reale, facit debilem in mente impressionem, quemadmodum in quibusdam etiam insomnijs fieri animaduertimus.

40 Qui vero introspexerit in legem perfectam, quæ est libertatis & permanserit: hic non auditor obliuiosus, sed factor operis, beatus in opere suo erit.

Exponit quis factor legis sit habendus, idque ut ante admonui, iuxta gratiam & non secundum rigorem legis. Perfectam vocat legem, quia perfectam viuendi regulam præscribit. Eandem libertatis dicit, quia

quo magis illi quisquam fuerit addictus, modo in Christum credat, eo magis se liberum esse declarat. Seruire enim Deo, regnare est. Qui in hanc legem introspexerit, ut eam penitus cognoscat & vita exprimat, hic, inquit, non est obliuiosus auditor legis, sed factor, qui etiam beatus in suo opere erit. Nam ex effectibus noscitur fides, ut arbor ex fructibus, quæ fides sola Christum apprehendit, qui solus factus est nobis à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio, ut qui glorietur, in Domino gloriatur. *Loquitur* igitur hic Iacobus, de qualitate iustificatorum, & præmijs obediencie illorum, non de causis iustificandorum. Bernardus: Bona opera non sunt causa regnandi, sed via regni.

Si quis videtur religiosus inter vos esse, nec frenat linguam suam, sed decipit cor suum: huius inanis est religio.

Hypocritas taxat, qui se religioso legem obseruare gloriabantur, & interim laborant obtrectandi libidine, quod vitium omnibus hypocritis familiare est. Quemadmodum Euangelica historia in Phariseo ostendit, qui de sua religione gloriabatur, ac interim alios homines accusabat maledica lingua. Vnde autem istud vitium proveniat, ostendit cum addit, Sed decipit cor suum, hoc est, *phariseus* est, & de seipso non recte iudicat.

Iudicat enim se pium & religiosum esse, sed eius inanis est religio, id quod sequenti ratione probatur.

Religio pura & impolluta apud Deum & patrem, hæc est, visitare pupillos & viduas in afflictione ipsorum, incontaminatum seipsum seruare à mundo.

Probat à religionis quibusdam proprietatibus, hypocritas laborantes oblectandi studio, non vere religiosos esse. Concludit autem argumentum hoc pacto: Vere religiosi seruant

se immaculatos à mundo & misericordiam afflictis præstant. Hypocritæ qui volunt videri religiosi, non seruant se immaculatos à mundo, nec afflictis misericordiam præstant. Quare non sunt religiosi, sed vani potius iactatores religionis. Non fuit consilium Iacobi religionem integre definire, sed tantum eius aliquas proprietates ponere, pugnantes cum hypocritarum vanitate. Quare non sunt audiendi quidam, qui hic Iacobum flagellant, tanquam hominem ignarum veræ religionis. Aliud enim est rem definire, aliud eam notis quibusdam designare, id quod ignorare Iacobi flagellatores turpe est. CÆTERVM hæc plena & perfecta religionis Christianæ definitio est. Christiana religio est viua fiducia in Iesum Christum & eius confessio, cui coniunctum est & purum colendi Deum studiū, & sincera erga homines caritas, una cum spe immortalitatis promissæ. PARES proinde substantiales religionis Christianæ natura coniunctæ sunt fides, cultus Dei, caritas proximi, & spes promissæ salutis per Christum. 10 20

CAPVT II.

Summa Capitis secundi.

Ut à contentu pauperum & personarum acceptione conuersos dehortatur: Ita inanem fidem instantiam, quæ suis germanis fructibus destituitur, damnat.

Ordo & partes Capitis secundi.

Due sunt partes huius capitis, quarum prior est à πνευματικῇ. Dehortatur enim Christianos à personarum acceptione. Hæc pars absoluitur propositione & confirmatione. Posterior est διδακτικῇ. Docet enim fidem inanem esse, quæ caret operibus. Absoluitur & hæc pars propositione & confirmatione.

EXEGESIS SECVNDI CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

F RATES mei, ne in personarum acceptionibus habeatis fidem Domini nostri Iesu Christi gloriæ.

Hæc prima propositio huius capitis est, cui implicita est ratio quædam, quare ita resoluenda erit: Fratres nolite personas acceptare. Hæc propositio pura est. Ratio propositionis hæc est, quia fides Domini nostri Iesu Christi & personarum acceptio ita repugnant, ut simul stare non possint. Quare? Quia Christi gloria requirit, ut omnes eos veneremus, in quibus Christus habitat. Ita non frustra gloriæ vocabulum additum est. Et est notus Hebraismus, quo genitui appellatiuorum ponuntur sæpe loco epithetorum. Quid? an non Psalmus: Inter habitatores tabernaculi Domini, hoc est, inter hæreses vitæ æternæ, collocat eum qui reprobos contemnit, & honorat timentes Dominum? Est ne illa personarum acceptio? PERSONARVM acceptio proprie est, cum causâ vera, ex qua de persona pronunciari oportet, neglecta, aliquid aliud extra causam in personis spectamus, propter quod vel pro persona sententiam falsam pronunciamus, vel alioqui personam acceptamus & complectimur. QUARE hoc Apostoli præceptum nequaquam subuertit ordinationem diuinam, in quarto præcepto sancitam, de honore superiorum. Verum si quis pauperem pium contemneret, & diuitem reprobum ei præferret, is vera causâ omiſſa male iudicaret, sicut Iacobus ostendit, cum ait:

Si enim ingressus fuerit in cœtum ve-

Hoc exemplo declarat, qualem esse frum,

strum, vir aureos annulos gestans, veste indutus splendida: ingressus fuerit & pauper in sordida veste, & respexeritis in eum, qui vestem fert splendidam, ac ei dixeritis, tu sede hic honeste, & pauperi dixeritis, tu sta illic, vel sede hic sub scabello pedum meorum: nonne discrimen fecistis apud vos, & facti estis iudices malarum cogitationum?

συνπολιτεῖς damnet, nimirum eam, quæ falsum pro vero in iudicandis hominibus discrimen sequatur. Qui enim id facit non solum proprio suæ conscientiæ iudicio damnatur, verum etiam peruersum est eius iudicium, qui diuitias accipit pro discriminis regula. NON ergo simpliciter prohibet honorare diuites, sed per comparisonem loquitur, & eum damnat,

qui diuites improbos cum piorum pauperum contemptu honorat. Hic proinde ea προσπολιτεῖς damnatur, quæ falsum pro vero discrimen sequitur, quæ modum non seruat, quæ à recto fine aberrat. Si quis ergo diuitem, quia diues est, pauperi anteponit, peruersum est eius iudicium. Deinde si ita præponas diuitem pauperi, vt pauperem ignominiose tractes, in modo peccatum est. Postremo si diuitem ineundæ gratiæ causâ præponas pauperi, à recto fine aberrasti. Quid enim indignius est, quam spreto pio, docto, egente, impium, indoctum, diuitem splendide excipere? Qui huiusmodi discrimen apud se facit pauperis & diuitis factus est iudex malarum cogitationum, hoc est, non recte affectus, peruerse iudicat contra pietatis & caritatis regulam.

10
20 Audite fratres mei dilecti, nonne Deus elegit pauperes huius mundi, diuites in fide & hæredes regni, quod promissit diligentibus se?

Exordiolò auditores excitat, vt argumentum quod subiungit, attendat. Deus pauperes huius mundi, qui in fide sunt diuites, elegit, vt sint hæredes regni, quod promissit diligentibus ipsum. Ergo pauperes huius mundi,

non sunt contemnendi. IN hoc argumento obserua Ordinem reparationis nostri. PRIMò loco ponitur electio, quæ alibi non quærenda est, quam in filio: ad Ephes. 1. SECUNDO ponitur fides, qua generalis electio accommodatur auditoribus Euangelij. Elegit enim Deus hac conditione, si homines filio inserantur fide: extra quem nulla est electio, sed mera reprobatio. TERTIO ponitur hæreditas, qua significatur adoptio, qua credentes ius filiorum accipiunt. QUARTO additur dilectio. Nam ea Germanus fructus fidei est, & filiorum Dei propria affectio. Non igitur mirum est, Deum promississe diligentibus se regnum. Nam illi per fidem ius filiorum obtinuerunt, a deoq; regni cœlestis hæredes inscripti sunt. Nam dilectionem non esse causam regnandi, constat ex Paulo, qui ait: Vita æterna donum Dei, per Dominum nostrum Iesum Christum.

DE ELECTIONE.

40 Hic locus monet vt nonnihil de electione dicam: Video enim non paucos, ab huius electionis vera causâ aberrare. Paulus dicit, 1. Corinth. 1. Videte vocationem vestram fratres, quod non multi sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles: verum quæ stulta sunt in mundo, elegit Deus &c. Et hic Iacobus dicit pauperes huius mundi elegit Deus. HINC quidam haud recte colligunt: Sapientes, potentes, nobiles, diuites reprobatos esse, & contra, rudes, impotentes, ignobiles & pauperes electos esse. Nam si sapientia, potentia, nobilitas & diuitiæ, quæ omnia sunt dona Dei, essent causâ reprobationis, & contra, stulticia, impotentia, ignobilitas & paupertas esset electionis causâ: sequeretur & omnes diuites reprobatos esse & omnes pauperes electos. Sed vtrumq; falsum est. Nam & non pauci diuites & nobiles pij sunt electi & saluati, & multi pauperes impij sunt reprobati & damnati. Cur ergo Paulus dicit non multi sapientes, non multi potentes, non multi nobiles?

50 PAVLVS non loquitur de consilio Dei, qui vult omnes homines saluos fieri & ad agnitionem veritatis venire, 1. Timot. 2. Qui non vult vllos perire, sed omnes ad penitentiam recipere. 2. Pet. 3. Sed accusat hominum malitiam, qui donis Dei abutuntur in sui perniciem. EVANGELIUM quidē vocat omnes, sed alij aliud prætendunt, iuxta parabolam Euangelicam, quo minus veniant. Multi sapientia mundi, multi potentia, multi nobilitate, multi diuitijs, multi etiam alijs rebus, veluti inescati & inebriati, odorem bonum Euangelij auersantur. Vnde fit vt non consilio Dei, qui neminem creauit ad certam damnationem, sed suo vitio non sint electi. Deus enim ita demum vult omnes homines saluari, si salutis autorem fide fuerint amplexi. Qui hunc contemnunt, iure salute excidunt. Hos enim Deus abijcere vult & damnare, non secus atque pater terrenus abijcit & exhereditat filium proteruum & contu-

contumacem, non hoc facturum si patri morem gessisset. Si igitur consilium creationis & reparationis per Christum consideremus; Deus vere vult omnes homines saluos fieri, sed per salutem, hoc est, per Christum Mediatorem. At si euentum, vult omnes damnare, qui sibi per Euangelium vocanti non obtemperarint. Hoc confirmatur dicto Domini apud Matthæum. Multi sunt vocati, pauci vero electi. Huius dicti sunt duæ partes. Prior commendat nobis bonitatem Dei, qui multos per Euangelium vocat quo saluentur. Neque enim cogitandum est, quod Deus vocat quos saluare nolit. Posterior est querela ingratitude maxime partis hominum, qui Euangelium contemnunt, ac nolunt digne viuere tam augusta vocatione. Quod Christus apud Matthæum conqueritur, ubi reprehenditur, qui non habuit vestem nuptialem: cui reprehensioni subiungitur hæc Christi querela: Pauci sunt electi. Hanc querelam lacrimis etiam indicat, Matth. 23. cum inquit: Quoties volui congregare filios tuos, sicut congregat gallina pullos suos sub alis & noluiisti. Ecce Christus vult, Ierusalem non vult. Est ergo sensus dicti Domini, multi sunt vocati, scilicet ad consequendam salutem per Christum, modo Euangelio credere velint. Sed pauci sunt electi, hoc est, pauci habent vestem nuptialem, hoc est, pauci credunt ac vere pii sunt. Quod non hæc sit significatio vocis electionis, patet ex Psalmo, ubi electus & peruersus opponuntur. ita enim ait: Cum electo electus eris, & cum peruerso peruerteris. Ergo electus dicitur vere pius & sincerus Dei cultor, retinens fidem & bonam conscientiam. Quare non est quod quisquam electionis cogitatione perturbetur, ac si Deus certos quosdam homines destinasset saluti, & maximam partem hominum certæ damnationi: sed potius cogitet, hanc immotam esse voluntatem Dei, quod ut velit pœnitentes omnes sine discrimine saluare: ita contra, omnes impœnitentes damnare. Atque hi dicuntur non electi propter euentum: nam ipsi sibi viam salutis intercluserunt. Obtemperemus ergo Euangelio, viuamus in vera pœnitentia, non finamus nobis curis huius mundi abduci à Christo. Sed potius omnibus rebus mundi, anteponamus obediētiā erga Euangelium, quo salutem promissam consequamur per Dominum nostrum Iesum Christum, in quo Deus ante fundamenta mundi elegit credentes.

At vos contumelia affecistis pauperem.

Hac antithesi atrocitatem sceleris indicat. Deus pauperes credentes honorat, at vos contumelia afficitis pauperes. Scelus igitur vestrum graue & indignum hæredibus regni Dei est.

Nonne diuites per tyrannidem opprimunt vos? & trahunt vos ad iudicia? Nonne blasphemant præclarum illud nomen, quod inuocatum est supra vos?

Hæc duo argumenta plana sunt. Stultum est suos carnifices honorare, & eos qui vera sanctitate pollent contemnere. Id facitis, quando tyrannos vestros diuites, cum contumelia pauperum honoratis. Diuites impij præclarum illud nomen Christi, quo vos cenferi vultis, & à quo Christiani appellamini, blasphemant: Ergo indignum est, ut eos honoretis cum pauperum contemptu.

Si legem quidem regiam perficitis secundum scripturas: Diliges proximum tuum ut teipsum. Sin vero personam respicitis, peccatum committitis, & redarguimini à lege veluti transgressores.

Anticipatio est. Anteuertit enim hypocritarum obiectionem, qua poterant se excusare, ut qui honorando diuites bene facerent, cum honor in dilectione includatur, quam lex requirit erga proximum. Respondet per conditionem duplicem, Si perficitis (id est, ex fide & vera animi integritate præstare conamini, absque furo & hypocrisi. Hic enim perfectionis vocabulum non ad gradus, sed obediētiæ substantiam, seu partes referendum est) legem regiam, (id est, legem quæ regia quædam via, hoc est, recta & plana est, quæ viatorem sine diuerticulis, ad locum destinatum ducit. Est autem illa regia via, diligere proximum, & hoc tantum in eo spectare, quod proximus sit, & non alia in proximo respicere) bene facitis, id est, iusta est vestra defensio. At si personam respicitis, peccatum committitis. Quod autem personam respiciatis manifestum est ex vestro facto. Diuites enim reprobos honoratis, & contumelia pios pauperes afficitis, quod sane non est regia via incedere ad dilectionem proximi.

Quisquis autem totam legem seruauerit,

Fortius hypocritas pungit, qui sibi rit,

rit, offendit autem in vno, factus est omnium reus. Qui enim dixit non mœchaberis, dixit etiam non occides. Quod si non fueris mœchatus, occideris autem, factus es transgressor legis.

blandiebantur cum in vno capite legis, viderentur sibi bene perfuncti esse suo officio: quorū hypocrisis taxat hoc argumento. Qui vnum aliquod caput legis violat, legis transgressor est, & iudicio legis reus. Nam totam legem violauit. Hoc proposito exem-

plo quinti & sexti præcepti, declaratur. Ex hoc loco, qui vel peccata paria esse, vel reatum omnis transgressionis æqualem contendit, vim facit verbis Apostoli, qui hoc loco tantum agit cum hypocritis, qui perfectionem legis ex parte iudicarunt, contra quos Apostolus transgressionem ex parte opponit. Quod autem peccata non sint paria, sicuti Stoici voluerunt: Primum ex causis patet, quis enim non intelliget grauius esse ex malitia peccare, quam ex infirmitate & ignorantia? Deinde euentus idem comprobatur, qui sciens & volens peccat, excutit Spiritum sanctum. Qui vero ex imbecillitate labitur, non item. TERTIO, inæqualitas poenæ quam Deus iustus iudex infligit, inæqualitatem delictorum concludit. Seruus sciens voluntatem & non faciens, vapulabit plagis pluribus. QUARTO, propria cuiusque conscientia peccatorum gradus naturaliter intelligit, ad alia enim magis ad alia minus cruciatur. QUINTO, lex Dei, & omnes leges politicæ, gradus peccatorum, ad quos moderantur poenas agnoscunt. Argumenta Stoicorum speciosa quidem sunt, sed nituntur falso fundamento, contra quæ opponantur rationes quas ascripsi.

Ita loquamini & ita faciatis, sicut per legem libertatis iudicandi. Nam damnatio absque misericordia, ei qui non præstiterit misericordiam & gloriatur misericordia aduersus iudicium.

Infert generalem exhortationem ad pie sancteq; viuendum, sumto argumento ab extremi iudicii sententia, quæ Matth. 25. recitatur. Cum enim dicit Apostolus, sicut per legem libertatis iudicandi, respicit ad sententiam Domini, qui iudicaturus orbem dicit

ijs, qui à dextris sunt: Venite benedicti patris mei, & hæreditate capite regnum vobis paratum à constitutione mundi. Esurui enim & dedistis mihi cibum &c. Contra, ijs qui à sinistris sunt, dicit: Ite vos maledicti in ignem æternum: Esurui & non dedistis mihi cibum. HVC illud Iohan. 5. Veniet hora in qua omnes, qui in monumento sunt, audient vocem eius & prodibunt, qui bona fecerunt, in resurrectionem vitæ, qui vero mala egerunt, in resurrectionem iudicii. ET 2. Cor. 5. Omnes nos manifestari oportet coram tribunali Christi, ut reponetur vnusquisque, quæ per corpus facta fuerunt, prout fecerit, siue bonū siue malū. QVOD hæc dicta & similia intelligenda sunt de qualitate saluandorum, & non de causis salutis: totius scripturæ consensus, adeoque sanguis Christi preciosus, ostendit, sicuti paulo post distinctius declarabo. SED cur vocat Legem libertatis? ut eo Epitheto ostendat merito requiri libertatis fructus à Christianis. Vt enim qui peccatum facit, seruus est peccati: ita liberatus per Christum, non amplius seruus erit, sed liber, quare seruitutis iugum nequaquam in se recipiet. Etiolegiam subiungit Apostolus, cum ait. Nam damnatio erit absque misericordia, ei qui non præstiterit misericordiam. At ei qui præstiterit misericordiam, tantum abest vt damnetur, quod gloriatur etiam aduersus damnationem morti, peccato & Diabolo insultans. HÆC docent quam necessaria sit Christianis perpetua penitentia, perpetuum pietatis & iusticiæ studium, ne gratuitum beneficium salutis sua culpa amittant. CETERVM quia aduersarij gratuite salutis abutuntur hoc loco & similibus, & faciunt ex inditijs & qualitatibus saluandorum causas salutis: breuiter responsum colligam, quo pius lector habeat, quod solide & vere ad istam calumniam respondere possit. CVM igitur scriptura diferte dicat, Dominum redditorum vnicuique secundum opera sua, seu, vt Paulus ad Cor. loquitur, prout quisque fecerit siue bonum siue malum: omnium primum hoc tenendum est, quod ista generalis sententia ipsissima vox Dei, duobus hominum generibus accommodari debeat, iuxta fidei analogiam, hoc est, impijs quidem Legaliter, pijs vero Euangelice, hoc modo. Quando impijs reddit Dominus, secundum opera eorum, absque dubio illis infernum reddit & damnationē. Ea enim sunt operum impietatis merita. Verum cum de pijs seu conuersis agitur, plura spectanda sunt. Primum enim ex verbo Dei infallibili constat, quod vita æterna non sit seruorum stipendium, sed filiorum hæreditas & Dei gratuitum donum, Rom. 4. 5. 6. 8. Iohan. 1. 3. 5. Deinde analogia inter patrem terrenum & patrem cœlestem consideranda est. Nam vt pater terrenus suis liberis reddit secundum eorum opera, hoc est, obædientibus hæreditatem & contumacibus exclusionem ab hæreditate: Ita Deus pater suis filijs hære-

hæreditatem pollicetur, sed eos, qui ex filijs contumaces & hostes fiunt, hæreditate excludit. Nunc autem manifestum est, quod filij terreni patris nec filij sint, nec hæredes, suorum operum merito. Ad eundem modum filij Dei, nec filij facti sunt, nec hæredes propter opera, sed per adoptionis gratiam, quæ sola fide accipitur, nihilominus uterq; reddit suis filijs, secundum opera eorum. Verum ut hoc clarius adhuc intelligatur, quomodo Deus redditurus sit unicuiq; secundum opera sua, quatuor nobis perpendendæ sunt circumstantiæ. Quarum prima est, quod pijs rigor legis sit sublatus, iuxta illud ad Galat. 3. Christus nos redemit de maledictione legis. Secunda, quod persona iam credens fide placeat, & sit hæres vitæ æternæ, Iohan. 1. Tertia, quod à persona credente Deus non solum requirat obædientiam, sed etiam ei promittat mercedem, idq; non ex debito propter dignitatem operis, sed ex gratia propter paternam promissionem. Quarta, opera sic facta ex fide, sunt testimonia fidei, ut propriij effectus suæ causæ certissima sunt indicia. Atq; ideo dicitur, Dominus redditurus est secundum opera, cum quia opera sunt vera indicia timoris Dei & fidei, tum ut tota creatura testetur de iusticia Dei in iudicando. Hæc responsio ex scripturæ collatione desumpta est, quam firmiter tenere est necesse, ne vel cum Papistis operum meritis tribuamus salutem, vel cum Antinomis & Libertinis beneficiendi studium abijciamus. *ILLVSTRATIO* hæc solutio insigni paradiigmate, Matth. 18. vbi Dominus ait: Regnum cælorum esse simile homini regi, hoc est, spiritualement Ecclesiæ conditionem eandem rationem habere, quæ est inter regem terrenum & eius seruos in præsentis vitæ negotijs. Quemadmodum enim rex supplicij seruo decies mille talentorum debitori, condonauit totum debitum gratis ex sua mera liberalitate: Ita Deus Pater confugientibus ad se fiducia Christi condonat gratis omnia debita, hoc est, peccata. Hinc patet gratuitam esse remissionem peccatorum. Verum sicut rex seruorum illum ingratum & durum erga conseruos, reuocauit ad poenam, & quod antea supplicanti condonauit, iam à contumaci & duro in conseruos repetit: Ita Deus pater postquã recepit gementes in gratiam, vult nos imitari suum exemplum benignitate erga proximum. Hoc ipsum docet Dominus, Luc. 7. proposito paradigmate de duobus debitoribus, quorum alter debuit creditori quingentos denarios, alter vero quinquaginta, qui cum non haberent quod redderent, utriq; condonauit. Hic Dominus interrogat Phariseum, vter horum creditorem plus diligat, cui cum Phariseus respondisset, is cui plus condonatum esset, ait Dominus, recte iudicasti: significans Deum requirere gratitudinem ab ijs, quos in gratiam gratis recepit. Hinc duo colliguntur, videlicet, quod & remissio sit gratuita, & quod consecuti remissionem debeant Deo gratitudinem.

Quæ utilitas fratres mei, si fidem dicat aliquis habere se, opera vero non habeat: num potest fides illa cum seruare?

Quia fuerunt inter eos, quibus scripsit Apostolus, hypocritæ, qui cum nulla vera poenitentia tangerentur, gloriabantur tamen se fide seruari,

quam veram & viam non habuerunt, instituit istius erroneæ opinionis confutationem, ac docet fidem inanem esse, quæ suos germanos fructus non edat. Est autem hæc propositio diligenter obseruanda, fides quæ non habet opera est inefficax & inanis, seu ut Iacobus loquitur, seruare non potest. Hæc sola propositio confirmatur vsq; ad finem capituli. Quare turpiter hallucinantur, qui Iacobum committunt cum Paulo, cum ille tantum de inani hypocritarum iactantia: hic de viua fiducia differat. *PROINDE* obseruemus hoc loco diligenter quam nam fidem, appellet Apostolus Inanem nempe eam quæ nullam erga Deum habeat obædientiam comitem, ut quæ nec Deum colat nec proximo beneficiat: ex quo manifeste sequitur Iacobum nequaquam loqui de fide viua & salutari, à qua spiritus Christi separari non potest. Nam vbi spiritus est Christi, ibi nouæ sunt noui hominis actiones, etsi non perfectæ, incoatæ tamen: ex quibus fidei vis agnoscitur, & foras profertur. *QUID* ergo illa inanis fides? estne omnino inefficax? salutare fructus nullos edit, (destituit enim vita) sed Gehennæ & mortis fructus edit amarus. Est enim vanitatis, superstitionis & hypocritæ mater fecundissima, est gloriatio stulta, est veræ fidei larua, est seductio hominis, est poenitentia pestis, est bonorum operum inimica, est salutis interclusio, est dux mortis: breuiter partem suam cum hypocritis & diabolis habet.

Quod si frater aut soror nudi fuerint, & egenes quotidiano victu, dicat autem eis aliquis vestrum, abite in pace, calefcite & saturamini: non tamen dederitis eis apta

Simili aptissimo illustrat propositionem: Quemadmodum inanis oratio est, qua dicitur egenis, calefcite & saturamini, vbi manus auxiliatrices,

corpori

corpori, quæ utilitas? Sic & fides, si opera non habeat, mortua est per se.

Epitheton fidei (quam inanem vocat.) Nam cum dicitur mortua, confertur cadaveri, quare non rectius fides dici meretur, quam cadaver animalis animal dicitur. Hæc Catachresis satis ostendit Iacobum differere de opinione vana, quæ fides dicebatur ab hypocritis. Ex horum ergo hypothesi loquitur Apostolus, per concessionem Rhetoricam.

10 Sed dicit aliquis, tu fidem habes & ego opera habeo, ostende mihi fidem ex operibus tuis, & ego ostendam tibi ex operibus meis fidem meam.

Alia ratio, quod fides quæ suis fructibus destituitur, sit inanis, ac si dicat: aliquis pius tuam vanitatem, ô hypocrita, retundere posset, ita tibi obijciendo. Tu hypocrita fidem habes, ut tu dicis, (est enim ironica concessio) ego opera habeo, tu si potes, ostende mihi fidem tuam ex operibus tuis, quod sane non potes, quia nullam habes: ego ostendam tibi fidem meam ex operibus meis. Proinde manifestum est tuam fidem, mortui instar cadaveris esse: meam autem vivam esse, quod ex fructibus & eius vivis motibus apparet. Quemadmodum enim spiritus intus in animali vigens, se prodit per motum & sensum & externas actiones: Ita viva fides se per opera bona ostendit. E s t ergo ἀντανάγκης in dictione fidei. 20 Priori enim loco instantiam fidei: Posteriori autem viam fiduciam significat. Quædam exemplaria græca, in priori membro sic habent: ostende mihi fidem tuam sine operibus. Sed retineo vltatam & receptam lectionem.

Tu credis quod Deus est vnus, recte facis, & dæmonia credunt & exhorrescunt.

Cum qualis sit hypocritarum fides, tum quam sit inanis, adeoque quod non seruet, docet. Eorum ergo fidem tantum esse noticiam historiarum, asserit, Credunt enim quod Deus sit. Hanc inanem esse, hac ratione conuincit: Fides Dæmoniorum non saluat. Nam Dæmonia non saluantur. Instantia hypocritarum est fides Dæmoniorum: nihil enim in se habet, quod fides Dæmoniorum non habeat. Ergo instantia hypocritarum, quam illi fidem falso esse dicunt, non saluat, proinde inanis est. C v m autem Apostolus hoc loco, non aliam fidem agnoscat in hypocritis, quam in Diabolis, non mirum est, quod ei iustificationis virtutem adimat. V e r v m fides in disputationibus Pauli qualis sit, docetur ad Roman. 4. proposito illustri exemplo, nimirum, quod sit non solum noticia promissæ misericordiæ, verumetiam fiducia, qua quis statuit promissionem ad se pertinere, cum qua coniuncta est, ut indiuiduus comes, gratitudo animi erga Deum, inuocatio, patientia, mortificatio veteris hominis, excitatio noui spiritus & alij fructus iusticiæ fidei, qui fructus etsi non iustificanc, tamen ea est iustificationis fidei natura, quod semper eos producat, alias minores, alias maiores, prout ipsa incrementa ceperit.

40 Vis nosse, ô homo inanis, quod fides sine operibus mortua sit. Abraham pater noster nonne ex operibus iustificatus est, oblato suo filio Isaac super altare? Vides quod fides cooperata fuerit eius operibus, & ex operibus fides perfecta fuerit, atq; impleta fuerit scriptura, quæ dicit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, & amicus Dei vocatus est. Videtis igitur quod ex operibus iustificetur homo, & non fide tantum?

Summa huius rationis hæc est: Qualis fuit fides Abraham, talis & aliorum credentium esse debet. (nam is pater credentium ideo dicitur, quia credentes eius fidem imitari debeant) Sed Abraham fides habuit adiuncta opera (quod ex eo probatur, quod tantum fecerit obædientiam erga Deum, quod potius voluerit vnicum mactare filium, quam Deo non obædire) Ergo & aliorum fides opera adiuncta habere debet, quæ si non habuerit, merito inanis & mortua censenda est. Hæc argumenti summa est: nunc verba Apostoli perpendantur, quæ à Sophistis contra gratuitam iustificationem torquentur.

P r i m u m occurrit verbum iustificatus est, quod idem est, ac si dixisset, iustus declaratus est, seu compertus est iustificatus fuisse. Atq; hoc ita esse tribus demonstrationibus probo.

P r i m a sumitur à scopo præsentis disputationis. Non enim instituit Iacobus disputationem de causis iustificationis, sed tantum ostendit ex quibus effectis iustificatio colligi & hominum

K k k k

minum

minum oculis, quasi subijci possit. CVM igitur maximus sit error, ex effectis causas facere respectu eiusdem, nullo modo sunt ferendi, qui scopi disputationis & propositionis probandæ obliuii, in sublime feruntur, & conantur Pauli doctrinam de gratuita iustificatione conuellere, cum longe alius fuerit scopus Pauli, quam Iacobi. Paulus enim causam iustificationis quærit: Iacobus eiusdem effecta. Paulus à causis ad effecta descendit: Iacobus contra, ab effectis ad causas ascendit. Paulus quærit quomodo iustificemur: Iacobus quomodo iustificari esse declaremur. Paulus excludit opera, tanquam iustificationis causas: Iacobus includit eadem, ut iustificationis effecta. Paulus negat opera præcedere iustificandos: Iacobus affirmat opera sequi iustificatos. Cum tantum sit discriminis inter consilium Pauli & Iacobi, quis non videt Sophistarum vanitatem, qui Apostolos sibi inuicem contrarios esse dicunt. 10

SECUNDA demonstratio sumitur ab ordine causarum & effectuum, Genes. 15. pronuntiatur Abraham fide iustificatus esse. Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam. Verum hoc contigit triginta ad minimum annis, antequam mandatum acciperet de offerendo filio suo Isaac, Genes. 22. Quomodo ergo fieri potest ut eo opere iustificationis esse diceretur, quod fecit 30. anno, postquam diuina voce iustificatus esse diceretur. Necesse est igitur iustificari apud Iacobum significare iustificatum declarari.

TERCIA demonstratio sumitur à verbis angeli, Genes. 22. Postquam mactare filium ad Dei mandatum proposuisset Abraham & à proposito voce angeli reuocatus esset, audit ab angelo. Nunc cognoui, quod tu timeas Deum, quia non peperisti filio tuo vnigenito propter me. Quid, quæso, hæc verba aliud volunt, quam ipsam spontaneam obædientiam Abraham fuisse timoris Dei testimonium, & iustificationis Abraham declarationem quandam. Atque ita breuiter dictum sit, quid significet iustificationis vocabulum, in hac Iacobi disputatione. DEINDE cum dicit fidem fuisse cooperatam operibus, Fidei viam naturam exprimit, nimirum quod sit efficax & fecunda bonorum operum. Hanc naturam cum non habeat hypocritarum fides, nequaquam vera & viua iudicanda est. Hoc igitur dictum Iacobi nihil aliud docet, quam quod bona opera proficiantur ex fide. QVOD subiungit Iacobus: Ex operibus fides perfecta fuerit, non aliud est, quam quod ex operibus fides Abraham sit declarata, non fuisse fucata & hypocritica, sed vera & sincera. Nam si perfectum hic suis gradibus absolutum dicas, nullus vnquam mortalium perfectam habuit fidem. PORRO cum dicit completam esse scripturam, quæ dicit: Credidit Abraham Deo & imputatum est ei ad iusticiam, id non ad causam, sed ad effectum referendum est. Nam eo facto declarauit Abraham, se vere antea fide fuisse iustificatum. Istud ergo complere, ad experientiam hominum & non ad iudicium Dei referri debet. 30

Similiter autem & Rahab meretrix, non ex operibus iustificata est, cum excepisset nuncios, & alia via emisisset?

Alio exemplo probat fidem veram & viuam, non esse sine operibus. Rahab se fide iustificatam declarauit facto vel operibus, quando nuncios

populi Dei, à quibus edocta fuit, cum periculo vitæ suæ dimisit, ne venirent in manus eorum, qui eos quæsiuerunt.

Nam veluti corpus absque spiritu mortuum est, sic & fides sine operibus mortua est.

Aptissima similitudine proposita ostendit fidem hypocritarum vanam esse, ut quæ sit instar cadaueris, in quo nullus spiritus viget, atque ideo

nec vllus motus, aut sensus animalis in eo deprehenditur. Atque ita sex firmis rationibus obtinuit Iacobus, fidem veram fecundam esse bonorum operum, & fidem hypocritarum, quæ operibus destituitur, esse inanem iactantiam potius quam fidem.

DECLARATIO DOCTRINAE DE POENITENTIA.

CVM Christus Euangelium definit prædicationem poenitentiae & remissionis peccatorum in nomine suo: duo nobis proponit, quorum vnum est beneficium, quod Euangelium offert, Alterum, modus quo beneficium hominibus applicatur. Beneficium quod offertur est remissio peccatorum. Modus est poenitentia. Poenitentes enim soli participes fiunt remissionis peccatorum, cum qua coniuncta est iustificatio, salus & vita æterna. HINC facile patet, quod nihil homini magis in hac vita necessarium sit, quam intelligere qua in resita sit salutaris poenitentia, sine qua nemini contingit remissio peccatorum. De hac ergo salutari poenitentia dicam, atque ita verbo Dei & illustribus exemplis rem declarabo, ut nemo non agnoscat & veritatem, & perspicuitatem.

F V N-

FUNDAMENTVM itaque prædicationis pœnitentiæ, absque omni dubio est misericordia Dei & gratia, iuxta hæc dicta : Pœnitentiam agite, appropinquauit enim regnum Dei. Est autem regnum Dei, regnum gratiæ in quo Christus rex & pontifex dominatur, Ierem. 36. Reuertatur vnusquisque à via sua pelsima, & propitiu ero iniquitati & peccatis eorum. Item. Nolo mortem peccatoris, reuertimini & venite. Item Reuertimini filij auertentes & sanabo auersiones vestras. Et Christus dicit. Non veni in mundum vocatum iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. Hæc testimonia satis conuincunt, quod misericordia per Christum sit fundamentum prædicationis pœnitentiæ. Est enim absque omni dubio hæc vox *μετανοεῖτε*, seu, vt Prophetæ loquuntur, Conuertimini, non legis damnantis, sed Dei misericordis & offerentis salutem, vitam & absolutionem à damnatoria legis sententia. Quare nullum dubium est quin prædicationis pœnitentiæ sit pars concionis Euangelicæ, præsertim cum constet legem prædicare peccatoribus pœnas æternas : & Christus resuscitatus à mortuis affirmat pœnitentiam & remissionem peccatorum in suo nomine prædicandam esse. VERVM quia duo sunt in homine quæ ipsum impediunt, quo minus sua mala videat, & ad vocem Euangelij agat pœnitentiam & resipiscat : ignorantia & stupor. Vtrique malo Dominus medetur. Ignorantiæ enim nostræ, per legem occurrit. Nam per legis prædicationem deducit nos in cognitionem peccati, cuius nos pœnitere iubet Euangelium, quo saluemur. Per legem, vt inquit Paulus, est agnitio peccati. Stuporem seu veternum excutit varijs modis : proponit comminationes æternæ mortis, denunciat iram non resipiscentibus, pœnis corporalibus, morbis & alijs modis castigat impœnitentes, tragica exempla statuit ob oculos, vt Cain, Iudæ, Saulus, Achitophel & aliorum, quæ exempla Christus applicat ad omnes cum inquit : Nisi pœnitentiam egeritis, vos omnes similiter peribitis. Iram suam non raro varijs in celo, terra, marique signis testatur, nunc peste, nunc bellis nos ad obœdiendum voci Euangelij excitat : proponit mortem filij, quæ testatur de ira Dei in peccatores nisi resipiscant, Actor. 2. Christus, qui omnes oneratos & laborantes ad se vocat, vt conuersi per pœnitentiam ab onere suo leuentur, Legisperitum non agnoscen-tem suum malum, ad legem mittit. PICTURA huius reipulcerrima habetur, Luc. 15. In filio prodigo. Hic primum fame pressus sentit suum malum. Deinde spes melioris fortunæ, si ad patrem rediret, animum resipiscendi iuueni dedit. Nam paternæ clementiæ fiducia, ad querendam reconciliationem erigitur. Hoc paradigma docet clare, pœnitentiæ initium esse agnitionem diuinæ misericordiæ, quæ nos ad bene sperandum excitat, qui nostra mala & pericula sentimus. Vt enim hic iuuenis fiducia paternæ clementiæ fretus redit ad patrem, postquam fame edoctus, sensit sua mala : Ita nos fiducia misericordiæ in Christo redimus ad Deum, postquam legis prædicatione in cognitionem nostri deuenimus, & sensu maledictionis & iræ Dei stuporem & veternum exculsimus. QVÆ autem sit salutaris & vera pœnitentia, & quibus constet partibus scripturæ testimonijs & exemplis ostendemus. Ieremias, inquit : Conuertimini ad me filij reuertentes & sanabo auersiones vestras. Item, Reuertatur vnusquisque à via sua pelsima & propitiu ero iniquitati & peccatis vestris. Hoc dictum duo continet, præceptum & promissionem. Præceptum est, vt reuertatur impius à vijs suis malis. Promissio est propitiationis & expiationis peccati. Hinc colligitur quod pœnitentia sit conuersio hominis ad Deum, in qua conuersione disceditur à malo, creditur promissioni propitiationis, & vitæ nouæ transigendæ, iuxta voluntatem Dei sit meditatio. Manifeste proinde tres pœnitentiæ partes numerari debent, desertio peccati seu contritio, fides, & noua vita.

ADAM in peccatum lapsus regit se folijs ex arbore defunctis, & suum malum non sentit, nec adhuc promissionem de semine nouit. Verum cum accusatur voce Dei comminantis sibi mortem, agnoscit quidem peccatum, quod illi etiam vehementer displicuit. Vnde in Adamo extitit quidem *μεταμέλεια*, id est, displicentia facti, non autem *μετάνοια*, hoc est, vera resipiscencia. Verum cum audit promissionem de venturo semine mulieris, contrituro caput serpentis & abolituro peccatum : conuertitur ad Deum vera pœnitentia, dolet ob peccatum, fide promissionis se erigit, Deum inuocat, cauetque ne rursus contra conscientiam Deum offendant.

DAVID lapsus in adulterium, veluti quodam veterno consopitus, securus viuuit. Verum cum à Propheta arguitur, incipit suum scelus deslere, & existunt in eo horridi pa- uores, quales ipse in Psalm. describit. Non est pax ossibus meis à conspectu peccatorum meorum : metuit enim æternas pœnas. Verum audita hac Prophetæ voce ex mandato Dei : Non morieris, Dominus abstulit peccatum tuum : conuertitur rursus ad Deum & resipiscit, odit peccatum, fide confugit ad misericordiam, dicens : Miserere mei Deus, secundum magnam misericordiam tuam, promittit obœdientiam in posterum. Os, inquit, meum

K k k k 2

annun-

annunciabit laudem tuam. Item : Docebo iniquos vias tuas , & peccatores ad te conuertentur. IN hoc etiam exemplo clare videmus & quid sit conuersio & quodnam eius sit fundamentum , & quæ partes . huiusmodi sunt Manassis , Peccatrici , Latronis , Petri , Pauli exempla ; quæ exempla cum ad regulam accommodamus , clarissime veræ penitentia picturas nobis proponunt. VERVM quia doctrina penitentia est præcipua in Ecclesia , & valde vile est de ea recte erudiri homines , volumus breuiter eius partes vt in nostris Ecclesijs ex verbo Dei & illustribus exemplis docentur , definitionibus illustrare. Sunt autem partes vt supra dictum est , contritio , fides & noua obœdientia.

CONTRITIO non est displicentia facti qualis in Iuda fuit , sed est veræ resipiscen-
tiam initium . videlicet , pavor conscientia ob peccatum , verum peccati odium , & fuga peccati
non sine spe venia vt in prodigo filio apparet. Nam veram resipiscen-
tiam necesse est præcedere noticiam misericordiae. Huc illud Ambrosij . Penitentiam nemo potest agere , nisi
qui sperat indulgentiam. Et illud Augustini . Non solum cum agitur penitentia , verumeti-
am vt agatur Dei misericordia necessaria est.

FIDES est noticia , assensus , & expetitio promissæ misericordiae , & in Christum me-
diatorem firma fiducia. HANC definitionem etsi superiora exempla & quartum cap. ad
Rom. confirmant , tamen plures rationes de proprietate fidei subiiciamus. Christus pronun-
ciat credentes saluos , ergo necesse est fidem significare fiduciam promissionis , cum nemo
sola noticia saluetur. Deinde Paulus hanc fidem nunc hypostasit , hoc est , firmam fiduciam ,
nunc *ἐπιστάσις* , hoc est , fiduciam , qua quis sibi certo persuadet quod Deus & velit & possit
præstare quod promittit. HÆC est ergo illa fides , qua sola absque operibus legis , Aposto-
lus Paulus contendit hominem iustificari coram Deo. Nam fides sola , qualem descripsimus ,
Christum , apprehendit atque eum cum suis omnibus beneficijs possidet. De hac ergo iusti-
ficatione , quæ sit fide in Christum claram & illustrem doctrinam proponam , & breuiter
errores refellam , quibus hæc doctrina olim & nostro seculo obscurata est.

IUSTIFICATIO est hominis credentis in Christum absolutio à peccato , im-
putatio iusticiæ Christi , & acceptio iustificati ad vitam æternam , gratis propter Christum.
In hac definitione quinque veluti elementa sunt spectanda. PRIMVM , fides qua re-
cipitur oblata gratia , vnde Paulus : Iustificamur fide. Est enim fides veluti manus quædam ,
qua oblatum Christum cum sua obœdientia recipimus , vt nostra sit iusticia. SECUN-
DVM , emundatio seu absolutio à peccato , per expiationem factam per Iesum Christum :
iuxta illud Iohannis : Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni iniquitate. Huc & illud Da-
uidis : Beati quorum remissæ sunt iniquitates. Item , Beatus cui Dominus non imputauit
peccatum. Quid autem sit absolutio , ex peccati definitione colligendum. Nam vt peccatum
est defectus à lege & voluntate Dei , cum obligatione ad mortem æternam & damnationem :
Ita absolutio est liberatio hominis ab obligatione mortis & damnationis. Quod autem ista abso-
lutio contingat credenti in Christum , multa testantur testimonia. Qui credit in filium , habet
vitam æternam. TERTIVM , imputatio iusticiæ Christi. Huius enim obœdientia , mors ,
passio , resurrectio , materia & fundamentum est nostræ iustificationis. 2. Corinth. 5. Eum
qui non nouit peccatum fecit peccatum , vt nos fieremus iusticia Dei in ipso. Hanc iusticiam
Dei , quam dicit nos fieri in ipso , definit Apostolus Roman. 5. cum ait : Quemadmodum per
inobœdientiam vnus hominis , peccatores constituti sunt multi : Sic etiam per obœdientiam
vnus iusti constituentur multi. EST igitur Christiana iusticia obœdientia Christi imputa-
ta credenti. Credenti enim in eum , qui iustificat impium , imputatur fides eius in iustici-
am. Ex his sequitur & hoc , iusticiæ qualitatem esse in Christo , sed nobis imputari quod illi
est proprium. Nam ad eum modum iusti sumus coram Deo , qualiter Christus fuit pecca-
tor. Vt enim is personam nostram quodammodo suscepit , quo reus nostro nomine fieret ,
& tanquam peccator iudicaretur , non proprijs sed alienis delictis , cum purus foret ipse &
mundus ab omni culpa , penamque subiret nobis non sibi debitam : Ita nos nunc iusti su-
mus in ipso , non quia operibus nostris satisfacimus iudicio Dei , sed quoniam censetur iusti
Christi iusticia , quam fide sola induimus vt nostra fieret. QVARTVM , acceptatio
personæ ad vitam æternam. Nam hunc gradum ponit Paulus post iustificationem , Roman.
8. Quos iustificauit hos & glorificauit . huc dictum Domini . Qui credit in me , non peribit ,
sed habebit vitam æternam. QVINTVM , differentia gratis propter Christum , gra-
tis quidem vt omnia humana merita excludantur : Propter Christum vero vt solum *ἀπο*
vniuersi filij Dei meritum adeo ingentis thesauri agnoscat.

EST autem hæc nostra Ecclesiarum doctrina solidissimo verbo Dei nitratur : tamen
alij atque alij errores contra illam passim sparguntur. Sunt enim qui hanc hominis iustifica-
tionem collocant in operibus ab hominibus factis : alij eam constare ex fide & bonis operi-
bus si-

bus simul contendunt, nonnulli essentialem quandam iusticiam stabilire conantur. Horum errores etsi confutantur quæ diximus, tamen sigillatim de illis nonnihil dicemus. Quid operibus hominem iustificari contendunt facilius refutari possunt, cum apertissima oracula Dei isti errori reclamant. David aperte clamat: Domine ne intres in iudicium cum seruo tuo, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens, & Paulus Rom. 3. propter hoc ex operibus legis, non iustificabitur omnis caro. Et ad Gal. Quotquot ex operibus legis sunt, sunt sub maledictione. Item, Si iusticia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Est igitur illorum dogma manifeste falsum, qui hominem operibus iustificari, id est, iustos fieri, contendunt. Verum ad huius iustificationis declarationem, agnoscimus cum Iacobo opera bona requiri, ut arbor bona ex suis fructibus cognoscatur, nec est vlla controuersia inter Paulum & Iacobum. Nam cum Paulus dicit, hominem non iustificari operibus: significat hominem non iustum fieri & ἀνέγκλητον coram Deo per opera. Verum cum Iacobus dicit homines ex operibus iustificari, significat homines iustos declarari per opera. At eorum, qui fide & operibus simul constare dicunt iusticiam, qua coram Deo iustificatur impius, speciosa magis est oratio. Dicunt enim fidem iusticiæ initium esse, & opera complementum. Quorum errorem confutat sanctus Paulus his rationibus, Roma. 10. Testificor enim illis quod zelum Dei habent, sed non secundum scientiam, ignorantes enim Dei iusticiam, & propriam iusticiam quærentes stabilire, iusticiæ Dei non subiecti fuerunt. Finis enim legis Christus, in iusticiam omni credenti. Hic Paulus reiectionis Iudæorum causam facit, quod voluerunt suam iusticiam cum Dei iusticia coniungere, quæ est ex fide, ac ex utraque coniuncta vram iusticiæ formam constare. Deinde Rom. 11. ita ratiocinatur. Si gratia, non amplius ex operibus, alioqui gratia non amplius est gratia. Si autem ex operibus non amplius gratia, alioqui opus non amplius est opus. Paulus primum hic duas ponit propositiones immediate contrarias. Si ex operibus est electio, & salus, non est ex gratia. Si ex gratia non est ex operibus, cum debitum & donum ita repugnent, ut neutrum de altero, nec ambo de tertio recte dici possint. Aut igitur fide sola iustificamur & saluamur, aut operibus. sed operibus non iustificari quendam probant superius adducta testimonia. Deinde si iusticia Christiana constaret fide & operibus simul, inepta esset argumentatio Pauli, Rom. 4. Operanti merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum, at credenti in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius in iusticiam. Hic Paulus duplicem iusticiam ponit, quarum vna ab altera est diuersa. Nam habent contrarias causas. Fidei enim iusticia, qua iustificatur credens, imputatur & gratis donatur, sed operum iusticia non est gratuita. Præterea, si vna pars fidei, altera pars operibus tribuenda esset in iustificatione hominis: duo sequerentur absurda. Vnum quod promissio fieret incerta, quæ debet certa esse. Alterum quod Christi satisfactio non sufficeret nisi stabiliretur nostris operibus. Quare Augustini dictum completumur, qui dicit. Gratia est nullo modo, nisi sit gratuita omni modo. Verum erroris Papistici occasio fuit imaginatio Philosophica, quæ non nouit iusticiam, nisi quæ in nobis sit qualitas quædam. Non intelligit hominem imputatione alienæ iusticiæ iustificari posse. Iam ad essentialem iusticiam veniamus, de qua primum sciendum est, quod nullo pacto sumus iusti coram Deo, iusticia Dei essentiali, nisi ratione efficientis causæ principalis. Nam formalis iusticia, qua nos coram Deo sumus iusti, non est aliud quam obædientia Christi, sicuti clare docet Paulus Roman. 5. per obædientiam vnius, iusti constituentur multi. Est autem Obædientia Christi duplex, crucis & legis. Obædientia crucis (qua humiliatur semetipsum & factus est obædiens usque ad mortem crucis, Philip. 3.) expiat Dominus peccatum nostrum. Obædientiam legis nobis imputat credentibus, ut ea iusti appareamus in conspectu Dei. Hanc Christi iusticiam seu obædientiam, dicit Paulus imputari credentibus: ergo non est in illis vel inhærens substantia, vel qualitas, qua formaliter homo fit iustus. Quare firmiter tenenda est hæc asseueratio, quod iusticia Christiana est obædientia filij Dei imputata credenti. Verum interea & hoc tenendum est, quod scriptura meminit triplicis iusticiæ hominis. Quarum vna est fidei, qua constitimur coram Deo & hæc est perfecta, ut Christi obædientia est perfecta, nec minuitur nec augetur decremento vel incremento fidei. Nam hanc & Publicanus plenam habuit & Petrus, tamen Petri fides fuit multo illustrior. Alia est incoatio obædientiæ, quæ & bonæ conscientiæ iusticia dicitur. Hæc non opponitur iræ Dei, quia non est perfecta legis obædientia, est tamen necessaria, quia est fidei fructus proprius. Alia est quæ expectatur adhuc, de qua ad Gal. 5. nos enim spiritu ex fide spem iusticiæ expectamus, & 1. Iohan. 3. Carissimi, filij Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus, quoniam videbimus eum sicuti est: & omnis qui habet hanc spem in eo, purificat se sicuti ipse est sanctus. Hæc proinde iusticia erit conformitas nostri cum Deo, habitatio Dei in nobis, plena fruitio Dei, absoluta dilectio. Et quamquam fatendum est cor-

K k k k 3

*Obædientia Christi
duplex
crucis & legis.*

Obædientia Christiana.

rtent-
inda-
li ex-
turas
valde
ijs ex
es vt

entia
ccati 10
præ-
nisi
meri-

me-
p. ad
nun-
emo-
iam,
possit 20
osto-
mus,
iusti-
uiter

im-
tum.
re-
iam,
N- 30
um:
Da-
rauit
tum
em:
blo-
abet
ors,
Eum
ciam 40
per
riam
opu-
fici-
d illi
cca-
eret,
se &
i su-
iusti
ratio
nam.
ibit,
gra-
tyor
men
fica-
peri-
us si-

da credentium esse templa Spiritus sancti, & Christus dicit: Iohan. 14. Si quis diligit me sermonem meum seruabit, & pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud ipsum faciemus: tamen non sequitur hanc habitationem Dei in nobis esse iusticiam, qua constitimus coram Deo, sed est praesentia diuina in nobis, per quam renouamur & consolationem sentimus, ac aeternam vitam incoamus. **P R A E T E R E A** si hic homines iustificarentur iusticia essentiali, non esset discrimen inter iusticiam, qua in hac vita sumus iusti & eam qua conformes erimus Deo in omni aeternitate. Sed Paulus manifeste discernit hanc ab illa. Nam fidei iusticiam dicit nos nunc in hac vita habere, sed expectare aliam iusticiam quam Iohan. definit conformitatem, qua Deo erimus conformes, quae conformitas inde emanabit quod videbimus eum sicut est. **N O V A** obœdientia necessario cum fide coniuncta est, nam regeneratio quæ à fide iustificante abesse non potest, necessario suos producit fructus, qui in noua obœdientia conspiciuntur. Postquam enim homo per regenerationis gratiam factus est noua arbor, debet novos, id est, bonos fructus edere, quos Paulus Philip. vocat fructus iusticiæ fidei. Iacobus iisdem sua peculiari phrasi homines iustificari, hoc est, iustos agnosci seu declarari pronunciat. **H A C** noua obœdientia alias sanctificatio dicitur, quæ constat mortificatione & viuificatione. Ita enim Paulus ait. Christus est nobis natus à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio & redemptio. Sapientia nostra fit in prædicatione Euangelij, iusticia per expiationem peccati & imputationem iusticiæ, sanctificatio dum Spiritum sanctum donat, qui naturam nostram quodammodo conuertit, facitque ut mortificato paulatim veteri homine, spiritu viuamus, hoc est, ut posthac pietati erga Deum, caritati erga proximum, sanctimoniz vitæ ac diligentiz in nostra vocatione studeamus, breuiter ut imperio spiritus nos totos committamus. **I N** quocunque homine hæc regenerationis vis seu sanctificatio non sentitur, ibi nec fidem esse necesse est. Fides enim vera & salutaris spiritu feruet, & suos germanos fructus producere satagit, ac nihil magis in votis habet, quam spiritu Deum colere, & abundare omni cognitione & sensu. **C V M** hæc reuera iustificantis fidei & regenerationis proprietas est, quis potest ferre eorum vocem, qui totis viribus, voce & scriptis impugnant necessitatem bonorum operum, quæ sane nos dicimus necessaria, non quidem ut merita & causas salutis, nam immotum est illud Pauli dictum, Ephes. 2. Gratia estis saluati per fidem (& hoc non ex vobis, Dei donum) non ex operibus, ne quis gloriatur, sed ut necessario comitantia fidem iustificam, & ut effecta regenerantis spiritus. **P O R R O** ut magis intelligatur Bonorum operum ratio, sex quæstiones de bonis operibus ordine explicabo. Sunt autem hæc quæstiones. **P R I M A**, quæ opera docenda sint & facienda. **S E C V N D A**, Quomodo fieri possint. **T E R T I A**, Quomodo placeant. **Q V A R T A**, Quæ causæ bonorum operum. **Q V I N T A**, Cur promissiones sint additæ bonis operibus. **S E X T A**, Quoniam omnes homines habent peccatum, merito quaeritur, quorum obœdientia placeat & quorum non. **C V M** quaeritur quæ opera docenda & facienda sint, duo perpendere oportet, qui nos simus, & quis ille cui per opera præstanda est obœdientia. **C V M** nos intuemur considerata nostra corruptione, admoneamur ne nos fingamus opera quibus Deum colere statuamus. Per nos enim nequaquam intelligimus, quid vel placeat, vel displiceat Deo, & Dominus pronunciat se frustra coli mandatis hominum. Certo itaque statuamus opera quantumuis speciosa, excogitata ab hominibus, nequaquam posse boni rationem habere.

A T si Deum intuemur, monemur reuerentiæ erga illum, ex quo fit ut hoc solum illi placere cogitemus, quod ipse suo verbo præscribit. Nam is solus est legislator noster. Vtrunque complectitur Ezechiel, cap. 20. In præceptis patrum vestrorum nolite incedere, nec iudicia eorum custodiat, nec Idolis eorum polluamini, Ego Dominus Deus vester, in præceptis meis ambulate, & iudicia mea custodite & facite ea. **E T** Ezechiel. 33. Speculatorem dedi te domui Israël, audiens ergo ex ore meo sermonem annuntiabis eis ex me. Hinc ergo manifeste sequitur, nec alia opera docenda, nec facienda esse, quam quæ nobis verbo Dei commendantur.

P O S T Q V A M mens pij hominis nouit, quænam opera sint facienda, mox quaerit quomodo fieri possint. Ad hanc quæstionem ex duobus scripturæ dictis, petenda est solutio: Apostolus dicit ad Heb. sine fide impossibile est placere Deo. Et Christus dicit: Sine me nihil potestis facere. **Q V A R E** hæc ordine requiruntur, Primum cognitio Christi. Secundo fiducia Christi. Tercio viuificatio, qua nos Christus per Euangelium viuificat & effundit in nos Spiritum sanctum. Huc illud Esaiæ 40. facit. Qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquila, current & non laborabunt, & si laborabunt non deficient. Nulla enim dilectio, nulla obœdientia esse potest, nisi prius apprehensa sit misericordia & reconciliatio propter mediatorem. In hac consolatione diuinitas habitat in corde.

Quia

Quia æternus pater per filium consolantem voce Euangelij, vere est efficax, & datur à patre & filio Spiritus sanctus, accendens læticiam & inuocationem iuxta dicta: Effundam Spiritum gratiæ & precum. & in Iohan. Veniemus ad eum & mansionem apud eum faciemus. 2. Cor. 3. Intuentes gloriam Domini, transformamur ad eandem imaginem, hoc est, intuentes *αὐτόν*, qui est imago æterni patris & in consolatione ostendit præsentiam & bonitatem Dei, effici-mur similes eius imaginis, Spiritu sancto accendente corda. **POSTQVAM** mens edocta est, quomodo fieri possint bona opera, quærit præterea quomodo placeant. Frustra enim fi-unt nisi placeant. Pugnat pro patria Scipio, pugnat & Dauid, sed non vtriusq; opus placet Deo. Quare hic commodè quæritur, quomodo placeant bona opera. Ad quam quæstionem in genere respondemus quod placeant in conuersis. Scipionis opera non placuerunt, quia non fuit conuersus. At Dauidis militia placuit, quia fide erat acceptus Dauid. **VERVM** hic tria ordine sunt spectanda. Primum statuendum est de persona, quod sit fide reconciliata & iusta propter Christum gratis. Deinde fatendum est quod persona fide iustificata, nondū legi satisfacere possit. Nam hærent etiam in pijs multa interiora peccata. **HÆC** immundities deploranda est, & repugnandum dubitationibus & malis affectibus, & simul precandum veris gemitibus cordis, ne Deus nobis has sordes quibus inuoluimur, imputet. Tertio etsi has nostras sordes agnoscimus, nihilominus statuendum est, quod & Deus postulet incoactam obædientiam, & quod placeat hæc incoata obædientia propter Christum. Sic enim Petrus clare docet: Offerite hostias spirituales acceptas Deo propter Christum, qui & propitiator est & nunc pro nobis interpellat. Non ergo placet Deo obædientia nostra, propter suam digni-tatem aut perfectionem. Est enim per se indigna vt prodeat in conspectum Dei, nec satisfacit legi, vt dictum est, sed placet propter personam reconciliatam, quæ propter Christum vt iusta habetur: Ita etiam placet, etsi circumferat in carne peccatum & magnam infirmitatem. **CVM** confitet hominē nequaquam iustificari operibus, commodè etiam quæri potest. Quæ-nam sint bonorum operum causæ, quibus homines ad bene operandum accendi & impelli debent. Et numerantur tres causæ grauissimæ, Necessitas, Dignitas, Præmium.

NECESSITAS quintuplex statui potest. Mandati, Cultus, Debiti, Fidei retinendæ, Vitationis pœnarum, & conuersionis seu regenerationis. **NECESSITAS** Mandati est, quod Deus obædientiam erga suam legem serio & seuerè mandet. In præceptis, inquit, meis ambulate, & Paulus: Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra. **NECESSITAS** debiti officij indicatur, Rom. 8. Debitores sumus non carni sed spiritui, non enim sumus nostri iuris, sed eius qui redemit nos suo sanguine. 1. Cor. 6. **NECESSITAS** fidei retinendæ commendatur nobis à Paulo: Si quis, inquit, suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegauit & est infideli deterior. Et rursus: Milita militiam honestam, habens fidem & bonam conscientiam, quarum neutra retinetur dum peccatis indulgetur. **NECESSITAS** vitationis pœnarum, confirmatur Dauidis testimonio: propter iniquitatem, inquit, corripis filios hominum. **NECESSITAS** conuersionis hoc dicto astruitur: Vi-uo ego, dicit Dominus, nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuatur. Cum igitur sit conuersio simul viuificatur homo fide, per Spiritum sanctum. Præterea coniuncta est conuer-sioni regeneratio, quæ est incoatio nouæ vitæ, noua lux, sapientia, iusticia & renouatio ima-ginis Dei in nobis.

SECUNDA causâ est Dignitas, quæ in hoc sita est, quod homo conuersus iam sit filius Dei, iuxta illud: Dedit potestatem vt filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen eius. Quanta dignitas est, quod credentes sint templum Spiritus sancti viuentis? quod Christus in ipsis habitet per fidem? quod Pater, Filius, & Spiritus sanctus ad illos venire, & in eis man-sionem facere velint? quod Christi sint membra? E contra, perpende quantum scelus sit, filios Dei imaginem hostis referre: quantum periculum sit templum Dei Satanae fetore conspur-care: quam immane sit Deum è suo hospitio exturbare. Quare filios Dei decet imitari patrem cœlestem, qui dicit: Sancti estote, quia ego sanctus sum. Hinc Paulus dicit nos vocatos ad sanctificationem, non ad immundiciem.

TERTIA causâ est Præmium, hoc est, compensatio patientiæ & obædientiæ creden-tium. Hoc quidem præmium non datur propter operis in se dignitatem, sed propter promif-sionem ex gratia. **CVM** bona opera à pijs facta, sint & debita seruorum officia & imper-fecta atq; contaminata: quæri potest cur Deus promissiones bonis operibus adiecerit. Et nu-merari possunt quinque causæ. **PRIMA**, vt sint testimonia prouidentia Dei. Vult enim sciri Deus & bona corporalia res esse ab ipso creatas & non casu spargi, sed ab ipso Ecclesiæ dari & conseruari iuxta dictum: Ipse est vita tua & longitudo dierum tuorum, in diebus fa-mis saturabuntur, diuites esurierunt, timentis autem Dominum non deerit vllum bonum. **SECUNDA**, vt sint testimonia, quod Deus velit etiam in hac vita seruare Ecclesiam. Qua-

re Paulus 1. Timoth. 4. inquit. Pietas habet promissiones presentis vitæ & futuræ. Quia enim vult Deus immensa sua bonitate colligere Ecclesiam propter filium mediatorem, seruat hunc ordinem naturæ, fecundat terram, vt aliat Ecclesiam etiam in hac vita & cum propter Ecclesiam ceteros pascit, nos præcipue gratos esse decet. TERTIA, Quia vult Deus & necessitatem corporalem esse commonefactionem de fide, inuocatione, spe, gratiarum actione: Ideo promissiones edidit, & quidem vult hæc ipsa bona, fide peti & expectari, & in hac petitione & expectatione fidem, spem, patientiam crescere. QVARTA, Vt sint commonefactiones de promissione gratiæ, quia fidem, quæ agnoscit filium & accipit reconciliationem, oportet semper præluere in petitione corporalium rerum, & quidem propter filium ceteræ promissiones editæ & ratæ sunt. Hæc omnia comprehenduntur in dicto: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. QUINTA, Quia Deus vtrumq; vult sciri, & subiectam esse Ecclesiam cruci, & tamen inter ipsa pericula mirabiliter seruari in hac vita, vt vniuersa admiranda conseruatio Ecclesiæ & omnes mirandæ liberationes, sint testimonia præsentis Dei in Ecclesia, vt dicitur Num. 14. Vt sciant Aegyptij quod tu Domine sis in hoc populo. Iosue 3. Scietis quod Dominus Deus in medio vestri sit. 1. Reg. 17. Vt sciat omnis terra, quod sit Deus in Israel. Esaie. 37. Ecce nunc Dominus Deus, salua nos de manu Zenacherib, vt cognoscant omnia regna terræ, quod tu solus sis Dominus. CVM omnes homines habeant peccatum, recte queritur quorum obediencia placeat, quorum non. AD hanc questionem ita respondemus. Peccata sunt duplicia: quædam fiunt à scientibus & volentibus contra conscientiam, qualia in credentibus non sunt. Nam si credens labitur contra conscientiam, excutit Spiritum sanctum, abijcit fidem & reus fit iræ Dei, & nisi agat poenitentiam ruit in æternam poenam. Præterea deficientes à fundamento, hoc est, aliquem articulum fidei abijcientes, siue cum intelligant, siue non intelligant decepti præstigijs Diaboli: desinunt esse sancti & excutunt Spiritum sanctum & fiunt rei æternæ iræ, vt Cherinthus, Ebion, Arius, Fotinus & similes hæretici. QVADAM peccata fiunt non contra conscientiam, vt caligo, dubitatio, multæ omissiones & vitiosi affectus, quibus malis sancti repugnant & credunt ea deleri propter mediatorem. Etsi autem hæc immundities est in sanctis, tamen placent propter filium, fide accipientes remissionem peccatorum, iuxta illud: Beati quorum resecta sunt peccata. Et Paulus: Si actiones carnis Spiritu mortificetis, viuetis. Hæc copiosius de salutari poenitentia & eius partibus dicere volui, vt clare à quouis veræ poenitentia seu conuersionis ad Deum ratio intelligatur, vt ordo partium poenitentia consideretur, vt quod cuique proprium est illi tribuatur, vt non confundamus partium proprietates, vt intelligamus gratuitam esse iustificationem & salutem, vt non spoliemus fidem suis proprietatibus. Breuiter, vt fide gratis propter Christum iustificati, Deo suam tribuamus gloriam & cultum, & exerceamus nos in omni genere bonorum operum, donec in hac vita nobis peregrinandum erit, quam sequetur plena redemptio per Christum vnicum saluatorem nostrum, cui honor in secula seculorum, Amen.

C A P V T I I I.

40

Summa Capituli tertij.

Quemadmodum suadet ne quis temere magisterij ius sibi vendicat, sed potius linguam suam refrenet: Ita sapientiam per conuersationem modestam probari postulat, potius quam per contentionem & zelum, unde plurima mala proueniunt.

Ordo & partes Capituli tertij.

50

Duæ sunt partes huius capituli. Prior de non temere affectando magisterio in alios, sed potius refrenandam linguam esse.

Alter de vsu sapientia & donorum sine zelo & contentione. Vtraque pars suis comprehenditur rationibus.

EXEGESIS TERTII CAPITIS CVM

OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Nolite

NOLITE plures magistri fieri fratres mei.

Sensus propositionis huius per se considerata est ambiguus, verum si ad rationes, quibus confirmatur propositio, quemadmodum necesse est fieri, restringitur, facilis est sensus. Cum ergo rationes omnes, quæ subijciuntur, petulantis linguæ incommoda continent, necesse est hic Magistros accipere pro ijs qui sibi ius censorium in alios sumunt, seuereq; & rigide aliorum facta ad examen reuocant, ac interim propria vitia non cernunt. NON damnat igitur hic correptionem fraternam, quæ ex fide & caritate proficitur, quæ habet mandatum Christi & est fundamentum disciplinæ Ecclesiasticæ, sed leuitatem, ambitionem & superbiam eorum damnat, qui non tam ædificationem spectant, quam calumniandi & obrectandi studium sectantur. Christus Matth. 23. Vos nolite vocari Rabbi, vnus enim est Magister vester Christus. Vos autem omnes fratres estis. Et patrem nolite vocare vobis in terra, vnus enim est pater vester, qui in cœlis est, &c. SI quis contendit ex his, non licere, vt aliquis pius, magistri titulum aut doctoris sibi vsurpet: ei obijcio appellationis paternæ prohibitionem. Nam non minus hic prohibemur vocari patres, quam magistri. Quare cum patres vocari non simpliciter prohibetur, sed secundum quid: ita nec simpliciter prohibemur vocari magistri, aut doctores. Sensus ergo hic spectandus est. Christus non moratur quo titulo vocaris, modo sub illius magisterio maneat, ac alas fraternam concordiam sine ambitione & aliorum contemptu. PAVLVS se vocat magistrum & doctorem gentium, non tamen violauit hoc Christi mandatum, sed potius obtemperauit illi. Nam eo pertinebat ipsius magisterium, vt omnes subijceret imperio Christi. Qui ergo vel ex Iacobi verbis, vel ex Domini interdicto damnant promotiones scholasticas, vim faciunt scripturæ, ac vtilem Reipub. literariæ administrationem labefactant. Absit ambitio, omnes subijciamus nos magisterio Christi, ac æconomiam scholasticam reuerenter retineamus.

Scientes quod maius iudicium sumturi sumus.

PRIMA ratio à pœna sumitur: Qui faciles sunt ad alios damnandos, qui tamen ipsi similibus vitijs laborant aut grauioribus, iram Dei in se prouocant. Nam cum caritas operit peccatorum multitudinem, & ipsi libidine laborant peccata aliorum relegendi, satis declarant se caritate vacuos esse.

In multis enim labimur omnes.

SECUNDA ratio à communi imbecillitate sumta. Debet enim communis infirmitas & facilitas in lapsum, monere nòs, ne rigidiores simus in alios. SVNT autem lapsuum causæ hæ præcipuæ. 1. Inhabitans peccatum. 2. Insidiæ Diaboli multiplices. 3. Exempla maximæ partis mundi, eaq; pessima. 4. Negligentia in gubernatoribus morum & disciplinæ, vt in parentibus, ministris Euangelij & politicis rectoribus.

Si quis in sermone non labitur, hic perfectus est vir, vt qui possit freno etiam moderari totum corpus.

TERTIA ratio ab vtilitate frenatæ linguæ. Qui linguam suam moderari potest, perfectus est vir, id est, integer est, alijsq; multis virtutibus nequaquam integer est, multis enim alijs vitijs est pollutus. Proinde non temere ius censendi aliorum mores captandum est.

Ecce equis frena in ora iniicimus, vt obœdiant nobis, & totum illorum corpus circumagimus. Ecce etiã naues cum tantæ sint, & à sauis ventis pulsantur, circumaguntur à minimo gubernaculo, quocunq; affectus dirigentis voluerit: Ita & lingua pusillum est membrum & magna iactat.

QUARTA ratio similiter sumitur à continentis linguæ vtilitate & commodo. Quemadmodum enim frenum in os equi iniectum, totum corpus equi circumagit, & vt gubernaculum naui, nauem totam dirigit: Ita lingua continens magna iactat, id est, res magnas efficit, hominemq; totum quasi in perfectionis viam deducit: cum contra, petulans lingua laxato freno & soluto gubernaculo per similes est.

Ecce exiguus ignis quantâ syluam in-

Quinta ratio ab incômodis linguæ cendit,

cendit, & lingua ignis est & mundus iniquitatis. Sic, inquam, lingua constituta est in membris nostris, inquinans totum corpus & inflammans rotam natiuitatis & inflammatur à gehenna.

itaq; in exiguo igni, vis est inflammandi magnam sylvam: ita in lingua parua, vis est inquinandi totum hominis corpus & inflammandi rotam natiuitatis, vbi ipsa prius inflammata fuerit à gehenna. Sed quid est rota natiuitatis & quid linguam inflammari à gehenna? Vt rota natiuitatis est ipse orbis conditus: ita inflammari à gehenna, est ab ipso Satana afflari linguā, quo fit idoneum flabellū omnibus malis in mundo excitandis. Huc illud Menandri: ἡ γλῶσσα τοῦ ἀνθρώπου ὡς ἡ εἰς τὴν κακίαν. Quam verū hoc sit, lingua Machomet & aliorum hæreticorū testatur.

Omnis enim natura ferarum & volucrum, serpentum & marinorum, à natura humana domatur & domita est: linguam autem nullus hominum domare potest, vt quæ malum incohercibile est.

Plena veneno mortifero, per illam benedicimus Deum & patrem & per ipsam execramur homines ad similitudinem Dei factos. Ex eodem ore procedit benedictio & maledictio.

Non oportet, fratres mei, hæc ita fieri.

Christianos ista petulantia, quare in primis fugienda est.

An fons ex eodē foramine manat dulce & amarum? nunquid potest fratres mei, fons oleas proferre, aut vitis ficus? Sic nullus fons falsam & dulcem gignere aquam.

vitis ficus proferre possit: Ita impossibile est, quod ea lingua, quæ maledicendi & obtrestandi morbo laborat, possit aliquid boni promere non vitiatum linguæ & cordis veneno. Quare cum ita sit, lingua benedicendi tantum studio occupabitur, modo quis pius & inter filios Dei censerit velit. Proinde nemo temere censendi ius sibi usurpet.

Quis sapiens & intelligens inter vos? ostendat ex honesta conuersatione opera sua in mansuetudine sapientiæ.

Haftenus supercilium superbiorum censorum deprehsit, & firmis rationibus petulantiam linguæ refrenauit: Iam quia istud malum proueniebat ex sapientiæ opinione, veram sapientiæ moderationem commendat, eiusq; vsum in vita & conuersatione tradit. Estq; hæc propositio: Vera sapientia & scientia pollens, ostendat eam operibus honestæ & mansuetæ conuersationis, tanquam eius germanis & perpetuis fructibus.

Quod si zelum amarū habeatis & contentionem in cordibus vestris, nolite gloriari & mendaces esse aduersus veritatem.

Nam isti affectus prauus cum natura sapientiæ veræ, quæ honestatis & mansuetudinis amans est, pugnant. Esse mendacem aduersus veritatem hoc loco, est falso sibi sapientiæ nomen usurpare.

effrenis & petulantis. Quemadmodū, inquit, ignis exiguus totam sylvam incendio absunit: Ita exigua lingua multorum vitiorum veluti incendium est, quæ tamen est parua, mundus tamen est iniquitatis, hoc est, congeries & cumulus omnium scelerum. Vt

Sexta ratio à comparatis sumpta. Domari possunt feræ, volucres & beluæ marinæ: Lingua autem effrenis & consuetudine obtrestandi assue- ta, nullo modo domari potest: Maximum igitur malum est. Proinde sum- moperè cauendum, ne frena linguæ nimium laxentur.

Septima ratio sumpta à venenatæ linguæ prodigiosa inconstantia. Hæc enim simulat se Deum benedicere, sed mox eundem execratur in sua imagine, quo scelere quidnam potest esse maius?

Octavum argumentum ab inconuenienti sumtum, non deest

Nona ratio ab impossibili. Quæ admodum impossibile est fontem ex eodem foramine, posse eijcere dulce & amarum aquam. Neq; enim id magis fieri potest, quam si ficus oleas &

Haftenus supercilium superbiorum censorum deprehsit, & firmis rationibus petulantiam linguæ refrenauit: Iam quia istud malum proueniebat ex

Prima ratio propositionis à repugnantibus seu contrariis effectis. Qui zelo amaro & contentionis libidine laborat, frustra gloriatur se sapi-

Non est hæc sapientia superne descen-
dens, sed terrena, animalis, dæmoniaca.

SECUNDA ratio à contrarijs
causis. Sapientia cum qua amaritu-
do animi & contentionis libido sunt

coniuncta, est terrena, animalis, Dæmoniaca: Ergo non est vera sapientia. Nam vera sapi-
entia est cœlestis, spiritualis & diuina. Iacobus hoc loco non damnat Physicam sapientiam,
quæ est bonum Dei donum per se, cuius nullam facit hic mentionem, sed prauos hominum
affectus & inanem iactantiam diuinæ sapientiæ.

Vbi enim zelus est & contentio, ibi se-
ditio & omne opus prauum.

TERTIA ratio ab incommodo
zeli & contentionis, quæ inanem sapi-
entiæ opinionem sectantur. Experi-

entia satis conuincit, quod vbi homines zelo amaro & contentionis libidine laborant, illis ad
seditionem & omnia praua ianuam esse apertam, id quod plus satis afflicta Germania hodie
experitur.

Quæ autem superne est sapientia, pri-
mum quidem pura est, deinde pacifica, mo-
derata, tractabilis, plena misericordiæ &
fructuum bonorum absq; dijudicatione &
sine hypocrisi.

QUARTA ratio ab adiacentibus,
seu adiunctis veræ & cœlestis sapien-
tiæ. Hæc adiuncta antithesi declarabi-
mus. Terrena sapientia est affectibus
corrupta: cœlestis pura & casta affe-
ctibus non vitata. Terrena sapientia
contentionis libidine laborat: cœle-

stis est pacifica, id est, studiosa pacis conciliandæ inter homines. Terrena sapientia est rigida
& dura. cœlestis est moderata, cedit rigori. Terrena sapientia nemini vult cedere: cœlestis
tractabilis est, & facile imperanti recta obtemperat. Terrena sapientia immisericors est: cœ-
lestis est plena misericordiæ & bonis fructibus. Terrena sapientia personas accipit omnia cau-
sa: cœlestis est à diuersis, id est, à proprijs personis, vt quæ minime personas respicit, sed causas:
Illa enim hypocrisin habet adiunctam: hæc caret omni hypocrisi.

Fructus autem iusticiæ in pace semina-
tur facientibus pacem.

QUINTA ratio à fructu, qui ad
eos venit, qui sapientia, atq; adeo alijs
donis Dei pacifice ad ædificationem
vtuntur, & regulam catholicam de vsu, non solum sapientiæ, verumetiam aliorum donorum
trahit. Nam vt sapientia: ita & alijs donis, veluti iusticiæ fructibus vult nos vt pacifice in
ædificationem. Quod si fecerimus, iusticiæ nostræ fructus aliquando læti metemur.

C A P V T IIII.

Summa Capitis quarti.

Vt concupiscentijs, vnde lites nascuntur, & humanis desiderijs exclusis Deo adhareant, poti-
usq; in luctu, quam inani mundi gaudio viuant, hortatur: Ita vt abiecta mutua obrectatione,
nihil se temere facturos præsumant, grauius monet Apostolus.

Ordo & partes Capitis quarti.

Et si vnus scopus huius capitis est, ne quid auare, fraudulentè & temere agant fideles, suis
indulgentes concupiscentijs: tamen eius partes quatuor constituo, vt prima sit obiurgatoria de-
hortatio à studio primarum rerum per concupiscentias, vnde multa mala oriuntur, cui confir-
matio adiungitur. Secunda, consilium seu remedium aduersus incendium concupiscentiarum
proponitur. Tertia, dissuasio est ab obrectandi & damnandi alios libidine. Quarta, teme-
rariæ presumptionis in consilijs & rebus agendis correctio est.

EXEGESIS CAPITIS QVARTI CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

Vnde

V **N**DE bella & lites inter vos?
nonne hinc ex voluptatibus vestris,
quæ militant in membris vestris?

Fontem omnis contentionis & mali inter homines monstrat esse cupiditates animi, quibus homines feruntur ad ea appetenda, quæ sibi grata & suaui esse iudicant. Cum voluptates

dicit militare in membris, respicit ad regnum peccati originis, quod tum dicitur Paulo Apostolo regnare, cum ei per suas concupiscentias, quæ veluti milites eius quidam sunt, obtemperamus. Has dicit militare in membris, quia membra corporis instrumenta sunt, quibus opus suum peccatum inhabitans peragit, & quibus homines ad perpetranda scelera vtuntur. **R**es autem in summa sic se habet. Concupiscentiæ fons est peccatum originis. Concupiscentia passiva & inuoluntaria irritatur à peccato originis, idq; ministerio vel sensus vel complexionis, vel memoriæ. Voluntas in consensum commouetur, vnde nascitur concupiscentia actiua & voluntaria. Huic imperanti, iam membra corporis ad opus perpetrandum se accommodant & obsequium præstant, quod cum sit, peccatū quidem originis regnare, Concupiscentiæ vero militare, dicuntur, tyranno peccato morem gerentes, & militia sua per membra corporis perfungentes. **N**e autem hoc fiat, prohibet Paulus cum inquit. Ne igitur regnet peccatum in vestro mortali corpore, vt ei obediatis per concupiscentias suas.

Concupiscitis & non habetis, inuidetis & æmulamini & non potestis obtinere, pugnat & belligeramini, non tamen obtinetis, propterea quod non petitis & non accipitis, propterea quod male petitis, vt in voluptates vestras insumatis.

Describit graphice prauos motus & studia eorum, qui rei augendæ auidere dant operam, vt suis voluptatibus prospiciatur. Concupiscunt enim res alienas, inuidet habentibus, æmulantur, id est, studiose affectant & pleno impetu feruntur, contentiones seclat, vt per fas & nefas quæ cupiunt

obtineant. Interdum etiam Deum precibus sollicitant, sed frustra, quia male petunt, quæ sibi in perniciem cederent, si acciperent. Videmus hic quam apte auarorum sollicitudinem pro rebus agendis describit. Pro *φονή* omnino legendum est *φθορά*, ex cognatione vocum irrepsit error.

Adulteri & adulteræ, an nescitis quod amicitia huius mundi inimicitia est Dei. Quicumq; ergo voluerit amicus esse mundi, inimicus Dei constituitur.

P R I M A propositio ratio, qua confutat peruersam eorum opinionem, qui simul pij esse & sectari mundi voluptates voluerunt. id autem fieri posse, impossibile esse ostendit. Nam alia placent mundo, alia Deo, & Deus &

mundus contraria omnino imperant. Cum igitur vnusquisq; aut amicus mundi erit & inimicus Dei: aut amicus Dei & inimicus mundi, par est, vt qui Christianus esse cupit, renunciet mundi amicitia, id est, concupiscentijs mundi prauis, & Deo adhæreat, eique obediatur. **L** O C V S hic congruit cum illo Christi: Nemo potest duobus dominis seruire. Hinc manifestum est, multos gloriari hodie de Christiano nomine, qui re ipsa sunt hostes Dei prophani, & abominabiles coram Deo. Ad Titum 1. Deum profitentur se scire, sed factis negant, quia sunt abominabiles & contumaces, & ad omne opus bonum reprobi. **P** O S T R E M O adulteros & adulteras hic vocat desertores Dei, vt qui Deo relicto, cui tanquam marito prius adhærebant, alijs amatoribus adhæreant.

An putatis quod inaniter scriptura dicat? Ad inuidiam concupiscit spiritus, qui habitat in vobis.

Probat inter mundum & Deum amicitiam non posse constare, idq; à scripturæ testimonio: quod testimonium etsi his verbis non habetur in

Biblijs, quoad sensum tamen attinet, sæpius occurrit. Congruit enim cum illo Genes. 6. Vidit Deus quod figmentum cogitationum cordis hominis esset malum omni tempore. Et cum illo Genes. 8. Figmentum cor hominis malum à pueritia sua. His testimonijs significatur quod homines non regenerati, toto impetu ferantur in malum, quod sane cum Deo optimo aduersetur, qui bona & vult & cogitat: non potest aliud fieri, quam sit quædam mundi & Dei inimicitia.

Sed

Sed maiorem offert gratiam, propterea dicit: Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.

am, quæ potior est omnibus mundi delictis & diuitiis. Hanc ergo Christiani querant potius, quam illam mundi gratiam & mundi voluptates, quas sectantur superbi. Verum ut illis gratiam largitur: Ita his resistit, ut acerrimus hostis.

Subijcite vos Deo, resistite Diabolo, & fugiet à vobis.

ponere, ac se iuxta verbum subijcere in omni obediencia. Resistere Diabolo est concupiscentiis reluctari, quæ sunt instrumentum Satanæ, per quod homines in exitium trahit. Huc addit promissionem: Et fugiet à vobis, hoc est, vobis nihil nocebit, non euertet vos suis technis & dolis.

Appropinquate Deo, & appropinquabit vobis, emundate manus o peccatores & purificate corda, duplices animo.

concupiscentiis, per quas Diabolo appropinquat: Ita qui ab his recedit Deo appropinquare dicitur. Promittit cum ait: Et appropinquabit vobis. Hæc promissio nititur perpetuo affectu Dei erga genus humanum, quo non vult mortem peccatoris. Peccatores vocat hic manifestam impietatem exercentes, & Duplices animo, qui verbis se Deum colere dixerunt, & interea suas concupiscentias sectati sunt.

Affligimini & lugete & flete, risus vester in luctum conuertatur & gaudium in moerorem.

atque ita pudeant propter commissa scelera, ut demittant præ pudore vultum in terram, id enim significat græca vox *ναίψευα*, qua hic vsus est Apostolus.

Submittite vos in conspectu Domini & eriget vos.

Deo subiecti sunt in vero timore: & consolatur eos dum dicit fore, ut Deus aliquando ipsos erigat & abstergat lacrymas à facie eorum. Erigendi enim vocabulo, significatur consolatio aduersus præsentis vitæ luctum & liberatio ab omnibus huius vitæ ærumnis.

Ne alij aduersus alios loquamini fratres. Qui loquitur contra fratrem & qui damnat fratrem suum, loquitur contra legem & damnat legem. Quod si damnas legem, non es factor legis, sed iudex.

nat. Proinde nemo debet loqui contra fratrem suum, cumque damnare. Minorem probat, quia qui legem damnat, non est obseruator legis sed iudex. E s t autem legem damnare, eius auctoritatem rejicere, & sibi ius illud vindicare, quod est legis, & ita rerum ordinem peruertere. Legis enim est normam vitæ præscribere & de factis iudicare. Hominis vero est se auctoritati legis subijcere, eamque obseruare. Qui autem contra facit, hoc est, qui sumit sibi censoriam potestatem in alios, quod legis est proprium, sibi sacrilege arrogat. I A C O B V s hoc loco loquitur contra eos tantum, qui ex peruerso iudicio contra fratres loquuntur, ut eorum bonam famam obscurant, & sibi sanctitatis opinionem conciliant: non reprehendit eos, qui ex officio iudicant, modo legis auctoritatem & regulam in iudicando sequuntur. Qui enim hoc facit, non tam iudicare ipse, quam Dei iudicium pronuntiare dicendus est, id quod videmus hic Iacobum aliquoties fecisse.

Secunda ratio sumitur à præmio, Deus promittit humilibus, id est, pauperibus spiritu, & mundi vanas concupiscentias contemnentibus, gratiam. Hanc ergo Christiani querant potius, quam illam mundi gratiam & mundi voluptates, quas sectantur superbi. Verum ut illis gratiam largitur: Ita his resistit, ut acerrimus hostis.

Iam tradit remedia contra malum concupiscentiæ. Subijcere se Deo, est Dei verbum vitæ regulam sibi proferre. Resistere Diabolo est concupiscentiis reluctari, quæ sunt instrumentum Satanæ, per quod homines in exitium trahit. Huc addit promissionem: Et fugiet à vobis, hoc est, vobis nihil nocebit, non euertet vos suis technis & dolis.

Mandat & promittit. Mandat ut Deo appropinquemus, scilicet, fide & vera obediencia. Ut enim à Deo recedere dicitur, qui mundi indulget concupiscentiis, per quas Diabolo appropinquat: Ita qui ab his recedit Deo appropinquare dicitur. Promittit cum ait: Et appropinquabit vobis. Hæc promissio nititur perpetuo affectu Dei erga genus humanum, quo non vult mortem peccatoris. Peccatores vocat hic manifestam impietatem exercentes, & Duplices animo, qui verbis se Deum colere dixerunt, & interea suas concupiscentias sectati sunt.

Hoc opponit voluptatibus eorum, qui suis concupiscentiis indulgent & in ijs ridet & lætantur. Decet enim pios, ut potius luceant & affligantur, quam in ijs ridet & lætantur. Decet enim pios, ut potius luceant & affligantur, quam in ijs ridet & lætantur.

Quia pij in mundo iacent cõtemti & spreti, animat eos Apostolus & iubet, ut maneant in ea subiectione, qua Deo subiecti sunt in vero timore: & consolatur eos dum dicit fore, ut Deus aliquando ipsos erigat & abstergat lacrymas à facie eorum. Erigendi enim vocabulo, significatur consolatio aduersus præsentis vitæ luctum & liberatio ab omnibus huius vitæ ærumnis.

Rursus linguæ petulantiam in accusandis & damnandis alijs reprimit, addita ratione firmissima à facti gravitate. Nemo debet loqui contra legem & eam damnare. Qui loquitur contra fratrem, eumque damnat, contra legem loquitur & eam damnat. Minorem probat, quia qui legem damnat, non est obseruator legis sed iudex. E s t autem legem damnare, eius auctoritatem rejicere, & sibi ius illud vindicare, quod est legis, & ita rerum ordinem peruertere. Legis enim est normam vitæ præscribere & de factis iudicare. Hominis vero est se auctoritati legis subijcere, eamque obseruare. Qui autem contra facit, hoc est, qui sumit sibi censoriam potestatem in alios, quod legis est proprium, sibi sacrilege arrogat. I A C O B V s hoc loco loquitur contra eos tantum, qui ex peruerso iudicio contra fratres loquuntur, ut eorum bonam famam obscurant, & sibi sanctitatis opinionem conciliant: non reprehendit eos, qui ex officio iudicant, modo legis auctoritatem & regulam in iudicando sequuntur. Qui enim hoc facit, non tam iudicare ipse, quam Dei iudicium pronuntiare dicendus est, id quod videmus hic Iacobum aliquoties fecisse.

Sed

LIII

Vnus

Vnus est legislator & iudex qui potest seruare & perdere, tu quis es, qui iudicas alium?

potestatem seruandi & perdendi habeat. Ergo nemo sibi hoc ius vsurpare potest, sine sacrilegio. Loquitur & hic Iacobus, vt supra monui, de temerario iudicio ex libidine obiectandi orto.

Quod Dei proprium est, nemo sine sacrilegio sibi vsurpare potest. Dei proprium est legistatorem & iudicem esse, quod ex eo patet, quod solus

Age nunc quid dicitis: hodie & cras eamus in illam urbem, & transigamus annum vnum, & mercemur & lucremur (qui ignoratis quid cras futurum sit: quæ est enim vita vestra? vapor enim est, qui ad exiguum apparet & deinde euanesceat) pro eo quod dicere deberetis: Si Dominus voluerit & vixerimus, faciemus hoc vel illud.

est, ad exiguum tempus durantis: stultus est qui futura & incerta sibi promittit. A D M O-
N E M V R proinde hoc loco, vt ita in omnibus actionibus nos geramus, quo possimus esse parati, cum nobis hinc migrandum erit.

Hæc correctio est temerariæ præsumptionis in cõsilijs de rebus agendis, & præferibit duas conditiones, quas in omnibus deliberationibus requirit. Prima est, vt voluntati Dei locum faciamus, nihilque tentemus sine ipsius imploratione. Huius cõditionis causa est quod voluntas Dei pijs agendi regula esse debet. Altera conditio est, vt semper de vitæ nostræ fragilitate cogitemus, quæ cum instar vaporis

Nunc autem gloriamini de arrogantia vestra. Omnis huiusmodi gloriatio mala est.

Vnde ista in rebus agendis præsumptio nascitur, indicat: nempe ex arroganti gloriatione, quæ cum sit mala semper & fugienda: merito eius quoque proles fugienda est.

Igitur qui nouerit & non facit, peccatum est ei.

nere, quasi euentus in suis manibus positus esset. Verum in huius conclusionis locum, substituit exaggerationem eius peccati, quod reprehendit. Grauius peccat qui volens & sciens peccat, quam qui ex ignorantia delinquit. Quare excusari non potest, qui nouit quid faciendum sit & quomodo, non tamen facit.

Hæc conclusio directa esset: Nemo igitur ex vana gloriatione debet temere aliquid agendum sibi proponere.

C A P V T V.

40

Summa Capituli quinti.

Obiurgatis diuitibus, & pauperibus ad patientiam incitatis, vt temerarium iuramentum vetat & consilia laborantibus communicat: Ita mutuam erratorum veniam, mutuas preces & diligentiam in reuocandis fratribus ab errore requirit.

Ordo & partes Capituli quinti.

Huius capituli quinque sunt partes. Prima, est obiurgatio diuitum. Secunda, exhortatio pauperum ad patientiam. Tertia, temerarij iuramenti prohibitio. Quarta, in varijs casibus quid sit agendum, instructio. Quinta, mutuorum officiorum commendatio.

EXEGESIS QVINTI CAPITIS CVM OBSERVATIONE DOCTRINARVM.

A GITE nunc diuites, flete vlulantes super miserijs vestris, quæ superuenient.

Non omnes diuites compellat, sed eos tantum, qui inhumani erant erga pauperes & suis diuitijs aut auare

auare abusi sunt, aut male in delitiis & voluptates infuserunt. Cum iubet illos flere, vult eos in memoriam reuocare miseras, quas olim suæ crudelitatis & auaritiæ causa luent. In his ergo verbis hæc propositio continetur: Ne diuites abutantur suis diuitijs in proprium exitiū.

Diuitiæ vestræ putrefactæ sunt, & vestimenta vestra tineis exesa sunt, aurum & argentum vestrum æruginè vitiatum est, & ærugo eorum in testimonium vobis erit, & comedat carnes vestras sicut ignis, thesaurum coniecistis vltimis diebus.

facultatibus fouere & iuuare debent. Tertio, penam illis minatur, vt qui sibi thesaurum iniquitatis auaritiæ & crudelitatis colligant, in diem iræ qui olim igni infernali ita exedentur, id est, perpetuis flammis crucientur, quemadmodum nunc eorum thesaurus æruginè exeditur.

Ecce merces operariorum, qui messuerunt regiones vestras, a vobis intercepta clamat, & clamores eorum, qui messuerāt, in aures Domini Zebaoth introierunt.

In delitijs vixistis super terram & lasciuistis, enutristis corda vestra, vt in die mastrationis.

Condemnastis & occidistis iustum, qui non restitit vobis.

eorum inopiam sua non subleuauerunt copia, vnde illud Augustini dictum: Si non paupers occidisti: Tum ad rigidam exactionem, qua in iudicijs à suis debitoribus exegerunt debita & non soluentes seruitute opprefferunt.

Hæc Apostoli verba tria continet. Primum, ex signo inexplabilem diuitum auaritiā Apostolus ostendit, qui potius suos thesauros in arca perire volunt, quam inde aliquid conferre ad supplendam miserorum inopiam. Secundo, crudelitatem eorum aduersus pauperes indicat, quos suis

Iniusticiam diuitum negantium operarijs debitam mercedem accusat & minatur penam. Nam clamoris nomine significat iniuriam istam velut personare in auribus Domini & vindictam expetere.

Delitias, lasciuiam & indulgentiam, qua sibi delicate indulserunt diuites, reprehendit. Diem mastrationis, diem dicatum largioribus & delicatioribus conuiuijs vocat.

Hoc cum ad crudelitatem in egenos referri potest, quos diuites dicuntur condemnasse & occidisse, cum

DE D I V I T I I S E T C O N T R A C T I B V S.

C V M Iacobus hoc loco duriusculè videatur aduersus diuites huius seculi agere, visum est mihi operæ precium nonnulla de diuitijs & de contractibus, quæ facultatibus augendis seruiunt, huc adijcere, idque in eum finem vt pij admoneantur, quatenus ipsis vti huiusmodi vitæ adminiculis liceat.

C V M itaq; pij quidam ex benedictione Domini diuitias adipiscuntur, & humana societas contractibus carere non possit, satis liquet quod nec diuitias habere, nec contrahere per se sit peccatum. Nequaquam enim putandum est Euangelium, vel legitima humanæ societatis vincula rumpere, vel subsidia necessaria tollere. Verum quia in acquisitione diuitiarum, similiter & in possessione & vsu sæpe peccatur, & multa in contractibus incidunt vitia, necesse est vt pius animus rectè informetur, quo sciat quatenus sine offensione Dei & diuitias acquirere acquisitisque vt, & quatenus contractus vsuatos exercere bona conscientia possit.

O M N I V M igitur primum constantissime teneatur hæc Christi regula: Quærite primum regnum Dei & iusticiam Dei & cætera adijcientur vobis. Math. 7. Hæc regula duo continet, videlicet mandatum Christi & promissionem cum obediencia erga mandatum coniunctam. M A N D A T V M est: Quærite primum regnum Dei & iusticiam Dei. Huic mandato qui non obtemperauerit, vt Christi gratiæ non est particeps: Ita hæret in regno peccati, & seruit Satanæ, cui stipendium mors æterna reseruatur. Principem igitur locum obediencia erga hoc mandatum Christi obtineat, hoc est, cura nostræ salutis sit prima & præcipua. P R O M I S S I O est. Et cætera adijcientur vobis. Hæc promissio & fidem requirit,

LIII 2

videli-

videlicet, vt certo statuamus Christum esse veracem, ac nostri curam habiturum, modo mandato obtemperauerimus: & tacite postulat, vt quilibet ex fide, quæ sua vocatio requirit, gnauius in timore Dei faciat, Ethnica & prophana sollicitudine exclusa. Nequaquam enim existimandum est quod Christi promissio commendat nobis ignauiam. **Q**U I igitur fide Christi præditus est, sciat partem pietatis esse, sine qua fides salua esse non potest, officium ad quod quisque vocatus est, haud segniter facere. Huc illud Apostoli: Qui suorum curam non habet, fidem abiecit & est infideli deterior. Promissio proinde Christi sanctam cuiusque in sua legitima vocatione diligentiam, ac serium requirit laborem. **V**ERVM ne quis hic statim veluti in limine impingat, dubitetq; an sua vocatio sit legitima nec ne: Breuiter, attingam quid ad legitimam vocationem, seu functionem requiratur. **D**VO in vniuersum spectanda sunt, videlicet, genus officij & executio. **D**E genere tenenda est hæc regula. Omne officium faciens ad conseruandos & ornandos status ad Deo ordinatos, vt sunt, politicus, æconomicus & Ecclesiasticus, primo & quarto præcepto mandatur, vt munus ministrorum verbi, functio magistratuum, ministeria eorum qui magistratui suas operas locant, cura patrumfamilias, artificia eorum, quorum opera in his statibus ordinatis à Deo vtiles & necessaria est, negotiationes mercatorum, qui merces vtiles important, breuiter, omnia officia quæ vel Ecclesiæ Dei vel æconomico aut politico ordini seruiunt, legitima sunt in se, & sunt legitima etiam in personis, cum ad ea legitime assumuntur. **E**T S I autem cuilibet liberum est, eligere quoduis vitæ genus, ad quod se aptum senserit: tamen discernendum est inter publicum & priuatum officium. **A**D publicum requiritur autoritas ordinaria. Nemo enim publicum munus vel in Ecclesia, vel politia sibi assumat, nisi ad id autoritate ordinaria fuerit designatus: qui contra facit peccat, & in cruce nullam firmam consolationem habere potest. Quare hic pius in primis cauebit ne irrumpat in publicum aliquod munus, sine vocatione legitima. **P**R I V A T V M quilibet potest sibi deligere, etsi hic parentum autoritas contemni non debet. Potest mercaturæ animum adijcere, cui hoc vitæ genus placet: potest agriculturam sectari, qui hoc sibi commodum senserit: potest artem aliquam & artificium deligere, qui hoc sibi vile fore statuerit. Ociosa vita non est hominis pij sed Epicurei potius, quare de ea nihil dicam. **I**N executione officij seu muneris plura spectanda sunt. Primum fides & caritas sint actionum regulæ. Fides cauet ne Deum offendant, refertque omnia ad gloriam Dei. Caritas monet ne cui iniuria inferatur & vt proximi commodis seruiatur. Fides Deum *σωτήρα* 30 implorat. Caritas proximum in Deo complectitur. Fides continet operantem in timore Dei. Caritas eundem continet in amore proximi. **H**I C si laboranti in legitima vocatione diuitiæ accedunt ex benedictione Domini, singularis ars adhibenda est, ne nobis diuitiæ nostre propria culpa spinæ & laquei fiant. Qui enim diuites sunt, habent instrumenta ad virtutes & vitia, prout animi eorum sunt, qui eas possident, affecti. Ideo Plato recte meo iudicio dixit: Diuitias cæcas esse sine prudentia, acutum easdem videre, quando veram sequuntur prudentiam. Verus est enim versiculus ille Græcus.

σλότος τάχιστα τὸν κακὸν ἐπιέτης.

Item:

σλότος ὅσον τίττει.

AT Q V E ea de causa Dominus dicit: Difficile esse diuitem intrare in regnum Dei. **P**le- 40 rique enim diuitijs vtuntur male, quibus bene vti possent, si piam prudentiam adhiberent in consilium. Primum ergo omnium sciat pius, quomodo affectus esse debeat in diuitijs suis. Hoc pulcre sciri potest cum ex Dauidis, tum ex Pauli verbis. Dauid inquit: Si affluunt diuitiæ, noli cor apponere. Paulus ait: præcipe diuitibus in seculo ne efferantur, neue sperent in diuitiarum incertitudine, sed in Deo viuo. **H**Æ C duo dicta, cum de animo diuitis, tum de vsu concionantur. Animus non debet esse affixus diuitijs, aut cupiditati habendi, non debet pius metiri suam felicitatem fallaci diuitiarum mensura, sed ijs debet vt recte, ne sibi ipse laqueos struat. **N**A Z A N Z E N V S pulcre animum pij erga diuitias describit, inquit:

ἐάντι φρενὸν μοι μάλλον ἢ βύθος τύχης.

Cum contra auarus & impius dicat:

ἔλεω τύχης ἐλάττωμον ἢ φρενὸν αἰθέρος.

PI V S præfert guttam prudentiæ fundo fortunæ: impius contra fortunæ guttam dolio prudentiæ anteponit. Apud impios & auaros contentores Dei, locum habet versiculus græcus. 50

τὰν ἀρετὰν καὶ τὰν σοφίαν νικᾷντι χυλὼνας.

IL L I enim sapientiam & virtutem postponunt numis. Quicumq; ergo pius esse velit, abijciat fiduciam diuitiarum, ne sibi in laqueos uertantur, ne sibi intercludant aditum regni cælo- rum. Sit spes firma in solo Deo siue augeantur siue minuantur, aut etiam omnino auferantur fortunæ, retineamus uerum thesaurum, qui est Christus Iesus. Qui enim hunc habet, uere diues est, etiam si cum Lazaro mendicet panem. **P**O R R O cum ita affectus fuerit animus tuus erga diuitias,

diuitias, hæc cura animam subibit, vt recte dispenses diuitias tibi collatas à Deo, vtq; sis fidelis œconomus earum. Quare huc pauca adijciam, de legitima earum vfu. **I S C H O M A C H V S** apud Xenophontem interrogatus, de legitimo diuitiarum vfu, hisce respondet verbis: μέλει μοι καὶ τοῦ μεγάλους τιμῶν, καὶ φίλους ὡς τινος δύνανται ἐπαφίλειν, καὶ πῶς ἄλλῃ μὴδὲν κατ' ἐμὴν χρεώσασθαι ἀποσπομένην εἶναι. Hic homo ignarus veræ religionis, triplicem vsum diuitiarum facit. Primam partem tribuit cultui diuino. Secundam amicis indigentibus. Tertiam conseruationi & ornamento Reipub. in qua viuit. **E T S I** autē hæc prophani Philosophi sententia de vfu diuitiarum, laudanda est & digna est quæ pijs sit cōmendanda: tamen distinctius paulò & clarius ostendam pium & verum facultatum & diuitiarum vsum, qui in quatuor positus est.

10 PRIMVS & principalis diuitiarum vsus esse debet, vt seruiant conseruandæ religioni ac propagandæ gloriæ Dei. Hic vsus confirmatur ex fine hominis. Homo primum conditus est & deinde regitus per Spiritum sanctum, vt Deum glorificet. Ergo quicquid donorum habemus, ad istum conditionis nostræ & reparationis finem referendū est. **H I C** misere infelcati multi peccant. Sunt enim qui nihil prorsus conferunt ad conseruandum ministerium: sunt qui rapiunt scelerate, quæ cultui diuino destinata sunt, à maioribus nostris: Sunt qui diuitijs suis augent potentiam tyrannorum, ad opprimendam Ecclesiam & abolendam religionem, quibus præstaret si nunquam nati fuissent. Nam illorum portio erit cum Diabolo, cuius membra sunt. **P I V S** ergo cui contingere facultates in hoc mundo, intueatur finem conditionis suæ, & partem suarum facultatum conferat in hunc vsum, vt Dei gloriam ornet ac religionem veram tueatur. **PROFONAT** sibi exempla piorū hominum, vt Davidis, Iosif, Ezechie, Constantini, Theodosij, Iohannis Friderici ducis Saxonie, Christiani Tertij regis Danie, & aliorum principum & piorum hominum, qui nihil magis in votis habuerunt, quam pro ratione facultatum ornare gloriam Dei, iuuare docentes & discentes religionem, conseruare scholas & scholarum honesta priuilegia, defendere doctores pietatis contra sæuitiam & iniuriam hominum nequam, quibus nihil dulcius est, quam varias artes & vias excogitare, quibus opprimere possunt docentes & discentes, quorum hominum vicem toto pectore doleo. Nam reproba sua mente magis magisque se immergunt in gehennam.

SECUNDVS vsus verus & legitimus diuitiarum esse debet, vt eas Respublicas in quibus viuimus iuueamus & ornemus, pro nostrarum facultatum modulo. Hanc ob causam tributa imponuntur, vt illis tanquam neruis contineatur Respublica, hoc est, vt sint ornamenta pacis, subsidia belli legitimi, præmia eorum qui Rempub. administrant. **VERVM** hic non parum peccatur à duobus generibus hominum: Sunt enim qui tametsi abundant facultatibus, splendore & gloria, pacis tempore: tamen cum aliquid erogandum est in vsum Reipub. hoc vastre reijciunt in miseram plebeculam, quæ cogitur vltra vires & facultates conferre quæ petuntur. **H I C** etsi plebecula misera recte obtemperat: tamen ἐφείκεται κακῶν (ita enim à Paulo vocantur) suo iudicio referuantur. Sunt etiam forte, qui non contenti ordinarijs redditibus, nouas exactiones subditis imponunt, qui testimonio Iohannis Baptistæ damnantur, vt qui fructus penitentiae non proferant. Christus dicit: Date Cæsari quæ Cæsaris, & quæ Dei Deo. Sed Cæsar sciat sibi regulam esse certam, quam leges illi præscribunt. Contra hanc si peccauerit reus fit iræ Dei. **A T**, inquires, nunquam ne ergo licet magistratui, præter ordinariam taxam aliquid à suis exigere? Discernendum est inter tempora pacis & belli. Tempore pacis sit contentus ordinario stipendio, ne in Deum peccet: tempore belli subditi non solum facultates, verumetiam corpora debent gerenti iustum bellum. & potest pius magistratus & tributa insueta exigere, & operam ciuium aduersus hostes postulare. Possunt etiam necessitates illi incidere tempore pacis, vt magistratui non sufficiant ordinaria præmia. Hoc cum sit, debent pij subditi necessitatibus præsentibus occurrere, & licet pio magistratui accessione iustam petere. Verum qui inde paulatim consuetudinem introducunt opprimendi subditos, tanquam infideles sua expectabunt supplicia à iusto iudice, qui nouit etiam ceruices superbiorum & tyrannorum incuruare.

50 TERTIVS vsus rectus & legitimus diuitiarum est, vt quilibet se pro suæ conditionis statu honeste alat, suam familiam conseruet. Sed cauenda sunt duo vitia, sordes & prodigalitas. Sordes sunt indignæ pio homine. Prodigalitas effundit temere facultates, sæpe in splendorem minime conuenientem statui. **Q V A R T** hic modus, qui in omni re laudatur, seruandus est. Honestus ergo ciuis potest τὸ ἀπὸ τοῦ sui status tueri suis facultatibus, caueat ne in alienum splendorem irrumpat, relinquat nobilitati suum decus. Sic honestus nobilis tueatur suum statum, & relinquat principibus suam magnificentiam. Ad eundem modum Doctores pietatis in scholis & templis, tueantur modeste suum statum. Breuiter, quilibet cogitet quid suæ personæ & conditioni congruat.

Q V A R T V S & postremus vsus rectus & legitimus diuitiarum esse debet, vt afficiamur etiam

etiam calamitate egenorum, ac certo certius hoc teneamus, quod Deus permittat esse pauperes & egenos in medio nostri, vt exploret & qua simus erga ipsius mandatum obediendi promptitudine, ipse enim mandat vt porrigamus manum indigentibus: & qua simus misericordia erga filij Dei membra, quæ si contemnimus caput etiam spernimus: Ferri enim non potest, vt caput diligit, qui corpus cruciat. Sed de hoc vsu postea plura.

DE CONTRACTIBVS.

Cum ita conditi sint homines, vt in societate eos viuere necesse sit: atq; ea ipsorum sit conditio, vt sine mutuis operibus & officijs, suum statum tueri non possint: opus profecto habet humana vita contractibus, quibus operarum & officiorum sit commutatio quædã & vicissitudo. Nec magis contractuum subsidio carere potest hominum inter se societas, quam aqua & igni. Quare cum pij & impij contractuum vt solent vicissitudine, & non parum in contrahentibus plerumq; vitio hominum peccatur: necessarium est erudiri pios, quo sciant quatenus bona conscientia & sine offensione Dei contrahere liceat, ne quid vel dubitante, vel errante, vel repugnante conscientia aggrediantur. ET SI autem doctrina contractuum plena & absoluta pertinet ad Iureconsultos, qui ex professo de contractibus sapientissime docent: tamen quia sæpe conscientijs non satisfaciunt politicæ regulæ, volo breuem quandam commonefactionem colligere, quam tuto pius animus in contrahendo sequi poterit. Primum itaq; duo fundamenta iaciam, ex quibus quæ sum dicturus, pendeant omnia. Deinde genera præcipuorum contractuum declarabo, & ostendam quomodo fundamentis congruant. FUNDAMENTUM primum sit hoc, ex lege naturæ petitur. Quod tibi non vis, alteri ne feceris. & contra, quod tibi recte vis, alteri facere poteris. Nazanzenus hisce senarijs hoc fundamentum effert.

ἵνα ὁπὸς ἄλλου μὴ παθεῖν, ὅπως δίδως.

τιμωρὶ καὶ οὐ μὴτι δέξῃ ἄλλος δίδω.

Super hoc fundamento Christus omnia officia inter homines, atq; adeo omnes actiones & contractus extrui vult. Ita. n. Matt. 7. ait: Omnia quæcunq; volueritis vt faciant vobis homines, sic & vos facite ipsis. Rationem huius fundamenti subiicit. Hæc, inquit, est lex & Prophetarum, id est, hic est scopus legis & Prophetarum, seu quicquid præcipiunt lex & Prophetæ, hoc communi capite continetur. & Paulus ait: Qui proximum diligit, legem impleuit. Item, finis præcepti est caritas, significans omnia officia inter homines ad caritatem tanquam Lidium lapidem probanda & examinanda esse. Hæc caritas vt non facit alteri, quod sibi non vult: ita recte facit cui libet quod sibi factum vellet. Hoc fundamentum vt in omni contractu requirit candorem & excludit fraudem, ita postulat æqualitatem inter contrahentes, iuxta proportionem Arithmeticam: quæ æqualiter omnem commutationem mensurat, numerat, ponderat. CONTRACTVS igitur qui hoc fundamento nititur, æqualis & legitimus censendus est. Æqualis quidem, quia seruatur in eo Arithmetica proportio. Legitimus vero, quia legi naturali congruit, quam sapiens Iurisconsultus in contractuum doctrina, sibi ob oculos ponit. Vnde fit vt legitimus etiam dicatur, quod vel lege positum vel sapientum virorum decreto sancitum sit, non pugnantem cum decalogo, qui legis naturæ est epitome. SECVNDUM fundamentum sit hoc, ex natura Euangelij sumtum. Euangelium approbat politicas ordinationes, quas prudens magistratus iudicat suæ Reipub. viles esse. Hoc ex eo patet, quod Apostoli Christi nunquam mutarint formam politicarum ordinationum, vbi docuerunt Euangelium: quod sane haud dubie fecissent, si cum Euangelio stare non possent. Sciuerunt Apostoli discernendum inter regna mundi & regnum Christi. Illa quia sunt mundana, administrantur legibus & ordinationibus politicis, hoc, quia est spirituale, spiritualiter administratur. Ex hoc fundamento sequitur, quod vt pius possit vt ordinationibus politicis eius Reipub. in qua viuit: ita magistratui sapienti liceat viles suæ Reipub. leges ferre, quibus gubernantur contractus, & vitæ ciuilibis officia. Verum hæc ita accipi velim, vt à primo fundamento & decalogo non discedat legislator, hoc est, vt nullam legem ferat pugnantem cum dilectione Dei & caritate erga proximos. Hæc duo fundamenta volo omnibus contractibus applicari, tanquam consultationes, ex quibus pronuntiabitur, quoties de villo contractu fiat quæstio. GENERA autem contractuum ciuiliū, de quibus nos constituimus hoc loco verba facere, sunt hæc: 1. Permutatio rerum. 2. Emptio & venditio. 3. Mutuatio. 4. Commodatio. 5. Locatio & conductio. 6. Contractus societatis. SI qui sunt alij contractus, petantur ex sapientium Iurisconsultorum scriptis, quos tuto sequi poterit pius animus, nisi animaduertit eos esse contra dilectionem Dei & caritatem erga proximum. SVNT qui duo contractuum genera summa faciunt: vnum quo transfertur dominium rei cum vsu: alterum quo solus vsus rei conceditur. Aristoteles tripertitam permutationem esse docuit: primam qua res rebus: secundam qua res pecunijs

pecunijs, tertiam qua pecuniæ pecunijs commutantur. Fateor vtramq; partitionem eruditam & plenam esse. Ego tamen hanc vulgarem quam posui antepono alijs, non quod sit plenior aut doctior, sed quod magis accedat ad popularem caput & sit vñtior. Quare iurisconsultis & Philosophis cum illam bipertitam, tum Aristotelis tripartitam disputandam relinquo, dicturus ordine de sex illis formis quas proposui.

DE PERMUTATIO.

N E R E R V M.

10 PERMUTATIO rerum ante inuentam pecuniam vñtatissima & vñtissima fuit, sine qua humana societas conseruari non potuit. Sed inuento vsu pecuniæ, non ita apud omnes est vñtata. Fit autem permutatio rerum, cum res non pecunijs, sed rebus permutantur. Vt cum vinum frumento, aut pelles butyro permutantur. Hæc permutatio tum demum legitima est, quando non discedit ab illis duobus fundamentis, quæ omni honesto contractui subtrauimus. Seruanda igitur est in permutatione rerum æqualitas sine fraude. P O T E S T autem hic fraus committi multipliciter, sed potissimum tribus modis, videlicet, in substantia, in quantitate, & in qualitate. In substantia, si vinum dilutum pro mero vino: si frumentum zizanijs aut lolijs admixtis, pro bono datur. In quantitate, si ponderis, mensuræ & numeri non seruat æqualitas. In qualitate, cum res vñtata & corrupta pro puris & integris obtruduntur. Quicunq; in his fraudem committit, vt fundamenta iusticiæ subruit: ita si sciens ac volens hoc faciat, peccat in Deum, caritatis regulam transgreditur, & violatæ humanæ societatis fit reus. H O M I N E S multi sibi ipsis blandiuntur, ac veluti se titillant, quando in rerum permutatione fraudem faciunt, sed his vsu venit, quod piscibus, qui cum esca hamum deorant. Lucrum enim dulce est, sed hamo Satanæ detenti, pœnam non effugient. Q V I D autem belli homines contra hæc forte dicent, non ignoro. Habent enim vñri homines mille artes, quibus seipfos fallunt & non Deum, qui æquitatem caritate sincera temperatam postulat.

DE EMPTIONE ET VENDITIONE.

30 E M T I O & venditio proprie dicuntur, quoties res non rebus, sed pecunijs permutantur. Hæc contrahendi ratio non atniquissima, nec vulgatissima. Nam & primis hominibus ignota fuit, & hodie multis gentibus non est in vsu. Sed est tantum necessitate humanæ vitæ inducta apud multos, vnde & numus nomen habet. dicitur enim numus quasi *numos*, nam hominum arbitrio, instituto ac lege vsus suum habet & valorem sæpe. I N hoc contractu, qui transfert rem in alterius dominium accepta pecunia, vendit: & res quæ transfertur est merx. Contra, qui data pecunia mercem accipit, Emere dicitur. Hic non tam spectandum est, quid in se valeat numus, sed autoritas publica & vsus seu arbitrium. Valet enim numus lege potius quam natura. Proinde æqualitas non est hic spectanda in substantia numi, sed in vsu numi. H I C contractus iuxta fundamenta supra iacta, requirit inter ementem & vendentem æqualitatem sine fraude. Qui hic sciens & volens circumuenit in negotio fratrem, contra Pauli præceptum, iusticiæ commutatiuæ æqualitatem perturbauit. Quare magnopere cauendum est pijs, ne vel in merce, vel in precio fraudem committant. Merx talis dicatur à venditore qualis est, aut saltem qualis putatur esse, sine dolo malo. Deinde precium iustum respondeat, vt seruetur proportio Arithmetica. S E D hic non immerito queri potest, quodnā sit iustum precium. Ad hoc ita simpliciter respondeo. Non omne precium esse iustum, quod paciscuntur emtor & venditor inter se priuato arbitrio: sed quod vel à rerū iustis & publicis à magistratu ordinatis æstimatorib. nominatur, vel quod penditur iuxta communem rei æstimationē, eo tempore quo initur contractus. Qui ergo hodie emit frumenti modium, iuxta commune precium tribus solidis, is poterit postea interiecto tempore, eundem vendere sex solidis, si hoc tum fuerit commune precium. Contra, si post menses aliquot vno solido emitur vulgo, peccat qui tres petiit, etiam si ipse tribus emerat. Nam hic temporis & loci habenda ratio est, & rerum quæ venduntur copia & penuria consideranda. V E R V M hic tria genera hominum grauissimè peccant, vt sunt protopolæ, monopolæ, & propolæ, qui vulgo regratarij dicuntur. P R O T O P O L A S voco eos, qui primum rebus suo priuato arbitrio imponunt precium, vt suæ auaritiæ satisfiat. In horum numero sunt, qui butyro, bobus, vino, frumento, aut alijs rebus ex prouentu reddituum suorum abundant. Ab his dum alijs opus habentes emturi sunt, coguntur velint nolint, tantum dare, quantum petitur: vnde sæpe

LIII 4

contin-

contingit, vt venditor frumenti, aut aliarum rerum, nondum precio publice stabilito vendat quam carissimè. Huius exemplum cum alijs, qui etiam huiusmodi rebus abundant, imitantur, sit vt modius qui forte aliqui emi posset duobus solidis, vendatur octo. At dices, merx mea est, cur non licet vendere vt possum? emtor liber est, potest emere vel non emere, quid ergo pecco? Peccatum tuum maximum est. Pallies illud quouis velis titulo. nam non tam in tuum emtorem peccas, quam in totam rempublicam, quam peius vulneras, quam si latrocinio eam inuaderes. Tua enim auaritia fit, vt multi miseria ac fame tabescent. Qui in vnum hominem iniuriosus est, pœnas meretur æternas, quid de te statuendum, qui tot familias fame enecas, aut saltem facis, vt in maiori miseria viuant? Poteris te excusare coram tribunali hominum, sed Deus non moratur astuta subterfugia, nec fallitur peruersa legis suæ interpretatione. Ipsi enim tribunal iustum est, vt quod personam non respiciat. Peccant etiam sæpe hic emtores. fit enim interdum vt carius emant, vel propter dilatam solutionem, vel vt magnorum hominum, à quibus emunt, fauorem aucupentur, vt lucrum, quod ex rebus emtis minime speratur, aliunde resarciatur. Hic plura dicenda essent, sed hæc intelligentibus sufficiant. parum enim spero me effecturum apud eos, qui cum Aiace pietatem colunt. Aiæx voluit pius in Deum videri, donec nihil sensu postulari, quod pugnaret cum suis affectibus: at cum Vlysi mandaretur parcere, respondit, *χάριον ἄδνα, τ' ἂν ἴδω' ἱφίσταται*. In alijs, inquit, tibi morem geram, non autem in hac re. H v i v s m o d i est hodie plerorumque religio, pietatis cultores esse volunt, dummodo nihil decedat suis affectibus, quibus omnino volunt satisfieri, vel Deo irato. Quid, quæso, magis horrendum, quam mandatum Dei suis affectibus postponere? Sed satis est, isti enim nos non sunt audituri. Qvæstio de pacto redimendi, soluitur ex Leuitico, vbi Dominus suo populo ius redimendi commendat. Verum tum demum hunc contractum approbandum iudico, quando cum fundamento supra tradito non pugnat: Quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris. Hoc solo fundamento conscientia pij hominis, vt in omnibus: ita in contractu, vbi interponitur pactum de redimendo, niti tuto poterit.

DE MUTVATIONE.

M v t v m ab eo dicitur, quod de meo fit tuum, vel quia res quæ redduntur mutantur, vt si sal pro sale, vinum pro vino, pecunia pro pecunia reddatur, hoc est, vbi eadem non numero, sed specie redduntur. Proinde mutatio est contractus, quo transfertur rei dominium in alterum, nullo quidem precio interposito, sed cum pacto, vt eadem res reddatur in specie. S v n t autem hic pijs duo spectanda, æqualitas & obligatio. Æqualitas, si æquali numero, mensura & pondere reddideris, quod accepisti, sine fraude, fraus excludit vitium in substantia, quantitate & qualitate rei. ut pertinet præceptum Hesiodi.

ὅς μ' ὑψέειδεν πρὸς γέγονος, ἐὼ δ' ἀποδοῦναι

αὐτῷ πρὸ μέτρου, καὶ κατὰ ἀμείδιον, Hoc est, Recta quidem mensura à vicino mutuum accipe, rectaq; redde eadem mensura, & amplius siquidem possis. Quod autem dicit, & amplius siquidem possis, ad gratitudinem pertinebit, etsi Poeta aliam causam facit, videlicet hanc, 40
ὅς αὖ χεῖρ' ἔχεις ἐν ὄρεσιν ἀρετῶν ὄνεις. Hoc est, vt inuenias promptum vicinum ad mutuandum, si alias indigeas. O b l i g a t i o duplex obseruetur, naturalis & Christiana. Naturalis est qua lege naturæ obligamur, ad mutuo dandum ijs, qui nostra re indigent. De hac obligatione intelligatur, præceptum Hesiodi. Christiana obligatio est qua suos obligat Dominus ad mutuum dandum omnibus indigentibus, hoc est, non solum ijs, à quibus speramus, τὰ ἴσα, id est, æqualia, sed etiam à quibus simile officium minime expectari potest. Date mutuo, inquit, nihil inde sperantes. H i c nequaquam loquitur Christus, de liberali donatione aut Eleemosyna, sed de mutatione, qua obligatur qui accepit mutuum, vt idem in genere seu specie, sine fraude restituat. Opponitur autem hoc Christi mandatum, vstitatæ malitiæ Iudæorum, & deprauationis legis Mosaicæ. Lex iubet mutuum dare. verum Iudæi dictum acceperunt cum exceptione hac. Date mutuum, non quidem promiscue omnibus indigentibus, sed 50 ijs solummodo à quibus simile officium expectari potest. H v n c errorem, & corruptelam legis diuinæ corrigit Dominus, & præcipit suis, vt non solum dent mutuo ijs, qui simile officium reddere possunt. Verum etiam alijs, nempe ijs à quibus nunquam aliquod simile officium expectamus. H o c illustremus aliquo exemplo: Piscator aliquis abs te mutuum petit, tu autem cogitas, quod is vicissim tibi vel in simili, vel alio officij genere, aliquando commodus esse possit. Huic si mutuum dederis, cum expectatione analogi officij, nihil peccasti. Quid enim peccat, qui pro beneficio expectat gratitudinem? Venit alius indigens, cuius conditio talis est, vt ab eo nihil quicquam officij expectare possis. Huic si non dederis mutuum, regu- lam

lam Christi transgressus es, secutus potius prauam Ethnicorum consuetudinem, quam Christi mandatum, qua re te declaras Christi vocem contemnere. **N O N** ergo Christus hic præcipit, ut quod dedisti non speres reddendum, sicut quidam insulse hoc dictum interpretantur. nam tum nequaquam mutuū diceretur, sed eleemosyna potius: sed ad personas respicit, videlicet, ut pij mutuo etiam eos iuuent, à quibus nihil commodi aut officij vicissim expectant. Hanc meam interpretationem confirmant circumstantiæ loci. Nam in eo loco, Dominus corruptelas Pharisaicas corrigit, quibus illi legem Dei malitiose suis affectibus seruientes corruperant. **P R Æ C E P T U M** de mutuo dando, interpretabantur, sicut supra etiam attigi, hoc pacto: Da mutuo, sed ei qui vicissim tibi indigenti poterit mutuū dare, aut alio officio beneficium compensare & gratitudinem ostendere. Hanc restrictionem tollit Christus hoc fundamento: Si benefeceritis ijs, qui vobis benefaciunt, qualis erit vobis gratia? & si mutuo dederitis, à quibus speratis vos recepturos, quæ gratia erit vobis? Nam & peccatores peccatoribus dant mutuū, ut recipiant paria, hoc est, ut ipsis alias paria officia præstentur, idque vel in specie vel in genere. **S V M M A** igitur præcepti Christi est, ut non solum mutuū demus ijs qui possunt vicem rependere, verumetiam alijs, à quibus videlicet, nullam expectamus beneficij præstiti compensationem. **H V C** pertinet dictum Psalm. 112. Bene viro qui miseretur & mutuo dat. Hic Psal. inter fructus timoris Domini, officium mutuandi numerat. Etsi autem impij quoque dant interdum mutuo, tamen diligenter discernendum est, inter mutationem impiorum & piorum. **I M P I I** tantum respiciunt suum commodum, pij autem hæc ordine meditantur. Primum ad Dei mandatum respiciunt, quo se obligari norunt, atque ideo hilari animo & prompta voluntate dant mutuo, quia Deus præcepit, & iudicant mutationis officium, quo succurritur egentibus esse opus necessarium, & cultum, quem Deus serio à suis requirit. **D E I N D E** fidem adhibent pij, qua intuentur promissionem Dei, qui promittit compensationem huius obedientiæ, sicut inquit Psal. Beatus vir qui timet Dominum, &c. Item, quis habitabit in tabernaculo tuo: qui operatur iusticiam. **P R Æ T E R E A** pij considerant obiecta, perpendunt Christi membra esse, qui suum officium requirunt. Quare & illis dant mutuo, ut Christi membra refocillent. **H I S** differentijs distinguitur mutuatō pij ab impij, qui tantum se spectat & sua commoda.

D E V S V R A.

M U T U A T I O N E M fieri duobus modis, vel ipsa testatur experientia. Alias enim fit cum pacto, ut tantundem seruato æquali pondere, mensura, numero, quantum acceptum est reddatur, & nihil ultra. De quo mutationis genere, hæcenus à nobis dictum est. Alias fit cum pacto, ut aliquid ultra sortem, quam vocant, pro mutationis officio detur. Hic excessus in vitio est, præsertim cum accedit propter officium mutationis, iure diuino & naturali, proximo debitum. Et vsura vocatur ex eo, quod propter vsu rei cuiuslibet sorti accedat. **N E C V E** enim existimandum est, vsuram solummodo locum habere in pecuniarum mutatione. Nam in omnium rerum mutatione, vsura dicitur, quod ultra id quod acceptum est, datur pro debito mutationis officio. Quemadmodum lex aperte indicat, & Ambrosius testatur cum inquit: Esca vsura est, & vestis vsura est, & quod velis ei nomen imponas, vsura est. **D E B I T U M** autem mutationis officium dico, ad quod ita obligamur iure diuino & naturali, ut nisi mutuo dederimus petenti & reuera indigenti, peccemus in Deum, & caritatem proximo debitam violemus. **E T S I** autem ex ijs quæ de mutatione dicta sunt, vtcunq; intelligi potest, quid de vsuris sit iudicandum: tamen clarioris instructionis gratia, nonnulla huc De vsuris adijcere operæ precium videtur. Ut autem iustus sit huius tractationis ordo, hæc ordine persequemur. **P R I M U M**, indicabimus quæ sint vsuræ prohibitiones, & quæ prohibitionum causæ. **D E I N D E**, vsurariorum poenas notabimus, ut poenarum cogitatio auaritiæ vsurariorum nonnihil coherceat. **T U M** inuestigabimus, an sit vllus contractus, vsuræ ex parte similis, non interdictus lege Dei. Etsi sit talis aliquis, quatenus pius bona conscientia & sine offensione Dei, illum exercere possit. **A D H Æ C**, admonitiones quasdam colligemus, ad quas tanquam ad consultationes quasdam & consilij capiendi normas, vtile fuerit in omni contractuum genere & negotiorum respicere. **P O S T R E M O**, monebimus quomodo æconomi mysteriorum Dei, hoc est, præcones Euangelij, in re vsuraria se gerant: ut nec communicent alienis peccatis, nec aliquid quod in destructionem vergit attentent.

D E P R I M O.

Vsuræ

VSRÆ prohibitiones sunt quatuor, quas si pie & serio inspexerimus, luce clarius perspicimus, quid de hoc vniuerso vsurario negotio iudicandum sit. Quare illas distincte & ordine recitabo.

PRIMA naturalis dicitur. Aristoteles enim, facile Philosophorum princeps, vsuram contra naturam esse docet, hoc motus argumento. Pecunia natura non potest parere. Ergo vsuram ex pecunia capere, pugnat cum natura. Atq; hac de causa vsura Græcis dici putatur *τύκος*, à pariendo, quasi quidam pecuniæ partus, vt vel ipsa appellatione sit infamis. Aristophanes vsuram beluam vocat, quæ temporis progressu argentum semper numerosiore fœtura progengeret. PLATO etiam vsuram de sua eijcit Republica. Ita enim ait in quinto de legibus: liceat, si quis in fœnus acceperit, nec *τύκος* nec *κφάλαιος*, id est, nec vsuram, nec sortem reddere. Hæc Platonis prohibitio nititur naturali principio, videlicet, quod quicquid legi naturæ de mutua caritate aduersetur & causa existat ruinæ familiarum & politiarum, quas conseruare natura iubet, sit in ciuitate minime ferendum. PLVTARCHVS ex hoc principio vsuram contra naturam esse concludit: Ex nihilo nihil fit. Cicero vsuram homicidio confert. Proinde, vt hoc, ita & illam cum natura pugnare manifestum est. ADHÆC, inæqualitas in contrahendo naturæ aduersatur. Nam eius opus est naturæ destructio. Lucrum igitur quod pro debito mutationis officio soluitur, contra naturam erit. Nam manifeste inæqualitatem parit. POSTREMO cum societas ciuilis maxime sit secundum naturam, erit profecto vsura naturæ inimica, vt quæ humanam societatem labefactat.

SECUNDA prohibitio diuina est. Moses enim, Prophetæ & Psalmi, vsuram prohibent & damnât. Prohibitionis causa in plerisq; locis diserte additur, videlicet, ne vsuris opprimatur proximus. EXODI 22. Si pecuniam mutuo dederis populo meo pauperi, qui habitat tecum, non vrgebis eum quasi exactor, nec vsuris opprimes. LEVIT. 25. Pecuniam tuam non dabis ei ad vsuram, & frugum superabundantiam non exiges. Præcepti causa præcedit, vt viuere possit frater tuus apud te, videlicet, non oppressus vsuris. Deut. 23. Non fœneraberis fratri tuo ad vsuram pecuniam, nec fruges, nec quamlibet aliam rem, sed alieno: fratri autem tuo absq; vsura, id quo indiget commodabis, vt benedicat tibi Dominus Deus tuus, in omni opere tuo. Loquitur & hic Moses de vsura opprimente proximum. Nam ex textu Hebraico ita potest reddi. Alienum mordebis vsura, fratrem autem tuum non mordebis. Ezech. 18. Is qui ad vsuram non dederit, & amplius non acceperit, hic iustus est & viuere viuet. Hinc ex contrario sensu sequitur, eum iniustum esse & moriturum, qui ad vsuram dederit & amplius acceperit. Psalmo 15. dicitur habitaturus in tabernaculo Domini, qui pecuniam suam non dederit ad vsuram. Quod etiam hic Psalmus loquatur de vsura mordente & opprimente proximum, manifestum est. Nam Psalmus vitur vocabulo Nefec, quod à morsu nomen habet. Deinde non est dubium, quin hic prohibeatur vsura, quæ ante in Mose fuit interdicta, nempe mordens & opprimens proximum. Prophetæ enim nullam novam doctrinam afferunt, sed tantum Mosis sunt interpretes.

TERTIA prohibitio est politica. Apud antiquissimos enim Romanos, nullus erat modus, nulla permissio, sed publica execratio & punitio vsuræ. Sed procedente tempore, dum simul cum imperio & diuitijs cupiditas & luxu augerentur, cœperunt paulatim vsuræ, & subinde auctiores factæ sunt, donec in seditionem & discordiam res vsuraria venerit. Quam ob causam rerumpublicarum moderatores, quia vsuras non poterant penitus abolere, legibus represserunt quantum potuerunt. CIVITAS Atheniensis demandauit Soloni, vt vsuras quibus Athenienses fere oppressi erant, moderaretur. Nam cum seditio propter fœneratorum crudelitatem orta esset, qui cogeant debitorum filios & filias sibi in seruitutem adduci, aut vendi, vt vsuræ numerarentur: Solon petentibus ciuibus primam tulit legem, ne deinceps liceret vllum liberum corpus propter debita aut vsuras in seruitutem trahi. Et hunc modum vsurarum instituit Solon, ne plus peteretur quam centesima, id est, tanta quæ centesimo mense æquat sortem, hoc est, de centum aureis singulis mensibus aureus vnus. VERVM Imperatores vetuerunt recipi centesimas vsuras, nisi in traiectionibus, in alijs autem licitis negotiationibus bessem centesimæ permiserunt, hoc est, de centum aureis in singulos annos, aureos octo. Illustribus autem quolibet contractu, non supra trientem centesimæ, hoc est, in singulos annos ex aureis centum, aureos quatuor, sed vulgo semisis centesimæ est permissa, hoc est, in annos singulos ex centum aureis aurei sex. HÆC moderatio imperatorum imprimis laudanda est, quæ & vsurarium iniustam exactionem repressit, & cauit ne immodicis vsuris exhaurirentur priuatorum facultates.

QUARTA prohibitio Ecclesiastica est. Voco autem Ecclesiasticam prohibitionem, non Papæ, quem nec caput, nec caudam Ecclesiæ agnoscimus, sed sanctorum Synodorum decreta, quibus vsuræ grauiter sunt prohibite. Præterea etiam sanctorum Patrum pronuntiata

ciata contra vsuram. **I N** Decretis 47. fit mentio canonum Apostolicorum, in quibus vsura damnatur. Synodus Nicena, in qua fuerunt Patres 318. etiam damnauit vsuras. **E T** Gratianus, contra Clericorum vsuram, hæc ex Decretis concilij Niceni ascripsit. Quoniam multi Clerici auaritiæ causa, turpia lucra sectantes, obliui sunt diuini præcepti quo dictum est: Qui pecuniam suam non dedit ad vsuram, statuit hoc sanctum concilium, ut si quis inuentus fuerit post hanc definitionem vsuras accipere, vel ex quolibet tali negotio turpia lucra sectari, &c. deiciatur à Clero, & alienus habeatur ab Ecclesiastico gradu. Hieronymus dicit: Vsuras querere, vel fraudare, vel rapere, nihil interesse. Comoda fratri tuo & accipe quod dedisti & nihil superfluum quæras, quia superabundantia in vsura computatur.

- 10** **A V G V S T I N U S**: Quid dicam de vsuris, quas etiam ipsæ leges & iudices reddi iubent? an crudelior est qui subtrahit aliquid, vel eripit diuiti, quam qui trucidat pauperem fœnore? hæc utique, atque huiusmodi male utique possidentur. Et vellem ut restituerentur. Sed non est quo iudice repetentur. Iam vero prudenter intueamur, quid scriptum est: Fideli homini totus mundus diuitiæ sunt, infideli autem nec obulus. Nonne omnes qui sibi videntur gaudere conquisitis, eisque, uti nesciunt, alienum possidere conuincimus? Hoc enim certe alienum non est, quod iure possidetur. Hoc autem iure possidetur, quod iuste. Et hoc iuste, quod bene. Omne igitur quod male possidetur, alienum est. Hæc Augustinus. **A M B R O S I U S**: Cur in fraudem conuertis naturæ industriam? cur affectas inopiam? cur optari facis pauperibus sterilitatem, spes publicam fertilitatem. Exploras quando sterilior prouentus. Hanc vocas industriam, quæ est calliditatis versutia, & quod tu remedium vocas, est commentum nequitie. Latrocinium autem fœnus appellem, (captantur tanquam latrocinij tempora, quibus in viscera hominū durus insidiator obrepas.) cui conditæ frugis multiplicatur vsura? quid imprecariis mala omnibus? lucrum tuum damnum publicum est. Idem alibi: Sine ferro dimicat, qui vsuras exigit: sine gladio se de hoste viciscitur, qui fuerit vsurarius exactor. Chrysostomus: Mutuo da, ampliores cape vsuras, mutuo da accepturus scilicet, ubi nulla inuidia, nulla accusatio, insidiatio, neque terror. Mutua nulla indigent, sed Christo & propter te necessitatem habenti, esuriienti, & omnes nutriendi. Hæ enim vsuræ regnum, illæ gehennam præparant: hæ sunt pietatis & misericordiæ, illæ crudelitatis & auaritiæ. Idem alibi: Nihil vsuris turpius, nihil crudelius. Alienas hic negotiatur miseria & lucrum suum alterius aduersitatem facit. Talis est, quasi manum suscipiens & in naufragium impellens. Idem alibi: Similis est pecunia vsurarij morsui Aspidis. Percussus enim ab aspidē quasi delectatus, vadit in somnum & per suauitatem soporis moritur, quia tum venenum latenter per omnia membra decurrit. Sic qui sub vsura accipit, sub tempore quasi beneficium sentit, sed vsura per omnes suas facultates decurrit, & totum conuertit in debitum. **L A C T A N T I U S**: Pecuniam si quam crediderit, non accipiat vsuram ut & beneficium incolume sit, quod succurrit necessitate & abstineat se prorsus alieno. In hoc enim genere officij, debet suo esse contentus, quem oporteat alias ne proprio quidem parcere, ut bonum faciat. Plus autem accipere, quam dederit, iniustum est. Quod qui facit insidiatur quodammodo, ut ex alterius necessitate prædetur. **B E R N H A R D U S**: Quid est vsura? venenum patrimonij. Quid est vsura legalis? latro prædicēs quod intendit. (scilicet rapere) **L V T H E R U S** grauissime in vsurarios inuehitur, cuius scripta, quia in manibus sunt plerorumque, nolo hic quicquam ex illis ascribere. **H A C T E N U S** de prohibitionibus vsuræ, causis prohibitionum diximus, ex quibus omnibus hæc sententia concluditur: Quod vsuræ ideo prohibeantur, ne illis lædatur proximus, ne violetur inter homines caritas, ne societas humana turbetur, ne exhauriantur priuatorum facultates, in ruinam familiarum & rerum publicarum. Quoties igitur legimus vsuras prohibitas esse, hos fines interdicti aspiciamus, ne temere, aut nimis acerbe prætextu prohibita vsuræ, iudicemus de contractibus quos approbant leges.

D E S E C V N D O.

- 50** **P O E N A M** vsurariorum triplicem esse inuenio: nempe politicam, spiritualement & Ecclesiasticam. **P O L I T I C A** poena iuxta vetera Romana iura, teste Catone fuit, ut fœneratores punirentur quadruplo, fures tantum duplo. Hæc sane sententia in vsurarios, satis declararunt veteres, se fœneratores peiores iudicare & nocentiores, quam vulgares fures. Atque ob hanc causam à dignitatibus & muneribus publicis, tanquam indigni arcebantur. **S E D** tanta hodie est, pro dolor, morum Christianorum corruptio, ut qui apud prophanas gentes infames & furibus deteriores habiti sunt, nunc summis honoribus, idque apud Christianos, digni iudicentur. Memini puer, quando duo tantum in hoc regno erant fœneratores vulgo noti: quorum vnus plebeius in Chersoneso Cimbrica habitauit, Hic tametsi

ex

ex vſuris ditiffimus erat, tamen ad eam inopiam poſt eius fata, redacti ſunt liberi quos reliquit, quod filiam quandam eius, in hac vrbe viderimus non ſolum lacera & ſordida veſte, eaq; vix tegente eas corporis partes, quas natura iubet tegi: Verum etiam obeuntem, in multorum conſpectu, ſordidiſſimum miniſterium, quo tamen ſe à mendicitate vindicare non potuit. Alter fuit ex familia meliori, cui non exiguæ ex hæreditate facultates ceſſerant. Hic ad vſuras, inſtigante auri ſacra fame, animum applicat, ac paulatim ita cumulat vſurarium lucrum, vt ditiffimus pecuniarum reddatur. Sed quid hic fit? iniuſte cumulata opes partim ceſſerunt ſiſco Regio, neſcio quas ob cauſas: partim adhuc ſeruiunt gulæ & luxui. Vnde facile eſt diuinare, qualis futurus ſit exitus, niſi mature, qui de illis adhuc opibus gaudent, reſiſcant.

SE D inquires, quid hæc ad politicam pœnam? maxime, per omnem modum. Eſt enim hic ordo iuſtiçæ Dei, quando magiſtratus politicus officio ſibi commiſſo negligentius fungitur, ſolet Deus, vt ſummus monarcha, manum adhibere & punire etiam ciuilia ſcelera corporalibus pœnis, vt homines cogitent non propterea ſe euafuros debita ſupplicia, quia vel magiſtratum politicum latent eorum facta, vel magiſtratus ipſe ſue metu, ſue ignauiâ, ſue ignorantia, ſue molli quadam indulgentia non facit officium, nec omnia flagitia ad ſerium examen reuocat.

NON itaq; ex eo homines ſibi polliceantur impunitatem, quod videantur facile manus magiſtratus politici effugere poſſe, neq; ex eo, quod pœnæ non ſtatim comitentur facta, ipſo Deo non ſtatim puniente, ſed differente pœnam ſuo ſapienti conſilio. Neq; enim ideo auferatur pœna, quia differtur, quoniam tarditate vindictæ grauitatem ſupplicij Dominus compenſare ſolet. Mitigat haud raro Dominus pœnam, propter pœnitentiam, ita tamen, vt haud obſcura ſui iudicij testimonia relinquat.

QV A P R O P T E R admonitos volo omnes vſurarios vt mature reſiſcant, ac potius pœnitentem Zacheum imitentur, cuius pœnitentiam Euangelium nobis commendat, quam Iudam, qui ſuo furto tandem ad laqueum adductus eſt. Eſt minus iudicium Dei timeant ipſi, miſereantur ſaltem ſuorum liberorum, ne venenum vſuræ, quod contrahunt parentes, ipſis liberis ſit mortiferum. Sciant veriſſimum dictum eſſe. Ex male quæſitis non gaudet tertius hæres.

SPIRITVALIS pœna vſurariorum tametsi eſt grauiſſima, non pauci tamen eam vt ridiculam contemnunt. Qui enim exercet vſuram, iſ abſq; omni dubio extra familiam Dei eſt, extra corpus Chriſti eſt. Quomodo enim membrum Chriſti eſſe poteſt iſ, qui Chriſtum in ſuis membris vſura cruciat? quomodo domeſticus Dei cenſebitur, qui militat Satanæ? qui verbum Dei, pro ludibrio habet? Iam qui non ſunt de corpore Chriſti, nihil habent commune cum ſanctorum theſauro, qui omnibus huius mundi diuitijs longe eſt precioſior. Quis theſaurus maior eſſe poterit, quâ poſſidere Chriſtum? quæ diuitiæ præſtantiores, quam regni Dei hæreditas? Hos theſauros, has diuitias habet Lazarus vlceroſus, pauper, ſed timens Deum, quibus æternum carebit diues Epulo, & cum illo, quotquot abiecto timore Dei iniuſtis lucris dant operam. QV I D quæſo eſt, ſi vel Croſſi diuitias tua vſura lucrari poſſes, ac interim iacturam animæ tuæ faceres? O peruerſum iudicium. Temporis huius breui finiendi curam habes maximam, ſed nulla de futuro, cuius nullus terminus erit, cogitatio animum ſubit. EGO itaq; ſi quid mea valeat admonitio, hortor omnes qui Deum eſſe vere ſtatuunt, qui Deum iuſtum iudicem agnoſcunt, & qui vitam aliquam fore reliquam poſt hos cineres credunt, vt mature reſiſcant, vt cum Dominus citius opinione aduenerit, deprehendat ipſos nuptiali veſtito tunica, & non infernali, quam ſuis ſibi compararunt vſuris.

ECCLESIASTICA in vſurarios pœna, olim huiusmodi fuit. Primum reiſciebantur à ſolenni oblationis ceremonia. Deinde arcebantur à ſacra Synaxi, hoc eſt, à communione corporis & ſanguinis Domini. Adhæc à ſepultura Chriſtianorum excludabantur. Hæc pœna in vſurarios grauiſſima quidem fuit, iuſtiſſima tamen. NAM primum, quantum ad oblationis ceremoniam attinet, ſeu eleemoſinam in vſum miniſtrorum Euangelij & in pauperum refocillationem attinet, ſciendum eſt quod eleemoſina ex vſuris erogata, Deo ſit abominabilis. Nulla enim ſacrificia (Eſt enim beneficentia erga pauperes recte facta, ſacrificij quoddam genus) placere Deo poſſunt, niſi quæ iuſte parta à puro animo & recta voluntate prælucente fide, proficiſcantur. Nam hoc veriſſimum eſt: quod nullius hominis opus placere Deo prius poſſit, quam animus placeat. Hic autem placet minime, niſi antea fidei ſpiritus; ſe coram Deo proſtrauerit. VTRVMQVE confirmatur hoc Eſaiæ dicto, cap. 66. ad hunc (ait Dominus) reſpicio qui humilis eſt & contritus ſpiritu, tremiq; ad ſermonem meum. Qui maculat bouem (ſcilicet, ſine humilitate ſpiritus) ac ſi hominem occidat. Qui ſacrificat pecudem, ac ſi canem iugulet. His verbis vt vno verbo dicam Propheta ſignificat omnia impuris impura eſſe, & nihil Deo placere, niſi quod à vero timore Dei proſectum, iuſte &

ex

exiitis fiat. S E D video quid contra obijciatur: Vfurarij, inquiunt, vnam nobiscum profitentur fidem Christianam: cur ergo non licebit illis in rebus externis duntaxat, cū pijs communicare? Fateor quidem vfurarios nobiscum fidem profiteri Christianam, verum id solummodo verbis faciunt, atq; interim factis suis turpissime negant. Vnde fit, vt & abominabilis sit eorum professio coram Deo, & ipsi, quæ est ipsorum contumacia, ad omne opus bonum reprobi. D E I N D E quod à sacra Domini cœna arcebantur vfurarij, iustissima ratio fuit. Quid enim suis cum corpore & sanguine Christi commune est? Quid illis cum cibo filiorū, qui mancipia sunt Satanæ? Nolite, inquit Dominus, sanctum dare canibus, nolite margaritas projicere ante porcos. Quid, quæso, illis cum mensa Domini conueniet, qui pabulo 10 Diaboli, hoc est, vsuris saginati luxuriant? Quapropter ministri Euangelij quicunque scientes & conscij, vfurarijs sanctissimum corpus & sanguinem Domini porrigunt: non solum impie alienis peccatis communicant, quarum & pœnas aliquando luent: Verumetiam quantum in se est, corpus & sanguinem Domini in turpissimam & sceleratissimam Satanæ cloacam sacrilege projiciunt, cuius flagitij pœnas nequaquam euadent. S E D, inquires, multi æque mali ac vfurarij accedunt ad cœnam Domini. Credo hoc quidem, nam & Iudas etiam, frater vfurariorum accessit ad mensam Domini, sed quid illi profuit? An non vna cum pane spiritum Satanæ hausit, idque non porrigentis sed sua propria recipientis culpa. Dominus quidem salutem porrexit, verum ille auaritiæ veneno infectus, turpiter quod obtulit Dominus respuit, & totus quod Satan præbuit, exhaustit. Q V A N T V M autem ad sepulturæ pœnam pertinet, 20 non caret ratione iustissima maiorum nostrorum censura. Hoc autem optime intelligitis, qui causam cur sanctorum funera honoramus pompa funebri & honesta sepultura perspexerit. S E D quænam est illa causa? Spes resurrectionis gloriose. Dignissimum enim est, vt ea corpora honesta sepultura prosequamur, quæ speramus olim glorioso corpori Christi fore conformia. Nam dum videmus corpora sanctorum pulueribus mandari, fursum leuamus mentem ad eum, qui olim, præcedente voce Archangeli, dicturus est: Surgite mortui. Et mortuos excitatos immortalitatis gloria est donaturus. I A M autem cum impij, inter quos sunt vfurarij veluti antesignani & stipendiarij Satanæ, primum locum occupantes refulgent, teste Daniele ad ignominiam & confusionem sempiternam, quis pius iudicabit eos dignos Christianæ sepulturæ honoribus? Psalmus 15. eum inter pios numerat, qui reprobū 30 in oculis suis contentum habet, & timentes Dominum glorificat: quomodo igitur quem abominatur, gloriosa & honorifica sepultura ornabit & prosequetur? Ieremias tyrannum sepultura asini, idq; iusto Dei iudicio, sepeliendum prædicit: quid statuendum ex eodem Dei iudicio de vfurarijs, qui quibusuis tyrannis crudeliores sunt. N O N moror, si Cyclops aliquis vaticum spiritum sibi mentiatur, dicatq; fieri posse, vt multi qui hostes sunt vfurariorum, sepultura asini sepeliantur ipsi, ac interea vfurarij magna cum pompa sonantibus campanis & prælucentibus tædis, ad sepulturam deducantur. H I S nihil aliud responsum volo, quam quod quemadmodum mors sanctorum sit in conspectu Domini preciosa: ita & illorum sepultura coram Deo sit honorifica. Quare quod nos testati sumus de honesta sanctorum sepultura, ad disciplinam Ecclesiasticam & non ad iudicium Dei, cuius viæ sunt imperferutabiles pertinet. Q V I D hic futurum mihi est? quos non habeo huius iustissimæ censuræ Ecclesiasticæ oppugnatores? non deerunt profecto qui suis pigmentis & amuletis, vsuræ malum mitigare volent. Multi clamabunt, Serpente, qui primos nostros parentes decepit, præceptore: legem Moysi ante multos annos per Christi aduentum antiquatam, abrogatam & abolitam esse, & nihil pertinere ad Christianum populum, qui sua libertate gaudet, & non sinit se interdicto Mosaico constringi. O R A T I O quidem hæc plausibilis est, sed conscientie testimonio arguitur. Nam qui hoc colore suam pingunt auaritiā, à domestica Eua, misere per serpentem seducta, decepti, in propriam perniciem ruunt, ac se sua fallunt Sophistica. Non enim recte perpendunt isti Mosaicum interdictum, nec ad legem caritatis, vt deceret, reuocant vsuræ interdictum, quod si facerent non obscure viderent, stabilita vura euerti 50 caritatis normam, quam Deus æternam esse vult. C V M igitur caritas, nec in hac vita, neq; in futura abolebitur, quantum quidē ad præceptū & voluntatem Dei attinet & debitam perpetuo obedientiam, quis non videt vsuram quæ caritati ex diametro aduersatur, damnatam esse? Verum de hac re satis. Nam antea copiose à nobis ostensum est, eum de causis prohibita vsuræ ageremus, interdictum vsuræ ex lege caritatis manare. Quapropter absq; omni dubio, nudi coram iudice Deo deprehendentur, qui istud perforatum folium, suæ tegendæ turpitudini adhibent. E X C I P I E N T forte adhuc & dicent. Volenti non fit iniuria. Qui mutuo ab vfurario pecuniam supplex petit, paciscitur vsuram, non quidem coactus, sed volens, non igitur vfurarius qui supplicem hominem iuuat, contra caritatem facere dicendus est. P R I N C I P I V M ex quo hæc ratio petitur, ambigū est, vt quod in duas partes claudicet, M m m m quarum

quarū vna vera, altera falsa est. Nā non omnis voluntas est spontanea & ἀνθρώπων, quod facile in exemplis cernere licet. Viator latroni, volens quidem thesaurū tradit, non facturus nisi gladium latronis timeret. Nauta imminente naufragio iacturam mercū facit idq; volens, sed unde quæso illa voluntas? non sane ex spontanea electione, sed ex naufragij imminētis metu proficiscitur. Nam ideo nauta merces volens abiicit, ne ipse cum mercibus suis vna pereat. Duobus igitur malis propositis, id quod minus malum videtur, volens eligit. Ad eundē modū voluntas accipientis mutuo ab vsurario, ad stipulationem vsuræ se habet, quam volens quidē promittit, non facturus nisi inopia cogeretur, ad maius malum uitandum. Porro quod quidam obijciunt, familias & Respublicas stare non posse sine usuris. Hoc quidem uerum esse, in hac mūdi corruptione & uirtutis masculæ, quæ in maioribus nostris fuit, exilio, fateor. Sed unde, quæso, illud commodum, quo seruari familias & Respublicas clamitas? num ex usura? nequaquam. nihil enim boni per se ex usura esse potest, sed potius malorum pelagus. Verum si quid fortuito boni ex usuris prouenire uidetur, id nequaquam usuris, sed mutationi tribuendum est, quæ mutuario si fieret sine usuris, magis familijs & Rebus, profutura esset. Sed surdis, inquit, canis, qui usurarios, idololatras (colunt enim usurarij loco Dei Aristophanicum Plutum) in uiam reuocare conaris. Sit sane ita, siquidem illi tanquam Aspides, ad uerbum Domini obsterdescunt. Nihil enim tanta cum animi indignatione audiunt, atq; suas damari usuras. Dulcius illis est pessimum illud lucellum, quod captant, quam ut illo carere, uel quouis periculo proposito uelint. Atq; adeo hinc est quod non pauci, qui satis splendide pro sui status ratione, ex rebus fundi proprij uiuere possent, vendant suam hæreditatem, ut pecuniaria aliqua summa corrala, & ad vsuram exposita, ociosis liceat suis indormire usuris, ac varias excogitare technas, quibus suos debitores non sine vsurarum usuris retineant, donec prorsus eos exhauserint, non sine maximo æconomiarum & politiarum incommodo. Et si autem hi forte nostram sententiam non sunt approbaturi, tamen nostri officij est, eos admonere, saltem ut cogitent diem præter expectationem assuturum, quo iusto iudici rationē reddituri sunt, qui ut nulla acceptione personarum corrumpitur, ita nulla sophistica decipitur. Atq; tum demum sentient vsurarij & salutaria nos monuisse, & Hesiodum Ethnicum illum sacerdotem, uerum dixisse, qui in hunc modum vates minime vanus canit. *ὅτι καὶ καὶ κλέδων, κακὰ κλέδων ἴσα ἀγγίζι.* Hoc est, noli sectari malum lucrum, non enim differunt à damnis mala lucra. Vnde hoc habuit Hesiodus? num ex verbo Dei, quod vsurarij contemnant? nullo modo. Miser enim ille, nec Prophetica nec Apostolica scripta uidit vnquam. Vnde ergo? experientia & natura magistris, hoc uerissimum edidit oraculum, cum uoce Prophetica & Apostolica apprime congruens. Cui Hesiodo concinit antiquissimus ille Thebanorum Poëta Pindarus, quem propter singularem sapientiam Alexander Magnus amplexus esse dicitur: ita enim ait.

*ὅτι γὰρ θνατὴν φέρεις ἀκέραια
κλέδων ἀνθρώποις ἀπὸ δίκης δίκων,
παραχρῆσιν ἐπιβύτων ἀπὸς ἐπικέδων δ' ὅμως.*

Hoc est, mentes humanæ prouiores sunt ad laudandum fraudulentum lucrū, quam ad sectandam iusticiam: tamen repunt ad asperum illum diem, quo pœnas suæ lucent iniusticiæ. Vocat autem Pindarus ἐπικέδων, diem pœnis præstitutam, quæ delicias & voluptates, quas impij ex suis iniustis lucris percipiunt, sequetur. Ut enim ἐπικέδων proprie est posttridiana dies feriarum (in quibus se pleriq; liberior in omne voluptatum genus & deliciarum præcipitant) qua homines in memoriam reuocare solent, quæ licentius per ebrietatem peccauerunt: Ita dies mortis & iudicij extremi, erit vsurarijs ἐπικέδων, in qua sero tandem suorum peccatorū pœnitentiam agant, sed frustra. nullo enim modo pœnitentiam ueram agere putandus est, qui inuitus à peccato abstinuit. Hæc paulò copiosius de pœnis vsurariorum ascribere placuit, ut fœneratores iræ Dei & pœnæ suis ceruicibus imminētis admonerem: quam nullo modo effugient, nisi maturæ respiciant, & in testimonium respicientiæ, quod iniuste acceperunt, iuste reddant, modo poterunt. Verū si non potuerint, faciant saltem quod possint, deprecantur culpam apud Deū, deprecantur iniuriam apud eos quos sua læserunt usura, ac reconciliantur Ecclesiæ publica satisfactione, ne portio ipsorum cū Iuda fiat. Cæterum si qui hæc nostra consilia & admonitiones contemserint & deriserint, id quod futurum esse non dubito, nihil mea refert. Saltem miserorū hominum quæro, ueritatem prædico, cui qui non paruerit, inueniet suo tempore iustum iudicem, qui & suum & suorum contemptum iustissime punit.

DE TERTIO.

POSTQUAM iam dictum est de vsurarū prohibitionibus, earumq; causis, & de pœnis eorum,

eorum, qui prohibita usuram, spreto cum diuino tum humano iure, exercent: locus postulat, ut videamus num sit aliquis contractus usuræ ex parte similis, non tamen cum caritate proximi pugnans. Et si sit, quatenus pius eodem, bona conscientia & sine offensione Dei vi possit. Hoc omnium primum certissimo certius tenendum est, quod usura damnata verbo Dei, ideo sit illicita, prohibeatur, damnetur, quia pugnat cum fundamento ex lege caritatis manante: quod tibi non vis, alteri ne feceris. Quod autem hoc fundamentum nostrum sit immortum, supra declarauimus, ubi fundamenta contractuum iecimus. Ibi enim scopum officiorum omnium in hac humana societate, caritatem esse demonstrauimus. Ex isto fundamento immota consequentia concluditur, nullum contractum damnari, qui caritati proximi non aduersatur. Quapropter si talis aliquis monstrari poterit, licitus absque dubio censebitur, etiamsi magna ex parte usuræ similis apparebit. Nequaquam enim iustum est, ut omnes contractus viles in Republica, prætextu usuræ propter similitudinem damnemus. Et si autem multi huiusmodi contractus à Iurisconsultis sapienter commendantur, nos tamen de illis dicemus, de quibus maxime controuertitur, potissimum in hoc regno. Verum ut de his contractibus sine errore iudicemus, & id inueniamus, quod bona conscientia, sine offensione Dei, sequi liceat: necesse erit de varijs hominum ordinibus dicere, ut intelligatur quibus ex obligatione debeamus mutuum, & quibus non. Illic enim proprie committitur usura, hic leges magistratuum statuere possunt, quæ sapienter suæ Reipublice salutaria esse nouerunt. Nam hæc regula utilis in humana societate tenenda est.

Contractus legibus & autoritate magistratus, hoc est, boni & sapientis iudicis seu Iurisconsulti approbatus, concessos esse Christiano homini. Licet enim Christiano uti politicis ordinationibus, & hæc ordinationes valent non solum propter rationem, sed etiam propter auctoritatem magistratus. Sic ergo Christianus conscientiam suam erudiat, ut intelligat hæc concessa esse, quia Deus approbat leges & magistratus, & velit nos uti politicis ordinationibus, & in contractibus sit contentus eo medio, ea æqualitate, quam constituunt leges & magistratus, modo aperte à decalogo & iure naturæ non discedatur. Hæc regula primum monet, ut reuerenter iudicemus de legibus & ordinationibus boni magistratus. Deinde, ut non temere, aut nimis acerbe de contractibus, quos approbant leges iudicemus. Iam ordines hominum, sicuti proposuimus videamus. In primo ordine, sint pauperes & mendici: ut qui impediti senio, aut morbo grauari, aut alioqui aliqua singulari calamitate affecti, sine aliorum elemosyna viuere non possint, nedum lucrum facere. His ex obligatione debemus caritatis officia & elemosynam. Quare his dandum est, absque omni compensationis aut officij expectatione, propter mandatum Dei & caritatem, quam natura nobis inuicem debemus. Atque hoc debitum adeo necessarium est, ut qui hoc soluere recusauerit, mandatum Dei contumaciter violet, Christi imperium impie detrectet, membra Christi crudeliter opprimat, legem caritatis impie repudiet, sibi ipsi certam accersat perniciem. Hinc itaque facile constare potest, quam sit necessarium officium elemosynam dare, & vere egentes suis facultatibus subleuare. Quoniam autem multas video esse causas, quibus plerique impediuntur, quo minus in hoc necessario & debito officio occupentur, ut sunt in multis auaritiæ studium, ignorantia prouidentia Dei, diffidentia Ethnica, luxur, abusus rerum ad varias ineptias, multi inutiles sumtus, & crudelis, pro dolor, in plerisque aegritudo, qua fit ut miserorum inopia minus afficiantur, volo locum de elemosyna hic copiosius tractare, idque hoc consilio, ut & necessitas debiti, quo vere indigentibus obligamur intelligatur, & nos admoniti alacriores faciamus officium, & liberaliores erga pauperes reddamur. Primum itaque ostendam vnde sit incoanda elemosyna, & quæ sunt eius genera. Deinde causas recitabo, quibus pios ad dandam elemosynam excitari oporteat. Tunc affectum dantis elemosynam signabo, & simul modum elemosynarum præscribam. Postremo de finibus pie præstitæ elemosynæ, & de fructu qui ad eos redit, qui elemosynam hilari animo iuxta mandatum Christi largiuntur, agam. Quoniam elemosynam dare decreuit, hoc ordine elemosynam suam faciat. Omnium primum sibi ipsi sit misericors, hoc est, sibi ipsi primam exhibeat elemosynam: quod tum demum fit, quando homo se à suis malis vijs auertens, ad Dominum per veram poenitentiam se conuertit. Nulla enim misericordia (hoc enim sonat vox elemosynæ) ab eo præstari potest, qui adhuc sub Dei misericordia non est. Quare Syracides recte monet, cum inquit cap. 30. Miserere animæ tuæ placens Deo, & cor tuum consolare ac merorem ab te longe depelle. Cum dicit, miserere animæ tuæ placens Deo, significat quia in re misericordia illa sita sit, quam nobis ipsi exhibere debeamus, nempe in conuersione ad Deum & in fide, sine qua impossibile est placere Deo. Hoc modo Abraham suam incepit elemosynam: cuius exemplo & reliqui piji omnes, à se ipsis incoauerunt elemosynas. Huc pertinet illud Augustini.

gustini. Si vis facere eleemosynam, incipe à te ipso. Quomodo enim potest esse misericors alteri, qui sibi crudelis est. Qui hoc modo suam incoavit eleemosynam, mox se ad proximum conuertet, eique misericordiam exhibebit. **H I N C** prima eleemosynæ distinctio nascitur, ut sit vna quam quisque sibi ipsi præstat, altera quam quisque alteri. Illa natura prior, hæc posterior. **P O S T E R I O R** autem hæc, duplex rursus statui potest, ut vna sit spiritalis, altera ciuilis. Spiritalis ad spiritum pertinet, quam is præstat, qui errantem ab ouili Christi, in viam reuocat, ac in ouile Christi introducit. Hac eleemosyna nulla diuinior, nulla utilior, nulla denique magis necessaria. Nam ut anima præstat corpori, ita eleemosyna, qua saginatur anima, multis modis præferenda est eleemosynæ, qua necessitatibus huius caduci corporis succurritur, & ut æterna bona anteponenda sunt omnibus huius vitæ commodis, ad bre-
ue tempus duraturis: ita eleemosyna quæ æternæ vitæ acquirendæ confert, anteferenda est eleemosynæ huic caducæ vitæ seruienti. **H V I V S** magnum est encomium apud Iacobum Apostolum, qui ait. Fratres si quis inter vos aberrauerit à veritate & conuerterit eum quispiam, sciat quod qui auerterit peccatorem ab errore viæ suæ seruiabit animam eius à morte, & operiet multitudinem peccatorum. **C I V I L I S** eleemosyna pertinet ad hanc præsentem vitam, videlicet, cum misericordia tacti, pauperum cuius succurrimus inopiæ. Ad utranque misericordiam Christus nos exemplo patris hortatur, cum inquit: Estote misericordes, sicut pater vester cælestis misericors est. Huius præcepti meminerit omnis, qui Christum præceptorem agnoscit. **C A V S S Æ** quibus pij ad dandam eleemosynam excitari debent, sunt plurimæ, inter quas hæc sunt præcipuæ.

P R I M A Christianismus ipse, seu professio religionis Christianæ. Hæc enim requirit ut in omni opere bono abundemus, & ut nos inuicem tanquam membra vnius corporis, cuius caput est Christus, complectamur foueamusque. Hoc cum ex fide Christi sit, in timore Dei verum meditatur Christianismus, hoc est, vere diuinam naturam imitatur. Nam cum Deus, quem imitari nos iubet Christianismus, diues est misericordia, nos misericordiam ipsius imitando, diuinæ quodammodo naturæ imitatores dicimur. **C Æ T E R V M** qui in hac imitatione non occupantur, sibi Christianum mentiuntur nomen. Præterea non legitimi Dei filij, sed spurij potius habentur: nullum enim inter filios suos agnoscit Dominus, nisi quem viderit conari saltem paternas imitari virtutes. **H V C** pertinet illud dictum Domini, apud Prophetam: Si ego pater vester, ubi honor meus. Est autem præcipua honoris pars, qua filij suos parentes prosequi possunt, eorum virtutes imitari. Hanc causam misericordiae proximo exhibendæ, proponat sibi quisquis Christianismi gloriam serio expectat, nec sinat se exemplis malis ab hoc necessario & debito cultu Dei abduci.

S E C V N D A, mandatum Dei, cui omnes creaturas parere oportet. Huius causæ meminit Syracides cap. 29. cum inquit: Propter mandatum subueni pauperi, atque in eius egestate ne auertas eum. Et paulò post: Thesaurum tuum secundum mandatum altissimi colloca, & tibi magis quam aurum proderit. Thesaurus quidem noster qui nunquam deficit, deponendus atque asseruandus nobis est in cælo, sed tamen in hac vita apud pauperes collocatur, in quos beneficia collata Dominus ita accipit, quasi in ipsum contulisset. **O M N I A** testimonia scripturæ, quæ nobis dilectionem proximi commendant, requirunt maxime beneficentiam erga egenos. Nam hæc dilectionis veræ præcipua pars est. Huc pertinet illud Domini Deut. 15. Præcipio tibi ut aperias fratri egenti manum. Hoc præceptum Dei qui contemnit quomodo Deum diligere potest? quomodo timere? ita enim Iohannes ait: Qui habet facultates huius mundi & non dat egenti, quomodo manet dilectio Dei in eo? Et Iob 6. Qui tollit misericordiam à proximo, timorem Domini abiecit. **Q V I C V N Q V E** igitur constituit Deum diligere, eumque ex animo timere, cogitet se Deo præcipienti debere obedi-
entiam. De qua re Micheas in hunc modum concionatur cap. 6. Indicabo tibi o homo quid sit bonum, & quid Dominus requirit abs te, utique facere iudicium, & diligere misericordiam, & solcite ambulare coram Deo suo semper.

T E R T I A, Exemplorum imitatio, Christi Domini primum, ac deinde membrorum ipsius. Christus pro nobis factus est pauper, ut nos ditaret. Quid ergo vicissim Christi membris debemus: præsertim cum sibi factum testatur, quicquid vel minimis eius membris fecerimus, Matth. 25. **S A N C T I S** patribus nihil fuit magis in votis, quam pauperes sanctos refocillare. Abraham peregrinos obseruat, ut ipsis inuitatis beneficentiam præstet. Loth inuitat angelos quos peregrinos pauperes esse putabat. Cornelius aulicus vacasse perpetuæ orationi & eleemosynis scribitur, quas ascendisse coram Deo testatur scriptura.

Q V A R T A, Dignitas æstimatioque eleemosynæ pie præstitæ coram Deo. Prouerb. 25. Facere misericordiæ & iudiciū gratius est Domino, quam victima. Christus Matth. 9. Misericordiam

ricordiam volo & non sacrificium. Heb. 13. Beneficentiæ vero & communicationis ne obliuiscamini, talibus enim victimis delectatur Deus. TANTA dignitas, tanta æstimatio est eleemosynæ pie præstitæ coram Deo. Præfertur victimis: Deus dicitur ea singulariter affici & delectari. Hæc dignitas merito eos commonere debet, qui huius mundi facultatibus abundant, ut studeant diuites esse, iuxta consilium Pauli in bonis operibus.

QVINTA, proximus ipse. Quod autem omnis homo omni homini sit proximus, parabola de Samaritano docet. Etsi cum alijs maior est ea necessitas. Omnis homo cum pius, tum impius, proximus mihi est: idq. primum ratione creationis. Deinde gratia similitudinis. Tum respectu communis vitæ & humanæ societatis. ET SI autem hoc triplex vinculum, quod inter se omnes homines deincti sunt, magna causa est, quare homines hominibus benefacere debeant: tamen adhuc longe maior est copula, qua Christiani Christianis colligati sunt. Primum enim communis est Christianorum omnium vocatio, qua ad vnitatem spiritus in vinculo pacis vocamur. Deinde per eundem spiritum Christi in filios Dei regeneramur. Unde fit, ut & vnum habeamus patrem Deum, & ipsi inter nos fratres simus. Adhæc, eiusdem corporis mystici membra sumus, cuius caput est Christus. Postremo eandem spem futuræ gloriæ habemus, sumus enim æternæ vitæ hæredes, in Christo Iesu Domino nostro. SI hanc quintam causam misericordiæ erga proximum, serio cogitamus, nemo non agnoscit, quam necessario egenis exhibenda sit beneficentia. Taceo vinculum, quo omnes homines in hoc mundo sint sibi inuicem debitores. Quis vult videri contemptor vnitatis spiritus? ad quam nos vocat Euangelium: quis spiritualis fraternitatis abnegator audire sustinet? quis Christi membra ita contemnere audebit, ut ea frigore inedia & nuditate cruciari sinet? quis non merito feret illum participem rerum huius mundi, quæ caducæ sunt quem statuit secum cœlestium bonorum fore hæredem? SI hæc beneficentiæ & misericordiæ causa pro sua dignitate æstimaretur à multis, minus fraudibus & iniustis lucris studerent, minus egena Christi membra spoliarent, ac magis de fouenda carne sua cogitarent. Meminerimus quæso quoties videmus aliquem miserum nostram opem implorantem, dictum Esaïæ Prophetæ: Carnem tuam ne despexeris.

SEXTA, Pœna eaque multiplex, eorum qui duri sunt erga pauperes. Prima, ira Dei, Syracides 4. Ab inope ne auertas oculos tuos, propter iram. Secunda, maledictio. Idem, maledicentis tibi in amaritudine animæ, exaudietur deprecatio eius, exaudiet autem eum qui fecit illum. Tertia, repulsa preceationis tuæ in necessitate tua inuocantis, Prouerb. 21. Qui obdurat aures suas ad deprecationem pauperum, ipse clamabit & non exaudietur. Horrenda sane pœna, qua nulla grauior esse potest: neq. mirum est eum à Deo non exaudiri, qui filium Dei in suis membris clamantem, non exaudit. Quarta, Spoliatio donorum, scriptum est enim: non habenti auferetur ab eo, quod habet. Is autem non habere dicitur, qui donis suis & facultatibus in gloriam Dei & subleuationem miserorum, non recte vitur. Huc illud Prouerb. 3. Qui despicit deprecationem pauperis patietur inopiam. Sexta, mendicitas liberorum, aut flagitiosissima eorum vita, quæ omni egestate multo grauior est. DIXI de pœnis eorum, qui sunt crudeles erga pauperes, idq. non ex Philosophia, quæ errare poterit, sed ex ipsis oraculis Dei, quæ fallere aut mentiri non possunt. Hæc qui contemserit, breui iustum iudicem inueniet. IAM dicemus de affectu, qualem requirimus in eo qui constituit eleemosynā dare, & de modo eleemosynæ iusto & congruo. DVO vitia vult Christus ab eleemosyna excludi, Matth. 6. quæ sunt, hypocrisis, & inanis gloria. Hæc enim duo, tanquam pestifera venena, inficiunt quicquid attingunt. Neq. id mirum est. Vbi enim hypocrisis, ibi nulla fides: ubi inanis gloria, ibi nulla Dei dilectio, nullus timor Dei. Absint ergo ab eleemosyna nostra Pharisaica hypocrisis, & stulta gloriatio. QVOS igitur affectus requiris in eleemosyna? amorem Dei, dilectionem proximi, candorem simplicem & hilaritatem. His enim affectibus tanquam sale quodam diuino aspergi debet eleemosyna, quo gratum Deo sacrificiū, esse debet. Præterea cum eleemosyna coniungenda est fides, qua non solum statuimus eleemosynam nostram placere Deo, sed etiam ipsi curæ esse totam nostram vitam, suppeditari ab ipso nobis necessariam defensionem & victū. Et quia postulat, ut nos iuuenimus alios, ac promittit præmia, propter Deum præstabimus beneficia, & vicissim fide expectabimus auxilium Dei. IN modo eleemosynæ spectabimus, quantitatem, iuxta consilium Tobiae qui ait: Si multum tibi fuerit, abundanter tribue, si parum, libenter impartiri stude: id est, hoc est, æqualitatem, ut ex debito officio tu conferas egenti eleemosynam, & ille vicissim grato animo accipiat, ac tibi bene precetur: Promittuntur animi, iuxta illud Pauli 2. Corinth. 8. Si assit promptus animus, is acceptus est, pro eo quod habet aliquis, non pro eo, quod non habet. Discrimen externorū & domesticorum fidei, iuxta Pauli consilium, Gal. 6. Dum tempus habemus, simus benefici erga omnes, maxime autem erga domesticos fidei, id est, eos qui per fidem sunt in eadem atq.

M m m 3

nos

nos familia Domini: possessionem, secundum Salomonis dictum: Fontes tui deriuentur foras, sed tu dominus eorum esto. I A M reliquum est, vt de finibus eleemosynæ piæ, & de fructu eius dicamus. Etsi autem cum fines, tum fructus eleemosynæ sanctæ ex prioribus facile concludi possunt, tamen vt magis pium lectorem ad hoc necessarium sanctum & debitum officium excitet, nonnulla de finibus & fructibus eleemosynæ pie præstitæ adijciam. F I N E S sunt quatuor: primus, subleuatio proximi indigentis & refocillatio membrorum Christi. Secundus, prouocatio aliorum ad beneficentiam erga pauperes, iuxta illud 2. Corinth. 9. Et ex vobis ortus zelus prouocauit complures. Tertius, testificatio fidei nostræ & timoris Dei, eo enim destinantur caritatis officia, vt illis testemur nos timere Deum, cuius mandato obsequimur. Quartus, gloria Dei, fructus varij & multiplices comitantur liberalitatem erga pauperes. Paulus testatur fore, vt qui liberales fuerint & benefici erga pauperes, abundent in omni opere bono. Ita enim placet Domino, obœdientiam erga se nouis gratijs compensare. A T Q V E hoc est quod Dominus dicit, Matth. 6. Dominus dabit mercedem in propatulo. Et Psalm. Beatus qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Salomon: Fœneratur Domino qui miseretur pauperis. Paulus ait: Qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet. I S A I E 58. Cum effuderis esurienti animam tuam, & animam afflictam repleueris, orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erunt vt meridies, & requiem tibi dabit Dominus Deus tuus semper. S Y R A C. 29. In cellas tuas concludere beneficentiam, & ea te ex omni afflictione liberabit, magis quam securum validum robustaque lancea aduersus hostem pro te pugnabit. Hic sapiens necessitates proximorum cellas vocat, in quibus beneficia sunt & reponenda & asseruanda, vnde quidam ex sanctis patribus eleganter & bene dixit: manus pauperis est gazophylacium Christi. D E I N D E subiungit sapiens beneficentiæ in illis cellis collocatæ maximum fructum, liberationem à malis atque aduersus hostes firmissimam propugnationem ac defensionem. Nulla enim re homo aduersus omnia pericula magis potest esse munitus ac testus, quam beneficentia & misericordia. Loquor autem de ea eleemosyna, quæ ex fide proficiscitur, sicuti satis ex superioribus patet, ne quis putet me cum Papistis sentire, qui suis eleemosynis precium imponunt, sine Christo & sine fide. H Æ C de liberali ac pia eleemosyna, ideo adijcere volui, vt ditiores potissimum sui admonerem officij, vt intelligant se diuino iure obligatos esse, ad conferendum aliquid egenis de suis facultatibus, idque gratis propter mandatum Dei, & multas alias causas quas recensui. Præterea vt si mandato Dei obœdire recusauerint, sciant se contumaciæ erga Deum reos esse. Ex his perspicue concluditur quod proposui, videlicet, quod nemo ex hoc primo hominum genere lucrum captare possit, sine grandi sacrilegio.

I N secundo ordine hominum colloco artifices, & qui labore manuum suarum victum querant. His iuxta præceptum Christi, mutuo dandum est, & nihil inde sperandum. Vt enim his dare gratis verat Apostolus, cum ait: Qui laborat manducet. Siquidem pietas nequam flagitat, vt robustis hominibus & laborare valentibus, gratis nostra demus: ita si vrgente necessitate rem quampiam à te mutuo petierint, regulæ Christi obtempera & mutuum dato, sine expectatione compensationis, in simili aut alio officij genere. R A T I O regulæ est, quod qui in sudore vultus & labore manuum suarum, victum querant, parum vltra victum & amictum lucrari soleant. Tales itaque si grauarentur vsuris, non sine Rerumpub. & familiarum magno incommodo, plane opprimerentur, atque ita fundamentum contractuum, quod supra iecimus, penitus subrueretur. C Æ T E R V M non possum silentio præterire, quod iustissime in hoc hominum genere accusandum iudico. Nam præterquam, quod pleriq; huius generis homines timorem Dei abieuisse videantur, tria grauissima vitia in illis coerenda iudico, quæ sunt: potatio plusquam barbarica, luxus vestium isti generi hominum minime conueniens, & fraus malaq; fides in ipsorum opificio & labore. A R T I F I C E S & operarij pleriq; quicquid tota lucrantur hebdomada, hoc diebus festis potando insumunt, nulla habita vxorcularum, aut liberorum miserorum ratione. Ex quo fit, vt sæpius indigeant artifices & operarij, & sæpius mutuo cogantur accipere. Tales si cohercerentur legibus & pœnis, rectius consuleretur, non solû ipsis, verumetiam Reipublicæ. S I quid è populis superfluerit, hoc in luxum vestium conuertunt. Sæpe enim videre est, pellificem aut calcearium, aut alium opificem elegantius vestitum esse, quam me puero fuit eques auratus, cum adhuc Heroica illa maiorû nostrorum virtus, in aliquo precio erat. Non sunt contenti communi panno, qui apud maiores nostros in delicijs erat, sed nobiles & principes imitantes, sericas vestes querunt. Et quorû facultates id non permittunt, illi oras manicarum & fimbrias vestium holoserico cingunt, vt animi sui superbiam, tanquam symbolo quodam prodant. Hic grauissime magistratum peccare iudico, qui istam leuitatem legibus & pœnis non coeret.

H I C

Hic insurget forte aliquis locutuleius opifex, & hoc modo excipiet: Quid? an non licet mihi rebus meis uti, prout mihi placuerit? an non sum rerum mearum Dominus? Decorum in omni vitæ genere seruandum est, quare nequaquam licet tibi contra decorum, rebus tuis abuti. Quod si feceris, magistratus officium est, ut te coerceat, doceatque qualis ornatus calcearium aut pellificem deceat. Tu putas te ornatiorem reddi & commendatiorem hominibus, holofericis emblematis: sed homines cordati longe aliter de te iudicant. Nam ex vestium luxu, luxuriantem animum ratiocinantur. Quid dicam de fraude & mala fide opificum? quid de nouis fucis, quibus pingunt sua opera? quis non de opificum & operariorum versutia conqueritur? Liceat mihi paulo liberius dicere quod sentiam. Singula opificia suos habent, si Dijs placet inspectores, more veterum Atheniensium. Sed quid, quæso, hi inspectores faciunt? sunt forte inter eos, qui ut partem lucri percipiant, aut viliori precio sibi necessaria ab illis comparent: ad multa conuiueant opificum errata (quæ corrigere deberent, modo rite inspectorum officio fungi vellent) parum de incolumitate corporis, hoc est, reipublicæ solliciti. Prudentum igitur gubernatorum officium est, ut & ipsos artifices & eorum inspectores, seu assessores in ordinem redigant. Quod dixi de calcearijs & pellificibus, id de omnibus opificibus & operarijs, quorum usus in republica est necessarius, intelligi volo.

In tertio hominum ordine collocentur agricolæ, qui etiam laboribus manuum suarum victum quaerant. Hi si in timore Dei officium facerent, terramque haud ignaue colerent, minus profecto egerent: præsertim illi, qui mediocres agros habent. Terra enim quam laborant, reddit cum fenore quod accepit, modo labor agricolæ timore Domini rigatus fuerit. In hoc genere hominum, iniquissima exercetur usura, & talis quidem usura, quam Turcæ & aliæ prophanæ gentes, haud dubie abominarentur: Accipit forte quis tonnam frumenti mutuo, tempore sationis, sed cum pacto, ut ei à quo accepit mutuum, aut duplum finito anno reddat: aut seminet suis sumptibus gratis, quantum mutuo accepit. Taceo pecuniarum usuram, quæ priori multo iniquior est. Hanc iniusticiam cohercere, pium magistratum oportet, & piorum pastorum est, inuitare agricolas ad mutua officia præstanda, sine omni usura, in timore Domini, & execrandam illam usuram suis coloribus depingere, ut eam tanquam pestem aliquam fugere discant. **OPERTAREM** etiam in hoc hominum ordine, & luxum vestium cohercere, & inutiles sumtus in nuptijs & puerperijs prohiberi. Haud enim raro fieri solet, ut necessarii destituantur, qui obliqui conditionis status sui, modum non seruant. In quartum hominum ordinem referantur iuuenes delicatuli, de quibus Horatius in hunc modum scribit:

*Imberbis iuuenis tandem custode remoto,
Gaudet equis canibusque; & aprici gramine campi,
Cereus in vitium flecti, monitoribus asper.
Vilium tardus prouisor, prodigus aris,
Sublimis, cupidusque; & amata relinquere pernix.*

Hic ergo ordini ascribo ditiores iuuenes, non dum coniuges, siue sint nobiles, siue ciuium filij, qui iam dimissi à gubernatoribus morum, liberius pro libidine animi feruntur. His sæpe contingit ut propter prodigam effusionem rerum (fieri enim plerumque solet, ut illi quibus panis, iuxta prouerbum, in ore nascitur, suarum rerum magis sint prodigi) pecuniam ab alijs mutuo petant. Quomodo autem cum his agendum sit, dicam, ubi prius ostendero, quid in ipsis desiderem, & quid corrigi vellem. Quanquam autem vereor, ne idem mihi contingat, quod olim leporibus qui leonibus iura dicebant accidit, ipsa tamen veritas præferenda est omni periculo. **PRIMUM**, non pauci haud male indolis, praua educatione corrumpuntur, & ea à primis annis contrahunt vitia, quæ tota postea ætate, ipsos plerumque comitantur. Nam cum parentes, vel nimium indulgent liberis, vel domestico exemplo ad deteriora eos inuitant, vel disciplinam debitam negligunt: quid quæso aliud fieri potest, quam quod videmus in arboribus, quæ ab initio neglectæ, tortuose fiunt & sterilescunt. Contra quæ manu agricolæ & arte putantur, eriguntur, rigantur, rectæ, feraces & fructiferæ redduntur. **QUANTUM** autem referat à teneris assuescere, Lycurgus suis Lacedemonijs, hoc ostendit paradigmata. Duos catulos ex ipsâ procreatos parentibus educandos suscepit, quorum alterum gulæ permisit, alterum venationi adhibuit. Hos ita educatos, in theatrum frequens Lacedemoniorum adduxit, & in medio collocavit: & simul in conspectu catulorum ollam carniū & leporem viuum posuit. Hoc facto, utrumque spectantibus Lacedemonijs soluit, quorum alter magno impetu in leporem fertur, alter in ollam carniū caput inseruit. Cum autem Lacedemonij, quid sibi hoc spectaculi vellent, mirarentur, respondit Lycurgus: ambo isti catuli, ex ipsâ parentibus sunt progeniti, sed videtis alterum gulæ deditum, alterum venatione delectari. Hoc diuersum studium educationi debetur. Magnum proinde, ô Lacedemonij, momentum, scitote ad virtutem esse, vitæ rationem, educationem &

M m m m 4 assuefa-

assuefactionem. **SAPIENTER** quoque Crates antiquus, consensa vrbis editissima parte, exclamari iussit: quoquo ferimini ciues? num æquum est in opibus parandis totos vos occupari, & de liberis, quorum causa queruntur opes, nihil esse sollicitos? credite mihi, inquit, nulla potest liberis preciosior & melior relinqui hereditas, quam si bene à teneris educantur, ac ad virtutem recte à primis annis informantur. Hoc eis perpetuo manet patrimonium, fortunæ procellis minime expositum. **QVOD** autem parentes quidam, negligentius suos institui liberos curent, duas præcipuas causas esse animaduerto, indulgentiam nimiam, & tenacitatem.

INDVLGENTIA matres sæpius peccant, & præsertim illæ, quæ non admodum numerosam sobolem habent. Hæ perinde faciunt, ac si agricola quispiam agrum recusaret colere, propterea quod vnicum tantum habeat. Quis huius ineptiæ & iudicii peruersitatem ferret? an non multo magis colendus quia vnicus? Ita sane est, vt multorum defectum, vnius vsura compensaret. Ad eundem modum iudico matrum officium esse, eo diligentius liberos educare, quo fuerint pauciores. Sed quid matres impediatur video, suos liberos habent cariores, quam vt eos è conspectu ad horulam abesse patiantur. Sed amor crudelis est, sic amare liberos, vt ad omnem nequitiam, veluti à matribus prostituuntur. Cuius peruersi & crudelis amoris, non pauca iustas luant poenas, quæ cum ingenti animi mœrore & lacrimis, natorum effrenem petulantiam videre coguntur: cui iam nimis fero medicinam parare meditantur.

TENACITAS ab altera parte, haud raro maior est, quam vt sumtus facere velint parentes. Quicquid infumitur in equifones, moriones, cytharædos, canes, &c. id recte collocatum putant: at si quid in liberorum institutionem infumi vident, id totum male perire existimant, & multo maiori diligentia student, vt caballus bene ad saltus formetur, quam vt filius ad virtutem bene instituatur. **PLVTARCHVS** perpulcræ hystoriam huc facientem narrat: Aristippus, inquit, interrogatus à quodam stulto parente, quantam pro filij institutione mercedem postularet, respondet mille drachmas. Hoc responso audito, pater indignabundus exclamat: Dij boni, inquit, mancipium mille drachmis comparare possum. cui Aristippus: emito, inquit, mancipium, atque ita duo habebis mancipia, & quem emeris seruum, & quem genuisti filium: significans liberorum animos, neglecta honesta disciplina seruiles fieri & ad omnem nequitiam prostituui. Vere enim dicit Poeta:

Neglectis vrenda filix innascitur agris.

ITA enim omnino est, si agrum incultum reliqueris, inuenies ipsum filicis & tribuli feracem: ad eundem modum si puerorum ingenia inculta reliqueris, petulantia & nequitia frugem copiosissimam metes. **HABEMVS** quæ sint effrenis & petulantis iuuentutis elementa, quibus postea accedunt pessima eorum, qui simili edocti sunt ratione, exempla. Quid hic quæso aliud expectari potest, quam quod de naphtha ferunt, cui tanta (ait Plinius) cum igne cognatio est, vt flamma transiliat in eam vnde cumque visam. Quicquid enim vitij in alijs est, quorum consuetudine vtuntur, hoc in illos veluti flamma quædam grassatur, & si quid virtutis reliquum est, depascit. Vsq; adeo consuetudo & conuersatio malorum, pabulum est omnis nequitia & effrenis libidinis. In hoc sodalicio, exule virtute, voluptatis certamen initur. Hic pulcrum est poculis certare & vincere. Maior gloria putatur esse, in poculis minime succumbere, quam hostem fortiter repellere. Victores in hoc certamine non minus prædicantur, quam Achilles olim, quia Hectorem singulari certamine superauit. Breuiter, iuxta Isaiæ dictum, viros in ebrietate se præbent, atque ita Sarmacida spolia sine sanguine & sudore reportant. **EST** & aliud certaminis genus, quo alius alium vanitate, nouitate, precio, luxuque vestium superare contendit. Hic cum nemo vult esse postremus, Dij honi, quam inutiles fiunt sumtus, vt hoc certamen mercatoribus est maxime lucrosus, ita compendiosissima via est ad euacuanda stultorum marsupia. Taceo alia certamina parum memoratu digna, ad quæ non exigui sumtus requiruntur. Quid tandem hic fiet? euacuatis marsupijs curritur ad amicos, petitur mutuo pecunia, vt militibus Epicuri nihil desit. Hic si quis neget, quod petitur, hostem sibi parat. Si numerat, oleum igni addit. Quid hic, quæso, pio homini faciendum est? gratis ne, an mutuo his pecunia danda est? Nemo sanus gratis dederit, quia elemosina non luxui, non potationi, non aleæ &c. sed necessitati debetur. Parentes & cognati, qui hic liberaliores videri volunt, & ministrant petentibus pecunias, instrumenta nequitia: perinde faciunt ac si furioso gladium porrigerent. **AN** mutuo his quicquam dandum erit? nequaquam, nullo enim iure nec diuino, nec naturali, nec humano obligaris ad pecuniam mutuo dandam ijs, qui ea in propriam perniciem abutuntur, imo non parum peccas, si hoc feceris. Nam qui occasionem damni dedit, damnum dedisse videtur, quamobrem fit reus alieni peccati, ac si suum proprium onus sibi non satis esset. Quando enim delicatuli isti, ad vsuram pecuniam promptam inueniunt, profusus consumunt, donec exhaustis facultatibus, ad

ad inopiam non sine familia, à qua originem ducunt, dedecore rediguntur. Quocirca cum interest etiam reipublicæ, honestas & præcipue nobiles & antiquas conservari familias, non parum in rempublicam peccat, qui mutuando, occasionem interitus honestarum familiarum præbet. Cordatus proinde, ac pius homo offensa istorum leuium hominum nequaquam moueatur, nec communicet alienis delictis, nec præbeat occasionem maioris profusionis, sed timeat Deum potius ac iuuet eos mutuo, quos Dominus iuuari iussit. In quintum hominum ordinem referantur, qui virilem ætatem iam ingressi sunt & mariti facti, quorum vitæ studium Poeta describit his versibus:

Conuersis studijs ætas animusq; virilis,

Quærit opes & amicitias, inseruit honori.

- 10 Hic, relictis iuuentutis ineptijs, vt Poeta testatur, nouis occupantur studijs: quærunto opes, amicitias expetunt, honoribus titillantur. Qui si iustam rationem vitæ inirent, & reuocarent ad calculum suas facultates, satis ad suum statum tuendum haberent. Verum non contenti sua mediocritate, sublimiora quærunt, & non habita suæ mediocritatis ratione, maiora moluntur, quam facultates ferunt. TALE S igitur cum pennis destituuntur, nihilominus cum aquila volatu certare contendunt: necesse habent aliunde pennas mutuare, quas ipsi domi non habent. Quid his quæso ineptius? quid temerarium magis? vident alios multo seditiores, preciosas gestare vestes. Quid hic nostri faciunt? ne videantur minus, quam illi nobiles, pecuniam mutuo ad vsuram petunt, vt habeant quo suum splendorem foueant & augeant. Mirantur aliorum magnifica palatia, in qua re cum cedere ditioribus nolint, quouis modo pecunia quærenda est, vt similia palatia ipsi extruant. An non multo rectius facerent, si se suo pede metientes, nidum sibi & suis pullis conuenientem pararent? an non ridiculum esset, si casita cernens oloris nidum, similem sibi parandum duceret? FERTVR dictum Francisci regis Gallorum, imprimis venustum, de nobilis cuiusdam domo magnifice & regio apparatu instructa. Nam cum in domum introductus esset rex, & expectaret nobilis, regiam de magnificentia structuræ vocem: tandem Rex de domo interrogatus iudicium respondit, pulchra quidem omnia & magnifica esse, sed pro tam parua auicula, nimis magnum esse nidum. Pulchre quidem rex, & falsè satis hominis ineptiam perstrinxit, & simul responso monuit, oportere quemlibet intra sui status & conditionis terminos manere, vltra quos citraue, nihil consistere recte potest. CONTEMPLANTVR præterea alios magnas ex auro gestare catenas, nobilitatis & autoritatis symbola, quibus nisi similes, etiam in hac re fiant, suo honori male consultum putant. Quid hic fieri necesse est? facultates tenuiores sunt, quam vt tam preciosis & magnis catenis emendis sufficiant: quare aliunde aurum mutuo quærendum est, pro quo vel prædia oppignoranda sunt, vel pecunia ad vsuram accipienda. Nam nemo his gratis dat, nemo mutuum debet gratuitum. Nam indigentibus solis, teste Christo, gratuita mutuatio debetur. Syrac. 29. Proximo mutuum, tempore necessitatis eius, dato. Hic aperte sapiens, restringit mutuationis debitum ad necessitatis tempus. Hinc fit, vt interdum redditus vix soluendæ vsuræ sufficiant. Maritus primum catenatus factus, vxoris amicū vultum frustra expetit, priusquam & illa catenis & alijs ornamentis innumeris fuerit exulta. Deinde filix matris ornatum ambientes, non cessant stultum patrem precibus sollicitare, donec & ipsæ catenatæ incedant. ANIMADVERTUNT præterea in magnorum hominum familijs, splendidiorem apparatus, in qua re nec ipsi extremos se esse patiuntur. Hic comparanda sunt pocula deaurata, vina preciosa, anathemata domorum & ornamenta magnifica. His ita paratis, conuiuia magna instruuntur, vt splendor hic etiam alijs innotescat. SVNT etiam in hoc ordine hominum, qui suis prædijs & agris, vnde possent satis pro sua conditione honeste viuere, non contenti, de agrorum aliorum & prædiorum emtione cogitant, vt suis liberis amplius patrimonium relinquant. Verum cum & hi destituuntur neruis, pecunia alicunde quærenda est, vt habeant quo suam expleant avaritiam. Quid hic faciet, qui pecuniam habet, qua illorum succurrere cupiditati potest? negare forte incivile erit: at dare, vel gratis, vel mutuo, nec mandatum Dei, nec caritatis regula te cogit. QUID igitur, inquires, faciam? Scit me habere pecuniam, quam si non acceperit, clamabit se ab amico desertum, atq; ita negando quod petitur, pro amico mihi hostem creo. Licebit ne ergo mihi, pro mutuationis officio vsuram pacisci, præsertim cum petenti nec diuino, nec naturali iure, quod petit debeam. Pauperi debeo diuino & naturali iure elemosynam. Indigenti vero, sed robusto, qui rem facere potest accepto mutuo, diuino & naturali iure mutuum debeo. Hic si quod debeo non reddo, pecco, & si pro officio debito precium peto, violo regulam Christi & ius naturæ peruerto. VERVM hic non obligor, nec diuino, nec naturali iure. Quare si quid hic beneficij præstitero minus debitum, quid vetat gratiam pro beneficio pacisci? & iuxta receptam consuetudinem,

de cen-

de centum quinq; in singulos annos accipere? dico vsum hic proprie non committi, propterea quod beneficium istud fuit liberum, ad quod nec diuino, nec naturali iure eras obligatus. Nam vsura damnata verbo Dei proprie committitur, cum propter mutuum, quod diuino & naturali iure gratis debes aliquid vltra sortem, pro debito mutationis officio petis. H v c pertinet regula Gersonis: Omnis contractus qui ex suo genere, vel ex circumstantijs debet esse gratuitus, si interueniet pactum de recipiendo vltra sortem, efficitur vsurarius, & proprie solus talis vsura nominatur. E x hac Gersonis regula sequitur, non esse vsurarium contractum, quem ex circumstantijs non oportet esse gratuitum. Quare si aliquid iuxta prae-
 finitionem legum accipio, pro non debito mutationis officio, vt sit aequalitas, vsuram non
 committo. Pauperi elemosynam debeo, indigenti mutuum debeo. Quare? quia lex Dei &
 ius naturae hoc postulat. At non indigenti, nulla lege mutuum debeo. Si ergo cum illo con-
 traho, interposito pacto de recipiendo aliquid vltra sortem, non proprie committitur vsura,
 praesertim si seruatur aequalitas, quam magistratus statuit. Q V O C I R C A probo in hoc
 contractu sententiam D. Apini, qui in Psalmum 15. scribens, tres ordines hominum enume-
 rat, videlicet, mendicantium, reuera indigentium (qui tamen possunt pecunia mutuo ac-
 cipi rem facere) & eorum qui sunt locupletes, habentq; vnde honeste cum sua familia viue-
 rent, modo mediocritate sua essent contenti. De his tribus generibus erudite disputat Apin-
 us, ac tandem concludit, in tertio ordine non committi vsuram, modo aliqui ab aequalita-
 te non decedatur. Est autem naturalis aequitas, vt pro officio, quod iure non debemus, red-
 datur officium, vt sit aequalitas. De hac aequalitate audienda est definitio magistratus. R e x
 laudatissimae memoriae Christianus Tertius lege cauit, ne quis vltra quinq; in singulos annos
 ex centum accipiat. Hos ergo limites, qui transgreditur ab aequalitate discedit. H v c libet
 ascribere regulam, qua Philippus Melanchthon de hac aequalitate tradit: Sic Christianus, in-
 quit, conscientiam suam erudiat, vt intelligat haec concessa esse, quia Deus approbet leges &
 magistratus, hoc est, bonus & sapiens iudex, nec requirat punctum seu medium indiuisibile.
 Nam & ipsae leges docent, medium sumendum esse *ex modis*, id est, in aliqua latitudine, nec pos-
 se vnam tantum formam in talibus negotijs, indiuisibiliter constitui. E t s i autem non du-
 bito hanc sententiam veram esse: tamen velim pios, certas quasdam admonitiones semper in
 conspectu habere, quas paulo post ascribam. I n sextum hominum ordinem, mercatores
 repono, eos videlicet, qui tantas non habent facultates, vnde possunt se honeste sustentare,
 sed ex mercatura viuunt & ex rerum commutatione, exportatione, importatione rem faci-
 unt: vnde saepe non parum lucrantur. His saepenumero vsu venit, vt mutuo quaeant pecu-
 niam, sine qua suam mercaturam mediocrem exercere non possunt. Hic quaeritur num cre-
 ditori liceat pacisci vsuram: respondeo simpliciter non licere. Debes enim iure diuino & na-
 turali fratri indigenti mutationis officium. Nam cum is reuera indiget, & tu potes sine tuo
 certo damno iuuare, peccas nisi iuuas, & peccas si aliquid acceperis vltra sortem, pro debito
 mutationis officio. Verum hic quatuor obseruationes notandae sunt. Prima, mercatores
 praediuites non contentos mediocritate concernit. Secunda, ad societatem pertinet. Tertia,
 ad pupillorum hereditate. Quarta, ad illud quod interest refertur. Quantu autem ad Prima
 obseruationem attinet, sciendum est quod nemo praediuiti mercatori, de cuius facultatibus
 amplis certo constat, iure diuino & naturali mutuum debeat. Mutuum enim debitum neces-
 sitati, & non auaritia insatiabili seruire debet. Quare cum hoc genere hominum agere licet,
 secundu regulam quam, cum de quinto hominu ordine ageremus, tradidimus. Secunda ob-
 seruatio, quam ad societatem pertinere diximus, hoc pacto se habet. Petit mercator a te mu-
 tuo pecuniam & tu stipularis partem lucri in eum euentum, si quid lucri ex tua pecunia per-
 ceperit promissor. H i c quaeritur num liceat tibi parte lucri pacisci. Respondeo, licet
 quidem, modo partem periculi in te receperis. Nam hoc cum sit, in vsurae rationem non
 cadit. Poteris ergo in annum ex centum quinque petere, tanquam partem lucri, modo tu
 vicissim quinque ex centum, si damnum patiaris, de sorte decidere patiaris. Nam qui pa-
 cisceatur tantum cum conditione lucri, & damni vult esse expers, vsuram reuera committit.
 Quare diuini & naturalis sententia reus peragitur. Q V A N T V M autem ad pupillos at-
 tinet, tutores pupillorum, ne paulatim consumatur hereditas illis concredita, mutare pos-
 sunt petentibus, praesertim ditioribus pecuniam pupillorum, & pro mutationis officio &
 vsu pecuniae, quod aequum est, postulare, hoc est, iuxta praefinitionem magistratus, quin-
 que ex centum in singulos annos. Hic contractus nequaquam in rationem vsurae ca-
 dit. Nam nec tutores de alieno obligantur mutare, nec qui mutuum accipiunt, vbi nulla,
 nec diuina, nec naturalis praecessit obligatio seu debitum, iuste gratitudinem pro accepto
 beneficio reculare possunt. O b s e r v a t i o ad id quod interest pertinens, etiam vsu-
 ra rationem impedit. Nam si dilata solutione mutui, damnum patiaris creditor, aequitas
 postu-

postulat, ut debitor damnum refarciat. Atque hoc vocant interesse, quod dicunt oriri, aut propter damnum emergens, aut propter lucrum cessans. Nam si debitor non soluerit mutuum, tempore solutioni praestituto, naturalis requirit aequitas, ut damnum quod inde creditori acciderit, refarciat debitor. Simile est de lucro cessante. **VERVM** hic caueat creditor, ne dolosis vtantur lancibus. Quare adhibenda est caritas, omnium contractuum iustissima norma. Hæc si sincera fuerit, facile æqualitatem inueniet. **CÆTERVM** si alij præter enumeratos ordines hominum offeruntur, non erit difficile ex prioribus regulis iudicare, quid de illis statuendum sit. Nam aliqua similitudo in illis, facile deprehendetur, cum superioribus ordinibus, quæ quæstionem soluet.

DE Q V A R T O.

S E Q V I T V R ut de quarto partitionis nostræ membro, verba faciamus, quod continebit admonitiones quasdam, quæ pijs tanquam consultationes quædam, non solum in hoc usurario contractu, de quo iam satis multa diximus, esse poterunt: verumetiam in omni contractu, nos in officio continebunt, modo illis pijs aures adhibuerimus.

P R I M A, Paulus 1. Timoth. 1. ait: Finis præcepti est caritas ex corde puro, conscientia bona, & fide non simulata. **D I X I M V S** supra ideo prohibitas esse usuras verbo Dei, ne caritas inter homines lædatur. Hæc autem Pauli regula vult, ut caritas illa ex puro fonte cordis proficiatur. Cauendum est itaq; ne dum externe præte fers caritatem proximi, cor imundum sit, cuius fordibus conspurcatur officium, quod proximo præstare videris. **C O N S C I E N T I A M** præterea bonam requirit caritas, videlicet ut coram Deo vere testari possis, quod in omnibus actionibus gloriam Dei & commodum proximi quæras sine furo & simulatione. Vbi enim est fucus & simulatio, caritas exultat, conscientia vastatur, fides perijt. Ex quo sequitur, nihil recte fieri. Sit ergo hæc Pauli regula nobis perpetuo in conspectu, ad quam nostras actiones omnes, tanquam ad lydiū lapidem reuocatas exploremus.

S E C V N D A, ab omni specie mali (ait Apostolus 1. Thessal. 5.) abstinete. Hæc regula imprimis necessaria est. Monet enim ut non tantum quæ reuera mala sunt fugiamus: verumetiam ut à specie mali omnino abstinemus, hoc est, ut quicquid vel vllam mali speciem præ se fert fugiamus. Hæc regula admoneat pios, ut nō solum ab istis contractibus abstineant, qui sunt reuera mali & illiciti: Verumetiam ab illis qui aliquam mali speciem præ se ferunt.

T E R T I A, Paulus Heb. 13. ait: Sint mores alieni ab avaritia. Hoc præceptum non solum ad animum pertinet, videlicet ne animus scdissimo avaritiæ idolo prophaneetur: Verumetiam ad mores externos. Sic enim vult nos viuere, ut nemo nobis notam avaritiæ inurere possit. Nam vbi mores testantur de cordis avaritia, pietas & fides procul dubio exulant. **Q V A R E** non temere est, quod David precetur, cum inquit: Inclina cor meum Deus ad testimonia tua & non ad avaritiam. Hic David obœdientiam erga Deum, & avaritiam inter se opponit, significans eam esse earum conditionem, ut vbi vna sit, altera esse non possit. Si ergo cor avaritiæ labe infectum est, sincera erga Deum religio nequaquam illic esse potest. **S i** avarus interdum aliquam erga Deum obœdientiam præ se fert, mera est hypocrisis. Contra autem, si cor Dei amore & eius religione ardet, avaritia illic locum non habet. Quæ enim consensio est idolo avaritiæ, cum templo Dei? **P R A T E R E A** quia sanctissimus Rex David, à Domino cor suum inclinari ad testimonia Dei petit, & non ad avaritiam: aperte indicat, quod cor suapte sponte ad avaritiam feratur, & non possit seipsum ab avaritia vindicare, nisi Deus manum adhibeat. Præceptum igitur Pauli: Sint mores alieni ab avaritia, pios perpetuo habere ob oculos velim, & hanc orationem Davidis: Inclina cor meum ad testimonia tua, & non ad avaritiam, serio precari. Quod si fieret, minus inter pios de usuris decertaretur.

Q V A R T A, Paulus vult Christianos ita viuere, ne nostrum bonum male audiat inter gentes. Iam certum est quod usurarius contractus infamis sit apud Turcas, & omnes prophanas gentes. Quid ergo de Christianis dicturi sunt, si nos audierint contendere cum prophanis gentibus, atque eas iniustis contractibus superare? **H A C** profecto merito omnes pios monere deberent, ut potius minus splendide viverent, quam nomen Dei, ac Euangelium Christi prophanorum hominum conuiuijs exponerent. Deceret nos omnibus pietatis & honestatis exemplis inuitare eos, ut Christum vna nobiscum colerent ac saluarentur, sed Dij boni quid sit? sub Christiano nomine in multis Turcicus animus latet.

Q V I N T A, Paulus iubet nos scandalū vitare, ne infirmi factis nostris offensi impingant. Neque hoc vult tantum ut à malis per se abstinemus, verumetiam à rebus licitis. Licuit Paulo per Christianam libertatem carnibus vesci, sed quid ait? priusquam offendam fratrem meum,

meum, non vescar carnibus in æternum. Vsq; adeo vere piorum officium est, non solum cauere, ne se ipsos inquinent vlla peccati labe, verumetiam ne vlla occasione sint alijs lapsus caussa, vt de nobis minus sincere iudicent.

SEXTA, Nominis Christiani dignitas, nobis in mentem veniat. Quod profecto nomen meritisime inter Christianos sanctum esse oportet. Homini ex nobili & clara familia nato, turpe est seruilis & contempta obire ministeria, ne labem aliquam nobilitati familiæ aspergat: multo minus decet, vt filij Dei aliqua labe se polluant, quæ postea in totam familiam Dei redundet.

SEPTIMA, Pœna in hæredibus metuenda est, si quis enim iniustis lucris, multa suis hæredibus congerit, pœnam non euadet. Deus enim, aut in conspectu illorū, hæredes quos sperabant è medio tollit, vt videant suam vanitatem & resipiscant, aut hæredes punit desertione, sinens eos in varia flagitia ruere, vt quæ iniuste fuerunt conquesta, turpissime dissipentur & pereant, in certam hæredum perniciem.

OCTAUA, Cogitatio etiam hæc subeat animum: Sæpe pauperum & honestorū parentum liberos venisse ad dignitates maximas, idq; non diuitiarum subsidio, quas nullas habuerunt, sed præclararū artium honestatis, sapientiæ & prudentiæ beneficio. Exempla nominare etiā domestica possem, sed ea quia nota sunt, prætermitto. Contra autē, multos quibus ingentes opes à maioribus relictæ erant, vel ad extremam paupertatem suo vitio, redactos esse: vel instar pictarum tabularum, ad nihil viles in Repub. fuisse, prorsus similes procis Penelopæ & porcis Epicuri, fruges consumere natis. Hæc cogitatio pioꝝ admoneat, vt potius liberis virtutē & bonum nomen relinquunt, quā multas diuitias sine virtute, quibus raro nisi in propriam perniciē liberi vt solent. Memorabile dictū est hoc Ciceronis: optima hæreditas quæ à patrib. traditur liberis, omni patrimonio præstantior est, gloria virtutis rerumq; gestarum. Et rursus: nullum monumentū pater clarius relinquere potest, quam effigiē morum suorū, virtutis, constantiæ, pietatis, ingenij, filium. Has admonitiones, spero me vtiliter disputationi de vsuris addidisse, rogo autem pium lectorem vt eas pie examinet, ac eas in omnibus negociis in consiliū adhibeat.

DE Q V I N T O.

RESTAT, quod postremo loco proposuimus, de officio ministrorum verbi, quorum est vice Dei, tanquam præcones ab eo missos, exaltare vocem vt tubam, & peccata hominum accusare, nulla personarum habita ratione: non tamen sine spiritali prudentia, qua cauetur ne quid fiat minus decenter. PRIMVM itaq; ministri Euangelij, omnem iniustum contractum, adeoq; ipsam verbo Dei damnatam vsuram, serio & grauiter damnent, ac ostendant nullum iniustum contractum cum vera pietate stare posse. Deinde videant diligenter, ne aut temere, aut nimis acerbe iudicent de contractibus, quos magistratus approbat. Discernant inter eos contractus, quos Deus claro suo verbo prohibuit, & eos quos leges propter seruandam humanam societatem sapienter ordinant, nec prætextu vsurarum, eos contractus damnent, qui reuera vsurarij non sunt. Præterea errores manifestos in contractibus, disciplina Ecclesiastica emendent, quantum possunt, idq; non priuato impetu, sed maturo & prudenti consilio, ne plus noceat intempestiua correctio, quam proffit. ADHÆC etiam si omnia vitia in contractibus, præcones Dei corrigere non possunt, non tamen turbent Ecclesiam, sed Deo rem commendent, ac orent vt ipse manum adhibeat. Diligenter quoq; caueant, ne imprudenter extremum Ecclesiæ remedium adhibeant. Nam vbi periculum est schismatis, lata in multos excommunicationis sententia, omnino ab excommunicatione abstinendum iudico. Eradicanda sunt quidem zizania (vt inquit Augustinus) modo triticum vna non euellatur. Quare in emendandis moribus, sequantur hanc moderationem: Grassantia multorum scelera, non imperio, sed consilio corrigant, non minando sed monendo sanent. Contra autem, paucorum scelera seueritate castigant, ne vires sumant, & multitudinem inuadant. Quod cum sit difficilior corriguntur. Postremo, diuites diligentissime admoneant, ne suis se sinant diuitijs inescari, caueantq; ne fallacibus stultæ carnis argumentis decepti, amittant fidem & in laqueos Satanæ incendant. Admoneant quoq; non frustra Dominum dixisse: difficile esse diuitem intrare in regnum cælorum. Subinde verum diuitiarum vsum ipsis commendent: ostendant Christum ideo voluisse in Ecclesia quædam corporis sui membra egena & nuda esse, vt diuites tentaret, an se in suis membris ex vera fide diligerent nec ne. Hæc simplicioribus ministris Euangelij consilia dedimus, alij per se, præsertim qui in ministerio exercitiores sunt, facile intelligunt, quomodo verbum Dei sit secundum ac applicandum.

DE C O M M O D A T I O N E.

Commo-

COMMODATIO sequitur, quæ non transfert rem in dominium accipientis, sicut in superioribus contractibus fit, sed tantum usum rei transfert, idque ad tempus, ut suo tempore res eadem numero restituatur. Habet hic contractus nomen ab usu, quia res quas accipimus commodato, nobis commodum aliquod & utilitatem afferunt. Hic contractus careat fraude, cum in commodante, tum in accipiente, & se legi caritatis subijciat.

DE CONDVCTIONE ET LOCATIONE.

CONTRACTVS conductionis & locationis consuetudini ac conditioni temporis & loci subijciuntur, ita tamen ut à lege caritatis non discedatur. Qui igitur locat usum rei suæ, aut operam suam, iuxta consuetudinem regni & alias circumstantias, precium à conductore petere potest. Qui si non soluerit, iniustus est. HVC videtur mihi pertinere contractus, quem *ἐμφύτευσις* vocant Iuriconsulti, hoc est, implantationem, ex eo ita nominatam, quod steriles agros olim conducentes, eos implantatione, hoc est, cultura meliores facerent, & dominis pro usu agrorum, certum censum annuum soluerent, iure tamen possessionis apud locatorem manente. Hæc species deinde ad genus translata est: hoc est, ad quorumlibet agrorum & domorum locationem: unde prædia dari in *ἐμφύτευσις* dicuntur. CONSTITUIT itaque hic contractus *ἐμφύτευσις*, in rebus soli & fundi duntaxat, in quo fructus ex cultura conductori provenit: sed locator manet verus fundi Dominus, ideoque iuxta leges & consuetudines regionum, partem fructus ex contractu iuste percipit.

DE CONTRACTV SOCIETATIS.

IN contractu, quem vocant, societatis, hoc est, ubi vel vnus ponit pecuniam tantum, & alter tantum operam, vel vnus ponit pecuniam & operam, alter tantum pecuniam aut operam, vel uterque ponit pecuniam & operam, sed non æqualiter. Sequendum est fundamentum sine fraude: Quod tibi non vis, alteri ne feceris. Qui contra hoc fundamentum, socium deceperit, iniustus est & societatis fraternæ iura violavit. Hæc de contractibus placuit adijcere, ut piorum conscientijs in hac re consulerem. Plena doctrina de contractibus, petatur ex Iuriconsultorum scriptis, qui ex professo de hisce rebus copiosissime ut artifices scribunt, nec est quod quisquam putet sapientum gubernatorum placita de contractibus, aut alijs officijs in vita vtilibus, aduersari Evangelio. Nam, sicuti supra testati sumus, Evangelium politicas ordinationes nequaquam abolet. Dominus enim dicit: Regnum meum non est mundanum. Relinquit ergo Evangelium cuilibet regioni suas leges, quæ non discedentes à Decalogo, faciunt ad conseruationem politiarum & familiarum. QUAPROPTER pij tutissime sequi possunt hanc regulam: Omnes contractus approbati à legitimo magistratu, penes quem summa est gubernatio, liciti sunt Christianis, modo non aperte pugnent cum lege naturæ, aut Decalogo. Atque ideo pij libere ijs bona conscientia sine offensione Dei uti possunt, non secus atque hisce elementis, quæ nobis communia sunt cum pijs & impijs.

Q V A E S T I O D E B O N I S ECCLESIASTICIS.

Num liceat hæredibus bona repetere, quæ ipsorum maiores contulerunt Ecclesiæ, pro celebrandis missis: cessantibus iam, imo abolitis missis?

DISCERNENDVM est inter finem proximum donationis, & finem vltimum. Finis proximus donationis fuit celebratio missæ, qui cum impius sit, recte faciunt, qui missandi ritum abolet. Finis vltimus fuit conseruatio cultus Dei. Huic fini, quia bonus & sanctus est, destinari debent bona olim ad celebrationem missarum collata.

O B I E C T I O.

Obijciunt, in plerisque donationum diplomatis, expressam esse hanc clausulam: Si cessauerit talis missandi vel canendi ritus, habeant hæredes potestatem recipiendi ea bona, quæ ipsorum maiores contulere ad missas, &c.

R E S P O N S I O.

Nnnn

Qvi

QVI ea bona contulerunt Ecclesiæ, errant in specie, non in genere. Species est, missæ celebratio. Genus est, cultus Dei. Hæredes proinde rectius edocti, deberent corrigere maiorum errata, & ad verum cultum Dei convertere, quod prophanationi cœnæ Dominicæ destinatum fuit. Imo hoc potius pij magistratus officium esse statuo, ne priuatorum avaritiæ ista bona exponantur. FLORA meretrix Romana contulit suas facultates (quas habuit plurimas) ad conferuandum spectaculum annuum Romæ. Hoc spectaculum cum grauissimus censor Cato abolendum censuerit propter turpitudinem & obscœnos meretricum gestus, hæredes Floræ abolitis ludis Floralibus, repetunt bona à Flora collata. Verum Romanus Senatus sapientissime iudicauit, non debere ista bona ad hæredes redire, sed spectandum esse consilium Floræ legantis, cuius vltima voluntas fuit, vt sua bona quæ legarat, seruirent Romanæ Reipublicæ. Flora etenim etsi in specie errauit, non tamen in genere. Proinde vt genus conseruaretur, Senatus Romanus rectissime iudicauit, Floræ legata non reddenda esse hæredibus ea petentibus propterea quod ludi florales essent aboliti. Ad eundem modum legata ad conferuandas missas, non sunt restituenda hæredibus, cessantibus missis, sed conuertenda sunt ad genus, vt seruiant Ecclesiæ Dei, hoc est, attribuantur docentibus, discipulis, emeritis & Ecclesiæ custodibus & defensoribus. Non debent hominum voluptatibus seruire, sed necessitatibus Ecclesiæ. Sic etiam iudicat Bartolus præstantissimus Iureconsultus, qui hunc ipsum casum de missis attingit in commentarijs suis, in legem, De eo quod legatum est ciuitati. VERBA Bartoli hæc sunt: Si testator reliquit centum pro missis canendis, quæ missæ non possunt cantari propter interdictum: illud relictum debet conuerti in alium vsum. THESIN seu generalem sententiam paulò ante ponit idem Bartolus: Si, inquit, testator adijcit modum seu conditionem impossibilem (scilicet propter interdictum) ob aliquem finem licitum & honestum, tunc si non potest impleri eo modo, quo dixit, conuertitur in alium vsum licitum.

GRAVITAS PECCATI RAPIENTIVM BONA ECCLESIASTICA.

VTRANQVE tabulam violant raptores bonorum Ecclesiasticorum. Sunt enim & impii cõtra Deum, & crudeles aduersus Ecclesiam & eius membra. Nam & quæ data sunt in cultum diuinum, sacrilege sibi vsurpant, & egena Ecclesiæ membra visu spoliunt. CICERO affirmat illum grauius delinquere, qui è publico ærario aliquid surripit, quam qui priuati hominis thesaurum furto aufert. Proinde longe grauius eos peccare certum est, qui Ecclesiæ bona per iniuriam occupant. Dominus damnat eos, qui ex suo pauperibus nihil conferunt: quomodo putabimus eos iudicium Dei euasuros, qui aliena rapiunt? Damnatu voce Dei, qui æquo animo iniuriã non fert: quomodo fieri potest, vt pœnas euadat qui membra Christi iniuria afficiat? Deus non fallitur Sophistica, non recipit excusationes iniquas. Quocumque se vertunt raptores bonorum Ecclesiasticorum, non possunt effugere, quin septimi præcepti reatu obstringantur. Nam cum Dominus dicit: Non furtum facies, prohibet ne ex alieno quicquam iniuste nobis vllò iuris prætextu vendicemus. ET SI autem multi hodie bonis Ecclesiasticis per iniuriam occupatis, suauiter vti videntur, tamen testem conscientiam secũ circumferunt, quæ tametsi veluti cauterio vsta, ad tempus secure conquiescit: tamen aliquando, idque in mortis articulo, tanquam è graui somno excitata, instar mille testium erit, & grauius affliget cor, quam vlla laceratio corporis corpus cruciare potest. Tum vere sentient, non de nihilo fuisse, quod olim ab Isaia dictum est, cap. 33. Væ qui prædatis, nonne & ipse prædaberis? & qui spernis nonne & ipse sperneris? cū fatigatus desieris contemnere, contemneris? Hæc Prophetæ verba tandem sentient non euanesce in aërem. Putant isti, nihil periculi esse, propterea quod non sentiant præsentem Dei manum, quos tamè historia populi Iudaici satis docet, sacrilegorum pœnam non auferri, etsi ad tempus differtur, propter eos quos Dominus sua bonitate inuitat ad pœnitentiam. PROPHETARVM vocem contemnit populus Iudaicus, sed tandem impleta mensura peccatorum, prorsus interiit. Hodie sonat vox Dei in auribus nostris & secure dormimus in vtranque aurem sine pœnitentia, sed expletis peccatis nostris, etiam in nos iram suam Dominus effundet, atque tum futurum est, quod prædixit Ieremias: Sicut fur deprehensus in furto confunderis. Quo verbo significat spiritus Dei, fore vt iustas pœnas aliquando luant, qui verbum Dei pro ludibrio habentes, omnia quæ suadet animi libido sibi licere putant.

QVAESTIO DE RECTO VSV BONO- RVM ECCLESIASTICORVM.

QVIA

QVIA bona Ecclesiastica longo tempore fuerunt in magno abusu, iuste quaeritur quis-
nam sit verus & legitimus usus bonorum Ecclesiasticorum & quibus conferri debeant ista bo-
na. Non enim propterea aliquis iure occupat Ecclesiam bona, quia vel cucullum gerit, vel bo-
at in templo, vel etiam linguam Latinam nouit, in quo errore haecenus fuerunt multi. Sed
hic audiendi sunt sancti patres, qui sincero iudicio iudicare possunt. Gratianus Augustini sen-
tentiam referens, testatur stipendia Ecclesiae, hoc est, annuos redditus & donationes, in qua-
tuor debere distribui partes. Quarum prima detur Episcopo & familiae eius, propter officium
& hospitalitatem, non ad luxum, non ad alendam superbiam, non ad torques aureas, non
ad aureos annulos, non ad caballos alendos, non ad aulicum strepitum: sed ad necessariam
& honestam sustentationem, ne diuitijs huius mundi inescatus, obliuiscatur officij. Quemad-
modum olim factum esse in hoc regno satis notum est. SECUNDA pars detur clero, cu-
ius tres ordines facio. In primo sunt docentes & discipuli in Ecclesia, quibus sumtus debentur,
sed nunc vel morbo affecti, vel senio confecti, officium facere non valent. His liberalis debe-
tur ex bonis Ecclesiae sustentatio. In tertio ordine sunt, qui suis laboribus in studijs Ecclesiae
vtilibus hoc merentur. Hi veluti milites in usum Ecclesiae foueri debent. TERTIA pars
conferatur pauperibus, qui vere sunt tales, quorum transacta vita honesta fuit. Nam qui scori-
tando & potando sua bona absumserunt, indigni sunt qui Ecclesiae bonis alantur. Hi mendici-
tate victum quaerant. QUARTA pars templis & domorum fabricae referuetur. Hanc
Augustini sententia, de partitione bonorum Ecclesiasticorum pia & vera est. Non vult tan-
ctus ille vir bonis Ecclesiae alii canes & meretrices, non vult ociosos ventres & ignauos fucos
bonis Ecclesiae impinguescere, non vult agmina Monachorum, inutilissima terrae pondera, de-
licate viuere ex bonis Ecclesiae, non vult fumos & boatus vendi pro Ecclesiae thesauro, sed ius-
tam dispensationem requirit, iuxta proportionem Geometricam, quae rationem officij & la-
boris habet in assignandis stipendijs. ET SI autem hanc sententiam Augustini, de partitione
bonorum Ecclesiae probo, tamen hoc iusta ratione addo. Primum quia Episcopis non
congruunt politica imperia, licet pijs regibus & principibus imperia, ditiones, iurisdictionem
ciuilem, exercitus Episcoporum ad se transferre, modo ea conuertant in Ecclesiae Dei conser-
uationem, hoc est, pijs regibus & principibus licet se istis bonis munire, vt habeant quo tue-
antur Ecclesiam aduersus hostes, & quo munifici esse possint erga pios exules & alios de Ec-
clesia & Republica bene meritos. QVOD autem recte dicimus Episcopis non congruere
politica imperia, id satis ostendunt dicta, quae discernunt ministerium Euangelij, & politica
imperia. Sicut pater meus misit me (ait Dominus) ita ego mitto vos. Regnum meum
non est de hoc mundo. Reges gentium dominantur, vos autem non sic. Arma militum nostrae
non sunt carnalia. SED Papistae obijciunt donatas esse Romano Pontifici à Constantino
certas provincias. Si demus hoc verum esse, etsi est falsissimum, tamen etiam si delata esset po-
tentia illa Syluestro, non licuisset eam ipsi accipere in ea functione, in qua erat, & successoribus
tradere. Quia vnusquisque debet officia suae vocationis facere, iuxta dictum: In hoc sitis
ambitiosi, vt sitis quieti & faciatis propria. Episcopus debet docere, Rex gubernare exerci-
tus, stipendia, bella, pacem corporum. Non sunt igitur haec mandanda pastori, sed vnusquis-
que suo loco memor suae regulae, Propria facite. Item, Vnusquisque sicut eum vocauit Deus,
ita ambulet. Item, Quae tibi Deus praecipit, ea sancte facito. Dictum itaque, Vos autem non
sic: non tantum ita intelligatur, quod cum ministerio Euangelij, non tradit Christus politicam
potestatem, sed etiam ne accipiatur & exerceatur a tenente ministerium. CVM Pontificij
obijciunt responsum Domini, ad dictum, ecce duo gladij hic, satis declarant se sophisticae a-
gere. Nam cum ille respondet, satis est, significet querelam de duplici genere hostium. Satis
est & Pontificum & Pilati gladios aduersus vos stringi. Hinc extra omne dubium concluditur
non congruere Episcopis & pastoribus imperia politica. Pie igitur & recte Christianus Ter-
tius, Rex Daniae fecit, cum Episcoporum principatus ad se transtulit ad conseruanda Eccle-
siae studia necessaria & ad reprimendos hostes Euangelij. DEINDE vbicunque adhuc v-
beriores Ecclesiae sunt redditus, & vbi bene prospectum est ijs, de quibus dictum est, debet
pius Rex seu princeps tanquam oeconomus & nutritor Ecclesiae, bonorum quae supersunt ra-
tionem habere, ac imprimis cauere, ne ab ociosis ventribus, qui nec seruierunt vnquam, nec
seruiunt, nec seruire possunt Ecclesiae aut Reipublicae, bona Ecclesiae occupentur. Nam vt su-
perior Dominus defensor est aliorum publicorum bonorum: sic est defensor Ecclesiasticorum
bonorum. ET vt Regis interest, si ciuitas bona fide male administrat, curare vt diligentius
& vtilius collocetur. Ita de facultatibus Ecclesiasticis interest Regum & principum curare,
vt quae haecenus seruierunt superstitioni, iam veris vsibus applicentur. VERVM interim
caueat quisque, ne praetextu pietatis ad luxum & prophanos vsus bona Ecclesiae conuertat.

est, mis-
orrigere
ominica
in auari-
quas ha-
um gra-
reticum
Verum
sed spe-
legarat,
re. Pro-
non red-
eundem
s misis,
entibus,
olupta-
us iure-
eo quod
oisis ca-
uerti in
: Si, in-
lictum)
it, con-

n & im-
t in cul-
CE RO
ati ho-
siae bo-
ferunt:
ce Dei,
a Chri-
iocumq;
raecepti
o quic-
nis Ec-
eci cir-
uando,
uius af-
non de
præda-
neris?
periculi
Iudaici
os Do-
popu-
ox Dei
eccatis
redixit
ci, fore
suadet

Patientes igitur estote fratres usque ad aduentum Domini.

Ex obiurgatione diuitum, inferi adhortationem ad pios pauperes, ut cum videant qualis sit exitus futurus eorum, qui diuitijs suis in hac vita abutuntur: potius patienter ferant praesentes aerumnas, quam ut velint diuitias diuitum, cum salutis periculo expetere. Estque haec exhortationis propositio.

Ecce agricola expectat preciosum fructum terrae, cum patientia super eo, dum accipiat pluuiam matutinam & serotinam. Patientes igitur estote & vos confirmate corda vestra. Quoniam aduentus Domini appropinquat.

Prima propositionis ratio ab exemplo agricolarum sumitur. Quemadmodum agricolae aborantes in serendis agris & parandis, patienter expectant fructum: ita pii per patientiam expectare debent finem fidei, qui est salus animarum. Pluvia matutina dicitur, quae in vere decidit iusto iam primum semine in terram. Serotina quae in autumno cadit plenae arboris, unde grana turgescunt & fertur diei vni. Huius principium est ver, & finis autumnus.

Ne ingemiscatis alius aduersus alium, fratres, ne condemnemini. Ecce iudex ante ianuam astat.

Secunda ratio à poena impatientiae. Gemitus nomine intestina quaedam quaerimonia notatur, quae ex impatientia proficiscitur. Ad ianuam astat, est in propinquo esse.

Sumite pro exemplari, fratres mei, afflictionis & patientiae Prophetas, qui locuti sunt nomine Domini.

Tertia ratio ab exemplo Prophetarum, qui etsi vice Domini in annunciando verbo functi sunt, non tamen erant immunes ab afflictione, in qua

summam patientiam declararunt. Vide Hebr. 11.

Ecce beatos ducimus eos qui sustinent,

Quarta ratio ab adjacentibus. Beati dicuntur qui patiuntur, Matth. 5.

Igitur patienter praesentes afflictiones ferre oportet. Sunt autem duobus modis beati, sensu & euentu. Sensu quidem quia reuera sub cruce sentiunt praesentiam Dei consolantis se. Euentu vero quia vere liberabuntur, iuxta promissionem Christi, Matth. 5.

Tolerantiam Iob audistis & finem domini vidistis.

Quinta ratio ab exitu praesentium aerumnarum, quem ostendit proposito illustri exemplo sancti Iob. Iob su-

pra modum afflicto erat, sed finis Domini, id est, exitus quem Dominus dedit, fuit latissimus. Nam afflictionis tempore superato, consolationem accepit & gloriose ab omnibus afflictionibus suis liberatus est. Atque ita in praesentibus aerumnis, oculi nostri non tam in has miseras, quam in earum laetum exitum desigendi sunt.

Nam valde misericors est Dominus & commiserans.

Quinta rationis confirmatio est, ab affectu Domini erga eos, qui patienter in fide afflictiones sustinent. Quia

saepe misericordiae Dei idque meritis fit mentio in scripturis, & Deus ipse praedicatur misericors & miserator. (Misericors quidem, quia vere afficitur nostris miseris & veluti comparitur nobis. Miserator vero, quia nobis miseris manum porrigit, nosque à miseria liberat) volo breuiter recitare, quae nobis in mentem venire debent, quoties misericordiae Dei erga nos fit mentio. PRIMVM, obiectum misericordiae cogitandum est, quod est miseria generis humani, qua totum genus humanum est in se miserrime perditum, subiectum tyrannidi Diaboli, obnoxium omnibus calamitatibus, spiritualibus & corporalibus. SECUNDO, huius miseriae causa cogitanda est, quae est peccatum, res omnium tristissima & turpissima, cuius iustissima poena est animarum & corporum perpetuus cruciatus. TERTIO, cogitanda est immensa philanthropia Dei erga genus humanum, quod Deus non abiicerit prorsus hominem, propter tantam

tantam turpitudinem & sceleratam. **Q V A R T O**, antilytron cogitur, hoc est, victima filij Dei, qua succurritur miseræ nostræ, & peccatum expiatur. Huius antilytri cogitatione, sancti patres in suis sacrificijs se consolati sunt. Ad hoc antilytron respicit David, quoties in Psalmis implorat misericordiam Dei, id quod satis indicat Psalmus 50. ubi proponit precationem suam his verbis: Miserere mei Deus, secundum magnam misericordiam tuam, secundum multitudinem miserationum tuarum, dele iniquitates meas. Cum dicit, dele, respicit ad sanguinem mediatoris, sicut apertius indicat in septimo versu, ubi meminit expiationis, ita enim ait: expiabis me hyssopo & mundabor. **Q V I N T O**, pœnitentia seu conuersio hic requiritur, sine qua istius ineffabilis precij, victimæ filij Dei non reddimur participes. Huc pertinent multa Prophetarum dicta. 2. Paral. 30. Pius & clemens Dominus, Deus vester, & non auertet faciem suam à vobis, si conuersi fueritis ad eum. Iere. 3. Conuertimini filij reuertentes, & sanabo auersiones vestras. Idem 18. Conuertimini & agite pœnitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris, & non erit vobis in ruinam iniquitas. Ad hanc conuersionem inuitat Euangelium: Pœnitentiam agite, appropinquat enim regnum cœlorum. Et Christus ipse ait: Non veni vocatum iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. **S E X T O**, Perpetua gratitudo in tota vita cum prædicatione gloriæ Dei requiritur, & sancta quædam sollicitudo adhibenda est in regendis moribus, ut corde, ore, lingua & tota conuersatione Dei misericordiam prædicare videamur. **S E P T I M O**, Quia ingens imbecillitas est nostra, quæ nunc particularitatis, nunc indignitatis nostræ cogitatione augetur: cogitandum est quod misericordia Dei non claudatur angustiis limitibus, nec superetur magnitudine peccatorum nostrorum, sed quod extendatur ad omnes fines orbis terrarum, & abundet infinitis modis supra peccatum. Beata virgo in hunc modum canit: Misericordia Dei in generationes generationum timentibus eum. Et Petrus ait: Deus longanimis est erga vos, non volens vltos perire, sed omnes recipere ad pœnitentiam. De hac ditissima Dei misericordia, Diuus Cyrillus in hunc modum scribit: Mons oliueti altitudinem & copiam diuinæ significat misericordiæ, per filij Dei in carnem aduentum nobis affluenter ostendit. Nempe olei nomine in scripturis, Dei misericordia sæpius exprimitur, quod illius natura, huius conditioni congruat. Superfertur enim oleum cæteris liquoribus, atque supernatur: ita misericordia omnibus supereminet Dei operibus, & plus cæteris in homines elucescit. Misericordia enim superexaltat iudicium: & miserationes eius super omnia opera eius. Insper oleum dolores vulnere mitigat, & sanat tumores ac vlcera: Dei vero misericordia plagas animæ nostræ curat, omnemque depellit languorem peccati, ut canit Propheta: Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas, qui replet in bonis desiderium tuum, qui coronat te in misericordia & miserationibus. Denique qui palestram subire debebant, aut luctam, oleo delibuti prodibant in medium, quo eorum corpora ad id genus certaminis essent accommodatiora. Sic in acie contra aëreas potestates certaturis, suam Deus misericordiam elargitur, ea nos præuenit, suggeritque vires, quibus in tam difficili prælio ope sua muniti, tandem victores euadamus. In te (dicit Propheta) eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum. Et iterum: Dominus illuminatio mea & salus mea, quem timebo? Dominus protector vitæ meæ, à quo trepidabo? Si constant aduersum me castra, non timebit cor meum. Si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo. Denique alio loco: fortitudinem meam ad te custodiam, quia Deus susceptor meus es, Deus meus, misericordia eius præueniet me.

A V G V S T I N V S in quodam sermone ita ait: Misericordia abundantissima est & larga eius beneuolentia, qui nos sanguine filij sui redemit, cum propter peccata nostra nihil essemus. Nam ipse aliquod magnum fecit, cum hominem ad imaginem & similitudinem suam creauit. Sed quia nos nihil fieri volumus peccando, & traducem mortalitatis de parentibus duximus, & massa peccati (massa iræ) facti sumus, placuit tamen illi per misericordiam suam redimere nos tanto precio, dedit pro nobis sanguinem vnici sui innocenter nati, innocenter viuentis, innocenter mortui, qui nos tanto precio redemit. Non vult perire quos emit, non emit, quos perdat, sed emit quos viuificet.

Ante omnia, fratres mei, ne iuretis, neque per coelū, neque per terram, neque aliud vllum ius iurandum. Sit autem vestrum, est, & non, non, ut ne in iudiciū incidatis.

mandum fuerit simpliciter & sine iureiurando affirmate, quod negandum simpliciter negate. Sequutus sum ea exemplaria græca quæ legunt *ἵνα μὴ ἐπὶ κρίσιν ᾤσονται*. Nam hæc lectio magis congruit, quam & vetus interpret secutus est.

Vt temerariam iurandi consuetudinem damnat proposita pœna: Ita modū præscribit affirmationis & negationis, cum inquit, sit vestrum ita, ita, & non, non, hoc est, quod affirmandum fuerit simpliciter & sine iureiurando affirmate, quod negandum simpliciter negate.

N n n n 3

D E

DE I V R A M E N T O.

QVIA hoc dicto abutuntur Anabaptistæ ad abolendum omne iusiurandum, iudico operæprecium esse totum hunc locum pluribus explicare, vt constet quatenus licitum sit iurare & quatenus non, & vt certa sit nobis tractationis ratio, hæc ordine dicam. PRIMVM, in genere ostendam interdum licitum esse iurare. DEINDE ea inquiram, quæ ad legitimum iuramentum requiruntur, vt constet quod licitum & quod illicitum sit. PRÆTEREA, quibus iuratis sit credendum, non enim cuius iurato credendum est. POSTREMO loco argumenta Anabaptistarum refellam.

DE PRIMO.

IURAMENTA interdum licita esse, docetur sequentibus sex argumentis. PRIMVM, Secundum præceptum Decalogi manifeste requirit religionem iusiurandi. Nam dum vetat abusum nominis diuini, requirit eius legitimum vsum, videlicet, inuocationem Dei, cuius pars est religiosa iuratio. SECUNDVM, Præcepti secundi declaratio Deut. 6. Idem comprobatur, ibi enim ait Moses: Per nomen illius iurabis, hoc dictum & licitum esse iuramentum testatur, & modum iurationis ostendit. Non enim vult, vt per nomina Dæmoniorum more gentium, sed vt per suum nomē iurent Israëlitar. TERTIVM, Exodi 22. Præceptum Domini hoc est, cum controuertitur de re deposita, sed ablata: præcepit Deus vt apud quem res deposita erat se iuramento purget. QVARTVM, Exempla sanctorum plurima, vt Abraham, Isaac, Iacob, & aliorum multorum qui nequaquam vel ipsi iurassent, nec ab alijs iuramenta postulassent, nisi statuisent licitum fuisse iurare. Verum ipsorum iuramenta regulam legitimi iuramenti constituunt, vt infra dicam. QVINTVM, Exemplum Christi & Apostolorum in nouo Testamento. Quoties Christus vtitur hac iurationis forma? amen amen, &c. Quoties Paulus iurat, & alij Apostoli? Hæc nequaquam Apostoli & multo minus Christus fecisset, si omne iuramentum esset illicitum. SEXTVM, Finis iusiurandi, Heb. 6. Et omnis, inquit, ipsis controuersia finis in confirmationem iuramentum est. HABEMVS firmas rationes, quibus clare, ostenditur non omne iuramentum illicitum esse, vt Anabaptistæ vociferantur: nunc transeamus ad id quod secundo loco proposuimus.

DE SECUNDO.

IN iuramento, quod est affirmatio vel negatio alicuius, cum attestazione nominis Dei, aut alterius rei quæ sacrosancta & inuiolabilis esse debet, quatuor requiruntur, quæ & diligenter in omni iuramento spectanda sunt: vt partes iurationis, causæ, affectus iurantis, & finis iurationis. PARTES sunt duæ, vna est attestatio Dei super re quam affirmamus vel negamus. Iurans enim cum alios testes non habet, ad Deum quem nihil latet prouocat, ac eius petit testimonium, illudque quod dicit tanquam à Deo teste profectum iureiurando confirmat. Hinc sequitur, quod non sit cōfugiendum ad diuinum testimonium, nisi ubi & testes alij haberi non possunt, & res ita iuranti est nota, vt sciat se non temere prouocasse ad tantum testem. ALTERA est conditio vindictæ diuinæ in eum qui iurat, si iurando fallit. Nam si is non euadit pœnam qui mentitur testimonium regis terreni, quid fiet ei qui Deum mendacem facit? Hæc conditio omnes reuocabit non solum à periurio, verum etiā à iurandi leuitate. CAUSÆ iurationis duæ sunt. Prior rei de qua agitur ignoratio. Posterior rei grauitas. Nam in rebus nugatorijs & nihili aut parui momenti, non est cōfugiendum ad iusiurandum. nomen enim Dei magis sacrosanctū nobis esse debet, quam vt ad illud cōfugiamus iurando, nisi maxima urgente necessitate. AFFECTVS iurantis duplex esse debet. nam & odio mendacij & amore veritatis impelli debet. Vbiq; hic affectus non est, in vanum sumitur nomen Dei. FINIS iurationis duplex quoque est, vnus vt obtineatur veritas, alter vt Deus honoretur per quem iuratur. Ex his quatuor rite collatis, facile patebit quando iurare licet & quando non. Quidam hanc distinctionē probant: quod iuramentum publicum tantum, hoc est, postulatum à legitimo magistratu sit licitum, non autem priuatum, hoc est, quod aliquis sponte facit, vel in sua vel in aliena causā. Verum quia exempla multa probant etiam priuata iuramenta, istam distinctionem non recipio. Sed definitio licitum iuramentum, quod in timore Dei sit ad confirmandum veritatem eius rei, cuius ignoratio vel gloria Dei impediret, vel proximi salutē & famæ noceret.

DE TERTIO.

IAM

I A M quibus iuratis sit credendum exponendum est. Non enim cuius, vel iurato credere oportet. Poëta Menander ait: ἀνδρῶν ὃ φαύλων ὁρεοῖς ὕδαρ γέφυρ: hoc est, Pravorum hominum iuramentum in aquam scribito. Significat ergo hoc signo, vanum esse quod iurant homines pravi. Qui enim aperte mandata alia Dei transgreditur, ut idololatria, iniusticia, tyrannide, ebrietate, adulterio, scortatione, iniuria, & huiusmodi alijs: is facile etiam Deum contemnet iurando. Quare huiusmodi hominibus iuratis, nec pius magistratus, nec alius quispiam facile receperit. Paulus iurans his verbis, testis est mihi Deus, mox subiecit, cui seruo in spiritu: significans Deum colentibus, si quid iurarint credendum esse. Qui enim Deum vacui fide, colere non possunt, quomodo putandi sunt Deum colere religione iuris-iurandi? quomodo tribues illi partem, cui totum ademisti?

D E Q V A R T O.

I A M videamus quibus fundamentis nituntur Anabaptistæ. Primum adducunt dictum Domini: Matth. 5. Ego dico ne omnino iuretis. Deinde verba Iacobi vrgent: Nolite iurare neq; per cælum, neq; per terram, neq; aliud quodcunq; iuramentum. Sit, inquit Dominus, sermo vester est, est, non, non, quod autem his additur à malo est. H I s nituntur fundamentis Anabaptistæ, quibus cederem nisi superiores rationes me rectius instruerent. Vt autem intelligatur quid velit prohibitio Domini, quæ videtur vniuersalis esse, spectandum est consilium Christi in tota ista concione de operibus. Non est consilium Domini, ut corrigat legem patris sui, sed ut errorem interpretum legis patefaciat, & arguat. Lex patris est, per nomen meum iurabis. Hanc legem non abolet Dominus, sed tueretur potius, dum eius corruptelam reprehendit. Pharisei ex lege hac ita conculserunt: Deus præcepit ut iuremus per nomen eius, ergo quauis de causa & quouis modo iurare licet. Hanc erroneam consecutionem reprehendit Dominus, dum ait: Non peierabis, sed reddes Domino iuramenta tua. Ego vero dico vobis ne iuretis omnino, neq; per cælum &c. omnino, ὅλας, vniuersalis particula referri debet ad morem iurandi tum receptum, videlicet, quauis de causa & quouis modo, more phanorum hominum iurare. H I c ergo Christus prohibet ne discipuli sui & qui vere Deum timent, temere iurent quauis de causa & quouis modo. Vult enim nomen Dei religiosius coli, quam ut in vanum vsurpetur. I A C O B V s similiter non abolet præceptum Dei de religione iurandi, sed tantum corrigat temere iurandi & quouis modo consuetudinem. Nā legitimus iurandi modus inter promissiones Euangelij numeratur: Ierem. 4. Iurabis, viuut Dominus, in veritate & iudicio & iusticia. Hoc dictum non præipientis, sed promittentis fore, ut verus Israël sit verus Dei cultor futurus, utq; gentes veram Dei religionem amplectantur. Cuius rei argumentum erit, quod sint iuraturi hac forma: viuut Dominus, non autem hac: viuut Baal, Saturnus aut Iupiter. Q V O D autem Hoseæ 4. dicitur, Neq; iuraueritis, viuut Dominus: comminantis est vox. Comminatur enim ingratis Iudæis, ut eorum terra propter contumaciam aduersus Deum desoleatur, ut in locum veri cultus Dei substituatur idolorum cultus, ex quo fiet, ut non amplius iurent dicentes: viuut Dominus, sed viuut Baal, &c. A N A B A P T I S T A vrgent formā à Domino præscriptam: Sit sermo vester est, est, non, nō. Quid his verbis vult Dominus? ut loco temerarij iuramenti vtantur constanti oratione. Requirit ergo Dominus constantiam in dictis, ut nostrum est sit est: & nostrum non sit non. Non prohibet quin liceat nobis confugere ad religiosum iusurandum, ubi gravitas causæ id postulat: sed vrgent fortius quod sequitur. Q V O D autem (inquit Christus) his additur à malo est, hoc est, quod vltra simplicem affirmationem aut negationem temere additur, nulla graui vrgente causā: à malo est, id est, à malo animi affectione, seu à mala conscientia, seu ab ipso Diabolo. Non dicit legitimum iusurandum à malo esse, sed temerarium tantum, quod sit leuitate quadam & mala consuetudine & quauis de causa. Deinde fieri interdum potest, ut iuramentum sit à malo non iurantis, sed simplicē asseuerationem non credentis, quod cum sit non propterea malum erit iuramentum religiosum. Non enim omne malum est, quod à malo est. fit enim sæpe, ut malæ sint occasiones bonorum: Vt cum dicimus bonas leges à malis moribus esse, scilicet, per occasionem non effectiue.

Affligitur aliquis inter vos? oret.

Paræneses speciales texuntur, ac primum, ut qui malis affligitur & perumnas, quam oratio ex fide. Omnia, inquit Dominus, quæcunq; petieritis in oratione credentes, accipietis. Atq; eius ratio Iudic. 9. eleganter signatur, ubi sanctissima mulier ita orat in oratione sua: Humilium & afflictorum semper tibi placuit deprecatio. Et Psalm. 49. Inuoca me in die tribulationis, & erua me.

N n n n 4

Acquo

I A M

Acquo animo est quisq; ꝑ psallat.

Suadet vt, qui rebus vitur prosperis, psallat: Quo consilio tria docet Apostolus. Primum enim cum iubet psallere, vult vt agnoscamus autorem prosperitatis nostræ Deum esse. Secundo, vult vt ipsum prædicemus ac laudemus, gratitudinem ipsi referentes pro beneficijs suis. Tertio, vt non cum mundo in Dei contentum prosperitate nostra abutamur, sed vt in autore potius acquiescamus ei psallentes, & non nobis ipsis quicquam tribuentes. Mundus autem contra facit: Nam nec Deum autorem suæ felicitatis agnoscat, nec illi gratus est, tantum abest vt Deo psallat, imo potius furenter prophano gaudio exultat.

Infirmatur quis inter vos, accersat presbyteros Ecclesiæ, & orent pro eo vngentes eum oleo in nomine Domini, & oratio fidei seruabit laborantem, erigetur eum Dominus, quod si peccata commiserit, remittentur ei.

Suadet infirmo, quid illi faciendum sit. Primum accersat presbyteros tanquam animæ medicos. Deinde presbyteri aduocati, orent pro laborante, & eum oleo vngant, non vt moriatur, sed vt miraculose sanitati restituatur. Sicut aperte hic Apostolus loquitur. Verum cum oleum symbo-

lum doni sanationis fuit, quod donum ad tempus durauit confirmandæ doctrinæ causa in primitiua Ecclesia: & nunc illud donum Ecclesia nō habet: Stultum est symbolum retinere, sine re symbolo significata. Vt interim taceam idololatrias exorcismos & fiduciam vnctionis, qua putabatur firmissimum præsidium aduersus Diabolum esse cuiusmodi etiam in Papatu retinent. Quare Papistis suum relinquamus pigmentum, quo mortuos suos in orcum mittendos commaculant. PRÆTEREA hic locus apertissime confutat Nouatianorum dogma, qui lapsis post agnitam veritatem negarunt ad gratiam reditum. Quare imprimis hoc Iacobi testimonium obseruandum est. dicit enim aperte: Si peccata commiserint, hoc est, ali-

Confitemini alius alij offensas.

Alia hypothesis de mutua incidentium offensarum condonatione. Non enim aliud fieri potest, quam vt in hac naturæ imbecillitate & in hac corruptissima & veluti delirante mundi senecta, multæ incident offensæ, quas Apostolus vult vt & agnoscamus & alij alijs condonemus. Papistæ hunc locum interpretantur de confessione & enumeratione peccatorum, quæ sit sacrificulo quod commentum non solum pugnat cum Apostolicæ Ecclesiæ consuetudine (huiusmodi enim confessio ignota fuit Iacobo alijsque Apostolis) verum etiam aperte refutatur verbis Iacobi, qui ait: Confitemini alij alijs offensas. Nam si interpretatio Papistarum valeret, tum non solum laicus sacerdoti, verum etiam sacerdos laico sua peccata confiteretur, quod nequaquam fert sacerdotalis, si dijs placet, dignitas.

Et orate alij pro alijs vt sani sitis.

Alia hypothesis de mutuis precibus: Præcipit enim, vt pro nobis invicem oremus, quo sani simus, hoc est, vt sit quam minimum offensarum inter nos. Nam hoc ad mentium & affectuum sanitatem refero, quibus laborantibus nunquam non vt pustulæ quædam erumpunt offensæ.

Multum enim valet deprecatio iusti efficacax.

Ratio proximæ rationis ab effectu orationis piæ. Et nota quod vt vnum in precante: ita alterum in ipsa oratione requirat. In precante requirit iusticiam: quare & Paulus iubet nos eleuare manus puras. Hæc iusticia in duobus sita est, nimirum, vt precaturus statuat sibi remissum esse peccatum, & omne peccandi propositum abiciat. Qui enim hoc non facit, operam ludit. In oratione requirit efficaciam, hoc est, singularem ardorem, qui ex fide proficiscitur, qua homo statuit se exaudiri merito & intercessione Domini mediatoris.

Elias homo erat ijsdem, quibus nos, obnoxius, & precatione precatus est, ne plueret & non pluit super terram annos tres & menses sex & rursus precatus est, &

Rationis proximæ confirmatio est ab exemplo. Elias orauit efficaciter, Elias fuit iustus, Ergo iusti deprecatio est efficacax. Pro maiori ponitur cœlum

cœlum pluuiam dedit, & terra protulit fructum suum.

singularē sanctitatem & merita, anteuertit & dicit eum *ἡμιονοματῇ* fuisse nobis, ut qui iisdem affectibus & infirmitatibus corruptæ naturæ nobiscum fuerit obnoxius.

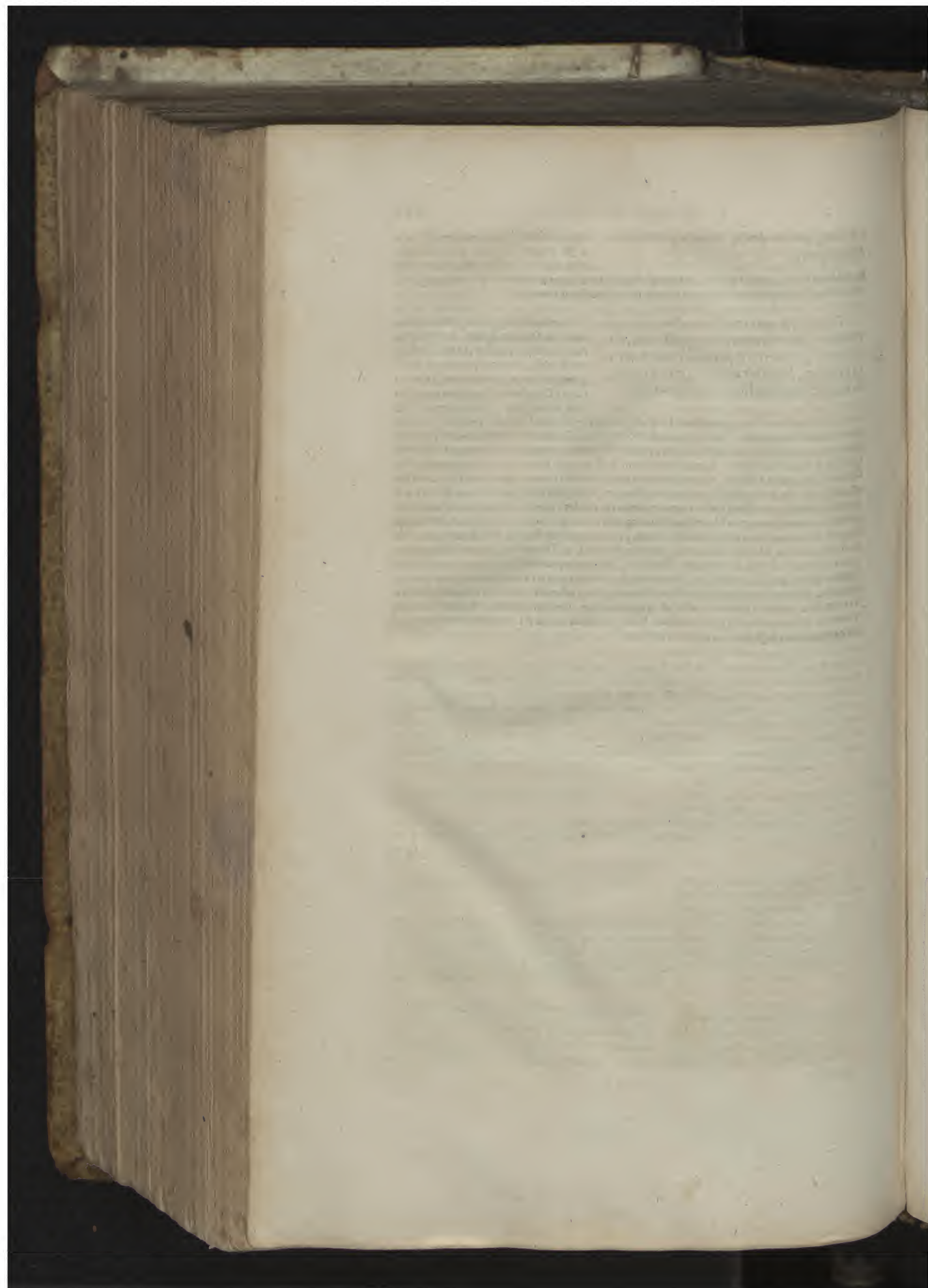
eius confirmatio, de qua lege 17. cap. 3. lib. Regum. Verum ne quis excipiat & dicat id factum esse propter viri

Fratres, si quis inter vos aberrauerit à veritate, & conuerterit eum quispiam, sciatis quod qui auerterit peccatorem ab errore viæ suæ, seruabit animam eius à morte, & operiet multitudinem peccatorum.

Commédatur pijs diligentia in procuranda fratrum salute, ut alter alterum ab errore viæ suæ, id est, doctrinæ & vitæ, reuocet, quod qui facit, primum seruat animam eius, qui errauit: Deinde multitudinem peccatorum tegit, dum scilicet peccator eius

admonitione conuersus reconciliatur Deo, & peccata ipsius apud Deum teguntur, & in altam obliuionem veniunt. SED quomodo homo hominis animam seruare à morte poterit? Et quomodo multitudinem peccatorum operiet? Ministerio & non virtute propria. Sic Paulus dicit se genuisse Galatas. Et ad Timotheum scribens ait: Hoc faciens & teipsum saluum facies, & eos qui te audiunt. Quamuis autem solius Dei est saluare: tamen nos sibi veluti socios adiungit, & nobis ascribit propter ministerium, quod sibi soli reuera conuenit. HOC nobis dignitatem ministerij verbi commendatiorem reddet, cum audiamus nos in hominum salute procuranda *συνεργους* Dei esse, quibus impertit etiam quodammodo diuinum honorem. Quomodo autem homo operit multitudinem peccatorum iam dixi: id non facit virtute, sed doctrina & venia. Doctrina facit ut peccator conuertat se ad Deum, qui peccatū solus expiat: venia, dum ipse fratris errata tegit. Huc illud: Dilectio operit multitudinem peccatorum. Papistæ qui ex hoc dicto colligunt, hominem suā caritate mereri remissionem peccatorum, falluntur. Quemadmodum antithesis in Salomone satis ostendit: Ibi enim odium & caritas, ut contrariæ causæ in contrarijs effectibus opponuntur. Odium (inquit) suscitatur rixas, & vniuersas præuersiones operit caritas. Nam ut odium causā est rixarum inter homines: ita caritas errata tegit vel sanando vel conuiuendo.

F I N I S.



15.

I N D E X
DOCTRINÆ SACRÆ
ET LOCORVM THEOLOGICO-
RVM, QVI IN COMMENTARIIS EXPLICANTVR,
SECVNDVM NVMERVM PAGINARVM ET LINEA-
rum: quorum prior paginæ est, reliqui lineæ.

A.

Aaronis peccata grauissima
duo 207. 5
Abba qualis dictio 87. 27
ex Abelis sanguine creuit Ecclesia
1. 37
Abel cur occisus à Cain 1. 34
Abel quomodo loqui dicatur 891.
53 vnde nomen habeat 773. 1
Abnegationem Domini tribus mo-
dis fieri 713. 59
Abusu rerum mediarum infirmus
leditur 138. 1
Abusus rerum indifferentium Eu-
angelium impedit 138. 10
Abuti pro vitendo consumere 512.
37
in Abraha factis duo fidei testimo-
nia 44. 14
Abraha filij duplices 48. 45
Abraha filij qui dicantur 346. 13
Abraha filius esse omnes credentes
117. 24
Abraha historia explicata 338. 48
Abraha semen non totum esse re-
iectum 97. 46
Abraham cur circumcisionem iu-
stificatus acceperit 48. 39
Abraham cur initio dictus Abram
50. 10
Abraham cur pater credentium
45. 23
Abraham fide accepisse iusticiam
non operibus 41. 33
Abraham filij duplices 50. 28
ex Abraham nati non omnes re-
putantur pro semine Abraha
95. 54
Abrahamo quale semen promissum
50. 23
Abraham pater non tantum Iudeo-
rum sed etiam gentium 50. 2
Abraham quomodo heres mundi
49. 5
Abstinentia à thoro coniugali non
sit perpetua 186. 12
Acceptatio hominis coram Deo du-
plex 561. 58

Accusatio honesta quanam sit 156.
30
Actiones bonæ dona Dei 291. 57
Actiones Dei immutabiles 929.
59
Actiones omnes quomodo exami-
nanda 594. 21
Actiones omnes quomodo perfici-
enda 518. 31
Actiones præcepta & prohibita
pro indifferentibus non habenda
136. 44
Actiones Venereæ 514. 52
Actionis omnis finis sit gloria Dei
564. 17
Actionis verba de motibus tantum
intellecta 77. 55
Actionum diuinorum cultuum tres
causæ 427. 13
Actionum humanarum fines 576.
44
Actionum humanarum regula 548. 6
Actionum moralium principia tria
in gentibus 426. 36
Actionum omnium finis qui esse
debeat 914. 49 & 211. 49
Actionum omnium regula 625.
40 & 295. 33
Actionum qualitatem mutari caus-
sa & sine 518. 1
Adæ peccati effectus 61. 57
Adæ reatus quomodo deriuatus sit
in omnem eius posteritatem
59. 29
Adam cur pollibus à Deo vestitus
47. 5
Adami & Christi collatio 58. 54.
57 & 237. 13
Adami & Christi dissimilitudo 60.
14 & 61. 26
Adami penitentia 939. 45
Adamum dupliciter considerari
59. 27
Adamum non fuisse deceptum cur
Paulus dicat 597. 46
Adiaphoræ 691. 42
Adiaphoræ exemplum 134. 59
inter Adiaphora quæ non sint re-
ferenda 136. 29

Adiaphoræ ceremonijs & bonis
pij interesse extra scandalum
possunt 809. 14
de Adiaphoræ regula 801. 8
de Adiaphoræ seu indifferentibus
quid sentiendum 136. 3
Adiaphororum vsus ita temperan-
dus ne caritatis lex violetur
137. 1
Adiaphororum vsus quatenus libe-
ri 182. 11. 29
Admonitio Christiana quomodo
instituenda 371. 40 & 586. 13
Adolēcentes pietatis sint studiosi
758. 6
Adolēcentium virtutes 653. 30
Adoptionem gratuitam falso So-
phisia epistola Iohannis co-
nantur oppugnare 794. 7
Adoptionis causa impulsua 389. 12
Adoptionis certitudo 779. 6
Adoptionis finis 389. 19 & 766.
23
Adoptionis nostra in Christo duo
testes 87. 31
Aduentum Christi instare 557. 1
Aduentum Dei quinam diligant
639. 40
Aduentus Christi in carnem cir-
cumstantia 590. 44
Aduentus Christi in carnem tem-
pus 56. 30 significatum à Pa-
triarchis & Prophetis 676.
48
in Aduentus Christi diem paratos
esse Christianos decet 721. 38
Aduentus Christi stimulus ad pie-
tatis officia 618. 48
Aduentus Domini ad iudicium cur
admirabilis 552. 7
Aduentus Domini ad iudicium fi-
nis 552. 1
Aduentus Domini cur furi similis
545. 13
Aduentus Domini decretum Dei
innotum 721. 44
Aduentus Domini dilati causa
556. 11 & 720. 49 & 722.
2

Aduen-

I N D E X.

Aduentus Domini effectus 764.
20
Aduentus Domini modus 545. 1
Et 551. 42 Et 721. 25
Aduentus Domini partes 546. 19
Aduentum Domini qui nam in du-
bium reuocent 720. 2
Aduentus sui certius quid sit Paulo
307. 1
Aduentus Domini quo fundamen-
to à quibusdam in dubium vo-
cetur 720. 11
Aduentus Domini tempus 720. 39
Aduersarij cur cum mansuetudine
sint corripiendi 632. 1
Aduersus nemo frangatur 888. 59
Adulator 23. 49
Adulterij quanta turpitudine 908.
28
Adulterij solui coniugium 438.
26
Adulterium 361. 47
Aedificationem Dei fieri modus
duobus 140. 32
Aedificationis Dei destructionem
fieri duobus modis 140. 36
Aedificationis vocabuli, cuius in
sacris literis vsus frequens est,
explicatio 140. 30
Aegritudo Epaphroditum cur presen-
te Paulo non cesserit, qui tamē
mortuos excitabat 472. 23
Aegyptiaca seruitus typus hominis
sub diaboli seruitute constituti
724. 52
Aegyptus Iosephi presentia clarior
redditur 2. 30
Aemulationes 362. 15
Aemulatio quando bona 350. 50
Aemulatio sancta 885. 51
Aequabilitas seruanda 287. 21
Aequalitatis probatio 287. 40
Aequalitatis eadem ratio in Deo
639. 36
Aequitas naturalis 970. 19
Aerem verberare 202. 37
in Aerumnis confessio non abiici-
enda 300. 45
ab Aerumnis p̄ diuinitus liberan-
tur 892. 4
in Aerumnis qua consolatione v-
rendum 573. 46
Aeterna quae dicantur 644. 55
Affabilitas 689. 59
Affectibus sedatis alij alios audiant
930. 38
Affecti erga eiusdem religionis cō-
sortes quomodo esse debeamus
816. 17

Affectionis fraterna commendatio
739. 21
Affectus doctorum Et auditorum
mutuus qualis esse debeat 173.
44
Affectus mutui doctorum Et au-
ditorum 254. 34
Affectus superiorum erga inferio-
res qui esse debeant 644. 30
Affectuum Et rationis disidium
quomodo compefcendum 367.
18
Affectuum originem esse mentem
non carnis substantiam 22. 49
Affectuum vi in homine 367. 6
Afflictio 277. 39
Afflictio quanto maior, tanto ma-
ior consolatio requiritur 251.
29
Afflictio quomodo gloriam operari
dicatur 269. 41
Afflictio sanctorum quid nos doce-
at 899. 21
Afflictionum finis 477. 31
ἀγάπη qualia coniuncta 716. 56
Et 726. 38
ἀγαπή 782. 47
ἀγάπη 364. 10
ἀγαπᾶται 782. 43
Agar montem Sina figurat 96. 33
ἀγαθὸν 367. 54
Agendi Et faciendi verbi cur de
motibus Paulus vtrius 77. 59
Agni phasae significationes 218. 26
Agnitionis Christi fructus 425. 1
Agricolae 967. 16
inter Agricolas iniquissima exer-
cetur vsura 967. 21
ἀρετολογία 516. 5
ἀκαταστασία 277. 43
ἀκαθαρσία 361. 50
ἀκρίτοι 468. 37
Alacritatis in officio fungendo com-
mendatio 144. 6
ἀλλήλων 23. 45
Alienum fundamentum quid sit
Paulo 193. 41
Allegoria quae ferenda 875. 54
Allegoriarum vsus 911. 53
Alij factor ad suauolentiam rose
confert 2. 25
ἀλλοτριόκλητος. 701. 15
ἀμαρτίας Et ἀνομίας discrimen
47. 15
Amarulentia 429. 43
Ambitio maxime omnium scindit
concordiam 128. 31
Ambitioni indulgentes parum aut
nihil in schola Christi profici-

unt 165. 55
Ambitionis ἀκρόασις 818. 50
Ambrosij error 18. 55
Ambitionis effectus 463. 44 Et
531. 54 Et 819. 14
ἀμεμπτοι 468. 36
Amen est voto sibi preces vel aliud
quid applicare 230. 13
Amicabilitas 484. 16
Amicitiam inter Deum Et mun-
dum non posse constare 948.
49
Amor filij Dei immensus 418. 22
Amor fraternus 709. 5
Amor Christi erga Ecclesiam qui
sit 39. 82
Amoris Christi erga nos testimoni-
um humane naturae assumptio
748. 58
Amoris coniugalij vera causa 812.
21
Amoris sinceri effectus 802. 44
Anabaptista Chora similes 726. 33
Anabaptistarum Euthusiam non
confirmantur dicto Iohanni
660. 58
Anabaptistarum errores 65. 15 Et
318. 37 Et 351. 23 Et 443.
52 Et 449. 6 Et 633. 1 Et
640. 23 Et 658. 51 Et 739.
32 Et 763. 51 Et 807. 59 Et
839. 38 Et 873. 48
Anabaptistarum Et libertinorum
resutatio 613. 39
Anabaptistarum furor, negantium
infantes esse baptizandos, dam-
nandus 188. 46
Anabaptistarum libertate Christi-
ana ad flagitia abutentium, re-
prehensio 354. 59 Et 769. 55
Anabaptismi non patrocinatur di-
ctum Pauli de non indicandis
alijs 137. 14
ἀναλυσαι 460. 56
ἀναρχία Anabaptistarum impia
654. 8
Anarchia incommoda 817. 58
Anarchia improbatio 443. 52 Et
645. 33
Anathema quid 247. 22
Anathema vnde dicatur Et quid
significet 320. 53
Anathematis significatio 94. 20
320. 52
Anathematis vocabulo Paulus ter
vsus 94. 19
Angelica substantia quae 838. 46
Angeli creati sunt 92. 23
Angeli cur dominationes 499. 11
Ange-

I N D E X.

165. 55
818. 50
18. 55
463. 44 &
14
468. 36
reces vel alud
230. 13
484. 16
cum & mun-
constare 948.
ens 418. 22
709. 5
Ecclesiam qui
39. 82
nos testimoni-
tura assumit
era causis 812.
tus 802. 44
similes 726. 33
abusus qui non
iſto Iohannis
ores 65. 15 &
23 & 443.
& 633. 1 &
51 & 739.
807. 59 &
48
libertinorum
613. 39
r, negantini
izandos, dam-
188. 46
rtate Christi-
uentium, re-
9 & 769. 55
rocinatur di-
non indicandis
137. 14
460. 56
larum impia
da 817. 58
443. 52 &
247. 22
atur & quid
320. 53
atio 94. 20
ilo Paulus ter
94. 19
que 838. 46
92. 23
mes 499. 11
Ange-
- Angeli cur potestates 499. 11
Angeli cur principatus 499. 11
Angeli Dei abominantur confusio
nem ordinis diuini 214. 22
Angeli Dei assunt inuisibilibus cor-
tibus sacris 214. 21
Angeli impuritate vite expellun-
tur 905. 15
Angeli potentie 416. 14
de Angelis dictum Psalmi cum lo-
quitur, non ventiant fulmina
intellegenda 837. 37
Angeli supra Christum non collo-
candi 509. 7
Angelorum cultus impius 511. 23
512. 2
Angelorum defectio punita 725.
1
Angelorum lingua pro eximia fa-
cundia 226. 49
Angelorum officium 838. 51
Angelorum ordines falso ex Pau-
li dicto extrui 499. 6 & 396.
36
Angelorum qualis origo 725.
6
Angelorum reiectio 714. 34
Angelos esse ministros Dei 838.
50
Angustia 277. 41
Anima à peccatis purganda 281.
51
Anima in delictis submersa, mortua
611. 12
Anima immortalitas unde constet
Philosophis 551. 18
Animalis qualitas quatenus ab A-
damo propagata 241. 16
Animalium cur munda alia, im-
munda alia scriptura pronun-
ciet 651. 5
Anima cum corpore non simul
perire 639. 2. 45
Anima non esse ex traduce 241.
19
Anima quando adesse dicatur
776. 44
Anima viuere à corpore separa-
tam 543. 10
Anima quomodo glorificetur De-
us 184. 37
Animas à corpore non discessuras
in viuentibus aduentus Christi
tempore ad iudicium 697.
9
Animas piorum conspectu Dei in
celis frui 461. 6
Animus piorum seruicui subiici
- nequit 3. 11
Animus veritate Dei firmandus
447. 30
àpocia quid 562. 43
àpocia & àpocia discrimen
47. 15
àpocia 693. 56
Antichristi arrogancia 555.
37
Antichristi descriptio 554. 23.
41 & 761. 25
Antichristi è medio tollendi modus
556. 46. 54
Antichristi exortus 4. 47
Antichristi imperium non durabi-
le 556. 46
Antichristus magnus qui 762.
25
Antichristi multi 556. 21
Antichristi nota 781. 49
Antichristi potentia in quos efficax
557. 40
Antichristi qui dicantur 554. 31
Antichristi qui sint 762. 24
Antichristi quot sint generum 760
12
Antichristi regni administratio
qualis sit 557. 15
de Antichristo Gregorij Magni va-
ricinium 818. 34
Antichristorum insidias euadendi
modus 760. 50
Antichristus Romanus frustra de
successione Pauli gloriatur 13.
21
Antichristus Romanus Iuda prodi-
tori successit 5. 1 & 13. 23
Antichristus Romanus quantus sit
tyrannus 448. 28
Antichristus seruus Satane 5. 3
Antinomorum error 874. 36
Annum virtutes 694. 36
Apathia stoicorum Pauli testimo-
nio euerſa 472. 15
àπενδύχως recte reddi per ver-
bum expectare 356. 54
àπαραχλῆτες qui 22. 53
àφιλὰς 633. 57
ἀποδύναμις & ἀντιδύναμις quid disse-
rant 26. 27
ἀποιοις Homero idem quod λόγον
394. 54
ἀποκατάστασις 88. 36 & 460.
16
ἀπολόγησις quid 38. 1
ἀποστασία precessura iudicium Do-
mini qualifnam sit futura 553.
55
- Apostate 762. 6
Apostate qui dicantur 553. 59
Apostatarum descriptio 887. 1
Apostolatus finis 625. 8
Apostolatus Pauli commendatio
143. 18
Apostolatus proprietas 17. 31
Apostolatus iria propria insignia
304. 48
Apostolica appellatio que contineat
248. 48
Apostolica dignitas definitur rebus
duabus 198. 41
Apostolica doctrina certitudo im-
mota & infallibilis 414. 1
Apostolica doctrina partes 504.
22
Apostolica nota 199. 3
Apostolicorum scriptorum com-
mendatio 728. 5
Apostoli cur tantis periculis sint
expositi 268. 41
Apostoli definitio 423. 10
Apostoli doctoris Paulo dicti
326. 5
Apostolici numeris interpretatio
13. 15
Apostolicum munus quale sit 644
1
Apostoli veri & falsi differentia
622. 11
Apostolorum verorum & Pseudo-
apostolorum antithesis 303.
7
Apostolus pro quouis verbi mini-
stro 146. 44
Apparitionum Dei precipuarum
catalogus 825. 18
Aqua 792. 16
Aquila esus cur in testamento ve-
teri interdictus 605. 44
Aristippi dictum in tenacitatem
parentum 568. 24
Arbitrij liberi assertio 69. 32
Arbitrij liberi assertio refutata di-
cto Pauli 468. 14
Arbitrij liberi impotentia 72.
50
Arbitrij liberi non esse, credere &
non credere 462. 23
Arbitrij liberi non esse pati aut non
pati pro Euangelio 462. 25
Arca testamenti quid adumbrat
876. 22
ἀρχὴ 396. 43
Argutia aut traditiones humana
non sectanda 649. 35
Argutia sophistica fugienda 620.
23
O o o o Ariani

I N D E X.

- Ariani furorum Mahometicorum
architecti 782. 31
Arianorum blasphemia 465.
55 & 554. 59 & 656. 2 &
833. 2
Arianorum refutatio de Christi
persona & naturis peruerse
docentium 498. 19 & 833.
43
Arrha quid 392. 6
Arma lucis quæ sint 133.
45
Armatura spiritualium quam cen-
fenda 447. 29
Armorum spiritualium effectus qui
sit 29. 3
Arrabo 742. 8
Arrogantes quo ingenio præditi ef-
se soleant 292. 41
Arrabonius donatio 256. 15
Arrogantia doctorum 415.
20
Arrogantia effectus quinam esse so-
leat 886. 9
Arrogantia fructus qui esse soleat
614. 1
Arrogantia humane depressio
387. 12
Arrogantia reprehensio 171. 54
Arrogantia, suspensus deceptio 374
10
Arrogantia maximopere vitanda
129. 27 & 415. 8
Artibus discendis quibus idonei sint
liberi 443. 13
in Articulis salutis & promissioni-
bus Dei nequaquam hesitandum
339. 34
Artificio honesto victum quarere
nihil derogat Ecclesiastica fun-
ctioni 172. 58
ad Artium cuiusq; absolutionem tria
potissimum requiri 489. 21
Ascensio Christi ad cælos intelligē-
da de naturali & Physica subla-
tione in cælos 235. 23
Ascensio Christi in calum myste-
rium 603. 35
Ascensio Domini quomodo facta
396. 8
de Ascensione Christi vaticinium
422. 9
de Ascensione in cælum locali Chri-
sti quid pie statuendum 836.
70
Ascensionis Christi fructus 422.
11
Ascensionis visibilis Christi in cæ-
lum scriptura testimonium 834
24
ἀρετα 361. 53
ἀστυα 434. 56
ἀποδοι 633. 40
Assentire qui dicantur 807.
34
Assuescere à teneris quantum re-
ferat 967. 50
Assumpta humane natura & passio-
nis Christi finis 843. 5
ἀσχογία 587. 9
ἀσχογία fugienda 622. 59
Astrologia iudiciaria quatenus fe-
renda 442. 27
Astrologicarum prædictionum gra-
dus 442. 38
ἀστροδοι 24. 2
ἀταξία in Ecclesia fugienda 506.
43
Athenagoræ error improbandus se-
cundas nuptias 194. 50
Atramenti & spiritus antithesis
262. 29
Avaritia 23. 16
Avaritia doctorum quæ 282.
10
Avaritia descriptio 948. 19
Avaritia effectus 617. 50
Avaritia prohibitio 647. 52
Avaritia suspitio fugienda 485.
58
Avaritia tres forma 908.
37
Avaritia fugienda 485. 26 &
908. 33 & 971. 34
Avaritia idolatria 515. 12
Avaros fidem deferere 617.
55
Avaros perpetuo dolere 618.
1
Auctoris consilium in scribendo
commentario in epistolas Pauli-
nas 5. 50
Auctoritas sanctorum, cum à ver-
bo Dei discedunt, nos non mo-
ueat 207. 8
Auditores Evangelij sunt agricul-
tatio & edificatio Dei 166.
49
erga Auditores quales se ministri
gerere debeant 884. 53
Auditores quomodo erga admoni-
tores suos sint affecti 257.
55
Auditores quomodo erga ministros
verbi affecti esse debeant 279.
17
Auditores quomodo præsent 'di-
lectionis opera ministris verbi
360. 7
Auditores verbi erga ministros Ec-
clesiæ quomodo affectos esse de-
beant 282. 54
Auditores Evangelij debitum of-
ficium 913. 21
Auditores quanta pro ministris
Evangelij sollicitudo esse debeat
472. 4
Auditores Evangelij officium 613
32
Auditores verbi fides sit incon-
cussa 320. 39
Auditores verbi officium 473. 27
& 909. 40
Auditor verbi qualis esse debeat
930. 57
Auditus vocabulum dupliciter ac-
cipitur 111. 55
Augustini dictum, Accedat verbum
ad elementum et fiet sacramen-
tum, ut intelligendum 48. 6 &
566. 30
Augustini reprehensio 792.
24
Aurum fidei typus 167. 54
Auctoritas quibus rebus retineatur
657. 21
de Auxilio futuro dei unde fiducia
concienda 641. 46
αὐθάδης 647. 11 & 716. 7
Azymi pro puris & hypocrisis ex-
peribus 177. 58

B.

- B A A L quid significet 114.
34
Babylone Ecclesia electa qua 706.
13
Baptisandi consuetudo pro mor-
tuum in primitiva Ecclesia 238.
10
Baptisari in Christum quid 65.
10
de Baptismate quinam salvo glori-
entur 437. 47
Baptismi analogia 48. 22
Baptismi definitio 694. 44
in Baptismi dispensatione quomo-
do se Christo Papa opponat
567. 1
Baptismi & circumcisionis collatio
188. 39
Baptismi genera plura 859.
6
Baptismi veteris usus 345. 46
Baptismi

ministri verbi
ministros Ec-
clesios esse de-
282. 54
debitum of-
913. 21
pro ministri
do esse debeat
officium 613
les sit incon-
320. 39
cium 473. 27
esse debeat
dupluciter ac-
111. 55
cedat verbum
fiet sacramen-
dum 48. 6 &
fo 792.
167. 54
us retineatur
vnde fiducia
641. 46
11 & 716. 7
hypocritis ex-
177. 58
nificet 114.
csta qua 706.
do pro mot-
Ecclesia 238.
n quid 65.
m falso glori-
437. 47
48. 22
694. 44
tione quomo-
apa opponat
isonis collatio
lura 859.
345. 46
Baptismi

Baptismi vis 436. 48
Baptismo cur abluamur 437.
42
Baptismo externo vis purgandi
per se non tribuenda 748. 28
Baptismi vis in quo sita 659.
19
in Baptismo nomen impositum cu-
ius admonere quemque debeat
50. 21
in Baptismo quinque se offerunt
436. 51
de Baptismo quomodo Papista do-
ceant 566. 49
Baptismum conferre gratia quan-
do recte aut falso dicatur 566.
53
Baptismus 566. 47 & 700. 38
& 748. 21
Baptismus cuius rei symbolū 790.
42
Baptismus cur in multis tantum
litalis 403. 38
Baptismus cur in primitiva Eccle-
sia penitentiam & fidem se-
quebatur 859. 2
Baptismus cur institutus 509. 34
Baptismus de unitate & concor-
dia nos admoneat 157. 23
Baptismus est οφενδης iusticia fi-
dei 203. 55
Baptismus fidei obsequio defini-
tur à Tertulliano 204. 5
Baptismus Moysi qualis fuerit
203. 43
Baptismus noster à veteri illo Mo-
ysi baptismo nunquid differat
203. 50
Baptismus quid doctrina contineat
659. 14
Baptismus quomodo saluet 694.
21
Baptismus resurrectionis pignus &
imago 66. 5
Baptismus symbolum incorporatio-
nis Christi 345. 44
Baptismus τηλειωσις 842.
21
Baptizari in aliquem pro ductu
& ministerio alicuius baptizari
seu per aliquem, phrasi Ebraea
203. 40
Barach historia 898. 5
Barbarorum appellatione qui in-
telligantur 17. 36
Barbarus qui dicatur 229. 36
βαρβαρος 762. 23
Beatitudinem esse vniuersalem 47
25

Beatitudinis definitio 46. 26
Beatus quinam indicandus 654.
59
Bellum quando sit iustum 311.
13
Benedictio Christi & Melchise-
dech vt differant 865. 10
Benedictionis diuina membra
387. 1
Benedictionis omnis auctor Deus
. 387. 3
Benedictio pro iustificatione 342.
6
Benedicere Deo quid sit 250.
52
Benedicere pro bene precari 128.
6
Benedici in aliquo quid 340.
10
Benedictio Euangelij duplici de
caussa dicitur 145. 5
Benedictionem spiritualem fide ac-
cipi 342. 4
Benedictionis vocabulum varie
vsurpari 386. 45
Benedictionis voce quid intelli-
gendum 342. 1
Benedictio panis 568. 58
Benedictio pro beneficentia 290.
7
Benedictio sacerdotalis quo in lo-
co habenda 386. 52
Benefacere quid sit 822. 43
Beneficentia commendatio 375.
51 & 912. 21
Beneficentia erga egenos exer-
cenda causa 291. 42 & 777.
21
Beneficentia erga quos exerceri
debeat 376. 54
Beneficentia grato animo agno-
scenda 291. 6
ad Beneficentiam quatuor requiri
287. 8
Beneficentiam vnde aestimet Deus
287. 17
Beneficentia quo animo exercen-
da 291. 14
Beneficentia sacrificium Deo gra-
tum 291. 32
Beneficentia testimonium noticia
Dei 822. 30
Beneficia Dei & salus gratuita
sunt 98. 48
Beneficia Dei ex sola eius miseri-
cordia pendent 98. 44
Beneficia Dei gratuita ad gratitu-
dinem nos excitare debent
181. 45

Beneficia Dei nactis incrementum
precandum 456. 28
Beneficia Dei predicanda 319.
23
Beneficia Dei recolentes in laudes
Dei & gratiarum actionem
prorumpere debemus 148.
14
Beneficia Ecclesia omnibus tribus
personis diuinitatis communia
645. 14
Beneficia erga Ecclesiam precipua
quatuor 160. 13
Beneficia quibus prestanda 690.
10
Beneficia silentio non prateruen-
da 823. 3
de Beneficijs Christi catholica do-
ctrina 52. 49
Beneficiorum Christi applicationis
modus 711. 49 & 766. 7
Beneficiorum Christi summa 732.
15
Beneficiorum dator agnoscendus
& celebrandus 16. 5
Beneficiorum Dei ordo 803. 6
Beneficium Christi vniuersale 40.
36
de Beneuolentia Dei erga nos
vnde petendum argumentum
253. 1
Beneuolentia iudicium 15. 53
Benignitas 367. 50. & 516.
53
Benignitatis diuina testimonium
25. 55
Blasphemi qui 30. 20 & 633.
31
Blasphemia 30. 16 & 516. 3
Blasphemia tria genera 30. 16
Blasphemia vocabulum Gracum
30. 15
Blasphemia in spiritum sanctum
762. 7
Blasphemia quomodo se habeat
861. 15
Bona à Deo petenda 145. 33.
Bona anima sine conditione peten-
da 925. 25
Bonam conscientiam in quatuor
consistere 591. 43
Bona hominibus collata deposita di-
cuntur 620. 1
Bona omnia ad Deum referenda
16. 4 & 620. 8 & 155.
15
Bona omnia per Christum dari
hominibus 16. 6 & 155.
17
O o o o 2 Bona

I N D E X.

Bona summa cuiusq; congregati-
onis tria 366. 23
Bonī pauci in magno malorum cō-
tu diuinitus conseruantur &
defenduntur 207. 36
de Bonis Ecclesiasticis quid statu-
endum 973. 40
Bonitas 367. 54
Bonitas Dei quid 765. 42
Bonorum auctor Deus est 145.
32
Bonorum Ecclesiasticorum qui-
nam verus sit & legitimus vsus
975. 2
Bonum non semper opponitur ma-
lo aut viciofo 185. 32
Bea Gētor 900. 44

C

CAECITAS hominis sine verbo Dei
222. 10
Cacitas p̄na contemptus verbi
Dei in Iudaeis, Papis, Ma-
hometistis, & alijs secure vi-
uentibus 115. 39. 47
Cacitas p̄na proteruita 859.
36
Cades 23. 26
Caparum factor ad suauolentiam
rosa confert 2. 25
Cain cur Abelem occiderit 1. 34
& 772. 40
Cain quid significet 772. 58
Cain via 726. 9
Calamitas fratrum communis cen-
senda 907. 45
Calamitates ira diuina testimonia
20. 31
Calamitatum euentus 607. 17
Calumnia exemplum 349.
23
Calumnia malum fugiendum 820.
2
Calumnia p̄na 820. 22
Calumnia quid opponendum 819.
45
in Calumnia quatuor concurrere
scelera 820. 6
Calumniatores 633. 43
Candelabrum cum suis lucernis
quid adumbret 876. 5
Candor 23. 29
Candoris & simplicitatis in lo-
quendo & dicendo commenda-
tio 254. 1
Candoris commendatio 816.
34

Candoris praeceptum 428. 35
Canonica epistola quae a quibusdā
dicantur 922. 3
Canonicorum & Monachorum
cantus, quo in loco habendi
229. 50.
Capillos breuiiores in viro, prolixos
in muliere natura commendat
214. 54
Carnales qui dicantur 165.
16
Carnalia oblectamenta quid in-
commodi afferant 611. 13
in Carne ambulantes displicent Deo
84. 45
secundum carnem ambulantes ef-
se sub maledictione 82.
58
secundum Carnem ambulare 81.
10 & 292. 58
Carnem crucifigere quid sit 368.
48
Carnem Domini edere & sangui-
nem bibere quid sit 2. 205.
28
secundū Carnem qui sint 82. 45
& 83. 30
Carnes quae de sacrificijs super-
erant antiquitus vendi solitas
210. 56
in Carne vinere quid 460.
49
Carni duo tribuuntur 84.
36
Carni indulgentes non habent ve-
ram fidem 86. 44
Carni obtemperantes mortui rei
efficiuntur 821. 2
Carnis & spiritus colluctatio eti-
am in sanctis 271. 18
Carnis & spiritus disidium 367.
23
Carnis & spiritus in renatis lucta
acerrima 76. 30
Carnis & spiritus lucta manet in
hac vita in sanctis 86
52
Carnis & spiritus lucta perpetua
3613
Carnis concupiscentia 821.
5
Carnis concupiscentiam perficere
quid 360. 52
Carnis cura duplex 513. 14
per Carnis interitum quid intelli-
gat Paulus agens de excommu-
nicatione 176. 54
Carnis intelligentiam esse inimici-

tiam aduersus DEVM 84.
8
Carnis licentiam non stabilit le-
gis impletio per Christum facta
82. 33
Carnis nomine integer homo intel-
ligitur 693. 11
Carnis substantiam non esse ori-
ginem malorum affectuum 22.
49
Carnis vocabuli in scriptura signi-
ficationes 406. 33
Carnis vocabulo quid scriptura in-
telligat 360. 41
Carnis vocabulum bisarium in
scripturis accipi 696. 17
Carnis vocabulum pro qualitate
acceptum 273. 42
Carnis vocabulum pro tota hu-
mana natura in CHRISTO
693. 3
Caroloftadius imagines omnes per
seditionem auferens ex templis
iuste à Luthero taxatur 800.
56
Caro non pro substantia sed qua-
litate vsurpata 176. 56
Caro pro imbecillitate 293. 1
Caro pro omni quod est extra
Christum 474. 50
Caro pro toto homine 78.
34
Caro pro toto homine non renato
406. 15
Caro pro viciositate natura 368.
56
Caro quando interire dicatur 176.
58
Caro semen mortale 679. 38
Carpocratianorum error 68.
48
Castibus communibus p̄j obnoxij
in hac vita 339. 43
Castigatio DEI paterna 901.
50
Castigatio errantium quomodo in-
stitui à pio pastore debeat 257.
28
Castigatio intempestiva & publi-
ca quid incommodi afferat 641
14
Castigatio moderanda 257. 18 &
258. 30
Castigationis seu crucis finis 221.
20 & 903. 32
Castitas perpetua non vouenda
186. 45.
Castitas perpetua rariss. contin-
git

DEVM 14.

non stabilis la-
Christum facta

per homo intel-
693. 11
non esse ori-
affectuum 22.

Scriptura signi-
406. 33

id scriptura in-
360. 41
bisurum in
696. 17

pro qualitate
273. 42

pro tota hu-
CHRISTO

mes omnes per
ens ex templi
taxatur 800.

antia sed qua-
176. 36

te 293. 1

iod est exita
474. 50

mine 78.

ne non renato

natura 368.

e dicatur 176.

le 679. 38

error 68.

py obnoxij
339. 43

terna 901.

quomodo in-
debeat 257.

ina & pulli-
ti afferat 641

4 257. 18 &

is finis 221.

non vouenda

trif. contin-
git

git sine aliquo peculiari morbo
aut defectu 193. 57.

Castitatis lex perpetua liberis non
imponenda 193. 55

Catechismi capita precipua cur
sex 858. 40

Catechismi commendatio 728.
32

Catechismus lacti comparatur
165. 33

Catonis & Iosephi collatio 450.
50

Causa agendi propter aliud, saepe
tribuitur eventus alienus 103.
54

Causa impulsiva mortis Christi
219. 36

Causa lapsum in sanctis 77. 1

Causa Deum secundis non esse al-
ligatum 391. 32

Cenibre quid 146. 12

Ceremonia Moisaica cur elementa
mundi 512. 16

Ceremonia quo magis cumulan-
tur, eo minus est sanctimonia
541. 12

Ceremoniales leges in quem finem
sint abrogatae 410. 44

Ceremonialis cultus abrogatio
910. 56

Ceremonialium legum abrogatio-
nis symbolum 410. 42

Ceremoniarum abolitio symbolo
significata 911. 46

Ceremoniarum Moisaicarum ab-
rogatio veli scissione significata
510. 14

Ceremoniarum omnium reiectio
911. 8

ad Ceremonias legales non respi-
ciendum 912. 1

Ceremonias Moisaicas iam esse a-
bolitas 510. 1

Ceremonias Moisaicas morte Chri-
sti esse abolitas 512. 12

ex Ceremonijs non pendemus 911.
21

Ceremonijs Papisticis quatenus in-
teresse liceat 810. 23

Cerimih barefisi 554. 59

Certamen Christi 856. 36

Cerramini merces destinata 888.
19

Cham filius Noe degener 1. 44

Charitas 286. 30 & 364. 10 &
709. 5 & 724. 10 & 765.

20 & 907. 1

Charitas ~~persecutio~~ 227. 6

Charitas Christiana regula esse de-
bet vsus rerum mediarum 137.
51

Charitas Christi erga fideles con-
stans 91. 51

Charitas cur praferatur spei & fi-
dei 228. 2

Charitas cur vinculum perfectionis
364. 34

Charitas Dei actiue sumta 55. 58

Charitas Dei germana quam sit
789. 24

Charitas Dei passiue sumta 754.
17

Charitas diuturnior omnibus do-
ni reliquis 227. 17

Charitas duplex 364. 11

Charitas finis omnium legum 586.
50

Charitas ~~maximè~~ 227. 5

Charitas non sit ad horam sed per-
petua 907. 19

Charitas omnibus quibus excelle-
re possunt homines praferenda
226. 30

Charitas operum bonorum vnica
regula 364. 25

Charitas quomodo delicta operiat
698. 22

Charitas quousq; se extendat 539.
8

Charitas sit constans & perpetua
679. 50

Charitas sola recte moderatur v-
sum donorum Dei 226. 46

ad Charitatem exhortatio 228. 30

Charitatem non operari malum
133. 8

Charitatem puram & sine hypoco-
riti in renatis requiri 678. 29

Charitati cur studendum 772. 25
& 804. 41

Charitatis Christi testificatio. 273. 6

Charitatis commendatio 226. 1 &
698. 11 & 804. 31. & 816.
36

Charitatis commendatio non impe-
dit gratuitam iustificationem
228. 6

Charitatis Dei erga nos amplifica-
tio 57

Charitatis Dei erga nos certitudo
vnde 785. 45

Charitatis Dei erga nos commenda-
tio 57. 21

Charitatis Dei erga nos perfecta
argumentum 786. 11

Charitatis Dei erga nos probatio
56. 23

Charitatis dignitas 539. 16

Charitatis diuina vsus 766. 29

Charitatis doctrina argento com-
parata 167. 56

Charitatis effectus 463. 32 &
698. 26

Charitatis eminentia inter alias
virtutes 227. 55

Charitatis excellentia 426. 22

Charitatis expertes 24. 4

Charitatis fraterna necessitas
777. 1

Charitatis gradus 364. 15

Charitatis incitamentum 493. 42

Charitatis limes 819. 27

Charitatis necessitas 804. 23

ad Charitatis normam exigenda
omnia Christianorum officia
246. 18

Charitatis praeceptum 729. 40 &
803. 53

Charitatis proprietates 227. 2 &
529. 23

Charitatis festanda praeceptum
679. 7 & 782. 80

Charitatis vera & commoda 779. 1

Charitatis vera & fucata seu hypo-
critica discrimen 778. 49.

Cherimbi & Ebionis refutatio
736. 44

Cherubim qualis dictio 876. 41

Cherubim quid fuerint 876. 33

~~Charitas~~ quid 32. 20

Christi abnegatio quibus modis fi-
at 724. 32

Christi actio omnis, nostra est in-
structio 140. 38 & 517. 16

Christi actiones duplices 517. 18

Christi ad caelos ascensio necessaria
880. 15

Christi aduentu dierum & ciborum
delectus sublatus 510. 37

Christi aduentus in carnem causa
882. 50

Christi aduentus in mundum cau-
sa 590. 37

Christi aduersarij fugiendi 760. 8

cum Christi aduersarijs commer-
cium non habendum 806. 15

Christi aduersarius qui sit. 804.
52

Christi affectus erga genus huma-
num ardentissimus 843. 30

Christi agnitio in quibus consistat
757. 44

Christi agnitionis fructus 425. 1

Christiana vita finis sanctitas 13. 40

Christiana vita partes 501. 58 &
427. 39
Christiana vita summa in quibus
sita 529. 19
Christiana militia 446. 19
Christiana militia quomodo per-
agatur 901. 8
Christianam professionem requi-
rere mores & vitam religioni
congruentem 515. 30
Christiana perfectio quanta 418. 32
Christiani absque sollicitudine sint
192. 59
Christiani cur templum Dei dican-
tur 184. 17
Christiani Deum imitari in tota
vita debent 430. 30
Christiani hominis perfectio in tri-
bus 533. 30
Christiani hominis regula 540. 24
Christiani in carne ambulantes nō
secundum carnem militant
293. 4
Christiani quibus rebus occupari
debeant 539. 23
Christiani in triplici regno versan-
tur 213. 15
Christiani militis officium quid re-
quirat 246. 5
Christiani militis vera fortitudo
vnde sit 899. 1
Christiani omnes coram Deo sunt
sacerdotes 124. 27
Christiani quomodo sacerdotes
dicantur 684. 6
Christianorum affectio inter se qua
lus esse debeat 704. 18
Christiani quomodo reges dican-
tur 684. 3
Christiani regale sacerdotiū 683.
54
Christianis excubie semper agen-
da 923. 2
Christiani sibi non indulgeant, nec
fessentur voluptates 202. 30
Christianismi definitio 428. 23
Christianismi initia vna cum lacte
instillanda 758. 18
Christianismi principia 858. 34
de Christianismo quinam Abra-
hamice tantum gloriantur, qui
vere 31. 30
Christianis quomodo filiorum Dei
dignitas competat, cum habe-
antur pro reiectamentis mundi
767. 13
Christiani suum quisq; locum for-
titer tueatur 478. 43
sub Christiano nomine Turcicum

quinā gerant animum 931. 15
Christianorum communia officia
doctrina & exhortatio mutua
546. 35
Christianorum communia officia
qua 689. 39
Christianorum fraternitas vnde
704. 19
Christianorum gaudium perfectum
triplici respectu 739. 48
Christianorum officium 15. 31 &
392. 54 & 432. 38 & 540.
2 & 684. 11 & 847. 43
Christianorum propria nota qua
142. 41 & 779. 2
Christianorum perfectio non sit
subito 424. 39
Christianorum prerogativa, qua
gloriantur se prestare Turcis,
quando fiat inutilis 32. 26
Christianorū robur vnde sit 418. 2
Christianorum sapientia summa
qua sit 504. 48
Christianorum scopus 586. 41
Christianorum status 687. 50
Christianorum studia & opera qua
nam esse debeant 432. 51 &
484. 3
Christianorum *συνάθεια* inter se
qualis esse debeat 426. 20
Christianorum verorum & falso-
rum antithesis 479. 49
Christianorū virtutes quae 286. 31
Christianorum vita cursui compa-
rata 357. 57
Christianorū vita et doctrina qualis
esse debeat 120. 48 & 458. 40
Christianos a legibus Moisaicis esse
liberos 351. 49
Christianos cur vigilantes et sobrios
esse deceat 545. 40. 52
Christianos decet sibi inuicem ser-
uire, quo Ecclesia corpus inco-
lume seruetur 125. 9
Christianos esse homines novos
410. 48
Christianos esse sacerdotes regales
280. 46
Christianos in expeditione grauif-
sima & difficilima constitutos
445. 50
Christianos in quibus rebus occu-
patos esse deceat 539. 23
Christianos non esse sui iuris 184.
27 & 656. 37
Christianos qua facere deceat
655. 41
Christianos qua omittere oportet
655. 28

Christianos singulos quid deceat
125. 2
Christianos turpia facta non de-
cent 175. 26
Christianos vñ corpus constituere
223. 47
Christianus quislibet Deum culti-
bus perpetuis celebrare debet
184. 20
Christi auctoritas 792. 11
Christi beneficia citra discrimen
ad totum mundum pertinere
753. 12
Christi beneficia rata 708. 1
a Christi beneficio neminem ex-
cludi 842. 14
Christi caro ab initio mundi fuit
cibus, & sanguis eius potus ec-
clesiorum 205. 56
Christi cognitio in duabus sita
476. 4
Christi confessio pro veritate 618.
47
Christi corpus ἀνθρώπου esse
vnde quidam colligūt 422. 44
in Christi corpus insitio quomodo
fiat 66. 2
Christi corpus nō phantasma 466.
24
Christi corpus spirituale, non sub-
stantia sed qualitate 241. 23
Christi cum Ecclesia mystica con-
iunctio qualis 499. 40
Christi cum Levitico sacerdote
collatio 883. 41
Christi in carnem aduentus tempus
56. 30
Christi descriptio 14. 10
Christi dilectionis magnitudo 436.
31
Christi diuinitas non rapina 465.
42
Christi diuinitatis testimonium
304. 14. & 347. 28 &
833. 55 & 910. 16
Christi doctrina simplex retinen-
da 506. 23
Christi doctrinam solam ample-
ctendam 831. 54
Christi eminentia supra omnes
principatus aeterna 557. 9
Christi & Adami similitudo 61.
26
Christi & creaturarum discrimen
498. 35
Christi & Ecclesia typus arca sa-
ceris 753. 21
Christi & Levitarū collatio 668.
43
Chri-

quid debeat
facta non de-
175. 26
pus consue-
223. 47
Deum culti-
lebrare debet
792. 11
ura discrimen-
lum pertinere
708. 1
neminem ex-
842. 14
io mundi fuit
eius potui e-
205. 36
dualis fuit
veritate 618.
gratior esse
ignat 22. 44
rio quomodo
66. 2
infinita 466.
uale, non sub-
ate 241. 23
mystica con-
499. 40
co sacerdote
883. 41
ventus tempus
14. 10
gnitudo 436
rapina 465.
testimonium
47. 28 &
16
plex retinen-
506. 23
olam ample-
831. 54
supra omnes
397. 9
militudo 61.
m discrimen
pus arca fa-
753. 21
collatio 868.
Chri-

Christi & Moysi collatio 905.
52
Christi exaltatio 466. 25
Christi exemplum ad nos eruden-
dos propositum est 140. 39
Christi exemplum in tota vita pro-
ponendum 768. 52
Christi exemplum maxime mo-
uet 901. 3
Christi exhibitum tempus 347. 7
Christi generatio aeterna 836. 58
Christi gloria testimonium 711.
16
Christi gloria in quibus appareat
841. 50
Christi glorificationis testimonium
422. 23
Christi gratia erga Ecclesiam su-
am gradus 436. 40
Christi hostia salutaris omnibus
856. 59
Christi humanitatis testimonium
737. 7
Christi humiliatio 840. 51
Christi humiliationis magnitudo
466. 35
Christi humilitas 464. 18
Christi humilitas voluntaria 465.
37
Christi imitatio duplex 254. 16
Christi imitationis moralis quinque
partes 254. 18
Christi imperio quicquid sublime
est, velis nolle, tandem subji-
ciendum 396. 49
Christi in Ecclesiam imperium qua-
le 499. 54
Christi inhabitantis testimonium
44. 30
Christi interpellatio pro nobis non
desistit 880. 18
Christi iusticia effectus 62. 2
Christi iusticia offertur omnibus
108. 20
Christi manifestati in carne finis
769. 14
Christi membrum esse gloriosum
est 125. 48
Christi meritum quomodo oppo-
nendum sit omnibus dubitatio-
nibus 91. 38
Christi meritum sufficiens pretium
ad expianda hominum peccata
833. 22
Christi ministerium a ministerio
aliorum quid differat 262.
56
Christi miracula de quatuor nos
admonent 737. 21

Christi mors quid efficiat 57. 50
& 65. 12. 36. 42
Christi morte abolitas ceremonias
Mosaicas 512. 10
Christi mortis & nostrae discrimen
67. 31
Christi mors vnicum redemptionis
nostrae precium 430. 57
Christi natura quomodo unita
797. 58
de Christi naturis & persona quo-
modo recte sentiendum 798. 17
Christi negatio duplex 554. 51 &
761. 56
Christi nomen fidelibus vniuersis
attribuitur 343. 21
Christi noticia in quatuor sita
828. 47
Christi noticiam in tribus consiste-
re 503. 57
Christi noticia vitae pia causa 427.
24
Christi officium 509. 4 & 737.
10 & 770. 52
Christi officium legi pro nobis sa-
tisfacere 108. 13
Christi omnis actio, nostra est in-
structio 901. 6
Christi omnipotentiae testimonium
737. 18. 833. 16
Christi perfecta obediencia 856. 47
Christi persona distincta a Deo pa-
tre 498. 15
Christi persona descriptio 497. 1
& 832. 35
Christi personam quinam oppu-
gnarunt 762. 15
de Christi persona qua tenenda
711. 29
Christi philantropia 833. 18
Christi pontificis summi descriptio
844. 5 & 871. 10. 20
Christi post resurrectionem appa-
ritionses sex 234. 56
Christi praedicatio mysterium 603.
25
Christi praesentia in sacramentis
566. 4
Christi praesentia non tollit Pau-
li dicto 513. 55
Christi praesentia quomodo intelli-
genda 836. 30
Christi privilegium singulare 866.
44
Christi promissi & exhibitum colla-
tio 712. 29
Christi promissima voluntas ad
inuandam omnes ad se consu-
gentes 737. 23

Christi providentia aeterna 499.
25. & 910. 13
Christi quae sunt querere quinam
dicantur 471. 7
Christi quantus amor erga genus
humanum 843. 44
Christi regnum in Ecclesia quale
499. 32 & 837. 53
Christi resurrectionis virtus 65.
12. 36. 42
in Christi sacerdotio plenissima
propitiatio 783. 59
Christi sacerdotis beneficium erga
Ecclesiam 275. 46
Christi sacerdotis descriptio 38.
42. & 275. 28 & 857. 4
Christi sacerdotium excellentius
quam Levitarum 872. 17
Christi sacerdotium Levitico pra-
ferendum 868. 23
Christi sacerdotium nunquam a-
bolendum significatur Melchi-
sedechi morte ignota 866. 34
Christi sepultura virtus 65. 12.
36. 42
Christi triumphus 510. 16
ad Christi veram, realem & sub-
stantialem in caena praesentiam,
non requiri, ut humanitas eius
sit ubique 206. 6
Christi victima cur peccatum a
Paulo appellata 82. 22
Christi victima finis 856. 55
Christi victima sufficiens atque est
ad expianda omnia omnium
peccata 342. 25. & 355. 59
Christi virtus potentissima ad sa-
lutem 81. 47
Christi vita quid efficiat 57. 56
Christi una persona in duabus di-
stinctis naturis 162. 18
Christi vnionis personalis testimo-
nium 737. 29
Christi vnus iusticia, quomodo
imputari possit in vitam multos
58. 58
Christi ut participes fiamus omnis
iusticiae propriae fiducia abijcien-
da 476. 18
in Christo adolevere quid 425.
28
a Christo bona omnia petenda
832. 40
Christo communicare cupiens, om-
nibus prius sacrilegijs renun-
ciat 210. 23
in Christo crucis ferende & libera-
tionis expectanda discrimen
692. 55

- Christo deberi timorem & reue-
 rentiam 832. 45
 à Christo deficiens mancipium Sa-
 rana euadit 613. 14
 in Christo duo 81. 36
 Christo dupliciter vestimur 134.
 10
 Christo fideles soli adhaereant 170.
 2
 χρυσόλογος qui dicatur 147. 26
 in Christo manere quid 769. 39
 in Christo manendum 664. 12
 de Christo modi loquendi 798. 2
 Christo nisi viuentes non viuunt
 273. 29
 sine Christo nullum accessum ad
 Deum patere 844. 57
 in Christo nullum veteris hominis
 vestigium 427. 30
 à Christo omnia 708. 21
 Christo omnia debentur 865. 13
 Christo omnia subijci 365. 12 &
 841. 29
 à Christo omnis benedictio & salus
 pendet, seu Christi officium
 95. 29
 in Christo omnis perfectio 508. 54
 in Christo omnes thesauros sapien-
 tia & scientia esse reconditos
 506. 8
 in Christo patrem agnoscere 506. 6
 cum Christo pati quid 252. 14
 Christo permulta etiā diuersissima
 posse accommodari 875. 55
 de Christo prophetia insignis Psal-
 mo 22. 842. 39
 de Christo quatuor scita necessa-
 ria 14. 44
 Christo qui seruire non possit 640.
 3
 Christo quomodo adhaerendum
 506. 55
 in Christo quomodo dicatur habi-
 tare deus corporaliter 508. 44
 Christi soli purgandi virtutem tri-
 buendam 748. 33
 à Christo solo bona omnia expe-
 ctanda 501. 6
 in Christo solo gloriantur 504. 5
 à Christo solo pendendum 511. 33
 in Christo solo perfectionem om-
 nem consistere 504. 40
 de Christo testes sex in cælo & ter-
 ra 791. 40
 de Christo testes tres in terra 792.
 9
 de Christo testimonia ubique qua-
 rendum 793. 2
 de Christo tria testimonia in cæ-
 lo 791. 25. 44
 χρυσόλογος 278. 44 & 367. 50 &
 516. 56
 Christo toti interdum tribuitur,
 quod est proprium vnius natu-
 ræ 162. 22
 de Christo varij hereticorum er-
 rores 798. 22
 in Christo vno hypostatica, seu
 Christus vna persona 95. 28
 à Christo vitam & spiritum Eccle-
 siam accipere 511. 55
 per Christum accessus ad patrem
 574. 59
 Christum ad tempus fuisse in ani-
 mam viuentem 241. 20
 Christum angelis esse superiorem
 837. 10. 22
 Christum audiendum esse 844. 50
 & 845. 1 & 905. 50
 in Christum baptizari quid 65. 10
 Christum creaturis omnibus supe-
 riorem 467. 1
 Christum cur hominem esse oportu-
 erit 843. 42
 Christum cur oporteat semper es-
 se in cælo 861. 59
 Christum cur oportuerit esse De-
 um & hominem 162. 32
 Christum Dominum esse vniuer-
 sorum 500. 49
 Christum esse cibum & potum spi-
 ritualem 205. 13
 Christum esse heredem omnium
 quid sit 832. 57
 Christum esse mediatorem testa-
 menti noui 878. 28
 Christum esse equodotior patri 833.
 9
 Christum esse verum Messiam 603.
 13
 Christum eundem datum fuisse
 olim, sub veteribus sacramen-
 tis, qui hodie datur sub nostris
 204. 50
 Christum fuisse similem alijs homi-
 nibus 466. 15
 Christum gloriose resurrexisse
 628. 23
 Christum habentes, omnia bona
 habent 793. 39
 Christi humiliationis causa 842. 6
 extra Christum in salutis negotio
 nihil querendum 506. 23
 Christum maiorem esse Abrahamo
 & Leuitis ex Abrahamo natis
 865. 46 & 866. 1
 Christum maiorem esse angelis &
 filium Dei 838. 11
 Christum Mosi preferendū 845.
 21
 Christum non pro originali tantum
 peccato mortuum 656. 26
 Christum non recipientes digna
 supplicia non euasuros 845.
 26
 extra Christum nulla legis Dei co-
 gnitio 264. 48
 extra Christum nulla sanctitas, sa-
 lus, fides aut fraternitas 492.
 46
 extra Christum quales simus 611.
 38
 extra Christum quicquid est, pro
 iactura habendum 475. 41
 per Christum quomodo facta sit
 reconciliatio 58. 42
 Christum quomodo iam possideamus
 504. 13
 Christum semel tantum mori o-
 portuisse 880. 53
 Christum sequi difficile 477. 39
 Christum seruatorem cur oportu-
 erit esse Deum 746. 8
 Christum solum esse verum sacer-
 dotem 869. 33
 Christum superiorem esse angelis
 & esse Deum 856. 50
 extra Christum tantum mors &
 damnatio 757. 42
 Christum tentatum esse per omnia
 852. 40
 Christum vere assumpsisse naturam
 humanam 466. 17
 Christum videre & nouisse quid
 769. 47
 Christum vere mortuum fuisse
 628. 21
 Christum verum esse Deum 106.
 20 & 498. 14 & 499. 11 &
 837. 51 & 845. 36
 Christum verum esse Deum & ho-
 minem 746. 3
 Christum verum esse hominem
 347. 33 & 628. 18 & 833.
 12. & 842. 33 & 43. 50
 Christum videre, mysterium 663.
 19
 χρυσός 680. 59
 Christus 821. 58
 Christus ab Apostolis estimatus ut
 homo aliquis excellens 273.
 40
 Christus à legis damnatione nos
 liberat 342. 22
 Christus angulus & fundamentum
 682. 30
 Christus assumpsit Iudaos in glori-
 am

I N D E X.

transferendū 845.
originali tantum
um 656. 26
recipientes digna
easufuos 845.
nulla legis Deico-
264. 48
nulla sanctitas, si-
taternitas 492.
uales finus 656.
quicquid est, pro
lum 475. 41
omodo facta sit
58. 42
iam possideamus
tantum mori o-
880. 53
difficile 477. 39
em cur oportu-
746. 8
Te verum sacer-
869. 33
rent esse angelu
856. 50
antum mors &
757. 42
m esse per omnia
tumfisse naturam
466. 17
& nouisse quid
mortuum fuisse
esse Deum 106.
& 499. 11 &
5. 36
se Deum & ho-
746. 3
esse hominum
28. 18 & 833.
3 & 43. 50
mysterium 663.
680. 59
821. 58
lis estimatus vi-
excellens 273.
minatione nos
342. 22
fundamentum
daos in glori-
am

viam patris 141. 40
Christus auctor vita & salutis se-
cundum vitamque naturam
237. 24.
Christus caput Ecclesie modis qua-
tuor 397. 37
Christus cenam instituens gratias
Deo egit 216. 13
Christus corpus suum edendam &
sanguinem bibendum proposuit
in cena 216. 15
Christus cum nominatur, duo esse
intelligenda 503. 55
Christus cur ἀπαύστηται 833.
34
Christus cur assumeret humanam
naturam 82. 26
Christus cur ἡσακτὴς τῆς ὑποστά-
σεως πατρὸς 833. 36
Christus cur Dominus 645. 19
Christus cur Dominus noster 645.
21
Christus cur fundamentum 411.
51
Christus cur homo factus 844. 2
Christus cur humiliatus 841.
45
Christus cur lapis angularis 411.
59
Christus cur lapis offensionis dica-
tur 106. 14
Christus cur Mediator 38. 50
Christus cur non possit esse in ter-
ra 871. 55
Christus cur primogenitus mortuo-
rum 500. 32
Christus cur primatum in Ecclesia
teneat 500. 56
Christus cur propitiatio 753. 19
Christus cur propitiator 38. 53
Christus cur propitiatorium 38.
22
Christus cur redemptor 38. 55
Christus cur rex iusticia 864.
28
Christus cur rex pacis 864. 34.
Christus cur sacerdos Dei altissimi
864. 40
Christus cur seruus Dei dicatur
466. 5
Christus cur vita aterna 798.
33
Christus cur vita 738. 30
Christus creator & reparator ho-
minum 500. 36
Christus Deus 465. 30 & 499.
24 & 538. 51 & 575.
15
Christus Dominus & princeps aro

πρόσωπος 396. 46
Christus duplici nomine inuocan-
dus 752. 44
Christus dux Christiana militia
900. 48
Christus & Adam in quo conueni-
ant 58. 54
Christus & Adam in quo differant
58. 57
Christus & Moses vi differant offi-
cio 343. 53
Christus exitialis incredulus 682.
47
Christus filius dilectionis cur à
Paulo dicatur non dilectus 496
45
Christus fons bonorum omnium
833. 15
Christus fundamentum 506. 59.
Christus heres omnium 832.
37
Christus hortulano comparatus 1.
50
Christus hostia plena placans iram
patris 856. 54
Christus imago Dei essentialis ἡσα-
κτὴς τῆς ὑποστάσεως πατρὸς
καὶ λόγος 497. 21
Christus imago patris per gloriam
ἀπαύστηται 497. 28
Christus immeritiū benefecit 430.
58
Christus inuocandus vi Deus &
Mediator 869. 20
Christus iram patris in se deriua-
uit 57. 33
Christus lapis probationis 682.
27
Christus Leuitis merito praefertur
866. 1 & 870. 24
Christus Leuitis multo praestantior
871. 33
Christus mediator 79. 59
Christus natus ē virgine absque se-
mine virili 347. 31
Christus non ab vno tantum sed à
peccatis omnibus liberat 60. 53
Christus non sibi placuit sed Deo
& electis 140. 48
Christus nunquid et ipse per Abra-
hamum decimatus sit Melchise-
dech 866. 42
Christus pastor magnus 914.
34
Christus persona distincta à patre
& Spiritu sancto 465. 52
Christus Pontifex 38. 29
Christus Pontifex magnus 852.
24

Christus pontificatus munus à pa-
tre accepit. 855. 32
Christus primitia resurgentium
237. 1
Christus primogenitus duplici respe-
ctu dicitur 837. 15
Christus pro Ecclesia 223. 44
Christus propitiator ob tres causas
dicitur 844. 11
Christus quantus Apostolus 844.
45
Christus quare λόγος 487. 27
Christus quarum rerum sit Porti-
fex 844. 7
Christus quatuor modis dicitur ca-
put Ecclesie 425. 33
Christus quatuor modis iustus di-
citur 752. 55
Christus quibus positus sit in rui-
nam 263. 39
Christus quomodo aequalis patri
393. 28
Christus quomodo fratribus per
omnia similis 843. 56
Christus quomodo hominibus pate-
factus 738. 26
Christus quomodo intelligatur pa-
tri subiiciendus in nouissimo die
238. 1
Christus quomodo nobis asit 914.
46
Christus quomodo possit esse Deus,
cum sit aliquando humiliatus
869. 49
Christus quomodo predicandus sit
Euangelij ministris 335. 25
Christus quomodo praesens 835.
40
Christus quomodo regnum sit tra-
diturus patri 237. 40
Christus quomodo sit nobis factus
sapientia, iusticia, sanctifica-
tio, redemptio 942. 18
Christus quomodo sit sacerdos ad
exemplar Melchisedech 864.
19
Christus quomodo sit vbique &
quomodo in caelo tantum 479.
55
Christus quomodo sit verus Deus
798. 24
Christus quomodo sit via salutis v-
nica 732. 21
Christus quomodo veritas sit 732.
37
Christus quomodo vita 732. 48
Christus quot modis dissoluerit dia-
boli opera 770. 57
CHRISTVS quot modis prius
sit

- sit 768. 47
 Christus radix 506. 58
 Christus reconciliationis funda-
 mentum 410. 25
 Christus resurrectio & vita 733.
 9
 Christus sacerdos à Deo ordinatus
 857. 7
 Christus sacerdotij dignitatem à
 Deo patre accepit 855. 24
 Christus sal cœlestis 854. 40
 Christus salutis fons vnicus 833.
 26
 Christus salutis fundamentum 255.
 19
 Christus sit ne saluator etiam infi-
 delium 607. 18
 Christus solus Christianorum per-
 fectio 516. 32
 Christus solus Ecclesiæ fundamen-
 tum 412. 2
 Christus solus gestator Ecclesiæ
 412. 13
 Christus solus iusticia nostra coram
 Deo 26. 42
 Christus sit ne mediator secundum
 alteram naturam vel vitamq;
 595. 15
 Christus summus sacerdos quomo-
 do affectus erga ignorantes &
 supplicantes 854. 55
 Christus verus Deus & verus ho-
 mo in vnitae persona 595. 1
 Christus verus homo 14. 13 &
 95. 24 & 842. 23
 Christus verus Deus 13. 28. 43
 & 95. 25 & 722. 4 & 797.
 46
 Christus vna persona in duabus na-
 turis 833. 13
 Christus vnde nos redemerit 38. 3
 Christus vnus, scopus Moysi, Pro-
 phetarum & omnium Aposto-
 lorum 712. 6
 Christus via 506. 56
 Christus via ad gloriam 705. 30
 Christus via ad vitam eternam
 793. 37
 Christus vita eterna 797. 48
 Christus, vocabulum, cuius nos ad-
 moneat 645. 24
 Cibi cur in Leuitico prohibiti 605.
 24
 Cibi genus, nullum impurum &
 commune 134. 14
 in Cibi ambulare 910. 54
 Cibi & ventri non indulgendum
 182. 20
 Cibi vsus sit temperatus 196. 64
 in Ciborum delectu cultus Dei
 non positus 196. 52
 Ciborum delectus Christi aduentu
 sublatus 510. 37
 Ciborum prohibitio impia 605.
 28
 Cibus & potus quomodo spiritua-
 lia esse possit indignis & incre-
 dulis 205. 46
 Ciceronis de colendo Deo igno-
 rantia 916. 39
 Circulus imago fortune humane
 450. 13
 Circumcidi Titum cur Paulus non
 permiserit 326. 28
 Circumciso ad salutem non neces-
 saria 326. 30
 Circumciso cur legis obseruatio-
 nem, quam praeferre nemo po-
 test, requirat 30. 40
 Circumciso Deo placens qua 35.
 63
 Circumciso duplex 509. 23
 Circumciso pro iudeis 40. 37
 Circumciso pro omnibus ritibus
 Mosaicis 378. 23
 in Circumcisione cur infantibus
 nomina dabantur 50. 16
 Circumciso quando vtilis 30. 36
 à Circumcisione dehortatio 355.
 42
 de Circumcisione dogma Pseudo-
 apostolorum 355. 53
 Circumcisionem ad iustificationem
 non requiri necessario 338. 57
 Circumcisionem hodie inutilem
 509. 13
 de qua Circumcisione Paulus sin-
 gulis in locis loquatur 356. 11
 Circumcisionis abusus 356. 18
 Circumcisionis literalis & spiritu-
 alis differentia 31. 14
 Circumcisionis fines 509. 28
 Circumcisionis spiritualis definitio
 474. 44 & 509. 37
 Circumcisionis symbolica ratio
 48. 20
 Circumcisionis vsus verus 47. 39
 Coagmentationis cum Christo sym-
 bola Baptismus & cœna Domi-
 mini 125. 23. 29
 Coagmentatio nostri inter nos &
 cum Christo mystica & spiritu-
 alis est 125. 33
 Cœlestia querenda 514. 15
 Cœlestis doctrina capita principa-
 lia 59. 6
 Celibatum sacerdotum falso Pesti-
 sta Pauli doctrina stabiliunt
 376. 19
 in Celibatu sanctitatem Monachi
 quærentes errant 386. 13
 Celibatus à nemine nisi qui specia-
 le donum habet, requiritur
 187. 4
 Celibatus effectus: & cur prefe-
 rendus coniugio 193. 3
 Celibatus & virginitas non po-
 se, sed propter aliud bona
 192. 8
 Celibatus impurus non prefe-
 rendus coniugio 908. 10
 Celibatus in quem finem sit ex-
 petendus 193. 30
 Celibatus non quini, sed propter
 regnum Dei susceptus, proban-
 dus 193. 7
 Celibatus quare præferendus con-
 iugio 192. 14
 Celibatus quibus sit vtilis & com-
 modus 193. 35
 Celibatus votum impurum 186.
 32
 Cœli num sint plures vno, cum
 Paulus tertij mentionem faciat
 302. 32
 Cælum Christi templum 872. 2
 in Cælum introitus quomodo pa-
 teat 885. 33
 in Cœna corpus & sanguinem
 Christi vere adesse & commu-
 nicantibus exhiberi 209. 12
 Cœna Domini 700. 39
 in Cœna dominica diiudicatio ad-
 hibenda 218. 11
 Cœna dominica eucharistia à Paulo
 dicitur, à Græcis alia voce eu-
 charistia 209. 3
 Cœna dominica obsequio purga-
 tionis à peccato per Christum
 facta 748. 41
 Cœna dominica quale sit sacramen-
 tum 217. 4
 in Cœna dominica quid credendū
 217. 48
 Cœna dominica quomodo digne
 vitamur 566. 34
 Cœna dominica cur à Paulo eucha-
 ristia & à veteribus eucharistia
 218. 40
 Cœna dominica cur sacrificium ab
 antiquis dicebatur 218. 33
 Cœna dominica cur eucharistia 219. 1
 Cœna dominica cur testamentum
 Christi dicatur 219. 10
 Cœna Domini instituta, vt sit no-
 uum fœdus gratiae et remissionis
 peccatorum 216. 17
 Cœna

Cena Domini quare communio
à Paulo dicatur 218. 44
Cena dominica analogia 48.
24
Cena dominica contentus, quo-
modo à Deo puniatur 207. 25
in Cena dominica distributione
consuetudo Ecclesie veteris
209. 38
Cena dominica indignitas seu ab-
usus duplex 220. 50
Cena dominica significationes
218. 31
Cena dominica typus 865. 1
in Cena dominica usu que con-
sideranda 219. 26
Cena instituta à Christo propter
peccata hominum 216. 9
Cene instituta circumstantie 215.
54
Cena Papiſtarum mutile refuta-
tio 209. 22
Cena sacra prophanatio apud Pa-
piſtas 717. 1
ad Cenam Christi sacram non cõ-
ueniendum tanquam ad profa-
nas epulas 215. 38
Cenam dominicam cur quidam è
patribus vocent hostiam & sa-
crificium 870. 11
ad Cenam dominicam decenter
& religiose accedendum 221.
25
Cenam Domini continere om-
nia quæ ad testamentum requi-
runtur 219. 17
Cenam Domini esse sacramentum
216. 50
Cenam Domini indigne sumentis
pena 220. 43
in Cena non esse carnalem seu lo-
calem inclusionem corporis &
sanguinis 217. 44
Cena sacra cur ἀγάπη 716. 58 &
726. 41
in Cena sacra res concurrentes
qua sint 217. 15
in Cena verum corpus et sanguinẽ
esse Christi 217. 41
Cena videntum in recordationem
mortis Christi 216. 18
Cæus angelorum & sanctorum
821. 56
Cogitatio carnis 821. 9
Cogitationibus hominum nouis &
stultis quid opponendum 121. 53
Cogitationibus humanis in causis
salutis locus nullus 121. 46
Cogitatio spiritus 821. 43

Cognitio Christi in duabus sita
476. 4
Cognitio Dei perfecta quando su-
tura 873. 45
Cognitio in futura vita erit perfe-
ctiss. 227. 26
Cognitio in hac vita quomodo im-
perfecta 227. 30
Cognitione Christi saluari nata,
quid præterea expectandum
155. 42
Cognitionem Dei incrementum
quotidie sumere 478. 40
Cognitionis Christi fructus 476.
25
Cognitionis Dei vera effectus 495
23
Cognitionis rerum in scriptura pa-
randa modus 458. 14
Cognitionis verba in scriptura
quid significent 77. 48
Cognitio presentis vite quid à fu-
tura vite noticia differat 227.
44
Cognitio quid 155. 29 & 286. 28
Cognitio viarum Domini duplex
847. 21
Colere Deum à progenitoribus quid
622. 37
Colloquia praua maxime moribus
nocere 239. 10
Colloquiis magnorum virorum in-
teresse plurimum prodest 639.
51
Commendare seipſos qui dicantur
294. 31
Commendatio Dei vera est 295.
42
Commendationis exemplum infi-
gne 662. 2
Comendatio propria sordida 295.
39
Commissatio καὶ 696. 44
Commissationes 363. 5
Comminationes legis quomodo in-
terpretanda 363. 20
de Commodatione quid statuenti
973. 1
Commodus & incommodus mutuis
Christiani affici debent 125. 46
Communione sanctorum tria
complexi 741. 33
Communione sanctorum vinculi
742. 30
Compati vinculis aliorum 388.
47
Conatus piorum in hac vita,
quo referri debeant 692.
11

Concionatus vox Christi vox 320.
5
Concionatorum verbi officium
257. 58
Conciones diligenter frequentan-
das 16. 54
Concionum utilitas 231. 30
Conciso 474. 33
Concordia 689. 42
Concordia in sanctis vnde incho-
anda 420. 44
Concordia cur pax Dei dicatur
517. 35
Concordia doctorum Ecclesie vn-
de oritur 366. 33
Concordia doctorum in Ecclesia
quam sit necessaria 366. 28
Concordia Ecclesie cur raro diu-
turna 366. 51
Concordia commendatio 128. 24
& 463. 1
Concordia & pacis finis 190. 8
Concordia in Ecclesia studendum
125. 51
Concordia mutua finis 141. 22
Concordia nutricula tres 366.
45
Concordia præceptum 411. 5 &
468. 27 & 547. 28
Concordia vinculum 481. 20
Concordia studendum 125. 39 &
156. 58 & 117. 18
ad Concordiam adhortatio 421. 1
Concordiam Ecclesia tria distra-
hunt 366. 45
Concordia qualis inter Christianos
esse debeat 689. 46
Concordia triplex 365. 29
Concubitus vagi peccatum 133.
59
Concupiscentia carnis 406. 13 &
759. 18
Concupiscentia duplex 515. 7 &
759. 16 & 927. 20
Concupiscentia carnalis satius 927
29
Concupiscentia carnis obtempe-
rantes peccatum in se regnare
sunt 821. 7
Concupiscentia effectus duplex
927. 1
Concupiscentia effrenis actu pec-
catum est 78. 1
Concupiscentia fons peccati 372.
6
Concupiscentia gentium que 22.
22
Concupiscentia quando homo per-
mutatur 372. 11
Concu-

I N D E X.

- Concupiscentia esca comparata* 929. 12
Concupiscentia species 716. 10
Concupiscentia carnis ligare quid 227. 48
Concupiscentiam carnis quomodo superemus 927. 39
Concupiscentia puerpera comparata 929. 14
Concupiscentia oculorum quae 758. 19
Concupiscentia quando dicatur concepisse 929. 16
Concupiscentia quomodo extinguitur 631. 23
Concupiscentia sanguisuga comparata 759. 30
Concupiscentia spiritus 821. 27 et 927. 42
Concupiscentiis mundanis non indulgendum 708. 49
Concupiscentiis non indulgendum 949. 26
Condemnatio aliorum sui ipsius est condemnatio 25. 18
Conditionem viliozem licet commutare meliori 190. 48
de Conductione quid statuendum 973. 7
Confessio 888. 11
Confessio Christiana non sit incempestiva 691. 45
Confessionis constantia non abijcienda defectione aliorum 626. 3
Confessio crucientia martyrum 827. 50
Confessio, cultus 644. 9
Confessio in ærumnis non abijcienda Pauli exemplo 300. 45
Confessio duplex 751. 1
Confessio fidei iustificantis infallibilis nota 109. 38
Confessio in quem finem constituta in pijs Ecclesijs 220. 26
pro Confessione Christi pati, gloriosum 419. 53
in Confessione libertate fidei viendum 197. 13
Confessionem doctrina nihil impedit 895. 42
de Confessione quid sentiendum 220. 21
Confessione Papistica dictum Iohannis non patrocinari 750. 58
Confessionis Christianismi comes persecutio 691. 23
Confessionis constantiae praeceptum 899. 39
Confessionis fructus duplex 691. 56
Confessionis necessitas 53. 9 & 691. 34. & 810. 44
Confessio non abijcienda 5. 35 & 641. 43
Confessionis Papisticae auricularis refutatio 220. 16
Confessio libera, clara et perspicua sit 448. 51
Confessio propter crucem non abijcienda 693. 44
Confessio propter iniurias non abijcienda 300. 45
Confessio propter potentiam hostium externam non abijcienda 782. 6
Confessio qualis à ministris Evangelij requiratur 449. 3
Confessio quomodo fieri debeat 691. 27
Confessio testimonium inhabitatoris S. Sancti 785. 31
Confessio triplex 786. 37
Confirmatio 567. 26
Confirmatio de Evangelij & promissionum dei certitudine 255. 57
Confirmatio Papistica ex cacoecia orta 859. 15
Confirmationem secundum Papistas non posse conferri nisi à summo sacerdote 567. 44
de Confirmatione Papae errores 567. 35
de Confirmatione quatuor Papistas docere 567. 41
Confirmatio quid veteribus fuerit 567. 28
Confirmationis quodnam sit elementum secundum Papistas 568. 1
Confirmationis virtus secundum Papistas 568. 8
Conformitas nostri cum Deo in quo consistat 786. 26
Congregationis cuiusq; tria summa bona 366. 23
Coniuges quomodo dicantur vnum corpus 438. 28
Coniuges vnde dicantur 812. 35
Coniugia contrahere cum incredulo non expedire Christianis 812. 14
Coniugij approbatio 416. 18
Coniugij definitio 908. 11
Coniugij instituti circumstantia 812. 26
Coniugij lex non violanda 187. 35
Coniugij molestia non excutienda religionis praeceptu 187. 30
Coniugij sacerdotum approbatio 646. 13
Coniugij singulare praeconium 908. 3
in Coniugio contrahendo quaestanda 812. 19
Coniugio & alijs rebus terrenis ita vitandum ne à Deo nos auocent 192. 31
de Coniugio inaequali quid statuendum 187. 51
in Coniugio maior quam in virginitate affusio 192. 18
in Coniugio requiritur benevolentia mutua 185. 56
à Coniugio nemo arcendus 193. 42
in Coniugio sancto nati cur sint sancti 188. 29
Coniugium Christianum sit solum quadam 190. 10
Coniugium cum alienigenis cur israelitis interdictum fuerit 814. 9
Coniugium cum infidelibus contrahere cur aliqui concedant 811. 39
Coniugium cum infidelibus contrahere, licere quidem, sed non conducere 812. 6
Coniugium cum persona aliena à religione Christiana contrahere licere 811. 18
Coniugium cum quibus contrahendum 813. 24
Coniugium esse Dei ordinationem 908. 4
Coniugium impar 297. 46
Coniugium inaequale non esse immundum 188. 26
Coniugium inaequale cur Paulus concedat, cum alias dicatur, Nolite ducere iugum cum infidelibus 188. 14
Coniugium infidelium esse legitimum 188. 52
Coniugium institutum ut succurratur infirmitati homini 192. 18
Coniugium in virijs nequaquam numerandum 612. 1
Coniugium non quodvis, sed impar, à Deo ad res terrenas abstrahit 193. 10
Coniugium non sit intempestivum 187. 27
Coniugium omnibus concessum 908. 8
Coniugium Papale sacramentum 510. 47
Coniugium Papista falso inter sacramen-

I N D E X.

um approbatio
re praconium

abendo quae
812. 19
rebus terrenis
a Deo nos ano-
192. 31

nali quid statu-
187. 51
quam in virgi-
192. 15
ritur benevolen-
185. 56
arcendum 193.

to nati cur sint
188. 29
fianum sit scho-
190. 10
alienigenis cur is-
tū fuerit 814. 9
infidelibus con-
siliis concedant

infidelibus contra
videm, sed non
812. 6
persona aliena a
fiana contrabe-
811. 18
nibus contraben-
813. 24
ei ordinationem

297. 46
uale non esse im-
188. 26
uale cur Paulus
alias dicatur, No-
um cum infideli-
188. 14
lium esse legiti-
188. 52

urum ut succurra
hominū 192. 18
iis nequaquam
612. 1

modis, sed im-
res terrenas ab-
193. 10
it intemperantium

ibus concessum

le sacramentum

a falso inter sa-
cramen-

eramenta novi testamenti nu-
merant 438. 57
Coniugium Papista inepte ex Pau-
li dicto damnant 598. 7
Coniugium quale quarendū 813. 38
Ad coniugium qui nam obligentur
mandato diuino 185. 43
Coniugium quomodo typus Christi
& Ecclesiae 438. 34
Coniugium sanctum 386. 11
Coniugium sine res mala, quod,
ut Monachi, orationem impediāt
186. 18
Coniugium soluere adulterium
438. 26
Coniugium stulte interdicti facer-
dotibus a Papa 571. 22
Coniugium verum & legitimum nū-
quid possit esse inter infideles 188. 18
de Coniugium defensione quid sta-
tuendum 189. 4
Coniugium discordia impedit pre-
ces 689. 34
Coniugium mutua officia 439. 14
Coniunctionis mutua inter maritū
& uxorem auctor & conser-
uator Deus est 214. 35
Coniunctio sanctorum inter se qui-
bus rebus consistat 741. 45
Coniunx infidelis non dimitendus
190. 1
Coniunx infidelis non est deferen-
dus 187. 57
Conquisitor seculi qui 158. 45
Conianguinitatis & affinitatis gra-
dus certi lege naturae prohiben-
tur 175. 28
Conscientia alterius quomodo pol-
luatur 211. 20
Conscientia bona in renatis quid
692. 7
Conscientia bona quomodo possit
haberi, cum omnes sinu pec-
catores 779. 58
Conscientia Dei 686. 37
Conscientia duplex 28. 52
Conscientia dubitante nihil agen-
dum 139. 27
Conscientia dubitante quod sit,
peccatum sit 197. 27
Conscientia bona conservanda mo-
dus 593. 2
Conscientia bona definitio 913. 36
Conscientia bona fructus 779. 39
& 913. 44
Conscientia cum arca vel naui cō-
paratio 592. 11
Conscientia definitio 28. 46 &
779. 31

Conscientia & fama bonae neces-
sitas 823. 8
Conscientia et fidei disidū 367. 30
Conscientia gaudium quomodo fa-
uendum 766. 41
Conscientiae iudicium 779. 13
Conscientiae iudicium, diuinum
24. 29
Conscientiae iudicium infallibile
28. 39
Conscientiae mala definitio 751. 22
Conscientiae mala fructus 913. 53
Conscientiae nomen unde 28. 49
Conscientiae polluta poena 592. 1. 16
Conscientiae puritas unde existat
745. 2
Conscientia quando purgentur
744. 54
Conscientiae sauciata quid medea-
tur 766. 33
Conscientiae sauciata quid oppo-
nendum 878. 47
Conscientia fidelium testimonia de
Christo habet 793. 6
Conscientia fide purgata quomodo
mundi retineatur 780. 10
Conscientia haerente quod sit, pec-
catum sit 196. 40
Conscientia illa quantum bonum
253. 57
Conscientia mille testes 914. 3
ad Conscientiam bonam quae requi-
rantur 913. 39
Conscientiam cauterio notatam
qui habeant 605. 12
contra Conscientiam nihil agendum
135. 53
Conscientiam quatuor modis reti-
neri saluam et illam 796. 42
Conscientiam vastantes naufragi-
um fidei facere 369. 50
Conscientiam testari hominibus le-
gem naturaliter impressam 28.
45
Conscientia pacata 53. 30
Conscientia recte factorum verissi-
ma consolatio 819. 33
Conscientia repugnante, errante
aut haerente quod sit, peccatū
est 211. 25
Conscientia testis factorum cuiusq;
779. 22
Consecrare quid sit 566. 26
Consecrationis modus 605. 57
Consecratio sacramentorum quo-
modo fiat 566. 27
Consensus cur requiratur inter cō-
iuges 186. 10
Consensus docentium quid Eccle-

sia conducatur 502. 32
Consensus doctrinae 827. 38
Consensus Prophetarum Christi &
Apostolorum in doctrina et cul-
tu 832. 32
Consensus summus doctorum vete-
ris Ecclesiae 728. 11
Consilia Dei inscrutabilia fidem no-
stram non evertunt 122. 12
Consilia Dei plurima latent homi-
nes 121. 43
Consilia mundana quo modo euer-
tantur 293. 20
Consilia quibus hostes Ecclesiae no-
cere student, causa existunt
sepe exoptata liberationis 2.
44 & 3. 30. 33
Consilium bonum alijs non deneg-
andum 808. 17
Consilium Dei de reiectione Iudeo-
rum & assumptione gentiū, quae-
re dicatur mysterium 119. 27
Consiliarij hominis boni iridem sex
821. 32
Consiliarij mali sex 820. 54
Consilium malum consultiore pessi-
mum 3. 50
Consolatio contra crucis scandalū
417. 14
Consolatio contra mundi contem-
tum 260. 37
Consolatio contra scandalum pau-
citate amplectentium Euange-
lium 260. 34
Consolatio contra tentationē par-
ticularitatis 37. 24
Consolatio ex eo quod Christus me-
diator dicatur 905. 34
Consolatio in arumū 398. 20 &
495. 41 & 514. 23 & 844.
14
Consolatio in cruce 495. 45 &
551. 21
Consolatio in morte 398. 20 &
447. 22 & 460. 38 et 461.
2 & 514. 23. 639. 41
Consolatio in persecutione 378.
54
Consolatio in persecutionibus 628.
33
Consolationem seruire in salutem
251. 54
Consolationis diuinae modi 251. 14
Consolatio opponenda contentui
& abiectioni 345. 59
Consolatio opponenda crucis acer-
bitati 252. 9
Consolatio opponenda dubitationi
de gratia Dei 120. 32
P P P P
Con-

I N D E X.

- Consolatio opponenda morbi & mortis* 240. 58
Consolatio opponenda mortis immaturæ 452. 38
Consolatio opponenda peccatorum tyrannidi 437. 44
*Consolatio opponenda scandalis be-
 resum et dissidiorum* 147. 15
*Consolatio opponenda tentationi
 de magnitudine peccati* 121. 39
*Consolatio propter obitum amico-
 rum* 452. 23 & 453. 1
*Consolatio solida à Deo solo pro-
 ficiscitur* 251. 6
Consolatio sub cruce 482. 23
Constantia commendatio 461. 41
*& 529. 49 & 553. 19 &
 627. 36*
Constantia præceptum 573. 50 &
627. 36
*Constantia in confessione quare nõ
 abijcienda* 625. 19
*ad Constantiam in doctrina exhor-
 tatio* 804. 56
Constantinus Irenæ filius 800. 1
Constantinus Quintus 799. 50
Consuetudo mala pabulum malitiæ
928. 3
*Consuetudo publica tempestati vio-
 lenta similis* 110. 1
*Copulatio Christianorum cum Chri-
 sto arctior est quam mariti &
 vxoris* 183. 22
*in Copia & inopia Deo subiicia-
 mur* 485. 2
Contentores Dei qui sint 541. 55
*Contentui & abiectioni consolatio
 opponenda* 345. 59
*Contentui mundi quid opponen-
 dum* 949. 33
Contentui aliorum causa 373. 57
Contentus aliorum prohibitio 658. 15
*Contentus mundi animo æquo se-
 rendus* 173. 17
Contentio 23. 26
Contentiones 362. 13. 23
Contentionis omnis sens 948. 1
Contentiosi qui dicantur 215. 4
Continentia 368. 20
*Cõtingentia cõfirmatio, & præde-
 stinationis Stoica eversio* 145. 37
*Contractum omnem licitum esse
 qui caritati proximi non aduer-
 satur* 963. 10
*de Contractu quam regulam tenen-
 da* 971. 12
*Contractus æqualis & legitimus fun-
 damentum* 954. 22
*Contractus civilis fundamen-
 tum* 954. 42
*de Contractu societatis quid statu-
 endum* 973. 22
Contractus pijs liciti 339. 42
*Contractus quinam concessi homi-
 ni Christiano* 963. 20
Contractuum civilium genera 954. 53
Contractuum necessitas 954. 9
Contradicendi studij euentus 620. 32
*Contradictorias voluntates in Deo
 non esse* 402. 4
Contrahere per se non peccatum
951. 47
Contritio quid sit 940. 9
Controversia Pauli cū Petro 329. 10
(207. 16)
Contumacia puniæ exemplum
*Contumelia Dei tacitus non feren-
 da* 691. 53
Contumeliosi 23. 30
*Conuersatio cum hostibus religio-
 nis pacifica esse debet* 190. 14
*Conuersatio cum malis num omnis
 sit viciosa* 808. 39
*Conuersatio cum malis quando nõ
 sit viciosa* 808. 49
*Conuersationis cum malis triplex
 incommodum* 807. 43
*Conuersationis honestæ modus in
 quatuor* 685. 50
*Conuersio hominis ad Deum quan-
 ti æstimanda* 662. 23
*in Conuersione quomodo se homo
 habeat* 69. 32
*in Conuersione donari homines no-
 uis viribus* 56. 48
*Conuersionis certitudo quomodo
 probetur* 530. 40
Conuersionis necessitas 672. 24
Conuersionis partes tres 560. 22
*Conuersionis seu penitentia veræ
 exempla* 560. 29
Conuersionis tres cause 468. 20
*Conuersi ad Christum sacrificatur
 & dicantur Christo* 146. 33
Conuersorum dignitas & officium
86. 17
*Conuiuia honesta & sobria non
 damnanda* 435. 22
Cordis motus cur duplices 28. 51
Cor humanum arida stipula simile
576. 7
*Cor humanum hydra Lerneæ com-
 paratum* 34. 52
*Corinthijs ad recipiendum excom-
 municatos admodum difficiles*
258. 44
*Corinthijs ingratitudinis infirmu-
 lantur* 298. 27
*Corinthiorum ingratitudo adhe-
 rentium Pseudoapostolis streito
 Paulo* 305. 21
*Corinthiorum verba de esu idolo-
 rhytorum* 195. 58
*Corpora humana corruptioni in
 hac vita obnoxia* 240. 45
*Corpora impiorum non esse hono-
 rifice sepelienda* 241. 5
*Corpora in resurrectione spiritua-
 lia* 241. 25
(240. 15)
Corpora qualia sint resurrectura
*Corpora sanctorum cur honorifice
 sepelienda* 241. 1
*Corpore quomodo glorificetur De-
 us* 184. 41
*Corporis Christi locatio corporalis
 in cœlis* 396. 13
*Corporis Christi præsentia in cena
 supernaturalis* 514. 4 et 566. 10
*Corporis & sanguinis Christi par-
 ticipatione in cena communi-
 cantes vniuntur Christo* 209. 23. 28
*Corporis et sanguinis rei quomodo
 vtentes fiant* 216. 26
*Corporis ferocia abstinentia & la-
 boribus prudenter cohercenda*
202. 46
*Corporis humani imbecillitas signi-
 ficata nomine tabernaculi* 711. 4
*Corporis incolumitati in Ecclesia
 studendum* 125. 44
*Corporis mortalis & immortalis
 differentia* 270. 50
Corporum oblatio quid sit 124. 8
*Corporum, quæ nunc habemus, &
 quæ in resurrectione recipiemus
 diuersus status* 240. 26. 37
Cor pro appetitionibus 426. 45
Corpus à peccatis purgandum 281. 51
*Corpus Christi edendi & sanguine
 bibendi non similis modus omni-
 bus temporibus* 205. 59
Corpus Christi non phantasma
466. 24
*Corpus Christi villa ratione profana
 re, horrendum est sacrilegium*
209. 42
Corpus domini discere quid sit 220. 57
(sancti 184. 13)
Corpus fidelium templum est spiritus
*Corpus immortalitati obnoxium
 adificium dicitur* 270. 27
*Corpus immortalitati obnoxium
 taber-*

I N D E X.

udinū infimū-
298. 27
atitudo adbe-
apostolis spreto
305. 21
de esu idolo-
195. 58
corruptioni in
240. 45
non esse bono-
241. 5
tione spiritali-
(240. 15)
resurrectura
cur honorifice
241. 1
lorificetur De
184. 4
atio corporalis
396. 13
sentia in cena
4. 4 et 566.
Christi par-
na communi-
Christo 209.
rei quomodo
216. 26
mentia & la-
coherenda
ecillat signi
ernaculi 711.
in Ecclesia
125. 44
immortalis
270. 30
id sit 124. 8
habemus, &
re recipimus
240. 26. 37
426. 45
gandū 281. 51
& sanguine
modus omni-
205. 59
phantasma
ione profana
sacrilegium
quid sit 220
nēti 184. 13
est spiritus
obnoxium
270. 27
obnoxium
taber-

tabernaculum dicitur 270. 23
Corpus pro adiuncto positum 85.
45
in Corpus proprium peccare quid
sit 183. 45
Corpus scortatione non est pollu-
endum 182. 40
Corpus subigendum & in seruitu-
tem redigendum, no ferociat
202. 41
Correptio iusta bono & grato a-
nimo accipienda 331. 13
Correptionis Ecclesiastica modus
& finis 173. 25
Correptio non damnatur dicto
Iacobi 945. 7
Correptio quomodo instituenda
331. 14
Corruptionis remedium 59. 25
Corruptores doctrina explorandi
& fugiendi 147. 1
Crapula & ebrietas Deo supra mo-
dum displicet 196. 50
Crates quomodo educationem li-
berorum commendat 968. 1
Creatio & varietas hominis
per Christum 499. 30
Creationem per Christum faciam
498. 41
Creationem rerum per Christum
factam 720. 29
Creationis causa efficiens, pater
& filius 196. 25
Creationis finis 499. 22 & 605.
30
Creatio omnium rerum per Chri-
stum facta 832. 44
Creatura cur vanitati subiecta
88. 41
Creatura Dei quibus pura sit, qui-
bus impura 211. 1
Creatura a vanitate liberatio 88.
50
Creatura desiderium 88. 55
Creatura noua in Christo quomo-
modo fiat homo, cum nulla
substantia noua condatur 378.
33
Creatura noua quid 378. 41
Creatura nulla frustra condita
512. 36
ex creatura quomodo Deus inno-
tescat 21. 5
Creaturarum Dei abusus 606. 1
Creaturarum omnium peculiaris
quidam finis 605. 49
Creaturarum vsus 605. 36
Creaturis quanta fiat iniuria ab
impijs 631. 20

Credētes ab obediētia praestanda
non esse immunes 444. 32
Credentes cur electi 683. 49
Credentes Deo sunt cura 319. 20
Credentes Deo placere 444.
29
Credentes de vita aeterna securos
tria facere 573. 2
Credentes esse donum Dei 845.
54
Credentes liberari a tyrannide dia-
boli 405. 55
Credentes quomodo fiant filij Dei
345. 41
Credentes quo vsque sint domesti-
ci Dei 846. 7
Credentes soli in Christo Domino
possunt gloriari 476. 7
Credentes triplex ius habere ad-
eundi vitam aeternam 572. 57
Credentibus in Christum nullam
esse condemnationem 81. 4
Credentium dignitas 345. 35 &
742. 35
Credentium honor & excellētia
683. 27
Credere in Christum mysterium
603. 29
Creditori num liceat pacisci vsu-
ram 970. 34
Cretensium vicia 649. 53
Criminationes Pseudoapostolorum
in Paulum 798. 4 & 305. 52
Criminationis allata contra Pau-
lum refutatio 306. 3
in Cruce ad Deum respiciendum
701. 46
in Cruce animo infracto expectan-
da consolatio 2. 1
sub Cruce animus non desponden-
dus 901. 29
in Cruce Christi gloriari quid
378. 3
in Cruce Christum habemus nobis-
cum 629. 1
in Cruce consolationes 54. 57 &
495. 45 & 422. 21 & 514.
23 & 687. 3 & 70. 31
in Cruce consolatio, ab Ecclesia
rose comparata 1. 13
sub Cruce constituti ad potentiam
Dei conspiciamus 624. 14
de Cruce cur p̄y glorientur 55.
4
Cruce diabolus Ecclesiam ad defe-
sionem sollicitat 704. 6
in Cruce & afflictione semper tria
cogitanda 251. 18
in Cruce Euangelij gaudendum

502. 43
in cruce ferenda quanta hominum
imbecillitas 705. 46
Crucem Christi falso de lignea Mo-
nachos interpretari 378. 5
Crucem esse gloriosam 55. 9
Crucem honorificam 457. 40 &
661. 12
Crucem non esse signum irati iudi-
cis 304. 10
Crucem pios in hoc mundo vix ef-
fugere 701. 35
Crucem quinam mirius ferre pos-
sint 891. 17
Crucem seu humiliationem esse ad
gloriam 842. 17
in Cruce omnis generis consolatio
500. 41
sub Cruce piorum quam conso-
latio 482. 23
in Cruce praesentia & potentia Dei
conspiciuntur 304. 10
Cruce pressi, spiritu exultemus
530. 4
in Cruce qua nos consolari debet
705. 43
in Cruce quatuor spectanda 704.
33
in Cruce quatuor consideranda
766. 52
in Cruce quonam respiciendum
628. 10 & 889. 12
in Cruce sanctorum constantia
899. 34
Cruce signantes se quando recte
faciant 801. 43
Cruci cur Ecclesia subiecta 45.
14
Cruci & seruituti opponenda li-
bertas spiritualis 190. 53
Crucifigendi vocabulo cur viatur
Apostolus pro mortificandi
369. 1
Crucifigi mundo quid 378. 13
Crucifixio Christi cur extra por-
tam facta 911. 50
Cruci cur subiecta Ecclesia 607.
13
Cruci opponenda spes certissima
liberationis 127. 32
Cruci piorum qua opponantur
700. 45
Cruci quid opponendum 645. 8
& 760. 1
Crucis causa piorum 692.
26
Crucis causarum collatio 692.
18
Cruci Christi finis 411. 4
Crucis

I N D E X.

Crucis Christi inimici qui 479.
27
Crucis dignitas 687. 14
Crucis duo genera 901. 40
Crucis effectus in pijs duplex 55.
29
Crucis & calamitatum causse 221
9
Crucis & legis obædientia in Chri-
sto differunt 107. 36
Crucis ferendæ necessitas 901. 31
Crucis figuram in templis Christi-
anorum erigi quando non sit pec-
catum 801. 39
Crucis figuram sculptam vel pictam
habere liceat pio homini
801. 29.
Crucis finis 304. 14 & 477. 31
& 551. 26 et 701. 2 & 902.
6. 26 & 925. 2
Crucis liberatio 635. 34
Crucis modus 687. 18
Crucis necessitas in hac vita 551.
37 & 901. 55
Crucis nostra & Christi discrimen
692. 47
Crucis offendiculo quid opponen-
dum 251. 25
Crucis piorum effectus 925. 21
Contra crucis scandalum consola-
tio 417. 15
Crucis signaculo cur plurimum tri-
buendum 801. 46
Crucis signum cur imprimatur frõ-
ti ac pectori infantis dum bapti-
zatur 801. 40
Crucis viuitates 252. 51 & 502.
44 & 628. 40. 48 & 675.
45 & 902. 23
Crucis utilitas duplex 687. 8
Crucis utilitas quomodo ad salutem
251. 48
in Crucis viroque genere obædien-
tia, sacrificium Deo gratum 304.
25
Crux 627. 21
Crux Christi ducis exemplo pari-
enter ferenda 900. 55
Crux comes confessionis Euange-
lij 624. 10
Crux comes diligenter præstati of-
ficij 638. 35
Crux comes Ecclesie 774. 5
Crux confessionis comes 661. 10
Crux cur animo inuictio ferenda
681. 5 & 687. 54 & 705. 1
Crux cur diuerfos habeat effectus
in pijs & impijs 55. 25
Crux duplex 304. 23

Crux Ecclesie vnde asistenda
902. 39
Crux fidei quoddam examen 534
48
Crux frustra suscipitur nisi quis in
iusticia perseverauerit 336.
10
Crux gloriosa censenda 251. 40
Crux myrrha comparata 902.
36
Crux non impatienter ferenda
687. 47
Crux occasio fremitus in impijs
55. 24
Crux occasio patientia in pijs 55.
21.
Crux patienter ferenda 88. 14
Crux Pauli duplex 782. 46
Crux perpetua nota filiorum Dei
379. 38
Crux perpetuo Ecclesiam comita-
tur 1. 52
Crux pijs expectanda 635. 41
Crux piorum & supplicia mali-
gnorum dupliciter differunt
701. 25
Crux piorum in duobus consistit
700. 49
Crux piorum spiritus comparata
1. 23
Crux quando demum sit salutaria
futura 901. 47
Crux quando Deo sit accepta 686
41
Crux quare mortificatio Iesu Chri-
sti dicatur 268. 14
Crux quid 901. 11
Crux semper cum doctrina purita-
te coniuncta 377. 36
Crux testimonium fauoris diuini
902. 5
Crux vitula 901. 12
Culpa aliena qui pereant 197. 29
Culpa quibus imputetur 319. 54
Cultibus impijs pijs nullus interef-
se salua fide & conscientia po-
test 809. 27
ad Cultum Dei verum omnia esse
referenda 280. 10
Cultus angelorum impijs 511. 23
Cultus Dei finem esse debere glo-
riam Dei 564. 13
Cultus DEI functio Theologica
563. 53
Cultus Dei idem nobis qui sanctis
patribus olim fuit 622. 40
Cultus dei materia cur mandatum
Dei 564. 2
Cultus Dei vel regnum Dei in qui-

bus rebus consistat 138. 39
Cultus Dei verus summa hominis
gloria 916. 20
Cultus humana sapientia excogita-
ti reuerentia dei dicuntur 847. 3
Cultus Papistici 564. 38
Cultus rationalis qui dicitur 124
2
Cultus sanctorum impijs 512. 23
Cultus sine verbo Dei insinuentis,
quadrupliciter peccare 513. 1
Cultus verus Dei quid 650. 38
de Cultu Dei catholica doctrina
891. 41
in Cultu quolibet Dei tria concur-
rere oportere 563. 57
Cupiditatibus frena non esse laxan-
da 22. 35
Cura carnis 513. 14
Cura familia Abrahami non abij-
cienda 45. 2
Cura profana in tribus errat 483.
23
Cura commendatio 703. 36
Curiositas abijcienda 542. 44
Curiositas & inertia fugienda 578
48
Curiositas prohibetur à scriptura,
ostentia & inertia non stabili-
tur 102. 16
Curiositatem humanam in exami-
nando diuini mysterijs retren-
dam 676. 58
Currere in incertum 202. 35
Cyrophanes 799. 7

D.

DAEMONUM non esse diuersos
ordines 446. 33
Damnandi alij non sunt 949. 49
Damnandi aut iudicandi alios ius
nemo sibi usurpare debet 136.
40
Damnandos non esse alios 945.
25
Damnatio multorum vnde existat,
cum Deus omnes saluos fieri vo-
lit 402. 12
Damnationis causa non in Deo
sed in hominibus 785. 24
Damnatorie legis sententia quo-
modo intelligenda 718. 52
Dammum potius accipiendum, quam
eo alij afficiendi 181. 21
Dare pro permittere 115. 37
David exemplum veræ penitentia
939. 53
Davidis

138.39
amms hominu
916.20
ientia excogita
dicuntur 847.3
564.38
is dicatur 124
npius 512.23
ei influentes,
eccare 513.1
id 650.38
olrica doctrina
ei tria concur-
563.57
non esse laxam
22.35
513.14
amo non obij-
45.2
me erat 483.
703.36
a 542.44
fugienda 578
ir a scriptura
ria non stabili-
102.16
tam in exami-
beris refrenat
676.58
n 202.35
799.7
esse diuersos
446.33
unt 949.49
candi alios ius
re debet 136.
e alios 945.
vnde existat,
saluos fieri ve
402.12
non in Deo
785.24
mentia quo-
718.52
piendū, quam
181.21
115.37
ra penitentia
Davidis

Davidis et Pöpeij collatio 450.36
Dauid, Samuel: Propheta 898.9
Debitum duplex 132.23
Decalogus 858.46
Decorum & ordo in Ecclesia ser-
uanda 233.25
Defectio ab Ecclesia maximum
peccatum 886.54
Defectio a fide 604.26
Defectione Dei in secundis rebus
nihil proliuius est 692.29
Defectionem esse a diabolo 358.4
cōtra Defectionē cōsolatio 630.22
Defectionis a Christiana religione
propter vxorem Papisticam ex-
emplum 814.30
Defectionis a fide tempus 604.22
Defectionis exemplum 760.32
Defectionis pœna 629.7 & 718.
35
Defectionis pœna mors aeterna
763.27
Defectionis periculum 234.26
Defectionis scandalo quid oppo-
nendum 554.16 & 762.31.
Defectores perpetua infamiae nota
dignos 626.23
Definitio sacerdotij Christi 856.41
dei affectus erga homines 594.24
Dei affectus paternus 575.5
Dei appellatio quarum rerum nos
admoneat 496.10
Dei dona satis predicari nequeunt
291.58
Dei ignorantia in iudicio Dei est
inexcusabilis 21.3.11
Dei immensa philantropia erga
genus humanum 876.59
Dei iram de cælo reuelari quid sit
20.12
Dei manu vt fulciantur semper in
hac vita homines indigenti 155.
56
Dei nomen cuius nos admoneat
538.53
Dei noticiam qualem Philosophi
habuerint 164.2
Dei oculos nihil effugere 852.14
Dei philantropia 589.44
Dei potentia 575.3
Dei presentia 520.44
Dei propriam 852.7
de Dei verbis & factis non disce-
piandum 102.13
de Dei voluntate ex verbo reuelat-
io, non ex humana ratione in-
dicandum 164.26
da Dei voluntatem in omnibus a-
ctionibus respiciendum 137.31

Delectus ciborum Iudaicus infirmi-
tas est 135.7
in Deliberationibus omnibus due
conditiones obseruandæ 950.13
Delicti Ada definitio 62.3
Delicta aliorum publice non tradu-
cenda 614.11
Delicta publice quomodo arguen-
da 614.8
Delicta sollicite cauenda 371.49
cum Delinquentibus quomodo a-
gendum 579.18
Demas 522.36
Demetrii laus 822.55
de Deo aliter quam de homine in-
dicandum 32.44
a Deo bona omnia salutaria profi-
ciscuntur 148.18
coram Deo caute & sollicite am-
bulandum 604.35
Deo cur fides summa habenda pro-
mittenti aliquid 862.37
in Deo cur solo sperandum 619.38
ex Deo esse, quid sit 822.41
de Deo nihil nisi per scripturas re-
uelatum, inquirendum 122.1
a Deonisi inuenimur, nihil possumus
in salutis rebus 141.20
Deo non respondendum 102.4
Deo obediendum 68.6
Deo omnia subijci 213.19
Deprecatio infu efficax 980.55
Deo qui probentur 741.1
Deo quomodo attribuantur affe-
ctus & gestus 429.20
Deo quomodo scriptura epitheta
attribuat 393.36
Deorum multitudo apud Ethnicos
vnde habuerit initium 799.23
Deo se subijcere quid 949.10
Deo sine Christo displicemus 82.58
Deo soli omnia sunt attribuenda
166.22
Deo toti adducti esse debemus 192.
52
Deo vocanti mature obtemperan-
dum 403.24
Deprauatio hominum pabulū sce-
lerum grassantium 24.33
Deprecationum piorum efficacia
253.11
Defectionis causa sine aliqua 189
12
a Desiderijs carnalibus cur absti-
nendum 684.43
Deū esse aequalem omnibus 42.14
Deum esse vnum 792.2
ad Deum in omnibus actionibus
respiciendum 127.28

Deū mirabiliter suos seruare 895.
26
Deum neminem vnquam vidisse
784.30
Deum non deserere opus quod cō-
didit 457.22
Deum non esse iniustum 33.24
Deum non esse ἀποσταλόν 18.
12 & 27.33.35 & 90.18 &
110.6 & 121.11 & 401.48
& 516.24 & 520.6 & 589.
55 & 671.47 & 909.15
apud Deum nulla est distinctio po-
pulorum 119.16
Deum opem petentibus ferre 576
40
Deum paterne erga nos esse affe-
ctum 506.4
ad Deum perfugium, in omni ne-
cessitate asylū tutissimū 483.45
Deum quinam habeant, qui non
410.2
Deum velle omnium salutem 504.
47 & 594.39
Deum viuificare omnia 618.45
Deum vnum esse 594.41
Deus aequalis est omnibus 121.1
Deus ἀποσταλόν 678.3
Deus auctor omnis gratiae 705.9
deus certo praeat promissa 32.43
Deus comparatur figulo 102.35
Deus cum dicitur index, quid cō-
solationis ex eo pij habeant 905
32
Deus cur aequalis sit omnib. 110.9
Deus curam habet in se credenti-
um 892.2
Deus cur daturus sit premia 27.16
Deus cur hominem peccati reum
peragat 121.19
Deus cur lux dicatur 740.25
Deus cur miserator 976.52
Deus cur misericors dicatur 976.
51
Deus cur pater misericordiarum
251.3
Deus cur sapius parcat tyrannis
99.46
Deus cur viuens dicatur 104.44
Deus fons sapientiae 925.13
Deus gratia omnis auctor 675.3
Deus habet hominem in suamane
sicut figulus lutum 102.54
Deus immutabilis 708.9
Deus impium iustificans sime inu-
stus censendus 45.59
Deus inuisibilis quomodo visibilis
reddatur in imagine Christi
497.35
pppp 3 Deu

I N D E X.

- deus $\alpha\epsilon\delta\iota\sigma\gamma\omega\varsigma$ 90. 1
 deus liberalis 925. 14
 deus miseretur omnium qui ad se
 confugiunt 101. 37
 deus misericors in obediētes 99.
 33
 deus mitis & benignus est fidelibus
 118. 39
 deus nemini quicquam debet 122.
 34
 deus non est iniustus vnum reici-
 ens & alterum assumens, quia
 nemini quicquid ex debito, sed
 omnia ex gratia dat 98. 30 &
 102. 22
 deus non impellit sed permittit 99.
 39
 deus non violenter indurat 103.
 45
 deus nouit omnia antequam fiant
 122. 48
 deus nullum creauit vt perderet
 103. 1
 deus num sit idem omnibus 15. 56
 & 110. 29
 deus num sit iniustus assumens Ia-
 cob & reiciens Esau sine meri-
 to 98. 21
 deus num violenter induret aut
 saluet 103. 41
 deus nunquid non sit iniustus, con-
 querens de eo qui induratur,
 eumque puniens, cum deus quem
 vult induret 101. 51
 deus omnes cupit saluari 159.
 28
 deus pater, cur gloriæ deus 393.
 31
 deus pater autor liberationis à mor-
 te & damnatione 79. 58
 deus personam non respicit 444.
 58
 deus præsens vbiq; 852. 12
 deus pro caritate sua maxima mul-
 tis medijs viuit ad alliciendos
 homines in suam familiam 150.
 29
 deus puniens peccatores, num sit
 iniustus 33. 9
 deus quem locum inhabitet 619. 9
 deus quomodo apparere dicatur
 impium ad interitum 103. 52
 deus quomodo dicatur conclusisse
 omnes sub incredulitate 121. 8
 deus quomodo exhortetur audito-
 res 274. 57
 deus quomodo innotescat ex crea-
 tura 21. 5
 deus quomodo odio habuerit Esau,
 cum scriptum sit, Nihil odisti
 eorum quæ fecisti 97. 52
 deus quomodo sit liberalis 924.
 54
 deus scutum Ecclesiæ 150. 4
 deus semper sui similis 343. 56
 deus seueritatem exercet in con-
 tumaces 118. 34
 deus sol Ecclesiæ 150. 1
 deus solus $\alpha\epsilon\delta\iota\sigma\gamma\omega\varsigma$ 533. 29
 deus solus immortalis 619. 1
 deus solus princeps 618. 55
 deus timendus 99. 37
 deus vera causa est & principium
 omnium 214. 46
 deus verax 32. 29
 deus vbi inueniatur, & vbi rite
 colatur 761. 50
 deus vltor scelerum & contuma-
 cia 99. 31
 deus vult salutem omnium 148.
 49
 dextera dei qualis locus 514. 1
 diaboli $\alpha\delta\iota\alpha\beta\omicron\lambda$ 446. 35
 diaboli & Pseudoapostolorum col-
 latio 296. 56
 diaboli $\epsilon\gamma\gamma\omega\gamma\epsilon$ 446. 39
 diaboli $\kappa\omicron\tau\alpha\gamma\epsilon\gamma\epsilon\tau\omicron\gamma\epsilon$ 446. 42
 diaboli lapsus quæ causa fuerit 600.
 47
 diaboli quales hostes 446. 49
 diaboli quales sint artes 259.
 6
 diaboli studium 445. 53
 diaboli studium in perdendis ho-
 minibus 299. 26
 diaboli tela cur ignita 448. 1
 diabolo cur permittat deus huma-
 nū genus sic persequi & oppu-
 gnare 446. 11
 ex diabolo esse quoniam dicatur
 770. 11
 diabolo resistere quid 949. 12
 diabolum homines in peccatū præ-
 cipitare 371. 23
 diabolum in perpetuis insidijs esse
 703. 48
 diabolum vincendi modus 703.
 56
 diabolus 821. 28
 diabolus calumniator 820. 11
 diabolus cur magis seuiat hoc
 tempore quam vnquam alias
 928. 19
 diabolus cur $\kappa\omicron\tau\alpha\gamma\epsilon\gamma\epsilon\tau\omicron\gamma\epsilon$ 758. 12
 diabolus leoni comparatus 703.
 53
 diabolus quibus modis tentet homi-
 nes 928. 9
 diaconatum pontificum in verbo
 dei non esse fundatum 456. 12
 diaconi nomen bisariam in scriptu-
 ris sumi 456. 1
 diaconi qui dicantur 601. 17
 diaconorum mores quales esse de-
 beant 601. 10
 diaconorum virtutes 601. 50
 $\Delta\iota\alpha\kappa\omicron\nu\epsilon\iota$ pro erogatione eleemo-
 synarum 456. 9
 $\Delta\iota\delta\upsilon\omicron\iota\alpha$ 426. 41 & 797. 33
 dicendi verbum tria continet 222.
 26
 $\Delta\iota\gamma\epsilon\varsigma\alpha\delta\iota\alpha$ 362. 28
 dilecti, Hic est filius meus dilectus
 &c. expositio secundum cir-
 cumstantias 711. 25
 dilecti Pauli abusus 577. 11
 dilecti figurate in scriptura, exp-
 catio plerumque subiicitur 34.
 34
 dictum nullibi extans, à Paulo
 citatum 453. 50
 dictum Psal. 19. num de ministe-
 rio possit intelligi 112. 15
 dictum Psalmi, Filius meus es tu,
 ego hodie genui te, non de æ-
 terna filij generatione, sed de
 manifestatione filij in carne qui-
 dam intelligunt 855. 43
 dierum delectus aduentu Christi
 sublatus 510. 37
 dierum observatio Christiana dis-
 fert à Iudaica 135. 47
 dies cur mali dicantur 447. 13
 dies domini quid 545. 9
 dies hamanus pro humano iudicio
 170. 57
 difficultatis causa ignorantia 857.
 18
 dissidentie carnali opponenda po-
 tentia dei 394. 24
 dissidentia & fidei imbecillitati quid
 opponendum 109. 53
 dissidentia pana 847. 25
 dissidentia prohibitio 647. 50
 dignitates a dei ordinata non bla-
 sphemande 725. 39
 dignitates in honore habenda 716.
 15
 dignitati personarum non ceden-
 dum cum de religione agitur
 328. 58
 diij participatione nominis qui di-
 cantur 196. 16
 $\Delta\iota\kappa\alpha\lambda\omicron\upsilon\alpha$ $\Delta\iota\kappa\alpha\lambda\omicron\upsilon\alpha$ 61. 45
 $\Delta\iota\kappa\alpha\lambda\omicron\upsilon\alpha$ 875. 30
 dilecti 516. 48
 dilectio cur lex noua 372. 55
 dilectio

cum in verbo
atum 456. 12
iam in scriptu-
456. 1
601. 17
quales esse de-
601. 10
601. 50
tione elemo-
456. 9
679. 33
continet 222.
362. 28
meus dilectus
secundum cir-
711. 25
577. 11
scriptura, expli-
subiicitur 34.
ans, à paulo
433. 50
me de ministri-
112. 15
ius meus es tu
te, non de-
tione, sed de
in carne qui-
855. 43
mentu Christi
510. 37
christiana dif-
135. 47
nr 447. 13
545. 9
humano iudicio
gnantia 857.
proponenda po-
394. 24
becillitati quid
109. 53
847. 25
647. 50
nata non bla-
725. 39
habenda 716
u non ceden-
tione agitur
minis qui di-
196. 16
61. 45
875. 30
516. 48
372. 55
dilectio

dilectio dei gratuita 13. 38
dilectio ex fide vi regula sequen-
da 133. 16
dilectio fraterna ex quibus causis
manet 679. 12
dilectio implet totam legem 132.
48
dilectio in spiritu 494. 46
dilectio mutua perfectionis vincu-
lum 517. 25
de dilectione dei cur homines vs-
que adeo dubitent 783. 23
à dilectione dei fideles nihil separat
92. 10
in dilectione includi omnia officia
alijs debita 132. 39
dilectionem Dei & proximi ar-
tissime inter se coherere 788.
57
dilectionem dei obsignat Spiritus
sanctus cordibus nostris 56. 3
dilectione proximi carens, deum
non diligit 787. 24
dilectione inclusa est, lex de mutu-
is officijs 133. 14
dilectionis absolutissimum exem-
plar Christus 776. 48
dilectionis Christiana causa 431.
1
dilectionis commendatio 359. 55
& 689. 52 & 772. 10 &
885. 41
dilectionis dei causa 787. 21
dilectionis dei & proximi neces-
sitas consecutionis 787. 6 &
788. 35
dilectionis Dei magnitudo 783.
49
dilectionis diuine testimoniū 783.
14
dilectionis duplex genus 778.
54
dilectionis effecta 126. 50
dilectionis & electionis fundamen-
tum Christus 573. 35
dilectionis fraterna necessitas 774
46
dilectionis fructus 784. 22
dilectionis fructus inestimabilis
786. 2
dilectionis lex inclusam habet gra-
titudinem 525. 30
dilectionis mandatum 784. 5
dilectionis mandatum cur dicatur
lex Christi 372. 41
dilectionis modus 784. 16
dilectionis mutua commendatio
741. 50 & 782. 38

dilectionis mutua praeceptum 500.
20
dilectionis neglecta poena 779.
20
dilectionis nota seu propria 127.
4
dilectionis officia qua impediunt
promoucantue 658. 22
dilectionis praeceptum 754. 40 &
783. 1
dilectionis rationem plenissimam
in tribus consistere 778. 56
dilectionis sanctorum & non rege-
neratorum discrimen 494. 49
dilectionis vera effectus 795. 10
dilectionis vera in doles 776. 50
dilectio non sit fucata 126. 44
dilectio num sit meritum coronae,
cum ea promittatur diligentibus
926. 36
dilectio proximi ex ardente cordis
affectu fiat 516. 50
dilectio proximi quomodo sit iux-
ta Paulum tota legis impletio
360. 16
dilectio quare sit exercenda 126.
58
dilectio quarum rerum sit testimo-
nium 861. 43
dilectio quo in loco habenda 774.
21
dilectio testimonium praeber qua-
lus quisque sit 759. 55
diligentia commendatio 644. 11
diligentia in vocatione benedictio-
ne ornatur 609. 16
diligentia quid 286. 28
diligere in veritate 816. 3
diligere deum à nobis, quomodo ex
amore proximi cognosci possit
787. 44
diligere nos à deo, unde scire possi-
mus 783. 30
diluuij aqua baptismi typus 694.
40
diluuium figura Baptismi 694.
28
dilectio contra naturam 439
33
discendi modus 608. 44
discipulationum effectus 468. 30
discipline alicui tradenda qua-
nam sit appositio ratio 163.
43
discipline commendatio 489. 42
discipline Ecclesiastica definitio
572. 4
disciplina Ecclesiastica partes 572.
7

in disciplina Ecclesiastica quomodo
delinquat Papa 572. 15
discipline liberales cur discenda
636. 23
disciplinam duo completi 489.
48
disciplinarum liberalium cognitio
non abicienda 169. 27
discipuli esse, praeceptoris virtutes
imitari 585. 43
discipuli optimi exemplum Timo-
theus 622. 56
discipuli profectum esse magistri
gloriam 295. 22
erga discipulos paterno decet affe-
ctum animo 144. 17
discordia doctorum quid noccat
Ecclesiae 538. 8
discordia mala 903. 34
dispensatio rerum caelestium qua-
lus esse debeat 172. 12
disputationes humane à Christo
abducunt 511. 44
disputationum furor saepe dicta
trahit in alienum sensum 267. 1
disidia 362. 28
disidia vitanda 156. 11
disidij in vno eodemque homine
ratio 78. 15
disidiorum effectus 360. 29
disidiorum & scandalorum auto-
res studiose obseruandi & fugi-
endi 146. 55
disidium affectuum & rationis
367. 18
disidium carnis & spiritus 367.
23
disidium conscientiae & fidei 367.
30
disidium in homine triplex 367.
4
disimulationis scandalum quam
mala secum trahat 809. 51
distinctio filiorum carnis & filio-
rum promissionis typo proposita
98. 10
distinctiones rerum iuris diuini ef-
se 132. 29
distinctio populi Iudaici in duos
ordines 114. 10
distributio magistratus à Deo est
130. 42
in diuinarum rerum cognitionem
sine comparatione rerum huma-
narum non perueniri 69. 37
diuinitati Christi quam se oppo-
suerint 762. 12
diuinitatis Christi assertio 465.
30

I N D E X.

- Divinitatū Christi testimonia 162.
 17 & 196. 20 & 398. 27 &
 415. 43 & 498. 30 & 707.
 47. & 708. 21 & 723. 16 &
 736. 40 & 737. 2
- Diuites quinam condemnādi 950.
 57
- Diuites quomodo occidere paupe-
 res dicantur 951. 31
- Diuitie 925. 54
- Diuitie Christi cur imperuestiga-
 biles 415. 17
- Diuitie cōtemta sed vera 199. 28
- Diuitia gratia in Deo 389. 36
- Diuitia, nobilitas, potentia & sa-
 pientia non sunt causae reiectio-
 nis, sed abusus 159. 54
- Diuitie religioni conseruande ser-
 uiant 953. 10
- Diuitia Respub. iuuēt 953. 28
- Diuitia speciosa sed falsa 199. 26
- Diuitiarum fiducia abijcienda 952
 54
- Diuitiarum legitimus vsus 953. 2
- Diuitias habere per se non pecca-
 tum 951. 46
- Diuitias hydropi similes 759. 34
- Diuitias remere non esse abijciē-
 das 619. 27
- Diuitijs ad sui sustentationem quo-
 modo quis vti debeat 953. 50
- Diuitijs egenos iuueniunt 953. 59
- Diuitijs qui abutūtur 953. 13. 32
- Diuitijs quomodo vtendum 619.
 33. 48 & 952. 33
- in Diuitijs suis pius quomodo affe-
 ctus esse debeat 952. 42
- Diuitiū auaritia inexplēbilis 951. 5
- Diuitum crudelitas 951. 11
- Diuitum iniusticia 951. 17
- Diuitum poena 951. 13
- Diuortia propter causas leues fa-
 cere non licet 187. 39
- Diuortia religionis prae-textu non
 faciēda 188. 1
- Docendi doctrinam Ecclesia me-
 thodus 126. 24
- Docendi & discendi ratio abole-
 bitur in futura vita 227. 24
- Docendi muneris in ecclesia magni-
 tudo in duob. cernitur 580. 39
- Docendi munus in Ecclesia diffici-
 le, & plenum periculis 580. 15
- Docendi ratio qua requiratur 86.
 24
- Docens alios, ipse qua docet, fa-
 ciat 198. 37
- Docentes & discētes quomodo
 erga se mutuo affectos esse de-
 ceat 622. 20
- Docentium seu ministrorum verbi
 officium 126. 22
- Docere in Ecclesia quanta sit di-
 gnitas 232. 50
- Doctores 225. 40
- Doctores aliorum interpretationes
 audire dicuntur 232. 21
- Doctores falsi comparati brutis a-
 nimalibus 716. 29
- Doctores falsi nebula comparati
 717. 54
- Doctores falsi nocent blandiloquē-
 tia & assentatione 147. 24
- Doctores falsi quibus rebus conse-
 rendi 717. 34
- Doctores falsi similes Caino 726. 4
- Doctores falsos peccati seruos esse
 718. 26
- Doctores falsos penam non effu-
 gere 715. 55
- Doctores moribus commendabili-
 lem faciant auditoribus doctri-
 nam 909. 44
- Doctores non querant inanē vulgi
 applausum 166. 42
- Doctores officia mutua sibi à disci-
 pulis polliceantur 144. 18
- Doctores qui 423. 41
- Doctores quomodo à vera Ecclesia
 seipsos segregent 728. 21
- Doctores veri audiendi & aman-
 ter amplectendi 147. 4
- Doctores vita sancta doctrinam
 non commendantes similes ar-
 chitectu arcae Nohe 909. 48
- de Doctōribus alijs atq; alijs non
 arroganter gloriandū 156. 40
- Doctōribus non ad sectas & facti-
 ones stabiliendas abutendum
 166. 41. 58
- Doctōris erga discipulos affectus
 816. 24
- Doctōris fides & constantia quid
 prosit Ecclesia 537. 16
- Doctōris mores doctrinam com-
 mendare 577. 37
- Doctōris vani descriptio 616. 44
- Doctōr speculum honestatis sit au-
 ditoribus 607. 39
- Doctōrum concordia quam sit in
 Ecclesia necessaria 366. 28
- Doctōrum falsorum auaritia inex-
 plebilis 717. 23
- Doctōrum falsorum descriptio 716
 39 & 727. 1
- Doctōri falsorū descriptio 727. 1
- Doctōrum falsorum horrendus erit
 interitus 110. 56
- Doctōrum falsorum imago Bala-
 am 717. 23
- Doctōrum falsorum indoles 350.
 44
- Doctōrum falsorum ingenium gra-
 phice depictum 474. 24
- Doctōrum falsorum vicia 727.
 44
- Doctōrum falsorum poena 717. 48
 & 479. 36
- Doctōrum falsorum propria nota
 147. 19 & 377. 52 & 605. 1
- Doctōrum falsorum studia 713. 46.
- Doctōrum premia 240. 34
- Doctōrum tria genera Romae Pau-
 li tempore 8. 54
- Doctōrum verorum & falsorum
 antithesis 479. 46
- Doctōrum verorum & falsorum
 discrimen 782. 10.
- Doctōrum in Ecclesia discrimina
 608. 39
- Doctōrum verbi commendatio
 364. 1
- Doctrina alia quam Christi non
 recipienda 910. 28
- Doctrina Christi simplex retinen-
 da 506. 23
- Doctrina cur sana 649. 3
- Doctrina certa forma
 tenenda 728. 36
- Doctrinae Christianae certitudo ef-
 se debet 710. 1
- Doctrinae Christianismi capita 858
 43
- Doctrina celestis corruptores pa-
 nis ingenibus obrui 358. 42
- Doctrinae & Christi hostes cur ne-
 que salutandi 806. 31
- Doctrinae Evangelicae certitudo
 612. 8
- Doctrinae hostes non recipiendi
 806. 8
- Doctrinae humanae in locum verbi
 Dei non substituenda 126. 9
- Doctrinae humanae lignus, feno &
 stipula comparata 160. 7
- Doctrina non euius habenda fides
 781. 28
- Doctrinae Paulinae auctoritas 139
- Doctrinae Paulinae certitudo 604.
 14
- Doctrinae prauae fructus 147. 4 et
 649. 19
- Doctrinae probandae sunt, sed exa-
 nalogia fidei 232. 24
- Doctrinae puritatem cum irradia-
 nibus humanis stare non posse
 650. 30.
- Doctrina

imago Bala-
717. 23
indoles 350.
ingenium gra
474. 24
vicia 727.
pena 717. 43
propria nota
52 & 605. 1
studia 713. 46.
240. 34
ra Roma Pau-
8. 54
& falsorum
479. 46
& falsorum
782. 10.
sa discrimina
commendatio
Christi non
910. 28
plex retinen-
506. 23
ma tenenda
certitudo ef-
710. 1
ni capita 858
ruptores pa-
rui 358. 42
hostes cur ne-
806. 31
ea certitudo
in recipiendi
locum verbi
da 126. 9
gnu, sano &
160. 7
habenda fides
thoritar 139
ritudo 604.
us 147. 4 et
int, sed exa-
232. 24
um traditio-
e non posse
Doctrina

Doctrina puritas quomodo conser-
uetur 728. 27
Doctrina puritas tenaciter retinen-
da 358. 28
Doctrina puritas unde petenda 5. 41
Doctrina puritatem semper crux
comitatur 377. 52
Doctrina quae nam suspecta habenda
604. 52
Doctrina quousu ventu non circum-
feramur 634. 48
ad Doctrina rationem reddendam
paratos nos esse decet quousu
tempore 326. 7
Doctrina sana corruptio 638. 13
Doctrina sincera fructus 505. 46
Doctrina sincera infidiae struuntur
a diabolo 147. 7
Doctrina vitales subinde repetenda
et inculcanda auditoribus 474. 13
Doctrina hominum 606. 31
Doctrinam Apostolicam ad nos
quoque pertinere 13. 30
Doctrinam Ecclesiae triplicem esse
589. 1
Doctrina ministrorum verbi qualis
esse debeat 659. 48
Doctrinam nobiscum communem
amplectentes, sincero caritatis
affectu prosequamur 802. 48
Doctrinam sanam tenendam 625. 35
Doctrina omnis abducens a Chri-
sto fugienda 553. 44
Doctrina Pauli de Adiaphoribus ad
quos pertineat 136. 22
Doctrina prava & hypocrisis ab-
jicienda 178. 1
in doctrina pura quomodo constan-
tes manere possimus 910. 42
Doctrina quam amplectenda
627. 10
Doctrina quae fugienda 659. 38
Doctrina quando approbata 232.
27
in doctrina quatuor obseruanda
608. 21
Doctrina quot modis violetur 805.
57
Doctrina sana quae sit 616. 40
Doctrina sincera amplectenda, &
vita innocens degenda 178. 12
Doctrina vera comprobatione no-
stra confirmanda 706. 6
a doctrinis hominum cauendum
534. 19
Doctrina & doctrina differre 55. 42
Doctrina & doctrina significare duo 29. 35
Dolor de obitu amicorum aut co-
gnatorum quomodo mitigandus

453. 1
Doloris remedium 453. 11
Dolor piorum & impiorum ut dif-
ferat 543. 12
Dolor quid 904. 24
Dolus 23. 26 et 531. 25. et 680. 38
Dominatorum distinctio non tollit
Euangelium 180. 24
Dominus duobus quomodo non ser-
uiri possit 759. 4
Dominatorum erga seruos officium
444. 46
Dominis quibus obediendum 686. 8
Dominatorum erga seruos quae esse
affectio debeat 520. 12
Dominatorum piorum officium 445.
11
in Domino stare 408. 42
Dona cur manifestatio spiritus di-
cantur 223. 6
Dona cur non singulis omnia col-
lata 421. 26
Dona Dei in alijs suscipienda 622.
51 & 623. 9
Dona Dei in quem finem nobis con-
ferantur 620. 21
Dona Dei quomodo in nobis cre-
scent 623. 33
Dona Dei satis predicari nequeunt
291. 58
Dona & vocatio Dei quomodo
sint coniuncta 120. 29
Dona in Ecclesia referenda sunt
ad concordiam fouendam 222. 45
Dona, ministeria & operationes
ut distinguantur 222. 40
Dona nobis collata in aliorum com-
modum referenda 251. 11
Donatistarum confutatio 750. 25
& 258. 26
Donatistarum error 749. 49
Donatistarum negantium lapsis ve-
niam refutatio 275. 14
Dona & peccati differentia 60. 42
de Donis Dei gloriam, & eos per
quos ea dona accepimus con-
temnere, magna est in humani-
tas 172. 21
Donu Dei quomodo pie vitendum
207. 58
Donis Dei quomodo vitendum
699. 45
Donorum collatio ad quem finem
pertineat 424. 18
Donorum diuersitas ad Ecclesiae
conseruationem referenda 223
33
Donorum Ecclesiae auctor Christus
422. 1

ob Donorum eminentiam non sunt
alii spernendi 172. 5
Donorum & vocationis Dei qua-
litas 156. 1
Donorum in Ecclesia distributio
125. 56
Donorum Spiritus sanctus in Eccle-
siam enumeratio 223. 10. fi-
nis 223. 3
Donorum varietas ad quid perti-
neat 424. 22
Donum Dei 445. 43
Donum & gratia quid differant
60. 32
Donum & propagatio reatus ut
differant 61. 1
Donum negligere quid 609. 1
Donum per gratiam quid 705. 42
Donum pro iusticia Christi 61. 8
Donum, & donum & donum differunt
60. 36
Dorsincuruatio de male sibi con-
sejjs 116. 2
Dubitatio cum sit in omni homine,
quomodo fides orantibus possit ef-
fieri sine hesitatione 925. 38
Dubitationis Papisticae refutatio
54. 42 & 891. 21
Duces pro Apostolis & alijs docto-
ribus 909. 38
Duplices animo 949. 24
Durities cordis non a Deo sed ab
ipso homine est 26. 10
Durities & rigiditas in corripien-
diu peccatoribus respiciendibus
quid operetur 259. 1
Durities regni Christi 396. 56

E.

E Bionis haeresis 554. 59
Ebrietas carnalis insipientia
434. 45
Ebrietas cur fugienda 434. 50
Ebrietas quantum malum 647. 35
Ebrietates 362. 54
Ebrietati cur multi indulgeant
239. 21
Ebrietati mala 362. 55
Ecce particula quid significet 29.
14
pro Ecclesia adificanda nulla peri-
cula detrectanda 502. 41
Ecclesia a Philosophia ut discerna-
tur 817. 38
de Ecclesia articuli confirmatio
500. 19
in Ecclesia aeterna fugienda 506.
Ecclesia

I N D E X.

- Ecclesia catholica templum Dei* 412. 24
Ecclesia certo loco non circumscribenda 905. 20
Ecclesia Christi à diabolo eiusque membris funditus extirpari nequit 5. 30
Ecclesia Christi in hoc mundo rosa inter spinas enata comparanda 1. 13
Ecclesia Christi non sit subiecta humani consilij 169. 45
in Ecclesia Christi quinam sint 886. 3
Ecclesia Christi unica omnibus temporibus 206. 16
in Ecclesia cōcordia fouenda 224. 18
Ecclesia constat promiscue ex Iudeis & gentibus 104. 27
Ecclesia corpus σωτηριοῦ γενοῦ 425. 51 & 500. 6
Ecclesia corpus σωτηριαῖ γενοῦ 425. 47
Ecclesia corpus Christi mysticum 225. 27
Ecclesia cruce probanda 888. 41
ab Ecclesia deficientes quantum uili mali inferre possint 640. 35
Ecclesia debet ministris Euangelij defensionem aduersus hostes sin- cere doctrine 243. 42
in Ecclesia diuersas functiones esse oportet 224. 35
Ecclesia edificatio, prædicatio Euangelij 413. 39
Ecclesia calamitatibus afflui debemus 888. 36
Ecclesia ciues nauigantibus in mari similes 582. 4
Ecclesia communis fors in hac uita 704. 30
Ecclesia concordiam Deus cupit 225. 14
Ecclesia conseruanda uera ratio 5. 38
Ecclesia consolatio in medijs erum- nis 353. 38
Ecclesia constitutiones quando censenda sint diuina 233. 40
Ecclesia corpus in nihilum redigite traditiones humane 512. 7
Ecclesia decus pulcre depictum à Dauide 199. 44
Ecclesia decus & gloria 199. 14
Ecclesia definitio 154. 51 et 397. 50 & 602. 28 & 741. 40
Ecclesia Dei descriptio 250. 37 & 426. 12
in Ecclesia descriptione quinam peccent 723. 59
Ecclesia dignitas 166. 18
Ecclesia distinctio unde sumta 447. 19
Ecclesia doctrina perfectior ipsa Philosophia 917. 48
Ecclesia duratio & conseruatio 827. 44
Ecclesia & Christi coniunctio mystica qualis 499. 40
Ecclesia & Ene collatio 296. 55
Ecclesia & reliqui mundi discriminē 930. 12
in Ecclesia externa societate esse sanctos & non sanctos 739. 37
Ecclesia fortuna eadem omnibus temporibus 634. 51
Ecclesia fraternitas 704. 9
Ecclesia fundamentum solus Christus 412. 2
Ecclesia hostes 739. 12
Ecclesia hostes infami plerunque morte pereunt 4. 2
Ecclesia hostium potentia 446. 26
Ecclesia in media mundi atate qualis facies 114. 27
Ecclesia innicta firmitas 824. 35
Ecclesia membra abiectione fouenda 224. 55
Ecclesia membra abiectione, nihilo minus ad Ecclesiam pertinent 224. 26
Ecclesia membra comparata membris corporis 223. 40
Ecclesia membra duplicia 397. 52 & 739. 30
Ecclesia membra infima sortis quo modo tractanda 224. 14
Ecclesia membra etiā abiectione sortis qua sunt, suos habent vsu 224. 7
Ecclesia membra mutuis commodis atq; incommodis affici decet 224. 20 & 225. 20
Ecclesia membra non carere uicijs 886. 6
Ecclesia membra non eodem omnia funguntur munere 225. 45
Ecclesia membra qua sint 512. 5
Ecclesia membra qui cupiunt fieri, eos necesse est renasci 131. 24
Ecclesia membra quomodo tractanda 547. 38
Ecclesia membra singula cur templum Dei 412. 49
Ecclesia membrum nullum contemnendum 224. 11. 46
Ecclesia membrorum varia sunt ones 224. 4
Ecclesia miraculosa liberationes 3. 29. 42
Ecclesia num sint admixti scelera- ri cum ea sancta sit & irrepre- hensibilis secundum Apostolum 437. 10
Ecclesia omnia seruire debent 169. 55
Ecclesia operā suā offerre quomo- do nō sit improbandū 598. 54
Ecclesia particulares alia alij se præponere non debent 233. 10
Ecclesia periphrasis 723. 56
Ecclesia persecutio quo in loco habenda 437. 43
Ecclesia persecutio significata typo 353. 22
Ecclesia persecutor Cain 1. 34
Ecclesia persecutor diabolus 1. 31
Ecclesia persecutor Esau 2. 6
Ecclesia persecutor Ismael 2. 2
Ecclesia persecutor Laban 2. 6
Ecclesia precibus communibus om- nes opus habent 577. 18
Ecclesia precum pro ministris utri- usq; utilitas 663. 38
Ecclesia propagatio in Aegypto 11. 31
Ecclesia quanta beneficia à Christo capite conferantur 459. 47
Ecclesia qui ordo 426. 17
Ecclesia reditus in quatuor distri- buendi partes 975. 6
Ecclesia salus pluris facienda, quā propria uita 532. 79
Ecclesia semper admixtos esse ali- quos malos 577. 16
Ecclesia status rose similitudine de- scriptus 1. 14
Ecclesia spes externa 697. 11
Ecclesia status temporibus extremis qui sit futurus 632. 44
Ecclesia sub cruce consolatio 422. 21
Ecclesia tota cur dicatur templum Dei 412. 47
Ecclesia typus templi ueteris stru- ctura 681. 26
Ecclesia uera definitio 739. 28
Ecclesia uera & falsa descriptio ex personis Caino et Abel 772. 52
Ecclesia uera & falsa exitus 773. 49
Ecclesia uera & falsa fortuna 773. 16
Ecclesia uera et falsa studia 773. 39
Ecclesia

224. 4
lofa liberationes
admixti scelerata
fit & irrepre-
ndum Apostolum
ruire debent 169
ia offerre quomo-
obandū 598. 34
ares alia alijs se
debent 233. 10
fis 723. 36
io quo in loco ha-
457. 43
io significata 1750
r Cain 1. 34
r diabolum 1. 31
r Esau 2. 6
r Isaac 2. 2
r Laban 2. 6
omnibus om-
575. 58
ro ministri ver-
663. 38
tio in Aegypto
mesia a Christo
atur 499. 47
426. 17
quatuor distri-
975. 6
facienda, qua
532. 79
mixtos esse ali-
577. 16
similitudine da
1. 14
ia 697. 11
ribus extremis
632. 44
onfolatio 422.
atur templum
412. 47
li veteris stru-
681. 26
io 739. 28
se descriptio
o et Abel 772
e exitus 773.
e fortuna 773
studia 773.
Ecclesia

Ecclesia vera nota 602. 34
Ecclesia virtutes necessaria dua
355. 35
Ecclesia unio cum Christo quomo-
do fiat 500. 1
Ecclesia unitas in quibus rebus sal-
so collocetur 424. 39
Ecclesia ex iudeis et gentib. 412. 10
Ecclesia ex iudeis et gentibus col-
lecta qua virtute cohereat 411.
56
Ecclesia extra Christum nulla
412. 12
Ecclesia in erumnis magis lucet ac
illustrior efficitur 3. 10
in Ecclesia grandiloquentia laus nō
affertanda 165. 13
Ecclesia in hoc mundo non alligata
certo loco & successioni 922.
48
Ecclesia interdum speciem pra se
fert rosa emarcescentis 3. 3 &
4. 20 & 4. 15. 28
Ecclesia in terris hospitatur 905.
18
Ecclesiam a Christo solo gestari, &
conservari 412. 13
contra Ecclesiam armis duplicibus
impositores videntur 425. 9
Ecclesiam caput esse corporis Chri-
sti 397. 48
Ecclesiam Christi in quatuor con-
sistere 558. 54
Ecclesiam Christi non posse subuer-
ti ab hostibus 635. 11
Ecclesia crux perpetuo comitatur
1. 52 & 640. 36 & 902. 3
Ecclesiam cur mundus persequa-
tur 767. 31
Ecclesiam dupliciter considerari
437. 37
Ecclesiam esse etiam in eo ceteru in
quo sunt haereses 318. 38
Ecclesiam ex Christi sanguine &
martyrum falso componunt Pa-
pista 157. 12
Ecclesiam factionibus turbantes di-
vinitus puniuntur 169. 8
Ecclesiam gentium ex gratia esse
assumptam 352. 50
extra Ecclesiam nullam esse pro
peccatis hostiam 886. 25
Ecclesiam perpetuo mansuram
419. 9
Ecclesia posse labi et seduci 318. 40
extra Ecclesiam qui sint 426. 10
Ecclesiam rosa persimilem esse pro-
bat historia Ecclesia 1. 21
Ecclesiam turbare factionibus sce-

lus ingense est 169. 6
Ecclesia navicula lacera similia
824. 32
Ecclesia non biceps ut fingit Papa
397. 31
Ecclesia non rejicit abiecta sortis
homines 224. (22
Ecclesia nō vacua omnino 437.
Ecclesia novi Testamenti conditio.
912. 5
in Ecclesia num sint homines diuer-
sas habentes opiniones 713. 40
Ecclesia nunquam caret pressuris
2. 36 (888. 38
pro Ecclesia orandum 529. 9 &
Ecclesia particularis domus pi ho-
minis 661. 24
pro Ecclesia pati cur se Paulus di-
cat 503. 10
Ecclesia pressa malis, incrementa
sumit 1. 13 & 36. & 41 &
47 & 2. 5. 11. 17. 24. 38.
42. 47. 50 et 3. 7. 27. 42. 51
4. 5. 20. 29. 44. & 5. 13. 15
Ecclesia propter confessionem Chri-
sti varijs casibus exposita 91. 56
Ecclesia quae dicatur 212. 1
in Ecclesia qua non sint docenda
36. 51
Ecclesia quid 418. 59
Ecclesia quo minus multi se adiun-
gant, quantā impediunt 150. 15
Ecclesia quomodo a Christo vitam
& spiritum accipiat 511. 55
Ecclesia quomodo sit sancta & ir-
reprehensibilis cum non omni-
navo careat 437. 33
Ecclesiarum turbatores stipendia-
rij Satana 358. 43
Ecclesia sancta cur catholica 681.
22
in Ecclesia singulis officia conferen-
da iuxta donorum analogiam
224. 30
Ecclesiastica potestatis qui finis esse
debeat 294. 8
Ecclesiastica censura tantummodo
ad domesticos Ecclesia se exten-
dit 178. 54
in Ecclesiastica politia dignitatu
eminentia 213. 14
Ecclesiastici iurū forma 258. 37
Ecclesiastici status duae partes 506.
37
Ecclesiasticorum bonorum raptori-
res, septimi praecepti reatu ob-
stringuntur 974. 40
Ecclesia superior euadit per Chri-
stum 92. 2

Ecclesia tentatur, ut probeatur con-
stantia eius 2. 16
Ecclesia totius cura habenda 436.
32
de Ecclesia vaticinium 352. 45
Ecclesia vera cur nunc Iacob nunc
Israel appelletur 773. 32
Ecclesia vera qua sit 90. 52 &
525. 42 & 528. 41
Ecclesia
Educatio durior quid incommodi
habeat 442. 52
Educatio liberorum minime ne-
gligenda 488. 42
Educatio prava quid habeat incom-
modi 967. 44
Educatio quantum immutet natu-
ram 488. 29
Educatio sit ingenna 519. 24
Effectus in scriptura saepe tribuitur
causae agēti propter aliud 62. 51
ἐκ γένεως 368. 20
ἐκ δολοφονείας 361. 58
ἐκ γένεως 365. 25
ἐκ γένεως quid 239. 15
Electi 516. 45
Electio Dei non est ex operibus
vel secundum opera, sed libera
97. 28
de Electione Dei quid sentiendum
933. 43
de Electione unde iudicandum
390. 42
Electionem esse extra hominem
387. 43
Electionem esse firmam & ratam
387. 44
Electionem esse gratuitam 114.
49 & 387. 41
de Electione qua non sint cogitan-
da 934. 18
Electionis conditio & euentus
672. 24 (38
Electionis diuina testimonium 573.
Electionis causa 670. 39
Electionis euentus 673. 7
Electionis circumstantia sex 670.
17 (10
Electionis finis 673. 40 & 674.
Electionis modus & fundamentū
672. 11 (120. 20
Electionis Stoica fatalis refutatio
Electionis tempus 670. 21
Electio quid sit 670. 12
Electi quando demum dicamur et
simus 388. 2
Electi qui dicantur 115. 17 et 529
36 (dicta 290. 2
Elemofyna benedictio ab Apostolo
Elemo-

- Eleemofyna civilis quid 964. 15
 Eleemofyna conferenda causa 964. 19
 Eleemofyna cur dicatur gratia 286. 5
 Eleemofyna danda cause 777. 21
 Eleemofyna danda ordo qui esse debeat 963. 50
 Eleemofyna distinctio 964. 3. 5
 Eleemofyna eroganda fines 778. 29
 Eleemofyna modus 778. 20
 Eleemofyna neglecta pena 965. 28
 Eleemofyna pia fines 965. 3
 Eleemofyna piorum quo in loco habenda 290. 25
 Eleemofyna qui modus esse debeat 965. 52
 Eleemofyna sine corruptione affectuum & personarum respectu distribuenda 126. 27
 Eleemofyna sunt debitum officium 144. 37
 Eleemofynam conferentes habent se ut seminatores 290. 16
 Eleemofynam dare quam sit actio laudabilis 518. 5
 Eleemofynam non carere premiis 290. 44
 Eleemofyna non ex tristitia aut necessitate proficiatur 290. 41
 Eleemofyna opposita avaritie 290. 6
 Eleemofyna optimus thesaurus 244. 41
 Eleemofyna que nam sit Deo accepta 290. 22
 Eleemofyna quando abominabilis 960. 50
 Eleemofyna quo animo prabenda 290. 8. 30 & 778. 11 et 965. 46
 Eleemofyna sit hilaris & spontanea 290. 40
 Eleemofynarum dandarum necessitas 963. 34
 Eleemofyna spiritualis quid 964. 5
 ab Eleemofyna vitia duo excludenda 965. 42
 de Eleemofynis qua tenenda 963. 45
 de Eleemofynis quid sentiendum 285. 45 regula 287. 15
 ἐλεησῶν 891. 11
 sub Elementis mundi esse, est sub lege esse 346. 52
 Elementis perpetuo non inherendum 857. 28
 Elisabetha fecunditas 827. 6
 Eloquentia abusus 157. 56
 Eloquentia 158. 11 & 506. 24
 Eloquentia num prorsus sit damnanda, ut Evangelio contraria 158. 4
 Emanuel 594. 59
 ἐμψύχως 973. 13
 Emtio 973. 31
 in Emtionibus & venditionibus quinam peccent 955. 50
 ἐν προδῷ 498. 44
 Enoch habuisse fidem 892. 16
 ἐν τοῦτο 795. 22
 de Enoch morte quid statuendum 893. 54
 Enthusiasmi damnatio 506. 44 & 546. 40
 Enthusiasmus iactans spiritu Christi caret 623. 49
 Enthusiastarum refutatio 260. 12
 Enthusiastarum vocalem predicationem rejicientium refutatio 110. 58 & 112. 2 & 260. 12 & 274. 42
 Epanetus primus omnium in Achaia Christi est amplexus 146. 30
 Epaphroditus commendatio 471. 35
 ἐπίδαρ quid Pindarus vocet 962. 42
 ἐπιχαῖκα 364. 48
 ἐπιχαῖκατοι 808. 5
 Epicureorum proverbum 238. 51
 Epigrapha Pauline cur plerumque magnifici titulus sint ornata 643. 40
 ἐπίστατον ex fidei certitudine 909. 21
 Episcopi non congruere politica imperia 975. 31
 Episcopalis functio honesta 598. 57
 Episcopalis muneris pars precipua 645. 50
 Episcopatus qualis magistratus 455. 39
 Episcopi functio in quibus sita 598. 59
 Episcopi mores 653. 36
 Episcopi labor, cur bonis labori comparetur 613. 47
 Episcopi hodie parochi & ministri verbi 455. 49
 Episcopi num politica potestas concessa, cum dicatur, Ecce duo gladii hic 975. 45
 Episcopi obiurgatio, quo spectare debeat 650. 20
 Episcopi officium quam late pateat 646. 59
 Episcopi sue ministri verbi virtutes 599. 9
 Episcopi virtutes 609. 12
 Episcopus a quibus rebus alienum esse debeat 702. 23
 Episcopus cur virtuti omnis generis studere debeat 653. 54
 Episcopus in doctrina morum sit idulus 652. 35
 Episcopus quam doctrinam vitare debeat 606. 26
 Episcopus sit vita inculcata 600. 53
 Episcopus unde dicatur 599. 1
 Epistola ad Ebraeos auctorem esse Paulum non esse credibile 915. 5
 Epistola ad Ebraeos qua lingua sit scripta 830. 18
 Epistola ad Ebraeos qui sit auctor 830. 1
 Epistola Iacobi cur catholica dicatur 921. 54
 Epistola Pauline etiam ad nos pertinent 522. 48
 Epistola Petri quanta cum reuerentia legenda 669. 33
 ἐπιστολὰς 886. 1
 de Epibeto spirituali, quam variis auctorum sententia 205. 3
 Erasmi reprehensio 61. 27
 ἐρεῖς 362. 13
 ἐρεῖς 362. 23
 Errantes quomodo in viam reuocandi 610. 17
 Errantes seuerius a ministris verbis obiurgandi 334. 55
 Errata aliorum regenda 381. 15
 Errata in rebus externis, num punire excommunicatione liceat 177. 22
 Error Cherini 781. 57
 Error Ebionis 781. 57
 Error Fotinianorum 781. 58
 Error Manicheorum 781. 57
 Error in specie leuissimus totam doctrinam inficit 358. 15
 Errores mutui ostendendi 331. 12
 Error ne minimus quidem pacis gratia admitendus 358. 27
 Error Papistarum 781. 59
 Error Pelagianorum 781. 59
 Error vel ignorantia coram Deo neminem excusat 770. 18
 Esau neglectus a Deo fuit, non damnatus 98. 16
 Esau persecutor Ecclesie 2. 6
 Esau quomodo Iacob seruasse dicatur 97. 31
 Esau reprobatio 904. 9
 Est per significat, recte exponi in loco de cena Domini, sed non adja-

599.9
 609.12
 rebus alienis
 702.33
 uti omnis gene-
 at 653.54
 ina morum fiste
 652.35
 loctrinam vitare
 606.26
 neulpata 600.33
 atur 599.1
 is auctorem esse
 credibile 915.5
 s qua linguasti
 830.18
 is qui sit auctor
 catholica dica-
 921.54
 iam ad nos per-
 522.48
 ita cum reueren-
 669.33
 886.1
 alis, quam varia
 rentia 205.3
 61.27
 362.13
 362.23
 in viam reuo-
 610.17
 ministris verbi
 334.55
 enda 381.15
 v externum
 unicatione li-
 177.22
 781.57
 781.57
 781.58
 781.57
 imus totam do-
 358.15
 dendi 331.12
 uide pacis gra-
 358.27
 781.59
 781.59
 a coram Deo
 770.18
 eo fuit, non
 98.16
 esta 2.6
 b seruasse dica-
 97.31
 904.9
 ste exponi in
 nini, sed non
 ad sa-

ad sacramentalem locutionem
 transferatur 206.29
 idiohenencia 892.31 & 911.
 36
 idiohenencia hominum enertun-
 tur vnicu Pauli dicto 139.40
 Ethnicorum facta quomodo Deo
 placuerint 564.10
 Et pro enim 769.7
 Eua & Ecclesie collatio 296.55
 Euangelica certitudinis testimonia
 791.49
 Euangelica patefactionis tempus
 390.47
 Euangelica pradicacionis finis 708.
 25
 Euangelica pradicacionis tempus,
 beneplaciti tempus esse 276.50
 Euangelica pradicatio 29.4
 Euangelicorum beneficiorum caus-
 sa efficiens 765.23
 Euangelij annuntiatio gratuita
 669.39
 Euangelij anthor Deus 18.14
 Euangelij autoritas a Deo 534.
 18
 Euangelij beneficia 15.29 et 550.
 36
 Euangelij beneficia fide accipienda
 18.18
 Euangelij beneficia quomodo acci-
 pianur 416.26
 Euangelij beneficia spiritalia
 387.13
 Euangelij beneficiorum summa
 707.54 & 765.25
 Euangelij beneficiorum quo medio
 reddamur participes 250.48
 Euangelij beneficium quomodo ho-
 minibus applicetur 938.54
 Euangelij beneficium vniuersale
 112.46
 Euangelij beneficium 938.53
 Euangelij breuissima summa 234.
 40
 Euangelij carentia quid noceat
 803.3
 Euangelij cognitio quid fructus af-
 ferat 461.14
 Euangelij commendatio 506.11 et
 625.7 & 732.5
 Euangelij commendatio a causa
 & antiquitate 148.37
 Euangelij commendatio quibus lo-
 cis consistet 13.41
 Euangelij confirmatio quomodo
 facta 529.45
 Euangelij cotaminatores sunt Deo
 abominabiles 321.9

Euangelij contemptus fructus mala
 conscientia 592.14
 Euangelij corruptores de Ecclesia
 eiciti sunt 919.4
 Euangelij crediti fructus salus ani-
 marum 159.4
 in Euangelij cursu capto non defi-
 ciendum 202.19
 Euangelij cursus cur in quibusdam
 regionibus saepenumero impedi-
 atur 557.45
 Euangelij cursus felix diuinitus co-
 tingit 324.50
 Euangelij cursus felix in precibus
 piorum situs 520.53
 Euangelij cursus non impediendus
 201.51
 Euangelij cursus vite propria pre-
 ferendus 200.40
 Euangelij cursus vnde impediatur,
 nihil tentandum 200.27
 Euangelij definitio 148.34 &
 274.38 & 325.16 & 559.
 58 & 670.30 & 928.51
 ex Euangelij definitione Papiistica
 que absurda colligantur 562.
 17
 Euangelij dignitas 529.1 & 297.
 9
 Euangelij dignitas & necessitas
 414.26
 Euangelij dignitas ex collatione
 eius ad legem 263.40
 Euangelij dignitas maior quam le-
 gi 264.7
 Euangelij doctrina constans et im-
 mota 255.9
 Euangelij doctrina cur lac dicatur
 165.31
 Euangelij doctrina quando dicatur
 solidus cibus 165.32
 Euangelij doctrinam non esse no-
 uam 676.32
 Euangelij doctrinam superare ca-
 ptum humani ingenij 162.38
 Euangelij duplex officium 260.
 37
 Euangelij effectus 296.43 &
 390.8 & 534.23
 Euangelij efficacia spiritalis 335.
 50
 Euangelij eminentia supra legem
 905.9
 Euangelij et legis discrimen 18.20
 & 476.51 & 469.37 &
 494.11 & 655.15
 Euangelij finis qui sit 265.45
 Euangelij fons 260.14
 Euangelij fructus gratia Dei 148.

10 & 155.38 & 234.25 &
 411.33 & 447.49 et 644.
 35
 Euangelij hostes quomodo vincen-
 di 461.52
 Euangelij gloria 906.10
 Euangelij gratia non pendet ex pre-
 rogatiua hominum 112.49
 Euangelij hostes quinam sint 461.
 48
 de Euangelij hostibus ante extre-
 mum halitum non desperandum
 322.58
 Euangelij ignaros stultos esse ha-
 bendos 685.32
 Euangelij luce orta pie & honeste
 viuendum est 133.50
 Euangelij lux quibus nondum satis
 illuxit, quomodo cum his agen-
 dum 478.33
 Euangelij maiestas quanta 320.
 34
 Euangelij materia 234.30
 erga Euangelij inmisitros, quomo-
 do affectos auditores esse deceat
 282.54
 Euangelij materia 15.2
 Euangelij mysterium quoddam
 414.13.20
 Euangelij mysterium quomodo re-
 ueletur 414.22
 Euangelij naturam quodammodo
 contrariam esse grandiloquen-
 tia humane 161.2
 Euangelij neglecti paria 839.41
 Euangelij nomine qui affliguntur,
 que officia his debeantur 662.
 30
 sine Euangelij noticia homines om-
 nes in damnatione harent 159.
 4
 Euangelij noticia in quo consistat
 427.35.43
 in Euangelij noticia sola salus 260.
 28
 Euangelij obiectum quodnam 494.
 7 & 504.16 & 737.39
 Euangelij officium 391.55 et 411.
 13
 Euangelij patefacti causa 390.40
 Euangelij patefacti fines 390.58
 ad Euangelij perfectionem non re-
 quiruntur Moysaicos 669.42
 Euangelij precipua bene, via 250.
 44
 Euangelij pradicatio comparata
 nutritioni puerorum 165.26
 Euangelij pradicati culpa non est,
 quod multi pereant 266.39
 2999 Euange-

I N D E X.

- Euangelij prædicati finis 148. 45
 & 739. 1
- Euangelij prædicatio 494. 1 &
 858. 48
- Euangelij prædicatio ad sceleratos
 non pertinet 589. 24
- Euangelij prædicatio ad tria ordi-
 natur 718. 46
- Euangelij prædicatio certamen
 639. 10
- Euangelij prædicatio certissimum
 dilectionis Dei testimonium 13.
 39 & 413. 40
- Euangelij prædicatio constans &
 firma est 255. 1
- Euangelij prædicatio diuersorum
 effectuum est 260. 44
- Euangelij prædicatio eadem omni-
 bus temporibus fuit 849. 47
- Euangelij prædicatio, Ecclesiæ
 edificatio 413. 39
- Euangelij prædicatio est sapientia
 Dei 159. 28
- Euangelij prædicatio fidem requi-
 rit 181. 57
- Euangelij prædicatio humilis sermo
 ne proponenda 161. 34
- Euangelij prædicatio in maiorem
 condemnationem cedit impijs
 260. 30
- Euangelij prædicatione Deus nos
 fulcit 148. 30
- in Euangelij prædicatione duo pro-
 poni 260. 52
- Euangelij prædicationem non esse
 fortuitam 457. 9
- ad Euangelij prædicationem om-
 nes vocantur 148. 49
- Euangelij prædicationem palam
 proponendam 625. 3
- Euangelij prædicatione non lax-
 antur frena cupiditatibus 73.
 27
- Euangelij prædicatio ubi non est,
 ibi damnatio 18. 18
- Euangelij prædicatio vino compa-
 rata 849. 54
- Euangelij prædicationis scopus
 708. 47
- Euangelij prædicatio non fit in per-
 suasorij humana sapientia ser-
 monibus 161. 28
- Euangelij prædicatio sine Deo aspi-
 rante conatibus laborantium ni-
 hil prodest 166. 32
- Euangelij prædicatio spiritualis cu-
 iusdam est virtutis 161. 32
- Euangelij prædicatio stulta est in-
 dicto mundi 158. 59
- Euangelij prædicatio vniuersalis
 17. 38 & 18. 17 & 411. 19
- Euangelij propagatio opus diuinum
 529. 8
- Euangelij pugnantia 322. 33
- Euangelij puritatem non retinen-
 tes Christum inconstantie infi-
 mulant 255. 5
- Euangelij puritatem turbare quam
 sit periculosum 355. 18
- Euangelij quanta dignitas 274.
 45
- Euangelij qui non sint capaces 163.
 52
- Euangelij reuelati causa 503. 42
- Euangelij reuelationis modus 148.
 43
- Euangelij reuelatio quomodo con-
 tingat 162. 58
- Euangelij sapientia extra humani
 ingenij comprehensionem posi-
 ta est 163. 12
- Euangelij sermo recte secundus
 351. 38
- Euangelij sincera prædicatio & as-
 sensus cultus est deo gratissimus
 143. 6
- Euangelij spes 502. 22
- Euangelij summa 19. 8 & 309. 13
 & 318. 51 & 319. 18 & 675.
 11 & 724. 4 & 802. 54 &
 915. 25
- Euangelij veritas 792. 12
- ad Euangelij veritatem recto pede
 accedere quid sit 330. 4
- Euangelij utilitas 35. 33 & 3. 13
- Euangelij vocatio gratuita 320. 6
- Euangelio aduersantes doctrine,
 omnes fugienda 390. 23
- Euangelio digne viuere quid 461.
 33
- pro Euangelio dura ferre non recu-
 sandum 888. 21
- Euangelio inobedientes à Christo
 puniuntur 840. 40
- sine Euangelio iusticia Dei qua ho-
 mines saluantur abscondita 18.
 41
- Euangelio nec addendum quicquid
 nec detrahendum 16. 1
- ab Euangelio nemo se patiat a-
 uelli 416. 58
- ab Euangelio non deficiendum pro-
 pter aduersariorum multitudi-
 nem 245. 26
- Euangelio obediendum 847. 31
- pro Euangelio pati aut non pati,
 non esse liberi arbitrij 462. 25
- pro Euangelio pati gratia Dei
 462. 19
- pro Euangelio pati summa gloria
 502. 50
- Euangelio reuelari gratiam Dei
 390. 17
- Euangelio sapientiam perfectam
 contineri 390. 20
- Euangelista qui fuerint 423.
 26
- Euangelista qui dicatur 638. 39
- Euangelium à lege differt sine
 263. 2
- Euangelium aliud quam Christi
 prædicans, anathema 320. 22
- Euangelium audientes vel legentes
 quid cogitare debeamus 13. 42
- Euangelium audientes non omnes
 credunt Euangelio 3. 44
- Euangelium Christi additamentis
 adulterinis contaminare abomi-
 nabile 320. 36
- Euangelium cultura terra simile
 861. 6
- Euangelium cur Apostolus suum
 vocet 29. 5 & 148. 31
- Euangelium cur bonum dicatur
 138. 15
- Euangelium cur definiatur prædi-
 catio penitentia 260. 41 &
 560. 15
- Euangelium cur dicatur sapientia
 dei in mysterio abscondita 162. 8
- Euangelium cur gloriosum haberi-
 dum 17. 56
- Euangelium cur ministerium spiri-
 tus dicatur 263. 48
- Euangelium cur mysterium 148.
 40 & 390. 25 & 503. 28 &
 506. 2
- Euangelium cur mysterium ab-
 sconditur 18. 44
- Euangelium cur nouum mandatum
 756. 16
- Euangelium cur odor mortis ad
 mortem 106. 15
- Euangelium cur per malos inter-
 dum annuncietur 459. 51
- Euangelium cur pro ludibrio à qui-
 busdam habeatur 17. 49
- Euangelium cur tam pauci ample-
 rantur 163. 50
- Euangelium cur verbum vita 469.
 33
- Euangelium de Christo toto vita
 huius curriculo discendum est
 161. 14
- Euangelium de gratuita iustifica-
 tione non esse doctrinam nouam
 340. 14
- per Euang.

- summa gloria
 gratiam Dei
 perfectam
 390. 20
 int 423.
 r 638. 39
 differt sine
 nam Christi
 ma 320. 22
 vel legentes
 amus 13. 42
 is non omnes
 3. 44
 additamentis
 unare ab omni
 320. 36
 terra simile
 ostolus suum
 s & 148. 31
 um dicatur
 iatur predi-
 260. 41 &
 tur sapientia
 ondita 162. 8
 sum habent
 17. 56
 terium spiri-
 263. 48
 terium 148.
 503. 28 &
 terium ab-
 18. 44
 m mandatu
 x mortu ad
 106. 15
 malos inter-
 459. 51
 libro a qui
 17. 49
 auci ample-
 163. 10
 u vite 469.
 to toto vita
 tendum est
 ita iustifica-
 inam novam
 per Euang-
- per Euangelium Deum innotescere 506. 4
 Euangelium de vocatione gentium cur mysterium 414. 2
 Euangelium distinctum genus a Philosophia 17. 41
 Euangelium diuersissimum omnino esse a sapientia mundi 161. 7
 Euangelium docere & discere cultus Dei spiritualis 16. 33
 Euangelium doctrina arcana 170. 44
 Euangelium esse doctrinam vniuersalem 669. 41
 Euangelium esse mysterium rationi ignotum 413. 58
 Euangelium esse predicationem vniuersalem 560. 4
 Euangelium esse sapientiam eternam 161. 59
 ad Euangelium gentes decreto diuino vocatas 13. 29
 Euangelium instrumentalis causa salutis 18. 15 & 389. 56
 Euangelium iudicio sapientum humani mundi non subiiciendum 161. 56 (264. 4)
 Euangelium ministerium iusticie
 Euangelium non ab hominibus profectum 321. 59
 erga Euangelium nondum edoctos qualiter affecti esse debeamus 106. 59
 Euangelium non esse doctrinam novam 148. 39 et 415. 35 & 670. 35
 Euangelium non esse in legem transformandum 162. 44
 Euangelium non subiectum decretis hominum 322. 1
 Euangelium non tollere gradus personarum 616. 18
 Euangelium num sit lex nova 273. 6
 Euangelium plenissime voluntatem Dei de salute per Christum obtinenda reuelat 832. 32
 Euangelium predicandum per vniuersum orbem 554. 3
 ad Euangelium predicandum promississimi sint ministri 17. 42
 Euangelium quam requirat 458. 7
 Euangelium qualisnam sit sapientia 162. 2
 Euangelium quanta bona afferat 111. 20
 Euangelium qua ratione interficere dicatur 263. 36
 Euangelium quare Iudei calumniabantur & reiciebant 14. 2
 Euangelium quare stulticia dicatur 158. 25
 Euangelium quibus sit salutare 159. 19
 Euangelium quid conuersis offerat 560. 40
 Euangelium quinam contumelia afficiant 461. 36
 Euangelium quodnam Ecclesia Christi complectatur 559. 53
 Euangelium quomodo ad penitentiam inuitet 64. 56
 Euangelium quomodo a Papista definiatur 562. 13
 Euangelium quomodo innotuerit 162. 47
 Euangelium quomodo salutare nobis reddatur 849. 57
 Euangelium quomodo salutem afferat credenti 18. 26
 Euangelium quomodo salutem omnibus offerat 721. 22
 Euangelium quomodo sit per Prophetas traditum 14. 6
 Euangelium quo studio quisque predicet 459. 25
 Euangelium salutarem Dei noticiam solum parit 159. 3
 Euangelium salutis 392. 24
 Euangelium salutis humane instrumentum 276. 53
 Euangelium salutis nomine significatum 839. 45
 Euangelium semen immortale 679. 42
 Euangelium sermo veritatis 392. 22
 Euangelium studiose cognoscendum 494. 14
 Euangelium typus nouorum hominum formandorum 69. 29
 Euangelium veritatis confirmatio 711. 9
 ad Euangelium vocatio gratuita 13. 31
 per Euangelium vocatos esse electos 669. 56
 Euentus futuri in manu Dei positi 245. 13
 Eutychni iustissime damnati 798. 13
 Eutychnorum refutatio 318. 26
 Eutychni error 396. 17
 Exaquis Iudeorum & gentium 30. 52
 Exaquis omnium hominum 120. 58
 Exaquis omnium quod ad peccatum 37. 27
 Exaquis populi veteris & noui Testamenti 849. 50
 Exultationis Christi utilitas 234. 35
 Exauditionis modus duplex 794. 50
 Exauditionis tempus certum Deo non prescribendum 794. 50
 Excoecatio & obduratio verbi contenti iustissima pena 116. 6
 Excidere Dei gratia quando contingat 118. 45
 Excommunicati cur dicantur iradi Satana 846. 2
 Excommunicatio est regnum Satana 175. 55
 Excommunicationis finis 177. 45
 Excommunicationis finis qui esse debeat 176. 33
 Excommunicationis subuen quantum non noceat 176. 28
 Excommunicationis modus 176. 11
 Excommunicationis virtus tota ex verbo Dei dependet 176. 25
 Excommunicatio num sit necessaria, ubi quis præsudet Magistratu 177. 10
 Excusatio coram tribunali Dei nulla esse potest 905. 2
 Exempli celsitatis negligentia que sunt Dei 193. 15
 Exempli coniugum curantium que sunt Dei, non que mundi 193. 19
 Exempli honestatis duo docent 816. 49
 Exemplum doctrina que imitanda 625. 38
 Exempli maiorum quomodo imitanda 623. 18
 Exempli mala quantum noceant 910. 4
 Exempli sanctorum, doctrina quasi quadam obfignacula 591. 7
 Exempli sanctorum quomodo imitanda 331. 16
 Exempli summorum magis nocet 329. 55
 in Exemplis quid sequendum fugiendumque sit 820. 36
 in Exemplis sanctorum que spectanda 862. 10
 non Exemplis sed legibus iudicandum
 Exemplo civili cur Paulus tractatur loquens de peccato & iusticia

- sticia* 69. 34
Exemplorum scriptura vsus 406. 10
Exemplorum vis maxima 332. 22
Exemplorum vsus 900. 33
*Exercitia corporalia quid commo-
 di habeant* 606. 56
*Exercitia necessaria Christianorū
 que* 357. 47
*Exhortatio mutua quando fieri
 debeat* 848. 1
*Exhortatio mutua quorū modus si-
 at* 847. 58
Exhortatio que comprehendat 603. 11
*Exhortationis mutue commenda-
 tio* 847. 33
Exhortationis mutue finis 848. 8
Exhortatio Christi 396. 52
Expiatio peccati 743. 47
*Exterminatio de populo Dei du-
 plex* 204. 33
Extranei qui 600. 57
ἐκχρεῖσται 431. 27
ἐκχρεῖσται 834. 31
ἐκδομένοι 116. 10
ἐκδομένη quid 108. 57
ἐκδομένη 50. 16
ἐκδομένη quid 147. 28
ἐκδομένη 516. 4
*ἐκδομένη Ecclesiastica praeceptum
 Dei est* 233. 14
- F.**
Fabula in Theologia 650. 23
Fabulae Paulo quae sint 586. 32
Facere peccatum quid 77. 35
Facinoribus communicare quid 433. 2
ad Fatum quodlibet tria requiri 262. 48
Fallendi via 350. 45 & 553. 26
Fama bona 484. 17
Fama honesta studendum 823. 6
Famam negligentes crudeles sunt 283. 20
*Familia cura homini renato non
 abijcienda* 45. 2
Familia in mundo duplex 845. 57
Fascinare quid 335. 1
Fascinum spirituale 335. 12
Fastuosi 633. 6
Fastus vitae 759. 37
- Fatalibus decretis quid opponendū* 388. 20
*Fatalis necessitas seu Stoica prae-
 destinatio explodenda* 90. 57
*Fatalia somniantes quid damni
 dent* 399. 4
*Fatalis terminus num recte ex ver-
 bis Hiobi possit elici* 441. 31
Fati refutatio 213. 22 & 441. 5 & 913. 23
*Fatum Stoicū falso inde dictū
 stabilitur* 724. 40
*Favoris Dei erga veterem populū
 indicia* 203. 31
Felicitas omnis a Deo 319. 17
Felicitas hominis 501. 49
Felicitas vera quae sit 172. 36
*a Felicitate summa ad sempiternā
 miseriam gradus* 847. 35
Felicitatis perpetuae vsus triplex 759. 58
*Fermentum pro morum corrupti-
 one & hypocrisis* 177. 54
*de Festis Christianorum quid senti-
 endum* 510. 46
ex Fide aliquid facere quid sit 139. 33
*Fide benedictionem spirituale ac-
 cipi* 342. 4
Fide beneficia Christi amplectenda 243. 40
Fide Christi homines iustificari 342. 30
*Fide Christi tantum iustificari ho-
 mines* 335. 31. 41
*Fide Christo inserti spiritu eius agi-
 tantur* 165. 27
Fide Christum p̄i possident 155. 17 & 575. 3
*Filii cur elocanda, quae se conti-
 nere nequeunt* 194. 21
Fide defensor impiorum esse 20. 6
*de Fide dictum Bernardi memora-
 bile* 52. 38
de Fide duo obseruanda 49. 28
ex Fide esse quid 339. 54
*ex Fide esse & ex Lege esse oppo-
 nuntur* 49. 57
*in Fide & cognitione Christi quo-
 tidie crescendum* 794. 18
*Fide fieri homines participes victi-
 mae Christi* 342. 28
Fidem flagitiose viuētes carere 363. 32
Fide gentes recipiendas 897. 35
*Fide gratiam adepti debent obedi-
 entiam Deo* 281. 26
Fide homines iustificari 336. 16
- Fidei adiuncta, bona opera* 44. 51
Fidei adiunctum noua obedientia 942. 10
Fidei carentia quid noceat 63. 49
Fidei certamina proposita 888. 18
Fidei Christiana proprietates 794. 12
Fidei cognata caritas & spes 227. 27
Fidei communicatio quae dicitur 661. 47
Fidei communis effectus 644. 32
Fidei condiciones 51. 27 & 52. 1. 10. 21
Fidei confirmatio 670. 33
Fidei definitio 385. 28
Fidei definitio ex Paulo 51. 12
Fidei definitio integra 52. 31
Fidei definitio Papiistica falsa 418. 8
*Fidei differentias pendere ex pro-
 missionibus* 51. 23
Fidei differentia ab ipsis subiectis 51. 39
Fidei dignitas 155. 57 & 234. 47 & 344. 13 & 502. 20 & 682. 34 & 897. 28
Fidei exempla 891. 33 & 893. 10 & 896. 24
*Fidei doctrina supra omnem sapi-
 entiam humanam posita* 601. 27
Fidei duo effectus 142. 27
*Fidei duo tribuuntur iusticia & sa-
 lus* 109. 16
Fidei duplex obiectum 536. 21
Fidei effectus 19. 31 & 53. 30. 52 & 54. 19. 33. 48 & 28. 58. 10 & 894. 46 & 903. 11
Fidei efficacia in vincendo diabolo 703. 59
Fidei essentialis definitio 890. 39
*Fidei eiusdem homines ex aquo om-
 nes amplectendi* 325. 43
Fidei et conscientiae dissidium 367. 30
Fidei & Euangelij certitudo 792. 20
Fidei & inuocationis finis 110. 20
Fidei & Legis contrarias esse vias 19. 38
*Fidei & timoris initia habentes
 non reijciuntur a Deo* 135. 24
Fidei examen sit cruce 729. 43
Fidei excellens effectus 896. 55
Fidei finis 467. 27
Fidei finis salus 109. 47
Fidei fructus 729. 38 & 796. 45 & 770. 15
Fidei fulcrum 16. 59
*Fidei haeratio Papiistica abuti-
 tur Pau-*

I N D E X.

ena opera 44. 55
noui obedientia

id nocet 63. 40
proposita 888. 18
proprietat 794.

itas & spes 227.

rio qua dicatur

fectus 644. 32
51. 27 & 52.

670. 33
885. 28

Paulo 51. 12

gra 52. 31

apostolica falsa

tendere ex pro-

51. 23

lo ipsis subiectis

57 & 234.

& 502. 20 &

7. 28

33 & 893. 10

omnem sapi-

posita 601. 27

142. 27

r iusticia & 16

109. 16

m 536. 21

& 53. 30. 52

18 & 28. 58.

* 903. 11

endo diabola

rio 890. 39

ex aquo o-

325. 43

idit 367. 30

ritudo 792.

finis 110. 20

ias esse vias

ia habentes

co 435. 24

729. 43

896. 55

467. 27.

109. 47

& 796. 45

16. 59

ica abuti-

tur Pau-

tur Pauli loco 207. 56

Fidei hypostas nō abijcienda 893.

44

Fidei immota certitudo 797. 18

Fidei incitamentum 493. 42

Fidei incrementa quotidie sumen-

da 729. 32

Fidei incrementum unde nascatur

550. 53

Fidei indoles 601. 27

Fidei insignes effectus illis tribus ex

emplu significati 898. 12

Fidei iusticia finis 332. 48

Fidei iusticiam esse vniuersalem

109. 49

Fidei iustificanti forma 416. 35

Fidei iustificari quid 40. 12

Fidei iustificatos diligere à Deo 55.

55

Fidei natura 51. 9 & 893. 29

Fidei natura exemplo illustri de-

pitata 50. 46

Fidei naturam in tribus consistere

477. 20

Fidei naufragium facere qui dicantur

592. 8

Fidei necessitas 748. 13 & 850. 2

Fidei necessitas in conuersione

672. 30

Fidei nota externa qua 611. 30.

Fidei obiectum & correlatiuum

promissio 51. 29

Fidei obiectum in Enoch quodnam

fuerit 892. 25

Fidei obiectum Papisticum 895.

46

Fidei obiectum proprium 493. 40

Fidei obiectum quomodo sint pra-

mia bonorum operum 896. 1

Fidei officium 391. 57

Fidei Papistarum implicita euerio.

147. 53

Fidei persecutionis causa 603. 32

Fidei perseverantia necessaria

724. 44

Fidei penitentia partis definitio

940. 15

Fidei praesentia quid prodest 63.

43

Fidei proprietat 39. 31 & 52. 15

& 753. 36 & 891. 20 &

893. 22 & 895. 36

Fidei pugnantia 338. 23

Fidei qua via 418. 11

Fidei quale robur 899. 9

ad Fidei rationem octo pertinere

892. 49

Fidei ratio non cuius obui reddenda

810. 41

Fidei retinenda ratio 901. 9

Fidei robur in persecutionib. 819.

47

Fidei salutaris ratio 788. 52

Fidei scientiam rationis lumine cer-

ni non posse 797. 21

Fidei semen quanam suffocet 903.

36

Fidei solida fructus 425. 2

de Fidei suae constantia & verita-

te quomodo quilibet certifice-

tur 753. 43

Fidei testimonia duo in facto Abra-

ha 44. 13

Fidei tres gradus 416. 35

Fidei vera definitio 109. 4

Fidei vera adiuncta 386. 7

Fidei vera fructus 547. 58

Fidei vera proprietat 529. 21 &

942. 23

Fidei vine & germana via qua sit

268. 41 & 447. 52 (10

Fidei vine effectus 64. 57 & 676.

Fidei vine natura 938. 22

Fidei voce cur Iacobus tantum de

noticia utatur 43. 49

Fidei iustificationem & salutem

contingere 9. 30

Fidei iustum viuere quomodo sit in-

telligendum 341. 16

Fidei iustus quinam vere sit 770. 8

Fideles duplici modo sancti 455.

25

Fideles Deo sancti 386. 10

Fideles esse heredes Dei 87. 42

Fideles lux appellati 432. 35

Fideles quomodo heredes Dei di-

cantur, cum Deus nunquam

moriatur 87. 49

Fideles tantum salutem in Christo

obtinere 256. 38

Fidelibus cur nulla sit damnatio

81. 33

Fidelibus frustra intentantur cri-

mina 91. 22

Fidelium nomina 683. 39

Fidelium omnium in regno Christi

aequalitas 414. 24

Fidelium nota infallibilis 81. 16

Fidelium officium in hac vita 256.

39

Fidem abijcientes regno Christi

excluduntur 889. 56

Fidem Abrahami esse certam & non

epochiam 44. 51

Fidem aliquem habere quomodo

probetur 307. 57

Fidem consummari operibus 43.

21

Fidem de qua Paulus agit non esse

tantum noticiam & assensum

ut Papistae calumniantur 51. 18

Fidem hypocritarum inanem esse

937. 26

Fidem esse certitudinem rerum pro-

missarum, non apparentium

894. 30

Fidem esse perseverantiam in gra-

tia 54. 19

Fidem esse rerum non apparentium

892. 22 & 894. 54 & 897.

32

Fidem esse & 896. 15

Fidem Iacobo tantum noticiam si-

ue assensum significare 43. 34

Fidem Iacobo tantum significare

noticiam, quatuor rationibus

probat 338. 10

Fidem iactantes sine vera contri-

tionem, falluntur 27. 19

Fidem inanem esse quae fructus su-

os germanos non edit 936.

33

Fidem in omnibus credentibus a-

que preciosam esse 707. 44

34

Fidem in solo Christo habere fidu-

ciam accedendi ad Deum & im-

petrandi gratiam 54. 25

Fidem instrumentum iustificationis

340. 26

contra Fidem iustificantem Papi-

starum obiectio 42. 30 & 42.

43 & 43. 54

Fidem non esse omnium 576. 9

Fidem non esse opinionem incer-

tam 163. 25

Fidem non habere flagitiose viuen-

tes 515. 23

Fidem non tantum esse noticiam,

sed etiam fiduciam 109. 19 &

416. 33

Fidem num geminam Paulus con-

statuat, cum dicat de fide in fi-

dem 18. 52

Fidem Abrahami operibus non su-

isse vacuum 44. 54

Fidem Paulo significare fiduciam

54. 22

Fidem posse amitti 718. 24

Fidem probatiorem reddi assilio-

nibus 676. 2

Fidem quatuor intueri oportere

670. 47

Fidem rationis argumentis nō suc-

cumbere 51. 54

Fidem se habere, quomodo quis

probet 369. 29

- Fidem sibi applicare quod est commune multis 15. 58
 Fidem solum iustificare 49. 13. 31
 Fidem tantum iustificare 336. 32
 Fidem veram adiuncta habere bona opera 937. 41
 Fidem veram non esse absque operibus 938. 33
 Fide mundum vinci 790. 33
 sine Fide neminem placere Deo 892. 33
 sine Fide neminem posse saluari 594. 29
 Fide nos Christo inseri 399. 40
 ex Fide obedientibus premia proposita 889. 10
 de Fide operibus carente quid statuendum 43. 23
 in Fide perseverantiam primum 893. 33
 Fide placere credentes, etsi sentiant adhuc peccatum 53. 46
 Fide placet Deo persona 936. 8
 Fide promissio gratia accipienda 401. 14
 Fide promissionibus adherendum 32. 48
 sine Fide quantum possit homo in rebus saluti 118. 59
 Fide quicquid non sit, peccatum est 139. 35
 de Fide quinam vane gloriantur 654. 57
 Fide quod caret peccatum omne est 892. 29
 Fide quomodo sit iustus victurus 889. 52
 Fide quomodo Spiritus sanctus accipitur, cum ipse fidem in nobis creet 342. 12
 sine Fide reos nos esse coram Deo 53. 42
 cum Fide remissionis peccatorum qua coniuncta 757. 37
 Fides 367. 58 & 492. 48 & 573. 39 et 748. 20 et 858. 53
 Fides ad omnia requiritur 124. 23
 Fides aliud Paulo aliud Iacobo significat 338. 6
 Fide salutis participes reddimur 408. 37
 Fides anima omnium ceremoniarum 911. 17
 Fides celestia intuetur 387. 14
 Fides caritatis officia ex se gignit 357. 48
 Fides constantissime credit promissioni 52. 21
 Fides cur imputari dicatur in iusticiam 42. 16
 Fides cur imputata Abrahamo in iusticiam 48. 28
 Fides cur in cælum dirigenda 863. 20
 Fides cur mysterium dicatur 601.
 Fides cur sancta 729. 35
 Fides cur veritas 890. 50
 Fides Davidis & Scipionis tripliciter differunt 368. 1
 Fides Dei 51. 40
 Fides Deo tribuit omnem gloriam 52. 16
 Fides diabolorum 51. 43
 quid efficiat 338. 18
 Fides Evangelica 51. 35 & 447. 44
 Fides & mala conscientia non possunt simul consistere 86. 41
 Fides & opera quomodo sese invicem habeant 909. 56
 Fides facit nos gratia participes 118. 11
 Fides hominum 51. 41
 Fides hypocritarum instar cadauerum 938. 43
 Fides hypocritarum qualis sit 937. 23
 Fide simul & operibus iusticiam Christianam constare non posse 334. 44
 Fides in Christum gratia dei 462. 16
 Fides in Christum vita fidelium 333. 8
 Fides inconcussa debet esse in auditoribus 320. 39
 Fides in cruce quid spectet 268. 32
 Fides in Deum radix omnium virtutum 121. 18
 Fides in disputationibus Pauli qualis sit 937. 33
 Fides in doctrina de iustificatione quid Paulo significet 43. 34
 Fides instrumentalis causa iustificationis 386. 40
 Fides instrumentalis causa salutis 674. 48
 Fides instrumentum 675. 34
 Fides instrumentum iusticia 37. 10. 16
 Fides iustificans habet adiuncta bona opera 359. 16
 Fides legalis 51. 33
 Fides luclatur adversus incredulitatem & vincit dubitationem 52. 12
 Fides mortua quanam sit Iacobo 937. 3
 Fides non dissimulanda 13. 8
 Fides non ritulus pius ab impio discernit 29. 19
 Fides nullo inferni metu tenetur 58
 Fides occulta 139. 10
 Fides orantis sit absque, hesitatione 925. 30
 Fide sola recipitur et possidetur iusticia fidei, absque operibus 19. 5
 Fide sola hominem iustificari 9. 42. 51
 Fide sola iusticia accipitur & possidetur 108. 22
 Fides patrum & nostra quid differat 344. 40
 Fides πειρασμοις 940. 19
 Fides probatur tentatione 925. 7
 Fides pro fructu fidei 639. 13
 Fides promissionem firmam facit 49. 40
 Fides quando germanos suos fructus proferat 708. 59
 Fides quamam viam, qua vero mortua dicatur 937. 15
 Fides qualis requiratur a renatis 542. 26
 Fides quando non iustificet 770. 1
 Fides qua ratione iustificet 336. 40
 Fides quarum rerum certitudo sit 893. 17
 Fides quid significet 344. 25
 Fides quid præstet 507. 1
 Fides quid sit 51. 16 & 286. 27 & 591. 42 & 791. 1
 Fides quomodo sit vana 709. 38
 Fides quomodo sola iustificet, cum eam Paulus per caritatem operari affirmet 357. 33
 Fides quomodo sufficiat ad iusticiam, cum lex damnet eos qui legem non præstant 332. 32
 Fides quomodo sumat incrementa 507. 3
 Fides quomodo vincat mundum 790. 37
 Fides remunerationis 51. 36
 Fides rerum est non apparentium 891. 33 & 893. 25
 Fides salificans non varia, ut quidam fingunt 644. 16
 Fides si donum Dei, quomodo credere quis possit nisi diuinitus fidei acceperit 402. 51
 Fides signorum 223. 21
 Fides

in sit Iaco-
937. 3
la 13. 8
ab impio di-
29. 19
meru tenetur
139. 10
basitatione
posidetur in-
que operibus
iustificari 9.
itur & possi-
108. 22
a quid disse-
344. 40
940. 19
ione 923. 7
639. 13
firmam facit
nos suos fru-
708. 59
ua veromor-
937. 15
ur a renatis
ificet 770. 1
ificet 336.
certitudo sit
344. 25
507. 1
& 286. 27
11. 1
ia 709. 38
ificet, cum
itatem ope-
357. 33
ur ad iustici-
pnet eos qui
332. 32
incrementa
at mundum
51. 36
pparentium
aria, ut qui-
644. 16
omodo crea-
diuntur si-
402. 51
223. 21
Fides

Fides signorum alia à fide fiducia.
226. 50
Fides supra humanam rationem e-
minet 110. 49
Fide stabiliri legem 40. 46
Fide standum 246. 12
Fide tantum absq. operibus iustifi-
am contingere 41. 49 52
Fide tantum accipi & obtineri bo-
na celestia 394. 9
Fide tantum fieri applicationem
meriti Christi 38. 27
Fide tantum homines iustificari
41. 24
Fide tantum iustificari quotquot
iustificantur 39. 47
Fide tantum, nec aliunde contin-
gere salutem 891. 22
Fides vera in quibus consistat
644. 19
Fides vera quæ sit 791. 7
Fides verbo promissionis acquiescit
exclusa omni dubitatione 52. 3
Fiducia exemplum in Paulo 15.
59
Fiducia in Deum fructus 252.
56
Fiducia spiritualis causse 271. 47
Fiduciam de Christo quid in nobis
alas 894. 43
Fiduciam in carne habere quid
474. 47
Fiducia piorum qualisnam esse de-
beat 460. 29
Fiducia promissionum diuinarum
& obedientia erga Deum con-
iungenda 893. 20
Filia quando elocanda 193. 48
Filijs appellatione quomodo vtatur
scriptura 585. 37
Filijs carnis qui 96. 30
Filijs Dei ab alijs filijs distinctio
498. 37
Filijs Dei amor immensus 418. 22
Filijs Dei in hac vita affiguntur 91.
53
Filijs Isaac quidam non reputan-
tur pro semine coram Deo 97.
42
Filijs promissionis qui sint habendi
96. 20
Filiorum Abraha & Israelis distin-
ctio 95. 44
Filiorum Dei & filiorum Satana
manifestatio duplex 771. 69
Filiorum Dei & mundi discrimen
796. 48
Filiorum Dei & Satana discrimen
515. 26 & 771. 51

Filiorum Dei inter se conformitas
90. 22
Filiorum Dei officia 468. 48
Filiorum Dei vera nota 361. 31
& 782. 24
Filiorum mundi nota 682. 29
Filiorum Satana nota 772. 36
Filium Dei non esse creaturam sed
creatorem 833. 1
Filius Dei Christus ab alijs filijs dis-
cernendus 711. 40
Filius Dei patris imago qua ratio-
ne dicatur 833. 30
Filius Dei quare dicatur ab eo
737. 38
Filius Dei quibus modis dicatur
venire 797. 8
Filius Dei quomodo semper asit
Ecclesie sue 797. 7
Fini cui destinata est qualibet res,
intenta esse debet 182. 44
Finis doctrina 86. 28
Finis & scopus legis 108. 6
Finis hominis 499. 28 & 732. 2
Finis redemptionis facta per Chri-
stum 123. 46
Finis scripture 207. 40
Finis seculorum pro tempore con-
secuto Christi in carnem aduen-
tum 207. 44
Finis victimæ Christi 82. 27
Flagitiorum extenuatio 431. 55
Flagitiosi in Ecclesiam, excluden-
di 178. 35
Flagitiosi in Ecclesiam excommu-
nicatione castigandi sunt 179. 1
Fœderis Apostolici utilitas 328.
16
Fœderis Christi dignitas in quatu-
or 868. 30
Fœderis Dei cum homine duplex
conditio 119. 55
Fœdisfragi 23. 56
Fœdus Aaronicum & Christi vt
differant 868. 35
Fœdus societatis inter Paulum &
Apostolos 327. 53
Fœdus vetus à nouo quid differat
872. 43
Fœneratores furibus peiores 959.
54
Fœtor non omni inutilis 2. 25
Foris aduerbio Paulus vtitur de
hostibus Ecclesie 282. 49
Forma docendi certa tenenda 630.
2
Fornicari à Christo qui dicantur
296. 50
Fornicatio 514. 50

Fornicationem esse defectionem à
Deo 903. 50
Fornicatio pro omni turpi venere
541. 1
Fornicator à Deo deficit. 903. 49
Fornicationis punita exemplum
207. 11
Fortitudinis exemplum 462. 28
Fragilitas humana 540. 58
Fortitudo vera à Deo petenda
485. 31
Fortuna humana circulo vel rota
comparata 450. 13
Fortuna omnis fortiter exemplo
Pauli ferenda 485. 25
Fortuna presenti contentos nos
esse decere 485. 4
Fragilitatis ministrorū verbi spe-
cies 4. 268 1
Fratres cur se mutuo Christiani in
primitiua Ecclesia compellaue-
runt 907. 6
Fratres qui dicantur Apostolo
774. 53 (729. 51
cum Fratribus quomodo agendum
Fraus opificum 967. 7
Fructus spiritus quid 363. 59
Fructus spiritus causse 364. 4
Fructus beneficij inimico prastui
129. 24
Fundamento adificium digne
struendum 167. 15
Fundamentum Ecclesie vnicum
Iesu Christus 167. 18
Funera cur honeste apud Christia-
nos essentur 961. 22
Furtum pro omni fallendi genere
429. 1
de Futuris quid respiciendū 253.
25

G.

Garrulitatis fructus 297. 53
Gaudere in Domino quid 474.
6 & 481. 55
Gaudium 364. 38
Gaudium & luctus quomodo si-
mul sint in Christianis 482. 4
Gaudium fidelium 548. 1
Gaudium piorum & impiorum vt
differant 815. 18
Gaudium triplex 364. 43
Gaudium veritatis 815. 36
Gula pœna, 206. 56
Gedeonis historia 898. 3
à Gehenna inflamari quid 946. 11
Gemitus piorum à Spiritu sancto
excitatur 80. 59
Gener-

- Generationis finis 813. 2
 Generatio noua quomodo fiat. 907. 11
 Genethliacorum vanitas 441. 34.
 Gentes ad Iudaismum non esse cogendas 330. 34
 Gentes assumptas esse in gloriam Dei. 141. 50
 Gentes credentes sunt Abraha semen. 114. 5
 Gentes cum faciant qua legis sunt, cur tamen à Paulo accusentur 32. 82
 Gentes cur Deum agniti ex creatura, non vt Deum glorificauerint 21. 20
 Gentes esse impias & iure damnabiles 24. 15
 Gentes etiam esse semen Abraha 96. 11.
 Gentes ignara Euangelij ante reuelationem 625. 9
 Gentes pleraque, cur assumantur 105. 49
 Gentes quomodo sint filij Abraha 48. 33
 ad Gentes quoque, Euangelium perfinere 250. 35
 ad Gentes salutem quoque, pertinere 625. 10
 Gentes, semen Abraha ex fide 49. 55
 Gentes vnde prolapsi sint in idolomaniam 21. 35
 ex Gentibus Ecclesiam esse etiam collectam 104. 36
 Gentiles & Iudeos esse assumendos 142. 5
 Gentilium duo genera 409. 44
 Gentilium status ante gratiam & sub gratia 408. 55
 Gentium affectus ignominiosi 22. 16
 Gentium discrepatio à populo Dei in duabus rebus 409. 2
 Gentium & Iudeorum collatio 119. 4
 contra Gentium & Iudeorum exaurationem argumentum 30. 21
 Gentium excusatio, quod non vt Iudei habeant legem diuinam, quomodo refutetur 28. 13
 Gentium salus, mysterium 416. 7
 Gentium sulcicia vnde appareat 21. 27
 Gentium vocatio 318. 47. & 339. 6. & 409. 16
 Gentium vocatio decreto diuina facta 13. 29
 Gentium vocatio fundata in sacris literis 112. 27
 Gentium vocationem vnde sumserim Propheta 44. 37
 de Gentium vocatione vaticinium 684. 24
 Genus flexio coram Christo duplex 137. 35
 Gloria Christi qua 708. 13
 Gloria Dei perpetuo pradicanda 419. 7
 Gloria Dei per quem prastanda 419. 2
 in Gloria Dei propaganda quomodo affecti esse Christiani debeant 359. 13
 Gloria Dei sit scopus vnici ministri verbi prae fixus 321. 36
 Gloria Dei vnde conspiciatur 103. 36
 Gloria Deo reddenda duratio 419. 4
 Gloria duplex 370. 3.
 Gloria vocabulum altius sumtum 54. 38
 Gloria futura nunquam finienda 88. 20
 Gloriam ab hominibus querere quid sit 531. 58
 Gloriam à Deo querere quid sit 531. 59
 ad Gloriam Dei omnia nostra referenda 487. 5
 in Gloriam Pauli modestia 302. 11
 Gloriandum in solo Christo 160. 36
 Gloria nobis reuelanda qua sit 88. 28
 Gloria omnis soli Deo debetur. 122. 44
 Gloria piorum duplex 374. 19
 Gloria piorum qualis sit in vita aeterna futura 768. 1
 Gloria quid 39. 34
 Gloriarì in Christo quid 474. 46
 Gloriarì in Deo quid 58. 13
 Gloriarì vere posse in Deo solo, maxima consolatio 486. 50
 Gloriatio Christiana intra quae septa includi debeat 302
 Gloriatio conscientiae quo animo fieri debeat, vt sit pia 532. 8
 Gloriatio conscientiae sit ne licita nec ne 532. 3
 Gloriatio de donis Dei pia est 253. 50
 Gloriatio de victima Christi quando vana 361. 35
 Gloriatio hominum de tribus potiss. esse solet 345. 55
 Gloriationem humanam omnem in salutis negotio excludi 408. 39
 Gloriationis causam homo in se nullam habet 374. 8
 Gloriationis causa non in nobis sed extraneos 58. 18
 Gloriationis Paulina causa 304. 28
 Gloriationis verus vsus & abusus 254. 20
 Gloriatio omnis Deo ascribenda 262. 42
 Gloriatio Pauli 272. 33
 Gloriatio Pauli secundum carnem 300. 21 & 474. 52
 Gloriatio piorum qualis 572. 43
 Gloriatio prohibita qua 253. 53
 Gloriatio quid 39. 35
 Gloriatio quomodo fieri debet 926. 4
 Gloriatio quomodo sit pia in omni bonorum genere 926. 7
 Gloriatio sancta & licita 253. 54
 Gloriatio secundum carnem qua 299. 55
 Gloriatio sui insipientia est 296. 25
 Gloriatio vana 339. 21
 Gloriosus 23. 45
 Glorificationis Christi testimonium 422. 33.
 Gloriatio quatenus concessa ministris Euangelij 304. 36
 Gloria vana triplex 370. 30
 Gloria vera duplex 370. 4
 Gloria vera quid sit 532. 13
 Gloria vera tribus cautionibus indiget 370. 20
 Gloria vocationis Christianae 705. 25
 Gradus 278. 41
 Gnosticismi descriptio 718. 4
 Gradus actionum Dei in reparationis humani generis mysterio 90. 40.
 Gradus à felicitate summa ad sempiternam miseriam 762. 54
 Gradus hominum Deus approbat 654. 7
 Gracius pro eo qui non est Iudeus 18. 9 & 212. 1
 Grati quomodo sint erga Euangelium

- a Christi quan 361. 35
 de tribus po- 345. 55
 tantam omnem 408.
 excludi
 m homo in sa 374. 8
 non in nobis 58. 18
 e causa 304.
 xus & abusu
 eo ascribenda 272. 33
 indum carnu 52
 ualu 572. 43
 qua 253. 53
 39. 35
 fieri debet
 fit pia in om- 926. 7
 re 253. 54
 licita carnem qua
 nia est 296.
 339. 21
 23. 45
 fit testimoni- 422. 33.
 onessa mini- 304. 36
 370. 30
 370. 4
 532. 13
 antionibus in- 370. 20
 nistiana 705.
 278. 41
 io 718. 4
 i in repara- 90. 40.
 meru myste-
 summa ad
 feriam 762.
 us approbat
 n est Indau
 erga Euan-
 gelium
- gelium affecti 159. 14
 Grati 37. 37
 Gratiudinem Deo acceptam 610.
 55
 Gratiudinis commendatio 69.
 21 & 524. 10
 Gratiudinis erga Deum commen-
 datio 980. 4
 Gratiudinis erga Deum commen-
 datio 172. 10 & 980. 4
 Gratiudinis erga Deum pracep-
 tum 155. 16 & 222. 16
 Gratiudinis in brati insigne ex-
 emplum 525. 1
 Gratiudinis insigni exemplum
 298. 20
 Gratiudinis praeceptum 375. 1 &
 409. 28 & 626. 19 & 669.
 43 & 936. 31 & 977. 15
 Gratiudini studendum 626. 12
 Gratiudo erga Deum 420. 3
 Gratiudo vulgi que 350. 33
 Gratuita iustificatio dicto Pauli
 falso à Papistis rejicitur 678.
 10
 Gratuitas 652. 48 & 653. 50
 Gratuitatis commendatio 631. 16
 Gratia 492. 56 & 525. 2 &
 661. 29 & 674. 56 & 705.
 16
 Gratia apud Paulum quid signi-
 ficet 37. 42
 Gratia à quo contingat 386. 26
 Gratia, causam & fauorē signi-
 ficans 235. 74
 in Gratia confortari 626. 56
 Gratia Dei 333. 33 & 579. 83
 622. 26
 Gratia Dei obiectum ministerij
 verbi 326. 2
 Gratia Dei quid 154. 58 & 550.
 37
 Gratia Dei nemo destituitur nisi
 qui eam respuit 849. 41
 de Gratia dictum Augustini 105.
 4
 Gratia Christi erga Ecclesiam gra-
 dus 436. 40
 Gratia Christi vis 61. 14
 Gratia celestis causa instrumenta-
 lis 391. 25
 Gratia celestis finis 387. 34
 Gratia Dei efficacia in hominibus
 235. 45
 Gratia Dei in credentibus progres-
 sus 265. 32 & 768.
 10
 Gratia Deo pro beneficijs agenda
 691. 10.
 Gratia Deo in omnibus agenda
 291. 57
 Gratia Deo semper agenda 253.
 30
 Gratia distinctio secundum Au-
 gustinum 545. 13
 Gratia diuine efficacia 590. 32
 Gratia diuine fons Christus 389.
 28
 Gratia diuinit in Deo 389. 37
 Gratia dona qua 722. 55
 Gratia efficiens 391. 21
 Gratia & misericordia Dei omnia
 accepta ferenda 266. 15
 Gratia & pacis Dei quomodo fia-
 mus participes 675. 5
 Gratia & peccati collatio 63. 33
 Gratia fundamentum 386. 38 &
 387. 25
 Gratia fundamentum & termi-
 nuu 53. 56
 Gratia materia 387. 27
 Gratia nomine qua intelligenda
 655. 10
 Gratia obgnatio testimonium vo-
 luntatis Dei 403. 30
 Gratia predicatio particulari re-
 spectu euentus 390. 37
 Gratia predicatio vniuersalis re-
 spectu consilij Dei 390. 31
 Gratia promissio fide accipienda
 401. 13
 Gratia promissio gratuita 401. 12
 Gratia promissio vniuersalis 9.
 25 & 109. 58 & 379. 13 &
 401. 4
 Gratia promissio voluntatis Dei
 locuples testimonium 401. 1.
 Gratia quando agenda Deo 550
 43
 Gratia & debitum opposita Paulo
 45. 51
 Gratia & donum quid differant
 60. 32
 Gratia terminus 386. 38
 Gratia tria tempora 624. 43
 Gratia excidens, ad eam nisi vir-
 tute Dei redire nequit 113. 57
 Gratia vocabulum quid Paulo si-
 gnificet 319. 8
 Gratia inchoata est testis nostra
 liberationis 81. 44
 Gratia ac salutatione Apostolica
 quid significet 15. 21
 Gratia in scriptura quid significet
 644. 42
 Gratiam abundare supra pecca-
 tum modis quatuor 63. 21
 Gratiam Christi sine furo speran-
 dam 677. 13
 Gratiam Dei esse vniuersalem 721.
 2
 Gratiam Dei Euangelio reuelari
 390. 17
 Gratiam fide adepti debent obex-
 dientiam Deo 281. 26
 extra Gratiam homines nil nisi
 peccare possunt 405. 50
 Gratiam opponi merito & debito
 54. 8
 Gratiam vniuersalem negantes
 quid absurdi admittant 401.
 43
 de Gratia non dubitandum 163.
 27 & 802. 50
 Gratia per quem contingat 386.
 26
 Gratia penitenti non negatur
 363. 28
 Gratia pro effectibus fauoris 54. 1
 Gratia pro beneficentia 286.
 31
 Gratia quid 60. 29 & 585. 49
 & 708. 39
 Gratia quid significet 386.
 22
 de Gratia qui nam frustra gloriem-
 tur 590. 34
 Gratiarum actio 529. 6.
 Gratiarum actio Deo pro benefi-
 cijs debetur 392. 45
 Gratiarum actio & precatio sem-
 per coniungenda 493. 23
 ad Gratiarum actionem perfectam
 duo requiri 456. 38
 Gratiarum actionis definitio 456.
 36
 Gratiarum actio quomodo fit ac-
 cepta Deo 518. 40
 Gratiarum agendi Deo legitimus mo-
 dus 456. 43
 Gratiarum Deo pro beneficijs agen-
 das 456. 26
 in Gratia se esse certo statuere non
 est presumptio 113. 51
 Gratia spiritualis quo instrumen-
 to nobis offeratur 389. 50
 Gratia vnde dicatur 54. 11
 Gratia vocata ad Euangelium non
 superbe abutendum in aliorum
 contentiam 117. 54
 Gubernationes 225. 44

H.

- ad hoc vnde dicatur 243. 5
 Hareditas in sacra scriptura quid
 signifi-

I N D E X.

significet 87. 54
 Hereditas aeterna certitudo 879. 13
 αἰῶνος 362. 36
 Hareson caput & auctor Satan 1. 26
 Haresos caussa αἰωνία 714. 14
 Haresos fructus 714. 8
 Haresos punita exempla 714. 30
 Hareses cur plurima excitentur in Ecclesia 147. 11
 Hareses esse diaboli infrementū aduersus Ecclesiam certissima indicia 215. 32
 contra Hareses omnes que muni-
 ant 719. 45
 Hareses per accidens bonae 215. 29
 Haresin duo facere 713. 52
 Haresium finis & necessitas 215. 21
 Haresium mater ambitio 586. 48
 Haresium necessitas non est ordi-
 nata 215. 25
 Haretica doctrina quomodo no-
 ceat Ecclesia 604. 43
 Haretici cur non Pseudochristi di-
 cantur 554. 35
 Haretici non metuendi 782. 2
 Haretici quomodo soleant fallere 714. 18
 Hareticorum catalogus 555. 1
 Hareticorum poena 714. 27
 Hareticos arguendos 650. 9
 Hareticus in Ecclesia quid 362. 38
 Hareticus vitandus 659. 51
 ἀγνόησις 278. 40
 Hebraeorum laudatio 861. 39
 ἑλεος pro ὁ μὲν 231. 52
 Hermes Pauli discipulus 634. 23
 ἡμετέρας 279. 40
 τὸ ἡμιμονικόν 426. 39
 Hilaritas in misericordia exercien-
 da 126. 37
 ἡλικιὸν 854. 30
 Historiarum sacrarum vsus 206. 46
 in Historia sex esse consideranda 607. 58
 Hodie pro tempore reuelati E-
 uangelij 846. 36
 Homicidia 362. 50
 Homicidium quomodo perpetre-
 tur 776. 16
 in Homine duo intuetur Deus 58. 56
 secundum Homine dicere 33. 22

Hominem nouum cur Spiritus ap-
 pellatione Paulus notet 66. 31
 Hominem quomodo Deus amet 765. 53
 Homines ante conuersionem esse
 ἀδύνατοι & ἀτιμίαι 56. 38
 Homines ante illuminationē qua-
 lesnam sint 888. 16
 Homines cur diuersis dotibus sint
 a Deo ornati 103. 6
 Homines cur impij 20. 51
 Homines deserti a Deo ruunt in
 omne genus turpitudinis 22. 24
 Homines natura esse filios irae 675. 11
 Homines natura sua capaces sunt
 Spiritus mundi 163. 18
 Homines noui qui 410. 46
 Homines omnes esse impios 20. 32
 Homines omnes esse iniustos 20. 32
 Homines omnes esse peccatores 33. 52
 Homines prius animales quam
 spirituales nasci 241. 30
 erga Homines omnes quomodo
 affecti esse debeamus 775. 49
 Homines qui fugiendi 576. 5
 Homines quomodo Deus & inti-
 me amet, & eosdem ut hostes
 persequatur, nondum conuersos 56. 54
 cur Homines renati seu fideles a
 Paulo inficia Dei potius quam
 iusti dicantur 276. 1
 Homines ut perdat diabolus om-
 nem mouet lapidem 299. 26
 Hominibus benefaciendum 659. 10
 Hominibus cur benefaciendum 658. 24
 Hominis creatio & παραγνῶσις
 per Christum 499. 30
 Hominis excellentia 843. 37
 Hominis finis 499. 28 &
 733. 15
 Hominis gloria maxima quanam
 sit. 916. 11
 Hominis ingenium depictum 32. 49
 Hominis noui adiuncta 429. 48
 Hominis ordo seu respectus qua-
 druplex 709. 9
 Hominis veteris adiuncta 429. 36
 Hominis veteris & corporis pec-
 cati discrimen 66. 44
 Hominis veteris & noui discrimen 86. 18 & 79. 6

81. 20
 Hominum duo genera ex vno prin-
 cipio damnari 25. 3
 Hominum exaquantio 345. 50
 Hominum in Ecclesia tria genera 657. 6
 Hominum magna in negotio pro-
 pria salutis peruersitas 150. 26
 Hominum nondum regeneratorū
 ingenium 468. 56
 Hominum quanta infirmitas per-
 secutionis tempore 641. 20
 Hominum status duplex 501. 36
 Hominum tres ordines 970. 14
 Homo animalis cur non percipiat
 ea qua sunt Dei 164. 8
 Homo animalis qui dicitur 163. 54
 Homo celestis qui 241. 52
 Homo carnalis, existens extra
 Christi regnum, est 76. 36
 Homo comparatus terra 861. 9
 Honor erga parentes in duobus
 consistit 440. 6
 Homo externus qui 269. 17
 Homo imago Dei quomodo dica-
 tur 497. 40
 Homo internus qui 269. 19
 Homo non omni mendax 32. 51
 Homo notus 516. 17
 Homo nouus quid 497. 53
 Homo nouus non capit ea qua
 sunt Spiritus Dei 56. 40
 Homo quomodo filius irae dicatur 406. 21
 Homo quomodo saluet hominem 981. 18
 Homo terrenus qui 241. 51
 Homo terrenus quomodo celestis,
 & animalis quomodo spiritua-
 lis fieri in resurrectione debeat 242. 4
 Homo totus λογικός 729. 12
 Homo vetus 516. 14
 Homo vetus crucifixus cum Chri-
 sto dicitur duplici modo 66. 34
 Homo vetus quid 497. 52
 Honestas 484. 12 & 530. 18
 Honestas quomodo conservare pos-
 sit in tanta morum corruptione 314. 1
 Honestatis commendatio 684. 54
 Honorare se mutuo cur Christia-
 ni debeant 127. 7
 Honor debitus ministris verbi in
 quing, consistit 547. 5
 Honor duplex 127. 13
 Honor duplex, qui debetur verbi
 ministro

I N D E X.

18 & 79. 6
81. 20
ex vno prin-
25. 3
tio 345. 50
tria genera
negotio pro-
erfitas 150. 26
regeneratorū
468. 56
infirmis per-
ve 641. 20
plex 501. 36
ines 970. 14
non percipit
164. 8
dicatur 163.
241. 52
existens extra
est 76. 36
terra 861. 9
tes in duobus
440. 6
269. 17
quomodo dica-
497. 40
269. 19
endax 32. 51
516. 17
497. 53
capit ea qua
56. 40
bus ira dicatur
duet hominem
241. 51
omodo celestis,
modo spiritua-
reitione debeat
729. 12
516. 14
xus cum Chri-
modo 66. 34
497. 52
12 & 530. 18
conseruare pos-
um corruptione
ulatio 684. 54
cur Christia-
127. 7
nistrū verbi in
547. 5
127. 13
debetur verbi
ministrū

ministris in quibus consistat
664. 46
Honores externi, qui gestibus cor-
poris exhibentur praestantibus
virū nō sunt idololatria 208. 38
Honoris vocabulum duo comple-
ctitur 610. 39
Honor quando alijs delatus laudē
mereatur, quando vero non
934. 41 (934. 34)
Honor quib. debeat, quibus non
otios quasi otios 648. 12
Hospitalitas 647. 56
Hospitalitas quid 698. 28
Hospitalitatis commendatio 127.
56 & 816. 30 & 907. 21
Hospitalitatis omīssa seu neglecta
pena 699. 39
Hospitalitatis partes 699. 16
Hospitalitatis pramium 907. 32
Hospitalitatis quatuor genera
698. 32
Hospitalitatis sancta cause qua-
tuor 698. 54 (24)
Hospitalitatis sancta premia 699.
Hospitalio qui non sint excipiendi
907. 40
Hostes Christi qui censendi 883. 53
erga Hostes Dei quomodo affectos
nos esse debeat 128. 12
Hostes duplices 775. 10
Hostes hominis quatuor 429. 28
Hostes quoniam fugiendi 641. 6
Hostes qui sint Apostoli 774. 55
Hostes quomodo tractandi 775. 11
Hostes vincendi patientia, bonita-
te, & innocentia 129. 31
Hostia Christi efficaciam 880. 49
de Hostibus Euangelij non despe-
randum ante extremum bali-
tum 322. 58
ab Hostibus Euangelij seiunctio in
tribus consistit 355. 37
Hostibus quid praestandum 775. 11
Hostium duo genera 128. 10
in Hostium manus nemo se vitro
coniciat 301. 34
Hostiū mine cōtemnenda 461. 55
Humana in Christo nature sue
proprietas non auferenda
398. 33
Humana infirmitatis exemplum
Paulus 252. 45
Humana stulticia in causis omnīū
actionum Dei sacrilege scrutan-
da, compescenda 121. 24
Humanitatem Christi quoniam op-
pugnant 762. 14
Humanitatem commendatio 658.

18 & 660. 5
Humanitas Dei quid 765. 43
Humanum genus vniuersum cur
reū a scriptura peragatur 35. 4
Humiles qui sint 464. 2
Humiliationis Christi testimonium
422. 30
Humilitas 516. 59
Humilitas pro luctu 306. 36
Humilitas vnde existat 420. 24
Humilitas vnde nascatur 464. 10
ad Humilitatem veram quomodo
demum perueniamus 252. 52
Humilitatis causa 464. 15
Humilitatis commendatio 118. 15
& 119. 20 & 181. 43 & 128.
34 & 171. 35 & 171. 50 &
254. 36 & 374. 1 & 409.
22 & 703. 9 & 949. 1
Humilitatis definitio 420. 20
Humilitatis effectus 485. 9
Humilitatis exemplum Christus
465. 5 (24)
Humilitatis & superbia fines 703.
Humilitatis hypocritica euersio
512. 57
Humilitatis multiplex fructus
464. 36
Humilitatis praeceptum 414. 38
Hypocritae 23. 39
Hymenaeus 23. 45
Hymni 592. 19
Hymni 435. 8
Hypocritis natura 299. 19
Humilitas causa proxima concor-
dia 463. 51 (57)
Humilitas Christi voluntaria 465.
Humilitas decet ministros Euan-
gelij 455. 14
Humilitas & patientia Pauli quan-
ta fuerit 173. 1
Humilitas ficta 511. 29
Humilitas nō caret premijs 466.
47
Hypocritis 605. 3
Hypocrita 634. 30
Hypocrita quomodo sint rei cum
eorum vita externa sit irrepre-
hensibilis 25. 30
Hypocrita rei coram Deo 25. 13
Hypocrita religiosi videri cupiunt,
sine dilectione proximi 787. 27
Hypocritarum mendacium veri-
tas abolet 634. 57
Hypocritarum natura 772. 47
& 931. 52
Hypocritarum nota 635. 2
Hypocritarum artes 634. 40
Hypocritarū reprehensio 934. 59

Hypocritarum scelus quantum 751.
39
Hypocritas tandem protrahendos
in medium 615. 14
Hypocritis imagini relucens in
speculo comparata 931. 28
Hypocritarū conatus irritus 635.
6
Hypocritis in iudicio Dei patefi-
et omnium creaturarum con-
spectui 29. 3
Hypocritis fidentia 277. 29
Hypocritis quas habeat signifi-
cationes 848. 42 & 890. 44
Hypocritas quid sint 209. 10

J.

Iacob, Esau 773. 13
Iacobi cum Paulo cenciliario de
causis iusticia 337. 16
Iacobi locus opera extollens quo-
modo intelligendus 42. 53 &
837. 31
Iacobi reprehensio 932. 13
Iacob membrū vera Ecclesia 2. 5
Iacobus de qua fide loquatur 936.
44
Iacobus qualis fuerit Apostolus 921.
14
Iactantia propria ironica illusio
294. 27
ad Ianuam astare quid 976. 24
Idiomatum naturarum in persona
Christi aliud cōmunicatio aliud
confusio 415. 46
Idiotia grandiloquo oratori oppo-
situm 297. 48
Idola qua occasione erecta sint in-
ter Ethnicos 799. 5
de Idolis in templis retinendis de-
cretū cur ratū permanserit vsq;
ad haec tempora 800. 8
de Idolis quid ex verbo Dei statu-
endum 798. 52
Idololatria gentiū applicatio 22. 1
Idololatria occasiones fugienda
814. 58
Idololatria pena 21. 54 & 22. 6
Idololatria fugienda 208. 25
Idololatria gentium crassa & pro-
digiosa 21. 41
Idololatria qua habenda 114. 38
Idolomania Papiſtarum 569. 35
Idolorum cultus 361. 58
Idolorū inuentorū occasio 21. 45
Idolothytis nū vesci liceat pijs inui-
satis ad priuata conuiuia 211. 9
Idolothytis

I N D E X.

- Idolothytis vefcentes quomodo
poffint dici idololatra, cum ido-
lum nihil fit 210. 1
Idolothytis vefcentes funt idolo-
latra 209. 48
Idolothytorum efus indifferens
196. 3
Idolum nihil efle quomodo fit in-
telligendum 801. 14
Idoneitas omnia à Deo 914. 43
Ieiunij Chriftiani duplicis regula
288. 14
Ieiunij Chriftiani fines 277. 58
Ieiunij forma tres 277. 50
Ieiunij Pharifaici duo genera 278
29
Ieiunium 277. 45
Ieiunium cur Ebrai 20m 277.
48
Ieiunium & oratio quando con-
iungi foleant in fcriptura 186.
14
Ieiunium Pharifaicum efle hypo-
criticum, ideog, damnandum
278. 25
Ieiunium fandum duplex 278. 2
Iephthae hiftoria 898. 8
Ierofolymitani templi ruina 828.
23
Iefus vocabulum cuius nos admo-
neat 645. 24
Iefu Chrifti nomini credere quid
fit 780. 30
Iefum Chriftum efle eum de quo
Mofes & Propheta vaticinati
funt, quomodo probetur 928.
21
Ignavia argumentum quodnam
efle foleat. 857. 22.
Ignavia non indulgendum 900.
42
Ignavia non indulgendum in fa-
lutis caufa 902. 58
Ignavia hominum quanta 637.
51
Ignis iudicij 551. 46
Ignis Sodomiticus fymbolum ignis
infernali 625. 25
Ignorantia excufatio apud Deum
nulla efle poteft 112. 5
Ignorantiam minime excufare
107. 49
Ignorantia quando fit peccatum,
quando vero pena peccati,
quando & peccatum & pena
peccati 45. 701
Illuminatio 796. 8
Illuminatio quid 888. 8
Illuforum fupplicium 727. 21
Inftitutionis negligentioris cauffa
968. 7
ad Inftitutionem legitimam duo
requiri 652. 38
Imaginem Dei dupliciter confi-
derari 498. 3
Imagines ex veteri defumas te-
ftamento cur Paulinus templis
Chriftianorum appingi cura-
uerit 799. 35
Imagines fanctos patres femper
damnafle 800. 18
de Imaginibus Lutheri confilium
801. 2
Imaginis definitio 497. 9
Imaginis Dei in homine definitio
428. 21
Imaginis Dei reparatio 498. 23
Imaginis Dei reparatio in homine
quomodo contingat 497. 55
Imaginum cultum efle abomina-
tionem Ethnicam & diaboli-
cam 21. 51
Imaginum inuentarum occafio
21. 45
Imago Dei duplex 497. 18
Imago Dei in Chrifto duplex
497. 19
Imago Dei quid fit 497. 58
Imbecilles & vacillantes fumus,
nifi Dei manu fulciamur 148.
25
Imbecilliores non condemnandi
135. 35
Imbecillitas communis 177. 39
Imbecillitas fratrum boni confu-
lenda 641. 25
Imitatio Chrifti in cruce 755. 20
Imitatio Chrifti moralis quando
fit fuperftitiofa 755. 13
Imitatio crucis Chrifti quando fit
fuperftitiofa 755. 56
Imitatio duorum generum 820.
15
Imitatio moralis duplex 909. 51
Imitationis Chrifti moralis fines
755. 1
Imitationis Chrifti moralis fru-
ctus 754. 56
Imitationis Chrifti moralis neceffitas.
754. 45
Imitationis fanctorum modus 817.
7
Imitatio fanctorum quatenus pro-
banda 822. 8
Immanitas Papiftarum facriliga
130. 14
Immitericordes 24. 11
Immites 633. 54
Immortalitatis argumentum 271.
26
Immundicia 531. 25
Immundicia omnia fugienda 280.
48
Immutatio erit vice mortis 242.
33
Impatientia pena 976. 20
Impatientia quid noceat 889.
38
Imperij Chrifti amplitudo 397.
13
Imperij Chrifti finis, gloria patri
467. 33
Imperij Chrifti forma 397. 21
Imperij dignitas qua occafione à
Gracis ad Romanos translata
fit 800. 4
Imperiti iudicio peritorum ac-
quiefcant 233. 20
Impietas tacendo non approban-
da 691. 49
Impietas transgreffio tabulae pri-
mae 20. 10
Impietatem efle veritatem Dei re-
pudiari 20. 34
Impietatis punia exemplum 1. 42
Impij 633. 33
Impij non honorandi 934. 32
Impiorum conatus Dei opera non
poteft impedire 99. 18
Impiorum exitus infeliciffimus
futurus 693. 38
Impiorum ftatus tempore adven-
tus Domini ad iudicium qui
futurus 545. 15
Impiorum fubitus interitus fimili-
tudine fignificatus 545. 79
Implacabiles 24. 8
Impleri quae dicantur 337. 56
Impleri quae dicantur Ebrai 43.
23
Impenitentes apud Deum funt ve-
luti reueftimenta 119. 54
Impenitentes societatem habere
cum diabolo 739. 43
Impenitentia diuturna pronocari
iram Dei 63. 16
Impoftor qui fit 804. 52
Impoftura quid 531. 24
Imprecari hoftibus, mala, num fit
rectum 740. 40
Imprecationes quatenus non funt
peccatum 359. 16
Improbi iufto Dei iudicio penas
luunt 99. 27
Impuritas 361. 50
Impuritate Spiritum fandum ex-
pelli 56. 11
Impuritas

I N D E X.

gumentū 271.
531. 25
fugienda 280.
e mortis 242.
976. 20
noceat 889.
nplitudo 397.
ū, gloria patrū
ma 397. 21
na occasione ā
anos translatā
800. 4
peritiorum ac-
233. 20
non approban-
691. 49
Sio tabula pri-
20. 10
ritatū Dei re-
20. 34
xemplū 1. 42
633. 33
idi 934. 32
Dei opera non
99. 18
infelicitissimū
693. 38
mpore aduen-
inducit qui
545. 15
nteritū simili-
tus 545. 79
24. 8
tur 337. 56
ur Ebrais 43.
Deum sunt ve-
a 119. 54
tetatem habere
739. 43
rna provocari
63. 16
804. 52
531. 24
mala, num sit
740. 40
areus non sint
359. 16
iudicio penas
99. 27
361. 50
m sanctum ex-
56. 11
Imputan

Imputandi verbum ab Arithmeti-
ca suntum 42. 20
Imputare quid 45. 43
Imputare in doctrina iustificationis
quid 42. 23
In aduentu Christi ad iudicium
multi viuent 242. 24
Incarnationis Christi finis 769. 14
Incarnationis Christi necessitas
843. 31 (793. 12)
Incredulitas quantum peccatum
Incredulitas quomodo existat in
homine 847. 36
Incredulitas sola causa est reiecti-
onis Iudaorum 111. 51
Incredulitas sola excludit ex fru-
ctu hostia Christi 857. 1
Incredulitas summum est peccatum
121. 18 (850. 6)
Incredulitatis poena 848. 42 &
Increduli, tenebrae 432. 30
Incredulos comminationibus sub-
iacere 32. 37
Incrementum sanctorum quomodo
fiat 424. 42
Inconstantia vulgi 350. 32
Inculpato qui dicantur 156. 8
Indifferentes res Ecclesie unitatem
scindere non debent 135. 43
Indifferentis rei causa nemo con-
temnendus aut fugiendus 134.
50
Indigentia humana 520. 42
Indignitati quod opponendū 327.
30
Indignitatis tentationi quid oppo-
nendum 803. 58
Indulgentia punita exemplū 806.
56
Indulgentia matrum 968. 9
Indulgentia quadruplici modo pec-
catur 489. 5
Indulgentia quid noceat liberis
806. 24
Indurandi verbo permissionem in-
durationis non recte intelligi
100. 35
Indurandi verbum pro contrario
negato positum 100. 46
Indurandi verbum quid significet
100. 8
Indurationis causa deo non ascri-
benda 100. 34
Indurationis causa non Deus, sed
hominis rebellio 101. 31
Infantium mores 601. 5
Infantes Christianorum discoden-
tes ante baptismum, non ut pro-
fani abijcendi sunt 117. 32

Infantes Christianorum esse san-
ctos etiā ante baptismū 188. 35
Infantes Christianorum fide non
carent 204. 21
Infantes Christianorum nasci cum
peccato originis 188. 49
Infantes Iudaorum & Christiano-
rum considerantur dupliciter
204. 12
Infantes qui moriuntur ante bap-
tismum, num saluentur 204. 26
Infantibus cur nomina in circum-
cisione dabantur 50. 16
Infantibus quid fides parentum cō-
ferat 117. 40
in Infantibus quomodo obfigetur
baptismo fidei inficia, quam
non videntur habere 204. 3
Infantium salus non parentum di-
gnitate, sed promissione Dei ni-
tetur 117. 37
Infideles quare immundi 651. 24
Infideles quo in loco Deus habeat
651. 51 (282. 8)
Infidelitas in docendo quid obste-
Infidelium consuetudine et operib.
nemo se contamineat 279. 34
Infirmi in fide subleuandi 134. 43
Infirmitas quid faciendum 980. 11
Infirmitas duplex 135. 2
Infirmitas fratrum ferenda 141. 33
Infirmitates aliorum exemplo Chri-
sti ferenda 140. 42
Infirmitates aliorum ferre non est
liberi arbitrij, sed doni Dei
142. 31
Infirmitates fratrum ferre aut non
ferre non est liberum Christiano
homini 140. 13
Infirmitati alterius mederi alter
debet 135. 10
Infirmitatis ratio quatenus habēda
810. 3
Infirmorum & obstinatorum di-
scrimen 326. 38
Ingenium solo persimile 489. 34
Ingrati 633. 32
Ingratitudinem diuinitus puniri
610. 57
Ingratitudini mundana dictum ex
Paulo opponendum 305. 43
Ingratitudinis exemplum 523. 32
Ingratitudinis luctuosum exitum
491. 28
Ingratitudinis punita exempla
206. 54 & 525. 18 et 669. 49
Ingratitudo Corinthiorū 298. 27
Inimici hominis domesticus eius 105.
28

Inimici num sint diligendi 806. 29
Inimicitia 362. 8
Inimico benefaciendum 129. 17
Iniquitatis & peccati discrimen
47. 15
Iniuria cur patienter ferenda 686.
49
Iniuria illata condonanda 547.
47
Iniuria propria condonanda 640.
50
Iniuria proximi duas partes 541.
23
ob Iniuriam leuem statio non dese-
renda 301. 30
Iniuria nemo efficiendus 468. 34
Iniuria potius sustinenda quam a-
lijs inferenda 181. 19
Iniuria quando sit ferenda 179. 47
Iniuria quo animo Christi exten-
plo ferenda 687. 31
Iniurias proprias vlciscentes, glo-
riam Dei laedunt 129. 14
Iniuria unde existat 282. 6
Iniusticia species 181. 31
Iniusticiam esse veritatis Dei repu-
dium 20. 34
Iniusticia quid 23. 2
Iniusticia transgressio tabulae secun-
da 20. 11
Iniusti excluduntur regno Dei
181. 25
Innocentia fratellus 484. 25
Inobediencia poena 515. 21
Inordinati quoniam Paulo dicantur
577. 5
Inspicites 23. 53
Insitio in corpus Christi quomodo
fiat 66. 2
Insitionis spiritalis effectus 754. 5
Insolentia doctorum, preponentium
se alijs propter argutias Philo-
sophicas reprimenda 167. 15
Institutio duplex 490. 5
Instrumenti quandoque tribuitur
quod est solius Dei 190. 6
Integritas 653. 49
Intelligentia 426. 41
Intelligentia à Deo 628. 5
Intelligentia Christianis studendū
230. 43
Intemperantes 633. 48
Interpellatio Christi apud patrem
perpetua 869. 13
Interpellatio Christi & spiritus s.
pro nobis quid differant 89. 49
Interesse quid dicatur 971. 1
Interpretandi scripturam praecepta
587. 21

R T T

De In-

- de Interpretationib. scripturae va-
rijs quid sentiendum 167. 38
Interpretationis ratio 608. 40
Interpretatio scripturae linguarum
dono praestat 228. 39. & 229.
10 & 230. 31
Interpretatio scripturarum ingens
Dei donum 151. 38
Interpretis accusatio 683. 6
Intrus aduersione Paulus vitur de ci-
uibus Ecclesia 282. 50
Inuidia 362. 41
Inuidia 23. 26 & 680.
40
Inuidia cur hydra cōparata 362.
42
non Inuocantes Deum nec fidem
habent, nec saluantur 110. 21
Inuocatio ad Deum dirigenda 393.
15 & 417. 31
Inuocatio Christo nominato sem-
per fiat 493. 15
Inuocatio citra fiduciam Christi
nequit fieri 416. 35
Inuocatio Deo soli debetur, non
creaturae 110. 23
Inuocatio fiat in nomine Christi
471. 41
Inuocatio fidei nota 110. 18
ab Inuocatione Christi maiestas de-
reri nos non debet 852. 32
in Inuocatione necessario cogitan-
dum de promissionibus diuinis
110. 43
in Inuocatione seria quatuor con-
currunt 347. 49
Inuocatio niti debet mandato Dei
110. 47
Inuocatio non intermittenda 763.
5
Inuocatio per Christum fieri debet
393. 16
Inuocatio propria nota credentium
234. 48
Inuocatio quando fiat vana & ir-
rita 493. 21
Inuocationis sanctorum refutatio
54. 28
Inuocatio sine fide fieri nequit 110.
41
Iohannes baptista 899. 5
Ioseph cur mandata fratrib. dederit
de osib. suis tollendis de Ae-
gypto in terrā promissam 895.
12
Iosephi & Catonis collatio 450.
50
Iosephi exaltatio ex carcere 2. 28
Ira 515. 48
Iracundia effectus 428. 54
Ira duplex 515. 53
Ira Dei iudicis iusta 904. 58
Ira Dei iustissima 105. 1
Ira 362. 21
Ira Dei propter peccata magnitu-
do 783. 34
Ira Dei vebementia & peccati no-
stri magnitudo cognoscitur ex
praestantia victima 219. 31
Ira diuiso^o 647. 26
Ira & odij discrimen 756. 54
Ira moderanda consilijs 428. 47
Ira prohibitoria 930. 32
Ira qui modus esse debeat. 428.
44 (690. 40)
Ira per vultum Domini significata
Ira pro pena 33. 21
Ira pro vltione 20. 16
de Ira Pythagoricum symbolum
428. 51.
Ira quam approbata 776. 3
Ira quando sit virtus 334. 58
Irene vidua 799. 53
Isaac imago Ecclesia preste 2. 3
ex Ismaele natos cur non voluerit
Deus dici filios seu semen Abra-
ha 96. 3
Ismael, Isaac 773. 7
Ismael num sit damnatus 96. 41
Ismael persequitur Ecclesiam 2. 2
Israel cur ad legem iusticia nō per-
uenerit 105. 58
Israel cur salutem non sit consecut-
us 115. 13
Israel Dei pro toto fidelium catu
379. 7
Israelita non ex destinatione Dei,
sed propria malicia degenera-
runt 105. 38
Israelita pleriq; cur pereant 105.
47
Israelita quare reiecti 333. 37
Israelita quomodo Deum tentarint
846. 51
Israelita veri non omnes promissio-
nis filij 104. 54
Israelitas non omnes esse eos qui ex
carnali Israel semine nati sunt
104. 50
ex Israel nati non sunt veri Israeli-
ta omnes 105. 35
Israel pro Ecclesia Catholica 119.
41
Iuda proditoris successor Antichri-
stus Romanus 13. 23
Iudaica canillationis refutatio 343.
15
Iudaica gentis interitus diffidentia
iporum asseribendus non fatalis
necessitati 95. 21
Iudaica gentis pars maxima cur a
Deo reiecta 95. 34
Iudaica gentis reiectio 535. 10
Iudaizare quid 330. 32
Iudaei acturi penitentiam in grati-
am recipentur 107. 1
Iudaei aliquando conuertendi 120.
40
Iudaei cur a Deo abiecti 116. 12
Iudaei cur non sint consecuti iust-
ciam fidei 106. 9
Iudaei externi & oculi differen-
tia 31. 11
Iudaei non fatali necessitate abiecti
sunt 117. 52
Iudaei num, ut aliqui sentiunt, no-
uissimo tempore ante iudicium
sint conuertendi 119. 37
Iudaei quare Euangelium calumni-
entur & reiciant 14. 2
Iudaei quare sint reiecti 112. 59
Iudaei quid praesent gentibus, quid
non 32. 4
Iudaei quomodo sint affecti erga
Euangelium 159. 10
Iudaei semen ex lege dicti 49. 51
Iudeorum accusatio contra Pau-
lum 336. 55
Iudeorum contumacia 115. 50
Iudeorum duo genera 409. 38
Iudeorum & gentilium separatio
in quibus consistat 410. 34
Iudeorum & gentium collatio 32.
24 & 70. 7
Iudeorum & gentium discrimen
409. 50
Iudeorum & gentium discrimen
in reb. medijs 135. 1
Iudeorum & gentium exaequatio
30. 53 & 40. 26 & 410. 55
& 761. 41
Iudeorum exccatio perpetua
264. 42
Iudeorum impiorum multitudo e33
104. 59
Iudeorum malicia 534. 52
Iudeorū multiplex dispersio 922.
39
Iudeorum plerosq; damnari 104.
57
Iudeorum prerogatiua 29. 16
& 94. 55
Iudeorum receptio non impedit sa-
lutem gentium 116. 52
Iudeorum reiectionem non esse vni-
uersalem 113. 33
Iudeorum saluandorum pauci-
144

I N D E X.

bendus non salu
 95. 21
 rs maxima cur
 95. 34
 iectio 535. 10
 330. 32
 rentiam in grati-
 ur 107. 1
 onuertendi 120.
 abiectione 116. 12
 e consecuti iusti-
 106. 9
 oculi differens
 31. 11
 necessitate abiectionis
 117. 52
 qui sentiunt non
 re ante iudicium
 119. 37
 gelium calumni-
 rant 14. 2
 iecti 112. 59
 e gentibus quid
 32. 4
 sine effecti erga
 159. 10
 ge dicti 49. 58
 tio contra Paul-
 336. 55
 ucia 115. 30
 vera 409. 38
 itium separatio
 fiat 410. 34
 ium collatio 32.
 ium discrimen
 135. 1
 ium exequatio
 26 & 410. 55
 ratio perpetua
 in multitudo est
 534. 52
 dispersio 922.
 damnati 104.
 uia 29. 16
 non impedit sa-
 116. 52
 tem non esse vni-
 113. 33
 dorum pauci-
 141

etas testimonio Propheta signi-
 ficata 105. 10
 Iudeorum salus non impedit salu-
 tem gentium 117. 2
 Iudeorum salus seu receptio gen-
 tibus non est perniciofa 116. 21
 Iudeorum superbia vnde elucebat
 122. 24
 Iudeorum vanitas 791. 38
 Iudeos esse iniustos 29. 47
 Iudeos esse reiectos 106. 18
 Iudeos non minus ac gentes esse re-
 os 29. 8
 Iudeos quantum ad iusticiam &
 meritum non praeferre gentibus
 33. 48
 Index naturae gentium 33. 29
 Indicandi potestas quatenus homi-
 ni adimatur 171. 18
 Inducendi quomodo affectu esse de-
 beant 136. 60
 Indicare Dei est 171. 17
 Indicare pro condemnare 211. 31
 Indicare quid 33. 28
 Indices non sint abiectionis homines
 180. 38
 Indices quomodo fiant rei alieni
 peccati 807. 12
 Indicia Dei inscrutabilia 121. 58
 Indicia humana quando non sint
 damanda 171. 3
 coram Iudicibus profanis non re-
 mere ligandum 180. 34
 Iudicij Dei effectus 551. 30
 Iudicij Dei seu aduentus Christi
 ad iudicium certitudo 727. 28
 Iudicij diem lati & alacres p̄ ex-
 peccant 786. 16
 Iudicij dies 28. 55
 Iudicij diuini & humani discrimē
 887. 36
 Iudicij diuini ratio 27. 22
 Iudicij diuini regula immota 773.
 58
 Iudicij extremi cogitatio acrius
 pietatis studium excitare in no-
 bis debet 886. 16
 Iudicij extremi dies cur magnus
 725. 13
 Iudicij extremi status 272. 1
 Iudicij extremi timor nullus in ijs,
 qui caritate sunt praediti 786.
 30
 Iudicij futuri euident argumentū
 551. 12
 Iudicij futuri testimonium 779. 30
 Iudicij futuri testimonium consci-
 entia cum 711. 20
 Iudicio Dei iustissimo subiiciendos

omnes 27. 10
 in Iudicio Dei qualisnam sententia
 feretur 26. 4
 in Iudicio extremo non fiet noua
 creatio, sed creatura renouatio
 88. 32
 Iudicio extremo quales simus fu-
 turi 881. 6
 Iudicij Dei manus neminem posse
 effugere 887. 14
 Iudicium de doctrina Laici non
 adimendum 474. 35
 Iudicium Dei erga inobedientes
 515. 21
 Iudicium Dei futurum cur eternū
 dicatur 859. 24
 Iudicium Dei manere ratum eti-
 amsi ad rēp̄ differatur 25. 46
 Iudicium duplex 374. 56
 Iudicium ex euentu 639. 20
 Iudicium humanum quale sit 170.
 59
 Iudicium improbandum quod sit
 171. 24
 Iudicium Dei iustum 22. 42
 Iudicium nō precipitandum 640.
 52
 ad Iudicium manducare corpus
 Domini quid sit? 205. 32
 Iudicium mundi contemnendum
 417. 1
 Iudicium Pauli de incesto 175. 43
 Iudicium pro pena 131. 3 & 358.
 40
 Iudicium pro reatu 61. 6
 Iudicium quomodo sit futurum se-
 cundum opera 26. 32
 Iuramenti finis legitimus qui sit
 862. 44
 Iuramenti forma seu phrasis 238.
 45
 Iuramenti liciti definitio 978. 55
 de Iuramento Anabaptistarum ar-
 gumenta refutata 979. 12
 in Iuramento quatuor spectanda
 978. 32
 Iuramentum aliquod licitū 16. 30
 Iuramentum in causa honesta lici-
 tum 298. 58
 Iuramentum non omne esse probi-
 bitum 978. 11
 Iuramentum num omne sit probi-
 bitum 979. 16
 Iuramentū posse praestari 862. 43
 Iuranti cui sit credendum 862. 46
 Iurantibus quatenus fides habenda
 16. 32 & 979. 1
 Iurare quando liceat quando non
 978. 51

Iurisdictionis Ecclesiasticae seuerio-
 ri finis 308. 55
 Iurisiurandi damnatio 977. 51
 Iurisiurandi religionis confirmatio
 94. 9
 Iururandum licitum 324. 20
 Iururandum Pauli 16. 21
 Ius summū summa iniuria 600. 18
 Iusticia 484. 13 & 655. 45
 Iusticia à lege non querenda 332.
 28
 Iusticia alia legū alia fidei 39. 55
 Iusticia Christiana ex fide simul &
 operibus à Papistis componitur
 338. 2
 Iusticia Christiana fide tantum ni-
 titur 39. 58
 Iusticia Christiana non ex lege
 319. 56
 Iusticia cur sectanda 541. 29
 Iusticia Dei Apostolo est obediē-
 tia Christi 62. 16
 Iusticia Dei cur etiam fidei iusticia
 dicatur 107. 35
 Iusticia Dei cur homines iustifica-
 ri dicantur 561. 20
 Iusticia Dei homines iustificari 36.
 34
 Iusticia Dei hominibus imputata
 qua sit 275. 51
 Iusticia dei qua homines saluantur
 abscondita sine Euangelio 18.
 41
 Iusticia Dei qua homines saluantur
 nō de essentiali sed imputata in-
 telligenda 18. 34 & 62. 14
 & 941. 40
 Iusticia Dei, reuelata Euangelio
 quomodo contingat 18. 46
 Iusticia deo placens, ex fide 19. 43
 Iusticia duplex 45. 53 & 107.
 32 & 476. 30 et 941. 30
 Iusticia actiones tria requirere
 34. 7
 Iusticia Christiana definitio 477. 1
 & 561. 3
 Iusticia Christiana partes essentia-
 les fidem & opera falso Papistae
 statuunt 107. 44
 Iusticia Christi fide tantum red-
 dimur participes 275. 59
 Iusticia Christi vbi 61. 14 & 62. 2
 Iusticia Dei testimonium 746. 16
 & 762. 38 (27. 22)
 Iusticia diuina in indicando ratio
 Iusticia & iudicij diuini regula im-
 mora 726. 13
 Iusticia fidei definitio 108. 24
 Iusticia fidei descriptio per nega-
 tionem

tionem 108. 42
 Iusticia fidei dignitas 36. 30
 Iusticia gratuita beneficium vniuersale 37. 2
 Iusticia gratuita instrumentum apprehendens quoddam 37. 10
 Iusticia hominis triplicis scriptura meminit 941. 49
 Iusticia imputationem ad remissionem peccatorum requirit 561. 13
 Iusticia legalis & Euangelica discernimen 476. 50
 Iusticia materia in obiecto querenda, non in qualitate fidei 336. 48
 Iusticia operum refutatio 18. 58 & 19. 35
 Iusticia propria fiducia omnis abijcienda ut Christi participes fiamus 476. 18
 Iusticia qualitas in Christo 940. 45
 Iusticia sermo plena Christianorum instructio 857. 51
 Iusticia seruus qui fit 77. 38
 Iusticia tantum duae formae 41. 49
 Iusticia fidei, non de essentiali sed de imputata intelligenda 36. 26
 Iusticia fidei quomodo à Paulo tractetur 35. 39
 Iusticia fidei quomodo fit Dei iusticia 19. 23
 Iusticia fidei, sola fide absque operibus recipitur & possidetur 19. 5
 Iusticia formalis quae 364. 47
 de Iusticia gratuita tria testimoniorum genera ex Mose 36. 58
 Iusticia inchoata in iustificatis quid 69. 54
 Iusticia legis & fidei ut distinguatur 35. 47
 Iusticia legis diuersa à iusticia fidei 36. 15
 Iusticia legis duplex 475. 34
 Iusticiam Christianam non operibus simul & fide constare 334. 44
 Iusticiam Christi non posse constare cum vilius meritis humanis 356. 24
 Iusticiam Christi quamdiu retineat homo 477. 6
 ad Iusticiam consequendam via duae 19. 48
 Iusticiam contingere ex fide absque operibus 331. 11
 à Iusticia meriti humani exclusio 40. 4
 Iusticiam esse ex fide 19. 20
 Iusticiam euangelij esse ex fide 40. 7 & 53. 38

Iusticiam Euangelij quomodo Papa tollat 563. 4
 Iusticiam ex lege quarentes, Christum pro se mortem obijisse negant 333. 25
 Iusticiam falso ex operibus Papistae extruunt 376. 8
 Iusticiam fide & operibus simul constare asserentium refutatio 941. 13
 Iusticiam fide & operibus simul constare quomodo iusticiarij probent 337. 6
 Iusticiam fide & operibus simul stare non posse 40. 1 & 42. 44 & 43. 27 & 408. 44 & 476. 45
 Iusticiam fidei comprobata esse testimonio Moysi & Prophetarum 36. 44
 Iusticiam fidei esse Dei iusticiam 36. 23
 Iusticiam fidei esse vniuersalem 44. 35
 Iusticiam fidei facile consequimur 36. 31
 Iusticiam fidei promiscue offerri omnibus 40. 10 & 339. 3
 Iusticiam fide tantum non operibus contingere 336. 16
 per Iusticiam quid intelligatur 69. 52
 Iusticiam gratuitam à Iudaïs & Papistis impugnari 42. 28
 Iusticiam hominis esse imputatiuam 45. 42
 Iusticiam nobis imputatam esse quiddam extra nos 275. 56
 Iusticiam non constare ex operibus 335. 21. 29. 41
 Iusticiam non esse ex lege aut operibus 339. 9
 Iusticiam non esse ex operibus 331. 41
 Iusticia sine operibus 44. 45
 Iusticiam operibus qui perfici docent, Christum accusant 332. 17
 Iusticiam operum Papistae inepte ex loco Pauli extruunt 598. 6
 Iusticia nostra 743. 48
 Iusticia nostra solus Christus 26. 41
 Iusticia num ex fide constet an vero ex operibus 330. 46
 de iusticia qua constitimus coram Deo errores vnico aphorismo refutari 19. 9
 Iusticia quibus rebus opponatur 69. 49

Iusticia quomodo iuxta Paulum ad huc expectanda, cum reuera hic habeamus remissionem peccatorum 357. 4
 in Iusticia quomodo similes patri caelesti esse possimus 764. 31
 Iusticiariorum refutatio 121. 14 & 476. 2
 Iusticiarios tranquillo esse animo posse nunquam 53. 49
 Iusticia vniuersalis quid 23. 4
 Iusti eodem modo sumus quo Christus peccator 476. 57
 Iustificandi eandem esse rationem in omnibus 41. 58 & 421. 2
 Iustificandi verbi duplex in scriptura significatio 331. 21
 Iustificandi verbum bisariam accipi 46. 12
 Iustificare impium quid 45. 57
 Iustificari pro iustum declarari Iacob sumitur 937. 56
 Iustificati fide num sint sub lege 71. 17
 Iustificati hominis ratio ad Christum 71. 44
 Iustificati non obstringant se nouo reatu 181. 53
 Iustificatio Christo soli asseribenda 57. 44
 Iustificatio dicendorum 61. 45
 Iustificatio duplex 28. 1
 Iustificatio hominis quid 61. 10
 Iustificatio Iacobo non est imputatio sed declaratio iusticiae 337. 48
 Iustificatio manus est non merces 353. 51
 de Iustificatione dicto Paulo Papistae abutuntur 330. 45
 Iustificationem à lege nequaquam petendam 356. 35
 in Iustificatione meritum excludi 37. 35
 Iustificationem esse gratuitam 28. 9
 Iustificationem esse reconciliationem nostri cum Deo 53. 39
 Iustificationem fide contingere 9. 30. 42 (impium 46. 6)
 ante Iustificationem hominem esse Iustificationem gratuitam Papistae falso dicto Paulo euertere conantur 639. 30
 Iustificationem gratuitam infringere conantes quomodo refutantur 343. 2
 Iustificationem sacramentis non ascribendam 44. 32
 in Iustificatione nulla operum gloriatio de 33. 24

uxta Paulū ad-
 cum venerabilē
 ionem peccato-
 357. 4
 o similes patri
 nus 764. 31
 izatio 121. 14
 illo esse animo
 53. 49
 quid 23. 4
 unus quo Chri-
 476. 57
 esse rationem
 1. 58 & 4212
 plex in scriptis
 331. 21
 bifariam acci-
 46. 12
 quid 45. 57
 declarari la-
 937. 56
 sint sub lege
 ratio ad Chri-
 71. 44
 ingant se noio
 181. 53
 soli asserenda
 61. 45
 28. 1
 quid 61. 10
 non est imputa-
 iusticia 337.
 ff non merces
 Jo Paulino Pa-
 330. 45
 nequaquam pe-
 356. 35
 ritum excludi
 aruitam 28. 9
 ecceilationem
 53. 39
 fringere 9. 30.
 impium 46. 6
 hominem esse
 iuram Pa: ista
 io euertere co-
 639. 30
 uitam infringē
 modo resuten-
 343. 2
 amentis non a-
 44. 32
 operū gloriatio
 de

de Iustificatione propositiones equi-
 ualentes 37. 51
 de Iustificatione quales spargantur
 errores 940. 58
 Iustificationis causa efficiens 347.
 18
 Iustificationis causa in solo Christo
 est 62. 11
 Iustificationis causa instrumenta-
 lis 386. 40
 Iustificationis comitem esse sancti-
 ficationem 64. 33
 Iustificationis definitio 743. 50 et
 940. 26
 in Iustificationis definitione quingz
 veluti clementia spectanda 940
 28
 Iustificationis doctrina methodo
 breuissima comprehensa 53. 1
 Iustificationis effectus 53. 30. 52
 & 54. 19. 33. 48 & 58.
 10
 Iustificationis efficiens 37. 9
 Iustificationis efficiens principalis
 37. 45
 Iustificationis finis 39. 16 & 61.
 48 & 69. 12 & 73. 26
 Iustificationis gratuita beneficium
 etiam ad gētes pertinere 40. 31
 Iustificationis gratuita doctrinam
 non esse nouam 36. 48
 Iustificationis gratuita forma 37.
 55
 Iustificationis gratuita probatio ex
 Abrahā historia 338. 53
 Iustificationis instrumentum fides
 340. 26
 Iustificationis materia 38. 13
 Iustificationis modum quomodo
 Paulus doceat 58. 33
 Iustificationis modus 82. 18
 Iustificationis nomine tria intelli-
 guntur 560. 48
 Iustificationis non idem scopus Pau-
 lo & Iacobo propositus 938. 4
 Iustificationis nostra modus 496.
 49
 Iustificationis ordo 912. 32
 Iustificationis principia 926. 39
 Iustificationis seu reconciliationis
 definitio 274. 31
 Iustificationis vocabulum duplici-
 ter accipi 43. 50
 Iustificationis vox quid Paulo si-
 gnificet 61. 50
 Iustificationis vnus idemqz modus
 omnibus 336. 35
 Iustificatio pro iustificationis mate-
 ria 61. 42

Iustificatio quid 62. 8
 Iustificatio quid significet Paulo
 91. 33
 Iustificatus fide non imputari pecca-
 tum ad damnationem 68. 37
 Iustificatum conditio 68. 27
 Iustificatum officium 67. 37
 Iustificatum spem non fore irri-
 tam 58. 5
 Iustificatum spes certissima 55.
 47
 Iustificatos liberos esse à legi iure
 68. 35
 Iustificatos posse relabi & perire
 86. 39
 Iustificatos pudere oportet prioris
 status 60. 17
 Iusti, homines Dei 6. 8
 Iustos nos esse eodem modo, quo
 Christus fuit peccator 940. 46
 Iustum fide vivere quomodo intel-
 ligendum 341. 16
 Iustum ex debito neminem fieri
 45. 36
 Iustus ex fide uiuit, quodnam sit
 iudicium quod prædicatū 19. 27
 Iuuant omnes 12. 54
 Iuuentula monasterijs non inclu-
 dendæ 612. 44
 Iuuenilis ætas senilis grauitate or-
 nanda 607. 35
 Iuuentus in ministro Euangelij non
 contemnenda 603. 34
 Iuuentum ditiorum vicia 967. 37
 Iuuentum lux 968. 44

K.

Kakia 516. 2
 κακὴ θεία 23. 28
 κακὴ καὶ ἁγία Eremitarum 817. 27
 κακὴ καὶ ἁγία stulta Papa 569. 20
 κατὰ τὴν τιμὴν quid 308. 45
 κατὰ τὴν τιμὴν 371. 22 & 424. 19
 κατὰ τὴν 474. 33
 κατὰ τὴν 22. 58
 κατὰ τὴν 375. 25
 κατὰ τὴν 423. 41
 κατὰ τὴν 29. 36
 κατὰ τὴν 949. 32
 κινδοζία quātum vicium 369. 55
 κῶμος quid 133. 58 & 363. 5
 κοινωρία 742. 25
 κοινωρία idiomatum 798. 10
 κῆπος & μύθος vt differat 533. 9
 κρηματισ 515. 2
 κρητισ Christi 397. 1
 κρητισ 258. 36

L.

Laban persecutor Ecclesie 2. 6
 Labor cur suscipiendus 542.
 55
 Laborem manuarium non omnibus
 præcipi 578. 23
 Labori præmium non negandum
 613. 45
 Laboris commendatio 429. 4 &
 542. 51 & 577. 42
 Laboribus in vocatione nulli par-
 cendum 144. 16
 Laboris præceptum 578. 49
 Labor quando fiat irritus 504.
 56
 Laborum nostrorum Deus est in-
 spector 191. 29
 Laborum nullus successus sine Deo
 518. 38
 Lac pro initiali doctrina & elemē-
 tali 857. 48
 Lac pro sermone simplici 857. 44
 Lacrima penitentium quando sine
 inanes 904. 16
 Laticia piorum in quibus rebus cō-
 sistat 435. 18
 Laticie spiritualis commendatio
 434. 43
 Laqueus pro doctrina corrupta
 115. 57
 Lasciuia 361. 33
 Lasciuia ἀσέλγεια 696. 41
 Lasciuia ἀσέλγεια peccatū 134. 1
 Lasciuire aduersus Christum quid
 612. 24
 Laus 484. 19
 Lapides duodecim quare fuerint
 in veste sacerdotis, in templo
 Salomonis 168. 2
 a Lapsibus quinam magis iui sint
 alijs 710. 32
 Lapsi erigendi 371. 16
 Lapsus venia non neganda 118. 58
 258. 29 & 351. 27 & 371.
 37 & 431. 42 & 719. 13 &
 750. 28 & 980. 20
 Lapsorum erigendorum causa 371.
 26. 53
 Lapsos erigendi modus 371. 34
 Lapsos in gratiam à Deo recipi
 351. 30
 Lapsos in viam reuocare interest
 totius Ecclesie 257. 17
 Lapsos post resipiscenciam recipi-
 endi legitimus modus 258. 42
 Lapsus esse ἀποκατάστασις 27. 3
 Lapsus hominum num ordina-
 Rrrr 3 uerit

uerit Deus ante mundum conditum, cum elegerit quosdam ante mundum conditum 387. 48
 Lapsus alieni rei sunt, qui alios non emendant si possint 177. 36
 Lapsus aliorum periculi nos admo-
 neant 372. 14
 Lapsus crebri fratrum humilitatem nos doceant 175. 35
 Lapsus crebri vitandi 886. 48
 Lapsus dupliciter contingit 710. 30 & 859. 44
 Lapsus humani remedium 389. 8
 Lapsus ignorantie & infirmitatis, condonantur repugnantibus spiritu 76. 39
 Lapsus Iudeorum causa salutis gentium 116. 15
 Lapsus Petri recte à Paulo reprehendi 329. 37
 in Lapsus publicos seueritas exercenda 175. 37
 Lapsus quinam consequantur veniam, qui non 886. 36
 Lapsus qui veniam mereantur 859. 49
 Lapsuum causa 945. 34
 Lapsuum seu peccatorum causis et irritamentis quid opponendum 77. 4
 Lectio sacrorum librorum ab in-
 cunte aetate studendum 636. 10
 Lectio scripturae nunquam abicienda 640. 20
 Lectio varietas 521. 45 & 895. 4
 Lectio scripturae quomodo instituenda 607. 55
 Legales promissiones & comminationes 75. 19
 Legales pugnae 659. 43
 Legatorum Dei pedes cur speciosi à Propheta dicantur 111. 10
 ex Lege esse & ex fide esse opponuntur 49. 57
 in Lege esse qui dicantur 35. 3
 Lege homines non iustificari 339. 9
 ex Lege iusticiam nequaquam con-
 tingere 342. 20
 Lege iustificari volentes amittunt libertatem Christianam 356. 26
 Lege iustificari volentes sunt extra Ecclesiam 353. 35
 à Lege manumisso 72. 55
 Legem Christi num propositum im-
 plere 373. 22
 Legem cur latam Paulus dicat ut peccatum magis abundet et au-

geatur, cum nullus Magistratus bo-
 nus ferat legem, ut malum in
 sua Republica augeatur, sed po-
 tius ut minuat 62. 27
 ante Legem datam quomodo homi-
 nes condemnari potuerint 59. 39
 Legem Dei neminem, Christo ex-
 cepto, posse in hac vita implere 373. 33
 Legem diuinam bonam esse 78. 7
 Legem frustra Iudeos pretendere 29. 47
 Legem implere quid sit 360. 24
 Legem in reuatis irritare malos as-
 sectus 72. 49
 Legem iusto non esse positam quo-
 modo intelligendum 588. 43
 Legem iniuria auctoritate diuina 904. 52
 Legem non esse abrogatam unde Iudei statuunt 874. 33
 Legem non iustificare 346. 5 & 356. 44
 Legem perfecte neminem posse im-
 plere 790. 21
 ad Legem quomodo se habeat po-
 pulus Dei 346. 41
 per Legem spiritus vita quid apud Paulum intelligatur 81. 40
 Legem stabiliri per fidem 40. 46
 Lege neminem iustificari 19. 56 et & 108. 35 & 340. 53
 sub Lege non esse quomodo sit in-
 telligendum 68. 58
 à Lege non querenda iusticia 332. 28 (359. 42)
 à Lege quatenus liberati sumus
 Lege qui illegitime viuatur 588. 21
 Lege qui legitime viuatur 588. 17
 Leges ceremoniales & forenses quatenus sint abrogatae 345. 22
 Leges ceremoniales quomodo ad-
 umbrarint Christum 345. 3
 Leges Moysaicas considerari modis tribus 348. 14
 Leges quatenus approbandae 130. 46
 sine Lege viuere quid sit 74. 57
 de Legibus reuerenter iudicandum 963. 27
 Legi Dei nemo viribus naturae sa-
 tisfacit 72. 48
 Legi Dei quando satisfiat ab homi-
 ne 561. 41
 Legi iusticia Christi pars ne mini-
 ma quidem imputanda 319. 56
 Legi nulla salutis portio ascriben-
 da 333. 28
 Legi salus non ascribenda 333. 45

Legi satisfactum per Christi mor-
 tem 82. 30
 Legis abrogatio 874. 24
 Legis abrogatio ad quamnam per-
 tineat 71. 51
 Legis ac Euangelij discriminis 18. 20
 Legis accusationi consolatio oppo-
 nenda 332. 40
 Legis conditio 82. 16
 Legis definitio 74. 7
 à Legis damnatione liberatio per Christum contingit 341. 41
 Legis damnatoria sententia, qua-
 modo interpretanda 363. 20
 Legis damnatoria sententia fide-
 bus sublata 81. 15
 Legis dictum, Diliges proximum sicut teipsum, quatuor continet 133. 4
 Legis duratio 346. 56
 Legis effectus 49. 23
 Legis & Euangelij collatio 904. 36
 Legis & Euangelij discriminis 263. 6 & 264. 13 & 343. 50 & 359. 51 & 469. 37 & 476. 50 & 494. 11 & 871. 24
 Legis & Euangelij discriminis typo declaratum 352. 1
 Legis et Euangelij effectus 263. 58
 Legis & Euangelij effectuum com-
 paratio 263. 29
 Legis & Euangelij typus 353. 33
 Legis & fidei contrarias esse vias 19. 38 (27)
 Legis & fidei iusticia collatio 108. 28
 Legis & hominis collatio 76. 21
 Legis factor qui dicatur 931. 5-38
 Legis finis 40. 51 & 75. 17 et 344. 5 & 705. 38
 Legis impletionem dupliciter acci-
 pi in scriptura 373. 25
 Legis intelligentia carnalis adum-
 brata Moysi velamine est 264. 41
 Legis ius nullum in renatos 789. 52
 à Legis iure quatenus liberi sumus vel teneamur 82. 34
 Legis iusticia Christi abolet iustici-
 am 351. 16
 Legis iusticiam nihil facere ad salu-
 tem 353. 5
 Legis iusticiam plenam requirere obedientiam 43. 58
 Legis iusticia qui iustificari cupiunt cur damnentur 107. 38
 à Legis maledictione solus nos Chri-
 stus liberat 342. 22
 Legis maledictio quibus non sit ab-
 rogata 361. 25
 Legis

Christi mor-
82.30
874.24
quo nam per-
71.51
discrimē 18.20
on solatio oppo-
332.40
82.16
74.7
e liberatio per
git 341.41
ententia, quo-
mda 363.20
ententia fidei-
81.15
ges proximum
naturae continet

346.56
49.23
ollatio 904.36
discrimen 263.
343.50 &
9.37 & 476.
871.24
discrimen typo
352.1
effectus 263.58
effectuum con-
263.29
typus 353.33
varias esse vias
(27
ia collatio 108.
ollatio 76.21
atur 931.5.38
& 75.17 et
38
duplīter acci-
373.25
carnalis adum-
mine est 264.

natos 789.52
nus liberi simus
82.34
ti abolet iustici-
351.16
l facere ad solu-
353.5
nam requirere
43.58
lūficari cupiunt
107.38
e solus nos Chris-
342.22
ibus non sit ab-
361.25
Legis

Legis Moisaica ceremonialis finis
867.15
Legis mysteria pleriq; Iudaorum
non intelligunt 264.36
Legis natura encomium 20.36
Legis naturae partes 20.38.55
Legis nomen oppositum Moysi &
Prophetis 36.54
Legis nomen tribuitur quatuor do-
ctrinae sacrae partibus 874.38
Legis opera 35.16
Legis opera non tantū de Moisaicis
ceremoniis intelligenda 40.18
Legis opus quodnam sit 28.33
Legis partes tres 344.52
Legis ratio ad hominem iustifica-
tum qua sit 71.35
a Legis rigore pios esse liberatos
444.27
Legis rigor pijs sublatus 936.7
Legis rigor quantus 359.47
Legis scopi neglecto quid damni
sequatur 587.1
Legis scopus Christus 264.58
ad Legis spirituales intelligentiā
venire nemo potest, priusquam
ad Christum conuersus fuerit
265.10
Legis translatio 867.39
a Legis vinculo soluti donamur
spiritui sancto 73.24
Legis vocabulum quid significet
344.23
Legis vsus 35.29 & 62.23 &
332.37 & 343.37 & 588.
3 & 868.9 & 939.16
Legis vsus detegere peccatum
alioquin latens 72.52
Legis vsus duabus similitudinibus
expositus 344.16
Legis vsus & via diuersi, in iustū
& in iniustū 588.38
Legis vsus monstrare Christum
392.26
Legis vsus reuelare peccatū 76.15
Legitimi quodnam dicatur 954.39
Lenitate Dei non abutendū 26.1
Lenitatis sectāda praeceptū 366.43
Leo imperator exornatus 799.
Leuitatis descriptio 254.39 (47
Lex ab homine impleri nequit
475.38
Lex carceri comparata 344.29
Lex causa mortis per accidens,
peccatum per se causa 75.51
Lex comparata carceri & peda-
gogo 344.18
Lex cum non iustificet, cur sit da-
ta 343.33

Lex cur bona, iusta, sancta 75.46
Lex cur dicatur licita & Evan-
gelium spiritus 263.10
Lex cur libertatis dicatur 931.38
& 935.38
Lex an mortis ministerium dica-
tur 263.44
Lex cur nihil iurū habeat in re-
natos 368.42
Lex cur non assequatur finem su-
um 108.8
Lex cur perfecta 931.31 (81
Lex dānat omnes homines 342.
Lex Dei proferit peccatum in lu-
cem 79.11
Lex Dei quo in loco sit apud Pa-
pam 559.10
Lex Dei quo respectu leuis aut
grauis dicatur 789.40
Lex Dei vnde estimanda Ecclesia
559.4
Lex duplex 39.36
Lex Elementis mundi comparata
346.53
Lex & conscientia frustra fideles
accusant. 91.30
Lex & Euangelium conditionis
modo differunt 100.26
Lex & fides quando sint contra-
ria sibi inuicem 341.4
Lex generaliter accepta 35.2
Lex inefficax ad iusticiam obtinen-
dam, & qua de causa 82.10
Lex immota voluntatis Dei regula
904.54
Lex in quos nihil iurū habeat 361
32 & 368.24
Lex in quos plenum ius habeat
589.14
Lex intollerabilis 363.54 (2
Lex ministra cōdemnationis 264.
Lex moralis quomodo abrogata
sit quomodo non 345.14
Lex Moisaica quatenus abrogata
410.58
Lex noua dilectio 372.55
Lex num sit contraria Euangelio,
cum hoc gratū saluet, illa dam-
net 344.1
Lex num sit mala, quod operetur
malū, videlicet peccatū 73.35
Lex peccatū delitescēs prodit 75.5
Lex pedagogo cōparata 344.43
Lex pro legis operibus 36.53
Lex quadruplex a Paulo propo-
nuntur in regeneratis 79.34
Lex quādiu dominetur homini 71.
20 (263.32
Lex quā ratione dicatur occidere

Lex qua ratione dicatur viuificare
263.34
Lex quare non assequatur quod
querit 40.53
Lex quare non iustificet 341.25
& 344.12
Lex quatenus abrogata 69.1 &
345.8
Lex quomodo augeat peccatum in
natura 62.45.
Lex quomodo iusto non sit posita.
589.1
Lex quomodo fuerit pedagogus
ad Christum 344.51
Lex quomodo inutilis & infirma
867.50 & 868.1
Lex quomodo stabiliatur 40.54
Lex typice per Agar notata 352.
Lex viuendi 756.8 (18
Liberos cur negligentius institui
quidam parentes curent 968.7
Liberalitas diuinum opus 287.57
Liberalitas erga pauperes compen-
satur diuini beneficijs 290.54
Liberalitas erga pauperes fidei ca-
ritatis, fructus est 144.58
Liberalitas erga ministros verbū
& scolas Deo acceptissima 486
30
Liberalitas in sanctos Dei benefi-
cium 285.42
Liberalitas opus bonum 485.43
Liberalitas pro facultatum ratio-
ne exercenda 244.42
Liberalitas quam sit accepta
Deo 290.22
Liberalitas quatenus exercenda
287.25
ad Liberalitatē erga pauperes po-
pulum ministri verbi hortari
debent 244.26 (37
Liberalitatis causa impulsua 286
Liberalitatis commendatio 127.
53 & 285.30 (53
Liberalitatis Dei magnitudo 418.
Liberalitatis erga ministros verbi
insigne exemplum 208.20
Liberalitas etiam erga absentes &
exteros exercenda 244.57
Liberalitatis in pauperes commen-
datio 144.30 (54
Liberalitatis pramiū a Deo 486.
Liberalitatis remuneratio 619.50
Liberationis a lege finis 72.19
Liberationis a legis damnatione
modus 341.49
Liberationis a legis damnatione
finis 341.58
Liberationis a legis maledictione finis
salus

- salus 342. 26
 Liberationis fiducia 45. 17
 Liberationis promissio 889. 45 & 949. 38
 Liberationis testimoniū 624. 17
 Liber cur sanguine aspergebatur in veteri testamento 745. 7
 Liberi arbitrij assertio 69. 32
 Liberi arbitrij commentum vnde extruxerint Papiste 235. 57
 Liberi arbitrij eversio 262. 50
 Liberi arbitrij eversio quod ad obedientiam spiritualem Euangelio praestandam 163. 58
 Liberi arbitrij exemplum ab Augustino propositum 403. 10
 Liberi arbitrij vis 631. 9
 Liberi negligenter instituti quid praesent 610. 53
 Liberos educatio non negligenda 646. 28
 Liberos educatio qualis esse debeat 813. 6
 Liberos obedientia 579. 8
 Liberos obedientia erga parentes quid requirat 519. 4
 Liberos obedientia qualis & quatenus requiratur 440. 12
 Liberos officium 440. 1
 Liberos perpetuum patrimonium 488. 49
 Liberos tractatio sit liberalis 519. 22
 Liberos educare bonum opus 612. 2
 Liberos esse in potestate parentum 194. 24
 Liberos qui pro arbitrio suo vine- resunt, quadruplici modo peccant 489. 5
 Libertas Christiana duplex 354. 36
 Libertas Christiana in rerum mediarum usu non sit expertis caritatis 197. 1
 Libertas Christiana non pratexenda malicia 685. 44
 Libertas per Christum acquisita retinenda 355. 50
 Libertas voluntatis quando fiat 355. 7
 Libertate Christiana eatenus utendum, quatenus edificat 210. 35
 de Libertate Christiana in rerum mediarum usu nihil cedendum apud eos, qui sunt edocti 197. 57
 Libertate Christiana non abuten- dum 182. 7 & 359. 38
 Libertate Christiana non abuten- dum ad peccata 769. 50
 Libertate Christiana utens non contemnendus 135. 30
 Libertatem Christianam nondum edoctus, non est spernendus 135. 20
 Libertatem Christianam non sim- pliciter sed relative intelligen- dam 305. 4
 Libertate non semper in reb. me- dijs utendum, ne offendantur infirmi 196. 31
 Libertate quando abutimur 211. 28
 Libertatis Christiana abusus 355. 1
 Libertatis Christiana doctrina, si- des dicitur 134. 46
 Libertatis Christiana exemplum 326. 32
 Libertatis Christiana finis 354. 46
 Libertatis Christiana gradus 354. 39
 Libertatis Christiana prae-textu pec- cati non indulgendū 770. 40
 Libertatis Christiana tres modi 355. 11
 Libertatis Christiana usus non culpandus 329. 19
 Libertatis Christiane usus restrin- gendus ad caritatis & edifica- tionis normam 210. 43
 Liberalitatis effectus 291. 25
 Libertatis humana vindictio a Moysae ritibus & traditioni- bus humanis 410. 44
 Libertatis rectus usus 329. 57
 Libertatis vocabulo duplex bene- ficiū intelligitur 265. 25
 Libertinorum confutatio 741. 6
 Libertinorum descriptio 718. 1
 Libertinorum errores 68. 48 & 314. 27 & 443. 52 & 749. 34 & 771. 37
 Libertinorum error immortalita- litatem animarum negantium 591. 19
 Libertinorum, magistratum ciui- lem libertatis Christianae pra- textu tollentium, repraesensio 354. 59
 Liber vita qui 481. 44
 Liberum arbitrium in natura cor- rupta 78. 55
 Liberum arbitrium nullum in sa- lutis negotijs, extra gratiam 34. 14
 Libidines nefanda papatus 716. 1
 Libidines vagas Deus est punitu- rus 908. 15
 Libidinum poena 714. 51
 Liciori precium solvere est contra- rius redemptionis 38. 7
 de Limbo patrum monachorum in somnium 39. 12
 Lingua effrenu maximum malum 916. 15
 Lingua continentis utilitas 945. 48
 Linguae donum quomodo cedat in Ecclesiae adificationē 229. 44
 Lingua incontinentu incommoda 945. 59
 Linguae frenata utilitas 945. 40
 Linguae peregrina loquens non a- discat Ecclesiam 229. 19
 Linguae petulantia 818. 33
 Lingua prudenter regenda 930. 27
 Lingua frenanda 949. 41
 Lingua venenata prodigiosa inco- sumia 946. 23
 Lingua vulgo incognita in templo sonantes quando noceant 231. 12
 Linguarum abusus, signum infide- litatis 231. 2
 Linguarum cognitio donum Dei 230. 26
 Linguarum dona 223. 29
 Linguarum dono quomodo vici- dum 231. 56
 Linguarum peregrinarum usu in templis, offendit infideles 231. 25
 Linguarum utilitas 229. 5
 Linguae necessaria & voluntaria disfe- runt 179. 42
 Litera & spiritus non de sensu li- terali & allegorico intelligen- da 73. 20
 Litera & spiritus quid significent 31. 25
 Litera quare dicatur occidere. 73. 10
 Lites & contentiones Christiani sectari non debent 181. 9
 Lites & dissidia inter Christianos esse non debent 181. 1
 Lites orta inter fratres arbitrio componenda sunt 180. 29
 Litium prohibitio 658. 16
 Litior quid 394. 52
 Litior redemptionis humanae Pa- piste reijciunt 42. 50
 de Locatione quid statuendum 973. 7

Deus est punitus
908. 15
714. 51
soluere est contra
38. 7
in monachorum
39. 12
maximum malum
in uilitas 945.
quomodo cedat in
atione 229. 44
entis incommoda
uilitas 945.
a loquens non a-
uu 229. 19
818. 53
regenda 930.
949. 41
prodigiofa in con-
946. 23
agnite in templo
io noceant 231.
signum infide-
231. 2
tio donum Dei
223. 29
quomodo uen-
231. 56
rinarum uisus in
infideles 231. 25
229. 5
oluntaria diffe-
179. 42
non de sensu li-
rico intelligen-
73. 20
quid significat
atur occidere.
nes Christiani
ne 181. 9
er Christianos
181. 1
fratres arbitrii
180. 29
658. 16
394. 52
humana Pa-
42. 10
statuendum
Locus

Locus à Iacobo adductus ex Gene-
fis cap. 22. quomodo intelli-
gendus 43. 6
Locus Genesis 18. explicatus 96.
48
Locutus typica & sacramentalis
differunt 206. 20
λογος quid 32. 19 & 244. 31
λογος vitanda 629. 7
λογος eternus cur hominum natu-
ram assumeret 843. 51
λογος pro disputatione deceptorum
553. 31
Lombardus Coriphaeus Papistarum
567. 37
Longanimitas 367. 39
Lucis & tenebrarum uocabulis
que intelligantur 740. 27
Lucta carnis & spiritus in renatis
79. 29
Lucta spiritus aduersus carnem
quid opponendum 760. 3
Luctui quatenus indulgendum 472.
41
Luctus & gaudium quomodo si-
mul sint in Christianis 482. 4
Lutheri reprehensio 801. 4
Lux in scriptura dupliciter acci-
pi 469. 14
Lux pro fidelibus 432. 35
Lux pro tempore aduentus Chri-
sti in carnem 756. 21
Lux scientie 133. 36
Lycurgus quomodo commendat
Lacedaemonis educationem li-
berorum 967. 50
λογος 745. 16

M.

Macedonicarum Ecclesiarum li-
beralitas 298. 20
Macedonum commendatio à pa-
tientia & liberalitate in san-
ctos 285. 30
Macharius oratione sustulit fasci-
num 335. 7
Magica superstitiones quibus re-
gula infringantur 362. 3
Magisterij humani iactantia non
abutendum 166. 27
pro Magistratu cur preces fieri de-
beant 310. 24
Magistratus cur obediendum 130.
1. 25 & 685. 13
Magistratus impio quatenus sic o-
bediendum 130. 28
Magistratus non obtemperantes in

currunt in penam 131. 47
Magistratus obediendum debere
658. 4
Magistratus quando liceat præ-
ter ordinariam taxam aliquid
à suis exigere 953. 41
Magistratus quatuor debentur
132. 11
Magistratus uestigalia soluenda
131. 53
Magistratum esse à Deo 130. 35
Magistratum & potestates preci-
bus sanctorum indigere 593. 35
Magistratum Papatus contemnit
716. 3
de quo Magistratu Paulus loqua-
tur 131. 16
Magistratus auctoritas 131. 35
Magistratus civilis & Ecclesiastici
diuersa administratio 177. 15
Magistratus civilis finis duplex
685. 16
Magistratus cum Musica compa-
ratio 311. 44
Magistratus cum persequitur quid
faciendum 131. 21
Magistratus definitio 130. 52
Magistratus Dei vice fungitur 131.
40
Magistratus Deo approbatur 726.
Magistratus dignitas sententia
Pauli non eleuatur 180. 40
Magistratus est inuare ministerium
314. 14
Magistratus ius à Deo 130. 40
Magistratus non metuendus 131. 23
Magistratus officium 132. 2
Magistratus officium diuinum esse
310. 32
de Magistratus ordinationibus bo-
nis honeste indicandum 963. 27
Magistratus per non Atreum sed
Iosaphat imitentur 310. 44
Magistratus pius quatuor curare
debet 311. 9
Magistratus quando implicentur
alienis peccatis 807. 6
Magistratus quomodo erga subdi-
tos affectus esse debeat 685. 23
Magistratus qui non timendus 131.
19
Magistratus quomodo præstet di-
lectionis opera subditis 360. 2
Magistratus religionem negligens
est infideli deterior 312. 49
Magistratus reprahensio tacita
908. 23
Magistratus similis tibicini 311. 28
Magistri veri qui non sint 310. 27

Magistri aut doctoris titulus num-
pie vsu ripari possit 945. 12
Magistri fidelis officium 297. 51
Magistri nomen quomodo laico-
bus accipiat 945. 5
Magistri nunquid recte quidam se
dici possint, cum id Christus
prohibuerit 424. 2
Magistro pio non ferenda discipu-
lorum defectio & supina negli-
gentia 379. 25
Magorum qui Mosi resisterunt no-
mina 635. 1
Mahometici regni ortus 5. 8
Maiestatu in Trinitate aequalitas
575. 20
μακαρισμα 279. 42 & 367. 39
Mala duo imprimis pijs cauenda
918. 29
Mala non per se esse causas bono-
rum sed per occasionem 33. 44
Mala seu crux huius uitae momen-
tanea 269. 29
Malicia 23. 22 & 516. 2 & 680.
37 (47)
Malicia Christianis fugienda 230.
Malicia & inuidia discrimen 680.
Malicia fructus 23. 24 (42)
Maliciose uiuentes triplici peccato
inuolui 685. 1
Maleficus 701. 11
Mali cur sint tot in mundo 630. 46
Mali multis Deum propter pau-
cos bonos parcere 714. 57
Mali speciem quodcumque præferat
fugendum 971. 29
Malorum causa 680. 55
Malorum incrementa 635. 45
Malorum inuectores 23. 47
Malorum tres fontes 759. 41
Malum suo genere quod est, pijs
bonum & salutare fieri 55. 37
Manichæi abutuntur dicto paulino
negantes resurrectionem 242. 8
Manicheorum error 72. 53
Manicheorum error dicentium
Christum corpus secum ex celo
attulisse, resuratus 241. 48
Manicheorum error, uitam hanc,
ut malum per se, damnantium
472. 9
Manifestari 36. 40
Mansuetudinis commendatio 631.
50 & 658. 20
Mansuetudinis pugnantia 420. 32
Mansuetudo 278. 44 & 368. 10
Mansuetudo 517. 3
Mansuetudo tripliciter laudatur
368. 717

Mansue-

Manſuetudo quid 420. 31
Manſuetudo vera vnde proveniat 368. 15
Mandata, cur *Paulus* ea dicat de quibus in ſcriptura nihil extat 233. 27
Mandata Dei ſervare qui dicantur 695. 14
Mandata optima qua ſint 78. 10
Mandati definitio 756. 14
Mandatorum Dei obſervatio in quo conſiſtat 789. 7
Mandatorum Dei obſervationis reſpectus duplex 789. 10
Mandatorum Dei obſervatio ſit ſinis actionum noſtrarum 190. 29
Mandatum Dei vniuerſale 671. 10
Mandatum teſtimonium voluntatis Dei inſallibile 402. 31
per Manducationem corporis Chriſti ſubſtantialem, non carnalem intelligi 206. 2
quomodo *Manna* & *aqua* de petra manans *Ioſua* tempore, idem poſſit eſſe cibis ſpirituſ cum noſtro, qui in Chriſtu credimus, cum illa ceſſauerint 205. 36
Manuum impoſitio 859. 11
in Manus Dei incidere 887. 33
in Manus Dei incidere cur horrendum eſſe epiſtola ad *Ebreos* pronunciet, cum *Dauid* potius elegerit in manus Dei incidere quam in manus hominum 887. 32
Maranatha quid ſit 247. 26
Marcellina idololatria 799. 32
Marcionis hæreſis 466. 24 & 628. 10
Maria virginis partus 827. 6
Mariti officium in vxore quale eſſe debeat 436. 2
Mariti pii officium 439. 23 & 518. 57 & 689. 10
Maritorum officium 436. 13
Martus dominium habet in vxorem 213. 35
Martyres non ſuo ſcelere pœnas merentur 899. 26
Martyria quomodo probanda 828. 4
Martyria ſanctorum non eſſe propitiatoria 502. 52
Martyrij fructus 459. 10. 20 & 628. 37 & 645. 40
Martyrij ſanctorum vſus 638. 56
Martyrum memoria cur in primitiua Eccleſia celebrata 459. 23
Maſſa pro poſteritate 117. 7

Matrimonij contractus parentes ſuo iure infringere poſſunt, ſi facti ſunt abſque eorum conſenſu 194. 27
Matrimonij contrahendi cauſa 187. 24
Matrimonij definitio 810. 58
Matrimonij ſinis 515. 5
à Matrimonio quando conducatur abſtinere, quando non 185. 40
Matrimonium contrahendum eſt omnibus, qui dono continentia deſtituuntur 187. 12
Matrimonium non licet contrahere liberis abſque conſenſu parentum 194. 26
Matrimonium non eſſe malum aut vitioſum 185. 37
Matrimonium num ſit omnibus contrahendum ex mandato Dei 186. 40
ad Matrimonium non omnes ſunt adigenda 186. 57
Matrimonium ſanctum inter infideles eſſe nequit 188. 22
Matronarum officia 612. 59
Matrum indulgentia 968. 9
Mediarum rerum vſus quantifſer ſit liber 159. 3
Mediator cur non dicatur pater, cum ſit reconciliator 374. 20
Mediator extra Chriſtum nullus 852. 52 & 880. 24
Mediatorem Chriſtum cur hominem eſſe oportuerit 853. 53
Mediatorem cur Deum & hominem eſſe oportuerit 595. 3 & 766. 2
Mediatorem cur oportuerit vnam eſſe perſonam in duabus naturis 747. 1
Mediatorem cur verum hominem eſſe oportuerit 746. 34
Mediatorem eſſe Chriſtum ſemper 752. 29
Mediatorem eſſe tantum vnum 594. 48
Mediatores plures quomodo quantur 925. 20
Mediator extra Chriſtum nullus 880. 24
Mediatoris appellatio cur Chriſto attribuat 38. 50
Mediatoris beneficia diſtincta 58. 2
Mediatoris dignitatem in nullum quadrare niſi in Chriſtu 869. 56
Mediatoris honorem ſoli Chriſto deberi 596. 10

Medicine verbi celeſtis ſtudium coniungendum 522. 32
Meditationes piorum quales eſſe debeant 477. 28
Medium reconciliationis Dei & hominis 765. 59
Mens adſcriptos quid ſit 22. 46
Meres quid 45. 45
Melchizedech ἀγνῶστος 865. 19
Melchizedech attributa nouem 864. 5
Melchizedech maior Abrahamo 865. 52
Melchizedechi nomen quomodo Chriſto competat 864. 24
Melchizedech quomodo aſſimilari filio Dei poſſit 865. 26
Melchizedech quomodo ſit ſacerdos in æternum 865. 31
Melchizedech ſuperiorem eſſe Leuitis 866. 24
Melchizedech vita cur in ſcriptura commemoretur & non mors 866. 33
μετανοεῖσθαι 517. 2
Membrorum hominis non regenerati vicioſitas 72. 33
Menandri & *Ebionis* reſutatio 737. 35
de Mendacio *Rahab* quid ſentendum 897. 46
Mendacium 516. 7 & 761. 28
Medacium pro quouis ſuco 428. 30
Mendax in ſcriptura qui cenſendus 761. 22
Mendicitas Monachorum reſutata 45. 17
Menſa dominica ſit a ſimulacris munda 801. 23
Mēſa *Mofis* quid adumbret 876. 8
Mens 426. 39
Meſſuram peccatorum omnium gratiā Dei excedere 590. 24
Mentem ipſam eſſe originem malorum affectuum 22. 49
Mentes quam claudicare dicantur 903. 2
Mentis reproba effectus 22. 55
Mercedem quomodo dicatur reddere *Deus* ſecundum opera 444. 34
Mercedis promiſſio quomodo intelligenda 805. 25
Mercedis vocabulum quomodo in ſcriptura vſurpetur 805. 12
Meres credenti promiſſa diuinitus 936. 11
Merces

caelestis studium
522. 32
rum quales esse
477. 28
lationis Dei &
765. 59
ad sit 22. 46
45. 45
tributa nouem
or Abrahamo
omen quomodo
tar 864. 24
modo assimilari
865. 26
modo sit sacer
865. 31
eriores esse 16-
866. 24
cur in scriptura
& non mors
517. 2
inis non regene-
72. 53
bionis refutatio
ab quid sentien-
897. 46
16. 7 & 761. 28
ouis iugo 428.
ura qui censu-
761. 22
eborum refuta-
45. 17
fit a simulacris
801. 23
dumibet 876. 8
426. 39
torum omnium
edere 590. 24
e originem ma-
m 22. 49
laudare dicant
903. 2
fectum 22. 55
do dicatur red-
cundum opera
quomodo intel-
805. 25
m quomodo in-
rur 805. 12
romissa diuini-
936. 11
Merces

Merces dupliciter accipitur 45.
48
Merces omnis ex misericordia
626. 16
Merces pro supplicio 716. 36
Merita humana non consequi bo-
na caelestia 1394. 6
Merita Papistarum triplicia 563.
17
Meriti Christi applicationem fide-
rantum fieri 38. 37
Meriti Christi efficacia infiniti
temporis 59. 6
Meriti congrui refutatio 53. 44
& 563. 46
Meriti definitio 805. 21
Meriti exclusio in iustificationis
caussa 37. 35 & 40. 4
Meriti humani omnia a peccato-
rum remissione exclusio 750. 18
Meriti humani omnia in salutis ne-
gorio euerio 408. 16
de Meritis dogma Papisticum re-
futatum 172. 14
Mentis renouatio precipitur 124.
38
Meritorum congrui refutatio 44.
28
Meritorum hominum quod ad ex-
piationem peccati euerio 705.
12 & 842. 1
Meritorum humanorum euerio
122. 28 & 386. 30 & 87. 15
& 412. 17
Meritorum iusticiam Papistae falso
ex dicto Pauli extrahunt 462.
10
Meritorum Papisticorum refutatio
563. 25
Meritorum ratio 805. 16
Meritum Christi ad omnes perti-
nere 596. 15
Meritum hominum nihil confert
ad praeium diuinum accipien-
dum 98. 11
Messia conditiones 781. 52
Messia iusti templi Hierosolymita-
ni ruina illustre testimonium
828. 37
de Messia promissio 14. 15
Messias qui sit 781. 52
de Messia vaticinium 894. 59
Messus vitae aeternae 376. 39
Mosis & ministrorum noui testa-
menti discrimen 264. 27
Methodice docens, recte docet 29.
45

ad Migrationem ex hac vita semper
paratos nos esse decet 677. 29
Milites boni qui sint 627. 26
Militia Christiana 446. 19
Militia Christiana commendatio
702. 48
Militia spiritualis scopus qui esse
debeat 293. 38
Militia spiritualis effectus 293. 14
Mina hostium contemnenda 461. 55
Minister Euangelij sit methodicus
625. 27
Ministerij approbatio 546. 40
Ministerij confessio 318. 6
Ministerij dignitas a fine seu usu
eius 142. 53
Ministerij dignitas in saluandis
credentibus 116. 46
Ministerij dignitas iuxta speciem
externam non iudicanda 293. 42
Ministerij effectus 269. 9
Ministerij efficacia 267. 34
Ministerij Euangelij dignitas 173. 42
Ministerij Euangelij summam esse
dignitatem 274. 52
Ministerij Mosaiici finis 845. 47
Ministerij verbi commendatio
517. 49
ministerij verbi confirmatio 839. 34
Ministerij verbi difficultas 580. 42
Ministerij verbi dignitas 200. 5 &
297. 11 & 351. 12 & 625. 1
& 331. 52 & 981. 19
Ministerij verbi finis 255. 38
Ministerij verbi obiectum gratia
Dei 320. 25
Ministerij verbi pericula 582. 11
Ministerij verbi scopus 644. 13
Ministerij virtus Deo ascribitur
262. 38
Ministerij utilitas 424. 24 (8
Ministerio debetur reuerentia 116.
in Ministerio Euangelij fidem sum-
mam requiri 274. 52
de Ministerio iudicia hominum
quando contemnenda 17. 53
in Ministerio Pauli virtutem Dei
efficacem fuisse 307. 45
de Ministerio reuerenter & mo-
deste sentiendum 275. 6
Ministerio verbi nemo aptus, nisi
qui amat Christum 667. 21
in Ministerio verbi quatuor con-
currunt consideranda 276. 42
Ministerium antefecundum omni-
bus officiis 200. 11
Ministerium Deo acceptum refe-
rendum 167. 8

Ministerium Deo nostrum non pla-
cet ex euentu sed per se 260. 27
Ministerium Euangelij habeat voca-
tionem legitimam 13. 13
Ministerium Euangelij cur recon-
ciliationis ministerium dicatur
274. 9
Ministerium Euangelij quam late
pateat 170. 43 (38
Ministerium illustrare quid sit 116.
Ministerium idem veteris & noui
testamenti 832. 6
Ministerium non patiantur mini-
stri verbi contemni 262. 17
Ministerium propter iniurias non
abiciendum 300. 45 (267. 25
Ministerium verbi angusta seruitus
Ministerium verbi habet authorita-
tem diuinitus 318. 4 (261. 34
ad Ministerium verbi idonei eligendi
Ministerium verbi magnificien-
dum 111. 33
Ministerium verbi militia compa-
ratum 591. 35
Ministerium verbi non frustra sus-
cipi 276. 37
ad Ministerium verbi non quiuus
idoneus 260. 56
ad Ministerium vocati, sine scelere
non possunt pedem reuocare
200. 57 (44
Minister non sit percussor 647.
Minister nullus alterius caput, sed
conserui omnes 397. 34
Minister verbi non sit contentiosus
631. 40 (531. 36
Minister verbi qualis esse debeat
Minister verbi quomodo officium
facere debeat 637. 56
Minister quomodo saluet 694. 26
Ministri audiendi ut Christus ipse
274. 53
Ministri Christo indigni qui 294.
Ministri constantes sint in defen-
dendo verbo recte semel cogni-
to 327. 28 (277. 11
Ministri Dei cum fructu qui sine
Ministri Ecclesiae qualisnam cura
& sollicitudo esse debeat 161. 2
Ministri Ecclesiae quo animo ven-
itare domos auditorum debe-
ant 17. 22
Ministri Ecclesiae sollicitudo pro
grege suo sancta habenda 417. 8
Ministri Euangelij ad auditorum captum
se demittere debent 165. 11
Ministri Euangelij alijs humilitatis
& virtutum exemplar esse de-
bent 171. 46
Ministri

I N D E X.

- Ministri Euangelij commendabiles
se auditoribus reddere debent
fide & diligentia 262. 18
- Ministri Euangelij commendandi
auditoribus 154. 50
- Ministru Euangelij debetur labo-
ris compensatio 144. 45
- Ministri Euangelij Dei sunt coope-
rarij 166. 46
- Ministru Euangelij denegare sti-
pendia ingratitudo est 298. 28
- Ministri Euangelij doctrina exem-
plum se debent statuere 202.
32
- in Ministri Euangelij duo virtutū
genera requiruntur 277. 21
- Ministri Euangelij duplices 267.
20
- Ministri Euangelij & auditores se
mutuo honesto ac pio zelo com-
plectantur 522. 21
- Ministri Euangelij doctrina fi-
dei perpetuo occupentur 606.
17
- Ministri Euangelij mutuo se ama-
re debent 328. 15
- Ministri Euangelij, nisi strenue of-
ficiū fecerint, maledictioni
erunt obnoxij 200. 59
- Ministri Euangelij non ad ocium
aut voluptates vocantur 326.
20
- Ministri Euangelij non ἀπεσθόβρι-
σα insarciant suū concionibus
375. 2
- Ministru Euangelij non esse expe-
ctandas huius mundi delicias
624. 12
- Ministri Euangelij non ex sermo-
ne sed ex virtute sunt estiman-
di 174. 39
- Ministri Euangelij omni officiorū
genere iuuandi 664. 32
- Ministru Euangelij pauperum eu-
ra habenda 144. 34
- Ministru Euangelij quatenus glo-
riatio concessa 304. 36
- in Ministru Euangelij quanta con-
stantia requiratur 172. 51
- in Ministru Euangelij quid requi-
ratur 274. 40
- Ministri Euangelij quo in loco ha-
bendi 170. 38 & 411. 29
- Ministri Euangelij quomodo affe-
cti erga auditores suos male
meritos esse debeant. 94. 7
- Ministri Euangelij quomodo erga
suos auditores affecti esse de-
beant 351. 5
- Ministri Euangelij quomodo sal-
uos faciant auditores suos 116.
50
- in Ministru Euangelij requiri se-
dultatem & industriam 469.
53
- Ministru Euangelij stipendia non
esse deneganda 199. 24
- Ministri Euangelij testimonium
sui officij diligenter praestui ab
auditoribus petere debet 262.
27
- Ministru Euangelij vnice ad glo-
riam Christi & Ecclesiae salu-
tem spectandum 538. 18
- Ministri legu Euangelij, quid dis-
serant 263. 3
- Ministri pijs Ecclesiae alijs commen-
dandi & omni officiorum ge-
nere iuuandi 146. 18
- Ministri quando officium suum
non faciant 479. 6
- Ministru infidelibus nullam debe-
ri obediētiā 845. 9
- Ministri sinceri Euangelij quo in
loco habendi 473. 1
- Ministri quānam Christi legati
non sint 274. 55
- in Ministru requiritur fidelitas
174. 17
- Ministru verbi an honor praestan-
dus 547. 23
- Ministru verbi auaritia suspitio su-
gienda 485. 58
- Ministru verbi auaritia imprimis
fugienda 485. 26
- Ministru verbi cauendum ne mo-
ribus malis se reddant odibiles
473. 8
- Ministru verbi deberi stipendia
547. 10
- Ministru verbi Dei qualis gloria-
tio sit licita 143. 12
- Ministru verbi duplicem honorem
debere auditores 375. 5
- ā Ministru verbi & doctrina &
exemplum requiruntur 329. 52
- Ministru verbi fidelibus obadien-
dum non minus quam ipsi Chri-
sto 845. 4
- in Ministru verbi fidem & diligen-
tiam requiri 845. 16
- Ministru verbi honor debitus ex-
hibendus 546. 47
- Ministru verbi laborantibus opem
ferre, opus Deo gratissimum
473. 17
- in Ministru verbi mutuum requi-
ri obsequium 640. 6
- Ministru verbi nihil nisi crux &
mundo expectanda 413. 39
- Ministru verbi non sit propositum
ocium 639. 14
- in Ministru verbi non tantum spe-
ctanda infirmitas externa, sed
etiam potentia qua diuinitus
sunt armati 307. 38
- Ministru verbi qua animi prae-
sentia & fortitudine legatione
commissa viendum 274. 58
- Ministru verbi quae fugienda 649.
14
- Ministru verbi quantum onus in-
cumbat 602. 17
- in Ministru verbi quid spectandū
293. 55
- Ministru verbi, quodnam debeat
tur officium 547. 2
- Ministru verbi quomodo commu-
nicandum 375. 15
- in Ministru verbi singularis pru-
dentia requiritur 807. 25
- in Ministru verbi sit ardens studi-
um propaganda vera doctrina
318. 6
- Ministru verbi stipendia deberi
486. 1
- Ministru verbi supplicium immi-
nere si officio suo non rite san-
gantur 912. 57
- in Ministru verbi tria necessaria
414. 43 & 607. 48
- Ministru verbi victum & alia offi-
cia negare, est desiderare maie-
statem diuinam 375. 44
- Ministru verbi victus debetur
375. 42
- Ministru verbi ad auditorum te-
stimonium pronocent 529. 56
- Ministru verbi accommodantes sa-
principum affectibus similes Ba-
laamo 726. 21
- Ministru verbi affliguntur 268.
39
- Ministru verbi ambitiosi esse ne-
queunt 321. 41
- Ministru verbi appellent ad testi-
monia auditorum 325. 40
- Ministru verbi a quibus potissimum
vicij alieni esse debeant 531.
42
- Ministru verbi bona opera 653.
43
- Ministru verbi Christi milites 627.
Ministru verbi cooperarij in regnū
Dei 522. 3 (609. 24)
- Ministru verbi cura quae esse debeat
Ministru verbi cura audientis &
bono-

I N D E X.

hil nisi crux &
da 413. 39
fit propositum
639. 14
on tantum spe-
s externa, sed
qua diuinitus
307. 38
animi prae-
dine legatione
in 274. 58
fugienda 649.

num onus in-
602. 17
quid spectandū

iordanam debeat
547. 2
modo commu-
375. 15
singularis pru-
ur 807. 25
it ardens studi-
vera doctrina

pendia deleri

licium inuiri-
o non rite san-
912. 57
tria necessaria
7 48
& alia offi-
leridere mate-
375. 44
rius deleretur

auditorum ten-
ent 529. 56
immoderantes so-
du similes Ba-
726. 21
antur 268.

iciosi esse ne-
321. 41
llent ad testi-
n 325. 40
ibus potissimum
debeant 531.

opera 653.
19
imiles 627.
rarij in regni
(609. 24
ue esse debeat
audienti &
hono-

honorandi 349. 49
Ministri verbi Deitria potiss. spe-
ctare debent 228. 50
Ministri verbi debitis officiis ab au-
ditorib. iuuandi 245. 9
Ministri verbi de qua re maxime
gaudeant 803. 21
Ministri verbi esse, Christianam li-
bertatem tueri. 650. 56
Ministri verbi exhortari auditores
debent ad officium praestandum
276. 29
Ministri verbi importuna sui iuris
usurpatione cursum Euangelij
non impediunt 578. 6
Ministri verbi inferiores non depri-
mendi a superiorib. 528. 27
Ministri verbi ingenijs auditorum
se pie accommodent 349. 19
Ministri verbi nomine Christi ro-
gant 275. 9
Ministri verbi non fraudulenter &
ignaua opus Domini faciant
637. 27
Ministri verbi non iuxta speciem
externam estimantur 293. 44
Ministri verbi officij 606. 12 &
657. 1 (49)
Ministri verbi olim Episcopi 455.
Ministri verbi patres triplici respe-
ctu 752. 21
Ministri verbi Paulum imitentur
301. 6
Ministri verbi Paulum imitentur
in exornando ministerio 116.
41
Ministri verbi p̄ quo in loco ha-
bendi 245. 48
Ministri verbi praestantioribus do-
nis praediti, inferiores suo testi-
monio honorare debent 245. 45
Ministri verbi probe discernendi
sunt a pseudoapostolis 299. 39
Ministri verbi profectu auditorum
reddunt animosiores 470. 46
Ministri verbi quam doctrinam af-
ferre debeant 738. 53
Ministri verbi quam doctrinam vr-
gere debeant 534. 3
Ministri verbi quando fiant rei alie-
ni delicti 807. 19
Ministri verbi quando officio suo
optime fungantur 462. 30
Ministri verbi qua potentia armati
307. 27
Ministri verbi qua prudentia in
damnandis usuris vri debeant
972. 30

Ministri verbi quatenus audiendi
349. 53
Ministri verbi quem cursus sui fi-
nem debeant constituere 330. 8
Ministri verbi quo in loco habendi
349. 46 & 647. 1
Ministri verbi quomodo affecti esse
debeant 470. 22. & 627. 32
Ministri verbi quomodo ambitio-
sos tractare debeant 819. 21
Ministri verbi quomodo erga audito-
res affecti esse debeant 279.
17 & 480 47 & 533. 47 &
752. 18.
Ministri verbi quomodo erga sese
inuicem affecti esse debeant 471.
23
Ministri verbi quomodo praestent
dilectionis opera auditorib. 360. 6
Ministri verbi quomodo recte suo
munere fungantur 638. 8
Ministri verbi quomodo se audito-
rib. accommodare debeant 212. 13
Ministri verbi quo sermone vri de-
beant 297. 55
Ministri verbi se mutuo veris com-
mendationibus ornent 537. 2
Ministri verbi sese mutuo non de-
spiciant propter dignitatis gra-
dum 537. 10
Ministri verbi scelerate viuentes
dupliciter peccant 658. 58
Ministri verbi sua mercede defrau-
dandi non sunt 375. 44
Ministri verbi virtutes 647. 55
Ministri verbi vita innocentia sint
praediti 277. 3
Ministri verbi vt scandala caueant,
etiam a suo iure abstinere de-
bent 298. 47
Ministri vita quod docent, non ex-
primentes, quibus sint similes
651. 56
in Ministro Euangelij fidelitas in
primis requiritur 170. 47
Ministorum Christi est amanter
complecti omnes 146. 15
Ministorum dignitas 263. 30
Ministorum domesticorum subie-
ctio 686. 5
Ministorum erga auditores suos
qui affectus esse debeat 457.
49
Ministorum Ecclesia qua cura esse
debeat 301. 2
Ministorum Ecclesia virtutes 288.
46
Ministorum Euangelij communis
fons 419. 50

Ministorum Euangelij conditio
172. 29
Ministorum Euangelij dignitas
274. 51
Ministorum Euangelij finis 166.
36
Ministorum Euangelij gloria 173.
38
Ministorum euangelij maiestas &
dignitas 349. 58
Ministorum Euangelij officium
909. 40
Ministorum Euangelij quanta de-
beat esse fides & sinceritas 274.
40
Ministorum Euangelij quanta sol-
licitudo pro auditoribus esse de-
beat 472. 4
Ministorum Euangelij virtuti ni-
hil ascribendum 166. 9
Ministorum gaudium est, audito-
rum in curriculo pietatis pro-
gressu 147. 42
Ministorum gaudium est, videre
suos labores fortunari diuinitus
246. 48
Ministorum incolumitati & secu-
ritati imprimis studendū 245.
51
Ministorum opera non est inania
166. 12
Ministorum quorundam leuitas
261. 18
Ministorum sceleratos mores duo
ingentia mala comitantur 277.
5
Ministorum verbi affectus erga
auditores qui esse debeant 536.
58
Ministorum verbi arma 278. 51
Ministorum verbi Dei commenda-
tio 3. 2 & 664. 20
Ministorum verbi contentus, quan-
tum scelus sit 276. 30
Ministorum verbi Dei nota pro-
pria 143. 16
Ministorum verbi Dei vox, Dei
vox est 110. 50 (17)
Ministorum verbi dignitas 470.
in Ministro verbi diligentiam &
industriam requiri 503. 23
Ministorum verbi duo genera
167. 52
Ministorum verbi efficacia 393.
45
Ministorum verbi esse, profectum
Ecclesia querere 648. 50
Ministorum verbi esse, summa comi-
tate agere cū hominib. 662. 10
Mini-

- Ministorum verbi est scandalis
quantum fieri potest occurrere
298. 25
Ministorum verbi fragilitas 267.
47
Ministorum verbi gaudium potis-
simum quodnam sit 463.
21
Ministorum verbi labor ad duos
fines tendat 272. 52
Ministorum verbi labor non om-
ni fructu vacuus 627. 45
Ministorum verbi mors defectio
a fide auditorum 538. 27
Ministorum verbi officium 16.
34 & 142. 46 & 166. 20 &
170. 4 & 170. 40 & 212. 11
& 261. 5 & 319. 51 & 326.
17 & 377. 10 & 479. 2 &
521. 38 & 538. 37. & 546.
52 & 637. 40 & 661. 56
& 912. 52 & 972. 30
Ministorum verbi officium, gra-
tias Deo agere pro Euangelij
successu felici 155. 18
Ministorum verbi officium graui-
simum & difficultatis plenissi-
mum 912. 56
Ministorum verbi officium in de-
fendendo doctrina 505. 43
Ministorum verbi officium in tra-
dendo verbo Dei 505. 56
Ministorum verbi officium orare
pro Ecclesia 529. 10
Ministorum verbi quanta vigilan-
tia esse debeat 553. 7
Ministorum verbi que sit fortuna
449. 9
Ministorum verbi scopus sit gloria
Dei 321. 36
Ministorum verbi sub cruce con-
stantia cursum Euangelij promo-
uet 417. 11
Ministorum verbi verorum descri-
ptio 546. 51
Ministros Euangelij esse organa
Dei 166. 8
Ministros Euangelij esse sacerdotes
143. 1
Ministros Euangelij excipiendi ve-
ra ratio 285. 1
Ministros Euangelij nutritibus esse
similes 857. 35
Ministros verbi amare pietatis ve-
ra signum 350. 23
Ministros verbi animo decet esse ob-
firmato ad serenda cum prospere-
ratum aduersa omnia 279.
1
Ministros verbi decet humilitas
455. 14
Ministros verbi probandos esse pri-
usquam docendi munus eis do-
mandetur 601. 36
Ministros verbi quam inculpatos
esse deceat 601. 21. 4
Ministros verbi quatenus imitari
nos deceat 212. 16
erga Ministros verbi quomodo au-
ditores affectos esse deceat 282.
54
Ministro verbi ex priuatis affectib.
nihil faciendum 614. 19
in Ministro verbi fidelitatem requi-
ri 494. 31
Ministro verbi gloria Christi & a-
dificatio Ecclesie tantum qua-
renda 494. 40
Ministro verbi quomodo verjan-
dum in hoc mundo 582.
42
Miracula Christi & Prophetarum
quid differant 497. 38
Miracula confirmare doctrinam
Prophetarum 898. 53
Miracula cum hodie non edantur,
quomodo doctrina confirmetur
veritas 305. 20
Miracula cur hodie non edantur
336. 24 & 840. 32
Miracula edita a Paulo 8. 10
Miracula & reuelationes Dei pe-
culiaries cur hodie non fiant
760. 29
Miracula iam cessare, vsum non
cessare 336. 23
Miraculi definitio 304. 56 &
840. 10
Miraculorum definitio 826. 17
Miraculorum finis 336. 22 & 826.
22 & 827. 14 & 840. 3
Miraculorum finis confirmatio do-
ctrina 304. 53
Miraculorum insignium catalogus
826. 24
Miraculorum 4. genera 840. 8
Miraculorum varietas 826. 15
Miraculorum verorum & falso-
rum discrimen 557. 30
Miraculorum vsus 305. 19 &
840. 30
Miraculi in extremo iudicio quale
apparebit 898. 35
Misericordia hominis 501. 48
Misericordia 585. 52 & 689. 55
Misericordia Dei 622. 27
Misericordia Dei erga omnes 121.
3
Misericordia Dei nitendu 729. 48
Misericordia Dei erga nos quouis
mentio sit, quid in mentem ve-
nire nobis debeat 976. 53
Misericordia Dei exemplum illu-
stre 589. 53
Misericordia Dei immense exem-
plum vocatio Paulina 322. 53
Misericordia Dei immensitas 783.
34
Misericordia Dei inexhausta diui-
tia 121. 34
Misericordia Dei luculentissima
testimonia 670. 42
Misericordia Dei magnitudo 418.
19
Misericordia Dei obiectum 976.
54
Misericordia Dei soli credentes fi-
unt participes 98. 39
Misericordia Dei testimonium
762. 37
Misericordia diuina effectus 766.
14
Misericordia mentionem cur in
nullis salutationibus Paulus fa-
ciat nisi in ijs que ad Timothe-
um & Titum scripsit 586.
4
Misericordia nomine quid in scri-
ptura significetur 644. 46
Misericordia & miseria vt differ-
rant 516. 52
Misericordia fons salutis 724. 5
Misericordia in Christo grauata
salutis causa sola 111. 53
Misericordiam Dei infiniti modis
abundare supra peccatum 977.
21
Misericordiam Dei non claudi an-
gusti limitibus 977. 19
Misericordiam Dei non superari
peccatorum magnitudine 977.
20
Missæ Papificæ Deus Maosim 567.
32
Missæ Papificæ finis 569. 29
Missæ Papificæ refutatio 881. 1
Missæ Papificæ reiectio 880. 50
ad Missam Papistarum liberauit
Melchisedech violententer & con-
tra Moysi mentem trahunt
865. 6
in Missa Papificæ quot quantaq;
sint abominaciones 870. 33
Missatici Papistarum idoli euerfio
870. 26
Missio filij cur non omnibus cedat
in salutem 400. 51
Missio

endū 729. 48
ga nos quoties
in mentem ve-
976. 53
templū illu-
589. 53
numēsa exem-
ilina 322. 53
mentitas 783.

exhausta dini-
121. 34
luculentissima
670. 42
ignitudo 418.

iectum 976.

credentes si-
98. 39
testimonium

effectus 766.

mem cur in
us Paulus fa-
ad Timothe-
psit 586.

quid in scri-
644. 46
atio ut disse-
516. 52
tis 724. 5
sto gratuita
111. 53
sinitis modū
catum 977.

in claudi an-
977. 19
non superari
tudine 977.

laosim 567.

569. 29
io 881. 1
880. 50
liberalitas
ter & con-
trahitur

quantag;
870. 33
doli enervio

vibus cedat
400. 51
Missio

Missio filij locupletissimum paterna
voluntatis Dei erga omnes testi-
monium 670. 53
Missio filij testimonium voluntatis
Dei erga nos 400. 33
Missio filij non ad aliquos sed ad
totum mundum pertinet 400.
41
Missionem ad predicandum neces-
sariam 3. 5
Missus Papisticus neminem salva
conscientia posse interesse 691.
38
Modestie commendatio 482. 16
Modestie exemplum Paulus 146.
24 & 302. 11
Modestia & gravitas in tota vita
releceat 124. 56
Modus aduentus Christi ad iudici-
um 242. 21
Modus imitationis Christi in cruce
consistit in quinq; 755. 38
Modus significandi ex vno aliquo
verbo cognosci nequit, etiamsi
ex verbo significatio in genere
nota est 100. 11
Modus tradendi doctrinam cele-
stem quam solet esse varius
167. 19
μολιχία 361. 47
Molles qui sint 181. 39
Mollicies quid 514. 55
Monachi Canonici & Cardinales
quibus similes 717. 43
Monachi in calbe vita sanctita-
tem ponentes, errant 386.
13
Monachorum agmina inutilissima
terra pondera 975. 22
Monachorū cantiones impie 518.
14
Monachorum Encomium 648.
52
Monachorum fraus 717. 15
Monachorum ortus 918. 39
Monachorum regule hypocritica
neminem obligare debent 339.
31
Monasticorum ordinum refutatio
156. 44
in Moribus quomodo se res habeat
902. 43
Morbus Gallicus cur non etiam in
coniugibus conspiciatur, sicut
in scortatorib; 184. 3
Mores Christianorum quales esse
deceat 658. 52
Mores officio respondeant 599.
5

Mores praeuos dedecori esse Euan-
gelio 616. 21
de Moribus aliorum non temere iu-
dicandum 945. 45
Moribus quae maxime noceant 239.
10
à Moribus qualibus abstinendum
426. 30
Mors aeterna 798. 33
Mors amicorum cur non extra mo-
dum lugenda 543. 18
Mors Christi 52. 50
Mors Christianis non expauescen-
da 461. 10
Mors Christi cur facta 57. 3
Mors Christi hyssopo adumbrata
879. 49
Mors Christi pro omnibus redem-
tionis beneficijs 546. 26
Mors Christi quid differat à morte
aliorum sanctorum 394. 47
Mors collata infecto seu serpenti
243. 19
Mors inimica humana naturae 271.
21
Mors martyrum concordia 470. 26
Mors onus 770. 50
Mors peccati finis 70. 21
Mors peccati poena 243. 32
Mors piorum non interitus 461.
5
Mors quando aboleatur 624.
71
Mors quomodo placeat Deo 470.
28
Morte Christi intelligi omnia Chri-
sti mysteria, precedentia mor-
tem 234. 43
in Morte consolatio 447. 22
& 461. 2 & 514. 23
à Morte hominis animam quomo-
do homo seruet 981. 15
Mortem esse resolutionem animae à
corpore 639. 1
Mortem etiam sancti deprecantur
271. 22
de Morte triumphus 242. 49
in Morte quoniam respiciendum
892. 9
Morti etiam sanctos subiectos 45.
19
Mortificatio 66. 42
Mortificatio carnis quid 369. 8
Mortificatio Iesu Christi quid sit
268. 26
Mortificationis descriptio 514.
43
Mortificatio nostra ex virtute mor-
tis Christi 696. 4

Morti immatura consolatio oppo-
nenda 452. 38
Morti quid opponendum 760.
5
Mortis Christi conformitas in quo
consistat 477. 36
Mortis Christi efficacia 57. 50
Mortis Christi & nostra discrimen
67. 31
Mortis Christi finis 273. 16 &
546. 24 & 656. 21
Mortis Christi necessitas 879. 5
Mortis Christi virtus 65. 12 & 36
42 & 695. 55
Mortis Christi vis in iustificatu 66.
11
Mortis Christi utilitas 411. 2
Mortis Domini causae, víctima
Christi finis 219. 29
Mortis prematura in pijs causa
440. 44
Mortis tyrannidem esse sublatam
243. 14
Mortis vice erit immutatio 242.
33
Mortui cur iudicandi 697. 25
Mortui delicti qui dicantur 405
46
Mortui sint ne lugendi 472.
26
Morum innocentia studendū 181.
48
Mosaica ceremonia cur à Paulo di-
cantur egea elementa 348.
12
Mosaica ceremonia tantum ad
certum tempus sunt date 339.
27
Mosaica doctrina scopus Christus
745. 9
Mosaica faciei splendor symbolum
sunt gloriae legis 263. 53
Mosaica politia duratio tantū vsq;
ad Christum 344. 30
Mosaicorum rituum observatio
quid incommodet 355. 23
Mosaicae ceremonias exprobrasse
Christo adueniente 340.
50
Mosaici ritus circumcisio 378.
23
Mosaici ritus fidei, ut particula-
res iustitiae causae, non adiun-
gendi 357. 14
Mosaicis ritibus Christianos non
esse onerandos 357. 27
Mosaicos ritus cur Paulus probi-
buerit, cum idem Petrus non se-
cerit 315. 52
Ssss 2 Mosai-

- Mosaiscos ritus non requiri ad infi-
 ficationem 94. 40
 in Mose quid querendum 845. 52
 Moses & Christus ut differant offi-
 cio 343. 53
 Moses fidelis minister Dei 845.
 11
 de Mosis corpore disceptatio inter
 Michaelen & Diabolum 725.
 46
 Mosis doctrinam ad quatuor capi-
 ta reuocari posse 36. 56
 Mosis sepulcrum cur nemini no-
 tum Deus esse voluerit 725.
 53
 Morus boni a spiritu Dei excitantur
 287. 55
 Mulieris subiectionis modus 436.
 6
 Mulier consors in negotio Euange-
 lij 146. 26
 Mulier cur aperto sit capite ante-
 quam nupserit 213. 44
 Mulier cur ex costâ Ada formata
 437. 58
 Mulier cur velato capite esse de-
 bet 213. 46 & 214. 5. 20.
 43
 Mulier diuina lege viro subiecta
 esse debet 214. 10
 Mulieres auctoritatem in viros sibi
 non usurpent 597. 20
 Mulieres maritis proprijs contenta
 esse debent 436. 14
 Mulieres non terrore pœna sed vir-
 tutis amore sint proba 689. 9
 Mulieres publice non doceant 597.
 19
 Mulieres quasnam scriptura filias
 Sara appellat 689. 5
 Mulieres tempore necessitatis, non
 vetantur in publico loqui 233.
 2
 Mulieres vasa infirma 689. 27
 Mulier ex viro est, tanquam ex
 materia 214. 38
 Mulier gratia Dei non minus
 quam vir particeps fieri potest
 598. 2
 Mulier habitum viri gerens abo-
 minatio est coram Deo 213
 53
 Mulieri coma pro velamine est
 214. 50
 Mulieribus cur munus docendi in ec-
 clesia non competat 232. 46
 Mulieribus docendi munus cur adi-
 matur 597. 41
 Mulieribus in viros dominium cur
 Paulus adimat 597. 31
 Mulieribus que precipiantur 597.
 16
 Mulieribus tacendum in publicis
 conuentibus 232. 41
 Mulieribus turpe est in cœtu loqui
 232. 52
 Mulieri num docere permittatur
 653. 19
 Mulier ob subiectionem conqueri
 non debet 214. 34
 Mulier operto capite sacris inter-
 esse cœtibus debet 213. 27
 Mulier sub potestate viri mandato
 diuino est 214. 7
 Mulierum amicitia qui esse debeat
 597. 4
 Mulierum mores quales esse debe-
 ant 601. 45
 Mulierum ornatus qui esse debeat
 688. 38
 Mulierum subiectio cultus Deo pla-
 cens 436. 17
 Mulierum subiectio qualis esse de-
 beat 688. 22
 Multitudinis contagione ne & nos
 contaminemur cauendum 715.
 16
 Mundana non querenda 514.
 15
 à Mundanis & peccatis quibus
 auocari homines debeant 619.
 11
 Mundi atates tres 880. 44
 Mundi amicitia renunciet, qui
 Christianus esse cupit 948.
 32
 Mundi amicitia inimicitia Dei
 759. 1
 Mundi amor cum ministerio Eu-
 angelij stare non potest 522.
 41
 Mundi destructio in die indicij quo
 modo futura 720. 21
 Mundi iudicia ut corrupta contem-
 nenda 170. 53
 Mundi significatio 172. 28
 Mundi notitia contemnenda 767.
 17
 Mundi odia contemnenda 774.
 5
 Mundum ignorantia & malicia
 densissimis tenebris occupari
 469. 9
 Mundum tantum percipere quara-
 tionis sunt 782. 19
 Mundum spectari dupliciter 758.
 37
 Mundus 821. 21

Mundus cur non diligendus 758.
 34
 Mundus ob que peccata à spiritu
 sancto argui debeat 667. 30
 Mundus pro hominibus in mundo
 49. 10
 Mundus quib. reb. delectetur 759.
 13
 Mundus quomodo sit prateriturus
 759. 49
 Mundus rota natiuitatis 946.
 10
 Mundus sui comparatus 260.
 73
 Mundus vnde dicatur 758.
 32
 Munera publica idoneis personis
 tradenda 808. 22
 in Munus publicum nemo irrum-
 pat sine legitima vocatiõe 952.
 24
 Murmuratores 727. 48
 Mutationem fieri modis duobus
 957. 31
 Mutatio quid 956. 32
 de Mutuo dando præceptum quo-
 modo Pharisei interpretaban-
 tur 957. 8
 Mutuo quomodo dandum 956.
 46
 Mutuo quomodo impij dare sole-
 ant, quomodo pij 957. 19
 Mutuum mercatori pradiuini ne-
 gandum 970. 41
 Mutuum vnde dicatur 956.
 30
 Myſteria salutis sex 602. 58
 Myſterij definitio 138. 50
 pyſica 47. 50

N.

Nasci ex Deo & fidem habere
 in Christum coniuncta esse
 788. 48
 Natiuitas Christi mysterium
 603. 1
 Natura Christi distinguenda, non
 altera ab altera separanda 162.
 28
 Natura corrupta dua partes 406.
 16
 Natura deprauata descriptio 34.
 46
 Natura humana sibi relicta qualis
 514. 40
 Naturam doctrina perfici 488.
 27

Necessitas

I N D E X.

gendus 758.

ata à spiritu
ut 667. 30
us in mundo

lectetur 759.

præteriturus

tatis 946.

atus 260.

758.

meis personis

808. 22

nemo irrum-

ocatiōe 952.

727. 48

modus duobus

956. 32

ceptum quo-

terpretaban-

957. 8

idum 956.

ij dare sole-

957. 19

radiiuii ne-

970. 41

7 956.

602. 58

138. 50

47. 50

idem habere

minuta esse

ysterium

quenda, non

eranda 162.

partes 406.

criptio 34.

elicta qualis

fici 488.

Necessitas

Necessitas 277. 40

Necessitatis Stoica eversio 138.

46 & 457. 1 & 460. 3 &

925. 26

Nemini ab Apostolo necessitas im-

ponitur, vel ducenda vel non

ducenda vxoris 193. 31

reposito 600. 38

Nexus & coagmentatio membro-

rum Ecclesia inter se 125. 18

Ninus 799. 16

visita 277. 45

visita vnde dicatur 277. 48

Noa 714. 43

Nobiles & potentes cur minus à

Deo quam pauperes & ignobi-

les eligantur 159. 58

Nocendum nemini 126. 53

voluptas Satanae 259. 24

Nomen Dei blasphemare quid sit

30. 13

Nomen Dei sanctificare quid 30. 11

Nomen in baptismo impostum cu-

ius quemq, admonere debeat

50. 21

Nominatum carpere aliquem quan-

do oblit 171. 48

Norma seipsum probandi num sit

Dei 347. 36

Noticia Dei vera qua sit 797. 28

Noticia Dei patefactio 20. 57

Noticia verba quid Ebrais deno-

tent 551. 54

Noticia verbum non ad scientiam

sed ad experientiam relatum

275. 32

Noticiam Dei duabus rebus consta-

re 797. 30

Noticiam bonorum & turpium

diuinitus hominib. insitam 24.

27

Noticiam legis quandam natura-

liter hominibus impressam 28.

36

Noticia sui quid efficiat. 169.

34

Novæ obædientia causa 65.

48

Novatianus & Donatistis lapsis ve-

niam negantibus, locus Petri

minime patrocinatur 718.

50

Novatianorum, lapsis veniam ne-

gantium, refutatio 318. 45 &

351. 27 & 980. 24

Novissima hora pro omni tempore

à Christo exhibitio vsque ad re-

surrectionem mortuorum 760.

17

ad Nouitatem vitæ adhortatio 500.

43

Nouij qui sint Paulo 600.

34

novicia 443. 9

Nubere cur mulier dicatur 213.

33

Numerus certus pro incerto à scri-

ptura sape poni solet. 230. 36

Numus vnde dicatur 955. 34

Nuptia secunda licita 194. 38 &

612. 56

Nuptia nona non sunt illicita, sa-

da diuortio ob adulterium 137.

46

Nympha 522. 45

O.

Obedientium, de virga Moysi,

aqua in Cana Galilee in vi-

num conuersa &c. refutatio

217. 33

Obiectum caritatis Dei 765.

45

Obiectum ministerij verbi gratia

Dei 320. 2

ob Oblitum amicorum consolatio

452. 23 & 453. 1

Obiurgatio Corinthiorum 215. 5

Obiurgatio Galatarum 319. 34

Obiurgatio moderanda 349. 13

Obiurgationes ministrorum verbi

quo spectent 336. 14

Obiurgatio quomodo instituenda

349. 14 & 861. 30

Oblatio corporum accepta Deo

124. 21

Oblatio corporum cur pradicetur

vina 124. 16

Oblatio corporum cur sancta 124.

19

Oblatio corporum nostrorum in

quib. rebus consistat 124. 31

Oblatio cur semel tantum facta

883. 29

Obligatio civilis quid 132. 26

Obligatio duplex 956. 42

Obligatio naturalis 132. 31

Obligatiōis naturalis causa 132.

35

Oblocutorum natura 468. 42

Obloquedi occasio alijs pracidenda

613. 1

Obediendum cur Deo magis quam

hominib. 686. 20

Obædientia cur Deo præstanda

274. 1

Obædientia cur Deo præstanda in

aduersis & secundu rebus 556.

50

de Obædientia dominis præstanda

exceptio 686. 12

Obædientia erga Deum nihil ca-

rius pio homini 44. 57

Obædientia erga Deum præcep-

tum 68. 6

Obædientia fructus dulcissimus

780. 42

Obædientia ministris verbi præstan-

da finis 912. 48

Obædientia ministrorum & pio-

rum omnium tres partes 272.

23

Obædientia noua causa 65. 48

Obædientia noua necessitas in con-

uersis 71. 48 & 477. 9 &

741. 9 & 774. 37

Obædientia noua studendum 67.

6. 17

Obædientia præstanda ratio 680.

49

in Obædientia erga Deum tria

concurrere 753. 56

Obædientia erga magistratum nō

est res media 131. 48

Obædientia filij Dei 742. 42

Obædientia habet promissionem

mercedis 519. 51

Obædientia hostia spiritualis 682.

3

Obædientia inchoata Deo placet

780. 40

Obædientia in crucis viroque ge-

neri sacrificium Deo gratum

304. 25

Obædientia noua necessaria rena-

tu 389. 24

Obædientia pro honore 440.

4

Obædientia quatenus pastorib. &

gubernatoribus Ecclesie præ-

standa 912. 43

Obædientia quatenus præstanda

654. 13

Obædientia quomodo placeat Deo

682. 11

Obædientia sub cruce cultus Dei

gratissimus 869. 34

Obædientia sub cruce præstita non

carebit mercede 889. 22

Obædientiam stipulatur Deus ab

ijs qui gratiam fide adepti sunt

281. 26

Obscura scriptura loca quomodo

illustranda 587. 33

in Obsequium Christi qui se totos

abdicunt

I N D E X.

- abdicent 273. 3
Obsequium Deo prompto animo
præstandum 271. 52
Obſignatio ſcederis vniuerſali
671. 51
Obſonium quid ſignificet 70. 40
Obreſtatio 618. 36
Obreſtandi modus 553. 13
Obreſtatio 680. 41
Obreſtationis deſeſtatio 950. 1
& 946. 41
Obreſtatores 23. 34
Occaſiones non negligende 127.
24
Oculta quæ voluit eſſe Deus ne
ſcrutemur 121. 51
Ociꝝ deſeſtatio ignaui 542. 48
Ociꝝ ignaui pena agentia 578.
18
Ocio nihil promoueri 504. 55
Ocioſis nihil debetur 613. 52.
Ocium molle non ſeſtandum Chri-
ſtiani 300. 40
Ocultiſtes affectuum inſallibiles
717. 7
Ocium vitandum 429. 4
Oculus Domini quid 690. 40
Oda 435. 9
Odiꝝ effectus 360. 29 & 428. 54
& 756. 48
Odiꝝ vocabulum figurate acce-
ptum 97. 57
Odiꝝ vocabulum pro cauſſa & effe-
ctu 756. 39
Odiꝝ fraterno laborantes a recta
ſalutis via aberrare 757. 15
cum Odiꝝ fraterno quanta mala
ſint coniuncta 757. 18
Odiꝝ fratris mortis inditium
776. 17
Odiꝝ proximus non perſequendus
756. 34
Odiꝝ 698. 20
Odiꝝ & ira vt differant 756.
43 & 776. 23
Odiꝝ tria ſignificare 776. 18
Oeconomus bonus 600. 23
Oeconomicus ſtatus 435. 44
Offendiculum & ſcandalum di-
ſtinguuntur 137. 39
Offenſarum condonatio 980. 28
Offenſio ea ſolum cauenda, quæ
abducit a recta via 197. 58
Offenſio infirmorum graue ſcelus
197. 38
Offenſioni cuiquam ne ſinus, ſedulo
cauendum eſt 211. 56
Offerti Deo homines quando di-
cantur 143. 42
Officia committenda idoneis 288.
31
Officia humanitatis alijs præſtanda
626. 14
Officia in adminiſtratione Eccle-
ſiaſtica ſumme neceſſaria 699.
52
Officia in Eccleſia diſtincta ſint
oportet 125. 36
Officiꝝ Chriſtiani partium ordo
803. 13
Officiꝝ cuiuſqꝫ quæ ſunt, agenda
198. 32
Officiꝝ diligenter præſtiti duplex
fructus 601. 56 &
609. 31
Officiꝝ Episcopaliꝝ definitio 629.
45
Officiꝝ executio qua requirat 952.
28
Officiꝝ ſinis ſingulis ſpeſtandus
126. 12
Officiꝝ neglecti ſcelus 609. 40
Officiꝝ præſtandi ratio amicitia
& caritatis legibus præferenda
819. 28
Officio commiſſo quomodo fun-
gendum 191. 25
in Officio magno cum ſtudio pro-
grediendum 127. 20
in Officio pericula contemnenda
143. 53
Officiorum diuerſorum in Eccle-
ſiaſtiſ ſines 225. 12
Officiorum gradui cuiꝝ ſuis ha-
beat honor, ſeruata iuſta
proportione 225. 6
Officiorum mutuorum commen-
datio 16. 57 & 324. 9
Officiorum omnium ſcopus 700.
4
in Officio ſtadium & alacritatem
requiri 143. 53
Officio ſuo quiſqꝫ ſtrenue fungatur
125. 39
Officio ſuo riſe perſungitur, qui
bilari & alacri animo in eo
verſatur 201. 7
Officium Chriſti quinam oppu-
gnant 762. 16
Officium ex fide & bona conſci-
entia faciendum 598. 17
Officium fidelium 637. 20
ad Officium præſtandum quæ mo-
uere omnes debeant 654. 34
Officium qui ſponte, & qui coacte
facit quid differant 201. 1
Officium ſedulo præſtandum 629.
38
Olei nomine miſericordia Dei ſa-
pius in ſcriptura exprimitur
977. 26
Omnis non ſignificans diſtributio-
nem generis ſed integritatem
226. 52
Omnis particula, rei perfectionem
ſignificans 495. 19
Opera 677. 26
Opera bona à Deo non damnan-
tur, ſed fiducia operum 105.
55
Opera bona debent conſpicua eſſe
hominibus 178. 4
Opera bona Deum compenſare
602. 8
Opera bona faciendi ſed fiducia
eorum abicienda 476. 23
Opera bona fidei germana fructus
271. 4
Opera bona fructus iuſticiæ 458.
50
Opera bona non omittenda 105.
53
Opera bona non pugnant cum
gratuita iuſticia 271. 10
Opera bona num intermittenda,
cum ſine operibus ſalus con-
tingat 408. 30
Opera bona precioſis lapidibus
comparata 167. 57
Opera bona quid ſint 780. 17
Opera bona quo in loco habenda
794. 1
Opera bona quomodo placeant
943. 6
Opera bona quomodo poſſint fieri
942. 5
Opera bona ſequi fidem neceſſario
709. 26
Opera bona ſpontanea eſſe debent
662. 39
Opera bona ſunt adiuncta fidei
339. 16
Opera carnis cur manifeſta ab A-
poſtolo dicta 361. 43
Opera Dei ſunt æquiuocanda
95. 16
Opera fidei eſſe adiuncta 44.
55 & 408. 38
Opera fidei teſtimonia 636.
12
Opera fidem neceſſario comitari
43. 20
Opera hominũ non renati omnia
eſſe peccata 72. 51
Opera humana nihil facere ad ſa-
lutem 408. 37
Opera iactantes animo tranquillo
nunquam

I N D E X.

rdia Dei sa-
exprimitur

r distributio-
integritatem

perfectionem
495. 19

on damnan-
rum 105.

onspicua esse
178. 4
compenfare

sed fiducia
476. 23
nana fructus

usticia 458.

tenda 105.

agnant cum
271. 10

ermitenda,
salus con-

408. 30
is lapidibus

167. 17
780. 17

ico habenda

to placeant
possint fieri

in necessario

esse debent

huncta fidei

nifesta ab A-
361. 43

metaphorica

huncta 44.

636.

io comitari

nati omnia
72. 51

acere ad sa-
408. 37

tranquillo
nunquam

nunquam esse posse 53. 49

Opera in causis iustificationis prorsus excludenda 357. 44

Opera inter causas salutis nequaquam ponenda 624. 30

Opera inter iustificationis causas non ponenda 37. 53 & 659. 7

Opera legis qua 340. 46

Opera mortua 858. 50 & 878. 20

Opera nihil facere ad iusticiam Evangelicam 19. 5 & 56. 4 & 331. 10 & 332. 7

Opera, nisi Christo coniungantur, bona esse nulla possunt 73. 23

Opera non esse causas iustificationis, nec merita 659. 7

Opera que docenda & facienda sint 942. 36

secundum Opera quomodo redditur sit cuius, Deus in extremo iudicio 76. 32 & 27. 1

secundum Opera quomodo scriptura dicat Deum redditurum mercedem 935. 48

Opera quorum hominum Deo placeant, cum habeant peccatum omnes 944. 17.

Operariorum in vinea Domini duo genera 474. 28

Operariorum tria maxima vicia 966. 45

Opera salutaria Ecclesia omnia a Deo 391. 35

Opera supererogationis Papiste falso ex Paulo colligunt 298. 17

Opera tenebrarum 133. 44.

Opera Trinitatis ad extra esse indiuisa, quomodo sit intelligendum 274. 23

Operibus bonis cur Deus premia propoierit cum sint officia debita 943. 54

de Operibus bonis quid dextre sentiendum 476. 42

de Operibus bonis sex quaestiones explicatae 942. 32

Operibus cur Deus promittat remunerationem 896. 5 & 943. 54

Operibus deberi mercedem 199. 21

Operibus hominem iustificari cur Iacobus dicat 35. 23

Operibus hominem iustificari statuendum refutatio 941. 2

Operibus homines non iustificari 9. 48 & 336. 16 & 339. 9

340. 40

Operibus hominum Deum non pronocatur ad exhibendam gratiam 112. 50

Operibus iusticiam non constare 335. 21. 29. 41

Operibus iustificari homines quomodo probare conentur Pontificij 26. 17

Operibus iusticiam quarentes misericordiam Dei repudiant 353. 47

Operibus legis neminem iustificari 35. 13 & 39. 41 & 342. 29

Operibus salutem quarentes sub maledictione manent 340. 30

Operibus salus non ascribenda 15. 30

de Operibus sanctorum quomodo iudicandum 44. 10

Operibus simul & fide iusticiam Christianam non constare 334. 44

Operibus supererogationis non patrocinetur locus Pauli 532. 26

Operibus nefariis impiorum cur iusti offendantur 715. 28

Operibus neminem iustificari 19. 56 & 28. 7 & 331. 45

Operibus neminem reddi condignum ad Evangelium recipiendum 669. 40

Operibus quod tribuitur, Christo adimitur 356. 39

ex Operibus quomodo secundum Iacobum homo iustificetur 43. 27

Operibus boni due partes 822. 45

ad Operibus boni rationem quing. requiri 753. 39

Operum bonorum causa 26. 54 & 943. 24

Operum bonorum causa regenerationis in Christo 408. 39

Operum bonorum commendatio 376. 1. 29 & 885. 43

Operum bonorum decus 654. 41

Operum bonorum dignitas 943. 42

Operum bonorum duo tantum ordines 532. 33

Operum bonorum & malorum retributio ad omnes pertinet 27. 5

Operum bonorum necessitas 46. 11 & 337. 49 & 364. 44

& 656. 43 & 709. 42 & 753. 59 & 770. 15

Operum bonorum necessitas ad iustificationis declarationem 941. 9

Operum bonorum necessitas in fidelibus, seu disciplina praestanda necessitas 86. 33

Operum bonorum necessitas in quing. consistit 943. 27

Operum bonorum origo 805. 22

Operum bonorum premia 639. 29 & 943. 51

Operum bonorum qua laus coram Deo 476. 21

Operum bonorum regula vniuersa caritas 364. 25

Operum bonorum remuneratio-nem cur mercede nomine Deus dignetur 805. 37

Operum bonorum utilitas 685. 27

Operum carnis catalogus 361. 45

Operum compensatio in vita aeterna, quomodo intelligenda 536. 8

Operum doctrina falso dicto Paulino stabilitur 444. 11

Operum fiduciam, non ipsa opera, abijciendam 46. 15

Operum gloriatio in iustificatione nulla 39. 240

Operum iusticia refutatio 18. 58 & 19. 35 & 517. 29

Operum iusticiam papiste ex Paulo falso statuunt 272. 9 & 376. 8

Operum iusticiam secundum carnem vocari 41. 36

Operum iusticiam unde prebare Papiste conentur 27. 47

Operum malorum causa 26. 58

Operum merita unde confirmare Papiste velint 892. 36

Operum merita falso ex dicto Iohannis extruuntur 805. 7

Operum merita Papiste in sulse colligunt e Pauli dicto 494. 47. & 698. 15

Operum Papistarum reiectio 912. 36 & 656. 28

Operum preparantium in salutis negotio euersio 44. 28 & 408. 50 & 854. 49

ὁφθαλμοδολεῖα 443. 50 & 519. 36

Opifices aut operarios vsura gra-uare, grande peccatum 966. 36

Opificum tria maxima vicia 966. 44

Opinione mala, peccatum sunt, qua natura sua mala non sunt 197. 24

Opinionibus & contradictionibus in Siss 4

- Ecclesia ludere quam sit periculolum 632. 6
 Opitulationes 225. 42
 Opus bonum omne à Deo 493. 13
 Opus Dei quodnam dicatur 138. 41
 Opus hominis non ex se, sed ex affectione agentis & alijs circumstantijs estimandum 210. 12
 Opus quando Deo displiceat 891. 50
 Ora hereticorum ut occludantur symbolo significatum 898. 25
 Orandum pro nobis & pro alijs 448. 43
 Orandum sine defatigatione 127. 47
 Orantium effectus qui esse debeant 596. 48
 Orare cur semper Christus iubeat 703. 55
 Orare spiritu quid 448. 39
 Oratio ad edificationem non ad ostentationem formari debet 616. 30
 Oratio baculus noster in Domino 520. 46
 Oratione nullum presentium pharumacum aduersus huius mundi arumnas 979. 53
 in orationibus quæ pro alijs fiunt quid considerandum 593. 40
 Oratori locum omnem esse aptum 596. 42
 Oratorius adiuncta 596. 53
 Oratorius arrogantis effectus 630. 6
 Oratorius commendatio 538. 39
 Oratorius ex fide manantis effectus 925. 15
 Oratorius forma quatuor 593. 10
 Oratorius fucus fugiendus 620. 18
 Oratorius insidias cauendus 506. 24
 Oratorius necessitas 622. 48
 Oratorius pia effectus 980. 45
 Oratorius preceptum 361. 9
 Oratio pro alijs fieri debet 593. 20
 Oratio pro mortuis impia 593. 20
 Oratio quando pondus habeat apud Deum 744. 59
 Oratio requirit fidem 925. 19
 Oratori grandiloquo idiota oppositus 297. 48
 Orbis futurus 840. 45
 Ordinandi munus quando differendum 613. 21
 Ordinationis leges 570. 38
 Ordinationis ritus fructus 609. 9
 Ordinatio non sit temeraria 614. 42
 Ordinatio quid sit Ecclesiæ 570. 35
 Ordini & paci studendum in Ecclesia 232. 33
 Ordinibus infimis etiam parendum 130. 43
 Ordo in Ecclesia necessarius 817. 54
 Ordo in Ecclesia quid requirat 818. 11
 Ordo Papale sacramentum 570. 33
 Ordo rectus quando perturbetur 640. 51
 Originali peccatum tyranno violento comparatum 67. 44
 in ornatu decorum seruandum 688. 47
 Ornatus duplex 688. 44
 Oscitantia hominum in negotio propria salutis 126. 18
 Osculum 548. 36
 Osculum amoris & reuerentia symbolum 247. 6
 Osculum Ebraei concordia & amoris mutui signum 146. 48
 & 309. 10 & 706. 19
 Osculi duplex 146. 49 & 247. 10
 Osiander accusat interpretes Pauli 356. 52
 Osiandri error 62. 13 & 356. 55
 Osiandri refutatio 356. 55
 Os obstruere 35. 7
 Ofores Dei 23. 37
 Ostentationis inani effectus 616. 54
 Ostentatorum nota triplex 617. 9
 Ostium apertum prouerbialiter, pro Euangelij propagatione & progressu 259. 49
 Ones laborantes nunquid fugienda pastori 64. 1
 Pacis diuine fructus 411. 22
 Pacis genus 366. 20
 Pacis hominis cum Deo definitio 365. 38
 Pacis hominis cum Deo fructus 366. 13
 Pacis nomine quid Paulus intelligat 319. 12
 Pacis publica tres fines 594. 7
 Pacis quantum sit bonum 366. 58
 Pacis spiritualis fundamentum & terminus 53. 36
 Pacis studium in Deo 914. 29
 Pacis tertium genus 367. 1
 Pacis vocabulum duo significare 365. 27
 de Pacto redimendi quid statuendum 956. 23
 Pagani qui dicantur 714. 2
 Palestina tria significat 443. 4
 Palestina terra mensura & diuisione quid mystice significatum fuerit 295. 1
 Panes quid adumbrent 876. 9
 Panis est corpus, eodem modo intelligendum, quo illud, Petra erat Christus 206. 23
 Panis est corpus, vinum est sanguis, locutiones esse sacramentales 218. 9
 παροψία militis Christiani 259. 29 & 546. 8
 ex Parentibus sanctis orti num sint sancti 117. 20
 Peccatores 949. 23
 Papa Christo opponitur propter regnorum diuersitatem 558. 22
 Papa Ecclesia Babylonica meretrix 55. 58
 Papa enconium 555. 18
 Papa errores de cultu Dei 564. 30
 Papa negantis Ecclesiam posse errare refutatio 318. 39
 Papæ nundinationes 714. 21
 Papæ primatus iniustissimus 645. 36
 Papæ scelus negantis licere Laicis legere sacra biblia 858. 5
 Papæ execratione dignus 379. 2
 Papa falso Apostolum & Episcopum se gloriat 198. 54
 Papa fugiendus 555. 27
 Papa in quibus se manifeste Christo opponat 556. 51
 Papa Iude proditori similis 5. 1 & 558. 26
 Papæ iusticiam Christianam cum cultu

P

IN Pace hominis cum Deo quam consideranda 365. 42
 Pacificatio per Christi facta quousque se extendat 501. 27
 Pacificæ cum alijs viuendum 128. 59
 Pacificæ viuendum sed illa sapienter 189. 56
 Pacis bona 903. 31

417. 22
 366. 20
 Deo definitio
 Deo fructus
 aulus intelli-
 319. 12
 594. 7
 num 366. 58
 amentum &
 53. 36
 914. 29
 367. 1
 io significare
 quid statuen-
 956. 23
 714. 2
 443. 4
 ira & diuifi-
 significatum
 295. 1
 nt 876. 9
 lem modo in-
 illud, Petrus
 206. 23
 num est san-
 se sacramen-
 218. 9
 ristiani 259.
 a orti num
 117. 20
 949. 23
 nitur propter
 itatem 558.
 lonica mere-
 55. 58
 555. 18
 tu Dei 564.
 fiam posse er-
 318. 39
 714. 21
 fismus 645.
 licere laicis
 858. 5
 gnus 379. 2
 & Episco-
 198. 54
 555. 27
 nifeste Chri-
 558. 51
 i similis 5. 1
 fianam cum
 cultu
 cultu Dei confundit 564. 25
 Papalegem Dei maligne inter-
 pretatur 559. 40
 Papalium decretorum refutatio
 369. 43
 Papalium rituum execratio 355.
 26
 Papam esse fycophantam 558. 29
 Papam legi sua transgressorem
 magis punire, quam legi diui-
 nae 559. 26
 Papa psychotyrannus 559. 35
 Papa quomodo neget Christum
 555. 9
 Papa quomodo se efferat supra
 Deum 559. 13
 Papa signa sacramentalia noua
 Ecclesia obtrudit, supraque De-
 um se extollit 568. 5
 Papa supra omnem magistratum
 se extollens peccat contra 4.
 praeceptum 130. 14
 Papatus 606. 23
 Papatus descriptio 717. 59
 Papatus fugiendus 412. 19
 Papatus peccat superstitiosis diebus
 obseruationibus 348. 50
 Papatus quando coeperit 555. 16
 Papatus unico Pauli dicto proster-
 nitur 139. 37
 Papa uerus Antichristus 554. 28
 Papiste abutuntur dicto Pauli de
 iustificatione 330. 45
 Papiste abutuntur doctrina Pau-
 li de rebus medijs 197. 54
 Papiste abutuntur loco Pauli ad
 confirmandum suum impium
 celibatum 193. 17
 Papiste abutuntur loco Pauli de
 dilectione contra gratuitam
 iusticiam 152. 43
 Papiste abutuntur Pauli loco 272.
 8
 Papiste contumaciter se opponunt
 veritati, ideoque nihil illis condo-
 nandum 136. 26
 Papiste corrumpunt historias scri-
 pturas 864. 53
 Papiste dicto Petri falso contra
 pios doctores vruntur 718. 6
 Papiste ducuntur spiritu sodomini-
 co 194. 54
 Papiste fingentes alios Mediatore
 quam Christum sacrilegi 869.
 57
 Papiste idololatras 797. 26
 Papiste iurisdictionem in causis
 pecunarijs falso se habere con-
 tendunt 180. 49
 Papiste iustificationem ex fide &
 operibus falso componunt 115. 7
 Papiste mali Grammatici 330. 51
 Papiste operum doctrinam falso
 dicto Paulino stabiliunt 444. 11
 Papiste pestilentiores quibusuis
 pseudoapostoli 320. 44.
 Papiste Psychotyranni 555. 53
 Papiste quo in loco habeant Eu-
 angelium 562. 4
 Papiste sacrilege Christum se pa-
 tri quotidie offerre pro peccatis
 uiuorum & mortuorum docent
 870. 9
 Papiste serui corruptionis 718. 18
 Papiste separationem perpetuam
 coniugibus permitteutes graui-
 ter peccant 186. 13
 Papiste taxantur 232. 7
 Papiste uerbum Dei pro ludibrio
 habent 200. 36
 Papiste unde traditionum suarum
 patrocinium petant 574. 3
 Papistica de figura crucis supersti-
 tio 801. 30
 Papistarum calumnia de fide 51. 8
 Papistarum error 54. 28 42 &
 462. 10 & 494. 37 & 506
 45 & 706. 10
 Papistarum error ad operum iu-
 sticiam stabiliendam dicto Pauli
 abutentium refutatus 770. 21
 Papistarum error de operib. 786. 28
 Papistarum error de purgatorio
 467. 7
 Papistarum error de remissione
 peccatorum 275. 16
 Papistarum error improbantium
 secundas nuptias 194. 51
 Papistarum error in offerendo pa-
 ne & uino 864. 50
 Papistarum error Mediatorum ho-
 norem sancti attribuentium
 595. 43
 Papistarum figmentum de Henoch
 & Elia 892. 12
 Papistarum notatio 553. 29. 34
 Papistarum refutatio 338. 2 &
 548. 50
 Papistarum refutatio abutentium
 dicto Iacobi ad stabiliendam
 dogma de merito operum 926
 27
 Papistarum refutatio cupientium
 fidem cum dubitatione concili-
 are 925. 23
 Papistarum refutatio doctrinas hu-
 manas pro Euangelio obtru-
 dentium 297. 32
 Papistarum refutatio fidei ob-
 iectum statuentium primum
 bonorum operum 895. 52
 Papistarum refutatio saluicem, re-
 bus alijs quam Christo asseriben-
 tium 884. 6
 Papistarum ridicula interpretatio
 loci Paulini 595. 46
 Papistarum superba dominatio pu-
 gnat cum morib. Pauli 449. 28
 Papistarum superbia 781. 31
 Papistas Cacozelia quadam imi-
 tatos esse Iudeos 747. 48
 Papistas Choras similes 726. 28
 Papistas & haereticos non esse Dei
 economos 647. 4
 Papistica doctrina serpentis vox est
 320. 49
 Papistica calumnia refutatio 343.
 24
 Papisticarum expiationum peccato-
 rum refutatio 882. 42
 Papistici errores 676. 25
 Papistici erroris de merito mortuo-
 rum refutatio 376. 50
 Papistis gloria Christi & salutis
 animarum exigua cura 168. 34
 Parabola quid 877. 18
 Parabolorum usus cur frequens in
 sacris literis 69. 41
 Paradisi caelestis gloria multo ma-
 ior futura quam terrestri 302. 30
 Paradisi nomine Paulus non intel-
 ligit locum terrestrem 302. 22
 Paradisus caelestis qui sit 673. 46
 παρακαλῶ 258. 34
 Paranymphe sinceri officium 296.
 38
 Parcere pro indulgere 192. 26
 Parentes cur odio prosequi Chri-
 stus iubeat 440. 26
 Parentes indulgentia peccatis com-
 municant liberorum 806. 49
 Parentibus cur obediendum 440
 33
 Parentibus immorigeri 23. 52
 Parentibus quatenus obediendum
 440. 17
 Parentum officium in educandis
 liberis 442. 50
 Parentum officium in tribus con-
 sistere 443. 2
 Par pari non referendum 128.
 46
 παρανομία sancta 327. 26
 Particularitati quid opponendum
 327. 30 803. 50
 Particularitatis refutatio 655.
 22
 Particula-

- Particularitatis Stoica euerſio 749. 51
 contra Particularitatis tentationem conſolatio 37. 24 & 40. 40
 Paſſio Chriſti 841. 24
 Paſſio Chriſtianorum non ſit obſcinora mala, ſed ob conſeſſionem 701. 4
 Paſſio Chriſti & noſtra diſſerunt 687. 1
 Paſſio Domini, teſtimonium certo tempore exhibitum 596. 19
 Paſſiones Chriſti ſanctorum afflictiones dicuntur 251. 34
 Paſſiones ſanctorum non eſſe expiatorias 503. 6
 Paſſionibus Chriſti qua deſine implenda 704. 13
 Paſſionis Chriſti cauſſa 252. 16 & 841. 55
 Paſſionis Chriſti deſinitio 395. 1 & 743. 13
 Paſſionis Chriſti finis 687. 43
 Paſſionem Chriſti in carne factam 747. 15
 Paſſionis Chriſti ludibrium in monacho 756. 1
 Paſſionis Chriſti vtilitas 234. 33
 Paſſionis dominicae fructus 341. 57 & 342. 15
 Paſſionum cauſſa diuerſa in Chriſto & nobis 88. 12
 Paſſio tranſitus ad glorificationem 88. 9
 Paſtores p̄i forma virtutum eſſe debent 173. 58
 Paſtores quinam habendi patres 173. 46
 Paſtores quatenus imitari gregem oporteat 173. 59
 Paſtores qui 423. 38.
 Paſtores quomodo cum auditoribus agere debeant 175. 13
 Paſtoribus p̄is exemplum doctrinae & vita Pauli imitandum 171. 6
 Paſtoris Eccleſiaſtici deſcriptio 170. 34
 Paſtoris fidelis officium quodnam ſit 267. 22
 Paſtoris p̄i officium 481. 21
 Paſtoris veri & mercenarij diſcrimen 305. 41
 Paſtoris vita ſit doctrinae ſpeculum 484. 21
 Paſtor pius à tribus criminibus immunis ſit 282. 11
 Paſtor pius officium ſuum con-temni non patiatur 415. 10
 Paſtorum bonorum officium 613. 34
 Paſtorum officium 637. 47
 Patreſactio diuina 825. 11
 Patreſactio diuina non ſemel & ſimul rota facta 832. 11
 Patreſactionis diuinae finis acciden- talis 20. 59
 Patreſactionis diuinae modi varij 832. 17
 παρηγοια, παρηγοια 88. 27
 Patientia 709. 3
 Patientia quid 495. 43 & 277. 29
 Patientia cauſſa 277. 31
 Patientia cauſſa timor Dei & ſides 485. 16
 Patientia commendatio 88. 15 & 631. 49 & 686. 54 & 976. 1
 Patientia commendatio ab exem- plo agricolarum 97. 8
 Patientia duo impedimenta 900. 36
 Patientia effectus 55. 40 & 675. 57 & 903. 12 & 923. 20 & 889. 36
 Patientia ex fide 923. 11
 Patientia, fiducia, & ſpei effectus 889. 29
 Patientiae finis 277. 36
 Patientiae neceſſitas 889. 40 & 890. 33
 Patientiae obiectum 277. 32
 Patientia vberriſſimus fructus 903. 5
 Patientia exemplo ſanctorum pra- ſtanda 900. 24
 Patientia habet latos exitus 4. 11
 Patientiam operatur ſpes lati exi- tus 127. 36
 Patientia quando Deo grata 686. 46
 Patientia ſub cruce Dei donum 285. 41
 Patientia ſub cruce praſtanda 700. 21
 Patrem filio non maiorem 656. 1
 Patria poteſtas ſeruandi filias vir- gines, quatenus concedatur 194. 1
 Patris appellatio cum de Deo lo- quimur cuius nos admoneat 496. 14
 Patris honorem conſiſtere in ho- nore filij 761. 43
 Patris nomen cuius nos admoneat 538. 54
 Patris terreni & celeſtis analo- gia 935. 57
 Pauli conſenſus cum Eccleſia Hieroſolymitana 324. 5
 Pauli conuerſio diuinitus facta 322. 24
 Pauli cum Eccleſia catholica con- ſenſus 324. 48
 Pauli cum Petro controuerſia 328. 38
 Pauli crux duplex 282. 46
 Pauli de ſe humilis & vera glori- atio 294. 47
 Pauli doctrina ad omnes Eccleſias pertinere 722. 27
 Pauli doctrinam haud impune multi aſpernantur 154. 43
 Pauli doctrinam veram eſſe 331. 8
 Pauli doctrina num ſit abſoluta, cum ipſe fuerit idiota ſermone 297. 42
 Pauli eadem doctrina, par apoſto- latus ſunctio cum ceteris Apo- ſtoli 327. 47
 Pauli & Pſeudoapoſtolorum di- uerſitas 298. 35
 Pauli gloriatio 235. 50
 Pauli gloriatio pia 532. 16
 Pauli in predicando Euangelio ſtu- dium 143. 32
 Pauli labores & pericula 300. 36
 Paulinae doctrinae autoritas 13. 9 & 167. 12
 Paulina doctrina commendatio 377. 14 & 383. 30
 Paulina doctrina comprobatio 322. 51
 Paulinae Episto- lae quanta auctorita- tis eſſe debeant 315. 23
 Paulinae proſeſſionis Hieroſoly- mam verſus finis 325. 52 54.
 Paulina ſcripta quanta ſint auto- ritatis 8. 22
 Paulini Apoſtolatus aduerſus ad- uerſarios deſenſio 14. 56
 Paulini Apoſtolatus auctoritas 328. 55
 Paulini carceris cauſſa 416. 45
 in Paulini epigraphis ordo 317. 43
 Paulinorum actorum diſtinctio 328. 35
 Paulinorum ſcriptorum vſus 248. 45
 Paulinum templi parietes cur pictu- ris eſt teſtamento veteri deſum- ptum ornauerit 799. 35
 Pauli preſſura 531. 9
 Pauli ſecundum carnem gloriatio 300. 21
 Pauli ſucceſſores quinam dici me- reantur

I N D E X.

935. 57
Ecclesia Hie-
324. 5
iunius facta
- atbolica con-
324. 48
controuersia
282. 46
vera glori-
294. 47
mnes Ecclesias
722. 27
haud impune
154. 43
am esse 331. 8
fir absoluta,
diota sermone
- a, par aposto-
cateris Apo-
327. 47
ostolorum di-
298. 35
235. 50
532. 16
Euangelio su
143. 32
acula 300. 36
utoritas 13. 9
- commendatio
30
comprobatio
- ante autorita-
315. 23
Hierosoly-
325. 52 54.
nte sint auto-
8. 22
aduerrus ad-
14. 56
utoritas 328.
- sa 416. 45
is ordo 317.
- um distinctio
- usus 248. 45
ietes cur pñtu
peteri desum-
799. 35
531. 9
rem gloriatio
- nam dici me-
reantur
- reantur 13. 18
Pauli suipius accusatio 589. 48
Pauli vocatio diuinitus facta 325.
47
Pauli vocatio gratuita 322. 47
Pauli vocatio immediata seu pe-
culiaris 7. 33
Pauli vocatio legitima 324.
46
Pauli que probra obiecta sint à
Pseudopropheta 266. 20
Paulum ab Ecclesia Iudaica nihil
didicisse 324. 38
Paulum ante conuersionem perse-
cutum fuisse Ecclesiam Christi
324. 42
Paulum consentire cum ceteris A-
postolis 326. 6
Pauli conuersum diuinitus 324.
45
Paulum nihil didicisse à reliquis
Apostolis 324. 5 & 328. 23
Paulum non ab homine sed ipso
Christo Euangelium didicisse
323. 16
Paulum non didicisse Euangelium
ab Apostolis 323. 42
Paulum nō fuisse inferiorē ceteris
Apostolis 304. 40. & 305. 21
& 327. 18
Paulum non fuisse inferiorem ex-
imijis Apostolis 297. 35
Paulum per Spiritum s. inaugu-
ratum esse ministerio 8. 3
Paulum Romanis amicum 16. 14
Paulum vere esse gentium Aposto-
lum 413. 52
Paulus accusatur à Iudais male fi-
dei in citandis scriptura testi-
monijs 336. 55
Paulus accusatur à Iudais male fi-
dei 42. 30
Paulus analytica methode vsus
156. 19
Paulus ante conuersionem qualis
fuerit 322. 18
Paulus à Spiritu sancto fuit edo-
ctus 162. 53
Paulus à tyrannidis suspitione se
purgat 282. 4
Paulus contra bestias pugnavit
238. 49
Paulus Corinthios Euangelium
docuit 234. 20
Paulus cur Apostolus Christi 8. 30
Paulus cur dicat se non missum ut
baptizet sed vt Euangelizet 157.
41
Paulus cur gloriatur se neminem
baptizauisse 157. 38
Paulus cur non acceperit stipendi-
um 200. 21 & 299. 2 &
577. 49
Paulus cur se abortiuum appellet
235. 31
Paulus cur se velut vnum ex ijs fa-
ciat, quos uiuos Dominus de-
prehender 242. 30
Paulus cur sibi adiunxerit Titum
& Barnabam 325. 35
Paulus cur in tertio cælo in mini-
sterio Euangelij à Christo insti-
tutus 302. 37
Paulus cur non priuatiim Petrum
admonuerit 330. 20
Paulus cur Romanis scribat 15. 11
Paulus cur victum sibi manuum
labore comparauerit 533. 17
Paulus vsus dicto Ethnici Poete
239. 7
Paulus destinatus munere Aposto-
lico antequam nasceretur 322.
46
Paulus dicens Deo meo, num ex-
cludat alios 155. 19
Paulus diuinitus instructus est de
Euangelio 7. 51
Paulus diuinitus vocatus ad Apo-
stolatam 328. 8
Paulus erga suos contribules opti-
me affectus 93. 58
Paulus exemplum: boni doctoris
539. 10
Paulus cōdōniz Dei destinatus ad
manus Apostolicum 322. 43
Paulus habuit testimonium sua vo-
cationis immediata 7. 39
Paulus infidelitatis in docendo ac-
cusatus 26. 9
Paulus infimulatur affectionis ty-
rannidis 257. 43
Paulus leuitatus accusatur 256. 20
Paulus ne cui esset offendiculo à
suo iure sape abstinnit 199. 5
Paulus non inferior alijs Apostolis
318. 22
Paulus num vxorem habuerit
481. 3
Paulus qualis natura fuerit 248.
55
Paulus quantus fuerit Apostolus
248. 25 & 315. 17
Paulus quomodo natura affectus
fuerit 8. 37
Paulus quomodo optet esse anathe-
ma pro fratribus & cognatis
suis 44. 41
Paulus recte sibi vëdicat, quæ sunt
dignitatis Apostolice 198. 45
Paulus seruus Christi 12. 54
Paulus verum Euangelium inter
gentes docuit 328. 11
Paulus virtute edendorum mira-
culorum sui pradius 8. 10
Paulus vocatus fuit ad munus A-
postolicum 154. 39
Pauperes cur quosdam esse Deus
voluerit 954. 1
Pauperes non despicendi 934. 39
Paupertatis commendatio 976. 2
Paupertas 925. 52
Paupertas, ignobilitas, contentus
quid habeant commedi 159. 56
ex Pauperibus nemo captare lu-
crum potest, sine grandi sacri-
legio 966. 33
pauperum cura ministris Euange-
lij habenda 328. 30
Pauperum negotia agentes quo-
modo sint excipiendi 288. 57
Pax 492. 57. & 525. 51 & 528.
51 & 585. 53 & 661. 30 &
674. 57 & 706. 26 & 823.
23
Pax annunciata Euangelio qua
sit 3. 16
Pax Dei 724. 8
Pax Dei quam sit 483. 53
Pax Dei quid? 550. 38
Pax & concordia inter nos mu-
tuo alenda 169. 10
Pax hominis cum Deo 501. 22
Pax effectus gratia 155. 3
Pax in scriptura quid significet
6. 48
Pax in scriptura sacra quid signi-
ficet 386. 23
Pax qua completatur 15. 24
Pax quantum bonum 366. 22
Pax quatenus seltanda 903. 16
Pax quomodo seltetur salua san-
ctimonia 903. 20
Peccandi desiderium augeri pro-
hibitione 72. 40
ad Peccandi licentiam gratia ma-
gnitudine non abutendū 63. 18
Peccandi modus 796. 26
Peccandum num sit, vt gloria Dei
magis predicetur 33. 39
Peccantibus alios pro ipsis orantes
veniam impetraturos 795. 30
Peccantibus Deus nequaquam
parcit 203. 28 & 206. 6
Peccantibus nequaquam par-
cit Deus, quia multi sunt 207. 30
Peccantium contra conscientiam
qualis conditio 77. 9
Peccantium

I N D E X.

- Peccantium multitudo non imitan-
da 105. 2 & 848. 48
Peccare & labi differunt 769. 45
Peccare num liceat cū legis trans-
gressio non sit peccatum ad mor-
tem 796. 15
Peccare quid 769. 42
Peccata adhuc secum multa sancti
circumferunt 281. 49
Peccata alia esse ad mortem, alia
non esse ad mortem 860. 39
Peccata aliena etiam lugere nos
oportere 175. 36
Peccata auditorum desenda verbi
ministris 257. 52
Peccata Christi iusticia tegi 752.
53
Peccata cur fugienda 516. 12 &
573. 28 & 741. 12
Peccata manifesta excusantes De-
um non sine periculo in discepta-
tione vocant 210. 29
Peccata multa quidem esse morta-
lia, sed non ad mortem 860.
42
Peccata solo Christi sanguine pur-
gari 834. 1
Peccata non cumulanda 535. 8
Peccata non esse paria 985. 8
Peccata non exaggeranda pœni-
tentiam agentibus 258. 11
Peccata non extenuanda 432. 11
Peccata num aque omnia proferen-
da in lucem die iudicii 374.
44
Peccata omnia præter scortatio-
nem cur Paulus extra corpus
esse dicat 183. 48
in Peccata pristina relabentes qui-
bus sint similes 719. 3
Peccata quam veniam non con-
sequantur 860. 2
Peccata, quæ quis sciens facit, num
misericordiam consequantur
589. 56
Peccata sanctorum regi à Deo
767. 49
Peccata tum demum apparere, cū
arguantur 433. 39
Peccati acceptio duplex 278. 35
Peccati Ada effectus 61. 57
Peccati alieni reatus non accersen-
dus 614. 56
Peccati auctor Deus falso ex loco
Pauli statuitur 223. 1
Peccati auctorem Deum non esse
926. 55 & 929. 37.
Peccati blasphemie pœna 860. 19
Peccati consuetudo necessitatem
parit 750. 32
Peccati diuisio 590. 4 & 771.
39
Peccati diuisio perperam ex loco
Iohannis à Papis extructa
795. 49
Peccati dominio resistendum 68.
21
Peccati dominium quid sit 68. 31
Peccati effectus 77. 12
Peccati effectus, iram Dei & dam-
nationem annunciare 75. 12
Peccati efficiens 371. 23
Peccati & doni differentia 60. 42
Peccati & gratia collatio 63. 33
Peccati & iniquitatis discrimen
47. 15
à Peccati & mortis iure liberatio
843. 20
Peccati & supplicij analogia 22.
29
Peccati expiationem ad remissio-
nem peccatorum requiri 561.
13
Peccati grauitas sapientium bona
Ecclesiastica 974. 25
Peccati inhabitantis effectus 78. 30
Peccati ingum sancti prorsus excu-
tere nequeunt 79. 30
Peccati magna tyrannis 68. 16
Peccati magnitudinē quatuor mon-
strant 751. 4
Peccati magnitudini quid opponen-
dum 63. 6 & 886. 40
Peccati magnitudo 879. 20
Peccati mors quid sit 64. 54
Peccati mortificati fructus 72. 13
Peccati natura 542. 1
Peccati nullus hominum experts
20. 13
Peccati occasiones fugienda 208. 1
Peccati omnes esse reos 121. 13 &
904. 50
Peccati originalis descriptio 60. 10
Peccati originis effectus in homine
78. 18
Peccati originis vis 76. 50
Peccati occasiones fugienda 76. 52
à peccati prophanatione mundum
se quilibet Christianus seruet
184. 23
de Peccati purgatione quatuor con-
sideranda 747. 32
Peccati quantas scditas 433. 37
Peccati serui qui sint 69. 27
Peccati seruus qui sit 77. 37
Peccatis alienis communicare quid
806. 40
a Peccatis dehortatio 655. 35 &
696. 33
Peccati significatio 771. 18
Peccatis indulgere maxime pericu-
losum 601. 8
Peccatis non indulgendum 403.
17 & 769. 20
à Peccatis purganda anima & cor-
pus 281. 51
à Peccatis purgatio sanguine Chri-
sti sit 747. 28
à Peccatis quid nos auocare debeat
345. 37
Peccati tegumentum 47. 2
Peccati turpitudine 905. 23
Peccati tyrannidi quid opponen-
dum 771. 2
Peccati vis quomodo non sentiat
75. 1
Peccati vita quid sit 64. 52
de Peccato actuali quid sentiendū
929. 23
Peccato alieno nemo se contamine-
re 433. 8
Peccato alieno quibus modis com-
municetur 806. 43
Peccato alieno qui communicent
614. 49
de Peccato blasphemia qua tenen-
da 860. 5
Peccato cum impossibile sit in hac
vita resistere quid faciendum
752. 31
in Peccato duo 81. 35
in Peccato fraudem exitialem la-
tere 749. 16
Peccato gratiam semper esse abun-
dantiorem 63. 4
Peccato neminem hominum care-
re 750. 40
Peccato non obediendum 67. 40
& 69. 3
Peccato non seruendum 66. 14
& 67. 17
à Peccato non vno tantum sed om-
nibus Christus liberat 60. 53
Peccato num sit indulgendum cū
nō sub lege simus sed sub gratia
68. 42
in Peccato omni quinque occurre-
re 749. 7
à Peccato omni sanctos non esse pu-
ros 752. 35
de Peccato originali quid sentien-
dum 929. 120
in Peccato originis duo consideran-
da 59. 17
de quo Peccato Paulus loquatur,
scribens se venditum sub pec-
catis
77. 19
Peccato

I N D E X.

771. 18
 maxime pericu
 601. 8
 endum 403.
 anima & cor
 281. 51
 sanguine Chri
 747. 28
 invocare debeat
 47. 2
 905. 23
 quid opponen-
 771. 2
 non sentiat
 64. 52
 quid sentienti
 se contaminet
 us modis com-
 806. 43
 communicent
 ia qua renen-
 860. 5
 bile sit in hac
 id faciendum
 81. 35
 exitalem la-
 749. 16
 per esse abun-
 63. 4
 minum care-
 750. 40
 idum 67. 40
 dum 66. 14
 mrum sed om-
 rat 60. 53
 lulgendum cu
 sed sub gratia
 rque occurre-
 749. 7
 os non esse pu
 752. 35
 quid sentien-
 929. 20
 no consideran
 59. 17
 lus loquatur,
 um sub pec-
 77. 19
 Peccato
 Peccato posse renatos reluctari per
 regenerationis gratiam 68. 1
 à Peccato prorsus immunes in hac
 vita esse non possumus 771. 45
 in Peccato que mala concurrant
 749. 2
 Peccato quomodo resisti possit
 361. 2
 Peccato remisso Deus homini am-
 plius non irascitur 46. 50
 Peccato resistere non est natura
 sed gratia 68. 25
 Peccatores castigati à suis pastori-
 bus eos non debent odisse sed a-
 mare 284. 32
 Peccatores Deus non abiicit 752.
 50
 Peccatores omnes homines 37. 27.
 31 & 121. 2
 Peccatores quantumvis magnos
 Deus in gratia recipit 235. 36
 Peccatoribus quid faciendum 869. 15
 Peccatoribus respicientibus peccata
 non exprobranda 284. 30
 Peccatorum affectiones quomodo
 existant per legem 74. 25
 Peccatorum causa dua 405. 55
 Peccatorum diuisio 495. 52 &
 944. 19
 Peccatorum enormitati opponen-
 da Christi sufficiens expiatio
 753. 15
 Peccatorum expiationem quomodo
 fieri Papa doceat 562. 33
 Peccatorum finis mors 70. 21
 Peccatorum fuga 656. 30
 Peccatorum gradus 541. 8
 Peccatorum gradus quatuor 67. 47
 Peccatorum gravitas 882. 28
 à Peccatorum hominum conversa-
 tione abstinendum 729. 55
 Peccatorum in mundo grassantium
 sex causa 406. 33
 Peccatorum in testamento veteri
 expiationem contigisse efficacia
 noui 878. 50
 Peccatorum magnitudine miseri-
 cordiam Dei non superari 977.
 20
 Peccatorum magnitudini opponen-
 das esse diuitias gratia Dei 389.
 37
 Peccatorum magnitudini opponen-
 dus fons gratia Dei qui exhau-
 riri nequit 390. 1
 Peccatorum molis consolatio oppo-
 nenda 750. 51
 Peccatorum multitudinem quomo-
 do homo operiat 981. 22
 Peccatorum malicia 72. 44
 Peccatorum pena 431. 35 &
 859. 33
 Peccatorum remissio gratuita 936.
 22 & 834. 3
 Peccatorum remissionis certitudo
 757. 33
 Peccatorum remissio quomodo ac-
 cienda 874. 13
 Peccatorum tyrannidi consolatio
 opponenda 437. 44
 pro Peccato satisfacere posse nemi-
 nem 46. 47
 Peccato sine indulgendum vi gra-
 tia abundet 64. 13
 à Peccato, sola filij Dei victima ho-
 mines liberari 57. 34
 Peccatum 976. 57
 Peccatum ab Adamo propagatum
 esse in omnes homines 60. 7
 Peccatum abolere quid 66. 50
 inter Peccatum Adæ et donum gratia
 dissimilitudinis ratio 60. 20
 Peccatum aversio 769. 10
 Peccatum ad mortem quodnam esse
 dicatur 795. 39. 56 & 860. 47
 Peccatum cur Deus non sinat im-
 punitum 715. 38
 Peccatum cur fugiendum 541. 31
 Peccatum Deum non velle 20. 27
 & 926. 51
 Peccatum esse causam gratia non
 per se sed per accidens 64. 24
 Peccatum esse simile Tyranno
 360. 54
 Peccatum ex lege vim habet 243.
 22
 Peccatum facere qui dicatur 769.
 Peccatum fugiendum 332. 57 &
 369. 14 & 341. 37
 Peccatum fuisse ante legem 59.
 44
 Peccatum hypocrite cur non puni-
 endum censeant 33. 33
 Peccatum in sanctis in hac vita sem-
 per manere 790. 23
 Peccatum in mortem ubi regnet
 63. 40
 Peccatum insipidos reddit Deo ho-
 mines 854. 44
 ob Peccatum magis erubescimus in
 conspectu multorum 289. 40
 Peccatum mortale & veniale v-
 num idemq; sed differt subiectis
 78. 38
 Peccatum mortis meritum 37. 31
 Peccatum mortis telum 243. 21
 Peccatum mortuum esse sine lege
 quid sit 74. 36
 Peccatum non à Deo 391. 38
 Peccatum non esse causam glorifi-
 cationis Dei 33. 18
 Peccatum non extenuandum ex
 aliorum collatione 590. 58
 Peccatum non regnans 67. 58
 Peccatum nullum excipiendum, à
 quo non purgat sanguis Iesu
 Christi 750. 7
 Peccatum nullum manet impuni-
 tum 715. 1
 Peccatum nullum veniale natura
 sua sed gratia 795. 50
 Peccatum, onus 374. 41 & 720.
 50
 Peccatum originis aliter habuit in
 renatis, aliter in non renatis
 78. 25
 Peccatum originis collatum militi
 & victori 79. 43
 Peccatum originis cur habitare in
 homine dicatur 78. 21
 Peccatum originis manere in san-
 ctis 78. 42
 Peccatum originis quando regnet
 948. 6
 contra Peccatum originis quomo-
 do pugnandum 78. 4
 Peccatum pro hostia pro peccato
 positum 85. 49
 Peccatum quando fiat aliquid,
 quod sua natura peccatum non
 est 801. 10
 Peccatum quid sit 243. 34 et 749. 1
 Peccatum quodnam gravius altero
 950. 35 (tuerit 59. 53
 Peccatum quomodo ante legem esse po-
 tuerit dicatur 751. 29
 Peccatum quomodo imperet 360. 55
 Peccatum quomodo per legem no-
 scamus 74. 3
 Peccatum quomodo remittatur in
 hac vita 46. 55
 ad Peccatum quoties sollicitamur,
 diuinum implorandum auxili-
 um 208. 22
 Peccatum regnans 67. 57
 Peccatum remissum & testum De-
 um nolle punire 47. 10
 Peccatum semper in sanctis habet
 in hac vita 77. 40
 Peccatum simile latroni 75. 24
 Peccatum virandum 513. 43
 Pecunia usus 909. 3
 Perfectio à Deo petenda 548. 36
 Perfectio Christiana in hac vita in
 quibus sita 308. 41
 Perfectio Christiana quid 923. 53
 T t t t Perfectio

I N D E X.

- Perfectio Christianorum non fit subito* 424. 30
Perfectionem in sacris literis duplicem commendari 923. 29
Perfectionem Christianam in trib. consistere 652. 58
Perfectionem in Christo solo consistere 504. 40
Perfectionis Christiana definitio 478. 20 & 924. 40
Perfectionis Christiana exemplum 924. 1
Perfectionis stulta opinio in quibusdam sanctulis 477. 52
Perfectionis vocabulum dupliciter a Paulo usurpatum 923. 37
Pericula aperta fugienda 535. 52
Pericula contemnenda 461. 55
Pericula quae sustinuit Paulus praedicando Evangelium 143. 46
Periculi magnitudo 763. 6
in Periculo animi robur inuictum cernitur 417. 17
Periculus tribus modis p[ro]p[ri]e solent liberari 715. 45
Periculorum fines 252. 49
Periculorum in quibus Paulus versatus fuit magnitudo 252. 31
περιεργα 173. 10
περιλυσια 173. 15
Permissionis phrasis 22. 1. 38
Permutatio rerum 955. 10
in Permutatione rerum fraus tribus modis potest committi 955. 15
Persecutio collatione bonorum temporalium & aeternorum patienter ferenda 889. 3
ob Persecutiones officium non abijciendum 531. 18
Persecutioni quid opponendum 645. 9
Persecutionis consolatio 378. 54
Persecutionis tempore duo tenenda 625. 14
Persecutionis utilitas 458. 54
Persecutionum tempore in tria inueniri oportere 534. 57
Persecutio patienter ferenda 628. 26
Persecutio quo in loco habenda 457. 43
Persecutorum Ecclesiae rabies 535. 4
Perseuerantia commendatio 762. 47 & 862. 3 & 923. 15
Perseuerantia effectus 890. 1
Perseuerantia fructus 848. 14
Perseuerantia in bono commendatio 350. 7
Perseuerantia in pietate fructus vita aeterna 763. 19
Perseuerantia necessitas 639. 19
Perseuerantia praeceptum 846. 12 & 887. 46
Perseuerantia promissio 155. 50
Perseuerantia laudabilis 888. 1
in Perseuerantia pietatis quid commodi 763. 11
Perseueratio usque ad finem saluat, vel promissa bona accipit 202. 10
Persona Christi unitas 737. 9
Persona & errata personarum discernenda 274. 59
Persona metaphorica significatio 327. 41
Persona vocabulum qualitatem significans 445. 3
Personarum acceptio quid 932. 51
Personarum acceptio verbo Dei prohibita 932. 41
Personarum dignitati cum de religione agitur, non cedendum 327. 26
Personarum diuinitatis distinctio 575. 18
Personarum in Ecclesia electio qualis esse debeat 818. 13
Personarum gradus 213. 12
Personarum nulla acceptio apud Deum 897. 36
Personarum singularum in Trinitate actiones in salutis negotio 309. 20
Peruersitas 23. 28
Petri commendatio 669. 25
Petri doctrina nihil erroris fuisse admixtum 669. 29
de Petri errore quid sentiendum 8. 34
Petri factum comedentis cum gentib. quale censendum 329. 22
Petri factum per se iustum, scandalum factum gentibus, merito a Paulo reprehenditur 329. 26
Petro tanquam voci diuina credendum 669. 29
Petrum docuisse Evangelium 669. 27
Petrus ab ipso Christo ad apostolatatum vocatus 669. 26
Petrus Apostolus qui fuerit 667. 12
Petrus comedens cum gentibus recte facit 329. 16
Petrus cur a Paulo reprehensus 329. 41
πεδοβν 640. 14
Pharisaei cur blasphemii habendi 860. 29
Pharisaei qui fuerint 475. 15
Phariseorum secta quando inciperit 475. 19
Pharisaicus error 918. 34
φαρασει 362. 2
φιλανθρ 908. 52
φιλανθρ 921. 59
Philautia fons viciorum 633. 23
Philautia quale viciu[m] 633. 10
Philemon qui fuerit 661. 20
Philippenses qui populi 455. 30
Philippi Melancthonis encomium 380. 49
Philosophia decipit in rebus salutis 941. 37
Philosophia in salutis negotio non admittenda 508. 32
Philosophiam donum Dei esse, ac nequaquam damnamam 507. 18
Philosophiam quomodo Paulus reijciat 508. 22
Philosophia quomodo dextre vitendum 507. 41
Philosophia quomodo in Ecclesia vitendum 507. 23
Philosophica sapientia Evangelium pro ludibrio habet 158. 38
Philosophica sapientia in salutis doctrina nihil prorsus valet 158. 34
Philosophiae seu Ethnicorum scriptorum verus usus in Theologia 650. 1
Philosophus summus quidnam defuerit 917. 20
Philosophorum alium de Evangelio silentium 148. 42
Philosophorum in colendo Deo tenebrae 916. 35
Philosophorum optimi, hostes Dei maximi fuerunt apud Ethnicos 917. 32
φιλοτιμεισθαι 542. 33
φιλοφ 128. 1 & 907. 29
(3)
Phineas zelus fidei declaratio 44. 4
φθροι 362. 50
φθρος tributum quid 132. 13
φθρομα carnis in non renatum tantum ad mortem facit 83. 44
φθροι 362. 41
(4)
Pietas 530. 16 & 655. 46 et 709.
Pietas & innocentia tandem manifestantur 611. 32 (417. 5
Pietas non ab externa facie estimanda
Pietas nostra quomodo alijs innotescat

emi habendi
475.15
quando me-
475.19
918.34
362.2
908.52
921.59
um 633.23
um 633.10
661.20
li 455.30
nis encomium
rebus salutis
negocio non
508.32
Dei esse. 40
andam 507.
do Paulus re-
508.22
dextre vien
507.41
o in Ecclesia
507.23
a Evangelium
158.38
in saluti do
us valer 158.
icorum scri-
in Theologia
quidnam de-
917.20
de Euange-
148.42
endo Deo re-
916.35
ni, hostes Dei
pud Ethnicos
542.33
28.1 & 907.
(3
claratio 44.
362.50
132.13
renatus tam-
uit 83.44
41 (4
r.46 et 709.
tandem ma-
2 (417.5
acie estimada
alijs innoce-
scat

scat 308.9
Pietas preferenda corporalib. ex-
ercitijs 606.53
Pietas preferenda rebus omnibus
802.38
Pietas quarum rerum sit testimo-
nium 861.42
de Pietate hominis quomodo falso
iudicetur 651.47
in Pietate profectus merum Dei be-
nescium 392.54
Pietatem internam testatur vita
externa innocentia 308.10
Pietatem sectandam 369.14
Pietatem studijs mundi preferen-
dam 759.43
Pietate nullum praelarius lucrum
649.47
Pietati cur studendum 606.46
Pietati locum etiam esse in aulis
principum 487.29
Pietatis commendatio 419.56
& 602.50 & 935.22
ad Pietatis consecutionem tria re-
quiri 489.21
in Pietatis cursu persistendū 889.
19
in Pietatis cursu strenue properan-
dum 478.9
Pietatis definitio 606.41
Pietatis & fidei vera scopus 644.
21
Pietatis & sanctificationis com-
mendatio 619.18
Pietatis exercitia non abijcienda
579.1
Pietatis exercitia tria continent
243.51
Pietatis fructus 484.25 &
631.4 & 655.53
Pietatis necessitas 930.24
Pietatis profectui studendum 606.
35
Pietatis questus 617.20
Pietatis remuneratio 607.1
Pietatis scopus 862.21
in Pietatis studio quotidie progre-
diendum 763.35
Pietatis studium ab omni atate re-
quiritur 757.57
Pietatis studium agricolationi simi-
le 486.33
cum Pietatis vera natura constare
nequit externa impietatis pro-
fessio 210.22
Pietatis vera signum amor ministro-
rum verbi 350.23
Pietatis vinculum arctissimū 529.
16

Pij ab impijs tribus discernuntur
apud Deum 573.6
Pij Christi possessio 573.25
Pij hominis descriptio 885.25
Pij in cruce animo infracto expe-
ctant consolationem 2.1
Pij in luctu contra hostes animis con-
sternari non debent 462.1
Pys excubie semper in castris Chri-
sti agenda 246.9
πικρία 429.43
Piorum conditio in regno Christi
in hac vita 273.58
Piorum & impiorum discrimen
545.49
Piorum euentus 862.18
Piorum exitus felicissimus 693.41
Piorum ius mutuum 663.8
Piorū paucitas imitanda 848.49
Piorum quanta dignitas & gloria
601.20
vtrum Piorum tantum sit futura
resurrectio 543.36
Pios a Deo non deferi 715.13
Pios esse sacerdotes regales 280.46
Pios esse templi Dei 280.21
πίσις 367.58
Pius quinam habendus 903.57
πλεονεκτην quid significet 259.
20 & 541.21
πλεονεκτικοι 23.20
πλεονεξία 23.16 & 427.4
πληροφρέα 339.39
Pluvia matutina & serotina quid
in epist. ad Ebrios 976.14
πρωτομαχων refutatio 222.50
Pena abusus Cene Dominica
221.1
Pena cur differatur a Deo 25.51
Pene defectionis 887.30
Pena dilatio non praebeat peccandi
occasionem 887.16
Pena diuina, horrendum 887.31
Pena diuina dilatio grauitate sup-
plicij compensatur 25.49
Pena impietatis Iudaica gentis
115.33
Penam Davidi post remissum pec-
catum infligam non fuisse iudi-
ciariam 47.12
Penam diuinam nemo euadit, li-
cet magistratum civilem effugi-
at 960.10
Penas corporales quibusdam diui-
na virtute Paulus inflixit 293.
Penitentia 858.45 (34
Penitentia Christiana definitio
284.16
Penitentia dilata effectus 26.5

Penitentia dilatio periculosa 904.
12
Penitentia duo impedimenta in ho-
mine 939.15
Penitentia fructus ex fide orti
221.11
Penitentia initium veritatis agni-
tio 632.12
Penitentia locus in aduentu Domi-
ni non futurus 720.54
Penitentia necessitas 935.44
Penitentia Papistica partes 56.
570.4
Penitentia partes 514.34 &
939.43 (977.8
Penitentia praeceptū 332.57 &
Penitentia predicatio ad legem nō
est referenda 75.38
Penitentia predicationis funda-
mentum 939.1
Penitentia predicationis pars concio-
nis Euangelica 939.11
ad Penitentiam adhortatio 81.23
ad Penitentiam quomodo Euange-
lium inuiter 64.56
Penitentia non procrastinanda 27
13 & 432.17 & 541.47 &
904.6 & 928.49 & 960.
23
Penitentia quam sit ficta 749.
28
Penitentia sacramentum Papisti-
cum 569.41
Penitentia semper accipit remissio-
nem peccatorum 715.7
Penitentia vera est corporum ob-
latio 124.11
Penitentia vera & salutaris qua
sit 939.37
Penitenti gratia nō negatur 363.
28
Penitentium scelera alta obliuione
tegeta 258.4
πολυπραγμοσύνη 465.2
πολυπραγμοσύνη vitanda 124.
48 & 190.46
Pompeij & Davidis collatio 450.
37
Porcorum esus cur in veteri testa-
mento interdictus 605.44
πορεία 361.49
Portenta 840.16
Portenta quid 305.3
in Possessionum abdicatione perse-
cutionem Christianam sitam non
esse 45.12
Posteritati consulendum 711.2
πορεία 23.13 & 397.56
Pontificatus R. consuetudo 855.16
Tit 2 Pontificij

- Pontificij vnde probare cupiant ope-
ribus nos iustificari 26. 17
Pontificiorum error de operum iu-
sticia 27. 48
Pontificij conditiones 853. 52
Pontificij Levitici conditiones Chri-
sto quomodo applicentur 856. 13
Pontificij officium 853. 49
Pontificij testamenti veteris defini-
tio 853. 33
Potatio & bibere 696. 48
Potationis vicium 966. 50
Potentia Dei fundamentum pro-
missionum cōplendarum 50. 33
Potentia Dei opponenda dissidentia
& rationi 394. 24
Potentia Dei qua & quib. opponen-
da reb. 418. 48
Potentia Dei quid 18. 3 & 278. 48
Potentia Dei quomodo possit per-
fici tentationibus sanctorum,
cum sit perpetuo consummatis-
sima 304. 3
Potentia Dei vnde conficiatur
103. 33
Potentia Dei testimonium 99. 30
Potestas Christi 396. 52
Potestas Ecclesie non exercenda
sine veracib. testimonijs 307. 8
Potestas Ecclesiastica ministerio est
alligata non hominib. 308. 32
Potestas Ecclesiastica quousque se
extendat 308. 23
Potestate sua quinam abutatur
201. 18
Potestates 225. 41
Potestatis abusus vnde existat 282. 9
Præcepta semini similia 489. 36
Præceptor agricola similis 489. 35
Præceptores indulgentia sunt rei
peccatorum alienorum 807. 1
Præceptoris erga discipulum affe-
ctus sit paternus 585. 42
Præceptorum Dei discrimen 911. 1
Præcipites 634. 9
Prædestinatio & electio qualis co-
gitanda 92. 49
Prædestinatione & electione Dei
quinam abutantur 92. 54
de Prædestinatione vnde iudican-
dum 390. 42
Prædestinatione opponi reproba-
tionem 400. 14
Prædestinationis abusus 327. 35
Prædestinationis causam esse in Deo
non in nobis 400. 24
Prædestinationis definitio 400. 8
Prædestinationis doctrina commen-
datio 398. 49
Prædestinationis doctrina vsus 404.
Prædestinationis fines 403. 56 (4
Prædestinationis forma & doctrina
388. 58
Prædestinationis modo fidei condi-
tionem includi 399. 43
Prædestinationis modus scriptura
commendatus tenendus 398. 55
Prædestinationis modus verus quid
vilitatis pariat 399. 15
Prædestinationis modus verus qui
sit 399. 21
de Prædestinationis mysterio neque
ex ratione neque ex lege iudi-
candum 400. 19
Prædestinationis necessitas 628. 55
Prædestinationi Stoica quid oppo-
nendum 457. 17
Prædestinationis Stoica euerfio
107. 4 & 110. 12 & 113. 5 &
116. 44 & 118. 42. 52. &
502. 23 & 846. 16
Prædicationem verbi destinatum
esse omnib. 504. 46
Prædicationis Christi neminem pu-
dere debet 623. 66
Prædicationis Euangelij finis 111.
30 & 504. 33
Prædicationis verbi effectus 504.
35
Præputium gentibus olim probro-
sum habuit 409. 32
Præputium pro gentib. 40. 37
Præputium pro omni sapientia hu-
mana 278. 25
Prærogativa Christianorum præ-
Iudæis quod reiecta facie gloriæ
Dei intueantur 265. 27
Prærogativa Iudæorum nihil ad sa-
lutem ipsis faciunt 95. 12
Prærogativam carni nihil facere
ad salutem 353. 5
Præscientiam Dei non asferre reb.
necessitatem 387. 57
Præsentia Dei in fidelib. testimo-
nium 788. 29
Præsentia Dei in periculo finis
641. 34
Præsentia diuina in periculis du-
plex modus 641. 28
Præsumtio in actionib. vnde nasci-
tur 950. 23
Præsumptionis temeraria correctio
950. 9
Præsumptus 368. 10
Præuicias 23. 13 (418. 56
Præcandi studium vnde proueniat
Precari pro incremento Euangelij
576. 4
Precatio contra Papistas 562. 52
in Precatione tria cogitanda 575.
6
Precationis effectus 483. 48
Precationis ordo 392. 51
Preces à Romanis cur pro se fieri
Paulus petat 145. 25
Preces cur faciendæ pro magistra-
tu 593. 58
ad Preces Ecclesie in periculo con-
fugiendum 663. 40
Preces Ecclesie quib. demum sint
futura salutes 913. 26
Preces Ecclesie quid valeant 253.
19
Preces in Ecclesia fiant lingua visi-
tata 230. 1
Preces mutue 913. 15
Preces non esse irritas 593. 57
Preces pro alijs quo nomine fieri
debeant 795. 24
Preces pro alijs recte fieri 795.
19
Preces pro quibus tantum fieri de-
beant 795. 36
Preces quando Deus exaudiat
794. 29
Preces quando nō sint irritæ 794.
43 (51
Preces quomodo instituendæ 417.
Precibus alienis non omnia relin-
quenda 460. 23
Precium quodnam sit iustum 955.
46
Precum exauditionem cur Deus
interdum differat 794. 45
Precum mutuarum commendatio
145. 34 & 548. 54 & 980.
40
Precum vilitas 594. 5
Presbyteri à quib. vicij alieni esse
debeant 646. 43
Presbyteri quib. virtutibus prædij
esse debeant 646. 3
Presbyteris fidelibus quanam sint
præmia proposita 702. 44
Presbyterus honor & victus debe-
tur 613. 25
Presbyterorum calumniatores non
audiendi 613. 56
Presbyterorum duo genera 613. 28
Presbyterorum munus 126. 32
Presbyterorum quorundam vicia
649. 6
Presbyteros quales ordinare dece-
at 646. 6
Presbyter quale nomen 802. 25
Primatus

I N D E X.

nto Euangelij

ffas 562. 52
gitanda 575.483. 48
392. 51

pro se fieri

145. 25

ro magistra-

593. 58

periculo con-

663. 40

demum sint

913. 26

valeant 253.

nt lingua vsi-

230. 1

913. 15

as 593. 57

nomine fieri

795. 24

e fieri 795.

um fieri de-

795. 36

us exaudiat

irrita 794.

(51

tuenda 417.

omnia relin-

460. 23

iustum 955.

m cur Deus

794. 45

emendatio

54 & 980.

594. 5

ys alieni esse

646. 43

tibus pradii

646. 3

quenam sint

702. 44

victus dele-

613. 25

natores non

613. 56

ra 613. 28

126. 32

ndam victa

inare dece-

646. 6

n 802. 25

Primatus

Primatus in Ecclesia ambitio sem
per culpabilis & perniciofa 818.
26Primatus in Ecclesia particulari,
& primatus ambitio discernen-
da 817. 53

Primatus Papa euerfo 702. 36

Primitia pro patriarchis seu maio-
ribus 117. 4Primitiarum oblatio typus Christi
500. 28

Primitias spiritus habere 89. 14

Per primogenita Aegypti quid si-
gnificetur 896. 46

Principatus Christi 396. 43

Prior tempore num sit etiam prior
autoritate 597. 29Probandi sui ratio quæ esse debeat
ante cena vsum 219. 40Probandi verbum de iudicio 29.
33Probatio & examen ante vsum cæ-
næ Dominica in quo consistat
220. 1

Proditores 634. 4

Profanus qui habendus 903. 53

Prolapsus 796. 10

Promissa diuina certissima 418.
50

Promissio Abrahæ facta 96. 51

Promissio de Messia Christo ex se-
mine Davidi nascituro ubi ex-
istat 14. 15Promissio gratia vniuersali 9. 75
& 671. 30Promissionem Abrahæ factam pos-
siti. de spiritualibus bonis intel-
ligendam 42. 38Promissionē esse vniuersalem 749.
58Promissionem expectandam esse fi-
de & patientia 862. 23Promissiones Dei ad quosnam per-
tineant 255. 31Promissiones Dei cur sint rata 33.
1 & 862. 51Promissiones Dei duplices 255.
24Promissiones Dei firmæ sunt & ir-
renocabiles 120. 23Promissiones Dei manent rata 95.
38 & 630. 29Promissiones Dei propter increduli-
tatem hominum nequaquam
fieri irritas 32. 35Promissiones Dei vniuersales 255.
27Promissiones diuina duorum gene-
rum 440. 53Promissiones diuinas ratas esse, eri-
amsi tota rerum facies illis re-
clamare videatur 894. 43Promissiones mercedis quomodo
intelligenda 444. 14Promissiones peculiares quadam
patrib. factæ 898. 19Promissiones personales quomodo
omnib. in genere accomoden-
tur 909. 11Promissiones quo consilio sint editæ
32. 36Promissiones quomodo dicat episto-
la ad Ebraeos patres non acce-
pisse 893. 57Promissioni acquiescendum exclu-
sa omni dubitatione 52. 3in Promissionib. Dei quatuor spe-
ctanda 255. 22in Promissionibus Deo gloria dan-
da, reclamante etiam tota na-
tura 897. 17in Promissionibus omnibus respec-
tandum ad diuinam potentiam
50. 39Promissioni gratuita tantum cre-
dentes, saluantur 353. 8finis Promissionis factæ Abrahæ 96.
54Promissionis filij qui sint 401.
38Promissionum complendarum fun-
damentum potentia Dei 50.
33Promissionum Dei certitudo 656.
4 & 890. 6Promissionum diuinarum finis 255.
41Promissionum diuinarum ratifica-
tio 255. 34Promissionum diuinarum sponsor
Christus 255. 29Promissionum promulgatio 255.
39Promissio num sit irrita facta per
legem datam post promissionem
342. 35Promissionum veritas à Christo
pendet 345. 19Promissio pro exhibitione Christi
in carne 899. 47Promotiones scholastica non dam-
nanda 945. 22Promotionum gradus pio consilio
in scholis institutos 423.
45Promittitudo Apostoli erga Iudeos
106. 56

Propitiatorij appellatio de duabus

rebus monet 38. 26

Propitiatorij interpretatio 38. 18

Propitiatorij legalis typus 863.
16Propitiatorum figura Christi te-
gentis peccata 47. 7Propitiatorum quid adumbret
876. 26Propheta comparati agricolis 3.
13Propheta quid de Christo fuerint
vaticinati 676. 54

Propheta qui fuerint 225. 36

Prophetare quid 228. 34

Prophetarum duo ordines 423. 18

Prophetarum falsorum nota 725.
31

Prophetarum patientia 976. 28

Prophetas non proprio motu sed
per spiritum sanctum locutos
666. 52

Prophetia 223. 26

Prophetia debet fieri iuxta analo-
giam fidei 126. 6Prophetia auctorem esse Spiritum
sanctum 712. 51Prophetia & cognitio differunt
227. 22Prophetia pro dono interpretandi
scripturas 548. 16

Prophetia quid 126. 3

Prophetia quomodo videndum 232.
12

Prophetiarum completio 827. 21

Prophetica & Apostolica doctrina
collatio 712. 35Prophetica scriptura commenda-
tio 712. 41Prophetica & Apostolica doctrina
sola nota Ecclesie 412. 12Prophetica & Apostolica scripta
ad regenerationem hominis ma-
xime necessaria 151. 28Propheticus sermo quomodo à Pe-
tro firmior dicatur Apostolico
712. 16de Prophetis tria præcepta 548.
24Proprietatum alternatio in abstra-
cto non admittenda 415. 51

προσηγορία 323. 36

προσκλητοι 669. 37

προσκλησια apud Deum nulla
366. 11προσκλησια quanam damnetur
933. 1

προσκλησια quid 27. 24

Prosperitas non omnibus salutaris
483. 6

Tit 3

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

Prospe-

I N D E X.

Prosperitate in contemptum Dei nō
abutendum 980. 5
Prosperitatis omnis auctor Deus
980. 3
Prosperitas pro 852. 21
Protopola qui dicantur 955. 56
non Proficere esse deficere 723. 5
Providentia an sit 450. 37
Providentia Christi aeterna 499. 25
Providentia Christi omnia esse sub
iecta 833. 50
Providentia Dei 909. 8
Providentia Dei & cura de genere
humano testimonium 841. 10
Providentia Dei peculiaris in Ec-
clesia testimonium 538. 57
Providentia diuina modi diuersi
199. 46
Providentia diuina testimonium
703. 23
Providentia verbo promissionis nō
fata alliganda 245. 18
Prouocatio ad iudicem etiam infi-
delem quando sit licita Christia-
nis 179. 50
Proximo placere ferendo eius im-
becillitatem quatenus oporteat
140. 21
Proximus cur omnis homo 965. 7
Prudentia definitio 51. 3
Prudentia fidei comes esse debet
895. 31
Prudentia in diuinis quid 390. 12
Prudentis officium 51. 1
Psalmi 435. 8
Psalmi Davidici Oeconomia 46.
35
Psalmi 8. breui expositio 841. 46
Psalmi 65. breui expositio 846.
30
Pseudoapostoli buccinatores sunt
laudum suarum apud alios
296. 23
Pseudoapostoli cur 326. 50
Pseudoapostoli qua de causa perse-
cuti Paulum fuerint 358. 50
Pseudoapostoli quo sint ingenio pra-
diti 326. 50
Pseudoapostolorū decreta 512. 18
Pseudoapostolorū descriptio 479.
23
Pseudoapostolorū doctrina 335. 53
Pseudoapostolorum & diaboli col-
latio 296. 56. & 297. 3
Pseudoapostolorum & Pauli diuer-
sitas 298. 35
Pseudoapostolorum & verorū Apo-
stolorum antithesis 303. 7

Pseudoapostolorum in Paulum ca-
lumnia 349. 23
Pseudoapostolorum nota 377. 24
Pseudoapostolorū perstrictio 353.
18
Pseudoapostolorum studiū 320. 7
Pseudoapostolorū vanitas 511. 46
Pseudoapostolorum via fallendi
350. 45
Pseudoapostolos dolo malo omnia
agere 299. 15
Pseudoapostolos non esse ministros
Christi sinceros 300. 30
Pseudopropheta à Christi seruis
qua nota discernantur 147. 30
Pseudoprophetarū predictio 713.
24
Pseudoprophetarum studium 781.
Pueri pietatem colere debent 758.
15
Pueros habere fidem 565. 27
Pugna in sanctis aduersus pecca-
tum 561. 28
Purgati non inuoluantur prioribus
sordib. 181. 51
Purgationem à peccatis esse vniuer-
salem 748. 44
Purgationes hypocritica 747. 40
Purgationes Papistica 747. 55
Purgationis à peccatis certitudo
748. 17
Purgationis à peccatis necessitas
748. 6
Purgatio peccatorū typica 747. 35
Purgatio peccatorū vera 747. 58
Purgatorij definitio 467. 19
Purgatorium 676. 27
Purgatorium Papista falso ex Pau-
li dicto extruunt 467. 7
Purificare se qui dicatur 769. 3
Puritas 484. 15
Puritas Christiana in tribus rebus
consistit 296. 47
Puritatis commendatio 768. 30
Puritas doctrinae vnde petenda sit
Puritatis vita cur studendum 838.
57
Purus qui sit 540. 33

Q.

Quaestiones Corinthiorum 153.
28
Quaestiones quanam fugienda 631.
32
Quaestionum ociosarum fructus
614. 2
Quaestionum discrimen 586. 37

Quatuor in scripti cuiusunque sa-
cri enarratione explicanda
248. 8
Querulis 727. 53
Quies Dei qua 850. 16
Quies publica quomodo turbetur
312. 16
Quisq. pro aliis 231. 62
Quomodo dicatur Deus misereri
cuius vult, & indurare quem
vult 100. 2
Quomodo sciri possit, num quis
spiritum Christi habeat 85. 29

R.

Radix pro patrib. seu maiorib.
117. 16
Rahab mulier infamis vnde tan-
tam laudem consecuta sit 897.
39
Rami pro posteris 117. 18
Rapina quid 465. 46
Raptus Enoch ad caelum 826. 45
Raptus Paulini in tertium vsq. cae-
lum modus scrupulose non inquisi-
rendus 302. 18
Ratio humana caeca in salutis ne-
gotio 602. 51
Ratio humana prorsus caeca est in
reb. diuinis 164. 29
Ratio aduersatur peccato 85. 30
Ratiocinationes mundanae quomo-
do euerantur 293. 20
Ratio in diuinis rebus captiuanda
159. 18
Rationes particulares multas saepe
in vno argumento principali la-
titare 678. 59
Rationes quibus mentes de verita-
te Dei confirmantur, diligen-
ter colligende 763. 2
Rationi in salutis negotio nihil ex-
tra verbum Dei tribuendum
21. 37
Rationis argumentū opponenda po-
tentia Dei 394. 24
Rationis & voluntatis collatio 821.
18
Ratio non sui solius sed etiam alio-
rum habenda 140. 16
Ratio sibi relicta non intelligit ve-
rum colendi Deum modum
124. 4
Reatus opponendam imputatio-
nem iusticiae Christi 59. 22
Reatus causa in Adamo & nobis
est 62. 9
Reatus

I N D E X.

insumque fa-
e explicanda

727.53
850.16
modo turbetur

231.62
Deum misereri
ndurare quem
100.2
ut, num quis
habeat 85.29

b. seu maiorib.

nia unde tan-
ecuta sit 897.

117.18

465.46

elum 826.45

ritum vlg, ce-
loso non inquit

302.18

in salutis ne-

602.51

us caeca est m

164.29

ccato 85.30

idana quomo-

293.20

us captiunda

is multas sape

principalita-

678.59

ues de verni-

tur, diligen-

763.2

otio nihil ex-

tribuendum

opponenda po

394.24

collatio 821.

d etiam alio-

140.16

intelligit ve-

rum modum

imputatio-

59.22

mo & nobis

62.9

Reatus

Reatus propagatio & donum vt
differant 61.1

Reatus quid 62.7

in Rebus medys infirmitates infir-

morum tolerande 140.8

Rebus terrenis ita vrendum, ne

sint nobis impedimento, quo mi-

nus Deo adhaeramus 192.40

Receptio Iudeorum quomodo fit

mundi reconciliatio 116.56

Reconciliatio duplex 410.52

Reconciliationem factam esse per

Christum 53.40

Reconciliatione quotidie indige-

mus 275.10

Reconciliationes inter Christianos

quales esse debeant 258.55

Reconciliationis adiuncta 502.4

Reconciliationis causa instrumenta-

lis 411.10

Reconciliationis fundamentum Chri-

stus 410.25

Reconciliationis bonos soli Christo

tribuendus 501.14

Reconciliationis modus 410.28

& 501.16

Reconciliationis modus declaratus

275.18

Reconciliationis necessitas 502.9

Reconciliationis nostra cum Deo

finis 501.52

Reconciliatio non nimis diu disse-

renda, ne respicientes in despe-

rationem ruant 258.24

Reconciliatio quomodo facta 274

15

Reconciliatio quomodo fiat rata

502.13

Redemptionis beneficiū Christi solū

sanguini ascribitur 157.9

Redemptionis beneficium magis dul-

cescit agnita imbecillitate no-

stra 262.54

Redemptionis finis 656.32

Redemptionis humana causa prin-

cipalis 389.32

Redemptionis humana circumstan-

tia 743.17

Redemptionis ius violator soluendo

licitori precium 38.7

Redemptionis modus 656.14

in Redemptionis opere qua conside-

randa 742.49

Redemptionis opera, adeoq, salus

tota in Christo 747.11

Redemptionis opus ad omnes tres

personas diuinitatis pertinet

182.5

Redemptionis opus ad totam trini-

tate quomodo pertineat 86.13

Redemptionis ordo 347.15

Redemptionis partes 37.57

Redemptio nostri Deo soli ascriben-

da 407.54

Redemptio sanguine Christi paria

38.11

Refutatio dialectica 73.44

Refutatio Paulina per abomina-

tionem 73.47

Refutatio probrorum Paulo obie-

ctorum 266.27

Regeneratio duplex 771.42

Regeneratio fons omnis pietatis

365.16

Regenerationis modus 351.16

Regenerationis necessitas 273.47

Regenerationis ordo 534.28

Regenerationis periphrasis 708.33

Regenerationis spiritualis partes

514.47

Regenerationis virtus 771.10

Regeneratio qualis in hac vita

contingat 303.40

Regeneratio spiritualis quid 500.

44

in Regeneratis quatuor concurre-

re 789.51

Regna spiritualia in hoc mundo

duo 175.56

Regni Antichristiani administratio

qualis 558.44

Regni Christi duas esse partes 237

43

Regni Christi aequalitas 414.24

& 415.31

Regni Christi & creaturarum

collatio 906.12

Regni Christi quantus thesaurus

906.19

Regni peccati & gratiae collatio

63.33

Regnorum mundi & Christi attri-

butionis 496.35

Regnum Christi & regna mundi

plurimum differre 922.45

Regnū Christi caelo nouo & terra

noua comparatum 273.55

Regnum Christi in Ecclesia quale

499.32

Regnum Christi non esse munda-

num 558.17

Regnum Christus duplici iure obti-

net 306.55

Regnum celorum non esse stipen-

dium sed hereditatem 353.37

Regnum Dei in quibus rebus con-

sistat 138.24

Regnum Dei non consistit in cibo,

potu & alijs rebus indifferenti-

bus 138.20

Regnum Dei regnū gratiae 939.

3

Regula Theologica 645.4

Regula de typis 837.4

Regula de typis & antitypis 842.

46

Regula in omnibus actionibus ne-

cessaria 135.50

Regula vitae Christianae 591.38

Relectionis Iudeorum, & assum-

ptionis gentium causa 118.9 &

28

Reipublica Christianae admini-

strandae ordo 530.34

Reipublica cum cantu compara-

tio 311.41

in Religione rudes infantibus simi-

les 857.33

in Religionis causa personarum

dignitati non cedendū 327.26

de Religionis Christianae certitu-

dine argumenta immota te-

nenda 824.19

Religionis Christianae definitio

932.16

Religionis Christianae partes sub-

stantiales 932.19

in Religionis controuersis quid

faciendum 377.55

Religionis curam cur Paulus ter-

tio loco ponat 312.32

in Religionis doctrina indies magis

magisq, progrediendū 857.29

Religionis irrisores 728.14

Religionis professio non occultan-

da 13.3

Religionis professio non sit hypo-

critica 630.39

Religionis proprietates 932.3

Religionis summa ad duo semper

reuocanda 493.33

Religionis tria praecipua capita

538.1

Religio non cedat dignitati per-

sonarum 328.58

Religio patrum & nostra eadem

832.1

Religio sincerior quam diu manserit

799.31

ad Remedia alia quam ad Chri-

stum non fugiendum 682.38

Rempublicam tribus conservari

312.7

Remissio in veteri populo cur sine

sanguine non fiebat 38.33

Remissionis peccatorum causa

857.48

TIT 4

Remissio

Remissio peccatorum quo nomine
contingat 757. 43
Renatorum munus 68. 12
Renatorum vires aliqua 78. 40
Renatorum voluntas prompta ad ob-
ediendum, ad perficiendum
imbecillis 78. 40
Reparationis causa primitiva 406.
40
Reparationis ordo 933. 46
Reprehensio non fiat, nisi de facto
constet 156. 29
de Reprobatione quid sentiendum
933. 45
Requies hominum qua 850. 18
Requies spiritalis duplex 851. 2
Requies spiritalis quid 850. 57.
Rerum indifferentium distinctio
829. 44
Rerum mediarum vsu iudicium si-
bi nemo accersat 139. 20
Rerum mediarum vsus ad adifica-
tionem aliorum referendus 201.
34
Rerum mediarum vsus moderan-
dus ad caritatis regulam & ad-
ificationem 197. 49
Rerum mediarum vsus non sit in-
tempestivus 201. 38
Rerum omnium tres ordines 708. 6
Respicendum mature 687. 39
Resipientes recipiendi in gratiam
258. 19
Resipientes sunt Israelitae veri
119. 52
Resipientia quid 27. 20
Resipientibus promissa Dei ser-
uari 33. 19
Res mala boni causa est, non effe-
ctus seu per se, sed occasione
seu per accidens 116. 18
Responsio ad Papistarum obiectionem
532. 38
Respublica lyra similis 311. 28
Restrictio praecepti de capite ve-
lando aut non velando 213. 39
Resurrectio 52. 52
Resurrectio Christi 841. 26 &
842. 4
Resurrectio Christi quomodo no-
stra iusticia 743. 57
Resurrectio Christi testimonium
future gloriae fidelium 86. 16
Resurrectio corporum cuius virtu-
te sit futura 480. 21
Resurrectio Domini cuius virtute
facta 395. 54
Resurrectio mortuorum cur non
statim sit facta cum Christo

237. 31
de Resurrectione corporum qua-
estiones furiose qua habenda
544. 53
Resurrectionem Christi completti
omnia qua secuta sunt eam
234. 44
Resurrectionem factam esse qui-
nam docuerint 630. 17
de Resurrectione mortuorum cur
frequenter cogitandi 243. 53
ex Resurrectione mortuorum ne-
gata qua absurda sequantur
236. 19
de Resurrectione quadam esse dis-
fisia intellectu in scriptis Pau-
li 722. 23
in Resurrectionis articulo ad tria
respicendum 500. 37
Resurrectionis autor & modus
544. 1
Resurrectionis causa & ordo
237. 16
Resurrectionis Christi definitio
395. 13
Resurrectionis Christi testes auto-
pta 234. 50
Resurrectionis Christi testimonia
395. 10
Resurrectionis Christi virtus 65.
12. 36. 42 & 695. 25
Resurrectionis certitudo 182. 53
& 500. 35 & 543. 32
Resurrectionis corporum nostro-
rum quinq; causa certitudinis
270. 38
Resurrectionis dominica certa sci-
entia 235. 13
Resurrectionis dominica fructus
395. 12
Resurrectionis effectus 544. 19
Resurrectionis fidei vsus 544. 25
Resurrectionis finis 242. 41
Resurrectionis gloriam quinam
recte percipiat 704. 56
Resurrectionis modus 543. 54
Resurrectionis modus similitudine
declaratus 239. 36
Resurrectionis mortuorum con-
firmatio 236. 11
Resurrectionis ordo 544. 12
Resurrectionis species quadam in
immolatione Isaaci 894. 51
Resurrectionis spes quomodo rata
746. 48
Resurrectionis spes in dubium im-
pie vocatur 719. 55
Resurrectionis tempus 544. 52
Resurrectionis testimonium 182.

47. & 543. 6
Resurrectionis typus primitiarum
oblatio 500. 30
Resurrectionis validum testimoni-
um 894. 7
Reuelari quid 555. 14
Renixisse qui ex periculo liberan-
tur cur dicantur 894. 52
Rosa comparata Ecclesia 1. 13
Rosa iuxta cape vel allium sata
fragrantior redditur 2. 24
Ritibus Ecclesiasticis quot modis
peccet Papa 571. 44
Ritibus humanis quomodo se Pa-
pa opponat Christo 571. 34
Ritus Ecclesiastici quo sine institu-
antur 571. 38
Ritus Moysaicos non requiri ad iu-
stificandis 339. 6
Ritus seruientes decoro & ordini
ordinare & mutare Ecclesia
liberum 233. 43
Ritus viles & graui autoritate
in Ecclesia receptos, contemni
non debere 215. 2
Robur omne à Deo 445. 29
Robur à Deo pendendum 148. 26
Romanam Synagoram non esse
Ecclesiam 352. 33
Romanenses frustra de Ecclesia in-
tulo gloriari 602. 33
Romanensium perscriptio 651. 3
Roma sedes Antichristi 556. 1
Rota imago fortuna humana 450
13

S.

Sabbatismi Dei typus 850. 20
Sacerdotes cur angeli dicantur
16. 3
Sacerdotis appellatio cur Christo
attribuatur 38. 48
Sacerdotij Christi affectus 869. 7
Sacerdotij Christi finis 844. 10
Sacerdotij Christi perfectio 870.
25
Sacerdotij & fœderis mutua re-
latio 867. 4
Sacerdotij Levitici significationes
885. 2
Sacerdotij translatio à tribu Le-
ui ad tribum Iuda 867. 21
Sacerdotij veteris vsus 872. 2
Sacerdotis Christi virtus & per-
fectio 869. 58
Sacerdotis summi officium 854. 11
Sacerdotis veri descriptio in tribus
sit 869. 35
Sacerdo-

initiarum
500. 39
testimoni-
894. 7
555. 14
lo liberan-
894. 52
1. 13
lium fata,
2. 24
tuor modis
571. 44
odo se Pa-
571. 34
sine institu-
571. 38
equiri a in-
339. 6
o & ordina-
re Ecclesia
233. 43
auctoritate
contemni
215. 2
445. 29
148. 26
non esse
352. 33
Ecclesia in-
602. 33
lio 651. 3
556. 1
mana 450

850. 20
eli dicantur
cur Christo
38. 48
Aus 869. 7
844. 10
fectio 870.
mutua re-
867. 4
nificationes
tribu Le-
867. 21
872. 2
tus & per-
869. 58
ium 854. 11
tio in tribus
869. 35
Sacerdo-

Sacerdotium Christi aeternum
867. 40
Sacerdotium Christi ἀπαρχατορ
868. 57
Sacerdotium Christi perfectum
877. 12
Sacerdotium Christi praeferendum
Leuitico 866. 51
Sacerdotum veteris & noui te-
stamenti discrimen 561. 50
Sacramenta coagmentationis cum
Christo signa necessaria 398. 9
Sacramenta conciones esse Euan-
gelij 65. 37
Sacramenta cur symbola & signa
565. 42
Sacramenta Ecclesia quo in loco
habenda 437. 2
Sacramenta esse oblationes pro
missionum diuinarum 203. 47
Sacramentalium signorum analo-
gia quomodo explicetur ab Ec-
clesia 565. 50
Sacramenta non requiri necessa-
rio ad iustificationem 338. 58
Sacramenta noni testamenti non
esse tantum symbola vitae ac mo-
rum Christianorum 65. 19
Sacramenta quomodo profint 30.
44
Sacramenta sine fide nihil profunt
204. 1
Sacramenta sunt verba visibilia
204. 3
in Sacramentis concurrunt qua-
tuor 216. 54
ad Sacramenti cuiusq; integram
rationem quatuor requiri 565. 19
Sacramenti definitio 48. 9 &
437. 6 & 565. 16
Sacramenti partes a veteribus di-
stinctae 218. 2
Sacramentis iustificationem non
asseribendam 443. 2
in Sacramentis nostris nunquid
aliud praeter ea conferatur, quā
olim in veteribus 205. 52
in Sacramentis Papa quomodo se
Christo opponat 565. 9
de Sacramentis quinam Thraconi-
ce tantum gloriantur, qui vere
31. 30
ad Sacramenti substantiam qua
requirantur 47. 54
in Sacramento omni analogia con-
sideranda 436. 58
de Sacramentorum consecratione
quid sentiendum 566. 22
in Sacramentorum doctrina quomo-

do peccetur a Papistis 566. 37
Sacramentorum finis 48. 12
Sacramentorum numerus in nouo
testamento 565. 14
Sacramentorum numerus secun-
dum Papistas 566. 43
Sacramentorum ratio 694. 48
de Sacramentorum usu Anabap-
tarum error 65. 15
Sacramentorum usu solo neminem
iustificari 30. 49
Sacramentorum usus verus 47. 39
Sacramentum cena dominica quo
modo peragatur a Papistis 569.
14
Sacramentum esse verbum visibile
47. 51
Sacramentum quid sit 216. 48
Sacramentum veteris & noui po-
puli duplex 216. 58
Sacrificandi ritus vetus 124. 13
Sacrificia ex quibus rebus fiebant
854. 14
Sacrificia Iudaeis duabus de causis
praecipua 854. 17
Sacrificia legis fidem requirere
854. 37
Sacrificia Leuitica fuerintne fru-
stra ordinata, cum non tollant
peccata 882. 11
Sacrificia Leuitica non potuisse
peccata auferre 882. 1
Sacrificia Papistarum ficta & in-
sulla 124. 23
Sacrificia Papistarum impia 877.
56
Sacrificia qualia Deo a nobis offe-
renda 912. 12
Sacrificij Christi efficacia 884. 1
10 & 878. 4
Sacrificij Christi applicatio 881. 10
Sacrificij Christi applicatio quo-
modo fiat 884. 32
Sacrificij Christi causae & modus
883. 21
Sacrificij Christi finis 880. 59 &
881. 14
Sacrificij Christi triplex compara-
tio 877. 45
Sacrificij Christi virtus 856. 44
Sacrificij Christi vnitas 880. 58
Sacrificij Leuitici inefficacia 877.
5
Sacrificijs Leuiticis peccata aufer-
ri non potuisse 882. 32
in Sacrificijs suis tria potissimum
patres spectasse 891. 44
Sacrificiorum genera non omnia
esse sublata 884. 29

Sacrificiorum legis duo genera
854. 25
Sacrificiorum Leuiticorum exte-
nuatio 877. 23
Sacrificiorum Leuiticorum reie-
ctio 882. 45
Sacrificiorum Leuiticorum imper-
fectio 876. 59
Sacrificiorum veteris testamenti
causae 882. 20
Sacrificiorum veterum infirmitas
quid significabat 877. 15
Sacrificium Christi & Leuitarum
vi differant 880. 29
Sacrificium Christi fide sincera
amplectendum 884. 45
Sacrificium Christi propitiatorum
peccatorum, quomodo applice-
tur hominibus 743. 24
Sacrificium Christi quantum ex-
cedat Leuitarum sacrificia 877.
51
Sacrificium Leuiticum quam fue-
rit efficax 877. 5
Sacrificium vetus tantum fuisse
typicum 881. 57
Sadducæorum de Angelis delira-
mentum 838. 54
Sal cur in omnibus sacrificijs ad-
hibitus 854. 39
Salem conditus cur sermo esse debeat
521. 24
Saluandi non sint diuersi modi
694. 24
Saluare num seipsum quis possit
609. 35
Saluationis idem modus patrum
qui noster 206. 19
Salus ad quos pertineat 856.
57
Salus cum sit vniuersalis cur mul-
ti dammentur 722. 5
Salus & perditio ex fatali neces-
sitate non dependent 138. 50
Salus fratrum diligenter procu-
randa 981. 6
Salus hominis grauitum Dei do-
num 18. 20
Salus hominis vnde prodeat 105.
51
Salus humana τὴν ἁγίαν & euer-
ti nullo modo potest 743. 8
Salus operibus non asseribenda
15. 30
Salus promissa habet annexam
conditionem fidei 109. 22
Salus quomodo contingat 252.
5

Salus

- Salus tanto certior quanto cogni-
 tio Christi firmitior 710. 24
 Salus vniuersalis 594. 25
 Salutandi modus Paulinus 456. 13
 Salutandi studium magnum Rome
 146. 38
 Salutatio 823. 25 & 915. 9
 Salutatio Epistolari terminus mul-
 tum habet commodi 246. 55
 Salutatio mutua absentium non
 negligenda 815. 38
 in Salutatione Apostolica tria con-
 sideranda 15. 27
 Salutationis ciuili & Apostolica
 discrimen 15. 17
 Salutationis exemplum 487. 12
 Salute excidunt homines sua cul-
 pa 933. 57
 Salutem ad gentes quoque pertine-
 re 596. 31
 Salutem cur non omnes conse-
 quantur 504. 49
 Salutem esse gratitiam 408. 36
 Salutem ex meritis precedentibus
 non pendere 897. 37
 Salutem extra Christum non esse
 106. 18
 Salutem fide contingere 9. 30
 Salutem hominis esse conditiona-
 lem 721. 12
 Salutem in Christo solo fundari
 387. 45
 Salutem omnium velle Deum 389.
 2 & 594. 49 & 607. 20
 Salutem operari quid sit 467. 54
 Salutem reuera esse conditionalem
 388. 11
 ad Salutem vocatio vniuersalis
 13. 33
 Salutis beneficium cum toti oba-
 dientie Christi cum singulis eius
 partibus recte tribui 52. 57
 Salutis beneficium esse vniuersale
 9. 44
 Salutis beneficium solis credenti-
 bus applicetur 106. 20
 Salutis beneficium totum bonitati
 diuinae ascribendum 50. 35
 Salutis beneficium totum gratia
 tribuendum 477. 49
 Salutis beneficium vniuersale 106.
 19 & 785. 20
 Salutis causa 416. 21 & 624. 35
 & 674. 45
 Salutis causa in Deo 659. 3
 Salutis causa quomodo ordinanda
 15. 33
 Salutis causa ex sola misericordia
 Dei, & non ex illo humano
 merito pendet 99. 15
 Salutis causa instrumentalis 389.
 56
 Salutis causa principalis 675. 13
 Salutis causa, *σπονδὴν* 655. 12
 Salutis causa vnica predestinatio
 388. 54
 Salutis certitudo 481. 48
 Salutis consequenda ratio 594.
 26 & 675. 22
 Salutis credentium & providen-
 tia Dei certitudo 630. 24
 Salutis cura prima & precipua
 esse debet 951. 55
 Salutis donata pignus baptismus
 659. 12
 Salutis gloria vniuersa Deo ascri-
 benda 392. 33
 Salutis humana causa 408. 4
 Salutis humana certitudo 418. 27
 Salutis humane modus 624. 23
 Salutis humana mysterium breui
 pericopa apposite descriptum
 388. 40
 Salutis humana prima causa 573.
 34
 Salutis instrumentum 655. 13
 Salutis materialis causa 655. 14
 Salutis materia resurrectionis 675.
 19
 in Salutis negotio merita humana
 damari 386. 30
 in Salutis negotio non ad rationem
 videndum 480. 30
 Salutis nostra principium quod-
 nam 496. 25
 Salutis participes quinam fiant
 624. 47
 Salutis predicatio non obscura
 655. 18
 Salutis spes vnde pendeat 346. 1
 Salutis sue principium nemo sibi
 tribuat 265. 35
 Samosateni error 833. 4
 Samsonis historia 898. 6
 Sanationis miraculosa dono cur
 Ecclesia olim claruerit 223. 24
 Sancti 516. 47
 Sancti deplorant suam sub pecca-
 to captiuitatem 79. 50
 Sanctificati non polluant se nouis
 inquinamentis 181. 52
 ad sanctificationem adhortatio 708.
 51
 Sanctificationem à iustificatione
 nequaquam separari posse 273.
 26
 Sanctificationem sectandam 540.
 49
 Sanctificationis definitio 369. 6
 Sanctificationis necessitas 942. 15
 Sanctificationis partes 540. 51 &
 541. 18 & 542. 39 & 942.
 17
 Sanctificatio & eius finis 573. 41
 Sanctificationi studendum 281. 20
 Sanctificatio nostra nunquam hic
 in nobis perficitur 67. 34
 Sanctificatio nostri cur aqua sym-
 bolo notetur 791. 25
 Sanctificatio vera in quo consistat
 540. 40
 Sancti in hac vita obedientiam
 plenam prestare nequeunt 78.
 43
 Sancti multas adhuc maculas cir-
 cumferunt 281. 49
 Sancti qui 15. 8
 Sancti quomodo efficiantur 386. 3
 Sancti iudicabunt diabolum 180. 15
 Sanctimonia perpetuo studendum
 69. 58 & 681. 6 & 683. 24
 & 740. 18
 Sanctimonia vox quid significet
 69. 56
 Sanctimonia vite & fides coniun-
 cta 573. 12
 Sanctimonia vite perpetuo medi-
 tanda 281. 28
 Sanctitas 492. 47
 Sanctitas Christiana dupliciter in-
 telligenda 674. 14
 Sanctitas finis Christiane vite 13.
 40
 cum Sanctitate vera qua pugnent
 431. 626
 Sanctitati & innocentie quare
 studendum 412. 39 & 677. 33
 Sanctitati non vno tantum die stu-
 dendum sed semper 555. 51
 Sanctitatis commendatio 935. 23
 Sanctitatis & perfectionis Chri-
 stiane definitio 548. 41
 Sanctitatis necessitas 930. 25
 in Sanctis duo imitanda 909. 55
 e Sanctis patribus dati non omnes
 sunt eiusdem dignitatis & loci
 97. 3. 21
 Sancti viuentes quomodo orent
 pro se inuicem 596. 6
 Sanctorum cultus impius 512. 2
 Sanctorum incrementum quomodo
 fiat 424. 42
 in Sanctorum intercessione Papi-
 stica triplex impietas 596. 2
 Sanctorum inuocatio 564. 40
 Sanctos mundum iudicatos 180.
 1

ritio 369. 6
fina 942. 15
es 540. 51 &
39 & 942.

finis 573. 41
indum 281. 20
nunquam hic
67. 34
cur aqua sym-
791. 25
quo consistat

obedientiam
nequeunt 78.

maculas cir-
281. 49
15. 8

iamur 386. 3
labores 180. 15
no studendum
& 683. 24

quid significet

fides coniun-
573. 12

trpetuo medi-
281. 28
492. 47

dupliciter in-
674. 14

hana vita 13.

qua pugnent

centia quare
19 & 677. 33

antum dieflu-
er 555. 51

latio 935. 23

tionis Chri-
548. 41

930. 25

ida 909. 55

ti non omnes
vitalis & loci

omodo orent
596. 6

pium 512. 2

utum quomodo
424. 42

estione Papi-
596. 2

564. 40

licatos 180.

Sanctos non esse intercessores 595.

54

Sanctos posse labi & errare 329. 6

Sanctuarij Mosaiici cum caelo com-
paratio 884. 56

Sanctum mundanum 875. 28

Sanguine Christi solo contingit
mundities 879. 54

Sanguine cur ara tingebatur in
veteri testamento 744. 57

sine Sanguine cur nulla remissio
fiebat in veteri populo 38. 33

Sanguine cur populus in veteri te-
stamento aspergebatur 744. 49

Sanguinem Christi aliter quam
Abeli clamare 905. 39

per Sanguinem Christi plenissime
redemptio & salus contingunt
745. 40

per Sanguinem quatuor in scri-
ptura significari 744. 22

Sanguine vesci cur Noe interdi-
ctum 745. 10

Sanguinis Christi effectus 879. 43

Sanguinis Christi efficacia 745. 32

Sanguinis Christi efficacia ad pur-
ganda omnia peccata 749. 45

Sanguinis Christi effusionis neces-
sitas 879. 31

Sanguinis Christi vtilitas 747. 19

Sanguis 792. 16

Sanguis Christi tribus opponitur
745. 17

Sanguis pro tota passione Christi
744. 14

Sanguis symbolum expiationis pec-
catorum 791. 32

Sanitas fidei 652. 55

Sapere nimium est vicium 128. 38

Sapere qua carnis sunt, & qua
moris eadem sunt 84. 19

Sapiens Paulo qui dicatur 158. 44

Sapienter ambulare 52. 71

Sapientia à Deo petenda 924. 48

Sapientia Dei 56. 58

Sapientia Dei, id est, Evangelij do-
ctrina alio dicendi genere pro-
ponenda, quam humana sapi-
entia 163. 30

Sapientia carnalis reiectio in di-
uinis 334. 53

Sapientia Dei testimonium 121. 30

Sapientia diuina inanis iactantia
947. 1

Sapientia diuina seu Evangelij
quisnam sit capax 164. 18

Sapientia humana effectus in rebus
diuinis 847. 20

Sapientia & cognitionis distinctio
506. 15

Sapientia & simplicitatis com-
mendatio 147. 47

Sapientia & cognitio vt differant
223. 15

Sapientia laus Deo soli debetur
148. 51

Sapientia mundi renunciandum, vt
sit locus sapientia Dei 169. 16

Sapientia sensus quid 625. 5

Sapientia terrena & caelestis col-
latio 947. 19

Sapientia humana praputium
378. 25

Sapientia in diuinis quid 390. 9

Sapientiam Dei principes mundi
non cognouisse 162. 12

Sapientia mundi quae sit 169. 24

Sapientiam non omnem Paulus
despicit 161. 43

Sapientiam perfectam Evangelio
contineri 390. 20

Sapientia mundi non perueniunt
homines in salutarem Dei no-
ticiam 159. 2

Sapientia, pro dicendi artificiosa
peritia 157. 53

Sapientia quam sit illa, qua eru-
dimur ad ferendas aquo animo
tentationes 924. 57

Sapientia quomodo à Deo postu-
landa 925. 11

Sapientia vera 946. 50

Sapientia vera in cognitione Dei
consistit 685. 33

Satana abolitio 843. 10

Satana appellatio duplex diaboli
studium significat 259. 14

Satana imperium plenum in incre-
dulos 405. 52

à Satana morsibus nemo immunis
288. 14

Satana studium omnibus tempori-
bus persequi Ecclesiam 129. 33

40. 44. 47. 52 & 2. 6. 9. 15.

20. 36. 46. 49 & 3. 1. 4. 16

40. 46. & 4. 13 17. 23. 40

46 & 5. 8. 25

Satana tentationes duplices 2. 14

& 18

Satana tradi quid 175. 53

Satana tradi qui dicantur 176. 2

Satana tyrannus in Ecclesiam 713. 31

Satanas num posset sancti alicuius
studium impedire 535. 45

Satanas quomodo dicatur conteri
sub pedibus nostris 148. 3

Satan auctor & caput haereson
& scandalorum 1. 26

Satan cupiens Ecclesiam Christi
euertere, spe sua non raro fru-
stratur 3. 37

Satan qualis sit spiritus 176. 1

Satan spe sua frustratus magis su-
rit 3. 37

Satisfactio Canonica refutatio
221. 15

Satisfactio commentum refutatio
333. 56

Scandala in doctrina & moribus,
tribulus ac zizanij comparan-
tur 1. 24

Scandala, quantum fieri potest,
cauenda 298. 47

Scandali distinctio 329. 44

Scandalo alijs non finis 329. 54

Scandalo nocere quantum pecca-
tum 138. 5

Scandalorum caput & auctor Sa-
tan 1. 26

Scandalum 654. 3

Scandalum crucis quid 359. 3

Scandalum cauendum in rebus
adiaphoris 137. 35

Scandalum non esse vbi est dile-
ctio 757. 1

Scandalum vitandum 972. 57

Sceler prudenter arguenda 716. 24

Scelerum impletio in impijs 535. 6

σκηνα λησων 516. 10

Schisma Corinthiorum vnde or-
tum 153. 19

Schisma quid 362. 31

Schismata in Ecclesia non facien-
da 169. 1

Schismati tria opponuntur 156. 17

in Scholam Christi proprij ingenij
aut doctrina fiducia non asse-
renda 169. 30

Scholarum piarum vtilitas 151. 30

Scientia 278. 41 & 709. 2

Scientia salutaris definitio 195. 43

I N D E X.

- Scientia opinione tantum qui tu-
meant 195. 49
de Scientia frustra quinam glori-
entur 195. 55
Scientia non temperata caritate,
non est vera scientia 195. 31
Scientia per se non inflat, sed vicio
hominum 195. 35
Scientijs & artibus liberalib. qui-
nam recte vtiuntur 195. 38
Scriba qui 158. 44
Scriptorum veterum consensus
334. 57
Scriptura consuetudo loquentis de
toto corpore Ecclesia 343. 10
Scriptura finis 636. 44
Scriptura interpretatio linguarum
cognitioni in cætu preferenda
230. 31
Scriptura Prophetica & Aposto-
lica commendatio 719. 49
Scriptura sacra auctorem esse De-
um 831. 45
Scriptura sacra autoritas 677. 5
Scriptura sacra commendatio
636. 27 & 733. 23
Scriptura sacra studium serium
esse debet 710. 10
Scriptura verba audita nihil pro-
sunt, nisi accedat fides audien-
tis 203. 59
Scriptura vsus quadruplex 636.
36
Scriptura sacra ad omnes pertinet
207. 47
Scrupulus de vocatione Pauli ad
Apostolatam diuinitus facta
323. 28
Scottatio 361. 49
Scottationis effectus proprius 183.
39
Scottatio iniusticia species 23. 8
Scottatio inter res medias non col-
locanda 182. 38
Scottatione Paulus intelligit om-
nem venerem extra matrimo-
nium 183. 57
Scottationis quæta turpitudine 908.
29
Scottatio quam habeat cum con-
iugio similitudinem 183. 18
Secare verbum Dei recte quid sit
629. 48
Secubationem perpetuam cur Pau-
lus prohibeat 186. 25
Secta quid 362. 36
Seculo huic renuntiandum 124. 34
Secundis rebus recte vti difficulti-
mum 692. 33
Secure non viuendum 76. 56
Securitas Christianorum vnde
797. 33
Securitas duplex, stulta & sancta
207. 53
Securitas Epicurea 919. 17
Securitas stulta maximopere fugi-
enda 207. 47
Sedere ad dexteram Dei quid sit
396. 33 & 836. 40
Seditio 277. 43
Sedulitas in functione commissa à
Deo requiritur 143. 25
Semina prima tenacius adhere-
scunt 174. 13
σενάρης 652. 48
σενάρης duo cõplectitur 313. 42
Sermo pro predicatione Euange-
lij 286. 28
Senes pietatis sint studiosi 758. 3
Senium pium quæ virtutes ornent
652. 44.
Sensus spiritus φεβννα quid 90. 5
in Sensu suo quilibet certus sit
197. 25
ad Sententiam fugiendum vbi signi-
ficatio ex ipsa voce peti nequit
100. 27
Sententias ex prophanis scriptori-
bus asserre, non esse nefas 649.
57
Separatio coniugum permissa ab
Apostolo 187. 37
Sepultura Christi virtus 65. 12. 36.
42
in Sermone gratiæ & salæ requiri
521. 20
Sermo sanus 653. 51
Seruetus impio abutitur loco pau-
lino 273. 43
Seruili conditio cum libertate
Christiana non pugnat 190. 42
Seruus fidelibus cur obediendum
etiam prauis dominis 686. 31
Seruitutis iugo quid Paulus signi-
ficet 355. 16
Sermones futiles fugiendi 930. 28
Sernitus spiritualis 191. 1
Sernorum obædientia 616. 8
Sernorum obædientia non pugnat
cum obædientia Dei 191. 14
Sernorum officia 443. 31 & 519.
32 & 61. 44
Sernorum status Deo placens 443.
56
Sessio Christi ad dextram Dei
834. 10
Sessio Christi ad dextram Dei quo
modo intelligenda 836. 26
Sessio Christi ad dextram de re-
gnandi potestate 396. 19
Seueritatis exemplum in Paulo
307. 12
Signa 840. 13
σημεία & τέλετα quomodo Græci
distinguant 305. 4
Similitudo pro cõformitate 65. 57
Simulacra carere religione 800. 31
Simulacra sanctos patres semper
damnassee 800. 18
de Simulacris auctoris consilium
801. 17
de Simulacris cauendis commune-
factio 798. 46
de Simulacris disputatio inter Lu-
therum & Caroloſtadiū 800. 51
Simulacrorum inuentio 798. 52
Simulacrorum occasio inter Chri-
stianos 799. 28
Simulatio 680. 39
Sina 905. 10
Sina mons cur tangibilis 904. 46
Sinceritas 278. 40
Sion 905. 11
σκληρά anathematica 320. 55
σκληρόν 875. 32
σκληρότης 476. 19
Sobrietatis quid 545. 47 & 648.
12 & 652. 45 & 653. 17 &
655. 43
Sobrietatis & vigilantie commẽ-
datio 703. 41
Sobrietatis præceptum 361. 9
Socrati de colendo Deo ignoran-
tia 916. 50
Societas spiritualis nostra cum
Christo, non ad animam tan-
tum sed ad corpus etiam perti-
net 183. 5
in Societate omni tria spectari
742. 16
in Sollicitudine necessaria & san-
cta quatuor considerata 482.
51
Sollicitudinis de victu prohibitione
non commendari ignauiam
952. 3
Sollicitudinis sancta commendatio
849. 45
Sollicitudo mixta 483. 27
Sollicitudo necessaria & sancta
quæ 482. 39
Sollicitudo triplex 482. 35
Sollicitudo vana & profana 483.
18
Sol typus Christi 112. 22.
Somniorum interpretatio Dei do-
num & vtilis 11. 29
Sophistica

I N D E X.

- dextram de re-
 late 396. 19
 mplum in Paulo
 840. 13
 quomodo Grati
 305. 4
 rōformitate 65. 57
 re religione 800. 31
 los patres semper
 800. 18
 auctorū consilium
 uendū commune-
 798. 46
 disputatio inter Lu-
 tharolofadiū 800. 51
 nuentio 798. 52
 occasio inter Chri-
 799. 28
 680. 39
 905. 10
 angibiliū 904. 46
 278. 40
 905. 11
 tica 320. 55
 875. 32
 476. 19
 45. 47 & 648.
 45 & 653. 17 &
 igilantie commē-
 703. 41
 eptum 361. 9
 ndo Deo ignoran-
 916. 50
 talis nostra cum
 ad animam tan-
 rpus etiam perti-
 183. 5
 mi tria spectari
 necessaria & san-
 onfideranda 482.
 victu prohibitionē
 indari ignauiam
 tta commendatio
 483. 27
 ssaria & sancta
 482. 39
 x 482. 35
 & profana 483.
 112. 22.
 ppretatio Dei do-
 11. 29
 Sophistica
- Sophistica quid opponendū 388. 20
 648. 11
 653. 30
 908. 40
 Sordities 154. 49
 Sosthenes qui fuerit
 Super spe credere 51. 14
 Speculi contemplatione chr adeo
 labilis sit memoria 931. 33
 Spei certa & immota exemplum
 460. 13
 Spei Christiana fundamentum fir-
 mum 546. 29
 Spei commendatio 863. 7
 Spei definitio 89. 28. 35
 Spei fiducia vnde 863. 13
 Spei obiectum 546. 15
 Spei proprietat 529. 24
 Spei repugnantia 89. 29
 Spem abijcientis regno Christi ex-
 cluduntur 889. 58
 Spem non confundere 785. 52
 Spes 55. 19 & 448. 6 & 923.
 13
 Spes cur in cælum dirigenda 863.
 22
 Spes & fides ut differant 794.
 24
 Spes piorum extra captum huma-
 num 493. 55
 Spes propter presentem rerum a-
 spectum non abijcienda 767.
 56
 Spes pro re sperata 89. 34 &
 393. 59
 Spes vita aeterna quā re excitetur
 56. 10
 Spina Ecclesiam ceu rosam pungen-
 tes quæ sint 1. 23
 cur Spiritibus prædicasse Christum
 in carcere Petrus dicat, non au-
 tem hominib. 694. 6
 Spirituales qui dicantur 165. 13
 & 371. 46
 Spiritualia dona quæ 222. 4
 Spiritualium qualis conditio 164.
 19
 Spiritu ambulare quid 360. 50
 Spiritu Dei quoniam aguntur
 781. 40
 Spiritu Dei vel Satana qui ducan-
 tur 222. 29
 Spiritui cuius non credendū 781.
 21
 Spiritui sancto acceptum serendum
 quicquid donorum habemus
 222. 55
 secundum Spiritum ambulantes
 esse sub gratia 83. 1
 secundū Spiritum ambulare 81. 12
- Spiritum Christi habentes liberi
 sunt à condemnatione 85. 12
 secundum Spiritum qui dicantur
 sapere 83. 36
 secundum Spiritum qui sint 82. 50
 Spiritum sanctum extinguere quid
 548. 12
 Spiritus 791. 36 & 892. 14 &
 821. 33
 Spiritus aduersus carnem quomodo
 exuscitandus 76. 59
 Spiritu sancto quando obsequari di-
 camur 392. 1
 Spiritu S. quoniam destituuntur
 785. 10
 Spiritus caritatis 784. 59
 Spiritus Christi ductus tantum in
 vita sequendus 369. 40
 Spiritus Christi habitantis in homi-
 nib. renatus fructus 85. 19. 40
 Spiritus Christi indicium 369. 31
 Spiritus Christi presentia nota
 623. 46
 Spiritus Christi presentia in fidelib.
 vnde possit cognosci 85. 36
 Spiritus Christi pro Euangelij præ-
 dicatione 556. 58
 Spiritus compunctionis 115. 38
 Spiritus cur fructus nominet Apo-
 stolus non opera 563. 44
 Spiritus Dei ductus qui sit 87. 5
 Spiritus Dei effectus in conuersis
 87. 14
 Spiritus Dei examen significatur
 per ignem 167. 43
 Spiritus Dei & Spiritus mundi dif-
 ferunt 163. 16
 Spiritus Dei & verbum insepara-
 biliter coniuncta 120. 3
 Spiritus Dei presentia quomodo
 senti possit 86. 56
 Spiritus Dei solus nouit consilia &
 voluntatem Dei 163. 10
 Spiritus Dei vi scrutamur & intel-
 ligimus salutis nostra mysterium
 163. 21
 Spiritus diuini virtus 87. 57
 Spiritus effectus in conuersis 265.
 19
 Spiritus esse probandos 781. 25
 Spiritus & carnis disidiū 367. 23
 Spiritus & carnis lucta perpetua
 361. 3
 Spiritus gratia 884. 43
 Spiritus hominis cum spiritu Dei
 collatio 163. 5
 Spiritus idem est patris & filij 86.
 10
 Spiritus impulsus & carnis ferocia
- quid differant 77. 16
 Spiritus indices magis magisq; ex-
 citandus 127. 43
 Spiritus mortificationis & uiuifi-
 cationis 785. 31
 Spiritus precum 784. 48
 Spiritus pro diuinitate Christi 693.
 47
 Spiritus qui fructus 363. 41
 Spiritus quomodo accipi dicatur
 87. 17
 Spiritus sancti distributiones 840.
 28
 Spiritus sancti diuinitatis testimo-
 nium 162. 58
 Spiritus sancti donatio est gratuita
 184. 14
 Spiritus sancti effectus in pjs qua-
 tuor 255. 54
 Spiritus S. fructus 432. 43
 Spiritus S. fructus in nobis 780. 51
 Spiritus S. habitatio in nobis quo-
 modo cognoscatur 784. 40
 Spiritus S. obsequatio 429. 31
 Spiritus S. officium 56. 3 & 89.
 39
 Spiritus S. officium in purgandis,
 sanctificandis, & iustificandis
 hominib. 182. 1
 Spiritus S. officium seu effectus
 623. 42
 Spiritus S. arra. 366. 5
 Spiritus S. arrabo quid efficiat in
 sanctis 271. 38
 Spiritus S. autor cogitationis
 nostra cum Christo & inter nos
 125. 21
 Spiritus S. collati vsus 392. 6
 Spiritus S. cur promissionis spiritus
 392. 3
 Spiritus S. cur spiritus adoptionis à
 Paulo dicatur 87. 24
 Spiritus S. dona immortalitatis pi-
 gnus 271. 32
 Spiritus S. custos donorum Dei in
 nobis 625. 50
 Spiritus S. Ecclesia doctor est per
 verbum vocale 162. 55
 Spiritus S. fidem operatur 181. 59
 Spiritus sanctus hyssopo compara-
 tus 879. 45
 Spiritus sanctus in cordibus piorum
 828. 7
 Spiritus sanctus mysteriorum Dei
 vnicus magister 162. 52
 Spiritus S. qua re expellatur 56.
 11
 Spiritus S. quid significet 278.
 45
 V u u u Spiritus

I N D E X.

- Spiritus S. quomodo accipiatu-
de, cum ipse in nobis fidem cre-
et 342. 10
Spiritus sanctus quomodo probe-
tur quod sit in homine 56. 7
Spiritus sanctus quomodo dicatur
spiritus seruitutis in timore
87. 19
Spiritus S. quomodo triftari dica-
tur 429. 21
Spiritus seductorij qui 604. 38
Spiritus seruitutis & spiritus ad-
optionis differunt 87. 10
Spiritus timiditatis 623. 44
Spiritus vita membrorum 125. 33
Spiritus vocabulo quid significetur
73. 15
Spiritus vocabulo quid scriptura
intelligat 360. 42
Spiritus discretionis 223. 27
in Spiritu vno stare quid 461. 39
σπλάγχα 777. 13
Splendor vultus Moſaici quid si-
gnificet 263. 54
Stare in Domino 538. 25
Staphyli error refutatus 318. 37
& 713. 38
Statio ob leuem iniuriam non dese-
renda 301. 30
Statuarum veneratio Papiſtica
impia eſt 208. 35
Status hominis optimus in duobus
conſiſtit 816. 6
Status rerum poſt iudicium 275.
59
Stenckfeldianorum refutatio 318.
26
Stenckfeldij error 396. 15
στυγερία 277. 41
στυγερὸς ὁμιλεῖς 268. 6
Stigmata quid 379. 30
Stimulus pro omni tentationis ge-
nere 303. 20
Stipendia laboribus perſolunda
199. 52
Stratagemata diabolica 5. 12
Stipendia miniſtri Euangelij recu-
ſare non debent 298. 15
Stipendia miniſtri Euangelij de-
negare ſumma ingratitudo eſt
298. 28
Stipendia miniſtri verbi deberi
486. 1
à Stipendio cur Paulus abſtinuerit
299. 2
Stipulandi forma in baptiſmo vn-
de ori. 695. 9
Stoica neceſſitatis euerſio 16. 35
& 103. 14 & 457. 1
460. 3 & 576. 35
Stoica predeſtinationi quid oppo-
nendum 457. 17
Stoica predeſtinationis euerſio
805. 2
στυγερὴ 48. 50 & 478. 50
Stoici ſati euerſio 724. 58
Stoicorum error, peccata eſſe pa-
ria, contententium reſutatus
935. 11
στυγαὶ 633. 38
στυγαὶ φουκαὶ 494. 53
Studia piorum quò referenda ſint
619. 20
Studium Chriſtianorum proprium
138. 36
Studium Chriſtianorum quodnam
potiſſimū eſſe debeat 378. 44
Studium noſtrum ſit conforme vo-
luntati Dei 124. 40
Studium piorum quale in hac vita
138. 26
Stulicia ex ignorantia 665. 33
Stulicia mundi quid 169. 26
Stulti ſiamus mundo neceſſe eſt,
ſi ad ſapientiam Dei peruenire
cupimus 169. 20
Sua querere quinam dicantur
471. 11
Subditi quomodo præſtans dilectio-
nis opera Magiſtratu 360. 3
Subiectio cui magiſtratu debea-
tur 130. 21
Subiectio cur magiſtratu debea-
tur 130. 24. 27
Subiectio magiſtratu debita duo
continet 130. 18
Subiectionem placere Deo 654. 9
Subiectio omnibus præcipitur 130.
7
Subiectionis mutua præceptum
435. 31
Subiectio pietatem non euertit
130. 12
Successores Pauli quinam ſe falſo
glorientur eſſe 415. 24
Successus proſper rerum à Deo
16. 37
Sufficientia contenti ſumus 617. 29
Sufficientia modus 617. 35
Summus pietatis nomine ſallus, lu-
crum 726. 43
Superbia effectus 171. 45 & 374.
7
Superbi 633. 30
Superbia 464. 54
Superbia & auaritia quenam me-
deantur 295. 36
Superbia Spiritu S. expelli 56. 11
Superbis Deum reſiſtere 703. 15
Superbire 23. 43
Supererogationis operum commen-
tum à Papiſta falſo extrahitur
è loco Pauli 201. 20
Superſtitio à maioribus accepta te-
naciter haret 207. 1
Suppliciorum æternorum reſtimo-
nium 701. 31
Suſurriones 23. 31
Suum quatenus quiſq; non debeat
querere 210. 48
Symbolorum teſtimonia 834. 49
Symbolum vnde dicatur 565. 48
συμπάθεια 689. 49 & 852. 50
συμπάθεια Chriſtianorum qualis
eſſe debeat 228. 18 & 145.
18 & 426. 20
συμπάθεια miniſtrorum & audi-
torum verbi 257. 39
συμπάθεια quid 888. 48
σωτηριον 24. 23
σωθῆναι 23. 56

T.
Tabernaculi Moſis duplici cur
mentionem faciat Epistoſa ad
Ebraeos, cum vnum tantum ſu-
erit 876. 1
Tabernaculi vſus 876. 49
Tabernaculum carnale ymbra ce-
lestis tabernaculi 872. 4
Tabernaculum Moſaicum cuius
rei figura fuerit 876. 2
Tabularum lapidearum & carne-
arum antitipſi 262. 32
ταπεινοφροσύνη 516. 59
τίλος veſtigal quid 132. 14
Temperantia 368. 20 & 633.
52 & 709. 2
Temperantia ταπεινοφροσύνη 652. 51
Templi parietes cur à Paulino pi-
etatis veteris teſtamenti fuerint
ornati 799. 35
Temporis viuendi in tres partes
diuiſo 760. 18
de Temporum obſervatione quid
ſentiendum 348. 53
Temporum obſervatio quadruplex
348. 34
Tempus liberationis Deo non præ-
ſcribendum 889. 48
Tempus redimere 434. & 521.
12
Tenacitas 908. 49
Tenacitas parentum 968. 19
Tenebra & lux in creatione quatuor
rerum

essistere 703. 15
23. 43
operum commen-
u falso extrin-
201. 20
ioribus acceptate
207. 1
rnotum testimo-
701. 31
23. 31
quisq; non debeat
210. 48
monia 834. 49
dicatur 565. 48
49 & 852. 50
stianorum qualis
28. 18 & 145.
0
rorum & audi-
257. 39
888. 48
24. 23
23. 56

efis duplicis cur-
ciat Epistola ad
num tantum su-
876. 1
876. 49
male umbra ca-
li 872. 4
dofaicum cuius
876. 2
arum & carne-
262. 32
516. 59
132. 14
8. 20 & 633.

posuim 652. 51
ir à Paulino pi-
tamenti fuerint
799. 35
in tres partes
760. 18
eruatione quid
348. 53
tio quadruplex

Deo non pre-
889. 48
34. & 521.

908. 49
968. 19
eatione quarū
rerum

rerum typus fuerint 267. 43
Tenebra ignorantia 133. 35
Tenebra in sacris literis quid signi-
ficent 545. 30
Tenebra pro ignorantia Dei &
peccato 446. 48
Tenebra pro non conuersis 432.
30
Tenebra pro tempore ante Chri-
stum natum 756. 26
Tenebras in scriptura dupliciter
accipi 469. 14
Tentare Deum quid sit 846. 47
Tentari à Satana quando homines
dicantur 537. 48
contra Tentationem de cruce &
afflictionibus in hac vita susti-
nendis 88. 1
contra Tentationem de peccati
magnitudine 63. 6
contra Tentationem de peccato
91. 20
Tentationes à rebus circumstanti-
bus 928. 31
Tentationes à Satana obijciuntur
in perniciem hominum 303. 32
Tentationes Diabolicae quomodo
vincende 928. 22
à Tentatione solus Deus potest eri-
pere 303. 51.
Tentationes Pauli scrupulose in-
quirendas non esse 303. 21
Tentationes spiritualibus armis
vincende 303. 34
Tentationibus non indulgendum
303. 4
in Tentationibus pijs non deest
Deus 208. 12
Tentationibus quæ oriuntur à re-
bus circumstantibus quid me-
deatur 928. 34
Tentationibus quo minus succum-
bamur vires Deus suppeditat
303. 56
Tentationi Deus modum imponit
& vires suppeditat 208. 15
Tentationi mundi quid opponen-
dum 928. 5
Tentationi presumptionis quanam
medeantur 928. 44
Tentationis ad male agendum
caussa 926. 58
Tentationis causam Deum non
esse 926. 47
Tentationis multa genera 927. 10
Tentationis omne genus stimulo
comparatum 303. 20
Tentationis seductionis tres diffe-
rentia 927. 58

Tentationum euentus piorum &
impiorum discrimen 922. 56
Tentationum finis 303. 29. 57
Tentationum in pijs effectus 923. 5
Tentationum oneri non succum-
bens beatus 926. 19
Tentatio particularitatis 37. 24
& 40. 40
Tentatio presumptionis quid 928.
40
Tentatio pro omni eo quod cur-
sum pietatis impedit 208. 9
Tentatio probationis quid 928. 52
Tentatio quid 927. 7
Tentatio seductionis duplex 927.
16
Tentatio seductionis quid 927. 12
τέρετα & ομηρία, vi distinguan-
tur 840. 18
Terra prouentus non casu obtin-
gunt sed Dei munificentia 291.
12
Terra ex aqua & per aquā consti-
tisse cur dicat Paulus 720. 32
Testamenti noui descriptio 873.
15 & 878. 41
Testamenti noui firmitudo 878.
44
Testamenti noui fructus 873. 15
Testamenti noui maior quam ve-
teris dignitas 899. 52
Testamenti veteris abrogatio quo-
modo intelligenda 883. 13
Testamenti veteris annexa 875.
23
Testamenti veteris dedicatio quid
significat 879. 27
Testamenti veteris & noui discrimen
880. 4
in Testamento omni quinq; spe-
ctanda 219. 14
Testamentum nouum morte filij
Dei confirmatum 879. 22
Testamentum nouum præsantius
veteri 872. 23. 25
Testamentum nouum quid sit
868. 43 & 873. 40
Testamentum nouum veteri stabili-
liri 677. 4
Testamentum vetus quale pactum
873. 5
Testimonia diuinitatis Christi
206. 14
Testimonia patrum de indurandi
verbo, de efficaci Dei indura-
tione non intelligenda 101. 2
Testimonio Dei mox fidem habenda
792. 50
Testimonium Dei patris de filio

suo quatuor continet 737. 1
Testimonium diuinitatis Christi
207. 27
Textus obscurior 105. 15
Theodidaxioi qui dicantur 542. 21
Therapsius Constantinopolitanus pa-
triarcha 799. 54
Thessalonica 525. & 528. 41
Θεσσαλονικας 277. 39
Thracones quibus delectentur ho-
minibus 370. 45
Señvos quid significet 499. 3
Thronus Dei duplex 853. 3
Thuribulum aureum quid figuret
876. 20
Θύραι 362. 21
Θυρεος 515. 50
Θυριας 854. 16
Timor Dei quid efficiat 169. 33
Timor duplex 786. 33 & 849.
35
à Timore Dei omnia commoda
pendere 690. 29
ad Timorem Dei abortatio 221.
52 & 176. 6
Timoris commendatio 118. 18
Timoris Dei & gratitudinis erga
Deum preceptum 554. 19
Timoris Dei necessitas 850. 2
Timoris Dei proprium 432. 9
Timoris Dei veri definitio 849.
34
Timoris seruilis & filialis discrimen
786. 43
Timor Magistratui debitus quid
132. 16
Timor quomodo Deorum excogi-
tatorum sit origo 799. 12
Timothei commendatio 470. 49
& 537. 5
Titulus non discernit pium ab im-
pio sed fides 29. 19
Tolerantia 278. 42
Tolerantia commendatio 19. 44
Tolerantia fidei argumentum
551. 51
Tolerantia μακροθυμία 517. 5
Tolerantia quid 55. 48 & 304.
45 & 420. 34 & 495. 43
τὸς ἄλλους 852. 17
Traditiones diuinae & humanae
differunt 574. 20
Traditiones humane cum cultus
gratia defenduntur ministri
Euangelij frustra laborant
349. 7
Traditiones humane cum opinione
cultus Ecclesiæ non obtrudenda
910. 29
Τύχην 2 Traditio-

Traditiones humane in salutis ne-
gocio non admittenda 508. 32
Traditiones humane mendacia
718. 21
Traditiones humane Ecclesia cor-
pus redigere in nihilum 512. 7
Traditiones humane non adici-
endas doctrina Evangelica
330. 11
Traditiones humane non posse
esse cultum Dei 650. 46
Traditiones humane non requiri
à iustificandis 339. 6
ad Traditiones humane se conuer-
tentes sunt idolatra 348. 29
Traditiones inuiles pios ad obœ-
dientiam non obligant 233. 46
in Traditionibus humane tria dili-
genter canenda 574. 33
Traditionum humanarum non ead-
em ratio 574. 24
Traditionum humanarum reuelio
570. 44 & 412. 18
Traditionum licentiam quomodo
Papista stabilire conentur 574.
38
Traditionum Papisticarum dam-
natio 506. 45
Traditio triplex 574. 18
Transfigurare vel transformare
quid 299. 21
in Transfiguratione Christi cur
Moses & Elias apparuerint
712. 4
in Transfiguratione Christi cur
Petrus Iacobus & Iohannes su-
erint 712. 1
Transformatio corporum eorun-
dem futura 480. 14
Transformatio corporum in qui-
bus rebus consistat 480. 10
Transformationis corporum mo-
dus 480. 18
Transformatio sanctorum duplex
768. 6
Transsubstantionis papistica refu-
tatio 209. 17 & 217. 21
in Tribulatione refugium tutissimū
fiducia firma in Deum 252. 57
Tributa cur imponantur 953. 30
Tributorum iniustorum damna-
tio 953. 36
Trinitatis testimonia 86. 8 &
196. 24 & 222. 59 & 309.
15 & 347. 34
Tristitia ad penitentiam salutaris
283. 10

Tristitia duo genera 283. 30
Tristitia secundum Deum effectus
284. 1. 12
Tristitia secundum Deum qualis
sit & unde nascatur 283. 38
Tristitia mundi que & quoduplex
283. 43
Turcicus tyrannus turpissimorum
affectuum seruus est, & diaboli
mancipium 199. 19
à Turpilquoio dehortatio 429. 10
Turpilquoium 516. 5
Turpitudine nulla impunita 908. 26
Typica omnia testamenti veteris
Christo, Ecclesie & eorum or-
namentis spiritualibus accom-
modanda 875. 53
de Typis regula 865. 35
Typorum veteris testamenti ac-
commodandorum regula 875. 48
Typus promissionis facta Abrahæ
96. 56
Tyranni & impij reseruantur ad
commeritas penas 99. 35
Tyranni quibus hominibus dele-
ctentur 370. 45

V.

Valetudinis rationem negligens
reus coram Deo 615. 5
Valetudinis ratio non negligenda
615. 1
Vaniloquium 649. 10
Vasa misericordie qui sint 104. 22
Vasorum significationes 630. 54
Vas pro corpore 540. 57
Vas pro vxore 541. 7
Vaticinium de aduentu Christi
760. 26
Vaticinium de regno Christi inter
gentes 142. 15
Vaticinium de ultimo temporum
statu 604. 4
Velamen cordi impositum, legem in-
telligentiam impediens, quam-
diu maneat, & quomodo tolla-
tur 265. 1
Velamen Moysi symbolum fuit
Propheticum 264. 34
Velle & currere nunquid debea-
mus 98. 57
Venditio 955. 31
Venditum esse sub peccatum 76.
49
Veneficium 362. 2
Venia lapsis non neganda 118. 58
Venter & Satan cur dicantur dij

huius seculi 267. 4
Venter quibus Deus 479. 31
Verba nulla nisi legantis Christi
asserenda 274. 53
Verbi audiendi necessitas 939.
36
Verbi Dei commendatio 425. 7
Verbi Dei amusus sequenda 334.
50
Verbi Dei auctor 839. 55
Verbi Dei Epitheta 851. 25
Verbi Dei finis 708. 22
cum Verbi Dei hostibus nulla ha-
benda societas 178. 41
Verbi Dei lectio à peccatis auocat
380. 16
Verbi Dei lectio quid utilitatis ha-
beat 380. 33
Verbi Dei magicus vsus, papisticus
448. 18
Verbi Dei neglecti pena 230. 55
Verbi Dei propagatio quomodo
facta 839. 57
Verbi Dei segnius auditus pena
372. 12
Verbi Dei seu religionis Christiane
certitudinis testimonia 825. 8
Verbi Dei studio opus nullum præ-
stantius 380. 11
Verbi Dei vis & efficacia 231. 36
& 851. 22
Verbi diuini contemti pena 491.
25
Verbi diuini vnum & eundem au-
thorem esse Deum 832. 31
Verbi profectus Deo soli ascriben-
dus 538. 32
in Verbi cena Dominica nullum
esse tropum, sed in sensu sy-
nechdochen 206. 33
Verbi vocalis dignitas 613. 40
Verbo Dei fides habenda 534.
22
Verbo Dei firmiter fidendum 644.
23
Verborum Pauli explicationes di-
uersa 167. 34
sine Verbo saluari neminem posse
688. 35
Verbum 748. 19
Verbum Dei 448. 13
Verbum Dei accurate descendum
230. 38
Verbum Dei cauponari qui dicun-
tur 261. 12
Verbum Dei corda examinare
852. 1
Verbum Dei cur diuidere animam
& Spiritus dicatur 851. 46
Verbum

I N D E X.

267. 4
 479. 31
 antis Christi
 274. 53
 sitas 939.
 atio 425. 7
 iuenda 334.
 839. 55
 851. 25
 708. 22
 bus nulla ha-
 178. 41
 ccatu auocat
 vtilitatis ha-
 380. 33
 bus, papisticus
 ena 230. 55
 io quomodo
 839. 57
 audiui pana
 is Christiana
 onia 825. 8
 nullum pra-
 380. 11
 cia 231. 36
 pena 491.
 eundem au-
 832. 31
 ali affriben-
 538. 32
 nica nullum
 in sensu sy-
 206. 33
 613. 40
 da 534.
 endu 644.
 cationes di-
 167. 34
 minem posse
 748. 19
 448. 13
 discendum
 i qui dicam-
 261. 12
 examine
 re animam
 851. 46
 Verbum
 Verbum Dei cur efficax 851. 26
 Verbum Dei cur fidele 648. 41
 Verbum Dei cur gladius biceps
 851. 41
 Verbum Dei cur viuum 851. 27
 Verbum Dei custodire quid 931. 3
 Verbum Dei docentes, qua reue-
 rentia sint audiendi 110. 53
 Verbum Dei est ignis consumens
 168. 14
 Verbum Dei ex sinceritate tradi-
 candum 261. 24
 Verbum Dei mortificat hominum
 culpa 851. 33
 Verbum Dei neminem celandum
 549. 3
 Verbum Dei quales auditores re-
 quirat 930. 44
 Verbum Dei quauis diu frustra
 audiat 534. 27
 Verbum Dei quando sit gladius
 spiritalis 448. 25
 Verbum Dei quanta cum reue-
 rentia & studio tractandum
 449. 12
 Verbum Dei quantifaciendum sit
 230. 52
 Verbum Dei secare quid 261. 21
 Verbum Dei studiose audiendum
 839. 33
 Verbum Dei tantum admittendū
 540. 11
 Verbum Dei ut dux sequendum in
 omnibus 851. 14
 Verbum & sacramenta 766. 10
 Verbum habentes non sunt omnes
 fideles 111. 36
 Verbum recte semel cognitum con-
 stanter defendendum 327. 28
 Verbum vocale non negligendum
 719. 51
 Verbum vocale non reiiciendum
 873. 55
 Vestes Christianorum 270. 56
 Vestium luxur 966. 52
 Veteris hominis adiuncta 429. 36
 Vetus homo quid significet 427.
 48
 Veritas 484. 11 & 653. 13 &
 761. 30
 Veritas in rebus praeceptis & pro-
 hibitis nunquam occultanda
 197. 7
 Veritas parit odium 358. 1
 Veritas sectanda 428. 29
 in Veritate ambulare quid 803
 36
 in Veritate cognoscenda adhiben-
 da est diligentia 107. 26
 Veritatem homines sustinere non
 posse 638. 36
 Veritatem in iniusticia detinere
 quid 20. 17
 Veritatis hostes 334. 48
 Veritatis oppugnatione nihil gra-
 uius ferendum 640. 33
 Veritatis oppugnatione nihil gra-
 uius Paulum tulisse 640. 33
 Veritatis partes 20. 38
 Veritatis propugnanda studium
 commendatur diuinitus 631.
 43
 Veritatis sermo quid 278. 47
 Veritatis simplex oratio 649. 16
 Versio Graeca alia quam septuagin-
 ta interpretum extitit Aposto-
 li tempore 105. 6
 Versio ratio 693. 59 & 708.
 18
 Versio varietas 856. 27
 Versio textus viciosa 135. 55
 in Via ambulare quid 803. 31
 Via Domini 480. 43
 Via Dei imperuefigabiles 121. 69
 Via phrasi scriptura pro vita insti-
 tuto 816. 12
 Vicia pauca contagione inficiunt to-
 tam multitudinem 177. 42
 Viciorum propriorum considera-
 tio ad dilectionem fouendam fa-
 cere 658. 29
 Viciorum propriorum considera-
 tio quid vtilitatis praestet 658.
 35
 Vicissitudinis rerum causa triplex
 451. 21
 Vicissitudinis rerum finis 451. 36
 Vicissitudo rerum circulo vel ro-
 ta comparata 450. 1
 Victimae Christi efficacia 39. 1
 Victimae quatuor igni celesti ac-
 censas fuisse legimus 826. 28
 Victoriam genus sanctissimum 129.
 21
 Victoria gloriosa testimonium
 627. 22
 Victoria omnis a Deo 462. 7
 Vitu cultus, corporis quali vten-
 dum 206. 57
 Vidua iuencula tribus vitij ob-
 noxia 612. 48
 Vidua vera quae sint 610. 40
 Viduarum cura habenda 610.
 37
 Viduarum cura quae esse debeat
 611. 18
 Viduarum officium 610. 46
 Viduarum peculiares conditio-
 nes 611. 41
 Vidua vera quae sit 611. 2
 de Viduis 194. 35
 Viduitas bonum est non per se, sed
 propter aliud 194. 45
 Vigilantia commendatio 721. 28
 Vigilantiae praeceptum 361. 8
 Vigilantia quae requiratur 703. 43
 Vigilantia quid 545. 45
 Vigilia & sobrietas Christianorum
 quo spectent 546. 5
 Vir aperto capite sacris interesse
 precibus debet 213. 22
 Vir cur aperto capite esse debeat
 213. 56
 Vir Deum representat 214. 1
 Vir duplex animo qui sit 925.
 44
 Vires a Deo 702. 10
 Virga Aaron quid significet 876.
 32
 Virginitas quatenus seruanda 191.
 40
 de Virginitate ex verbo expresso
 nihil haberi 191. 32
 Virilem aetatem ingressi quomodo
 peccent vsura 969. 7
 Viri praclari inferioribus constan-
 tia & virtutum sint exempla
 638. 54
 Virium humanarum imbecillitas
 628. 1
 Virium humanarum in rebus salu-
 tis nulla facultas 262. 46
 Vir ob imperium in mulierem diui-
 nitus sibi datum superbiere non
 debet, nec illam despiciere 214.
 28
 Viro prolixos capillos instar mule-
 ris alere dedecori est 214. 47
 Vir per mulierem est, ut per in-
 strumentum 214. 39
 Vir quae ratione imago & gloria
 Dei dicatur 498. 8
 Virtus 484. 18
 Virtus calumnijs obruta vicij loco
 nonnunquam habetur 298.
 57
 Virtus cur sectanda 516. 14
 Virtus regni Christi 396. 56
 Virtutes 840. 24
 Virtutes Christianae indices cresce-
 re debent 709. 40
 Virtutes Christianorum quae 286.
 31
 Virtutes cur in scriptura dicantur
 fructus Spiritus 71. 55
 Virtutes ministrorum Ecclesiae
 288. 46
 Vuuu 3 Virtutes

I N D E X.

- Virtutes non renatorum esse lar-
nas, non fructus spiritus* 363.
52
*Virtutes renatorum & non rena-
torum vt differant* 368. 7
*Virtutes seu potentie Paulo quid
sint* 305. 12
Virtuti cur studendum 653. 23
*ad virtutis consecutionem tria re-
quiri* 489. 21
Virtutis premium 516. 52
*Virtutis studium agricolationi simi-
le* 489. 33
Virtutum facultas qua sit 223. 26
*Virtutum omni generi incumben-
dum* 467. 43
Viscera claudere qui dicatur 577.
10
*Visiones suas cur Paulus referat
Corinthijs* 302. 7
Vindicta Deo est committenda
129. 11 & 529. 11
Vindicta priuata prohibita 129.
6
Vindicta prohibitio 547. 53
Violentia οὐκ ὀφείλει 696. 43
Vita aeterna cur ita dicatur 798.
29 (793. 24)
Vita aeterna donum Dei gratuitum
Vita aeterna in Christo querenda
793. 26
*Vita aeterna non stipendium seruo-
ri sed filiorum hereditas* 678. 18
*Vita aeterna quare dicatur heredi-
tas* 392. 8
*Vita aeterna quomodo dicatur fi-
nis seruitutis iusticie* 70. 31
*Vita aeterna scopus certaminis Chri-
stiani* 618. 28
Vita aeterna vnde sit 793. 23
*Vita anteaucta stimulus ad pietatem
esse debet* 888. 13
*Vita beata secundum Aristotelem
tribus bonorum generibus con-
tinetur* 813. 41
*Vita beata secundum verbum Dei
qua sit* 813. 43
Vita bene & honeste instituenda
128. 52
*Vita Christiana ad 6. capita reuo-
catur* 661. 49
Vita Dei 426. 44
Vita Deo placens transigenda 123.
36
Vita duplex 82. 44 & 269. 24
Vita duplex, natura & gratia
333. 4
*Vita aeterna cur nō omnes fiant par-
ticipes* 793. 33
- Vita aeterna spes quare excitetur*
56. 10
Vita aeterna status qui sit futurus
673. 51
Vita Christi efficacia 57. 56
Vita Christiana forma 540. 34
Vita Christiana partes 427. 39
Vita Christiana precipua officia
729. 27
*Vita Christiana qui scopus esse de-
beat* 461. 7 & 516. 20
& 552. 21 & 798. 32
Vita generis libera cuius electio
952. 18
*Vita gloriosa causa materialis &
efficiens* 514. 20
*in Vita huius studio strenue curren-
dum* 900. 43
Vita innocentia studendum 133.
20 & 447. 40
Vita longeva in impijs causa
440. 48
Vita pia & sancta fructus 690.
48
*Vite quam in Christo habemus,
causa* 333. 16
Vita scopus totius qui esse debeat
141. 26
Vita terminum non esse fatalem
440. 59
*Vita totius cursus depictus similitu-
dine* 202. 1
*Vita & immortalitas vnde nobis
contingat* 619. 5
*Vita & mores, vocationi responde-
ant* 654. 43
*Vita & victoria Christianorum
vis vnde pendeat* 790. 51
Vita ex mortuis quid 116. 58
Vita prorogatio Dei donum 472.
13
Vita restituta signum 509. 50
Vita futura similis aetati virili 227.
47
*Vita hae non vt malum per se dam-
nanda* 472. 9
Vita humana via comparata 803.
30
*ad vitam aeternam acceptatio cre-
dentis pars remissionis peccato-
rum* 561. 54
*Vitam aeternam esse donum Dei per
Iesum Christum* 27. 14
*Vitam aeternam non ex merito no-
stro sed Christi pendere* 70. 37
*Vitam aeternam tantum continge-
re credentibus* 793. 27
*Vitam impuram cum societate Dei
flare non posse* 740. 56
- Vitam in melius non mutantes fru-
stra de religione gloriari* 697.
21
ad vitam rectissima via qua sit
793. 52
*Vitam testari cuius spiritu homo a-
gatur* 405. 54
Vita pastoris sit doctrina speculum
484. 21
Vita pie cur transigenda 192. 34
Vita piorum certamen 618. 22
Vita praesens similis infantia 227.
34
Vita quando morti praefenda
472. 35
Vita quomodo illuminetur 624.
53
Vita quomodo instituenda 434. 18
Vita studio conferetur 202. 5
*Vita publice & priuati corrip-
enda* 610. 33
Vita veteris hominis 690. 5
*Vitijs indulgentes nomine tantum
sunt in familia Christi* 696. 50
*Vitium interdum sit officium pro-
pter aliquam circumstantiam*
296. 27
*Vitenditatio lactis nomine signifi-
cata* 680. 29
Viuere Christo qui dicatur 273.
24
Viuere Deo quid 332. 49
Viuere in fide filij Dei qui dicantur
333. 16
Viuere sibi quid sit 273. 23
*Viuere sibi & viuere Christo diuer-
sa esse* 273. 21
Viuere sibi & viuere Domino quid
136. 34
*Viuere sine interdum vtilius an
mori* 460. 41
Viuisificatio 66. 43
Viuisificatio in quibus rebus sita
697. 56
Viuisificatio spiritus quid 369. 10
Vltionis diuinae testimonium 906. 37
Vnanimitas quid 463. 33
Vnanimittas effectus 983. 34
Vnctio fidelium 256. 6
*Vnctio papalis contumeliosa in
sanguinem filij Dei* 580. 4
Vnctio Papiistica 980. 20
Vnitas Ecclesiae non scienda
156. 36
*Vnitas Ecclesia propter doctores
altos atque alios non scienda*
156. 51
*Vnitas essentia diuina testimoni-
um* 190. 22
Vocalis

mtantes fru-
oriari 697.
via qua sit
ita homo a-
405.54
na speculum
la 192.34
618.22
antia 227.
preferenda
etur 624.
da 434.18
202.5
rim corrip-
610.33
690.5
une tantum
isti 696.50
ficium pro-
umstantia
nine signifi-
680.29
atur 273.
332.49
qui dicam-
333.16
273.23
briso diuer
273.21
omino quid
vtilius an
460.41
66.43
rebus sua
d 369.10
tū 906.37
463.33
963.34
256.6
meliosa in
580.4
980.20
scindenda
tr doctores
scindenda
testimoni-
190.22
Vocalis

Vocalis verbi approbatio 351.23
Vocalis verbi reiectio impii 449.6
Vocalis verbo sua efficacia non de-
trahenda 90.55
Vocata ad Euangelium gratia non
superbe abutendum, ad contem-
nendum alios 117.42
Vocati iuxta propositum 90.14
Vocatio vniuersalis 705.20
Vocatio ad Euangelium est vni-
uersalis 934.14
Vocatio ad Euangelium gratuita
130.31 & 320.6
Vocatio ad ministerium Euangelij
non fortuita 322.56
Vocatio ad ministerium Euangelij
sit legitima 13.13
Vocatio Christianorum de quibus
rebus intelligenda 419.56
Vocatio constantiam requirit
322.31
Vocatio diligentiam requirit 322.
38
Vocatio Euangelij conditionalis
est 120.36
Vocatio gentium ad Euangelium
318.47
Vocatio gentium angusta & san-
cta 123.51
Vocatio gentium occasio obdura-
tionis Iudeorum, non caussa
efficax 120.15
Vocatio legitima non negligenda
323.1
sine Vocatione in Ecclesiam non
irrumperendum 644.25
Vocationem esse liberam 570.37
Vocationem legitimam duo requi-
rere 952.10
Vocationem non temere fieri 669.
59
Vocationem Pauli diuinam esse
331.7
Vocationem Pauli fuisse immedia-
tam seu peculiarem 7.33
Vocationem suam cur Paulus ma-
gnificis plerumque titulus extollat
317.46
in Vocatione neminem Deus dere-
linquit 909.19
Vocationis ad ministerium Euan-
gelij modi 318.12
Vocationis Christi ad sacerdotium
probatio 856.2
Vocationis Christiana dignitas
820.26
Vocationis certitudo necessaria
413.54
Vocationis communis nota 7.27

Vocationis difficultati quid oppo-
nendum 585.28
Vocationis dignitas 844.54
Vocationis diligentia 328.50
Vocationis finis 533.56
Vocationis gentium caussa tres 13.36
Vocationis gentium confirmatio
413.28
Vocationis Paulina finis 322.48
Vocationis Paulina immediata te-
stimonium 7.39
Vocationis peculiaris nota 7.20
Vocationis peculiaris partes qua-
tuor 7.22
Vocationis ratio quatenus habenda
810.12
Vocatio non deferenda 190.35
Vocationum ad ministerium Ec-
clesie diuersitas 7.15
Vocatio Pauli ad Apostolatum Esaiæ
testimonio commendata 143.50
Vocatio qua requiratur 952.8
Vocatio requirit diligentiam 323.
47
Vocatio sit legitima 143.55 &
274.54 & 318.7 & 855.11
Vocati qui 15.8 & 159.22
Voluntas bona Dei donum 291.57
Voluntas carnis 821.13
Voluntas Dei duplex 402.27
Voluntas Dei in quatuor cernitur
400.30
Voluntas Dei qua sit 914.39
Voluntas hominis quomodo se ha-
beat in conuersione 403.5
& 730.20
Voluntas humana non mere passi-
ua in salutis negotio 576.31
Voluntas in renatu promissima est
79.23
Voluntas non omnis spontanea
962.1
Voluntas quomodo se habeat in re-
natu 709.19
Voluntas spiritus 821.49
in Voluntate Dei completus qui
dicatur esse 522.13
de Voluntate Dei & perseveran-
tia finali bene sperandum 548.
46
Voluntatem Dei de salute per
Christum obtinenda plenissime
reuelatam esse in Euangelio
832.32
Voluntate Dei facere quid 759.51
Voluntatem humanam & actiue &
passiue se habere 445.39
Voluntates contradiatorias in Deo
quinam impie statuam 671.28

Voluntati Dei omnia subiicienda
245.16
Voluntatis Dei cognitio in qua re-
consistat 495.5
Voluntatis Dei testimonia, de sa-
lute hominum 670.50
Voluntatis nostra conformitas
cum voluntate Dei qualenam
esse debeat 124.43
Voluntatis vires in conuersione
768.36
Voluptatem esse escam malorum
à Platone dictum 611.17
Voluptatibus resistens vitam suam
coronat 716.45
Voluptatum duo genera 634.20
Vota papistica temeraria 612.38
Vota 564.50
Vota quo animo facienda 564.
57
in Votis papisticis duplex impietas
612.46
Votis piorum cur non successus
semper respondeat 483.2
de Votis regula 612.42
Vox doctoris efficacior quam lectio
16.53
Vox viua habet aliquid latentis
energiam 914.10
Vir cur aperto capite esse debeat
214.46
Viri extra matrimonium quid sit
187.18
Vrna aurea quid significet 876.
29
Vsura belua ab Aristophane dicta
958.8
Vsura cur toxos Græci 958.7
Vsura diuinitus prohibita 958.
22
Vsura centesima 958.48
Vsura cur prohibeantur à scripu-
ra 959.43 & 971.15
Vsura interdictum ex lege carita-
tis 961.54
Vsura malum quomodo quidam
mitigare studeant 961.43
Vsura prohibitiones esse quatuor
958.1
Vsura prohibitio politica 958.39
Vsura prohibita decretis sanctorum
synodorum 958.58
Vsuram committit, qui paciscitur
cum conditione lucri & dam-
ni vult esse expers 970.50
Vsuram esse contra naturam 958.
5
Vsuram ipsa natura damnat 962.
30
Vuuu 4 Vsur.

I N D E X.

Vsura num putanda, si pupillorum pecunia diuoribus mutuetur 970. 53
Vsura quando non committatur, si quid ultra sortem accipiat 970. 1
Vsura quid dicatur 957. 40
Vsurarij a cena Domini olim cur arcerentur 961. 6
Vsurarij pecunia similis morsui Aspidis 959. 31
Vsurariorum exceptio 961. 56
Vsurariorum obiectio 962. 8
Vsurariorum pena Ecclesiastica 960. 45
Vsurariorum pena spiritualis 960. 30
Vsurariorū pena triplex 959. 51
Vsurariorum punitorum exempla 960. 2
Vsurarios indignos sepultura Christiana honorib. 961. 29
Vsurarios verbis tantum fidem nobiscum Christianam profiteri 961. 3
Vsurarius contractus cur fugiendus 971. 49
Vsuras quasnam Imperatores admiserint 958. 50
Vsura stabilita caritatis norma eueritur 961. 50
de Vsuris patrum sententia 959. 7
de Vsuris quanam tenenda 957. 47 & 971. 12
Vsus legis alius in renatis, alius in

non renatis 80. 1
Vsus seu finis vniuersa scriptura 141. 2
Vulgi gratitudo quanam esse soleat 350. 33
Vulgi inconstantia 350. 32
Vulturū esus cur in testamento veteri interdictus 605. 44
Vxorem an liceat homini non ducere, aut ducta ea, a thoro eius prorsus abstinere 185. 28
Vxorem diuersa religionis Christiana non ducendam 810. 56
Vxorem incredulam cur quidam non ducendam esse doceant 811. 35
Vxorem incredulam pio non ducendam spe conuersionis eius 814. 51
Vxores esse diligendas 438. 5
Vxores immorigere laqueis Sathanae inuoluunt 436. 11
Vxores subditas esse debere maritis 435. 52
Vxoris officium 439. 28
ab Vxoris thoro quando praestet abstinere, quando non 185. 49
Vxor propter pericula non dimittenda 191. 58
Vxor quid utilitatis habeat ex pia erga maritū subiectione 436. 13
Vxorū diligendarū modus 437. 54
Vxorū subiectio 518. 45
Vxorū subiectio ante & post la-

psum diuersa 435. 56

X.

Xenophon qua occasione factum sit Socratis discipulus 488. 14

Z.

Zeli contentiosi incōmoda 947. 10
Zeli sancti exemplum 207. 14
Zelo bono quidem sed errante aliquid faciens quadrupliciter peccat 107. 17
Zelotypia distinctio 296. 36
Zelus amarus 946. 54
Zelus bonus 220. 47
Zelus Dei duplex 107. 23
Zelus duplex 362. 16
Zelus inēpessus sensu stultus 301. 35 & 329. 1 & 532. 24
Zelus Iudaorum cur erroneus statuatur 107. 28
Zelus Iudaorum inutilis & erroneus 107. 10
Zelus laudabilis qui 289. 33
Zelus perniciosus qui censendus 107. 14
Zelus Phineae fidei declaratio 443
Ζῆλος 362. 15
Zoilus καὶ ἐπὶ τοῖς 820. 16

ERRATA SIC CORRIGANTVR.

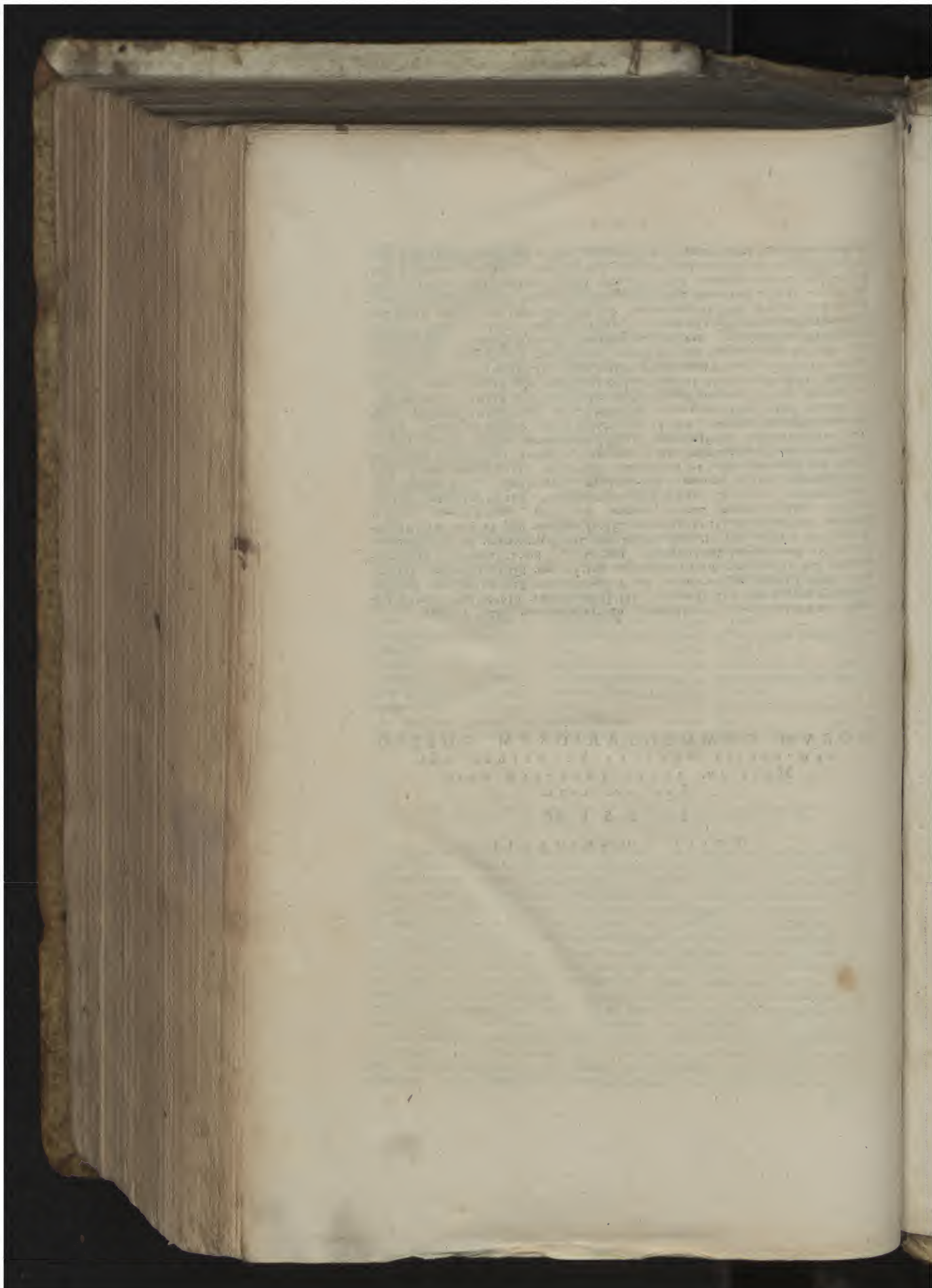
Pag. 2. lin. 15. foetida. Pag. 19. lin. 27. lex ipsa. 20, 36. διαλογουα. 20, 47. Nunc ætiologia. 22, 18. & immundiciem. 37, 26. Hæc sexta circumstantia. 42, 7. est iustus reputatus. 68, 29. disputationem aggreditur. 77, 3. pabulum est. 80, 22. contendit, ambulantes. 96, 28. exhereditati. 98, 3. oderit. 99, 29. impedit manum. 110, 10. affecturus. 116, 51. Repetitio. 220, 29. ὡς μὲν. 142, 20. erat oriundus. 142, 57. conuertuntur. 142, 1. Euangelij. 161, 47. incorrupto. 162, 39. humana cognitio. 167, 57. ex fide & caritate. 171, 56. Est autem. 173, 44. affectus. 176, 20. deterius ipsi fiat. 178, 24. Scripsi autem vobis. 186, 35. qui thoro. 187, 6. inconiugatis. 196, 37. Corinthios vfos. 199, 7. circumducere. 201, 53. latius spargeretur. 203, 20. impertit consilium. 210, 19. & poculi mensæq; Domini. 216, 39. dederunt, & huius. 218, 1. cor sincerum, sola. 218, 33. & erat figura. 220, 56. Non discernens. 222, 45. quasdam paulo post. 229, 35. ne audienti. 230, 31. alios informem. 235, 19. in certissimam. 240, 24. exultabantur. 257, 50. Dicit enim se. 259, 40. indicet, 266, 42. separant. 276, 58. precetur. 288, 44. capitur. 310, 47. agatis. 312, 19. prouentus. 315, 13. differentis. 320, 15. amplificat. 321, 3. hoc est. 322, 16. controuertitur. 323, 6. prolixior. 325, 45. Ascendi. 329, 46. offendendi. 330, 35. Secundū argumentum. 331, 37. iustificandi. 334, 35. ἐνέχεται. 335, 13. fascino illo. 335, 59. amenitiae. 346, 32. Epexergasia. 348, 57. turbatur. 355, 36. seiunctio. 358, 53. pulchre. 359, 38. abutantur. 360, 56. administram. 361, 57. εὐδωλοαγγελία. 361, 58. deserti. 363, 2. φέρεται. 363, 49. po-

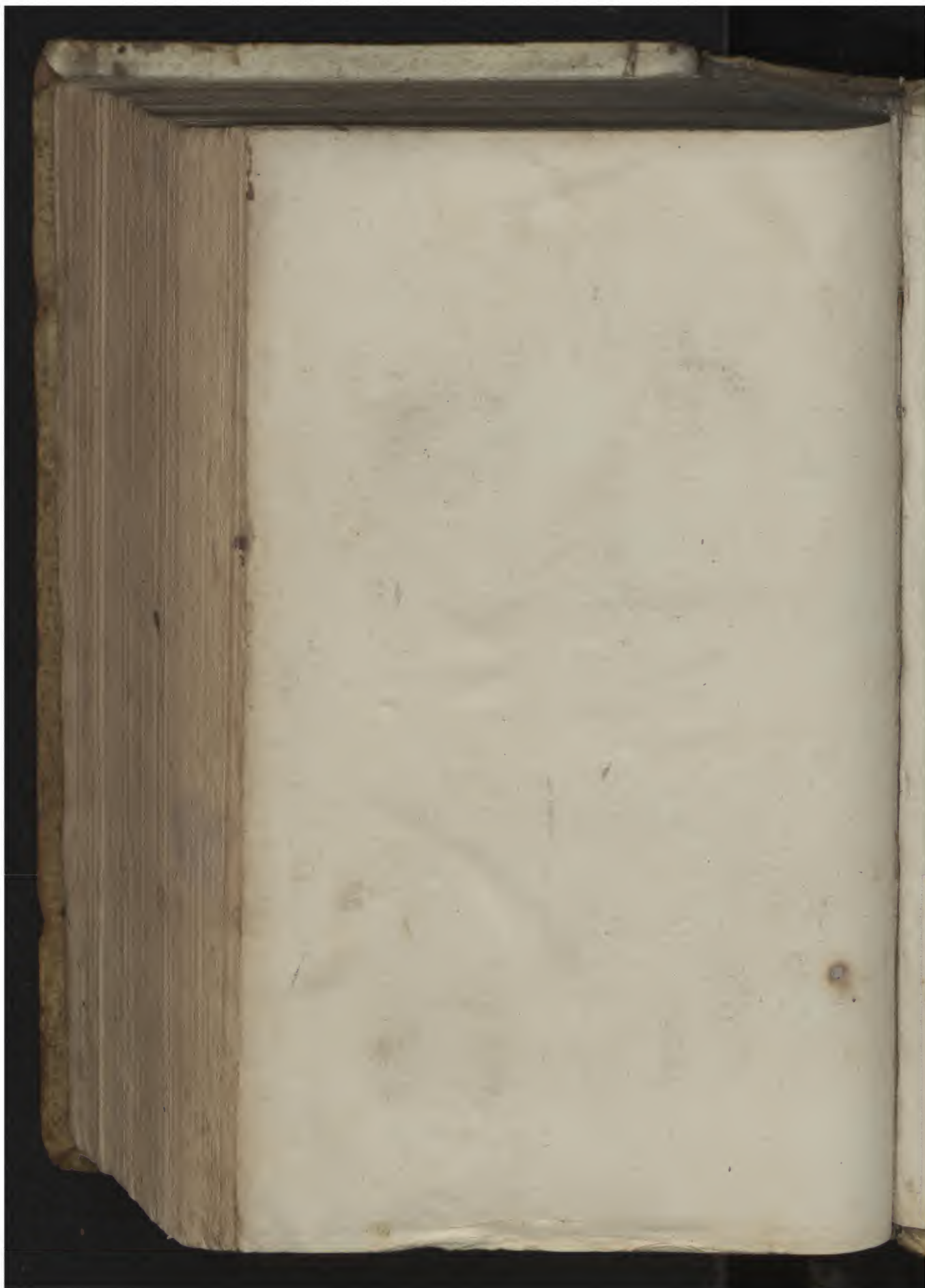
435. 56
ratione factus
scipulus 488.
omoda 947.
207. 14
errante ali-
rupliciter pec
107. 17
296. 36
946. 54
220. 47
107. 23
362. 16
stultus 301.
532. 24
erroneus sta-
107. 28
utilis & erro-
107. 10
289. 33
ui censendus
claratio 443
362. 15
820. 16

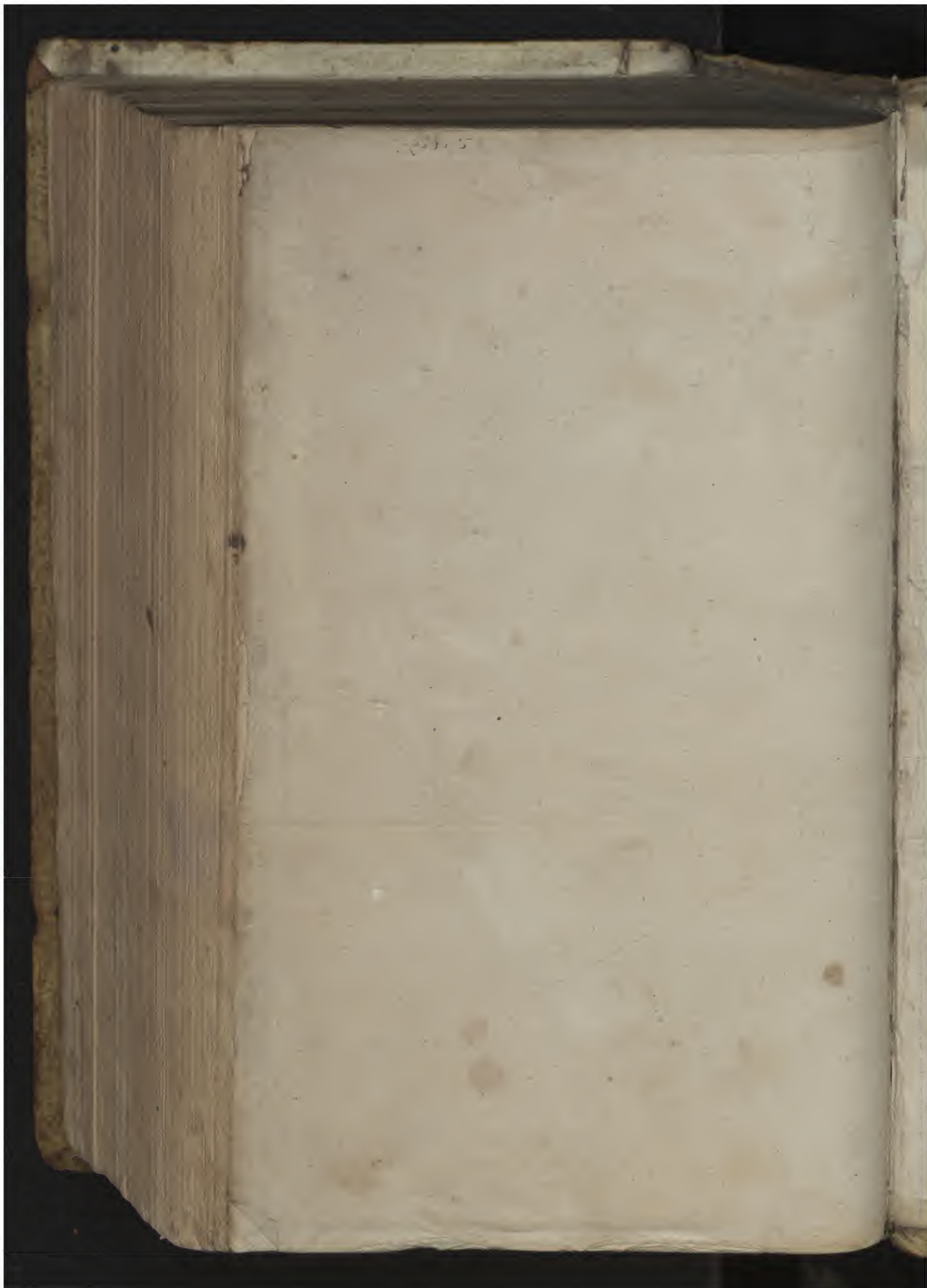
c aetiologia.
68, 29. di-
xhaeredita-
220, 29. γωδ
rupto. 162,
ctus. 176,
gatis. 196,
ertit consi-
cerum, so-
229, 35. ne
citabuntur.
4. capitur.
oc est. 322,
5. Secundū
59. amen-
359. 38.
φύσις. 363,
49. po-

49. potissimum. 363, 54. duntaxat. 364, 38. affectus. 365, 26. illa. 365, 38. pax nostra. 366,
35. sparsa. 368, 4. constantiam. 369, 27. habet. 372, 1. audiret. 374, 56. subiacerunt. 375,
25. κατηγιν. 376, 40. destruetur. 378, 36. spiritum. 384, 6. doctrina. 384, 47. In hac. 388,
46. ἐνέγειαν. 394, 17. potentiam. 394, 20. ἰσχύος. 399, 24. dilecto. 401, 33. credenti. 407, 7.
τοῦτον. 409, 10. id est. 409, 49. declarabant. 411, 43. adepti. 411, 55. doctrina. 412, 5. pro-
pheticam sententiam. 414, 36. è persecutore. 418, 12. Breuiter. 417, 59. & terrenis. 419, 20.
Ephesij. 414, 29. agnoscat. 424, 40. veræ doctrina. 427, 54. Deponi. 427, 58. effica-
ciam. 429, 34. abscondendam. 429, 44. græce. 430, 35. sine. 430, 37. illud. 433, 17. perui-
caciā. 433, 19. præfectus. 435, 11. laciua. 437, 22. indies. 437, 49. at si. 440, 47. quo. 442,
57. igitur. 444, 43. illos. 447, 35. sint. 450, 30. constantia. ibid. 45. sacerdotem. 451, 35.
inconstantia. 454, 40. quædam. 456, 38. συζυγία. 456, 39. συζυγία. 457, 19. conscientia. 463,
34. fouemus. 464, 2. hos 469, 6. Sic. 473, 22. ἰσχύος. 474, 45. Deo. 478, 25. præcipue. 481,
33. locus. 488, 24. Socrates. 495, 43. pij. 498, 3. ἐξουσία. 498, 30. creaturam. 499, 3.
βέλους. 501, 27. extendat. 502, 35. quædam. 521, 54. persecutionum. 533, 16. præcipue. 548, 16.
alpernemini. 557, 49. pereuntibus. 558, 55. sunt. 560, 21. à forma. 566, 7. verbo. ibid. 16. ap-
parens. 569, 30. inuenta. 590, 24. torpedinem. 596, 1. nobis. 520, 6. Habet. 610, 39. eligi.
623, 33. flabello. 635, 51. seducent. 646, 36. rectæ. 652, 12. eligi. 653, 3. paribus. 654,
51. ut redimeret. 670, 12. &c. 558, 8. Titulus est, non textus. 672, 34. sapissime. 675, 56.
effectum. 683, 20. nonum. 704, 51. Dominus. 705, 13. est. 706, 14. primæ. 710, 47.
imitemur. 725, 10. Atque. 725, 14. Trinitatis. 739, 33. tanquam. ibid. 47. vere. 745, 43. lan-
guinis. 747, 9. essent. ibid. 41. vobis. 748, 9. suo. 752, 4. dehortatur. 791, 38. Antanacla-
sis. 793, 55. probationem. 805, 13. Ephes. ibid. 57. vel. 810, 54. nituntur. 813, 21. ex-
hilarant. 814, 13. Nunquid. 815, 54. Apostolus. 825, 29. cum. 835, 56. vtriusque. 853, 44.
nec. 864, 23. ἐκείνου. 868, 30. quanto. 872, 4. tabernaculum. 878, 26. doctrina. 893, 40.
infœcunda erat & sterilis. 927, 35. πύλης. 955, 31. antiquissima. 956, 36. Huc. 962, 48. ma-
ture. 967, 37. nondum. 969, 45. boni. 976, 10. laborantes. 979, 46. mala.

HORVM COMMENTARIORVM EDITIO.
NEM FINIIT ANDREAS SCHNEIDER CAL.
MAII AN. LXXII. INCEPTAM CAL.
APR. AN. LXXI.
L I P S I A E
T Y P I S V O E G E L I A N I S.







2. d. 12.

libr. c. 12. *R*